SERMONES

# DE LOS TRATADOS, Y VIDAS DE LOS SANTOS.

AVTOR EL PADRE FRAY ANTONIO FEO DE LA ORDEN DE LOS Predicadores de la Prouincia de Portugal, Predicador general, y examinador por su Mageſtad de las tres Ordenes Militares.

*TRADVZIDOS DE LENGVA PORtugueſa, en Caſtellana, por don Alonſo Mexia Galeote natural de Baeça.*

DIRIGIDOS A DON ALONSO MEXIA de Touar, Obiſpo de Aſtorga, del Conſejo de ſu Mageſtad, &c.

Año 1617.

CS del colegio de Soria

de la Comp. de Jes. de Soria

CON PRIVILEGIO

BIBLIOTECA PROVINCIAL SORIA

*En Baeza,* Por Mariana de Montoya.

*Vendeſe en la calle de Santiago, en caſa Antonio Garcia.*

SERMONES

# DE LOS TRATADOS Y VIDAS DE LOS SANTOS.

AVTOR EL PADRE FRAY
ANTONIO LEO DE LA ORDEN DE LOS
Predicadores de la Prouincia de Portugal, Predicador
General, y examinador por su Magestad de las
tres Ordenes Militares.

TRADVZIDOS DE LENGVA PORTVGVESA CASTELLANA, por don Alonso de Mexia
Caluete natural de Burgos.

DIRIGIDOS A DON ALONSO MEXIA
de Touar, Obispo de Alfoga, del Consejo de
su Magestad, &c.



Año 1617.

CON PRIVILEGIO

En Burgos, Por Mariana de Montoya.

Vendese en la calle de Santiago, en casa Antonio Garcia.

## APROVACION.

POr mandado de los señores del Consejo he visto estos dos libros del Padre fray Antonio Feo, el vno que contiene la primera, y segunda parte de los sermones de Quaresma, y el otro la primera parte de Sanctis, traduzidos por el Licenciado don Alõso Mexia Galeote, de lengua Portuguesa en Castellana, y no tienen cosa porque no se puedan imprimir: antes sobre la erudiciõ, y piedad de su autor, se deue estimar en ellos el santo zelo del q̃ los ha traduzido, siruiendo con la buena noticia que tiene de la lengua Portuguesa, a la deuocion, y aprouechamiento de los q̃ no le pudieran entender en ella. Dada en san Felipe de Madrid, en 22. de Março, de 1615.

*El Maestro Fr. Diego Lopez de Andrade.*

---

## TASSA.

*YO Pedro Montemayor del Marmol, escriuano de Camara del Rey nuestro señor, de los que en el su Consejo residen: doy Fè que auiendose visto por los señores del Consejo de su Magestad vn libro de sermones de Santos, compuesto en Portugues por el padre fray Antonio Feo, y traduzido en Castellano por don Alonso Mexia Galeote, q̃ cõ licẽcia de los dichos señores fue impresso. Tassarõ cada pliego del dicho libro a quatro marauedis, el qual tiene nouẽta pliegos, q̃ a la dicha razõ mõta diez reales y veynte marauedis, y a este precio y no mas mãdaron se venda, y que esta tassa se ponga al principio de cada libro, y para q̃ dello conste, di el presente. En Madrid a nueue dias del mes de Nouiembre de mil y seyscientos y diez y seys años.*

Pedro Montemayor del Marmol.

---

## FE DE ERRATAS.

ESTE libro intitulado: *Sermonario de Feo*, corresponde con su original. Dada en Madrid a 8. de Nouiembre, de 1616.

*El Licenciado Murcia de la Llana.*

EL REY.

POR Quanto por parte de vos el Licenciado dõ Alonſo Mexia Galeote, vezino de la ciudad de Baeza, nos fue fecha relaciõ, q̃ auiades traduzido en vulgar Caſtellano vn libro intitulado, Primera parte de los tratados de las fieſtas, y vidas de los ſantos, cuyo autor era el Padre Fr. Antonio Feo, de la Orden de los Predicadores de la Prouincia de Portugal, q̃ era el q̃ preſentauades; en el qual auiades pueſto mucho trabajo, y particular eſtudio; y por ſer libro de mucha erudicion, de vtilidad, y prouecho a la republica Chriſtiana, nos pediſtes, y ſuplicaſtes, os mandaſſemos dar licencia, y priuilegio por veynte años para podello imprimir, o como la nueſtra merced fueſſe: lo qual viſto por los del nueſtro Cõſejo, y como por ſu mandado ſe hizieron las diligencias q̃ la prematica por nos vltimamente fecha ſobre la impreſsiõ de los libros diſpone, fue acordado q̃ deuiamos mandar dar eſta nueſtra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien por la qual os damos licencia, y facultad, para que por tiẽpo de diez años cũplidos primeros ſiguiẽtes, que corran, y ſe cuenten deſde el dia de la data deſta nueſtra cedula en adelãte, vos, o la perſona que para ello vueſtro poder ouiere, y no otra perſona alguna, podays imprimir, y vender el dicho libro, que de ſuſo ſe haze mẽcion, y por la preſente damos licencia, y facultad a qualquier impreſſor deſtos nueſtros Reynos que vos nõbraredes, para que durante el dicho tiẽpo lo pueda imprimir por el original que en el nueſtro Conſejo ſe vio, que va rubricada cada plana, y firmada al fin de Iuan de Xerez nueſtro eſcriuano de Camara, de los que en el nueſtro Cõſejo, reſidẽ cõ q̃ antes q̃ ſe venda le traygays ante ellos juntamente con el original, para que ſe vea ſi la dicha impreſsiõ eſtà cõforme a el, y traygays Fe en publica forma, como por el Corretor por nos nombrado ſe vio, y corrigio la dicha impreſsion por el dicho original, y lo miſmo al impreſſor que aſsi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio, y plimer priego del, ni entregue mas de vn ſolo libro con el original al autor, o perſona a cuya coſta ſe imprimiere, para efecto de la dicha correccion, y taſſa, haſta que antes y primero el dicho libro eſtè corregido, y taſſado por los del nueſtro Conſejo, y eſtando fecho, y no de otra manera pueda imprimir el dicho principio, y primer pliego, en el qual ſeguidamente ſe ponga eſta nueſtra licencia, y priuilegio, y la Aprouaciõ, taſſa, y erratas, y no lo podays vender, ni vendays, vos, ni otra perſona alguna, haſta q̃ eſtè el dicho libro en la forma ſuſodicha, ſo pena de caer, e incurrir en las penas contenidas en la dicha prematica, y leyes deſtos Reynos que ſobre ello diſponen, y durante el dicho tiempo perſona alguna ſin nueſtra licencia no le pueda imprimir, ni vender, ſo pena que el que lo imprimiere, y vendiere aya perdido, y pierda qualeſquier libros, moldes, y aparejos que del tuuiere, y mas incurra en pena de cinquenta mil marauedis por cada vez que lo contrario hiziere: de la qual dicha pena ſea la tercia parte para la nueſtra Camara, y la otra tercia parte para el juez que lo ſentenciare, y la otra para el que lo denunciare, y lo miſmo a los del nueſtro Conſejo, Preſidente, Oydores de las nueſtras Audiencias, Alcaldes, Alguaziles de la nueſtra caſa, y Corte, y Chancillerias, y a otras qualeſquier juſticias de todas las ciudades, villas, y lugares de los nueſtros Reynos, y ſeñorios, y a cada vno en ſu juridicion, aſsi a los que agora ſon, como a los que ſeran de aqui adelante, que os guarden, y cumplan eſta nueſtra licẽcia, y merced que aſsi os hazemos, y contra ella no paſſeys, ni conſintays yr, ni paſſar en manera alguna, ſo pena de la nueſtra merced, y de diez mil marauedis para la nueſtra Camara. Dada en Madrid a diez y ſiete dias del mes de Mayo, de mil y ſeyſcientos y quinze años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nueſtro ſeñor.

*Pedro de Contreras.*

## *A don Alonſo Mexia de Tobar, Obiſpo de Aſtorga, del Conſejo de ſu Mageſtad, &c.*

NO ES coſa nueua, ni vſada pocas vezes, que viendoſe vno obligado con beneficios ſuperiores a ſus fuerças, quando en agradecimiento (que es ſu paga mas proporcionada) quiere ofrecer alguna coſa a ſu acreedor, buſca preſtado lo que le es poſsible, con que ſatisfaziendo en parte, ſe confieſſe mas obligado de la merced que de nueuo recibe del ſeñor de la deuda. Eſto me puſo animo (viendome por tantos titulos obligado a la que de V.S. cada dia experimento) en la direccion deſte Santoral traduzido en Caſtellano de Portugues: obra que publica bien la erudicion de ſu Autor, por ſu parte digna del amparo de V.S. a quien no puede dedicarſe coſa en materia de letras (por nueua que ſea) que no tenga primero viſta, y practicada. Teſtigos ſon la ciencia, y doctrina, de que el cielo dotò a V.S. la prudencia, y acierto en tratar las coſas de gouierno, ſu ygualdad, y juſticia en dar a cada vno lo que merece: ſu conſejo en coſas dificultoſas, ſu piedad para con los pobres, gracia, y fauor con los virtuoſos, y rigor con los que ſon dignos del: el zelo de la Religion, y las demas virtudes que en V. S. campean, y florecen; pues por ellas ſubiò a la dignidad que oy goza, con mayores eſperanças. Reciba pues V.S. con la benignidad que ſuele los deſſeos deſte humilde criado ſuyo en la preſente obra, caudal preſtado, y (de mi parte) pequeño dõ para tantos merecimiẽtos. Quedará el Autor amparado, y fauorecido el libro, cõ ſeguro, y feliz deſpacho, yo cõ reconocimiẽto de mayor obligaciõ, y V.S. (cuya vida guarde nueſtro Señor, con el aumento de eſtado que deſſeo) cumplirà con la ſuya, por ſer propio de perſonas de tanta nobleza, y autoridad, ſer protectores de los que poco pueden.

*Antonio Garcia.*

DOCTRINA es de los ſantos tan aprouada, quãto lo mueſtran con la fuerça de ſus ſentencias, que tiene mas fuerça para perſuadirnos, el exemplo de los que nos enſeñan, que ſus palabras, como dixo excelentemente ſan Leon Papa: *Valentiora ſunt exẽpla, quàm verba, & plenius opere docetur, quàm verbo.* Mas fuerça tienen con noſotros los exẽplos, q̃ las palabras, y la doctrina mas ſe comunica cõ lo q̃ ſe haze; q̃ cõ lo q̃ ſe dize: porq̃ en el alma lo q̃ vemos, y lo q̃ oymos, no va a diferẽtes ſentidos, mas al miſmo q̃ es nueſtro entẽdimiẽto: y aunq̃ por el oydo entra la razon de las coſas por los ojos entra el vſo dellas, que nos llega mas cerca a obrar lo q̃ noſotros aprouamos, y loamos, queriendo tener parte en ſu bien, que es lo q̃ dixo el Filoſofo: *Magis valent exempla, quàm verba, minus creditur ſermonibus, quã operibus.* Mas nos mueuen obras, que palabras, y mas credito damos a lo que vemos, que a lo que nos dizen, porque no podemos dudar q̃ nos aconſeja con buen animo, el que en ſi nos muestra lo miſmo que nos perſuade, y aſsi los obradores de la verdad, de la obra y de la virtud, ſon grandes perſuadidores dellas, y facilita mucho el buen exemplo, lo que en la doctrina queda dificultoſo: porq̃ no puede auer modo mejor de facilitar, que hazer yo aquello que quiero hazer facil: *Sermo vivus, & efficax exemplum operis eſt*, dize ſan Bernardo. la palabra viua, y eficaz es el exemplo de la obra, mas me habla quien bien viue, q̃ quiẽ biẽ me predica, porq̃ la buena vida es predicaciõ viua: *Facile factis ſuadibile quod dicitur, dum demonſtrat factibile, quod ſuadetur*, porque el moſtrar por obra, que es factible, y hazedero, haze facil de perſuadir lo que ſe dize, y parece que con ninguna coſa ſe puede declarar mejor eſta ventaja del exemplo a las palabras; que poniendo con ſan Bernardo nombre al exemplo de palabra viua. Las palabras morã en la boca, y el exemplo es voz viua. Las palabras ſon artificio, y el exẽplo es verdad. Las palabras ſon figura, y el exemplo (que es la vida ſanta) es el hõbre, no exterior imagen de vida, mas verdadera ſemejança de quien nos criõ: y aſsi acuerda, y aduierte ſan Geronimo, que no nos mandò Dios pintar virtud, ſino obrarla. *Factores, non pictores operum*, que ſeamos no pintores de buenas obras, mas verdaderos hazedores dellas: y natural coſa es, que eſtas viuas palabras de vueſtros exemplos, puedan mas con quien las ve, que con quien oye de vueſtra boca palabras muertas, pintura de virtud, y no imagen della: por la qual razon añadio Dios nueſtro Señor a las demas obligaciones del oficio Apoſtolico, eſta por ventura mayor que todas, que ſin rieſgo de la humildad moſtraſſen exteriormente con el traje los exemplos de las virtudes q̃ enſeñã, y que la luz del alma alumbre de modo y ſuerte los hombres, que vean ſus obras ſantas para gloria de Dios: y pone Dios en eſtos

rieſgos

*S Leon, ſerm. de ieiunio.*

*Ethic.*

*D. Bern. ſer. 2. de reſurrect*

*Matth. 5*

rieſgos a los varones Apoſtolicos,por la neceſsidad que ay de que digan en los ojos del mundo cõ las palabras las obras,antes quiere mas, que ſe vean glorioſamente los exemplos,para alas q̃ dé la vida que tienen a las palabras,que ſin ella no viuen:*Occultetur ſtudio, neceſsitate publicetur.* Sea vueſtra voluntad,y querer eſconderos,y encubriros, mas acabe con voſotros la vtilidad,y prouecho del mundo, que os publiqueys,y manifeſteys,que como de bien publico no ſe os permite defraudar a las gentes de vueſtro buen exemplo con que ſiempre ganareys mas de los hombres,que con buenas palabras. Compara lan Gregorio los varones exemplares a la ſoldadeſca de a pie,que dexan los caminos trillados,y ſeñalados:*Pedites ſunt cæleſtium militum impreſſa veſtigia,* con que quedan los caminos,no ſolo ſeñalados,mas ſeguros, lleuando los que vienen atras delante de ſi las guarniciones de ſoldados amigos. Y en otra parte declara aquellas palabras de Iob 38. *Quis tetendit ſuper eam lineam?* Quien eſtendio y echò la linea,o raya ſobre la tierra? Quien la ſeñalò?quien la midio? Y dexando el miſtico Doctor el ſentido de la letra,y reduziendolo como ſuele a las coſtumbres,reſponde que eſta linea,eſta raya,y eſta ſeñal, y traza nos hazen, y dan los exemplos de los ſantos, porque la doctrina es ſiempre mas vaga,y menos ſeñalada,porque es general,y los exemplos que en indiuiduo y en particular le exercitan,mueſtran la miſma linea a que podemos llegar,o en el exceſſo,o en la moderacion,rayando,y ſeñalando perfectamente,aquel miſmo limite que es el medio de la virtud, en que conſiſte la perfeccion de la ley:Y inſiſtiendo en eſtas comparaciones delicadamente ſan Bernardo nos aduierte que los exemplos de los ſantos en el camino de la virtud ſiruen de que caminemos calçados por quãto con los pies deſcalços nos laſtimamos,o en las piedras con las eſpinas,o en la miſma aſpereza del camino, daños que el calçado nos eſcuſa. Aſsi el caminar noſotros por nueſtros pies, ſin conformarnos con los exemplos de los ſantos nos haze hallar la virtud mas aſpera,y con los exemplos de los ſantos con grande comodidad nos defendemos deſta aſpereza,deſpuntãſe las eſpinas en los que delante de noſotros paſſaron,y las piedras ſe deſuian, y el camino ſe endulça,y haze blando,y eſte calçado dize ſan Bernardo es el de que adornò el diuino Eſpoſo a ſu Igleſia,por el qual le dixo en los Cãtares: *Quàm pulchri ſunt greſſus tui in calceamentis filia Principis,* la gracia,y ayre que lleuays en vueſtros paſſos hija del Principe,nobiliſsima donzella la deueys al calçado, que ſin el os laſtimariays,y hariays mil heridas por ſer delicada,deueys al calçado lo hermoſo que vays, porq̃ os ſirue de hermoſura,y de reparo,y buẽ tratamiento:*Quæ ſunt calceamenta Eccleſiæ, iſti ſanctorum exempla, quibus in via huius ſeculi munimur vt per omnes*

*Lib.*

*S. Greg. 1 Reg 15 Mor 38. ca. Mor. 34. c. 5.*

*Bern. de modo benè viuendi, ſer. 16.*

*Canti. 7.*

*Bern. ſer. ibide.*

*omnes tribulationes calceamenta iſta ambulent*;dize el Santo,qual es el calçado de la Igleſia,ſi no los exemplos de los ſantos,con que nos reparamos,y defendemos de las injurias del camino: demodo, que por todas incomodidades,y eſtoruos del nos lleue eſte genero de calçado, caſi ſin que nos toquen,por cima de las eſpinas,y agudas piedras, por cima del fuego,y de la nieue,y por todas las tribulaciones, moderandoſe quanto puede ſer el ſentimiento dellas,con el vſo de los exẽplos de los ſantos,de que nos ſeruimos: aſsi que en los caminos todos de la virtud,no ay ningun nueuo en que no veamos la huella de las piſadas del glorioſo exercito vencedor,dada en todo perfectiſsimamẽte por la miſma linea,y raya que ha de ſer nueſtra regla, y en los miſmos exemplos de los ſantos en que hallamos el deſeño de la virtud,el modelo,y la figura impreſſa,y hallamos para la dificultad della el remedio acomodandonos de calçado para el vſo del camino:de los quales exẽplos no entenderemos mal lo que dize ſan Pablo:*Calceati pedes in pa-*
Ephe.6. *parationem Euangelij*. Apercebidos para la preparacion,y apercebimiẽto del Euangelio,que los que auemos de ſeruir a los otros de calçado, y reparo, nos reparemos a noſotros tambien,como quien ha de caminar,ſiendo eſta la obligacion del varon Apoſtolico:no veo modo ninguno con que mejor ſe pueda recompenſar,que con ayudar la doctrina con los exemplos agenos,quien ve que la deſminuye, y enflaquece con los ſuyos propios.Por la qual razõ metido vna vez en eſta empreſa de dar doctrina eſcrita;en la qual me veo por profeſsion del habito eſta recompenſa y ſuplemento, hallè por muy conueniente de las faltas y exemplo propio,pedirlo,y mendicarlo de las vidas de los ſantos,proponiendo a todos la doctrina,y exemplos dellos juntamente,eſperando no aprouechar ſolamente en eſto a otros, mas por ventura primero a mi. Y aquel buen olor de la fama de la ſantidad,de que ſan Pablo dezia: *Chriſti bonus odor ſumus Deo*: Somos vn olor ſuaue de Chriſto para Dios,de Chriſto por imitacion,y para Dios por gloria ſuya:no pierde nada en ſer adobado por arte;como Dios dixo en el capitulo 49.del Eccleſiaſtico:*Opus pigmentarij*. Buenos materiales hazẽ el
Eccl.49. olor bueno,y para ſer ſuauiſsimo ayuda mucho el mezclallos por arte: las vidas delos Sãtos por ſi ſon ſuauiſsimas,ſi a eſta ſuauidad jũtaremos la doctrina moſtrdo jũtamẽte lo q̃ Dios mãdò, y lo q̃ ellos hizieron,la voz ſuaue dela Eſpoſa,y ſus hermoſas manos,q̃ noſotros predicamos, y lo q̃ los ſantos obrarõ,parece q̃ era buena conueniencia, y eſte olor mas ſuaue.San Bernardo tãbiẽ declara que las manos de la eſpoſa ſon los exemplos de los ſantos,trayendo para eſto las palabras de los Cantares: *Manus meæ diſtillauerunt myrrham primam*.Mis manos diſtilaron la myrra mejor,y mas eſcogida. *Manus Eccleſiæ myrrham bonorum operum*

*rum ſtillant.* Claro eſtà que las manos ſon las que obran, por lo qual en aquel animal miſterioſo de Ezequiel debaxo de cada ala auia vna mano, denotando que no auia de ſer todo volar, ſino tambien obrar, ni todo alas, ni todo manos, ni todo contemplatiua, ni todo actiua; pues ſi el buen olor que eſtas manos diſtilan, es la ſuauidad de los exemplos de los ſantos, quien tratare eſtas manos con la deuida reuerencia, tambien las ſuyas le quedaràn oliendo. Eſte fue el intento que tuue en ocuparme en las vidas de los ſantos, acompañandoles con la doctrina de los miſmos ſantos, y de la diuina Eſcritura, eſperando de mis trabajos el fruto que dela doctrina junta con el exemplo eſtà ſiempre muy cierto, y que lo que faltaſſe en la obra por mia, ſe deſculpaua en la buena intencion, y que eſte pobre ſacrificio no perderia por ſer ofrecido con fuego ageno, como el de que Dios ſe ofende: antes ſeria tanto mejor, quanto tuuieſſe menos de mi caudal, porque el fuego ageno ofendio a Dios por ſer profano, y no el de ſu templo, que era el de ſu caſa: mas el fuego que yo pretendo miniſtrar en eſtos ſermones de las vidas de los ſantos, es todo diuino, porque es el fuego que en ſus almas ardia, y el miſmo que con ſus palabras ſe moſtraua, juntãdo en eſtos ſermones vna, y otra coſa, que es el oficio eſpiritual que Dios auia dado a los ſacerdotes del templo, en mandarles que ſuſtentaſſen ſiempre el fuego que en el templo ſe guardaua, como dize ſan Gregorio: *In altari condis ignem nutriens, quotidiana ſubijcit exempla prudentium, & teſtamenta ſacræ ſcripturæ.* El fuego que arde en el altar de la Igleſia, y de los fieles, a los ſacerdotes, y a los varones Apoſtolicos eſtà encomendado, q̃ continuamente lo ſuſtenten, y alimenten, miniſtrando la leña a q̃ eſte fuego ſe emprende, y de que ſe mantiene, q̃ ſon los exẽplos de los ſantos, y dotrina ſagrada: y eſto es lo miſmo q̃ en otra ſemejança el ſanto varon nos enſeña, conuiene a ſaber en las palabras del Pſalmo. *Illuminans tu mirabiliter à montibus æternis.* Alumbrando, y dãdo luz deſde las altas cimas, y cumbres de los montes eternos, de aquellos montes que ſuben a la contemplacion de la eternidad, y ſolo en ella tienen aſsiento, y repoſo; porque la luz del diuino ſol, en que los ojos flacos no puedẽ detenerſe, la buſcan en los montes que eſte Sol alumbra, no eſperandola en el valle donde a todos es general, y comun, ſino anticipandola en los mas altos montes, a que primero ſe comunica, que ſon los ſantos de Dios, que deſſean altura, nos alumbran mas con ſus exemplos, que con ſus palabras, antorchas, o luminarias encendidas, y reſplandecientes, cuyo reſplandor es efecto del fuego en que arder. Arboles benditos de Dios, que no tienen ſolo hojas de palabras, como dize ſan Agueſtin, mas tãbien el fruto ſuauiſsimo de la virtud, y noſotros como la higuera m. ldita de Chriſto: *Pleni folijs, & fructum non referentes,* no

Ezec. 1.

*D. Grè. 9. li. 34. Mor. c. 7*

*Greg. li. 36. c. 5.*

*Auguſ. de Verb. Domini ſerm. 44*

no damos mas que hojas, y palabras ſin obras, y hojas ſin fruto. Eſta recompenſa parece hago de mis faltas, no digo ſolamẽte del exemplo, mas tambien de la dotrina, trayendo en eſtos libros de las vidas de los ſantos vna coſa, y otra dellos, el fuego y la luz, el fruto y las obras, y eſtas miſmas razones obligan al pio lector a aprouecharſe de lo que aqui leyere, diſsimulando con los defetos del eſtilo, y ocupandoſe en los exemplos, y dotrina, con que Dios enriquecio, y alumbrò ſu Igleſia: *Gratias tibi ago* (dezia ſan Fulgencio.) *Quia in noctem mundi huius conſtituiſti lucidiſsima luminaria, per quæ viam poſsint inuenire qui volunt, & excuſationem non valent inuenire qui negligunt.* Doos muchas gracias, porq̃ para q̃ caminaſſemos al cielo en la noche eſcuriſsima deſte mundo, nos moſtrays eſclarecidiſsimas lumbreras, q̃ ſon los ſantos, q̃ vã delante de noſotros, cõ cuyo reſplãdor puedan ſuficientemente hallar el camino para vos aquellos q̃ lo deſſean, y no puedẽ hallar ninguna buena eſcuſa los q̃ lo deſprecian. No es otra coſa lo que nos dize el Eſpiritu ſanto de ſu ſieruo Tobias en el cap. 2. *Hanc autẽ tẽtationem ideo permiſit Deus euenire illi, vt proſperis daretur exemplum patientiæ eius, ſicut & ſancti Iob.* Eſte fue el piadoſo cõſejo de la diuina Prouidẽcia en la ceguera de ſu ſieruo Tobias y en la perſecuciõ de ſu ſieruo Iob, q̃ a coſta de los ſuyos nos quedaſſe a noſotros pecadores exemplo de paciẽcia. Deſto ſe acordaua, y eſte penſamiento tenia el grande Eleazaro en el ſacrificio que hizo de ſu vida a Dios. *Memoria mortis ſuæ ad exemplum virtutis, & fortitudinis derelinquens.* Animar muriendo a los que quedaron viuos peligrando en la Fè, con ſu exemplo de virtud y fortaleza. Lo miſmo que de Eleazaro nos dixo de Chriſto nueſtro Saluador, el Apoſtol ſan Pedro: *Chriſtus paſſus eſt pro nobis, vobis relinquens exemplum, vt ſequamini veſtigia eius.* La muerte precioſiſsima del hijo de Dios, no ſolo fue cauſa en eſta redempcion, mas tambien exemplo vueſtro, para que a imitacion de quien hizo todo lo poſsible por noſotros, hagamos noſotros mucho por ſu amor, y por noſotros miſmos, que ſomos en el amor los intereſſados. Y ſan Pablo muchas vezes nos exorta a que imitemos a Dios en ſus ſantas obras. *Imitatores mei eſtote, ſicut filij charisſimi.* Que no es mucho que imitemos a Dios, ſiendo hijos de Dios. Otras vezes. *Imitatores mei eſtote ſicut, & ego Chriſti.* Sed mis imitadores como yo de Chriſto, poniendoſe entre noſotros y Chriſto, para que por el que eſtaua mas cerca trasladaſſemos en noſotros lo que el en ſi auia traduzido de Chriſto Señor nueſtro: Otras vezes nos pone delante los exemplos de muchos ſantos antiguos, como hizo tambien el Eccleſiaſtico con el miſmo intento, para que la muchedumbre de los exemplos juntos, nos prouoque y incite mas: y viendo ſobre noſotros vna nuue de ſantos, q̃ nos ſiruen de teſtigos en tan grande numero de la felicidad de la gloria, y de la facilidad

*S. Fulgenti.*

*Tob. 2.*

*2. Mach. 6.*

*1. Petr. 2.*

*Epheſ. 5. Corint. 4*

*Hebr. 10.*

de

de la virtud, quedemos bien perſuadidos de lo que nos conuiene: *Per patientiam curramus ad propoſitum nobis certamen.* Corramos a toda prieſſa a entrar en batalla de que tãta gloria tenemos cierta en el exercicio de la paciencia, que ſon las armas de los ſantos, como dize el miſmo Apoſtol, *Vt non ſegnes efficiamini, verùm imitatores eorum, qui fide, & patientia hæreditabunt promiſsiones.* Para que no desfallezcays como vie- *Heb.6.* jos flacos, y puſilanimes, antes con gran denuedo, aliento, y regozijo os hagays imitadores de aquellos que con Fe, y paciencia ſe hazen herederos de tan grandes promeſſas: y eſta es vna fuerça tan grande para todos los fieles, que los miſmos ſantos culpan, y acuſan con ſu vida la nueſtra, como nos lo dize ſan Gregorio con las palabras del capitulo decimo de Iob: *Inſtauras contra me teſtes,* que con tãtos teſtigos nos *S. Greg.* conuence Dios, quantos ſantos nos mueſtra de nueſtra propia natura- *33. cap.* leza, con tan diferente vida de la nueſtra: y quantos ſantos ſalen de nueuo a luz, tantos teſtigos ſe leuantan en abono, y juſtificacion de Dios contra noſotros. Animemonos pues vnos a otros, y como dize luego el miſmo ſan Gregorio que las aues que buelan juntas ſe dã cõ las alas vnas a otras, incitãdoſe a volar con mas ligereza. *Feſtinemus ingredi in illam requiem,* que en la prieſſa eſtà la ſeguridad, y en el eſpacio el peligro. Prouoquemonos, y incitemonos con las alas, como aues celeſtiales, y vamonos tras eſta huella de eſpiritus que poſſeen a Dios, y en cuerpo mortal dexaron ſus piſadas en la tierra. *Abij poſt veſtigia gregum tuorum.* Mi oficio ſerà, por oponeros, o piadoſo Lector, eſtos *Cant. 1.* ſantos exemplos, ya en los Principes de la Igleſia los Apoſtoles ſantos, ya en los demas ſantos imitadores deſtos: el vueſtro no apartar, ni diuertir el animo de la hermoſura, y excelencia deſta glorioſa gente, con los defetos del eſtilo en que ſe os mueſtran. Y ſi en eſte puro eſpejo de las vidas de los ſantos puſieremos nueſtra conſideracion, y viſta, tendremos tanto que ver de faltas nueſtras, que las del hiſtoriador dellas puedan parecer ſin empacho, con tal que ſea vueſtro intento, y el mio el eſpiritual aprouechamiento.

AR-

# Argumẽto deſta obrã.

Chriſoſt. homil. de Cruce.

A LA *Santiſsima cruz llama ſan Iuan Chriſoſtomo*, Prophetarum præconationem, annuntiationem Apoſtolorum, martyrum gloriationem, monachorum abſtinentiam, virginum caſtitatem, gaudium ſacerdotum. *Por quãto ella fue la que dio en que hablar a los ſantos Profetas, ella es la principal materia de ſus profecias, la ſuſtancia de ſus oraculos, y en Chriſto crucificado ſe rematò la predicacion de los Apoſtoles. La cruz es alegria de los ſacerdotes: eſta es la que a los religioſos haze abſtinẽtes, y a las virgines caſtas: ella es la honra, y gloria de los martires, a cuyos ombros Chriſto la puſo deſpues de auerla tomado el ſobre los ſuyos.* Et bonus ordo noſtri perfectus eſt: vt priùs crucis ſuæ tropheum ipſe erigeret, deinde martyribus traderet erigendum, *dize ſan Ambroſio: el qual engrandeze la diuina traça de que el Redemptor del mundo vſò en redemirnos, tomando primero la cruz a cueſtas, a fin de deſpues entregarla a los martires, y a los demas juſtos para que ſe abraçaſſen con ella. Por donde a los tratados de las vidas de los ſantos, deue con razon preceder el de la ſantiſsima cruz, de la qual ellos como de fragua ſalierõ tales:* Virorum caput *llama ſan Chriſoſtomo a la cruz origen de los varones, nombre que ſolamente compete, y quadra a los juſtos: y coſa juſta es que la cruz dè principio a vn libro que trata de aquellos que dellos tomaron el ſuyo, y fue la mina donde enriquecieron, la eſcuela donde aprendieron, y la vniuerſidad donde ſe graduaron de ſantos, y ſi todo lo que bien ſe comiença es con la cruz, no es razon que a eſta obra neguemos tã grande principio.*

Amb. li. 10. in Lucam. cap. 23.

Chryſoſ. ibid.

TRA-

# TRATADO PRIMERO DE LA FIESTA DE LA GLORIOSA INVENCION DE LA sacratiſsima Cruz de Chriſto Redentor nueſtro.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Erat homo ex Phariſæis Nicodemus nomine. Ioann. 3.*

POCOS diasdeſpues de celebrar la Igleſia la Reſurrecion de Chriſto, quando del Sepulcro, donde eſtaua enterrado, aparecio viuo, inmortal, y glorioſo, celebra la reſurrecion de ſu ſacratiſsima Cruz: la qual fieſta inſtituyò el Papa Euſebio, como conſta de la tercera carta, que eſcriuió al Obiſpo de Campania: porque el hallarſe vna Cruz, que el demonio, por medio de la Gentilidad eſcondiò y enterrò, fue vn modo de reſucitar con victoria deſſe enemigo, que la auia eſcondido. A Chriſto enterraron dos amigos hõrados Nicodemus, y Ioſeph, mouidos de piedad, puniendo vna grãde loſa encima: mas la cruz de Chriſto, con las de los dos ladrones fue enterrada en vn profundo poço por enemigos mal intencionados en tiempo del Emperador Adriano, el qual inſtigado del demonio, mandò leuantar encima del miſmo poço vn Templo de Venus, como notò Sozomeno para que quien alli adoraſſe, pareciesſe q̃ adoraua à Venus, y no á Chriſto: y aſsi á poder de Idolatrias ſe ahogaſſe y eſcureciesſe la gloria del Crucificado, y preſcriuieſſe la memoria de ſu Cruz ſacratiſsima.

*Tom. 1. Concil.*

*Zozom. libr. 2. c. 1. hiſt. Eccleſia.*

Cõ todo no pudo el demonio cõ todo ſu artificio, jũtocõ la induſtria humana, deshazer las traças diuinas, antes deſcubrió el Cielo el teſoro de la Cruz que el demonio, y el mundo auian eſcondido. Aſsi le llama Pedro Damian, quando dize: *Quaſi inuento totius orbis theſauro, communiter in Chriſto gaudemus.* El demonio â eſconder, y Dios à deſcubrir, *Deus igitur ſignis, & ſomnis homines excitauit ad loci memoriam*, como dize el miſmo Sozomeno. Vuo grande contienda y debate, entre Iſaac y los Paleſtinos ſobre los poços q̃ Abraham mandó abrir, de los quales bebian, y era el remedio de los moradores: porque los Paleſtinos andauan á atapallos y encubrillos, y Iſaac à deſcubrillos y deſatapallos: con todo preualecio Iſaac contra los Paleſtinos con el fauor del Cielo. *Nec latere a quam paſſus eſt*: dize S. Ambroſio. Porque no ſufrio que eſtuuieſſen tapados vnos poços, eſcondida vna agua, que era el remedio de la vida, y mataua la ſed á los hombres. San Chriſoſtomo llama á la Cruz: *ſitientium fontem*, fuente de los que tienen ſed del Cielo, y del perdon de las culpas: por

*Pet. Da. de Inuen. Crucis. Zozom. 161.*

*Gen. 26.*

*Ambroſ. de Obitu. Theodoſ.*

*Chriſ. ho. 2. de cru.*

quanto del lado de Christo enclauado en la Cruz, sálio sangre y agua en Sacramẽto, q̃ fue đla q̃ oy Christo tratò à Ñicodemus para poder nacer đ nueuo, y entrar en el Reyno del Cielo. Esta fuẽte y poço de aguas viuas auia el demonio escondido, mas preualecio el Cielo en descubrillo: *Nec ardentes diaboli sagitas formidamus quia fontes inuenimus*, dize san Chrisostomo. No tenemos que temer, despues de descubierta esta fuente, por mas heridos que vamos, como el ciervo, y llenos de saetas del demonio, por abrasadoras, y en herboladas que sean, pues tenemos la fuente de la Cruz donde nos podemos bañar, y lauar nuestras culpas, sanar nuestras llagas, y matar las sedes de la saluacion. *Vitæ æternæ fons Crux est*, dize Euthimio. Es la Cruz la fuente de toda la gracia, y de la qual salen nuestras almas tan puras y bellas, q̃ hasta Dios se enamora dellas.

*Idẽ hom. de cruce & latrõ.*

*Euthim. in cap. 3. Ioann.*

San Lorencio Iustiniano afirma, que assi el encubrir y esconder el demonio la Cruz, como el manifestalla Dios, fueron ardides de guerra, que vuo de ambas partes. Costumbre es de la guerra, que el Capitan mande leuantar el estandarte y bandera, encomençandose à dar la batalla, para que los soldados sepan á donde an de seguir, y se puedan recoger en algun apriẽto, y con cuya vista se animen à pelear: Como Dios mandò que lo hiziesse Iosue, yendo sobre la Ciudad de Hay: y fue que en vna lança grande se leuantasse vn escudo, ò guion, como es opiniõ de los Hebreos, segun Abulense, para que quando Iosue fingiesse que huya, los que quedauan en las celadas, saliessen, y viendo la señal y bandera se animassen à pelear: y assi lo que el enemigo mas pretende, es auer à las manos el estandarte, y bandera de su contrario, porque ganada esta se dà la victoria por alcançada. Esto pretendiò el demonio, en esconder la Cruz, para que ni el viesse la espada con que auia sido vencido (que assi le llama san Ambrosio) y el instrumento de su deshõra, y total perdicion, *Vt gladius, quo peremptus est, obstrueretur.* Y para que en esta vida presente, que es vna guerra cõtinua, y batalla campal, peleassemos sin bandera y sin cruz.

*de obi. Theodos.*

Mas Dios hizo en su Iglesia lo que los capitanes en la guerra, como dize san Laurencio, descubriendo, y enarbolando la bandera de la Cruz, hasta ponerla en las cabeças de los Emperadores, y de las Reynas, para que los Christianos en la batalla cõtinua contra los vicios la tuuiessen. *Quo fugiant, vnde sperent, vbi requiescãt.* Desta Cruz, y de Christo crucificado en ella, fue figura el escudo que Iosue leuantò. Assi le llama san Iuan Damasceno, diziendo. *Clypeum atque armaturam, & tropheum aduersus diabolum.* Porque assi como el escudo de Iosue seruia de animar à los soldados, assi los de Christo con la Cruz se esfuerçan mas, cobran animo, y pierdẽ el miedo en la pelea de los vicios. Desta consideracion nos manda armar el Apostol san Pablo, escriuiendo â los Hebreos: *Recogitate eum, qui talem sustinuit aduersus semetipsum contradictionem, ne fatigemini, animis vestris deficientes*, pensad vna vez, y otra, y muchas en Christo crucificado, y en el hallareys con que consolaros en qualquiera materia: sea de afrenta, ò de deshonra: y yo os prometo que no enflaquezcays ni desmayeys, porq̃ la Cruz, y el Crucificado os daran animo, y esfuerço, para que os tomeys con todos los enemigos: por quanto este Señor desde la Cruz està armando caualleros, y haziendo gente, y dandole esfuerço para la guerra, que contra los pecados està pregonada.

*D. Laur. Ibidem.*

*Lib. 4. de fide Ort. capi. 12.*

*Heb. 11.*

El lugar de Isayas, *& leuabit signum in nationibus procul*, habla à la letra, ò de los Babilonios, ò de los Romanos, ò de alguna otra nacion, que Dios llamò para castigar à su pueblo: y queriendo dezir que juntaria mucha gente, y que los animaria à todos, dize q̃ leuantaria bãdera. *Et sibilabit ad eũ definibus terræ.* Quiere dezir tan facil le serà leuantar gẽte, como es tocar vn pifano, y hazer son con el, ó tambien quiso significar que cõ

*Isaiæ. 5. Vatabl.*

siluar

ſiluar ſolamente allegaria mucha ſoldadeſca. *Et ecce feſtinus velociter veniet: nõ eſt deficiens, nec laborãs in eo: non dormitabit, nec dormiet, neque ſoluetur cingulum verum eius.* En dando vn ſiluo, dize Iſayas vendran luego todos de lexos y de prieſſa, ſin que aya quien por enfermo ò flaco ſe eſcuſe, y menos quien por deſcanſo, ò pereza ſe niegue. Eſte lugar declaran algunos Interpretes dela Cruz de Chriſto, con la qual apellidò gente para hazer guerra à los vicios, y truxo todo el mundo tras ſi, ſegun el lugar de S. Iuã: *& ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipſum:* Y aun en el dia de oy la miſma Cruz es la que eſtá dando vozes en los coraçones de los eſcogidos, y aſſi los perſuade, que ſe puede dezir de cada vno: *Non eſt deficiens, nec laborans.* Por quãto por ningũ reſpeto dexarõ de acudir á las vozes y llamamiẽtos đla cruz, pues ella tiene poder para de virtuoſos flacos, hazerlos fuertes, y auentureros.

*Apud Viegã in Apocal.*

Y ſino conſiderad eſta fieſta, y hallareys vna muger, la glorioſa ſanta Helena, por naturaleza flaca y delicada, à la qual los deſſeos de ver, y hallar la Cruz voluieron varon en el esfuerço y valor, con que ſe puſo en camino deſde Francia â Ieruſalem, venciendo dificultades, por hallar eſta Cruz. Mirad el Euangelio, y vereys vn hombre, que de miedo ſe auia buelto muger, y tan flaca, que buſcaua à Chriſto de noche, quãdo no le vieran, moſtrandoſe de noche Chriſtiano, y de dia Iudio. Empero deſpues que Chriſto le hablò en la importancia de la Cruz, quedó tan otro, q̃ de alli adelãte mayor amor, y amiſtad moſtrò à Chriſto, y con mayor claridad lo tratò en la aduerſidad, que haſta alli lo auia hecho en la proſperidad: porq̃ quãdo Chriſto era buſcado, y hazia milagros, y tenido en cuẽta y reputacion, y hazia milagros, lo vino à buſcar de noche, porq̃ no lo vieſſen: mas andando la cauſa del Señor en las audiencias, y tribunales, boluio publicamẽte por el, diziendo: *Nunquid lex noſtra iudicat hominem, niſi prius audierit ab ipſo, & cognouerit quid faciat:* Ni Chriſto en el conſejo y cabildo tenia mas votos declarados, que el de Nicodemus. Eran eſtas valentias nacidas de la cruz en que Chriſto le hablò: porque ſi antes que viniera cruz, ſolo la figura, y ſombra della, como ſan Iuan Damaſceno dize, hazia milagros, quãdo las manos de Moyſes leuãtadas en forma de cruz, venciã à Amalech, y las manos de Iacob cruzadas bendezlã à Ephrain, y à Manaſſes, y Moyſes hiriẽdo el mar con la vara dos vezes en modo de cruz, lo diuidiò: el hablar Chriſto en vna cruz, que eſtaua tã cerca, à Nicodemus flaco, como no lo boluieria eſforçado. *Infirmorum baculũ*, llama el miſmo ſanto à la cruz, bordon que fortifica flacos. Y alabar Chriſto la cruz á Nicodemus, quando por flaco venia de noche, fue, moſtrarle eſte bordon, el qual le dio fortaleza de fuerte, que buſcando á Chriſto, quãdo viuo, de noche, deſpues de muerto, y crucificado, lo ſepultò coſtoſamente, y con toda la claridad poſsible. Quãdo ſucedio eſto? *Poſt crucẽ*, dize Theophilacto, la cruz en q̃ua arrimado, y de q̃ iua armado dio eſte valor à quien de antes tenia tãto miedo. *Cuſtodem in nocte, in die turrim, in tenebris de ductricem*, llama Cretenſe à la cruz. Y ſan Ephren, hablando della, dize: *Inſuperabilis Chriſtianorum armatura.* Las armas del mũdo ſino laspaſſa vn arcabuz, traſpaſſalas vn moſquete, y quando no vna pieça de artilleria: ſolo la cruz es armatã de prueua, que nada la pudo atrauesſar. Y eſte como dezia fue vno delos admirables efectos dela cruz, cõuiene à ſaber, de virtuoſos flacos, y couardes, hazer virtuoſos, oſados, y auẽtureros. Como dize ſan Chriſoſtomo. Porque auiẽdo antes de la cruz entre los doze diciſulos vn Iudas traydor, vn Pedro negatiuo, al qual ſiẽdo el principal de todos puſo temor vna eſclaua, y los demas fugitiuos, eſtos miſmos deſpues đ la cruz ſe atreuieron à deſafiarſe con todo el mũdo, y Ioſeph à quien el Euangeliſta S. Iuan llama dicipulo oculto de Chriſto, por razon del miedo de los Iudios

*Damaſc. ibidem.*

*Theophi.*

*Cretẽs de exaltat. cruce. Ephrem. de cruce.*

*Chriſoſt. hom. 23. in Ioann.*

*Ioann. 7.*

despues que estaua crucificado; *audaćter introiuit ad Pilatum, & petijt corpus Iesu.*

1.Cor. 7. Esta es la razon porque san Pablo al artificio, y estratagema de la Cruz llama *Dei virtutem, & Dei sapientiam*, fortaleza y sabiduria de Dios, por que ser la diuinidad, que en Christo estaua, virtud y sabiduria, no era mucho pues era el mismo Dios: mas que solo lo fuesse la Cruz, y que con ella pudiesse tanto, q̃ lo que no acabò con la fuerça delos milagros, lo acabasse con el amor que crucificado nos mostrò, esta fue la maraui lla mas espantosa del saber, y fortaleza diuina. Y por tanto bien se puede perdonar à Nicodemus, el venir de noche, pues se mostrò amigo de Christo al cõtrario de lo que los hombres suelẽ, los quales en vuestro trabajo huyẽ de vos, y en la honra y prosperidad os buscan, y destos amigos està el mundo lleno: mas ser amigo verdadero en vuestra aduersidad, quien no lo era en la bonança, y tratar de vos perseguido, quien no os buscaua quando adorado, y preciarse de vos muerto con claridad, quien quando vos viuo se corria de hablar cõ vos: esto solamente hizo Nicodemus, y fueron milagros de la Cruz. Sabeys porque Christo sufrio las imperfeccio nes con que Nicodemus vino, no teniendo del mas conceto, que de vn Profetâ santo? porque sabiaque auia de ser amigo claro, quando se anduuiesse fra guando su muerte, y Cruz, y cõ razon, porque quien no vuiere de ser amigo de Christo en la aduersidad de Christo; no serà Christo su amigo en la prosperi

1.Reg.25 dad. Abigail siendo rica y poderosa, acetò ser muger de Dauid que andaua huyendo, y desterrado, para q̃ despues fuesse Reyna, quando el fuesse restituy do en su estado: porque si ella no vuiera acetado a Dauid, quãdo andaua perseguido, Dauid no la vuiera acetado à ella por muger, quando el estaua quieto y honrado. Assi se ha Dios con nosotros, porque quien del no tratare con osadia, y claridad, estando maltratado, muerto, y sepultado, y cercado de afrentas, afrentarse ha el de tratarlo, estando honrado, viuo, y glorioso, y de todos adorado. Segun el lugar de san Lucas, quando Christo dixo: *Nam qui me erubuerit, & meos sermones: hunc filius hominis erubescet cum venerit in maiestate sua, & Patris, & sanctorum Angelorum.* Lo qual ponderando Tertuliano dize: *Idẽ Iesus negaturus omnem negatorem, & confessurus omnem confessorem Dei.*

Lucæ. 9.

Tertu. de coronami litis.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Princeps Iudeorum.*

ORdinariamente es Nicodemus cõdenado delos Sãtos, en venir à buscar â Christo de noche, y le arguyen de hombre q̃ cozia en dos partes, y q̃ contemporizaua con Christo, y con los judios, y de amigo poco claro, y osado, q̃ como tal venia de noche à escondidas; y S. Cyrillo afirma, q̃ aunque los milagros truxeron à Nicodemus â Christo, con todo, lo q̃ le hizo venir de noche fue: *Principatus gentis suæ.* Mucho amor proprio, en lo q̃ tocaua al credito, y opinion del mundo, y el principado, que no queria perder. *Vtrumque & fidem, & gloriam hominum retinere cupiẽs, tenebris se commisit.* El remedio q̃ buscò para tratar de Dios, sin perder el mundo, y del alma, sin perder tierra, fue fiar de la noche, lo q̃ no fiaua del dia: de dia hablaua con el mundo, y de noche cõ Dios: con el mundo trataua con claridad, q̃ lo viessen todos: con Christo à tiempo que ninguno lo supiesse.

Cyrill. in Ioãn. lib. 2. ca. 33.

Cõ todo no faltan Doctores q̃ librẽ à Nicodemus desta calunia, y afirmen q̃ el venir de noche no fue de miedo, ni poco animo, mas q̃ escogia este tiẽpo, por parecerle mas oportuno, y acomodado para hablar con Christo, y tratar cõ el las cosas tocãtes à su conciencia y saluaciõ. Y para q̃ procedamos cõ claridad, veamos breuemẽte en q̃ estado estaua Ierusalẽ en este tiẽpo, q̃ hombres erã los q̃ viuiã en ella, y de q̃ suerte era este q̃ buscaua à Christo para saluarse. *Homo erat ex Phariſæis Nicodemꝰ nomine, princeps judeorũ.* Era hõbre, q̃ tenia

Tolet. in capi. 3. Ioan.

mucho

*demus nomine, princeps Iudæorum.* Era hombre, que tenia mucho que perder, ò ganar, por quanto era de nacion Iudio, noble de linage, de profeſion Phariſea: el eſtado era de Principe, el oficio era de maeſtro de la ley; finalmente rico, acreditado, y tenido en mucha reputacion, Ieruſalē eſtaua en el peor eſtado que podia ſer, y tan malo, que por ſer tal, auia venido Dios en perſona â remediallo: y aunque todos los hombres eſtauan ocupados en ſu perdicion, particularmente los nobles; y los del gouierno ſe preciauan de deshonrarſe de Chriſto. Los Phariſeos que profeſſauan obſeruancia, y Religion, eran los mayores emulos, y embidioſos, que eſte Señor tenia, y tenian por infame à qualquiera que con el trataua: finalmente eran los hombres tales, que dize ſan Iuan en las palabras atras inmediatas à las de nueſtro Euangelio: *Ieſus autem non credebat ſemetipſum eis, eò quod ipſe noſcet omnes; ideſt, non fidebat eis:* Quiere dezir, que ni aun de los que creyan en el ſe fiaua Chriſto, por ſer muy varios en creer: antes andaua ſiempre recatado dellos. Eſte fue el tiempo, y la coyūtura en que Nicodemus fue à buſcar Chriſto de noche, para ſaluarſe.

*Ioann. 2.*
*Vatabl.*

Lo qual ſupueſto, digo que importaua à Nicodemus no menos q̄ la ſaluaciō buſcar à Chriſto de noche, como lo hizo, tā lexos eſtuuo de merecer ſer notado en yr en eſte tiēpo. Porque ſi Chriſto, ſiendo Dios (á quiē ninguno podia hazer daño en quanto hombre, ſi el no quiſieſſe) no ſe fiaua de hōbres, ni aū de los q̄ creyan en el, quando buſcaua hōbres para ſaluallos, antes ſe guardaua y recataua dellos, Nicodemus hōbre, quā do buſcaua à Dios para ſu ſaluaciō, por q̄ ſe à de fiar de hōbres, y de Iudios enemigos de Dios, y de ſu ſaluacion? Porq̄ no ſe eſcondera de hōbres, y de Iudios enemigos, Phariſeos embidioſos, nobles perdidos, para q̄ ninguno lo vea, ni ſienta, quando va à ſaluarſe? Y aſsi no ſiendo viſto, nieguno le vaya à la mano, ni le ponga impedimiento: Quanto mas q̄ à vn hōbre rodeado de tantos enemigos, como ſon honra mundana, nobleza, y oficio, credito, reputacion, y riquezas (todo lo qual llama vn ſanto; caudal y fuerças que el demonio pone, y negociacion y trato que con noſotros haze, para deſtruyrnos) y el amor de todas eſtas coſas temporales deuia continuamente de eſtar inſtigando y perſuadiendo que no ſe puſieſſe en rieſgo de perdellas: Al modo que ſan Aguſtin confieſſa que ſus paſsiones dentro del ſe andauan quexando quando andaua para conuertirſe, que no las dexaſſe ni les perdieſſe el amor y aficion antigua. *Retinebant me nugæ nugarum, & vanitates vanitatum antiquæ amicæ meæ, & ſuccutiebant veſtem meam carnem, & ſub murmurabant. Dimittis ne nos?* Y el yr Nicodemus de noche, era tapar la boca à las quexas de la honra, credito, oficio, y riquezas, y huyr todos los peligros, rieſgos, y inconuenientes, que ſe podian poner delante, principalmente en tiempo que el aun no tenia la fuerça de la gracia, para vencellos.

*Auguſt. li. 8. cōfe. cap. 11.*

Y ſi me preguntaredes donde eſtaua el valor, esfuerço, y claridad, cō que merece Dios ſer buſcado, y la ſaluaciō en el, reſpōdoq̄ el buſcar à Chriſto ānoche y à eſcondidas no arguye temor, ni flaqueza en la perſona, q̄ haze lo q̄ Dios māda, mas recelo en la obra, y querer aſſegurar lo q̄ importa q̄ ſe haga. La diuina Eſcritura cuēta, q̄ en mandādo Dios à Abraham q̄ fueſſe al mōte de la viſiō à ſacrificar ſu hijo, q̄ fue de noche: en el miſmo tiēpo en q̄ Dios le hablò ſe leuantò de la cama en que eſtaua, y adereçò todo lo neceſſario para el ſacrificio, pueſto todo en vn jumēto, con ſu hijo Iſaac, y dos criados ſuyos, ſalio de caſa y ſe puſo en camino, ſin dar cuenta à alguien de lo que yua à hazer. Donde ſe deue aduertir con Abulenſe, que no ſolamente la obediencia de Abraham fue cauſa de tan grande prieſſa, como fue leuantarſe de noche, para caminar al lugar del

*Gen. 22.*

ſacrificio:mas el temor que podia auer quien le eſtoruaſſe la obra,fue la razon de que no aguardaſſe el camino para hazerlo en amaneciendo: porque ſi ſe detuuiera,haſta que fuera de dia claro, y Sara lo viera yr, le vuiera de preguntar à donde yua, y á que, y ſi ſe lo negara,y no reſpondiera,le diera en que pẽſar,y embiaria tras el: ſi le deſcubriera la voluntad de Dios,llorara,y ſe deshaſia en llantos, y Iſaac con tres dias de aprehenſion,y imaginacion de la muerte pudiera deſmayar, los criados le pudieran perſuadir q̃ no lo mataſſe. Pues que remedio? Aſſegureſe la obra,y obediencia de Dios,dize Abraham, con yr de noche,y á eſcondidas, de ſuerte,que ni muger ni el miſmo Iſaac,ni los criados que conmigo lleuo, ni los que en caſa dexo ſepan á lo que voy ni á donde.Ved pues que ſi Abraham para ſeguramente hazer lo que Dios le mandaua,juzgò que le era neceſſario, no fiarſe ni aun de vna muger virtuoſa, ni de criados ſantos, porque todos los de aquella caſa lo eran: Nicodemus como ſe fiaria de Iudios enemigos de Chriſto, quando le importaua el yr á tratar con el para ſaluarſe?

Quando Dios fue ſeruido librar ſu pueblo de los Madianitas, tomando à *Iudic. 6.* Gedeon por inſtrumento, le apareciò diziendo: *Dominus tecum virorum fortiſſime*, Dios eſtà contigo,ò mãcebo el mas esforçado de todos quãtos ay:á lo qual reſpondio Gedeon: *Si Dominus nobiſcum eſt,cur aprehenderunt nos hæc omnia?* Como ſe compadece que eſté Dios bien con noſotros,con eſtar tan cercados tantos años á de tantos males, y con ſer tan mal tratados y perſeguidosde nueſtros enemigos? Pagoſe el Angel tanto de aquel brio y valor, y d̃ que le pidieſſe cuenta, y razon de los males que padecian, que dize aſsi el diuino Texto: *Reſpexit eum Dominus,& ait: vade in fortitudine hac liberabis Iſrael de manu Madian.* Ve con eſſe animo,y fortaleza con que te atreuiſte à hazerme ſemejante pre-unta, y venceras á los Madianitas, y libraràs à Iſrael del captiuerio en que eſtá. Pregunta Abulenſe que fortaleza fue aquella de Gedeon, quien ſe la dio y de à donde le vino,pues haſta entonces no auia dado mueſtras de esforçado? Y reſponde que fue vna fortaleza que Dios cauſò en el, poniendo el Angel ſus ojos en el,para que no temieſſe todos los Madianitas juntos. Sucedió que eſtando el lleno de eſta fortaleza, le mãdó Dios que la començaſſe à exercitar, deſtruyendo el Altar de Baal,y le uantandole otro à el, en el qual ſacrificaria vn toro,que ſu padre guardaua para ſacrificar, y otro que el pueblo auia ſiete años que lo engordaua para el ſacrificio.Todo lo qual le mandó el Angel,apareciendole de noche, y el lo hizo de noche, con miedo de ſu padre,y *Iudic. 6.* parientes,y moradores del lugar. *Timèns autem domum patris ſui, & homines illius ciuitatis, per diem noluit id facere,ſed omnia nocte complenit.* Fue tan grande ſu temor y recelo, que no quiſo guardar la obra para otro dia, mas luego en la miſma noche, en que el Angel le hablò hizo quanto le mandò, y con tanta prieſſa, que por la mañana aparecio vno de los bueyes que eſtaua por quemar. Y bien, eſſe es,ò Gedeon, el esfuerço que Dios puſo en vos, que hazeys de noche lo q̃ vuierays hazer de dia, y à la clara? dieron os fortaleza, para que os tomaſſedes con todo el poder de Madiã, y vos temeys padre, y quatro parientes, y otros tantos criados, y quando mucho los moradores de vna ſola Ciudad, diziendo os Dios,que todos los Madianitas juntos eran pocos para vos? A eſto ſe reſponde con el miſmo Abulenſe, *Abul. in li. Iudic.* que el hazer eſto Gedeon de noche, no fue temor que ſe encontraſſe con el valor que Dios le dio, mas fue recelo de la obra, porque no vuieſſe quien la eſtoruaſſe, principalmente en tierra donde Baal tenia tantos deuotos: y Dios tantos enemigos: y Gedeon por muy zeloſo de la honra de Dios, y deſſeoſo de cumplir ſu voluntad buſcò para el mandado de Dios vn tiempo tan acomodado,

*Abul. in li. Iudic.*

modado, que ni aun de su esfuerço tuuiesse necesidad, para que â esto se diesse la deuida execucion. Que remedio tenia Nicodemus para poderse comodamente saluar en tierra, en que todos tratauan de perderse, sino buscar à Christo â escondidas, y de noche quando ninguno le viesse, para que ninguno lo estoruasse.

Y aun mal, porque aora tambien corremos el mismo riesgo vnos con otros, y todos andamos à estoruarnos la saluacion. Quien impide la saluacion de los hombres sino hombres? Quien no os dexa saluar sino vnos â otros? Que remedio ay para que assegureys la saluacion, sino que os escondays y que huygays de todos, y que no os fieys de ninguno.

*In vitis Patr.* El Abad Arsenio pidio â Dios que le enseñasse lo que le importaua para su saluacion, y oyó vna voz que le dezia: *Arseni fuge hominem & saluaberis.* Arsenio si osquereis saluar, el remedio es que huygays de los hombres. Yendose para el desierto pidio à Dios le reuelasse lo que mas le conuenia hazer, y oyó otra voz que le dixo: *Fuge, & tace.* Huyd bien de los hombres, y no tendreys mas que preguntar, porque luego que quedaredes sin ellos quedará Dios con vos, y os enseñarà todo quanto vuiere que enseñar, sin que tengays con quien desaprendays. Con este Arsenio se fue á ver Theophilo para que le dixesse que haria para alcãçar el cielo, el qual le respondio: *Quocumque audierit Arsenium, illuc vlterius non accedas:* Tanto os importa huyr delos hombres, que para biẽ, ni aũ à mi me deueys d̃ querer ver, ni llegar al lugar donde yo estuuiere. En esto se fundò el Abad Pior, como refiere Paladio, para siendo mancebo dexar el mundo, y lleuado del amor de la saluacion, salirse de casa de sus padres, y hazer voto à Dios de jamas voluellos â ver. Sucediò que de ay â cincuenta años, sabiendo vna hermana suya, que estaua viuo se fue al yermo, con tan intenso desseo de verlo, que corriera riesgo su vida, sino satisfiziera este piadoso desseo: y constandole del santo desseo de su hermano, pidio al Obispo pidiesse à los Abades, que lo embiassen para que ella lo viesse: y lo que ellos pudieron acabar con el, fue que quando no la quisiesse ver, por lo menos se dexasse ver della: porque assi, ni quebrantaria el voto, ni ella bolueria desconsolada: hizolo el santo assi, y apareciendo delante della con los ojos cerrados, dixo: *O soror, ego sum Pior frater tuus, ego sum: Ecce vide aspice quantum velis.* Por tan dañoso, y perjudicial à la saluacion te nan los santos todo el trato con los hombres, que ni aun verlos osauan, y todo fue necessario, hasta hazer los santos semejantes estremos para poner espanto à aquellos que piensan que en tratarlos està todo su remedio.

*Pallad. in vita Abba. Pior.*

El Psalmo que comiença: *Domine exaudi orationem meam.* Tiene por argumento representar en el Dauid vn coraçon perseguido, el qual se pone à desahogarse, y descansar con Dios, y pedirle remedio para sus necesidades: qual estaua el del santo Profeta despues de conuertido, quando hazia penitencia por sus pecados. *Tota die exprobabant mihi inimici mei, & qui laudabant me aduersus me iurabant.* Llama enemigos, ó â los amigos fingidos, y disimulados, ò à los amigos varios, y inconstantes, que lo eran segun el tiempo, como explica san Agustin: *Qui olim tempore prospero me laudabant, nunc hoc aduerso tẽpore me conspirãt.* Como si dixera Dauid: aquellos que quando yo prospero en mis gustos desordenados me lisonjeauan, y dezian que auia hecho biẽ en adulterar, y despues matar à Vrias, y me alabaron las traças de que auia vsado, y me alabauan el contar el pueblo, sin que viesse para que, en viendome mudado, y arrepentido, y abraçado con la penitencia, se conjuraron contra mi. *Quia cinerem tanquam panem manducabam: & potum meũ cum fletu miscébam.* Porque me veyan cõuertido, y con traje de penitente, y que comia con tan poco gusto, que el pan

*Psal. 101.*

*Augustin. in Psal. 101.*

*Psal. 101. Genebr.*

me sabia à tierra, y me sclado con ella lo comia: porque las lagrimas eran tantas, que no me dauan lugar á hazer diferencia del pan à la ceniza en que el venia embuelto: ni tenia acuerdo para limpiallo della, quando lo lleuaua à la boca. *Et potum meum cum fletu miscebam.* No lleuauan estos en paciencia, ver, que quando yo ponia el vaso en la boca, lo aguaua con las lagrimas que de los ojos me corrian: y siendo assi que el vino alegra à quien lo beue, yo, ni aun quando bebia, dexaua la tristeza, ni las lagrimas parauan, antes beuiendo lloraua: y si esto no me consentian y les parecia mal era, porq̃ querian q̃ yo perseueraſſe en mis culpas, y fuesse el mismo que de antes, y qual ellos eran toda via. Por tanto quien quisiere assegurar su saluacion, negociela, y trate la cõ Dios como Nicodemus hizo, y à escondidas, de suerte que no lo sepa nadie. Quien quisiere sacrificar hijo, y hazer lo que Dios manda, desaparezca de noche como hizo Abraham. Quien se resoluiere destruyr la idolatria, leuantar Altares à Dios, y sacrificar bezerros, que el mundo guardaua para los Idolos, no guarde essa obra para tiempo en que los hombres lo vean, y lo puedan impedir. El Hijo prodigo quando se determinò à boluer á casa de su padre, *ibo ad patrem meum*, no dio cuenta de su determinacion á algun morador de aquella region, mas que assi mismo, *in se reuersus dixit*: que si se fiara de alguno de los amigos, no lo dexaran boluer.

*Luc. 15.*

El remedio vnico, y sobre todos para quien quisiere assegurar su saluacion, es fiarnos solamente de la Cruz de Christo, aconsejarnos y declararnos cõ ella, ya ella descubrille todos nuestros pensamientos: porque ella nos aconsejarà lo que mas nos conuiene. *Iustorum consiliarium.* Llama san Chrisostomo la Cruz, consejera prudente y acertada de los que se quieren saluar. *Conuertentium manu ductionem*, esta es la que nos lleua de la mano al cielo y por el camino de la saluacion. San Iuan Damaceno, que arriba le llama bordon y baculo de flacos, añade, diziendo: *Proficientium perfectionem.* La santissima Cruz à los flacos sirue de bordon y baculo, y à los justos, que pretenden ser mas perfectos lleua à la perfecion, dando gusto y sabor á la virtud. Hablando san Gregorio Nazianzeno de las riquezas de san Basilio dize: *Diuitiæ illius erant, nihil habere, & crux, quam solam tota vita familiarem habebat.* El caudal de san Basilio, su mayorazgo, sus cuentos de renta, su India, y mina, era la Cruz de Christo: esta era su amiga fiel, y vnica consejera, cõ quiẽ trataua, y descansaua, y de quien se fiaua. Es la Cruz compañera tan fiel, que si quereys buscar á Dios de dia, va con vosotros, si de noche y à desora, no se niega, si de mañana y â medio dia, està siempre apunto. De la santissima cruz à este proposito explica S. Bernardo el verso del Psalmo 90. *Scuto circumdabit te veritas eius, non timebis à timore nocturno à sagita volante in die à negotio perambulante in tenebris, ab incursu, & demonio meridiano.* Quien tomare por su escudo la cruz, puede andar de dia, y de noche, en la Luz, y en las tinieblas, al amanecer, y amedio dia, sin temerse de peligro alguno, ni de demonios escondidos, ni manifiestos. De donde procedia â san Gregorio Nazianzeno, que quando se veya importunado del demonio, lo amenaçaua que lo dexasse, y sino que le daria con la cruz de Christo, diziendo: *Proinde cede, ne te cruce feriam:* Y con razon, porque la cruz de Christo, no solo es escudo, y arma defensiua, para amararnos con ella, mas ofensiua contra los enemigos de nuestra alma. Esta es la torre inexpugnable de Dauid, de la qual estauan colgados innumerables escudos, y està llena de todo genero de armas; assi ofensiuas, como defensiuas. *Mille clipei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Y el glorioso san Marcial, hablando de la Cruz en cõsequencia desto dize: *Armatura vestra inuicta contra satanam crux est, galea custodiens caput, lorica protegẽs pectus, clipeus tella maligni repellẽs, gladius*

*Damasc. ibidem.*

*Nazian. in laud. Basil.*

*Ber. ser. 2. de Beat. And.*

*Nazian. aduers. diabol.*

*Chrisost. serm. de cruce.*

*Canti. 4. S. Marc. epist. ad Burdeg.*

*gladius iniquitatem, & angelicas inſidias a-propinquare non ſinens.* Sola la Cruz es po derosa para armar vn alma de punta en blanco, porque fuera de ſer arma inuẽ cible en ſi, para la cabeça, quiero dezir para los buenos penſamientos, y dictamenes ſantos, ſirue de capacete, al coraçon puro y limpio, y a ſus deſſeos caſtos es como peto de prueua, y cota de malla, es vn eſcudo, que nos coge de medio à medio, y cõ vn braço ſuyo defiende la parte yzquierda, la qual cercã mil enemigos, y con otro braço ampara la parte derecha, que es combatida de diez mil aduerſarios, recibiendo en ſi las ſaetas y golpes del demonio para que no lleguen à noſotros: es eſpada q̃ paſſa tanto de marca por reſpeto del mundo, y alcança tanto, q̃ atraueſſada y pueſta delãte de los demonios no los dexa llegar à noſotros. Ni ay que eſpãtar que eſta Cruz tenga tanto dominio ſobre demonios, quando lo tiene tan grãde ſobre los meſmos Angeles, que Sophronio llama la Cruz: *Hebetationem illius romphæe aciem obtundens.* Quiere dezir, que fue poderoſa para embotar los filos de aquella eſpada de fuego cõ que el Angel defendia la puerta del Parayſo, para que ya no vuieſſe poder que nos defendieſſe la puerta del. Deſtas armas viſtio Chriſto â Nicodemus, hablãdole de noche en Cruz, paraque ya que lo auia ydo à buſcar deſarmado, boluieſſe a ſu caſa armado, y arrodelado cõ la ſanta Cruz, y acompañado della.

## DISCVRSO TERCERO.

*Hic venit ad Ieſum nocte.*

TAmbien ſe puede afirmar, que al meſmo Chriſto en quanto hõbre, importaua que Nicodemus lo buſcaſſe de noche, porque mas importaua que fueſſe Nicodemus â eſcondidas q̃ à la clara, para que deſpues en el conſejo y cabildo tuuieſſe vn voto por ſi, q̃ boluieſſe por ſu honra ê inocencia diziendo: *Nunquid lex noſtra iudicat hominem, niſi prius audierit ab ipſo?* Y haziẽdo eſto auergonçaſſe, y confundieſſe â los demas conſejeros con eſte voto ſuyo: porque ſi Nicodemus ſe vuiera luego declarado por aficionado de Chriſto, no ſe fiaran del, ni lo llamaran mas â conſejo, y con eſte voto menos quedarian los Phariſeos mas ſueltos, ſin quien les fueſſe à la mano. Yendo Dauid huyendo de ſu hijo Abſalon, le ſalio al encuẽtro Chus, para ſeguirlo, y declararſe por ſu publico apaſsionado, à lo qual Dauid le replicò diziendo: *Si veniris mecum, eris mihi honeri: ideſt inutilis:* Si me ſiguieredes, no me ſereys de algun prouecho, antes me ſereys de carga grande. Como Dauid? Chuſi no es eſforçado, y dl conſejo? como dezis que ninguna vtilidad recebireys en que os acompañe? Todo eſſo tiene y es aſsi: pero de mucho mas prouecho me ſerà que dando en la ciudad, ſin ſeguirme, y ſiendo amigo eſcondido, que declarado, porque ſi alli ſe quedare, podra fingirſe amigo de Abſalon, diziendole: *Seruus tuus ſum Rex, ſicut fui ſeruus patris tui, ſic ero ſeruus tuus.* Y llamarlo han â conſejo, y deſtruyra los de Achitophel, y todos los de mas que ſe dierẽ contra mi: lo qual no paſſara aſsi, ſi claramente fuere mi apaſsionado, porque lo tendran por ſoſpechoſo. Vno delos Dicipulos que Chriſto tuuo, fuera de Nicodemus, fue Gamaliel, del qual afirma ſan Clemente Papa, y Beda, que fue Chriſtiano encubierto por conſejo de los Apoſtoles, para q̃ aſsi en el conſiſtorio delos judios defendieſſe mejor la Igleſia, y boluieſſe por la honra de Chriſto, y ã ſus Dicipulos, en todas las ocaſiones q̃ ſe ofrecieſſen; y el pudieſſe, para que diſsimuladamente votaſe en ſu fauor dellos, el qual lo hizo aſsi: porque ſiendo eſtos traydos à tribunal, y defendiendo delante de todos la cauſa de Chriſto, Gamaliel los mandò ſalir fuera, por ſer hombre de mucha autoridad, y à los del conſejo hizo vna platica, la qual toda ſe reſoluio en tratar, en que ellos deuian ſoltar los Dicipulos y dexallos predicar, porque ellos ſabian

2. *Re.* 25

*Clem. lib.* 1. *Recog. cap.* 9. & 10. *Bed. in retract. in Act. Apoſtol. Acto.* 5.

*Ioann.* 7.

sabian muy bien quan poco auia que se auia leuantado Theodas con cerca de quatrocientos hombres, diziendo q̃ era el Messias; lo qual durò tan poco, como era publico, y notorio, siendo el muerto; y quedando frustrados quãtos lo seguian: y despues deste se auia leuãtado Iudas, diziendo que era el prometido en la ley, lleuando casi todo el pueblo tras si, el qual de la misma manera perecio, deshaziendose quãto auia traçado, y lleuando el mismo camino los que lo acompañaron: por lo qual si lo que los Apostoles predicauan era como lo passado, no duraria mucho mas por si se desharia; empero que si tenia fundamento en el cielo, ninguna fuerça humana lo desharia, y por tanto que no se cansassen en contradezillos, y perseguillos, porque ó su contradicion no seria necessaria, sino fuesse verdad, lo que arsimauan ò seria en balde la persecucion, si lo que tratauan era del cielo como parecia.

Parecio bien el consejo à todos, y los soltaron contentandose con mandarlos açotar, aunque no por parecer de Gamaliel, que su voto auia sido que ningun agrauio se les hiziesse, mas por consejo de Cayphas, Anàs, y Alexandro, como san Chrysostomo dize: *Reueriti sunt gloriam viri, & ideo destiterunt, ne occiderent Apostolos.* Lo qual dize el santo à proposito de q̃ los Principes se cõtentaron con prender à san Pedro, y no matarlo, como à Santiago auiã hecho, la razon de lo qual fue el auerles Gamaliel auisado, y reprehẽdido de q̃ vuiessen quitado la vida à Santiago. Lo qual no vuiera tenido este sucesso, si Gamaliel vuiera sido amigo declarado: y en el mismo inconueniente vuiera caydo Nicodemus si se vuiera apassionado publicamente por Christo, porque vuiera perdido el credito, reputacion, lugar, y oficio, que importaua que tuuiesse para votar por el. Vuiera perdido la hazienda, y riquezas, y quedara sin possibilidad para comprar mirrha, y lo demas necessario para la sepultura d̃ Christo, el qual para despues de muerto auia menester tambien amigos. Y imagino que diria Nicodemus; Señor, vengo de noche no tanto por amor de mi, como por amor de vos, y si me guardo aora, es para ponerme à riesgo despues, y seruiros mejor, y ser os de prouecho, y deshazer en quãto pudiere, lo que mis compañeros determinaren cõtra vos: y si resguardo aora la persona, honra, y oficio, el lugar, y hazienda, es para seruiros con todo quando fuere tiempo.

*Chrisost. hom. 14. in capit. 9. Act.*

Muchas vezes es licito, q̃ guardeys la vida, y honra, y los demas bienes, para que despues los empleys en ocasiones de mayor importancia, y de mas seruicio de Dios, principalmente quando vieredes que ay mucha falta de amigos, que bueluan por su honra. Por esta razon Annanias estaua escondido, para animar los fieles; tenialo Dios guardado para que instruyesse, y baptizasse vn Saulo. Y san Athanasio haze vna Apologia contra los que juzgaron mal de que el se vuiesse escondido en la persecucion, lo qual hizo el santo no tanto por guardar la vida, quanto por la falta que haria à la Iglesia con su muerte, por razon de que en todo el Oriente no tenia Dios por si de todos los Obispos mas que vn Atanasio, que reprimiesse la osadia de los Arrianos, y porque Dios estimaua tanto la vida deste santo, lo auia tenido cinco años escondido en vna cisterna, hasta que murio el Emperador Cõstancio, y despues quatro meses mas en el sepulcro de su propio padre, para que assi le gouernasse la Iglesia de Alexandria quarẽta y seys años contra las tormentas de las heregias, fauorecidas del Emperador Constancio defensor de los Arrianos, y si Dios consintiera que lo matassen, vuiera perdido vn solo amigo de importancia que tenia. A quien pareciere mal mi huyda, tambien le parecera mal el huyr Moyses de Pharaon, dize el santo; y Elias de Iezabel, Iacob de Esau, Dauid de Saul, san Pablo del Rey Aretas (pues todos estos santos tẽnian en sus perse-

*Act. 6.*

*Athana. Apolo. 1.*

perſecuciones materia de padecer por Dios) en lo qual no tienen razon, ſiendo verdad que todos eſtos ſe guardaron para ocaſiones de mayor importancia al ſeruicio de Dios, y prouecho de los proximos, importaua que viuieſſe ſan Pablo mas, porque enſeñaſſe el mũdo, conuenia que Dauid eſcapaſſe de Saul para que gouernaſſe el pueblo, y en el ſe cumplieſſen las promeſſas de Dios. Era neceſſario que Iacob no cayeſſe en las manos de Eſau, para que del ſalieſſen los doze Tribus de Iſrael, de los quales auia de conſtar el pueblo de Dios. Elias juzgaua que ſolo el auia en el mundo que tuuieſſe zelo de Dios, y de la ſaluacion de las almas, y que la deſtruyciõ de la idolatria, ſolo à el quedaua reſeruada, porque aſsi lo dixo el à Dios: *Derelictus ego ſum ſolus: ideſt qui tuerer honorem tuum palam & publicè.* Como ſi dixera: Amigo publico y declarado, ſolo vn Elias teneys. Importaua que Moyſes ſe puſieſſe en ſaluo para deſpues libertar el pueblo. Quiẽ, dize mas el ſanto, condenare mi huyda, tambien le parecerã mal las vezes que Chriſto ſe eſcondiò, y huyò de los Iudios, porq̃ no lo mataſſen, dilatando el ſu muerte para el tiempo mas acomodado à nueſtra ſaluacion. Nicodemus trate cõ Chriſto de ſuerte, que deſpues pueda boluer por el, quando ſe tomaren votos y pareceres ſobre auerlo de prẽder, guardeſe por aora para que al tiempo de la Paſsion, y ſepultura tenga cõ que hazer exequias à Chriſto muerto, y entonces ſe declarará por publico apaſſionado ſuyo, para que tenga amigos manifieſtos, y à la clara en la paſsion, y muerte, quando los otros hombres, ni aun eſcondidos y encubiertos los tienen. Entonces Nicodemus ſe declare por amigo, y Ioſeph vaya oſadamente a pedir â Pilatos el cuerpo de Chriſto: entonces los Apoſtoles, que de vna eſclaua tenian miedo, ſe tomen con Emperadores, contradigan Reyes, conquiſten el mundo, deſafien tormentos, y buſquen tiranos, para que ſe eche de ver el poder, y la grande virtud de la Cruz. Explicando ſan Chriſoſtomo el lugar de Iſayas, ſegun el leé: *Erit requies eius honor* (que quiere dezir que deſpues que Chriſto deſcanſaſſe por la muerte ſeria honrado) dize que la muerte hizo en Chriſto diuerſos efectos, de los que haze en los otros hombres, los quales por honradamente que mueran, y Monarchas que ſean, con ellos muere quãto tenian. *Irritantur leges, ſtatuæ obſcurantur, memoria extinguitur, nomen in obliuionẽ venit: à cognatis deſpiciuntur.* Deshazeſe quanto auian hecho de bien ò de mal, annullanſe las leyes, no ſe cumplẽ las promeſſas que auian hecho, nieganſe los oficios, que ſe auian prometido, las eſtatuas, y retratos eſtimanſe cada vez menos. *At ſecus in Cruce.* Mas en la cruz, y muerte de Chriſto ſucediò al contrario, porque antes della â ninguno ſe le daua por ſus leyes, todo era triſteza, y couardia, Iudas vende, y Pedro niega, y los demas Apoſtoles huyen: mas deſpues de la cruz, las leyes ſon reſpetadas, la triſteza ſe conuierte en alegria, el temor en libertad, muriẽdo infinitos martyres, por no negar à Chriſto; es buſcado, y adorado de Emperadores, y Reyes: y haſta el ſepulcro, que de antes era tan eſtrecho, vino à ſer tã ſumptuoſo, q̃ excede à los palacios Reales. Las coſas pertenecientes à Chriſto; que antes de la cruz eran tenidas por baxas, vinieron â ſer las mas illuſtres, que el mũdo tuuo, ni tendrà, porque ſe conuierten Emperadores, y los Conſtantinos, y Helenas emprendẽ deſcubrir eſta cruz.

*Idem.*

3. *Reg.* 19 *Vatab.*

El penſamiẽto que mouiò à eſta ſanta; fue: *Ego in Regnis, & Crux Domini in pulpito uere. Ego in aulis, & in ruinis Chriſti triumphus: latet palma vitæ æternæ, quomodo me redemptã arbitror, ſi redemptio ipſa non cerniturꝰ* Dize ſan Ambroſio. Y queriendo el Propheta Iſayas declarar como el Meſſias rendiria el mundo, no con armas, y menos con eſtruendos de guerras, mas con amor moſtrado en la Cruz, dize aſſi: *Leuabo ad gentes manum meam, & ad populos ſignum meum, & afferent filios tuos in vlnis*

*Ambro. de obitu. Theod.*

*Iſay. 49. Pinto in Iſai.*

*vlnis, &c. Et erunt Reges nutritij tui, & Reginæ nutrices tuæ: vultu in terram de misso adorabunt te.* Con lo que conuertire Reyes, y aficionare Reynas, serà mostrando al mundo mi bandera dela cruz, y mis manos enclauadas en ella: y serâ tanta la fuerça desta obra, que rendirà el mundo, y se lleuarà à todos tras si. *Expandit manus, alas extensas aperuit, non vt crucis supplicio satisfaceret, sed vt nos ex omni orbe ad credulitatem Ecclesiæ congregaret:* Los Emperadores y Reynas llamados destos braços, acudiran de priessa, y rendiran sus cetros, y entregaràn sus Reynos à esta santa cruz, y con el rostro en tierra la adoraran.

*Chrisost. ser. 4. de Cœn.*

Y despues de hallada, dize san Chrisostomo, serà tan estimada, que *in purpuris crux, in diadematibus crux, in armis crux, in toto orbe crux, & super solem fulget crux: Nam Reges positis diadematibus, crucem suscipiunt mortis symbolum.* No tiene el mundo cosa de precio, y de que mas se honre, adorne, y aderece, que de la santissima Cruz. En las purpuras estaran bordadas las cruzes, en las diademas se põdrà la cruz, esta se pintarà en las armas, dibuxarà en las coronas, y en todo el vniuerso tendrà el mejor lugar, y resplãdecera mas que el mismo Sol. Pregunta san Chrisostomo, porque el sol en el dia del juyzio perderà su claridad, y responde: *Tanta enim Crux ipsius clarescet, vt eius radijs lumina clara vincãtur.* Quiere dezir que assi como quando aparece el sol, se escurece la Luna con las demas estrellas, por razon de la vezindad de mayor luz, assi apareciendo la luz de Christo mas resplandeciente que el mismo sol: el con toda su claridad se desaparecera. Finalmente esta cruz platicada boluiò â Nicodemus osado, vista hizo à Constantino vencedor, amada de vna muger la hizo tã fuerte, que se atreuiesse contra el tiempo, antiguedad, oluido, Gẽtilidad, y Iudaysmo, y con el mismo demonio hasta descubrir este precioso tesoro de la cruz que el nos auia escondido, del qual procedio la perfecion delos Apostoles, la fortaleza de los Martyres, la coustancia de los Confessores, la santidad de los Mõjes, la pureza de las Virgines, finalmente los triumphos, que todos estos alcãçaron de sus dolores, y trabaxos. Por lo qual Tertuliano llama la cruz, *in testinũ tropheorum*, de la qual se cuelgan todos los tropheos, que con su misma virtud se alcançan, porque sin ella no ay triumphar. Y assi el Apostol san Pablo confiessa, que à esta santissima cruz deue todas las vitorias que alcançò del mundo, demonio, y carne. *Mihi autem absit gloriari nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & egò mundo.* A esta cruz que tanto persegui; y blasfemé, me rindo todo, à esta me siento obligado, della me gloriò, ella me à puesto en el estado en que me veo, esta me hizo sieruo, y fauorecido de Christo crucificado.

*Chrisost. tom. 5. aduer. gẽtes quod Christ. sit Deꝰ*

*Chrisost. homi. de cruce.*

*Tertuli. Apolog. aduers. Gentil.*

TRATA-

# TRATADO SEGVNDO DE LA FIESTA DE LA GLORIOSA INVENCION DE LA sacratiſsima Cruz de Chriſto Redentor nueſtro.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Amen, amen dico tibi: Niſi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu ſancto, non poteſt videre Regnum Dei. Ioann. 3.*

LA ſubſtancia de la materia en que Nicodemus hablò à Chriſto, eſta declarada en laspalabras con que lo ſaludò, que fueron llamarle Maeſtro, embiado del cielo, para que con marauillas, y milagros, confirmaſſe ſu doctrina pidiendole que lo inſtruyeſſe en aquello à que auia venido à la tierra, conuiene à ſaber â ſaluar las almas, y por tanto que le dieſſe remedio para la ſuya, que traya tan pueſta à peligro de perderſe entre los Phariſeos. Mas como Nicodemus no tenia perfeto conocimiento de Chriſto, y el conceto que del formaua, era quando mucho d vn Profeta ſáto, embiado del cielo, y no de verdadero Dios; el Señor le reſpondiò que le afirmaua que no era baſtante para ſu ſaluacion aquella opinion que del tenia, porque diſtaua mucho de la verdad, y de lo que ſus obras merecian, y que para poder ſer ſu diſcipulo importaua que creyeſſe que era verdadero hijo de Dios, y por tãto para poder ſer ſu amigo, y poderſe ſaluar, importaua nacer de nueuo. Como puede ſer eſſo? dize Nicodemus por ventura es poſsible que vn hombre anciano, y de tanta edad como yo, buelua al vientre de ſu madre, y ſea criatura, y niño ſegunda vez? Yo imagino cierto que à eſte hombre ſe le abrieron los ojos, en començandole el Señor à hablar de remoçarſe, y aſsi lo afirma ſan Gregorio Niſſeno, quando dize: *Non enim vere, quemadmodum Hebreus ille Nicodemus dixit, ac craſsius intellexerat, ſenem mutabimus in puerum.* En las quales palabras el ſanto claramente ſiente, que Nicodemus, entendiendo mal al Señor, ſe perſuadio que ſe podia dar caſo, en que vn hombre viejo pudieſſe boluer à ſer moço, aunque el no lo vuieſſe ſabido haſta entonces. *Niſſe. de Baptiſ.*

Ni me eſpanto deſto, porque natural es à los hombres deſſear vna vida muy larga, y ſi eſtuuiera en nueſtra mano, anduuieramos en vna perpetua

mudança, de la vejez à la niñez, y deſta otra vez à la decrepita, ſin que nos canſaſſemos nunca de viuir. De lo que me eſpanto es, como los que ſon viejos, y no pueden ſer moços por mas que hagan, no tratan de ſer del todo viejos, y de que ſon viejos en los años, y niños en las cõdiciones: porq̃ como deſtos ay grande coſecha, mandò Dios à Moyſes, que los que eſcogieſſe para que ſubieſſen con el al monte, fueſſen no los viejos en los años, mas en las coſtumbres. *Quos tu noſti quod ſenes populi ſint*, aquellos quiero que eſcojays que entendieredes que ſon los verdaderos viejos, y hazen obras de tales. *Nũ. 11.*

*Senum finem*, llamó S. Chryſoſtomo à la cruz el fin, y poſtrera edad de los viejos, y el blanco donde deuen titar todos ſus deſſeos, y penſamientos, y á quien deuen rendir las armas, y rematar con ella ſus cuentas, y pedirle perdon de no auer empleado en ella los dias de ſu mocedad. *Chriſoſt. homi. de cruce.*

Mas boluiendo a Chriſto, no entiendo eſſo, dize el Señor à Nicodemus, de la manera que vos penſays, ni hablo de la generacion corporal, mas de la eſpiritual, ni es neceſſario que los viejos bueluan à nacer, porque la verdadera regeneracion conſiſte en que los moços ſean viejos, y maduros en las coſtumbres, y los viejos no ſe bueluan moços, haziendo niñeces, que no conuiene; que fue lo que dixo ſan Pablo: *Nolite pueri effici ſenſibus, ſed malicia paruulieſtote*. Para eſto importa dize Chriſto, vna vida nueua por medio del ſanto Baptiſmo, el qual por virtud del eſpiritu tẽdrà virtud regeneratiua, y de la cruz en que yo morire me ſaldra la ſangre que le dara eficacia. Explicando ſan Ambroſio el verſo de Dauid, *Renobabitur vt aquilæ iuuentus tua*, donde ſe compara la renouacion de nueſtra alma con la del aguila, dize: *Senectutem aquilæ non ſentiunt membra, ſed plumæ.* Aſsi como la vejez del Aguila, eſtá en las plumas viejas, y la mocedad en tomar otras nueuas, aſsi nueſtra renouacion ſe à de hazer en nueſtros deſſeos, y penſamientos, aficiones, y paſſiones, que ſon las plumas, con que volamos à lo baxo de la tierra, los guſtos, y riquezas, honras, y venganças della, para que mudemos el buelo para el cielo. *Erat ante Baptiſma homo proternus, auarus, & fraudator, raptor rerum alienarum, conuitiator, & maledicus, mendax, calumniator; ſit nunc modeſtus, ſobrius, ſuis contentus, veritatis ſtudioſus, comis, & afabilis*, dize Niſſeno. Erays vn Zacheo, que de antes robauades, reſtituid agora. Erays vn Matheo logrero, bolued lo ageno â ſu dueño: vn Saulo perſeguidor, deſiſtid de la perſecucion: vna Madalena eſcandaloſa, tratad de dar buen exemplo de vos. Quando el demonio os combatiere, que ſeays otra vez Zacheo, reſponded, dize el miſmo ſanto, como ſan Pablo: *Quicumque in Chriſtum Baptizati ſumus, in mortem ipſius baptizati ſumus*: Demonio no puede ſer lo que me pides, porque aſsi como quando Chriſto fue ſepultado, quedò cubierto en el ſepulcro, y la muerte dentro con el fue enterrada, y el reſucitò viuo, quedando eſſa muerte ſepultada, aſsi quando me baptizaron quedaron ahogados los pecados con la vida antigua. *Peccati diluuium* llama Nazianzeno al Baptiſmo: y el miſmo Niſſeno le da por nombre lança, que quita la vida à las culpas, quando dize: *Mortuum prorſus deinceps in nobis peccatum eſt, lancea baptiſmatis (ſicut ille ſcortator á Phineeſe qui ſtudio, & amore Dei flagrauat) expulſum.* Aſsi como aquel deshoneſto Zambri fue muerto por Phinees, mouido del zelo de Dios, aſsi aquella lançada, que dieron â Chriſto en la cruz, de tal manera le abriò el coſtado, à el, que tambien fue vna lançada que ſe diò à nueſtros pecados, en quanto del lado herido manò ſangre, y agua en Sacramento, con los quales murieron todas nueſtras culpas, para que el demonio no tuuieſſe q̃ ver cõ noſotros. Y quando Dios reuelò à ſan Pedro que fueſſe al llamamiento de Cor- *Roma. 6.* *Nazi. in ſant. bap.* *Niſſ. ibi.* *Niſſ. ibi.* *Act. 10.*

*1. Cor. 14*

*Ambro. ſer. 54. Pſalm. 102.*

de Cornelio, para baptizarlo, y conuertirlo,(para lo qual le moſtró vna ſabana decendida del cielo,llena de animales inmundos ( le dixo: *Occide, & manduca*, que mataſſe por el baptiſmo, y comieſſe por la conuerſion à los Gentiles ſignificados por los animales lo qual ſeria ſignificado por Cornelio. *Mortuus corpora non amat, mortuus non capitur diuitijs. mortuus non mentitur, non rapit ea quæ ad ſe non pertinent, non cõuitiatur ſibi obuiam factis*, Añade el ſanto: antes eſtà diziendo con ſan Pablo: *Mihi mundus crucifixus eſt, & ego mundo*. Las quales palabras encarece el ſanto, diziendo: *Hæc animæ vere regeneratæ verba: hæ recens nati hominis voces, proprium pactum memoria retinentis, cum omnem & pœnam, cruciatum, & voluptatem pro illius dilectione ſe negaturum eſſe promiſsit*, dezir vn alma con S. Pablo à Dios q̃ eſta crucificada para el mundo, y el mundo para ella, ſon palabras de vn Eſpiritu nacido de nueuo, y ſon vozes de vn coraçon reengendrado, y que ſe acuerda de la palabra; que diò à Dios en el baptiſmo quando prometio deſpreciar vida y muerte, guſtos y trabajos, honras y afrentas, y hazer vna nueua vida por ſu amor. *Secundæ vitæ purioris, præſtantioriſque inſtituti pactum cum Deo initum*; llama Nazianzeno al baptiſmo; diziendo que eſte es vn contrato que el alma haze con Dios de auer de ſer de alli adelante lo contrario de lo que haſta entonces auia ſido.

*Niſſ. ibi.*

*Nazi. in Sãt. bap.*

Por donde el hablar Chriſto á Nico demus en renacer por medio del baptiſmo, fue afirmarle que venia á hazer vn mũdo nueuo, nuenos hõbres, y nueuas aficiones, diferentes dictamenes y pareceres, por quanto eſtauan peruertidos, aſsi el mũdo, como los hombres, q̃ el auia hecho. Como ſi dixera, hablando dela creacion del hombre, dize ſan Chriſoſtomo: *formaui ex aqua, & terra, nõ vtile vas euaſsit, ſed de terius factum eſt: nõ amplius aqua, & terra fingendũ eſt, ſed aqua, & ſpiritu*. Quando crié al hombre, dize Dios, formelo detierra, y agua, ſaliome vaſo inutil, y ſin prouecho, y de tan poca dura, q̃ (ſegun opinion de algunos) ſeys horas ſolamẽte perſeuerò en el la gracia, empero determino boluer à formar eſſe hõbre diferentemente, porq̃ quando lo boluiere à fabricar de nueuo, no ſeran los materiales los miſmos y no lo reformare cõ barro, mas cõ fuego: amaſſare eſſa tierra no cõ agua elemental, mas baptiſmal, y cõ mi ſangre, y mi cruz: *Quemadmodum nos primum creauit, ita creatos inſtaurauit, ac refinxit, & qui dem figmento diuiniori*, dize Nazianzeno, cuyo es tambien eſte penſamiento. El qual en eſtas palabras quiere dezir, que aunq̃ al miſmo Señor deue mas aſsi la creaciõ, como la reformaciõ, con todo en eſta ſegũda le eſtamos en obligaciõ doblada, pues los materiales con q̃ nos reformó: no fuerõ terrenos como los primeros, de q̃ fuimos criados, mas diuinos: quales fuerõ ſu ſangre y vida de valor y precio infinito, de dõde procedio toda la eficacia al agua del baptiſmo. Porq̃ aſsi como eſta pueſta al fuego quema como fuego, aſsi mi diuino Eſpiritu dize Chriſto, calentara demanera el agua baptiſmal, q̃ tendra virtud para purificar las almas de aquellos, cuyos cuerpos entraren en ella, para q̃ en eſſe barro amaſſado con la ſangre, y cruz, aya vna nueua cõplecciõ, vna cõpoſicion diferẽte, otros pareceres diferentes aficiones, inclinaciones diuerſas, q̃ hagan q̃ vn alma parezca tã otra, que quien la vio de antes, y la ve agora la deſconozca.

*Chriſoſt. hom. 24. in Ioann.*

*Nazian. ibid.*

En conſequencia deſto, hablãdo Nazianzeno del baptiſmo, le llama: *ſplẽdorẽ animarũ, vitæ in melius cõmutationẽ, cõſciẽtiæ ad Deũ interrogationẽ, ſpiritus affectationẽ, vehiculũ ad Deũ, peregrinationẽ cũ Chriſto, clauẽ cæleſtis regni*. Y aſsi como de la coſtilla de Adã fue forma da Eua, ãl coſtado de Chriſto ſalio la Igleſia, manãdo del los Sacramẽtos: el primero ãl os quales es el baptiſmo ãla regeneraciõ, dõde la matrz es el agua, el regẽdrador es el Eſpiritu ſanto: todo lo qual procedio ãla ſantiſsima cruz, ãla qual Philõ

*Nazian. in ſanct. Baptiſm.*

Carpacio explica el lugar de los Cantares, que dize: *Sub arbore malo ſuſcitaui te*: por quanto en eſte arbol nos diò Chriſto eſta vida eſpiritual, y nos reſucitò de nueuo à ſu gracia, eſtando noſotros muertos por la culpa. *Canti. 4. Phil. Carpat. ibid.*

*Crux humanæ ſalutis auctrix eſt, in qua ſalus mũdi, auctorque pendit*: Dize eſte dotor. La cruz es la autora, y engendradora inſtrumental de la ſaluacion, en la qual eſtuuieron enclauados, y en braços el Saluador, y la ſalud. *In cruce enim cum dolore cordis, & corporis parta eſt Eccleſia.* La cruz es el lugar donde Chriſto nos engendrò à poder de dolores de ſu cuerpo, y anſias de ſu alma. La cruz es el piſebre, donde noſotros nacimos, y le ſalimos de las entrañas, y de ſu lado, y quedando noſotros viuos, el murió deſte parto eſpiritual. Ya yo he viſto llamar al piſebre cruz, en que Chriſto naciò, porque ſu vida fue vna continua cruz: en cruz naciò, en cruz viuio, en cruz murio, mas llamar la cruz piſebre, es apellido nueuo. El piſebre fue la cruz, en que Chriſto nacio, la cruz fue el piſebre, en que noſotros nacimos, y Chriſto nos engẽdrò: ſino q̃ en el piſebre nacio Chriſto ſin dolores del cuerpo de ſu ſantiſsima madre, y con alegria de ſu coracon, mas en la cruz nos engendrò el cõ muchos dolores de ſu alma, y de ſu cuerpo y à poder de ſangre, y de cruz. Chriſto nacio en el piſebre entre dos animales, y noſotros nacimos en la cruz entre dos ladrones.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Et ſicut Moyſes exaltauit ſerpentem in deſerto, ita exaltari oportet filium hominis.*

NO ay q̃ eſpãtar q̃ llamaſſe Chriſto exaltaciõ ſuya al enclauallo en vna cruz, pues à eſſa miſma tuuo el por ſu paſcua. Llamoſe paſcua aquel tranſito que los Hebreos hizierõ de Egypto por el mar para la tierra de Promiſsiõ; y la paſcua de Chriſto fue el tranſito, q̃ en la cruz hizo de la vida à la muerte, q̃ tãbien fue paſcua nueſtra, pues nos paſſò dela muerte à la vida, y del Egyto de los pecados para vna tierra de mejor promiſsion, la diuina gracia. Eſto quiere dezir S. Pablo en las palabras. *Paſcha noſtrũ immolatus eſt Chriſtus*: Muriò Chriſto en la cruz, y obrò en ella nra paſcua la qual fue nueſtro tranſito de las culpas à las virtudes, que tambien fue para el paſcua, el mejorarnos, aũque à coſta de ſu vida, y como tal feſtejò la cruz deuida à nueſtras culpas; viẽdo en ella cũplidos todos ſus deſſeos, y fue la mejor ora que tuuo por ſuya, miẽtras q̃ viuio en el mundo, con cuya viſta ſe alegró, como põdera S. Chriſoſtomo, quãdo dize: *Vides crucis intuitu perceptam læti tiam: in cruce enim immolatus eſt Chriſtus.* Quiere dezir, que tanto mayor fue la alegria de ſu alma, quãto mas cerca veya q̃ eſtaua la cruz, en q̃ auia de perder la vida. Confirmaſſe eſto con el dicho de S. Ambroſio, el qual llamò inuierno de Chriſto, Señor nueſtro, à todo aquel tiẽpo de ſu vida antes de la cruz, y las oras, que en ella eſtuuo, llama ſu Mayo hermoſo, y florido, y ſu Primauera, en la qual la ſerpiente Chriſto ſe deſnudò del pellejo, y vida vieja, para veſtirſe de vna nueua, inmortal, y glorioſa. *Reſpondit conſobrinus meus: ſurge, propera, amica mea, columba mea, formoſa mea, & veni: quia hyems tranſijt, imber abijt, flores viſi ſunt.* Como lee el ſanto: dixome mi pariente q̃ era tiempo q̃ lo vinieſſe à ver, porque ya ſe auia paſſado el inuierno, y llegado la primauera, en q̃ las flores, y roſas començauan à abrir, y oler. Que modo de hablar es eſte, y q̃ lenguaje? dezir q̃ ſe à paſſado el inuierno, y llegado la primauera. *Serpens profecto eſt*: es eſte hablar de ſerpiente, que deſſea ſe acabe el inuierno, y comience el verano, para mudar el pellejo antiguo, y veſtirſe de otro nueuo, y mejorado: como ſi dixera el alma ſanta, q̃ ſu diuino eſpoſo la auia combidado para el inuierno de ſu paſsiõ, y primauera de ſu cruz, dõde lo podriaver pueſto como ſerpiẽte, perdiẽdo la vida mortal, para cobrar otra glorioſa. *Flores viſi ſunt*, venid Eſpoſa mia, porq̃ ya comiençã las flores, y vereys en la va-

*1. Cor. 1.*

*Chriſoſt. homil. de cruce.*

*Ambro. in Pſalm. 118. ſer. 6.*

*Canti. 2.*

*Ambro. ibid.*

la vara de la cruz vna flor aſida, que ſerê yo, y para daros olor ſuauiſsimo de gracia, y de gloria, porque no ſolo eſtare pueſto en ella como flor, mas como fruto, para conmigo propio, pagar la mançana, que los hombres en Adan comieron, y ſatisfazer de rigor de juſticia por ellos. Lo qual queda largamente ponderado en el primer tomo, explicando noſotros con ſanto Thomas nueſtro padre el verſo de Dauid: *Quæ non rapui tunc exoluebam*. Baſte por aora dezir, que ſe puſo el Señor en la cruz como flor para guſto ſuyo, y como fruto para prouecho, y remedio nro. *Pſal. 68. 2. part. Quadra. fol. 31. capit. 1.*

*Exaltari oportet.* Importaua que el Reyno de los Iudios, que en vna cruz auia eſpirado, en otra ſe reſtituyeſſe mejorado, y reſucitaſſe buelto eſpiritual. Notò Ioſepho, que el vltimo Rey de los Iudios fue Antigono, de aquellos llamados. Los Aſſamoneos, en los quales andaua el ſumo Sacerdocio, y eſtos, no obſtante de auerſe acabado en Ieconias los Reyes reſucitaron la corona y cetro en Iſrael, tomando el titulo de Rey, el qual Antigono con fauor de los Parthos auia echado fuera del Reyno à Hircano, haziendoſe leuantar por Rey, haſta que fue vencido por Marco Antonio, y mandado prender, y deſpues de açotado, fue crucificado: y muerto el en cruz: ſe acabò la linea y decendencia de los Reyes, ſucediendole Herodes Eſcalonita Idumeo hijo de Antipatro, conuertido al Iudayſmo, y grande amigo del muerto Hircano, el qual Herodes caſò con vna nieta ſuya llamada Mariamne, de la qual tuuo tres hijos, de los quales los dos, Alexando, y Ariſtobolo, ſe puſieron en demanda con el, delante el Emperador ſobre el Reyno, por quanto les pertenecia à ellos, que por linea derecha eran de la caſa Real: los quales fueron vencidos del padre, q̃ deſpues los prendiò, y matò, y lo miſmo hizo al otro hijo, y el ſiendo Idumeo quedò Reynando, y el vltimo Rey, q̃ fue Antigono, muriò en vna cruz. Eſtando en eſte eſtado el Reyno delos Iudios, vino del Cielo el verdadero Rey, Chriſto Ieſus, y ſe puſo en otra cruz con vn titulo que dixeſſe; *Ieſus Nazarenus Rex Iudeorũ*, para que en el ſe boluieſſe à continuar la linea de los Reyes decendientes de Dauid, y en ſu cruz naciesſe de nueuo, y reſucitaſſe mejorado el Reyno delos Iudios, que en la cruz de Antigono auia eſpirado; cortando Dios vn nueuo Rey à la medida d̃ aquel vltimo, en ſer ambos crucificados, aunq̃ con diferẽte titulo, porq̃ Antigono por inquieto, y reboltoſo fue pueſto en vna cruz, mas Criſto ſiẽdo inocẽte fue pueſto en ella. *Ioan. 19.*

Y aunque nos pudiera ſaluar coſtandole menos, conuiene à ſaber con vna ſola lagrima ſuya, pues vn ſolo pecado de Adan baſtò para condenarnos à todos, ni era razon q̃ vn hombre pudieſſe mas para el mal, que Chriſto para el bien; con todo lo que ſobraua para nueſtra neceſsidad, no baſtaua para ſu amor. Porque como eſte Señor ſolo pretẽdia libertar nueſtras almas, mas obligan nueſtras aficiones, no ſe contentò con menos q̃ con redimirnos à poder de vna muerte tan afrentoſa, como era la de la cruz. Es conſideracion de S. Bernardo, q̃ el hazer Dios tanto por noſotros fue recelarſe de nra ingratitud, y de q̃ nos perſuadieſſemos; que le deuiamos poco, ſino le coſtaſemos mucho: y por eſta razon cargò la mano en la redencion de manera, que pudieſſe atapar qualquier genero de deſagradecimiento: lo qual hizo muriẽdo muerte afrentoſa de cruz, por merecernos la honra de la vida, venida del cielo, q̃ es la gracia. Pregunta el miſmo ſanto, por q̃ Dios no formò â Eua de tierra, como hizo â Adã; y reſpõde, q̃ como el pretẽdia q̃ la muger amaſſe al hõbre, quiſo q̃ le coſtaſſe, y Eua fueſſe formada de ſu carne, y de ſus hueſſos, porq̃ eſte era el mas eficaz remedio, para q̃ Adã fueſſe amado della, viẽdo q̃ la vida, y ſer q̃ tenia deſpues, de Dios, lo deuia à Adan. *Sacramentum hoc magnum eſt: ego autem dico in Chriſto, & Eccleſia*, dize ſan Pablo *Ioſeph. li. 15. Antiquit. capit. 1. & Baron. in ſuo appa.* *Ber. ſer. 20. in Cãtic.* *Ibidem.* *Epheſ. 5.*

todo lo que en estos dos precedio fue figura de lo que auia de suceder entre Christo, y su Iglesia, porque pudiendo el Señor reformarla cõ poco, quiso morir en la cruz para obligarnos del todo y fue cosa conuenientisima que en el mismo arbol donde la naturaleza humana perdió la vida, la cobrasse; y donde el viejo Adan nos echò á perder à todos, à todos nos remediasse.

Y quanto â la semejança de la serpiẽte de metal, que Moyses leuantò en el desierto, para que los mordidos de las serpientes viuas, mirando à esta sanassen, Nizetas comentador de Nazianzeno afirma ser opiniõ de los santos, que la semejança entre Christo, y la serpiẽte estaua tambien en que ni la serpiẽte lo era verdaderamente, ni tenia ponçoña como tal, ni Christo era verdadero pecador, que pudiesse tener la ponçoña de la culpa: y que assi como quien miraua hazia la serpiente quedaua sano, assi quien creyesse en Christo quedaria saluo: mas que en lo demas era opinion de Nazianzeno, que la serpiente era figura de Christo por contrariedad. *Serpens æneus aduersus morsus serpentũ suspenditur, non tamen vt Christi passi typus, sed antypus.* Y la semejança por contrariedad estaua en que la serpiẽte al principio auia sido causa de nuestra perdicion, mas Christo lo era de la saluacion. La serpiente auia enseñado â mẽtir, mas Christo nos diria toda verdad. El demonio era verdadera serpiente, y Christo lo era solamẽte en el parecer, y como el pecado induzido por el demonio, auia sido la causa de las mordeduras de las serpientes, era necessario creer, que assi como veyan aquella serpiente crucificada, lo mismo auia de suceder al demonio por medio de Christo, puesto en la Cruz. Sino que como dize Paulo Vidnereo, *visibiliter Christus crucifixus est, inuisibiliter diabolus:* Segun el lugar de san Pablo: *Affixit illud cruci.* Por quanto assi como fue inuisiblemẽte enclauado en la cruz, el conocimiento y Escritura que le auiamos hecho, en ella estaua el demonio de la misma suerte crucificado. Y añade Nazianzezo, que ya entonces en el desierto pudieron los hijos de Israel con mucha razon hazer burla y escarnecer del demonio, en aquella serpiente que Moyses leuantò, y de antemano dezirle, *Cruxte prostrauit, vitæ auctor tibi necem attulit, exanimis es, mortuus, immobilis, iners, serpentis licet figuram ferues, in sublimi loco ignominiose pendes.* Demonio desde aora estàs crucificado en estatua, para que despues lo seas en la realidad por virtud de vn crucificado, en vna cruz, cuya semejança es esse madero, que Moyses leuantó, la qual no solamente serà cruz suya, mas vra, vra; inuisible, y suya visible; y aunque en esta figura parezcays serpiẽte, es solo en el parecer, porque quanto à lo demas, ni fortaleza, ni astucia tendreys ya de tal: antes os estamos viendo muerto, y sin vida, y sin fuerças, ni armas, y esse lugar alto en q̃ estays, solamente seruirà de que todos vean vuestra ignominia y afrenta.

*Nazian. ora. 2. de pascha.* *Paul, Vidnæ. trat. 7. de cru.* *Nazian. ibidẽ.* *Ambro. serm. 55.*

Y añade san Ambrosio, que fue justissima ordenacion de Dios, que el demonio autor de la culpa, pagasse primero, siendo primero crucificado, si quiera en estatua, y despues el hombre, que fue el segundo culpado fuesse en Christo enclauado en la segunda cruz. *Serpens primus crucifigitur, vt quia primus peccauerat diabolus, primus crucis sententia feriretur. Deinde post serpentẽ in Saluatore homo ipse crucifigitur, vt post auctorẽ puniatur & facinus: per primam enim crucem vindicatum est in serpentem, per secundam in venena serpentis; hoc est auctor ipse punitur deinde de eius malignitas condenatur.* Vuo dos cruzes, porque vuo dos cosas que castigar, el demonio, y su maldad, y ambos conuenia se crucificassen, porque no pareciesse, que abominaua Dios el autor de la culpa, y no à ella: Sino que la culpa fue crucificada en Christo en su cruz. Y el demonio no solo en esta, mas tambien en el madero, que Moyses leuantò, quedando nosotros de tanto mejor partido, porque mereciendo que fuessemos

semos crucificados, hallamos vn Dios hechohombre que se puso en vna cruz por nosotros, y el demonio quedò dos vezes crucificado, vna en estatua, y figura, en la serpiente de Moyses, y otra en la de Christo, que fue lo que el mas sintio. De la qual dize san Chrysostomo assi: *Non terribiles, sed despicabiles hominibus homines effici*, y fue esto orden de la diuina prouidencia, para q̃ la santissima Cruz fuesse de todos venerada, y por todo el mundo celebrada, para q̃ si de antes era castigo de infames, fuesse despues gloria de los Reyes, y magestad de los Emperadores. *Regum magnificentiam, Imperatorum philosophiam*, le llama el mesmo Santo. Es la cruz magnificẽcia de los Reyes, porque esta los haze magnificos, enseña à viuir santa, y reformadamente à los Emperadores.

*Chrysos. hom. 55. in ca. 16. Math.*

*Ibidẽ homo.*

Y assi vereys q̃ el primero, con quiẽ oy Christo habló del merito dela cruz, fue vn Nicodemus noble. Nobles la descubrieron, vna Reyna glorioſa san Elena, la cruz aparecio à nobles, à vn Constantino. Nobles quitaron à Christo de la Cruz, que fueron Nicodemus, y Ioseph, Aracleo Rey la lleuò acuestas, los Emperadores las traen en las cabeças, los Reyes Magos traẽ Mirrha figura de la muerte, la noble Madalena lo vnge. A esta santissima cruz se puede aplicar el lugar de Isayas: *Gens & Regnũ quod non seruierit tibi, peribit, & gentes solitudine vastabuntur. Gloria Libani ad te veniet, abies, & buxus, & pinus simul adornandum locum sanctificationis tuæ.* Lo que Isayas dize, de la espiritual Ierusalem la Iglesia, se puede dezir de la principal joya della, la santa cruz. Sagrada cruz, las gentes, y los Reynos, q̃ se quisieren conseruar, y perpetuar, os adoran: dezirseha à Constantino Emperador, y Gentil: *In hoc signo vinces*, que si quisiere ser vencedor, y prosperar su Imperio, os venere. Las Princesas, y Reynas, las Helenas, despues de aueros hallado, os edificarã sumptuosissimos templos, y para la fabrica dellos mandaran traer los mejores materiales del mundo, hasta la madera mas preciosa del Libano. *Veniẽt ad te curui filij eorum, qui humili auerunt te. Et adorabunt vestigia pedum tuorum omnes, qui detrahebãt tibi: & vocabunt te ciuitatem Domini Sion sanctificati Israel.* Los decendientes de los tyranos que os perseguian cõ todos sus vassallos, os adoraràn d̃ rodillas, y el grãde Constantino os edificarà templos, y pondra en ellos las primeras piedras, y en memoria de los doze Apostoles, q̃ os lleuaron por el mundo, trayrà doze espuertas de tierra para el edificio. *Pro eo quod fuisti derelicta, & odio habita, & nõ erat qui per te transiret, ponam te in superbiã sæculorum, gaudium in generatione, & generationem: & suges lac gentium, & mammilla regum lactaueris.* Cruz que antes q̃ Christo espiraſſe en vos, erades odiosa â todos, y abominable, no auiendo quien de vos no se santiguasse, quedareys de aqui adelante tan acreditada, que serà grãde honra para aquellos, que en vos fueren crucificados, y el Emperador Constantino mandarà, que los mal hechores, jamas se cõdenen à castigo tan honrado como el de la cruz.

*Isai. 60.*

*Petr. Cõmes. hist. Eccle.*

*Petr. Cõmest. in sua hist. Eccles.*

Y con razon, porque quedò esta santissima cruz tan glorioſa, despues que tuuo à Dios en si, que queda siendo no castigo, mas honra, el ser crucificado alguien en ella. Finalmente la veneracion de la santa cruz, el traerse en la cabeça, en el coraçon, y en los braços serà empresa de nobles, y grandes, y quãtos mas destos ella cõuirtiere, mas ennoblecida quedarà. Escriuiendo S. Bernardo à Gaufredo, y à sus compañeros, porque siendo todos mancebos, y nobles letrados, y ricos, se conuirtieron à Christo, y à su cruz, dize assi: *Non apparebit vltra vacua in nobis crux Christi, quem ad modum in multis filijs defficientiæ. Omnino refloruit quasi de nouo lignum, in quo pependit Dominus, ipse colligit vos, qui diligit vos tanquam viscera sua, tanquam fructum pretiosissimum crucis suæ, tanquam dignissimam recompensationem effusi sanguinis sui.* A los nobles llama S. Bernardo entrañas de Dios, fruto precioso de su cruz,

*Bernar. Epist. 110*

digniſsima, y honradiſsima recompenſacion de ſu ſangre: porque aũque à cada qual de las almas ame Dios mucho, y la tenga por precio de ſu cruz, y ſu diuina ſangre ſe de por baſtantemente recompenſada con ſu ſaluacion, con todo à los que ſiendo nobles ſon ſantos, eſtima Dios como ſus entrañas, y los ama mas tiernamente, y quedan ſiendo no qualquier precio de ſu cruz, mas precioſiſsimo, y no qualquier recompenſacion, mas honradiſsima.

Lo que reſta es, qne pues ſe hallò la cruz, en que Chriſto paſsible, y mortal fue crucificado, ſe pierdan las cruzes, en que oy en dia crucificamos al miſmo Señor, ſiendo inmortal, y glorioſo, las qũales ſon nueſtros pecados. Fue Chriſto crucificado en vna cruz de palo, aora lo es en cruz de barro, que es nueſtra carne pecadora. En eſte ſentido alegoriza el miſmo ſanto el verſo de Dauid en perſona de Chriſto. *Infixus ſum in limo profundi*, como que ſe quexe de eſtar crucificado en vna cruz de barro. *Forte nos crux ipſa ſumus, cui Chriſtus memoratur infixus, homo enim crucis formam habet*: La cruz de que Chriſto ſe quexa, y que mas ſiente ſomos noſotros, porque el hombre con los braços eſtendidos, queda en figura de cruz, y entonces tiene Dios ſus manos enclauadas en las nueſtras, quando eſtas hazen, y obran lo que no deuen, entonces tienen crucificados ſus pies los nueſtros quando eſtos dan paſſos deſordenados; entonces es coronado de eſpinas en noſotros, quando nueſtros pẽſamientos vã errados, y al contrario del cielo, entonces es de noſotros atraueſſado con vna lança, quando nueſtras aficiones ſon deſordenadas. Lo miſmo pondera Ioan Atambaco, el qual â los que indignamente reciben à Chriſto en la ſantiſsima Comunion, llama cruz de barro, y de lodo, en que los tales crucifican al miſmo Señor, que comen. *Ipſum cruci luto ſuæ applicat, ac ſi in lutum proiecisſet: immo quantum in eò eſt, ipſum nititur in eãdem crucem ignominioſam conuertere, ſummen ipſum ad modum cibi, qui conuertitur in cibatum.*

*Ber. ſer. 4. in vig. Natal.*

*Pſal. 68.*

*Ioan. Atãb. apud Guar. de Euchar.*

En las quales palabras eſte dotor llama al hombre, que en pecado mortal recibe à Chriſto, cruz de carne, y de barro, en que lo crucifica, comiendolo, ſino que en aquella, en que lo puſieron los Iudios, eſtuuo Chriſto pocas horas, quãto ay de medio dia à la tarde, que lo quitaron della, y en eſſe eſpacio de tiẽpo no ſe hizo de la cruz, y de Chriſto vna miſma coſa; pero ſi vn crucificado: mas el que recibe à Dios indignamente, lo que pretende es conuertir el cuerpo de Chriſto en la ignominioſa cruz de lodo en que lo crucifica, recibiendo lo como manjar, cuya propiedad es cõuertirſe en la ſubſtancia de quien lo come, y aquella conuerſion mediante las eſpecies Sacramentales, queda ſiruiendo à ſu modo de clauos, con que ſe enclaua el cuerpo de Chriſto en el pecador, como en cruz.

La obligacion que nos queda es que ſe pierda, y deſaparezca la cruz de barro, pues ſe hallò el Sacratiſsimo madero de la cruz, la qual deuemos poner en las manos, para que obren bien, ſobre los pies para que andẽ mejor delo q̃ haſta aqui lo hizieron; en la cabeça, para que los penſamientos ſean del cielo; en el coraçon à fin que los deſſeos ſean de ſaluacion. *Semper mortificationem Ieſu in corpore noſtro circumferentes, vt & vita Ieſu manifeſtetur in corpore noſtro mortali.* Paraque como dize ſan Pablo, parezcamos en las cruzes de Chriſto; mas crucificados cõ el, y nueſtras aficiones, penſamientos, y palabras, obras, y piſadas, ſean vnos retratos de las ſuyas. *Crucem Domini circumferens, eius ſequitur veſtigium tanquam Deus*, como dize Clemente Alexandrino. Quiere dezir que quiẽ en la mortificacion ſiguiere las piſadas del crucificado, abraçandoſe por la imitacion con la ſanta cruz, parecera no hombre mas otro Chriſto. A eſta ſantiſsima cruz llama Ruperto Abbad: *Fidei præſidium, ſpei firmamẽtum, charitatis ſolium, miſericordiæ titulum, pietatis argumentum, gratiæ vehiculum, pacis vexillum.*

*Clẽ. Ale. li. 2. Stro mat.*

*Ruper. li. 6. de offi. capi. 21.*

En

En las quales palabras llama el ſanto à la cruz preſidio đla fe, aludiẽdo a la coſtumbre de los Reyes,que en las Ciudades,y fortalezas, tomadas â los enemigos dexan preſidios,con que queden ſeguras. Eſto miſmo conuiene à la ſanta cruz,por quanto ella es el preſidio,que Chriſto ſubiendo al cielo, dexó en la tierra, deſpues de auer echado della al demonio, que eſtaua en poſſeſsion del mundo.

Y deſta ſantiſsima cruz, explica ſan Iuan Damaſceno el verſo de Dauid: *Ioan. Damaſ.li.3. Paralip. capi.79. Pſal.59.* *Deſti metuentibus te ſignificationem, vt fugiant à facie arcus, & liberentur dilecti tui.* Como ſi dixera que en la ſanta cruz tenemos los fieles,y los amados de Dios, las armas defenſiuas para defendernos de los enemigos, y las ofenſiuas para deſtruyrlos. *Euſeb. apud. Dã. ibidem.* *Hoc ſigno muri deſtruuntur,hoſtes vt fænum proſternuntur, demones infugam aguntur*: Como dize Euſebio referido en el comento del miſmo ſanto, ſirue mas la ſantiſsima cruz, de fortificar nueſtras eſperanças;como dize Ruperto, porque, que no eſperara de Dios, quien viere vna cruz en que el dió la vida por merecernos el cielo? à ſombra de la qual las eſperanças de la gloria hazen perder la aficion à la miſma vida. *Rupert. Abba.li. 5.de Tri. cap. 10.* Y deſta cruz como ſiente el miſmo Dotor, fue figura aquel humilde arbol, à la ſombra del qual Elias, huydo de Iezabel,ſe echò â dormir,y enfadado de la vida pidio â ſu alma ſe apartaſſe del cuerpo, para que fueſſe à gozar de algũ deſcanſo, y à q̃ en la tierra lo perſeguian tanto. Y entendiendo el por Iezabel la muerte eterna, que por el pecado ſe incurre, de la qual todos deuemos huyr,dize aſsi; *Hanc quicumque fugit,ſedet ſuper iuniperum,ideſt confugit ad ſanctum, & viuificum crucis dominicæ lignũ illic ambit mortem,illic feſtinat commori Chriſto, ne à Iezabel occidatur*, quiere dezir q̃ la ſantiſsima cruz es el arbol, à cuya ſombra ſe deuen acoger los que como otro Elias fueren perſeguidos del mundo, para eſcapar de la condenacion eterna;ſignificada por Iezabel,por quanto aſſombra deſta cruz de la amarga vida,ſabe bien la muerte y con el exemplo đ Chriſto crucificado es dulce quãto ſe padece. Alli ſe muere por cõpaſſion con Chriſto; mientras no llega aquella dichoſa ora,en que el alma va à gozar de ſu criador; y ſe da por ſegura de las perſecuciones de la muger de Achab, en quien eſta repreſentada la condenacion eterna.

Es mas la ſantiſsima cruz, el trono de la caridad,porque teniendo Dios en el cielo el trono de ſu poder, paſſò à la cruz el de ſu amor,con que nos obligò à que enterraſſemos al pie de la miſma cruz los pecados,que fueron los enemigos mortales, que lo puſieron en ella: de la qual fue figura aquel arbol,llamado Therebintum, al pie del qual Iacob enterró todos los Idolos,y arracadas,y los demas ornamẽtos que hallò en poder de los criados de ſu caſa. *Gen.14.* *Therebintus arbor reſinam generans, præcioſiſsimi lignum crucis,quod virtutis eſt optimæ, ſignificat, ſub terquam omnia peccata noſtra ſepeliũtur, vt eorum vltra nullum veſtigium relinquatur*, dize Ruperto Abbad. *Rupert. Abba.li. 8.in cap. 12.Gen.* Es mas la ſantiſsima cruz vn argumento de piedad, y vn titulo de miſericordia, porq̃ quien à eſta quiſiere pintar, y dar à conocer, pongale en la mano vna cruz, por quãto en eſta eſtà retratada,toda la que Dios con noſotros vſò: ni podia ella ſer mayor, que enclauarſe en ella el innocente por el culpado,y reſcatar nos Chriſto del poder del demonio ſin precio nueſtro, y con mucha coſta ſuya. Y Damaſceno cuenta que viendoſe el Emperador Conſtantino fauorecido de la cruz, mandò poner en Roma vna eſtatua ſuya, con vna cruz en la mano derecha,y vn letrero q̃ dezia: *Damaſc. oratio.3. de imag. capi.14.* *Hoc ſalutari ſigno, vero fortitudinis indice, veſtram vrbem tyranno ereptam, in libertatem vindicaui: ſenatumque, & populum Romanum in priſtinum ſplendorem,libertatem liberum reſtitui.* Las quales palabras,dado que fueron titulo de Conſtantino;con todo la cruz que en la mano tenia, fue el titulo de la diuina miſericordia, que lo tomò

tomò à el por instrumento para desterrar la Idolatria. Porque poco montara que libertasse el Imperio Romano dela tyrania de los hõbres, sino lo libra ra tambien con la fuerça de la cruz del captiuerio de los demonios, plantando en el la Fe de Cristo, con que Roma cabeça del mundo, quedasse mas honrada, y resplandeciente.

Es fuera desto la cruz el instrumento por donde la Diuina gracia nos lleua à la bienauenturança: sino que al buen Ladron siruió de atajo, para mas de priessa llegar à la gloria. Finalmente la santissima cruz es la bandera de paz, con la qual parò toda la guerra, y discordia que auia entre, nos y Dios. *Clamat clauus, clamat vulnus, quod Deus sit in Christo mundum reconcilians sibi.* Dize vn santo. Las quales vozes y clamores de paz, se dierõ todos desde la cruz, porque en ella se enclauaron aquellas diuinas manos, cuyas martilladas fueron clamores y vozes de cõcordia que se pidio al Cielo. En la cruz se atraueſsò el lado de Christo, de que manaron los Sacramentos, que siruen de reconciliarnos con Dios. Y por aqui se echa bien de ver, quan grande dicha fue el hallarse vna cruz, con que Christo lo hallò todo, segun lo que el dize por S. Iuan: *Omnia traham ad me ipsum.* Quiere dezir que con la cruz lo hallaria todo, para que todo lo traxesse assi, para que tambien nosotros con la misma cruz hallassemos quanto auiamos perdido, como grauemente notó san Irineo, diziendo que desto nos sirue la cruz. El qual en confirmaciõ desta verdad trae la historia de Eliseo, quando con el cabo del asegur entrado en el agua halló y sacò el hierro, que en ella se auia caydo. *Ostendit Propheta, quod per lignum negligenter á miseramus, nec inuenicuamus, recepturi essemus iterum per ligni dispositionem.* Quiere dezir el santo que aquel pequeño palo significaua la cruz y que assi como Eliseo con el hallò el hierro perdido, assi nosotros por medio del santissimo madero deuiamos recuperar la gracia, y la gloria que auiamos desmerecido. Sino que no basta la cruz para que con ella hallemos à Dios, sino lo buscamos crucificados en ella. *Nullus te quærit, nullus te inuenit nisi crucifixus.* Dize Drogo Obispo Hostiense de Christo crucificado, al qual solamente hallan los crucificados, porque solo estos lo buscan: y este Señor que solo cõ la cruz se alcança. Con la cruz como con luz se busca. De adonde vino à llamarle san Iuan Chrisostomo, *Lumen in tenebris sedentium,* quiere dezir que antes que viesse cruz estauamos á escuras, sin que pudiessemos dar passo, mas luego que ella nos amanecio, saliendo en ella el Sol de justicia, luego quedamos con luz, para que pudiessemos emprender el camino del cielo, hasta llegar al puerto seguro de la saluacion. *Cæcorum ducem, desperatorum viã, nauigantium guuernatorem, periclitantium portum,* le llama mas el santo, por quanto ella de los ciegos es la guia, à los errados sirue de camino, à los nauegantes de Piloto, à los que andan en peligro de hazer naufragio, de puerto, y lugar quieto y seguro.

*Augusſt. siue Ber.*

*Trœn. li. 1. aduer. hæres. c. 19.*

*Drog. Episc. li. 1. de sacra. Domin.*

*Chrisſ. de cruce Domin.*

*Idem.*

*Ephren. de cruce*

# TRATADO PRIMERO de la fiesta de la exaltacion de la santissima cruz.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Nunc iudicium est mundi. Ioan. 12.*

CElebra la Iglesia catolica ẽ este dia el rescate de la santissima Cruz, la qual por espacio de catorze años estuuo cautiua en poder de los Persas, enemigos de nuestra santa Fe, à la qual ella siruiò de firmeza, como la llama san Ephren, diziẽdo: *Firmamẽtũ Fidei:* y parece cierto que fue prouidencia Diuina que para consuelo de nuestros cautiuerios estuuiesse cautiua vna cruz, que nos libertò. *Captiuitatis nostræ solatium:* La llama Ruperto Abad, consuelo de nuestro

*Rupert. Abb. lib. 6. de off. capi. 21.*

nuestro cautiuerio, en quanto con el suyo consolamos el nuestro. Ni carece de misterio gastar ella catorze años en consolarnos, à imitacion de Iacob, que otros tantos se ocupó en seruir por Raquel para merecerla. De donde parece se colije, que nosotros fuymos la Raquel de la cruz, auiendolo ella sido de Christo, por lo mucho q̃ hizo por possee rla, para que se viesse enclauado en ella. Y este fue el dia en que por el Emperador Heraclio, despues de vencidos los Persas, el sagrado tesoro de la cruz, fue restituydo al Templo que en Ierusalen por la Reyna santa Helena le auia sido edificado, y de donde fue llevada por Cosdroas Rey de la Persia, siendo Phocas el Emperador de la Christiandad en Grecia. Y á esta restitucion llama la Iglesia exaltacion de la santissima cruz, porque entonces se dio por exalçada, y puesta en su primera libertad, quando nos la restituyeron, y la pusieron en su antiguo lugar, donde fuesse tan nuestra como de antes era, y nos pudiessemos aprouechar della de la manera que antes haziamos.

*Gen. 29.*

Dia por cierto fue este en que no solamẽte el precioso madero de la cruz, mas la Iglesia, y nosotros sus hijos con ella fuymos rescatados, y ensalçados, pues en ella se nos restituyò por Christo la fuente, y origen de todos los bienes. *Quem redimisti tibi ex Aegypto gentẽ, & Deum eius.* Son palabras de Dauid, cõ las quales agradecio al Señor el prometerle la sucesion del Reyno, à proposito de lo qual, el santo Rey hizo vn catalogo de las mercedes, que assi el como el pueblo de Dios auian recebido, diziendo que no auia que espantar que el tratasse de su decendencia, como de cosa muy suya, y como si fuesse la persona del propio Rey, pues quando auia libertado el pueblo de Egypto, lo auia hecho de manera como si el vuiera entrado en el numero de los cautiuos, y vuiera sido vno de los libertados. Bien se que en la Tigurina està, *gentem cum iudicibus eius*: Entendiendo por dioses à los grandes, y à los del gouierno los quales fueron juntamente rescatados, con todo el pueblo, mas otros muchos entienden por Dios al mismo Señor, como que del se aya de afirmar que tãbien auia entrado en la libertad del pueblo, por quanto el sintio tanto su cautiuerio, como si en el lo vuiera acõpañado. Lo qual diò bien à entender, apareciendo à Moyses en la çarça, que ardia, y no se quemaua, mostrando que en el sentimiento, y compassion les acompañaua en lo que padecian, significado por el fuego, en que estaua, y por el consiguiente que tanto le yua en aquella libertad, que les daua, como si à el le vuiera de alcançar. Y en esto se fundaua el dezir Dauid que Dios no solo al pueblo, mas assi mismo se auia rescatado de Egypto.

*2. Reg. 7. Vatab.*

*Tigur.*

*Exod. 3.*

Y aora ò por Dios se ayan de entender los juezes de Israel, ò el mismo Dios, estas palabras conuienen al rescate de la santissima cruz, y con ellas podemos dar las gracias al Emperador Heraclio, ò al mismo Dios, con cuyo fauor vencio los Persas, y rescatò la cruz diziendo: *Redimisti gentem, & Deum eius.* Diga Dauid que Dios en libertar el pueblo de Egypto, se libertò à si, mas digamos nosotros, que en rescatar Heraclio à la cruz nos rescatò à nosotros, que somos la gente que la adoramos: por quanto à ella le conuiene no solo el nombre de juzgadora nuestra, mas a las vezes de Dios nuestro, como mas abaxo declararemos. Y quanto à lo primero, san Chrysostomo la llama: *Patrem orphanorum, defensorem viduarum,* Padre de los huerfanos, y defensor de las viudas, titulos q̃ Dauid en el Psalmo sesenta y siete da à Dios, diziendo: *Turbabuntur á facie eius patris orphanorum, & iudicis viduarum.* Y san Gaudencio de la cruz esplica, *Nunc iudicium est mundi:* Porque ella siruio de juyzio, y de la condenacion del demonio, y del mundo, los quales sentenciãdo à Christo à muerte, quedaron condenados, y en ella como en tribunal se començò à dar

*Chrysost. se. de cruce Dñi.*

*Gau. ser. 12. ad Neophi.*

dar execucion à esta sentencia, quando de los dos ladrones, que con Christo fueron crucificados, el que creyò salio conuertido, y glorificado, y el otro que quedò incredulo, fue reprouado, y para siempre condenado. *Vt etiam, in ipsa patibuli specie monstraretur illa, qua in iudicio ipsius omnium hominum est facienda discretio, cum salutandorum figuram fides credentis latronis exprimeret, & damnandorum formam blasphemantis impietas præmonstraret.* Dize san Leon Papa que el tribunal de la cruz fue vn ensaye del juyzio vniuersal, porque lo que entonces sucedio à Christo crucificado con dos hombres, le sucederà en el fin del mundo con todos ellos juntos, de los quales los reprobos fueron significados en el ladrõ impenitente, y los predestinados en el santo, y conuertido. Sino que en la passion fue la cruz la silla, y tribunal, en que el crucificado hizo oficio de juez nuestro, y en el vltimo dia del juyzio Vniuersal vendra tãbien la cruz á juzgar, como dize san Chrysostomo: *Ad vniuersos homines pro Domino respondens, atque ostendens nihil ex parte Domini defuisse.* Quiere dezir que aparecera la cruz para juzgar la causa de Christo, mostrãdo que nada le quedò por hazer para saluarnos, pues llegò à dexarse crucificar en ella: y juntamente condenarà nuestra contumacia, pues ni tan costoso remedio bastó para que desistiessemos de la malicia. Lo qual començò á hazer ella en el Caluario teniendo delante de si dos ladrones, à los quales apartò entre si, y vno embió al cielo, y otro al infierno.

*Leo. Pap. serm. 4. de Pass.*

*Crisost. ser. 55. in capit. Mat. 14.*

Por la qual razon san Cyrilo la llama: *Iudicium discretionis fidelium ab infidelibus.* No menos conuiene à la Cruz el titulo de Dios nuestro: assi le llama Tertuliano: *Deum ab Ecclesia*, en el sentido arriba declarado: y por el consiguiẽte el apellido de Dios rescatado, y como quiera que el nombre de Dios sea de beneficencia, lo mismo es nombrar à la cruz el Dios de la Iglesia, que llamarle nuestra bienhechora instrumental de toda la gracia, que Christo por medio della, como por instrumento separado de su Diuinidad, nos mereciò, como tambien de todos los demas Diuinos mysterios. Porque el darsenos plenaria remission de las culpas, el desembaraçarse el limbo, el poblarse el cielo, el quedar participantes de la resurreccion, y reynar en nosotros el desprecio del mundo, acompañado del amor del Cielo, el perder el miedo à la muerte, y á los trabajos, abrirse las puertas del Paraysso, para que quedasse franco, y patente el camino, que va à dar en el, el estar nuestra naturaleza assentada con Christo á la mano derecha del Padre Eterno, el ser adoptados por hijos de Dios, fueron beneficios de la santissima cruz, como afirma S. Iuan Damasceno. Y como todo el mysterio de la venida de Christo se ordenasse para la muerte, y esta tuuiesse por fin la gloria de Dios por medio de nuestra saluacion, sino vuiera cruz, dize Cretense, no fuera Christo crucificado, no saliera de su lado agua, y sangre, que lauaron al mundo, y no se rasgara el conocimiento y escritura de obligacion, que auiamos hecho al demonio, no se apagara la espada de fuego, que guardaua la puerta del Paraysso, no vuiera ladrones en el cielo, ni vuiera auido la Virgen Maria en la tierra, ni Dios se hiziera hombre, faltaranos el pisebre, la Circuncision, y niñez de Christo, con todas las demas circunstancias de su vida. *Fabricam salutis, nautam mundi, naturæ decus, vita nationem, morum nobilitatem, sapientiam, lucem, doctricem orbis terrarum.*

*Damasc. li. 4. fidei Ortodoc. capi. 12.*

*Cretens. serm. de cruce.*

*Cyrill. Ioann.*

*Tertul.*

Llama Rabàno à la cruz, que es lo mismo que dezir, que la cruz es la maestra del mundo, que enseña à bien viuir, es la luz que nos muestra el camino derecho del cielo, es vnas sabias y cautelosas traças venidas de la gloria, para desaficionarnos de la tierra.

*Raban. apud Vin. Beluacẽs li. 4. cap. 29.*

Esta es la que da lustre, y hermosura à las buenas costumbres, para que se parezcan con las de Christo crucificado, es el concierto de nuestra vida, por

que

que no puede ella andar mejor concertada que cõ cruz ni noſotros podemos dar mejor cuenta della que trayendola crucificada, como hazia ſan Pablo, el qual dize: *Galat. 2.* *Chriſto confixus ſum cruci.* Es mas la hõra de nueſtra naturaleza por medio de la qual moſtrò Dios quanto nos eſtimaua, pues ſabiendo q̃ el hazerſe hombre le auia de coſtar el crucificarlo, no dexò de vnirnos, aſsi por la Encarnacion, y baſtò á la cruz el contacto q̃ tuuo con nueſtra naturaleza, por eſtar vnida en Chriſto à la Diuinidad en ſu ſupueſto, para q̃ ſe le deuieſſe la miſma adoracion q̃ ſe da à Dios: y que dò tan hõrada eſta naturaleza nueſtra por eſtar vnida al Diuino ſupueſto que dio adoracion de latria à vn madero, que tomado por ſi no era digno de veneracion. Es la fabrica de la ſaluacion, porque toda la machina de la Redencion á eſta cruz fue ordenada; ni Dios pareció pudiera fabricar mejor nueſtro remedio q̃ fundandolo en la cruz, por ſer obra eſta en la qual reſplãdecierõ mas los diuinos atributos. Eſta fue la que deſcubrió la nauegacion para la gloria, enſeñandonos los grados, por dõde auiamos de hazer el viage, los rumbos que deuiamos ſeguir, conuiene à ſaber los de la tribulacion. *Canti. 3.* *Ferculum fecit ſibi Rex Salomon de lignis Libani, columnas eius fecit argenteas, reclinatorum aureum, aſcenſum purpureum.* Por la qual litera que Salomon hizo para ſu eſpoſa, ſe entiende tambien la bienauenturança, que Dios tiene preparada à las almas, à laqual no ſe ſube ſino por gradas aforradas de purpura, en cuya color de ſangre eſtan repreſentados todos los trabajos, que ſon los medios de nueſtra glorificacion. Hablando el Sabio en los Prouerbios de la Igleſia, debaxo de la ſemejança de la muger fuerte, dize que ſu veſtido es de lino fino, y de purpura. *Pro. 31.* *Purpura & biſſus indumentum eius*, por quanto ſus hijos no pueden entrar en el cielo, ſino fuerẽ veſtidos deſte paño, de cruz.

La qual ſan Chriſoſtomo llama, *beatitudinis cauſam diſcordiæ amputacionẽ, pacis firmamentum, bonorum omnium abundantem largitionem.* Por quanto eſta ſantiſſima cruz puſo termino à toda la diſcordia, eſtablecio pazes entre Dios, y noſotros, fue la cauſa inſtrumental de todo nueſtro bien, y eſtando Chriſto en ella deſamparado de todo ſocorro humano, y como en vn deſierto (que aſsi le llama ſan Antonio de Padua, y eſte falto, y neceſsitado de todo) para noſotros fue ella fertiliſsima de todas las gracias y bienes eſpirituales manãdonos della los Sacramentos, y perdõ haſta para ladrones, y para los miſmos que lo crucificaron: *Ecclesiæ fundamentũ, orbis terræ cautellam*, le llama ſan Chriſoſtomo, cautela del mundo. Porque quien no viuira recatado en cometer culpa, quãdo las agenas puſierõ à Dios en vna crrz. Y eſta es la verdad, en que ſe funda la fe de toda la Igleſia, en que tengamos por Dios vn Señor de quien dize ſan Chriſoſtomo aſsi: *Statum ſuum implere voluit patiendo ne compelleret Imperando.* Quiſo antes hazernos ſuyos padeciendo los males, de que nos auia librado (para lleuarnos aſsi como amigo bien) que obligarnos que lo adoraſſemos por Dios, vſando con noſotros de ſu poder abſoluto, à fin de que nueſtro vaſſallaje fueſſe del tanto mas eſtimado quanto ella en noſotros fue mas voluntaria. *Tenebrarum excidium, lucis infuſorium, mortis effugium, vitæ nauigium, ſalutis Imperium.* Llama à la cruz Ruperto Abad, diziendo que vna total deſtruycion de las tinieblas, y el inſtrumento con que ſeva à buſcar la luz del cielo, para que ſe derrame ſobre nueſtras almas, como ſe hizo con ſan Pablo quando della quedò cercado: es la embarcaciõ en q̃ ella deſde la gloria ſe nos truxo la vida finalmente imperio efectiuo de la ſaluacion. Porque aſsi como en la criacion del mundo, en diziendo Dios que ſe hizieſſe la luz, q̃dò luego echa eſta luz: aſsi en diziendo Chriſto: *Conſumatum eſt*, y eſpirando en la cruz, en que eſtaua, luego,

*Chryſoſt. ho. de cruce, & la.*

*D. Ant. ſer. 3. Domini. 1. Quadra.*

*Chryſoſt. homi. de cruce.*

*Chriſoſt. ſer. 6. de cru. Dñi,*

*Rup. lib. de offici. capt 21.*

ſuficientemẽte quedamos ſaluos. *Quidquid Deo proficimus, quidquid adquirimus, quidquid ſperamus, adorandæ crucis fructus eſt.* Añade el miſmo dotor, que nueſtra fe, y eſperança, y caridad, y el aprouecharnos en las ſantas virtudes, y el crecer en la priuança con Dios, es fruto de Chriſto.

*Pſal. 92.* Deſta eſplica ſan Geronimo el verſo de Dauid, como el lee: *Et enim correxit orbem terræ, qui non commouebitur*: por quanto con la cruz reformò Dios el mundo, que eſtaua deſtruydo, y perdido. *Chry. ho. 55. in ca. Mat. 16.* *Crux orbem conuertit, atque ſanauit, veritatem reduxit, terram in cælum reſtituit & ex hominibus Angelos fecit*, dize ſan Chryſoſtomo. Por quanto à los que de hombres eſtauan hechos demonios en los vicios, los boluio Angeles en las virtudes, lo qual bien ſe echò de ver en el buen ladron, que fue la mueſtra de la mudança que auia de hazer en las demas: la tierra que eſtaua hecho vn infierno, la conuirtiò en cielo, reſtituyo la verdad, que andaua deſterrada del mundo, y la facilitò, para que quando viеſſemos que Dios no nos faltò con verdades tan coſtoſas, como las de la cruz, hizieſſemos honra de tratarlas, y no mentir à ninguno, aunque nos coſtaſſe la vida. Coſa era eſta de que el mundo eſta enfermo, y deſahuciado y con la candela en la mano, quando Chriſto vino no ſolo á hablarnos verdad, mas à morir por ella de la manera eſplicada. De donde ſe infiere con quanta razon podremos llamar á la cruz el Dios de la Igleſia, la qual, ſubiendo el al cielo, nos quedò con ſus vezes en la tierra, como encarecidamente dize ſan Aguſtin: *Aug. to. 10. ſer. 9.* *Quod faciebat in terris corporis Chriſti præſentia hoc facit victoriosiſſimæ crucis inſignita memoria.* Quiſo dezir que de lo que nos aprouechaua la preſencia de Chriſto, andando en el mundo, nos ſeruia la memoria de la ſantiſsima cruz. Donde es de notar que compara el ſanto la preſencia de Chriſto: y la memoria de la cruz entre ſi, juntando la memoria deſta, con la aſsiſtencia de Chriſto: verdad ſea que toda la virtud de la cruz procede del crucificado, el qual tambien en la memoria della queda repreſentado.

Y de lo que queda dicho ſe dexa entender quan grande bien fue el hallarſe la ſantiſsima cruz, y quan grãde deſdicha fue el perderſe, y quan grande dicha el recuperarſe, Reyes la deſcubrieron, vna ſanta Helena, precediendo muchas obras ſantas, y virtuoſas, oraciones: ayunos, y penitencias, Emperadores la perdieron, como fue Phocas Emperador, en caſtigo de los muchos pecados que cometio, y diſſoluciõ en que viuia; Emperadores la reſtituyeron, qual fue Heraclio, hechas primero muchas deuociones. *Chry. ho. de cruce Domini.* *Regum magnificentiam, Imperatorum philoſophiam, gloriam perpetuam Ortodoxorum.* Llama ſan Chryſoſtomo la cruz, diziendo que eſta es la que haze à los Reyes magnificos, à los Catolicos glorioſos y honrados, y à los Emperadores reformados; la eſtima y veneracion de la qual es empreſa digna de los Monarcas del mundo. Eſta es la que los obliga á philoſophar bien de los Imperios del mundo, y nos enſeña que todos ellos ſon vnas cruzes, pueſtas en los hombros de aquellos, q̃ tienen à ſu cargo el gouierno tẽporal del mundo. Porque ſi los Emperadores antiguos, y que carecian de la lumbre de la fe, llegauan à philoſophar tambien de las Diademas de la tierra, las quales en algunas naciones eran vnos turbantes, de que los Principes vſauan, y hablando dellas Iulio Ceſar, alaba mucho aquella vulgar ſentencia, q̃ le llamaua. *Iul. Cæſa ſubſchal. Poet. lib. 1. ca. 26.* *Nobilẽ potius, quam foelicẽ pannum, plenũ curis, periculiſque & miſerijs multis, quẽ cognoſcens, nõ ambiat modo, aut parto gaudeat, ſed nec oblatũ vltro recipiat, abiectũque humo leuet*: Veſtidura q̃ mas tenia de honroſa que de dichoſa, porque los peligros, y rieſgos, miſerias, y cuydados, que traya conſigo eran tantos, que quien bien los conciеſſe, no ſolamente no haria cõſa alguna

alguna por alcançarla, mas ofrecida la desecharia, y hallãdola en el suelo no la leuantaria del) Los Catolicos, y fieles que conocen, y creen la santissima cruz tienen doblada obligaciõ de philosophar mejor de los Imperios del mundo, y entender que son vnos retratos de la cruz, que Christo tomó sobre sus espaldas, y fue el Cetro del Imperio, que en quanto hombre mereciò tener sobre nuestras almas.

Y porque el Emperador Phocas se oluidò de Philosophar en la Cruz de Christo, y perdio de vista, y de la consideracion, las obligaciones della, fue tan perdido en las costumbres, que mereciò perder vna cruz, de quien dependia toda sũ magnificencia. Mas como sãta Helena, y el Emperador Heraclio tuuieron la santissima cruz por gloria de los Catolicos, y magnificencia ẽlos Reyes por esso hizieron tanto por hallarla, y recuperarla. Iusta cosa q̃ se pusiesse en libertad vna cruz, â quien san Chysostomo llama: *Seruorum libertatem*, libertad de los que estauan cautiuos, no en poder de los Persas, mas de los pecados. Razon era que el rescate desta costasse sangre humana, derramada en tres batallas campales quando el nuestro tuuo por precio la diuina, que en la cruz se derramò, por razon delo qual le llama Ruperto Abad: *libertatis precium*, por quanto en la cruz derramò Christo su sangre con que nos redimiò. Y las tres vitorias, que Herachlio alcãçò de los Persas, yendo à libertar la santa cruz, fueron vnos retratos de otras tantas que el Redentor del mundo alcançò de los enemigos de nuestra alma, mundo, demonio, y carne. Y à este proposito llama Ruperto à la cruz *Triumphum regum, destructionem superborum*, triunfo de los Reyes, destruycion de los soberuios, porque sin ella ningunos Reyes, ni deuen querer, ni poder alcançar triunfo, que merezca tenerse por tal, y por el consiguiente ningunos soberuios que tengan la cruz contra si pueden preualecer. Ni ay que espantar que la cruz, sin la qual ninguno triunfa, fauoreciesse aquellos que hazen su causa, y peleauan por leuantarla, y boluerla â poner en possession del antiguo lugar, de à donde auia sido quitada, à lo qual la Yglesia llama Exaltacion.

*Rup. Ab. lib. 9. de off. c. 21. & lib. 9. c. 26. idẽ libr. 6. de cod. cap. 21.*

Desta parece que profetizò Ezechiel en sentido mistico, y espiritual, quando dixo: *Et facient omnia ligna regionis, quia ego Dominus humiliaui lignum sublime, & exaltaui lignum humile: & siccaui lignum viride, & frondescere feci lignum aridum*. El qual lugar aunque comunmente se esplique del pueblo Iudayco, significado por el madero grande, y verde, y del pueblo Gentilico representando en el pequeño, y seco, queriendo el Propheta dezir que los Iudios serian reprouados, y escogidas las gentes, quedando estas llenas de los bienes espirituales, y los otros priuados de todos ellos: con todo Hugo Cardenal lo entiende de la exaltacion de la santissima cruz, quando dize: *Lignum humile dicitur crux*, la qual siendo antes de la passion de Christo vn madero tan afrentoso, que seruia de tormento à los culpados, desde entonces aca fue de cinco maneras exaltada, conuiene à saber con el contacto del cuerpo, y sangre de Christo, con los milagros que acõtecieron en su inuencion, quando fueron resucitados muertos, con las alabanças de los predicadores, que della hablan, con la veneracion de los Fieles, con la destruycion de los enemigos de la Iglesia, assi espirituales, como temporales, quales fueron los dos que Heraclio vencio, y destruyo quando la vuo à las manos: Lo qual recapitulando este dotor, dize: *Contactu, cultu, signis crux alta est*. Donde en la palabra *cultu*, comprehende la veneracion de los fieles, y las alabanças de los Predicadores, y la palabra *signis*, contiene en si los grandes milagros que huuo en la Inuencion, y las

*Ezec. 17.*

*Hug. Cardin. in Ezech. 17.*

*Idem.*

vitorias de los enemigos, que sucedieron en la exaltacion, y añadiendose à estas quatro cosas el contacto del cuerpo de Christo, y el de su sangre hazen cinco modos de exaltacion de su santissima cruz, de los quales el vltimo es el que pertenece à este dia, quando ella fue exteriormente puesta en lo alto del monte Caluario, en el Templo que santa Helena le auia edificado. La qual exaltacion dio principio á todas las demas que la deuocion humana hizo à la santa cruz, ordenando que en varias partes no solo dentro de las Ciudades, mas en los arrabales dellas se leuantassen cruzes como en memoria deste dia.

Lo qual profetizando Isayas como siente san Cyrilo Alexandrino, dize: *In die illa erit altare Domini in regione Aegyptiorum, & columna ad confinia eius Domino: & erit signo, & testimonio in terra Iuda Domino in regione Aegypti.* Egypto era tierra muy llana, dõde auia muchos Templos, y Altares dedicados à los Elementos brutos animales, y varios Idolos, y en este estado estaua, quando Isayas profetizò della diziendo, que vendria tiempo, en que Dios en ella, tendria altar y cruz; porque entrando en Egypto la predicacion del Euangelio, los templos dedicados à los Idolos se consagrarian en Templos de Dios, significados por el altar, y en lugar de las pyramides, que la Gentilidad en las entradas de las Ciudades tenia leuantadas à sus Reyes, y Emperadores, se pondrian los padrones de la cruz, significados por la Coluna, y estos se pondrian en los arrabales, para que la santissima cruz à los moradores de las Ciudades, y lugares siruiesse de firmissimo muro. *Murus enim inexpugnabilis est nobis crux, & in ea est gloriari, vere salutem afferens.* Dize san Cyrilo que es la cruz vn muro inexpugnable, que ninguna bateria consiente, de la qual solamente nos deuemos gloriar, por quanto todas las demas glorias que no pertenecen al alma, son de poca consideracion, y las verdaderas solamente de la cruz nos pueden proceder.

*Cyril. Alex. li 2. in Isai. c. 19.*

Quanto mas q̃ vna cruz leuantada à las puertas de vna Ciudad es vna espada desnuda que pone terror al demonio. *Diabolus timet ensem, in quo lethale vulnus accepit*, dize san Chrysostomo de la cruz, à la qual llama espada, que dio al demonio aquella herida mortal, que fue nuestra Redencion, en que consistio toda su perdicion, y assi vna de las cosas, que el demonio (porque hasta la cruz fue principe del mundo) siente grandemente son los exaltadores de la cruz, que se honran, y precian de exaltarla, y por el contrario aquellos hazen mejor sus partes del, que se afrentan della. *Princeps enim huius mundi in hoc gaudet, quando quis crucem negauerit, interitum enim sibi esse cognouit confessionem crucis*, dize san Ignacio. Porque el dia de fiesta, y alegria para el demonio es quando alguno niega la cruz, como tambien el confessarla, y adorarla es crucificarlo en ella la qual tiene por su enemiga mortal, y total destruydora, pareciendole que mal puede el yr adelante en nuestros coraçones si ella en nuestra aficion no buelue atras: y q̃ tanto mas será forçoso arruynarse y descaecer el, quanto mas fundado estuuiere en nosotros el amor, y aficion de la santissima cruz.

*Chrysost. apud Hugon. vbi supra.*

*D. Ignat. epist. ad Philipen.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Nunc princeps huius mundi.*

ES de saber el titulo, con que el demono fue principe del mundo desde el pecado de Adam hasta la Redencion obrada en la cruz: si por ventura nacio principe, ò si lo hizieron, ò el se hizo. A esta duda responde san Cyrilo, diziendo: *Per deceptionem & rapinam hanc gloriam habet*, quiere dezir el santo, que al demonio no conuenia ser

*Cyri. Alex. li. 1. in Lon. c. 40.*

ser Rey del mũdo por naturaleza, mas por elecion de los mundanos que le dexan hazer quanto quiere, porque de aquellos es el demonio señor que en todo le obedecen, y les basta vna so la seña para despeñarse en todo genero de culpas. Mas como los hombres hagan esta elecion engañados del, figuese que es principe por tyrania, y ro bo, como tambien notó san Gaudencio, diziendo: *Vsurpatione, nõ natura*: por quanto el demonio diò en ser ladron de principados, y esta fue la causa porque lo echaron del cielo, donde pretẽdio leuantarse por Dios, segun el lugar de Isayas: *In cælum conscendam, supra astra Dei exaltabo solium meum*, y merecio ser infamemente echado con todos sus sequaces, segun el lugar del Apocalipsi: *Et proiectus est draco ille magnus, &c.* El qual viendose desterrado de la gloria, procurò hazerse señor de la tierra, ya que no lo auia podido ser del cielo: y para esto acometio à Adam y haziendolo pecar lo venció, y començó à Reynar en todos sus hijos, segũ la carne, y puros hombres, de los quales Cayn fue el vassallo, que diò principio à su Reyno, y el primer herege que en el mũdo vuo, el qual matò à su hermano, no solo mouido de embidia, mas en odio de la fe, que negaua, y Abel defendia. Porq̃ como se dize en el libro llamado Targũ Ieroſolimitano, saliẽdo ambos al cãpo, començò Cayn à negar la Diuina prouidencia, al qual se opuso el santo Abel, y siẽdo muerto por el fratricida Cayn, quedò verdadero martyr, lo qual no fuera si solamente la embidia le vuiera quitado la vida.

*Gauden. serm. 12. ad Neop.*

*Isayæ. 14*

*Apoc. 2.*

*Targunt. Ieros.*

Este yerro de Cayn preualecio en los Gentiles, y tuuo por defensores, à Epicuro, Luciano, y Democrito, y à los Saduceos, y à otros semejãtes, por los quales S. Iudas daays, diziendo: *Væ his qui in via Cain abierunt*. El qual lugar se à de entender no solo de aquellos que siguierõ à Cayn en la embidia, mas en la infidelidad, en ellos se continuò el reyno dl demonio hasta la venida d̃ Chri-

*l. cap. in.*

sto: *Principatum violenter tenuit, & exercuit tyrannidem*, dize san Gaudencio hablãdo de la tyrania del demonio, y de la ceguedad en que puso el mundo, la qual fue tan grande, q̃ comprehendiò á los mismos judios para quien venia Christo, y hizo que desconociessen à su diuino, y natural principe, viniendo del cielo, auiẽdoles sido dadas muchas señales para que lo conociessen. Con todo el como mas fuerte lo desposseyò del mundo, y echó de los coraçones humanos, para que fuesse à reynar al infierno, ya que no auia podido ser principe de la tierra, ni del cielo: y el se contentó con gouernar demonios como el, pues no auia podido ser señor de hombres ni de Angeles.

*Gauden. ibidem.*

Donde noto q̃ es el demonio tã ambicioso, que no pudiendo estar sin mãdar, antes con tal que aya que gouernar, contentarseha que sean otros tales como el. *Occultamque sensim, & furtiuam in deterius prolaptionem, dæmonumque sceleratissimam ambitionem*, llama Nazianzeno assi la ambicion del demonio, como la cayda que por amor della dio, hablando segun la opinion de Euripides, el qual afirma ser opinion del demonio llena de toda maldad, por quãto à ninguna cosa perdonò por mãdar no teniẽdo en el cielo respeto â Dios, ni ẽ la tierra à los hõbres. Y tratãdo el sãrodl castigo q̃ se dio, dize q̃ fue poco á poco, porq̃ siendo primero desterrado del cielo, despues fue echado de la tierra: sino que se contentò el con del mal lo menos, conuiene à saber que mãdasse vna vez, y quando no pudiesse ser en el cielo, ó en la tierra, mandasse en el infierno. *Dæmones autẽ rogabant eũ dicentes: si eĩcis nos hinc, mitte nos in gregem porcorũ*. Son palabras de S. Matheo, las quales cõtienẽ en si vna peticion, q̃ los demonios, enstando metidos en dos hõbres, hizierõ à Christo, pidiẽdole q̃ pues los echaua fuera d̃ aquellos cuerpos les diesse licẽcia para entrar en vna manada d̃ puercos, q̃ esta ua alli cerca. Esta es la cõdiciõ de los demonios los

*Nazian. Epis. 45.*

*Matt. 8*

quales tan amigos son de ser señores, que quando no pueden mandar hombres, se contentan con estar en possession de animales tan inmũdos, y en caso que no les sea licito tyranizar criaturas racionales se contentan con ser tyranos de puercos.

*Ber. ser. 4 de Assc̃nsio.* *Quanti tamen vsque hodie fœda sequũtur, infeliciaque vestigia*, dize san Bernardo de los que en la ambicion son imitadores del demonio, y no se contentan con menos que con ser ladrones de las honras, quando se ven indignos de alcãçarlas con algun justo, y hõrado titulo. Maximo fue vn Philosofo Cinico, que en el tiempo de san Gregorio Nazianzeno se hizo Christiano, y con tal dissimulacion se vuo que engañò al santo de manera, que con el llegò à tener estrecha amistad, teniendolo de las puertas adentro, y comiendo con el à la misma mesa, al qual Maximo se mostrò tan ingrato, que procurò robarle la Prelacia de Constantinopla, para lo qual dio orden que algunos Obispos sobornados votassen por el, contra el qual el santo hizo vna inuectiua, q̃ dezia assi: *Nazian. in Max.* *Iam mihi quoque timorem iniũxerunt canes, per vim pastores sese constituentes cum ad pastoralis muneris administrationem nihil omnino aliud contulerint, quam quod comam, cui ornandæ, & alendæ turpiter studuerint, rasserunt.* En las quales palabras reprehendiò el santo al Philosofo Maximo el querer ser ladron de las honras y Prelacion, como el demonio lo auia quetido ser de los principados, por quanto pretendio lleuar robado vn Obispado, como vn perro vn pedaço de pan, ò el hueso que lleua en los dientes hurtado, siendo assi que todo el derecho que el tenia para ser Obispo, se resolúia en vna pequeña y exterior mudança, que de si auia hecho, cõuiene à saber abrirse la corona, como Sacerdote, quien de antes como Seglar se hazia el copete. *Idem.* *Qui nec in canum ordine manserunt, nec pastores facti sunt, nisi vt lanient, ac dispergant, ac labores aliorum infringant*, añade el santo. El qual alude à la professiõn de los Philosofos Cinicos, cuya secta era professar morder las vidas agenas, sin alguna excepcion de persona, y dize que Maximo auia quedado sin oficio de perro, y sin la honra de pastor, porque le faltaua el preuilegio de Cinico, y no tenia el oficio de Obispo, por el qual auia hecho tanto, porque el morder, y el ladrar que de antes hazia como Cinico, lo auia conuertido en artificio para robar las honras, y las dignidades que parece no se auia hecho Christiano para serlo, mas para destruyr lo que los Christianos hiziessen, y despedaçar las ouejas, como hazen los lobos: y por el consiguiente merecia parecerse en el castigo con el demonio, el qual, porque siendo Angel quiso ser Dios, ni fue Dios, ni Angel, y quedò siendo demonio, y el ni mas, ni menos, porque auia pretendido el oficio ageno, auia quedado sin ser philosofo Cinico en la Gentilidad y sin el cargo Pastoral del christianissimo que fue el matar Abimelech, siendo hijo bastardo de Gedeon, à setenta hermanos suyos, y todos hijos legitimos de su propio padre, para leuantarse cõ el Gouierno de Israel, sino robar vna honra agena, que el no merecia, y el auerse como vn ladron y salteador de caminos, que para quitaros la bolsa os quita la vida. *Iudic. 9.*

Estos ladrones de las honras ordinariamente son tan apassionados por mandar, que llegan à ser tan buenos de contentar, como los demonios: porque si estos como queda dicho, quãdo no pueden gouernar Angeles en el cielo, ni à hombres en la tierra, se contentan con entrar en puercos, y tener superioridad en el infierno sobre otros tales como ellos, ni mas ni menos la ambicion del mundo anda tan muerta por mandar que siendo de antes de contendadiza, y procurando lo mejor se hizo tan buena de contentar, que escogerà mãdar vna vez, y sea donde fuere, y quando no pudiere gouernar los hombres mas honrados, cõtentarse ha

que

que sean los peores, y los mas infames. Y en esta materia llegan los ambiciosos, à hazer por pasion lo que Dauid hazia por necessidad. Del qual andando huyendo, y estando escondido en la cueua de Odullan, dize assi el diuino Texto: *Et conuenerunt omnes quierant in angustia constituti, & oppressi ære alieno id est, omnis vir cui erat creditor, & amaro animo, & factus est eorum princeps.* Quiere dezir que los que estauan mal con Saul, y los que temian ser presos por deudas grandes, y los que tenian alguna pesadumbre, ò muerte en la Ciudad, se yuan à Dauid, de los quales aceptò seyscientos hombres, que lo acompañauan, y de los quales el era capitan; todo lo qual le era licito, y necessario para defenderse de Saul.

2. *Re.* 22. *Vatab.*

Digo pues que si Dauid trabajaua por ser capitan en los desiertos, ya que no lo podia ser en las ciudades, y se cõtentaua de gouernar hombres de baxa suerte, quando no podia andar acompañado de los mas honrados, con los quales quedasse calificada su compañia, era por redimir su vexacion; mas los ambiciosos de aora si hazẽ lo mismo es por la pasion que tienen de mãdar, y estos tales quando no puedan tener mando en las Ciudades, se contentan con gouernar en las cueuas, y quando no les es posible tener por subditos à los mejores, les bastan los facinorosos, y homicidas por vassallos, y quãdo ni aun estos tuuieren, se contentaran con gouernar puercos: *Dederuntque illi septuaginta pondo argenti de phano Baal berit. Qui conduxit sibi ex eo viros inopes, & vagos*, dize la escritura de Abimelech, del qual diximos arriba que auia hurtãdo el Gouierno de Israel a setenta hermanos suyos, el qual concierta cãtidad de dinero tomado de la renta de Baal Verit, que era el Dios de los conciertos, allegò los peores hombres q̃ auia en Sichen, gente que por dinero no se negaria para ninguna maldad, y su intento fue para que estos lo siguiessen y acompañassen, yendo à matar à sus hermanos, ya que los hombres de bien, y honrados de la Ciudad no lo querian acompañar. Y de Temistocles refiere Plutarco que desde moço començò à ser tan ambicioso, que acabò con Epicles, grande maestro de rañer vihuela, y por esta causa muy estimado delos Athenienses, à cuya escuela concurrian los principales moços de Athenas, mudase la escuela â su casa, y dentro della enseñasse à tañer, a fin de que se imaginasse del que de todos era buscado, y pareciesse que no tãto venian los moços à aprehender el arte, quanto à hazerle palacio, y corte, y conuersarlo. Donde noto la ambiciõ deste, el qual quando no podia alcançar el ser buscado de hombres, procurò esta inuencion para que se pensasse que era buscado de rapazes, contentandose, con cortesanos, aparentes, y falsos, ya que no los podia tener verdaderos.

*Iudic.* 9. *Erixi.*

*Pluth. in Themist.*

Este mismo nombre de falso, y aparente pone san Cyrilo al principado, q̃ el demonio tenia en nosotros, *adulterinum igitur principatus nomen diabolo est non natura, sed errantium prauitate perdurans.* Y con razon porque no puede ser verdadero el principado, cuya obediẽcia se funda en el engaño, y ceguedad de los vassallos, los quales â conocer bien la tyrania del señor, à quien obedecen sin duda le negarã el omenage, que le han dado. Ni el demonio tenia otro remedio para conseruarse en su estado, sino perpetuar las tinieblas, en que nos auia puesto, segun el lugar de san Pablo, quando escriuiendo à los de Corintho, dize: *Deus huius seculo excecauit mentes infidelium, vt non fulgeat illis illuminatio Euangelij gloriæ Christi, qui est imago Dei.* Donde es mucho de ponderar que el mismo nombre de Dios, que es tambien propio de Christo, como imagen de su Padre, se da al demonio, sino que el hijo de Dios es Dios por naturaleza, y el demonio tomò este mismo nombre por robo. Y siendo Christo nuestro Dios para alumbrarnos, el

*Cyr. Alexãd. li. 10. in Ioann. cap. 40.*

2. *Cor.* 2

demonio se introduxo en Dios del mundo para cegarnos, y para que assi no resplandeciesse en nosotros la verdad del Euangelio, que todo se ordena para gloria de Dios, y prouecho nuestro, y preualeciesse la mentira del demonio, que todo se resuelue en destruyrnos à poder de sus tinieblas. *Eoq; fit vt tenebrosis actionibus continenter obleclentur, tetrique, & caliginosi vitij principatū terra teneat*, dize san Gregorio Nazianzeno que el demonio viendo que no auia podido tener en el cielo vn principado verdado, procurò tener otro falso en el mundo, y para esto llenò la tierra de ceguedad, y supersticiones, que son las cosas que le conseruan el reynado, para assi ser Rey de rudos, y ciegos, ya que no lo auia podido ser de sabios, y prudentes, porque el es tal q̃ solò ciegos, y necios se gouiernan por el, y estos son los del mundo de que es principe. *Princeps mundi huius*, à los quales san Pablo, escriuiendo à los de Ephe so, llama tinieblas gouernadas por demonios, quando dize: *aduersus mundi rectores tenebrarum harum*. Lo qual ponderado Beda dize: *peccatores qui in tenebris ambulant, & spirituales sunt tenebræ, principatum obtinent*. Quiere dezir que son llamados los demonios gouernadores de las tinieblas, porque assi lo son los que le obedecen. Y juntando el dicho de Christo, que los malos son el mundo, de que el demonio es Rey, con lo que dize san Pablo, que los mundanos son las tinieblas, que los demonios gouiernan, es lo mismo que dezir que la ceguedad consiste en el desordenado amor de la vida, el qual haze despreciar las cosas eternas. *Princeps cupiditatum earum quibus concupiscitur omne quod transit*, dize san Agustin del demonio, al qual llama principe de los apetitos desenfrenados de aquellos que profession que no se les escape cosa mundana, que no desseen.

*Nazian. orati. obi anim. sui calam. deplorat.*

*Bed. ibid.*

*Augustin. de agonn. Christ.*

Sino que ay esta diferencia entre la ambicion de los hombres, y la del demonio porque siendo deste señor de los apetitos de los mundanos, para hazer de nosotros lo que quisiere, y acabar con nosotros que nos empleemos en las cosas transitorias, dexadas las eternas: los ambiciosos del mundo no reparan en ser esclauos de los apetitos agenos, para cumplirlos todos, porque les fauorezcan los que tienen de mandar: que fue lo que marauillosamente notó Nazianzeno quando dixo. *Libenter omnia omnibus concedimus hac lege, & conditione, vt nobis cum insaniant*. Estos tales haran quanto les mandare, porque hagan lo que mandaren ellos, y en ningun partido se desauendran à fin de verse leuantados à la dignidad que pretenden: *Ante ergò ipse subijcitur, qui alios vult habere subiectos*, dize san Ambrosio del ambicioso, el qual se sujeta primero à aquellos que quiere señorear, siendo assi que el demonio para que despues manden, quiere que lo adoren primero, y quando mucho prometera los Reynos del mundo, para que lo adore, mas no que llegue el à adorar primero: empero los mundanos tienen en esta materia tan poco primor y honra, que haran por mandar lo que no hará demonios: Y deste genero de ambicio sos perdidos, dize san Ambrosio assi: *Quantis sordibus emunt, vt fulgeant*, que la honra les cuesta mucha deshonra, y la alteza lleuan à poder de no menor baxeza, y el mandar les cuesta obedecer Fuera desto la ambicion del demonio vna cosa tuuo de generosa, y fue que no emprendiò el principado del mundo, sino despues de verse desengañado del Reynado del cielo, que pretendiò primero: porque si este pudiera alcançar, no tuuiera al de la tierra por digno de si, y si se contentò con el del infierno, fue porque lo echaron del mundo: mas la ambicion del mundo, comiença por donde la del demonio acabò: porque estando Dios apunto para hazernos Reyes dela gloria, la desechamos por el gouierno del mundo. Contra tan grande ceguedad, nacida de tener al demonio por nuestro prin-

*Nazian. ora. 2. t.*

*Ambros. Psal. 118 serm. 12.*

*Amb. 2.*

cipe,

cipe no siendolo el, es vnico remedio la santa cruz, la qual llama san Chrysostomo, *cæcorum ducem, lumen in tenebris sedentium.* Por quãto ella es la que guia los errados, alumbra los ciegos, y nos esta haziendo demostraciones como el demonio, à quien hasta aora obedecimos como à principe, reynaua para prouecho suyo, y para daño nuestro: mas el Señor que en ella espiró: (*venit vt regnet in nobis nostro & commodo & honori, loco Satanæ, vt Deus loco Phoraonis regnabat super Israel,* como dize Flauio) huyò del Reyno del mundo, para reynar en la misma cruz, con perdida de su vida, y afrenta de su persona, y para honra, y prouecho de nuestras almas, à fin de que estas viessen la diferencia que auia entre el tenerle à el por Rey ó à Satanas. Lo qual ya se auia experimentado, quando por su grande misericordia se afrentó de suceder à Pharaon en el gouierno de Israel, antes en lugar de los ajos, y cebollas, que les daua à comer los mejorò tãto en el tratamiẽto, que los sustentò con Manná venido del cielo. *Aduersus dæmonem triumphum,* llama san Ephren à esta cruz: porque esta es la mejor arma para defendernos del tyrano, el demonio, no le huyendo como couardes, mas triunfando del como vitoriosos. *Ibi tota diabolicæ dominationis conterebatur aduersitas, & de elatione superbiæ victrix humilitas triũphabat;* dize san Leon Papa que quanto Christo crucificado padeciò en la cruz fue en orden à contraminar el poder del demonio, porque aquel sagrado madero fue el baxio donde el se perdio, alli la humildad triunfò de la soberuia el amor de Christo lleuò de vẽcida la embidia del demonio. Y assi le llama san Iuan Chrysostomo. *Diaboli deuictionem,* vn instrumento bellico, y estratagema de guerra, cõ la qual Christo venciò el demonio, y triunfò del, segun el lugar de san Pablo, quando escriuiendo à los Colosenses, hablando del poder de la cruz dize: *Expoliauit principatus, & potestates traduxit confidenter palam, triumphans illos in semetipso.* Por quanto el crucificado en ella, pudo tãto, que despojado de todo, despojò los demonios, que estauan llenos de los despojos, que eramos nosotros, antes de redimidos, y siendo la intencion de los Iudios enclauar á Christo en la cruz, para infamarlo de poco poderoso, el infamò de flacos à todos nuestros enemigos espirituales, triunfando dellos por medio de la misma muerte, mediante la qual se prometieron triũfar del.

*Chrysost. homi. de cruce.*

*Flaut. de Reg. Christi. ca. 4.*

*Ephre. de san. cru.*

*Leo. Pap. ser. 6. de passio.*

*Chrysost. de cruce Dñi.*

*Colos. 2.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA FIESTA DE LA EXALTACION DE LA santissima Cruz.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Nunc princeps mundi huius eijcitur foras, Ioann. 12.*

EN qualquier Imperio podemos considerar, poder, y possession, porque puede suceder que vn hombre possea alguna cosa que no es suya, y que no tenga derecho à ella, como tãbien que otro tenga derecho à ella, y otro la possea: y priuar à alguno de vna cosa, puede ser de vna de dos maneras ò de ambas, conuiene à saber, ò de la possession, ó del derecho y accion que à ella tenia, ò de ambas à dos cosas juntas

tas. Lo qual preſupueſto digo que por la venida de Chriſto al mundo para redimirnos por medio de ſu cruz quedò el demonio priuado de todo el poder, que tenia en los pecadores, por quanto qualquiera dellos con el diuino fauor ſe puede librar del yugo del demonio, ſegun el lugar de ſan Iuan. *Dedit eis poteſtatem filios Dei fieri, his, qui credũt in nomine eius*, y aſsi quanto es de parte de Chriſto quedò deſtruydo el poder del demonio. Empero quanto â la poſſeſſion no quedò el demonio del todo echado fuera del mundo, pues muchos ſon los que aun perſeueran en ſus pecados, deſpues que en la cruz el Redentor obrò nueſtra libertad, lo qual acontece por nueſtra culpa, por quãto Dios à ninguno ſalua contra ſu voluntad, con todo catolicamente ſe à de dezir que quedò ſobre manera debilitado y enflaquecido el dominio de Satanas, y el muy facil de vencer con la ayuda y fauor del cielo: porque reynando en todo el vniuerſo la idolatria haſta la venida de Dios à la tierra, luego en poniendo Chriſto los pies en ella, y en entrando en Egypto madre de las ſuperſticiones, ſe cumplio en todo la prophecia de Iſayas. *Ecce aſcendit Dominus ſuper nubem leuẽ, & ingredietur Aegyptũ, & commob. buntur ſimulacra Aegypti a facie eius, & cor Aegypti tabeſcet in medio eius.* El qual lugar eſplica Euſebio Ceſarienſe de los demonos, que en los Idolos de Egypto erã adorados, los quales ſintiendo la virtud de la corporal preſencia de Chriſto, ſe perturbaron, y inuiſiblemente perdieron la virtud, que tenian para engañar. Y deſto no faltarõ algunas ſeñales exteriores, por que como refiere Sozomeno, y Niceforo, paſſando el niño Ieſus por Thebayda, quando yua huyendo à Egypto, y llegando à la puerta de vn lugar, llamado Hermopoli, ſucedio, cõmouerſe, y doblarſe vn arbol haſta el ſuelo vn arbol grande, q̃ alli eſtaua, como quien adoraua al Señor que paſſaua por ella. Y el caſo era, que como en aquel arbol, por hermoſo y viſtoſo, y tenido en mucha veneracion, ſe adoraſſe el demonio que en el reſidia, eſte fue el que ſe perturuò, y le huyò, y en ſeñal de marauilla tan grande, como auia ſido el auer echado Dios el demonio fuera de aquel arbol, las hojas quedaron ſantas, y ſanaron de alli adelante de todo genero de enfermedad.

*Ioann. 1.*

*Iſai. 19.*

*Euſe. Cæſar. de de moſ. li 6. capi 20.*

Quanto mas que ſan Atanaſio eſplica el lugar de Iſayas de las miſmas eſtatuas, y idolos, que en Egypto cayerõ, y ſe hizieron pedaços en entrando el Saluador, coſa que jamas auia acontecido, por mas Reyes, Patriarchas, y Profetas, que en Egypto auiã entrado: porque en el auia entrado Abraham, y la Idolatria auia ydo adelante, en Egypto nacio Moyſes, y ni con eſſo las ſuperſticiones ſe acabaron, pero ſi, en poniẽdo Dios humanado los pies en el. Y Euagrio cuenta del Monje Apollonio, que auia afirmado que en Hermopoli auia viſto el Templo, en que cayeron todos los idolos, y ſe hizierõ pedaços, en entrando en el el niño Ieſus, en los braços de ſu ſacratiſsima Madre. Y de Chriſto en eſta edad eſplica Paulo Burgenſe el lugar de Daniel quãdo habla de la piedra, que ſalida del monte, y dando en la eſtatua la hizo caer. *Videbas donec abſciſſus eſt lapis de monte ſine manibus, & percuſit ſtatuam, &c. Lapis autem, qui percuſerat ſtatuam, factus eſt mons magnus, & impleuit vniuerſam terram*, como ſi dixera que el hijo de Dios, viniendo del monte alto del cielo, y Encarnando en las entrañas de la Virgen por obra de Eſpiritu ſanto, ſiendo aun pequeño en el cuerpo, mas Dios en la virtud, fue vna pedrada, con la qual dãdo en las eſtatuas de Egypto, deſtruyò en el la idolatria. Y el afirmar el Profeta que eſta pequeña piedra, auia crecido, y que ſe auia hecho monte grande, fue profetizar el fruto, que quando hombre, y enclauado en la cruz, haria en la Gentilidad, deſtruyendo en ella toda la idolatria, como auia hecho en Egypto, ſiendo niño, y no paſſando ſegun el

*Atha. li. de Incarnatione Verbi.*

*Euag. in vit. Patrum.*

*Paulus Burg. in ſuo ſcru. Danic. 2.*

parecer

parecer humano, de vna pequeña piedra, como en la verdad ſucedio: porq̃ fueron innumerables los Reynos, que deſde entonces aca, deſpreciada la adoraciõ de los Idolos ſe conuirtierõ à la fe, y cada dia ſe reducen de nueuo à ella por virtud deſte mõte Chriſto, que fue crucificado en el Caluario, ſegun la profecia de Iſayas, quando dize: *Et erit in nouiſſimis diebus præparatus mons domus Domini in vertice montium, & elleuabitur ſuper colles, & fluent adeum omnes gentes, & ibunt populi multi, & dicent: venite & aſcendamus in montem Domini, & docebit nos vias ſuas.* El qual lugar el miſmo Paulo Burgenſe declara de Chriſto, el qual enclauado en la cruz, quedó pareciendo monte, mas alto, que todos los montes, al qual ſe lleuó todo tras ſi, para enſeñar à los hombres, que ſon ſu todo, en lo q̃ pertenece à ſu ſaluacion. Y declarando el Profeta mas abaxo lo q̃ eſte monte auia de deſtruyr dize que ſerian las idolatrias, de que el mundo to eſtaua lleno, *Et repleta eſt terra idolis.*

*Burg. ibi.*

Y lo que mas encarece eſte fruto, q̃ en la tierra hizo Chriſto crucificado, es que fue empreſſa eſta, à la qual, ninguno ſe auia atreuido antes. *Hoc ſcientes quoniam vetus homo noſter ſimul crucifixus eſt, vt deſtruatur corpus peccati, & vltra non ſeruiamus peccato*, dizo ſan Pablo, eſcriuiendo à los Romanos, donde ſon mucho de ponderar las palabras, *corpus peccati*, que parece alude el Apoſtol à vn exercito, el qual tiene ſus mangas, y ſu cuerpo, y eſte es lo vltimo que ſe deſtruye, y por mas que los enemigos al exercito deſtruyan las mangas, ſino les deshazen el cuerpo, no ſe puede dezir que es vencido. Ni mas ni menos el pecado tiene ſu cuerpo, al qual nueſtro Padre ſanto Tomas llama, *ipſam congeriem malorum operum*, y particularmente tiene ſus mangas, que ſon particulares vicios. Digo pues que ſiempre en el mundo vuo ſantos, que deſtruyeron las mangas del pecado, como fueron vn Abraham, vn Iſaac, vn Iacob, y vn Moyſes, y vn Dauid, y otros: mas ſolamente Chriſto fue poderoſo para deſtruyr el cuerpo del pecado, tomando los todos ſobre ſi, para pagar por ellos, y por el cõſiguiente ſolo el fue el fuerte, que deſpoſſeyò al demonio. *Hunt leonem ante aduentum Chriſti non fuit qui exterreret, donec fortior illo, & alligauit fortẽ*: Dize Iuliano Obiſpo de Toledo, que el Leon del demonio, mientras que Dios no vino â la tierra, tenia el campo por ſuyo, ſin que vuieſſe quiẽ le fueſſe â la mano, haſta que el Leõ del Tribu de Iuda lo venciò, y puſo en huyda. *Non expecto redemptionem Gedeonis, quia eſt ſalus temporalis, neque Redemptionem Sanſonis, quia eſt ſalus tranſitoria, ſed expecto redemtionem Meſsiæ filij Dauid, qui venturus eſt, vt reducat ſibi filios Iſrael.* Son palabras eſtas que eſtan en el libro llamado Tartgo Ieroſolimitano, comentandoſe las palabras de Iacob, quãdo bendiciendo el Tribu de Dan, dixo: *Saluare tuum expectabo Domine*: Porque viendo el Patriarcha en eſperitu las vitorias que Gedeon, y Sanſon, deſcendientes del Tribu de Dan auian de alcãçar, vno de los Madianitas, y el otro de los Philiſteos, enemigos de los ſuyos de Iſrael, y conſiderando, como eſtas vitorias auian de ſer temporales, y por el conſiguiente la libertad por ellas alcãçada ſeria de poca dura, le vino à la memoria la eſpiritual y eterna, que el Meſsias auia de merecer â la Igleſia, y començò à dar vozes: *Saluare tuum expectabo Domine*: como ſi dixera, hablando con Dios: Señor, donde eſtan las vitorias, que el Meſsias à de alcançar, quando viniere al mundo à hazer oficio de Saluador, deſaparecẽ todos los demas ſaluadores, con todas ſus vitorias, aunq̃ ſeà las de Gedeon, y de Sanſon, porq̃ eſtos, ſi librarõ el pueblo dlos Filiſteos y de Madianitas, fue para deſpues caer en las manos de los Egypcios, Babilonios, y Aſsiryos, empero vos los librareys de los pecados, y echareys fuera los demonios, coſa que ningunopudiera hazer ſino vos.

*Rom. 6.*

*Iul. Epiſ. capit. 3. Nah.*

*Tar. Ier. in ca. 49. Geneſ.*

Eſta eſpulſion del demonio fue figura-

figurada en Sanſon,como dize Iuſtino Martir,del qual prophetizando Iacob, lo comparó con aquellos animales venenoſos,de que andauan llenos los cõfines de Iſrael, por quanto aſsi como eſtos ponian en huyda à los paſſageros aſsi Sanſon auia de deſterrar à los philiſteos de los confines de Iuda, y eſto quieren dezir las palabras de Iacob,dichas à Dan: *Fiat Dan coluber in via,ceraſtes in ſemita.* En lo qual Sanſon fue figura deChriſto,el qual en la cruz auia de hazer oficio de ſerpiente,en echar fuera las ſerpientes de los demonios, repreſentadas en los Philiſteos. Lo qual mas claramente ſe figurò en la ſerpiẽte de metal, que Moyſes leuantò en el deſierto en remedio de las mordeduras de las ſerpientes venenoſas,la qual figuraChriſto eſplicó de ſi miſmo,quãdo dixo por ſan Iuan: *Et ſicut Moyſes exaltauit ſerpentem in deſerto,ita & exaltari oportet filium hominis.* Y con razon dize el Señor de ſi, que importaua que fueſſe leuantado en vna cruz como ſerpiente,para ſanar las enfermedades de las culpas;que por induſtria del demonio entraron en el mundo,y por quanto toda la importancia de la Encarnacion del Hijo de Dios, y de ſu paſsion fue en orden á huyentar las ſerpientes

Genes.49

Ioann. 3.

En eſto ſe rematauan losdeſſeos del alma ſanta,ſegun el parecer de Theodoreto, quando à ſu diuino Eſpoſo pedia:*Aſsimilare capræ, hinnuloque ceruorũ.* De la cabra ſe tiene por cierto que es velociſsima en el correr, y del cieruo ſe afirma,que fuera,de correr tambien mucho es vnico remedio contra ſerpientes, las quales no paran donde ellos andan: y en pedir la eſpoſa à ſu eſpoſo que pues ſe auia de yr fueſſe con la prieſſa deſtos animales, para q̃ mas preſto boluieſſe,y que en particular ſe pareciеſſe con el cieruo, fue rogarle que por donde paſſaſſe,aſsi à la yda,como à la buelta, exercitaſſe la virtud, q̃ tenia para poner en huyda à los demonios ſignificados por la ſerpientes. El qual odio à la ſerpiente començò luego à tener la Igleſia, en pecãdo Adan *Inimitias ponam inter te & mulierem.* Y en eſtas enemiſtades encomendadas porDios continuò ſiempre:y aſsi todo el intento del diuino Eſpoſo,en entrãdo en el mundo, fue echar fuera delos coraçones de los hijos de la Igleſia, à eſta ſerpiente que los ſeñoreaua.Y Por tanto mejor repreſentado quedaua el myſterio de la Redencion en colgar, Moyſesvna ſerpiẽte ð metal en vn madero q̃ ſi en el ſe crucificara vn cieruo, por quanto en eſte no quedaua repreſentado tan al viuo como el demonio en vna cruz auia ð ſer crucificado,quãto lo quedó en la ſerpiẽte crucificada.

Canti. 5. Theodor. in Cant.

Geneſ.3.

Mas veamos en que lugar eſtaua el demonio antes de la cruz, para que ſepamos, de donde fue echado deſpues della,y à donde. *Cauernæ vero huius coluberi corda fuerunt iniquorum.Quæ quia ad pranitatem traxit propriam, quaſi in eorum habitatione requieuit:ſed obſtricante manu Domini,tortuoſus coluber de propijs cauernis expulſus eſt*, dize ſan Gregorio Papa, que las cauernas,donde el demonio eſtaua eran los coraçones de los malos,encuyas culpas eſtaua quieto,y deſcanſado, y como en pacifica proceſsion,y el braço de Chriſto crucificado, que eſtaua eſtendido hazia la parte,donde eſtaua el buen ladron,fue echarle la mano al coraçon,y ſacarle del,por la conuerſiõ el demonio,q̃en el hauitaua por la culpa,moſtrando,que lo que entonces hazia en vn pecador, haria en los demas por el diſcurſo del tiempo: *Ibi abſcondita eſt fortitudo eius,ante faciẽ eius ibit mors. Et egredietur diabolus ante pedes eius,ſtetit, & menſus eſt terram. Aſpexit, & diſſoluit gentes,contriti ſunt montes ſæculi ab itineribus æternitatis eius*, dize el profeta Abacuc, hablando à la letra de las vitorias que en la cruz alcançò del demonio,y de los pecados, porque primeramente la muerte quedó vencida muriendo el Redentor para reſucitar,y el demonio que auia echado fuera del coraçon del ladron,ſe vino à echar, y y rendir à ſus pies, y dellos fue echado con deſ-

Gre.pap. lib. 7. de miſt.cap. 18.

Abac.5.

precio

precio, y abatimiento, y aquellas quatro partes de la cruz fueron vnas como medidas, con las quales al modo de los vencedores, estaua tomando posseſsion del mundo. *Aſpexit, & diſpoſuit*, lo qual esplicando san Aguſtin, dize, *miſertus eſt, & fecit populos pœnitentes.* Quiere dezir que compadecido Christo del captiuerio en que estauamos, nos mandò libertar por medio de la predicacion del Euangelio; y los executores desta libertad fueron los sagrados Apostoles, y esta fue la misericordia, que con nosotros se vsò, la qual tuuo principio en la diuina cõpassion del miserable estado en que nos viò.

*Aug. lib. 18 de ciuit. c. 32.*

La qual libertad por medio de la expulsion del demonio se pone por obra todas las vezes que vna alma se conuierte, y la diferencia que tiene despues de conuertida à si misma antes de reduzirse, es que hasta entonces el demonio estaua de posseſsion del alma mas echado el comiença Dios à executar sus poderes en ella, como señor que es. *Beſtia quam vidiſti, fuit, & non eſt*, dize san Iuan en el Apocalipsi, hablando de la bestia que vio, la qual tenia siete cabeças, y diez cuernos, y estaua llena de todas las blasfemias, sobre la qual yua assẽtada aquella muger llamada Babylonia, la qual estaua vestida de purpura, adornada de todo genero de riquezas, y piedras preciosas, con vna copa de oro en la mano llena de abominaciones: Y queriendo el Angel declarar que bestia era esta, dixò que auia sido, y que ya no era, entendiendo por ella al demonio, cuyo oficio era lleuar los pecadores sobre si, y sustentarlos en sus maldades, y darles otras de nueuo à beber. Y esto se dize que fue, por quanto antes de la venida de Christo à la tierra, el era el que gouernaua el mundo, leuantando en todo el Templos, y Altares à los Idolos. Y añade el Angel q̃ ya no era, por quanto despues de la passion de Christo dexò de ser, y se destruyò su Imperio, y el fue echado

*Apo. 17.*

delos coraçones humanos. A dõde fue sse echado este enemigo capital, y para q̃ nos declara S. Chryſostomo, quando dize: *Ex arca autem Eccleſiæ eliminatus eſt diabolus, qui veroniger, & tenebroſus coruus eſt, ſuffocatus in aquis baptiſmi.* Quiere dezir el santo q̃ en aquel cueruo, q̃ Noe echò fuera del arca, esta representado lo q̃ al demonio auia de suceder con Christo, quãdo el anduuiesse nadando en el diluuio de su passion, porque assi como el cueruo negro, q̃ Noe echo del Arca, salio para no boluer, q̃ parece se ahogò en las aguas dl diluio, assi el demonio à quien conuiene la color, y naturaleza de cueruo, fue echado dlos coraçones humanos, para ahogarse en su passion, y en la sangre, y agua que le sacaron de su costado, de donde procedió la eficacia à los Sacramentos, de los quales el baptismo es en el que renunciamos à Satanas con toda su pompa que son los vicios. *Egredietur ergo Spiritus immundus ab homine, quando renaſcitur Chriſto*, dize Pascasio, porque el renacer vn alma por la conuersiõ es el desposseerse el demonio della: *Paruuli propterea cathæquizamur, ex ſuſflantur, baptizãtur, vt princeps mundi huius foras eijciatur* Dize san Agustin.

*Chriſ. to. 3. ſer. 2. de Spiri. ſanct.*

*Paſc, li. 4. in lamen. ſerem. Aug. lib. 5. Recog.*

Verdad es q̃ antes q̃ Dios viniesse al mũdo, en algunos santos estaua destruydo el poder del demonio, mas ya esso entonces se hazia en virtud de la Redencion futura, porq̃ si afirmamos que en la venida de Christo fue echado, es para q̃ se entiẽda q̃ el Saluador del mũdo es la verdadera causa de q̃ el salga dẽ nosotros, por quãto lo q̃ entõces se hazia en pocos hõbres, se haze aora en innumerables pueblos. Yssi me dixeredes q̃ aũ aora el demonio despues de echado, tiẽta à los justos, respõdo q̃ sustẽtaciones no son señal del demonio, mas del seruicio q̃ haze â los santos, mostrãdoles materia de merecimiẽto. *Quod enim nocet corpori, iuuat ſpiritũ*, dize S. Ambrosio: porq̃ quanto mayor es el daño q̃ haze al cuerpo, tãto mayor es el prouecho que reſulta al espiritu. *Manducet ergo terram meam ſerpens, dentem*

*Ambroſ. li. de pa. capi. 13.*

*carni infigat, conterat corpus, dicat Dominus,& deme; trado tibi eum, tantum modo animam eius cuſtodi*, añade el ſanto: el qual en eſtas palabras alude al mantenimiento que Dios dio al demonio en la ſerpiente, como fue la tierra, por la qual ſon ſignificados los malos, y la prouidencia que el miſmo Señor tuuo con la vida, y alma de Iob, para que eſta no peligraſſe, y la otra no ſe perdieſſe, y dize que poco ſe le daua de que el demonio trataſſe mal el cuerpo, con tal que no peligre el alma, y porque tanto mas el enemigo del genero humano haria de bien à ſu eſpiritu, quanto peor ſe vuieſſe con la carne. Fuera deſto como dize ſan Cyrilo: *Aliud eſt intrinſecus regnare, aliud forinſecus oppugnare.* Y la razon es porque con los juſtos ſe àel demonio como enemigo que deſde fuera de la Ciudad cõbate los muros, para poder tener entrada; empero poco monta que tiente el demonio por defuera à quien tiene à Dios dentro de ſi, que lo eſtâ defendiẽdo. *Vnde iam nunc ſanctos omnes non tentando poſſidet, ſed tentando perſequitur. Nam quia non in eis intrinſecus regnat, contra eos pugnat extrinſecus: & quia intus Dominum perdidit, bella mollitur foris.* Dize ſan Gregorio Papa que el demonio viendo como ſus tentaciones no ſon poderoſas para vencer los ſantos, ni para combatillos, y entrallos, para quedar en poſſeſion pacifica dellos, ſe contenta cõ perſeguillos, boluiendoſe à los cuerpos de fuera ya que no puede hazer daño à las almas, que ſon lo principal.

*Cyri. Alex. li. 8. in Ioann. capi. 16.*

*Gre. Pap. libr. 13. Moral. capi. 18.*

Y eſta era la razon porque tan grauemente combatia à grandiſsimos ſantos: conuiene à ſaber à vn ſan Antonio con tan terribles apariciones, à vn ſan Hilarion con varias repreſentaciones, à vna ſanta Catalina de Sena tratandola tan mal haſta llegar à echarla algunas vezes en el fuego, y à otros muchos, haziendoles todo genero de afrentas, lo qual no era otra coſa ſino vna pura rauia de no poder reynar en ſus almas, de las quales ſe vengaua tratando mal los cuerpos: termino que el de ordinario no vſa con los pecadores que tiene de ſu mano, porque aunque à algunos el demonio atormente por diuina permiſsion, y ſus particulares juyzios, eſto no es tan comun, contentandoſe con el eſtrago q̃ les haze en las almas, y para que eſte ſea menos ſentido haze que ſe huelgue y deſcanſe el cuerpo. Empero de aquellas almas, en que el halla reſiſtencia al entrar ſe venga, haziendo en los cuerpos aquellos daños, y eſtragos que hizo en Iob, no contentandoſe con la muerte de los hijos, criados, y ganados, con el derribar de las caſas, quemar los ſembrados, haſta ponerlo en vn muladar, lleno de lepra, y llagado, ſin tener mas por ſuyo, para limpiar las llagas que vna riguroſa, y aſpera teja, la qual hazia que los dolores fueſſen doblados. La qual perſecucion hecha al cuerpo de Iob de fuera nacio de que el demonio tenia perdida toda la juriſdicion dentro en ſu alma. Y por tanto quien ſe viere aſsi combatido del demonio, ſi fuere peccador, ſufralo con paciencia, como en ſatiſfacion de ſus culpas, ſi inocente apercibaſe para el combate, y bateria que el demonio le quiere dar, refuerceſe para reſiſtirle, reſueluaſe que el demonio pretende apoderarſe de la fortaleza, que es ſu alma

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Et ego ſi exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipſum.*

DESPVES que el demonio fue echado de fuera de los coraçones humanos, en los quales reynaua por la culpa, reſtaua tomar Chriſto poſſeſſion en noſotros de ſu principado, todo lo qual ſe hizo en la cruz: que fue el juyzio y condenacion del demonio, al qual luego ſe començo à dar la deuida execucion, de q̃ ſe ſiguiò el ſer el Señor reſtituydo à ſu reynado, para q̃ el y no

el y no el demonio, fuesse principe del mundo conuertido. Y en el Griego en lugar de la palabra *omnia*, se lee, *omnes*, y haziendo san Agustin destas dos palabras vn sentido, dize que la cruz de Christo fue como vna grande red que llamamos varredera, con que de las quatro partes del mundo traxo tras si, todo genero de hombres grandes, y pequeños, de qualquier nacion, estado, edad, y condicion, arte, y profession que fuessen. *August. trac. 53. in Ioann.*

*Toram causam humani generis agam, & olim perditam in integrum reuocabo naturam: in me omnis infirmitas abolebitur, in me omnis plaga sanabitur*, dize S. Leō Papa, en persona de Christo crucificado. Lo qual mostraua bien la figura de la cruz, tendida en el suelo, mientras que en ella crucificauan al Redentor cuyos quatro remates estauan mostrā do otras tantas partes del mundo, à las quales se auia de estender la virtud del crucificado como ponderò Albino Flacca, quando dixo: *Iacens vero crux quatuor mundi partes apperit, quia & Christus per passionem suam omnes gentes ad se traxit.* Quiere dezir que la postura de la cruz en este estado era señal del fruto, que en ella se auia de hazer, como era el auerse de cōuertir los hombres de todas quatro partes del vniuerso: por quāto aquellos quatro remates de la cruz, echados en el suelo eran vnos como demonstradores de hasta à donde auia de llegar el fruto de aquella muerte. *Auct... de Parad. li. de diuin. Offi.*

*Species crucis quid est, nisi forma quadrata mundi?* Dize S. Geronimo que la cruz era vn mundo abreuiado, en razon de rescatado, y libertado por ella. *Hiero. in Cassia. 15. Marci.*

*Et leuauit signum in nationes, & congregabit profugos Israel, & dispersos Iudæ colliget á quatuor plagis terræ*, dize Isayas hablando de la cruz, segun el parecer de san Gregorio Obispo: donde el santo llama à la santissima cruz mano poderosa de Dios, que el estendiò para mostrar lo mucho que podia, y vna vandera que leuantò para con ella hazer seña, y llamar à los Indios, y Gentiles, la qual cruz despues de estendida en el suelo, y estar apuntando à las quatro partes del mundo, fue enarbolada en el monte Caluario, para que siendo vista de todos, siruiesse de señal, y muestra de como era tiempo de llegarse à ella. Que señal fue esta? Pregunta el santo, y responde: *Non aliud quam crux præciosa, & viuifica.* En este sentido esplica el mismo santo el verso de Dauid: *Fac mecum signum in bonum, vt videant qui oderunt te, & confundantur*, como que en estas palabras esten representados los desseos de los justos, los quales estauan continuamente pidiendo à Dios acabasse ya de dar la señal de la cruz, con que traxesse al mundo tras si, para que sus enemigos quedassen confusos, y viessen quan en valde auian sido todas sus traças. Porque si la intencion de los Iudios en crucificar à Christo, fue para que todos huyessē del (cō mo grauemente ponderò san Chrysostomo, diziendo, que aunque Christo escogiò este genero de muerte, con todo los Iudios lo inuentaron, para que quando los hombres no huyessen del por muerto, lo hiziessen por crucificado) cō todo la misma cruz fue la fuerça con que los truxo todos tras si. Por donde aquellas diuinas manos del Saluador estendidas en la cruz seruiran à las almas santas de la señal que dessauan: y destas assi enrendidas para llamarnos entiende san Iuan Damasceno el lugar de Isayas, que dize assi, segun el lee: *Expandi manus meas tota die ad populum contumacem, & contradicentem.* Y à este mismo pensamiento, y sentido de Isayas parece que alude san Chrisostomo, quādo hablando de Christo dize: *Expandit manus, & alas extensas aperuit, non vt supplicio fatisfaceret, sed vt nos ex omni orbe ad credulitatē Ecclesiæ cōgregaret.* El estēder Christo las manos, dize el santo para ser enclauadas en la cruz, no fue solamēte consentir cō el martirio dellas, mas para con ellas estar haziendo señal à todo el mundo, que se viniesse llegando à la fe, que en aquel estado estaua fundando. Y el *Isai. 5.* *Greg. diſput. cum Herb. Iudæ.* *Psal. 85.* *Chrisſ. ho. 7. ad phi.* *Damasc. li. 4. fidei Orth.* *Isai. 65.* *Chrysost. ser. 4. de cant. Dñi*

perſeuerar aquellas manos en la poſtura de eſtendidas, quanto era de parte de Chriſto fue ſeruirle de alas, con las quales amparaſſe á los que ſe acogieſſen debaxo de la ſombra de la cruz. *Iræ. li. 5. cap. 17.* *Duæ quidem manus, quia duo populi diſperſi in fines terræ.* Dize ſan Ireneo que las dos manos eſtendidas reſpondian á los dos pueblos, que andauan eſparzidos por el vniuerſo, los quales tenian neceſsidad de ſer llamados. *Athana. libr. 2. de Inc. Ver.* Y añade ſan Atanaſio que ninguno no auia mas acomodado para eſtar Chriſto llamando el fruto de ſu muerte, que la poſtura del crucificado, porque aquel ſolamente acaba la vida con manos eſtendidas que muere en cruz. *Idcirco Dominus hanc pati debuit, & manus extendere*, como dize el ſanto.

Y por el fruto que eſtas ſantiſsimas manos aſsi enclauadas, hizieron en el mundo ſe echa bien de ver quan poderoſas, y eficaces fueron. *Deu. 33. Oleaſ. ibi.* *Quaſi primogeniti tauri pulchritudo eius: cornua Rhinocerontis cornua illius, in ipſis ventilabit gentes vſque ad terminos terræ*: Son palabras que Moyſes dixo echando la bendicion al Tribu de Ioſeph, donde los Setenta en lugar de la palabra, *pulchritudo*, leen otra que dize: *Sertum, ſiue coronam*, y alude el Propheta à la coſtumbre de los paſtores, los quales, quãdo entre ſi, y para ſu recreacion, y entretenimiento corren toros, en los cuernos del vencedor ponen vna guirnalda de ramos, en ſeñal de vitoria, en lo qual prophetizò del Reynado, y corona, que eſte Tribu, en Ieroboan ſu deſcendiente, auia de poſſeer, y llamale primogenito, porque auia de heredar los diez Tribus, que eran la mayor parte de la primogenitura, y mayorazgo, que perdiò Roboan: y en alabarle los cuernos, diziendo que no eran vulgares, y ordinarios, mas que ſe pareciã con los del Rhinoceronte, fue encarecer la fortaleza con que auia de expeler los gẽtiles de toda la tierra de Promiſsion. Lo qual ponderando Tertuliano, dize que eſte lugar fue profecia de Chriſto, del qual el vendido Ioſeph fue figura. *Tertulia. aduer. Iud. c. 10.* *Sed Chriſtus in illo ſignificabatur: tuarus ob vtrãque diſpoſitionem, alijs ferus vt judex: alijs manſuetus vt Saluator: cuius cornua eſſent crucis extima.* Quiere dezir que no faltò à Chriſto la hermoſura del toro, como es la corona que le ponen en la cabeça quando ſale vencedor, la qual en Chriſto fue texida de eſpinas, por medio de las quales alcançò en quanto hombre dominio ſobre noſotros. Y aſsi como el toro, para los vaqueros que lo lleuan, y traen, es manſo, y para los otros brauo: ni mas ni menos eſte Señor es Saluador para los deuotos de ſu cruz, y de ſus manos enclauadas en ella, y para los incredulos es juyzio y condenacion. No es menos la fortaleza del crucificado, con la del toro, y del Rhinoceronte no tiene alguna comparacion. *Ibidem.* *Hac denique virtute crucis, & hoc more cornutus vniuerſas gentes & nunc ventilat per fidem, auferens à terra in cælum: & tunc ventilabit per iuditium, deũciens de cælo in terram.* Añade Tertuliano que lo que haze el toro à los hombres con los cuernos, haze Chriſto à las almas con la fuerça de ſu cruz: ſino que el toro, quando mucho da à vn ſolo hombre vna pequeña cornada hazia arriba, de donde cae luego en tierra, mas la cruz del Saluador con ſus extremidades eſtà llamando nueſtras almas, y las que acuden à ſu llamamiento, leuanta no menos que al cielo, y las que deſprecian ſu vocacion, echarà en el dia del juyzio tan lexos quanto ay de la tierra al infierno. *Abac. 3.* *Splendor eius vt lux erit, cornua in manibus eius. Ibi abſcõdita eſt fortitudo eius.* Habla el profeta Abacuc de la fortaleza del Meſsias, la qual, como queda dicho, començò à exercitar en la cruz, aunque eſcondidamente encubriendo la diuinidad en la humildad de la paſsion, y encomendando ſu Eſpiritu à ſu diuino Padre, ya pidiendo que le eſtoruaſſe el caliz de ſu muerte, ya confeſſando la grande triſteza que ſu alma ſentia, con todo por otra parte con vna mano en-

clau-

clauada en vn braço de la cruz, embiaua al buen ladron al Parayso, y al otro dexaua yr al infierno.

Ni podia ser fortaleza mas manifiesta, que ver que vn crucificado en estado tan necesitado estuuiesse prometiendo cielo, ni mas escondida, que cosa tan flaca, y afrentosa como la cruz, en la qual Christo dezia à bozes que estaua desamparado, fuesse la dispensadora, y repartidora de los bienes de la gloria. *Vere tu es Deus absconditus*, dize Isayas, viendo en espiritu las vitorias, que el pueblo de Israel con el Diuino fauor auia de alcançar de sus enemigos, siendo ellos à estos tan desiguales en el numero, y fuerças, en lo qual mas se echaria de ver el diuino poder; y llamale Dios escondido, por quanto auia de esconder todo su poder en pueblo tan flaco. *Isai. 45.*

Con quanta mas razon se podia dezir por Christo crucificado: *Vere tu es Deus absconditus, Deus Israel saluator.* Pues tan grande fortaleza escondio Dios en tan grande afrenta, como hasta entonces era el oprobrio de la cruz: *Cornua in manibus eius.* Notad con Ruperto Abad, que deuiendo el profeta dezir que las manos de Christo estauan en los cuernos de la Cruz, dize que à estos tenia el en sus manos, que fue lo mismo que afirmar que en las manos tenia toda la fortaleza, significada por los cuernos para traer todo el mũdo tras si. *Cornua, in manibus eius vexilla, & trophea crucis*, dize san Geronimo: por quanto Christo en la Cruz estaua triunfando del demonio, y del mundo, y de la carne, y cada clauo que en las manos tenia era vna insignia de su triunfo. *O admirabilis potentia crucis? O ineffabilis gloria passionis, in qua & tribunal Domini, & iuditium mundi, est potestas, & crucifixi:* Clama san Leon Papa encareciendo el poder, y la gloria de la cruz. *Rup. Ab. in cap. 3. Abac.* *Leo. Pap. ser. 8. de passio.*

Mas quiero que aduirtays que si Christo desde la cruz nos llama es para crucificarnos à todos consigo, quando no en la realidad, por lo menos por amor, y compassion. En este sentido esplica san Ambrosio las palabras de Christo, dichas à su diuino Padre: *Volo vt vbi ego sum, & illi sint mecum.* Como si dixera: pidoos Señor, que deys orden que los hombres me acompañen en la cruz, para que puedan ser compañeros mios en la gloria. Por tan grande beneficio como este daua san Geronimo gracias à Dios, quando dezia: *Exaltatus es, & exaltasti noli derelinquere, vt contrahamur.* Muchas gracias os doy en mi nombre, y de todo el genero humano, porque soys seruido de leuantarnos con vos en la cruz quando os leuantaron à vos en ella: alabado seays mi Dios, pues no os siruio la cruz sin nosotros, antes quando os crucificaron nos crucificastes con vos. Lo que os pido es que no nos dexeys decender dessa cruz, porque sera esso caer de la mayor honra, que puede auer, á la mayor baxeza que se puede imaginar. *In hac autem cruce te inuenit, quicũque te inuenit. In hac cruce anima suspẽditur á terra, & dulcia poma de ligno vitæ decerpit. In hac cruce Domino suo adhærens decantat: Susceptor meus es tu: gloria mea, & exaltans caput meum.* Son palabras estas de Drogo Obispo con las quales encarece la felicidad de los que Christo crucifica consigo, porque como no aya saluarse sin Christo crucificado, este no se puede hallar sino en la cruz, y aquellos solamente lo hallan que suben à ella por la contemplacion, y se crucificã cõ el por cõpassion, para que puedan comer abundantemente del fruto de la vida, y estando en braços con su Saluador, lo alaben, y engrandezcan, llamandole su gloria, pues auia sido seruido de darlos parte en su triunfo, principalmente que teniendo el sus braços puestos en cruz, solo para leuantarnos de la tierra, y recibirnos en ella, estauan sueltos y desembaraçados, y por tanto deuiamos de poner nuestras cabeças donde el tenia reclinada la suya. *Amb. in Psal. 118. sermo. 1. Ioan. 17.* *Hiero. in Psal. 89.* *Drog. Episc. li. 1. de sacra. Dñi. pas.*

Y de aqui ſe infiere claramente la obligacion que nos queda, des que ſea Dios nueſtro todo, ya que noſotros ſomos el todo de Dios: como tambien claramente conſta que ninguna diſculpa tendremos en no dexarnos lleuar à la cruz, para ſer crucificados en ella, pues no faltò criatura que el no truxeſſe à ſi, para crucificarla conſigo, como fueron cielo, y tierra, el ſol, y los Elementos, las piedras, y los ſepulcros. *Pendēte enim in Patibulo Creatore, vniuerſa creatura ingemuit: crucis clauos omnia ſimul, Elementa ſenſerunt.* Dize ſan Leō Papa, que el abrirſe los ſepulcros, quebrarſe las piedras, eſcurecerſe el ſol, el enlutarſe el cielo, temblar la tierra, fueron vnos como gemidos, que las criaturas à ſu modo dieron, como ſi por ellas paſſaran los miſmos dolores, que Chriſto eſtaua padeciendo en la cruz: porque à ſer los Elementos traſpaſados cō los clauos, y atraueſſados con la lança, no pudieran hazer mayores demonſtracioues de ſentimiento. *Nihil ab illo ſupplicio liberum fuit: hoc in communionem ſui* Ibidem. *& terram traxit & cælum: hoc petras rupit, monumenta aperuit, inferna reſeruit, radios ſolis abſcondit*, añade el ſanto diziendo que el caſtigo de la cruz, por orden de la diuina prouidencia, mouiò à la naturaleza agradecida al autor della, obligandola à que traxeſſe las criaturas, para que todas vinieſſen à padecer con Chriſto, y de tal manera vinieron el cielo y la tierra, y viniendo ſe eſtremecieron que à ſer la cruz ordenada, para que en ella ſe crucificaran aſsi la tierra, como el miſmo cielo, ſi pudiera ſer, no pudieran moſtrar mayor miedo, y eſpanto, que el que moſtrò la tierra en temblar, y el cielo en eſcurecer ſe. Y en quebrarſe las piedras, moſtraron que tambien los clauos hazian en ellas el efeto que en las manos d Chriſto. Y en abrirſe los ſepulcros, y infiernos, dauan á entender, que les auia alcançado la lançada, dada en el lado al Señor. Y en eſconder el ſol ſus rayos y en eclipſarſe moſtrò que en priuarſe de ſu parecer y hermoſura, ſe eſtaua pareciendo con Chriſto, en el eſtado q̄ del profetizò Iſayas, diziendo que lo eſtaua viendo ſin figura, ni parecer de hombre. *Debebat hoc teſtimonium ſuo mūdus authori, vt in occaſu conditoris ſui Vellet, vniuerſa finiri*, concluye el miſmo ſanto diziendo, que no deuia el mundo menor agradecimiento à Dios, que querer con el morir en la cruz, y perder todo el ſer que tenia, por amor de vn Señor, de quien lo auia recebido. *Ibidem.* *Drog. Epiſt. ibid.*

*Traxit ad ſe Patrem, quia clamor eius introiuit in conſpectum eius.* Finalmente de tal ſuerte lo truxo Chriſto todo tras ſi; eſtando en la cruz dize Drogo Obiſpo, que haſta à ſu diuino Padre conuirtio à ſi, y lo crucificò conſigo por com paſſion, y amor, y aquellas vozes y clamores de la cruz, Dios, Dios mio, porque me deſamparaſtes; Padre en vueſtras manos encomiendo mi anima, fueron vnos clauos que penetraron el coraçon del Padre, y le obligaron à galardonalle, aquel deſamparo, perdonando à todos, haſta à los que le auian crucificado, queriendo ſe ellos arrepentir.

Vna coſa acuerdo con ſan Bernardo, y es, que ſi queremos traerlo todo à noſotros, como hizo Chriſto, nos dexemos leuantar de la tierra, como el cōſintio le hizieſſen; porque el efeto q̄ hizo en Chriſto el leuantarlo de la tierra á la cruz, hara en noſotros el deſprecio del mundo, y nos hara idoneos para que el cielo, y los elementos, los hombres, y el miſmo Dios venga tras noſotros. *Et ego ſi exaltatus fuero à terra* Iaun. 12. *(audacter dico) omnia traham ad me ipſum. Nec temerarie vſurpo mihi vocem Domini, cuius me in duo ſimilitudinem.* Dize el ſanto en perſona del deſpreciador: por quanto â todos los que lo fueren ſucedera lo que á Chriſto, que fue el atraer lo todo tras ſi, leuantandoſe de la tierra à la cruz, ſi noſotros tambien por el deſprecio nos apartaremos del mūdo. Y aqui eſtoy yo dize ſan Bernardo, que oſadamente puedo afirmar, que es *Bern. ſer. 21. in Cāt.*

tan

tan grande la fuerça del deſprecio, que ſe parece con la fortaleza de la cruz: porque aſsi como Chriſto con ella lleuò todo el mundo tras ſi, ni mas ni menos ſi yo lo deſpreciare, me ſeguira todo.

Ni merece cenſura de temerario quien hablare como Chriſto, ſi con el
*Deu.* 11. ſe pareciere en la vida, y muerte: porque no ſe que aya mejor remedio para ſer ſeñor de todo, que deſpreciarlo todo. *Omnis locus, quem calcauerit pes veſter, veſter erit*, dixo Dios por Moyſes à los hijos de Iſrael. Bien entiendo que la palabra *calcauerit*, aſsi en eſte lugar, como en otros de la ſagrada Eſcritura, es propio de aquellos que como vẽcedores, y triumphadores entran en alguna
*Oleaſt. ibidem.* tierra que rindieron á fuerça de armas, para correrla toda: con todo nueſtro Oleaſtro con eſte lugar eſplicado en ſentido moral autoriza la dotrina de ſan Bernardo acerca de aquellos, que con generoſo deſprecio piſan el mũdo en ſeñal de la poca eſtima y cuenta en que lo tienen, porque à los tales todo eſtà ſugeto mas pacificamente, y eſtos ſon los que con mejor, y mas juſtificado titulo ſon ſeñores del mundo. Y eſta eſplicacion moral, tomada en eſte ſentido queda fauoreciendo mucho al literal queriendo Dios en eſto dezir que à los Hebreos aprouechariã muy poco las armas, con que lo auian de rẽdir todo, ſi en el alma vuieſſe deſordenada aficion à las tiertas, que tenian de cõquiſtar, porque eſta, quando la vuieſſe, ſeria la cauſa de ò no vencer los enemigos, ò de boluer à perder lo q̃ vuieſſen alcançado, por lo qual era neceſſario, que el fundamento de la conquiſta fueſſe no la cudicia de verſe ſeñores del mundo, mas el ſer executores de la diuina voluntad.

*Bern. vbi ſupra. Idem.* Y por tanto no pienſen los mundanos que los ſantos quando mucho ſeran ſeñores de las coſas eſpirituales. *Poſsident & terrena*, dize ſan Bernardo porque tambien lo ſon de las temporales: ſino que eſtas ſe alcançan deſpreciandolas, y las otras deſſeandolas eficazmente. *Nec mendicantes vt miſeri, ſed vt Dñi poſsidentes: eo pro certo magis Domini, quo minus cupidi*, añade el ſanto, diziendo que los deſpreciadores tanto mas tienen de ſeñores del mundo, quãta menos tienen de cudicia del, por q̃ poſſeyendo ſin aficion deſordenada, tienen lo mejor de la tierra, y carecen de los deſcontentos, que conſigo traẽ los bienes deſta vida. Eſte argumento proſigue ſan Pablo, quando eſcriuiendo à los de Corinto, y encareciendo el *2. Corint.* deſprecio Apoſtolico, dize: *Tanquam nihil habentes, & omnia poſsidentes.* Quiere dezir que los ſagrados Apoſtoles eran ſeñores de todo, porque no tenian nada por ſuyo, deſpues que dieron en deſ *Chryſoſt. homi. 12.* preciarlo todo. Y declarando ſan Chriſoſtomo que todo era aquel, de que eſ *12. Corin. 6.* rã ſeñores, dize: *Mundana, & ſpiritualia, nam qui multa poſsidet, & retinet, nihil habet, qui autem nihil habet omia poſsidet.* En las quales palabras vltimas parece emprẽder el ſanto vna coſa paradoxa, como es dezir, que quien lo tiene todo, no tiene nada, y que quien no tiene nada, es ſeñor de todo. Lo qual paſſa aſsi de hecho, y el ſanto lo prueua con el miſmo ſan Pablo, el qual ſiendo tan pobre como ſabemos, de manera ſeñoreaua todo el vniuerſo, que no ſolamente era ſeñor del dinero de los hombres, mas de ſus ojos: porque ſi les mandaſſe que ſe los arrancaſſen, lo hizieran, como el miſmo confeſſaua, eſcriuiendo à los de Galacia, quando dezia: *Si fieri potuiſſet oculos veſtros eruiſſetis, & dediſſetis mihi.* *Galat. 4.* Todo lo qual era premio del deſprecio, al qual ſe deue no ſolo lo eſpiritual mas lo temporal: y juſta coſa es que quien de los hombres no quiere coſa alguna, eſtos haſta ſus ojos muy queridos le quieran dar.

Por el contrario de los que tienen mucho por ſuyo, y lo aman deſordenadamente ſe puede afirmar, que no poſſeen nada, antes ſon poſſeydos de los miſmos bienes à cuya obediencia eſtã: eſtos tan fuera eſtã de traerlo todo tras

ſi,q̃ todo tras ſi lo lleuan, *Hæc dicit Dominus Deus, creans cælos, & extendens eos: firmans terrã & quæ germinãtur ex ea: dans flatum populo, qui eſt ſuper eam, & ſpiritum calcantibus eam.* Dize Dios por Iſayas que à todos los hombres que viuen en el mũdo da el el general beneficio de la reſpiracion, mas que à los que piſaſſen la tierra daria ſu eſpiritu. El qual lugar declara ſan Irineo de los deſpreciadores. *Qui conculcant terrenas concupiſcencias.* Las quales concupicencias ſon ſignificadas por la tierra, y los deſpreciadores eſtan repreſentados en aquellos que la piſan, á los quales promete Dios, que darà ſu Eſpiritu, al qual el libro de la Sabiduria llama Eſpiritu cierto, y ſeguro, mouedizo para el bien, y inmoble para el mal, para que ninguna coſa de la vida los lleue tras ſi, antes ellos tras ſi lo lleuaſſen todo, à diferencia de los mundanos, à los quales qualquiera coſa baſta para rendirlos, y lleuarlos conſigo haſta dar con ellos en la perdicion.

*Iſai. 42.*

*Iræ. li. 5. aduer. hæreſ. c. 12.*

Acabo diziendo, que eſta exaltaciõ de la ſantiſsima cruz fue vn argumento de ſu virtud, por el milagro que en ella ſucedio, con que moſtrò quanto podia, haziendo parar al Emperador Heraclio, q̃ la lleuaua ſobre ſus hombros para reſtituyrla al lugar de adonde auia ſido quitada, porque imitando à Chriſto en lleuarla, no yua aſsi, y de la manera que el, antes con tanta diferencia, quanta auia de corona Imperial, à corona de eſpinas, de pies calçados, y llenos de piedras precioſas, à pies deſcalços, de vn veſtido, humilde y baxo, à vn rico, y precioſo: que parece eſtrañò, y deſconocio la ſantiſsima cruz á los hombros de Heraclio, ni ſe dexó lleuar ſino deſpues que el Emperador mudò el traje, y quedò en el pareciendoſe cõ Chriſto, y reformòa que llos hombros, para que quedaſſen capazes de lleuarla. *Præclare etiam nobiſcum ageretur, ſi humeros ſanctitate imbuerimus, ac purgauerimus, vt Chriſti crucem tollere queant non quibus liuet humeris facile tollendam.* Dize ſan Gregorio Nazianzeno, que ni todos los hombros, por Imperiales que ſean, ſon baſtantes para lleuar la cruz de Chriſto, ſino fuerẽ tales quales conuiene, y entonces eſtaran eſtos diſpueſtos para lleuar la cruz, quãdo ſe reformaren no con riquezas: ni piedras precioſas, mas con humildad, y pobreza, obediencia, y aſpereza, que ſon las almohadas en q̃ ella quiere ſer lleuada de noſotros, como ſucedio à Heraclio, el qual en eſte traje la exalçó, y reſtituyò à ſu lugar primero. Conſideremoſe eſta ſantiſsima cruz reſtituyda, y con Ruperto Abad, leuantados los ojos al cielo, y hablando con Dios humanado, digamos aſsi: *Adoramus in cruce Domini noſtri Ieſu Chriſti oportunam gloriam ſalutem acquiſitam, reducem vitam, ſaluacionem perfectam, liberationem perpetuam.* Señor, no ſolamente con loscuerpos de rodillas, mas con las almas proſtradas delante de vueſtra diuina Mageſtad, y del trono della, qual en la tierra fue vueſtra ſacratiſsima cruz, os damos las gracias de Redentor nueſtro, y á noſotros los parabienes del inſtrumento de nueſtra ſaluacion, el precioſo madero, en que moriſtes por noſotros, al qual adoramos, y reconocemos por todo nueſtro bien, y por vna oportuna gloria vueſtra, pues ſiruio de medio para la glorificacion de vueſtra humanidad ſacratiſsima, la qual aſſaz biẽ merecida fue de vos, pues aſsi ſupiſtes en ella padecer por noſotros. En eſta cruz ſe hallò la ſalud perdida, por ella ſe llegò à noſotros la vida, que andaua tan apartada: la ſaluacion no fue imperfeta, y temporal como lo auian ſido muchas de las antiguas, las quales ſe parecian con los ſaluadores, que las dauan, los quales eran puros hombres, la libertad fue perpetua, qual es la gloria, que por ella ſe alcança. Y por tanto bien merece ſer exalçada en nueſtros coraçones vna cruz, en la qual eſtuieron colgadas todas las eſperanças, deſſeos, y aficiones d̃ nueſtras almas. Quiẽ quiſiere exalçar eſta cruz en ſi, paſſe à

*Rup. Ab. lib. 6. de off. c. 21.*

ſu alma

su alma las riquezas, que Heraclio lleuaua en su cuerpo, y echa mano della con el pensamiento, abracela con santos, y amorosos desseos, poniendola à los hombros de sus cuydados, finalmẽte dentro en si le haga vn sumptuoso templo, y altar, en que la adore, por medio del qual el Señor triunfe en nosotros de sus enemigos y nuestros: porque no nos importa menos que la vida eterna, semejante triunfo. De â donde vino à dezir san Marcial: *Triumphus crucis vita nostra est in æternum, per crucem enim vita nobis restaurata est, & mors mortua est.* *D. Mar. Epist. ad Tolos.*

# TRATADO PRIMERO DELA gloriosa fiesta de todos los santos.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Ideoque & nos tantam habentes interpositam nubem testium, deponentes omne pondus, & circunstans nos peccatum, per patientiam curramus ad propositum nobis certamẽ, aspicientes in Auctorem fidei, & consummatorem Iesu. Hebre.* 12.

EL Apostol san Pablo escriuiendo à los Iudios de nueuo cõuertidos á la la fe, y viendo que enflaqueciã en los trabajos, que la conquista del cielo consigo trae, tratando de animarlos, para la pelea espiritual de las virtudes contra los vicios, les trae à la memoria todos los padres antiguos, particularizando las finezas, en que cada qual dellos se estremò por el amor de los bienes del cielo, los quales no veyan, mas solamente creyan, para que ya que se preciauan de decendientes suyos, tratassen de imitarlos. Lo que resta, dize S. Pablo, es qué pues tenemos de por medio tan grande nube de santos, los quales con sus obras testificaron la ventaja, que los bienes espirituales hazen à los temporales, os animeys para esta guerra espiritual, que consiste en la contradicion de los vicios, y pasiones, poniendo siempre los ojos en aquel exemplo, que mas de proximo nos diò Christo Iesu, Autor de la fe, y consumador della el qual despreciando todo quanto el mundo tenia se abraçò con la cruz por saluarnos. Llamase Christo Autor de la fe y consumador della por dos razones, como afirma santo Tomas nuestro padre la primera, porque en este mõte â que oy subiò con sus discipulos nos la enseñò, señalandonos y mostrandonos en su ley los caminos del cielo, y las calçadas que van à dar à la gloria, quales son estas bienauenturanças, pobreça, y mansedumbre, lagrimas, hambres, y persecuciones, &c. Fue tambien Christo Autor de la fe, por quanto la confirmò con milagros, como oy hizo descendiendo del monte, al pie del qual sanò todos los enfermos, que lo auian seguido. Consumador se llama tambien Christo de la misma ley; lo vno por aficionar à los hombres à este nueuo modo de viuir, lo qual testificaron bien los santos, que por estos caminos entraron en el cielo. Lo otro por el premio que prometio à los que guardassen assi sus preceptos, como sus cõsejos, diziendo: *Gaudete & exultate quoniam merces vestra copiosa est in cælis.* *D. Tho. ibidem.* *Matt. 5.*

Y supuesto esto el glorioso S. Gregorio Nisseno da vn consejo muy saludable, y sano á todos aquellos, que nos *Nis. ora. 1. da Bea.*

vieremos

vieremos con desseo de nuestra saluacion, y de vn intenso desseo de acertar el camino de la gloria, y es que pidamos à este Señor nos lleue consigo à este monte, à donde el lleuó à sus discipulos, y entonces subiremos con el quando assi nos leuantare los pensamientos, y nos los desapasionare desuerte con su gracia, que quedemos superiores à todo lo que en la vida nos puede dañar. Y estando en esta altura con Christo, como en lugar mas lexos de la tierra, y mas cerca del cielo podremos formar libremente los juyzios, que vnos y otros bienes merecen: y desde este monte podreys mirar los baxos del mundo, al qual vereys arder en vicios, y os parecera tan arriesgado, que no querreys descender deste monte, antes tendreys compassion y lastima de los que estan al pie del *Sæculi & ipse misereberis, & quod enaseris gratulaueris*, dize san Chrisostomo, que os apartareys de lo que passar en esta vida, y dareys infinitas gracias à Dios, que os librò, y os compadecereys de los que no os siguieron, y acompañaron, y acabareys de entender que las bienauenturanças, que el mũdo tiene por tales, son las mayores desdichas que pueden ser. Y juntamẽte desde este alto, como desde lugar mas vezino al cielo, vereys esta nube đ̃ santos, q̃ oy en dia gozan cõ seguridad el fruto đ̃ sus trabajos, y en lo baxo vereys el riesgo q̃ corrẽ los q̃ no los imitã. Sino q̃ para q̃ desto juzguemos biẽ, es necessario q̃ nos apartemos đ̃ todo lo de la vida por la consideracion, y santo desprecio: porque nunca ninguno juzga del mal, que tenia, sino quando lo aparta de si, y se ve sin el, y ninguno forma sano juyzio del peso del mundo, sino quando se aparta del. Mientras que el cubo viene lleno, y esta dentro del agua no pesa, apartandolo comiença à pesar mucho.

*Cyp. Epi. ad Don. lib. 2.*

*Dan. 2.*

Los que estauan en Ierusalen veyan las miserias de Babilonia, no viendolas los que dentro della morauan, y si las veyan era por sueños y Nabuco donosor estando durmiendo, vió en aquella estatua, en que soñó como auia de auer diferentes estados en su Imperio, y como este en la edad de hyerro, y de barro se auia de arruinar del todo: y esto que el Rey veya por sueños veya Isayas en Ierusalen despierto: *Onus Babilonis quod vidit Isayas, filius Amos.* Por donde quien quissere ver los bienes, que en lo alto del monte se poseen, y los males que en lo baxo del, y en el mundo se padecen, aparte sse desse mũdo, y suba con Christo al monte por el santo desprecio. *Veni de Libano Sponsa mea, veni de Libano veni: coronaueris de capite Amanâ, & de vertice Sanir, & Hermõ* persuade el Esposo à su Esposa, que dexe el Libano por el qual entiende la Gentilidad, para coronarla en el mõte Amanà, Amana como refiere Rabi Salomõ, era vn monte muy alto q estaua en el fin đ la Syria hazia la parte Septẽtrional, dõde los Israelitas estauã desterrados, y al qual subian, por quanto desde el se veya la tierra de Israel, y su cielo, y el alivio que tenian era mirar desde lexos hazia su patria, la qual saludauan, dando gracias al Señor de que se la dexaua ver, ya que no la podian gozar pidiẽdole fuesse seruido, poner fin á su destierro, y restituyrlos á su tierra, y libertad primera. Caso semejante fue este al que à Moyses auia acontecido quando subiendo al monte, se cõtentò antes de morir, con ver si quiera la tierra de Promission, donde no auia de entrar.

*Isai. 13.*

*Deutero. vlt.*

El Psalmista en nombre de los que estauan cautiuos en Babylonia, dize assi: *Super flumina Babilonis ibi sedimus, & flevimus, dum recordaremus tui Sion.* Quiere dezir que el tiempo que los Iudios no gastauan, si quiera en ver desde lexos, y desde lo alto de Amanà su patria, en los valles vaxos, y en las riberas dellos, se ponia à llorar, y derramar tantas lagrimas de sentimiento, y desseo de lo que auian gozado, quando estauan dentro de Sion, que entonces so-

*Psal. 136.*

la-

lamente veyan de lexos, que parecia que los rios y las riberas yuan crecidas con las lagrimas que con sus ojos derramauan. Andamos todos peregrinos y desterrados en este mundo; este monte es el Amanà, que en el sagrado Euangelio, y monte del se nos representa, para que desde el veamos nuestra patria celestial, y los moradores della, y las bienauenturanças que alla poseen, por quanto desde este alto se descubre toda la gloria. *Tanquam digito quoddam ostendens, hinc quidem regnum cælorum, ex altera vero parte supernæ terræ hæreditatem, deinde misericordiam & iustitiam, & consolationem,* dize Nisseno. Esta *Niss. ibi.* Dios en este monte mostrando con el dedo la bienauenturança, segun los diuersos premios, que el à de dar á los diferentes estados de los justos, desde aqui està apuntando hazia el Reynado que se darà à los pobres: hazia la herencia que se à de dar à los mansos; la misericordia, que alcançaran los misericordiosos: la justicia que merecen los que tienen hambre de la virtud: y el consuelo que esta preparado à los llorosos. Esplicando Rabi Salomon el lugar de los Cantares, quando el Esposo alabando à la Esposa, dixo: *Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit contra Damascum*: Donde compara aquella parte del rostro dela Esposa, en que reside el sensorio del olfato, con la torre, que Salomon edificò, no en el monte Libano, mas en los palacios que llamò *saltus Libani*. A imitacion del Libano verdadero (qual torre era vna obra muy prima, perfeta, y igual sin defeto alguno para mostrar que la misma perfecion tenia aquella parte del rostro de la Esposa, y juntamente estaua á la vista y frontera de Damasco) trae vna glosa antigua, que dize assi: *Hæc est domus saltus Libani, quam construxit Salomon, & cuius fastigio expectator numerare potest quot domus sunt Damasci.* Quiere dezir que esta ua esta torre, que edificó Salomon hazia la banda de Damasco, y era tan alta, que quien se pusiesse en lo mas alto della, descubriria toda la Ciudad, y podria contar quantas casas auia en ella; ò que desde esta torre se descubria el camino, que yua à Damasco. Este santissimo monte, á que subio oy Christo, y al que nos mandò espiritualmente subir, es la torre de la Iglesia, desde dõde se diuisa el cielo, desde aqui se ven las moradas delos justos, delos pobres, mansos, pacificos, y llorosos, hambriẽtos, puros, y perseguidos, desde aqui se descubren los caminos que van à dar en la gloria, que son la pobreza, lagrimas, y hambres, las sedes y persecuciones.

*Rab. Sal. in cap. 7. Cant.*

Este monte es el lugar solitario dõde Dios nos lleua para a solas hablarnos al coraçõ. Auia Dios prometido à su Iglesia, que somos nosotros: *Ducam eam in solitudinem, & loquar ad cor eius,* que nos auia de lleuar á vn desierto, para tratar con nuestras almas, y para hablarnos al coraçon. Este es el lugar à donde quedamos à solas con Dios, libres de las vozerias y aluorotos del mundo, que no hazen sino atronarnos para que no aduirtamos â las vozes y llamamientos de Dios: porque al pie deste monte, y en lo baxo del, aunque Dios nos hable, y abra su diuina boca, *aperiens os suum*, para enseñarnos lo que mas nos conuiene, ay otros muchos clamores y vozes por las quales se nos da mas. De los que morauan cerca del rio Nilo se cuenta, que era tan grande el ruydo, que las aguas hazian, por decender devnas altas rocas, y peñascos, que los hazian sordos, empero en lo alto deste monte ay vn grande bien, y es que solamente las vozes de Dios an lugar, por donde importa, como dize Nisseno, que subamos aunque sea coxeando, y con imperfeciones, y defetos. *Nam si in summum iugum euaserimus, inueniemus qui medeatur omni morbo omnique langori.* Quiere dezir el santo, que en lo alto hallaremos quien nos sane de todo genero de enfermedades: por que quien tiene poder para sanar à todos los enfermos, que en lo baxo lo estan

*Oseæ. 2.*

*Niss. ibi.*

eſtan eſperando, con mayor facilidad ſanara à los pocos que ſiendo enfermos, y imperfetos ſubieren.

Quanto mas que el hablarnos Dios al coraçon, es platicarnos coſas alegres para el Eſpiritu, y de guſto para el alma, como ſon lagrimas, pobreza, y hambre: por que quanto á lo que toca en coſas de guſto para la carne, como ſon riquezas, deleytes, y hartura el mundo tiene cuydado de hablarnos las: porque los guſtos, y inclinaciones del eſpiritu, y de la carne ſon muy contrarias, y diferentes, ni jamas el eſpiritu guſtò de coſa que la carne no aborrecieſſe.

Eſta es la famoſa, y trauada batalla que ay dentro en noſotros, de continuo, en la qual el Eſpiritu apetece, ſiẽpre contra la carne, y eſta contra el eſpiritu: para la qual pelea el Apoſtol nos manda armar con los exemplos de los ſantos. Por quanto para vn alma q̃ ſe buelue à Dios, y ſe conuierte al Señor, no ay coſa mas peſada que el guſto deſordenado, de que haſta entõces viuia, de ſuerte q̃ ſi de antes tenia por ſus bienauenturanças, las riquezas, alegrias, guſtos, y contentamientos, de alli adelante viue de lo opueſto, conuiene à ſaber de pobreza, lagrimas, hambres, y trabajos, los quales ſon ſus glorias. Hablando ſan Gregorio Nazianzeno del varon Filoſofo, q̃ es lo miſmo que el juſto, dize aſsi: *Naz̃. in Mar.* *Afflictionibus inclareſcit, ac vitæ moleſtias virtutis ſegetem exiſtimat, contrariũſque rebus ornatur.* El varon Filoſofo, el animo juſto y hõrado, honraſe delo contrario delo que el mundo ſe precia, y de los trabajos haze ſementera de gracia y de gloria, y con las aduerſidades ſe engrandece mas y queda ſemejante à vna planta q̃ los Antiguos fingian y de la qual dize el ſanto deſta manera: *Idem.* *Exciſa floret, & aduerſus ferrum certat, morte viuit, & ſectione pullulat, & cum abſumitur, creſcit.* Quanto mas della ſe gaſta, mas crece: quanto mas la cortan, mas brota: viue con la muerte, cortada florece mas, finalmente cõpite y pelea contra el hierro que la corta, y preualece contra el. Y eſta es vna de las grandes marauillas de la fe, por amor de la qual S. Pablo, llama à Chriſto Autor della, no ſolo por enſeñar en eſte monte que nueſtra bienauenturança conſiſte en lo opueſto delo que el mundo imagina, como ſon lagrimas, hambre, y pobreza, mas por aficionar nueſtra voluntad á coſas tan nueuas, y poco eſtimadas de los hombres, antes muy aborrecidas dellos.

Por donde tengo por cierto, que vnò de los grandes milagros de nueſtra fe, y del Autor della Chriſto Ieſu, fue dar tan grande fanteſia, y valor à nueſtras almas, que ſolo de las pobrezas, y miſerias de la vida hizieſſen caſo, porque dictamenes tan diferentes de los que haſta entonces reynauan en el mũdo, no podian dexar de proceder de vn eſfuerço y brio venido del cielo. Del ſanto Elias y de ſu deſprecio, dize ſan Chryſoſtomo aſsi: *Chryſoſt. ho. 2. ad pop.* *Ipſum vero pauperratem ex mentis opulentia elegit, quoniam enim omnem pecuniarum copiam animi ſui magnitudine eſſe putauit inferiorem, nec philoſophia ſua dignam, ideo tantum pauperiem amplexatus eſt.* El animo de Elias generoſo y rico de brio y valor eſcogiò la pobreza, y ſe contentò con vn veſtido tan pobre, porque no tuuo las riquezas, y bienes de la tierra por dignos y merecedores de ſi, y mucho menos, por dignos de amor. Y no contento Dios con el teſtimonio de ſus ſieruos, dado à poder del deſprecio, hizo confeſſar al miſmo mundo, y à los mejores del, que la verdadera riqueza conſiſtia en el deſprecio de todo, y la pobreza deſſe mundo le venia del amor de las coſas temporales. Porque ver la neceſsidad, que Reyes tã ricos de oro, tenian de Elias, como los veſtidos de purpuras reales andauan tras vn hombre, veſtido de ſaco, y de pieles, ſin tener otra coſa mas por ſuya, fue moſtar à Dios que los Reyes eran los pobres, y los neceſsitados, y que Elias era el Rey.

el Rey. Por donde la capa que Elias dexò á Eliseo, quando fue lleuado, significaua el exemplo que los santos nos dieron para con la imitacion de sus vidas armarnos para esta milicia espiri-
4. *Re.* 2. tual, en que viuimos. Antes que Dios trasladasse à Elias hizo el santo renunciacion, y dexacion de sus bienes, todos los quales se remataron en vna capa que dexo à Elias en herencia, como
*Chrisost. homil. 2. ad pop.* si le dixera, dize el mismo santo: *Cum hac cum diabolo pugnaui, & tu contra illum armatus, hanc capies.* Dicipulo mio, con esta capa y pobreza, pelee con el demonio, y con ella acompañada de lagrimas, hambres, y trabajos lo venci, y mereci el descanso à que voy, y pues os queda semejante conquista, las mis-
*Idem.* mas armas os dexo. *Validum enim telum inopia, & inexpugnabile habitaculum, & turris in concussa.* La mejor arma assi ofensiua, como defensiua, que os puede dexar es esta pobreza, la qual es vna torre inexpugnable, que no padece bateria: porque con el pobre de espiritu no tiene el demonio dares ni tomares. *Tanquam maximam hæreditatem Hæliseus melotem suscepit: etenim vere maxima fuit hæreditas omni auro præciotior.* Recibio Eliseo la capa como vna grande herencia, y diose con ella por muy mas rico, que si le quedaran muchos millares de renta. Y con razon, porque à vna pobreza de espiritu contenta con tener â Dios por suyo, no ay riquezas que lleguen. *Et erat post hæc duplex Elias ille, & erat sursum Elias, & deorsum Elias.* Esta capa, y pobreza hizo que vuiesse dos Elias, dos pobres, y dos bienauenturados, vno acá, y otro alla, ni auia mas diferencia, que en los lugares: porque la bienauenturança era la misma, pues era la misma pobreza.

Los santos que oy festejamos nos dexaron sus capas, pobreza, y lagrimas y sus vidas, para que las imitassemos, y peleassemos con las armas, con que ellos salieron vencedores. *Curramus ad propositum nobis certamen.* Para esta carrera, y pelea no ay mejor arma, que la santa pobreza, esta es la pobre honda, con que Dauid dexadas aparte las ricas, y doradas armas de Saul vencio el Gigante, este es el vil instrumento, quanto al parecer del mundo, con que Sanson matò los Philisteos: porque quando os armays con la pobreza pelea Dios por vos, y ponese de vuestra parte, mas quando sin ella, permite Dios que quedeys a vuestra naturaleza, cuya vitoria depende de vna pura contingẽcia. Fuera desto no ay mejor remedio para que aya muchos Elias, y bienauenturados en el cielo, que auerlos aca en la tierra: porque los que aca fueren pobres alla seran los dichosos, y lo que á ellos montaron sus trabajos, mientras que anduuieron en esta vida, nos montaràn à nosotros, si los quisieremos imitar. Quando el Rey Balac truxo à Balaam para que maldixese al pueblo de Dios, viendo el Profeta al pueblo alojado en sus tiendas y tabernaculos, dixo vnas palabras que se an de entender no solo de la felicidad temporal, mas profeticamente y de la celestial. *Quam pulchra tabernacula tua Iacob, & tentoria tua Israel: vt valles nemorosæ, vt horti iuxta fluuios irrigui, vt tabernacula quæ fixit Dominus, quasi Cædri prope aquas*, quan hermosos son essos vuestros Tabernaculos ò Iacob, quan vistosas estan vuestras tiendas, ò Israel; os doy los parabienes de quan bien me pareceys, y quanto os à de montar essa peregrinacion, y el viuir en tiendas como estrangeros, parecenme essos tabernaculos, vnos valles frescos, y vnas huertas de regadio, por las quales passan corrientes de aguas, y á vnos Cedros plantados juntos en vnas riberas, las aguas delas quales les corrẽ, por el pie, y biẽ parecen tiendas alojadas por ordẽ de Dios, y cõ vn cõcierto venido del cielo. Como si dixera, son trabajos regados para frutificar gracia y gloria. Los trabajos dlos santos esto les gana

ron, lo miſmo haran â noſotros, porque Dios de los atribulados de la tierra, haze los ricos, los alegres, contentos, y los deſcãſados dela bienauẽturãça. Aſsi como las lluuias, y nubes ſe hazen de los vapores de la tierra, aſsi eſta nube de ſantos, que eſtan en el cielo ſe hizo de las lagrimas, pobrezas, y trabajos deſta vida.

Comparò el Eſpiritu ſanto en los Cãtares à ſu Igleſia à vn jardin y huerto cerrado, quando dize. *Hortus conclusus ſoror mea ſponſa, fõs ſignatus*: En el qual ſe hallara todo genero de fruta, y de flores, como eſplica ſan Theophilato. Conuiene à ſaber roſas, lirios, y violetas, donde ni la yedra faltaſſe, ſegun lo profetizado por Iſayas de la Igleſia. *Et ponet deſertum eius quaſi delicias, & ſolitudinem eius quaſi hortum Domini.* Y en otra parte repitelo miſmo diziendo: *Et erit quaſi hortus irriguus, & ſicut fons aquarum, cuius non deficient aquæ.* En los quales lugares promete Dios de conuertir la Igleſia que de antes era vn heriazo, y deſierto ſeco, en vn huerto que tuuieſſe agua de pie, y eſta le fueſſe natiua, para que aſsi dieſſe toda ſuerte de fruto, y de flores, donde las roſas fueſſen los martyres, las açucenas las virgenes las violetas las ſantas viudas, la yedra los ſantos caſados, los quales como en eſtado mas flaco, y imperfeto an meneſter arrimo. Y por la clauſura entiẽde el ſanto la prouidencia, y cuydado con que Dios beneficia eſtas plantas como buen hortelano de las almas, para deſte Iardin de la Igleſia traſplantarlas al parayſo del cielo. Y añade el ſanto, que en llamar la ſanta Madalena á Chriſto hortelano, quando le apareció en la reſurecion. *Significat Deum plantantem diuerſis virtutibus credentium vitam*: Fue ſignificar como el oficio de Chriſto auia ſido plantar de nueuo en ſu Igleſia, y en el Chriſtianiſmo vnos nueuos enxertos de virtudes, para que aun à los que no eran ſantos, no faltaſſen remedios para venir à ſerlo.

*Canti. 4.*

*Theoph. Epiſto. in 4. Euan. Iſai. 51. & 58.*

*Cypricum nardo, Nardus, & Crocus ſiſtula & Cinnamomum cum vniuerſis lignis Libani. Mirrha & Aloe cum omnibus primis vnguentis.* Eſtà eſte jardin lleno de todo genero de plantas odoriferas, y medicinales. Porque deſto nos ſiruen los ſantos, conuiene à ſaber de que nos den buen olor ſus vidas, y en que no paremos en la fragancia dellas, mas nos curemos con ellos, porque para eſſo ſe nos proponen todos por la Igleſia, madre nueſtra, ſin que quede ninguno. *Cant. 4.*

Dize ſan Chriſoſtomo que los exẽplos de los ſantos ſon vnas medicinas muy aprouadas, de que ay grandes eſperiencias, y que an hecho grandes y milagroſas curas, por donde quien ſe viere enfermo aplique à ſu enfermedad, el ſanto que mas ſe eſtremò en la virtud opueſta y contraria al vicio à que ſe ſiente ſujeto. Soys auariento, haced cuenta que teneys vna grande llaga, y aplicad los ſantos, que ſe eſmeraron en la pobreza. Soys ſoberuio? teneys vna herida muy penetrante, aplicad los ſantos, que ſe eſtremaron en la humildad. Soys impaciẽte, armadoos de la conſideracion de lo mucho que vn ſanto Iob padecio. Soys deshoneſto, curaos con el caſto Ioſef. *Singulorum quippe recordationes quaſi ſtillæ ſingulæ, imo quaſi ardentiſsimæ faces*, dize ſan Bernardo. Abrenſe oy todas las boticas, aplicanſe todas las medicinas, franqueanſe los remedios, ninguno tiene diſculpa de no ſanar, y menos de no ſubir, pues eſta oy la eſcalera franca para el Cielo. *Scalam erigentem, octo diſtinctam ſcalaribus, cuius ſummitas cælum tangit*, llamò el glorioſo ſan Bernardo â eſtas bienauenturanças, y no qualquiera eſcalera mas leuantada deſde la tierra al Cielo, y tan corta de ſubir, que no tiene mas que ocho gradas, ò por mejor dezir ſiete (porque la vltima biẽauenturãça de los perſeguidos no es diſtinta de las demas, mas vna declaracion de todas ellas como luego adelante diremos).

*Chriſoſt. apud Lipom. in c. 2. Gene. fol. 58. text. 3.*

*Ber. ſer. 5. de ſanctis omnibus.*

*Beat. Bernar. ſer. 4. de aſcenſ.*

diremos)delas quales la septima ò octaua toca en el cielo,y della à la bienauenturança no ay mas que vn pequeño passo. Mas sabeys porque ordinariamente ni en el diadestos sanays,porque no quereys los remedios, y las medicinas como Dios os las da, y vos auеys menester, mas como vuestra passion os las esta pidiendo. Quereys que os de Dios vnos santos, que imiteys, los quales nunca vuiessen sufrido, ni tenido hambres, ni llorado,ni padecido,antes vuiessen lleuado buena vida, vnos santos que llamays alegres, y delicioſos,que os hiziessen ancho este camino para el cielo. Pues desengañaos, que no tiene Dios tales santos como essos, ni tales aporraron jamas á essa gloria. Soys impacientes, no quereys que os de Dios materia de paciencia, mas que os quite todas las ocasiones della.Soys auarientos,no quereys el remedio, que es la pobreza, mas que os aumenten los bienes Soys poco compassiuo, no quereys que os de Dios ocasiones d remediar las necesidades agenas mas que no aya quien os pida. Quereys remedios mas peligrosos, q̃ el mismo mal, y no buscays Dios ni cielo,mas os buscays à vos.Y quien assi quiere yr à la gloria descansado, que no sufra el trabajo, quien assi quiere nauegar con bonança, que no sufra,la tempestad,y afrenta; buscase à si, y no â Dios.

Quanto mas que ver quan diferentes son loscaminos,que Dios nos à mostrado en su ley,de aquellos,que nosotros tomamos, es vna de dos, ò que pensamos que la bienauenturança, q̃ Dios promete, es el infierno, y por esso viuimos tan desenfrenadamente(y si assi es ni tenemos fe, ni somos Christianos: porque de la ignorancia del vltimo fin nacen todos los pecados) ó nos persuadimos otro disparate semejante,conuiene à saber,que la bienauenturança que el Euangelio predica es del mundo, y solo el nos la puede dar, y por esso seguimos sus leyes,y de aqui nosdeue nacer q̃ festejemos las vidas de los santos con buena vida, y buen tratamiento del cuerpo, como q̃ creyessemos firmemente,que por la vida que nosotros lleuamos, fuerõ ellos al cielo vestidos,y calçados. Pues desẽgañaos, q̃ la gloria, q̃ en el Euangelio se promete,es de Christo Iesus,el qual en quãto Dios,la reparte con nosotros y en quanto hõbre la merecio para su cuerpo,pormedio d̃ su santissima cruz *Qui proposito sibi gaudio sustinuit crucem, confusione contempta*,y si cada vno de nosotros no se enclauare en otra y consigo sus concupiscencias,no tendremos parte en el Reyno del cielo. *Deponentes omne pondus, & circumstans nos peccatum.* Si no os desnudaredes de todas las aficiones, aun de aquellas cosas, en que os remirauades, no podreys entrar en el numero de los bienauenturados. Auia en el Templo algunas mugeres deuotas dedicadas à la contemplacion, las quales assistian en los atrios ocupadas en encomendarse al Señor, la primera cosa que estas hizieron fue ofrecer todos los espejos de azero en que se veyan,y en que se solian componer, para que estos se deshiziessen, y dellos se fabricasse el lauatorio del Templo, en que se lauassen los Sacerdotes:porque como no tratauan ya de parecer bien mas q̃ à Dios, tenian por escusados los espejos en que antes se componian para parecer bien à los hombres, enseñandonos en esto,que lo primero que deuen hazer las almas que emprẽdieren su saluacion es deshazerse de qualquier otro amor que no fuere el de Dios, y sacrificar al Señor todo aquello,en que se solian remirar,y componer, por quanto el rigor desta vida es el que tiene derecho al cielo, ni en la gloria se entra sino por agua y fuego. *Romphea est in ingressu ignea, vrat peccãta sua, prouet aurum suum.* Como dize san Ambrosio, que en la entrada d̃l cielo està vna espada ardiẽdo, ni à el se entra sino espor fuego. Estees el fuego d̃la aspereza,dõde losdefetos se gas-

*Heb. 12.*

*Exo. 38. Vatabl.*

*Nissen.*

*Amb. in Psal. 4.*

ſe gaſtan las perfecciones ſe apuran, el oro de las buenas obras ſe perficiona. Todo lo qual moſtrò oy bien Chriſto en dar eſta ley tan llena de preceptos, y conſejos, en el monte, que como dize ſan Chromacio, fue el Oliuete, y ſer autor della en vn lugar, donde ſudò ſangre, para enſeñarnos que la ley dada en lugar, donde deſpues auia de derramar ſangre para perſuadirnoſla, no ſe podia guardar ſin ſangre, y repugnancia, y en aquellas almas, eſta ley fundada en ſangre diuina, haria grande fruto, que mejor ſe abraçaſſen con los trabajos. Porque mal ſe compadece remiſsion, y deſcuydo con vnos mãdamientos, que à poder de ſangre nos enſeñó: ni ſerà poſsible yr al cielo holgadamente por vn camino que tan bañado eſtà de ſangre del primer martyr Chriſto, y de tantos otros ſantos que lo imitan.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Videns autem Ieſus turbas, aſcendit in montem, & cum ſediſſet, acceſſerunt ad eum diſcipuli eius, & aperiens os ſuum, docebat eos. Matth. 5.*

*D. Thom. 1.2. q. 69 art. 1. ad 1.*

SAN Aguſtin, y ſan Ambroſio ſienten, como dize nueſtro padre ſanto Tomas, que las ocho bienauenturanças que ſan Mateo refiere en eſte capitulo, ſon diferentes de las quatro de q̃ ſan Lucas haze mencion en el capitulo quarto, por quanto las ocho predicò Chriſto en lo alto del monte, y à los Apoſtoles, y dicipulos, como à gente que profeſſaua perfecion, y las quatro predicò en lo baxo del miſmo monte, y à las turbas, como á imperfetos, y lo miſmo claramẽte dize Cayetano. Las quales fueron quatro cõcluſiones, que Chriſto propuſo, como dize nueſtro padre ſanto Tomas, contra otras tantas coſas, en que de ordinario el mundo cõſtituye ſu bienauẽturança. La primera dellas es la abũdancia de bienes tẽporales, como ſon riquezas, cõtra el qual error propone Chriſto la primera cõcluſion, diziendo q̃ ſon bienauenturados los pobres de eſpiritu, los quales nada deſſo deſſean. La ſegunda coſa, en q̃ el vulgo de ordinario pone ſu dicha, y felicidad, es en el comer, y beuer, y en q̃ nada deſto falte, antes ſobre todo, cõtra el qual yerro ſeñala Chriſto, la ſegunda bienauenturança, diziendo que ſon dichoſos los que tienen hambre, y ſed, y á quien todo falta, porq̃ eſtas hãbres, y ſedes recompenſa Dios cõ otras mayores harturas. La tercera coſa, en que los hombres conſtituyen ſu felicidad, es en viuir alegremente, y en deleytes, y paſſatiempos, ſin q̃ aya coſa q̃ les de pena: contra eſtos afirma Chriſto q̃ viuen tã engañados, q̃ ſolos aquellos verdaderamẽte ſe pueden llamar dichoſos, à los quales el mundo dio ſiempre materia de lagrimas por quanto Dios les tiene reſeruada la alegria para la otra vida. La quarta opinion errada es de aquellos, que juzgan que la bienauenturança conſiſte en ſer fauorecidos, y honrados del mundo contra los quales ſeñala Chriſto la quarta concluſion diziendo que aquellos ſon dichoſos, que el mundo aborrece, y les tiene odio, porque eſtos tales ſon los amados, y fauorecidos del cielo.

Empero à los dicipulos que auian de ſer perfetos, y mueſtras del mundo predicò Chriſto ſiete bienauenturanças, porque como ya queda dicho. La otaua *Beati qui perſecutionem patiuntur*, no es propiamente bienauenturança diſtinta de las demas, como dize ſan Aguſtin, mas vna confirmacion, y manifeſtacion dellas. *Septem ſunt quæ perficiunt, octaua clarificat, perfectum enim hominem declarat.* Por quanto de eſtar vn alma bien fundada en el amor de la pobreça, lagrimas, y miſericordia, pureza, y manſedũbre, ſe ſigue, q̃ ni aun todas las perſecuciones del mũdo la puedan apartar, y diuertir del amor de Dios, y del camino del cielo que vna vez emprendiò. Eſto ſignifican las palabras del Apoſtol ſan Pablo: *Certus ſum quod neque mors, neque vita, neque Angeli, neque*

*Caiet. in capit. 6. Luc. D. Tho. ibid. arti. 5 ad. 6*

*Aug. to. 4. de ſer. Dñi inmõte cap. 9.*

*Roma. 8.*

*neque principatus, neque virtutes, neque instantia, &c. Neque creatura alia poterit nos separare à charitate Dei.* Donde el Apostol desafia todo quanto ay en la tierra, y en el cielo, Angeles, y hombres, vida y muerte; y afirma de si que nada sera bastante para apartarlo de Dios, antes seruirà de juntarle mas à el, por quanto los trabajos, y contradiciones, arraygã masel amor, y lo fundan mejor, y crian vna nueua aficion à las virtudes, como à cosas que porque costaron mucho, son mas estimadas, de donde nace, que quanto mas ve-

*Nazian. in Laud. Basil.* dadas y prohibidas son las obras de virtud, mas requestadas, y procuradas suelen ser. *Philosophicus ex eo quod passus sit generosior redditur,* dize Naziãzeno, que el animo virtuoso y Christiano, y que viue de la consideracion de lo mucho que montan, y rentan las aficiones, cõ los trabajos se haze mas generoso. *Atque vt candens ferrum aquæ frigidæ aspersione, ita periculis obdurescit.* Assi como el hierro abrasado, con el agua que le echan, tan fuera esta de ablandarse que antes buelue á su dureza antigua, assi dar trabajos á quien ama à Dios, y arde en su amor, es echar leña en el fuego, con que arda, y con que crezca

*Idem.* la aficion. Que fue lo que dixo el mismo santo. *Huiusmodi enim pro Christo pati, amori cumulum affert, atque animi magnitudine prædictis viris, ad sequentia certamina arrha existit.* Quiere dezir el santo que vn trabajo padecido por Dios es prenda de otro, y es esfuerço para padecer mas, porque queda vn alma de nueuo sobornada, y pechada para tratar de Dios con mayor feruor.

*Canti. 5.* Sucedio à la Esposa sagrada que tardando en abrir à su sagrado Esposo le fue necessario salir denoche defuera de casa por la Ciudad á buscarlo, y no le costò menos la tardança, que el auer le robado, y maltratado y el salir herida: con todo tan fuera, y lexos estaua de que este desastre la desmayasse y deuirtiesse y apartasse de su Esposo, que de nueuo pregunta à sus compañeras y amigas por su Esposo, para de nueuo seguirlo, y les pide que le ayuden à buscallo, yendo ellas por vna parte, y ella por otra. *Adiuro vos filiæ Ierusalem, si inueneritis dilectum meum, vt nuncietis ei quia amore langueo.* Esposa santa no temeys el desastre, q̃ la primera os ha acontecido? no temeys que de nueuo os ofrenten, roben, y maltraten? Nada desso temo, porque si me maltrataron tanto mejor para mi, y ojala me viesse en lo en que me vi en la ocasion passada: quando me hirieron por mi Esposo, supieron me tambien las afrentas, golpes, heridas, y injurias passadas, que me dieron desseo de padecer mas, ellas me dieron animo y esfuerço, para de nueuo buscarlo, porque para las almas que tratan de Dios de verdad, y no por cumplimiento, vn trabajo es prenda de otro, y vn como soborno y dadiua para mas sufrir, y vna bienauenturança queda siendo disposicion para otra, porque quien es pobre de espiritu esta dispuesto para ser manso, y pacifico, y quien fuere tal en las injurias propias, facilmente llorara las agenas, y quien llorare estas sin duda desseara que ninguno afrete á Dios con culpas.

Assi que boluiendo al primer intento, à perfetos predicò Christo siete bienauenturanças, predicando solamente quatro à los imperfetos siendo assi que parece deuia ser al contrario: Porque à los Apostoles se auian de predicar las quatro, y â los imperfetos las siete, porque como las bienauenturanças assi son precio del cielo, que tambien son vnas disposiciones y jornadas para la gloria, como las turbas (por las quales son significados los Christianos ordinarios y comunes) esten menos dispuestos, y mas lexos della, deuian de tener mas jornadas que andar, y los perfetos menos, por quanto estan mas dispuestos con todo sucede al contrario, porque como los que professan perfeccion sean obligados,

à mas, es neceſſario lleuar, y mercar el cielo á mayor valia, y no ſolo à poder de las obras de los preceptos, mas de la guarda de los conſejos, los quales ſe contienen en las ſiete bienauenturanças. Y como eſtos en la gloria ayan de eſtar muchas jornadas delante en el premio, es razon que en eſta vida anden otras tantas delante en el traba jo, y haga mas por ſer ſanto en eſte mũ do, quien en el otro quiſiere ſer mas bienauenturado, y por tanto conuiene que ſi los imperfetos en quatro jor nadas llegan al cielo, los perfetos las anden dobladas, pues â de ſer doblada la gloria. *Obſecro vt fiat in me, & duplex ſpiritus tuus*, dixo Eliſeo á ſu Maeſtro Elias antes q̃ fueſſe lleuado en el carro đ fuego, y ſi en eſte lugar, *ſpiritus duplex* quiere dezir eſpiritu doblado, claro eſta que fue pedirle alcançaſſe de Dios doblada pobreza, y hambre, dobladas lagrimas, y trabajos á fin de comprar el cielo à mayorvalia, y para que el premio fueſſe doblado, y perfeto, pues los merecimientos lo eran, y aſsi le duplicaſſe el galardon, ya que auia ſido doblado el ſeruicio: y fue querer andar dobladas jornadas, para que la paga no fueſſe ſenzilla, y de Chriſtiano comũ, y imperfeto, mas de perfeto y đ dicipulo, y como S. Ambroſio põderò entre el ſubirde Chriſto al cielo, y el nueſtro eſta diferencia ay entre otras. *Et ille quidem aſcendit ſuper omnes cælos ad Dei ſedem, homines autem á primo cælo ad ſecundum, & deinceps de ſecundo ad tertium, ab illo per diſtinctiones fere ad ſeptimum cælum, atque in ipſam ſummitantem qui merentur, aſcendunt.* Chriſto, dize ſan Ambroſio, lleuò el camino del cielo, de vna jornada, y de vn buelo paſsò todos los cielos, haſta aſſentarſe à la mano derecha de ſu Padre, mas noſotros camina mos à eſſa gloria à jornadas, y en la primera en que partimos del mundo llegamos al primer cielo, del ſegundo, al tercero, del tercero al quarto, haſta q̃ de jornada en jornada llegamos al vltimo cielo, y deſde eſte no queda mas que ſubirnos à ver à Dios. No habla el ſanto del camino que haze el alma apartada del cuerpo, ni de los cielos materiales, y verdaderos, porque eſſos ſon mas, ni el alma camina deſſa manera, mas trata de los caminos de las virtudes, por las quales la gloria ſe merece, y alcança, los quales ſon como vnas ſiete jornadas, que el alma del perfeto haze à la bienauenturança. Y llamales el ſanto cielos en el ſentido, en que Chriſto les llama bienauenturanças, no porque beatifiquen las almas, porq̃ eſſo haze ſolamente Dios por ſu viſiõ beatifica, mas porque ſon vnos inſtrumentos, y diſpoſiciones, y comienços de gloria, como nueſtro padre ſanto Tomas les llama en la tercera parte, en quanto eſtas virtudes exercitadas dan vna eſperança de que ſe alcançara la ſaluacion, que fue lo que dixo ſan Pablo: *Spe enim ſalui facti ſumus*: Donde quiere dexir el Apoſtol que la eſperança fundada en las obras informadas de la Fe, y de la Caridad, es como tener el pie en el eſtribo para la gloria: aſsi como el hijo mayor ſe llama mayorazgo, antes de poſſeerlo, y en vida del padre, ſolo por la certeza que tiene q̃ lo vendra à poſſeer, en muriẽdo ſu padre.

Eſtas jornadas ſe hazen en eſta vida no con los paſſos de los pies, mas del alma, que ſon las aficiones, deſſeos, y penſamientos, haſta yr â gozar à Dios en la otra. *Beatus, cuius eſt auxilium abſte, aſcenſiones in corde ſuo diſpoſuit, in valle lachrymarum in loco, quem poſuit.* Bienauenturada ſerà Señor, dize Dauid, aquella alma, à la qual vos dieredes vueſtro ſocorro, para que mientras anda en eſta vida, que es vn valle de lagrimas, en ſu coraçon emprenda el camino del cielo, y las jornadas, que van à dar adon de vos eſtays. *Ideſt, beati, qui tranſeunt ſemitas altas.* Dichoſos aquellos, que por aſperos, y fragoſos, y cueſta arriba que ſean los caminos de la ſaluacion, y por mas ſierras altas, y dificultoſas de ſubir, que parezcan el deſprecio de las riquezas, el ſufrimiento de las injurias, la ham-

4. *Reg.* 2.

*Ambroſ. in Pſalm.* 38.

*D. Thom.* 4. *p. q.* 69 *artic.* 2.

*Rom.* 8.

*Pſal.* 83. *Geneb.*

la hambre, y sed de la justicia, y las lagrimas, con todo no paran, ni dexã de hazer dentro en su coraçõ jornada entera para essa gloria. *Et enim benedictionem dabit legislator, ibunt de virtute in virtutem, videbitur Deus deorum in Sion, idest benedictionem induet legislator, hoc est copio se habebit.* El Señor del cielo los llenarà de vendiciones, y hasta las mangas trayra llenas de mercedes, y premios, para que vayan caminando de vna jornada en otra, y de vna virtud en otra, hasta llegar à ver á Dios.

Estas jornadas espirituales, estan figuradas, como san Ambrosio afirma, en la sagrada Escritura, en aquel camino que el pueblo de Dios hizo desde Egypto, figura del mũdo, por el desierto hasta la tierra de Promission, retrato del cielo, el qual camino anduuo el pueblo à jornadas. Porque la primera jornada, que el alma haze es apartarse del mundo à la santa pobreza de espiritu, y esta està figurada en la que el pueblo hizo desde Egyto à vn parage llamado Socoth, que quiere dezir tabernaculo, y fue el primer lugar donde le uantaron tiendas, abriendo la tierra, y assentado cimientos de madera, de q̃ eran hechas, para enseñarnos que la primera jornada que el alma deue hazer al salir de Egypto, y mundo, es la santa pobreza de espiritu, y desprecio del mundo, en quanto este procede de la humildad, en la qual el alma, primero que todo deue hazer fundamento, y armar tabernaculo, por quãto esta es la rayz, y principio de todos los bienes y por tal se pone en el principio de las bienauenturanças, assi como el vicio opuesto à ella, que es la cudicia, es rayz de todos los males, como san Pablo dize: *Radix omnium malorũ est cupiditas*: Por que assi como en las riquezas, y abundancia de los bienes, que son el objeto de la cudicia, tiene vn hombre caudal, para poner por obra todos los malos desseos (segun el lugar de Oseas, quando del rico dize assi: *Et dixit Ephraim: verumtamen dives effectus sum, inueni Idolum mihi*: Que es lo mismo que afirmar que Ephrain viendose rico auia dicho, que en tener riquezas lo tenia todo por suyo, ni auia cosa que no le fuesse facil de quanto desseasse. Como si dixera: los otros buscan dioses falsos, que les den lo q̃ el verdadero Dios no les quiere dar, mas yo en las riquezas buen Dios tengo, que me dara quãto quisiere para mis apetitos) assi por medio de la santa pobreza, y desprecio nacido de la humildad (la qual haze pẽsar al alma que no merece nada) queda essa alma dispuesta para todos los bienes, y sin los aparejos, y instrumentos de los males. La segunda jornada, que el pueblo hizo fue desde Socoth hasta Marà, que quiere dezir amargura, en la qual està representada la que el alma haze del desprecio à la mansedumbre. Y con razon, porque despues que el alma, alçò las amarras del puerto seguro, que es el desprecio, y humildad, que fue el primero que tomò en saliendo del mundo, el segundo viaje que deue hazer es à *Beati mitis*, à la mansedumbre, cuyo oficio es no exceder en la justa vengança, de las injurias, antes sufrirlas con paciencia, lo qual verdaderamente amarga mucho. La tercera jornada fue de Marà à Elim, donde hallaron doze fuentes de agua: y esta es la tercera jornada, que el alma deue hazer de la mansedumbre à *Beati qui lugent*, las lagrimas, y las fuentes de llas lloradas, y derramadas por todos aquellos, à los quales lleuan tras si las vanidades de la vida. La quarta jornada que los hijos de Israel hizieron fue desde las fuentes de Elim a Raphidim, que quiere dezir lo mismo que *laudatio iuditij*, en q̃ esta retratada la quarta jornada, que el alma deue hazer de las lagrimas à la hambre, y sed de la justicia, *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam*, sin laqual ningun juyzio es de alabar y assaz merecen ser alabados aquellos, que tan buen juyzio tienen, que saben dar à cada vno lo que es suyo. La quinta jornada fue de Raphidim al monte Synay,

*Exo. 15.*

*1. Ad Timot. 6.*

*Oseæ. 12.*

*Exod. 15.*

Synay, donde el pueblo recibiò la ley: y cõuenientiſsimamente, porque deſpues que vn alma da à cada vno lo que es ſuyo, lo que le queda q̃ hazer es ſer miſericordioſo, y vſar de liberalidad, y dar mas de lo que la juſticia pide, porque es ley que ha pueſto Dios, que no ſe vſarà de miſericordia con aquellos, que no vſaren della con ſus proximos: y aſsi de las demas jornadas haſta que lleguemos à la tierra de Promiſsion, que es la bienauenturança.

# TRATADO SEGVNDO DELA glorioſa fieſta de todos los ſantos.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Beati pauperes ſpiritu. Matth. 5.*

*Am. li. 5 in Luc. Aug ibi. capit. 9. vbi ſupr.*

SAN Ambroſio atribuye las quatro bienauenturanças, predicadas à las Turbas à las virtudes Cardinales, en quãto contien ẽdebaxo de ſi las virtudes Morales: y ſan Aguſtin atribuye las ſiete bienauenturanças platicadas en lo alto del monte à los diciſpulos, no ſolo à las virtudes Morales, mas à los ſiete dones del Eſpiritu ſanto, à los quales nueſtro padre ſanto Tomas las atribuye por acomodaciõ, que es lo miſmo que dezir, que aunque los imperfetos, las turbas, y los ſeglares ſean obligados á exercitar los actos de las quatro bienauenturanças ſolamente en quanto proceden delas virtudes Morales, con todo los perfetos, y los Religioſos tienen obligacion á poner por obra los actos de las ſiete bienauẽturanças no ſolo en quanto proceden de las virtudes Morales, mas en aquella perfecion en quanto ſe atribuyen à los dones del Eſpiritu ſanto. Las virtudes Cardinales ſon quatro, conuiene à ſaber, Iuſticia, Templança, Prudencia, y Fortaleza, y llamanſe Cardinales, por ſer principales, y porque en ellas andan, y juegan las demas, que ſon como partes ſuyas ſujetiuas, y en particular debaxo dela Tẽplança, eſtà la Modeſtia, y debaxo deſta la humildad, y llamanſe Morales porque hazen al hombre bien acoſtumbrado, Los dones del Eſpiritu ſanto ſon aquellos que nos mueuen por parricular auxilio ſuyo, y obran mas perfetamente, y en grado mas ſubido, lo que las virtudes Morales hazen en noſotros, acabãdo lo que eſtas no pueden. Conuiene à ſaber la pobreza de eſpiritu predicada a las turbas, procede de la Templança por medio de la modeſtia, y humildad, que ſon partes ſuyas, y el oficio deſtas es refrenar el apetito para que no deſſee, ni vſe de los bienes de la vida deſordenadamente, por dõde lo miſmo es dezir: *Beati pauperes ſpiritu*, que dezir: *Temperati, modeſti humiles*, ò como dize ſan Aguſtin: *Beati non inflati, non ſuperbi.* La qual humildad ſirue de refrenar la preſuncion de la Eſperãça, no aquella que es virtud Teologal, mas la que eſtà en la iraſcible, que es vn mouimiento del apetito al bien futuro (el qual aunque ſea dificultoſo es poſsible de alcãçar) à fin q̃ no arremeta deſenfrenadamente al bien que le ofrece. Y por eſta razon aunque la Templança eſte en la cõcupicible, con todo ponemos la humildad en la irraſcible, por quanto eſta refrena la eſperança, ofreciendo al entendimiento el conocimiento de los proprios defetos. Y como eſte refrenar pertenezca à la Templança, dezimos que eſtâ la modeſtia debaxo della, y la humildad debaxo de la modeſtia

*D. Tho. 2.2. q. 16. art. 2. ad 3.*

*Aug. ibi.*

stia, la qual humildad haze que no se desseen los bienes del mundo, por quanto assi lo dicta la razon.

A estos bastales para ser verdaderos pobres, no dessear, amar, adquirir, y pos seer desordenadamente los bienes de la vida, para adorarlos, porque ni el ser rico consiste en tener mucho, sino lo estimays, ni el ser pobre depende de faltaros todo, si desso no teneys pacien cia ni sufrimiento, y muchos vuo que siendo muy ricos fueron pobres de espiritu; y muchos pobres, que no tenien do nada por suyo, fueron muy ricos de desseos de los bienes temporales. Ponderò excelentemente Tertuliano que los hijos de Israel quando tenian en su poder el oro, sus joyas, y manillas, eran Religiosos, y buenos, mas quando todo lo dieron entonces se perdieron. *Iam tunc aurum ignis est esca.* Habla de quando dieron sus oros para que se hiziesse el bezerro, y dize que entonces començò el oro, à seruirles de materia de perdicion, quando lo despreciaron. Como? Los otros pierdense por que tienen oro, y gananse porque lo desprecian, y estos se echan à perder quando lo apartã de si? es mucha verdad, pues lo dexaron, para adorallo, y para que se hiziesse del vn Idolo que veneraſſen. En lo qual se nos enseña q̃ no està el toque, en que posseamos, oro, ò en que lo despreciemos, mas en el animo con que lo posseeys, ò lo dexays: porque si es para adorallo, poco mõta el despreciallo, si lo despreciays, poco daño haze que lo posseays.

*Tertu. de cul. fæm. capi. 13.*

Empero la pobreza de espiritu predicada à los perfetos, y Religiosos, es mayor, y mas perfeta, por quanto procede no solo de la templança, mas del dõ del Espiritu santo, que es el temor, al qual por ser el primer don, le respõde la primera bienauenturança, la qual consiste, no solo en no dessear riquezas, mas en despreciar las ofrecidas, y esto en reuerencia, y acatamiento, de Dios, como dize nuestro padre santo Tomas, porque aquel que teme à Dios perfetamente, y lo reuerencia como deue, y le està sujeto, como à padre, no quiere ser honrado sino en el, ni quiere otras riquezas sino las del cielo. To do lo qual pertenece à la pobreza de espiritu, en quanto procede del dõ del temor à que se atribuye. La qual pobre za haze que el alma tema ser honrada dentro en si, pensando de si alguna cosa. De donde vino san Agustin à difinir la pobreza, diziendo: *Est exinanitio, inflati. & superbi animi*, pobre era Abraham siendo rico, porque ni en el dessear, ni en el adquirir, ni en el vsar de los bienes auia alguna desorden, mas hasta aqui no passaua de humilde, modesto, y templado, refrenaua la presuncion de la esperança, pareciendole que no merecia nada, entraua en el numero de los pobres, no llegaua à serlo de espiritu, y entonces lo fue, quando del Rey de Sodoma no quiso aceptar cosa alguna, despues de auer vencido à los quatro Reyes, diziendo: *Leuo manum meam ad Dominum Deum excelsum, possessorem cæli & terræ, quod à filo sub tegminis vsque ad corrigiam caligæ non accipiam, quæ tua sunt, ne dicas ego ditaui Abraham.* En las quales palabras se contiene vn solemne juramento, que Abraham hizo, que ni del Rey, ni de la presa recibiria cosa alguna, lo qual fue don del Espiri tu santo que no se contentò cõ acabar con Abraham, que no desseasse los despojos de los enemigos, mas que ofreci dos los despreciasse,

*August. apud D. Thom.*

*Gen. 14.*

Moyses pobre era, y despreciador, por mas que consentia ser tenido por nieto de Pharaon, pues ni para serlo, ni para cõseruarse hazia cosa alguna mal hecha, antes boluia por los suyos, quãdo importaua, arresgãdose à perder el estado, que tenia: mas no passò por entonces de humilde, templado, y modesto, y no llegò á ser pobre de espiritu, sino quando hizo lo que san Pablo afirma del, quando dize: *Fide Moyses grãdis factus, negauit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens, affligi cum populo Dei, quam tẽporalis peccati habere iucunditatem.*

*D. Tho. ibid. & 2.2.q.19 art.12.*

Quiere

Quiere dezir que llegò Moyſes à deſpreciar el altura, y reputacion en que eſtaua, y trocarla por el eſtado, en que el afligido pueblo eſtaua, lo qual le procedio de la lumbre de la fe, y del temor filial, que deuia à Dios como á padre, el qual le obligaua à que temieſſe ſer honrado por orden de vn tyrano. Lo qual ponderando ſan Chriſoſtomo dize. *Aborruit auerſatus eſt*: Que parece que tuuo Moyſes aſco al Principado en que eſtaua, y ſe deſuió del como de grande mal. En eſte ſentido eſplica ſan to Tomas nueſtro padre el verſo de Dauid, que dize aſsi: *Hi in curribus, & hi in equis, nos autem in nomine Dei noſtri inuocauimus.* Los mundanos dependan en ſus vitorias, y empreſas, y en la honra dellas, de los inſtrumentos bellicos, de las armas, y de los carros, y caballos: mas los juſtos que ſon mouidos del Eſpiritu ſanto, no ſe atreuan â querer bien alguno ſino à Dios. De ſan Hilariõ cuenta ſan Geronimo, que tanto le peſaua de ſer eſtimado, y tenido en cuenta, que viendo como el Monaſterio, en que viuia era grande, y en el buſcauan Obiſpos y Sacerdotes, y Matronas, acordandoſe de la primera ſoledad quando de antes ninguno le conocia, ſolia dezir: *Rurſus ad ſæculũ redij, recepi mercedem meam in hac vita. En homines Paleſtinos, exiſtimant me eſſe alicuius momenti.* Eſto repetia muchas vezes, haſta que huyò, y ſe fue â ver con ſan Antonio, y viendo que aun en aquel deſierto lo buſcauan, ſe acogiò à Alexandria y no baſtando eſto para que lo dexaſſen, ſe fue à morar à las Iſlas del mar, *vt quem terra vulgauerat, Maria celarent*, para que los mares encubrieſſen à quiẽ la tierra diuulgaua el qual deſprecio, y humildad no procedian ſolamente de la templança, y modeſtia, que eſtas paran en no deſſear deſordenadamente, mas del don del temor, que haze reuerenciar à Dios de manera, que tema vn alma ſer honrada, ſino es por ordẽ del cielo.

*D. Tho. 2.2.q.19. arti. 12. Pſal. 19.*

*Hier. in vit. Hil.*

Y por aqui ſe puede ver qual es la obligacion de la gente Religioſa, los quales no ſolamente eſtan obligados à ſer pobres de eſpiritu, para no deſſear los bienes deſta vida, mas deuen comprar el cielo à mayor valia, y deſpreciar todo quanto les pueden ofrecer, y lleuar el cielo no por las obras de los preceptos, mas de los conſejos. De adonde vino à dezir ſanto Tomas nueſtro padre del Religioſo aſsi: *Qui ligatus præceptis, religatur conſilijs.* Quiere dezir el ſanto, que en quanto Chriſtiano, eſtaua el Religioſo atado con preceptos, mas que por la profeſsion, ſe puſo mas à recaudo, y atò de nueuo cõ los conſejos, que ſon la materia de los votos que hizo, y fue eſto echar vnos cordeles ſobre otros en ſi, para aſſegurarſe. Lo qual tanto tiene de eſpanto, quanto mas tiene de dificultad, y conſiguientemente de merecimiento. Si vieſſedes que el año paſſado en las rentas de la alhondiga ſe echarõ muchos millares, y por ſer el arrendamiento tan alto los arrendadores ſe perdierõ, no os eſpantarades, ſi vieſſedes que eſte año no auia quien quiſieſſe entrar en ellas, mas ſi vieſſedes que auiendo perdido eſtos mucho el año paſſado en las rentas, andando ellas baxas, oy ay quien eche en ellas mucho mas, os marauillariays mucho, y diriays que à mucho ſe atreuia quien las tomaua tan caras. Ni mas ni menos puſo Dios el precio del cielo en la guarda de los preceptos, los Chriſtianos ordinarios ſon los que echan y emplean en el eſte precio de los Mandamientos, y ſupueſto que tantos en eſte precio tan acomodado ſe pierden, como dize Chriſto. *Intrate per anguſtam portam, quia lata porta, & ſpacioſa via eſt, quæ ducit ad perditionem, & multi ſunt qui intrant per eam*, no eſtando obligados à mas que à no deſſear deſordenadamente, ni exceder en la juſta ſatisfacion de las afrentas, es coſa digna de grande eſpanto que aya gente, que ſobre el precio de los Mandamientos eche el de los conſejos, y las obras de ſuper erogacion, como

*D. Tho. in Epiſt. Iacob.*

*Matt. 7.*

mo son los votos, y fuera del no desear, prometan el despreciar quanto se les ofreciere, y fuera de no vengarse excediendo, añadan el perdon dado de animo, y de coraçon.

Y hablando en particular de la pobreza voluntaria que es la misma que la del espiritu, y la primera bienauenturança, y el primer voto que el Religioso haze, nacido del temor, digo q̃ siendo este voto el menor delos otros conuiene à saber, que el de la obediencia, y castidad, con todo es la rayz y el fundamento dellos, porque tanto vn Religioso serà mejor, quãto fuere mas pobre, y mas necesidades tuuiere, y mejor guardare la pobreza, que professò, no teniendo, ni desseando tener cosa alguna desta vida, antes despreciandolo todo: y por el consiguiente aquella Religion serà mas reformada, que mejor guardare la pobreza. Porq̃ assi como la humildad quita los impedimentos de la gracia, echando fuera la soberuia, assi la pobreza quita todos los encuentros, y estoruos de la obediencia, y de la pureza, y con vn religioso humilde, y despreciador no tiene el demonio que hazer, ni el mundo, que tener con el dares, ni tomares.

*Chrisost. ho. 5. ad popul.* Pondera san Chrisostomo, que miẽtras que Iob fue rico, y tuuo hazienda, al demonio no faltaron ocasiones, en que fundar sus trayciones, y con que colorear sus falsos testimonios, que à Iob leuãtaua, diziẽdo q̃ si seruia à Dios era por interesse: mas luego q̃ Iob empobrecio sin perder el amor de Dios, *Nec hi sceere quidem ausus est*, no tuuo que *Bar. fol. 227.* boquear, ni osó continuar en las calunias primeras. El Cardenal Baronio aduirtio excelentemente, que auia sido prouidencia particular, que Dios tuuo de la primitiua Iglesia, y de las almas que le dieron principio, el auer comẽçado despreciandolo todo, y poniendo sus haziendas à los pies de los Apostoles, perdiendoles el amor y aficion: porque como de alli à poco se auian de leuantar persecuciones contra los Christianos, no solamente á fin de que se les quitasse la vida, mas que les robassen las haziendas, fue vna soberana, y Diuina traça (para que la Iglesia quedasse firmissima, y las almas de los fieles con los tormentos no bacilassen) el despossessionarse ellos primero de los bienes temporales por el santo desprecio, à fin de que quedassen cõ menos enemigos para el tiempo de la persecucion: porque teniendo menos que perder quedauan mas seguros, y no teniendo cosa alguna, no tendria el demonio ni el mundo, por donde assir dellos, y assi no temerian morir, pues en el mundo no les quedaua cosa à que pudiessen estar aficionados, y tener sentimiento y dolor de dexalla. Lo qual no tienen los auarientos, y cudicioſos, que como tengan aficion à las riquezas, y esten en possessiõ dellas, estan sugetos à varias tentaciones y arriesgados à perder las almas, por no arriesgar las haziendas, que fue lo que dixo san Pablo escriuiendo á Timotheo: *Nam qui volunt diuites fieri incidunt, intentationem, & in laqueum diaboli, & desideria in vtilia, & nociua, quæ mergunt homines in interitum, & perditionem.* *1. ad Timoth. 6.* Y con razon, porque las almas que viuen en el mundo, llenas d̃ desseos del, estan á cortesia del demonio, para que della s haga lo que quisiere, y que las eche a perder de la suerte q̃ mas quisiere. Y en el mismo riesgo viue el Religioso, que en la religion tiene algunos destos desseos, aun mas inutiles, que al seglar: pero luego que dellos se despossee, y enrriqueze del desprecio, y el demonio es el q̃ queda à su cortesia del, ni tiene q̃ ver con el, antes està recogido, en la religiõ como en playa y lugar apartado y quieto, donde no llega tormenta, que haga daño alguno, y viue vna vida imperturbable, porque si pierde, no siente por quanto no ama ni estima, sino lo honran, piensa que nada merece: si lo afrentan se persuade que le dieron lo que le era deuido, y

do, y aſsi ſiempre viue alegre, y contento.

*Chryſoſ. to.3.ora. de ſanct. Philog. 1.The.5.* Eſplicando ſan Chryſoſtomo las palabras de ſan Pablo de la primera carta, que eſcriuio à los Teſalonicēſes, que dizen: *Semper gaudete*, donde les encomienda que anden ſiempre alegres, pregunta como puede ſer, que en mũdo tan ocaſionado à triſtezas, tan lleno de motiuos dellas, ande vn alma ſiempre contenta? *Si hic ſunt, vbi ſunt morbi, inſectationes, præmaturæ mortes, calumniæ, inuidiæ, deſperationes, iræ, cupiditates, innumerabiles inuidiæ, quotidianæ ſolicitudines, innumeri dolores?* Como ſe compadece coraçon ſiempre alegre no le faltando vnos continuos motiuos de triſteza, los quales no pueden dexar de auer en mundo tan lleno de diſcordias, embidias, odios, y perſecuciones, malquereres, peleas, deuates, apetitos, y deſeſperaciones, y donde oy ſe os muere el padre, mañana el hermano, otro dia la muger, vn dia os dan la mala nueua, otro llega la carta que ſe perdio la hazienda, que no os ſalio el despacho como deſſeauays, que la ſentencia fue contra vos? Reſponde el ſanto que nada deſto eſtorua la verdadera, y

*Idem.* continua alegria de nueſtra alma, ſi nosotros quiſieremos, *Paulus dixit fieri poſſe, vt ſemper gaudeamus. ſi quis paululum ex rerum mundanarum fluctibus exexerit caput.* Quien puſiere en tan malo y triſte mundo viuir alegre, deſprecie eſſe mundo, y haga del poco caſo, viua deſaficionado, leuanteſe del por el pēſamiento, y nada de lo que le ſucediere le dara pena: porque à vnos penſamientos altos, y leuantados de la tierra por el deſprecio, y deſaficion, no llegan las ſaetas del demonio, ni del

*Chryſoſ. ho.22 ad Hebr.* mundo, *talis eſt enim mens cum fuerit alata, quando abſceſſerit ab his, quæ ad hanc vitam pertinent, nihil eam poteſt aprendere, omnibus eſt altior, etiam ignitis iaculis diaboli*, dize ſan Chryſoſtomo: el qual al alma deſpreciadora del mundo compara cō el aue, que ayudada de las alas tomò el buelo deſde lo baxo de la tierra al ayre, y dize que al alma ſanta ſiruen de plumas los denſamientos, con las quales buela de la tierra, y no para haſta ponerſe en tanta altura, que ni las ſaetas del demonio, por abraſadas, que ſeã, le puedan tocar. Que fue de lo que Dauid daua gracias al Señor, quando *Pſal.90.* dezia: *Quoniam tu es Domine ſpes mea, altiſsimum poſuiſti refugium tuum.* Señor doyme por ſeguro, pues no me contento en poner en vos mis eſperãças, mas vos ſoys la miſma eſperãça mia, y con teneros à vos en eſta cuenta, no me q̃da que temer, pues tẽgo todo mi bien en parte, dõde ningun poder le podra hazer mal. Quien aſsi lo hiziere, no tẽdra que recelar ni temer, porque ſi ſe le muriere el padre, harà cuenta que le queda Dios por padre: ſi el hermano, imaginarâ que en ſus vezes le queda Chriſto por hermano ſuyo. Si ſe le muriere el hijo, hara cuenta que quando mucho lo tenian empreſtado, y ſe lo boluieron à pedir. Y aſsi nada le darà pena ni lo deſcompondra. Y ſi eſto puede ſer en eſta vida, dize ſan Chryſoſtomo, que ſerà en la otra, que oy go- *Chry.ho. de Phil.* zan los bienauenturados. *Vbi non eſt meum, & tuum, frigidum verbum, in vehens in vitam noſtram quidquid malorum eſt, innumeraque gigneus bella.* Dichoſa tierra, bienauenturada patria, donde no ay particularidades, antes el Dios que â todos beatifica es comun à todos los moradores della, nada tienen propio, ni pueden dezir: eſto es mio, aquello es tuyo, palabras injurioſas, y poco caritatiuas, que lo apropian todo à ſi, para que no quede nada à los otros: palabras de donde proceden todas las inquietudes del mundo, las diſcordias, y las contenciones, y finalmente todos los males deſta vida.

Y conſiderando el miſmo ſanto el *Ibidem.* eſtado de la primitiua Igleſia, quando los Chriſtianos viuian en comun, auiẽdo reſignado todo genero de propiedad, dize aſsi: *Hæc erat angelica reſpublica, nihil dicere proprium. Hoc protulit primum germen, naſcens Eccleſia.* Si en el mũ-

do en

do en algun tiẽpo vno retrato del cielo, fue en el tiempo de la primitiua Iglesia, quãdo començaron los Christianos, los quales mas parecian Angeles q̃ hombres, y el primer fruto que la gracia entõces dio, fue el amor fraternal, el qual todo lo hazia comun. Donde se Infiere claramente, que quien quisiere viuir descansadamente, procure desamar las cosas desta vida, para que assi no sienta nada delo que puede suceder en el mar del mundo, al qual las Religiones siruen de Islas, donde los mares quiebran su furor, y estos son los paraysos de la tierra, en los quales a imitaciõ del cielo no ay mio, ni vuestro, ni palabras injuriosas, mas todo es comũ à todos, pues lo es el Dios q̃ beatifica à los santos. Todo lo qual procede del temor de Dios, el qual causa tanta alegria en las almas, tomadas dl amor diuino, que de ninguna manera cabe alguna tristeza en ellas. *Deum timens lætitiæ radicẽ lucratus est, & omnẽ habet lætitiæ fontẽ.* Dize S. Chrysostomo que el alma fundada en el temor de Dios, q̃ la haze despreciadora, y humilde, posee de rayz toda la alegria, y es señora de vna fuente perenne de todos los gustos espirituales, los quales jamas se puedẽ secar, y por mas trabajos q̃ acontezcan, y trabajos q̃ sucedan à vn alma destas. *Veluti in vastũ lætitiæ pelagus incidentia extinguntur.* Es como si vna gota de agua salada viuiera caydo en vn Oceano de agua dulce, porque luego inmediatamẽte se conuirtiera, y mudara en dulce de salada. Ni ay q̃ espantar, porq̃ todos los males juntos para vn alma, que teme à Dios, y està resuelta con el desprecio, y humildad, q̃ la haze despreciar los males, y los bienes (vnos porque no los teme, y otros porque piensa que no los merece) son como vna gota de agua salada, que cayò en la fuente, y mar de todas las alegrias, q̃ es el temor de Dios, porque las que el mundo dà proceden, de arroyuelos que luego se secan, mas las del cielo manan de vnas fuentes perennes, q̃ corren à todo tiempo, y queda vn alma destas gozando en esta vida priuilegios de glorioſa, à quien no llega perturbacion alguna.

*Chry. ho. 18. ad popul.*

Estauan los Egypcios en tinieblas densissimas, mas las almas dessos justos en esse Egyptio, como otros hijos de Israel viuieron cercados de luz. Pensarõ los Caldeos, que los tres mancebos de Babilonia estã ardiẽdo en la hornaza, y ellos en las mayores llamaradas estauã llenos de rocio, y de refrigerio. Este es el estado de la Religiõ, del qual fue figura este monte, donde Christo predicò estas bienauenturãças; para las quales en ella ay mas, y mejores aparejos, y menos cõtradiciones, q̃ ẽ el mũdo, dõ de los hõbres andã sujetos à las leyes, y puntos del, y es hõra no tener necessidad, vengar injurias, y vsar demasias: empero en la Isla y montealto dela Religion el credito està en tener mas necesidades, padecer mas afrẽtas, sufrir mas injurias, padecer mayores hãbres, y sedes, ser menos bien tratados, andar mas rotos, y peor vestidos. La Religiõ es el monte solitario, donde el Señor lleua las almas, que parece tiene predestinadas para la gloria, y sacandolas de las ocasiones, les habla al coraçon, enseñandoles como podran ser bienauenturadas en esta vida dispositiuamente, para serlo en la otra con toda la perfeccion. Finalmente estas son aquellas à las quales reuela sus secretos, como S. Bernardo dize, porque a muchos habla Dios por señales, y palabras, mas á lo intimo del coraçon à los menos, y solo à aquellos, que de coraçon lo amã y por tãto se deue tener por bienauenturada aquella alma que Dios llama al desierto, y monte de la Religion, y à la cumbre dela perfeccion, y vida Apostolica, que es el lugar donde Dios depositra sus regalados, y les comunica los doues de su diuino Espiritu, que es el que haze los soldados viejos en esta espiritual milicia.

*Exo. 10.*

*Dani. 3.*

*Bernar.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Quoniam ipſorum eſt Regnum cælorum.*

AVemos hablado de las bienauenturanças en quanto ſon actos meritorios de la gloria, y diſpoſiciones, para ella, põderemos aora los premios que Chriſto à cada qual dellas ſeñala, y el ordẽ, y depẽdencia q̃ tienen entre ſi. S. Ambroſio hablando de las jornadas, q̃ el pueblo hizo deſde Egypto à la tierra de Promiſsiõ, pondera q̃ quãto mas el pueblo yua caminando, y apartãdoſe d̃ Egypto, tãto mas Dios lo fauorecia, y creciã los regalos, y mercedes con las jornadas q̃ haziã, porq̃ en vna les daua el manâ, en otra agua ſacada de la piedra, en otra parte veniã aues del cielo, llegando à Synay les dio la ley, en otro parage alcançauan vitorias. *Amb. in Pſal 118. ſermo. 5. Exod. 5.* *Idem.* *Vt his beneficijs ſotus exercitus, nullum prolixi itineris ſentiret laborem,* dize el ſanto, para que con eſtos regalos, y fauores ſintieſſen menos el trabajo d̃l camino, y cõ la mejoria, y ventaja del premio, q̃ cada vez era mejor, emprendieſſen la dificultad del trabajo q̃ de nueuo ſe les ofrecia, y fueſſen adelante en el. *Idem.* *Itaque quod in illo populo typus fuit, in nobis veritas.* Todo quãto ſucedio al pueblo antiguo, fuerõ figuras, y ſombras delas verdades q̃ auian de paſſar entre noſotros, y Dios, aſsi en lo que toca al premio, como al trabajo: porq̃ aſsi como las jornadas de entonces eran ſombras en cõparacion de las que deuen hazer nueſtras almas por medio del deſprecio, manſedũbre, hambre, y lagrymas, aſsi tambien el premio de entonces qual era el manà, el agua, las vitorias, no teniã comparacion con lo q̃ Dios en la ley de Gracia prometio à los bienauẽturados. Cõ todo en vna coſa ſe parece mucho, y es, q̃ aſsi como Dios acada jornada daua ſu premio, ſegũ el mayor, ó menor camino eſta miſma proporciõ ſe guarda en el galardon deſtas bienauenturãças, el qual es mayor, ò menor ſegun la dificultad q̃ ſe vẽce en cada acto de virtud

Lo qual ſe ve claramente, porq̃ ſiendo el premio de todas ellas, el miſmo aunq̃ pordiferẽtes palabras eſplicado, por quãto por el Reyno del cielo, poſſeſsiõ dela tierra, cõſuelo, hartura miſericordia, y ver à Dios, y ſer hijo ſuyo, ſe entiẽde la bienauẽturança, eſplicada à nũo modo por diuerſas coſas, q̃ ſon de noſotros mas eſtimadas, cõ todo va en ellas creciẽdo el premio ſegun la dificultad del acto de virtud, con q̃ ſe merece. Conuiene à ſaber al pobre de eſpiritu, ſe promete q̃ ſerà Señor del Reyno del cielo: mas porq̃ es mas ſer mãſo y pacifico, q̃ ſer pobre, por quanto mayor dificultad vẽce quien ſufre las injurias, q̃ ſe hazen à la dignidad dela propia perſona, q̃ es el objecto de la mãſedũbre, de lo q̃ es deſpreciar los bienes eſteriores, el premio q̃ ſe promete es mayor, q̃ el q̃ ſe ofrece al pobre, como es poſſeer el cielo, porq̃ muchas coſas ſomos ſeñores, q̃ no poſſeemos. Y porq̃ es mayor merecimiento llorar las vanidades deſta vida, y los q̃ tras ellas ſe van, dexadas las verdades del cielo, q̃ ſer deſpreciador, òmanſo, antes eſtas dos virtudes pertenecen al eſtado de los perfetos, y conſiſten en echar fuera los males que es el primer eſcalon, que ſube el virtuoſo, à los lloroſos da Dios mayor premio, de lo que es ſer ſeñor, y poſſeer, como es conſolacion. Porque de muchas coſas ſomos ſeñores, que poſſeemos con pena y dolor. Y como quiera que es acto mas meritorio andar en vna continua hambre, y ſed, de que ſea Dios de todos amado, y de ninguno ofendido, que todo lo demas, que es menos, á eſta virtud ſe promete mayor virtud, qual es la hartura: *Quoniam ipſi ſaturabuntur,* porque mas es eſtar harto y ſatisfecho, que ſer conſolado, porque hartura dize abundancia de conſolaciõ. Y como haga mas el q̃ entra en el numero de los miſericordioſos, porq̃ mas es dar alguna coſa à alguien, q̃ deſſearla, el premio cõcedido à eſtos es mas auẽtajado q̃ el d̃los hãbriẽtos, porq̃ à eſtos daſele la hartura

hartura que merecen de justicia, mas â aquellos cõ quien se vsa de misericorse les da mas hartura que la que merecen. Y como quiera que arguya mayor dificultad la pureza de coraçon. *Beati mundo corde*: por quanto el purificar el coraçon de todas las aficiones es viuir en la carne sin ella, y en el mundo como si estuuiesseys en el cielo, se le sigue mayor premio, como es ver à Dios *quoniam ipsi Deum videbunt*: porque claro esta que en la casa del Rey, mas es vello y tratallo, que comer en su casa. Y como el supremo grado de virtud sea, *beati pacifici* tener vn alma paz consigo, y con Dios, y hazer con los proximos la tengan entre si, lo qual es oficio de Dios se le sigue premio mas auentajado, como es: *Quoniam filij Dei vocabuntur*: Porq̃ claro està, q̃ mas es ser hijo del Rey, que vello, ò conuersallo.

De donde se infiere claramẽte, quãto merezca este Señor ser seruido de nosotros, pues es tan puntual en el premiar, que con la dificultad de la obra, en que lo seruimos, va creciendo el premio, y tanto como nosotros nos auentajamos en el seruicio, el nos mejora en el galardon, y podemos dezir lo que Philon en esta misma materia dixo de Dios con Abraham. *Certante Deo cum amico mutuis officijs*, que ay entre Dios, y su sieruo contienda de muchos, y reciprocos beneficios, y se andan á porfia en obligaciones, el hõbre à hazer seruicios, y Dios á hazer mercedes; y esto con tanta puntualidad, que ponen en balança no solo nuestras obras, mas los quilates dellas de vna parte, y dela otra los premios, para que estas no pesen menos que los seruicos, antes: tomada la semejança de dos hombres que estuuiessen pesando alguna mercaduria; y de vna parte estuuiessen poniendo en vna balança la hazienda, y otro en otra el peso della, y cada qual d̃ su parte echasse mas. Esto haze Dios, echays pobreza, el Rey no del cielo, acrecentays mansedumbre, el acrecienta possession dessa gloria, poneis lagrimas, el, cõsuelo, echays hambre, y sed de justicia, el echa hartura, añadis vuestra misericordia, el la suya diuina, ni dexa passar obra, ni quilate della sin galardon. El mandar Dios à Abraham, que sacrificasse à su hijo vnigenito q̃ amaua, y se llamaua Isaac, diziendo: *Tolle filium tuum vnigenitũ, quẽ diligis Isaac & vade in terram visionis: atque ibi offeres eum in holocaustum, &c.* no fue traerle à la memoria cosas que lo entristeciessen, y afligiessen, como era el ser su hijo, el no tener otro, el ser amado, y querido: mas acordalle, y asseguralle que auia de pesar muy bien aquella obra con todos sus quilates y circunstancias, que la hazian dificultosa, y que tuuiesse por cierto, q̃ si le era cosa pesada, el resoluerse y determinarse de matar, y que el q̃ auia de matar, era su hijo, y amado, y vnigenito, q̃ el en la balança del premio echaria vn peso, por matar, y otro por matar hijo, otro mayor por ser el muerto vnigenito, otro por ser amado, otro por ser Isaac, que quiere dezir risa con cuyo nacimiẽto los padres ya viejos se auiã alegrado tanto, y yria creciendo el premio del vno cõ la dificultad del otro, y assi nada le quedaria por pagar. Con esta misma declaracion comẽço Dios à seruirse del santo Patriarca, y el à obecerle. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui*, dixo Dios, à Abrahã, y no es de creer q̃ le nõbrasse patria, parientes, y padres para entristecerlo mas, mas para certificarle q̃ quãtas circũstãcias tenia aquella obra, las auia el de pesar, para galardonarlas, dãdole vn premio por dexar la patria, otro por dexar padres, otro por despreciar parientes. *Deus vitam meã annunciaui tibi: posuisti lachrymas meas in conspectu tuo*: como si dixera: Señor, no siento el padecer, pues days entrada delante de vos à mis aficiones, y para mis tristezas pesadúbres, y cõgojas, no ay puerta cerrada, y se pueden entrar à quexar, quando quisierẽ. *Posuisti lachrymas meas inconspectu tuo.* En el Hebreo se lee, *in*

*Philo. li. de Abra.*

*Gen. 22.*

*Gen. 12.*

*Psal. 51.*

*in ſæculo, vel in vtre tuo*, no derramo vna lagrima q̃ luego no la mande yſentrar en vueſtro ſaco, y eſcreuir en vueſtro libro, para mandarle dar peſo y valor, y ſatisfazerme los quilates della, Como ſi dixera. Señor yo aca padezco, mas vos alla lo aſſentays en vueſtra cuẽta, para pagarmelo deſpues. La Tiguri na dize: *Fugas meas dinumeratas habes: an non in rationario tuo?* Vos Señor traeys mejor contadas que yo las vezes que huy de Saul, y quantas vezes de Abſalon, los montes, y valles por donde anduue deſcalço. Y quien tambien ſabe el numero de los paſſos de mis pies, q̃ duda ay que no tendra oluidadas las lagrimas de mis ojos para tenerlas todas eſcritas en el libro de vueſtra razon eterna, para que ni vna ſola quede ſin galardõ: Eſto quierẽ dezir las palabras de Chriſto á ſus dicipulos: *Veſtri autem capilli capitis omnes numerati ſunt, ideſt minimæ cogitationes veſtræ.* De vno delos padres del Yermo ſe cuenta que por tener la celda lexos de la fuente de que beuia, y coſtarle mucho trabajo el yrla à buſcar tan lexos, tratò de edificar otra celda mas cerca, y yendo vna vez á la fuente, ſintio que vn Angel le venia atras contando los paſſos, que haſta la fuente daua, para galardonarſelos. Lo qual viſto por el, mudò la celda mas lexos, á donde el camino fueſſe mas largo y el trabajaſſe mas, y dieſſe mas paſſos, pues tambien los empleaua en vn Señor, que los mãdaua contar para pagarlos. El mũdo anda à ſolo negar ſeruicios, porq̃ Ioſepho cuenta q̃ muerto Pharaon entrò Moyſes à ſu hijo à alegarle los ſeruicios, q̃ auia hecho á ſu padre, como era el auer deſtruydo los Ethiopes, ſin q̃ por eſſo le vuieſſẽ hecho merced. *Quem deridens Rex, ſeruum ſuum fugitiuum vocauit, & pro ſeditione eum rediſſe.* A de vn eſclauo fugitiuo tu as hecho ſeruicios à mi padre? Los ſeruicios que hiziſte fue huyrle, y los que aora me haras, ſeran aluorotar el pueblo. Si el padre hizo mal en no pagar ſeruicios, y obligaciones, peor lo hizo el hijo en negarlas, y deſconocellas. Dios nueſtro Señor ſi mucho quiere de noſotros, es para darnos mucho, y peſar no ſolo los ſeruicios, mas las circunſtãcias dellos, para q̃ con la dificultad dela obra, en que lo ſeruimos, crezca el premio, y galardon que nos da.

*Tigurin.*

*Mat 10.*

*in vitis Patrum.*

*apud Petrũ Cõm. in hiſ Eccleſiaſti.*

Eſtos ſon los caminos, por dõde los ſantos fuerõ al cielo, eſtos ſon los premios q̃ eſtan gozando: ſino que los caminos, q̃ en el principio dela Igleſia yuan tã llenos d̃ ſantos, oy por nueſtros pecados vã tan ſolos, que podemos dezir por ellos lo que Ieremias, dize de los caminos de Ieruſalẽ deſtruyda: *Viæ Syon lugent, eo quod non ſint, qui veniant ad ſolemnitatem.* Eſtauan aquellos caminos tan ſolos, que parece llorauan por paſſageros. Eſtas bienauenturanças del ſanto Euangelio andan tan poco frequentadas, que parece que ellas eſtan haziendo grandes llantos, por la falta de quiẽ las frequente, y q̃ raros ſon los que quieren caminar por la pobreza, porque todos quieren ſer ricos, pocos los pacificos, porque todos tratan de vẽgarſe, poquiſsimos los llorooſos, porque todos pretenden ſer alegres, ningunos, los hambrientos de voluntad, porque todos trabajan por verſe hartos: ſiendo aſsi que la gloria, que nos eſtà eſperando, todo eſſo y mucho mas merece, y quanto aca ſe padece queda muy atras delo que alla ſe poſſee. Chriſtiano ſi crees lo que Dios tiene preparado en el cielo à los que lo aman, como reparas en amarlo? ſi te perſuades q̃ ay bienauenturança, alla qual es vn agregado de todos los bienes, con certidumbre de que jamas ſe perdera, como te parece aſpero el camino del cielo, eſperãdo hallar tan grãde refrigerio en el fin de la jornada? Ay paray ſo y te quexas? ay gloria, y pecas? ay cielo y te parece arduo y dificultoſo el perdonar? ay vna bieauẽturãça, q̃ dura para ſiẽpre, y te parecẽ intolerables los trabajos deſta vida, q̃ ſe acabã cõ ella à durar mucho? Marauillome mucho con S. Geronimo como no deſſeamos

*Treno. 1.*

*Hieroni.*

que

que hasta las piedras dela calle,y la tierra,en que andamos, se conuiertan en espinas, y puas, pues tal bien por medio de los trabajos se alcança. Esforcemonos à trabajar, no se nos passe tan grande bien, esta gloria en dulçaua de manera los trabajos de los santos, que aun en esta vida no le sabian à trabajos, mas à gloria dize san Agustin. *Tua enim dulcedo lapides torrentis Stephano dulcorauit, tua dulcedo creaticulam Laurentio dulcem fecit, pro tua dulcedine ibant Apostoli gaudentes, ibat Andreas securus ad crucem. Pro hac emenda Bartholomeus propriam pellem detraxit: pro hac gustanda Ioannes poculum Beneni: intrepidus potauit, hanc vt gustauit Petrus, quasi ebrius clamauit: bonum est nos hic esse. Vnam enim stillam dulcedinis gustauit, & omnem aliam fasti diuit. Quid putas dixisset si magnam illam gustasset multitudinem dulcedinis.* Que nos detiene? que nos diuierte, para que no andemos por estos caminos? Si tanto hazemos por la vida de vn cuerpo, que ò tarde, ò temprano se á de acabar, que no merece hagamos por vna vida que durarà para siempre? *Si tanti vitrum, quanti margaritam*, dize Tertuliano, si tãto se haze por vidrio, vanidad, y ceniza que se à de acabar, con vn pequeño toque, la piedra preciosa de la gloria que estremos y finezas no merece? Si gustos, y deleytes nos diuierten, alla seremos consolados, y hartos dellos. *Si tanta facis nobis in carcere qualia ages in palatio? Si tanta solatia in hac die lachrymarum, quanta conferes in die nuptiarum*, dixo san Agustin. Es tan grande el gusto que consigo trae la vista de Dios, aunque no se nos diera mas que por vn dia, esse solo merecia que renunciassemos todos los deleytes desta vida, aunque se nos permitierã por millares de años. Esto quierẽ dezir las palabras de Dauid: *Melior est dies vna in atriis tuis super millia*. Señor vn buen dia de los vuestros, y con vos vale mas que quantos el mundo puede dar: Pues Christiano si tanto desseo tienes de beuer de las aguas deleytosas, para que las buscas en el camino de Egypto, donde ellas parecen claras, y son encharcadas, azules, y ponçoñosas, que mas matan las almas que las sedes. *Et nunc quid tibi vis in via Aegypti, vt bibas aquã fluminis? Et quid tibi in via Assyrorum, vt bibas aquam turbidam?* En figura del pueblo habla Ieremias con nuestras almas, para que veamos las fuentes, de que bebemos, y la calidad de las aguas, los gustos que buscamos, los deleytes porque nos desuelamos, que veamos no sean aguas, en que se ahogan las almas, como en el rio de Egypto se ahogauan los niños, para que quãdo las quisieremos beuer, sea en aquel caudaloso rio de deleytes, la visiõ beatifica, la esperança de la qual endulça los trabajos, y buelue suaue todo lo q̃ por ella se padece.

Tan grande es el bien, que se espera, que la pena conque lo merezco me deleyta, quando pienso en el bien por que padezco. Pues si tan de ante mano deleyta la pena, aun quando aflige, solo por la esperança del futuro plazer, que se à de alcançar, quando la pena estuuiere passada, y el gusto presente, que tal parecera essa pena? No parecera ni aun vn sueño de pena en la presencia de aquel plazer. El santo Iosef despues de servendido y encarcerado, viendose principe de Egypto, ya no se acordaua de los trabajos passados en comparacion dela prosperidad presente, y por esso al primer hijo que le nacio llamó Manasses, que quiere dezir oluido, diziendo. *Obliuisci me fecit Deus omnium laborum meorum, & domus patris mei.* Puso nombre al hijo segun el estado, en que lo auia puesto la felicidad presente, que era auerle hecho oluidar quanto auia sufrido. Si cosas tan limitadas, como son bienes de la tierra, hazen oluidar trabajos, que haran los bienes diuinos, y posseydos en el cielo? Quan pequeña parecera alli la penitencia passada? Quan leues las afrentas padecidas? *Mulier cum parit triſtitiam habet quia venit hora eius: cum autẽ peperit*

*Tert. ad Martyr.*

*August. vbi sup.*

*Psal. 83.*

*Ierem. 2.*

*Gen. 41.*

*Ioan. 16.*

*pepererit puerum, iam non meminit præſſuræ propter gaudium: quia natus eſt homo in mundum.* Pues ſi tan grandes dolores como los del parto ſe oluidan cou tan peque ño bien, qual es el que nace, para morir mañana, con quanta mas razon ſe oluidaran à vn alma los trabajos paſſados, quando ſe viereen braços cõ Dios, ſin temer đ perdello? Como no damos prieſſa à eſta dicha? Como no andamos perdidos, y deſuelados por eſte bien? Si en los bienauenturados pudiera auer embidia, piẽſo nos la tuuieran, viendo que eſtauamos en eſtado, que podiamos merecer mas, y mas gloria, lo qual ellos ya no pueda. Si la gloria que poſſeen ſe pudiere dexar, y venir al mundo, fuera por ganar mas grados đlla. Si fuera poſsible auer en los biẽauenturados deſſeo alguno, fuera đ Dios, no lo tuuieran mas eficaz, que deſte tiempo tan ſaludable, que noſotros tanto deſperdiciamos. Si en ellos pudiera auer arrepentimiento, tuuieranlo no pequeño de lo que deſperdiciaron: porque quanto aca perdieron de tiempo, tanto tienen alla menos de gloria, dela qual dize ſan Aguſtin aſsi: *Qui biberit ex fluuio paradiſi, cuius vna gutta maior Occeano, reſtat vt in eo ſitis huius mundi extinguatur.* *Auguſt.*

Obremos biẽ pues la vida es breue, y la gloria larga, alegrenſe los juſtos, que cerca eſtá la bienauenturança, y ſolamente ſiete, ò ocho jornadas ay que andar, y en el fin de cada qual ſu corona. Por rico ſe tiene el mayorazgo por lo que eſpera heredar acabada ſola vna vida de ſu padre, que eſtà de por medio, y eſto baſta para hallar vn buen caſamiento, aunque de preſente no poſſea nada. Si eſto paſſa aſsi como no ſe tendra por bienauenturado el que no aguarda mas que vna breue vida para ſer heredero de tanta gloria? El hijo hereda muriendo el padre, mas entre noſotros, y la herencia de la gloria no ay mas que nueſtra vida. O ó demonos prieſſa por lleuarnos eſta.

No nos eſtoruen los cuydados de la hazienda, no nos engañen las promeſſas del mundo, no nos detengan los halagos de la carne, cortemos todas eſſas amarras, guiemos la nao de nueſtra alma al puerto dela ſaluacion *Salua ſca pham*, dize ſan Chryſoſtomo, tratad de ſaluar la barca, y lleuarla al puerto ſeguro, no perdays vn punto, porque en cada inſtante de tiempo ſe pierden ineſtimables teſoros de gloria. Donde quiera que os hallaredes tomad eſte camino corriendo à la poſta en el, ſi os pareciere que os queda mucho en el mundo, Dios es ſuficiẽte paga, por cuyo amor es poco todo quanto ſe dexa. Mirad que toda la corte del cielo os eſtà eſperando, y los Angeles deſſean vueſtra yda: *Angeli videntes nos in primo parẽte præindicatos exultari inimica condoluerunt charitate per ampla ſepta vacui Paradiſi.* Dize Ruperto Abad que andan los eſpiritus Angelicos, à nueſtro modo de hablar triſtes de ver que eſtan vacias las ſillas del cielo, que los malos Angeles dexaron; y toda aquella bienauenturada cõpañia ſegura ya de ſu gloria, eſtà dando vozes, que ſubamos, ſolicitos đ nueſtra partida, y deſſeoſos de nueſtra bienauenturança. *Chry. ho. 2. ad pop.* *Rup. Abba. apud Lip. Gene. 2. textu. 4.*

Acuerdenſe los deuotos de los ſantos, que ſu principal alabança y ſeruicio, y por lo que ellos ſe dan por obligados â ſer abogados nueſtros, es la imitacion de ſus vidas, lo qual ſan Gregorio Niſſeno declara con la comparacion de dos hombres, cada vno de los quales tiene ſu ſello abierto con toda perfecion, qual deſtos dize el ſanto, mueſtra mejor la bondad del? El que con palabras encarece la obra, ò el que no ſe contenta con menos, que con eſculpillo en vna poca de cera, la qual transformando en ſi la figura, y letra del, mueſtra à los ojos la perfecion de la obra? Claro eſtá que mejor lo alaba quien lo imprimio en la cera, que quiẽ lo alaba con la boca. *Eo modo ſi alius quidem nuda oratione celebret virtutem magiſtri, alius vero ſuam ipſius imitatione exerquet, efficatior quam oratio ſublimis fuerit ea laus.* *Niſſe. in laud. Baſi.*

*laus, quæ per vitam repræsentatur.* Los que alaban à los santos solamente con palabras, y no imprimen en sus almas las virtudes dellos, parecense con los que alaban el sello, mas no muestran à la vista la figura del, importando que se alaben los santos con la imitacion de sus vidas, estampando nosotros en nuestras almas sus virtudes, para que ellos se den por verdaderamente venerados de nosotros quando los quisieremos tener propicios, porque para con los santos del mundo, que son los grandes del, tanto valemos quanto ellos nos honran, mas para con los del cielo tanto valemos quanto los honramos à ellos. Entonces los honraremos mas, quanto mejor los imitaremos, y entonces haremos obra mas prima, quando de todos escogieremos à los mas heroycos para retratar sus vidas en nosotros, siguiendo el consejo de san Basilio, el qual nos aconseja, que en el imitar nos deuemos parecer con los retratadores, los quales escogen no qualesquiera imagenes, mas las mas excelentes, y las de mejores oficiales para retratarlas; y lo que à estos sucede en la pintura, que consta de varias colores, deuemos nosotros obseruar en la imitacion de las santas costumbres: porque como dize Nazianzeno: *Prudentis viri est magna mensura vitam metiri, & ad excellentium virorum imitationem sese componere.*

*Basi. ser. de abdic. rerum.*

*Nazian. Epist. ad Nicob.*

# TRATADO PRIMERO DE LA fiesta del glorioso Serafin san Miguel.

## DISCVRSO PRIMERO.

*In illa hora accesserunt discipuli ad Iesum, dicentes: Quis putas maior est in Regno cælorũ. Matth.* 18.

EL intẽto dela Iglesia militante en este dia es mostarse agradecida à latriũ fante, y en particular à los santos Angeles, por los continuos, y grandes beneficios, que dellos à recebido, y cada dia esperimenta en sus fieles. Y entre todos al que se siente mas obligada, y confiessa por mas deudora es al glorioso san Miguel, á quien reconoce por particular protector suyo. Porque auiendolo sido de la Synagoga mientras ella durò (segun el lugar de Daniel en el capitulo decimo donde se refiere como san Grabiel llamò al glorioso san Miguel Principe de todo el pueblo, oficio, que como afirman los Rabinos, y refiere Pedro Commestor, le fue dado, quando al salir de Egypto, donde començò la Synagoga, dixo dios â Moyses: *Præcedet te Angelus meus*) acabada ella, nosotros los de la Iglesia nueua le sucedemos en esta bendicion, amparo, y proteccion.

*Dan.* 10.

*Pet. Cõm. in histor. Eschola. Exo.* 23.

Dio principio à esta fiesta vn Templo, que Bonifacio Quarto, Pontifice Romano en el año de seyscientos y catorze en vn lugar de Roma llamado Circo, mandó edificar, pareciendole cosa justa, y deuida, que en la princesa del mundo, y cabeça de todo el Imperio de la Iglesia, donde auia tantos tẽplos edificados en honra de particulares bienauenturados, no faltasse vno, que fuesse dedicado â los Espiritus Angelicos, los quales despues de Dios, los hizieron santos, como ponderò Pedro Abad Cellense, quando hablando de los santos Angeles, dize: *Martyres in*

*perſecutione tegunt afide; confeſſores in pace, ne torpeſcant à charitate*, en las quales palabras eſte dotor encarece la obligacion, que todos los ſantos tienen à los Angeles, por quanto eſtos ſon los que amparan, y confortan a los Martyres, para que en el tiempo dl martyrio no enflaquezcan en la fe, fauorecen à los ſantos Confeſſores en la paz, para que no ſe esfrien en la caridad.

*Pet. Ab. Celleſ. li. 1. Miſti. expoſiti. Moſt. 6.*

Y aunque eſte agradecimiento fue aſſaz nueuo, y moderno para tan antiguas obligaciones, podemos tener por cierto, que ſeria mui acepto, y agradable à los eſpiritus Angelicos, pues la primera vez que el Principe dellos ſan Miguel en el monte Gargano ſe aparecio, dando mueſtras de querer ſer venerado de noſotros, mandò que en la cueua donde ſe auia manifeſtado, le fabricaſſen vn templo, en que el con la demas corte Celeſtial fueſſe venerado. Y dado que entõces la deuociõ humana ſe contentò con la capacidad, q̃ aquella cueua tenia, para el encomendado templo, deſpues le edifico en eſte dia otro tanto mas ſumptuoſo, quãto mas celebrado era el Circo en Roma, q̃ el Gargano en Coloſia. Todo lo qual ſucedio à fin de que la mejoria q̃ el monte Gargano veya en ſi, teniẽdo por habitadores à los Angeles, eſperimentaſſe tãbien Roma cõ la nueua inuocaciõ dellos. *In cubilibus in quibus dracones habitabãt, orietur viror calami, & iũci erit ibi ſemita, & via ſancta vocabitur*, dize Iſayas hablando de la mudança que cauſaria en los hombres, la venida del hijo de Dios à la tierra, por quanto en aquellos coraçones, que haſta entonces eran cueuas de los Dragones de los pecados, ſe plantarian los jardines de las virtudes. La qual profecia como afirma Baronio, alcançò en parte al Gargano, el qual ſiendo de antes cueua de fieras, vino à ſer morada de Angeles, en la qual el glorioſo ſan Miguel prometio ſu particular aſsiſtencia. Y ya que eſte monte fue tan regalado del cielo, que en lugar de Dragones le ſucedieran Angeles, era razon que la madre de las Igleſias la Romana, que mucho tiempo auia, que de Metropoli de la Idolatria ſe auia buelto matriz de ſantidad, y vn jardin de virtudes, eſmaltado con templos dedicados â diuerſos ſantos, y eſtos llenos de ſus grandes reliquias, no le faltaſſe vn ſantuario, en que eſteriormente tuuieſſen ſu culto los Eſpiritus Angelicos.

*Iſay. 35.*

*Bar. ann. Chriſti 60. fol. 667.*

*Lætabitur deſerta, & inuia, & exultauit ſolitudo & florebit quaſi lilium: gloria Libani data eſt ei, de cor Carmeli, & Saron.* Habla el Profeta Iſayas de la mudança q̃ auria en la gentilidad, ſignificada por vna tierra deſierta, y eſteril, y eſto por medio de la Encarnacion del hijo de Dios, porque eſtando de antes deſamparada de todo el bien, y ſin camino, ni carrera para el cielo, antes hecha vn boſque y matorral de todos los vicios, y vn arbol ſeco para poder dar virtudes; con eſta venida de Dios al mundo floreceria como el Lirio, y ſe le daria la gloria del Libano, y la hermoſura del Carmelo y Saron, que erã los mas fertiles pueſtos, y los mas freſcos montes de toda Paleſtina, y vnos como retratos del cielo, de donde auia de proceder todo el bien à la Gentilidad, para que los males ſe conuirtieſſen en bienes, y eſtos en otros mejores, la eſterilidad ſe mudaſſe en hartura, de ſuerte que con ſu bien eſpiritual no tuuieſſe comparacion el temporal del Libano, Carmelo, y Saron. Bien poblada eſtaua Roma de Templos conſagrados à diuerſos ſantos, mas en quanto le faltaua eſte dedicado à los ſantos Angeles, parecia que eſtaua deſierta, pues le faltaua lo mejor: mas luego que en ella començò à florecer el exterior culto deſtos Eſpiritus Angelicos por medio deſte Templo nueuamente edificado, mediante el qual ſe parecio al monte Gragano, digaſſe della que le dieron la hermoſura del Carmelo, y de Saron, y la gloria del Libano, y del Gargano, que es eſtar poblada de los altos Ce-

*Iſai. 55.*

tos Cedros de los Angeles, que moran en otro mejor Libano que es el cielo.

Seruicio por cierto fue este biẽ merecido de los santos Angeles, los quales siendo tan nobles por naturaleza no se afrentan de seruir à hombres de tan baxa suerte, y cõdicion. Y para que quede masencarecida la deuda, en que les estamos, veamos breuemente quales los hizo la soberana gracia, para q̃ estimemos quales los hizo para nosotros la diuina obediencia. A los Angeles bienauenturados llama san Gregorio Nazianzeno parto primogenito de la diuina bondad, y los primeros rayos que de si echò la Diuina luz: porque no se dando Dios por contento, en razon de sumo bien, con menos que con comunicarse à alguien fuera de si, para que vuiesse quien lo participasse. *Primum Angelos, ac cælestes spiritus ex cogitauit*: La primera cosa que hizo fue traçar los Espiritus Angelicos. Estos fueron su Ruben, y sus mayorazgos produzidos con toda la perfecion deuida à vnos espiritus, que por intellectuales se auian de parecer mas con el, que todas las otras criaturas, assemejandose à el, en el modo que fueron criados, conuiene à saber, por su diuino entendimiento, determinado por la volũtad, como resuelue nuestro padre santo Tomas. *Secundum lumen est Angelus, primi illius luminis quasi riuulus*, añade mas san Gregorio Nazianzeno: porque siendo Dios la primera luz, de donde manan todas las luzes, la segunda luego despues de Dios es el Angel: y de la manera que del mar salen los rios, que corren toda la tierra, y regandola la hazen fructificar, los santos Angeles son vnos como rios de claridad, que salen desse mar inmenso de luz, y della llenan el mundo todo. *Primi puræ Trinitatis radiũ ferunt spiritus, & ignis, ministri edictorum Dei*, dize mas el santo, que son vnos espiritus en los quales no ay mas q̃ Dios, y amor de Dios, y obediencia à sus diuinos Mandamientos, los quales lleuã por el mundo, para que de todos el Señor sea obedecido.

*Nazi. de Christi natiuit.*

*D. Tho. 1. p. q. 50*

*Nazian. ora. exor. ad Gent.*

A este proposito llama san Gregorio Papa: *aurum obrisum*: Oro puro, y sin liga, ni escoria, à diferencia de los hõbres, que por justos que sean, ò tienen imperfeciones, ò quando menos son capazes dellas segun el lugar del Psalmo nouentá y ocho, donde hablando el Profeta de Moyses, Aron, y Samuel, despues de auer dicho que inuocauan al Señor, y guardauan sus Mandamientos, como justos, y que como à priuados, los trataua Dios, añade *vleiscens in omnes adinuenciones eorum*. Quiere dezir que no faltauan en essos algunos defetos que Dios castigasse, porque Moyses dudò à las aguas de la contradiciõ, Aron fundio el bezerro en el desierto, Samuel se vuo remissamente en reprehender sus hijos. Y el gran Dionisio, que supo tambien tratar destos sagranos Espiritus, hablando dellos dize: *Sanctissimæ illæ, antiquissimæ que virtutes, cum verissimæ sint, & veluti in valuis super substantialis Trinitatis collocatæ*. En las qualespalabras les llama sustancias santissimas, antiquissimas, y verdaderas, y vnos arrabales de Dios, y vnos como patios, y portales de la super sustãcial Trinidad, por los quales sale Dios y à Dios se entra, porque assi como de las casas â fuera, la primera cosa es el portal, y patio, y del portal, y patio à dẽtro, la primera cosa son las casas: assi de los Angeles à dẽtro, no ay mas que Dios, y de Dios à fuera la primera cosa que ay son los Angeles, y despues de lo sustancial delos Angeles, no ay mas que lo supersustancial, que es la santissima Trinidad. Y san Chrysostomo põdero como la producion de las cosas es vno delos argumentos, del poder infinito de Dios, dize quanto la naturaleza criada, es mas noble, mas arguye la omnipotencia Diuina, de donde se infiere q̃ pues los Angeles son las criaturas mas perfetas de quantas Dios hizo ellos son los que mas engrandecen el diuino poder. *Magnum est cælum, sed non ita vt Angelus, decorus est sol, sed excelsior Ar-*

*D. Greg. li. 18. moral. c. 21. in capit. Iob. 28.*

*Psal. 98. Genebr.*

*Dion. Areopa. de diu. nomini. cap. 4. par. 4.*

*Chry. to. 1. ser. de ieiun. & Genlect.*

ſior *Archangelus*, dize el ſanto. Bien claro mueſtra quien ſea Dios, eſſe cielo tan hermoſo, y grande, tan adornado de eſtrellas, y planetas, tan lleno de influẽcias, mas nada deſſo tiene q̃ ver cõ vn Angel, que como tenga por cantidad ſu virtud, la del cielo no tiene con eſta comparacion alguna. Claro, y reſplandeciente es el ſol quãdo del quarto cielo como de talamo, y debaxo de vn velo ſale compueſto, y adereçado, y como Eſpoſo à alegrar el mũdo, mas no tiene que ver con la hermoſura de vn Eſpiritu Angelico.

*Baſil.* Y ſi de qualquier Angel ſe puede afirmar eſto que ſerà del ſupremo de todos ellos, el Seraſin ſan Miguel, à quien ſan Baſilio llama Capitan General de todos los demas. Lo qual tambien ſe colige del Profeta Daniel, donde le nombra por Principe grande; y en el capitulo decimo ſe cuenta, que *Dan. 10.* hablando el Archangel ſan Grabiel, con el Profeta Daniel acerca de la libertad del pueblo, que eſtaua en poder de los Perſas, le contó como el Angel de guarda deſtos eſtoruaua la libertad à los hijos de Iſrael dando por razon el fruto que en el cautiuerio hazian, inſtando el con Dios que lo libertaſſe por quanto algunos ſe hazian idolatras: y que eſtando ellos en eſta diuerſidad de pareceres, auia venido ſan Miguel, y le auian ayudado, y con ſus oraciones alcançado de Dios, que por el le embiaſſe las nueuas de la libertad, lo qual el por ſi ſolo haſta entonces no auia podido acabar. De donde ſe infiere claramente, que pues ſan Grabiel ſiendo vno de los ſiete eſpiritus que aſsiſten al Señor, confeſſo que ſan Miguel le auia ayudado, es argumento, euidente, que era el el mas noble de todos, y el ſupremo de todos los Seraſines, q̃ aora en el cielo eſtauan ardiẽdo en el amor de Dios, y el ſegũdo de los criados al principio deſpues de Lucifer, q̃ ſe perdio. Y en lo q̃ me fundo es el lugar del Apocalipſi, quando S. Iuan hablando de la guerra, que vuo entre los Angeles en el cielo, dize aſsi: *Et factum eſt prælium magnum in cælo, Michael, & Angeli eius præliabantur cum Dracone.* Donde el diuino Texto haze à ſan Miguel Capitan General de todos los eſpiritus Angelicos, que quedaron en el cielo, y no es de creer que Dios á vn Angel de la tercera Ierarchia, aunque del ſegundo coro della concedieſſe el capitancarà todos los demas eſpiritus Angelicos de las dos ſupremas Ierarchias. Y ſi me dixecedes que eſta preſidencia le fue dada por la protecciõ de la Igleſia, que ſe le entregò, reſpondo que quando vuo eſta batalla, en el cielo, aun no ſe le auia dado tal oficio, ni auia comẽçado eſſa Igleſia en la tierra: y por tanto ni aquel principado, como tambien ni la vitoria, que ſe alcançò, dezia algun reſpeto à eſta Igleſia, ſaluo para auer de ſeruir deſpues à ſus hijos, de exemplo, y cautela de ſoberuia, y aquella preſidencia quedaua ſiruiendo ſolamente de las puertas del cielo para adentro.

Y ſi alguno replicare, diziendo que como aquella pelea no auia ſido mas que de entendimiento, aquel quedaua ſiendo Capitan General de todos, que con ſu exemplo, animaſſe à los demas dirigiẽdo â todos los otros el concepto, que tenia, de que ſe auia de atribuyr à Dios todo el ſer; quedando tambien Lucifer por capitan de aquellos à los quales dirigio el ſuyo, que era auer de atribuyr á ſi las perfecciones, de que eran dotados, digo q̃ eſta razon confirma mas eſta verdad, porque como en los Angeles la gracia obre ſegun ſu naturaleza, en la qual no ſe hallan coſas, que la puedan retardar en el obrar, ni tambien hazer que obren remiſſamente, ſeguirſe ya que la menor gracia en ſan Miguel (menor por reſpeto de los eſpiritus ſupremos) obraria en el mas que la gracia de los ſuperiores, y la mayor gracia en eſtos obraria menos, que la menor de ſan Miguel, pues no produxerõ primero que el vn acto, en que refirieſſen â Dios el ſer que teniã, para

que

que lo dirigiessen à los inferiores, y les siruiessen de exemplo, para que los siguiessen en esta guerra espiritual. O diriamos que todos los demas de san Miguel arriba pecaron si quiera venialmẽte mostrandose no tan prõptos à agradecer, quanto la gracia los inclinaua, no teniendo repugnancia de la naturaleza, pues la gracia en ellos siendo mayor no obrò segun la perfeccion de la naturaleza, como en san Miguel hizo, antes se vuieron remissamente en referir el ser á Dios tomando el exemplo de vn Angel inferior, deuiendo estos tomarlo de los otros superiores. Lo qual tambien no puede ser por quãto en el pecado de los Angeles no podia auer pecado venial, mas ó auia de ser mortal, ò ningun pecado auian de cometer.

Añadese à esto el dezir de si el Archangel san Grabiel, que tambien fue Serafin, à Zacharias padre de san Iuan, quando le apareció en el Templo: *Ego sum Grabiel, qui asto ante Deum*, por ser vno de los siete que assisten al Señor, de los quales fue tambien el Archangel, san Raphael, segun lo que el dixo à Tobias: *Ego enim sum Raphael Angelus, vnus ex septem, qui astamus ante Dominum*, que era vnos de los siete principales espiritus, que assistian al Señor, los quales son los siete Serafines primeros. Y añade à esto lo que san Grabiel dixo à Daniel, conuiene â saber, que el Angel de los Persas auia estoruado la liuertad del pueblo, pidiendo à Dios lo dexasse estar por mas tiempo, por el fruto que los Persas sacauan de tener entre si los Hebreos, confessò que entonces auia acabado de concluyr la libertad del pueblo, quando san Miguel, vno de los siete principales auia venido à ayudarle, lo qual no podia ser sino estando S. Miguel mas arriba que el en el coro de los Serafines, y siendo de los siete assistentes el primero. Y si me dixerades que no suele Dios embiar para el gouierno del mundo sino los Angeles de la tercera Ierarchia, y que desta deuian ser los tres espiritus Angelicos, san Miguel, san Grabiel, y S. Raphael, à esto respondo que los ordinariamente embiados son estos de la infima Ierarchia, mas esto no concluye, que no embiasse Dios de los otros para algunos casos particulares, y de mayor importancia. Y de Isayas consta claramente que Dios le embio vn Serafin el qual tocandole en la lengua con vna ascua encendida, le purificasse. Y dado que algunos digan que se le puso el nombre del efecto, q̃ venia à hazer, como era abrasar, y de los Serafines sea propio estar abrasados, con todo lo mas cierto, y lo mejor es esplicar la sagrada Escritura en todo rigor, quando no vuiere razon que obligue à lo contrario. Quãto mas que san Pablo escriuiendo â los Hebreos pone vna proposicion vniuersal, y hablando de todos los Espiritus Angelicos, dize: *Omnes sunt administratorij Spiritus*. Y el llamarse estos tres espiritus Archangeles es por ser estos de todos los embiados los principales, que esto quiere dezir Archangel, el principal embiado.

*Lucæ. 1.* *Tob. 12.* *Isaiæ. 6.* *Hebr. 1.*

Y desta dotrina se infiere quedar el misterio de la Encarnacion vn poco mas escondido à los Angeles, cosa que los santos claman y encarecen, porque si vno de los supremos vino à anunciallo, no seria necessario que vnos lo declarassen à los otros, los superiores á los inferiores, y assi queda mayor lugar para que se verifique el dicho de san Pablo en alabança de la Iglesia: *Vt innotescat principatibus per Ecclesiam*: porque entonces serà verdad dezir que de nosotros aprendieron los Angeles, no solo las circunstancias de la Encarnacion, mas tambien la sustancia della. Por la qual razon Pantaleon Diacono le llama: *Maximam, & clarissimam stellam Angelici decoris, & pulchritudinis, omnium supremam, iguemque ferentem lampadem diuinitatis constitutum assessorem mysticæ Trinitatis*. Quiere dezir que entre todos los Angeles, el es el mayor, y mas perfeto, y la honra y hermosura de los demas,

*Ephes. 3.* *Pat. Did. con. apud Metaph.*

demas,y el que de Dios recibe mas luz: y en el qual como por vna vidriera reſplandece con mayor ventaja la diuinidad Dios, y vn aſſeſſor dela Trinidad ſagrada, que de continuo le aſsiſte, y ſin el qual no ſe pone en execucion alguna coſa de importancia, cuya priuança es tan auentajada, quanto mayor es la confiança conque el aſsiſte al Señor: porque eſtando todos los demas Angeles en la preſencia de Dios como paſmados,y atonitos,ſolo ſan Miguel,*prope thronum aſsiſtit dominicum horrendum, & terribilem,& vltra vllum pauorem canit ter Sanctum,& admirabilem hymnum*, eſtando mas cerca del admirable, y terrible trono de Dios, ſin algun pauor lo eſtà alabando, y le llama tres vezes ſanto, lo qual los otros no pueden ſin grande temor y eſpanto. *Idem.*

Y por aqui ſe dexa ver quanto deuemos á los ſantos Angeles,los quales ſiẽdo tã nobles por naturaleza, y tã validos y priuados por la diuina gracia,y ſiruiẽdo á Dios en la gloria,como vaſos d honra,y baxilla de ſu caſa,no ſe deshõran de miniſtrarnos en la tierra. *Sunt ergo vaſa in honorem magnæ domus, quaſi alio vaſe bibat Deus, Spiritus incircunſcriptus, alio comedat, alio ſedeat, alio manus abluat alio pedes, alio incenſum accipiat, alio lucernam accendat, & alio manus reponat, alio theſauros includat, alio quolibet alia congrua diuinitatis officia exhibeat.* Dize Pedro Abad Cellenſe: en las quales palabras el repreſenta la caſa de vn grãde Principe, con todas las alhajas neceſſarias al honrado vſo della, donde ay vnos vaſos en que el Rey beue,otros en que come,otros en que ſe laua las manos, otros con que ſe alumbra,ſillas enq̃ ſe aſsienta, camas en que duerma, cofres, en q̃ tiene encerrados ſus teſoros, y todo lo demas perteneciente à la magnificencia Real, y en otros diferentes vaſos,de que Dios no tiene neceſsidad,repreſenta eſte Dotor por metaphoras los diferentes oficios,en que los Angeles miniſtran y ſiruen à Dios,cada qual ſegun ſu eſtado,haziendo todos juntos vna perfecta alhaja dela caſa del Señor llamandoſe vnos dellos virtudes, como ſan Gregorio dize, por quanto por medio dellos mueſtra Dios ſu poder en el hazer de los milagros, otros poteſtades,porque con ellos refrena los demonios, otros principados, por quanto ſon como mayordomos del cielo, que ordenan à los inferiores en lo que ſe àn de ocupar,otros dominaciones,por quanto tienen otros eſpiritus Angelicos ſujetos á ſi, los Tronos porque ſiruen â Dios de aſsiento, fuera de lo quales los Cherubines cõtemplando,y los Serafines amando, le miniſtran y ſiruen mas de cerca. *Cherubim,& Seraphim charitate inflammati, quaſi ori diuino cibum, & potum deferunt, cum omnimodo alijs Spiritibus vicinius ordine, & amititiæ dignitate aſsiſtant*, como dize el miſmo autor. *D.Greg. Mag.ho. 34. in Euang.* *D. Petr. ibid.*

Es mucho pues de eſtimar,que ſiendo los ſantos Angeles la baxilla de la caſa de Dios,y eſtando ocupados en el ſeruicio de tan grande Monarcha,ſe hizieſſen alhajas nueſtras,y de caſa tan baxa,como es el mundo,ſiruiendonos de todo quanto tenemos neceſsidad, como ſan Pablo afirma dellos,quando dize. *Omnes ſunt adminiſtratorij Spiritus propter eos,qui hæreditatem capiunt ſalutis.* Y el que de todos los Angeles ſe humanó mas,fue el glorioſo S. Miguel, aſsi por ſer mas noble que todos,como porque todas las grãdes,y ſeñaladas mercedes, que ſe hizieron à los hombres, fueron por medio ſuyo. El como dize Pantaleon Diacono, fue el que lleuò à nueſtros primeros padres de la mano fuera del Paray ſo,y los encamino al trabajo, enſeñò à cabar la tierra, para que por medio deſta penitencia boluieſſen à la gracia de Dios,y aſsi la obligacion que le tenemos, es antigua, y viene de lexos, y deſde nueſtros antepaſſados. El fue el que detuuo la eſpada à Abrahã, para que no degollaſſe à Iſaac, aparecio en la çarça à Moyſes,prometiendo le la libertad del pueblo, y en el monte Synay dio la ley, en el horno de *D. Petr. Ab. Cel.* *Hebr. 1.* *Pant.ibi.*

Babilo-

Babilonia acõpañò los tres mancebos, guardò à Daniel en el lago de los leones, lleuò al Profeta Abacuc desde Palestina à Babilonia, salio al encuentro à Balan, para q̃ no fuesse à maldezir el pueblo. El era el que hasta la venida de Christo mouio las aguas de la piscina, el será el q̃ antes del juyzio final tocara aquella terrible trõpeta, à cuyo son despertarã todos los muertos, para venir à juyzio. El es el q̃ traera à sus ombros el estandarte de la cruz. Finalmente el es el que en este mundo en nro fauor anda puesto en cãpo contra el demonio, porq̃ si este como Leon aduersario, *circuit quærens quem deuoret*, como dize san Pedro, tambien del dize Dauid: *Immittet Angelus Domini in circuitu timentium eum, & erepiet eos.* San Miguel es el que en defensa nuestra anda asentando reales y exercitos de Angeles, como gouernador q̃ es de todos ellos, para que no nos puedan hazer daño los demonios. *Psal. 33.*

Sino q̃ antes que Dios viniesse à la tierra eran los Angeles amigos, y aficionados à los hõbres con limitacion: porq̃ si se preciauan de patronos de los justos, tambien seruian de verdugos à los malos, porq̃ el glorioso san Miguel q̃ al justo Abrahã detenia la mano, para que no matasse vn hijo, despues en vna noche ciẽto y ochẽta y cinco mil Assyrios. Si porvna parte à vn Adan penitente lleuaua de la mano, despues aparecia á Nathan con tres castigos contra Dauid para q̃ dellos escogiesse vno. Si entraua en casa de Abraham tãto para prometerle vn hijo, era yendo decamino pa destruyr las dos infames Ciudades Sodoma, y Gomorra. Sino consentia q̃ los Leones comiessen vn Daniel profeta, ni q̃ el fuego del horno de Babylonia quemasse los tres mãcebos santos, tãbien aparecia à vn Gedeõ y le mandaua destruyesse los Madianitas. Y esta fue la razõ porq̃ quando Daniel boluio por la inocencia desu sana, y conuencio à los dos viejos de mentirosos, à cada qual dellos dixo: *Manet enim Angelus Domini, gladium habens, vt secet te medium, & interficiat vos.* Lo qual Pantaleon entiende de nuestro san Miguel, à cuya cuenta y cargo estaua no solo la proteccion de los buenos, mas tãbien el castigo de los malos. Con todo en el tiempo de la ley de Gracia, viniendo Dios à la tierra, assi pacifico y por medio de su sangre y cruz los Angeles con los hõbres, como san Pablo dize escriuiendo á los Colosenses, que no vienẽ ya à la tierra sino à hazer mercedes à los hombres, aquellos, que de antes tambien venian à castigarlos. *Dan. 13.* *Pant. ibi.* *Coloss. 1.* *Dissuncta erat terra a cælo, & belligerabantur Angeli aduersus homines, videntes Dominũ suum probris, & contumelia affici, instaurare volens, seu in summam redigere omnia quæ sunt in cælis, & in terra hominem illuc traduxit, in altum sustulit eum, qui erat ipsis Angelis inimicus, & exosus: & hoc est pax profunda.* Dize san Anastasio Obispo Nisseno. Quiere dezir que aunque los Angeles no faltauan nunca á la tierra con su prouidencia, sin la qual el mundo no se pudiera gouernar, tiempo vuo en q̃ era inuisible esse cuydado, que tenian de nosotros, no lleuando en paciencia las injurias, y afrentas, que Dios padecia de los hõbres, q̃ parece (segun nro modo de hablar) no teniã coraçõ ni su frimiẽto para tratar con claridad vna gente q̃ à Dios tãto ofendia, mas luego q̃ el Redentor del mundo, me dio de su sangre los pacificos con nosotros, viniendo à la tierra, y lleuando el hombre al cielo, quedaron las pazes firmissimas, las amistades arraygadas, vuo trato, y comercio entre nosotros y ellos, andauan los hombres en el cielo, y los Angeles aparecian en la tierra. Y siendo assi que de antes venian los Angeles à matar, y destruyr Ciudades enteras, *sed nunc non sic, in terris hymnum canebant*, dize el santo, que agora vienen à dar musicas, y à cantar gloria á Dios, y paz à los hombres de buena voluntad. *Anast. episc. Niss. quæst. 61.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Quis putas maior eſt in Regno cælorum.*

PReguntarme eys à que propoſito la Igleſia ſagrada, en dia que haze memoria de los ſantos Angeles, trae vn Euangelio, en que ſe trata de la ambicion de los hombres, que oluidados de la gloria del cielo, tenian contienda ſobre las honras del mundo. A lo qual reſpondo que viene muy â propoſito tratar de hombres tan ſoberuios, à cada qual de los quales ſe parecia que ſe deuia đ juſticia el primer lugar en el Reyno de la tierra, quando ſe feſtejan vnos Angeles tan humildes, que ſe perſuadieron que ni la gracia, en que fueron criados, ni la gloria à que aſpirauan, ſe deuia à ſus merecimientos. Y por tanto nos deſengañaſſemos, que ſi ni aun à los eſpiritus tan nobles, incorporeos, y intelectuales eſtuuo bien ſer ſoberuios, menos podria caber en hombres mortales. *Ab occultis meis munda me Domine, & ab alienis parce ſeruo tuo ideſt ab inſolentiis, à faſtu, & ſuperbia*, en las quales palabras pide Dauid á Dios, que lo libre de los pecados ocultos, y agenos, y por pecados agenos entiẽde los de ſoberuia, porque no ay pecado mas ageno de la naturaleza del hombre, que ſer ſoberuio, y no ay coſa de que tenga menos razon, que de preſumir de ſi, que quien es vn poco de poluo y ceniza, tiene diſculpa en ſer flaco, mas ninguna razon ay para ſer ſoberuio: porque quando la ſoberuia no ſe diſsimulò en Angeles, menos ſe ſufriràen hõbres. Y ſi la ambicion arruynò el cielo, que no harà al mundo, que fue lo que dixo ſan Geronimo: *Si in cælo ruinæ, quanto magis in terra?*

*Pſal. 18. Brixian.*

*Hyer. li. 2. aduerſus Iouenianum.*

Eſte argumento proſigue ſan Pedro en ſu ſegunda Canonica, quando hablando de los hereges, que por ſoberuios, y ambicioſos perdieron la fe, con exemplo del caſtigo de los malos Angeles les prueua que no quedaran ſin otro ſemejante, ya que ſe quiſieron parecer con ellos en las culpas. *Si enim Deus Angelis peccantibus non pepercit, ſed rudentibus inferni detractos in æternum, tradidit cruciandos in iuditium reſeruari. Ideſt ſi Angelo non pepercit, nec parcet homini*, como eſplica nueſtro padre ſanto Tomas. Como ſi dixera: ſi Dios à los Angeles tan nobles, y honrados, no guardó ordenes, como aca dezimos, como diſsimulara con hombres, que en todo les ſon tan inferiores? Porque aunque el pecado del Angel fueſſe mayor, como dize el miſmo ſanto, y por eſta parte no fueſſe buen argumento, que ſi Dios no auia perdonado à los Angeles, menos ſufriria á los hombres, con toda la razon concluye por reſpeto de las naturalezas: porque ſi Dios no reparò en la naturaleza Angelica, menos reſpetaria la humana. Eſte es el ſentido del lugar de ſan Pablo, quando eſcriuiendo á los Romanos acerca de la reprouacion de los Iudios, auiſa á los Gentiles, que no ſe glorien de ſu vocacion, antes la agradezcan al Señor. *Si enim Deus naturalibus ramis non pepercit: ne forte, nec tibi parcat.* En las quales palabras compara el Apoſtol à los Iudios con los ramos naturales del arbol, à la fe, y â los Gentiles llama ramos enxertos en ella, y dize que ſi Dios no perdonò à los Iudios: ſiendo aſsi que decendian por linea recta de los Patriarcbas, que fueron los primeros, à los quales ſe hizo la promeſſa, y conſintiò que eſtos ramos ſe quebraſſen, ellos miraſſen por ſi, no les ſucedieſſe lo miſmo, y con mas razon, pues tenian menores razones por ſi. Lo qual ponderando el glorioſo ſan Bernardo acerca de los Angeles, dize: *Quid ſuperbis terra, & cinis? & de Angelis tranſilit Dominus execrans eorum ſuperbiam, ergo repudiatio Angelorum fiat emendatio hominum. Coopereetur mihi in bonum etiam diaboli malũ, vt lauẽ manus meas in ſanguine peccatoris.* Que camino pretẽdes lleuar con tus ſoberuias, ò hombre hecho

*D. Tho. in Petrũ.*

*Rom. 11. D. Tho.*

*Ber. ſer. 46. in Cãtic.*

de polue,y ceniza,quãdo tã mal fin lleuarõ los Angeles criados en perfecciõ tan diferente. Si Dios no hizo caso de quantas cosas buenas tenian los Angeles para dexar de castigar la soberuia, q̃ en ellos vio, quien sobre tantas cosas malas añade el ser altiuo en que puede venir á parar? Lo que importa es que essarmentemos en cabeça agena, y la reformacion de los Angeles nos sirua de reformacion, y de que nos lauemos no solamente las manos, masel alma, y los pensamientos en la sangre del demonio, y de que nos ponga miedo lo que à el sucedio.

En este mismo sentido esplica san Chrysostomo las palabras de Iob, quando hablando de los Angeles que auian caydo, dize: *Ecce, qui seruiunt ei, non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit prauitatẽ: quãto magis hi, qui habitant domos luteas, quæ terrenum habent fundamentum, consummentur atinea.* Donde los Setenta leen, *Aduersos Angelos suos prauum quid aduertit: idest illis supplicium excogitauit, & constituit.* Como dize san Chrysostomo. Tuuo la soberuia poder para boluer infieles à Dios, y hazer que se doblegassen y inclinassen al mal Angeles, tan nobles criados con tanta gracia, adornados de tantos dones sobre naturales, y esto de manera, que tantas prerogatiuas no pudieron encubrir vna culpa, para que quedasse por ver, y por castigar, ni Dios la passasse por alto, antes aduirtió y reparò en ella, para tomar della satisfacion, y los hombres de naturaleza tan baxa y flaca, hechos de barro, y lodo, cuya alma habita en vn vaso quebradizo (como es el cuerpo à quien san Pablo llama cuerpo de muerte, que como sea fundado sobre barro, y arena, es facilissimo de arruynar, y por mas oro, y plata que tenga en si, los pies sobre que todo se sustenta son de lodo, como los de la estatua de Nabucodonosor, q̃ cõ vna pedrada fueron desechos, y cayò y se deshizo todala demas machina) se atreuẽ à ser soberuios? como nos puede estar bien lo q̃ en los Angeles parecio tã mal? como pensamos passar sin castigo, quãdo para los Angeles no vuo perdon?

*Chry. ap. Pinned. in capit. Iob. 4.*

*Dan. 2.*

Este argumento prosigue Ezechiel, quãdo profetizando el castigo del Rey de Tyro, juntamente cuenta que el primer Angel fue condenado, y assi à vno como à otro, llama semejança de Dios, y ambos llenos de sabiduria, perfectos en hermosura, possedores de todo genero d̃ deleytes, y llenos de todas las riquezas, significadas por las piedras, preciosas engastadas en oro, finalmẽte señores d̃ muchos vassallos: y despues d̃ auer los pintado cõ toda la perfecciõ añade: *Et peccasti, & eiecite de monte Dei & perdidite, o Cherub protegens, de medio lapidũ ignitorum:* Como si dixera: Rey ten por cierto que te he de castigar porque siendo hombre fuystes soberuio, pues en esta materia, ni aun cõ el primer Angel dissimule, porq̃ si tu eres Rey de hõbres, el era principe de Angeles, si tu eres Cherubin en la sabiduria, el era sabio por naturaleza, si eres rico, el lo era de diferentes riquezas, significadas por las piedras preciosas, conuiene à saber los dones sobrenaturales, engastados en el oro de la diuina gracia, si tu estas en possession delos gustos dela tierra, el gozò de todoslos deleytes d̃l Paraysso: y pues nada le aprouechò à el, para que dexasse de ser castigado por soberuio, menos te aprouechara à ti para que te passes sin castigo. *Si sic factum est cũ Angelo, quid de me fiet terra, & cinere? ille in cælo inrumuit, ego in stirquilinio.* Dize san Bernardo que si tan estrecha cuenta se pidio á vn personage tan grande, que tantas perfecciones tenia, quan riguroso juyzio se hara de mi, que soy vna poca de ceniza, en quien la soberuia ninguna disculpa tiene. Si los Angeles se ensoberuecierõ fue en el cielo, y yo soy soberuio en parte, que por baxa me vuiera de obligar à ser humilde. *Quis non tollera biliorem indiuite superbiam, quam in paupere dicat.* En los Angeles parece que su nobleza los pudiera disculpar, de no ser humildes, mas en los hombres

*Ezc. 28.*

*Bern. ibi.*

*Idem.*

ſubaxeza loscõdena ā ſer ſoberuios. *Væ mihi, ſi tã dure impotẽte illo animaduerſũ eſt pro eo quod eleuatũ eſt cor illius, nec ei profuit quod cognata potentibus ſuperuia cognoſcitur: quid de me exigẽdũ eſt & miſero, & ſuperbo.* Idem. A y deſdichado ā mi, dize S. Bernardo, en perſona dl hõbre, porq̃ ſi cõ tãgrãde principe, como Lucifer, ſe vsò d tãto rigor, porq̃ ſu coraçõ tuuo pẽſamiẽtos ā querer alcãçar la bienauenturança por merecimiento propio, ni le pudo ſeruir de diſculpa el andar de ordinario la ſoberuia anexa à la grandeza, y los principes ſer mas combatidos deſte vicio, que ſerá de quien ſiendo pobre y miſerable por naturaleza es tan altiuo, y ſoberuio de condicion.

Mas ſin embargo de lo que en eſta materia he dicho, añado que aũque eſte Euangelio junto con eſta fieſta por vna parte nos haga temor, y ponga grã de miedo, y nos encarezca la ſeueridad del diuino juyzio, por la otra es vn argumento de la grande paciencia de que Dios vſa con noſotros: porque no perdonando el à los Angeles, en la primera que le hizieron en materia de ſoberuia, à noſotros ſufre cada dia tantas; porque no fueron eſtos los primeros penſamientos, que los ſagrados Apoſtoles tuuieron de ſer mayores, antes muchos otros auian precedido, y otras tantas auian tenido contienda ſobre el principado como afirma ſan Chriſoſtomo, y Euthimio, conuiene à ſaber, vna vez en el camino, otra en caſa, y por ocaſion del tributo, que Chriſto pagò por ſi, y por ſan Pedro, y Chriſto tan lexos eſtuuo de caſtigarlos como à los Angeles, que ſe vuo blandiſsimamente con ellos. Y Eſte me parece que tambien es el ſentido de las palabras de Chriſto, referidas por ſan Lucas, quando boluiendo los dicipulos de la predicacion contentos de quan bien les auia ſucedido, el Señor les dixo aſsi: *Videbam ſathanam quaſi fulgur de cælo cadentem.* Luc. 10. Dicipulos mios, luego que os oy blaſonar de quan obedientes os auian ſido los demonios, me acorde de la cayda que el primer Angel dio del cielo por otro primer penſamiento ſemejante à eſſe. De donde podreys claramente ver la diferencia que de voſotros à ellos hago, y el termino y modo con que os trato, y la manſedumbre, con que os ſufro, porque no auiendo diſsimulado yo á los Angeles, ni aun la primera que en materia de ſoberuia me hizieron, que luego no los echaſſe del cielo al infierno, con la prieſſa de vn rayo, os perdono à voſotros tãtas, y diſsimulo con vueſtras ſoberuias, y tan lexos eſtoy de echaros de mi eſcuela, que es el cielo, que podeys tener en eſte mundo, que antes os doy remedio para que en ella os podays conſeruar enſeñandoos à que ſeays humildes.

Eſte diferente termino que Dios en el caſtigar guarda, entre Angeles y hombres, declarò ſan Iudas en ſu Canonica, quando dize. *Commonere autem vos volo, ſcientes ſemel, omnia, quoniam Ieſus populum de terra Ægypti ſaluans, ſecundo eos, qui non crediderunt, perdidit, Angelos vero, qui non ſeruauerunt ſuum principatum, ſed dereliquerunt ſuum domicilium, in iudicium magni diei vinculis æternis ſub caligine reſeruauit.* Iudas in ſua Canonica. Quiere dezir el Apoſtol, que ſepays la diferencia que en el caſtigo haze Dios de los hombres, que à eſtos no los caſtiga luego con el infierno de la primera inſtancia, como hizo à los hijos de Iſrael, que libertò de Egypto, cuya ingratitud no vengò luego de la primera vez con caſtigo vltimo, y ſupremo qual es el Infierno. *Secundo eos qui non crediderunt, ideſt primo punit eos pœna temporali, ſecundo æterna.* D. Tho. in Iudã. Como eſplica nueſtro padre ſanto Tomas, mas caſtigolos primero como padre à hijos con penas temporales, que los emendaſſen, y de la ſegunda inſtancia, quando vio que eſte caſtigo no baſtaua acrecento el eterno, mas con los Angeles ſe vuo tan diferentemente, que començó con ellos por el infierno, y de la primera vez que pecaron por falta de humildad, y por

ſobra

Chry. & Euthi. in Math.

sobra de soberuia perdieron el lugar q̃ tenian, y el estado, en q̃ los auia puesto, los sentenciò à las penas eternas, ordenando que luego tomassen possession dellas, para que en el dia del juyzio se les doblassen.

Con todo esto el santo Euangelio es mayor argumento de la paciencia de Dios, pues ni aũ de tantas instãcias castiga ambiciosos, antes los trata con la blãdura y mãsedũbre, q̃ vemos. Por dõde la platica, que Christo hizo oy à sus discipulos, q̃ si quisiessẽ ser grãdes en el cielo tratassen d̃ ser humildes en la tierra, hizo san Miguel á los Angeles en la gloria, despues de vẽcido Lucifer, y echado del cielo, como afirma Pantaleon, acordãdoles que aduirtiessen lo que les auia acontecido à aquellos q̃ auian sido criados en la misma gracia, y considerassen la mudança q̃ en ellos auia hecho la soberuia, que por tãto les conuenia perseuerassen inuiolablemẽte en el diuino temor. Y dicho esto començò á entonar aquel sagrado hymno: *Sanctus, sanctus, sanctus, Dominus Deus sabaoth, plena est vniuersa terra gloria eius.* Y por tanto de todo lo q̃ queda dicho se echa bien de ver quã à proposito vẽga Euãgelio de hõbres ambiciosos, en dia que se celebran Angeles humildes, para enseñarnos quã mal podrã los hõbres alcançar con soberuia vna gloria, q̃ à los Angeles no se dio sino por mucha humildad; ni serà posible sin ella repararse vn cielo, q̃ por amor de la soberuia d̃ los malos Angeles q̃do vazio.

*D. Pant.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Quis putas maior est in Regno cælorum.*

NO vna mas muchas vezes, como queda dicho, fueron los Apostoles combatidos deste pensamiento de qual dellos seria mayor en el reyno tẽporal d̃ Christo, que ellos imaginauan, mas nũca llegaron à hazer semejante pregunta à Christo, sino oy q̃ el les pidio cuenta de los pensamientos en q̃ andauan, estãdo con ellos en Capharnaũ, como dize S. Marcos, y les preguntò la contienda, q̃ en el camino auian tenido, los quales viẽdose entẽdidos de Christo, le hizieron la pregunta q̃ vemos, queriẽdo en esto persuadir al Señor, q̃ lo que en el camino les auia passado no auia sido tanto contẽder sobre cosa q̃ a ellos importasse, mas vna disputa acerca de lo q̃ conuenia al bien comũ. La ocasiõ, q̃ de proximo tuuieron, y que acabò de ponerlos en aquel debate, fue ver q̃ Christo por si, y por S. Pedro auia mãdado pagar el tributo, y esto sobre el Señor auerles dicho q̃ su muerte, y resurecion estaua cerca, de la qual no se prometiã por entonces mas q̃ vna restauraciõ d̃l Reyno temporal, q̃ imaginauan, pareciendoles q̃ aunque este se auia de continuar despues en el cielo, primero auia de començar en la tierra, muy florido y glorioso, cuyo Rey seria Christo, los priuados, y los del gouierno serian los justos, y q̃ assi como en las cortes de los Reyes auia vnos mas fauorecidos, validos, y honrados, q̃ otros, y entre todos siẽpre vno se auentajaua en la priuança, cargos, y oficios hõrosos, à los demas de quien todos los demas dependian, assi auria de suceder en la republica de Christo. Y dado que no dudauan de que los doze eran los mejores, y primeros en las honras, y dignidades, con todo como la imaginacion de su naturaleza sea imaginatiua, y sospechosa, se temian vnos de otros, porque los nueue se recelaban de los tres, S. Pedro, Sãtiago, y S. Iuan, de los quales Christo mas particularmente se seruia: porque à vno dellos auia dado el titulo de Piedra, à los dos auia puesto el nombre de hijos del trueno, en lo qual mostraua auer de ser estos las primeras piedras del edificio. Los dos Santiago, y san Iuan conuenian con los demas en temerse de san Pedro, viendo que el tributo tãbien se auia pagado por el, y las llaues dela Iglesia que le fuerõ entregadas, y à cada qual parecia q̃ tenia razon por si para ser mayor, porque san Andres veya, que si el primer lugar se

*Marc 9.*

auia de dar al mas antiguo, como à las vezes ſe ſuele, el lo era, y el primero q̃ que auia ſeguido àChriſto, y el primaz enſu dicipulado. Santiago, y ſan Iuan tenian para ſi, que pues eran parientes, por razon de la ſangre les conuenia la principal priuança, porque en la s cortes de la tierra eſtos ſuelen ſer los preferidos, y ſan Felipe, y ſan Bartolome como eſtauan auentajados en las letras Prouidencia, y induſtria, ſe perſuadian, que en ellos eſtaria mejor el gouierno. Coſa muy antigua en el mundo viuir todos engañados con noſotros, y penſar que todo ſe nos deue, y que ſe nos haze injuſticia grande, en no ſer prefe ridos á todos los demas.

Donde noto vna grande diferencia, que ay entre la humildad, y la ſoberuia que eſta da razones para ſer, y la humildad las alega para no ſer. La ſoberuia arma demandas y pleytos para que le den las honras que no merece: y la humildad pretende prouar que no me rece las que le quieren conceder. Cuẽta Ioſepho que quando Moyſes quiſo conſagrar à Aron y à ſus hijos en Sacer dotes, tratò con el pueblo eſte penſamiento que tenia, para que dieſſen ſu conſentimiento, y porque ſintio en ellos que recebian mal que no vuieſſe el de ſer el ſumo Sacerdote pues le tenian tantas obligaciones, ni auia otra coſa cõ que agradecerſelas, el los quietò, y perſuadio con razones, como era bien, y conuenia que Aron lo fueſſe: porque aunque ellos podian alegar la familiaridad, que el con Dios tenia, co ſa muy importante al Sacerdocio, como tambien los trabajos, que por ellos auia padecido, y el de la miſma manera pudiera procurar el Sacerdocio para ſi, y para los ſuyos, por quãto cada qual naturalmente es mas amigo de ſi, que de los otros, con todo eſſo auia otra razon mas fuerte, para que el no fueſſe ſumo Sacerdote, la qual era ſer voluntad de Dios que ſu hermano Aron lo fueſſe, de modo que quando el pueblo eſtaua apaſsionado por Moyſes, y da razones para q̃ fueſſe Moyſes vota por Arõ, y cõtra ſi y daua razones para no ſer: cõdiciõ propia de la humildad q̃ ſiẽdo entre las virtudes Moraleſla principal, y tenida d̃ todos por tal, ella ſolo no ſe tiene en eſta cuẽta. De Moyſes dize la Eſcritura q̃ quãdo decẽdio del mõte d̃ hablar con Dios, traya el roſtro tan reſplandeciente, que los hijos de Iſrael no podian poner los ojos fixos en ſu roſtro, y era neceſſario taparlos quando con ellos hablaua. *Et ignorabat quod cornuta eſſet facies ſua ex conſortio ſermonis Domini.* La Tigurina dize: *Moyſes autem neſciebat quod radios iacularetur cutis faciei eius ex colloquio diuino.* Quiere dezir que ſiendo aſsi que del roſtro de Moyſes ſalian dos como rayos de reſplandor, que todos los veyan, ſolo el no ſabia que ſu roſtro eſtaua relplandeciente. *Magna, & rara profecto virtus eſt, vt magnalicet operantem, magnum te neſcias, & manifeſtam omnibus, tuam te ſolum, latere ſanctitem*, dize ſan Bernardo de la humildad, la qual en penſar poco de ſi es vnica en el múdo, porque por mas que haga le parece que nada a hecho, todos la conocen por grande, y ella ſe deſconoce â ſi, y teniendola todos en grande cuenta, ſe eſtima tan poco, que en ninguna ſe tiene, y no ſolamente da razones para no ſer, mas no ſabe que aya alguna para que ſe haga caſo della. Veaſe en prueua deſto vna carta, que ſan Aguſtin eſcriuio â ſan Valerio, que lo eſcogiò por Obiſpo para que le ſucedieſſe, donde el ſe quexa como en tiempo en que començaua en ſu compañia à ſentir quan grande peſo, y carga, era el de la predicacion, y Sacerdocio, le obligauã à tomarlo ſobre ſi. *Eo tempore quo diſcere cæperam, mihi vis facta eſt merito peccatorum meorum: nam quid aliud exiſtimem neſcio, vt ſecundus locus gubernaculorum mihi tradderetur, qui remum tenere non noueram.* En eſte tiempo, en que yo començaua à eſperimentar quan grande trabajo era apacentar almas de que haſta entõces tenia poca eſperiencia, me obligaron á que aceptaſſe à ſer la ſegũ perſo-

*Exod. 34*

*Tigurin.*

*Ioſeph. apud Petrum Cõmeſtor.*

*Ber. ſer. 13. in Cãtic.*

*Aug. Epiſ. 148.*

perſona en el gouierno de la Igleſia, y no fuy yo el que hize fuerça al oficio, ni hallo razon por la qual me eſcogieſſen, ſino fueron mis pecados, porque no puedo imaginar otra coſa por la qual confiaſſen de mi la obligacion de tanta importancia, como era el entregarſeme el gouernalle, à quien no ſabia menear vn remo. Como dezis ſanto que fueron pecados? No fueron, no vuo interceſſores, fauores, y dones para que os hizieſſen? No, que nada deſſo hize? ſerian partes, y merecimiẽtos que auia en vos? Eſſos dize ſan Aguſtin no veo en mi, que me conozco mejor: Y ſi yo no las veo, no ſe como quien me eſcogiò las pudieſſe echar de ver donde no las auia. *Sed putas me idoneum, cum ego melius me nouerim.* En las quales palabras, y otras que ſe ſiguen, ſeñala S. Aguſtin las razones, que auia para que no lo eligieſſen, y pretende prouar que las que â ſan Valerio mouieron, no eran baſtantes. *Dominus autem irriſit me, & rebus ipſis oſtendere voluit me ipſum mihi.* Perſuadome que el auerme eſcogido, fue burla y eſcarnio que de mi ſe hizo, para que todos vieſſen para quan poco era, y haſta yo miſmo eſtuuieſſe deſcontento de mi miſmo. Ved que eſcogido aura aora que diga que por ſus pecados lo eligieron, y no por ſus merecimientos? Pues tened por cierto que muchas vezes ſon pecados vueſtros. Quiẽ aura que no halle muchas razones para ſer, y pocas ó ningunas para dexar de ſer? Y ſino leaſe el capitulo nono del libro delos Iuezes, y alli ſe veran las muchas razones que el ſoberuio, y ambicioſo Abimelec daua para moſtrar que deuia ſuceder en el Gouierno de Iſrael. *Quid vobis eſt melius, vt dominentur veſtri ſeptuaginta viri, omnes filij Ieroboan, an vt dominetur vnus vir: ſimulque conſiderate quod os veſtrum, & caro veſtra ſum.* En las quales palabras alegaua ſer de ſu carne y ſangre, para via de que lo quiſieſſen por Gouernador, como tambien porque ſeria mejor gouernados por vn hombre, que por ſetenta: entre los quales no podria dexar de auer grande diuiſion, lo qual no ſeria en poco perjuyzio de los vaſſallos. Solo la humildad no ſe acuerda que tenga razones para ſer, y ſi algunas le vienen à la memoria ſon para no auer de ſer.

Idem. Idem. Iudic 9.

Y ſi me dixeredes, que es eſta vna hazaña grande, y acto heroyco en materia de deſprecio, y q̃ à meneſter mucho fauor del cielo, reſpondo que muchas vezes, ſi noſotros quiſieſſemos, baſtara para eſto vna poca de honra, modeſtia, y comedimiento. Quinto Curcio cuenta que vuo dos mancebos, que ofreciendoles el Reyno de Sydonia, fueron tan modeſtos, y comedidos, que no les faltando partes para Reynar, no quiſieron la dignidad Real, dando por razon que no eran de caſta Real, y que no era coſtumbre de ſu nacion Reynar quien no decendieſſe de Real ſangre: Con que ambicion topara eſte ofrecimiẽto, que no ſe abraçàra con el, y diera muchas razones para aceptarlo? Quien no ſe puſiera en contienda y demanda ſobre defenderlo, ſi alguno lo quiſiera impedir: porque como eſte vicio eſté opueſto à la humildad, da razones para ſer, y llega â poner pleyto y demãda á ello. Prueua bien eſta verdad lo que ſucedio â Coré, y à Datham, y Abiron, con todos los demas de ſu faccion, que ſe opuſierõ al Sacerdotio de Aron: porque dando Moyſes razones para no ſerlo el propio, los otros dauan razones para deuello d̃ ſer ellos miſmos, y llegarõ à deshonrar á Moyſes, y poner en demãda el Sacerdocio, ni baſtò el deſtruyllos y hundillos Dios, para que los que quedaron no hizieſſen nueuos alborotos y alteraciones, diziendo que aunq̃ los que auian ſido hundidos fueſſen indignos, no faltauan otros que mereciã ſer ſumos Sacerdotes, y que no ſe ſufria que honra tan grande anduuieſſe en vna ſola familia, y generaciõ. Y fue neceſſario à Moyſes prouar con el milagro de la vara de Aron, que vna noche floreció, y dio fruto, como en el eſtaua bien empleada aquella ſuprema

*Quintus Cur. li. 4. capit. 4.*

dignidad.

*Iudas in ſua Canonica.*

Lo qual ponderando ſan Iudas en ſu Canonica, entre otros pecadores, porq̃ da grandes ays, y tiene mas laſtimas, es por los q̃ llegã â pretender las honras y en eſto ſe parecen con Chorê, y con los de ſu parcialidad. *Væ illis, qui in via Caim abierunt, & errore Balaam mercede effuſi ſunt, & in contradictione Chore perierunt.* Ay de aquellos que en la embidia ſe parecen con Cain, y en la auaricia con Balan, en la ambicion con Choré, ſino eſcarmientan en lo que les ſucedio, antes aſsi traen contienda ſobre las honras de la Igleſia, como ſi Dios no vuiera deſtruydo los primeros pretenſores, y negociadores con trapaças dellas. En las quales palabras como eſplica nueſtro Padre ſanto Tomas lo à ſan Iudas con ciertos ambicioſos, que por tales

*S. Thom. in Iudã.*

ſe boluieron hereges. *Qui correctione ſanctæ Eccleſiæ nolunt emendari, ſed appetitu indelebili primatus ab vnitate Eccleſiæ ſe diuidunt.* Eſtos dize el ſanto, ni con el caſtigo tan notorio ni exemplar, como hũ dir, y deſtruyr Dios à Corê, Dathan, y Abiron, ſe quieren emendar. Antes deſpuès de auer dado el cielo ſentẽcia por Aron, y ſus hijos, y las varas de ſus emulos y contrarios auer quedado ſecas, floreciendo ſolamente la de Aron, ſe apartan de la Igleſia, y hazen ſecta de por ſi, y dan conſigo de ambicioſos en hereges.

Y ſi me dixeredes que es hilar muy delgado en materia de deſprecio querer de vn hombre que ſea tan humilde, que no reconozca en ſi partes ni merecimientos para ſer mejor, ò ſi quiera tã bueno como ſus bezinos, mas buſq̃ razones y las de para no ſer, y tenga contienda ſobre deſechallas; reſpondo con

*Baſil. de Coſt. Monaſt. cap. 24.*

ſan Baſilio, que como todo genero de deſprecio ſea la mejor mercancia, que ay para el cielo, quien del en eſta vida hiziere mayor empleo, mejor lo redoblara allà. Por donde quien quiſiere le paguen alla lo que trabajó aca, no ſolo no deue andar tras las honras del mundo, mas procure deſechar las ofrecidas, porque no le ſuceda que ſe le impida, ò quando menos que ſe le diſminuya la gloria del cielo, con la honra de la tierra dada en premio, y galardon. *Proinde ſi habes in animo in futurum regnare, hic noli otium, noli honorem conſectari.* Por tanto ò alma que tienes penſamiento de deſcanſar en el cielo, huye del ocio del mundo, y ſi deſſeays Reynar en la otra vida, apartate de gouernar en eſta. Quã to mas que la cauſa total de que nos parezca eſto dificultoſo, es por falta de ſaber y conſideracion, como afirma Pla-

*Pla. li. 1. de Repu.*

ton. *Si bonorum virorum extaret ciuitas, in ea haud aliter non imperandi gratia pugnaretur, quam nunc certatur imperandi cupiditate.* Si ſe hallara vna republica, en que no vuiera ſino hombres juſtos, ſabios, y cuerdos, lo miſmo hizieran por no gouernar nada, que aora hazen por mandarlo todo: y las demandas y contiendas que ſe leuantan, las razones que dã para ſer lo todo, dieran para no ſer nada, y el conato que ponen para mandar, lo ſupieran para obedecer. Si aora ſe eſcriue para que los hagan, eſtos eſcriuieran para que no los hizieſſen, ſi days dones y preſentes para que os eſcojan, eſtos dieran dones y embiaran preſentes para que no los eſcogieſſen. Si eſtos ſobornan para que ſe acuerden dellos, eſtos hizieran para que dellos ſe oluidaſſen. *Quare vnuſquiſque qui non amens ſit, potius eliget alium ſibi prodeſſe, quam, dum alijs ipſe conſulit, multis ſe negocijs implicare*: Añade mas Platon, y dize que como quiera que el oficio de mandar, no ſe hizo por amor de quien lo poſſee, mas para prouecho de aquellos à los quales ſe adminiſtra, y el preſidir ſea oluidarſe vn hombre de ſi por acordarſe de los otros parece que no aurá hombre, que tenga juyzio que no procure antes obedecer à quien le ſea de prouecho, y ſe deſcuyde de ſi por auerſe de acordar del, que à trueque de mandar, quedar con obligacion de aprouechar á otro à coſta de auerſe de deſcuydar de ſi, à poder de muchos trabajos y peſadumbres propias. Por donde ver lo que los hombres

*Idem.*

ſe cau-

ſe canſan por mandar, deuiendo contẽtarſe con obedecer, digo que eſtà el mũdo lleno de hombres necios, y mal entendidos, y que es vna republica de locos aquella, en que todos quieren mandar, y ninguno obedecer.

Empero en la republica de los cuerdos todos pelean ſobre obedecer, y ninguno ſobre mandar. Alaba ſan Geronimo grandemente aquellos antiguos Monges, que habitauan en los Yermos, los quales parecian vnos parayſos: porque con la humildad profunda, la caridad feruoſa, la penitencia rara, ellos parecian Angeles y no hombres, aquel à republica mas parecia celeſtial q̃ terrena, con todo vna coſa le faltaua, que le daua mucha gracia. *Hier. de reg. Monaſt. ca. 10.* *Nihil ita charum, & ſtudioſum appetebatur a monachis quam quod in eis, qui iuberet, poſſet inueniri.* Quiere dezir que hallarſe entre ellos quien quiſieſſe mandar, ſe tenia por marauilla grande, y como tal ſe eſtimaua. Era republica de cuerdos, donde todos querian obedecer, porq̃ en la de los locos todos quieren mandar. Lo qual nace de perſuadirnos que ſolo es honra el ſer mayor, y mandar, y no ſeruir, y ſer menor, ſiendo aſsi que ambas lo ſon quando vienen por orden del cielo. Sino que la ſuperioridad es honra cõ peligro grande, y la obediencia ninguno rieſgo corre, antes trae conſigo grande prouecho, y mucha ſeguridad, como *Hieron.* ſan Geronimo dize: *Fælices igitur, & magis ſecuræ, quæ ſubſunt, aliis quæ præſunt: ſed tamen ſuperba mens hominum, in prouida periculi, ſemper maiorum dignitatum aſcenſum expectat, nec niſi poſt factum, ex deſcenſu terretur, quia quanto altior aſcenſus, tanto durior deſcenſus.* Quiere dezir el ſanto que no tiene alguna comparacion con el eſtado, en que viuen las almas, que obedecen, la honra de las que preſidẽ, porque eſtas viuen en vn continuo rieſgo, y las otras en vn perpetuo deſcãſo: ſino que como nos venga por caſta ſer altiuos, y ſoberuios, eſto nos haze perder de viſta los peligros, y enredarnos y traernos embebecidos en la pretenſion de las honras, las quales deſpues de procuradas nos dan tal pago, que entonces caemos en la cuenta de quan mal hizimos en grangearlas, por quanto nos hazen dar vna cayda tan alta, quanto lo fue la dignidad, à la qual ſubimos ſin merecimientos.

Mas yo me contentare con que quãdo no fueredes deſpreciadores, no ſeays entremetidos, y en las republicas en que eſtuuieredes encorporados, acepteys las honras, que os ofrecen, con tanto que no las procureys, ſino es quãdo vueſtra republica eſtuuiere en eſtado, que ſea neceſſario que las atraueſeys, por atajar, y eſtoruar que no entren en ellas los indignos. Porque el procurar oficios es d̃ necio, como atras queda dicho, aceptar los ofrecidos es de republico, ofreceros quando conuiene à la republica es de juſtos. Plutarco alaba mucho à Epaminondas por auer aceptado el oficio de Thelearco en ſu republico, que andaua en baxo predicamento, y ſe lo auian dado por afrenta, lo qual hizo porque no ſe dixeſſe del que faltaua à la republica en lo que le podia ſer de prouecho. *Pluta. in politicis.* Y Salominio dixo que el Filoſofo no ſe auia de entremeter en el gouierno de la republica, ſi la neceſsidad no fueſſe grande, y entonces no auia de eſperar que le rogaſſen, mas el auia de rogar ſopena que ſeria tenido por hombre que deſamparaua ſu patria, à la qual deuia lo mejor de ſi. *Salomin. epiſt. ad Clem. 7.* Y de Caton el mas moço ſe cuẽta que perſuadiendole los amigos que pideſſe el oficio de Tribuno, reſpondio que no conuenia pedillo, pues que à la republica no importaua que el lo fueſſe. Eſte miſmo viendo deſpues que Metello hõbre ambicioſo, y inquieto procuraua el Tribunato, ſe hizo ſu opoſitor, para refrenar ſu inſolencia, y ambicion. Eſte miſmo con todas las fuerças procuró el oficio de Pretor, que eſtaua cerca del conſulado, para mejor reſiſtir al poder y negociacion de Caſſo, y Pompeyo que eſtauan ſeñalados por Conſules. Eſta dotrina enſeña tambien *Cat. Iun.*

Platon

*Plat. epi. quod ad Archit.* Platon, diziendo que es abſurdo y mal parecido llamar â vn hombre para el gouierno dela republica, eſtãdo ella en grande aprieto, y no obedecer el, pues cada qual de noſotros no nace para ſi ſolamente, mas para los parientes y amigos, y en particular para la patria. *Præſertim cum ſimul accidat, vt additus prauis hominibus relinquatur.* Y eſto entonces tiene mayor lugar, quando de negarſe el à la republica, ſe ſignifica ſer admitidos al gouierno otros que la deſtruyan

*Iſaiæ. 6.* Y para que no ſea todo buſcar exemplos agenos, quãdo los tenemos de caſa, en el Profeta Iſayas vemos que por vna parte la neceſsidad del pueblo de Dios, y por otra la falta de buenos lo hizo ofrecerſe à Dios para el oficio de la predicacion, con tal que lo hizieſſe capaz para exercitallo, y eſte es el ſentido delas palabras: *Ecce ego mitte me.* Lo qual él ſanto no vuiera hecho ſino concurrieran eſtas dos coſas juntas. Y como *Baronius fol. 326.* notò granemente Baronio vna de las diferencias que ay entre los Catolicos y hereges es el ſer eſtos tan entremetidos, que ſin que les rueguen, ruegan, y ſin que les den los oficios los tomãn lo qual no haze el Chatolico, que no acepta el oficio de la predicacion, ſin q̃ ſe lo encomienden, y ſin que lo conſagren primero para el. El Apoſtol ſan Pablo eſcogido eſtaua por el diuino Padre, y ſu Hijo Ieſu Chriſto, como el lo dize eſcriuiendo à los de Galacia, diziẽdo: *Galat. 1.* *Non ab hominibus, neque per hominem, ſed per Ieſum Chriſtum, & Deum Patrem.* Y deſpues el Eſpiritu ſanto como ſe cuẽta en los *Act. 13.* Actos de los Apoſtoles, mandó que el y ſan Bernabe fueſſen ſegregados para el oficio de la predicacion, que parece que toda la ſantiſsima Trinidad (aunq̃ con vna ſola voluntad) voto en el, para ſu predicador, y con todo ſan Pablo no ſe partio luego ſin ſer primero conſagrado porla Igleſia, y embiado por ella por el mundo todo. Y el miſmo Apoſtol eſcriuiendo à Timotheo le dize aſſi: *1. ad Timoth. 5.* *Noli negligere gratiam, quæ data eſt tibi per prophetiam, per impoſitionem manuum præsbiterij.* Donde por gracia entiende el oficio de predicador el qual ſe le dio por reuelacion del cielo, mas el no lo exercitò, ſin primero ſer cõfirmado en el, por la Igleſia y conſagrado por ella en Sacerdote.

Por donde no hallo diſculpa á los ſagrados dicipulos, en tener contienda ſobre el primer lugar del gouier node Chriſto, que ellos penſauan auia de ſer temporal, y no eſperar que el Señor los eſcogieſſe: principalmente que vna republica que tan reformada auia de ſer en caſo que fueſſe lo que ellos penſauan, no eſtaria tan deſamparada que fueſſe neceſſario que fueſſen ellos opoſitores à las honras della. Y lo que agraua mas eſte negocio es, que ſiendo doze hombres todos hermanos, y todos condicipulos en la miſma eſcuela con Chriſto, y que viuan en la miſma comunidad, cada qual quiſieſſe ſer mejor que los otros, y mandar à los demas porque no era eſto menos que parecerſe con el primer Angel, que cayò, cuya ſoberuia eſtuuo en querer ſer mayor q̃ todos, ſin dependencia alguna, ni aun de Dios. Y ſan Baſilio tratando eſta materia, y hablando de los que entre ſus hermanos pretenden ſer mayores, dize aſsi: *Baſil. de conſt. mon. c. 10* *Diabolica iſta peſtis eſt, & libidinis dominandi labes, quæ res inſigne eſt primæ illius diaboli prauitatis inditium, & non ſine dubio qui in huius viri poteſtate eſt, eodem cum diabolo malo laborat.* Quiere dezir el ſanto que el hõbre q̃ eſta enfermo por ſer mayor tiene en eſta vida la miſma enfermedad, de q̃ el demonio enfermò en el cielo: porque eſte genero de ambicion es vn mal peſtilencial, que ni à los Angeles perdonò, antes en ellos començò, y ſe pegò á noſotros en Adan, y quien del ſe dexa ſeñorear, al momento parece en eſta materia que es hechura del demonio, y como tal anda ſeñalado con ſu diuiſa, tras el qual ſe figuen vn grande tropel de vicios, que todos quedan facilitados à quien deſſea mandar, ni aura mal que no cometa en orden à alcançar lo que pretende. Porque el que

el que esta assi enfermo por mandar, tendra embidia â los benemeritos, engañarà los dignos, desseara perezcan todos para que los votos vengan à el, que ira que muera vn san Pedro para que le den las llaues de la Iglesia, que le auian sido entregadas: se holgarà que se acabasse san Iuan, y Santiago, para que se le conceda el titulo de hijo del trueno, con que estos dos estauan honrados, adularà à todos los que le pueden honrar, maquinarà engaños contra los que le pueden ser de impedimento alguno, no aura vilezas ni descortesias que no cometa, males que no consienta, alborotos que no haga, sospechas y imaginaciones que no tenga en ordē aque se efetue lo que pretende. *Basil. ibi.* *Atque omnem tranquilitatē effugabit, & Deus pacis expellet ur, vt pote cui in eo locus non sit, vbi acquiescat.* Finalmente desterrarà, dize S. Basilios de la conciencia toda quietud, para que ni Dios quede en ella, pues ella no suele descansar sino en aquellas almas, que por medio de la diuina gracia estan hechas vn lugar apartado y quieto, y no en vnas, que en las contiendas y debates interiores por las niñerias y poquedades desta vida, estan mostrādo las discordias, y dissensiones, que dentro en su alma padecen.

Y por tāto me parece que vno delos mayores aduersarios, que este genero de soberuios tienen, es san Miguel, y es de creer que quien luego al principio del mundo peleò contra el primer Angel, que quiso ser semejante à Dios, y en el fin del destruyrà al Antechristo, que tratarà de hazerse Dios, en este intermedio tiempo auia tomado por empresa contradezir y oponerse à todos aquellos q̄ quieren ser mayores. *Num. 16* Y bien creo que en la contradicion de Choré el abriria la tierra para que lo tragasse, y se hundiesse en ella, y despues con el encendio mataria los catorze mil y setecientos hombres, que despues del primer castigo se leuantaron contra Moyses. De las dos batallas vna dellas fue en el principio del mundo contra Lucifer, la otra sera en el fin del contra el Antichristo, y de ambas habla S. Iuan en el Apocalipsi, quando dize: *Apo. 12* *Et factum est prælium magnum in cælo, Michael, & Angeli eius prœliabantur cum dracone, & draco pugnabat, & Angeli eius.* En las quales palabras, como siēte san Anselmo, Primasio, y Beda, habla san Iuan de la persecucion del Antichristo, quando en el fin del mundo por orden del demonio se hara Dios, y de como san Miguel con los demas Angeles se pondra en campo à resistirle, assi como hizo en el principio del mundo, quando el demonio, queria ser semejante à Dios, à lo qual aludio san Iuan, hablando del Antichristo, como si dixera: Aquel dragon, que quando el mundo començò à tener ser por la creaciō, quiso ser como Dios, en el fin del, por medio de vn ministro suyo perseguirà la Iglesia, y pretēdera lo mismo que de antes: mas san Miguel q̄ de la primera vez cō sus Angeles le resistio, lo mismo hara de la segūda à los ministros, y darà orden que en el fin dl mūdo sea destruydo en la Iglesia el Antichristo, como en el principio del mū do lo fue el primer Angel en el cielo, segun el lugar de san Pablo, quando escriendo à los Thesalonicenses, dize: *Tunc reuelabitur ille iniquus, quem Dominus Iesus interficiet Spiritu oris sui.* Donde por *2. ad. Thessalon.* Espiritu de la boca del Señor entiende S. Chrysostomo, el imperio, y el mandamiēto de Christo, y este executado por S. Miguel, como siēte nuestro padre santo Tomas, Dionisio Cartujano, y Hugo Cardenal, porq̄ la empresa deste glorioso Serafin, es destruyr ingratos, y soberuios. *Flammeā rompheā, quæ scindit machinationes aduersariorū,* le llama Pātaleō Diacono espada de dos filos, q̄ deshaze todas las machinas de los enemigos, y las traças de los soberuios, con vna de los quales filos destruyò al primer Angel, y con el otro destruyra al Antichristo, y con ambos, â aquellos q̄ cō tan temerosos exēplos no se reformā en sus ambiciones, viendo quan mal fin lleuan ambiciosos, aunque sean Angeles.

*Chrysost. D. Tho. Carthus. Hug.*

TRA-

# TRATADO SEGVNDO DE la fieſta del glorioſo Serafin ſan Miguel.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Et aduocans Ieſus paruulum, ſtatuit eum in medio eorum, & dixit eis: Amen dico vobis, niſi conuerſi fueritis, & efficiamini, ſicut paruuli, non intrabitis in Regnum Cælorum.* Matthæi. 18.

ESTE niño que Chriſto llamò, y cõ quiẽ quiſo auergõçar doze hombres, ſe dize auer ſido el glorioſo ſan Ignacio, y q̃ eſto ſea cierto ó no el niño tomado en los braços de Chriſto era hijo del Señor de la caſa, en que el Señor eſtaua en Capharnaum, quando ſucedio eſto, ni era tan criatura, que no anduuieſſe por ſu pie pues el Señor lo llamò: ni tan grande que no lo pudieſſe el Señor tomar en los braços, como lo hizo: ſegun lo que dize ſan Marcos: *Quem cum complexus eſſet*: Todo lo qual hizo Chriſto para que la humildad quedaſſe mas eudiciada, y ſe moſtraſſe la ventaja que eſta virtud lleuaua à las demas. Porque auiendo hecho el Señor â todas las virtudes muchos fauores, y caricias, ſolo à la humildad abraçò y puſo en la cabeça. La obediẽcia honrò, quando inclinando ſu cabeça en la hora poſtrera de ſu vida, moſtrò que por ella moria. A ſu regalada, y querida Cruz tomó en los ombros: La penitencia, libertad, y conſtancia, en la boca para alabarlas à propoſito del Baptiſta, ſegun el capitulo vndecimo de ſan Matheo, mas en los braços, y en el pecho ſola la humidad fue acogida, y pueſta, haziendole aquel fauor que la Eſpoſa ſanta prometia hazer à ſu diuino Eſpoſo, quando le conſideraua pequeño, y humilde por reſpeto nueſtro.

*Mat.* 11

*Faciculus mirrhæ dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.* Eſpoſo, y Señor mio, quando os conſidero en el eſtado, en que por mi os puſiſtes, la humildad, con que para bien mio me abraçaſtes, poniendo os en vn piſebre, hecho niño por mi amor, me determino trataros, con la llaneza y confiança, no ſolo de Eſpoſa, mas de madre para hijo, y daros cien mil abraços, y apretaros en eſte coraçon, traeros al cuello, y adereçarme y hermoſearme con vos, y feſtejar en vos lo que vos mas eſtimays en mi, que esverme humilde por amor de vos, por quanto de todas las virtudes la humildad es la mas regalada, acariciada, y querida. Prueua eſto la parafraſis Caldayca ſobre el lugar de los Cantares. *Vulneraſti cor meum ſoror mea ſponſa vulneraſti cor meum in vno oculorum tuorum, & in vno crine colli tui.* En las quales palabras el diuino Eſpoſo ſe mueſtra mas rendido à ſu Igleſia que en ningũ otro paſſo, porque encareciendole muchas vezes, quanto la queria, y lo mucho que la amaua, nunca ſe confeſſo herido, ſino de lo q̃ en ſu Eſpoſa era mas humilde y á los ojos del mundo de menos conſideracion. *Infixus eſt in tabula cordis mei amor tuus, ſoror mea, Eccleſia Iſrael, infixa eſt in tabula cordis mei dilectio minimi filiorum tuorum.* Eſpoſa mia que os ame mucho no ay que eſpãtar, que no eſtime en menos lo que en vos es lo principal, los ojos, que en vos ſon los ſupremos, no es marauilla grande, mas no ſe que ſe tienen aquellos, que en vos ſon los minimos, y los pequeños, de quien el mundo haze menos caſo: porque en el amor deſtos, que en la opinion de los hombres ſon como los cabe-

*Canti.* 1.

*Canti.* 4.

*Paraph. Chald.*

cabellos, y tenidos por superfluos, y se pueden cortar sin sentimiento, traygo yo el coraçon atraueſſado, estos traygo yo en la cabeça que es la principal parte deste cuerpo mistico, para que la adornen, y compongan. Y si me dixeredes que el Espiritu diuino igualmente se da por herido de los ojos, y de los cabellos, respondo que siendo los cabellos tan desiguales de los ojos, el poner las heridas de los vnos y los otros juntas á la par, es señal que la de los cabellos haria la llaga mayor, y quedò siendo como vna herida sobre otra que haze el mal doblado.

Herido estaua deste amor de los pequeños Christo quando dixo á los discipulos, que impedian el passo à los niños pequeñitos que llegassen à el, *Sinite paruulus ad me venire & nolite prohibere eos*, dexadlos venir, que no solo à ellos los priuays de que se alleguen mas àmi dl gusto d tenerlos jũto y cerca de mi. Y es esto tan gran verdad, que el venir Dios à la tierra à buscar humildes, tuuo por empresa digna de si segun el lugar de Isayas *Spiritus Domini super me, eo quod vnxerit me, ad annunciandum mansuetis misit me.* Donde el Messias confiessa que la sustancia de la embaxada, sobre que vino al mundo auia sido à tratar con los humildes, y que por esto auia venido sobre el en quanto hombre el Espiritu santo, y lo auia vngido con la misma Diuinidad: porque los humildes son gente, en quien qualquiera cosa està bien empleada. Y siendo esto verdad como es, no ay que espantar, que sabiendolo los Angeles sean tan amigos de humildes, y enemigos de soberuios. Porque si de qualquier Espiritu Angelico, dize Pedro Abad: *Ferit superbum, defendit humilem.* Los santos à quien los Angeles se precian mas de seruir son los Virgines, como afirma san Ambrosio, por ser estado al qual en particular està anexa la humildad, sin la qual la pureza no se puede conseruar. Y es esto de suerte, que san Agustin en los libros de la Ciudad de Dios (á proposito de Lucrecia Romana, que se matò à si mesma viendose priuada por fuerça de su virginidad) pregunta la causa porque Dios permitió que algunas virgines contra su voluntad fuessen violadas, siendole la pureza virginal tan acepta, y no llega el santo à dar otra causa sino que por ventura tuuieron alguna vana gloria de su virginidad. De modo que la pureza, que con la humildad fuera inexpugnable, con la soberuia es facilmente vencida. Mas boluiendo à lo que san Ambrosio afirma de los Angeles acerca de las virgines, de cada qual dellas, dize assi: *Vobis autem virgines sanctæ speciale præsidium est, quæ intemerato pudore sacrum Domini seruatis cubile: neque mirum si pro vobis Angeli militant, quæ Angelorum moribus militatis, meretur eorum præsidium castitas virginalis, quorum vitam meretur.* Iusta cosa es que aquellos, que son Angeles por naturaleza, assistan con mas particularidad à aquellas almas que son Angeles por gracia. Razon es que se esmeren los espiritus Angelicos, en acudir cõ mayor cuydado á las necessidades de aquellas almas, que mas los procuran imitar, y se desuelan quanto pueden por cõseruar en pureza la morada que Dios tiene escogida en sus conciencias.

Y en particular llama Pantaleon Diacono à S. Miguel: *Propugnatorẽ eorum, qui spem suã collocant in Dño.* Defensor particular de aquellos q̃ tienen puestas todas sus esperanças en Dios, lo qual no puede ser sin grande humildad, cuyo oficio es quitar toda la confiãça de si, y emplearla en el Señor, à diferencia de la soberuia q̃ las quita de Dios para ponerlas en si. Lo qual biẽ se dexa ver en la santa Hester, q̃ dexãdo aparte las vestiduras Reales, y tomãdo vestidos humildes y d penitẽcia, y trocãdo los vestidos preciosos, por ceniza, humillãdo su cuerpo con ayunos, y lleuando de los cabellos arrancados, los lugares en que antes se alegraua, mostrando por defuera la humildad que dentro del

Isai. 61.

D. Petr. Abba. de panibus capi. 10.

Amb li. 1. de vir. cap.

Aug. li. de ciuit. capi. 28.

Am. ibi.

Pant. ibi.

Esth. 14.

alma estaua encerrada, y haziendo oracion al Señor, entre las razones que le alegó para que la librasse â ella, y à lo restante del pueblo Iudayco del peligro en que los tenia puestos Aman, fue dezir assi: *Et nunquam lærata fit ancilla tua ex quo huc translata sum vsque in præsentem diem, nisi inte Domina Deus Abraham.* Vos sabeys, Señor, que desde el primer dia que aqui entré hasta este presente, no me alegre sino en vos, ni puse mis esperanças en mas que en vuestro socorro, pareciendome que este solo me podra alegrar, porque â vn coraçon tan angustiado como el mio solo le podia nacer alegria, de donde le podia venir la esperança, y como yo solamente cõfiasse en vos, solo vos podiays ser mi alegria.

Mas boluiendo à los sagrados Apostoles estos preguntauan àChristo qual auia de ser mayor, y el bueluelos tanto atras, que les afirma que ni aun entrar en el cielo podran por el camino que lleuauan, quanto mas querer ser mayores en el. Como si dixera: en balde porfiays sobre el primer lugar, porque os certifico que sino osmudaredes de soberuios en humildes, y os boluieredes niños en las costumbres, como este que tengo en los braços, ni primeros, ni postreros sereys en la gloria: porque para quien en la tierra trae contiẽda y demanda sobre el mejor lugar, no ay lugar en la bienauenturança, ni primero, ni postrero. No quiero dezir que esta ambicion en los sagrados Apostoles llegasse â mortal, que no passó de venial, como siẽte S. Chrysostomo, y Euthimio, mas bastaua que fuesse tal para no poder entrar en el cielo, hasta limpiarse della, por quanto en el no entra cosa que no vaya purificada, y el camino de la gloria es tan apretado, y la puerta del tan estrecha, que ni aun grossura de vn pecado venial puede entrar por el, sino se purga primero. Y ved vos que si en el cielo no entran ambiciones veniales, como cabran mortales. *Quis quis ergo honoribus inflatus fuerit, & auri thesauris dilatatus, tanquam onustum, & impeditum animal per angustum regni iter transire non potest*, dize san Ambrosio. No dize el santo que no caben por el camino del cielo los ricos, y honrados, mas los que van hinchados con las honras, y riquezas, porque qualquier hinchazon que tenga, es carga y impedimento tan grande, que no se compadece con la estrecheza del camino. Y si es verdad lo que los Rabinos dizen que quando Elias fue trasladado en vn carro de fuego este le quemó hasta los vestidos, para q̃ pudiesse entrar, en el lugar donde Dios lo auia d̃ depositar, como refiere Brixiano, ved quantas cosas, sera necessario quemarse en nosotros, quando con Elias, ni vn vestido viejo y roto puede entrar.

Y particularizando mas que niñez sea esta que Christo encargó tanto à sus discipulos, notò grauemente Clemente Alexandrino, que la coyuntura y proposito enq̃ el Señor dixo à susdiscipulos, que no entrarian en el cielo sino se boluiessen niños, q̃ fue quando ellos por soberuios contendian sobre las honras, muestra bien la niñez que dellos queria, qual era la que dela humildad procede. Como si les dixera: el desseo desordenado del primado os trae vn poco apartados de la verdad, importa que dello os arrepintays, y totalmente os conuirtays à Dios, y boluays humildes, modestos, simples, y senzillos, como lo es esta criatura, la qual no es capaz de embidia, ambicion, doblez, yra, y contumacia, antes à todos se sugeta, y â ninguno se prefiere, de los otros piensa mucho, y los tiene por grandes, y de si poco: Finalmente importa que seays tales por gracia, qual este es por naturaleza, y os parezcays con el en los bienes que tiene, y no en los defetos á que la niñez està sugeta: Que fue lo que dixo el Apostol san Pablo: *Nolite pueri effici sensibus, malitia paruuli stote.* Quiere dezir sed niños en la mali-

*Ambro. ser. 10.*

*Rabi. 4. Reg. 2. Brixian.*

*Clement. Ale. li. 1. pædago.*

*Chrysost. Euthim. in Matt.*

malicia, y no lo seays en el poco juyzio, y erradas aficiones, y pareceres, porque es necessario que en estos seays vosotros varones. *Qui itaque infantes sumus, humi non amplius volutamur, neque vt antea serpentum more in terra serpimus, toto corpore in stultis cupiditatibus prouoluti, sed mente sursum erecti, mundoque, & peccatis renunciantes, suspenso pede, catenus terram tangentes, quatenus in mundo esse videamur, sanctãq; prosequimur sapientiam*, dize san Clemente Alexãdrino. No quiere Dios que seamos criaturas sin juyzio ni entendimiento, ni tampoco que nos parezcamos con ellos en que nuestros pareceres anden arrastrando por la tierra, como ellos andan, y nuestras aficiones agatas de pies y de manos, como hazen ellos, al modo de las culebras, que con el pecho tocan la tierra, porque esso fuera querer que anduuiessemos embueltos en cudicias necias, y baxas, quales son las mundanas, porque asaz del mal entẽdimiẽto, y de prauada aficion arguye andar tras las cosas desta vida, despreciando las del cielo, y parecernos con los hijos de Israel, que criados con las cebollas, y ajos de Egypto, no sabian mas que suspirar, por ellos, y se enfadauan y tenian hastio del Mãnâ, venido del cielo, porque de no menos baxos pensamientos los auiã hecho mãjares tan grosseros: mas lo q̃ Dios quiere de nosotros q̃ es quando mucho el cuerpo toque la tierra, y el coraçon se leuante al cielo, y q̃ los pensamientos alleguen alla, y las aficiones en el se rematẽ, viuamos en el mũdo por necessidad, y del no tratemos por gusto, que este es el medio de alcançar la santa niñez, en que cõsiste la verdadera sabiduria.

*Clemen. Alexan. ibidem.*

*Idem.* *Sumus autem nos teneri, & moles, qui persuasioni non reluctamur, & a bonitate non difficiliter colimur: vetus enim generatio peruersa est, & duro corde. Chorus autem infantiũ, nos in quã, qui sumus nouus populus, mollis est, & delicatus, vt puer*, añadè el mismo dotor. La obligacion dize el de los que son niños en las costũbres, quales los pide el santo Euangelio, es ser blandos para el bien, faciles de inclinar à la santa virtud, buenos de puersuadir à lo que fuere mejor, dexandose cultiuar cõ facilidad, à diferencia de aquella generacion mala, y adultera, del pueblo antiguo, y Iudayco, tan duro de coraçon, y obstinado en su perfidia, q̃ no bastaron tãtos milagros para rẽdirlos. Lo qual no es biẽ se halle en nosotros, los Christianos q̃ Dios llamò por la lumbre de la fé, q̃ por ser pueblo nueuo, y venido de refresco, tenemos obligaciõ, à ser bien inclinados, y faciles para el biẽ, y blandos en el admitir el remedio necessario á nuestra saluaciõ. *Nõ simus amplius infantes, qui fluctibus agitemur, & circũferamur omni vento doctrinæ, in præstigijs hominũ, in versutia ad insidias erroris.* En vna cosa deuemos huyr el parecernos con los niños, conuiene à saber, en ser vanos, inconstantes, y faciles de engañar, y persuadir, y lleuar al mal, y en andar barlouenteando de vna dotrina en otra, por mas inuenciones, y celadas que se nos armen para que tropecemos, y erremos, à fin de que nos apartemos de la verdad.

*Idem.* *Infantes, integri, innocentes vnicornium cornium amatores*, niños q̃ Dios quiere, son aquellos que son puros en la vida, inocentes en las costumbres, enteros en la verdad, y amigos de los cuernos del vnicornio, quiere dezir aficionados al remedio contra la ponçoña espiritual de la soberuia, que es la humildad, assi como el vnicornio lo es contra la ponçoña corporal, sin la qual humildad mal podra auer en nosotros mudança deuida: porque quien no tuuiere de si profundò conocimiento, no podrà mudar los pareceres viejos, dar de mano à las aficiones antiguas, y acogerse como à lugar sagrado, à la santa niñez Christiana, para la qual Dios en este Euangelio nos combida, como ponderò el glorioso san Ambrosio, diziendo: *Reuocat igitur ad originis tuæ fontem & retrorsum ad infantiam redire compellit, vt qui corpore fragili senuerant,*

*innocentiæ viribus renascantur.* Encomendarnos Dios que nos boluamos niños, es enseñarnos el camino del cielo, y mostrarnos que yuamos errados: por donde importa que desandemos quanto auiamos andado, porque el camino del cielo que pensauamos que adelante, y por popa, se nos queda atras, y por proa. Fuera desto dio remedio à los hõbres ya viejos y de muchos años para que se pudiessen remoçar lo qual seria facil si se baptizassen en la santa humildad, y profundo conocimiento de si, de donde saliessen tan moços, como si entonces vuieran nacido. Y assi lo que *Aug. li. 8. confe. capit. 2.* san Agustin alaba mucho en la conuersion de Victorino es la humildad, que le dio animo y esfuerço para que no se corriesse de que auiendo sido tan hombre se boluiesse tan niño. Y siendo tan letrado lo desaprendiesse todo, para de nueuo aprender en la escuela de Christo, y sujetarse al oprobrio de la cruz. *Non erubuit esse puer Christi tui, & infans fontis tui, subiecto collo ad humilitatis iugum, & edomita fronte ad Crucis oprobrium.* La perfeta mudança estuuo, en hazerse Victorino discipulo, auiendo sido de antes maestro, y en consentir y tener paciencia para aprender, quien hasta entonces auia enseñado, y inclinarse à vna cruz, quien à todo el mundo no se sugetaua. Importa tanto esta virtud de la humildad para la saluacion, que de dos exes en que juega y anda nuestra saluaciõ, vno dellos es la charidad, y el otro es la humildad, de la qual dixo vn padre del yermo assi: *In vitis Patrum.* *Quemadmodum Ioannes Christi, ita humilitas charitatis præcursor extitit.* Que assi como S. Iuan auia sido precursor de Christo, viniendo al mundo delante del, assi la humildad era precursora de la caridad, que la yua mostrando: y con razon, porque como el humilde, se tenga por indigno de todo, nada quiere para si, y todo para los otros: por el cõtrario mal puede auer caridad en el soberuio, el qual como se estime, y ame mucho, nada quiere para los otros, y todo para si.

Y para que acabemos con la humildad que constituye la niñez Christiana à proposito de los santos Angeles, dize Pedro Abad que vna de las cosas en q̃ ellos se ocupan, es en assistir al diuinissimo Sacramento del Altar, para informarse de las calidades y partes de los q̃ se llegan á recebirlo, si son delos niños y humildes, que el Euangelio pide, si d̃ los soberuios que abomina, si varones en las virtudes, si afeminados en los vicios, para assi admitillo, ò excuyllo: *Si ad conuiuium similaginis accesseris, cuius sis conditionis, cuius stirpis, cuius sexus, statim ab Angelo percontaris. Officii sui certe est, & dignos introducere, & indignos excludere, benemeritos cum reuerentia suscipere, in meritos cum iniuria eiicere: impudicum excerebrat, castum honorat, lugentem consolatur, iridentem comminatur, credenti communicat, incredulum damnat.* Y añade este Doctor que desto fue vn retrato lo que cuenta Ezechiel, al qual aparecieron seys Angeles, cada vno dellos con su castigo en la mano, y vno dellos venia vestido de blanco con vnas escriuanias colgadas en la cinta, con que escriuia: y señalaua vnos para la vida, y otros para la muerte, porque en los humildes, que gemian y sentian las afrentas, que á Dios se hazian, ponia la señal del Tau, para que se escapassen y viuiessen, y los demas quedauan por señalar, para que perdiessen la vida. Y cuenta Ezechiel que otro Angel era el que mandaua señalar, y lo mas cierto es que vuiesse sido este san Miguel: porque como del pendia el gouierno de la Synagoga, de creer es que en materia de castigar malos, y libertar buenos el fuesse el presidente. Todo lo qual nos passa con los santos Angeles inuisiblemente, aunque con los ojos corporales no los veamos.

*D. Petr. Abba. de panibus cap. 10.*

*Exec. 9.*

DISCVR-

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Quicumque ergo humiliauerit se sicut paruulus iste, hic maior est in Regno cælorum.*

A Via Christo dicho à sus discipulos en particular lo que importaua ser humildes, para entrar en el Reyno del cielo, aora pone vna concluſiõ vniuersal, en que habla con todos nosotros, y dize que el camino que ay para que seamos grãdes, es la humildad. Como si dixera: no solo àvosotros discipulos mios mas à todos conuiene ser humildes, como esta criatura, la qual se tiene en tan baxa cuenta y estima, que ni aun al pensamiento le viene el ser preferida, ó igualada à otro, antes à todos los demas tiene por mejores, y se alegra quãdo ve que le anteponẽ los otros. *Ita & Christiana infantia lædentibus non irascitur, spoliantibus non resistit, cadentibus non repugnat, etiam pro inimicis orat auferenti tunicã reliquit, & pallium, verberanti maxillam, præbet etiam.* Dize san Ambrosio que la niñez Christiana es aquella que no se indigna cõtra quien le haze mal, no resiste â quien lo despoja de lo que es propio, no repugna y se opone á quien lo efrenta, ruega por los enemigos, à quiẽ le echa mano de la tunica, le da tambien la capa, à quien le da vna bofetada ofrece el otro carrillo para otra. *Ni si quod in hoc melior est Christiana infamtia, quam naturæ; illa enim peccare nescit, ista contemnit. Illa per infirmitatem innocens est, ista est innocens per virtutem: atque ideo laudi magis ascribendum est non tam male facere posse, quam nolle.* Vna grande diferencia ay entre estas dos niñezes, que la de la edad no sabe pecar, la de la gracia no lo quiere hazer: la niñez de la naturaleza es inculpable, porque no puede mas, la del cielo es inocente por virtud diuina, de donde se infiere que mucha mayor alabança sin comparacion merece el no querer hazer mal, que el no tener poder para ponerlo por obra.

*Ambros. ser. 56.*

*Idem.*

Aquel pues dize Christo, que perfetamente se humillare serâ el mas acepto, y priuado de Dios, y las honras llouera sobre el. En el mundo los mas soberuios, vanagloriosos, tyranos, y osados, son los mayores; los humildes son los despreciados, y tenidos en poco, mas en el cielo los mas validos, y acceptos, son los mas humildes. En el mundo aquellos son los mas honrados que andan mas tras las dignidades: en el cielo lo son aquellos que en esta vida huyeron mas de las honras. Grande alabança por cierto es de la humildad ser tan fauorecida y priuada con Dios, que por el vltimo lugar que en la tierra escogió le dan el primero, y mejor, que ay en el cielo, y si aca se parecian con los baxos adobes, alla estan hechos resplãdeciẽtes safiros. Vã corriẽdo las honras à la humildad, como el agua à los valles, y la mayor honra va à buscar à la mayor humildad. *Non ne cum parvulus esses in oculis tuis, caput in tribubus factus es?* dize Samuel à Saul. No echays de ver que tan grande os hizo Dios, quan pequeño erays en vuestra estimacion; y que os hize mayor, porque os teniays en cuenta de menor? Y la mayor honra que auia en el pueblo de Israel fue à buscar à la mayor humildad. El Arquitecto quanto mayores edificios quiere fabricar, tanto mas hondas çanjas abre, y el lenguage y modo de hablar lo muestra, que el cimiento quãto mas hõdo, llamamos mas alto: porque el fundamento y cimiento baxo pide alto edificio, y el poco quãto mas hondo, haze subir el agua mas, ni puede auer alteza de honra, sino estuuiere apoyado y estriuando en baxos cimientos, y estos sustentados en la humildad. *Omnis dilectbat celsitudo, sed humilitas gradus est*, dize el glorioso san Agustin. Quereys lleuar el agua à lo alto, la lleuays primero â lo baxo, y quanto mas la baxays, tanto despues la subis,

1. *Re.* 15.

*August.*

El hombre que quiere ſaltar vn poço buelue atras, porque en eſte boluer toma fuerças para paſſar adelante: aſsi el camino para ſubir à la honra es decender. *Ephes.4.* *Quod autem aſcendit, quid eſt, niſi quia & deſcendit primum in inferiores partes terræ: Qui deſcendit ipſe eſt, & qui aſcendit ſuper omnes cælos, vt ad impleret omnia* dize ſan Pablo, hablando de Chriſto, en la carta que eſcriuio à los de Epheſo, en las quales palabras el Apoſtol da por razon del auer Chriſto ſubido al cielo, en quanto hombre, el auer decendido del, y dize que decendio para ſubir, y que ſubio, porque decendio, porque no auiendo para Dios mas â q̃ ſubir, la humildad hallò inuencion para que ſubieſſe, que fue decender, y humillarſe, en la forma q̃ podia ſer. *Amb. in Pſal. 118 ſer. 14.* *Quid fuiſſet Ioſeph, ſi humilis non fuiſſet: ſciuit ſibi ipſi ob fuiſſe quod prælatus erat fratribus: etiam pius amor miſeriam prælationis inuenerat. Prælatio armauit fratres, humilitas conciauit extraneos. Prælatio concitauit germanos humilitas regem ſubditum fecit*, dize ſan Ambroſio hablando de Ioſef, quando ſoñò que auia de Reynar. Que vuiera llegado à ſer Ioſef ſino fuera por la humildad, porque el ſoñar que auia de ſer mayor fue ocaſion de q̃ lo vendieſſen deſpues de auerlo metido en vna ciſterna, eſto le puſo en rieſgo q̃ le quitaſſen la vida, mas la humildad lo puſo en camino de Reynar, y entendiendo Ioſef el daño que le auia hecho el paſſarle por ſueños que auia de ſer Rey, ſe acogio à la humildad para que le valieſſe, y eſta hizo que ſe deſataſſe el ſueño, en gouernar en Egypto. El ſoñar el en honras le hizo malquiſto en caſa de ſu padre, el ſer humilde fue cauſa de q̃ fueſſe acepto entre eſtraños en la corte de Pharaon, y caſa de Putifar. La prelacia hizo ponerſe en armas los hermanos, y los inquietò, la humildad hizo que haſta Pharaon en muchas coſas le eſtuuieſſe ſugeto, y obediente, ni hizieſſe mas que lo que le aconſejaua.

*Gen.27.* El miſmo ſanto afirma que entre las bendiciones del cielo, la principal de todas ellas es la humildad, y eſta dio Iſaac á Eſau, viendoſe importunado dl, porque tardando con la caça, y diziendole que le echaſſe ſu bendicion, y reſpondiendole el padre que todas las bẽdiciones auia echado à Iacob, le replicò el diziendo, que alguna le deuia de quedar, que le dieſſe. Lo qual hizo el ſanto viejo, diziendo: *Fratri tuo ſeruies.* la qual bendicion recibió y aceptò el ſin contradicion ni eſcuſa alguna. Y dã do ſan Ambroſio la razon porque Eſau tomò por bendiciõ ſeruir à Iacob, que le auia robado las demas, dize: *Amb. li. deparad. cap. 14.* *Per hanc igitur ſeruitutem ille, qui per gulam primitias ſuas ante vendiderat, & ſtudio venationis agreſtis gratiam benedictionis amiſerat, credidit ſe ipſo futurum meliorem, ſi typum Chriſti veneraretur. Qui vult inter vos primus eſſe, ſit omnium ſeruus.* *Mar.10.* Eſau que lo demas auia ſido profano, en aceptar eſta bendicion, fue cuerdo, y hizo y echó lance de mercader, porque eſta humildad, à que ſe ſugetò, y tuuo por bendicion, fue vna cierta mercancia, venta y contratacion que hizo para venir à ſer mayor, y diferente de lo que haſta entonces auia ſido: porque en ſeruir à ſu hermano, abuiendo querido antes mãdarlo, y tener por dicha eſto, era retrato del Euangelio, que viniendo Chriſto à la tierra auia de publicar, conuiene à ſaber, que quien quiſieſſe ſer mayor, ſiruieſſe y obedecieſſe como menor.

Y en eſta dependencia que ay entre las honras del cielo, y la humildad fundò Chriſto, ſu propoſicion vniuerſal, que los perfectamente humildes ſeriã los mas honrados en la gloria. Fue deſto retrato aquella litera que Salomon mandò hazer, para que le ſiruieſſe en el dia de ſus deſpoſorios, quando yendo en ella con ſu Eſpoſa dieſſe muestras de ſi à toda la Ciudad, cuya madera era de Libano, las columnas de plata, los eſtribos ò ſubida guarnecida đ purpura, y en lo alto lleuaua, ò vn retrato de ſu Eſpoſa, ò eſculpidas las hiſtorias de ſus amores, y el ſuelo, y eſtrado, que era la parte mas baxa, era de oro. Donde es

*Canti. 3.* *Sot. Mai.*

des de considerar que las partes mas principales de aquella litera eran inferiores en el metal, de que eran hechas, porque el enmaderamiento era de Libano, las colunas quando mucho de plata, y la subida de purpura, y la parte mas humilde, y baxa como era el suelo, era del mejor y mas precioso metal, como es el oro. Todo lo qual fue assi para encarecernos el Espiritu santo la altura, y predicamento, en que para cõ Dios (cuya figura era Salomon) estaua la humildad, y como esta estimaua, y enriquecia mas, porque siendo el lugar que la significaua mas baxo, el ornato era mayor que el de las otras partes, mas leuantadas. Prueua tambien esta verdad el lugar del Exodo, quando subiendo Moyses al monte con los setẽta de los mas ancianos, vieron à Dios de Israel, el qual debaxo de sus pies tenia vna como obra de safiros de color del cielo quando esta sereno. *Viderunt Deum Israel, & sub pedibus eius quasi opus lapidis saphirini*, donde Procopio lee: *late ris saphirini*, quiere dezir que la obra era de adobes los quales se auian buelto safiros. En las quales palabras se alude à lo que auia acontecido à los hijos de Israel, quando estauan cautiuos en Egypto, donde entre otras persecuciones, que padecian, eran obligados â dar cada dia cierto numero de adobes, cosa q̃ mucho les fatigaua, y estimò Dios tanto aquel trabajo padecido por su respeto, q̃ los adobes los auia Dios alla en el cielo conuertido en safiros, y dellos auia hecho vn assiento à sus pies.

Exod. 24.

Proco. in Exod.

Donde es mucho de ponderar que todo aquel trono, en que Dios estaua, la parte mas baxa del estaua mas rica que todas las demas, y cosas tan baxas como adobes estauan buelltos piedras preciosas. Todo lo qual fue en fauor de la humildad significada por el assiento de los pies, y por los adobes hechos de barro. Y con razon, porque esta virtud haze Dios tanto caso que le da fuero y tratamiento de mayor, y por el ultimo lugar que ella escogiò en la tierra, le concede el primero en el cielo, a esta la honra, y adorna, y compone, y la enriqueze tanto mas, y la acepta y toma por trono suyo, para mostrar que las almas humildes son su descanso principal (segun el lugar de Isayas. *Ad quem autem respiciam nisi ad pauperculum & contritum spiritu, & trementem sermones meos*) para que del alma que teme à Dios tiemblen los demonios, como afirma san Anton quando dize: *Nihil ita perhorrescunt dæmones, quam humilitatem*. Quiere dezir el santo que la humildad es la virtud, que da al demonio mas en que entender, que ninguna otra.

Isai. 66.

D. Ant. Abb. ex Athã. in eius vita

## DISCVRSO TERCERO.

*Væ mundo ascandalis.*

AVia Christo encomendado el buẽ tratamiento de los pequeños, y en particular que ninguno los escandalizasse, so pena de graue castigo, no solo temporal, mas eterno, significado por la muela, y piedra de molino, echada à la garganta de quien con ella auia de ser echado al mar, entendiendo por escandalo todo genero de agrauio, que à los tales fuesse motiuo y causa de ruyna espiritual, y principalmente el desprecio, por quanto no ay cosa qué mas escandalize à los humildes, que verse despreciados, lo qual les es motiuo de enflaquecer en la virtud, y apartarse dl camino del cielo. A este proposito començò Christo en estas palabras: *Væ mundo ascandalis*, à llorar los males que en el mundo causarian los escandalos assi à los que los dauan como à los que los recibian, à fin de que todos huyessẽ de darlos, y recebirlos, pues á los que los dan los estan esperando grandes castigos, assi en esta vida como en la otra, y los que los reciben corren grandes riesgos: porque si son buenos, se pervierten con ellos, y los malos se hazen peores. Y esta es la razon porq̃ Christo,

ó sea reprehendiendo como vnos quieren, ó compadeciendose se quexa, y lamenta de los males que ay en el mundo nacidos de los escandalos, pues no solo el dar nosotros escandalo, mas el escandalizarnos trae consigo perjuyzio grande.

La significacion de la palabra escandalo se toma de otra à que llamamos ruyna, y es lo mismo que ser ocasion de que cayga alguno: y por escãdalo se entiende toda ocasiõ de ruyna espiritual, en q̃ se pone el alma por la culpa, porquanto ay otros escandalos de ruyna tẽporal y de perdida desta vida, y cuerpo, qual fue aquella en que Saul puso á Dauid, quando le pidio que antes le
1. *Re.* 18. diesse por muger á Nichol, que â Merob, á lo qual respondio Saul: *Dabo eam illi, vt fiat ei in scandalum, & sit super eum manus Philistinorum.* Porque se la prometio con condicion que le auia de matar cien Philisteos, y traer las señales de como los dexaua muertos: porque este era el dote con que se contentaua para que fuesse su yerno, á fin de que aquesta ocasion le siruiesse de escandalo, y de ruyna de la misma vida. Y hablando Theodoreto destos desposorios, dize assi: *Theod. q. 46. in 1. lib. Reg.* *Erant nuptiæ insidiarum, non beneficentiæ.* Quiere dezir que aunque el parecer exterior era de desposorios y casamientos, la Realidad y verdad era de escandalo y ruyna. Y tratando Euthimio del escandalo espiritual, dize *Euthi. in capi. 18. Ma. 24.* assi: *Scandalum a demone seminatur, ab homine vero alitur, & augetur, ac recipitur.* El escandalo es vna inuencion, y traça del demonio, entregado al hombre para q̃ la aumente, y dado al flaco para que se peruierta con el. Quien duda que el de
4 *Re.* 12. monio fue el que puso y encaxò en la cabeça à Ieroboan, que estaua en riesgo y peligro que se le reuelasse el pueblo si fuesse à adorar à Dios à Ieruſalen, y q̃ le conuenia buscar remedio, con que alla no boluiesse, aunque fuesse con ofensa de Dios, y que para esto el mejor medio era, apartar y diuertir al pueblo de la oracion del Templo que estaua en Ieruſalen. Esta traça y arbitrio dado á Ieroboan en tan grande escandalo, y ruyna de todo el Reyno el lo aumentò de manera, que pudiendo en los limites de Israel hazer vn nueuo Templo à Dios, no se contentó con menos que negarlo por tal, y leuãtar dos bezerros, para que fuessen adorados, y poco montara la traça del demonio aumentada por el Rey, si no vuiera la flaqueza de los vassallos, faciles en dejarse arruynar, y escandalizar en lo mejor que tenian, como era el Culto del Señor, cortando por sus conciencias por no dar disgusto al Rey. Y assi vna de las cosas que Dios mas sintio fue este escandalo dado por Ieroboan, y recebido por el pueblo.

Porque quiẽ leyere el tercero y quarto libro de los Reyes, hallarà que hablando el Espiritu santo de los Reyes de Israel, que todos fueron malos, y se parecieron en los pecados con Ieroboan, conseruando los Idolos, que el auia leuantado; diez y ocho vezes, y no se si mas repite esta diziendo de cada vno dellos que se parecian en los pecados con Ieroboan. *Quibus peccare fecit Israel.* Que parece traya Dios este dolor tan atrauessado en el coraçon, que no se podia oluidar del, al modo de vn hombre, que de otro recibiesse vna grande afrenta, y todas las vezes que se hablasse en el, ó lo nombrassen diesse muestras de lo mucho que auia sentido la afrenta recebida. Assi la Escritura todas las vezes, que habla de Ieroboan, añade q̃ fue aquel q̃ hizo pecar, à Israel. Como si dixera: Fue hombre q̃ escandalizó el mundo, leuantando idolos, y haziẽdolos adorar, en lo qual fue causa de la destruycion de las almas, y total ruyna del Reyno. En este sentido esplica san Antioco el lugar de Abacuc, que dize: *Væ qui potat proximum auersione sua.* En las quales palabras Dios por el profeta se compadece y lastima de aquellos que escandalizan sus proximos, dandoles ocasion de ofender à Dios, llama al escandalo beuediço en

3. *Re.* 15. 16. 22. 4. *Re.* 2. 10. 13. 14. 15. 17.

*D. Anti. hom. 50. de scãdal. Abacuc.*

gañoso,

gañoso, con que los trastornan y embaucan para mas facilmente diuertillos y desuiallos del cielo y destruyllos las almas. Y san Pablo escriuiendo à los de Corinto, à los escandalosos que entre ellos auia llama homicidas de las almas, y destruydores de las obras de Dios, quando reprehende à aquellos, que delante los idolos, y en los lugares donde se les hazian los sacrificios, comian aquellas cosas que se les solian sacrificar, lo qual hazian ellos delante los flacos, y ignorantes, los quales pensauan que era veneraciõ de los idolos, lo que ellos hazian en desprecio suyo, y les parecia que tenian obligacion, ò que podian hazer lo mismo. *Videte autem ne forte hæc licencia vestra offendiculum fiat infirmis: si enim quis viderit eum, qui habet scientiam in Idolo recumbentem; non ne conscientia eius, cum sit infirma, ædificabitur ad manducandum?* No basta dize san Pablo saber que el verdadero Dios es el que està en el cielo, y que los Idolos son falsos, para que podays comer delante los flacos las cosas que se ofrecẽ à los Idolos, y en los lugares en que se les hazen sacrificios, porque aunque os sea licito hazerlo en desprecio, como lo hazeys, con todo es necessario que hagays diferencia de tiempo à tiempo, y de vn lugar à otro, porque los ignorãtes imaginarán que es en veneracion de los Idolos, lo que hazeys en su abatimiento, y mañana haran lo mismo. *Et peribit infirmus in conscientia tua frater, propter quem Christus mortuus est.*

1. Cor. 8.

Idem.

En las quales palabras como esplica san Chrysostomo, apunta el Apostol las circunstancias, que afean este escandalo. *Sunt enim quatuor crimina, eaque maximaque & frater, & imbecillus, & cuius Christus tantam habuit rationem vt etiam pro eo sit mortuus, & quod post hæc omnia propter cibum perit.* Quatro cosas tiene este escandalo que lo agrauan sobre manera, la primera el ser vuestro hermano el que escandalizays, el ser pequeño y flaco à quien days ocasion de que peque, y el ser hombre por quien Dios hizo tanto que llegò à morir por el, y sobre todo que la ocasion porque lo escãdalizays sea por comer, y que no repareys y os vays à la mano en cosa tan pequeña por amor de vn Señor que por vos, y por el se puso en vna cruz. *Si autem peccantes in fratres, & percutientes conscientiam eorum infirmam, in Christum, peccatis.* Dize mas san Pablo. Donde es de notar que à los que dan ocasiones de ruyna espiritual a los proximos, no les llama san Pablo escandalosos, mas matadores, y heridores de las conciencias de los flacos, ni dize que pecan contra los que escandalizan, mas contra Christo. *Non dixit escandalizantes, seu offensionem afferentes, sed percutientes, seu verberantes, quod opus suum, quod per propriam ædificauit occasionem, isti hoc diruunt per suam ambitionem, & honoris cupiditatem.* Llamanse los escandalosos hombres, que açotan y hieren las almas, dandoles ocasiones de ofender à Dios: porq̃ es esso tratar el alma como esclaua, y y hazer en ella lo que vn hombre haze en el cuerpo de vn esclauo y cautiuo suyo. Fuera desto estos tales agrauian à Christo, porque pecan contra su passion, y con su mal exemplo deshazen quanto Christo hizo con su muerte, destruyen con sus ambiciones, y cudicias, las obras que el fundò con su sangre derramada en la cruz.

Chrysos. ho. 2. ad Corinth.

1. Cor. 8.

Chry. ibi.

Por donde deue qualquier Christiano que quisiere escapar de la justa indignacion de Dios, huyr de dar qualquier pequeña materia de escandalo al proximo, cueste lo que costare, porque assi lo hizieron los santos, y nos lo encomendaron. *Qua propter si scandalizem fratrem meum, non mãducabo carnem in æternum, ne fratem meum scandalizem,* añade san Pablo. De Alexãdrina cuenta Palladio que diez años estuuo encerrada en vn sepulcro, sin ver ni ser vista de alguno, ni tener mas comercio ni comunicacion que por vn pequeño agujero recebir lo necessario para la vida, y que santa Melania referia della, q̃ no auiendo podido acabar, que se dexasse ver, le

1. Cor. 8.

Palla. in vit. Alex.

auia

auia preguntado la causa de tan grãde clausura, à lo qual ella le respondio, diziendo: *Quidam in saxo meo amore tenebatur, & ne eum viderer molestia afficere, vel in invidiam vocare, malui me viuam in hoc monumento inferre; quam offendere animam, quæ facta est ad Dei imaginem.* A este proposito acõseja san Ambrosio, que qualquier muger deue andar escondida, y dando la razon desto dize: *Ne vel fortuitis occursibus pateat ad vulnus alienum, vel suum: vtrumque vulnus suum.* Porque no suceda, que ni aun por desgracia, ofenda ó escandalize á otro, porque si escãdalizare queda con dos heridas, con la que diò á otro, y con la que recibio en si: y para escapar desto conuiene que se esconda. *Ne temere aut videat, aut videatur*, añade el santo. Lo mismo encomiẽda Nazianzeno, quando dize: *Ad hæc virorum aspectum fuge, si fas est etiam grauiũ, & pudicitiæ laude florentium, ne forte ex fraude Beliæ vel serias, vel seriaris.* Y san Abdias cuenta de Drusiana que pedia à Dios la lleuasse para si por razon del desordenado amor que le tenia Calimaco, y dezia: *Ego igitur quia causa tanti vulneris infirmæ animæ sum, solui me ab hac vita cupio.* Hasta que de tristeza murio, y diò el alma al Señor. Y siendo esta la obligacion de los particulares, aun queda siendo mayor la de los que gouiernan, porque á estos conuiene no solo no dar escandalo, ni tomarlo, mas tiene obligacion de comprar à precio, de que no aya materia de escandalos en su republica, en que preside.

Amb. li. 1. de pænit.

Am. ibi. Naz. ad vir. exortat.

Ab. li. 5.

Assi lo hizo Abimelec Rey de Geraris, siendo Gentil, porque viẽdo el riesgo que el auia corrido por razon de la hermosura de Sara no andar tapada y encubierta, buscò remedio para que sus vassallos no se viessen en semejante peligro, como fue dar cierta cantidad de dinero à Abraham para que cõprasse vn velo con que anduuiesse tapada, para que no acontecicsse à otro lo que à el le auia passado. *Ecce mille argenteos dedi fratri tuo, hoc erit tibi in velamen occulorum tuorum ad omnes, qui tecum sunt, & quocumque fuerreveris, memento que te deprehensam.* Comprad Sara, con que tapeys assi el rostro para q̃ no os lo vean, cómo los ojos para q̃ no veays, y no escãdalizeys à otro, como à mi me passò. *vt tegas faciem*, dize Pedro Commestor. O tambien fue como si dixera: hago merced à vuestro marido de dos mil ducados para ayuda de costa, y para que tengays lo necessario, de suerte q̃ pueda estar Sara recogida, y que no sea necessario que andeys por donde os vean, y suceda à otro lo que por mi passó.

Gen. 20.

Petr. Cõmest. in sua hist. scholast.

Auemos tratado de los que escandalizan hablemos vn poco de los escandalizados, à los quales Christo tambiẽ amenaça: principalmente que ay algunos tan flacos en esta materia, que pequeñas cosas bastan para escandalizallos, de lo qual san Ambrosio tiene grãde lastima, esplicando el lugar de san Pablo, quando dize que si entendiendo que comiendo carne escandalizaua à su hermano, no la comeria eternamente. *Quanta infirmitas, & quædam infantia animi, vt cum etiam esca fratris exagitet. Vnde non potest esse homini præcipitium, quando etiam hic est periculum.* Dize el santo, que assaz flaco y criatura en la virtud es aquel que de tan pequeña cosa como es comer se escãdaliza. Que no inquietarà à quien tã pequeña cosa inquieta? en q̃ no peligrara quiẽ solo cõ ver comer corre tãto riesgo? Y por aqui vereys con quanta razon siente tanto los escãdalos, que siendo tan flacos pueden tãto, porque quien de pequedades se escandaliza, que harà con robos, homicidios, venganças, ambiciones, y persecuciones, y otros malos exemplos desta suerte.

Amb. in Psal. 118 serm. 21.

Es mal este que no se halla sino en gente muy imperfecta, y poco fundada en la fe del Señor, y de poco amor de Dios, y que mas tiene de mundo que de cielo *Vis non tibi veniat scandalum, noli esse terrenus. Propterea dico: Mundus terrenus scandalum habet, terra ista necesse est habeat scandalum: noli portare terrenum, sed cælestẽ, & scandalum non habebis.* Dize san Chrysosto-

Chrysost. ho. 27. in 1. Corin.

sostomo dos mundos ay, vno bueno q̃ hizo Dios, otro malo en costumbres, que nosotros hizimos, en el de Dios que son los justos, no entra escandalo, en el que nosotros hizimos sobran ellos, porque el mundo que Dios hizo es espiritual, donde no entra mal, el otro es terreno, donde los males no faltan. Quien no quisiere tener ocasiones de escandalo passesse del mundo malo al bueno, por quanto en el mundo malo ay escandalos, y no en el espiritual. Este es el sentido del verso de Dauid: *Pax multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum.* Los que son espirituales y aman al Señor, y professan aficion à su ley, viuẽ en vna paz perfectissima, y seguridad continua, sin qua aya quiẽ los inquiete. *Qui Deum diligit profunda est ei confirmatæ mentis tranquillitas.* Dize san Ambrosio, que quien ama à Dios tiene en esse amor echados grandes cimientos y fundamentos de quietud, y està confirmado en gracia en materia de sossiego. *Cum transieris per aquas tecum ero, & flumina non inundabunt te.* Dize Dios al justo por Isayas que no tema, ni se perturbe, por mas que se vea cerca do de males, y le sea necessario passar por medio de las aguas, y de las tempestades, que se leuantan, como son las persecuciones, y trabajos: porque no es possible ahogarse quien lleua à Dios consigo. *Non enim scandalizantur, qui tanguntur à Christo: non labuntur, qui Christo appropinquant: sed labuntur illi quos pusilos non ætatis exiguitas, sed virtutis pusilitas fecit,* dize san Ambrosio. Los que van vnidos con Dios por amor, estan en lugar sagrado, donde los escandalos no entran, y mucho menos en aquellos que Dios trocó con su gracia, porque de vna cierta manera quedan con preuilegio de cosa tocada de Dios. Que hombre vuo cõtra quien se leuantassen mas tormentas, y à quien se pusiessen mas escandalos que à Iob, el demonio de vna parte, los amigos de otra, la muger de otra, y el tan reportado, que ni aun en vna palabra desconcertada lo pudieron descomponer. *Anima reuolue quomodo iustus Loth in Sodomis commoratus sit, sed nequaquam illorum abductus est lasciuia, & superbia,* dize san Ephren. No vuo hombre que mas combatido fuesse para ser malo, que Loth: porque la tierra estaua perdida, los ojos no veyã sino cosas, que prouocauan à ofender à Dios, en los oydos no sonauã sino razones, que el mundo le daua para que fuesse como los otros, las afrentas que le haziã, las injurias que le dezian, porque no se parecia con ellos, no tenian cuento ni cabo, mas nada bastò para diuertillo.

Ved el tiempo en que viuio Noe, de quien dize la Escritura que solo el era justo en aquella edad, quando estaua el mundo tan perdido, que mereciò vn diluuio vniuersal (que quando Christo por san Lucas quiso declarar quan perdido estaria el mundo, quãdo lo viniesse à juzgar, y el descuydo en que el vltimo juyzio hallaria à los hombres, dize que se pareceràcon el tiempo de Noe) pues en este mismo tiempo era Noe vn hombre justo, y perfecto, à quien ningunos escandalos peruirtieron, y de quiẽ Dios se contentó tanto que lo guardó para que del naciesse un hombre nueuo, despues que el destruyesse el antiguo. Lo qual ponderando san Chrysostomo dize: *Nam quasi gubernator aliquis, mentis clauum magna vigilantia arripiens, nauem suam ab irruentibus malitiæ procellis sub mergi non est passus, sed factus tempestate potentior, licet in alto iactatus, quasi in portu sederet. Quatiebat mare, virtutis gubernaculum dirigebat, & à diluuio totum orbem vastaturo eripiebat.* Vuose Noe como piloto esperimentado, que por medio de las tempestades, de las tormentas, y mares alterados saca su embarcacion á saluamento, no dexando nunca el timon de la razon, por mas q̃ fusse combatido de las ocasiones de pecar, y por mas que estas lo perseguian, el de tal manera gouernó su alma, que merecio escapar no solamẽte del diluuio de las aguas, mas de los pecados, quedando siempre superior à los mares de las tribulationes, que

*Psal.* 118

*Am. ser.* 21. *in Ps.* 118.

*Isai.* 43.

*Ambro.*

*Ephren. Paran.* 9.

*Gene.* 6.

*Luc.* 17.

*Chry. ho.* 21. *in Gen.*

que contra el ſe leuantauan.

De vnos y otros eſcandalos aſsi de actiuos, como de los paſsiuos, ſon los principales autores los demonios. Por que no contento Lucifer con el eſcandalo, que cauſo en el cielo, lleuando cõ ſu mal exemplo tras ſi tantos Angeles malos (los quales no quiſierõ en el cielo adorar al hijo de Dios, à quien el Padre luego que los crió, les propuſo, para que con la fe lo eſtuuieſſen viendo hecho hombre, y lo adoraſſen como à ſu Principe, y cabeça, fueron echados del cielo en el infierno con la prieſſa de vn rayo) tratò tambien de llenar el mundo de eſcandalos, no ſolo en materia de coſtumbres, mas en negocio de fe, procurando que no fueſſe adorado por Dios de los hombres en la tierra aquel Señor, que el no auia querido conocer por ſu cabeça en el cielo, vẽgandoſe en eſto tambien de los Angeles buenos, que quedarõ en la gloria, y fueron confirmados en gracia, por auerle adorado, ordenando que eſtos miſmos fueſſen por dioſes en el mundo venerados, para lo qual tomó por inſtrumento, al herege Cherinto, el qual negaua ſer Chriſto Dios, ſino puro hombre, y afirmaua que el mundo auia ſido criado por los Angeles, vno de los quales era el Dios de Iſrael, como refiere Tertuliano. Y eſte es el ſentido del lugar de ſan Pablo quando eſcriuiendo a los Coloſenſes, dize: *Nemo vos ſeducat, volens in humilitate, & religione Angelorum, quæ non vidit ambulans, fruſtra inflatus ſenſu carnis ſuæ, & non tenens caput, ex quo totum corpus, &c.* Habla el Apoſtol de Cherinto, el qual de pura ſoberuia perdio la fe, y conocimiento de Chriſto, que es la cabeça de la Igleſia, de donde procede todo el influxo eſpiritual à los demas miembros, para que crezcan, y ſe aumenten en el conocimiento, y amor de Dios, y dize que el fingiò que tenia reuelaciones del cielo, como Theodoreto refiere, por las quales auia ſido enſeñado como Chriſto no era Dios: y eſto quiere dezir la palabra, *in humilitate ſcilicet Chriſti*, à quien el humillò tanto, viendo que auia padecido muerte de cruz, que perſuadia que quiẽ tan afrentoſamente auia padecido, no podia paſſar de puro hombre, añadiendo que tambien le auia ſido reuelado que los Angeles eran los dioſes, que auian criado el mundo.

*Tert lib. de Præſ. cap. 45. Colloſ. 2.*

*Theo. li. 2. cap 4. hæreth.*

*fabul.*

Todo lo qual ordenó el demonio, para eſcandalizar aſsi el mundo, como auia hecho al cielo, y para que ſe negaſſe en la tierra la adoracion à Chriſto, q̃ el en el Empireo le auia negado, quando por la fe le fue moſtrado hecho hõbre. Sinó que como afirma Epiphanio, Cherinto predicaua y enſeñaua que el Dios de Iſrael era vn Angel, no bueno, ſino malo, porque parece que el demonio cocediẽdo à los Angeles, el ſer los dioſes de lo demas del mundo el eſcogiò para ſi el pueblo de que Dios mas ſe preciaua, no contentandoſe con que Chriſto no fueſſe Dios, mas con q̃ el lo fueſſe, començando à introduzir eſtos errores en Colloſia, que deſpues ſe auia de principiar en el monte Gargano la veneracion de los ſantos Angeles, à la qual dio principio la aparicion del Arcangel ſan Miguel.

*Colloſ. 2. Hebræ. 1. 1. Cor. 6.*

*Epipha. hære. 28.*

Mas los sãtos Angeles q̃ en el cielo ſe opuſierõ à los eſcãdalos q̃ el demonio en el dio, vinierõ en la tierra à eſtoruar los q̃ el en ella vino à introduzir, enſeñando que ſolo Dios y no ellos, merecia ſer adorado. Lo qual bien ſe echa de ver en lo que acontecio á ſan Iuan Euangeliſta con el Angel que en la Iſla de Padmos le aparecio, porque poniendoſe el ſanto de rodillas para venerallo, el le fue à la mano diziendo: *Vide ne feceris; conſeruus enim tuus ſum, & fratrum tuorum. Deum adora.* Donde es de notar que ya andaua por el mundo eſte error de Cherinto, quando ſan Iuã eſcriuiò el Apocalipſi, y el Angel le dixo que adoraſſe à Dios, y no à el, porq̃ ambos eran ſieruos del miſmo Señor, lo qual le dixo, no ſolo para enſeñança ſuya propia, mas de toda la Igleſia.

*Apo. 19.*

Y quando el demonio no pudo efe-

tuar

tuar que los hõbres adoraſſen à los Angeles como à Dios, tentò q̃ adoraſſen à otros hombres como ellos. Como los moradores de Iconio quiſieron hazer
*Act. 14.* à S. Pablo, y S. Bernabe, à lo qual ellos
*Chry ho.* les fueron à la mano, diziendo: *Et nos*
*1. ad Bap.* *mortales ſumus ſimiles vobis homines.* Lo qual põderando S. Chryſoſtomo dize: *Vide diaboli malitiam, per quos Dominus ex mundo impietatem expugnare ſtudebat, per hos ipſam ille inducere curabat.* Y de creer es q̃ eſte ſanto Angel, que aparecio á S. Iuan, fueſſe el Archangel ſan Miguel, à quien fue entregado el gouierno de la Igleſia en lugar de la Synagoga. El qual mucho tiempo antes auia altercado con el demonio ſobre el cuerpo de Moyſes, à quien el queria deſcubrir, para que hallado ſiruieſſe de eſcandalo à los Iudios, adorãdolo por Dios: al qual atajò el Archangel ſan Miguel mandãdole de parte de Dios que callaſſe. Y eſte es el ſentido de las palabras de S. Iudas en ſu canonica, quando dize: *Cum Michael Archangelus, cum diabolo diſputãs, altercaretur de Moyſi corpore, non eſt auſus iudicium inferre blaſphemiæ, ſed dixit: Imperet tibi Deus.* Lo qual põderando la Gloſa Ordinaria, dize que es muy creyble que muerto Moyſes, mandaſſe Dios por vn Angel ſepultar el cuerpo en parte que niguno ſupieſſe el lugar, por que no ſucedieſſe que los Iudios, que eran inclinados à la idolatria, idolatraſſen en el, y lo adoraſſen, ſabiendo don
*D. Tho. in Iud.* de eſtaua enterrado, ſegun el lugar del Deuteronomio: *Et non cognouit homo ſepulchrum eius vſque in præſentem diem*, y la diſputa, y altercaciõ q̃ vuo entre S. Miguel y el demonio, fue que como dize nueſtro padre ſanto Tomas eſte queria deſcubrir el ſepulcro de Moyſes para con el eſcandalizar á los Iudios, dandoles ocaſion de idolatria, à lo qual acudio el ſanto Archangel, prohibiendole q̃ no lo hizieſſe. Lo qual hizo con vn buen termino, q̃ ſiẽdo demonio cõtraquiẽ altercauano lo maldixo, al blaſfemò del, mas con mucha modeſtia le reprimió, inuocando el diuino Imperio, enſeñandonos en eſto, que ſi ni aun el ſiendo Serafin blasfemaua, ni dezia mal del demonio, que lo contradezia y ſe le oponia en materia de la honra de Dios, mucho menos ſin cõparacion ſe auia de blasfemar del Señor que nos crio: porque el hazer ſan Miguel lo cõtrario deſto, aunq̃ atajara por vna parte el eſcandalo de la idolatria, tomarã los malos ocaſiõ de blasfemar, y oy cõ el exemplo de ſan Miguel blasfemarã del demonio, mañana blasfemaran del hombre, que à ſu juyzio ſe pareciesſe con el, y fueranſe las blasfemias, y maldiciones, poco à poco facilitando de ſuerte, que cada vno blasfemará, y mal dixera, ſegun à ſu diſguſto, y fuera eſto cerrar la puerta á vnos eſcandalos y abrirla à otros.

Acabo con vna alabança que da Pãtaleon Diacono al glorioſo ſan Miguel, quando dize: *Ignea & in manu conſtructa columna ſanctæ & Apoſtolicæ Eccleſiæ, auri ſpeciem præſeferentis, & ad cælum vſque magnitudine pertingentis ſcalæ, per quam deſcendit omnis datio bona, & omne donum perfectum, quod mittitur à benefica, & bonorum largitrice natura ad viros bonos, & honeſti amatores in terra.* En las quales palabras eſte dotor llama á eſte Serafin vna coluna de fuego de la Igleſia Apoſtolica y ſanta, en que ſe ſuſtenta grande parte della. Llamaſe de fuego, porque la abraſa con el amor de que el eſtà abraſado, es coluna hecha á ſobre mano, à la qual ſe va arrimando todo aquel q̃ quiere ſubir al cielo por la eſcalera de los preceptos, y mandamientos, mas reſplandecientes que el oro y la plata, mas pa cudiciar q̃ todas las riquezas del mundo, à la obſeruancia de los quales nos eſta de contino dando la mano eſte glorioſo ſanto, el qual es la eſcalera por la qual decienden à noſotros todos los bienes del cielo, con que la liberal mano del Señor enriquecio á los juſtos en la tierra mientras q̃ no ſuben por la eſcalera de la ley à gozarlos en eſſa bienauenturança.
*Pãt. Dia con. ibid.*

# TRATADO PRIMERO DE LA fiesta del glorioso Angel de la Guarda.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, dicens: Surge & accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Aegyptum.* Matth. 2.

ESTE la Iglesia la guarnicion, q̃ Dios nuestro Señor fue seruido dar á todo el mundo, à los Reynos, y á las Ciudades, y a cada vno de nosotros, y principalmente à su Iglesia, los santos Angeles, en los quales tenemos armas defensiuas, y ofensiuas contra todos los enemigos de nuestras almas, y remedio contra los riesgos y peligros del cuerpo: porque aunq̃ el principal y vltimo efeto, para que los Angeles nos guardẽ, como nuestro padre santo Tomas dize sea para alumbrarnos, y doctrinarnos en orden á la saluacion, y bienauenturança del cielo, otros muchos efetos, assi espirituales como corporales ay que ellos obrã en nosotros. Alabando vna vez el diuino Esposo el cuello y garganta de su Esposa, y queriendo encarecer el ornato del, las gargantillas, medallas, cadenas, collares, y joyas de oro, que della pendian, la comparó con la torre de Dauid cercada de almenas, y estas llenas de armas y escudos, los quales della estauan colgados. *Sicut turris Dauid collum tuum, quæ ædificata est cum propugnaculis: mille clipei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Parecese Esposa santa, esse vuestro cuello con la torre de Dauid alta y hermosa, y derecha, y essas medallas, y brinquiños con que esta adereçada y adornada, me representan las almenas y balnartes de la misma torre, los collares y cadenas, q̃ desse cuello estã pendiendo, me parecen los escudos, y armas, q̃ de la torre estan colgados. Como si dixera: No defienden, ni adornan menos essas joyas à esse cuello, que las armas defienden y adornã la torre de Dauid: Lo qual ponderando san Ambrosio, por esta defensa de la torre entiẽde la guarda de los santos Angeles, cuyo oficio es no solo defender la Iglesia, mas seruirle de ornato, por quanto en ellos tienen nuestras almas todas las armas defensiuas y ofensiuas contra sus enemigos. Como si dixera el santo desta manera: los santos Angeles de la Guarda, en adornar la Iglesia se parecen cõ los escudos y armas, y assi le siruen de ornato, y de defensa: como hazia la torre d̃ Dauid, la qual fue edificada, *in subsidio pariter & decori sit.* Y siendo este biẽ tan vniuersal, es merced esta q̃ solo España agradece cõ particular dia, dedicado para celebrar este cuydado que Dios tuuo d̃ nosotros, y la singular prouidencia q̃ con nosotros viò. Y excede tãto la naturaleza, y perfeciõ de los santos Angeles la capacidad de nro entẽdimiento, q̃ no nos da S. Bernardo licẽcia q̃ hablemos dellos como son en si, mas d̃ como pa nosotros son necessarios, y importãtes: y no d̃ la gloria q̃ posseẽ viendo a Dios, mas de como estan prõtos para nro remedio y necesidad. *Attamen si multum est ad nos loqui de ea claritate, & gloria, qua in semetipsis, imo in Deo suo Angeli Sancti nostris omnino eminent cordibus, de ea loquamur quam nobis exibent gratia, & charitate.* Si en nros coraçones no cabe, dize el S. la cõsideraciõ de quales seã los sãtos Angeles ẽ su sustãcia, y quã grãde sea la gloria, q̃ viẽdo à Dios posseẽ hagamos ẽpleo ẽla cõsideraciõ d̃l amor,

*D. Tho. 1. p. quæ. 113 art. 5. ad. 2.*

*Cant. 4.*

*Amb. in Ps. 118. serm. 4.*

*Ber. ser. 1 de Sãc. Mich.*

amor, que guardandonos nos muestrã, y de los beneficios que cada hora dellos recebimos. A Dios no podemos conocer como es en su essencia mas conocemoslo por los atributos, y por los efetos, que haze en nosotros, luego despues de Dios gozan deste preuilegio los Espiritus Angelicos, à los quales no podemos conocer como son en si, mas por quan buenos son para nosotros. *Secundum autem locum tenent quæ à Deo primum originem ducunt, ac circa eum versantur nimirum Angelicæ, & cælestes copiæ, quæ primæ primum lumen haurientes, ac veritatis verbo illustratæ, lumen quoque ipsæ sunt, ac perfecti illius luminis radij*, dize Nazianzeno. Son despues de Dios à su modo incomprehensibles los santos Angeles, los quales son vnos como arrabales de Dios, y vnos rayos de aquel diuino Sol, que como tales del mas inmediatamente proceden, y lo participan, y assi como no esposible fixar los ojos en el sol, ni en sus rayos, assi ni de Dios ni de sus rayos, y arrabales los Angeles se puede tratar como sõ en su sustãcia, mas de qual es para nosotros se muestran. En las Republicas ay algunas leyes, en q̃ se prohibe q̃ no se hagã ciertas cosas, ni en las Ciudades, ni en sus arrabales, porque assi dẽtro como fuera de la Ciudad corre la misma razon: assi en esta materia es ley q̃ Dios á puesto â nuestro entẽdimiento, q̃ ni del, ni de sus arrabales, que son los santos Angeles se pueda tratar como sõ en si mas de como son prouechosos pa nosotros

*Nazian. ora. 1. de pace.*

*Phil. lib. 1. de vi. Moysis. Exo. 13.*

Pregunta Philon q̃ nuue era aquella â modo de coluna, que guiaua el pueblo por el desierto, y q̃ de dia se parecia con el sol en el resplãdor, y de noche se parecia con el fuego, y yua andando delante para que el pueblo no errasse el camino. *Credi tamen potest aliquem è summi Regis præfectis Angelum, nube inuolutum eos duxisse, quem nefas sit aspici mortalibus oculis* A mi me parece, dize Philon, que vn Angel embuelto en aquella nuue era el q̃ya parecia luz, y a fuego, y iua encaminando el pueblo, para q̃ acertasse por el camino, el qual no se dexaua ver à los ojos corporales, como era en si, mas solamẽte se veya el efeto, q̃ hazia con la luz, q̃ daua para que se viesse el camino. Esplicãdo nuestro padre santo Tomas el lugar de san Pablo que dize: *Qui facit Angelos suos Spiritus, & ministros suos flammam ignis*, q̃ quiere dezir q̃ à los Angeles en quanto sus embaxadores dio las propiedades del ayre, y en quãto ministros las cõdiciones de fuego, dize el santo que el nombre que puso à los Angeles, y el oficio que les dio, no fue tal q̃ declarassen la naturaleza q̃ les auia dado, mas el prouecho q̃ nos hazian. Porque assi como el ayre recibe facilmente la luz, que se le imprime y despues de recebida la comunica, y se mueue con mucha facilidad, y el fuego entre todos los elementos es tan actiuo, y eficaz q̃ tiene por naturaleza calẽtar, y subir siempre arriba, assi los Angeles, en quanto embaxadores se parecen con el ayre, porque con mucha facilidad reciben la diuina luz: por quãto como dize Dionisio Areopagita, son espejos purissimos, que nos comunican la luz, que recibieron, y esso con suma velocidad, por donde Isayas les llama Angeles apresurados: y en quanto ministros se parecen con el fuego porque assi como este sube arriba, assi ellos lo refierẽ todo á Dios, y son eficacissimos en el obrar, y todo su intẽto es abrasarnos en el diuino amor. Y assi no nos q̃da lugar para conocerlos, sino es por el biẽ q̃ nos hazẽ, y por la priessa cõ q̃ nos socorrẽ, y por la eficacia cõ q̃ nos defiẽdẽ, y por la facilidad con q̃ nos alũbrã. Supuesto esto la primera cosa q̃ noto en la guarda de los santos Angeles, es q̃ siẽdo merced estâ tã grande, y excediẽdo tanto nra baxeza el ser defendidos por vna naturaleza tã noble, y superior á la nra como es la Angelica, tiene razon de bien natural, assi por el tiempo en q̃ se nos da, como porque no se nos quita nunca por mas pecadores q̃ seamos, y por mas agrauios q̃ contra Dios ayamos cometido

*D. Tho. in cap. 1. ad Heb.*

D. Tho. ibi. ar. 2.

Y resuelue santo Tomas nuestro padre que era conueniente cosa que cada qual de nosotros tuuiesse su Angel Custodio: porque como esta guarda sea prouidẽcia, que Dios vsa con nosotros, es razon que mayor cuyda o tenga Dios de las cosas perpetuas, como son los hombres, que la q̃ tiene de las cosas corruptibles, quales son las especies de las demas cosas: y ya q̃ cada especie, ó genero de cosas tiene vn Angel que las guarda, siẽdo corruptibles, era razon q̃ cada vn individuo de la naturaleza humana, pues es incorruptible, quanto al alma, y equiuale à toda vna especie de las otras cosas, tuuiesse su Angel en particular. Encarece grãdemente este beneficio el darsenos à todos nosotros sin alguna dependencia de merecimiẽtos, ni de antes, ni despues, ni para via d dar se, ni para conseruarse, ni para por pecados quitarse. Grande biẽ es la diuina gracia, y la caridad, que nos haze estar bien cõ Dios, las santas virtudes infusas, con q̃ Dios se conserua en nra alma grande dicha es merecer el cielo, ver à Dios, y estar en estado de saluacion, empero todo esso se pierde cõ vn solo pecado mortal: los bienes temporales, como son honra, vida, salud, riquezas, y oficios, quitalos Dios muchas vezes por culpas, sola esta merced de q̃ tengamos vn Angel, que nos guarde, por ninguna ofensa se pierde.

Ponderа S. Agustin que por mas desordenes, que en el mundo aya, con todo los cielos, el Sol, la Luna, y Planetas no dexaron de hazer su curso

Aug. in. 8. in Ps. 93. *Peragunt itinera sua cursus certos habent, & committantur tanta mala, nec deuiant de super stellæ fixæ in cælo.* Por mas desordenes q̃ en el mundo aya, continuan y no cessan los Planetas de dar sus buelras al mundo todo, y hazer sus circulos vnos mas de priessa, otros mas de espacio: cõ todo yo digo, q̃ de quando en quando ay vn eclypse del sol, otro de la luna, y en el tiempo de Iosue se parò el sol, y en tiempo del Rey Ezechias boluio atras, empero la guarda de los santos Angeles no padece eclypse, y por mas desordenes que aya en nuestras almas, nunca los Angeles les faltan. Y con razon porque si los demonios andan siẽpre combatiendonos, como esposible faltarnos los Angeles que nos defiendan dellos. Y tanto es esto assi, que dize nuestro padre santo Tomas que aun que los Angeles algunas vezes dexen los hombres quanto al lugar, no los desamparan quãto à la guarda y amparo: porq̃ estando alla en el cielo, estan viẽdo lo que les sucede, y no tienen necessidad de tiẽpo para acudilles y socorrelles. Porque quanto vna criatura mas participa el ser, tãto mas està à cuenta de la diuina prouidencia, y como el hõbre participe mas deste ser que todas las otras criaturas, es imposible que Dios del todo lo desampare. Verdad es que algunas vezes sucede permitir el Angel, q̃ el hõbre à quiẽ guarda, cayga en alguna tribulacion ò en algun peca do por algun oculto, y diuino juyzio, mas es tan general este beneficio, que no solamente lo gozan los infieles, y reprouados, mas hasta el Antichristo, que sera el mayor enemigo de Dios, tendrá vn Angel q̃ lo guarde: porque como nuestro padre santo Tomas dize, assi como Dios à ninguno niega ordinariamente el auxilio natural de la razon, assi a ninguno priua deste socorro concedido á la naturaleza, el qual aunque para muchos no sea de prouecho en orden à la saluacion, sirue de desuiallos y apartallos de algunos pecados, lo qual no hazen los Angeles inclinandonos la voluntad al bien (porque esto es propio de los abitos de las virtudes morales, las quales Dios obra inmediatamente, infundiendonos la gracia, y las demas virtudes) mas instruyendonos para que la razon busque los medios conuenientes para poner por obra aquello à que las virtudes inclinan. Y aunque esto haga tãbien Dios en nosotros como vniuersal Maestro, y Dotor nuestro, con todo esta instrucio se nos comunica por medio d los sãtos

D. Tho. ibid. art. 6. ad 3.

D. Tho. ibid. art. 4. ad 3.

Angeles

Angeles. Y en este sentido esplica Nazianzeno el verso. *Illuminans tu mirabiliter a mõrtibus æternis: idest, ab Angelicis spiritibus, qui nobis ad optima quæque sunt adiumento.*

*Nazianz. ora tio. in S. Baptism.*

Y si muchas vezes los santos Angeles no alcançan su efecto en nosotros, no es por negligencia suya, mas por malicia nuestra, con que les resistimos, sin q̃ por mas q̃ no les obedezcamos, nos dexen de acõpañar. *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur.* Dize la Esposa à su diuino Esposo. Lo qual esplicando Rabbi Salomon, dize que fue como si dixera: Por mas que mi Esposo, y Señor esté enojado y disgustado, y desabrido cõmigo, y se muestre para mi vna poca de myrra, que es aspera, y rigurosa, *inter vbera mea commorabitur*, quando me conuiniere y importare é de hazer del lo que quisiere. En este particular de la guarda de los Angeles corre esta razon, porque no ay agrauios que ayamos hecho à Dios, ni enojos que el tenga de nosotros, que nos hagan daño, que nos quiten los Angeles.

*Cant. 1.*

*Rab. Sal. ibid.*

Y assi el Angel q̃ aparecio al santo Ioseph en sueños, y le mandò q̃ dispertasse y llenasse al niño Iesus nacido, y à su madre bendita à Egypto, no fue el Angel de la Guarda de Christo, del qual el no tenia necessidad, como difine nuestro Padre S. Tomas, por quanto Christo en quanto hombre era gouernado por la persona Diuina, y su alma era bienauenturada, y comprehensora, ni tenia necessidad de guarda. Y aunque segun la posibilidad de las fuerças corporales era viador, con todo no tenia necessidad de Angel que lo guardasse como superior, mas que lo siruiesse como ministro: y desto le siruieron los Angeles, mientras anduuo en el mundo, empero este Angel que como queda dicho aparecio à Ioseph, deuia de ser el Archangel san Gabriel, como siente Origenes, que fue el que anduuo en este ministerio, y como consta de Daniel, este fue el que tambien trabajò en la libertad del pueblo de los Assirios, al qual san Miguel vino à ayudar. Y si fue otro alguno, como parece siente san Dionisio Areopagita, se puede presumir ò que seria alguno de los Angeles de guarda el de la Virgen, ó el de san Ioseph, ó el Angel de la Guarda de Egypto, el qual alcançaria de Dios que fuesse este Señor à vna tierra donde tanto le ofendian, para que con su presencia cayessen en ella todos los idolos, y el Señor con su entrada le recõpensasse las muchas plagas y castigos con que antiguamente lo auia castigado. Porque este bendito Angel de la Guarda es tan vniuersal, y tan como natural, que siendo Egypto en aquel tiempo la matriz de las idolatrias, y à donde de todas las partes se yuan à aprender los ritos gentilicos, y adoracion de los demonios, las supersticiones y hechizerias de los Gentiles, ni aun à tan mala tierra auia de faltar vn Angel de guarda, que procurasse lleuarle alla à Dios. En la qual jornada mostró Dios mas su misericordia, pues en naciendo se dexò lleuar à vna tierra donde tanto lo ofendian, y quiso estar algunos años en ella: y por ventura por espacio de nueue, quando mas merecia ser del oluidada. Como tambien (despues de acabado este tiempo aparecer otro Angel y dezir à Ioseph que boluiesse á la tierra de Israel) fue mostrar Dios que ni aun â vna tierra, donde poco antes lo querian matar faltauan Angeles que boluiessen por ella, y tratassen, de restituyrle vn Dios, que auia huydo dellos, tan infalible es como esto el tener Angeles por amigos, por mayores pecadores que seamos.

*D. Tho. ibi. ar. 4. ad 1.*

*Orig. ho. 3. in diu*

*Francis. Lucas in Math 2.*

La razon que ay para que esta merced sea tan absoluta, y independiente, dize nuestro padre santo Tomas, es, que como esta vida sea camino para caminar â la patria del cielo, y en este camino aya tantos peligros, y celadas, segun el Psalmo de Dauid. *In via, qua ambulabam, absconderunt superbi laqueum*

*D. Tho. ibi. ar. 4.*

*laqueum mihi*: Assi como à los que caminan por tierras de ladrones, se dan guardas, era bien que â los hombres se diessen Angeles de guarnicion, hasta llegar al cielo, donde son escusados saluo para acompañarlos en la possession de la gloria. Lo qual ponderando san Ambrosio, dize, *Plenus est enim mundus Sanctarum virtutum, quia plenus est nequiciarum. Plenus est orbis terrarum remediis, quia plenus est laqueis.* Era bien que no se mostrasse Dios para nosotros menos amigo, antes mas de lo que el demonio se muestra enemigo, y que si el mundo estaua lleno de demonios para tentarnos, no faltassen Angeles que nos defendiessẽ. Anda el demonio muerto por destruyr à todos, muestre Dios que à todos quiere saluar, dando á cada vno su Angel. Y ya que por bien que estemos con Dios, no no falta vn demonio para aduersario, por mal que estemos con el, no dexemos de tener vn Angel por hermano defensor, y consejero. *Verus sermo ad nos ipse descendit, quo creditur postea quam in peccatum natura nostra lapsa est, non omnino a clementia diuina neglecta, sed Angelorum, qui natura incorporei sunt, aliquem in adminiculum cuique constitutum fuisse, naturæque nostræ corruptorem in omnibus contranitentem prauum aliquem, adque malficum demonem ad male viuendum homines impellentem, ad singulos destinasse.* Dize Nisseno. Assi como el principe de los demonios, autor de nuestra perdicion, tiene cuydado en criando Dios â algun hombre, encomendarà algun demonio que tome à su cuentá su perdicion, assi era razon que Dios lo encomendasse à algun Angel, que en todo se opusiesse à esse demonio, para que el hombre quedasse entre vn Angel que le persuadiesse el bien, y de la otra parte el demonio que lo induxesse al mal.

*Anb. in Ps 118. serm. 1.*

*Nisse. de vi. Moy.*

Y añade el santo que el Angel que Dios nos da nos sirue d aquello de que Aron seruia á Moyses, como era assistirle todas las vezes que tenia algo que negociar con Pharaon. *Frater enim quodammodo hominis animo Angelus est, ratio-*

*Idem.*

*nali quippe, & intellectuali natura secum annectuntur, qui tunc maxime nobis assistere videntur, cum Pharaoni appropinquamus.* Los santos Angeles son como hermanos de nuestras almas, y cõuienẽ con ellas, en quanto son racionales, y entonces nos assisten como otro Aron à Moyses, quando el Pharaon del demonio, nos quiere tentar. Y si me dixeredes, dize el santo, que dado que diga bien ser Aron figura del Angel Custodio, en quanto mas viejo que Moyses, pues la naturaleza Angelica es mas antigua que la humana, con todo como podia Aron en el oficio que tuuo representar la guarda, y la assistencia de los Angeles con nosotros, pues el fue â los Hebreos, capitan de la idolatria, fundiendoles el bezerro? Responde el santo q̃ en Aron (segun los dos oficios que tuuo) estauan representados, assi los buenos como los malos Angeles: porque en quanto assistia á Moyses cõtra Pharaon, fue figura del Angel bueno, y Custodio, mas en quanto fauorecio la idolatria del pueblo, fue retrato del Angel malo y tentador. *Exo. 32.*

Ni se escusaua de tener Angeles por si, quien tenia demonios contra si, porque de otra manera, quedara de mejor partido el infierno, y Satanas, que el cielo, y las almas, pues los amigos de Dios tenian demonios que los podian peruertir, y los pecadores no teniã Angeles, que los pudiessen reduzir y por el consiguiẽte quedauasse el demonio con todos los pecadores, yà peruertidos, y con muchos justos puestos en peligro y riesgo de poder ser suyos, ni auia otro remedio sino que pues todos tenian demonios, que los podian peruertir, todos tuuiessen Angeles que les pudiessen fauorecer. Cotejad para esto el lugar del Psalmista: *Angelus Domini in circuitu timentium eum, & eripiet eos,* con el lugar de san Pedro. *Aduersarius vester diabolus tanquam leo rugiens circuit, quærens quem deuoret.* Los quales ambos quieren dezir, que pues en el mundo ay vn Leon del infierno que anda tras los hom-

*Psal 33.*

*1. Pet. 5.*

hombres para tragarlos, era bien vuiesse vn Leon del cielo, que anduuiesse
*Gene. 2* defendiendolos. Boluiendo Iacob de casa de Labã su suegro para la de su padre, antes que supiesse que Esau le salia al encuentro á recebirlo con quatrocientos hombres, le aparecieron vnos pocos de Angeles en el camino, y viendolos el santo Patriarcha dixo: *Castra Dei sunt hæc: & appellauit nomen loci illius Mahanaim, idest castra.* Como si dixera: bien entiendo que aparecer esquadrones de Angeles a Iacob, quando viene receloso de su hermano, y trata de embiarle embaxadores, y hazerle presentes para tenerlo propicio, es esto quererme Dios assegurar que no tema, y dezirme que si Esau tiene quatrocientos hombres para salirme al encuentro, el
*Amb. li. 2. de Iac. capit. 6.* me embia exercitos de Angeles q̃ me defiendan. *Perfectis enim, & fidelibus diuina solent adesse præsidia*, dize san Ambrosio. Y llamar el santo à vnos pocos de Angeles exercitos dellos. Fue hablar de vn animo contento, alegre, seguro y confiado, y dezir que tantos exercitos y reales tenia por si, quantos Angeles veya y que si el mundo tenia esquadrones de hombres, y Lucifer legion de demonios contra los justos, Dios tenia exercito de Angeles para defendellos Llamese, dize Iacob, este lugar, donde los Angeles me aparecen real y exercito, y tome el nombre de la mesma merced, que Dios me hizo, para q̃ se sepa lo que sucedio à qui, y en que ocasion, y tengan por cierto los justos que trae Dios sus Angeles en guarda dellos, assi como el mundo trae hombres, y el infierno demonios para su
*D. Tho. ibid.* destruycion. Donde noto de passo con nuestro padre santo Tomas que el aparecer los Angeles muchas vezes no es de necessidad de la Custodia y Guarda, por quanto esta la executã ellos en nosotros inuisiblemente, instruyendonos en el biẽ, mas es especial prouidẽcia ḋ que Dios vsa, y milagro particular el aparecer ellos à los santos.

*Ru. Ab.* Notò Ruperto Abad que quando echaron al santo Daniel en el lago, entrò con el el demonio para abrir la boca à los leones, para que lo comiessen, y entrò el Angel de Guarda de Daniel, para amansallos para que nó le hiziessen mal. Cercado estaua Eliseo del exercito del Rey de Syria, quando Giezi su criado començò à darle vozes diziendo: Maestro que haremos pues estamos rodeados de enemigos, à lo qual respondiò el profeta: *Noli timere: plures enim nobiscum sunt, quam cum illis.* No temas, que mas, y mejor gente tenemos por nosotros, que contra nosotros: y haziendo oracion pidio al Señor que abriesse los ojos à Giezi, para que viesse la guarnicion, y defensa que auia venido del cielo en su fauor, y vio el criado que todo aquel monte estaua lleno de Angeles, vnos à cauallo, y otros en carros de fuego, los quales tenian cercado à Eliseo Lo qual ponderando san Ambrosio dize: *Eliseo assistebant Angeli, quos videbat, & ideo agmina hostiũ nõ timebat, sed timebat puer eius, qui Angelos nõ videbat.* Tema hõbres cõtra si, quiẽ no ve Angeles por si, no los tema vn Eliseo que sabe, y ve el cuydado, que Dios tiene del: porque si el Rey de Syria lo mãda cercar con hombres, Dios con Angeles lo manda defender. Esta misma prouidencia mostrò Dios mas visiblemente en el tiempo delos Machabeos, quando Antioco andaua con exercito formado destruyendo à Ierusalen, y à toda la tierra de Israel, porque quando el mãdaua marchar sus exercitos, Dios por espacio de quarenta dias ordenò q̃ en el cielo apareciessen esquadrones ḋ gente de à cauallo con bandas doradas echadas al cuello, y con las lãças, y dardos en las manos, siendo oydas carreras, escaramuças, ruydo de armas, vistas espadas, escudos, viseras, capacetes, y cotas de malla. Finalmente vn exercito de Angeles para mostrar que si el demonio andaua por Ierusalen guiãdo los exercitos de Antioco, el tambien traya sus esquadrones en fauor, y guarda de los suyos.

*4. Re. 6.*

*5. Amb.*

*2. Mach. 5.*

El lugar de los Cantares. *En lectulum Salomonis ſexaginta fortes ambiunt ex fortibus Iſrael.* Habla à la letra de la guarda. Con que Salomon dormia, y de que vſaua para la ſeguridad de ſu real perſona como ſuelen hazer los Reyes: empero los ſantos en ſentido alegorico lo eſplican de la guarda de los ſantos Angeles, entendiendo por el lecho de Salomon la Igleſia, y por los fuertes que la velauan los Angeles, y por los temores de la noche los demonios, los quales cercan eſte lecho en la noche deſta vida. Y en el Hebreo ſe lee, *a ſpiritibus nocuis & dæmonibus, qui ambulãt in nocte*: Y llamanſe demonios de noche por quanto en ella mas ordinariamente hazen daño: porque de noche fue quando el demonio ahogó los ſiete primeros maridos de Sara, como ſe cuenta en el libro de Tobias, y de noche era quãdo el mal Angel, como ſiente ſan Geronimo, mató todos los primogenitos de los Egypcios, aſsi de hombres como de animales, y eſte es el tiempo que ellos tienen eſcogido como mas acomodado para trãsformarſe en varias figuras, à fin de apartar y diuertir à los ſantos de la oracion, ò poner mancha en ſu pureza, como cuenta ſan Geronimo, que ſucedia à ſan Pablo primer hermitaño, al qual aparecia el demonio de noche, ya en figura de Hipocentauro, ya de Fauno, ya de Satyro, y lo miſmo refiere ſan Athanaſio que acontecia à S. Antonio: y a ſan Hilariõ aparecia el en figura de muger, como afirma ſan Geronimo. Y viendo Dios como ſu Igleſia en los temores de la noche era cercada de demonios enemigos, y nociuos, cerca tambien ſus ſieruos de Angeles amigos y prouechoſos. *Omnes tenentes gladios, & ad bella doctiſsimi, vniuſcuiuſque enſis ſuper femur ſuum propter timores nocturnos.* Para que pues el demonio, y el mundo tiene ſus valientes, que andan velãdo, y rondan la tierra para deſtruyrnos tuuieſſe Dios los ſuyos que nos defendieſſen. *Cæterum ſi deſcendunt maligni vt circumueniant, gratias ei cuius mandato deſcendunt & benigni Angeli, vt ſubueniant nobis.* Dize ſan Bernardo.

Canti. 3.

Tob. 6.

Hier. in cap. 24. Iſai.

Idem in vit. Sãc. Pauli, & Hilario. Atha in vit. An.

Ber. ſer. 12. in Pſal. qui habet.

Mas aduierto que quanto mas vſa Dios de ſu prouidencia en guardarnos por medio de ſus esforçados, para librarnos de los peligros, tanto mas q̃da à nr̃o cargo y obligaciõ no exponernos à ellos, antes viuir muy cuydadoſos, y ſolicitos de noſotros, y perſuadirnos que ay mucho que guardar en noſotros, y que no va poco en nueſtras almas, pues Dios no ſe contenta en ocuparſe en nueſtra guarda, mas da que hazer, y ocupa con noſotros toda ſu caſa, y todos ſus ſieruos y criados en eſte miſmo oficio. Señor, que es el hombre, dize ſan Bernardo, para que empleeys en el no ſolamente el coraçon, y el cuydado de los vueſtros, mas el vueſtro propio. *Denique ſi mittis vnigenitum tuum, immittis Spiritum tuum, promittis etiam vultũ tuum: & nequid in cæleſtibus vacet ab operæ ſolicitudinis noſtræ, beatos illos Spiritus propter nos mittis in miniſterium, cuſtodiæ noſtræ deputas, noſtros iubes fieri pædagogos.* No nos dio Dios por ſeguros, y bien guardados con menos, que con ocuparſe toda la corte Celeſtial en nueſtro bien: auianos entregado à los Angeles de la tierra, que ſon los paſtores de las almas las quales ſon el fruto de ſu cruz, y el precio de ſu ſangre, mas porq̃ eſta guarnicion era flaca, y auia meneſter nueua guarda, y tenia neceſsida de otros Angeles no ſe contentó el Padre celeſtial de embiar à la tierra al Hijo para que trataſſe de noſotros, mas el Padre, y el Hijo embiaron al Eſpiritu ſanto, y todos tres dedicaron al ſeruicio nueſtro eſſos moradores de la bienauenturança, para que fueſſen nueſtros ayos, maeſtros, y guardas. Coſa marauilloſa que andando el demonio tan diligẽte por nueſtra perdicion, y Dios con toda la corte celeſtial tan ocupado en ſaluarnos, nos demos y tengamos noſotros por tan ſeguros, eſtando metidos en tantos peligros, y andemos tan deſcuydados de lo que tãto nos importa. Eſto llora ſan Aguſtin en los Soliloquios

Ber. ibi.

que

que haze con Dios, diziendo: *Et tamen Domine pessima insania nostra, quia cum continue videamus contra nos draconē ore aperto paratum ad devorandum, nihilominus dormimus, & lasciuimus in pigritijs nostris, tanquam securi ante eum, qui nihil aliud desiderat, quam vt nos perdat: inimicus vt occidat semper vigilat sine somno, & nos vt custodiamus nos, nolumus euigilare à somno.* Llama el santo locura malissima, y perjudicial al descuydo, en que los demas de nosotros de ordinario viuimos de lo que nos importa, y esto en tiempo que sabemos de cierto que tenemos enemigos poderosos, y astutos, los quales velan por nuestra perdicion, y andā con vna hambre canina, y continua de lla, y assi viuimos seguros, y descuydados, como si no vuiera de quien nos pudiessemos temer. El demonio no duerme, ni pierde punto en materia de destruyrnos, y no dexaremos ni aun vn pequeño gusto, por assegurarnos del, antes (estando de nuestra parte Dios, y los santos Angeles) nosotros solos nos faltamos à nosotros, y nos ponemos de parte de nuestros aduersarios, y despreciamos nuestra saluacion, haziendo Dios tanto caso della, que socorriendonos todo el cielo, à nosotros propios nos desamparamos, siēdo assi que el cuydado con que Dios vela sobre nuestro bien es argumento infalible de lo mucho que nos estima: porque no es posible que se pueda presumir de Dios que en pequeñas cosas ponga tan grande cuydado, ni es de creer, que este fuera tan grande, y tan continuo, si los peligros, y riesgos en que estamos no lo merecieran todo.

*Aug. li. Soliloq. capi. 16.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph.*

LO que aqui noto es que teniendo Dios en el cielo tātos coros de Espiritus Angelicos, de que se pudiera seruir, y le pudieran ministrar, en quanto hombre, de ordinario no le ministrauan sino Angeles de la orden infima, y destos eran los que despues de las tentaciones llegaron à el para seruille, destos eran los que en la noche del nacimiento cantaron, y pidieron alurcias al mundo, y prouable es, que destos seria el que lo confortò en el huerto, como tambien los que aparecieron en la Resurrecion, y Ascension: y si el de oy fue mas que Angel, y fue el Arcangel san Gabriel, tambien este truxo à Zacharias las nueuas del nacimiēto del Baptista, mostrando en esto que hasta en querer tener Angeles por ministros quiso ser igual à nosotros, para que si alguna vez tuuiesse Angel mejorado, se dixesse que tambien otro hombre lo auia tenido, y no el solo. Y fue Dios en esta merced tan igual que a todos altos, y baxos, grandes, y pequeños, ricos y pobres dio Angeles, y tan buenos y honrados à vnos como à otros, no dando mas Angelos à vnos que á otros, en quanto personas particulares. Pudiera Dios dar à los Emperadores Serafines, que los guardassen, á los Reyes Cherubines, á los señores d̄ titulo Tronos, à los Caualleros ordinarios Dominaciones, à los Letrados Principados, à los Escuderos Potestades, à los plebeyos Arcangeles, à los pobres desamparados los Angeles de la infima orden, no quiso vsar deste termino en la repartticion de los Angeles, mas tan buenos los dio à vnos como à otros, y tan bueno y honrado Angel tiene el niño pobre como el mayor Monarca del mundo. Bendito seays Señor que en los bienes del cielo todos somos vnos, tan buenos son los pobres y baxos del mūdo, como los Reyes y Monarcas del. Tendran los grandes de la tierra mas cantidad de renta, riquezas, fausto, mas gastos y demasias, en las quales va poco, mas no mejores Angeles. Nuestras fantesias son de vnos para con otros, que para Dios todos somos de igual condiciō: porque como el no sea acceptador de personas, todos en su opinio somos vnos. *Vno Christi sanguine sumus redempti.* *Hieron.*

*redempti*. Dize ſan Geronimo, que no cõ prò Dios à vnos de noſotros con oro, à otros con plata, otros con cobre, mas todos con oro, que fue ſu precioſa ſangre derramada en la paſsion. En lo natural tambien ſomos todos igualmente ricos, ò pobres, porque de los miſmos elemẽtos viuimos, la miſma agua beuemos, del miſmo ayre reſpiramos, al miſmo fuego nos calentamos, ſobre la miſma tierra andamos, el miſmo ſol, luna, y eſtrellas, nos alumbran, y influyen en noſotros: ni hizo Dios para el grande mejor ſol para de dia, ni mejor luna para de noche, antes à los miſmos frios, y calores, hambres y ſedes eſtamos ſugetos, el grande y el pequeño, el rico, y el pobre: ſino que el rico tiene mejores inſtrumẽtos para defenderſe, contra el, aunque ſi acertaredes à ſer muy viejo, por aforradas que eſtẽ las veſtiduras de pieles precioſas, no ſean de llegar mas à vos, ni calentaros mas porque ſeays grande y rico, que al pobre, que Rey era Dauid, rico, y poderoſo, y del dize la Eſcritura aſsi: *Dauid ſenuerat, cumque veſtibus operiretur, non caleſiebat*. Quiere dezir que por mas que ſe cubria, viſtiendoſe vn veſtido ſobre otro, no ſe calentaua. La poſſeſsion, y lo ſuperfluo era de rico, la neceſsidad de pobre, y tanto frio tenia cõ los muchos veſtidos, como pudiera tener el pobre, que tuuieſſe muy pocos ó ningunos. Lo miſmo digo de la repartician de los Angeles, à todos dio Dios igual Cuſtodia y Guarda, y iguales Angeles. Si la reparticion deſtos bienes q̃ atras ê apuntado, aſsi de los eſpirituales, como de los temporales, y naturales eſtuuiera â cuenta de los hombres, vuieran de repartillos ſegun las calidades de las perſonas, y ſegun los fueros del mundo, como hazen cõ los demas bienes, que todo lo dan por reſpetos, y à vnos lo dan todo, y à otros nada, y vuieran de repartir y diſtribuyr los Angeles ſegũ la vanidad de cada vno. Los Reyes vuieran de querer los mejores Eſpiritus por guardas, y hizieran deſſo honra, y los nobles los otros Eſpíritus mas inferiores, y auriays vnos de querer los Angeles de los otros, y ſe vuieran de deſcontentar del ſuyo, y pretender otro de orden ò Ierarchia ſuperior como hazeys en lo demas que ninguno ſe contenta con ſu eſtado. El baxo quiſiera tener Angel como el alto, el plebeyo tan buena guarda como el hidalgo, eſte procurara tener vn Serafin como el Rey. Si la reparticion de los Angeles fuera del mando y gouierno del mũdo, haſta tener Angeles deſtos y no de aquellos vuiera d̃ auer mucha vanidad, y contiendas, y vuierays de tratar de multiplicar los Angeles, como los pages y dexar vnos por otros: y vuiera de auer prematicas ſobre Angeles, como ſobre las demas demaſias, vnos vuieran de tener muchos Angeles, otros ni medio. El Angel que oy eſtuuiera con vn noble mañana vuiera de aſſiſtir á vn plebeyo, porque lo echarays de vos por tener vn Archangel, y anduuierays à deſpedir, y deſechar Angeles, y eſtos fueran como pages que oy eſtan con vn amo, y mañana con otro, y fuera neceſſario à vn Angel lleuar vn eſcrito de abono de como procedio bien con vos, como aca hazeys con los criados que deſpedis para que otro ſe ſirua dellos. Que haze Dios? acude à tan grande inconueniente, reſerua para ſi la reparticion de los Angeles, y cõ tanta igualdad los repartio, que quiſo que en eſta materia todos fueſſemos vnos, y haſta el en quanto hòbre, no quiſo paſſar de ſeruirſe con Angeles, como qualquier hombre, no ſuperiores, mas miniſtros: y ſi vna vez ò vezes paſsó de Angel à Archangel, quiſo que eſſe Archangel vuieſſe miniſtrado tambien à otro hombre, á Zacharias, para q̃ quedaſſemos iguales con el en materia de ſantos Angeles.

3. Re. 1.

Y ſabeys à que perſonas da Dios dos Angeles? no à los particulares, mas á las publicas, y en materia de aprouechar al bien publico, y no al particular: y entonces ſe doblan en noſotros los

Ange-

Angeles quando las obligaciones de aprouechar al proximo son dobladas. Pidio Eliseo à Elias que le dexasse su Espiritu doblado, y fuele cõcedido, porque el profeta no pedia para si, mas para el pueblo, y la necessidad no era tanto suya, quanto de los pecados, que cada vez yuan creciendo, à los quales se tuuo mira para que se le diera vn doblado espiritu, porque sino fuera por el prouecho publico no passara de senzillo. Y como quiera que para la malicia del tiempo no bastaua vn Elias, por esso en vn solo Eliseo se puso el espiritu de dos Elias. Y esta es la misma razõ, porque à vn solo hombre da Dios tambien dos Angeles, en caso que tenga à su cuenta gouernar à otro. Y con razõ porq̃ si para q̃ cada vno de nosotros se gouierne à si, à menester vn espiritu senzillo, y vn Angel, para gouernar la casa de Dios, como no nos sera necessario Archangel, y espiritu doblado, pues se dobla la carga, y la obligacion? Mas acuerdense los tales, à quien Dios da dos Angeles, que deuen cumplir cõ sus obligaciones de manera, que luzgan, y se echen de ver en las obras los Angeles, que Dios les à dado: porque de otra manera tener dos Angeles, y obrar como quien no tiene ninguno, mas tiene dos demonios, es desacreditar vna merced tan doblada. Y assi à los que tienen oficio de gouernar â otros, es necessario que tomen los santos Angeles por abogados, y padrinos, no solo para que guardeis las Ciudades, Republicas y comunidades, en que presidis, mas por quanto dellos podeys aprender à ser buenos gouernadores y zeladores del bien publico. Porque como dize S. Bernardo en quanto embaxadores no tratan de si, mas de nosotros. *Nostros enim sudores, non suos, nostras, non suas lacrymas offerunt Deo, nobis quoque eius munera referunt, non sua.* Van los Angeles del cielo, del cielo á la tierra, y de la tierra al cielo, no à traer sus dadiuas â los hombres, mas las de Dios: no à lleuar, à ofrecer al Señor sus sudores, sus lagrimas, y sus oraciones, mas las nuestras. Y estos son los olores y perfumes suauissimos que de las manos de los Angeles subẽ de contino à Dios.

4. *Re.* 2.

*Ber. ser.* 1. *de Sãc. Michael*

Fuera desto, en quanto ministros trabajan siempre en la reparacion de su republica del cielo, donde viuen, haziendo quanto es de su parte todo lo posible para que se reparen las ruynas que los Angeles malos con su cayda hizieron, para que se llenẽ las sillas, que por falta dellos quedaron vacias, y assi piden de contino à Dios con Dauid. *Benigne fac Domine in bona voluntate tua Syõ, vt ædificentur muri Ierusalem.* Y añade el mismo san Bernardo que la mas forçosa y vrgente cosa que podemos alegar à los santos Angeles, quando con ellos tuuieremos alguna pretension en materia de saluacion, es acordalles las ruynas del cielo, pidiendoles que si desseã verlas reparadas, trabajen quanto les fuere posible en nuestra saluacion. *Si diligitis decorem domus Dei (imo quia diligitis) experiantur zelum vestrum viui, & rationabiles lapides, qui soli in instaurationem eius vobis possunt coædificari.* Angeles glorioso, y santos, Ciudadanos si amays la patria en q̃ viuis, y la desseais ver restaurada de nueuo, como al principio, y q̃ todas las sillas della se llenẽ, en ninguna cosa mejor podeys mostrar esse zelo y amor, q̃ tomando à vuestra cuẽta y cargo nuestras almas, que son las piedras viuas, con que se puede y deue restaurar esse edificio del cielo, que por ser tambien nosotros piedras racionales, dezimos cõ essotras intellectuales, que alla estã, quales soys vosotros. Buenos y excelentes Ciudadanos son los santos Angeles, pues lo que con ellos puede mas, los fauores, y intercessiones, son todo aquello que mas conuiene à su republica, y por tanto quien los quisiere persuadir, les à de mostrar que aquello es lo que importa al oficio, que tienen, y à los subditos que gouiernan, y persuadilles que lo que dellos quereys es lo que mas conuiene à la republica, donde viuen, porque de guardarnos

*Psal.* 50.

*Ber. ibi.*

nos bien ningun prouecho ſacan mas que para la patria del cielo donde moran, ni tratan del bien particular, mas del comun, procurando hazer morado res para la gloria, y Ciudadanos para ſu Ciudad, y celeſtial Ieruſalē en lo qual hazen oficio de veedores, y procuradoresdel cielo.

Las fuentes, las puentes, las calles, y edificios, y buenas obras q̄ hazen ſon las almas que alumbran, y inſtruyen en la ſaluacion: los acrecentamientos de las rentas, y de las ſiſas, con que eſto emprenden ſon las buenas amoneſtaciones, las pias inſpiraciones, à que de contino nos incitan, haziēdo que nos acordemos del precio infinito de la ſangre, que Chriſto derramó por noſotros, y el valor de las llagas, que por noſotros padecio: la qual ſangre, y llagas no quiere Dios que ſe gaſte en otra coſa mas que en nueſtra ſaluacion. El oficio de los Regidores y Gouernadores de la tierra es hazer buenos Ciudadanos della. Los Angeles ſe ocupan en hazer Ciudadanos del cielo, para que aya muchos Martyres, Confeſſores, y Virgines, con quien eſſa bienauenturāça ſe acabe de poblar. Deſtos deuen aprender aquellos, que en eſte mundo tienen oficio de hazer hombres, porque para hazerlos bien hechos, es meneſter ſer Angeles los que los an de hazer, porque de otra manera ſi fueredes Angeles en las obligaciones, y humanos en las paſsiones, y vehemēcias, los que hizieredes ſeran hombres en las naturalezas, y demonios en las condiciones. Y ſino ved qual ſalio Aman, à quien hizo otro hōbre, el qual era Angel en el oficio, como lo era el Rey Aſuero, tan fuerte, y cruel de condicion que haſta ſu propia muger corria rieſgo, quando entraua à hablarle ſin ordē ſuya; y lo que emprendio vn hombre hecho por el, fue que en vn dia ſe mataſſen todos los Iudios, que auia en el Reyno de Aſſuero, ſolamente porque vno dellos, llamado Mardocheo, no le hizo corteſia, y fue neceſſario que ſe deshizieſſe en el tanto, que lo puſierō en la miſma horca, que el tenia hecha y preparada para Mardocheo.

*Eſter. 5 & 8.*

Vna coſa quiero que aduiertan los que tienen por obligaciō imitar a los ſantos Angeles, y remediar las ruynas de ſus republicas, aſsi como los ſantos Angeles procuran reſtaurar las del cielo, conuiene à ſaber que à lo que mas deuen acudir es a las neceſsidades de los pobres honrados, porque la falta deſto es la cauſa de que en las republicas ſe arruyne la virtud, y honeſtidad. Y haziendolo aſsi à eſtos tales no ſolo ſeruireys de Angeles, mas de diuinos. *Fac calamitoſo ſis Deus, Dei miſericordiam imitando*, dize Nazianzeno. Dios es Dios del hombre en las coſas grandes, y pertenecientes al alma: el miſericordioſo es Dios del hombre en las coſas pequeñas, y tocantes al cuerpo. Y el oficio deſtos es de conſeruar los hōbres que Dios crio librandolos de las mayores tentaciones que en el mūdo ay, como ſon neceſsidades. *Superna ſolius Dei ſunt: inferna & Dei ſunt, & veſtra Subditis veſtris vos Deos præbete: liceat enim audatius aliquid dicere*, añade el miſmo ſanto. Por lo qual aduierte que eſto ſe deue hazer con los ojos pueſtos en Dios, porque eſta es la razō porque los ſantos Angeles nos guardan tambien, por quanto no pierden à Dios de viſta, antes eſtan concertados con el. Eſtan los Angeles ocupados en guardarnos à noſotros, y mirando à Dios; y de aqui nace, dize ſan Bernardo: *Vt & nobis ſit conſolatio, & eis tribulatio nulla*, que ni los canſa el defendernos, pues no dexan de ver à Dios, y a noſotros no reſulta deſſo menor prouecho, antes doblado, en guardarnos vnos eſpiritus q̄ eſtan con los ojos pueſtos fixamente en Dios, el qual los eſtà enſeñando como ſe an de auer con noſotros. Eſta diferencia ay entre los Angeles de guarda del cielo, y los de la tierra, que los del cielo miran ſolamēte à Dios, y por eſſo lo hazen todo bien hecho: pero los de la tierra miran lo que conuiene

*Naz. de Pauperū amore.*

*Nazian. oratio. de ſeipſo ad Deū, etc.*

*Ber. ſer. 5. dedic. Eccleſiæ.*

a ſus

à sus intentos particulares, miran a intercesiones, y fauores, y por esta razõ desacier tan tanto.

*Exo. 25.* Hizo Moyses por mandado de Dios dos Cherubines, que puso en el propiciatorio, la postura de los quales era mirar el vno hazia el otro, y ambos a *3. Re. 6.* Dios: pero Salomõ hizo despues otros dos à semejança, y tamaño de los primeros, sino que siendo estos de oro, los que el hizo eran sobredorados, los primeros mirauan á Dios, y hazia si, los que Salomon hizo, hazia lo exterior de la casa, y no à Dios. Cherubines a donde mirays? No veys que soys hechos à imitacion de los primeros, y que estays en el propiciatorio, y tribunal de Dios? Porque no mirays a donde ellos miran? que es Dios, y hazia vosotros, y no à quien viene de fuera? Los Cherubines primeros eran mandados hazer por orden del Cielo, por esso mirauan hazia el cielo, y al Señor que en esse cielo estaua, y q̃ los mandò hazer, mas como a los segundos los hizo el Rey, estan mirando si viene algun recaudo suyo, ò si viene algun amigo a quien despachen primero. Entonces se sufre que vn hombre que en la tierra tiene oficio de Angel, mire hazia si, quando primero mirare hazia Dios, mas quitar los ojos de Dios para ponerlos en si, y de la justicia para el respeto, y del merecimiento para el allegado, y de la necesidad para el fauor, los que esto hizieredes tendreys mucho trabajo en ser Angeles, y en guardar al desconsolado y afligido, y el quedara cada vez peor. Por donde la gente que mas deue poner los ojos en Dios, y quitallos de si, y del amor propio, son aquellos que assisten en los tribunales, y propiciatorios del mundo, donde ò se hazen mercedes por seruicios, ó se dan castigos por pecados, para que ni la culpa por tener mas intercesion y priuança quede sin castigo, ni el que lo merece, por falta de fauor quede sin premio.

# TRATADO SEGVNDO DELA fiesta del glorioso Angel de la Guarda.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Surge, & accipe puerum, & Matrem eius, & fuge in Aegyptum.*
Matthæi. 2.

EL tiempo en que este Angel ministrò à Dios, hecho hõbre, como fue siendo niño, y andando aun al pecho de la madre, me diò ocasion de tratar del tiempo, en que a cada vno de nosotros se da su Angel, que lo guarde, no como ministro y sieruo, que esso solo tuuo Christo, mas como superior. El tiempo es el nacimiento, como afirma S. Geronimo, diziendo: *Magna dignitas animarum, vt vnaquæque habeat abortu natiuitatis in Custodiam sui Angelum delegatũ.* Y desta regla general no exceptaua sanncto Tomas nro padre, mas que al niño q̃ aun no salio del vientre dela madre, como fruto del arbol, q̃ lo produxo, el qual es guardado del mismo Angel q̃ la guarda a ella. Y comiença este beneficio, luego desde el naci miẽto, y antes del baptismo, porq̃ como dize el santo, los beneficios q̃ se conceden al hombre, en quanto Christiano, como

*Hiero. in c. Matt. 18.*

*D. Tho. ibid. art. 5. ad. 3.*

es la ſantiſsima comunion, y otros Sacramentos, es bien que no comiençen ſino deſpues del agua baptiſmal, que es la puerta por donde ſe entra à la Igeſia, y teniẽdo vſo de razon: mas la guarda delos Angeles, que ſe da al hombre en quanto racional, comiença luego deſde el nacimiento. Sino q̃ tiene eſte beneficio vn ſecreto particular, y es que aunque la aplicacion de cada Angel a cada qual de noſotros ſe haga en el nacimiento, con todo antes que noſotros nazcamos, y antes que ſeanos, ya Dios tiene Angeles preparados y apunto para noſotros: porque aunque noſotros no eramos, ni teniamos lugar ni tiempo, ni ſer para que tuuieſſemos neceſsidad dellos, quando ya los Angeles eran nueſtros, y para noſotros, porque criando Dios primero a los Angeles, que a los hombres deſde luego ſalieron los Angeles de la turqueſca del diuino poder hechos miniſtros de los hombres, para guardar vnas criaturas, que aun no eſtauan criadas. Y oy en dia cada qual de noſotros, quando nace, halla vn Angel preparado y de reſpeto guardado q̃ le aplican para que lo guarde, y aunque la aplicacion es moderna, la preordinacion, y deſtinacion es mucho mas antigua. Si vieſſeys que el Rey para el Principe q̃ eſpera que le nacera, hazia de ante mano, y antes de nacer maeſtro, y ayo y le mandaua eſcoger ama, y le ordenaua criados. diriays que era grande el regozijo y alegria, que el Rey tenia por el hijo que eſperaua, y en parte reprouariays la prouidencia, pues era para coſa tã incierta. Determinaua Dios criar el hombre para Principe del mundo, preparole de ante mano Angeles, maeſtros, ayos, y guardas que le aſsiſtieſſen. Sino q̃ eſta prouidencia no tenia que cenſurar, pues era de vn Dios en cuya voluntad eſtaua la creaciõ del hõbre. Si eſte miſmo Rey tuuieſſe vn vaſſallo al qual ſabiendo que auia de venir a armarle vna trayciõ) lo hizeſſe de ante de ante mano amigo de los mayores priuados ſuyos, para que deſpues en el eſtado de la culpa le ſiruieſſen de terceros, y valedores: grande argumento ſeria eſſe de la verdad, y clemencia, y mã ſedumbre de tal Señor, pues antes de la ofenſa del vaſſallo le auia procurado remedio para deſpues d̃ cometida; perdonarſela. Pues no pue no pudo caber en el coraçon de vn Rey hõbre, cupo en el pecho de Dios. Sabia q̃ los hõbres auian de errar y lo auian de ofender, antes que fueſſen, y que lo agrauiaſſen criò Angeles, que en el eſtado de la culpa, y de la neceſsidad les ſiruan de amigos y de terceros.

Eſta anticipacion en en el hazer de las mercedes, aunque no en materia como eſta notò ſan Chryſoſtomo diuinamente, ponderando como la diuina Eſcritura, en el capitulo primero haze mencion dela formacion de Adan, y en el miſmo capitulo antes q̃ ſe vuieſſe dicho de como auia formado Eua, dize aſsi: *Dominamini piſcibus maris, & volatilibus cæli, & vniuerſis animantibus, quæ mouentur ſuper terram.* Hagoos ſeñores del mundo todo, de la tierra y del mar para que lo mãdeys y ſeñoreys, quãto en ella ay. Señor con quãtos hablays? como dezis hagoos ſeñores, ſi ſomente ſe a hecho menciõ de auer ſido criado Adam: *Vide bonitatem, antequam mulierem producat participem illam facit imperij.* Reſponde el ſanto, y dize: mirad la diuina bondad quan anticipada es en el hazer de las mercedes, que habla con Eua antes de auerla criado, y antes que ſea la haze ſeñora: y Princeſa del mundo. Que no hará a Eua deſpues de auerla criado, quando antes que fueſſe la haze Reyna.

*Chry. ho. 10. in Geneſis. 1.*

*Gene. 1.*

Y añade el ſanto, que en palabra, *dominamini*, hablò Dios no ſolo con Adã, y Eua, mas con todos los que eſtauan por nacer, y ya entonces antes que fueſſemos nos hizo ſeñores de los animales: *Vide comodo Deus beneficijs ſuis hominem veluti obrueret, priuſque quam conderet, omnibus iam ante creatis, quibus eſſet habitu-*

*Idem.*

*habiturus, quo prouocaretur ad tam beneficum sibi patrem ardentius amandum, religiosius reuerendum, & collendũ dignius.* Bien merecia Dios, que despues de engendrados, y nacidos, nosotros lo amassemos con feruor de hijos, y con el acatamiento que se deue à tan grande Monarcha, y con el culto merecido de tan buen Dios, pues el nos honrò tanto, que antes que nosotros naciessemos, ya estauamos hechos señores: Desta manera se vuo Dios en la presente merced, por quanto hizo a los Angeles ministros de nuestra saluacion antes que tuuiessemos ser para podella perder, anticipando el remedio a la necesidad, y ordenando Angeles antes que tuuiessemos tiempo para auerlos menester. Pregunta Iunilio en que estuuo el señorio q̃ Dios dio a nuestros primeros padres en el estado de la inocencia sobre los animales, pues dellos no auian de tener necesidad alguna, ni para comer, ni para vestir, mas solamente las yeruas les bastauan para su sustento. Y responde: *Peccatorem præsciebat Deus hominem, & mortalem aliquando futurum, ideo ea illi socia primordialiter instituit, quibus suam mortalitatem fragilis posset tueri.* Preuino Dios el pecado de Adam, por razon del qual el auia de incurrir en la muerte, y por el discurso de la vida, se auia de yr enflaqueciendo, por esta razon antes de la culpa del alma, y de la necessidad del cuerpo le dio dominio sobre los animales, a fin de que en ellos tuuiesse manjar mas solido, y fuerte, con que conseruasse la vida, lo qual hizo antes que le sobreuiniesse la necesidad. Señor no dareys a Adan los animales despues de pecar, quando los vuiere menester, y no de ante mano, y antes que le sean necessarios? No, dize Dios, sino agora; porque soy vn Señor que doy la medicina antes de la enfermedad, y anticipo el remedio a la necesidad del.

*Iunil. ap. Lip. in c. 1. Genes.*

Es muy digna de considerar la gran de priessa, con que Dios, en pecando Adã le prometio luego el remedio de su pecado, cõuiene a saber, quãdo tomã do residencia a la serpiente, y al demonio en ella, les dixo: *Inimicitias ponã inter te, & mulierẽ, & semẽ tuũ, & semẽ illius:* en las quales palabras, como es comun opiniõ d̃ los santos, amenaçò Dios al demonio cõ la Encarnaciõ de su hijo, nacido de vna muger, la Virgẽ sacratissima Señora nuestra, la qual seria la mayor enemiga que el demonio auia de tener, assi por ser mas santa q̃ todas las puras criaturas, como por que della auia de Encarnar Dios, para que anduuiesse en guerra campal con el demonio, y sus hijos espirituales, engendrados por la gracia del Espiritu santo prosiguirian à poder de las santas virtudes la vitoria contra el demonio, que Christo dexasse començada. Empero lo de que san Leon Papa en esta materia mas se espanta es de la priessa, con que Dios prometio tan grande remedio, como era Encarnar su hijo. *Statim vt nos diabolica malignitas veneno suæ mortificauit inuidiæ, prædestinata renouandis mortalibus suæ pietatis remedia inter ipsa mundi primordia præsignauit.* Marauillosa bondad de nuestro Señor, que en el fraguante delito, estando aun las heridas frescas, y las llagas abiertas, en el pedir de las cuentas, quando solamente vuiera de castigar, entõces promete remedio. Con todo por mas que Dios en esta materia se apresurò a dar medicina, fue despues de la necessidad della, y fueron solamente promessas del remedio, mas en la merced presente se vuo diferentemente, porque antes que tuuiessemos ser para poder tener necessidad, no solo nos promete Angeles, mas estan ya criados para que guarden a los que determinayr criando de nueuo, y cada qual delos que nacen halle criado y aparejado vn Angel que lo defienda. Ved aora a quien es mas razon que siruays, y adoreys, si a vn Dios, y Señor, cuyas mercedes os estan esperando; y quãdo naceys, los ayos, y beneficios estan

*Gene. 3.*

*Leo. pap. ser. 2. de Natiuit.*

de ante mano aparejados, como ſon mũdo tan hermoſo, en q̃ habiteys, las criaturas que os obedezcan, Angeles que os ſiruan, y todo a punto para vueſtro bien, ó ſi a vn mundo, q̃ començan do vos a ſeruirlo tan de prieſſa, que parece naciſtes ſiruiendolo, y gaſtando toda la vida en cumplir ſu voluntad, y muriendo en ſu ſeruicio, no tuuo nunca alguna coſa que dar a muchos de noſotros. Quantos moris en la pretenſion, y antes del deſpacho, y en la pretenſiõ de la paga de vueſtros ſeruicios, que tan mal empleaſtes? auiendo en el ſeruicio de Dios, y en el fuero del cielo tan diferente modo de proceder, como es ſer el agradecimiento tan anticipado que ſin que ayays ſeruido en alguna coſa, antes en muchas coſas deſmerecido, hallays Angeles a punto para que os amparen, y deſtos ſe os aplica vno en particular, para que os ſea ayo, y guarda vueſtra.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Futurum eſt enim, vt Herodes quærat puerũ ad perdendum eum.*

EN la perſecucion, que Herodes leuãtò contra Chriſto, de la qual el ſanto Ioſef fue auiſado, podemos colegir quanta reſiſtencia haria eſte mal Rey al Angel de ſu guarda, que en eſta materia deuia de hazelle mucha inſtancia, para apartallo de tan grande mal, y mas ſiendo en el parte, y tercero el Rey de los cielos nacido en la tierra, cuya vida, y reſguardo el ſanto Angel deuia de procurar con Herodes con todas ſus fuerças, para q̃ ni el Señor murieſſe en ſus manos, ni el quedaſſe culpado y reo de tan inorme homicidio y ſacrilegio. Mas a eſto reſponde ſanto Tomas nueſtro padre que los ſantos Angeles hazen con noſotros de ſu parte quanto pueden, y que el no conſeguirſe efeto no es negligencia ſuya, mas malicia nueſtra, la qual quiere antes conſentir con las perſuaſiones del mal Angel, que atender à los conſejos del bueno. Verdad es que ſan Leon Papa da por razon de auerſe hecho Herodes en eſta parte miniſtro del demonio, el conuenir y ſer parecidos ambos en los humores, y pretenſiones: porque Herodes temieſſe de que le pudieſſen quitar el Reyno temporal de la tierra, y el demonio ſe recelaua de que lo priuaſſen del Reyno eſpiritual de las almas, que poſſeya, y ambos a ſu modo eran tyranos, y ſeñores intruſos, y por eſta razõ hallò el demonio en el ſitio para tomarlo por inſtrumento de tan grande maldad. *Herodes quoque in diabolo fremit; & auferri ſibi iniquitatis ſuæ regnum in ijs, qui ad Chriſtum tranſeunt, ingemiſcit: vnde ſi paruulos interficiat, Ieſum ſibi videtur occidere.* Que no haràel deſſeo de Reynar en hombres, dize el ſanto, quando aſsi hizo deſatinar a vn Herodes, que ſe reſoluieſſe matar muchos inocentes, por coger vno ſolo, y acabò con vn demonio, que emprẽdieſſe quitar la vida a Dios a bueltas de los demas niños, pareciendo a Herodes que ſi Chriſto viuieſſe perderia vaſſallos para Reynar, y el demonio que no tendria almas para el infierno. Y aſsi en querer Herodes matar a Chriſto pretendio hazer de vn camino dos mandados, conuiene a ſaber aſſeguraſſe a ſi, y no echar à perder al demonio, guardandole el mayor enemigo, que auia de tener, como era Dios nacido. Y el glorioſo ſan Chryſoſtomo lleuado de la conſideracion deſta confederacion entre el demonio, y Herodes, dize: *Herodes quærebat, ſed quærebat diabolus per Herodem: qui videbat ſibi magos, quos habebat in erroribus, ſuos principes aufugiſſe.* Quiere dezir que andauan concertados, y juntos en eſta perſecucion de Chriſto Señor y Dios nueſtro, a fin de aſſegurarſe cada qual en ſu Reyno, Herodes en el de Iudea, y el demonio en el del in-

*Leo pap. ſer. 5. de Epiphan.*

*Chryſoſt. ſer. 1150.*

*D. Tho. ibi. art. 1. ad. 3.*

infierno.

Donde noto que luego que nacio Dios con las mercedes del cielo comẽçò el desagradecimiento dellas: y apareciẽdo Dios, luego vuo vn Herodes, q̃ lo pretendiesse quitar la vida, permitiendolo assi la diuina prouidencia, para que el principio d̃ la vida de Christo se pareciesse con el fin della, y con contradiciones començasse, y con ellas acabasse en vna cruz; y assi viessemos quanto le deuiamos pues quiso viuir por nosotros vna vida, que auia de començar por vna cruz, y parar en otra. En este sentido conuiene a Christo el verso de Dauid: *Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea: ideſt: ſenſim moriens, ſenſim tabeſcens, vitam trahens potius, quam ducens ab ipſa prima ætate.* Habla Dauid en persona de Christo, y dize que su vida fue vn continuo martirio, tan antiguo que desde la niñez, y desde la cuna començó a padecer, y q̃ le parecia q̃ se yua acortando y acabando la vida con los trabajos, que continuarse, en gozarla y posseerla. Y dado que en cada vno de nosotros con los dias de la vida se va ella estrechando, y la muerte cada vez se llegue mas cerca, en Christo â poder de trabajos la vida corria a la posta tras la muerte. *Exaltatus autem, humiliatus ſum, & conturbatus, id eſt cum ætate auctæ ſunt calamitates meæ.* No piense ninguno q̃ quanto mas yo me apartaua de la niñez a la edad dorada de hombre, me yua esentando y librando de miserias, antes estas con la edad crecian, y de vnos trabajos me passaua a otros andando con ellos en vn perpetuo mouimiento. *Diſpoſitos dies ſub perſecutione inchoauit, & ſub perſecutione finiuit, nec puero tolleranda paſſionis, nec paſſuro defuit manſuetudo puerilis*, dize san Leon Papa. La paciencia que Christo mostrò en la cruz, siendo de edad perfecta, fue como si el fuera vn niño del pecho, padeciendo con la mansedumbre de vn cordero, q̃ lleuandolo al sacrificio no abre la boca para quexarse. Las persecuciones de quando niño fueron tan grandes, que auian menester vn hombre perfeto, para que las pudiesse lleuar, porque fueron de braço y poder de Rey, fue necessario para escapar, que vn Angel diesse aviso para que el niño huyesse, y assi fue verdad afirman en todo rigor que su vida desde el principio hasta el fin era vn perpetuo mouimiento en materia de sufrimiento. Y el aviso del Angel à la Virgen, y al santo Ioseph fue que pusiesse a Dios nacido en cobro, y en saluo, porque no lo destruyesse Herodes matandolo fuera de tiempo.

*Pſal. 87. Genebr.*

*Pſal. 87. Genebr.*

*Leo. pap. ſer. 7. de Epiphan.*

Este mismo aviso nos dan los santos Angeles de la Guarda, conuiene á saber, que no conviertan en nosotros las mercedes de Dios con el mal vso dellas, antes mitemos no mate el Herodes del pecado a Dios en nosotros: porque este, quando pecamos, assi lo mata, que siendo Dios viuo por naturaleza, muere para nosotros, quanto á los bienes de la gracia, y assi en quanto no nos leuantamos de la culpa estamos en estado que no nos aprouechamos del. Y aun mal, porque oy en dia anda el demonio por hazer en nosotros lo que Herodes queria efetuar en Christo. *Inuenimus etiam Herodis non deeſſe perſonam, cuius ipſe dia bolus, ſicut tunc fuit occultus incentor, ita nunc quoque indefeſſus eſt imitator*, dize san Leon Papa que tanto se parece el furor del demonio con la rauia, que Herodes tenia en su tiempo, q̃ el mismo demonio que entonces lo incitaua a matar a Christo en su persona, lo que aora pretende es matarlo en nuestra alma, quitando della a poder de culpas la diuina gracia, y virtudes que son vnas diuinas participaciones, mediante las quales Dios está en nosotros, lo qual haze con rauia de ver que es Dios creydo en aquellos coraçones, donde el de antes era adorado. *Parat fraudes, fingit diſſentiones, erumpit in cædes, inuidia vritur in Iudæis, ſimulationem in ſidiatur in hæreticis,*

*Idẽ. ſer. 6. de eodem.*

*Idem.*

*reticis, seuitia accenditur in paganis.* Añade el santo. Ve el demonio como Dios lleua adelante â poder de su omnipotencia el triunfo de la saluacion de las almas, y que quantas mas destas se conuierten, tanto mas su Imperio va creciendo, y el suyo propio arruynando, por esso haze engaños, finge dissensiones, rompe en muertes, y quando no puede quitar la fe de los coraçones de los Christianos, mata á Dios en los Iudios, â poder de embidia, en los hereges á poder de perfidia, en los gentiles a poder de ignorancia, y acaba con vn Herodes Idumeo, que procure matar a Dios niño: y viendo que en esta edad se escapa, persuade a los Iudios embidiosos le quiten la vida, quando era ya hombre perfeto. Y viendo que ni esto basta, antes va en crecimiento la gloria del crucificado, y que mas son los que lo siguen muerto, que quando viuo, acaba con los Gentiles que a poder de tormentos procuren matar a Dios en las almas haziendo, ó que se niegue la fe, ò que se obre contra caridad.

*Exod. 1.* Este mismo demonio es tambien el Pharaon que en nosotros manda que se maten los hijos varones, las santas virtudes, y reseruar las hembras, las delicias, y passatiempos, que son la materia, y ocasion de los pecados, como esplica Origenes, alegorizando el mandado de Pharaon, quando so graues penas mandò à las parteras de Egypto, q̃ quando fuessen llamadas para los partos de las Hebreas, si pariessen hijos varones los ahogassen, y si hijas les diessẽ la vida. Lo mismo, dize Origenes, sucede al Pharaon del demonio con nosotros. *Si ergo videris homines in voluptatibus, & in dilitijs vitam ducere, &c. in istis scias quod Rex A Egypti, masculos necat, & viuificat fæminas. Si vero rarum quemque videas, &c amare continentiam, luxuriam fugere, istum, quasi masculum, quasi virum cupit necari Pharao.* Como quiera que el demonio ame mucho los partos femeniles, que son los vicios, por mas que tengan el nombre de varones, mal puede dexar de aborrecer verdaderos hijos varones, que son las santas virtudes aunque tẽgan el nombre de hembras. Y assi en viẽdo el demonio a vn alma amiga de la pureza, continencia, humildad, y pobreza, que son los hijos varones, y partos varoniles que el alma produze segun las fuerças de la gracia, luego dessea ver essa alma muerta por la culpa, y essos hijos ahogados por los pecados; empero si ve otras almas aficionadas á los deleytes, y gustos desta vida, a la incontinencia, y al odio, a la passion, y a la vengança, y al atreuimiẽto, y entregados a los descuydos de la saluacion, que son partos afeminados de las almas (que bien parecẽ luego q̃ estan desamparadas de las fuerças del cielo) essas son sus regaladas y acariciadas, y á essas manda guardar, y cõsiente que viuan en su Egypto: y estas son las almas en las quales el Pharaon del demonio, y el Herodes del pecado matá a Dios, quitandoles la gracia por medio de las culpas que les hazen cometer. Y esto llamò Dios muerte para nosotros, y Dios echado a perder por nosotros.

*Origenes ho. 2. in Exod.*

Sabeys como entiendo a Dios muerto, y perdido por el Herodes del pecado, y Dios desaprouechado, porque, q̃ me aprouecha que aya Dios en el mũdo quanto a los bienes de la gracia, si no es Dios para darmelos a mi, porque yo los desmerezco, y no me quiero aprouechar dellos, antes lo ofendo. Vino Dios al mundo, y para los mas de los hombres fue como cosa perdida entre ellos, porque del no se quisieron aprouechar. Y desto se quexa Dauid en persona del Messias, diziendo: *Factus sum tanquam vas perditum: quoniam vidi vituperationẽ multorum commorantium in circuitu.* Por vaso entiende el profeta todo aquello que sirue para el vso de la vida, ó sea el vestido, ò el calçado, ò arca, ó qualquiera otra cosa, y por vaso quebrado se entiende aquello, que ya no es de prouecho alguno, porque el vaso este ya quebrado, ó si es vestido, este

*Psal 30. Genebr.*

este ya comido de polilla, y si es calçado está tan roto, que no sirue para traerse. Dize pues el Messias: Estoy me viendo hecho hombre, y yr al mundo para ser de prouecho a los hombres en qualquiera materia, assi en lo que toca à lo espiritual, como à lo temporal, y q̃ me tratan los hombres como cosa perdida, y hecha pedaços, inutil y sin prouecho: y esto serà lo que mas sentire, y la mayor afrenta, y trabajo que passara por mi, ver que me desperdiciaron y echaron a perder no por mi culpa (porque para mucho les aprouecharia, si ellos quisieran) mas por la suya no quiriendose aprouechar de mi: *Quoniam audiui vituperationem multorum commorantium in circuitu.* Estoy me viendo hecho hombre, y viuir con los hombres, y tratarme ellos como si fuera el peor vezino del mũdo, inquieto, aluorotador de la vezindad, y sin prouecho para ella, y como a tal me deshonran con injurias, y afrentas. La honra del vezino en razõ de tal, està en que los otros esten bien con el, y el sea de prouecho a todos, y lo contrario desto es grande afrenta, de la qual no carecio Christo para con los mas de los Iudios, principalmente de los grandes y nobles, entre los quales viuio, y conuersò, porque rarisimos eran los que oyan sus sermones, y contados son en el santo Euangelio los que en sus necesidades se valieron de Christo, y quando mucho de los Iudios vn Regulo, y vn Archisinagogo, de los Gentiles vn Centurion, y los oyentes de los sermones eran quãdo mucho vn Lazaro, vna Martha, y Maria, y estos de los manifiestos y a la clara, porque de los escondidos era Nicodemus, y Ioseph, y algunos mas. *Dum conuenirent simul aduersum me, accipere animam meam conciliati sunt: id est auferre animam meam á corpore.* Lo que mas siento es que siendo tan pocos los que procuraron aprouecharse de mi, fueron tantos los que atendieron à destruyrme y quitarme la vida, porque si quando comence à viuir, vn Herodes emprendio matarme, al fin de la jornada casi todos los Iudios se conjuraron para quitarme la vida.

Psal. 30.

Esai. 30.

Y ende mal porque oy en dia somos tantos los conjurados, para echar a perder y destruyr â Dios, y a hazer que no sea de prouecho en nosotros, viuiendo como gente q̃ le va poco en Dios. Por lo qual por mucho peor tẽgo, el como cada dia echariamos a perder en nosotros a Dios glorioso, cõ pecados. Que el modo cõ q̃ Herodes vna vez lo quiso echar a perder por medio de la muerte siendo el passible, y mortal. Y por tãto assi como el Angel auisò al santo Ioseph, de como el niño Iesus podia escaparse, assi de cõtino nos està enseñãdo remedios: para q̃ quien tiene a Dios no lo pierda, y quien lo perdio lo buelua a recuperar, y resucitar en si a vn Señor, que en el estaua como muerto, prometiendonos los santos Angeles que de su parte haran todo quanto pudieren, para que lo guardemos de suerte que no lo perdamos, ò si esta perdido, lo boluamos à recuperar, y a ver a las manos de nuestras almas. Y por los grãdes estremos que Dios hizo por nosottos, podemos echar de ver de quan buẽ partido quedan los Angeles y quan interesados son en guardar vnos hombres, para el seruicio de los quales el oy guardò la vida huyendo; y passados treynta y tres años d̃ seruicio la perdio en la Cruz. Porque si siendo ya hombre perfeto, se dexò matar, fue para darnos vida, y si siendo niño no la quiso perder, fue para emplearla toda en nosotros. Y quedamos tan honrados en lo mucho que Dios por nosotros hizo, que es bien que no sean menos que Angeles, los que nos guarden: y son tan nobles los Angeles, q̃ es razon que à ellos se de la honra de guardar hombres, pues estos son el tesoro de Dios, en los quales el tiene puesto su coraçon, como dize Iob: *Quid est homo, quia magnificas eum, aut quid apponis erga eum cor tuum? Quomodo ergo nihil sumus, si thesaurus tuus sumus?* Dize san Bernardo. Ser.

Iob. 7.

Ber. ser. dedicat. Eccleſiæ.

do. Señor tomarme he con el mundo todo, y contra quien me quisiere negar la honra de ser yo la mejor joya, q̃ teneys en el mundo, porque si es verdad como lo es, lo que vos dixistes, que donde està el tesoro esta el coraçon, y vuestro siervo Iob, inspirado por vuestro Espiritu, afirma que vuestro coraçon està conmigo, y vos teneys al hombre en el, q̃ duda ay sino q̃ nosotros somos vuestro tesoro precioso. Supuesto esto tal tesoro a quien se deuia encentregar sino a las personas mas honradas, y mas fieles quales son los santos Angeles? Que mayor dicha, honra, y cõsuelo que estar entregado a Angel vna alma, que si se encomendara a hombres corria tan grande riesgo, que hasta fiada de si misma no estaua segura? Que mayor felicidad puede ser la de vn justo (*Vt magnifice dilatetur in tuis, qui merito anguſtiatur in viſceribus ſuis*, dize el mismo santo que tener su alma acogida en el coraçon de Dios para q̃ viua ensanchadamente en las entrañas diuinas, quien en las suyas propias se anguſtia y ahoga, para que quando destas diuinas entrañas saliere no sea mas que hasta la proteccion y compañia de los santos Angeles, los quales por quien son merecẽ solos ellos guardar vnas almas tan estimadas de Dios, que las trae no menos que en el coraçon. *Idem.*

Alegorizando Philon el lugar del Genesis quando Dios preguntò a Cain por su hermano Abel, que el auia muerto, y la respuesta que Cain le auia dado, que fue: *Num cuſtos fratris mei ſum ego*: Señor no se nada del, ni tengo obligacion de saberlo, porque no me lo entregastes para q̃ lo guardasse, y diesse cuenta del, llama esta respuesta juuenil, y poço considerada, y llena de mucha ignorancia, diziendo: *Miſeram profecto vitam acturus erat, ſite cuſtodem tanti boni natura conſtituiſſet.* No es Dios tan injusto y sin razon, ni suele el estimar tan mal las cosas, que viesse de dar a guardar tan honrado hombre como Abel à tan mal hombre como Cain: entregar Cain a Abel, malos a buenos para que los guarden y seã buenos, esso tiene traça y lleua camino: q̃ de otra manera bien auiado quedara Abel, si Dios lo viera entregado a Cain: porque si sin auerselo entregado lo mato, q̃ hiziera si se lo diera a guardar? Mas tiempo auria que le viera quitado la vida. *An non vides quod Sanctorum aſſeruationem, ac cuſtodiam non quibus vis legislator, ſed ſacras mentes habentibus Leuitis commitit.* Vos no veys que el oficio d̃ guardar hõbres en la tierra no lo fio Dios sino de los mejores hõbres d̃l mũdo y d̃ gẽte tã sagrada, como erã los leuitas, à quiẽ Dios entregò la guarda del Templo, el ministerio de la saluacion de las almas, y hombres que no tuuieron a todo el mundo, por digno de que les cupiesse en suerte, mas tomaron a Dios por su heredad y parte: gente que en hazer este oficio puntualissimamente tratana de contentar a Dios. Como pues auia de entregar a vn Cain tan pereçoso en su seruicio, q̃ le tardaua con el sacrificio muchos dias, a vn Abel tan puntual, que ni vn dia se detuuo en sacrificar? Como auia de fiar de vos, ó Cain vn alma, ni presumis que le dariades buena cuẽta della, quando vos estimauades tan poco la vuestra, que el sacrificio que le ofreciades era de las peores ouejas? *Idem.*

*Phil. lib. quod deterior Geneſis. 4.*

Quanto y mas que ni de todos los Leuitas en todo tiempo fiaua Dios la guarda de los hombres, mas de los cincuenta años arriba: porque desde los veynte y cinco començaua el Leuita a seruir en el Templo hasta los cincuenta, y de alli adelante lo guardaua. Y de este tal se dize. *Ipſe autem cuſtodiet cuſtodias, opera vero non operabitur*: Porque seruir es de imperfetos, que comiençan, mas guardar es de perfetos y consumados. *At cuſtodia perfectorum officiũ*, dize Philon. Es cosa tã honrada vn hõbre, que no lo fia Dios sino de Angeles, y quãdo los diere aguardar a hombres, an de ser ellos tales que tengan en la tierra *Leuit. 8. ex Phil.* *Phil. ibi.*

tierra oficio, obligacion, amor, y perfecion de Angeles: y solo Angeles es bien que los guarden, ò Angeles de la tierra, ò Angeles del Cielo. Sino que por quanto los de la tierra andan tambien á riesgo y peligro de poderse pervertir, les duplica Dios los Angeles, q̃ son inflexibles, dandoles vno como a personas particulares, y otro como á personas publicas. Y en esta perfeccio delos Angeles, ê immobilidad del biẽ para el mal, se funda la razon que nuestro padre santo Tomas da para que la guarda de los hombres se entregue a los Angeles: porque assi como es buen gouierno que las cosas mouedizas se gouiernen por las immobiles, y las variables por las inuariables, y las cosas corporales por las espirituales, y las inferiores por las superiores, y los cuerpos corruptibles por los cielos incorruptibles, y inuencibles segun la substancia, y assi como nosotros en el seguir de las opiniones, que por ambas partes son probables, seguimos aquellos principios que nos parecen mas seguros: assi era conuenientissima cosa que los hombres, cuyo conocimienro puede faltar, ò en la elecion, ó en el entendimiento dellos, fuessen entregados a Angeles espirituales, immobles y inuencibles en el amor, y en el saber para que por ellos fuessen gouernados.

*D. Tho. ibi. ar. 1.*

Bastante razon ay para que nos marauillemos de la confiança, que los Angeles muestran en ministrarnos, pues confessando el Espiritu santo por Dauid que los hombres estauan vn poco inferiores à los Angeles en qualquier materia, segun el lugar del Psalmo *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* Con todo les fue mandado por Dios que lo siruiessen. Si vn Rey amasse mucho a dos caualleros, los mas nobles de su Reyno, y los mandasse guardar, y hazer palacio a vn labrador, no lo lleuarian en paciencia: empero en los Angeles corre diferente razõ por la mucha que tienen para estar contentos, pues ellos hazen lo que ven hazer a su Dios y Señor, el qual vino al mundo no para ser seruido, mas para seruirnos el a nosotros. *Neque id cuiquam incredibile videatur, quandoquidem ipse quoque creator & Rex Angelorum venit non ministrari, sed ministrare, & animam suam dare pro multis,* Dize san Bernardo. Es oficio tan honrado guardar hombres, que parece que el Hijo de Dios lo desseò para si mismo, y de puros zelos se hizo hombre para ser sieruo y ministro nuestro, y q̃ assi quedasse el oficio de Angeles mas honroso, y de cudicia, pues tenian à Dios por compañero, para que tuuiessen por regalo seruir a quien el seruia. Porque si el Señor de los Angeles me quiso seruir à mi, porque se despreciaran ellos de lo mismo? Que mucho q̃ viendo ellos la profunda humildad, con que su Señor nos siruio, ellos con igual contentamiento nos siruan?

*Ber. vbi supra.*

Y de tal suerte Christo tuuo por hõra el ser guarda nuestra, que como notó san Agustin, llamãdo los Phariseos à Christo Samaritano, y endemoniado como san Iuã refiere, el negò el tener demonio, y ser hechizero, *ego dæmonium non habeo*, mas no el ser Samaritano, q̃ es lo mismo que custodio, por quanto de ser guarda de los hombres se preciaua; y honraua el mucho. Lo que nos resta es que tomemos el consejo que san Leon Papa nos da, diziendo: *Confirmate amicitias cum sanctis Angelis:* Que concluyamos y efectuemos las amistades con los santos Angeles, y entonces seran ellas tales quando no hizieremos cosa por dõde Dios quiebre con nosotros, *Ipsi enim amant nos, quia Christus amauit*, dize san Bernardo. Merecer que los Angeles se mueran por nosotros, depende que nosotros nos muramos por Dios, porque ellos estan mirando, como Dios esta cõ nosotros para cargar ellos la mano en nuestro seruicio. Y entonces nos toman a su cargo con particularissimo cuydado, y con todo el conato posible quando nosotros nos determinamos a no desobe-

*Augustin. trac. 34. in Ioan.*

*Leo. pap. ser. 5. de Epiphan.*

*Ber. ser. 1. de san. Micha.*

*Psal. 8.*

desobedecer en nada al Señor. *In quo-nis diuersorio, in quonis Angulo Angelo tuo re uerentiam habe, tu ne audeas illo præsente, quod vidente me, non auderes,* dize san Ber nardo. En las quales palabras el santo nos pide que si quiera tẽgamos à nuestro Angel de guarda aquel respeto q̃ tuuieramos â qualquier hombre de bien: porque si delante deste no osaramos hazer alguna cosa mal hecha, como nos atreuemos a hazer tantas en presencia de vn espiritu tanto mas no ble, y honrado que qualquiera otro hõ bre del mundo por calificado que sea. Seneca dize que siempre representaua en su imaginacion tener delante de si a Caton para que no osasse hazer cosa que pudiesse parecer mal a vna perso-na tan honrada, y para esto en la casa donde estudiaua, a vna parte de la me-saq̃ delante de si tenia mandaua poner vna silla desocupada pa Catõ, imaginã do q̃ en ella lo tenia delante de si assen tado, y desta manera estaua tan cõpue-sto, y con los ojos tan baxos como si estuuiera delante de Caton. Pues por q̃ no haremos por respeto de vn Angel, q̃ en la verdad nos assiste, lo q̃ vn hom brehazia en veneraciõ d̃ otro, cuya pre sencia solamente tenia fundamento en su imaginacion, sean los santos An geles nuestro Caton, para que delante dellos no hagamos cosa que los escan dalize.

*Ber. ser. 12 supr. qui habi-tat.*

# TRATADO PRIMERO DEL

## Nacimiento del glorioso precursor san Iuan Baptista.

### DISCVRSO PRIMERO.

*Et posuerunt omnes, qui audierant in corde suo dicentes. Quis putas puer iste erit.* Lucæ Capit. 1.

ENTRE los cargos y oficios que Dios nuestro Señor dio al coraçõ humano luego en su creacion, vno dellos y el principal fue, hazello secretario, y depositario de sus marauillas, y grandezas. *Cor nostrum sic creatum est, vt sit in terra quodam armariũ, atque repositorium diuinorum,* dixo Casia-no, para que aquellas cosas que en esta vida no podian ser tratadas de los sen tidos corporales, se fiassen de nuestro coraçon, y en el se depositassen, á fin de que tuuiessen en el todo buen trata-miento. Y assi es propiedad de las co-sas diuinas, quanto mas lo son, fiarse menos de palabras, y encarecimiẽtos, mas solamente de los coraçones y pen samientos, y tratarse quando mucho con espantos. El Profeta Abacuc en su oracion que tiene por titulo: *Pro ig-norantiis,* confiessa que oyendo contar las marauillas, que Dios auia obrado al salir el pueblo de Egypto, que la len gua se le auia enmudecido, y no auia tenido lugar para mas q̃ para pasmar-se dentro en su coraçon. *Audiui, & cõ-turbatus est venter meus: a voce contremue-runt labia mea, idest labia penitus obmutue-runt* Señor auista de vuestros prodigios enmudeci para contarlos, y solo me quedò licencia para dentro de mi co-raçon pasmarme de vuestra omnipo-tencia, y de los prodigios, que vn solo dedo vuestro entonces obrò, como los mismos encantadores de Egypto con fiessan, diziendo: *Digitus Dei est hic.* Y con razon, porque como dezia el Phi-losofo

*Cassian. de ortu, & part. Præscur.*

*Abac. 3.*

ap. Aul. Gel li. 4. cap. 20. loſofo Arſenio: *Admiratio, cum maxima eſt, non parit verba, ſed ſilentium.* Si el eſpanto es grande y las coſas lo piden y merecen, quando mucho dexan penſar, y imaginar, mas no hablar, enmudece lenguas y haze coraçones habladores, los quales paſmandoſe hablen. Pro. 23. Por donde vna de las coſas que el Eſpiritu ſanto en los Prouerbios pide al principiante en la virtud (para cuya inſtrucion del qual Salomon compuſo aquel libro) es no la lengua, mas el coraçon. *Præbe fili mi cor tuum mihi:* dadme hijo mio vueſtro coraçon, q̃ para mi y para mis coſas lo quiero, y ſi os lo pido es para que hableys poco en ellas, y pẽ ſeys mucho, porque ſolo eſtas lo merecen. Lo miſmo pide el Eſpiritu ſanto Cant. 8. en los Cantares al alma del perfecto, quando dize: *Pone me vt ſignaculum ſuper cor tuum.* Donde le ruega que cierre, y ſelle el coraçon con ſu amor, para que ſolamente ſus coſas entren en el, y ſolo deſtas ſe acuerde, Amb. li. 1. de Vir. *Vt in omnibus ſenſibus, & operibus eius Chriſtus eluceat, Chriſtum intendat, Chriſtum loquatur*, dize ſan Ambroſio, dando la razon deſte mandato, conuiene a ſaber para que auiendo de amar el alma alguna coſa, y auiẽdoſe de acordar de alguien fueſſe del, y auiendoſe de eſpantar de algunas coſas fueſſe de las ſuyas. Y viendo el Eſpoſo diuino, dize el ſanto, que la eſpoſa lo cumplia puntualmente, la llamo, *hortus concluſus: fons ſignatus:* Huerto cer- Cant. 4. rado, y fuente ſellada, que ſolo para el eſtauan patentes, y abiertas, por quãto ſolo el era amado, y querido della. Y de aqui nacierõ todos los zelos, que Dios ſiempre tuuo de nueſtro coraçõ: porque como todas las entradas en el ſean por aficion, y amor, y ſolamente lo que el ama, entre en el, quiſo que ſolo a ſus coſas dieſſemos entrada, para que ſolo eſtas fueſſen amadas de noſotros: como tambien porque la nobleza, y excelencia de los miſterios diuinos no merecia apoſento menos honrado, y eſtimado de Dios, que el coraçon humano.

Y en prueua deſto començando por lo mejor del cielo haſta lo mejor de la tierra vereys que quando Dios a S. Pablo hizo aquel regalo y fauor tan grande, y tan ſeñalada merced, como fue lleuarlo al tercero cielo, y de alli al Paraiſo, donde le moſtrò de paſſo ſu diuina eſſencia, vna de las circunſtancias q̃ eſte fauor tuuo, fue enſeñarle el conio ſe auia de auer en lo que vieſſe, y de quien auia de fiar lo que ſe le moſtraſſe, porque auiendo ſubido à eſſ. Paraiſo ciego, derribandolo del caualllo, como ſienten ſan Chryſoſtomo (aunque Baronio afirma que eſte rapto no fue ſino catorze años deſpues de ſu conuerſion) quando decendio, fue mudo para auer de contar lo que viò: *Et audiui arcana Dei, quæ non licet homini loqui*, dize ſan Pablo hablando de ſi como de tercera perſona. Vi coſas grandes y tã inefables, q̃ ſo lo del coraçon quando mucho ſe pueden fiar, y en el las tengo guardadas para dentro de mi paſmarme, porque ſolo en el coraçon cabe no el conocimiento, mas el eſpanto dellas. Chryſoſ. in c. 12. 2. Corin. 1. Corin. 12.

Tras la diuinidad de Dios, lo que tiene ſegundo lugar es el hijo de Dios hecho hombre, y las circunſtancias de ſu Encarnaciõ, las quales viendo y oyẽdo la Virgẽ ſacratiſsima, madre ſuya, y Señora nueſtra, y cõſiderando lo q̃ en ſu nacimiento acontecia, las profecias que del por Simeon, y Ana, ſe dezian, todo lo guardaua en ſu coraçon, y con el ſanto Ioſef ſe eſpantaua: *Maria autẽ conſeruabat omnia verba hæc, conferens in corde ſuo. Et erant pater eius, & mater mirãtes ſuper his, quæ dicebantur de puero.* Veyan, y oyan marauillas grandes, y todas las callauan, y ſolamente dellas ſe eſpantauan, y en particular la Virgen, de la qual dize ſan Ambroſio aſsi: *Argumenta fidei conferebat in corde.* Quiere dezir que no ſe atreuia eſta diuina Señora á encarecer con palabras las grandezas del niño, rezien nacido, fiandolas ſolamente del coraçon, confiriendo en el vnas con otras, y haziendo dẽtro en ſi Lucæ. 2. Amb. li. 3. in Lu.

en ſi las conferencias de ſer Dios y hõbre aquel hijo que auia parido. Que coſa ay buena deſpues de Dios mejor q̃ ſu Ley? Lleuado pues Dauid deſta cõſideracion de como el coraçon humano ſe auia hecho para depoſitario de las coſas diuinas, dize aſsi: *In corde meo abſcondi eloquia tua, vt non peccem tibi.* Señor la corona trayre yo en la cabeça, de donde ſe me podra caer, y el cetro en la mano, de dõde facilmente ſe me podra ſalir, mas vueſtra ley la traygo yo en tanto mejor lugar, que no me contento con menos que con eſconderla en mi coraçon. Y eſto miſmo deuen hazer todos aquellos que le quiſieren dar el lugar que ella merece. *Be nefacit, qui abſcondit eloquia Domini in corde ſuo, ſicut abſcondit Propheta Dauid, ſicut Maria, quæ conſeruabat omnia verba Domini Ieſu in corde ſuo*, dize ſan Ambroſio. Eſtima Dios tanto que aya quien a imitacion de Dauid, y de la virgen nueſtra Señora, de acogida a las coſas diuinas en ſu coraçon, que tiene eſto por preuilegio ſuyo muy particular, y ſe precia de ſer ſolo en eſta prerogatiua.

*Pſal. 118.*

*Amb. in Pſ. 118. ſerm. 2.*

Y por tanto eſto quiero que ſea el primer encarecimiento de las marauillas, que ſucedieron en nacimiento dl prodigioſo precurſor, las quales fueron tan grandes y extraordinarias, y tan prometedoras de lo futuro, que aquellos a los quales el Eſpiritu ſanto mouiò á dar los parabienes a ſanta Iſabel del nueuo hijo, nacido para prouecho de todo el mundo, y fuerõ llenos del diuino temor, y reuerencia, viendo y oyẽdo los milagros, que ſucediã, mouidos del miſmo Eſpiritu, quedaron como atonitos y paſmados, de la grãdeza, y nouedad dellos, y de lo mucho que prometian de ſi, no los fiando d palabras, ni de encarecimiẽtos, mas ſolamẽte de los coraçones. *Poſuerunt in corde.* Vieron a Iſabel eſteril parir, á Zacharias decrepito en gendrar, ſer caſtigado por incredulo, ſer traydo el nõbre del cielo, y nombrado deſatarſe y quitarſe el impedimento de la lengua todo eſto puſieron en el coraçon, y puniendoſe à imaginar en ello, y à conſiderar y paſmarſe de lo ſucedido, concibieron grãde opinion de lo que auian viſto, y començaron a imaginar en lo que vendria a parar aquel niño. Y ſin tener palabras para encarecer lo que veyan, quando mucho ſe preguntauã vnos à otros los penſamientos, los quales eran tan grandes, que ni aun ellos propios los podian declarar con palabras. *Quis putas puer iſte erit?* Y ſan Lucas reſpondio por todos, diziendo: *Etenim manus Dũi erat cum illo.* Queriẽdo dezir q̃ ni el ſe atreuia a mas q̃ a conjeturar que vendria a ſer muy grande vn niño, que ya deſde entonces parecia obra de ſobre mano del Señor del cielo, moſtrando Dios en eſto que era cõtento dar à las marauillas del Baptiſta, el preuilegio de que ſe preciaua tanto, como era que fueſſen ſus grandezas acogidas en los coraçones de los hombres y no encarecidas con ſus palabras, para que ſe dieſſe a los prodigios de los ſantos aquel lugar, que la Virgen y el ſanto Ioſef dieron a las marauillas que vieron, y oyeron de Dios nacido, y aquel que Dauid daua ſu ley, qual fue el coraçon, para que en eſte q̃ Dios pedia para ſi, y para ſus coſas tuuieſſe tambien parte el glorioſo ſan Iuan, y por reſpeto dellas ceſſaſſen todas las quexas, y zelos, que el ſuele tener del coraçon humano. Por la qual razon juſto era que a vn ſanto, cuyo oficio y empreſa fue reformar coraçones, y renouarlos, y en ellos mediante la diuina gracia, cauſar nueua fe, nueua eſpança, y nueuo amor, en naciendo lo ſalieſſen a recebir los coraçones, y eſtos ſe paſmaſſen: *Admirati ſunt vniuerſi.*

*Luce. 1.*

Quando en vn Reyno entra ſu Rey en vna Ciudad ſu gouernador, en vna Prouincia ſu reformador, en vna tierra juſticia, todos los que pueden los ſalen a recebir, y a acoger. Venia ſan Iuan al mundo con la vara y mando ſobre los coraçones para reformarlos, y prepa-

y prepárallos pára Dios, ſalieron eſſos coraçones cõ paſmos y eſpãros a recebir a eſte ſu reformador. *Dicẽtes quis putas puer iſte erit?* Quiẽ penſays vendra a ſer eſte niño? en cuyo nacimiẽto ſuceden marauillas tan grandes? que parece recelauan los tuuieſſen por atreuidos, ſi les ſalieſſe por la boca el cõcepto, que del tenian en el coraçon. Y que por reformador de las almas mereciſſe eſte ſanto ſemejante recebimiẽto, encarecio Guerrico Abad, diziendo: *Qui videlicet Eccleſiam primus catechizat, per pœnitentiam initiat, per baptiſmum præparat, præparatam Chriſto conſignat, & copulat: & quam ad viuendum temperanter informat, & ad moriendum fortiter propria morte conſignat: atque in his omnibus plebem perfectam Domino parat.* En las quales palabras particulariza el ſanto los bienes, que con eſte ſanto nos nacieron, porq̃ el fue el primero que catequizo los fieles en el conocimiento de Chriſto, y les enſeñò el primer A B C de la fe, y conſagrò la Igleſia con la ſanta penitencia, y la preparò por el bautiſmo y con ſu dotrina, fue diſpuniendo poco a poco las almas, para que pudieſſen fixar los ojos en aquella diuina luz del Meſsias, y muriendo nos dio animo para padecer por Dios: y en eſto eſtuuo la preparacion y diſpoſicion perfecta de las almas, para la qual lo embio Dios al mundo.

*Gue. ſer. 1. de Bap.*

Y aſsi vereys que no ſolamente los que ſe hallaron preſentes al nacimiento, y circunciſion deſte ſanto, como fueron los parientes, y vezinos, mas ni aun los padres, en los quales ſe obraron tantas marauillas, tuuieron palabras, ni lengua para encarecerlas, mas ſolamente coraçon para paſmarſe y eſpantarſe. Porque de la madre que lo concibio, dize ſan Lucas que cinco meſes eſcondiò, y callò la concepcion del hijo. *Occultabat ſe menſibus quinque.* Y ſi dezia alguna coſa era, *quia ſic fecit mihi Dominus.* Todo lo qual dezia conſigo a ſolas, y dentro de ſu coraçon, ni eſtas palabras le ſalieron por la boca Y del ſilencio de Zacarias ſu padre, dize ſan Pedro Chryſologo, que no ſolamente ſe le dio en caſtigo, mas en miſterio. *Denique ipſe Zacharias quod, tacet, non eſt pœna, ſed ſignum: non eſt terrena debilitas, ſed cœleſte ſecretum.* No niega el ſanto que no fueſſe pena el auer enmudecido Zacarias, mas dize q̃ no ſolamente ſe le dio el callar en pena, mas que tambien fue diuino ſecreto, para enſeñarnos que el nacimiento del glorioſo Bautiſta y las circunſtancias del era de la jurisdicion del coraçon para entenderlas, y no de la lengua para hablallas, y que el del Templo traya licencia para ſentillas, y agradecellas, y no para declarallas. Lo qual ponderando Antipatro, dize aſsi: *Abiit domum, in viſceribus habens bonum nuncium, in ore frænum.* Quieren dezir eſtas palabras que Zacarias boluio del Templo a caſa con el coraçon lleno de las diuinas promeſas, empero con impedimento en la lengua, para que ni aun nombrar las pudieſſe, y antes empleaſſe en eſpantos, y buenos penſamientos lo que vuiera de gaſtar en palabras ſi pudiera hablar.

*Chryſol. ſer. 86.*

*Antipa. orati. de Bap. & ſilen. Zachar.*

Y recapitulando ſan Pedro Chryſologo el grande ſilencio, con que el glorioſo ſan Iuan nacio, dize aſsi: *O quanto ſilentio vox naſcitur: O quanta taciturnitate tuba ſeculis in clamatura generatur? O quã ſecretũ diuini iudicis dat præconẽ.* O nueuo y jamas viſto nacimiento, donde no ay hablar, y todo es paſmarſe, en el qual callan las lenguas, y a ſu modo hablan los coraçones? Nouedad grande es nacer con tanto ſilencio vna voz que deſpues á de clamar y dar tan grandes vozes, y nacer con tanto callar vna trompeta, que con ſu ſonido eſpantara el mundo?

*Chryſol. ſerm. 92.*

Eſtraño caſo que aparezca en el mundo con tanto ſecreto el pregonero de aquel Iuez ſupremo, y que en eſte nacimiento no aya quien hable, y ſe paſmen tantos, y quando mu

*Lucæ. 1.*

cho si ay algunas palabras exteriores, estas solamente pregunten por los pensamientos? *Quis putas puer iste erit*: Y que si alguno vuiere de clamar y prorumpir en vozes sea el Espiritu santo por Zacarias, *Benedictus Dominus Deus Israel*. A tantos comprehendio este silẽcio, que aun despues que Christo començò a alabar à san Iuan, no acabó, porque san Mateo dize del. *Cæpit dicere ad turbas de Ioanne*. Y parece que el mismo Señor que diò principio a las alabanças del glorioso san Iuan, no les dio fin: Lo alabò de constante, penitente, y Angel, y mas que Profeta, lo demas le quedò en en el coraçon.

*Mat.* 11.

Y con razon, porque como los acõtecimientos, assi del nacimiento de Christo como de san Iuan eran marauillas de dos amigos (que el Euangelio da al Bautista titulo del amigo del Esposo) y la oficina del amor y amistad era el coraçon, era bien que en coraçones se recibiessen. *Posuerunt omnes, qui audierant in corde suo*: Fuera de lo qual tenia este santo otra razon. Por si para esto, la qual era que venia a la tierra con vara y mando sobre los coraçones, para mediante el diuino fauor hazerlos buenos, y aptos para recebillo. *Et ipse præcedet ante illum in Spiritu, & virtute Eliæ, vt conuertat corda patrum in filios, & incredulos ad prudentiam iustorum: parare Domino plebem perfectam.* En las quales palabras el Archangel san Gabriel dixo a Zacarias que el hijo, q̃ Dios le embiaua a prometer, vendria delante del Messias, con el Espiritu, y virtud de Elias, no porque fuesse el mismo Elias, mas porque Dios pondria en el vn Espiritu semejante al que Elias tuuo, como Tertuliano esplica: Assi y de la manera que Dios en los setenta ancianos, y sabios, que Moyses escogio por consejo de Ietro su suegro, y despues por mandado de Dios puso vn Espiritu semejante al que auia dado al mismo Moyses. No de otra manera vendra san Iuan, dize el Archangel, con el Espiritu de Elias, a acabar con los padres que pongan, y conuiertan sus coraçones en sus hijos. Que padre ay que esto no haga? Estos padres son aquellos, que creyeron en Dios, y en el esperaron, y lo amaron, los hijos son los reengendrados por la gracia, y entonces conuertira san Iuan los coraçones de los padres en los hijos, quando con su predicacion, dotrina, y exemplo de vida acabare con los hijos que crean, esperen, y amẽ, lo que los padres creyeron, esperaron, y amaron.

*Lucæ.* 1.

*Tert. lib. de anima capi.* 35.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Elisabeth impletum est tempus pariendi.*

EL Euangelista san Lucas aduierte como este niño oy nacido tuuo por madre a santa Ysabel, y mas arriba particulariza quien fue el padre, conuiene a saber el santo Zacarias: y assi deuno como de otro cuẽta, quales fueron sus antepassados, de donde decendierõ, la casta de q̃ vinieron, el oficio q̃ Zacarias tenia, diziendo: *Fuit in diebus Herodis Regis Iudeæ sacerdos quidam, nomine Zacharias, de vice Abia, & vxor illius de filiabus Aaron, & nomen eius Elisabeth.* Añade el Euangelista que la vida destos dos casados era inculpable, delante de Dios, y de los hombres, y vltimamente dize como ambos eran muy viejos, y santa Ysabel esteril, y a Zacarias fue prometido en el templo este hijo, estando el ocupado en sacrificar, y hazer oraciõ por el pueblo, del qual lugar salio mudo por incredulo, ni hablò mas, sino quãdo acabò de escriuir el nõbre deste niño prometido del cielo. Lo qual ponderando san Ambrosio, y viendo por donde san Lucas auia començado su Euangelio, que fue por los loores de los padres del glorioso san Iuan Bautista, y por las alabanças que el Angel le dio antes de nacer, y por los milagros que en su nacimiento, y circunci-

*Lucæ.* 1.

*Amb. li.* 1. *in Luc.*

sion

ſion acontecieron, dize aſsi: *Quæ alia in rencio ſanĉti Euangelij niſi vt ſanĉtus Ioannes nobiliretur parentibus, miraculis, moribus, munere, paſsione.* Por cinco titulos pretende el ſanto Euangelio, dize ſan Ambroſio, encarecer quiẽ fue eſte ſanto, moſtrando quales fuerõ los Padres, quan honrados, y ſantos, quan extraordinarios fueron los milagros, que acõtecieron, como fue parir vna eſteril, enmudecer el padre, y deſpues hablar eſcriuiendo el nombre de Iuan, declarandonos quales fueron ſus coſtumbres, quan hõrado fue el oficio de precurſor, que Dios le dio, y quan acompañado de prerrogatiuas y excelencias, quan glorioſa fue ſu muerte (la qual ya auia ſido preſeruada para el dia de ſu degollacion) rematandoſe en otras quatro las obligaciones eſte dia, en cada vna de las quales eſtan encerrados grandes teſoros y riquezas.

Y quanto a lo primero que toca à los padres, dize ſan Ambroſio que no conuenia que tuuieſſe ſan Iuan padres menos ſantos. *Tales enim maiores debuit habere prænuntius Chriſti, vt non repente cõceptam, ſed á maioribus acceptam, & ipſi infuſam iure naturæ prædicare fidem Domini videretur aduentus.* Alabar tãto ſan Lucas à los padres de ſan Iuan de nobles, diziendo q̃ Zacarias decẽdia de Abia, cuya familia Sacerdotal era la octaua entre las veynte y quatro, de q̃ ſe haze mencion en el primer libro del Paralipomenon, y que ſanta Yſabel, que fue el primer Sacerdote de la ley vieja, y deſpues engrandecerlos de ſantos, juſtos y temeroſos, y obſeruantes de la ley de Dios, fue querer autorizar la virtud del hijo, y moſtrar que era nobleza y ſantidad, heredada de padres, y abuelos, y que andaua en ſu generaciõ, y era decendiente de ſantos, y le venia por caſta ſerlo, no porque por generacion carnal ſe deriuaſſe la gracia, pero ſi la culpa, mas porque era cierta honra del Baptiſta, auerlo Dios honrado con la gracia que a ſus progenitores de antes auia dado.

*Am. ibi.*

*1. Paral. 24.*

Deſto ſe preciaua mucho Dauid en el Pſalmo que comiença: *Credidi propter quod locutus ſum*: Donde deſpues de auer cumplido quanto le auia prometido, dize aſsi: *O Domine quia ego ſeruus tuus, & filius ancillæ tuæ.* Donde es para conſiderar que no ſe contenta Dauid con llamarſe eſclauo del Señor, mas hijo de otra eſclaua ſuya, queriendo dezir en eſto que le venia de caſta, y generacion ſer ſieruo ſuyo de nacimiento. Y nombra ſolamente la madre, porque eſta auia ſido ſanta, como ſi dixera: Señor en mi madre tengo exemplo para ſeruiros, pues ella ſiempre lo hizo con verdad, y como el parto ſiempre ſiga al vientre, de donde ſalio, yo en ſer vueſtro ſieruo fiel, y verdadero, me parezco con mi madre. *Ancilla non ſibi, ſed Domino parit filios.* Dize Alcuino que aſsi como los hijos que la eſclaua pare no ſon ſuyos, mas del ſeñor cuya es, para quien los pare, aſsi mi madre eſclaua vueſtra, me pario à mi, para que os ſiruieſſe como eſclauo tan fiel, como fue ella ſiendo eſclaua vueſtra: ſino que ella fue eſclaua comprada, y yo os naci en caſa cautiuo, ò por mejor dezir quãdo con mercedes compraſtes, y cautiuaſtes mi madre; tãbien me compraſtes a mi, como en fruto que en ſu virtud eſtà en el arbol, q̃ ſe compra; que fue lo que dixo ſan Aguſtin de Dauid: *Ergo, & emptus & vernaculus.* Quiere dezir que tenia las obligaciones de ſieruo cõprado de nueuo, y de eſclauo antiguo, y que nacia en caſa.

*Genebr. Ianſen.*

*Pſ. 115.*

*Alcuin. ap. Mag. ſenten. in Pſ. 115.*

*Aug. in Pſ. 115.*

Lo qual ponderando ſan Baſilio, dize que llamarſe Dauid eſclauo de Dios de nacimiento, y por caſta, *maximi ornamenti loco poſuit*: Fue honrar ſu cautiuerio de antiguo, y acreditar ſu obediencia, y moſtrar que era vna virtud no de ayer nacida, ni moderna, mas heredada, y antigua, y que andaua en ſu caſta y generacion. Y eſta fue la total razon, que como diximos tuuo S. Lucas para dezir q̃ los padres,

*Baſil. in ſcholijs in Pſ. 115.*

y abuelos de ſan Iuan auian ſido ſantos. *Vt ex hoc maximus oſtendatur Præcurſor*, dize ſan Teodoro, para que fueſſe argumento q̃ en materia de hõra, y ſãridad era S. Iuan grãde, y y illuſtre por decendencia, y era ſanto de ſolar, q̃ eſte tenia qor la parte del padre en Abia y por la parte dela madre en Aron, y q̃ ſi Dauid ſe alabaua de muy ſanto, el podia blaſonar de padre, madre, y abuelos, tios, y tias y parientes ſantos.

*Theodor. Studuita orat. 10. de Baptiſt.*

Deſto miſmo ſe abona S. Pablo eſcriuiendo a Timoteo, quãdo dize: *Gratias ago Deo, cui ſeruio a progenitoribus, in cõſcientia pura: hoc eſt amultis retro ſæculis dedicatus ſum tuæ ſeruituti*, como eſplica S Chryſoſtomo, donde afirma q̃ de ſus antepaſſados le venia el profeſſar con pureza de coraçon el zelo de la ley de Dios. Como puede ſer eſſo San Pablo pues vos perſeguiſtes los Chriſtianos? Erraria yo, dize S. Pablo, en la obra, y no en la intencion, que eſta ſiẽpre fue la miſma, que tuuieron mis antepaſſados de ſer ſieruos fieles. Como ſi dixera, dize Primaſio: *Omnis origo mea ſolum colnit Deũ*: Que en toda ſu generacion nunca auia auido raça de Idolatria, y menos la abria en el, y eſto, dize S. Ambroſio, afirma ſan Pablo, *quia in parentũ ſucceſſit ſeruicia* porque como verdadero hijo, y heredero de ſus antepaſſados les auia ſucedido no ſolamente en los bienes temporales, mas tambiẽ en las virtudes, y zelo de la fe. Lo qual no es pequeño credito de la virtud de los hijos, que ſe parecen con los padres: por que ſan Chryſoſtomo dize: *Maiorũ quippe merita, cum eorum ſtuderimus eſſe participes, noſtra etiã ſunt*: Quiere dezir el ſanto, que aſsi como es doblada afrenta de buenos, y ſantos padres que les nazcan malos hijos, aſsi es doblada honta de padres ſantos, proceder hijos ſantos.

*2. ad Timoth. 1. Chryſ in Paul. ad Timoth.*

*Primaſio ſup locũ Pauli. Am. ibi.*

*Chry. ho. 1. in Epi. 2. ad Timoth.*

Y eſta es vna de las grandes glorias del ſanto Bautiſta, à las virtudes agenas de ſus antepaſſados añadir y allegar el las propias, y perſonales: que fue lo que dixo ſan Hilario de ſan Iuan, *Fælix parentum meritis, fælitior ſuis.* Quiere dezir el ſanto, que â la dicha de tener hijos ſantos acrecentò ſan Iuan otra felicidad mayor, conuiene a ſaber, las virtudes con las quales el honrò à los padres, y eſtos a tal hijo, y la ſantidad en ellos quedó con vn nueuo luſtre, que les daua doblada gracia. En la miſma carta que ſan Pablo eſcriuio a Timoteo, le encarecemucho el deſſeo que tenia de verſe con el, aſsi porq̃ ſe acordaua de las lagrimas, que le auia viſto derramar, quando del ſe apartò, como porque entendia, que le ſeria de mucha importancia el tratarlo, y inſtruyrlo en la fe, por quanto auia echado de ver en el, grande ſitio, y natural para ſanto. *Recordationem accipiens eius fidei, quæ inte eſt, non fictæ, quæ & habitauit primum in auia tua Loide, & matre tua Eunice: Certus ſum autem quod & in te.* Tengo grande fundamento para perſuadirme eſto, y tenerlo por cierto, por quanto me acuerdo, que eſta fe que en vos mora, es antigua, y heredada, y que os viene como por caſta por parte de vueſtra madre. Tuuiſtes vna abuela ſanta, y vna madre virtuoſa, y porel cõ ſiguiente os viene de caſta el ſerlo tãbien, y que more eſta fe en vos, como morò en vueſtros antepaſſados. *Quæ ad te dono Dei quaſi hæreditario iure deſcendit*, dize Primaſio eſplicando eſte lugar. Y por el conſiguiente dize ſan Pablo, teneys obligacion de ſer maeſtro de la fe, y de enſeñarla valeroſamente.

*Hilarius Arelat. ho. 2. de Baptiſta.*

*2. ad Timoth. 1.*

*Primaſio ibidem.*

Con lo que ſan Gregorio Nazianze no da luſtre a las alabanças de Heromartyr, es con ſer hijo de martyres, lo qual encarece diziendo: *Hic optimis parentibus optimus, & nobilitate claris nobiliſſimus procreatus eſt; quoquidem nobilitatis genere eũ claruiſſe, vel hoc vnũ argumentum eſſe poteſt, quod nõ modo ipſe martyr fuit, ſed parẽtib⁹ quoq; martyrib⁹ nat⁹ eſt.* El glorioſo Bautiſta no ſolo era sãto, mas el padre y madre, abuelos, y viſabuelos, tios y tias, y pariẽtes erã sãtos, era đ caſta đ juſtos, y por el cõſiguiẽte tenia obligaciõ de cõ animo y esfuerço dar a todo el mun-

*Nazian. in laud. Heronis.*

el mundo liciones de fe, y de temor ā Dios, y de ſer maeſtro ā ſantidad pues venia de padres, y abuelos Sacerdotes, letrados y ſantos, como grauemēte notò Beda. *Iuſtis quippe parentibus eſt genit⁹ vt eo fidentius iuſtitiæ præcepta fidelibus daret, qui hæc ipſa non quaſi nouitius didiciſſet.* Y lo que ſobre todo podia dar animo y oſadia para hablar libremēte, era el ſer el tan deſintereſſado, q̄ decendiendo de Sacerdotes, y viniendole por herencia el Sacerdotio de ſu padre, ò fueſſe el Summo, como ſiente Beda, ò de los ordinarios, como es mas prouable. *Bed. in Luc. ad Euangel. vig. Bap.*

*Idem.* *Maluit noui Sacerdotis præco, quam ſucceſſor, & hæres exiſtere veteris:* Como dize Beda, que quiſo anteseſte ſanto ſer pregonero del Meſsias, y de la nueua ley y nueuo Sacerdotio, con lo qual ceſſaua, el q̄ le venia por herencia, que ſer vno de los Sacerdotes de la ley vieja: *Idem.* *Prætulit longæ ſolitudinis ſitim, & eſuriem continuis hoſtiarum ſolemnijs, pellis camelorum, & cinctui zonæ pelliceæ auro textas pōtificū poſtpoſuit ſtolas,* dize el miſmo dotor, q̄ quiſo antes ſan Iuan morir dehābre, y de ſed en vn deſierto, q̄ poſſeer las rētas, q̄ delos ſacrificios cōtinos le venian con los quales podria viuir en poblado abaſtada y honradamente, como ſu padre, y deſprecio las veſtiduras Sacerdotales coſidas y cozidas en oro por las pieles de vn camello, y por vn cinto de cilicio: finalmēte dexò el oficio honrado, y adquirido con buen titulo, por ſeguir a Dios, quando tantos lo dexauan por adquirirlos, y tan injuſta y indeuidamente como vemos.

*Chryſol. ſerm. 89.* Por donde concluye S. Pedro Chryſologo eſte punto, diziendo que S. Lucas en dezir quales fueron los padres del glorioſo Bautiſta, ſe vuo como perfecto orador, que quando quiere alabar a alguno, trae a la memoria los hōrados antepaſſados que tuuo, para que la dignidad de los mayores aumente y engrandezca la honra del alabado: *Ita duplici nomine clarus erit, nempe & maiorum imaginibus, & propria virtute, priuatimque perſpectus,* dize Nazianzeno: *Naz. in Maxim.*

Porque aſsi como mas honradas ſon las caſas y linages antiguos, que à mucho comēçarō, q̄ los modernos, aſsi lo miſmo acōtece y paſſa en la ſantidad. *Præcedit quod venit ab origine, quod ſequitur ex labore, gloriā beatius eſt habere quam quærere.* No quiere dezir el ſanto q̄ deſcāſemos en la honra, q̄ nueſtros padres nos dexaron, ni que confiemos ſolamēte en la virtud de nueſtros antepaſſados, porque poco nos aprouechara que ayan ſido ellos honrados, y ſantos, ſi noſotros no lo ſomos: mas quiere dezir que ſi à las virtudes de nueſtros mayores añadieremos las perſonales, mucho mas honrados quedamos que aquellos, que enſi començaron a dar principio a la virtud, y a la nobleza, *Idem.* *Hinc eſt quod Euangeliſta vt extollat Ioannis gloriam, Zachariæ patris & Eliſabeth matris genus dicit, Auos memorat, ſcribit merita, loquitur titulos, gradus dirigit, vitā pandit, dilatat inſignia, prædicat ſanctitatem* Añade el miſmo Chryſologo. *Chryſol. ſerm. 89.*

## DISCVRSO TERCERO.

§ *Et peperit filium.*

ESTas palabras mueſtran el cumplimiento del milagro, que auia Dios obrado en ſanta Yſabel, como auia ſido, el concebir ella ſiēdo eſteril, entre la qual promeſſa, y nacimiento ſucedio otra marauilla, como fue el enmudecer Zacarias. Y como la concepciō deſte ſanto niño, era vna merced ſolamente començada, la qual en el nacimiēto ſe acabò de perficionar, entonces ſe dierō los pariētes y amigos por obligados a dar los parabienes a la ſanta madre del hijo nacido. *Quia magnificauit Dominus facere miſericordiam ſuā cū illa:* Los quales viniēdo al octauo dia a hallarſe preſentes a la circunciſiō vieron de nueuo lo q̄ acerca del nombre ſucedio y paſſó, como fue el inſtar la madre que ſe llamaſſe Iuan, nombre jamas oydo en ſu linage y generacion, el qual ni del marido lo auia oydo, por quanto, deſde el Templo don-

do el Angel lo auia declarado, boluia a su casa mudo, señal que el Espiritu santo lo auia reuelado: y juntamente les constò claramente que el mismo nombre escrito por Zacarias (al qual todos por señas cometieron el nombramiento) le desatò el vinculo, y impedimento de la lengua, para que pudiesse alabar al Señor. Y estos milagros son la segunda cosa, con que san Lucas, como diximos de san Ambrosio, quiso engrandecer nuestro santo.

*Miraculis.* Y lo que hazia a este santo espātoso y admirable, era el ver que nacia por milagro de vn padre muy viejo, y de vna muger esteril. Y en ser los padres tales, en los quales la naturaleza estaua ya casi muerta, quiso Dios mostrar, como dize san Ambrosio, que no era este parto de la carne, ni de la sangre, mas de la gracia, justicia, y oracion, pues estando su padre orando, le fue prometido: finalmente parto no de la tierra sino del cielo. *Vnde intelligimus quod Ioannem Zacharias magis orando genuit, quam Elisabeth senectus, procurando, susceperit. Ioannem obsecratio creauit non voluptas, concipit Ioannem non natura, sed gratia,* dize S. Ambrosio: por que poco aprouecharan los desseos de tener hijo, el pedirlo à Dios con instancia, sino fueran tan justos, tan religiosos y obseruantes de la ley de Dios. Por donde dize san Pedro Chrysologo que el querer Dios que hasta entonces fuesse santa Isabel esteril no fue negarle el parto, mas dilatarselo a fin de preparar al glorioso Bautista en su madre vna morada dignissima, y vn aposento purissimo. *Mundabatur, enim tam longo tempore sacrificij domus, sanctitatis hospitium meatus mediatoris Christi, Angeli domicilium, aula Spiritus sancti, Dei templum.* Auia de nacer de santa Ysabel vn niño, que todo el despues de santificado, auia de ser vn holocausto purissimo, y tal como si fuesse la misma santidad, vn particular templo de Dios, vn especial aposento del Espiritu santo, y vn organo, por donde auia de hablar el hijo de Dios. Y era bien que assi como Dios en siete dias fabricò el mundo para aposento del hombre, y gastó quinze años en preparar y adereçar en la Virgen morada para su hijo hecho hombre (que de tantos era la Virgen, quando lo concibio en sus purissimas entrañas) assi tambien en tantos años, quantos ay desde el nacimiẽto a la vejez preparasse y adereçasse en santa Ysabel vn aposento à san Iuan, para que la mucha edad, y vejez uuiesse ya muerto en los santos viejos todo el feruor, y ardor de la carne.

Lo que sobre todo hizo que se pasmasen y espantassen los circunstantes fue el hablar el mudo Zacarias, y esto en acabādo de escrebir el nombre de Iuan: porque vieron vn nombre nueuo, y tan poderoso, que nombrado que dó, como san Ambrosio dize, superior al poder del Angel, y tuuo vara y mando sobre el castigo, que el dio a Zacarias, en pena de su incredulidad. Antes el mismo Angel reconocio luego esta superioridad al mismo nombre, poniendo, y señalando por termino del castigo, el escrebir. *Os quod Angelus alligauerat, Ioannes absoluit.* No era mucho que vna lengua que auia atado vn Angel por naturaleza, la soltasse y desatasse vn Angel por gracia. Porque como notò el Imperfecto, mas hōrado q̃ dò san Iuan en tener nombre y virtudes de Angel, siendo hombre, que si no solo en el nombre mas en la naturaleza fuera Angel; por quanto ser Angel no es premio d̃ alguna virtud, mas es naturaleza, ni este merece en serlo, pero si el hombre en serlo en la virtud y merecer q̃ la gracia le diesse la perfecion, que le negò la naturaleza. Y boluiendo a este nombre fue el tan rico, y poderoso que al mundo dio voz, a los Ciudadanos Ciudadano, á los vezinos vezino, a santa Ysabel marido, al pueblo Sacerdote, y el mismo Zacarias en tōces quedo padre, profeta, y Pontifice, porque ninguna destas cosas pudiera hazer bien hecha quedando mudo.

Y assi

*Am. ser mo. 63. de Bap.*

*Ambro. ser. 64.*

*Chrysol. ser. 91.*

*Chrysost. Nothus hom 27.*

*Ambro. ser 65.*

Y assi conuenia, dize san Gregorio Nazianzeno, que hablasse quien auia engendrado la voz: *Nec enim vocis parentē prodeūte voce, silere conueniebat.* Y S. Iuan Chrysostomo considerando esta nouedad tan grande, le llama milagro nueuo, y ageno. *O nouum, & alienum miraculum, nomen scribitur, & vox patris aperitur.* Fue milagro nueuo, porque jamas se auia visto cosa semejante, como era q̄ vn nombre nombrado restituyesse la habla à alguno. Fue milagro ageno, por ser prerogatiua, que Christo tenia guardada para su nombre, que con el se obrassen marauillas tan grandes, segun el lugar de san Marcos: *In nomine meo dæmonia eiicient, linguis loquentur nouis.* Por donde lo que era solo propio del nombre de Christo se comunicò por preuilegio, y fauor particular al nombre de san Iuan, para que escrito diesse habla a vn mundo: sino que quiso Dios que el nombre de S. Iuan fuesse el primero en este preuilegio de milagro, y quando despues los discipulos con el nombre de Christo hiziessen milagos, vuiesse precedido esto en el nombre del Bautista; el qual nombrado en su nacimiento, fue causa de milagros tan grandes.

Nazianz. or. 1. de pac.

Chrysost. ser. 2. de Bap.

Mar. 16.

Y honrar Dios tanto el nacimiēto del glorioso Bautista, fue hazer cuento que quanto mas ponia en el, tanto mas hazia en si, hablādo a nuestro modo, por quanto de vna cierta manera quedaua el Señor interessado en las honras que hiziesse a este santo. *Ex cuius magnitudine incōparabilis altissimi magnitudo manifeste monstraretur*, dize Guerico. Y Teofilato dize q̄ estos milagros fueros efetos dela diuina prouidēcia: porque como san Iuan venia por pregonero, y precursor del Messias, y a dar testimonio de la verdad, quanto mas hōrado embaxador tuuiesse Christo, tanto mas digno de fe seria, y quedaria siendo testigo del todo calificado. *Vt qui testis esse debebat, existeret fide dignus* Y S. Pedro Chrysologo dize que en el nacimiento de san Iuan de vna esteril, se facilitò el nacer Christo de vna Virgen. *Vt radiaret partus diuini Sacramentum, desperatæ, & annosæ sterilitatis ante præmisit conceptum.* Todo esto fue para que quando viessen los hombres que daua Dios virtud a decrepitos, y esteriles para engendrar, les pareciesse creyble que podia hazer muy bien que vna Virgen pariesse: y que assi como san Iuan nacido de vna esteril, era hōbre, entendiessen que bien podia ser, que el que naciesse de la Virgen fuesse hombre y Dios juntamente. Por donde, como biē aduirtio Guerrico Abad el intento assi de los Euangelistas, como de los profetas fue abonar en todo esta antorcha encendida que Dios embiaua delante de la luz, para credito de la misma luz, y acreditar este testigo para reputacion de aquel de quiē venia a dar testimonio. Y para alcançar mejor su intento, dize san Pedro Chrysologo: *In Ioanne Dominus accendit sui luminis, & præmisit lucernam*: Encendio el Señor a san Iuan a si mismo, y quedòvna antorcha encendida con su misma lumbre, y quedaron sus palabras, y obras tales, q̄ bien parecia que era vna antorcha encendida, a la luz de Christo, y vn espiritu encendido al Espiritu de Christo. Quien quisiere encender vna vela llegala a otra, y recibe la lumbre della. Christo llegò a si a san Iuan de suerte que de su Espiritu, verdad, y obras, lo encendio para que el pudiesse con su predicacion encender à los otros, y estos quedassen tambien vnas velas y hachas encendidas.

Guerric. ser. 3. in Theophi. in Lucæ capit. 1.

Chrysol. serm. 87.

Guerric. Ab ser. 3. de eod.

Chrysol. serm. 87.

Hablando san Bernardo de la naturaleza, y oficio de los Serafines, y de la influencia, q̄ tienen en los otros Espiritus Angelicos sus inferiores, dize assi *Putemus Seraphim totos diuino igne succensos, succendere vniuersa, vt singuli ciues sint lucernæ ardentes, & lucentes.* La naturaleza de los Serafines es ser encendidos, y abrasados en el diuino fuego y amor, y su oficio es encender, y alumbrar a los otros Espiritus con el mismo fuego, que

Bernard.

go, que r. . . . . , para que queden tan reſplandecientes, y abraſados, y vnas hachas y velas tan encẽdidas que alumbren á los demas. El Serafin de la ley de gracia fue nueſtro Bautiſta, que Dios encendio a ſi miſmo, y abraſo cõ ſu diuino amor, para que deſpues el alumbraſſe, y abraſaſſe a los demas, y eſtos quedaſſen hechos vnas hachas y antorchas encendidas, que moſtraſſen el camino dl cielo a losotros. Lo qual ſe cumplio bien, como refiere ſan Iuã, quando el Bautiſta dixo a ſan Andres: *Ioann. 1.* *Ecce agnus Dei*, el qual encendido en el conocimiento de Chriſto fue a alumbrar á ſu hermano ſan Pedro, diziẽdo: *Inuenimus Meſſiam*, y lo traxo a Chriſto, y otro dia hizo ſan Andres lo miſmo a ſan Felipe, el qual alumbrado fue a alumbrar a Natanael ſu amigo: y baſtò ſan Iuan encender a ſan Andres, para que el fueſſe a encender y alumbrar a los demas. Ni ſe eſcuſaua menor eficacia, y autoridad en vn ſanto para ſer creydo, el qual venia a dar teſtimonio de quien Chriſto era. Y de aqui ſe infiere claramente, que fue ſanto eſte, al qual el miſmo Dios determinò de (en vn cierto modo) auerlo meneſter, y por ſu honra lo quiſo honrar, ſupueſta la orden y diſpoſicion de la Rendeciõ. A los otros hizo Dios ſantos para ellos miſmos, pero a eſte lo hizo ſanto para ſi. Eſto fue lo que dixo Theodoreto: *Id quod eſt maximum ſortitus eſt præter omnes Chriſto Domini.* Que fue ſanto que al ſeruicio de Dios importaua mas que todos los otros, y a eſte fin lo honrò a el tanto, y lo hizo tan admirable, con las marauillas, y milagros que ſan Lucas, dize que ſucedieron aſsi en ſu concepcion, como en ſu nacimiento, y circuncision. *Theo. ibi.*

# TRATADO SEGVNDO DEL

## Nacimiento del glorioſo precurſor ſan Iuan Bautiſta.

### DISCVRSO PRIMERO.

*Etenim manus Domini erat cum illo.* Lucæ Cap. 1.

ESTAS palabras añadio ſan Lucas a propoſito de los eſpantos, que los parientes, y vezinos hizieron, diziendo: quien os parece que vendra a ſer eſte niño? vendra a ſer, dize ſan Lucas, vn ſanto de ſobre mano, porque vn Señor que haſta aora à obrado en el tantas marauillas, y vſado con el de tanta prouidencia, no parará haſta auerlo perficionado en razon de ſanto: vendran a ſer ſus coſtumbres, ſu vida, y penitencia, ſu abſtinencia, y ayuno todo de ſobre mano y excelente. Y aqui entra la tercera coſa, en que ſan Lucas quiſo engrandecer a eſte ſanto, que fue moſtrar quales erã ſus virtudes, las quales el Angel començó a predicar del, y los Euangeliſtas proſiguieron ſegũ lo pedia el hilo de ſus hiſtorias.

Y hablando de las coſas, que lo conſagraron en ſanto, dize ſan Pedro Damian aſsi: *Cibus tenuis, mens deuota, perfectum conſecrant Patriarcham.* Tres coſas vuo que conſagraron a ſan Iuã en perfeto Patriarca, el veſtido aſpero, y baxo, la abſtinencia en el comer, la deuocion de ſu alma, y el feruor de ſu eſpiritu. Y començando por aqui eſta deuocion lleuó a eſte ſanto de tã pocos años al deſierto, y tan de prieſſa que *Petr. Damian. de Baptiſta.*

parece

parece que entre el nacimiento, y deſierto no ſe puſo de por medio ningũ tiempo, porque ſi la ocaſion de yr á el fue la tyrania de Herodes, quando matò los inocentes, y ſu madre luego huyò con el, como quiere Niceforo, no era entonces S. Iuan mas que de año y medio, y ſi tambien el Eſpiritu ſanto lo lleuò ſin eſta ocaſion, fue eſto yr tã preſto al deſierto, ſiendo de cinco años ſolamente, que podia S. Iuan muy bien dezir con el profeta Dauid: *Tu es qui extraxiſti me de ventre, ſpes mea ab vberibus matris meæ: in te proiectus ſum ex vtero, de ventre matris meæ Deus meus es tu.* Habla Dauid de ſi como de niño deſechado, y expoſito, que no conocio madre, mas ſolamente à quien ſe dolio y compadecio del, y lo tomò a ſu cargo para criarlo, por quanto en naciendo luego lo deſecharon y echaron a puertas agenas. Como ſi dixera: Señor tan preſto y temprano comẽce a ſeruiros, que no conoci a otro padre, ni a otra madre, ſino a vos, y de tanta prouidencia aueys vſado conmigo, que parece que el primer regazo en que cay, ſaliẽdo del vientre de mi madre, fue el vueſtro.

*Niceph. li. 1. cap. 14.*

*Pſal. 20. Genebr.*

Bien preſto ſeñalò y apartò Dios para ſi el alma de ſan Iuan ſantificandola con ſu gracia a los ſeys meſes de ſu concepcion, mas luego de ay a vn año poco mas, ó de ay a quatro y medio, como otros quieren, tomò poſſeſsion de ſu cuerpo, lleuandolo al deſierto, y ſi eſto paſsó a los diez y ocho meſes, biẽ ſe echa ẽ ver, como no conociò S. Iuan otro padre, ni madre ſino à Dios: porque como Cedreno refiere, lleuandolo ſanta Yſabel al deſierto, y recogiendoſe con el en vna cueua, ella murio luego, quedando el niño entregado a vn Angel para que le ſiruieſſe de madre. Y el primer regazo, en que eſte ſanto cayó en naciendo fue el de la diuina prouidencia. Y ſi no fue al deſierto ſino de cinco años, y no lo lleuaron antes el ſe fue por ſu pie, mucho mas es de agradecer y alabar, pues dexo padre, y madre, por la aſpercza, y trabajos de vn deſierto, a fin de hallar lugar acomodado para la contemplacion, y amigo de lagrimas, que lo eſtuuieſſe ſiẽpre incitãdo a gemir, y ſuſpirar por el cielo, y quedaſſe habilitado y diſpueſto para los fauores, regalos, y caricias de Dios. *Vt perpetuum cum diuinitate ſtabiliret conſortium*, dize Pedro Damian, para que deſta manera poſſeyeſſe ſin impedimento alguno vna dichoſa, y perpetua conuerſacion con Dios, y fueſſe vezino no como aca dezis de pared en medio, mas caſi de las puertas a dentro con Dios. Ni conuenia menor educacion ni criarſe de otra manera vn ſanto que tan admirablemente auia nacido, dize Origenes, antes importaua que ſe fueſſe a viuir a vn lugar, donde gozaſſe la conuerſacion con Dios, y de los Angeles ſin impedimento alguno. *Vbi purior aer, & cælum apertius, & familiarior Deus, vt vacaret orationibus, cum Angelis conuerſaretur appellaretque Dominum, illumque audiret & reſpondentem, & dicentem: Ecce ad ſum.*

*Cedr. in compen. hiſtor.*

*Pet. Damian. ibi.*

*Orig. ho. 11. in Iu cam.*

Y añade Origenes que le parece q̃ aſsi como Moyſes hablaua con Dios, y el le reſpondia, ni mas ni menos ſerian continuas las platicas, que auria entre Dios, y ſan Iuan aca deſde la tierra. Poco dize Origenes, porque no ſolamente auia eſtas platicas, y los Angeles deſpoblauã el cielo por venir a tratar y platicar con ſan Iuan mas el miſmo Dios lo venia a buſcar para tener conuerſacion con el, que parece que de las virtudes de ſan Iuan padecia el a nueſtro modo de entender, vna cierta fuerça, que le obligauan a buſcarlo, en el ſentido que el diuino Eſpoſo dixo al alma ſanta: *Auerte oculos tuos ame, quia ipſi me auolare fecerunt*: Dõde Dios confieſſa que padece eſta fuerça, como eſplica Niſſeno, de las almas no qualeſquiera, mas de las mas excelentes, y muy ſus deuotas, y muertas por el: las quales a poder de ſus intẽſiſsimos, y caſtiſsimos deſſeos ſignificados por los ojos, le obligan a buſcarlas: vna de

*Ibidem.*

*Canti. 6.*

*Niz. in Cantic.*

las

las quales fue la deſte glorioſo ſanto. Lo qual bien ſe prueua de la hiſtoria que Sofronio cuenta que ſucedio al Abad del Monaſterio de Euſtorgio, llamado luã, el qual ſe auſentò al mõte Sinay, con titulo de yr a hazer oracion en el, por no aceptar la Prelacia del Monaſterio, como le obligaua el ſanto Elias Obiſpo de Ieruſalen. Y yẽdo el ſanto Abad acompañado de vn diſcipulo ſuyo, deſpues de auer paſſado el rio Iordan, quando mucho vn tiro de piedra, el ſanto cayo enfermo de vna rezia calentura, que le dio, y no le dexò paſſar adelante, antes le obligó a recogerſe en vna cueua, que alli eſtaua, en la qual la primera noche le aparecio ſan Iuan, ſin que el lo conocieſſe, perſuadiendole que no quiſieſſe paſſar de aquella cueua, en lo qual el ſanto viejo no conſintio, y doblandoſele la calentura le boluio aparecer el ſanto Precurſor ſegunda vez, declarandole como era el Bautiſta, mandandole que de aquel lugar no ſe apartaſſe jamas, por quanto aquel lugar aunque pequeño era mas honrado que el mõte Sinay, por quanto en el auia entrado Dios a viſitarlo, y que ſi le prometieſſe de quedar alli, le daria luego ſalud. Lo qual todo ſucedio aſsi, porque el Abad promediendo hazerlo aſsi ſanò luego, y de la cueua hizo Igleſia, y monaſterio, y en el allegò y juntò muchos monges.

*Sophron. prat. ſpirit. ca. 1.*

Lo qual conſiderando ſan Chryſoſtomo no ſe canſa de encarecer eſte dichoſo trueque, que ſan Iuan hizo del poblado por el deſierto, y de los hombres por Dios. *Fælix iſta conuerſatio, deſpicere homines Angelos quærere, villas deſerere, & in ſolitudine inuenire Chriſtum.* Eſte deſierto donde ſe hallan tan buenos aciertos, es el en que ſe imaginaua Nazianzeno, quando ſe veya libre dela inquietud y deſaſoſsiegos del mũdo, y ſolo con Dios y conſigo. *Heliæ Carmelum animo agitabam. Ioanniſque deſertum, ac cæleſtem chorũ, qui hoc Philoſophiæ genus profiterentur, viuendi rationem, præſentiaque omnia tempeſtatis inſtar exiſtimabam, ac rupem aliquam, aut præruptum aliquem locum, ant exiguum murum, quibus obtegi poſſem.* Quanto auia en el mundo me parecia vna tempeſtad grande, y peligroſa, de dõde me nacia que ſuſpiraſſe por verme en aquel mõte Carmelo, donde Elias anduuo, ò en el deſierto, donde ſan Iuan viuio, y quando menos deſſeaua alguna roca, ò muro entre mi y el mundo, con que me amparaſſe para que no me alcançaſſen las tormentas deſta vida.

*Chryſoſ. ho. 1. in Marc.*

*Nazi. in Apolog. poſtqu. & cæt.*

Y caſi lleuado el miſmo ſanto de vna ſanta embidia de la bienauenturãça, en que ſan Iuan en el deſierto auia viuido, le llama: *Solitudinis, alumnum, nouum Eliam*: vn criollo del deſierto, y vn nueuo Elias, pues auia ſido tan dichoſo, que auiendo entrado ſanto en el mundo, le huyeſſe ſanto y lo dexaſſe tan preſto que no podamos dezir del que ſe oluidò del mundo. porque nunca llegò á ſaber que coſa era; que fue lo que dixo ſan Bernardo: *Mira rerum conuerſio, hominem vix mundum ingreſſum, mundi fugere gloriam, ſæculi cupiditates nõ ſolum obliniſci, ſed neſcire.* Los otros ſantos dexan el mundo, y ſaben lo que dexan, porque lo conocen, y en poco, ò en mucho, ò con cuerpo, ò con alma lo poſſeyeron; ſolo deſte ſanto ſe puede dezir que dexó el mũdo de vna nueua y extraordinaria ſuerte, porque ni llegò jamas a acordarſe ni paſſarle por el penſamiento que auia mundo, ni el tuuo parte en el mundo, ni el mundo en el. Pondera Hugo que auiendo dos generos de animales que nacen en el agua, como ſon peces, y aues, no viuen todos en la miſma agua, antes los peces ſe quedan en ella, y las aues viuen en el ayre. Eſta diuina Aguila del Bautiſta, en la tierra nacio como noſotros, mas no viuio en ella, porque ſe fue à viuir al deſierto, que es vn retrato del cielo.

*Idem in S. lumin.*

*Ber. ſer. de priuileg. Iann.*

*Hugo ap. lipom. in c. 1. Gen.*

Y particularizãdo qual fueſſe la comida de que en eſſe deſierto, vſò, *inimitabilem victum*, le llama ſan Maximo, diziendo

*S. Max. ho 2. de eodem.*

diziendo que no era imitable, porque fuera de ſer poca, era mala, y quien comieſſe lo que ſan Iuan comia ſin duda muriera: por quanto todo ſu manteni miento ſe venia a reſoluer en vnas yer uas, y en mielſilueſtre, la qual era amar guiſsima, y como ſan Iſidoro dize era inimiciſsimo de todogusto y ſabor, in uentando en eſto vn nueuo modo de aſpereza, eſcogiẽdo para comer aquello, que ſiendo poco, y teniendo nombre de dulce, amargaua mucho. De dõ de vino á dezir del ſan Pedro Damian, *rore cæli paſcitur*, que no era poſsible ſino que ſan Iuan ſe ſuſtentaua del rocio del cielo, y ſan Gregorio Nazianzeno le llama: *Nullius cibi hominem*. Y ſi me preguntaredes que neceſsidad tenia ſan Iuan de tanta penitencia, pues era tan inculpable, que auia ſido ſanti ficado en el vientre de ſu madre, y lleno de tanta gracia juntamente con la aſsiſtencia del Eſpiritu ſanto, reſpondo que con eſſa penitencia intereſſò poder euitar haſta los pecados venia les, ſacando los incurridos por inaduertencia, como adelante ſe dirá. Por que quanto a los pecados mortales es coſa indubitable que Dios le auia hecho eſta merced d̃ guardarlo, y prouablemente ſe puede dezir que en el viẽ tre de ſu madre fue cõfirmado en gracia, que es otra excelencia mayor, y ſe mejante a aquella que ſe dio à los Apoſtoles en la venida del Eſpiritu ſanto, la qual gracia es tan grande, que de ley ordinaria anda acompañada de la aſsiſtencia del Eſpiritu ſanto, la qual conuenia darſe a ſan Iuan por razon del oficio de Precurſor, que el comen çò a exercitar en el vientre, por donde es muy prouable, y veriſsimil que en el vientre fueſſe confirmado en ella.

*Iſidor.*

*Petr. Damian. ibi.*

*Naz. in S. lumin.*

Fuera deſto en la penitencia que hi zo dio licion, y enſeñò a ſantos, y peca dores. *Sciens vtique quia ſicut peccatoribus vt Sancti fiant, ſic ſanctis, vt ſanctiores fiãt, neceſſaria eſt ſeuerior viuendi diſciplina.* Di ze Guerrico que enſeñò a los pecadores que no tenian otro remedio para dexar de ſerlo, y reconciliarſe con Dios, ſino la ſanta penitencia, que era la ſegũda tabla, de que auian de echar mano en el naufragio de las culpas: ſino que al perſuadir la penitencia a los pecadores ſe humanò tanto y acomodó a ſu flaqueza, que vſando conſigo de tanto rigor, ſe contentó con perſuadirnos que aborrecieſſemos el mũdo, y hizieſſemos frutos que moſtraſſen que lo aborreciamos, que fue lo q̃ dixo Guerrico Abad, *Ioannes ſublimius viuens, quam poſsint homines vel intelligere, loquitur tamen eis, prout poſſunt audire*: ſiendo aſsi que lo ordinario es que predigamos mejor de lo que viuimos, y que hablemos mejor de lo que obramos, ſan Iuan hablò y predicò como viuió, y obrò, porque viuiendo el en tan grande aſpereza, ſu predicacion era tan acomodada a nueſtra flaqueza, que a todos quedaua y parecia facil el ponerla por obra: por quãto no pedia a los pecadores, que comieſſen lo que el comia, ni ſe viſtieſſen de lo que el andaua veſtido, ni queria que dexaſſen el poblado por el deſierto, como el auia hecho, mas que en eſſe mundo viuieſſen poſſeyendolo, ſin eſtarle demaſiadamente aficionados. A los mercaderes no pedia que dexaſſen ſus tratos, mas que los trataſſen ſin hazer ſin juſticias, y cometer logros y vſuras en perjuyzio de terceros. A los ſoldados no pedia que ſe entraſſen en Religiõ, mas que exercitaſſen ſus oficios ſin robos, y otros vicios q̃ de ordinario andan anexos a la ſoldadeſca.

*Guerric. ſerm. 4.*

*Guer. ib.*

Dio tambien con ſu penitencia otra licion a los ſantos, y fue, que ſi querian ſer mas ſantos, era neceſſaria la penitencia ſo pena que ſi no tratauan de ſer mas ſantos ni ſantos ſerian. *Sciuit quod non ſufficeret eligentis gratia, niſi inuigilaret, colaborantis induſtria. Sanctificatus eſt, & tamen non dum de ſola Dei electione ſecurus, ſed tamen agonibus ieiuniorum & laboribus abſtinentiæ, atque iuſtitiæ diuina in ſe vota ſeruare contendit*, dize S. Hilario. Seguro eſtaua ſan Iuan de ofender

*Hil. ſtre lat. ho. 2.*

ofender a Dios mortalmente por razon de la asistencia del Espiritu santo, mas en orden a hazer penitencia, se tratò y vuo como sino estuuiera confirmado en gracia, para enseñarnos q̃ no nos fiemos tanto de la diuina gracia, y descansemos en la virtud, que nos descuydemos de yr adelante, en ella: porque aunque del diuino auxilio nos venga todo el esfuerço, es necessario que de nuestra parte hagamos lo que Dios nos manda. Quanto mas que aunque a san Iuan no era tan necessaria la penitencia para no pecar mortalmente, supuesta la gracia, en que estaua confirmado, seruiale para huyr hasta aun los veniales, de aquellos hablo que se cometen de industria, mas no delos que se hazen por surrepcion, y descuydo, para que assi saluemos la regla general, y expressa en la Escritura, donde san Iuan Euangelista dize: *Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus.* De los quales veniales de comission tambien carecio por particular preuilegio. Pero el auer carecido de los cometidos de industria fauorece lo que la Iglesia canta en su dia, que para huyr san Iuan de los veniales emprendio el yrse al desierto. *Ne leui saltem maculare vitam famine posset.* Lo qual considerando el Venerable Beda, dize: *Quis nostrum dicere audeat beatum Ioannem actu, vel dicto, vel habitu, vel motu peccasse? Quis in eius præcordijs peccato poterat esse locus, quem & ante natiuitatem Spiritus sancti consecrauit aduẽtus?* Donde se deue notar la palabra *Consecrauit*, que quiere dezir que el Espiritu santo por medio del don de la santificacion consagró en san Iuan todas las potencias del alma de dẽtro y los sentidos de fuera y todas las operaciones con todo su exterior de manera que en todo la parte sensitiua obedeciesse a la razon, no solo en las cosas graues, mas tambien en las ligeras, para que en el no vuiesse ni vna minima y leue culpa en el sentido esplicado.

1. *Ioã.* 1.

*Bed. ho. de decol.*

Lo mismo siente san Eusebio Emisseno, quando dize: *Sicut vas plenum balsamo admixtionem liquoris alterius respuit, & penitus excludit, ita in eum nihil secularis maculæ intrare poterat, in quo sanctitatis plenitudo regnabat.* Donde es mucho de considerar la comparacion del vaso lleno de balsamo, con el qual compara este autor el alma de san Iuan llena de gracia, porque si en el vaso perfectamente lleno no cabe ni vna gota de qualquier licor, como cabria en el coraçon de sãn Iuan ni aun vna culpa leuissima con tan grande plenitud de gracia? de las cometidas, de industria hablo. Añadesse a esto el llamar Emisseno a san Iuan lleno de gracia, y dezir que tenia plenitud della, porque aunque esta no era, ni podia ser como la que estaua en Christo, la qual era, *gratia capitis* como le llaman los Teologos, ni era tan perfecta como la plenitud que estaua en la Virgen nuestra Señora, era empero tras estas dos, y la mas semejante que la que teniã todos los demas santos, lo qual mas abaxo mostraremos que no repugna en buena Teologia, no obstante que esten los sagrados Apostoles de por medio pretendiendo y alegando en esta parte su justicia, y acordando y haziendo saber el derecho que tienen para ser preferidos por predicadores vniuersales del Euangelio. Fuera desto la palabra, *regnauat*, de Beda, muestra el dominio, que la razon tenia en san Iuan sobre las potencias, que parece las mandaua, y gouernaua como Reyna, ni en aquella alma se hazia masque lo que la razõ queria, del mismo parecer es san Gregorio, diziendo: *Sed quãdo ille vel in cibo peccauit, qui locustas solum modo, & mel siluestre edit? Quid Deo, vel de qualitate sui tegminis deliquit, qui camelorum pellis corpus operuit? Quid de conuersatione sua offendere potuit, qui de eremo non recedit?*

*Emi. ser. 1. de Bap.*

*Idem.*

*Gre. lib. 3. mor. capit. 5.*

Las quales proposiciones como seã vniuersales, y acerca de vn santo, en quien nò ay duda, ni question que no podia pecar mortalmente, porquanto estaua cõfirmado en gracia, cõ la qual confir-

confirmacion ayudada de la aſsiſtencia del Eſpiritu ſanto, que Dios de ordinario da a los que confirma con ſu gracia, no ſe podia compadecer ni eſtar culpa mortal, no nos dixeran los ſantos alguna coſa de nueuo, ſino ſe vuieſſen de entender aun de los pecados veniales, ſacando aquellos en que por deſcuydo cayeſſe. Porque ſi ſan Iuan ſobre la ſantificacion, que lo libraua de los mortales, añadia tanta penitencia afligiendo vn cuerpo tan puro y inocente, como eſſa mortificacion no lo preſeruaria tambien de veniales que fueſſen tales? Y conuenceſe y pruebaſſe eſto mas en llamar los ſantos a eſte ſanto eſcuela de virtud, forma de ſantidad, enſeñança de la vida, y exemplo del mundo, regla de bien viuir, y enmienda de los Iudios, y no fuera eſcuela, ni adecuado exemplar, ſi en el no ſe aprendiera a huyr aſsi de los veniales cometidos de induſtria como de los mortales.

Enſeñonos ſan Iuan en hazer penitencia, que ſi haſta a el le aprouechò la aſpereza de la vida, que hará a noſotros: y que los pecadores, que quiſierẽ dexar de ſerlo, ſe abracen con ella, y los ſantos que lo quiſieren ſer mas, no la dexen ſo pena que dexaran de ſer ſantos: porque tan neceſſaria es a los vnos, como a los otros. Mas quando veo, dize Guerricò, quan mal nos aprouechamos deſte conſejo que el glorioſo Bautiſta con ſu exemplo nos dio, no ſe ſi penſamos que ò ſan Iuan fue mal aconſejado, en hazer vna penitencia tan ſin neceſsidad, y que ſe vuiera de contentar con no ofender a Dios grauemente, ó nos parece que en la conquiſta y ganancia del cielo nos hara Dios mas corteſia, ò nos lo dara mas barato, que ſe lo dio á el, y nos perſuadimos, que auemos de lleuar con deleytes vn cielo, a que ſan Iuan ſubio por medio de tanta penitencia, ayuno tan riguroſo, y veſtido tan aſpero. Y hablando el miſmo ſanto con los que de la ſanta penitẽcia no ſe aprouechã, temiendo della tanta neceſsiad, dize aſsi, como haziendo burla, y por ironia: *Nunc autem Deo gratias, qui dedit nobis, ſi tamen dedit, ſine pugna victoriam, ſine pœnitentia veniam, ſine opere iuſtitiam, ſanctimoniam ſine labore, delitijs carnalibus ſimul, & ſpiritualibus affluere.* Eſtos tales, que tan engañadamente viuen, comiẽcen a dar gracias a Dios, pues diſpenſò con ellos en los coſtos y cargas, con que la gloria ſe alcança, y los preuilegiò de ſuerte, que quiſo fueſſen al cielo por donde jamas ninguno fue: alabenſe pues ſi les da vitoria ſin pelea, perdon ſin merecimiento, y ſantidad ſin trabajo, y finalmente ſi les conſiente que tengan dos parayſos, vno en eſta vida y otro en la otra. No puede ſer otra coſa ſino que eſto deue ſer lo que imaginan, y eſperan los mundanos, ſegun el deſcuydo, con que viuen, porque yo veo, dize el ſanto ſer los veſtidos precioſos, y los mãjares los mas delicados como los del Rico auriẽto, y que el deſcuydo es muy grande y profundo, y q̃ con todo eſto es la confiança de que ſe ſaluaran tan grande, que les parece que de vna de dos no eſcapan, ò de ſer compañeros del Euangeliſta en dormirſe en el pecho de Chriſto, ò quando menos de auer de acompañar al pobre Lazaro, quando vaya a deſcanſar al ſeno de Abraham. *Plane ſi ita eſt, melius nobiſcum actum eſt, quam cum illis, qui tantis emunt laboribus, quod nos: delicati gratuito poſsidemus,* ſi eſto fueſſe aſsi, mas dichoſos, y mas priuados fuerades que lo fueron los ſantos, pues ſe os da de gracia vn cielo, que a los virtuoſos ſe dio tan caro: harto mejor ſuerte y dicha fue la vueſtra, pues lleuaſtes con deleytes y buena vida, lo que los ſantos a penas allegan a poſſeer con muchos trabajos. *Plane ſi ita eſt, ridicula eſt magis, quam prædicanda virtus Ioannis.* Si baſta para la ſaluacion tan poco como voſotros hazeys, de que ſiruio a ſan Iuan afligirſe tanto, y cargar la mano

*Idem.*

*Guerric. ſerm. 4. de Bap.*

*Idem.*

*Idem.*

en la penitencia? tengaie por demasia, quanto hizo, pues tanto menos basta, condenese qualquier linage y suerte de hijos de Dios, q̃ emprendierõ y procuraron yr al cielo por el camino estrecho, y no por el ancho. Y para que concluyamos con las virtudes deste santo, y nos passemos al oficio q̃ Dios le dio, digo que fueron estas tales que con el quiso Dios reformar todas las virtudes, y todos los estados de virtuosos, haziendolo santo de todos estados y dignidades: Apostol como le llama san Geronimo, y san Chrysostomo mas q̃ Profeta, Martyr, y Predicador, Dotor, Virgen, Confessor, para reformar desta suerte con el todos los estados y suertes de santos.

Vno de los santos que en la ley vieja tuuo mas estados y cargos fue Moyses, conuiene a saber el de principe, priuado, pastor, gouernador, legislador, y casado, ordenandolo assi el Señor para con el reformar, y concertar todos los estados. Hizolo principe para enseñar los principes a ser buenos, priuado para enseñar priuados, pastor para enseñar pastores, legislador para que estos aprendiessen del el poner y establecer leyes, gouernador para q̃ enseñasse a gouernar, embaxador para q̃ los embaxadores supiessen lleuar embaxadas, y representarlas bien. Al glorioso Bautista dio Dios los mas principales estados de su Iglesia, para reformar con el todos essos estados, y todas las virtudes. *Ioannes Patriarcha, immo Patriarcharum finis, & caput.* Hizo Dios a san Iuan Patriarca de los Patriarcas; dize Pedro Damian, para que del aprendiessen a serlo. *Propheta, immo plusquam Propheta.* Hizolo mayoral de los Profetas para que estos aprendiessen del a profetizar. *Apostolus, sed Apostolorum primus, & princeps.* De tal manera fue Apostol, que lo fue por Antonomasia, para que los embiados por Dios aprendiessen del a hazer bien su oficio. De aqui vino a llamarle san Teodoro, *Eximiam Apostolorum gloriam, magnum decus Prophetarum, nouum, & ad mirandum ornamentum Martyrum, Martyrem, sed & Martyrum lumen.* De tal manera fue san Iuan Martyr, que fue tambien lumbre de los Martyres, enseñandoles à morir por Christo, porque quien moria por la verdad, obligaua y enseñaua que con mucha mayor razon se auia de morir por la fe: Finalmente a los Dotores enseñò como auian de aprender, y enseñar, a los Predicadores enseñó como auian de predicar, a los Confessores como auian de confessar la fe, a las Virgines como lesera necessario guardar la pureza.

Petr. Damian. ibi.

Este mismo santo, que de los santos, fue el reformador de la virtudes fue el timbre: Assi le llama el mismo Pedro Damian, quando dize: *Virginitatis insigne, puditiæ titulus, castitatis exemplum.* Quando se hazen blasones y escudos de armas, cada vno dellos se pone encima su timbre: vno tiene vn Leon, otro vna Garça, otro vna Aguila, mas en todos los blasones y escudos de las armas de las virtudes san Iuan entra por timbre. Quando quisieredes pintar vn blason de armas a la pobreza, quando otro a la penitencia, quando otro a la humildad, quando el suyo a la fortaleza, quando otro a la constancia, en cada vno dellos podeys mandar poner al glorioso san Iuan Bautista en cima. Y siendo assi que este santo de todas las virtudes es el timbre, de todos los estados de santos es el principal y cabeça, no por decendencia, mas por dignidad. Assi le llama san Teodoro, diziendo: *Maximorum Prophetarum maximus, primorum primus inter Apostolos, Martyrum Martyr excellentissimus.* De las familias y linages del mundo cada vno tiene su cabeça, sino que el que lo es de vna casa y linage, no lo puede ser de otro. El glorioso S. Iuan de todos los linages de santos de la ley de Gracia, fue el principal del qual todos los demas deciendien,

Petr. Damian. ibi.

Theo. ibi.

Theo. ibi.

por

por imitacion, las Virgines, los Martyres, los Confeſſores, los Predicadores, los Penitentes, y los Conſtantes en eſte ſanto tienen ſu tronco, porque del aprendieron.

*Aug. li. 1. de mirab. ſacr. Eſcr. c. 3*

Eſplicando ſan Aguſtin el lugar de ſan Mateo, quando Chriſto reprehendio a los Fariſeos de homicidas, que no ſe canſauan de matar y apedrear los Profetas, y Predicadores, les dixo:

*Mat. 23.* *Vt veniat ſuper vos omnis ſanguis iuſtus, qui effuſus eſt a ſanguine Abel iuſti vſque ad ſanguinem Zachariæ, filij Barachiæ, quem occidiſtis inter templum, & altare*, dize el ſanto que en nombrar Chriſto primero a Abel, y en ponerlo en principio dela liſta y cuẽta fue moſtrar q̃ era el primado de todos los juſtos, no por decendencia mas por orden. *Huic Abel Dominus Ieſus iuſtitiæ primatum commiſit.* El nombrar Chriſto, dize el ſanto, en primer lugar a Abel, fue darle el titulo de primaz de todos los ſantos. Pero ſe à de aduertir que lo fue haſta Zacarias, el qual como ſiente ſan Gregorio Niſſeno, fue el padre del glorioſo Bautiſta, *vſque ad ſanguinem Zachariæ*: Quanto de alli en adelante el principal de todos los ſantos dela ley de Gracia, y el primaz, y principal de los juſtos fue nueſtro Bautiſta. Aſsi le llama ſan Pedro Damian: *Totius iuſtitiæ principatus*. El principal y cabeça de todas las ſuertes y linages de ſantos: porque Abel ſi tuuo el primer lugar, fue mas por titulo de martyrio, que por auentajado a los demas Patriarcas: mas deſpues de la venida de Chriſto Señor y Dios nueſtro, el glorioſo ſan Iuan Bautiſta por todos titulos tuuo el primer lugar. Poco digo, el glorioſo ſan Iuan aca en la tierra era el primado delos Angeles en el cielo, y les auia lleuado el principado, quanto al ſer embiados. Aſsi lo dize el miſmo dotor diziendo: *Angelus, ſed inter Angelos electus*. Que vn linage tenga ſu cabeça y principal en otro Reyno eſtraño bien puede ſer, porque ay paſſage de vn Reyno a otro, y caſas y linages ay que ſe van â viuir a Reyno eſtraño: mas que ſan Iuan en la tierra ſea el primado y principal de los embiados, haſta delos Angeles del cielo, y entre todos ſea el preferido, ſolo el tiene prerrogatiua ſemejante.

*Niſſe. de Natiuit. Chriſti.*

*Petr. Damian. ibi.*

*Idem.*

## DISCVRSO SEGVNDO

*Et tu puer Propheta altiſſimi vocaberis: præibis enim ante faciẽ Domini parare vias eius.*

LA otra coſa, en que el glorioſo Bautiſta fue grande, y ſoberano es el oficio de Precurſor del Meſsias, con el qual Dios lo embio al mundo, con regalos, y fauores que a tal oficio ſe ſiguieron. La obligacion de Precurſor era venir a preparar los caminos para Dios, la qual preparacion conſiſtia en enſeñar a los hombres lo que les conuenia para ſu ſaluacion, y alumbrarlos en el camino del cielo, moſtrandoles como yuan errados, y juntamente dar teſtimonio de Chriſto: Lo qual hizo eſte ſanto con ſu vida, y predicacion. Y a eſto ſe ordenaua tambien ſu Bautiſmo, porque como la venida del Meſsias auia de ſer oculta, y humilde era neceſſario que fuera de otras ſeñales vuieſſe vn teſtigo calificado, y ſin ſoſpecha, que lo moſtraſſe con el dedo. Fuera deſto como quiera que los hombres eſtauan metidos en las tineblas d̃ ſus pecados y ignorancias, conuenia q̃ vinieſſe delante vna luz, aunque menor, para que los fueſſe diſponiendo para q̃ deſpues pudieſſen ver aquella luz mayor, de Chriſto. *Duo mediatores aduenturi erant, vnus qui corda filiorum Iſrael conuerteret ad Chriſtum, aliuſqui reconciliaret ad patrem, proinde Ioannes mediator erat*, dize Caſiano. Dos mediane ros embio Dios a la tierra, vno entre Dios, y los hombres, que los conuirtieſſe al miſmo Señor, y eſte fue Chriſto Ieſus, y otro entre los hombres, y Chriſto, que conuirtieſſe ſus coraçones al miſmo Chriſto, el qual era ſu amigo ſan Iuan.

*Caſsia. de laudibus Præcurſ.*

Y fue tran grande la virtud, y eficacia deſta conuerſion de coraçones, que aun aora, que eſte ſanto reyna en el cielo con Dios, en los q̃ viuimos en la tierra obra marauilloſos efectos aſsi con la memoria deſta poderoſa voz de Dios, como por los grãdes merecimiẽtos ſuyos. *Præcurrit enim animæ noſtræ quædam virtus Ioannis, dum credere paramus in Chriſtum, vt paret ad fidem animæ noſtræ vias*, dize ſan Ambroſio. Porque quando nos diſponemos para yr a Chriſto nueſtro Señor, ſentimos vna cierta virtud del Bautiſta, la qual obra en nueſtras almas, aſsi por ſus merecimiẽtos, como con la eficaz memoria de ſu predicacion. Y aſsi fue prouidencia diuina, q̃ eſta voz ſuya ſonaſſe en todo el mundo de ſuerte q̃ haſta las barbaras naciones (aunque del ſe aprouechen menos) generalmente lo veneren y feſtejen, y en eſte ſentido ſe an de entender las palabras de Origenes, quando dize: *Sacramentum autem Ioannis vſque nũc expletur in mundo: quicumque enim creditu-rus eſt in Ieſum, antea Spiritus, & virtus Ioã nis ad animam illius venit.* Vna de las grãdes alabãças, que la Eſpoſa dio a ſu Eſpoſo, fue quãdo dixo: *Oleum effuſum nomen tuum: ideo adoleſcentulæ dilexerunt te.* Lo qual eſplicando los Rabinos, vno de los quales es Rabi Salomon, y entẽdiendo por la Eſpoſa la Synagoga, y por las donzellas las barbaras naciones, eſtrangeras, y infieles, ſus vezinas, dizen que fue como ſi dixera: Eſpoſo mio ſoys tambien quiſto, y amado, y es tan grande la fama de vueſtras perfecciones que eſta traſciende por todo el mundo, y aſsi, no ſolamente yo, Eſpoſa vueſtra, que os conozco y os amo, mas aun los infieles eſtraños, y naciones barbaras os tienen mucha aficion, y haſta con ellas ſoys dichoſo. Eſte preuilegio goza el glorioſo ſan Iuan, cuya fama ſe eſparzió tanto por todo el mundo, cuyas prerrogatiuas haſta á los moros dan ſu flagrancia, y tracienden tanto, que como a grandiſsimo ſanto lo feſtejan y celebran mucho.

*Amb. li. 1. in Luc.*

*Orig. ap. Caten. auream in c. 1 Luc.*

*Cantic. 1.*

*Rab apu. Sot. mai.*

Preparaua el glorioſo ſan Iuan los coraçones con la luz de ſu vida, y predicacion, y lo que predicaua era penitencia, que es la entrada de la vida de nueſtra alma, y por el conſiguiente la boca de donde eſta predicacion ſalia, era vna perenne fuente de vida. *Vena vitæ os iuſti*, dize el Sabio en los Prouerbios de la boca del juſto que enſeña a los hombres la ſaluacion, *id eſt, fons vitæ*, porque del como de fuente ſalen palabras, de vida, con las quales aconſeja a bien viuir, para que en eſta vida ſe alcance gracia, y en la otra Gloria: Al contrario de la boca del malo, del qual dize el Sabio: *Os autem impiorum operit iniquitatem*, que la boca deſte es fuente de perdicion, la qual derrama ſobre los otros, quando le parece que tiene mejor ocaſion.

*Prou. 10.*

El glorioſo ſan Iuan Bautiſta era fuente de vida de donde manauan las ſantas amoneſtaciones. Y Pſello eſplicando el lugar de los Cantares, quando la Eſpoſa ſe puſo a alabar todas las partes, y perfecciones de ſu Eſpoſo, y llegando a la garganta le puſo apellido y ſobre nombre de ſuauiſſima, diziendo: *Guttur eius ſuauiſſimum*: Afirma que eſta ſuauiſsima garganta de Chriſto Eſpoſo, era el glorioſo ſan Iuan, por el qual el nos hablaua palabras ſuauiſsimas, y de conſuelo para nueſtras almas. Muchos ſantos vuo que deſpues fueron vozes y fuentes de vida, y antorchas encendidas, pero con todo el principal Señor deſtos titulos fue el glorioſo ſan Iuan, y todos los demas le reconocian por mayor, porque fue el primero de quien dixo en la ley de Gracia que era antorcha encendida. Y eſta preeminencia en enſeñar moſtro bien el glorioſo ſan Iuan, en el modo con que lo hazia; porque tenia eſcuela por ſi con ſus dicipulos, lo qual no tuuo ninguno de los Apoſtoles en vida de Chriſto. Lo qual ponderò ſan Aguſtin quando dixo: *Hic ergo Ioannes non inue-*

*Pſellus in cap 5. Cantic.*

*Canti 5.*

*nitur*

*Au. ſer. 23. de Sãctis.*

*ritur inter diſcipulos Chriſti, ſed inuenitur potius diſcipulos habuiſſe cum Domino.* No traya Chriſto a ſan Iuan tras ſi, como à los demas Apoſtoles, diole caſa, y hazia y ponia por ſi eſcuela como maeſtro. An vnos perſonages y caualleros que de contino reſidẽ en la corte, mas ay otros ſeñores, que lo ordinario es reſidir en ſus tierras, tener vaſſallos, y hazer corte por ſi: ſan Iuan en eſta materia de tener eſcuela, y dicipulos ſe tratò y vuo como ſeñorazo. Verdad es que deſpues dio los dicipulos a Chriſto, y los mejorò y leuanto al ſeruicio, y dicipulado del Saluador del mundo, como quien da al Rey a aquellos que haſta entonces lo auian ſeruido.

Los regalos y fabores que a eſte oficio de Precurſor ſe ſiguieron, fuerõ extraordinarios, como fue el igualarlo Chriſto a ſi miſmo en las circunſtancias de ſu nacimiento, y en auentajarlo en algunas: como fue ſer anunciada ſu concepcion por S. Gabriel, como la ſuya propia, queriendo que la alegria del nacimiento del Bautiſta, ſe pareciſſe con la que el Angel encomẽdò a los paſtores quãdo el nacio: ſino que ſan Iuan fue anunciado y promedido en el Templo, y Chriſto en caſa de la Virgen, ſan Iuan en dia de fieſta, Chriſto en dia de entre ſemana y trabajo. Añadeſe a eſto el auer querido Dios que el nombre de ſan Iuan fueſſe traydo por vn Angel del cielo, como el ſuyo, y que el nõbre ſignificaſſe la miſma gracia. Y ſiendo aſsi q̃ eſta diferencia vuo en el poner el nõbre a las coſas eternas, y a las tẽporales, q̃ a eſtas puſo el nombre Adã, y a las eternas lo puſo Dios, trató Dios a ſan Iuan como a coſa eterna, y no temporal, queriendo que el nõbre no ſe lo puſieſſen hõbres, mas vinieſſe del cielo, como ſu propio nõbre auia venido. *Ambo mirabiliter nati, præco & Iudex, lucernæ & dies vox, & verbum, ſeruus & Dominus de ſterili ſeruus, de Virgine Dominus*, dize ſan Ambroſio en la igualdad del nacimiento ſe ve claramente la ſemejança grande, que entre Chriſto y S. Iuan auia hecho el amor, porque ſiendo ambos tan deſiguales, el pregonero, y el Iuez, la voz y la palabra, el Señor y el ſieruo, quando vino el nacimiento el amor, quiſo que ambos en algunas coſas fueſſen iguales, el ſieruo como ſu amo, y Iuan como ſu Señor. A muchos hizo Dios regalos, y fauores, pero tan particulares como eſtos, ſolo a S. Iuan ſe hizierõ: y podia dezirſe en eſta materia por S. Iuan lo q̃ Dauid dixo en otra biẽ diferẽte: *Quoniã tu Dñe ſingulariter in ſpe conſtituiſti me.* Diga Dauid que en materia de confiar en Dios, que lo libró de los trabajos, fue vn ſolo Dauid en el mũdo. Diga ſan Iuan que en materia de fauores, y prerrogatiuas el fue vn ſolo Bautiſta en la Igleſia. *Pſalm. 4*

Cõbina y careà S. Bernardo dos lugares entre ſi, vno de los Cantares de como la Eſpoſa auia hallado al Eſpoſo q̃ dize: *Tenui eũ, nec dimittã, donec introducã eũ in domũ matris meæ, &c* cõ aquel de S. Lucas, quãdo entrãdo Chriſto en caſa ð Zaqueo, dixo: *quia hodie ſalus huic domui facta eſt: eoquod, & ipſe eſt filius Abrahæ*, y tratãdo eſtos dos paſſos eſpiritualmẽte en ordẽ a la diferẽcia q̃ ay, entre los regalos y caricias q̃ Dios haze a las almas, ſegũ el fuero, tratamiento, y lugar, en q̃ eſtã cõ el ð Eſpoſas, y amigas, ò ð nueuo cõuertidas, dize, *Salus domui ſit, delitiæ thalamo recordantur.* En lo eſterior de la caſa a los Zaqueos promete eſſe ſalud y ſaluacion, y para las Eſpoſas ſe guarden los regalos, ternuras, y caricias y fauores particulares, y la diferẽcia q̃ ay entre las ſalas, y las recamaras entre los Zaqueos conuertidos, y las Eſpoſas regaladas, ay a entre los regalos y fauores hechos a vnos y a otros. A muchos ſantos hizo Dios grandes mercedes, como fue hazerlos tales, y llenarlos de grancia, ſabiduria, y profecia, mas todo eſſo fue dar ſalud en lo exterior de la caſa: pero los regalos, ternuras, y caricias particulares y extraordinarias para ſan Iuan ſe guardaron, y ningun otro las tuuo ſemejantes. *Ber. ſer. 79. in Cãtic.* *Luc. 19.* *Ambro.*

1. *Mach.* 10. Quando Alexãdro quiſo procurar y ganar la amiſtad con Ionatas, y hazerlo ſu compañero en las guerras, dize el ſagrado Texto que lo igualò a ſi miſmo, embiandole ſu purpura, para que ſe la viſtieſſe, y ſu corona de oro, para q̃ ſe la puſieſſe en la cabeça diziẽdo: *Nunquid inuenimus virũ aliquẽ talẽ? & nunc faciemus eũ amicũ & ſociũ noſtrũ?* Vio Dios todos los hombres, y todos los ſantos, y buſcò entre ellos vno, a quiẽ dieſſe el titulo de ſu amigo, y a quien hizieſſe ſu igual, y compañero, y hallò que ſan Iuan era bien que lo fueſſe, y diole no purpura ni corona, mas vna concepcion y nacimiento ſemejante al ſuyo: quiſo que el nombre viniеſſe del cielo, como el ſuyo auia venido, y que el miſmo Angel los anunciaſſe a ambos, y finalmente en muchas coſas lo hizo ſu igual. Y aunq̃ entre Chriſto, y el glorioſo Precurſor ſan Iuan no pueda auer alguna comparacion, como no la ay entre el ſieruo y ſu ſeñor; Chriſto quiſo comunicar a eſte ſu ſieruo los titulos mas particulares de ſu honra, haziendole en ellos otra hõra mayor, como era que los tuuieſſe S. Iuan primero que el. Refiere ſan Geronimo vn dicho que ſe dixo de Cicerõ, por reſpeto, y en comparacion a Demoſtenes, ſiendo ambos grandes oradores. *Demoſthenes tibi præripuit ne eſſes primus, tu illi ne ſolus.* Grande orador fuiſtes, Cicerõ, mas ſino fuera por Demoſtenes fuerays el primero: el os quitò que fueſſedes el primer orador, y vos le quitaſtes a el que fueſſe el ſolamente orador.

*Hyer. ad Nepotia. de vita Cleric.*

Añadeſe a eſtos fauores, que comẽçando los otros ſantos en ellos de pequeños principios, y yendo creciendo de menores a mayores fauores, S. Iuã aun en el vientre competia cõ los ſantos, quando ellos eran mas perfetos, porque a ſan Iuã en el vientre, aun no auiendo llegado a ſer niño del pecho, le hizo Dios el fauor y regalo que hizo a Moyſes, quando ya era muy viejo, y conſumado, que fue, como dize Antipatro manifeſtarle el miſterio de la Encarnacion. *Saliens in ventre, ea dicebat, quæ Moyſi cum ſenuiſſet, Deus reuelauit.* De donde ſe infiere que ſan Inan en el vientre en materia de fauores competia con Moyſes quando perfecto. Y añade el miſmo dotor que en eſta materia de fauores auẽtajò Dios eſte ſanto a los Angeles. *Antequam eſſet natus, Deus aperte tradidit gratiæ myſterium gratiæ theſauros apud eum diſpoſuit, & ea, quæ ignorauerunt Angeli, Ioannes dicebat, qui a matris geſtatur vtero.* Y S. Chryſoſtomo proſiguiendo eſte argumento, dize: *Thronos latuit, & eum, qui erat in matrice, Deus non præteriit.* San Iuan en el vientre ſabia el myſterio dela Encarnaciõ, lo que no ſabian los mas de los Angeles, que eſtauan en el cielo (porque a alguno, ò algunos reueló Dios ſu Encarnacion de la ſuerte que auemos dicho, tratando de S. Miguel acerca del ſer Serafin) mas ſan Iuan quedò ſabiẽdo en eſta materia mas que todos los otros. *Et quem, veniens Archangelus de cælo, tullit bonum nuncium, intrinſecus narrauit fœtus ſaliens.* Añade Antipatro. De donde ſe infiere que ſan Iuan en el viẽtre ſe igualó en eſta materia con los ſantos Angeles, que ſupieron el myſterio, y ſe auentajó en conocer eſte myſterio mas diſtintamente que muchos otros.

*Antipa. ibidem.*

*Chryſoſ. ſer. 2. de eod.*

*Anti. ib.*

Y para que no quede en eſta materia, comparacion por hazer, pues los ſantos, y no yo, las hazen, veaſe dize S. Bernardo, el eſtado en que eſtauan los Apoſtoles, quando dize ſan Lucas: *Repleti ſunt omnes Spiritu ſancto*, y el eſtado y edad en que auia de eſtar ſan Iuan, quãdo en el ſe auia de cumplir lo que prometio el Angel acerca del: *Et replebitur Spiritu ſancto adhuc ex vtero matris ſuæ:* Y juntando a eſto toda la demas gracia que alcançò, digo que es verdad que en razon de plenitud ay vna mayor q̃ otra, y que podia eſtar lleno y no tãto como los Apoſtoles, mas los ſantos juntando la gracia de la confirmacion con la de todo lo reſtante de la vida

*Bern. de priu. Ioã.*

*Act. 2*

la vida,lo auentajan,conſiderando tãbien el nombre de amigo del Eſpoſo, que quiere dezir caſamentero, que vino a deſpoſar à Chriſto con la Igleſia, para lo qual le dio todo quanto era neceſſario para tan grande oficio, y por tanto aunque de los Apoſtoles ſe diga que fueron llenos del Eſpiritu ſanto, eſto fue ſiendo ya hombres mayores y conſumados, y auiendolos Dios eſcogido y hecho Apoſtoles, y deſpues de auer tratado con Chriſto muy de eſpacio,mas ſan Iuan en el vientre fue lleno del miſmo Eſpiritu. Sea Ieremias ſantificado con gracia, mas ſan Iuan ſea lleno en el vientre della, ni hallo de que plenitud de gracia ſea vencida la de ſan Iuan, ſino es de la grande de la ſacratiſsima Virgen, en la qual ſobreuino la plenitud dela gracia del Eſpiritu ſanto,para que por ſu virtud cõcibieſſe. Eſto encarecio Guerrico Abad,diziendo: *Cuius etiam prima elementa iuſtitiæ modum ſupergreſſa ſunt præfectionis humanæ, cuius rudimenta primeuæ ætatis grauitatem ſapientiæ vincere ſenilis.* Y de aqui procede q̃ auentajen muchos padres al glorioſo Bautiſta a todos los demas ſantos, aun a los Apoſtoles, y deſte parecer es ſan Ambroſio, quando dize: *Præcellit cunctis, eminet vniuerſis, antecellit Prophetas, ſupergreditur Patriarchas, & quiſquis ex muliere, inferior eſt Ioanne.* En las quales palabras deſpues de auerlo antepueſto a los Profetas, y Patriarcas,haze vna vniuerſal,diziendo que qualquier nacido de las mugeres es inferior a ſan Iuan: donde parece que comprehende a todos los demas.

*Guerric. ſermo.1.*

*Ambroſ. ſerm.65.*

Y ſan Cirillo Ieroſolimitano prefiere eſte ſanto a Elias lleuado en carro de fuego,a Enoc traſladado,a Moyſes Legiſlador,y añade que no es el, el que haze comparacion, mas que ſolamente declara la que Chriſto hizo. Y ſi me dixeredes que aſsi el lugar de S. Ambroſio,como el de ſan Cirilo ſolamente conuencen ſer ſan Iuan mayor que los ſantos de la ley vieja, conuiene a ſaber los Pattiarcas, y los Profetas, que fueron los mayores ſantos de entonces,y que las vniuerſales, que eſtos ſantos ponẽ ſe deuen entender del tiempo paſſado; a eſto reſpondo con vna autoridad de ſan Aguſtin,alegada por ſan Bernardo,que dize aſsi. *Non apponas mihi Euangeliſtam cæteris diſcipulis magis dilectum, non Apoſtolorum principem omnibus Apoſtolis antelatum, non vas electionis ad cæli tertij ſecreta translatum, nec apoſtolicus ſplendor audeat occurrere Præcurſori: quia iam omnes iſti adoleſcentiæ metas exceſſerant, cum a veritate prolatum eſt: Internatos mulierum nullus maior Ioanne Baptiſta.* En las quales palabras ſan Aguſtin cita y llama a los principales ſantos, que eſtan en el cielo, y podian ſer opoſitores con ſan Iuan a la ſantidad, y dize que ninguno dellos tiene con el comparacion de igualdad,pareciendole que como eſtos que eran los principales, quedaſſen vencidos del Precurſor,lo ſerian tambiẽ los demas principalmente que en el mundo eſtauan ya,quando Chriſto dixo que entre los nacidos de las mugeres,ninguno llegaua a ſan Iuan Bautiſta.

*Bern. to. 2 ſer de pri. Bap.*

Añade el imperfecto, diziẽdo aſsi: *Quia omnibus ſanctis eſt maior, cui ſolus Chriſtus eſt prior.* Y en confirmacion deſto el miſmo Chriſto ſe exceptò a ſi, diziẽdo, que ſacado el era mayor ſan Iuan que todos los demas. Donde vino a dezir ſan Aguſtin: *Quiſquis Ioanne plus eſt, non tantum homo, ſed Deus eſt.* Y en otra parte dize que vn puro hombre no podia llegar a mas que a ſer vn Bautiſta. *Si quæris excellentiam hominis, Ioannes Baptiſta eſt.* Deſta regla vniuerſal ſe exceptuo Chriſto, como queda dicho, y los ſantos Concilios exceptan y ſacan a la Virgen nueſtra Señora, y aunque muchos ſantos excepten los ſantos Apoſtoles por razon del oficio, por quanto ellos fueron predicadores de todo el mundo, y ſan Iuan ſolamente del pueblo Iudaico, y Dios ſuele dar las partes y virtudes ſegun los oficios y cargos, de donde ſe puede inferir que

*Au. ſer. 23. de Sãctis.*

*Idem. in Pſal. 29.*

*Cyr. Ier. ora. cat. 3. adillu.*

pues el oficio de los Apoſtoles fue mayor en el poder, dignidad, y dificultad, tambien lo ſeria en la gracia, con todo digo que todo eſſo no conuence que ſean ellos mayores que ſan Iuan, porque Dios no eſta atado a no dar ſino tanta gracia, quanta el oficio à meneſter, que no pudieſſe dar mucha mas de la que conuenia al oficio de Precurſor, y tanta que excedieſſe la de los Apoſtoles por preuilegio particular, aſsi como entre los miſmos diſcipulos auẽ tajò mas a vnos que a otros. Y por tanto ſi en alguna parte hizieremos alguna comparacion en la ſantidad, entiendaſe que queda ſan Iuan exceptado.

Añadeſe a eſte el auer ſido Coroniſtas de ſus loores Angeles antes que el naciеſſe, y el miſmo Dios deſpues de nacido: y eſto dize Guerrico Abad, no de paſſo ni por cumplimiento, ni vna ſola vez, mas a qualquier propoſito, y quantas vezes ſe ofrecian ocaſiones de hablar en el, que eran muchas, que parece tenia Chriſto particular guſto de alabarlo. Y lo que encarece mas eſta alabança, es por ſer de vn Señor q̃ ni ſe podia engañar, ni ſabia adular, como pondera el miſmo ſanto, eſplicando el lugar del Sabio, como el le ê: *Laudent te labia proximi tui*: Donde aconſeja que ninguno ſe alabe a ſi, mas eſpere que lo alabe otro: *Laudent te labia proximi tui: ſed quam felicius, & glorioſius cum laudant quẽquam labia Dei ſui. Deus quippe nec falli poteſt, nec adulari.* Y el alabar Chriſto tantas vezes a ſan Iuan es argumento grande, dize el miſmo ſanto, de ſu humildad, y del don que tenia de la perſeuerancia: porque Dios no alaba a quien le parece que ſe puede enſoberuecer con las alabanças, como tampoco alaban ſino a aquellos q̃ ſaben que no an de hazer alguna coſa, por donde lo deſagraden, por no ponerſe en contingencia de moſtrarſe vario, en alabar oy y vituperar mañana. Coſtumbre es eſta muy ordinaria en el mundo, y en los hombres, que en eſta materia tienen ya perdido el empacho y verguença, y a cada paſſo deſalaban aquel de quien ayer dezian biẽ. Y aunque otros ſantos vuo, à los quales Dios alabò mucho, y dio ſu voto por ellos en materia de ſantidad como fue Noe a quien puſo nombre de juſto en toda aquella generacion y linage, y a Abraham, quando lo alabò de obediente a ſus mandatos, y al ſanto Iob de juſto, ſimple, y paciente, y q̃ temia ſu nombre, y a Moyſes de grande profeta; con todo a ſan Iuan lo alabò con exceſſo, y lo auentajó a todos, y le dio ſu voto en primer lugar, y los demas ſantos quedaron ſiendo eſtrellas, que dieron luz en la noche del mundo, mas ſan Iuan fue la alborada y luzero que precedio al dia y ſol de juſticia Chriſto.

*Idem. Pſal. 27.*

Y por ſer eſte ſanto de tanta autoridad, los ſagrados Euangeliſtas ſan Marcos, ſan Lucas, y ſan Iuan començarõ ſus libros por el, para que no les faltaſſe tan grande principio, antes eſta antorcha, y hacha encendida, pueſta en el principio, dieſſe luz, y autoridad a toda la demas obra, dize Guerrico. Y ſan Matheo ſino començo por ſan Iuã no tardó mucho que no hablaſſe del, porque luego que tratò de como Chriſto ſe criaua en Nazareth luego boluio el hilo de la hiſtoria al glorioſo Bautiſta, pareciendole que el Euangelio que trataua del Epoſo quedaria imperfecto ſino hablaſſe luego dl amigo deſſe Eſpoſo. De dõde ſe infiere q̃ quã do no vuiera otras razones, ſolo por la autoridad ſe pudiera y deuiera ſer deuoto deſte ſanto, pues vemos que la mejor gente del cielo, y del mundo ſon ſus aficionados, como excelentemente notò ſan Maximo: *Aduertite quantum huic reuerentiam, quantum deuotionis debeamus impendere, qui vt honorabilis ſit, à Sancto eſt Spiritu Prophetatus, promiſſus ab Angelo, laudatus a Domino.* Arguye y mueſtra que tiene elecion quien en ſu deuocion antepuſiere eſte ſanto a los demas, pues los mejores fuerõ ſus

*Guerric. Ab. ſer. 3.*

*Maxim. ho. 5. de eodem.*

mas

mas amigos, y el Eſpiritu ſanto ſe le moſtrò y apareciò en el Iordan, el Angel lo prometio con muchas alabanças, Chriſto fue ſu publico aficionado, y el Padre ſe le reuelò, que parece que todas las tres perſonas de la Santiſsima Trinidad en el Bautiſmo del rio Iordan declararon y moſtraron particular amor a eſte ſanto, la ſegũda Bautizandoſe, la primera hablando, y la tercera apareciendo: como refiere ſan Matheo: *Et vidit Spiritum Dei deſcendentem, ſicut columbam, & venientem ſuper ſe. Et ecce vox de cælis dicens: Hic eſt filius meus dilectus, in quo mihi complacui.* *Math. 3.*

Todo eſto merecia eſte glorioſo ſerafin, como le llama Pedro Damian, diziendo: *Sic nouem Angelorum ordinibus eſt inſertus, vt etiam ad Seraphim apicem transferatur.* Quiere dezir que fueron las excelencias deſte glorioſo Santo tantas, y tales que alcançò todas las de los nueue coros de los Angeles entrãdo con ellos, en particion y a la parte dellas y no parãdo ſino en el ſupremo de los Serafines, y es de creer que el lugar qne eſte ſanto tiene aca en la tierra deſpues de Chriſto, y de la Virgen ſu Madre, tendrá allà en el cielo: porque ſi aduirtieredes y repararedes en los Templos edificados en la madre de las Igleſias la Romana, por la qual Chriſto en eſpecial rogò, para que la fe no faltaſſe en ella, echareys de ver que el principal y primero dellos deſpues del nombre de Chriſto eſtà conſagrado debaxo ẽla inuocaciõ del Precurſor. *Dignum namque vt ſententiam Spõſi Sponſæ ſequeretur authoritas: & ſingularem amicum eius illuc proueheret, vbi principatum ipſa conſcendit*, dize el miſmo Dotor. Iuſta coſa q̃ la Eſpoſa de Chriſto, la Igleſia tuuieſſe en la miſma cuẽta á ſan Iuan, y le dieſſe el miſmo lugar, y no lo eſtimaſſe menos de lo que ſu Eſpoſo hazia: Y ſi eſte Señor afirmò que de todos los nacidos era el mejor, ella aca en la tierra, deſpues de la inuocacion de Chriſto, le dieſſe el mejor lugar, y eſte fueſſe en parte donde ella tuuieſſe el trono y ſilla de ſu Imperio, y Mageſtad, para que allì quedaſſe ganando la voluntad a ſu Eſpoſo, dando el primer, y mejor lugar a ſu amigo: *Crucifigitur Petrus, Paulus truncatur, dignitas remanet Præcurſori.* Añade mas Pedro Damian, diziendo que eſta preeminencia de ſan Iuan es con tan antiguo y juſto titulo merecida, que ni ſan Pedro con la Cruz, en que fue crucificado, ni ſan Pablo, ſiendo degollado, y y dedicando, y conſagrando ambos a Roma con ſus martyrios, ſe la pudieron lleuar. *Idem.* *Idem.*

# TRATADO PRIMERO DELA fieſta de la Degollacion del glorioſo ſan Iuan Bautiſta.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Herodes miſit, ac tenuit Ioannem, & vinxit eum in carcere propter Herodiadem, vxorem Philippi fratris ſui, quia duxerat eam.* Marci. 6.

AVemos dicho en los tratados precedentes que las excelencias del glorioſo Precurſor, ſegun el parecer de ſan Ambroſio, ſe rematauan y comprenhendian en cinco puntos, como eran la calidad de ſus padres, la muchedumbre de milagros que en ſu nacimiento auian acõtecido, quan raras fueron ſus virtudes, y el honroſo y excelente oficio que tuuo, y quan glorioſa auia ſido la muerte que padecio, la qual excelencia que do re-

dò reſeruada para eſte dia d̃ ſu degolla cion, pues las demas eſtan ya tratadas en el dia de ſu nacimiento. Y para que procedamos con claridad, ſe deuen cõ ſiderar en eſta muerte cinco circunſtã cias, que el miſmo ſan Ambroſio a pũ ta y declara diziendo: *Interẽſt vtquis, & a quibus, & quam ob cauſam, quomodo, quo tempore ſit occiſus ad vertere debeamus*, cõ uiene a ſaber quien fue oy el degolla-do, y quales fuerõ los matadores, y las culpas que vuo para que ſe le cortaſſe la cabeça, y el proceſſo que contra eſte preſo ſe hizo, y el tiempo que ſe execu tó eſta injuſta ſentencia.

*Amb. li. 3. de vir.*

*Quis*: Quãto a lo primero qual fueſ ſe la calidad del preſo, y del degolla-do, queda bien encarecido en lo q̃ aue mos dicho acerca de las coſtumbres, y prerrogatiuas, que en ſan Iuan acom' pañaron el oficio de Precurſor, las qua les recapitulando ſan Chriſoſtomo di ze: *Ioannes virtutum ſchola, magiſterium vitæ, ſanctitatis forma, norma iuſtitiæ, virgi nitatis ſpeculum, puditiæ titulus, caſtititis exemplum, pœnitentium via, peccatorum ve nia, fidei diſciplina, Ionnes maior homine, par Angelis, præcurſor iudicis, Chriſti meditator Domini teſtis totius medius Trinitatis: & hic tantus datur inceſtui, traditur adulterę, additur ſaltatrici.* Sabeys dize el ſanto, la calidad del degollado por mãdado de vn Herodes adultero, inceſtuoſo, y cruel, y por darle guſto a vna muger deſoneſta, que tomó por medio, y inſ-trumento el dançar de vna moçuela deſoneſta, y por tal hija ſuya, fue el hõ bre mas honrado que el mundo tenia, y que competia con los Angeles del cielo, y a quien Dios hizo capaz y dig-no Precurſor del Meſsias, calificado teſtigo del diuino Iuez, y apoſentador de ſu hijo hecho hombre, para q̃ por medio de la fe fueſſe apoſentado y re-cebido en los coraçones humanos, y por tal era el mejor tercero, valedor, y priuado q̃ deſpues de la Virgen y Ma-dre de Dios auia para con la ſantiſsi-ma Trinidad, vn hombre cuya vida e-ra vna Vniuerſidad publica, en la qual ſe enſeñauan todas las virtudes, don-de el era el maeſtro, que enſeñaua quã to auia que aprender, y ſus coſtumbres eran tan reformadas, que parece que con el nacio la miſma reformacion, y quien ſiguieſſe ſu modo de proceder, no tendria que canſarſe mas, y quien regulaſſe ſus obras por ſu vida, no te-nia mas que deſſear, y quien por el le-yeſſe, aprenderia todo lo que auia que ſaber: porque las Virgines lo podian tomar por eſpejo para en el compo-ner ſu pureza, los caſtos que lo tomaſ-ſen por exemplo ſaldrian cõſumados, los pecadores que en la penitencia lo ſiguieſſen harian jornada ſegura, al fin de la qual hallaſſen el perdon de peca dos, que el predicaua. *Legis ſumma, Euã gelũ ſatio, Apoſtolorum vox, ſilentium Pro-phetarum, lucerna mundi*, añade el ſanto, diziendo que fue hombre ni por defe tos de ſu perſona, ni por yerros de ſuo-ficio podia merecer lo q̃ en el hizierõ, por quanto a lo que tocaua a las obli-gaciones de ſu perſona fue tan pun-tual, que ſu vida fue vn perfecto cum-plimiento de toda la ley, ni auia paſſar mas adelante en la obſeruancia della, y en lo que pertenecia al oficio de pre dicar fue tan eſtremado, que mas pare cia la miſma predicacion, que predica dor, y los Apoſtoles que deſpues le ſu-cedieron parece que hablaron por ſu boca del, y aſsi predicaron que parecia ſe auian hablado con el, continuando y proſiguiendo en predicar la miſma penitencia, y Reyno del cielo, por do a de el auia començado, poniendo ſilen cio a los Profetas paſſados, y hazien-dolos verdaderos.

*Idem.*

*Chry. ho. 16. ex va riis in Matth. locis.*

*A quibus*: A eſte mejor hombre del mundo mataron los peores hombres, y las peores mugeres que entonces a-uia. Los Fariſeos ſoberuios, y ypocri-tas, enemigos, y embidioſos lo entre-garõ a Herodes adulterò, inceſtuoſo, perjuro, ſacrilego, y fingido, y tan cruel que haſta a ſu medio hermano, llamado Filipo, le auia quitado ſu pro pia muger, y repudiado la hija del Rey

Aretas,

Arcas, y si mandò prender al santo Bautista, fue por complazer a Herodias, la peor muger que entõces auia, pues auia despreciado a su propio marido por la mala conuersacion y trato con Herodes, y esto por pacto y concierto, q̃ (como cuẽta Iosefo) entresi hieron, estando Herodes de camino para Roma, a fin de que quando bolviesse, el dexasse la muger, y ella despreciasse el marido, el qual no parò hasta mandar degollar a tan grande santo a peticion dela deshonesta hija que instruyda dela cruel madre, salio a bayl ar, y no se contentò con menos, que con la cabeça del glorioso Precursor la qual mandò que le quitassen delante muchos testigos, quales eran los cõbidados, que tambien estauan apasionados en la materia, y fue executado por vn verdugo el mas mal hombre, que se hallò, y del qual se podia presumir que de ninguna manera perdonaria al santo.

Que los Escribas y Fariseos concurriessen tambien en esta muerte se dexara ver claramente del lugar de san Mateo, quando dize: *Cum autem audisset Christus, quod Ioannes traditus est, scilicet à Scribis, & Phariseis.* Porque como Herodes era Tetrarca de Galilea, mal podia prender a san Iuan, que predicaua en Iudea, sino fuera por orden de los q̃ la gouernauan, saluo si san Iuan passò alguna vez de la otra parte del Iordan que diuidia a Iudea de Galilea, y fue preso delos ministros de Herodes, que lo andauan acechando, lo qual es menos cierto. Quanto mas que aun en este caso tenian los Fariseos obligacio de pedir à Herodes les diesse el preso, pues no era de su jurisdicion, y que si tuuiesse culpas del, las embiasse para que lo castigassen por ellas. Mas ó fuesse de vna manera ó de otra, ò entregando ellos a san Iuan, ò consintiendo en su prision, fueron tambien autores de su muerte, porq̃ aunque al principio lo sufrian, vinieron a tener le odio y aborrecerlo, y a temerse del, temiendo que con la fama de su virtud quedassen ellos abatidos en la reputacion, como tambien, porque lo tenian por aficionado de Christo, y porque era su predicador: y como desseauã quitarle la vida, y se temian que no pareceria bien matar oy a vn hombre a quien ayer rogauan con el oficio de Messias se aprouecharon de la ocasiõ para entregarlo a Herodes, el qual no estimò en poco el auerlos hallado de su humor, y lo mas cierto es que muchos delos combidados eran Escribas y Fariseos.

*Francis. Lucas in Math. 4.*

Cõueniente fin fue este para tan grã de santo, ni merecia menos honrosa muerte, quiẽ auia tenido nacimiẽto tã glorioso: *quid potissimũ prædicẽ nescio: vtrum quod mirabiliter natus sit, an quod mirabilius sit occisus?* Dize san Ambrosio que no sabe de que se espante mas, si del nacimiẽto, si de la muerte: porque dado que las circunstancias del nacimiento le hizeron admirable, las de la muerte traen consigo mayor razon de espanto, por quanto en su concepcion concurrieron a darle ser, padre y madre santos, y en el nacimiento para ser festejada, y en el octauo dia para ponerle nombre se juntaron los pariẽtes y vezinos, y gẽte honrada y de buẽ viuir, lo qual se echa bien de ver en le fiesta, que al niño rezien nacido hizieron, y en los parabienes que de coraçon dieron a los padres, en las alabanças con que engrandecieron a Dios: mas en consejo y parecer que se tomò y junta y cabildo q̃ se hizo para quitarle la vida, se juntaron Herodes, adultero, Herodias incestuosa, la hija desemb uelta, el verdugo sacrilego, los combidados apasionados, y embidiosos, y en estos se conjurarõ todos los vicios, para matar vn santo, que era dotado de todas las virtudes. *Perdidit virtutum magnitudinem criminum magnitudo*, dize san Pedro Chrysologo. Persuadios que no solamente vn solo pecador, mas q̃ muchos mataron vn inocente, y que muchos vassallos crueles de vn Rey tyrano

*Ambro. serm. 63.*

*Chrysol. ser. 127.*

tyrano quitaron la vida a vn ſiervo de Dios, en el qual eſtauan encerradas todas las gracias: porque la deshoneſtidad mató a la caſtidad, la qual quitò la vida a la inocencia, la demaſia deſterrò la templança, y el exceſſo en el comer y beber echò fuera del mundo la penitencia.

*Idem.* *Quid peteret luxuria, niſi caſtitatis interitum, puditiciæ necem?* Añade el miſmo ſanto, que la deshoneſtidad mal ſe podia contentar ſino con la muerte de la caſtidad, y deſtruycion de la pureza: Y mal podia ſan Iuan eſcapar de eſta cõjuracion de los vicios, y de vna corte, y palacio, donde el demonio eſtaua ſuelto, y todos los vicios andauan de camarada y quadrilla. Contra eſte ſanto ſe juntaron la tyrania de Herodes, la diſolucion de Herodias, las demaſias y exceſſos de los combidados, con toda la libertad para poder hablar, y oyr quanto quiſieſſen, y el Dios que alli auia era no auer Dios, y la verdad era el reynar la mẽtira, y la ley era no

*Pſ. 119.* auer ley. *Habitaui cum habitantibus Cedar, multum incola fuit anima mea*, dize Dauid, quexandoſe del deſtierro en que auia eſtado auſente de Ieruſalen, donde el tẽplo eſtaua, viẽdoſe el en poder no de qualeſquier Gẽtiles, mas de los Cedarenos, que entre todos eran los mas fieros, y barbaros, de los quales di

*Ammia. Marc. li. 4. de Sar.* ze Amiano Marcelino aſsi: *Errant ſemper per ſpatia, longe lateque diſtenta, ſine lare, ſine ſedibus fixis, aut legibus, nec idem ferunt diutius cælum, aut tractus vnius ſoli illis vnquam placet: vita eſt illis ſemper in fuga, & vxores mercenariæ, conductæ ad tempus ex pacto.* Era nacion eſta en que reynaua la inconſtancia en las coſtumbres, nacida de las varias tierras, que cada hora habitauan, tenian vn Dios, vna ley, y vna verdad, y vna amiſtad: el Dios era no tener Dios, la ley era no tener ley, la verdad no tratarla, y la amiſtad no tener ley con ninguno, porque las mugeres que oy eran de vnos mañana eran de otros: y aſsi era Republica, en que los mejores eran los mas culpados, y los peores quedauan ſiendo aquellos que menos culpas tenian.

Que entre los de Cedar vuieſſe gente de eſta ſuerte, no ay q̃ eſpantar mas que Galilea eſtuuieſſe hecha vn Cedar, y que los Galileos en poder de Herodes eſtuuieſſẽ buelros Cedarenos, y que la muger que oy era de Felipo mañana fueſſe de Herodes, y que eſte ſe la quitaſſe por fuerça, y que el dios de Herodes fueſſe Herodias, y ſu ley fueſſe lo que ella mandaſſe, aunq̃ fueſſe prender, y degollar vn Bautiſta y que ſu verdad llegaſſe quando mucho a cumplir vn juramento de matar vn ſanto, mintiendo en todo lo demas que era hazer bien, aunque fueſſe jurado, mal podria eſcapar ſan Iuan de tal Republica como eſta. Eſcapo Dauid de los Cedarenos, y ſan Iuã d̃ entre los Galileos ſalga preſo y degollado. Y en permitir Dios que murieſſe en poder de tan mala gente, lo honrò mucho, porque fue argumento grande de la ſantidad de ſan Iuan, el tener el tales perſeguidores, y deſcontentar a tan grandes pecadores.

Tertuliano en la Apologia contra los Gentiles les haze eſte argumento para moſtrarles la bondad de la Igleſia, y la virtud de los fieles, mandandoles que cõſideraſſen y echaſſen de ver quales eran los que los perſeguian, y qual auia ſido el primero que auia dado principio a la perſecucion cõtra la fe que fue Neron: porque aſsi eſte como los demas que lo imitaron fueron los peores Emperadores, que el mundo tuuo, y todos los que no fueron tales, ſiempre fauorecieron a los Chriſtianos. *Cõſulite commentarios veſtros, illic repertetis primum Neronem in hanc ſectam Cæſaroniano gladio ferociſſe, ſed tali dedicatore damnationis noſtræ etiam gloriamur.* Cõſultad vueſtros Anales, y hallareys que el primer Emperador, que en Roma perſiguio la Igleſia, fue Neron, y en auer ſido tan mal hombre el q̃ dio principio a la perſecucion de la fe, que dó la Igleſia honrada. *Qui enim ſcit illũ, intelligere*

*Tert. Apolo. contra gent. capit. 5.*

*Idem.*

Idem. *intelligere, poteſt non niſi aliquod bonũ a Neronedamnatũ.* Porque quien bien ſupiere, quan mal hombre, y quã cruel tirano, y quan perdido en todo genero de vicios fue Neron, entendera q̃ deuia ſer excelentiſsima vna Igleſia que le deſcõtentaua y deſagradaua, y ſantiſsimo vn S. Pedro, q̃ el mãdó matar, y hõrados y buenos los Chriſtianos que no le parecian bien.

Idem. *Tales ſemper nobis inſecutores, iniuſti, impij, turpes, quos & ipſi damnare conſueiſtis, & a quibus damnatos reſtituere ſoliti eſtis.* Leed bien vros Cõmentarios y Anales, y vereys que los peores hõbres del mũdo, y los mas injuſtos, los mayores tiranos y tenidos por tales, fueron los q̃ ſe conjuraron cõtra los Chriſtianos, tanto q̃ andauays a reſtituyr y libertar a aquellos q̃ ellos condenauan. Y es eſto tan gran verdad, q̃ no vuo Emperador alguno q̃ tuuieſſe algun bien, y bõdad ò diuina ò moral, que no los fauoreciesſe. Y los q̃ eſto no hizieron, fueron aquellos q̃ en la opinion de todos erã los peores hõbres del mũdo. Voſotros alegareys vn Neron contra noſotros, y noſotros podremos ſeñalar y traer por nueſtra parte, los Marcos Aurelios los Veſpaſianos, los Trajanos, los Adrianos, los Pios, y Elios Veros, de los quales Trajano mandò que de los Chriſtianos no ſe hizieſſen peſquiſas, aueriguaciones, ni proceſſos, y Adriano ſiendo curioſiſsimo no halló en ellos coſa que le pareciesſe mal ni reprehendieſſe, y Veſpaſiano, que a los Iudios deſtruyò, a los Chriſtianos fue aficionado: y Marco Aurelio los dexò a ſu libertad, poniendo penas a los que los inquietaſſen, atribuyendo a ſus oraciones el no auer perecido de ſed el exercito que lleuaua cõſigo para hazer guerra a los Alemanes. Eſte miſmo argumento ſe puede hazer de ſan Iuã acerca de Herodes, que Tertuliano haze ã la perſecucion, y muerte del glorioſo ſan Pedro, y de la perſecucion de la Igleſia a reſpeto de Neron, porque la alabança, y gloria que reſulta en ſan Pedro por auer ſido crucificado de Neron, reſulta en ſan Iuan por ſer degollado de Herodes: y quien ſupieſſe quan mal hombre era eſte, aunque no vuiera conocido a ſan Iuan, entenderia que grãde ſanto deuia ſer vn hombre, que el auia mandado matar, muy puro, y caſto, pues la deshoneſta Herodias le procuraua la muerte, muy humilde y modeſto, pues vna deſembuelta moçuela le pedia la cabeça, y muy penitente y auſtero, pues los delicioſos y comedores, eran los conſejeros de ſobre meſa, en que ſe condenò a q̃ murieſſe degollado vn ſanto, que merecia ſer adorado de todos. Finalmente concluyo eſte punto diziendo que venia por caſta a ſan Iuan ſer perſeguido de vn Herodes, y le venia por caſta y decendencia a Herodes, el perſeguir el linage y generaciõ de S. Iuã, porque Herodes Eſcalonita padre deſte, auia buſcado a ſan Iuan, ſiendo niño, para matarlo, y eſte ſu hijo lo matò ſiendo ya hõbre, y ſi eſcapò ſiendo niño del padre, no pudo eſcapar del hijo ſiendo ya hombre.

El padre deſte Herodes matò a Zacarias padre de ſan Iuan, como ſiente S. Epifanio, por no le auer q̃rido entregar al Bautiſta, para matarlo con los demas niños inocentes, y eſte Herodes hijo del q̃ mató a Zacarias, quitò tambien la vida a ſu hijo ſan Iuan, conjurandoſe dos Herodes padre y hijo contra dos ſantos hijo ſan Iuan, y padre Zacarias, matãdo vn padre tirano a vn padre sãto, y vn hijo malo a vn hijo inocente, ſucediendo vn Herodes a otro, para que no faltaſſe quien perſiguieſſe a los ſantos. Y aun mal porque eſtos no faltan agora en el mũdo, y muerto vno ſucede otro, quedado, q̃ no ſea Herodes en el nombre, lo es en la tyrania, y crueldad. *Epiphan.*

*Nõ igitur vnus Achab natus eſt, ſed quotidie Achab naſcitur, & nunquam huic ſeculo moritur. Si vnus occidat, aſſurgunt plurimi*, dize el glorioſo ſan Ambroſio, hablando de Nabot, q̃ murio en poder de Acab, y de Iezabel, *Amb. li. de Nabu. capit. 1.*

assi como san Iuan a manos de Herodes, y de Herodias: y aun mal porque en el mundo, no vuo vn solo Acab, ni vn solo Herodes, mas muchos, y estos nacen cada dia, para que no este la tierra sin ellos, y por vno que muere, se leuantan otros. *Non vnus Nabuthe pauper occisus est, quotidie Nabuthe sternitur, quotidie pauper occiditur*, añade el santo. *Idem.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Dicebat enim Ioannes Herodi: non licet tibi habere vxorem fratris tui.*

QVam ob causam: Quien bien cõsidera la vida, y proceder del Bautista, el exemplo que daua d su persona, la reformacion de las costumbres, en que viuia, la aspereza, y rigor de la vida, que auia ya conuertido en naturaleza, assi en el poblado como en el desierto, verà quan mal merecidas eran deste santo las prisiones y cadenas en que estaua. Porque vn hombre que viuia en el desierto apartado d los otros hombres, entendiendo solamente cõ Dios, con los Angeles, y consigo, en q̃ culpas podia caer, que cayessen debaxo de la juridicion humana, para que tuuiesse que ver con el la justicia del poblado? porque quãdo san Iuan no vuiesse sido santificado en el vientre de su madre, ni vuiera tenido la assistẽcia del Espiritu santo, ni vuiera estado lleno de tanta gracia, y dotado de tantas virtudes, antes vuiera tenido volũtad de ser malo, le faltauan las ocasiones, y aparejos de pecar, la falta de los quales es grãde ayuda para no caer vna naturaleza que de suyo es tan flaca. Y este prouecho se saca de viuir vn hombre fuera de poblado, y de la conuersacion y trato de los otros hombres, como es no le quedar por vencer mas q̃ a si mismo. En este estado estaua S. Iuã. por quanto lo auia Dios escondido en vn desierto, el qual es el mas intimo y apartado aposento, que el tiene en la tierra, donde lo guardaua, y amparaua este Señor, y mãdaua a los Angeles tuuiessen del particular prouidẽcia. Ved que culpas podria tener san Iuan para merecer tan cruel muerte.

Y san Gregorio Papa hablando de su prision, y Martyrio, muestra claramẽte como en el no podia auer ni aun vna pequeña ocasiõ para que se pudiesse sospechar ò imaginar dl alguna culpa. *Sed quando ille in cibo peccauit, qui locustas solum modo, & mel siluestre edit? Quid Deo vel de qualitate sui tegminis deliquit, qui camelorum pilis corpus operuit? Quid de conuersatione sua offendere potuit, qui de heremo non recessit? Quid illum loquacitatis reatus polluit, qui disiunctus ab hominibus fuit?* Los hombres pueden se desmandar en el hablar, y conuersar, comer y vestir; mas san Iuan como podia caer en alguna destas demasias, quando su comer eran las yeruas, y miel amarga, y su vestido no passaua de vnas pieles de Camello, su conuersacion era solamente con Dios, sin jamas, hablar con persona viua mientras estuuo en lo intimo del desierto. *Ecce autem dum Beati Iob vulnera cruciatusque considero, repente mentis oculos ad Ioannem reduco.* Añade el santo que la prisiõ, y muerte del santo Bautista le seruia de argumento de la inocencia de Iob, que veya puesto en vn muladar, ni podia imaginar, que hombre tan santo como Iob, tuuiesse algunas culpas para llegar a aquel estado, quando veya que san Iuan auia sido preso. *Et pro puellæ saltatu capite truncatur, & vir tantæ sanctitatis pro risu turpium moritur.* Que mucho se quemen los sembrados a vn hombre santo, se arruinen las casas, mueran los hijos, y maten los ganados, y estẽ lleno de lepra, quando el Precursor del Messias, y confirmado en gracia, y lleno del Espiritu santo desde el vientre de su madre, y primero reengendrado que nacido, el amigo del Esposo, el mayor de todos los hombres, y el supremo de los profetas fue degollado por el bayle de vna desẽbuelta moçuela y hecho materia d risa y juego a vnos hõbres q̃ estauã ocupados en comer, y beuer. *Greg. Papa lib. 3. Mor. c. 6* *Idem.*

Que

Que ſan Iuan deſpues de ſalido de lo mas intimo del deſierto, jũto al rio Iordan, hizieſſe lo q̃ no deuia, mucho menos ſe podia preſumir, pues del tenia el mundo tan grande concepto de ſantidad, que llegaron los hombres a ſoſpechar del, en vida, que podia ſer el Redentor, haſta llegar a ofrecerle el oficio de Meſsias, y deſpues del muerto, penſò Herodes que Chriſto era ſan Iuan. Porque oyendo el la fama de los milagros, q̃ el Señor obraua, dixo: *Marc.6.* *Quẽ ego decollaui Ioannem, hic amortuis reſurrexit.* Que lo prendieſſen porque hazia mal el oficio de Precurſor, y porq̃ trataua por cumplimiento la reformacion de coſtumbres, y por ſer negligẽte en preparar para Dios los coraçones de los hombres no lleua ningun camino: *Gregor.* *Quando illum vel ſilentij culpa arrigit, qui ad ſe veniẽtis tam vehementer increpauit? dicens: genimina viperarum*, dize ſan Gregorio. No fueſſe ſan Iuan preſo porq̃ hazia biẽ ſu oficio, que por cũplir mal cõ las obligaciones del, bien lexos y ſeguro eſtaua. No fueſſe el perſeguido por hablar, que no auerlo ſido por callar, bien lo mueſtra la reprehenſion, quedaua llamãdo generacion de caſta de biboras a los Iudios. *Cuius omne quod loquitur, aut veritati teſtimonium reddit, aut eos qui contradicunt, redarguit.* *Beda in decollat. Ioann.* Dize Beda, que no le ſalia a S. Iuan palabra alguna por la boca, que no fueſſe en orden a la honra de Dios, y a la ſaluacion de las almas, porque ò abonaua la verdad, dando teſtimonio della, ò impugnaua a los q̃ la cõtradeziã.

Que eſte glorioſo ſanto deſpues de preſo, cometieſſe algun crimen por el qual lo mandaſſen matar, no ſe puede eſſo dezir de vn ſanto. *Idem.* *Cuius opera iuſtitiæ, qui non amabant, veneratione habebant*, dize Beda, quando haſta los enemigos que deſſeauan beuerle la ſangre, lo reuerenciauan como a ſanto, forçados, y obligados d̃ ſus heroycas virrudes, y ſantidad. Y es eſto de ſuerte, que queriendo Herodes degollarlo luego en prendiendolo, ſe fue a la mano, y ſe detuuo por las nueuas, que las guardas le dauan de la extraordinaria penitencia que en la carcer hazia, como tambiẽ porque temio que todos ſe leuantaſſen contra el, viendo que mataua vn hombre, que de todos era tenido por ſanto, q̃ ſe le podia muy bien aplicar aquella alabança que el Eſpoſo da al alma ſanta, quãdo deſpues de alabar ſus perfeciones, cada vna por ſi, cõ cluyo diziẽdo: *Cant. 4.* *Tota pulchra es amica mea & macula non eſt in te.* *Sot. mai.* Quiere dezir q̃ toda ella no tenia falta ni defeto alguno, mas que toda era perfeta, y acabada, y muy hermoſa. Las quales palabras, aunque por encarecimiento conuengan a qualquier alma ſanta, que carece de los pecados mortales, con todo principalmente, y con mas illuſtre titulo pertenecen a aq̃llas almas mas illuſtres, y perfetas q̃ ſon como vnos ſoles, reſpeto de las otras que quedan ſiendo como eſtrellas, como fue el alma de Chriſto, vnida al diuino Verbo por medio de la vniõ hypoſtatica, deſpues dela qual tiene el ſegundo lugar el alma de la ſiempre Virgen Maria, y en tercer lugar el alma deſte glorioſo Precurſor, toda hermoſa, y ſin mãcha alguna de pecado mortal, ni venial cometido de induſtria, como queda dicho, por donde mereciеſſe perder la vida, en conſequencia de lo qual dize el Imperfecto aſsi: *Specie homo, gratia Angelus, nihil carnis erat in eo, niſi viſio ſola. Corpore tenebatur in carcere, anima autẽ in celo.* *Chry. Nothus ho. 27. in Matth.* El parecer, y naturaleza del glorioſo Precurſor ſan Iuan eran de hombre, mas la gracia de Angel: ni tenia d̃ hombre ſino lo que no podia eſcuſar, porque lo demas era diuino, por quanto ſolo el cuerpo eſtaua en la carcel, mas el alma en el cielo. *Ita in terris, quæ ſi in cælis verſabatur*, dize ſan Chryſoſtomo, q̃ auia hecho dela tierra cielo, y d̃ tal manera viuia en el mũdo entre los hõbres, como ſi eſtuuiera ya en la gloria, conuerſando con los Angeles, y como ſi fuera vno dellos. *Chry. ho. 37. in Matthæ.*

Pues pregunto q̃ delitos, y inſultos

eran los q̃ auia cometido este santo, a los quales se deuiessen cadenas, carcel y grillos, principalmente q̃ el mũdo, no suele castigar a los santos sino imponiendoles algunas culpas: a lo qual respõdo que es verdad que S. Iuan no tenia pecados propios, porque estuuiesse preso, mas estaua preso por los pecados agenos, y por no quererdissimular cõ tan grande maldad, como era el auer quitado Herodes la muger de Filipo su propio hermano: Estaua preso San Iuan por ser Angel, y no querer ser hombre, ni querer cortar por la obligaciõ de su oficio, como era el yr à la mano y estoruar las cosas mal hechas. Y la virtud en la opinion del mundo es facinorosa, y tiene culpas grauissimas, y cargos prouados, y testigos contestes, y si el mundo mãdare hazer processoal justo no saldra sinculpas ni al virtuoso mãda el castigar sin ellas: mas las culpason, el no querer cometellas, òel no querer cõsentirlas agenas: *Ecce vnde Ioãnes offendit: Ecce vn de Herodes furit*, dize S. Chrysostomo.

*Chry. ho. 16. ex varũs in Marc.*

En el libro dela sabiduria representa Salomon, mandar los malos q̃ se le hiziesse processo aljusto, para quitarle desta suerte la vida como a culpado: *Circunueniamus iustum, &c. contumelia, & tormento interrogemus eum, morte turpissima cõdẽnemus eũ.* En las quales palabras se representan los mundanos de qũadrilla, y camarada, y hechosa vna y de cõcierto contra el justo, y cõ determinaciõ y resueltos de quitarle la vida, precediẽdo primero muchos trãtos, y buelras de cordel, y tormẽtos, y para esto le mãdarõ primero formar y hazer processo a fin de q̃ cada vno dixesse lo q̃ sabia del. *Inutilis est nobis, cõtrarius est operibus nostris, improperat nobis peccata legis, diffamat in nos peccata disciplinæ nostræ, grauis est nobis etiã ad videndũ, quoniã dissimilis est aliis vita illius, abstinet se a viis nostris, tanquã ab immũditijs.* Quiere dezir el Sabio q̃ todos los crimenes y delitos q̃ los malos opusieron al justo, fueron el no ser tan malo como ellos, y ya que no lo queria ser, que no los dexaua viuir a su voluntad, sin yrles a la mano. Y quien esto no hiziere, aperciba se, y este dispuesto, porq̃ el mundo a su costa a de trabajar porjustificar sus culpas, y tratarlo como a culpado, pues no quiere cometer pecados, ò no quiere dissimular con ellos.

*Sapiẽ. 2.*

Fue Iosef preso en Egypto por mãdado de Putifar, su señor, y a instancia de su señora, y por pecados, los quales fueron el no auer querido el pecar: y estos son los crimenes y delitos grauissimos, al parecer del mũdo. Lo qual ponderando Filon, dize que el mũdo de contino està diziendo, y pide a los santos lo que la señora de Iosef le pedia a el, conuiene a saber que consintiesse con ella *Heus tu obliuiscere morum tuorum studiorũ, dictorum, factorum, in quibus educatus es: mihi obsequere, mecole: nam veritatis amicum non fero.* Y como los sãtos no hazen esto, veysaqui la pendencia y riña en las manos: porque como el mundo de que le sean impedidos y estoruados sus apetitos haga materia de agrauio, no se cõtenta cõ menos q̃ cõ prẽdercomo a culpado, a quiẽ vuiera de venerar como a santo. *En propter quod aperitur carcer, vt suscipiat innocẽtes: soluũtur cathenæ reis, vt imponãtur fidelib⁹*, dize S. Ambrosio dela prisiõ del casto Iosef, porq̃ auer cadenas en Egypto para vn inocente, eran señal q̃ los culpados estauã sin ellas: ni podia ser mayor mõstruo, q̃ prẽderse vn hõbre por no querer ser adultero, y quedar suelta vna muger que lo solicitaua.

*Gen. 39.*

*Philo. de Ioseph.*

*Amb. de Ioseph. c.*

Estas fuerõ las culpas porq̃ cõdenarõ a la santa Susana a q̃ fuesse apedreada, cõuiene a saber, el no querer cõsentir con los malos, y torpes viejos, y estos fuerõ los delitos, porq̃ Nabod fue apedreado, porq̃ no hizo lo q̃ q̃ria el cruel Rey Acab: a los quales se añade Eleazaro, q̃ fue llenado a la muerte, porq̃ no quiso q̃brãtar la ley. Quãdo los priuados de Nabucodonosor le acusaron, los tres mancebos para que fuessen metidos en aquella hornaça en-

ça encendida, lo que denunciaron de-
*Dani. 3.* llos, fue, *Deos tuos non colunt, & ſtatuam auream quam erexiſti, non adorant*: que no eran idolatras, y liſongeros como ellos erã. Lo qual ponderando S. Chry-
*Chry. ho. 4. ad. po.* ſoſtomo dize: *Maxima laus accuſatio, & crimina laudes ſunt, & teſtimonium indubitatum inimicis ipſis proferentibus.* No pudieran jamas eſtos acreditar tãto a los tres mancebos, alabandolos, quanto los honraron caluniandolos, porque la acuſacion fue alabarlos de Religioſos, y de hombres, a los quales ni aun el temor, y miedo de vn horno encendido y abraſando auia podido doblar y inclinar a hazer lo que no deuian. Y fue loor y alabança eſta, q̃ tanto mas tuuo de juſtificada, y ſin ſoſpecha, quãto mayores eran los enemigos, que lo oponian por culpa.

Y los q̃ eſcaparon de que el mũdo quiſieſſe dellos, que hizieſſen pecados de comiſsion, no quedaron libres, de q̃ ſe les pidieſſe, que ſi quiera los de omiſsiõ no ſe les eſcapaſſen, diſsimulãdo, y no reprehendiendo los deſconciertos y deſordenes que vieſſen cometer. Porque como notò ſan Bernardo, dos generos de Martyres tiene la Igleſia, vnos q̃ padecieron por no querer pecar, ni negar la verdad, como fueron los Macabeos, y otros por no querer pecar, dexando de hablar, y de boluer por la verdad, como teniã obligaciõ. *Hos cultus, illos zelus iuſtitiæ Martyres fecit*, dize el ſanto. Ni Iſayas fue aſſerrado, ni à Ieremias quitarõ la vida, ni S. Pablo fue apedreado, ni S. Iuã degollado, porq̃ dellos quiſieſſe el mũdo q̃ negaſſen a Dios, mas porq̃ no dexauã viuir a los hõbres a ſu ſabor y guſto. *Iniuria comiſsit Paulus, vt lapidaretur? Regnum annunciabat, abducebat, ab errore ad Deum ducebat.* Dize ſan Chryſoſtomo que las culpas que vuo para que el mundo apedreaſſe a ſan Pablo, eran que daua nueuas del cielo, a fin đ que ſe deſpreciaſſe la tierra, y los hõbres ſe deſaficionaſſen de ſus yerros y deſatinos, y porq̃ alũbraua a eſtos en ſu obſcuridad, y ceguedades, y procuraua lleuarlos al cielo.

*Bernard. epiſt. 99.*

*Chryſoſt. ho. 32. ad pop.*

*Malnit prolibertate ſupplitiũ, quã pro adulatione beneficiũ*, dize S. Ambroſio de Ieremias preſo, al qual el Rey mãdò prẽder porq̃ miraua, y boluia por la verdad, y đ ſu parte le fuerõ a hazer partidosa la carcel, q̃ ſi quiſieſſe callar, y no reprehẽder, lo ſoltariã como a inocẽte, y ſaldria abſuelto, y libre, y le hariã mercedes encima: mas el ſanto profeta quiſo antes morir por libre, q̃ ſer hõrado por adulador. No dudo yo ſino q̃ Herodes embiaria a hazer a S. Iuan el miſmo partido, a la carcel, q̃ ſi callaſe y no le dixeſſe mas, *nõ licet tibi*, ſeriã amigos: *Poterat enim ſi tantũ modo ſilere voluiſſet, magis ab Herode affici honorib⁹: nã ſi redarguentẽ, & vnictũ mirũ in modũ Herodes verebatur, multo magis tacentẽ coluiſſet*, dize S. Chryſoſtomo. Porque quien a S. Iuã tenia reſpeto, mucho mayor ſe lo tuuiera ſi quiſiera ceſar dela reprehenſiõ, a querer el antes ſer cudicioſo q̃ predicador, todo ſe lo dierã porq̃ no predicaſſe. Que me direys de la poca verguẽça y empacho đl mũdo, q̃ no ſe cõtẽta cõ no hazer lo q̃ deue, masquiere, q̃ diſsimulẽ cõ ſus yerros aquellos, q̃ tienẽ obligaciõ de eſtoruarlos y reprehẽdellos? Y quiẽ aſsi no lo hiziere prepareſe para la buelta đl toro. *Exulo nõ crimine, ſed factione*, dize S. Hilario de ſi miſmo, afirmãdo q̃ eſtaua đſterrado no por culpas propias, mas porq̃ yua a la mano, y eſtoruaua las agenas, y no cõſentia en ellas, ni queria ſer đla faciõ delos hereges. Y eſte camino lleuã todos aquellos, q̃ cõ ſanta oſadia, y zelo Apoſtolico, ſe atreuẽ yr a la mano a aquellos q̃ ſe perſuadẽ q̃ todo les es licito. Porq̃ Herodes no mãdò prẽder a S. Iuã, porq̃ predicaua q̃ Chriſto era ya venido, mas porq̃ le mãdaua q̃ ſe apartaſſe de Herodias, y poco ſe le diera a el de q̃ fueſſe el Meſsias ya llegado, ſi el Bautiſta lo dexara viuir en mal eſtado. *Ecce vnde Herodes furit*, dize ſan Chryſoſtomo q̃ todas las culpas delos ſantos ſon, ó no cometer culpas, o no conſen-

*Ambro.*

*Chryſoſt. ho. 38 in Math.*

*Hilar. in conſtan.*

*Chry. ho. 16. exvarijs in Matth. locis.*

conſentirlas. Prendē a Ioſef a inſtancia de vna muger porque no conſintio con ella, deguellan a ſan Iuan a inſtancia de otra porque le obligaua a ſalir del mal eſtado, en que eſtaua.

## DISCVRSO TERCERO.

*Non licet tibi habere vxorem fratris tui.*

LAS palabras con que ſan Iuan deſengañaua a Herodes eran las que mas conuenian a vn Rey, que por ſoberano penſaua que todo le era licito. A eſtos tales digaſeles: *Non licet tibi.* Eſte deſengañar matò a ſan Iuan: mas lo que tiene echado el mundo a perder es el aſſentar los hombres conſigo y perſuadirſe que todo les es licito: porque deſpues que el demonio introduxo eſto deſcanſó. Mientras los hombres temian, y les parecia que no podian, pecauan menos: mas luego q̄ el demonio ſe les hizo ſu Teologo, para declararles las leyes, ved lo que dexaria de facilitar la Teologia del demonio. Auia ley que quando vn hōbre murieſſe ſin dexar hijos, el otro hermāno ſuyo ſe caſaſſe con ſu cuñada, para q̄ vuieſſe della hijos q̄ ſucedieſſen en la caſa del difunto: que haze el demonio declara que ſe entiende la ley aunque tenga hijos. Sigue Herodes eſta declaracion, caſaſe con Herodias muger de ſu hermano, de quien vuo la hija que ſalio a baylar.

Y eſto dio en la opinion de los que ſienten que Herodes, no ſe caſo cō Herodias, ſino deſpues de ſu hermano muerto, porque otros muchos dizen que aun en vida ſe la quitò como queda dicho. Por donde ſi eſto es aſsi, vn mal entender de vna ley llegò y truxo a Herodes a eſte eſtado. Mandò
1. *Re.* 15. Dios a Saul que deſtruyeſſe a Amalec ſin dexar coſa alguna a vida, y ſin que tomaſſe ni reſeruaſſe de la preſa nada: declara Saul la ley y la primera coſa a que dio vida, fue al Rey, a quien no vuiera de perdonar: Fuera deſto conſintio que ſe hizieſſe preſa en el mejor ganado, que auia, y en los mas preciosos veſtidos, guardādo todo lo bueno que ſe hallò, matando del ganado el que no era de importantia, ni conſideracion. Y reprehendiendolo Samuel y diziendo q̄ auia ſido deſobediēte a la ley de Dios, començò a porfiar q̄ la auia guardado pūtualmēte, diziēdo: *Immo audiui vocē Dñi, &c. & adduxi Agag Regē Amalech, & Amalech interfeci: tulit autem de præda populus oues, & boues, primitias eorum, quæ cæſa ſunt, vt immolet Domino Deo ſuo.* En las quales palabras moſtraua Saul, que auia guardado el mandado de Dios, con vna declaracion hecha a ſu voluntad, y tan opueſta, y encontrada con la diuina, que auiendole mandado el Señor que no dexaſſe coſa viua, el perdonò la vida, a quien mejor merecia la muerte: y ſiendole prohibido, el tomar algo de la preſa, el entendio que no auia de tomar nada de lo peor, antes traer todo lo bueno, que vnieſſe y ſe hallaſſe. La qual explicacion de la ley fue la cauſa de que perdieſſe el Reyno.

Manda Dios no cudiciar, para que es dar eſplicaciones a la cudicia? manda no jurar, para que ſon declaraciones del juramento? Prohibe el no jugar, lo mejor es no jugar nunca, que quien ſigue la eſplicacion y eſtâ por la declaracio, que no ſe prohibe el jugar por deſenfadarſe, y poca cantidad, vendrâ a jugar por tahureria, y paſſara los limites de ſu poſsibilidad, y el mejor remedio que ay para que guardemos la ley de Dios al juſto, como conuiene es el no admitirle ninguna declaracio, antes tiremos la barra lo mas lexos que pudieremos en la obſeruācia della, para que no acertemos à no llegar y venir a faltar de nueſtra obligacion, por querer yr muy por los cabales y obligatorio en la guarda della. *Tu mandaſti mandata tua cuſtodiri nimis: id* pſ. 118.
*eſt maxima diligētia, & ſolicitudine.* Como ſi dixera Dauid: Señor la ganancia eſta en que os ſepamos obedecer en todo, y

do,y con puntualidad, ſin buſcar huyda,defenſa,eſcuſaciones,ni epiqueyas a vueſtra ley, y en ſer muy ſolicitos, cuydadoſos y eſcrupuloſos en la obſeruãcia della,y antes perder por mas, que por menos en obedeceros.

*Amb. in pſ. 119. ſerm. 1.* *In paradiſo quidem mandauit Adæ, vt cuſtodiret mandata, ſed fortaſſe non mandauerat nimis cuſtodire,& ideo lapſus eſt, putans quod ſi in parte aliqua recederet a mandato,non penitus erraret,* dize ſan Ambroſio,tratando de la ventaja que lleuamos a los de la ley de la naturaleza,en lo q̃ toca a la guarda de la ley de Dios por quanto noſotros la tenemos encomendada,y encargada diferentemente que ellos; porque no ſe les encargò como a noſotros, como fue encomendarſenos que guardaſſemos los Mandamientos diuinos, cõ todo rigor, ſino queriamos dar en los baxios en q̃ ſe pierden los que andã a declararlos a ſu voluntad: lo qual no tuuierõ nueſtros primeros padres,los quales aunq̃ fueron amenaçados con muerte ſi cometieſſen,fue eſſo de manera que declararon la ſentencia, mas como amenaça a terror, que como comminacion abſoluta, pareciendoles que no deuia Dios dar tan cruel caſtigo por coſa tã pequeña como parecia el comer vna mançana,de la qual declaracion, y falſo entendimiento deſta ley primitiua, procedio el perder la juſticia original,el incurrir en la muerte,y echar a perder todo el mundo.

Mas lo que aora merece doblado ſentimiento es que ſi en el tiempo de Herodes auia gente que penſaua que todo le era licito, tambien auia vn S. Iuan que les dezia: *Non licet tibi*; aunq̃ fueſſe a vn Rey: mas oy q̃ todos quieren ſer Reyes,en pecar,y abſolutos ſeñores para que todo les ſea licito, raros ſon los que ſe atreuen a dezirles, *Non licet tibi*, auiendo tantos que no hazen ſino dezir,*licet tibi*. San Iuan no perdonaua a ninguno, ora ſe fueſſe el Rey, ora los Fariſeos, porque a eſtos llamaua generacion de viboras,a Herodes quando lo venia a oyr, ò paſſaua por el Iordan yendo a Ieruſalen,reprehendia publicamente del adulterio inceſtuoſo, pretendiendo auergõçarlo en publico, pues el pecado era manifieſto, y dado que la eſperança de la enmienda era poca, no podia acabar con ſu conciencia, que la reprehenſion no fueſſe notoria, ya q̃ la culpa era tan ſabida, y lo miſmo hazia eſtando preſo,y paſſando Herodes por la carcel, que eſtaua en la fortaleza Maquerenſe donde el entõces moraua, quando hizo el combite en honra y fieſta de ſu nacimiento lo qual hazia el ſanto,*ſacra quadam vehementia*,como dize ſan Bernardo,à diferencia de otros, que porque no ſaben reprehender, ſus vidas les dan la autoridad, que el oficio, à meneſter, ò no reprehenden con la vehemẽcia,que la materia à meneſter, ó ſi vſan della, es furioſa,y apaſionada, y no ſanta, como la del glorioſo Bautiſta, al qual la inocencia de la vida, daua animo, y oſadia,y el zelo,vehemencia en el reprehẽder. *Et loquebar de teſtimonijs tuis incõſpectu Regum,& non confundebar*, dize Dauid, acuerdome, Señor, de que yo, no ſiendo nada,hablaua oſadamẽte a los Reyes, y dezia libremente lo que me parecia y lo que me daua, eſte animo, y oſadia, era la inocencia de mi vida. *Et ambulabam in latitudine, quia mandata tua exquiſiui.* La puntualidad que tenia en la guarda de vueſtra ley, me daua el atreuimiento, oſadia, y animo,que la edad, y el eſtado me podian quitar, y de lo que me quexo de mi propio,es que aora ſiendo Rey,y deſpues que os ofendi, y peque no me atreuo, ni oſo hablar delante de mis vaſſallos: y haſta de vn hijo que engendre ando huyendo deſcalço, y de vna parte a otra, ſin poderme ſiendo Rey ver libre de vn hijo que me perſigue. Con tanta libertad reprehendio ſan Iuan a Herodes, como ſi el fueſſe Rey, y Herodes eſtuuiera en el eſtado de ſan Iuan. *Vitã enim diuinæ legi conſentaneã fiducia parens,* *Ber. ſer. de Nati. Ioann.* *pſ. 118.* *pſ. 118.* *Chryſoſ.*

*& architecta eſt.* Dize ſan Chryſoſtomo que en el alma, que viue conforme a la diuina voluntad, ſe da el animo, y oſadia, como en tierra muy fertil della, y la que fuere tal puede traçar reprehenſiones, aſsi y de la ſuerte que quiſiere, porque para todo tiene valor, y poder, y de la conformidad con Dios, como deſde alto edificio puede reprehender haſta a los Reyes cõ mucha libertad, porque ni los fauores de Herodes, ni ſus amenazas lo enflaqueceran y haran deſmayar, ni que ſe olui de de lo que tiene por obligacion, y aſsi reprehendera preſo, como ſuelto, y de la miſma ſuerte deſde la carcel, como en el yermo. *Probat hoc heremus probant carceres*, dize ſan Chryſoſtomo. Porque ſi en el deſierto reprehendia los Fariſeos en la carcel reprehendia tambien lo malo que hazian los Reyes.

*Pſal. 67.* *Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ de argentatæ, & poſteriora dorſi eius in pallore auri.* Profetiza Dauid la conſtancia que tendran los ſantos en los trabajos por mas que ſe vean a las puertas dela muerte, y lleguen a lo ſumo y eſtremo de toda miſeria, y deſdicha, y en viſperas de echarſe ſuertes ſobre ſus vidas, porque jamas perderian el animo, ni mudarian la color, tomada la ſemejança de las palomas, que deſpues de cogidas del caçador, no por eſſo pierden las plumas, ni eſtas ſe les desdoran, ni dexan la color de plata, antes tan plateadas tienen las alas, y tan dorados parecen los cuellos deſpues de ellas preſas, como de antes: Ni mas ni menos, dize Dauid, ſeran los juſtos en las perſecuciones, y trabajos, los quales no digo yo hazerles perder el animo, mas ni el ſemblãte y parecer exterior, porque tan ſeguros, y confiados quedarã, como de antes. San Iuan tan libre, zeloſo, y predicador, era eſtando preſo, como quãdo eſtaua ſuelto. Era ſanto aquien ningunos trabajos pudieron acobardar, por q̃ quando Herodes paſſaua por la carcel, le dezia: Rey lo que os predicaua ſuelto, os lo bueluo a repetir preſo: No os es licito tener la muger d̃ vueſtro hermano. *Epiſcopus ſum, licet exilio permanens*, dezia deſi ſan Hilario eſcriuiendo contra Conſtancio, y afirmando, q̃ tan Obiſpo, y deſengañado eſtaua eſtando deſterrado, como quando poſſeya ſu Obiſpado, y por tanto que ſe engañaua conel quien penſaua que deſterrandolo, le auia de hazer callar, porq̃ de alli adelante hablaria mejor. *Hila. ibi.*

*Duo hæc ægre teneri quæunt, Deus, Angelus, tertium Philoſophus, in materia vacans materia, in corpore circunſcriptus, in terra cæleſtis, in paſſionibus impatibilis, omnibus rebus vinci ſe facile ferens, præterquam animi magnitudine.* Dize Nazianzeno, q̃ dos coſas ay ſobre las quales no tiene jurisdicion el poder humano, conuiene a ſaber, Dios, y el Angel, y que otra ay que ſe parece con ellos, que es el juſto, que profeſſa la Filoſofia Chriſtiana, por quanto viue en la carne, como ſi no la tuuiera, y reſide en el cuerpo, mas con priuilegios de bienauenturado, y vno dellos es la impaſsibilidad, porque teniendo grandiſsima materia de ſufrimiento, ſe à en las ocaſiones, como ſino le hizieran agrauio ninguno, y ſufrira que le prendan el cuerpo, y quiten la vida, con tanto q̃ no le toquen en la libertad, que profeſſa, la qual en qualquier eſtado es la miſma. Porque como dize Seneca el varon Filoſofo, en todo tiempo, y eſtado es oficial de virtud, y de ſabiduria. *Nazian. in max.* *Sen. epiſtol. 86.*

Y parecese con aquel grande y famoſo eſtatuario llamado Fidias, del qual el dize aſsi: *Non ex ebore tantum Phidias ſciebat facere ſimulacra, faciebat ex ære: ſi marmor illi, ſi adhuc materiam viliorem obtuliſſes, feciſſet quale ex illa fieri optimum poſſet Phidias.* No ſolo en marfil labraua eſte oficial, dize Seneca, mas en qualquier otro material, porq̃ ó fueſſe en bronze, ò en marmol, ò en otra materia mas baxa, la eſtatua que hazia era la mejor que podia ſer. *Sic ſapiens virtutem, ſi licebit, indiuitys explicabit, ſin minus* *Idem.*

*minus in paupertate: ſi poterit in patria, ſin minus in exillio, ſi poterit, imperator, ſin minus miles, ſi poterit, integer, ſin minus debilis: quamcumque fortunam acceperit, aliquid ex illa memorabile efficiet.* Ni mas ni menos el ſanto, en qualquier eſtado, y ocaſion lo deue ſer, y de qualquier materia conuiene que haga eſtatuas de virtud, que ſon las obras en que ella ſe mueſtra, y reſplandece, conuiene a ſaber no ſolo en el oro, ó plata de la bonança, mas en el marmol, y hierro de la aduerſidad, no ſolo quando rico, valido, y fauorecido, mas tambiẽ quando pobre, deſualido, preſo, y deſterrado.

San Iuan en todo tiempo era oficial muy primo, de virtud, y libertad, y en qualquier eſtado maeſtro de ſantidad, no ſolo en el deſierto, mas en el poblado, y Ciudad, y no ſolo quando ſuelto, priuado, y fauorecido, mas quã do preſo, y tratado como facinoroſo, y culpado. *Ligatus quique & in carcerem truſus, nihilominus ſtetit in veritate*, dize ſan Bernardo de ſan Iuan; en el qual por mas que le echaron el cuerpo en la carcel, no pudieron prender la verdad, ni la libertad para auer de dexar de predicar. *Ferueat in nos zelus iſte, chariſsimi ferueat amor iuſtitiæ, odium iniquitatis: nemo dicat: nunquid cuſtos fratris mei ſum ego? eſt enim conſentire, ſilere, cum arguere poſsis, & ſcimus quia ſimilis pœna facientes maneat, & conſentientes.* Añade el ſanto aconſejando y amoneſtando, a los que tenemos obligacion de reprehẽder vicios, que nos parezcamos con ſan Iuan, en arder en noſotros el amor de la virtud, y el odio y aborrecimiento de la maldad, ſin el qual es friuola y de poco momento la reprehenſion, y queda la amoneſtacion como dada por cumplimiento, principalmente que no faltan Herodes, que ayan meneſter la ſanta vehemencia, de que ſan Iuan vſaua en el reprehender.

*Ber. ſer. de natiuit. Ioãn.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA fieſta de la Degollacion del glorioſo ſan Iuan Bautiſta.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Herodias autem inſidiabatur illi, & volebat occidere eum, nec poterat.* Marci 6.

*VAM ob cauſam.* Si bien mirays, nũca ſan Iuan reprehendio a Herodias, ni le dixo: *Non licet tibi*, mas ſolamente lo auia con Herodes: de modo que las reprehenſiones a Herodes ſe dauan, y las celadas para q̃ fueſſe muerto ſan Iuã Herodias las vrdia, no tanto por vengarſe del, quanto por aſſegurarſe en el amor de Herodes, temiendo que ſi viuieſſe, y continuaſſe en dar baterias al Rey, vendria a repudiarla, pareciendole que cõ la muerte del ſanto, quedarian mas cõfirmados en el amor y gracia de vno con otro. Quando Alcuino quiſo informar a Iudas Macabeo delante Demetrio a fin de perſuadirle que le procuraſſe quitar la vida, le dixo que los Iudios de ſu natural y inclinacion, erã belicoſos, amotinadores, y amigos de inquietud y que el que fomentaua todas eſtas alteraciones, y deſaſſoſiegos era Iudas. *Nam quandiu ſuper eſt Iudas, impoſsibile eſt pacem eſſe negotijs.* Porque mientras Iudas viuieſſe, no era poſsible quietarſe y tener ſoſsiego las coſas, ni el ſe podia dar por ſeguro, ſino le man-

2. *Mach.* 14.

le mandaſſe quitar la vida.

Eſte miſmo fue el concepto y juyzio que Herodias formó para perſeguir al ſanto Bautiſta, y no parar haſta quitarle la vida, perſuadirſe que ſus deshoneſtidades no podriã tener paz, y ſoſsiego, mientras ſan Iuan viuieſſe, ni que ella tenia ſeguro a Herodes en quanto duraſſen las reprehenſiones del Precurſor. Queria eſtar amancebada pacificamente, pues que remedio? Mateſe y muera quien inquieta, y deſaſſoſsiega mis deshoneſtidades. Y aũque al principio no pudo todo quanto queria, fue poco a poco haſta venir a degollarlo: porque como Herodes no dexaua de prender a ſan Iuan por amor que le tuuieſſe, mas por temor del pueblo, ella le aconſejò que lo prẽdieſſe, porque entonces ſe echaria de ver como tomaua la priſiõ el pueblo, y que ſi vuieſſe algun motin, y aluoroto, lo ſoltarian, y quando no, yrian adelante y proſiguirian haſta quitarle la vida, como notò ſan Vicente Ferrer. *O furioſam mulierem*, le llama ſan Chryſoſtomo, porque deuiendo honrar, vn ſanto, que aſsi trataua de ſu honra, como de ſu alma, ella andaua por perder del todo el alma, y deshonrar no ſolo ſu perſona, mas la del marido propio, y la del ageno. no perdonando ni aun a la honeſtidad de vna hija moça que tenia, ſolamente por no ponerſe a rieſgo de perder vn guſto tan deſordenado.

*B. Vinc. Ferr. ſer. de decol.*

*Chry. ibi.*

*Habebat accuſantem conſcientiam, cuius morſibus tanquam ſtimulis concitata, magis bachabatur, & in ſummum dedecus omnia detruſit, ſe ipſam, filiam ſuam, defunctum mariti, viuentem adulterum*, dize ſan Chryſoſtomo, que el alma de Herodias andaua como mordida y perſeguida con los eſtimulos de la conciencia, que la hazian andar mas rauioſa, y perdida, porque deuiendo de andar compungida, la furia, y paſsion era doblada, y de vna fiera acoſada, y con grande ſaña, que ya la obligaua a hazer inſtancias a Herodes, ya a negociar con los grandes que la ayudaſſen, y de aqui daua cõſigo en enſayar a la hija, para que ſe deſautorizaſſe baylãdo, no perdonãdo ni a ſi, ni al marido propio (a quien deuia reſpeto, ya q̃ no le tenia amor) como tãbiẽni al adultero, y mucho menos a ſu propia hija, antes los deshonraua a todos, queriẽdo cõ la priſiõ, y muerte de S. Iuan dar vn publico pregon de ſu adulterio, que ſonaſſe en todo el mundo. *Si dolet, inquit, quod adulterium committat, ego etiam illum homicidam faciam, & accuſantis interfectorem*, añade el miſmo ſanto, en nombre de Herodias, moſtrãdo como, el primero a quien eſta queria deshõrar, era Herodes (al qual moſtraua mayor amor, no contentandoſe con auerlo hecho adultero, y inceſtuoſo, mas procurando que tambien fueſſe homicida, y ſacrilego.

*Chryſoſt. ho. 49. in Matt.*

Y eſte es el amor del mundo, y eſtas las finezas de la poca honeſtidad, y verguença, acabar con vos que con vnos pecados aſſegureys otros, y os pongays en eſtado que no aya quiẽ os auiſe que hazeys mal. No me eſpanto, que Herodias fueſſe cruel ſiendo deshoneſta, porque todas las deſte oficio lo ſon. *Tales ſunt mulieres omnes, quæ mercede corpus poſtituunt impudentiſsimæ omnium, & truculentiſsimæ: tales certe res eſt luxuria, non petulantes ſolum, ſed homicidas facit* Concluye el ſanto diziendo, que eſte vicio no ſolo haze ſoberuios, mas crueles, porq̃ acaba q̃ ſe matẽ maridos, hijos, y criados, y todos aquellos de que ſe temen, que lo puedeu eſtoruar y impedir. Y tanto mas eſte pecado tiene de inhumano, y deſleal, quanto le falta de vergonçoſo, y le ſobra de importuno.

*Ibid.*

Lo qual biẽ ſe vio, pues las importunaciones de Herodias, preualecieron contra el reſpeto, que Herodes tenia a ſan Iuan, y contra el decoro y reſpeto que le guardaua, y contra la obediẽcia, que en muchas coſas le tenia, tomando bien ſus reprehenſiones, y acabò con el que prendieſſe como a culpado a quien veneraua como a ſanto.

*Et vin-*

*Et vinxit eum in carcerem propter Herodiadem.* De Herodes dize el sagrado Texto, que guardaua à san Iuan, y de Herodias que le armaua celadas, y pudieron mas las traças de vna muger para prender â vn santo, que la industria de vn Rey que lo guardaua. *Et quidem extimo nullam esse in hoc mundo bestiam comparabilem mulieri malæ,* dize san Chrysostomo. Cruel es el leon, atroces son las serpientes, mas no tienen que ver con la fiereza de vna muger mala y apassionada.

*Chry. ho. 15. ex variis in Matthæ.*

*Cõmorari leoni, & draconi placebit, quã cum muliere nequam,* se dize en el Ecclesiastico que mejor es morar entre leones, y dragones, q̃ tratar y auerlo con vna mala muger. Porque Daniel fue reuerenciado de los Leones en el lago, en que fue echado entre ellos, para que se lo comiessen, y el vientre de la Ballena siruio a Ionas de aposento, hasta echarlo y sacarlo a puerto seguro, los cueruos apacentauan y dauan de comer a Elias, y Iezabel no perdonó al santo Nabod. Dalida fue traydora a Sãson, ni paró hasta entregarlo a los Filisteos: y aquel santo Elias, que tenia la mano en la llaue del cielo, y la fertilidad de la tierra, y que con la oracion hazia venir fuego del cielo, y daua vida a los muertos, no se tenia por seguro de Iezabel, y san Iuan, de quien las fieras temblauã en el desierto, no se pudo ver libre de Herodias, q̃ no descansò hasta prenderlo, y degollarlo. Que no haran malas mugeres, quando vna desterrò a su marido del Paraysso, y Bersabe a vn Dauid pacifico y manso, inquietò de manera, q̃ le dio las traças para matar a Vrias, como dize san Chrisostomo, otra hizo prender al casto Ioseph, Herodias matando a san Iuan, apagò la antorcha y hacha encẽdida, que alumbraua el mundo. *Mulier enim impudens nemini parcit, non Leuitam honorat, non Sacerdotem reueretur, non Prophetæ defert.* Dize san Chrysostomo, q̃ la muger mala a ninguno tiene respeto, ni guarda orden ni leyes a los Bautistas. *Blanda nequiter, importuna vehementer, donec mentem extrudat, vt similem sibi faciat maritum.* Si el marido es poderoso, lo lleua por bien, vsa de vna falsa blandura, añade la importunacion forçosa, hasta que poco a poco lo va haziẽdo de su humor, contentase cõ que oy prenda, para que mañana degueIle. Si tambien es de baxa suerte, lo lleua por mal, y lo incita a riñas y discordias.

*Eccl. 25.*

*Chrysost. hom. 15. ex. var. in Matt.*

*Accutissimum diaboli telum,* llama el mismo santo a la muger, que parece q̃ teniendo el demonio muchos generos de saetas, con que tirar, las mas agudas son las malas mugeres. Y tanto es esto assi que las principales heregias, que el mundo tuuo, fueron ayudadas, y fauorecidas dellas, como notò san Geronimo. Porque Simon Mago ayudado de Helena fundò la suya, y Nicolao Antioqueno, rodeado de vn corro y dança de las que gouernaua, introduxo su falsa seta, llena de todas las inmundicias y deshonestidades, y Marcion estando de camino para Roma, embiò delante vna muger, que le dispusiesse los animos, y voluntades de los Romanos, y Apeles tuuo por compañera de sus errores a Filomena, y Montano por medio de Prisca y Maximila, nobles y ricas mugeres, peruirtio a muchos Christianos cõ dadiuas, y despues cõ la heregia, y Arrio primero que engañasse el mundo, engañò à vna Princessa para que lo amparasse, Donato ayudado de las riquezas de Lucila, sembrò sus errores en España, y Elpidio fauorecido de Agape enseñò sus falsos dogmas, a quien sucedio Prisciliano: y nunca Herodes matara a S. Iuan sino fuera por Herodias.

*Idm.*

*Hier. ad Chitefon.*

Pero lo que mas me escandaliza en Herodes es que fuesse el tan cautiuo de vna muger que se resoluiesse por amor della a matar a vn hombre, que el como a santo reuerenciaua. Ya auemos visto estar vna muger por vn hõbre, y a su querer y voluntad, y vn hombre por la de vna muger, y fulana por

fulano

fulano, mas vn hõbre y este Rey por vna muger, y fulano por fulana, y q̃ esta diesse la vida, y la quitasse a quiẽ quisiesse, y hiziesse las mercedes, mandasse prẽder, y soltar, y diesse los despachos, q̃ esperays q̃ salga desta republica sino q̃ se deguelle Bautistas. De Dionisio Siracusano se dize q̃ de tal suerte estaua al mandado y gusto de Mirta su amiga, que el escriuia los despachos, y ella los dictaua, y firmaua. Y de Falaris tirano refiere Plutarco, que estaua no solo por vna mala muger, y a su querer y volũtad, mas por la de todas quãtas auia, ni jamas le pidio alguna destas cosa que les negasse. Quiẽ esto hazia mal podria conceder cosa q̃ algun bueno le pidiesse, como el mismo Plutarco dize. Y para que no sea todo exemplos profanos, el Rey Acab no tãto parecia marido de Iezabel, quanto su esclauo, y bien se podia dezir que el estaua por Iezabel, y a su querer y mãdo, y no Iezabel por el de Acab, porq̃ no le mãdaua ella hazer cosa por mal hecha que fuesse, que no le obedeciesse. No quiere dar Nabod la viña a Acab, el qual no hizo mas que sentir, q̃ no le diesse gusto vn vassallo suyo, y hiziesse su voluntad, y toda su indignacion parò en echarse en la cama triste y sin comer, hasta q̃ vino Iezabel, por quien el estaua, y aquien en todo obedecia, y hizovna prouision, que hiziessen informacion de Nabod, y formassen processo, y le buscassen testigos falsos, con que lo condenassen a perdida d̃ la hazienda, y mandando al marido que lo firmasse.

*Apud Guepar.*

*3. Re. 21*

Y encareciendo la escritura las maldades deste Rey, las suma todas en q̃ era esclauo, y no marido de Iezabel, y que le estaua sujeto, y a su querer y mãdo y no ella al del. *Igitur non fuit alter talis sicut Achab, qui venundatus est, vt faceret malum in conspectu Domini.* Como si dixera, muchos malos Reyes a auido en Ierusalen, mas ninguno como Acab, porque los otros gouernauanse por si, mas este tanta obediencia daua a su muger, siendo mala, que mas parecia que ella lo auia comprado como esclauo, que tratarlo como Esposo y marido, y si el se vuiera vendido a Iezabel a peso de oro, para hazer quãtos males ella quisiesse, no le podria ser mas obediente. *Concitauit enim eum Iezabel vxor sua, & abominabilis factus est in tãtum vt sequeretur idola, quæ fecerant Amorrhæi.* Tan cautiuo estaua este pobre Rey de su muger, que no solamente le obedecia en matar inocentes, mas en adorar los idolos, resucitando la adoracion de aquellos, que los Amorreos en su tiempo adorauan, lo qual hizo con tanta demasia, que siendo los Amorreos del todo destruydos, reynauã en Israel sus dioses, y eran adorados.

*3. Re. 21*

*3 Re. 21 Maxim. Monarc. serm. 39.*

*Mulier viri naufragium, domus tempestas, quietis impedimentum, vitæ captiuitas, quotidianum damnum, voluntaria pugna, sumptuosum bellum, bellua conuiua, solicitudo confidens, leæna complectens, exornata scylla, animal malitiosum, malum necessarium.* Llama el Filosofo Segundo a la muger, como del refiere Maximo, los quales apellidos si tambien conuienen a la muger propia, siendo mala, que harà a la agena, que no puede ser buena. Es, dize este Filosofo, la muger vn mar, donde los hombres hazen naufragio, no solamente de las vidas, y haziendas, mas de las honras y de las almas. Aqui perdio la vida Nabod, y Sanson, Dauid la gracia, san Iuan la cabeça, Salomon la honra, y la Sabiduria, y estuuo muy cerca de no saluarse, como sucedio de hecho a Herodes con Herodias. *Inclinasti femora tua mulieribus, dedisti maculam in gloria tua, prophanasti semen tuum*, dize el libro del Ecclesiastico de Salomon el qual en tantos mares hizo naufragio, quantas fueron las mugeres que amó, perdiẽdo en todas ellas la salud, y las riquezas, la honra, y la conciencia adorando y leuantando altares a los Idolos de cada vna dellas, no contentandose con menos que con ser cautiuo de mil mugeres, que tantas tuuo, con lo qual se deshonrò a si, y a su generaciõ

*Eccl. 43.*

neracion y linage, y puso mácha en su honra, gastó de las riquezas, y boluió a tras en el saber, y perdio la paz. Es fuera desto la muger vna tẽpestad casera. vn impedimento y estoruo de quietud y vna guerra de cada dia, escogida por voluntad y no menos cososa en su proporciõ, que la que se haze a los enemigos, es estàr a la mesa con vna fiera, y tenerla por combidada perpetua, y estar abraçado de vna leona.

*Chry. ho. 15. ex variis in Matth.* *Dic enim mihi quæ bestia contra masculũ suũ talia aliquãdo meditata est? quæ draco na vult masculum perdere? vel quæ leæna marem suũ iugulandum tradidit.* Dize san Chrysostomo a proposito de la muger de Iob, que incitaua a su marido q̃ pues tenia perdida la salud, los hijos, y la hazienda, perdiesse tambien el alma, blasfemando de Dios. Que fiera tuuo tanta crueldad contra su compañero? q̃ leona entregò a su leon a la muerte? Que dragona pretendio nunca destruyr su dragõ? y vna muger persuade a su marido que eche a perder la saluacion de su alma. Y si las propias son tales, que haran las agenas? *Non des mulieri potestatem animæ, ne ingrediatur in virtute tua, & confundaris*, *Eccl. 79* dize el libro del Ecclesiastico. Donde el Sabio nos amonesta que nos guardemos de hazernos Cautiuos de las mugeres, de suerte que tomen ellas el señorio y mando sobre nosotros. En el Griego está, *Vt ascendat ipsa super vires suas.* Como si dixera guardeos Dios de q̃ llegueys a tal estado, q̃ esteys sugetos y al querer y mando de la muger, y ella os trate como señora, siendo vos la cabeça, y os haga esclauo siendo Señor.

Sabeys lo q̃ quiere dezir? q̃ bien grãde mal es que seays malos, mas que es mucho peor que esteys vosotros al querer y volũtad de vuestros vicios, y maldades, y q̃ les obedezcays como si fuerays sus esclauos, y ellos vuestros señores, deuiendo ellas estar a vuestra volũtad y querer, y obedeceros? Que hagays algunas vezes la voluntad del vicio, malo es, mas que siempre esteys prestos, prontos, y aparejados, para lo que quisieren de vosotros; es cosa que no se puede sufrir, ni lleuar en paciencia. Porque en la hora que lleguays a estar por ellas, y à su voluntad, y querer en todo, como vna persona al de otra, dad lo todo por perdido: antes prendereys Bautistas, q̃ apartaros de Herodias? Esplicando san Ambrosio el verso del Profeta Dauid, que dize: *Dormierunt somnum suũ, & nihil inuenerunt omnes viri divitiarum in manibus suis.* Donde habla de la victoria contra el exercito de Senaquerib, pondera el llamar el Profeta a los Assirios varones de las riquezas, y no alas riquezas de los varones, para mostrarnos, y darnos a entender assi, que ay dos generos de ricos, vnos que son cautiuos de las riquezas, y estan por ellas, y a su querer para hazer quanto ellas les mandassen, y otros a cuyo mãdo y sujecion estan las riquezas. Y la diferencia que ay entre estos dos generos de ricos es que no aura males, que los que estan cautiuos dellas, no cometan, por conseruarlas, mas los señores dellas no haran cosa mal hecha, aun que sepan perder quanto tienen. *Amb. de Nabuth. cap. 14. Psal. 75. 4. Re. 19.*

Lo que digo de las riquezas, y del amor tan desordenado dellas, sucede y passa en los demas vicios, à que nos sugetamos, porque quien los tuuiere por señores, ni aun à san Iuan perdonarà si Herodias quisiere. Esto encarecio san Pablo, quando escriuiendo á los Romanos dezia: *Non regnet peccatum in vestro mortali corpore.* Aconsejoos, que quando llegaredes à ser tan desdichados, que aya pecados en vosotros; no los hagays Reyes, y señores vuestros, ni os gouiernen y manden, antes los tengays como al esclauo, ó criado que os sirue, y no como al señor que os manda. El esclauo de ordinario haze vuestra voluntad, y os sirue (aunque de quando en quando algunas vezes hagays la suya) porque de otra manera el fuera el señor, y vos el esclauo, y sera *Roma. 6.*

grande mõstruo andar el Señor al quer y mando del esclauo, y no este al del Señor, pues porque se consentira en el gouierno espiritual de las almas, lo que no se permite ni sufre en el politi ce.

El remedio que esto tiene es no hazer poco caso de pecar, porque no nos suceda que los pecados se vayan poco a poco apoderando de nuestra libertad y de la continuacion de las culpas se vaya haziendo vna cadena dificultosi
*Isaiæ. 5.* ma de quebrar sino es por milagro. *Væ qui ligant peccata tanquam longum funem*, dize Dios por Isayas. Y que peligro es cõtinuar pecados de manera, que devnos tras otros se haga vna soga muy larga que juzgue Dios y sienta que es bien q̃ se den ayes y llore por semejãtes pecadores? Yo os lo dire si la soga fuere pequeña, y tan corta que no baste para darse muchas bueltas con ella, mas solamente para ataros con ella sencillamente, a tener fuerça, la podreys quebrar mas si fuere tan larga, que le puedan dar vna y muchas bueltas, mal la podreys romper. Quiero dezir que pecados de pocos dias, y vna aficion moderna y nueua, y que à poco tiempo q̃ començò, facil es de vencer, y de perderse le la aficion y amor, mas si la soga es larga, y la aficion antigua, y la cõuersacion de muchos años, y como tal tiene dadas muchas bueltas, hasta llegar a tener hijos de Herodias, y Herodias a tener hijos d̃ Herodes; antes prẽdereys, y degollareys Bautistas, q̃ dexar de pecar.

*Am. apo log. Dau.* *Sanson validus, & fortis leonẽ suffocauit, sed amorẽ suum suffocare non potuit: messes incendit alienas, & vnius ipse mulieris accensus igniculo, messem virtutis amisit*, dize S. Ambrosio de Sanson. Quien mas esforçado q̃ Sanson? Que ahogaua leones, y no tuuo esfuerço para hazer lo mismo a vna aficiõ. Quebraua Sãson las sogas
*Iudic. 16.* y cordeles doblados cõ q̃ lo ataua, y despues los siete nieruos de bueyes jũtos, con q̃ lo asiã, y no pudo cortar ni deshazer la blanda aficion q̃ tenia a Dalida. Ponia fuego a los sembrados y mieses de los Filisteos, y no pudo apagar el fuego del amor, que en su coraçõ ardia, antes cõsintio q̃ Dalida le segasse la mies del esfuerço, que en la cabeça tenia cõsiene a saber siete cabellos, los quales cortados, cessò toda su fortaleza, y quedò tan flaco, que los enemigos hizieron del lo q̃ quisieron. *Sed inueni amariorem morte mulierem, quæ laqueus venatorum est, & sagena cor eius, vincula sunt manus illius*, se dize en el libro del Ecclesiastes El qual llama a la muger laço, red, cordeles y fogas tan dificultosas de quebrar, q̃ pudiendo Sanson rõper las de los Filisteos, no pudo preualecer cõtra las de Dalida. En el numero destos entran Herodes, y Herodias, los quales por no auerigiuar razones con S. Iuan, y no oyr lo mas, lo mandaron prender. Y assi estos pecados, quanto mas honrados, peores son de sanar, por quanto hazen honra y autoridad de no enmẽdarse, ni boluer atras en lo començado. *Psal. 72.* *Operti sunt iniquitate, & impietate sua: id est veluti operti sunt*, dize Dauid deste genero de pecadores, los quales se cubren con la maldad como con capa y vestido, y se persuaden que assi como no se puede escusar el vestido, assi ellos no podran viuir sin sus pecados. Y a estos tales el dexar los pecados, *non tam expoliari, quam excoriari est*, dize Giluerto Abad, es como dessollarse, y no como desnudarse. Ved la dificultad con que vn hombre se dexa dessollar, pues con la misma perdera la aficion y amor a los viciosa que está acostumbrado. Dest a suerte erã los pecados de Herodias, y de Herodes, a los quales no bastauan los sermones, amonestaciones y vozes del glorioso san Iuan Bautista, ni el escandalo de todo el Reyno.

*Ecclesi. 7.*

*Guilber. Abbæ. in Cant. ser.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Et cum dies oportunus accidiſſet, Herodes natalis ſui cænam fecit Principibus.*

*B. Vincē. Ferr. ibi.* QVo tempore: ſan Vicente Ferrer ſiẽte que aunque Herodias al principio no pudo alcançar de Herodes, que dieſſe la muerte a ſan Iuan, tanto lo importunó, que ambos vinieron a cõcordar en ella, y Herodes dixo a Herodias deſta manera: Tal dia es el de mi nacimiento, el qual determino feſtejar y celebrar, haziendo vn combite, y a el combidare los principales ſeñores de mi Reyno, ſaldrá vueſtra hija a baylar, moſtrarẽ y darẽ a entender auerme agradado tanto, que prometere darle quanto me pidiere: aũque ſea la mitad de mi Reyno, lo qual hare con juramento, pida ella entonces la cabeça del Bautiſta, yo fingire que me entriſtezco por lo prometido, ſi pareciere bien a los grandes, ellos me facilitarã la peticion, y prometeran quietar el pueblo, y hazerſe à lo que deſſeays.

Y eſte es el dia y el tiempo a que el Euangelio llama oportuno, para lo q̃ Herodias deſſeaua, el qual no lo era menos, para lo que conuenia a la honra del Bautiſta; por quãto mucho mas honrado quedò ſan Iuan, deſpues que Herodes lo mandò prender, y degollar, que quando el lo veneraua y reuerenciaua. Porque ſi el mundo en venerar vn ſanto, mueſtra que lo eſtima, en perſeguirlo, mueſtra q̃ lo teme: y mas credito gana el juſto en ſer temido de los malos, que en ſer reſpetado dellos. *Fœlitius Epiſcopos perſequãtur imperatores, quam diligant. Quãto mihi Beatius Maximus minabatur, in illius odio laus erat in horum amore ſupplicij feralis hæreditas.* Dize ſan Ambroſio que no tiene comparacion la felicidad de los Santos que ſon fauorecidos de los tiranos, con la de los que ſon perſeguidos dellos: porque el odio de vnos, es la mayor alabança y loa que puede auer de los aborrecidos, y odiados, y las hõras de los otros muchas vezes valẽ tanto como afrentas grandes. Porq̃ como ellos de ordinario no ſuelen hõrar ſino aquien conſiente con ellos, quien no conociere bien a los ſantos, podra penſar q̃ ſon tales como quien los honra. Y quã grande honra, y gloria es tener por amigos a los buenos Reyes, y quan grande perdida el perderlos (que el miſmo S. Ambroſio viendo q̃ ſe le auiã muerto los dos Emperadores hermanos, Valentino, y Graciano, q̃ ſobre ſer grandes amigos ſuyos eran ſantos, dize: *Veluti oculos mihi offeſſos doleo*: q̃ tanto auia ſentido q̃ ſe le vuieſſen muerto, como ſi le vuieſſen ſacado ambos ojos) tan grande deshõra es muchas vezes el queretos bien, y reſpetaros vn Herodes. Y dado q̃ ſan Iuan anduuieſſe acreditado, y ſu virtud en el reſplãdecieſſe tanto, q̃ haſta a vn tyrano obligaua à q̃ la reſpetaſſe, por otra parte andaua el ſanto luſtroſo y hõrado en tardarle tãto la priſiõ: y quien no lo conocieſſe bien, y viendo q̃ reprehendiẽdo tan aſperamente al Rey, eſte aceptaua y recebia bien la reprehenſion, ſin perſeguirlo por ella, antes lo acataua y reuerenciaua, podria, imaginar que ſi en publico le dezia las verdades, en ſecreto y en particular le quitaria los eſcrupulos. Mas en prẽderlo Herodes, lo deſafrẽtò, y boluio por ſu hõra, moſtrãdo q̃ tan grãde bien como S. Iuã no podia durar mucho en la eſtima de tan mal Rey.

*Idem.*

*Amb. de obitu Valentin.*

Tenia el Bautiſta muchos años de ſeruicios, de pulpito, y de hablar verdades, y de deſengañar, que eſte era ſu miniſterio, á diferencia de otros, que tenian por oficio mentir, y liſonjear, el mundo deſpachaua a todos, a vnos cõ vna preſidẽcia, como a Pilatos, a otros con Põtificados, como Anas y Cayfas, era tiempo q̃ ſe deſpachaſe S. Iuan no le conuenia q̃ ſe le dieſſe algũ gouierno ó preſidẽcia, porq̃ en el no corrian los reſpetos, y razones porque ellos entonces ſe dauan. Pontificado mucho menos, porque eſtos eſtauan en

baxa cuenta: el cargo y despacho q̃ le cabia, era ó q̃ se enmendasse Herodes, apartandose de Herodias, ó que persiguiesse Herodias a san Iuan hasta acabar con Herodes que lo prendiesse, y degollasse. Porque el verdadero, y Euãgelico predicador solamente dos fintos, y premios deue sacar de la predicacion, ó la emienda, y conuersion de los oyentes obedientes, que es el premio principal, que redunda en honra de Dios, y saluacion delas almas, ò que le persiguan los contumaces, y rebeldes como Herodes.

Y el Apostol hablando de si mismo a este proposito, confiessa que vna de las cosas, que mucho auia acreditado su predicacio, era lo que por amor della auia padecido por quanto despues de la conuersion de las almas, a q̃ el llama, *Gaudium meum, & corona mea in Domino*, el mas honrado galardon que le podian dar era la persecucion, porque con esta estaua el muy honrado, y se hazia predicador famoso. *Vsque in hanc horam & esurimus & sitimus, & nudi sumus & colaphis cædimur, &c. maledicimur, & benedicimus, persecutionẽ patimur, & sustinemus.* Dize san Pablo, que hasta aquella hora auia padecido muchas hambres, sedes, y bofetadas, injurias, y persecuciones. Quanto à que padeceys sagrado Apostol? veynte años tenia san Pablo de predicacion, como dize S. Chrysostomo, y lo que mas lo hõraua, y hazia afamado predicador, era lo que auia sufrido. Y esta hõra no trocare por la misma vida, dize el Apostol, porque si por predicador me matasen, morire honrado, y despachado cõ vn cargo y oficio muy honroso.

1. Cor. 4.

Chrysost. hom. 12. in Paul.

No quiso Herodes dar al glorioso san Iuan el primer premio, que era su emienda, despachole con el segundo, que fue la prision, y degollacion. *Quod illi Herodes faciebat pro pœna, ille suscipiebat pro beneficio, & ira illius quasi misericordia Dei fruebatur.* Dize el Imperfeto, q̃ lo q̃ Herodes hazia al glorioso S. Iuã por castigo, acetaua el como premio de seruicios, y como merced, por respeto de la qual le quedaua en gran de obligacio. Aprouechauase dela vẽganca del Rey como si fuera misericordia diuiña, que tomaua por instrumento la injusta indignacion de Herodes, que lo mandaua despachar como santo, y no como mundano: y las persecuciones de Herodias, con q̃ andaua tras Herodes que lo prendiesse, acetaba y recebia no como celadas de muerte, mas como intercesiones, ruegos, y fauores, para mas presto yr à reynar con Dios. *Ipsam dilationem vitæ suæ pœnam putabat*, añade el mismo Dotor. En lo qual bien se dexa ver que no solo este dia del combite fue oportuno para el odio de Herodias, mas para la honra, y credito de san Iuan.

Chrysost. Nothus. vbi sup.

*Quo tempore.* Ponderando san Pedro Chrysologo, el dia en que se mandò degollar san Iuan, dize: *Ioannes de morte sua natus est, & de natali suo mortuus est Herodes.* Celebraua en este dia Herodes su nacimiento, y en el mata a san Iuã, para q̃ el santo en el dia d̃ su muerte comencasse a viuir, y el mal Rey en el dia de su nacimiento muriesse. Que fue lo mismo que dixo san Chrysostomo: *Finis opponitur in natali, in ortu exhibetur occasus.* Quando viera de dar grãcias a Dios, por la vida que le auia dado (y del tan mal agradecida) la quita ayn santo, en quien ella estaua tambiẽ empleada. Pone fin a la vida, en el dia en que el la començó a poseer, y quando por la fiesta, y regozijo viera de soltar vn inocente preso, añade v. na injusta muerte. Y lo que encarece mas esta crueldad es el salir este manmato, q̃ se degollasse S. Iuan, de vn cõbite. *Rapitur ad pœnam Propheta conuiuiali tempore, conuiali præcepto, quo non cuperet vel absolui.* Dize san Ambrosio, que quien viera yr, y venir recaudos de la carcel al combite, y deste a la carcel, siempre pensara que se mandauan soltar los presos por la fiesta y alegria: porque quien supiesse que el dia del combite era el en que Herodes

Chrysol. ser. 127.

Chrysost. hom. 16. ex va. in Matth.

Am. l. 3. de virg.

auria

auia nacido, como auia ni aun de imaginar, que entonces ſe quitaſſe la vida a alguno.

Quien le oyera dezir a la hija d̃ Herodias que pidieſſe lo que quiſieſſe, podria aguardar y entender que la peticion ſeria acerca de la libertad d̃l Bautiſta: mas no era honra y credito de S. Iuan el ſalir con vida y libertad de tal junta. Bien parecia eſte combite no comida de dia, mas cena dada de noche, enq̃ todo era tinieblas, aſsi las exteriores de la noche, como las interiores del alma, en q̃ eſtauan los combidados. *Quid crudelitati cũ deliciis? Quid cum funeribus voluptati? hoc crudelitati ſerculum debebatur, quo inſaciata epulis feritas veſceretur.* Dize mas el Santo. Que tiene que ver comer con matar? Beuer vino con derramar ſangre? Combite con muerte? Deleytes con crueldad? Yo os lo dire: A eſta meſa no ſolo eſtauan aſſentados delicioſos, mas tambien crueles, y para ſatisfazer a la deſtemplança auia pueſto Herodes meſa de innumerables manjares, y platos, faltaua vno de que comieſſe la crueldad haſta hartarſe, eſte fue la cabeça de ſan Iuan, y el vino que la fiereza beuio fue ſu ſangre. *Conuiuio ad carcerem, de carcere ad conuiuium feralis flagitiũ, circunfertur obſequium.* Añade el miſmo ſanto. La oficina de donde venian los platos y manjares para la gula era la cozina, y la cozina adonde fueron a buſcar la comida para la crueldad fue la carcel. La comida y platos ordinarios primero q̃ ſe puſieſſen en la meſa, ſe ponian en la copa: pero eſte manjar y plato de la carcel fue derecho a preſentarſe a los combidados, ſin que vnieſſe ni vno ſolo aquien pareciesſe mal la injuſta execucion.

*Ibidem.*

*Ibidem.*

Deſte combite explica tambiẽ Ruperto Abad el lugar del Profeta Nahũ quando dize: *Quia ſicut ſpinæ ſe imbicem complectuntur, ſic conuiuium eorum pariter potantium.* Dõde es mucho de notar, q̃ llama Dios a los judios en ſus combites, eſpinas aſſentadas a las meſas para comer, porq̃ aſsi como eſtas ſe entran vnas por otras, q̃ parece ſe vnen para hazer mal, y ninguno jamas las tratò mucho, que no ſalieſſe herido dellas, y eſtas meſmas, al grano q̃ entre ellas cae, lo ahogan, y no dexan crecer: ni mas ni menos eran ſemejantes los cõbidados, porq̃ jamas ſe vnian, ni juntauan ſino como eſpinas para hazer mal, por quãto lo ordinario era en los combites deſpues de hartos prouocarſe ê incitarſe vnos a otros a hazer mal y a matar los ſantos, y como eſte Dotor afirma, de noche era el combite, en q̃ eſtauan comiendo, y celebrando la Paſqua los Pontifices, quando mandaron prender a Chriſto, ſegun el lugar del Pſalmo: *Et in me Pſallebant, qui bibebant vinum.* Que parece ſobre la priſion de Chriſto ſe començaron a brindar vnos a otros, ſin auer aquien amargaſſe el vino ſobre tã injuſta priſion. Como eſpinas ſe juntaron a comer Herodes, y Herodias cõ ſu hija, y los Fariſeos y los mas principales ſeñores de Galilea, y deſte cõbite ſalio ſan Iuã no ſolo eſpinado, mas degollado.

*Ruperto Abb. lib. 1. in Nahum.*

*Pſal. 68.*

Digo q̃ tambien Herodias, y la hija ſe hallaron en el combite, porque aſsi lo ſiente Franciſco Lucas diziendo: q̃ ambas ſe leuantaron de la meſa a traçar lo que faltaua, para q̃ ſe concluyeſſe lo q̃ faltaua para la muerte del ſanto innocente, y tan lexos y fuera eſtuuieron los combidados de yr a la mano, y eſtorbar ê impedir a Herodias, que dize ſan Vicente Ferrer, que viendo ellos al Rey triſte por la promeſſa, lo animaron al cumplimiento della, y le facilitarõ lo q̃ la infanta pedia, diziendo, q̃ mas importaua el guſto de vna princeſa, q̃ la vida d̃ vn pobre, y d̃ tã poca importãcia, como era el preſo de q̃ ſe trataua. Cõbite por cierto fue eſte no de hombres, mas de eſpinas, ó por mejor dezir de verdugos, y cuchillos, y mucho peor que el de Baltaſar, porque ſi alla ſe profanaron vaſos ſagrados, aca ſe degollarõ Santos. Si en el de Babilonia eſtauã aſſentadas a la

*Franciſ. Lucas in c. 3 Mar.*

*B. Vincẽ. Ferr. ibi.*

*Danie. 5.*

mesa las concubinas, y las mugeres y vnas y otras ocupadas en alabar sus dioses, no faltauan en el combite de Herodes otras tales, y si alguna se hallò menos fue la verdadera muger, mas repudiada, y cada vno dellos ocupados en hazer la voluntad de sus vicios que eran sus dioses.

Aqui estauan los Fariseos satisfaziẽdo el odio, que al Bautista tenian. Herodias estaua asseguradose su deshonestidad, Herodes se vengaua de las reprehensiones, que el santo le auia dado, la hija de Herodias delante testigos estaua solemnizando y mostrando su desemboltura. *Ioannes non potuit mori communi sermone, qui natus est priuilegio singulari.* Chryſol. ſerm. 89. Dize san Pedro Chrysologo, que quien auia entrado en el mundo con tanta pompa, de virtudes, y milagros, era bien q̃ con semejante salidesse del, y muriesse con fiesta, solenidad y regozijo de malos, los quales hiziessen cõbite por verse sueltos, y libres de vn santo que les daua tanto en que entender. *Nam virtus contraria vitiosis, sacrilegis exossa sanctitas, inimica castitas impudicis, corruptis integritas poena, luxuriosis aduersa frugalitas, crudelibus semper dura misericordia, impijs pietas non ferenda.* Chryſoſt hom. 16. ex varij. in Maths dize san Chrysostomo.

## DISCVRSO TERCERO.

*Cumque introisset filia ipsius Herodiadis, & saltasset, & placuisset Herodi, simul q; discumbentibus, &c.*

QVomodo. Resta saber el como se acabò de traçar y concluyr la muerte del Precursor. El Rey hizo vn cõbite á los grandes del Reyno, mas Herodias les hizo vn sarao, en el qual solamente entrò su hija à baylar, para q̃ esta fuesse la primera y la postrera en desautorizarse. *Intrat bestia, non puella, quærit imputare non saltare, discurrit fera, non fœmina, ſſargit rubas per cervices, non capillos, membra dilatat anfractibus, sæuitiæ crescit augmentis.* Chryſolo. ſer. 127. Dize san Pedro Chrysologo, que tã descompuesta entrò, que mas parecia vna bestia fiera, que muger: porque aquien la miraua con ojos mundanos, parecia vna Princesa, de grãde ayre y gallardia, y a los diuinos vna leona con gran furia y saña: y su andar de vna parte a otra, no tanto era baylar, quãto buscar la inocencia, aquien venia a quitar la vida: las madejas que dela cabeça le decendian mas parecian cabelleras y crines de ferozes leones, y cauallos, que cabellos de vna donzella, y los braços estendidos mas parecian espadas, que la cruel estendia, que braços mandados estender por el arte de dançar, los quales le parecian a ella cortos, pues no podiã llegar a la carcel, donde san Iuan estaua, y contentauase con señalar y apuntar con el dedo, mostrando que su dãçar solo la muerte deste santo queria por premio.

*Fit grandis crudelitate, non corpore, & singularis fera, vsque dum capiat prædam, fremit ore, dentibus frendit, ferrum non suscipit, sed producit.* Idem. Añade el santo diziendo, q̃ la edad era poca, y la crueldad tan grande, como si en ella vuiera continuado y viuido muchos años, la qual era tal por razon de la maestra que la enseñò, que fue su madre, la qual con pocos ensayes y liciones la hizo lertada, y representa el santo andar la poco honesta muchacha dançando, y ella hazerse son a si mesma, no solo con las manos, mas con la boca, lo qual en ella mas parecia bramido de fiera (que no descansa, ni para hasta ser señora de la presa) que son conueniente para baylarse a el, la qual sin baylar con algun puñal en las manos, como a las vezes se haze, hizo aguzar el cuchillo, con q̃ el glorioso san Iuan se degollasse. Fue baile este que deshonrò los bayles, y los hizo indignos de ser vistos, por parecerse con este.

Que no harà el baylar con desemboltura, quando este matò a san Iuan, *Nemo saltat sobrius, quam qui insanit.* Refiere

fiere S. Ambrosio de cierto autor antiguo, el qual queriendo encarecer, quan prosana cosa era la descomposicion, dize que solamente la disculpa la falta de juyzio: porque de baylar cõ desemboltura, solo puede ser causa el vino, ó la locura. *Quanta in vno facinore sunt crimina.* Añade el santo, diziendo, que veamos bien quantos pecados se juntaron para cometer vn solo homicidio: las demasias de los combidados, la variedad, inconstancia, y juramento de Herodes, el odio de Herodias, el poco empacho y verguença de su hija. *Quid enim potuit filia de adultera matre discere, nisi damnum pudoris.* Dize mas san Ambrosio, que vna adultera como Herodias, ninguna otra cosa podia enseñar a su hija sino como perdiesse la verguença: ni esta podia auer en vna moça que no hazia mas si no saltar, hazer tropel, y dar gritos, y vozes. De tal combite como este, y de semejantes combidados no es mucho saliesse este mõstruo, y todo quanto se hiziesse fuesse en afrenta d̃ Dios, en su amigo san Iuan. *Saltet sed adulteræ filia, quæ vero pudica est, quæ casta est filias suas religionem doceat, non saltationẽ.* Enseñe la adultera Herodias la hija á baylar, y dançar para matar Bautistas: mas la honesta y hõrada madre instruya sus hijas en las santas virtudes, y en la obseruancia de la ley de Dios. Las honradas y honestas madres, escondã las hijas que pudieran muy bien parecer ya que Herodias hizo salir a publico avna hija q̃ vuiera de escõder, pues saliendo a baylar, disfamò y deshonró el illicito matrimonio, que entre ellos auia, y no tanto dançaua ella, quanto el demonio en ella, como san Chrysostomo dize. *His tripudiis diabolus saltat.* Baylar para que baylãdo merezca la cabeça d̃ vn santo, este es bayle diabolico, y no humano. *Vbi enim saltus lasciuus, ibi diabolus certe adest.* Añade el santo diziẽdo, que en los bayles lasciuos, y en ordẽ a agradar a malos, la guia de la dança es el demonio.

*Ambro. lib. 3. de virg.*

*Idem.*

*Idem.*

*Chrysost. hom. 47. in Math.*

*Idem.*

*Et placuisset Herodi:* à vn adultero q̃ le podia agradar sino vna desembuelta muchacha como su madre, cõ quiẽ el estaua casado, y sobre que era toda la contienda. *Et re vera suam credidit, cum talem vidit.* Dize san Pedro Chrysologo, q̃ quanto esta muchacha mas se descomponia, mejor le parecia, pareciendole que por tal, mas era para ser su hija, que del manso, y pacifico Filipo su medio hermano. Y la promessa confirmada con juramento, de darle quanto pidiesse, aunque fuesse la mitad del Reyno, mostró que mas perjudicial y dañoso auia sido à Herodes el baylar de la hija, que la persuasion de la madre: porque lo que esta no auia acabado de persuadir con lagrimas, lo acabó la hija cõ su descompostura, por quanto el demonio puso en ella la gracia que bastasse para tentar al Rey. *Diaboli vsa patrocinio petitionem peragit, ille enim efficit, vt ipsa saltans placeret, ille mentem Herodis eripuit.* Dize san Chrysostomo, que el demonio fue el que sacó al Rey de su juyzio y sentido, para que el bayle le agradasse y la peticion impetrasse y alcançasse, apadrinando y fauoreciendo las palabras en el pedir, y assistiendo al bayle para que diesse gusto, y agradasse.

*Chrysol. ser. 148.*

*Chrysost. ibidem.*

Y en prometer Herodes tanto por tan poco, se echa de ver, quan vil es todo lo que el mundo tiene, pues lo tiene por premio condigno y merecido de la poca honestidad. *Vide quãtum sæculares ipsi de sæcularibus suis judicent potestatibus, vt pro saltatione etiam regna donentur.* Dize san Ambrosio, que de quantas cosas mal hechas hizo Herodes, solamente vna fue acertada, conuiene a saber, desestimar tanto todo lo que el mundo tenia, que le parecia que lo mejor del se podia dar por baylar. Porque son las cosas de la vida tales, que ni ellas valen mas, q̃ vna desemboltura, y esta hasta con la mitad de vn Reyno se podia pagar. En este passo y lugar aconseja san Chrysostomo a Herodes, que no cõsienta a esta

*Ambro. lib. 3. de virg.*

*Chrysost. sermo. de vicijs.*

muchacha que bayle ſegũda vez, por que no le acontezca contentarle, y agradarle de manera, que le lleue la otra mitad del Reyno, y el ſe quede ſin nada. *Tanti Regnum facis? ſemel puella ſaltauit, & Regni dimidium tradis? Quid ſi ſecundo ſaltauerit? voris exopta ne denuo ſaltet, vel ſi ſaltauerit, denuo non placeat: ſin autem porro vnum relinquitur, vt tibi poſtea ſit mendicandum.* Y pues bien, Herodes y por tan poco eſtimays el Reyno que por quatro bueltas prometeys la mitad del? Que ſerá de vos ſi dançare ſegunda vez, y os agradare? lleuaros à la otra mitad, y os q̃dareys ſin Reyno. Pedilde à Dios que ò no bayle mas, ò que ſi baylare, no os cayga en gracia, como la primera vez, ſo pena que os ſerá neceſſario el andar pidiendo por puertas agenas, y đ que ſe diga de vos, que todo el Reyno gaſtaſtes en dãças, y bayles, y que ſolamente dos baſtaron para deſtruyros.

*Rabino r. traditio.* De Salomon llegaron á dezir los Rabinos, aunque falſamente, que tantas demaſias llegò a hazer por mugeres, y tanto auia gaſtado con ellas que vino a pedir por las puertas con vn bordon en la mano. Fue eſto imaginaciones de los Rabinos, como lo ſon otras muchas, porque aunque Salomon en qualquier materia ſe eſtragò por amor de mugeres, nunca llegò a tan grande miſeria. Con todo aunque eſto vuiera ſido aſsi, aun Herodes que daua por mas perdido que Salomon, porque que eſte ſe deſtruyeſſe con los exceſsiuos gaſtos, que hazia con mil mugeres, que llegò a tener, no era tã gran deſconcierto, como con vna ſola muchacha ſolamẽte por verla baylar dos vezes gaſtar todo el Reyno, la mitad cada vez. Y la primera vez con juramento, paraque no ſe pudieſſe arrepentir.

*Volo vt protinus des mihi in diſco caput Ioannis Baptiſtæ.* Tal fue eſta peticion qual era quien la pedia, y aquien ſe pidio, y por cuyo conſejo ſe pedia, q̃ fue la madre, aquien fue a preguntar con que ſe contentaria. San Pedro Chryſologo dize, Que en yrſe a aconſejar con la madre ſe moſtrò hija no de muger, mas de pecadora, y de adultera, porque no tanto fue á aconſejarſe cõ madre, quãto cõ vna inſentina đ maldad: y auiendo ydo afeminada a conſultar, boluio hecha vna fiera cruel, y endemoniada. *Vt tragœdiam nefandam caneret, quæ impleuerat turpiſſime comœdiã.* Dize mas el miſmo Santo: para que el combite que auia començado por comedia aunq̃ torpe, teniendola á ella por bayladora, y a los cõbidados por demaſiados en el comer y beuer, acabaſſe en la triſte tragedia de la degollacion del ſanto Bautiſta. Mas que ſe podra dezir a eſta que aſsi pide la cabeça de ſan Iuan, como ſi pidiera vna comida y plato đ la meſa para comer. *Quaſi de dapibus loqueretur, ſic ſacrum illud atq; beatum caput indiſco offerri poposcit.* Dize ſan Chryſoſtomo. Ni tan deſembuelto bayle podia merecer ſino vna muerte por premio. Lo que me eſpãta y haze paſmar es, la claridad, y poco empacho, y mucha publicidad, cõ que la pidio. Iezabel mãdò pregonar ayuno, y hazer informacion y aueriguacion de los que en el dia del pecaũ, para que quedaſſe muy coloreada la muerte de Nabod, y pareciеſſe que moria por culpas: y eſta ſin empacho, y verguença pide la cabeça de vn ſanto por premio de ſu baylar.

*Chryſol. ſer. 173.*

*Chryſoſt. hom. 4. in Matth.*

## DISCVRSO QVARTO.

*Miſſo ſpeculatore præcepit afferri caput eius in diſco.*

POnderando ſan Pedro Chryſologo eſtas palabras dize: *Sic iudicas ſedens in loco iudicis reus, innocentiæ perſecutor.* Tal ſentencia como eſta mal la pudiera dar ſino vn culpado, hecho juez: aquel que merecia que le cortaſſen la cabeça por ſus culpas, la mãda cortar aquien ningunas auia cometido. Que podia mãdar vn harto ſobre mucho

*Chryſolo. ſer. 127.*

mucho comer, y beuer, ſino que muriesſe quien mucho ayunaua? Quien escaparà de mugeres, andando entre ellas, quando ſan Iuan metido en vn yermo, y deſierto, ſin conuerſarlas, ſolo por reprehenderlas no pudo escapar de ſu indignacion? *Ipſe clauſula legis & Prophetarum, nec Propheta, ſed Angelus dictus, contumelioſa cæde truncatur in puellæ ſaltatricis lucar*; dize Tertuliano. Dõde la dalabra *lucar*, ſignifica el premio, q̃ ſe da a los bayladores: eſte fue el que ſe dio a eſta dançanta conuiene a ſaber la cabeça de vn hombre llamado Angel, el qual era el fin y remate de toda la ley antigua, y la ſuma de todos los Profetas. Ni vn Rey tan poderoſo como Herodes quiſo tener que dar ſino la muerte de vn inocente, juzgando que libertaua el pueblo quitando la vida a vn ſanto, que valia mas q̃ todo el mundo, y por la conſeruacion del qual ſe vuiera de arrieſgar el vniuerſo.

Quatro coſas mataron a ſan Iuan el amor de Herodes, ſu vino, ſu alegria y ſu juramento; ò por mejor dezir tres vinos, y vn juramento, que ellos le hizieron hazer, porque con el verdadero ſe parecen los dos del alegria, y amor, ſi ſon demaſiados. Hablando Seneca de Marco Antonio, dize que ſiendo hombre de tantas partes, el vino lo echò a perder. *Nec minor vino Cleopatræ amor.* Dos vinos deſtruyeron a Marco Antonio, vino por vna parte, y la aficion de Cleopatra por otra. Ni traſtorna menos la alegria quando tiene por motiuo la deshoneſtidad. Y S. Ambroſio notò, *plus nocuiſſe ſaltationis illecebrã, quam ſacrilegi furoris amentiam*, que mayor daño hizo a ſan Iuan la alegria de Herodes, nacida del guſto, y complacencia del bayle, que el odio y indignacion, que contra el auia concebido. A lo qual ſe añadio el juramento tan mal hecho, como peor cumplido, por q̃ ſi en prometer fue torpe, fue cruel en cumplirlo. *O nouam religionem? tolerabilius peieraſſet. Quid prius horreſcam neſcio: tolerabiliora periuria, quam ſacrilegia tyrannorum*: dize ſan Ambroſio. Quien jamas vio religion tan nueua, ni mas tirano modo de ſer ſacrilego, como fue dar à Dios por fiador de tan grande maldad? Renegad vos del juramento, que es tal, que el remedio, y la religion eſtà en quebrantarlo, por no pecar en cumplirlo, como hiziſtes al prometerlo. Y eſta es la obſeruancia grande de los tyranos, porq̃ mas ſufribles ſon en ellos los perjurios, que las obſeruancias, por quan perniciosos ſon ſus juramentos, al cumplimiento de los quales los obliga la vanidad, hallãdo q̃ es mas facil cometer vn homicidio para cumplir vn juramento, que boluer atras cõ la palabra, porque los combidados no le tuuieſſen por vario y inconſtante.

Aprendamos en eſte juramento, de Herodes a huyr de los temerarios, y el remedio para eſto da ſan Chryſoſtomo, diziendo: *Vnuſquiſque abſciſum Ioannis caput ſumens, domum redeat, & exiſtimet ipſum habere ante oculos, dicentem: Odio habere iugulatorem meum iuramẽtum: Quod increpatio non fecit, ira nõ potuit tyrannica, hoc fecit iuramentum.* Quiere dezir el ſanto que ſan Iuan viuo predicaua cõtra los adulteros, tyranos y inceſtuoſos mas que muerto, y degollado eſtaua condenando los juramentos, de los quales vno por temerario le quitò la vida: porque lo que no acabò la reprehenſion, ni la ira del Rey, lo concluyò la promeſſa jurada. Y por tanto conuiene que cada vno de noſotros con la conſideracion lleue a ſu caſa eſta cabeça cortada del glorioſo Precurſor, y la trayga ſiempre delante de los ojos, para que lo refrene, por quanto ella ſin vida eſtá perſuadiendo, y predicando odio, y aborrecimiento al jurar. Ni faltò a eſtos mas que mandar traer a ſan Iuan, delante de ſi para ver lo degollar, lo qual Herodes dexò de hazer, no porque le faltaſſe odio, mas por guardarſe de la reprehenſion, que el glorioſo ſan Iuan le vuiera de dar.

Degue-

*Sene. epiſtol. 84.*

*Amb. li. 3. de vir.*

*Ambl. 3 de virg.*

*Chryſoſ. hom. 14. ad popu.*

Deguellese, dize Herodes en la carcel, y la cabeça se trayga en vn plato por comida à esta mesa, y venga cõ los ojos cerrados, no como muerta, mas para que entre condenando las demasias del combite, teniendo â los combidados por indignos de la vista de sus ojos. *Clauduntur lumina, non tam mortis necessitate, quam horrore luxuriæ.* Dize S. Ambrosio. En vida predicaua san Iuã con ojos abiertos, agora despues đ muerto reprehende cõ ellos cerrados, de antes hablando, aora callando ponga temor y venga esta cabeça en plato, como presente digno de presentarse a poderosissimos Emperadores y Reyes. Queriendo Dios que lo que se hizo al Messias viuo, se hiziesse a la cabeça de su amigo san Iuan muerto, como fue lleuarlo presentado a Herodes. *Et vinctum, eum ducent venium Regi*, dize Dios por Oseas, como lee Tertuliano, donde el Profeta habla a la letra de quãdo Christo en el tiempo de la passion fue presentado à Herodes, delãte del qual no quiso hablar, ni obrar: y san Iuan siendo presentado tambien hizo mas, que ni aun mirar quiso, lo qual pudiera hazer muy bien, porq̃ muchos martyres, despues de degollados, quedarõ con los ojos abiertos, pero san Iuã assi mudo y ciego, estaua clamando, y su misma muerte eran vozes, y pregon que publicaua al adultero, y incestuoso Herodes, porque si no lo matara, se oluidara su pecado, mas aora a bueltas del martyrio de S. Iuan se trae a la memoria y trayra para siempre su culpa.

*Amb. li. 3. de vir.*

Bien pudiera Herodes de la mesa hazer altar, y venerar aquella diuina cabeça y pedirle perdõ, de auerla apartado de tan sagrado cuerpo, y no entregarla a quien de nueuo la afrentasse, como fue a Herodias, que teniendola en las manos, començò a atrauessar aquella sagrada lẽgua con vna aguja para tomar vengança della por las muchas vezes que auia dicho a Herodes que la defechasse. No venga aca lo q̃ Tuluia muger de Octauio Cesar, hizo a la lengua de Ciceron, cuya cabeça el Emperador mandò cortar, y que degollada con vna mano fuesse colgada en el lugar, donde tantas vezes contra el auia orado. Y puesto que los degollados eran diferentes, porque el vno era santo, y el otro idolatra y gentil, con todo el odio era el mismo, y cõtra las verdades que ambos hablauan: aũque las de san Iuan eran del cielo, y las de Ciceron de la tierra. Vuo pues Tuluia a las manos la cabeça de Ciceron, y teniendola en su regaço, començò a hazerle injurias, y dezirle afrentas, escupirle en el rostro, y sacãdole la lengua, cõ vn alfiler đ su cabeça, como refiere Diõ Niceo, la comẽçò a herir, y atrauessar; excesso grande đ odio fue este, mas en parte merecido de vna lengua dado que algunas cosas justas auia defendido, a muchos con ella, como con nabaja, auia cortado, y lastimado: mas la de nuestro glorioso Precursor no auia hecho jamas otra cosa, sino cortar por los vicios, por saluar las personas. Ciceron auia sido vna boca de llaga como aca dezis, mas la de san Iuan auia sido siempre, vna fuente, y vena de vida, como dize el Sabio, *Vena vitæ os iusti.* A lo qual sucedio, q̃ abriendo aquella sagrada cabeça la boca, y soplãdo en el rostro a Herodias, ella cayó de la otra parte muerta, como lo afirma san Vicente Ferrer. La hija de Herodias murio en su oficio, andando dançãdo sobre vn grande yelo, que se deshizo, hasta quedar metida en el, sino es el cuello, q̃q uedó fuera, el qual el yelo poco a poco lo fue cortãdo. Herodes fue embiado a perpetuo destierro a Leon de Francia, y condenado a perdida de la Tetrarquia, y confiscacion de todos sus bienes, como refiere Baronio, mostrando Dios en esto sus justos juyzios, y quan merecedores eran de lleuar tal castigo los homicidas de tan grande santo: el qual despues de auernos enseñado a viuir con su vida, muriendo nos enseñò a morir con su muerte. *Ad moriendum fortiter propria morte confirmat,*

*Dion Niceo in vita Octau.*

*Pron. 10.*

*B. Vincẽ. Ferr. ibi.*

*Baron. tomo. 10. fol. 174.*

*Guerr. ab serm. 10.*

dize

dize Guerrico Abad, y ſan Ambroſio ponderando, como ſan Iuan hizo ſiempre bien ſu oficio, aſsi en la muerte como en la vida, dize: *Qui prænuncius natus eſt, & mortuus eſt prænuncius.* Nacio el glorioſo ſan Iuan hecho Precurſor del nacimiento de Chriſto, murio haziendo el miſmo oficio de Precurſor de ſu muerte.

*denatiui. Ioann. Amb. li. 1. in Luc.*

Encomendemonos a eſte ſanto, los que tenemos toda via las cabeças en ſu lugar, mereciendo nos fueſſen quitadas, por lo mucho que cõ ellas ofendemos a Dios. Y los que con ellas hizieren lo que deuen pidan al Señor los libre de paſsiones de Herodes, demaſias, y liſonjerias de combidados, no acierte alguno dellos a pedirle la cabeça, porque no eſta muy lexos de concederla, por quanto las mejores eſtã mas vendidas, y a mayor rieſgo y peligro. *Epulis noſtris interſit Chriſtus, in facie prædeatur authoris.* Dize ſan Pedro Chryſologo que los juſtos no tienen otro remedio, ſino que preſida el Señor y ſe halle en los combites de los malos, y que eſtos ſe celebren delante de Dios. Por donde conuiene pedir al Señor q̃ quando el no fuere combidado de noſotros, como fue el peregrino, *Mane nobiſcum, quoniam ad veſperaſcit, & inclinata eſt iam dies.* O como hizieron los delas bodas de Caná de Galilea, los quales llamaron a Chriſto a ſu cõbite: el miſmo ſe combide, para que no ſe haga coſa que deſagrade a ſus diuinos ojos, y para que eſto ſea aſsi conuiene que nos diga el lo miſmo que a Zaqueo, quando lo llamò, diziendo: *Zachæe feſtinans deſcende: quia hodie in domo tua oportet me manere.*

*Chryſolo. ſer. 127.*

*Luc. 19.*

*Luc. vlt.*

# TRATADO PRIMERO DE LA fieſta de los Principes de la Igleſia, los glorioſos Apoſtoles ſan Pedro, y ſan Pablo.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Venit autem Ieſus in partes Cæſareæ Philippi, & interrogabat diſcipulos ſuos. Mat. c. 16.*

NO carece de myſterio el parage, pueſto, y lugar que Chriſto eſcogiò para hazer a ſus dicipulos vna pregunta de tãta importantia, como era el informarſe dellos acerca de la opinion, en que era tenido de los hõbres, y juntamente ſe reuelaſſe a ſan Pedro el verdadero conocimiento de quien el era, como fue en las partes de Ceſarea, que Filipo Tetrarca de Hetruria ennoblecio con edificios, en honra, y veneracion de Tiberio Ceſar, que entonces imperaua. La qual Ciudad eſtaua muy a la raya de Iudea; y la pregunta no fué en la Ciudad, mas en el camino, antes de llegar a poblado, y auiendo Chriſto acabado de orar como lo ſolia hazer el Señor en los caminos. Y añadeſe a eſta dificultad ver que muchas vezes auia Chriſto cõſultado con ſus dicipulos, coſas de mucha importãcia, lo qual hazia ya en el poblado, ya en el deſierto, donde tambien pudiera tratar eſta, y no guardarla para tan lexos.

Y dando Eutimio la razon deſto dize: *Procul a Iudæis abductos diſcipulos interrogauit, vt ſine timore reſponderent.* Lleuar Chriſto a ſus dicipulos tan lexos, fue ponerlos en ſu libertad, para que ſin recelo ni temor reſpondieſſen libremente lo

*Euth. in Matth.*

te lo que sabian. Y si Christo tuuo esta intencion, dio en esto a los grandes, y a los que gouiernan vna licion muy importante para no errar, que es que pongan a sus consultores, y consejeros en su libertad, para que hablen lo que entienden, y no lo que ellos desean. Porque vna de las cosas con que se conservò mucho el Imperio Romano, como Salustio dize, fue a poder de la libertad con que cada vno dezia lo que entendia. *Erat animus in cõsulendo liber.* Porque cada vno tenia licencia para dezir la verdad, tocasse a quien quiera que fuesse. Mas si los grãdes por las obras muestran quan poco gustan de la libertad de los consejos, de aquellos que los ayudan a gouernar, poco aprouechã las demostraciones, que con palabras hazen, preguntando, y consultando lo q̃ importa, quando las personas a las quales se pide consejo, no se ponen y dexã en su libertad, para que puedan libremente dezir lo que entienden, antes a los que aconsejan verdades contra su gusto, se hazen agrauios, deuiendo de estar puestos grãdes premios a los que fuessen libres en hablarlas, para que todos se animassen con el premio, a ser verdaderos, y no couardes, temiendo los agrauios, y disfauores, que de ordinario se hazen a los que se muestran libres, y desengañados.

*Salust. de coniuratione Cathalinæ.*

Dos vezes preguntò Acab Rey de Israel, á Miqueas si se moueria a hazer guerra a los de Ramod Galaad, y otras tantas le respondio el Profeta, aun q̃ diferentemente en cada vna dellas, porque la primera concordo con los demas profetas falsos que le dezian, que yendo le sucederia todo prosperamente, diziendo: *Ascende, & vade prospere, & tradet eum Dominus in manus Regis* lo qual hizo, porque fue primero amonestado que hablasse a la voluntad del Rey, y no discordasse ni se apartasse de los que le respondiã a su gusto, lo qual el hizo assi, y conjurandolo el Rey q̃ no le dixesse sino la verdad de la segunda vez lo desengañó diziendo, que si fuesse seria vencido, y destruydo, *Vidi cũctũ Israel dispersum in montibus, quasi oues nõ habẽtes pastorẽ.* Donde nota q̃ el mismo profeta en dos diferentes respuestas q̃ dio, representò dos generos de consejeros, en la primera vnos, que ó con el miedo de la despriuança, ò con la expectatiua de la merced dexan de hablar lo que entienden: y en la segunda mostrò quan diferentemente hablan los mismos si se dexan y ponen en su libertad, como a el auia acontecido, que respondiendo primero al gusto de Acab; de la segunda vez respondio libremente la verdãd. Y por tanto ninguno me disculpe cosas mal hechas, en grandes, diziendo que ellos hazen diligencia por saber qual es lo mas acertado, y q̃ consultan los letrados, y que estos tienen la culpa en no desengañar a los principes, porque miẽtras no muestrã, por obra que aquellos le son mas aceptos y agradables que mas libremente les hablan, y no ponen premios, a quiẽ mejor los desengañare, tienẽ la presunciõ contra si, de q̃ no quierẽ sino q̃ les aconsejen á su gusto, hablandoles a su querer y voluntad, y no a la verdad.

3. Re. 22

Diximos arriba si Christo tuuo esta intencion, porque ni en su pregunta, ni en la respuesta de los dicipulos hallo razon forçosa, que nos obligue a dezir que fue necessario que los lleuasse el Señor tan lexos. Porq̃ primeramẽte Christo no preguntaua por la opinion de los grandes, de los quales, se podian temer, y las obras destos mostrauan bien el concepto y opinion que del tenian: mas ni por el parecer del pueblo, en el qual no auia que temer, pues le era aficionado, ni tampoco preguntaua por las vidas, ò costũbres agenas, mas sus pareceres, ya ninguno se haze agrauio en preguntarle la opinion, y parecer que cadavno tiene en alguna materia de importancia. Y quando yuiera que temer, si Christo lleuara los dicipulos a la raya del Reyno, para que en auiendo ellos hablado libremente, y en auiendolo san Pedro confessado por

Dios,

Dios, ſe puſieſſen todos en ſaluo y ſe paſſaſſen a otro Reyno, lleuara algun camino eſta yda: mas ſupueſto ſe auiã de boluer a Iudea a q̃ propoſito ſe hazia eſta jornada? principalmente, que como eſto paſſaua entre el maeſtro, y los diſcipulos, teniendo eſtos ſecreto, pues eran intereſſados en la materia, lo miſmo les pudiera pregũtar dentro en Ieruſalen. Por lo qual entiendo q̃ el lleuarlos Chriſto tan lexos, no fue por razon de la pregunta hecha a ellos, ni por amor de la reſpueſta, dada por ellos, mas por cauſa de lo que al glorioſo ſan Pedro alli ſe le auia de reuelar, el qual, como auia de cõfeſſar a Chriſto por Dios, por orden del Padre, y gouernado por reuelaciones del cielo, y no por las razones humanas, ſignificadas por carne y ſangre, conuenia q̃ para ſer enſeñado fueſſe lleuado donde no vuieſſe opiniones errradas, porque quanto mas lexos del mundo y fuera d̃ Iudea, mas capaz q̃daua ſan Pedro de la enſeñança celeſtial.

Para moſtrar Dios a Moyſes aquella gran viſion, de la çarça que ardia, y no ſe quemaua, y enſeñarle lo que aquello ſignificaua, lo lleuo deſde Egypto al deſierto de Oreb, y le mãdò que ſe deſcalçaſſe los çapatos de los pies que de Egypto auia lleuado, para que no piſaſſe tierra ſanta con el calçado profano, cõ que auia andado por la tierra de Egypto. Para moſtrar Dios a Iacob vna eſcalera que ſubia de la tierra al cielo, y aſi miſmo en la cumbre della, le ſacò de Canaam, y le aparecio en el camino de Meſopotamia. Para manifeſtarſe Dios a Elias, lo ſacò de la corte de Acab, y le habló en el deſierto d̃ Oreb. *Doctrinæ cæleſtis ſcholam*, llama ſan Baſilio la vida ſolitaria, y apartada de los hombres, en la qual Dios tiene pueſta catreda de enſeñança nueſtra, para deſde alla enſeñar a ſus regalados las verdades del Cielo, Y eſta es la corte donde Dios haze ſus grandes, y quien con el quiſiere priuar conuiene que en eſte lugar lo buſque.

*Exod. 3.*

*Gen. 28.*

*3. Re. 19.*

*Baſil. de vita ſolitaria.*

Algunas vezes ê ponderado el lugar de Oſeas. *Ducam eam in ſolitudinem, & loquar ad cor eius*, y en particular que quiera dezir hablar al coraçon; lo que aora conſidero es, la palabra, *Ducam eam*, dõde habla Dios con nueſtras almas, y les promete de ſacarlas del mundo para ſu Igleſia, ſignificada por el deſierto, y alude al termino de q̃ vſo en librar el pueblo de Egypto, lleuandolos por el deſierto, donde les hizo grandes regalos, y obró grandes marauillas en ſu fauor, haſta que vltimamente les dio la ley en el monte Sinay, por quanto en Egypto y en medio de las idolatrias, y abominaciones no eſtauan capazes de algun bien eſpiritual, y juntamente profetiza de la ley de gracia, y de como nos auia de apartar del Egypto de los pecados, (dõde no ſe trata ſino como Dios ſe deſconozca, ofenda, y agrauie) para q̃ quedemos capazes de los ſecretos del cielo. Pregunta Filon la razon porq̃ Dios dio ſu ley en el monte Sinay, y no en alguna Ciudad, y reſponde que no conuenia que Dios intimaſſe la ley, q̃ manda huyr de pecados, en tierra donde no ſe trata otra coſa ſino como el ſea ofendido, y los proximos agrauiados: ni tampoco los poblados, tan inficionados cõ cũlpas contra Dios, y tan llenos de perjuyzios y daños de los proximos, eſtauã capazes de q̃ Dios en ellos hizieſſe algũ bien. Eſta dificultad, y repugnancia para los bienes del cielo, incurrida por los pecados, llora Dauid en el Pſalmo q̃ comiença: *Exaudi Deus orationẽ meam, & ne deſpexeris*, donde haze vna liſta de todos los delitos, y pecados que en Ieruſalen auia, y dize ſer tantos que haſta los muros de la Ciudad nadauan en ellos, tomada la ſemejança de las auenidas, y crecientes grandes de aguas continuas las quales muchas vezes, llegan a los muros de las Ciudades maritimas. Lo qual dezia el profeta, por quanto las malas lenguas, contradiciones, vſuras, injuſticias engaños, y fingimientos no tenian cuento, ni par, y lo que mas ſentia era que haſta el por viuir en tan mala tierra, de vna cierta manera eſtaua in capaz de los beneficios del cie-

*Philo. li. 2. de vita Moyſis.*

*Pſal. 54.*

*Oſeæ. 2.*

del cielo, y para habilitarse para ellos, le conuenia y era necessario salirse della, en orden a lo qual desseaua vnas alas de paloma. *Quis dabit mihi pennas sicut columbæ, volabo, & requiescam.* Si, yo Señor, pudiera volar de tan mal mundo a vuestra escuela de santidad, qual es el desierto, me pudiera prometer de vos qualquier bien, que quanto aqui ando a riesgo, y peligro de perderme: y esperiencia tengo yo de quan mal me vaen lo poblado, pues en el fuy adultero, y homicida, y conte el pueblo, mostrando que confiaua mas en la muchedumbre de los soldados que en vos.

*Philo. li. 2. de vita Moysis.* Filon Hebreo refiere que quando Tolomeo Rey de Egypto mandò boluer la Escritura del Caldeo en Griego, para que fuesse mas comun, los Rabinos, embiados por los Iudios, consultaron entre si el sitio, y lugar, donde se auia de hazer la translacion de lengua tan santa, y concordando todos que no era bien se hiziesse dentro de la Ciudad, por estar enferma, y llena de animales inmundos, y sobre todo inficionada y corrompida con las malas costumbres delos Ciudadanos, se resoluieron en que fuera de la Ciudad se buscasse vn lugar apartado, quieto, puro, y sossegado, donde ellos se dedicassen a tan pia y santa ocupacion, y quedassen mas habilitados, y dispuestos, para ser alumbrados, y fauorecidos de la diuina assistencia. Y si estos juzgaron que para hazer esta version y translaciõ de la ley era necessario vn lugar que tuuiesse estas propiedades, ved si importaria y conuendria que san Pedro fuesse lleuado y sacado de entre los Iudios, y casi fuera de todo el Reyno de Iudea, dõde auia tantos pecados, y no parasse sino en la raya desse Reyno, para q̃ le fuesse reuelada lá diuinidad de Christo, y esto no en poblado, mas en vn camino desocupado, dondequedasse capaz de q̃ Dios le enseñasse.

*Gen. 12.* *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui, & veni in terram quã monstrauero tibi: faciamque te in gentem magnam.* Dixo Dios a Abraham q̃ si queria q̃ lo tomasse a su cargo para que fuesse hechura suya, y hazerlo grande, y hõrado, se apartasse de su patria, parentela y casa de sus padres. Señor, no hareys esso en Abrahã, estando en Caldea, y en casa de su padre, entre sus pariẽtes? no, q̃ quiero enseñar a los hombres, dize Filon en persona de Dios, q̃ assi como yo para hazer y obrar en Abraham, y reuelarle mis secretos, fue necessario dexasse el de ser hechura del mũdo, y despreciasse las idolatrias, y opiniones erradas, en que viuia, assi conuiene que aquellas almas que vuierẽ de ser hechura de mi gracia, y a las quales yo vuiere de reuelar las verdades del cielo, se aparten de las mentiras del mundo, y se alexen de los mundanos, que no saben mas que lo que dictan las razones humanas significadas por la carne y sangre. *Philo. li. de Abra.*

*Volens Deus purificare hominis animam, primum offert ei perfectæ salutis occasionem, migrationem a corpore, sensu, & ratione: nam terra corpus, cognatio sensus, fratres, domus rationem significare intelligitur.* *Philo. ibidem.* Son palabras de Filon, en las quales, dize que la primera diligencia, y disposiciõ que Dios haze en vn alma para infundir en ella la sabiduria diuina, es purificarla de las opiniones erradas, significadas por la casa de Taree padre de Abrahã, que le mandò dexar: librarla del amor propio, representado por la patria, y libertad de las aficiones de la vida, que estan figuradas en los parientes. Todo lo qual nos enseño Christo en este apartamiento de los sagrados Apostoles, que consigo lleuò a las partes de Cesarea, mostrandonos que aunque en el mundo, y entre hombres nos pueda enseñar, con todo, el aprẽder nosotros, nos es mas dificultoso, como tambien desaprenderemos entre los hombres, lo que Dios nos vuiere enseñado en el desierto.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*De las alabanças del Apostol san Pedro.*

Para

PAra que novamos mas lexos, antes nos ſirua de prueua de lo que auemos dicho la miſma vida deſte ſagrado Apoſtol, el ſaluador del mũdo que para reuelarle quien era lo ſacó de Ieruſalen, y de entre los Iudios, la primera coſa que hizo deſpues que lo negò, fue hazerle ſalir de los palacios de Anas, y Cayfas, y de entre aquellos que fueron ocaſiõ de que ſe perjuraſſe. Por que deſpues de dezir el diuino Texto que Chriſto mirò a ſan Pedro, añade. *Et egreſſus foras fleuit amare*: Y con razon porque no ſe lloran bien pecados entre hombres que ayudaron acometerlos, ni ſe conoce bien Dios entre aquellos, q̃ lo hazẽ negar, y por tãto quiẽ ſe quiſiere conuertir a Dios, ſalgaſſe de Ieruſalen, donde lo ofendio, y quien lo quiſiere confeſſar, dexe el lugar donde lo negò. Y lo que es de ponderar cõ ſan Chriſoſtomo, que no ay que eſpantar que ſea ſan Pedro tan fauorecido de Chriſto, y le haga oy tantos fauores, y ventajas, como ſon el conſtituyrlo y hazerlo fundamento de ſu Igleſia, y entregarle, el gouierno de la tierra, y las llaues del cielo, quando lo confieſſa por Dios, pues le tuuo tanto reſpeto, y lo tratò con tanta manſedumbre, acabandolo de negar, que pudiendo reprehenderlo đ palabra, y dezirle quã mal lo auia hecho en negarlo, no lo quiſo auergonçar delante los Iudios; contentandoſe con reprehenderlo, y auergonçarlo con los ojos, hablandole con ellos, *Chriſtus reſpiciens in Petrum, vocem dimiſit per intuitum, quaſi diceret: Petre quid factũ eſt*, dize el ſanto. Quiſo Chriſto Señor y Dios nueſtro hablar de lexos con el glorioſo ſan Pedro, y de manera que ninguno lo oyeſſe, ni lo entendieſſe, hablole con los ojos, y por ellos lo entendio ſan Pedro.

*Chryſoſt. ho. 9. ad Popul.*

*Idem.*

Muchas gracias al ſoberano Señor que ſana con viſtas de ojos a quien merecia la juſta indignacion de ſus palabras: Alabeſe vn glorioſo ſan Pedro tãblando de coraçon, que baſta vn ſolo poner Chriſto nueſtro Redentor en el ſus ojos, para entenhecerlo de ſuerte, que rebentaſſe en lagrimas, y ſe deshizieſſe en llantos. Enſeñonos Chriſto en eſte termino de que vſo con ſan Pedro, que ſi para auergõçar vn hombre, y hazerle, llorar, baſta mirar hazia el de que ſirue afrẽtarlo con palabras, y deſtruyrlo conobras. Enſeñonos ſan Pedro que quien ſe quiſiere librar de malas palabars, y guardarſe de ſentidas obras trabaje y procure que le baſten ſolamente las mueſtras y ſeñas de los ojos.

Y pues hablamos de la negacion de ſan Pedro, es mucho de notar que aunque eſte glorioſo Apoſtol, tuuo algunos defetos, fueron ellos tales, que haſta en ellos moſtraua grandiſsimo amor a Chriſto nueſtro Redentor. Alegareys contra el, que ſiguiendo a Chriſto por cima de las aguas dudo, y deſcõfio, y temio ſeguirlo? Antes deueys alabar el animo y feruor que puſo en eſſe rieſgo, para que a viſta de tanto amor deſapareciеſſe eſſa deſconfiança y temor. Quanto mas que dudo en parte, y ocaſion, en que ninguno de los otros ſe atreuio a ponerſe ſino el: *Ibi cadit, vbi nullus aſcendit. Ibi natat, vbi nemo ambulat*, dize ſan Ambroſio. Ved el amor que lo puſo en eſſe peligro: porque ſino amara mucho, no ſe arrojara a entrar en el mar, y no entrando no dudara: fuerõ deſconfianças, dudas y temores eſtos de que le fue ocaſiõ el amor. Por donde ſi fue flaqueza dudar, el arrojarſe a la mar fue amor, el andar ſobre las aguas fue fe; *Felicius ille cecidit, quam alij ſteterunt*, añade el miſmo ſanto, diziendo q̃ mas dichoſo fue eſte caer de S. Pedro, q̃ el perſeuerar de los otros, pues le rindiò y ocaſionó el darle Chriſto la mano. Quanto mas q̃ el permitir Chriſto que el glorioſo ſan Pedro deſmayaſſe, fueron hablando a nueſtro modo, vnos a manera de recelos y temores, como dize ſan Maximo, de que pareciеſſe el glorioſo ſan Pedro ſu igual, andando ſobre las aguas ombro a ombro con el ſin dudar. *Domini ſui forte viribus æquaretur*, dize el ſanto que

*Ambroſ. li. 10. in Luc. 22.*

*Ibidem.*

*D. Max. ſerm.*

para q̃ no pareciesse otro Christo permitio, enflaquecerse en el la fe, y que la desconfiança, y temor mostrasse la diferencia que entre ambos auia, q̃ el vno no podia desconfiar, y el otro auia menester milagro para no desmayar.

*Hilar. in Mat. Canon. 14* El mismo pensamiento es de san Hilario, porque como las aguas del mar significauan las tormentas de la passiõ, q̃ Christo auia de padecer por nosotros segun el lugar del Psalmo: *Quoniã intrauerunt aquæ, vsque ad animam meam* y el pisar el Señor essas aguas, significasse que de todo auia de triunfar, el entrometerse san Pedro a pisar estas mismas ondas, en compañia de Christo, era mostrar que auia de ser su cõpañero en nuestra redencion, lo qual no consintio el Señor q̃ se entendiesse, antes permitio, que dudasse, para que dudando peligrasse, y peligrando temiesse, y temiendo le llamasse, y supiesse que solo el tenia jurisdicion, para redimir, y defender, y que hasta san Pedro desto era necesitado. Concuerda esto con el dicho de san *Ambros.* Ambrosio, que el zelo del amor de Christo libró de la prision a los discipulos, que lo acompañaron en el huerto, quando dixo a los que lo venian a prender, que si lo querian lleuar preso, de- *Ioan. 18.* xassen yr libres a los que con el estaua. *Si ergo me quæritis, sinite hos abire.* Señor no consentireys el yr preso acompañado? no acetareys tener compañeros en la muerte? si despues han de padecer por vos, porque no moriran aora con vos? No quiero dize Christo, cõsentir tal, porque no piensen los hombres, que por ser estos compañeros en la prision y muerte, lo son tambien en la redencion, y se den por obligados, a diuidir el amor, y parte del empleallo en mi, y parte, en los que conmigo predicaron. Y si me dixeredes que estos zelos y temores igualmente corrian en los otros discipulos, respondo que en san Pedro auia especial dificultad, y por tanto si en el huerto boluio Christo por si, y por su amor librado a los discipulos de la prision, para que todo nuestro amor fuesse suyo, tambien en el mar consintio que comẽçasse san Pedro a peligrar como el se podia recelar, y temer mas. Fuera desto los zelos q̃ en el huerto mostró tener de los otros, fue en tiempo en que actualmẽte se començaua la passion, mas de san Pedro mostrò tenerlos, no solo entonces, mas mucho antes, y en vna figura della, qual era el mar, en el qual andaua passeandose, no queriendo que ni aun en la semejança dessa passion, pareciesse san Pedro su compañero a lo igual.

Direys que san Pedro en el monte Tabor fue notado de ignorante, *Nescies quid diceret*, en querer en la tierra la gloria del cielo, a esso respondo q̃ por ay echareys de ver qual era el desseo q̃ tenia de la bienauenturança, de que andaua tan enfermo y ansioso, que donde quiera que se la dieran la tomara. No os à sucedido llegar de vn camino largo, y caluroso, y con grande sed, y pedir que os diessen presto vn jarro de agua, y diziendoos que no auia vaso limpio en que os la diessen, replicarles, que os quitassen la sed, y os diessen a beuer en lo que se fuesse? Era tan grande la sed que san Pedro tenia del cielo, que donde se lo dieran lo tomara: Esta era su enfermedad, y agudo dolor, en apuntando gloria, luego se moria, salia fuera de si, y perdia el juyzio. Que nos faltara a nosotros si lo perdieramos por la misma causa q̃ san Pedro? oxala estuuieramos locos por la bienauenturança, y que anduuieramos tirando piedras a quien nos la quisiesse estoruar. *Vnam tantum stillam dulcedinis gustauit, & omnem aliam fastidiuit*, dize san Agustin de S. Pedro, que andaua tan penetrado del amor, y aficion del cielo, y tan atrauessado de los desseos y ansias y dolores del, que en prouando en el Tabor vna gota de gloria, luego quedò enfadado y harto y con hastio de las demas glorias y bienauenturanças desta vida, y alli perdio la aficion y gana del Pontificado, y gouierno del mundo. *Augusti. in Soliloq. capit. 21. vol. 22.*

Si me

Si me dixeredes que ſan Pedro de temor negò, a eſſo reſpondo, que ſi negò delante vna eſclaua, deſpues confeſſò delante de todo el mundo, y ſi en algũ tiempo, temió la muerte, deſpues hizo finezas, y eſtremos por ella. Quãto mas que ſe a de aduertir el modo con que negaua, porque era de manera que por mas que ſe perjuraua, ninguno lo creya. El negaria, mas no ſabia negar, ni era buen oficial de negaciones. Veaſe para eſto lo que auemos dicho de ſan Pedro, en el tratado primero de la primera octaua de la Paſqua, en el diſcurſo ſegundo. Añadeſe a eſto, que por mas q̃ temio y negò, no dexo de ſeguirlo. *Sequebatur eum alonge.* Lo qual ponderando ſan Ambroſio dize: *Et in hoc nobis maxime reuerendus, quod Dominum non dereliquit, etiam cum timeret. Metus naturæ, cura pietatis.* Peleauan en ſan Pedro el amor, y el temor: la naturaleza d̃ hombre le obligaua a temer, y el amor a ſeguir á Chriſto: vno cõcierto entre ambos, y fue q̃ ſe contentaſe el amor con que ſiguieſſe ſan Pedro â Chriſto, y el temor con ſeguirlo de lexos. *Alienum eſt quod timet, ſuum eſt quod non fugit.* Añade el Santo, diziendo: que en quanto hombre temio, mas en quãto Pedro, y fuerte, no huyò, mas ſiguio. *Deuotionẽ conſiderauit, non reſpexit conditionem.* Dize mas el miſmo Santo, hablando dela negacion: porque el prometer que no negaria fue como ſi dixera: Señor ſi como flaco negare la boca, en el coraçon no faltarà amor. *Non reprehendo quod negauit laudo quod fleuit,* concluye el ſanto q̃ donde eſtan las lagrimas de ſan Pedro, deuen oluidarſe ſus culpas: porq̃ ſi el negar fue de hombre, el llorar fue de ſanto.

*Ambroſ. lib. 10. in Luc.*

*Idem.*

*Idem.*

Añadeſe à eſto el auer ſido eſta negacion tan dichoſa, que preuiſta de Chriſto, dio principio a las grandes hõras d̃ ſan Pedro, y no a menores prouechos nr̃os: porque como nos importaua que q̃daſſemos entregados a vn paſtor, que fueſſe para noſotros blãdo, y bien acondicionado, para eſto ningũ remedio auia mejor, q̃ auer ſido el tal pecador, y perdonado para q̃ aſsi vſaſſe de la miſericordia cõ noſotros. Y S. Bernardo dize q̃ el perdonar Chriſto tã preſto a ſan Pedro, fue enfauor nueſtro, para cõ eſto obligarlo a q̃ nos trataſſe biẽ, y nos perdonaſſe preſto. Y aſsi quando al entregarle las llaues, le preguntò ſi lo amaua, no fue porq̃ deſſo dudaſſe, mas para acordarle q̃ el miſmo amor, cõ que lo auia perdonado, era aquel cuyas vezes le dexaua en la tierra. *Amoris ſui Vicariũ derelinquebat,* dize ſan Ambroſio, como ſi dixera: los poderes q̃ os doy, ſon tambien de mi amor, porq̃ no ſolamente quedays por Vicario de mi poder, mas de mi aficion. En lo qual eſtá encerrada vna licion a los que gouiernan, y nos quedan en lugar de Dios para q̃ no pienſen que ſolamente les quedan los poderes del amor de Dios, y no las obligaciones de ſu amor, y q̃ pudiẽdolo todo, no tienen obligacion de amar nada: ſiendo aſsi q̃ el poder deue ſer limitado, y en ordẽ a hazer bien, y para edificacion, y no deſtruycion de la Igleſia: pero el amor no deue tener limite alguno, antes eſte deue procurar q̃ las ouejas encomendadas por Chriſto tẽgã todo el buen tratamiẽto poſsible; porq̃ eſte lleuaua Chriſto atrauеſſado, quãdo ſe partio de la tierra al cielo.

*Ambroſ. lib. 10. in Luc. 24.*

Ponderad a eſte propoſito con ſan Bernardo el modo cõ que Chriſto deſpues de ſu reſurrecion, entregò a ſan Pedro las llaues de la Igleſia, que oy le prometio, que es lo miſmo que entregarle el gouierno de las almas, como fue, preguntandole tres vezes vna tras otra ſi lo amaua. Como Señor? derramaſtes vueſtra precioſiſsima ſangre, por las calles de la gran Ieruſalen, ſin alguna cautela, y haſta Iudas comiò vueſtro ſacratiſsimo cuerpo, dado en Sacramento, y el valor, y interceſion de la ſanta Cruz haſta a ladrones aprouechará, y tãbien los que os crucificaron tuuierõ parte en las oraciones q̃ hiziſtes a vueſtro diuino Padre, y quando llegays a diſponer de noſotros, hazeys

*Bern. ſer. 1. de Apoſtolic.*

*Bern. ſer. in Cant.*

*Ioan. 21.*

tantas preguntas, y tomays tantas esperiencias. *Id sibi ex intimo respondente conscientia*, responde el santo diziendo, que el amor en Christo se vuo de manera, como si a vna persona se pusiesse escrupulo de conciencia, que viesse y considerasse bien a quien nos encargaua: Y se quisiesse retificar mas, y assi pregũtasse muchas vezes hasta assegurarse del todo: y lo mismo era preguntar Christo a san Pedro si lo amaua mas que todos, que dezirle: discipulo mio, mirad q̃ me va la honra, el gusto, y amor en esta eleccion, que hago en vos, reparad en que es oficio este que à menester otro yo, y pregunto os si me amays, porque entonces quedareys otro yo, de quien me pueda y deua fiar. Los otros legados y clausulas, que ordene en la Cruz, o fueron de liberalidad, como fue dar gracia a vn ladron, pedir perdon para los que me crucificaron, ò de mi obligacion, conuiene à saber, entregar mi madre a mi amado, y esté a mi madre: mas mis ouejas que yo redemi con mi sangre, son negocio importante y perteneciente a mi amor. *Quando enim sic amatus oues committeret non amanti.* Añade el santo que como entregaria Christo vnas almas, que amaua mas que todo, sino a vn hombre, que lo amasse mas q̃ todos. Y assi S. Pedro fue santo, con cuya eleccion el amor de Christo quedó quieto, y descansado.

*Idem de conuers. ad Cleri. capi. 27.*

Y por aqui vereys que si los yerros de san Pedro fueron de tanta importãcia, de quanta lo serian sus virtudes, las quales por entre las culpas parecen mejor, y estas les dan vna cierta gracia, y vn particular lustre, y esmalte, con que quedan mas realçadas. *Oculi tui columbarum, absque eo, quod intrinsecus latet.* Dezia el diuino Esposo, alabando los ojos del alma santa, los quales compara con los de la paloma, porq̃ entre los cabellos parecian mejor. Alude Salomon al trage de las Hebreas, y al modo y vso que tenian de componerse y adereçarse, vsando de cabellos negros, y estos echados sobre los ojos, los quales si erã hermosos, por entre los cabellos parecian mejor. Confiesso que san Pedro tuuo defetos, y que estos se parecian con cabellos negros; mas echados sobre sus virtudes, le hazian que pareciesse mejor. Por entre aquella deuota ignorancia, que tuuo en el monte Tabor, ved el desseo que tenia del cielo. Por entre aquel desconfiar andando sobre las aguas, considerad el feruor que le hizo arrojarse a la mar. Por entre aquel temor, reparad el seguir, y por entre el negar mirad el no saber negar, y pareceros à que veys ojos hermosos, entre cabellos negros: y vereys como los defetos realçan las virtudes, y los yerros dan gracia a los aciertos, por quanto fueron yerros maestros no menos que de santidad, como san Ambrosio dize: *Error Petri doctrina nostrorum est.* Tan buenos maestros de virtud fueron los yerros de san Pedro, enseñãdonos a huyr dellos, como los aciertos de los otros santos. Fue santo que hasta sus defetos fueron de prouecho, por quãto nos seruian de señales y guias para que no errassemos en ellas. Santos vuo perfetos y sin pecados, y faltas graues, santos maciços, y parecidos al Esposo, dl qual dezia el alma santa, que todo el entero era de oro maciço. Porque la cabeça era de oro, las manos de oro, y los pies de lo mismo: *Caput eius aurum optimum, manus illius tornatiles aureæ, crura illius columnæ marmoreæ, quæ fundatæ sunt super bases aureas*, queriendo dezir que no tenia cosa de la cabeça, hasta los pies, que no fuesse riquisima. Muchos santos vuo desta suerte, mas S. Pedro tuuo vna particularidad, que siendo todo de oro, cabeça, manos, y pies, hasta sus yerros erã de lo mismo, ni auia que desechar en el, pues eran yerros maestros de todo genero de santidad, y sus imperfecciones en el sentido dicho eran de oro: *Titubatio Petri omnium petra est. Nihil mihi nocuit quod negauit Petrus, profuit quod emendauit: didici cauere æloquia perfidorum.* Dize san Ambrosio, que su negar no nos hizo daño, siendonos de mucho prouecho

*Cantic. 4.*

*Cant. 5.*

*Am. ibi.*

*Ambros. lib. 10. in Luc.*

cho su llorar, con el qual nos enseñó a huyr de hablar con perfidos y infieles, que le hizieron negar a el, siruiẽdonos su flaqueza de firmeza nuestra: y en este sentido se deuen entẽder los dichos de los santos, quando hablan de sus defetos, y culpas diziendo que son reglas y instrucciones nuestras.

## DISCVSO TERCERO.

*Quem dicunt homines esse Filium hominis?*

EL preguntar Christo Señor nuestro por quien le tenian, no fue para que los discipulos le enseñassen cosa que el no supiesse, pues el, como Dios que era, sabia muy bien lo que dezian del, y la quenta y opinion en que lo teniã: mas para enseñarlos a ellos, y a nosotros, quanto nos importaua y conuenia el preguntar por nosotros a otros, para q̃ supiessemos lo que se dezia de nosotros, y si fuesse algun mal, nos enmendassemos, y quitassemos las ocasiones de que se dixesse, y siendo bien, lo prosiguiessemos, y fuessemos en aumento: porque como dixo Platon, *Honor diuinũ bonum est*, y como tal es necessario, que se tenga mucha cuenta con vna fama, la qual es tan delicada, que qualquier cosa le puede hazer daño, principalmẽte que no basta q̃ seamos buenos, mas conuiene que seamos tenidos por tales. *Oportet vxorem Cæsaris etiam suspitione carere*, dixo Cesar quando repudio por muger a Pompeya, no obstante que era honestissima, solamente por vnas sospechas, aunque falsas, que de ella auia de auerle sido adultera, dando por razon que no bastaua a la muger del Emperador ser honesta, mas que era necessario que careciesse aun de las leues sospechas en contrario.

*Plato dia log. 5. de legib.*

*Apud Sot. Mai.*

Y siendo despues preguntado por Clodio como auia dexado vna muger tan noble, sin hallar a lo que se dezia indicios bastantes, respondio, *Quoniam meos non delicto solum, sed delicti suspitione oportere carere censeo*, porque los que estauan a su cargo, y le pertenecian, deuian de ser tan limpios, que no solamẽte deuiã carecer de culpas, mas tãbien delas sospechas dellas. De dõde procedia q̃ Alexãdro no solamẽte se encolerizaua quando lo calumniauan cõ verdad, mas tambien quando con mentira, diziendo que esto bastaua para escurecer su fama. Y Filolao como refiere Suydas, dezia que vna de las cosas que vn hombre deuia huyr mucho, era dar materia q̃ se pensasse mal del, por que no solo era desdicha grande cometer algun pecado, y crimen, mas dar ocasion de que se presuma que podeys auer caydo en el. Y con razon, porque como dize Ciceron el mejor despertador, y espuela que tienen los animos honrados, y generosos, para emprẽder cosas grandes, es saber y entender que tienen tan buen nombre, y fama, que no se espera menos dellos.

*Pluta. in vita Alexandr.*

*Suid. in hist. ver*

*Cicero. in Lælio.*

Y assi vna de las cosas de que el profeta Dauid alaba mucho al Messias, es que no solo el, mas los que se preciassen de seruirlo, se esmerarian en que la fama de sus virtuosas obras fuesse tal, que a todos oliesse bien. *Myrrha, & gutta, & casia a vestimentis tuis, a domibus eburneis, ex quibus delectauerunt te filiæ Regũ in honore tuo.* Quiere dezir el profeta, q̃ las vestiduras del Messias serian olorosas, y trascenderian a todo bueno, y suaue olor, y que las hijas de los Reyes seruirian de perfumarlas, y adobarlas, lo qual harian con tanto primor, que no auria en la materia mas que desear. *A domib⁹ eburneis, idest, a pallatijs eboris.* Quieren dezir estas palabras, que siendo las vestiduras las que ẽ encarecido, los palacios en que morasse el Messias, seriã de marfil, materia preciosa, los quales teniendo en si como en guarda ropas los vestidos olorosos, trascenderian de fragrancia tambien. Por estas vestiduras son entendidas las obras virtuosas, y famosas en santidad del Messias, las quales le perfuman de nueuo aquellas almas, que a su imitacion dã exemplo de santa vida, y andan oliendo a Dios

*Psal. 44.*

*Ibidem.*

como san Pablo dezia: *Christi bonus odor sumus.* Y a estas almas llama el Espiritu santo palacios de Dios, no solo por la nobleza del edificio, mas por la preciosidad de la materia. *Delectauerunt te filiæ regum in honore tuo: vel in charis tuis, id est, in illis actionibus, quæ Messiæ charæ sunt.* Destas almas se dize, que son a Dios aceptas y agradables, conuiene a saber aquellas que siendo buenas en si, lo son tambien en la fama, con que edifican a los proximos, por la qual Christo preguntó oy, enseñandonos que preguntassemos por la misma nosotros.

2. Cor. 2.

Psal. 44.

Encarecio mucho este exemplo, y enseñaça de Christo el tiempo en que nos la dio, que fue en acabando de hazer oracion al Padre, lo qual hizo en el camino, como muchas vezes solia, mostrando en esto que no era pequeño el fruto que se sacaua de la oracion, quã do despues de auer hablado con Dios buscassemos hombres a quienes pregũtassemos por nosotros, antes era necessario, que nos encomendassemos mucho a nuestro Señor, pidiendole su gracia, la qual nos hiziesse tan animosos y esforçados que acabassemos con nosotros el buscar quien nos desenganasse, y buscando mereciessemos dar con tã grande mina, como son verdades claras y desengañadoras, y estas halladas en vn mundo tan lleno de mentiras. Porque de no hablar nosotros con los hombres, y de no preguntarlos, y preguntados de no oyrlos quando nos auisan, nace que se hable y diga tanto de nosotros: y si quisieremos pregũtar por nosotros, quantas cosas oyriamos de nosotros? La prueua desto se puede ver en nuestro discurso segundo que hizimos en el primer tratado del quinto Domingo de Quaresma. Holgays que os auisen de la mancha de la capa, para mandarla limpiar, antes que salgays de casa, por no dar que dezir en la calle? estimays que os aduiertan del desconcierto que lleua el vestido, para mã darlo remediar, por que no hagan burla de vos en la plaça, porque no procurareys saber de las manchas de vuestra fama, y de los desconciertos de vuestra vida: sino es que estimays mas lleuar la capa limpia que el alma, y mas el tener buen vestido, que buena fama y conciencia.

Que remedio? que os pregunteys a vos mismo por vuestra conciencia, y a los otros por vuestra fama, y no al contrario, a vos por la fama de quien no sabeys, y a los otros por la conciencia de que no les puede cõstar. Christo no preguntó por si a si, ni a su diuino Padre, a quien auia hablado por la oracion, siendo assi q̃ en ellos no podia correr riesgo alguno la verdad, mas a sus dicipulos, para enseñarnos que no deuemos preguntar por nosotros, a nosotros, ni a aquellos q̃ por querernos biẽ se pueden engañar con nosotros, mas a los q̃ nos vuieren de hablar sin passion, y cõ los quales pueda mas la verdad que la aficion. Lo qual hazemos nosotros tan al contrario que no preguntamos por nosotros, sino a nosotros. Sabeys porq̃ los hombres saben tan poco de si, porq̃ no pregũtan sino a si: Que os aueys de dezir de vos a vos? q̃ como cada vno ande d̃ amores cõsigo, y viua pagado y cõtentissimo de si, mal se podra parecer mal a si. Porque si los que aman a otros son ciegos, que haran los que se quieren bien a si mismos.

Donde vino a dezir Cicerõ vna verdad vniuersal, como es, que a cada vno de nosotros parecen mejor sus cosas, por inferiores que sean, que las de los otros, aunque euidentemente sean auẽtajadas. *Nullus tam malus Poeta, cui poemata sua non placeant*, dize Aristoteles, que no auia Poeta que por mas que fuesse de los de adozenas y de por ay, no imaginasse q̃ ninguno otro le llegaua, y q̃ sus versos eran mejores que todos los demas. *Vnumquemque fallunt sua scripta, & auctorem prætereunt, atque vt filii etiam deformes delectant*, dize san Ambrosio. *Est enim ita natura comparatum vt suis quisque faueat, siue opibus, siue liberis, siue sermonibus spontaneoque beneuolentiæ affectu erga fetus suos*

Cicero. epist. ad Atticũ.

Aristot. lib. 9. Ethic. capi. 7.

Ambros. epist. 40.

*Nazi. de Cathol. cõſt. eſſe-ctanda.*

*ſuos impellatur*, dize Nazianzeno. Que peor hombre que el Fariſeo, que fue a hazer oracion al templo en compañia del publicano? Pues ſalio de la oracion peor de lo que en ella auia entrado: eſte ſe preguntó a ſi por ſi miſmo, y fuele reſpondido que no auia en el mũdo hombre que le llegaſſe. *Deus gratias ago tibi, quia non ſum ſicut cæteri hominum, &c. Ieiunio bis in ſabbato, decimas do omnium, quæ poſſideo:* El qual ſi preguntara por ſi a otros, le dixeran que era peor que el publicano. Que mancebo vuo mas deſatinado, y que hijo mas ingrato que Abſalon? pues tuuo tan mal natural, y tã mal entendimiento, que ſe leuantò contra ſu propio padre: pues eſte miſmo dezia de ſi: *Quis me conſtituat iudicem ſuper terrã &c.* Yo ſolo naci para gouernar el mũdo, y ſi me entregaran el gouierno de Iſrael, lo hiziera mejor q̃ todos. Quien ſe lo dixo? aquel a quien el lo preguntó q̃ fue a ſi miſmo: q̃ ſi ſe informara de otros, le dixeran que auia eſcandalizado el Reyno, y dado que dezir al mundo todo. Lo que digo deſte, ſe halla de ordinario en noſotros, porque ſi todos andamos a liſongearnos y a contentarnos, como nos auemos de deſengañar, y dezirnos a noſotros mal de noſotros miſmos.

*Luc. 18.*

*2. Re. 12.*

Y lo peor es que ſi acertamos a preguntar a otros por noſotros, es para q̃ nos miẽtan, y engañen, y voſotros miſmos lo confeſſays, y ſoleys dezir, quando os alaban, que bien ſabeys q̃ os miẽten, y engañan, mas que os holgays: y no os burlays ni mentis, porque aſsi paſſa en la verdad, y mejor que dezis. Y bien ſe ve, porque ſi alguno preguntado por vos, os deſengaña, y dize lo que paſſa, aſsi lo ſentis, que claramente ſe echa de ver, que no preguntauays verdades, ſino para oyr mentiras. Seneca refiere que Cambiſes Rey delos Perſas pregũto a vn criado ſuyo llamado Traxexaupes, lo que dezian del ſus vaſſallos, a lo qual reſpondio, que todos dezian del grandes bienes, y lo alabauan de juſto, entero, y liberal, y eſforçado, y que ſolamente vna coſa le tachauan, q̃ no le podia eſtar bien, como era el beuer mas de lo neceſſario: ſintio el Rey tanto eſta verdad preguntada por el, que deuiendo de premiarlo por auerſe la dicho mandò traer delante de ſi mucho vino, del qual beuio aun mas de lo acoſtumbrado, y mirando hazia el le dixo: ſabes quan poca razon tienen los Perſas en lo que dizen, y quan poco daño me haze al juyzio el vino que beuo para via de perturbarme y impedirme el gouierno, que en prueua deſto, deſpues de auer beuido quãto has viſto ha rẽ delante de ti, en tu hijo vna experiẽcia para que el miſmo ſea teſtigo deſta verdad: y ſera que con eſta ſaeta pueſta en eſte arco, le tirare al coraçon, y ſi yo le acertare, mienten los Perſas, y ſi errare, razon tienen en lo que dizen. Aſsi lo hizo el injuſto Rey, y atraueſſò el coraçon del hijo de vn hombre, que pregũtado hablò verdad, como ſino fuera monſtruo digno de quien beuia mucho, tanto mas acertar con ſaetas en pechos verdaderos, quanto mas eſtaua ſin juyzio, y fuera de ſi: *O Regem cruentũ, ó dignum, in quem omnium ſuorum arcus vertantur*, dize Seneca: ò cruel Rey y merecedor que en ſu coraçon ſe remojaſſen todas las ſaetas de ſus vaſſallos, pues cõ tan grande deſatino y crueldad deſanimó pechos verdaderos, porque quiẽ de ay adelante oſaria ſer libre en hablar verdades, ſin preguntarlas quando las preguntadas tenian tal galardon? O mal agradecido Traxoxaupes que tambien experimentó en ſi quanto cueſta hablar verdades aun a quien preguntado por ellas las dize.

*Ibidem.*

*Seneca lib. 3. de ira.*

Informole Holofernes de los Principes Moabitas y de los capitanes de los Ammonitas acerca del pueblo de Dios para que le dixeſſen, que calidad de gente era, hizolo aſsi, Aquior Capitan principal de los Ammonitas, contando las marauillas, que Dios en ſu fabor auia hecho y como ſin armas ſoliã ſer vencedores, ni jamas eran vẽcidos, ſino quando pecauan, y los muchos Reyes

*Iudith. 5. & 6.*

Reyes de que auian triunfado, y que si auian sido cautiuos era por sus culpas, mas que en conuirtiendose y arrepintiendose dellas luego erã restituydos, y que quando Dios estaua bien con ellos, eran in expugnables: Y tanto sintio Holofernes con los demas Magnates estas verdades pregũtadas, q̃ mandó lleuar a Aquior a Betulia, para q̃ fuesse entregado a los Israelitas, y muerto cõ ellos, pareciendole que tan cierta estaua la destruycion delos hijos de Israel, que el entregarselo era darles vn compañero mas para la muerte. Y los que lo lleuaron lo ataron de pies y de manos a vn arbol, para que los que saliessen de Betulia hallandolo preso, y asido lo lleuassen consigo. Y este fue el pago que tuuo quien preguntado habló verdad.

3. Re. 22 El Rey Acab consultaua los profetas falsos, que sabian le mentian siempre, y les preguntaua para que le mintiessen, y rehusaua informarse del profeta de Dios, porq̃ se temia de las verdades que solia, dezirle, y tomara que le mintiera como todos los demas. Y porque le hablò y dixo vna verdad que preguntó, lo mandó prender, y que le diessen a comer y beuer por onças, miẽtras yua y venia de la guerra de Ramod Galaad. Los hombres preguntan para que los engañen, y les mientan, y quando no, agrauiarse, y perseguiros: Christo pregunta, para que le digã verdad, y dase por obligado a galardonar la respuesta, quando lo mereciere, como hizo a san Pedro, que por confessar lo por Dios, y darle lo que era suyo, le concedio aquello, a que ningun derecho tenia. *Non ille doceri vult, qui scrutans corda, & renes Deus est, & cogitationum nostrarum inspector est: sed per confessionem interrogatorum aut peccatis veniam, aut fidei honorem redditurus, interrogat*, dize san Hilario, ponderando vnas quatro preguntas, que estan en la sagrada Escritura, conuiene a saber quando Dios preguntó à Adam donde estaua, quando procurò saber de Caim, que se auia hecho de su hermano Abel, quando Christo preguntò a las turbas quien lo auia tocado, y à los dicipulos lo que dezian del: lo qual hizo no porque para saber lo que passaua, fuesse necessario preguntar, pues lo sabia todo, y penetraua los coraçones, mas para que siendo nuestras respuestas buenas, y de recebirse, nos resultasse algun prouecho, ó honra, como à san Pedro, ò perdon como a Adam, ó alabança como a la muger de la enfermedad oculta, que lo tocò ò castigo como a Cain por auer respondido mal. *Adam confessus veniæ reseruatus, & glorificatus in Christo est: Caim negans, maledicto diaboli adæquatus est: confessa mulier fide sanata est, respondens fidem Petrus, claues cæli sortitus est.* Añade el santo, que assi como el preguntar de Christo nunca carece de mysterio, assi nuestro responder bien no queda sin premio, ni el responder mal sin castigo, como sucedio a Cain, el qual por la impenitente respuesta que dio, fue tratado como el demonio, y Adan porque respondio, q̃ de corrido, y auergonçado se auia escõdido, fue perdonado, y san Pedro porque dio vna respuesta llena de fe, fue grandemente honrado, y alabado. Para que entẽdamos que en nuestras buenas ó malas respuestas està el premio ò castigo dellas, que quanto Dios siempre pregunta para bien nuestro, y nosotros somos los que frustramos sus pretensiones, que todas son dirigidas a nuestro prouecho.

Hilar. in Psal. 119

Ibidem.

Pondera Filon el preguntar los Angeles a Abraham, en entrando en su casa, donde estaua su muger Sara. *Vbi est Sara vxor tua*, y dando la razon a esta pregunta, dize, *Non ignarus rogat, sed vt responsum eliciat, per quod ille auferat cũ laude testimonium.* Quiere dezir que no preguntò Dios por Sara, porque no supiesse della, pues nada le estaua escondido mas para que a Abraham rindiesse algun bien la buena respuesta que diesse. Y tanto estimò Dios el dezirle el Patriarca que Sara estaua recogida, y que era tan modesta, que ni con Dios, ni

Philo. lib. quod deterior.

Angeles

Angeles en caſa oſaua aparecer, que la hizo madre a ella ſiendo eſteril, y a el padre ſiendo muy viejo. Y alegorizando eſte dotor eſte paſſo, dize que la miſma pregunta haze Dios a cada vno de noſotros. *Vbi habes virtutem?* certificandoſe donde tenemos la virtud: por donde importa, que ſi queremos ſalir premiados, reſpondamos como Abraham: *Ecce apud me ipſum virutem habeo repoſitam, ſeu rem præcioſiſsimam,* Y digamos que nueſtra virtud eſtá guardada en el alma, y que no ſolamente tratamos de parecer buenos exteriormente, mas que procuramos ſer buenos en lo interior: porque tan buena reſpueſta como eſta pagara el Señor con ſemejantes honras a las que hizo á ſan Pedro, por lo bien que reſpondio oy, y eſta hará que nueſtras almas por medio de la diuiña gracia nos engendren vn Iſaac, que quiere dezir riſa, en la qual eſta repreſentada la bienauẽturança.

*Ibidem.*

## DISCVRSO QVARTO.

*Alij Ioannem Baptiſtam, alij autem Eliam, alij Ieremiam, aut vnum ex Prophetis.*

ERa Chriſto verdadero Dios, y con milagros auia euidentemente moſtrado que lo era, pues en confirmaciõ de ſerlo obraua tantas marauillas, ni era poſsible que el cielo fauoreciesſe la predicacion de Chriſto con milagros, ſino fuera ſumma verdad lo que Chriſto predicaua, y con todo el mundo dezia del que era puro hombre, y q̃ quando mucho ſeria vn ſan Iuan Bautiſta, ò vn Elias, ò Ieremias, ò alguno de los profetas. Aſsi que Chriſto Señor nueſtro hazia obras de Dios, y los hombres penſauan del que era hombre: Chriſto moſtraua ſer Dios, y las turbas dezian que era ſanto ſolamẽte. Donde noto que aũque eſtas en ſu opinion quitauan a Chriſto el ſer de Dios, con todo dauan, cõ el en vn Bautiſta, en vn Elias, y en vn Ieremias, y en algun hombre ſanto, y honrado, y por tanto lo que acõſejo es, que cada vno en ſu eſtado, profeſsion, y oficio, ora ſea en materia de honra, ó de virtud, pretenda, y procure ſer eſtimado, y excelente, porque ſupueſto que el mundo anda a deshazer ſiempre el bien, y menoſcabar la virtud, y cercenar de las partes de cada vno, es neceſſario q̃ ſeamos tales, que ſi los hombres nos quitaren de ſer diuinos, no nos puedã negar que ſomos Bautiſtas, vnos Elias, y vnos Ieremias: y ſi negaren que ſoys muy ſanto, no os nieguen que ſoys hõbre de buen exẽplo: oy ſi os quitaren de ſer ſanto, no os quiten deſer honrado.

Eſta el mundo lleno de cercenadores y apocadores de las virtudes, y de cenſuradores de las buenas obras, que en todo procuran diſminuirlas, y apocarlas, haſta dar con la conſtancia en ſoberuia, con el eſfuerço en temeridad, con la cautela en cobardia, y con la abſtinencia en miſeria, y eſcaſeza, y con la diuinidad en humanidad, y con Dios en puro hombre. Que remedio? hazer tan grande empleo en las virtudes, que por mas que os las nieguen quedeys en vn buen pueſto, y lugar. Vno de los mas famoſos proferas que tuuo Iſrael fue Eliſeo, el qual quedó con el eſpiritu doblado de Elias: y en eſte tiempo ya auia hecho milagros, quando preguntando el Rey de Iudà ſi auia alli algun profeta del Señor, vno de los priuados del Rey de Iſrael reſpondio deſta ſuerte: *Eſt hic Eliſeus filius Saphat, qui fundebat aquam ſuper manus Eliæ.* Aqui eſtâ Eliſeo, hijo d̃ Safad, que ſeruia de echar agua a manos a Elias, ſiẽdoſu dicipulo. Veden quã grã de baxa dio eſte con Eliſeo, quanto va de profeta con eſpiritu doblado a ſer diciipulo del profeta, y la diferencia que ay entre profetizar, y echar agua a manos a Elias, que no lo nombran por profeta como al preſẽte lo es, mas por lo que de antes fue. El remedio de ſto es ſer tan grande profeta, y tener vn eſpiritu tan doblado, que quando

4 *Re.* 18

los

los embidiosos os quitaren de profeta, no os nieguen que fuistes dicipulo de otro, y tuuistes tal educacion y criança, y q̃ os esmereys tãto en el bien, que quando dixeren que no soys Dios, digan que soys vn Bautista, ò vn Ieremias, ò vn Elias, ò algun profeta. Este
*Psal. 58.* consejo tomaua para si Dauid, quando hablando con Dios dezia: *Fortitudinem meam ad te custodiam.* Señor en lo que me tengo de cansar, y emplear todas mis fuerças à de ser en seruiros quanto pudiere, para que quando mis enemigos quisieren deshazer mis merecimientos, no me nieguen del todo que soy siervo vuestro.

Y de aqui infiero yo tambien, que qualquier Christiano deue procurar la virtud, y el cielo, y la saluacion con todas sus fuerças, y por todas las vias que le fueren posibles, para que quando errare yr al cielo por vna parte, lo acierte por otra. Quien quiere hazer vn tiro con vna saeta a vna casa, si solamente pretendiere acertar en vna piedra della, facilmente la errara, mas si tirare a toda la casa junta, mal podra dexar de acertartarla, porque sino diere en vna parte dara en la otra. No quiero yo dezir que se puede yr al cielo sin alguna virtud, ó que puede auer las vnas sin las otras, pues andan todas encadenadas, y mucho menos digo que se podra saluar vn alma tratando solamente de la obseruancia de algunos mandamientos, y descuydando se de los demas, mas digo que lo que importa es, que tiremos a todo el cielo, y pretendamos yr a el por la guarda de todos los mandamientos, y consejos, para que quando no pudieremos entrar en el como vn san Iuan Bautista, sea como vn Elias, ò vn Ieremias, ò otro qualquier santo, aunque mucho inferior. Es necessario que procuremos lo mucho, y lo mas que ay en la materia dela saluacion, para que quando no lo alcançaredes todo quedeys
*Exod. 33* con lo necessario. *Ostende mihi faciem tuam.* Pidio Moyses a Dios le mostrasse su faz, y respondiole el Señor, que no le podia ver el rostro, y cara, que se contentasse con verle las espaldas. *Posteriora mea videbis.* Moyses como os dan tan poco para lo mucho que pedistes? responde Nazianzeno, que por la misma razon pidio tanto para que teniendo la peticion quiebras, y faltas, el quedasse con vn despacho razonable. *Naz. de Mod. in disp. seruanda.*

Por el contrario os auiso que no os canseys, ni desueleys por ser muy malos, y pecadores, porque por poco que lo seays, el mundo tendra cuydado de aumentar el mal que os viere hazer, y dezir que soys mucho peores de lo q̃ soys: porque los hombres que a las virtudes dan quiebras, y baxas, a los males dan aumentos, y añadiduras y dizen mas de lo que es. Quando Absalon en el combite mató a su hermano *2. Re. 13.* Amnon, vinieron nueuas a Dauid de lo que auia acontecido, sino que llegaron tan aumentadas, añadidas de lo q̃ en la realidad passaua, que matando Absalon vn solo hermano, dixeron a Dauid que todos auian sido muertos a las manos de Absalon sin quedar vno solo. *Percussit Absalon omnes filios Regis, & non remansit ex eis saltem vnus.* Vno solo murio, y dixeron que todos auian sido muertos. No os canseys en ser muy malos, que el mundo os hara peores de lo que fueredes: y si matardes vn hombre, diran que fueron muchos mas, y si os vieren vn defeto, ellos diran que teneys muchos, y si os oyeren vna mentira, ellos diran que dixistes trecientas, y si fueredes embidiosos, soberuios, y auarientos, crueles, injustos, y mal inclinados, el mundo os hara famosos en razon de tales, de suerte que sea mucho menor vuestra malicia que la fama que vuiere de vos.

Notó Filon Hebreo que no hizo *Philo. li. 1. de vita Moysis.* Moyses mas que acudir a vna pelea y riña entre vn Egypto, y vn Hebreo, y en defensa deste matar al otro, el qual era vno de los sobrestantes a los que hazian

hazian los adobes, y trataua crueliſsimamente a los Hebreos, quando luego Faraõ ſupo lo que paſſaua, y los embidioſos, y enemigos de Moyſes añadieron tantas coſas a lo que auia ſucedido, que fueron a dezir al Rey q̃ Moyſes era amigo de ſus enemigos los Hebreos, y enemigo de ſus vaſſallos los Egypcios, haſta llegar a dezir que andaua tambien para matarlo a el, y leuantarſe con el Reyno: *Te ipſum aggreditur: Nihil mediocre ſapit, ſemper molitur aliquid, ante tempus ad regnum aſpirat, alijs pollicetur, alios territat, in damnatos interficit: quo quiſque eſt tui amantior, eo magis rũ perſequitur. Quid cunctaris?* No hizo Moyſes mas que matar a vn Egyptio, y dizen que matò â muchos, a vn ſolo Hebreo librò, y por otro començaua a boluer, y afirman que los defendio a todos: buelue por la juſticia y razon, y dizen que anda con penſamientos de leuantarſe con el Reyno, quando mucho mata a vn vaſſallo, y leuantanle que procura matar al miſmo Rey, auiendo tanta diferencia de vna coſa a otra: y ſiendo aſsi que el homicidio quãdo mucho ſeria pecado venial, los priuados de Faraon inferian del grandes y muchos pecados mortales. Por tãto ninguno ſe canſe por ſer muy malo, que el mundo tendra cuydado de hazerlo: Pero aconſejo a todos q̃ en la virtud no ſe canſen, ni ſean faciles de contentar en materia de qualquier bien, mas procuren lo mejor, y el mayor que pudiere ſer, para que pues el mundo anda a abatir virtuoſos, y deshazer y apocar los honrados, por mas que les quiten queden en vna buena reputacion.

Y por tanto vna de las grandes alabanças que ay del Apoſtol ſan Pedro, es el auer cõ tanto feruer empren dido el ſer ſanto, que llegaſſe ſu virtud a ſer tan reſpetada, que dize el glorioſo ſan Ambroſio, que el explicar los Euangeliſtas ſu negacion de tantas, y de tan diferentes maneras (que parece que no acaban de declarar en q̃ ſentido y manera vuieſſe ſido la negaciõ) fue no acabar de penetrar, y entender como tan grande ſanto podia pecar. *Ita nouum fuit Petrum potuiſſe peccare, vt peccatum eius nec ab Euangeliſtis potuerit comprehendi.* *Amb. li. 10. ſup. Lucam.* No quiere dezir el ſanto q̃ en los Euangeliſtas que eſcriuian por orden del Eſpiritu ſanto, faltaua el ſaber para calificar la negaciõ, mas quiſo Dios q̃ en fauor de tan grãde ſanto, de propoſito quedaſſe el pecado dudoſo, y el modo de la negaciõ por declarar.

Tan grande ſanto fue eſte, que dize del ſan Bernardo q̃ de vna cierta manera fue neceſſario, q̃ ſe deshizieſſe en el, porque no ſe pẽſaſſe del alguna coſa mas que de hõbre. Porque oyẽdo eſte glorioſo Apoſtol hablar a Chriſto en auer de morir deſpues q̃ lo auia cõfeſſado por hijo de Dios, y yendole a la mano y eſtoruandoſelo, diziendo: *Abſit á te Domine, non erit tibi hoc,* q̃ mejor ſuceſſo y dicha tuuieſſe que auer de morir: el Señor le reſpõdio aſperamente, llamandole necio, y ſatanas *Va de poſt me Satana, ſcandalum es mihi: quia nõ ſapis quæ Dei ſunt, ſed ea quæ hominum.* *Bernard.* *Matthæ. capi. 16.* Señor à tan poco que llamaſtes a ſan Pedro bienauẽturado, y dicipulo del Padre eterno, y que era para gouernar el mundo, y agora le llamays Satanas necio, y eſcandaloſo? Reſponde ſan Bernardo q̃ quedó S. Pedro tan acreditado, aſsi cõ la reuelaci n q̃ tuuo del cielo de quien era Chriſto, como con los loores y cargos q̃ el miſmo Señor le dio, que quien oyera dezir a S. Pedro a Chriſto Señor nueſtro es bien q̃ murays, penſara que tambien auia tenido deſſa reuelacion, como de la diuinidad del miſmo Chriſto, y que ambas coſas las auia ſabido del Padre eterno: y q̃ para q̃ eſto no le penſaſſe, fue neceſſario, q̃ ſe deshizieſſe en el y ſe deſautorizaſſe a fin de q̃ ſe tuuieſſe por cierto q̃ en aquel particular de que no murieſſe Chriſto nro Señor hablaua ſegũ la carne, y ſangre, y no como dicipulo de Dios. Y ſi preguntaredes la razon

porque no fue reuelada a san Pedro la importancia de la muerte de Christo, como le fue reuelada su diuinidad, respondo con san Hilario, quando dize: *Credo inuidit hic Petro Deus*. Este modo de hablar es encarecimiento de que S. Hilario vsa, diziendo que si cupiera en Christo, y si se pudiera dezir, segũ nuestro modo de hablar, dixera el que auia entrado Christo en vna cierta embidia, y zelos con su padre, de san Pedro a fin de que el no lo supiesse todo, antes ignorasse algo. Como si dixera: Tanto á de priuar san Pedro, que todo lo aya de venir a saber assi lo que toca a la diuinidad, como a la muerte? Tenga pues su saber algũ termino, ya que no lo tiene su priuança, y sepa de Christo que es Dios, y no sepa que conuiene que muera. *Credo inuidit hic Petro Deus*. En este mismo sentido, y con la misma cautela y declaracion, parece el padre en zelos con su hijo en materia de san Pedro, viendo que lo alabaua tanto, y que le entregaua quanto tenia, y lo que mas estimaua que era el gouierno de su Iglesia, y para que tantas alabanças tuuiessen algun contrapeso, y fuesse forçoso al hijo reprehender, a quien tampoco auia, alabado tanto, le reuela la diuinidad del Hijo, y le esconde la importancia de la muerte. El mismo pensamiento es de san Maximo, considerando la flaqueza y poco animo y fe que san Pedro mostrò andando sobre el mar, y dize que Christo lo permitió, porque si como el se passeara sobre las aguas sin dudar, *Domini sui fortè viribus æquaretur*, pudiera parecer otro Christo, y porque no lo pareciesse se permitió que dudasse, y la flaqueza y poca fe y confiança en san Pedro mostrasse la diferencia que entre ambos auia, como era que el vno no podia desconfiar y perder el animo, y el otro auia menester milagro para no desmayar.

*Hilar. li. 6. de Tri.*

*Maxim. serm. 11.*

Sino que ordenãdo Christo que san Pedro no se pareciesse con el en la vida en las cosas que podian arguir diuinidad, el santo en el modo de morir procurò no parecerse con Christo: para que no le arguyessen de soberuio. Porque mandandolo crucificar el tyrano como su maestro en cruz, pidio que ya que lo honrauan tanto en vna cruz con el, no fuesse de la manera, y postura, que el mismo Señor, mas con la cabeça abaxo, y los pies arriba, por que no lo tuuiessen por soberuio. *Non fuit oprobrio Petro crux, quæ tantum ei gloriæ dedit vt inuersis Christum honoraret vestigijs, metuens si in eadem specie suspensus esset, qua Dominus, affectasse sibi gloriam Domini videretur*, dize san Ambrosio. Temiò san Pedro pareciesse soberuia, el querer morir como su maestro en cruz, y assi y de la suerte que el murió: porque ya que el Señor no consintio, que en el andar sobre las aguas, q̃ significauan la passion, me pareciesse cõ el dize san Pedro, siendo assi que esse mar no era mas que figura de la muerte, no quiero yo assemejarme con el en la realidad de la misma passion. *Inuerso suspendi posse vestigio, vt aliquid passioni suæ adderet, cuius acerbare sibi vestigia non timeret*, añade san Ambrosio, diziendo que el querer morir san Pedro en postura diferente de la de su maestro, fue quitarse de la honra de la Cruz, y añadir del trabajo del martyrio, a fin de merecer mayor premio en el cielo. Porque de otra manera queda ua siẽdo tã grãde hõra el morir assi y d̃ la manera q̃ el Señor, q̃ le podia que dar por paga la misma muerte. Por dõde el pedir q̃ lo crucificassen diferẽtemente, fue para q̃ si quiera en alguna cosa hiziesse a Dios deudor, y dismiuyẽdo y quitãdo de la gloria del morir, y añadiendo el dolor, y afrenta de la muerte, le creciesse mayor galardon en la bienauenturança.

*Ambros. in Psalm. 118. ser. 21.*

Murio Christo en Ierusalẽ cõ la cabeça arriba, q̃dãdole los ojos puestos hazia abaxo, muere S. Pedro en Roma en otra cruz cõ la cabeça abaxo y los ojos hazia arriba y no sin misterio, pa q̃ que dasse la Iglesia ẽ este medio, entre Chri-

to, y

to, y ſan Pedro, entre aquellos ojos, que mirando a ſan Pedro le hizieron llorar, y entre los ojos de ſan Pedro, que viſtos del Señor derramaron infinitas lagrimas. El arca del Teſtamẽto eſtaua entre dos Querubines, que ambos mirauan hazia el arca por razon de lo que tenia en ſi, que era el Manà, que repreſentaua el ſantiſsimo Sacramẽto: la Igleſia quedó guardada, y amparada entre eſtos dos crucificados, Chriſto de lo alto, y ſan Pedro de lo baxo, como no quedaria ſegura, pues vn crucificado deſcanſo en el otro, diziendo: *Paſce oues meas.*

# TRATADO SEGVNDO DELA fieſta de los principes de la Igleſia, los glorioſos Apoſtoles ſan Pedro y ſan Pablo.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Et reſpondens Simon Petrus, dixit: Tu es Chriſtus Filius Dei viui.* Matth. 16.

*Iſai. 29.* EL profeta Iſayas hablando dela ceguedad, y ignorancia en que el Meſsias auia de hallar el mundo, principalmente al pueblo Iudaico, aſsi los Letrados, como los que no lo eran, y de la mudança que auia de hazer deſſa ceguedad en luz: dize aſsi: *Et erit vobis viſio omnium ſicut verba libri ſignati, quem cum dederint ſcienti litteras, dicent: lege iſtum, & reſpondebit, non poſſum, ſignatus eſt enim.* Quando yo viniere a la tierra, a ver las marauillas grandes, mas ſeran todas como vn libro cerrado, el qual ſi ſe dieſſe a leer al Sabio, diria que no podia leerlo, por quanto eſtaua cerrado, y el ignorante reſpõderia que no podia leerlo, porque no ſabia, y aſsi ni vnos ni otros lo entenderiã: *Audient in die illa ſurdi verba libri, & de tenebris & caligine oculi cæcorum videbunt:* Quiere dezir, que haria Dios vna marauilla grande, y no eſperada, porque daria luz de ſi a los ciegos, y ſordos, para que vieſſen, y entendieſſen aquellos de quien menos ſe eſperaua: *Et addent mites in Domino lætitiam, & pauperes homines in ſancto Iſrael exultabunt.* Los pobres y mãſos no cabran de plazer, alegrandoſe en el Señor, ni ceſſaran de alabarlo por eſtos ciegos y ſordos, humildes y manſos ſon entendidos los ſagrados Apoſtoles, los quales antes de ſer eſcogidos, eran ignorantes, y de baxa ſuerte, y condicion, a los quales el Señor dio luz y conocimiento de ſi, y reueló los myſterios de la fe, incluydos en ſu humanidad, en la qual la diuinidad eſtaua como encerrada, y eſcondida, y eſtos vinieron a ſer los mas excelentes hombres que el mundo tuuo, ni tendra, y fueron de tanta importancia para el pueblo Iudayco, de donde procedieron, que no honraron menos eſtos doze hombres ſu nacion, que la deshonraron los otros, con cuya bondad y virtud quedò recompenſada la perfidia y malicia de los demas *Non modo confundetur Iacob, nec modo vultus eius erubeſcet: ſed cũ viderit filios ſuos opera manuũ mearũ in medio ſui ſanctificantes nomen meũ.* Razon tenian ſus antepaſſados de auergonçarſe por auer engẽdrado tan malos, y perfidos hijos, mas ya aora teniendo por decendientes a los Apoſtoles, no tienen de q̃ correrſe por q̃ ſi los otros tomaron por empreſa ofender a Dios, eſtos ſe emplearon en alabarlo, y fueron la honra y gloria de Abraham, Iſaac, y Iacob y de toda la Iudaica nacion.

*Paulus. Burg. in Scrutinio*

*Iſai. 29.*

*Ibidem.*

*Ibidem.*

Con todo en eſte particular hizo el Apoſtol S Pablo tanta ventaja alos demas ſus cõdicipulos, que ſi todos ellos fueron la honra de los Patriarcas, y Iudios, ſan Pedro fue la honra delos miſmos Apoſtoles: porque ſi eſtos acudieron a los Iudios en los mayores aprietos, ſan Pedro fauoreciò y ſocorriò a los ſagrados Apoſtoles en todas aquellas, en que ſe vieron. El los alumbrò, y abrio el libro de la humanidad de Chriſto, y reuelò la diuinidad que en el eſtaua encerrada. Porque preguntãdo Chriſto a todos en que cuenta y opinion lo tenian, ſolo ſan Pedro abriò, leyò, y exclamò diziẽdo: vos ſoys Chriſto hijo de Dios viuo. Y lo q̃ mas encarece y engrandece eſta confeſsion, es el auerla hecho S. Pedro. *In cunctorum Apoſtolorum ſilentio*, como dize ſan Hilario, callando todos, y confeſſando que no podiã abrir eſte libro, ni leer en el Lo qual cõſiderando ſan Iuan Damaſceno, comiença a exclamar diziendo: *O beatum os? ò prorſus beata labia, ó theologam animam, ò Deo afflatam mentem, & dignam quod diuinitus doceretur, ó præclara inſtrumenta, per quæ pater proloquebatur.*

*Hilar. li. 6 de Tri. Damaſ. de Tranſ figura.*

De donde ſe ſigue claramente que los demas vieron por ſan Pedro, y por el leyeron, y confeſſaron, y haziendo Dios a los ſagrados Apoſtoles ojos del mundo, para que por ellos lo vieſſemos, y conocieſſemos, al glorioſo ſan Pedro hizo ojos deſtos ojos: Llamò vn dotor a la ſabiduria: *Oculum oculorum*, ojos de los ojos, y luz de la luz: y en eſta reuelacion quedò ſan Pedro tan ſabio, que haziendo Dios a los ſagrados Apoſtoles ojos nueſtros, y inpretes ſuyos, el glorioſo ſan Pedro quedò ſiendo el interprete de ſus interpretes, y los ojos de nueſtros ojos. Eſplicando el glorioſo ſan Iuan Chryſoſtomo aquel lugar de los Actos de los Apoſtoles: *Stans autem Petrus cum vndecim, extollit vocem ſuam*, llama al glorioſo ſan Pedro lengua de los ſagrados Apoſtoles, diziendo: *Quid autem cum reliquis vndecim? communem vocem edebant, ac Petrus omnium erat os.* Quiere dezir el ſanto, que ſan Pedro era lengua de los demas, y que hablaua por todos, y todos hablauan por el: ni vuo ocaſion de honra, y de importancia, en que eſte ſanto no les fueſſe bueno, acudiendoles en las mayores neceſsidades, y como conſta del ſagrado Euangelio, el qual eſta lleno de ventajas que ſan Pedro hizo a los demas.

*Chryſoſt. hom. 4 in capit. 2 Actuum*

*Deuotio enim parata ſemper & prompta credebat: & ideo ſtudebat frequentiora fidei ſigna colligere. Alibi cum Ioanne, alibi ſolus: vbique aut ſolus aut primus.* Dize ſan Ambroſio deſte ſagrado Apoſtol, que en todas las ocaſiones de moſtrar amor a Chriſto, ó era ſolo, ò el primero: porque la deuocion, y el feruor, hazian que anduuieſſe ſiempre preſto y diſpueſto, para hazer demonſtraciones de amigo verdadero, y quando le faltauan ocaſiones de ſer ſolo en el ſeruicio de Chriſto, trabajaua, y procuraua entre todos ſer el primero, por la qual razon vio a Chriſto tantas vezes deſpues de ſu Reſurrecion, ya eſtando el ſolo, ya acompañado. Solo lo vio quãdo a el ſolo ſe le aparecio, y acompañado, quando a los onze, a los ſetenta, y a ſanto Thome. Violo en la peſqueria; y no contento con verlo, el deſſeo grande que tenia de conuerſar lo le hizo oluidar del peligro dl mar, y entrar apie en el. *Serum eſtimans, ſi cum cæteris nauigio peruenisſet*, añade el miſmo ſanto: lo qual hizo para que pues auia tenido a los demas condicipulos por compañeros en ver a Chriſto, fueſſe el primero, y lo en buſcarlo, no ſufriendole el coraçon, ni pudiendo cõ tenerſe ni aguardar a allegar el en cõpañia de los otros, y con el eſpacio q̃ la varca yua, pareciẽdole q̃ llegaria tarde, ſi ſe dexaſſe yr en la embarcacion. *Super maris vndas naturæ ſuæ oblitus occurrit*, añade el ſanto, que luego que vio â Ieſu Chriſto andar en la mar, haſta de ſi miſmo ſe oluidò, obligado del deſſeo de verſe con ſu maeſ-

*Amb. li. 10. in Lucam.*

*Idem.*

*Idem.*

maeſtro. Y por cauſa deſto dixo del ſan
*Chryſoſt. hom. 69. in Ioann.* Iuan Chryſoſtomo: *Feruentior aliis Petrus.* En el huerto ſolo el echò mano en defenſa de Chriſto, y quando el Señor les dixo que ſi ſe querian yr tras los q̃ ſe eſcandalizauan por auerle oydo dezir, que ſe les auia de dar acomer a ſi miſmo, lo podiã hazer, ſolo el reſpon
*Ioann. 6.* dio por todos, diziendo: *Domine ad quẽ ibimus? verba vitæ habes.*

Mas lo que aqui pondero es, que todas eſtas ventajas de ſan Pedro redundauan ſiempre en prouecho de los cõpañeros, porque aſsi en vida de Chriſto, como deſpues de ſu muerte le quedó por oficio ſer amparo de todos. Lo qual ſe prueua bien del lugar de ſan Lucas, quando a todos les dixo que a todos auia pretendido el demonio peruertirlos, y deſtruyrlos apartandolos del rebaño, mas que por el en eſpecial auia rogado, para que ſu fe no
*Luc. 22.* faltaſſe. *Et tu aliquando conuerſus confirma fratres tuos.* Dicipulo mio, quiero que vueſtra fe eſte fuerte ſiempre y no falte en vos, para que en ella confirmeys a vueſtros condicipulos y hermanos. Lo qual ponderando ſan Leon
*Leo. ſer. 3. in Anuerſ.* Papa dize: *Commune erat Apoſtolis omnibus periculum de tentatione formidinis, & diuinæ protectionis auxilio pariter indigebant, quoniam diabolus omnes exagitare, omnes cupiebat elidere, & tamen ſpecialis a Domino Petri cura ſuſcipitur, & pro fide Petri proprie ſupplicatur, tamquam aliorum ſtatus certior ſit futurus, ſi mens principis victa non fuerit. In Petro ergo omnium fortitudo munitur, & diuinæ gratiæ, ita ordinatur auxilium, vt firmitas, quæ per Chriſtũ Petro tribuitur, per Petrum Apoſtolis conferatur.* Siendo el peligro comun a todos, la oracion fue en eſpecial por el glorioſo ſan Pedro, y queriendo el demonio igualmente tragar a todos en particular ſe ruega por vno ſolo, teniendo todos igual neceſsidad del diuino ſocorro, pareciendo al Señor que por el hazia oracion, que como ſan Pedro que era cabeça eſtuieſſe firme en la fe, ſo eſtarian los demas, y que en caſo que vacilaſſen, el los confirmaria y quando cayeſſen, los leuantaria, y reduziria, hallando que dexaria la Igleſia bien proueyda en materia de la fe, dexandola firme y eſtablecida en ſan Pedro como en cabeça, y que como eſta no fueſſe vencida no corrian rieſgo los demas miẽbros, en los quales ella influiria, quado fueſſe neceſſario. Y parece que en ſan Pedro proueyó Dios a los otros dicipulos de fortaleza, para que aquella firmeza, q̃ Dios auia dado a ſan Pedro por medio de ſu hijo, en quanto hombre ſe comunicaſſe a los Apoſtoles por medio de ſan Pedro. *Eucher.*

De donde vino a Dezir Euquerio que aũque los Apoſtoles todos en las jurisdiciones fueron iguales, cõ todo en algunas coſas fueron ſugetos a S. Pedro, y ouejas ſuyas y el ſu paſtor: lo qual el ſanto prueua con el lugar de S. Iuã quando Chriſto deſpues de ſu Reſurrecion encomendò a eſte Principe de la Igleſia, no ſolo los corderos, mas las ouejas, diziendo: *Paſce agnos meos, Paſce oues meas*, donde le entrego no ſolo los corderos, mas las ouejas, y madres quales ſon los Prelados, *Omniũ Paſtor eſt Petrus, regit ſubditos & prælatos.* Y tan perſuadidos eſtauan los ſagrados Apoſtoles en eſta verdad, y aſsi reconocian eſtas ventajas en S. Pedro, que como no rò Baronio opiniõ es de muchos, que *Baron. to. 1. fol.* ningun dicipulo embidiaua a ſan Pedro la priuança, antes la dauan en el 185. por bien empleada, por quãto para todos la queria, y a todos ayudaua con ella, y por todos hablaua, y que quando los diez, como el glorioſo ſan Mateo refiere, ſe indignarõ cõtra los dos Sãtiago, y ſan Iuan, por auer pedido los primeros aſsientos vno a la mano derecha, y otro a la yzquierda, no lo auian con el glorioſo ſan Pedro, ni les parecia mal ſer el primero, y lo que no lleuaron en paciencia era que fueſſen los primeros lugares de los dos ſagrados Apoſtoles que parece que haſta en materia de pretenſiõ, en que la aficion no ſuele tener ley cõ ningu

no, ella se apassionaua por san Pedro, y le tenia respeto, y lo excetuaua. Y yẽ do corriendo el amado san Iuan con san Pedro, ambos a la par al sepulcro, y llegando el Euangelista primero, no entrò mas esperò que san Pedro entrasse, como quien tenia dize san Ambrosio, no solo las llaues del cielo, mas tambien de la mejor cosa que entonces auia en la tierra, como era el sepulcho de Christo, y parece que estando las puertas cerradas para san Iuan, estauan abiertas para san Pedro, ó por mejor dezir era el de la llaue dorada, que tenia con que abrir y entrar. *Qui posterior venerat, prius ingreditur, quasi qui claues Regni, vt alijs aperiret, acceperat,* dize el santo.

Añadese a esto, q̃ el respeto que cada vno tenia a san Pedro, se lo guardauan todos juntos. *Quin & illud considera Apostolorum concordiam, qui Petro cesserint concionandi ius.* Como san Chrysostomo dize, conuiene a saber que todos juntos vnanimes en la materia de la predicacion, cedieron de su derecho el primado della, y lo dieron y dexaron a san Pedro. Y assi vereys en los Actos de los Apostoles que el fue el q̃ començò a predicar a los Fariseos a Christo crucificado, y los demas condicipulos assistian oyendo, y cõfirmãdo con su presencia, lo que el dezia. Y estando san Pedro preso en la carcel, dize del el diuino Texto assi. *Petrus quidem seruabatur in carcere, oratio autem fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo.* Porque vna de las grandes persecuciones que la Iglesia en sus principios tuuo, fue esta prision de san Pedro, sobre ser ya muerto Sãtiago. *Erat enim grauissimum certamen, meticulososque illos faciebat, quod ille in carcere esset coniectus, & quod iste interfectus esset,* dize san Chrysostomo: por quanto el estar preso san Pedro era estar encerrado su amparo, y remedio, su pastor, y todo su bien, que los auia de confirmar en la fe: y assi rogauã por el, y hazian a Dios oraciones generales, como por bien publico y vniuersal. Y tanto es esto assi, que como notó Baronio estãdo muchos de los Apostoles presos, por ninguno estuuo la Iglesia tan cuydadosa y solicita, como por san Pedro, como por comun padre, y pastor, en cuya firmeza estaua fundada la de los demas.

*Chrysost. ho. 4 in Act. Apost.*

*Act. 12.*

*Chrysost. homil. in stela.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Et ego dico tibi: quia tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam.*

Bien merecia tan grande santo como este ser escogido entre todos para pastor vniuersal, aunque vuiesse otros mas antiguos, conuiene a saber san Andres, que fue el primero que fue llamado, y al mismo san Pedro dio nueuas de Christo) como tambien Sãtiago que fue el primero en morir por el. Con todo a este su hijo segundo en la vocacion hizo el Señor su mayorazgo, para que los demas quedassen siendo como hijos segundos: en confirmacion desto pondera san Iuan Chrysostomo que quando Christo quiso pagar el tributo por si, y por san Pedro, no porque lo deuiesse, mas porque no escandalizasse, negandolo, la razõ que dio para no deuerlo, fue por ser el hijo de Dios, y san Pedro hijo suyo, y como tales ser libres y esentos. *Quoniã & Petrus primogenitus erat,* dize san Chrysostomo; el qual hablando del mayorazgo, que se quito a Esau siendo el mayor, y se dio a Iacob hijo segundo, dize assi: *Primatus dedit causa, quos negauerat aliquando natura.* Quiere dezir que a muchos quitò el tiempo y la edad con su antiguedad, la primogenitura y primacias, y mayorazgos, q̃ despues les boluio a dar la virtud, y el merecimiento: como fue hecho a Iacob, el qual siendo mas moço lleuó el mayorazgo a Esau que era el mayor. Lo mismo sucedio entre Rubem hijo primero de Iacob, y Iudas q̃ fue el quarto cuyos descendiẽtes fueró Reyes de Iudà, y no

*Chrysost. homil.*

*Idem ho. in Gen.*

y no los decendientes de Ruben q̃ erã masantiguos:y aſsi el mayorazgo que a los del Tribu de Iudà auia negado el tiẽpo y la naturaleza,y edad, ſe lo dio el merecimiento, por auer ſido el primer tribu,q̃ entrò en el mar roxopara paſſar por el apie enxuto.SiChriſto para hazer Paſtor vniuerſal vuiera d̃ mirar a la antiguedad de la vocaciõ,fuera ſan Andres el mayorazgo, pues fue el primer eſcogido, ſi al tiempo del martyrio, Sãtiago vuiera de ſer el preferido, pues fue el primero entre todos los Apoſtoles, que dio la vida por Chriſto, mas el Principado que a ſan Pedro negó la antiguedad de la vocacion,y de la muerte,le merecio la mucha ventaja, que a ſus condicipulos hizo, aſsi en confeſſar oy a Chiſto por Dios,como por auerſe auẽtajado a todos ellos en otras muchas ocaſiones.

El mudarle el nõbre de Simon en Pedro, que es lo meſmo que piedra, ò firmeza, fue por quãto es mayorazgo de la Fê,que le daua, y ſobre el qual auia de yr todo el edificio de la Yglesia auia de ſer firmiſsimo, contra el qual ningun poder d̃l infierno pudiera prualecer: tan firme y perpetuo, que no podria perecer en la Yglesia la Fê de ſan Pedro,aſsi como no podia acabarſe lo que el creya en Chriſto. Sino q̃ el ſer Chriſto Dios duraria para ſiempre, y la Fé, y principado della, mientras la Igleſia militante duraſſe que seria haſta el fin del mundo. Eſto dio a entender ſan Leon Papa, quãdo dixo: *Leo Pap: ſer. 2. in annuer:* *Soliditas illius fidei,quæ in Apoſtolorũ principe eſt laudatá perpetua eſt:& ſicũt permaner,quod in Chriſto Petrus credidit, ita permanet,quod in Petro Chriſtus conſtituit.* Aſsi que Chriſto puſo a ſan Pedro nombre de firmeza tomado del firme mayorazgo que le daua. Ay vnos mayorazgos, que toman el nombre de los inſtituydores, los quales no ſe puedẽ poſſeer ſin llamarſe de aquel nombre y apellido:en cuya caſa, y familia anda el mayorazgo. El inſtituydor del mayorazgo de la Igleſia, q̃ auia de ſer firmiſsimo fue Chriſto,elqual ſellamò piedra,*petra autẽ erat Chriſtus*,el miſmo titulo de piedra y firmeza quedò anexo al mayorazgo, y era bien que el ſegundo poſſeedor, que fue ſan Pedro, tuuieſſe el miſmo nombre d̃l inſtituydor y fundador del, y ſe llamaſſe Pedro. Y en dar Chriſto a ſan Pedro ſu miſmo nombre,deſpues de auerle dado otros muchos,en los quales los demas Apoſtoles le quedaron iguales,ſe vuo como vn Padre, que de vna pieça de paño fino haze de veſtir para ſi,y para ſu hijo,y mayorazgo, y para los demas hijos ſegundos, los quales todos ſe viſten de aquel propio paño. I.Cor.10

Llamauaſe Chriſto luz, ſol, paſtor, y Sacerdote, a todos ellos los hizo luzes,ſoles,paſtores,y Sacerdotes,y dandoles los miſmos nombres, los viſtio de la miſma pieça, como elegantemẽte põderó S.Baſilio,quãdo dixo: *Actio mata nãq; ſua Ieſus largitur alijs largitur autẽ ea,non euacuatus,ſed nihilominus habens. Lux eſt, vos eſtis lux mũdi, inquit, ſacerdos eſt,& facit ſacerdotes. Quæ ſua ſunt largitur ſeruis ſuis Argumentum hoc eſt opulentiæ,habere,videlicet, & alijs dare.* El dar Chriſto a ſus dicipulos quantos titulos,y honras tenia,ſin quedar ſin ellas, es argumento y ſeñal de ſer vn Dios infinitamente rico, y poderoſo, pues la pieça,de que ſe viſte a ſi,y los ſuyos es tan grande que ay para todos,y por mas que ſe lleguen, para todos ſobra, ſin poder ſer en el ſentir, ò auer alguna falta. Lo qual no tienen los ſeñores del mundo,los quales quanto mas dan, con menos quedã, porque como no ſean verdaderamente ricos, mas quando mucho en el nombre,quanto mas dan de los bienes que poſſeen,tanto mas los deſminuyen, y mas pobres quedan: pero en Dios corre diferente razon, porque como quiera que del, como de vna fuente perenne, manen todos los bienes,por mas que ſean los que ſe ponen a la boca deſta fuente,para todos corre en abundancia,y todos los que lo merecen ſe pueden llamar *Baſil. ho. 29. depœnit.*

sol, Sacerdotes, y pastores como Christo, y vestirse y engalanarse delos mismos nombres, y titulos, que fue lo que grauemente dixo san Paulino escriuiẽ do a Seuero, quando hablando a este propósito acerca de Christo para con sus discipulos, dize: *Sic & honori suo implicat suos, & prope omnia nomina suâ nobis communicauit.* Habla el santo no solo de los Apostoles sagrados, mas tam bien de los varones Apostolicos: que les sucedieron en el oficio, y obligacion a los quales alcançò el paño, y dize que a vnos y a otros abraçò, y allegó Christo consigo, queriendo que entre el y ellos vuiesse vna comunicacion de acciones, titulos, y oficios, para que corriessen vn cierto genero de parejas y en los nombres, y titulos entrassen como en barca con el, segun nuestro modo de hablar.

*Pauli. li. 4. Epist. ad Seuer.*

Sino que entrando todos los demas Apostoles, y varones Apostolicos en esta materia embarca, cõ Christo, Señor nuestro, podemos dezir que san pedro como mas regalado, y fauorecido en este particular de los titulos, fue, auentajado a todos los demas. Diome ocasion a dezir esto, y a hazer esta diferencia la palabra de san Pauli no, quando dize, *& prope omnia*, que a los Apostoles dio casi todos sus apellidos y titulos, y no todos, pues no les dio el de piedra, que solamente lleuò san Pedro: por donde bien se puede dezir por razõ desta particularidad, que fue el mas fauorecido de Christo, como ponderò grauemente Tertulia no, quando escriuiendo contra Marcion, dize: *Itaque affectauit Christus Dominus charissimo discipulorum de figuris suis peculiariter nomen commutare, pro prius quam de non suis.* Lo qual Tertuliano dize a proposito del añadir Dios al nombre del Patriarcha Abraham las dos letras, conuiene a saber la letra A y la letra H. las quales como sienten los Rabinos, y refiere san Ieronimo, fuerõ tomadas del nombre de Dios, *Thetragammaton*, para en nombre de Abraham: del qual termino vsó Dios, dando a san Pedro el nombre de piedra, que era suyo propio: sino que Abrahã dio solamente dos letras de su nombre, mas a san Pedro dio todo su nombre de piedra entero. Quiere pues dezir Tertuliano que Christo se quiso auentajar y esmerar, en dar a S. Pedro vn nombre mas particular, que el que auia dado a todos en general, como fue el nombre de piedra; nombre que siendo apelatiuo de Christo, fuesse propio de san Pedro.

*Paul. ibi.*

*Tertu. li. 4. contra Marc. c. 13.*

*Hier. in tom. 3. de q. Hebr. Ginenes.*

*De figuris suis.* Declaro esto con vna comparacion. El mismo padre que de la misma pieça se viste a si, y a todos sus hijos para los dias de fiesta de otro paño mas fino, haze vn vestido para si y otro para el hijo mayorazgo, mas si sucediesse que no acaso, mas por la mucha estima, en que tiene al hijo, hiziesse vn solo vestido, que siruiesse a ambos, fuera esso particular fauor y aficion. Desta manera se vuo Christo con san Pedro, porque tomando para si el nombre de piedra, y de firmeza, de la misma piedra y firmeza cortó nombre para san Pedro, ò por mejor dezir no cortó de nueuo vestido para este santo, porque ya lo tenia cortado para si, para que el mismo nombre siruiesse a ambos, aunque diferentemente, porque el nombre de firmeza venia mas justo a Christo, pues lo era por essencia, y a san Pedro conuenia por participacion. Por donde el dezirle Christo *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus*, fue como si dixera: Tambien vos discipulo mio os llamays piedra firme, como yo, sino que toda vuestra firmeza os procederá de mi. Esto significó san Leon Papa, quando dixo: *Cum ego sim inuiolabilis petra, ego lapis angularis, tamen tu quoque petra es: quia mea virtute solidaris, vt ea quæ mihi potestate sunt propria, sint tibi mecum participatione communia.* Dicipulo mio, vos y yo somos piedras. Mas cõ esta diferencia, que yo soy piedra firme por essencia, y vos por participacion: porque aunque en vos aya de auer

*Leo pap. ser. 3. in r anniuers.*

de auer mouimiento por la negacion ſiempre la fe quedara en vueſtra alma, firme y inmouible, y el negarme ſeruira de hazer el edificio aſsiento, para que quede ſeguro: tomada ſemejança de la obra, la qual quando haze aſsiento, dezis que queda el edificio firme, y ſeguro: ni mas ni menos el negar ſan Pedro fue aſsiento, que la fe en el hizo, para que quedaſſe firmiſsima.

## DISCVRSO TERCERO.

*De las alabanças de ſan Pedro, y ſan Pablo.*

*Ber. ſer. 1 de Pet. & Paul.*

DEmos pues muchas gracias al Señor con ſan Bernardo, por quanto fue ſeruido que los dos Principes de la Igleſia, de los quales vno dellos auia de tener las llaues del ſaber, y el otro del poder, vuieſſen ſido peccadores, vno antes de conuertirſe, y otro deſpues de eſcogido. *Vt in ſe ipſis, & de ſe ipſis diſcerent, quam late alijs miſereri deberent.* Para que en ſi miſmos aprendieſſen a perdonarnos. Perdone ſan Pedro a los pecadores preſto, pues pecando el tan grauemente fue tan facilmẽte perdonado, y con la viſta de ojos cõuertido, ſiendo ſu reconciliacion entregada y encargada a la prieſſa d vnos ojos tan ligeros en ver, como fueron los de Chriſto para remediallo, Leuãtandoſe de la cayda tal, que ni aun ſeñal de culpa, ni de la herida della le quedó, ni perdio vn ſolo quilate de la honra que le auia dado. Sea ſan Pablo facil en perdonar, ya que ſiendo perſeguidor de la Igleſia, lo hizieron vaſo de elecion, y lo llenaron de comidas y manjares celeſtiales para los perfetos, y de medicinas para los enfermos: y ambos juntos fueron las mejores alhajas, que tuuo la caſa de Dios, que es ſu Igleſia: *Optima Apoſtolorum nomina, petra & vaſculum, neceſſaria domui ſaluatoris Domus enim fortitudinis petra conſtruitur, vtilitate vaſis ornatur: petra ad firmitatem, ne labãtur ſuſtentat populos, vas ad cuſtodiam ne tententur, operit Chriſtianos.* Dize ſan Ambroſio, ponderando el llamarſe ſan Pedro piedra, y ſan Pablo vaſo, porque auia meneſter la Igleſia vn ſan Pedro, que como piedra la ſuſtentaſſe, y aun ſan Pablo que como vaſo la adornaſſe. Es S. Pedro la firmeza de la Igleſia deſpues de Chriſto, y es S. Pablo la hermoſura della. San Pedro mediante el diuino fauor, ſuſtenta las almas en la fe, y ſan Pablo a las que ya creen, las adorna de virtudes, y ambos hazen aora juntamente eſtando en el cielo, lo que aca hazian, quando viuiã en la tierra, como es ſer interceſſores nueſtros para con Dios. Aſsi lo promete ſan Pedro en ſu ſegunda Epiſtola, quando dize: *Iuſtum autem arbitror, quandiu ſum in hoc tabernaculo, ſuſcitare vos in commonitione, certus quod velox eſt depoſitio tabernaculi mei, &c. daboautem operam, & frequenter habere vos poſt obitum meum, vt horum memoriam faciatis*, como ſi dixera: dicipulos mios, el cuydado que aora tengo de voſotros, mientras viuo en eſte cuerpo, tendre deſpues de auer me apartado del, que ſera preſto, para que vaya al cielo a hazer el oficio que en la tierra hazia de auogado vueſtro. 2. Pet. 1.

*Am. ho. 3 de Apoſtol.*

Lo qual bien ſe vio en lo que ſucedio a ſan Marcelino Papa, el qual con el temor de los tormentos ofrecio incienſo a los idolos, y arrepintiendoſe deſpues de lo que auia hecho, juntô concilio, al qual ſalio pidiendo perdõ, y penitencia: al qual reſpondio el concilio, que el ſe juzgaſſe y ſentenciaſſe, pues era ſummo Pontifice. El qual ſe reſoluio de boluer al lugar del martyrio, y reprehender a Diocleciano como lo hizo poniendo en vida grandes preceptos, y excomuniones a los Chriſtianos, que ninguno dellos enteraſſe ſu cuerpo deſpues de martyrizado, antes lo dexaſſen en el campo ſin ſepultura, expueſto a las aues del cielo, y a los animales de la tierra para que ſe lo comieſſen. Y auiendolo degollado, quedò ſu cuerpo dela manera ſobredicha, ſin que vuieſſe quien oſaſſe ſepultarlo, haſta que el Apoſtol ſan Pedro

aparecio

aparecio a vn Diacono llamado Marcelo, y le mandò que enterrasse luego el cuerpo de san Marcelino, que pues auia sido su compañero en la negaciõ, y arrepentimiento, era bien lo fuesse en la sepultura en esta vida, y en la gloria en la otra. *Dignum est vt qui mecum peccauit, mecum fleuit, mecum recumbens, honoretur*, como lo refiere Marco Marulo. *Marc. Marul. libr. 4.*

No ay q̃ dudar ser esto assi en qualquiera materia, pues los sagrados Apostoles no menos poderosos son para nosotros, estando en el cielo, antes mas, que quando viuian en el mundo. *Pisc atores quippe erant, & illis dormientibus retia operabantur. Vinitores erant, & illis absentibus corpore, vinea floruit.* Dize san Chrysostomo que todo aquello q̃ eran los santos Apostoles, quando andauan en la tierra, son estando aora en la gloria, sacando lo que dize imperfecion alguna. Eran de antes pescadores, aun toda via, aora los exemplos que nos dexaron, son vnas redes con q̃ pescan las almas. Eran viñaderos aun aora sus vidas hazen florecer la Iglesia en virtudes. Eran vnos puertos seguros, por quanto en ellos se quebrauan y deshazian todas las tempestades, hazian el oficio de gouernadores, enseñando el camino derecho de la bienauenturãça, erã pastores, que ahuyentauan los lobos: labradores, por quanto arrancauan los abrojos, y espinas de las culpas, jardineros y hortelanos que plantauan nuevos enxertos, de virtudes, y edificadores, por razon de lo mucho que trabajaron, porque creciesse el edificio espiritual de la Iglesia, soldados, por quanto andauan en vna continua y perpetua guerra cõtra las passiones, luchadores, q̃ andauan a braço partido cõ los demonios, capitanes que nos persuadian, y animauan a pelear animosa y valerosamente cõ los enemigos de nuestras almas, torres y colunas, que sustentauan, y defendian la fe; los exemplos q̃ nos dexaron nos siruen de todo esto, y a todo nos estan incitando, y amonestando, y aun oy en dia hazen fruto en nosotros, plantan, pescan y gouiernã, defienden, sustentan y arrancan males, y plantan virtudes, edifican bienes y pelean por nosotros, y nos enseñan a bien viuir. *Chrysost. to. 3. ser. de Pœnit.*

Este argumento prosigue san Bernardo largamente, llamando a estos dos principes de la Iglesia maestros de bien viuir: *Quid ergo docuerũt me? Vel docent nos Apostoli Sancti? non piscatoriã artem, non scenofactoriam, nõ Platonem legere, non Aristotelis versucias intelligere, non semper discere, & nunquam ad veritatis scientiam peruenire. Docuerunt me viuere: putas paruare scire viuere? magnum aliquid vel maximum est*, dize el santo. Lo que estos santos nos enseñaron no se aprẽde en las escuelas de la tierra, mas en las del cielo: porque en las escuelas de la tierra no passamos de aprender, y los hombres de enseñar quando mucho a pescar, texer, y otras cosas semejantes, y los que fueren maestros en la mas subida materia enseñaran a leer a Platon, y entẽder a Aristoteles: mas san Pedro, y san Pablo enseñarõ a leer en Christo crucificado, libro mas claro y mas escuro que todos, como tambien entender los secretos del diuino amor, y penetrar los tesoros del cielo, en los quales se aprende mejor y mas alta cosa que puede ser como es viuir santa, y reformadamente. *Ber. ibi.*

Finalmente concluyo con los loores que san Chrysostomo da a estos santos, quando dize: *Vos Angelorum ordines spoliastis. Vos estis Martyrum patientia, Patriarcharum fides, solitariorum exercitatio, virginum coronatores, pacificatores coniugũ rapacium diuitum frœna, protectio Regum, muri Christianorum, barbarorum aduersarij, qui chamum hæreticis imponitis.* No vuo ni abra en la Iglesia, ò sagrados Apostoles, estado alguno de hombres, ni calidad de gente, seanse justos ò pecadores, sobre los quales no tengays jurisdicion por quanto hasta los Angeles en la noticia de los mysterios sagrados *Chrysest. to. 5. ora. Encomiastica in Principi. Apostol.*

dos os fueron sufraganeos, segun el
*Ephes.2.* lugar del Apostol san Pablo. *Vt innotescat Principatibus, &c. per Ecclesiam.* Y por tanto vosotros salteastes las ordenes de los Angeles, porque aunque no los priuastes de sus dones espirituales, pareciendoos con ellos, les robastes la gloria de ser solos en ellos, y mereciendo mas que muchos, les leuastes la palma, en razon de mas priuados. Fuistes la paciencia de los martyres, porque ellos aprendieron de vosotros a sufrir, y a muchos hizistes tales con vuestros sermones cartas. La fe q̃ en los pocos Patriarcas se cõsernò, hasta venir á dilatarse en vosotros, vosotros las estẽdistes y leuãtastes no solo en vn puẽblo, mas por todo el vniuerso. Honrastes las virgines, porque con el exemplo que de vosotros tomaron, ganaron las coronas que poseen. Soys los pacificadores de los casados, freno de los ricos, encomendando en vuestras cartas a vnos paz, y a otros la humildad. *Diuitibus autem huius seculi præcipere, non sublime sapere.* A los
*1. Ad Timoth. 6.* Christianos seruis de firmissimo muro, a los barbaros de contrarios, a los hereges de freno. Soys el amparo de los Reyes, porque aquellos que a todos siruen de abrigo, vos los amparays. Estos se mandan enterrar a las puertas de vuestros Templos, como porteros dellos, siendo assi que sino fuerays santos, ni aun para porteros suyos os consitieran, quando estauays
*Chrysost. ho. quod Christus sit Deus.* viuos.

*Et Constantinopoli Reges nostri magnam grátiam putant si non prope Apostolos, sed si vel extra eorum vestibula corpora sua sepeliantur, fiantque piscatorum hostiarij reges.* Dize san Chrysostomo. El mismo argumento prosigue san Agustin diziendo que no solamente los Reyes y los Emperadores, despues de muertos, se mandauan enterrar a las puertas de las Iglesias, donde los santos estauan enterrados, como haziendo oficio de sus porteros, mas aun en vida se hincauan de rodillas delante de sus sepulcros, y prostrauan las coronas delante dellos. *Videtis & imperij nobilissimi eminentissimum culmen ad sepulcrum piscatoris Petri submisso diademate supplicare.* Finalmente concluye san Chrysostomo, hablando dellos en materia de priuança patrocinio y interceſsion. *Intermediam habentes matrem Domini, qui vobis inuicem estis præstantiores.* Glorio sos santos, si en alguna cosa vno de otro soys excedidos, en otra os excedeys, y entre vosotros y Christo en materia de priuança, no ay mas q̃ la Virgẽ Maria madre de Dios, y Señora nuestra. *Vellem videre sepulchrum, quo recondita sunt arma iustitiæ, arma lucis, membra nunc viuentia, tunc vero, cum in hac vita essent mortua*, dize el mismo santo. En las quales palabras las santas reliquias de los cuerpos de los sagrados Apostoles san Pedro, y san Pablo llama armas de justicia, y de luz, los quales en los sepulcros no tanto estan muertos quanto guardados para el tiempo de la necesidad, cuerpos mas viuos que muertos, y con razon aora viuos, quando muertos, pues entonces eran como muertos quãdo viuos.

*August. capit.18.*

*Chrysost. orat. Encomiast. vt supra.*

*Chrysost. hom. 32. ad Rom.*

TRATA

# TRATADO PRIMERO DELA

## de la fiesta de la conuersion del Apostol san Pablo.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Saulus adhuc spirans minarum & cædis in discipulos Domini.* Actuum 9.

*Ber. ser. 1. de Conuer. sanct. Paul.*

CElebra la Iglesia Catolica nuestra madre, en este dia vnas publicas, generales, y vniuersales esperãças (assi llama san Bernardo la Conuersion del sagrado Apostol san Pablo) que Dios nuestro Señor, conuirtiendolo, dio a todos los culpados, de alcançar del vn general perdõ, en caso que no resistiessen a la diuina vocacion, antes se le rindinssen como este glorioso santo, del qual hablãdo san Cyrilo, pide de ante mano vn grãdissimo perdon a los oyentes, por atreuerse a emprender cosa tan dificultosa, como era tratar de tan grande santo. *Date mihi veniam, peto a vobis, imo magis ab ipso Spiritu in Paulo habitante.* Es santo este, dize Cyrilo del qual no se puede hablar, sin primero pedirle perdon a el, y a sus deuotos, y mucho mas al Espiritu santo, que hauitaua siempre en el, y por el como por organo hablaua, y como por instrumedto obraua marauillas tan grandes por el peligro a que vno se pone de agrauiar a esse diuino Espiritu, diziendo poco de quien con su fauor hizo tanto.

*Cyril. Iesol. orat. Cath. 17.*

Con todo me parece que el mas seguro modo de proceder en esta materia es seguir el consejo de san Chrysostomo, conuiene a saber, q̃ con el mismo Apostol demos al Señor las gracias, y vnos a otros los parabienes, assi de aquella dichosa cayda que dio, quando, del cauallo (en que yua todo abrasado en odio cõtra el nombre de Christo, amenaçando con tormentos y muerte a los Christianos) fue echado en el suelo, como tãbiẽ d' aq̃lla biẽ auẽturada ceguedad, en q̃ incurrio por medio dela luz venida del cielo, de dõde nos procedio la nuestra (como dize Teodoreto. *Illius excæcatio est totius orbis terræ illuminatio*) por quanto este glorioso conuertido fue el mejor comentador que tuuo esta su marauillosa conuersion y el fue el que sobre todos la supo calificar, y encarecer con todos los prouechos que della nos resultaron. Ni era mucho q̃ se supiesse tambien pintar, quien tambien se supo ver: y esta fue vna de las mayores marauillas, q̃ Dios en el obrò, de vn ciego hazer testigo de vista, y tan calificado. *Fidelis sermo, & omni acceptione dignus, quod Christus Iesus venit in mundum peccatores saluos facere, quorum primus ego sum: sed ideo misericordiam consecutus sum, vt in me primum ostenderet Christus Iesus omnem patientiam ad informationem eorum qui creditur sunt illi in vitam æternam,* dize el mismo Apostol san Pablo, escriuiendo a Timotheo. El qual despues de auer exagerado en las palabras de atras sus culpas, diziendo que auia sido blasfemo, perseguidor, y afrentador (para que assi quedasse mas encarecida la diuina misericordia, y realçada la soberana bondad, pues auia hecho predicador suyo, a quien de antes tanto se ocupaua en afrentarlo cõ palabras, y auia dado el honroso oficio de Apostol, a vn hombre, que a las palabras afrentosas auia añadido las persecuciones puestas por obra, escogiendo para su ministro fiel a quien de antes contra todo derecho, y razõ le perseguia) y despues de dar gracias al Señor por las mercedes tan poco merecidas

*Theo. de lau. Pauli apud Metaph.*

*1. Ad Timoth. 1.*

*Chrysost. libr. 4. de pæniten.*

cidas del, diziendo: *Gratias ago Deo meo, qui me confortauit in Christo Iesu*, conuier te los agradecimientos en parabienes nuestros, y para mejor captarnos la be neuolencia, y tenernos propicios, comiença a dezir que tenia que dezirnos cosas de mucho gusto y proucho nuestro, y que traya las mejores y mas ciertas nueuas, que se podian dessear, como era el auerlo escogido Dios para q̃ nos sirniesse de vn retrato ď su mi sericordia, y exẽplar ď su bõdad, y vnas vniuersales esperanças de la saluaciõ.

1. *ad Timoth.* 1.

*Theo. ibi.* *Bonitatis diuinæ speculum, atque ad delictorum veniam promerendam incentiuum salutare*: Llama san Teodoro al Apostol san Pablo; por quanto el conuertido, y perdonado, fue vn espejo, en el qual mas que en ningun otro resplandecio la diuina bondad, el fue el santo que por pecador arrepentido, y reconciliado, dio a los pecadores mas firmes esperanças de que le serian perdonadas sus culpas por enormes que fuessen, porque auiendo Dios venido a la tierra para redimir los pecadores, y queriendo dar esperança de saluacion a todos, conuirtio a vn Pablo, para que ninguno desesperasse de saluarse, quando viesse que hasta a vn Saulo, blasfemo, perseguidor, y afrentador suyo auia perdonado. *Admirare Paulum, & a te ipso desperare desiste*. Dize

*Chry. ho. 6. de laudi. Pauli.* san Chrysostomo que cada vno de los santos tiene su particular prerogatiua contra algun mal; porq̃ vnos santos ay que por auer sido grandemente puros, y castos son los auogados cõtra la poca honestidad, y otros que porq̃ sufrieron mucho son los intercessores contra la impaciencia, y a los que fueron excelentes en la humildad deuemos nosotros inuocar, para que nos libren de la soberuia, y a los despreciadores podemos tomar por defensores contra la auaricia: mas san Pablo por grande pecador, y muy perdonado, es abogado contra el mayor mal de todos, qual es la desesperaciõ. Poco ê dicho, porque mas quiere dezir el santo, y es que el pensar vn hombre en quien fue san Pablo, y qual lo hizo despues el Señor, es bastante razon, para no desesperar vn alma, por mas que se vea llegada a la cumbre de los pecados: por quanto esta memoria, es vn socorro, y auxilio venido del cielo, del qual hizo Dios prouision a su Iglesia, para por medio della conseruar a los pecadores dentro los limites, de la esperança, puesta en la diuina misericordia.

Mas boluiendo a las palabras del sagrado Apostol, se deue notar que no se nombra el por el primer pecador en la antigüedad de tiempo, pues muchos y grandes pecadores vuo antes del, mas en la malicia, como explica san Agustin, pareciendole que quanto a la enormidad de las culpas, el era el primero y principal, y el mayor oficial de pecados, que el mundo auia dado hasta entonces: assi y de la manera que solemos hablar, por que quando queremos alabar a algun grande oficial, dezimos que es el primero en aquel arte, y quando encarecemos la bondad de algun medico, que es el primero y mejor y mas experimentado en aquella facultad. Ni mas ni menos en el dezir de si el Apostol, q̃ auia sido el primero, y mayor pecador, fue dezir q̃ entre todos los pecadores el auia sido el mas excelente en las culpas, y el mayor oficial de pecar q̃ hasta entõces auia auido, passãdo en esto los limites de la obligacion de la modestia, dize Teodoreto, pues sentia de si tã humilmẽte, que tomaua lavẽta ja en las ofensas cometidas contra tan grãde señor, y se daua a si el principal lugar entre todos los grandes pecadores desde el principio del mundo: Lo qual hazia a fin de honrar, y engrãdecer la misericordia de Dios nuestro Señor, que tanto le auia perdonado, y quedasse mas realçada la bondad de Christo, y sobre manera afamado el medico, venido del cielo, pues auia sanado al mayor enfermo, y perdonado

*Aug. de Verb. Domin. ser. 10.*

*Theo. su. pr. epist. ad Timo.*

al mayor pecador, y sufrido al mayor blasfemo, perseguidor, y afrentador, para con esto dar confianças y esperança de salud y perdon a los pecadores y enfermos que viesse.

1. *Ad Timoth.* 1. *Sed ideo misericordiam consecutus sum, vt in me ostenderet Christus Iesus omnem patientiam, ad informationē eorum, &c.* Doctrina es de Aristoteles, que en cada genero de cosas aquella que entre todas es la primera queda siendo regla, y medida de las demas, conuiene a saber como entre las cosas calidas el fuego sea el primero, y por tal calidissimo, por el sean de regular las demas cosas calidas. No de otra manera Filosofó el Apostol san Pablo de si, en llamarse el primer pecador, esto es el mayor, para que como tal quedasse siruiendo de regla, y medida a los otros, y sus pecados por mas graues, fuessen exemplo a todos los otros, y entendiessemos, que pues auia auido gracia, conuersion, y perdon para el, no faltaria para nosotros. *Ad informationem eorum*: Por grande pecador me perdonó Dios, para que fuesse vn exēplar de pecadores, conuertidos, y mis pecados perdonados, siendo grandes, fuessen las Ideas de todos los pecados del mundo, y assi ninguno desconfiasse del perdon, quando el lo auia hallado, antes confiassen en el Señor, que el mesmo camino que lleuaron los pecados de vn Saulo, lleuarian los suyos, por enormes que fuessen, si obedeciessen a la diuina vocacion, como el mesmo obedecio. *Ad exemplum vnius, innumeros erigere curauit ad spem*, dize san Laurencio Iustiniano. Quiso Dios nuestro Señor certificar a los hombres, que por el no quedaria su saluacion, y conuirtio a vn hombre que lo auia ofendido tanto, para en el hazer alarde y muestra đ su grande misericordia, y hazer famosa y publicar su bondad, a fin đ que con tal exemplo ninguno desconfiase de su cōuersion. Al contrario del mundo, que si haze bien a vno, quita la esperança a los otros, y muchas vezes no perdona a algunos, por no poner a otros en confianças de que seran perdonados.

*Ariſt li. 4. Meta. comm. 4. & alibi.*

*Laur. Iustinē. de Conuers. S. Pauli.*

*Omnem patientiam.* Compara el glorioso san Agustin a Christo nuestro Señor con vn medico peritissimo, y a san Pablo, antes de conuertido, con vn enfermo desafuciado, y perdida la esperança de remedio, y dize que se vuo Christo en esta conuersion como el medico, que entrando en vna Ciudad, donde el no es conocido, ay muchos enfermos, y de varias enfermedades, y queriendo acreditarse de que sabe mucho, y afamarse por perito y experimentado en la medicina, y ganar las voluntades de los moradores, y credito y nombre de medico muy famoso, busca el mas enfermo, y mas desafuciado de los otros medicos, el qual toma entre manos, y no para hasta darlo sano. No de otra manera viniendo Dios nuestro Señor a la tierra a hazer oficio de medico de nuestras almas, y queriendo hazer famosa su gran misericordia, y acreditar su bondad, y mostrar quan perito y sabio era en la cura dellas, y assi dar confiança de perdon a todos los pecadores, conuirtio el mayor de todos ellos, tomandolo en estado como desafuciado, y yendo el lleno de furia, y metido y engolfado en vengança contra los professores de su santo nombre.

*Aug. de Verb. Dominiſer. 9.*

*Theod. in 1. ad Timoth. 1.*

El medico, dize Teodoreto, que de muchos enfermos que estauan en vna casa, ó enfermeria, sanò al mas peligroso, da esperança a los demas de poder sanar. Este fue el intento de la conuersion de san Pablo no solo afamarse y acreditarse Dios de misericordioso, mas animar a los pecadores, para que se prometan del semejante perdon. *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiā tuā, & secundū multitudinē miserationū tuarū, dele iniquitatē meā.* Fue como si dixera Dauid a Dios: cōfiesso Señor, q̄ soy el mayor pecador de mi tiē-

*Psal. 50.*

po,

po, y como tal tengo necesidad de vuestra misericordia, ya mis pecados importa toda vuestra paciẽcia, mas si vos me perdonaredes en mi el mayor pecador de todos dareys cõfiança a los demas pecadores de mi tiempo, y les seruire de exemplo de perdon, porque quando se sepa que yo me conuierto y saluo, siẽdo assi que auia menester toda vuestra paciencia, y tenia necesidad de la muchedũbre de vuestras misericordias, tendran razon de confiar y no desmayar todos aquellos a los quales basta parte dellas. *Docebo iniquos vias tuas & impij ad te conuertentur.* Como si dixera: *Ero exemplum cæteris hominibus mei similibus, quantumuis peccatoribus*, dize Primasio, explicando el verso de Dauid. Y fue como si dixera: Si vos, Señor soleys acada vno de los tiempos y edades dar algun grã de exemplo de vuestra bondad, y paciencia, pidoos que a los pecadores deste mi tiempo y edad, les sirua yo de exemplo de vuestra misericordia, para que en mi conciban esperanças de que seran perdonados de vos, y se animen a pediros misericordia, por quanto los exemplos de los conuertidos son los que dan confiança de perdon a los por conuertir.

*Psal. 50.*

*Primasio 1 ad Timoth. 1.*

Y el glorioso san Agustin confiessa de si, que despues que nuestro Señor, para que viesse el baxo, y miserable estado, en que andaua, y le encaminò y aficionó la voluntad a la mudança de su vida, vna de las cosas que le daua grandissima confiança de alcançar el perdon de las culpas eran las conuersiones de aquellos santos, que auian sido tan grandissimos pecadores, pareciendole que no le faltaria Dios nuestro Señor, con su diuina misericordia, pues a estos les auia sobrado: *Sagittaueras tu cor nostrum charitate tua, & gestabamus verba tua transfixa in visceribus, & exempla seruorum tuorum, quos de nigris lucidos, de mortuis viuos feceras, congesta in sinum cogitationis nostræ vrebant, & consummebant grauem torporem, ne in immane geremur & accendebant nos valde.* Habla el glorioso santo a proposito de la conuersion de Victorino Rectorico, hombre de muy grande autoridad en Roma, encareciendonos de quan grande prouecho sean en el mundo algunas conuersiones exemplares de grandes pecadores a los quales Dios nuestro Señor de prietos por los vicios, y pecados, los auia buelto blancos y hermosissimos por las santas virtudes, y de muertos por las culpas los auia resucitado por medio de su gracia: porque el traer de vna parte el coraçon atrauessado del amor de Dios, cuyos Mandamientos tenia impressos en el alma, y de la otra parte los exemplos de los grandes pecadores conuertidos, que siempre traya delante de los ojos por la consideracion, era causa de que se consumiesse en el todo aquello que podia dilatar su conuersion, y estos lo abrasauan en el amor de vn Señor tan misericordioso, y que tan facilmente perdonaua quanto contra el se auia cometido. Y si qualesquier exemplos de conuersion, son vnas confianças que Dios nos da de su diuina misericordia, la del Apostol san Pablo llama san Bernardo vnas vniuersales esperanças de saluacion, como arras queda dicho.

*Aug. li. 9. Confes. capit. 2.*

Y como de tales profetiza el Real Profeta Dauid en el Psalmo que comiença: *Exurgat Deus & dissipentur inimici eius*: El qual tiene por argumento tratar del prospero successo de la Iglesia, aludiendo al de la Synagoga quando andaua por el desierto, hasta llegar a la tierra de promission, y dize assi: *Viderunt ingressus tuos Deus, ingressus Dei mei, & Regis mei, qui est in Sancto.* Quan dichosos seran, Señor, aquellos que llegaren a ver assi vuestras entradas y salidas en la tierra, como las grandes vitorias alcançadas y auidas al entrar y salir del mundo. *Præuenerunt principes coniuncti psalentibus in medio iuuenculatum tympanistriarum.*

*Psal. 67. Hierony. Tuelm.*

*Exod. 15.*

Haze alusion el Profeta al lugar del Exodo, quando los hombres de vna parte, y las mugeres de otra, començaron a dar gracias al Señor de ver a sus enemigos muertos y ahogados en el mar roxo, passando ellos a pie enxuto: y por las mugeres entiende Dauid las Iglesias de nueuo conuertidas con la predicacion de los principes, los sagrados Apostoles, que fueron los primeros llamados, con cuya dotrina se conuirtieron tantos, que hazian coros, y eran bastantes para que de nueuo se leuantassen, mas sumptuosos Templos, y Iglesias, todas ocupadas en alabar y glorificar a nuestro Señor Iesu Christo. *In Ecclesijs benedicite Deo Domino de fontibus Israel.* Conuierte y buelue el Profeta la platica a los nueuamente conuertidos a la fe y incita y mueue a dar gracias al Señor, y agradecerle las fuentes que fue seruido darles, los sagrados Apostoles, para dellos, como de fuentes perennes beuer el verdadero conocimiento del cielo. *Ibi Beniamin adolescentulus in mentis excessu.* Donde es de notar, que hablando Dauid de los demas Apostoles en comun, y en numero plural, diziendo: *Principes Iudá, Principes Nephtalim.* Solo al Apostol san Pablo, significado por Benjamin, nombra en particular, y en numero singular, y da las señales para ser conocido, llamandole manceboarrebatado. Como si dixera: los hijos de la Iglesia nueua mucho tienē que agradecer al Señor, conuiene a saber, los triunfos que tendran, y las vitorias que alcançaran, y los Principes que los án de gouernar, pero lo que me lleua los ojos de la cōsideracion tras si, y me parece mejor, es ver a aquel mancebo Saulo, descendiēte del Tribu de Bējamin, caer de vn cauallo, q̄dar ciego, y ser lleuado a Damasco como oueja, siēdo de antes lobo, y iratado no cō cadenas, ni cordeles mas con el diuino imperio, y ser lleuado por la mano a casa de Ananias, dōde estara tres dias eleuado, sin comer, ni beuer (a lo qual aludio el mesmo santo, quando dixo: *Siue enim mente excedimus Deo*) y de ay ser arrebatado, al tercer cielo, y de el buelto vna como oueja mansa, aquel que venia como lobo rauioso. 2. Cor. 5.

Estoy viēdo a la Iglesia nueua cō esta conuersiō leuātar cabeça, y comēçar a respirar delas persecuciones passadas, viendo que tiene por su defensor a quien de antes era su perseguidor. *Conuertisti plane Domine Iesu plantum Ecclesiæ tuæ in gaudium, quando hunc ab infidelitatis errore reuocasti ad fidem.* Dize san Laurencio Iustiniano que el conuertir Dios a san Pablo del Iudaismo a la fe, fue enxugar las lagrimas a su Iglesia que hasta entonces andaua llorosa, no solo por la perdicion deste lobo, mas de sus ouejas, que el despedaçaua, prendiendo a vnos, y quitando la vida a otros, sin tener mas remedio los que querian escapar, que andarse metiendo por las breñas, y bosques, y escondiendose en las entrañas de la tierra. *Laurent. Iusti. ibi.*

A esta felicidad de la santa Iglesia parece que aludio el Profeta Moyses en el Deuteronomio en la orden que tuuo en echar la vendicion a los hijos de Israel: porque poniendo Iacob a su hijo Benjamin en el vltimo lugar de sus bendiciones, Moyses hizo del mencion en el quarto, despues de nombrara Ruben, Iudas, y Leui, diziendo: *Amantissimus Domini habitauit confidenter in eo, quasi in thalamo, tota die morabitur, & inter humores illius requiescet:* Y aunque el Profeta Moyses en bendezir a Benjamin en quarto lugar tuuo respeto, y mira a auer de ser este Tribu vno de los que auian de quedar en la casa de Dauid, despues que se reuelasen los diez, porque adorando estos a los falsos dioses, este perseueraria en la adoracion, y culto del verdadero Dios y Señor nuestro: por la qual razon es llamado amantissimo de Christo, y se dize del que auia de descansar en la fe del verdadero Dios, como en vn thalamo, y Deut. 33.

con tanta

con tãta ſeguridad y fortaleza, como quien auia de habitar entre aquellos dos Tribus fortiſsimos, ſignificados por los ombros) con todo no es de creer que ſe paſſaſſe por alto a Moyſes vna dlas mayores, y mas memorables felicidades, q̃ eſte Tribu auia de poſſeer, como era el auer de tener al Apoſtol ſan Pablo por ſu decendiente, para darlo a la Igleſia, en el qual en todo rigor ſe auia de verificar la propiedad de Moyſes de amantiſsimo del Señor zeloſo de ſu honra, cuydadoſo de ſu adoracion, y puntual en la obſeruãcia d ambas leyes, ſignificadas por los dos ombros, porq̃ la ſeguridad de la fe no le procederia del Tribu, d Leuini del d Iudà mas el ẽſeñaria a todos, y quiẽ lo ſiguieſſe y imitaſſe con fe, podria eſtar ſeguro en el conocimiento de Dios, porq̃ criandoſe el deſde ſu niñez en la obſeruancia de la ley de Moyſes, y viniendole por deſcendencia deſde ſus antepaſſados el ſer zeloſo del ſeruicio y honra de Dios (como el lo afirma de ſi, diziendo. *Cui ſeruio á progenitoribus in conſcientia pura*) Luego q̃ le conſtó por voz del cielo, que era ya acabada la ley de Moyſes, y que ya no tenia fuerça ni virgor, y que auia ya começado la nueua, que Chriſto auia venido a fundar, luego traſpaſſo a eſſa el zelo que haſta entonces auia empleado en la otra, no mirãdo el Señor los males que auia hecho, mas la buena intencion con que ſe auia auido, pareciendole (aunque ignorantemente) que yua acertado y bien encaminado al ſeruicio de Dios el zelo q̃ lleua ua. *Nouit Dominus quoniam propter ipſum arma ſuſcepi, illi potius cupiens placere, quã mihi*, dize ſan Laurencio. Vos ſabeys Señor, que lo que me mouio a pedir cartas contra los Chriſtianos, y yr con vara, y mano armada contra los vueſtros, fue parecerme que os agradaua en perſeguir vna gente, que yo entendia que os ofendia, mas pues me conſta que en buſcarlos y perſeguirlos, os agrauio, yo me rindo deſiſtiendo de lo começado, y os prometo de recompenſar lo paſſado, haziendo de aqui adelante eſtremos y finezas en defenſa de aquellos, a quiẽ yua perſiguiendo, para que ſi haſta aora mi reniades por enemigo, agora ſea vueſtro amantiſsimo, y de ocupado, y canſado que yua en odio, y vengança, deſcanſe por amor vueſtro, y de los vueſtros, para que merezca ſer apacentado de vos, con la muchedumbre de reuelaciones. *Catulus leonis Iuda, Beniamin lupus rapax. Ille Rex, iſte armiger: ille expectatio gentium, iſte vora tor gentium*, dize Ruperto Abad. Si fue de mucha eſtima el Tribu de Iudá, pues nos dio el Leon fuerte, y vencedor Chriſto, no merece pequeña alabança el de Benjamin por auernos dado el lobo robador: porque ſi de vno recebimos el Rey, y el capitã general de tan grande conquiſta, la eſpiritual, en el otro intereſſamos el page de lança, y vn ſanto, a quien ſan Ieronimo llama, *Rugitum leonis noſtri, ideſt.* Vn bramido de aquel diuino Leon de Iuda, Chriſto, por quanto el hablar del glorioſo Apoſtol ſan Pablo, y ſu predicar que era ſino vn dar por el grandes bramidos? ſegun lo que el dize de ſi: *An experimentum quæris eius, qui in me loquitur Chriſtus*: Sino que el Leon del Tribu de Iuda, y eſperança de las gentes, hizo lo que quiſo del lobo, que tragaua las ouejas, y ſiendo lobo lo boluio oueja en el ſufrimiento, y leon en el valor, para que ſi de antes era lobo en el perſeguir, y matar, deſpues fueſſe oueja en la paciẽcia y leon en la generoſidad, y el alferez de la fe, que la lleuaſſe por el mundo, y la leuantaſſe y enarbolaſſe en las mas remotas partes del, lleuando el Euangelio por quanto ay deſde Ieruſalem haſta el Ylirico.

Y encareciendo Lipomano de quanta importancia auia ſido al mundo eſte Tribu de Benjamin, por auernos dado vna perſona de tanta importãcia

*Ru. Ab. libr. 9 de Trinitat. capi. 37.*

*Hier. ad Pẽmach.*

2. Cor. 13

*Lyppom. in ca 49. Gen.*

2. *Ad Timoth.* 1.

*Laur. ibi.*

como fue el glorioso san Pablo, dize q̃ à no auer salido san Pablo del Tribu de Benjamin, vuiera sido debalde este Tribu en el mundo, mas el auer de nacer del este vaso de eleccion, era bastantissima causa para auer sido en el mundo: porque aunque Dios no vuiera criado este Tribu para otra cosa mas que para dar al glorioso Apostol san Pablo, fuera bastantissima razon para q̃ truxesse Dios esta gente al mũdo, porque toda la gloria de los de Bẽjamin, estuuo en dar a la Iglesia vn san Pablo, el qual solo compite cõ todos los demas hombres, que de los otros Tribus procedieron. *Idem.* *Celebrior persona non est nata, nec in veris laudibus glorisior.* dize Lipomano q̃ lo que hizo celebre al Tribu de Bẽjamin, fue tener por descendiente vna de las mas celebres personas, que en la Iglesia vuo, por quanto fue vn hombre el mas rico de las verdaderas honras, que dio el mundo. Otros auria auido mas ricos que san Pablo, como fueron los Cressos, otros vestidos de purpuras con cetros en las manos, como fueron los Octauios, y otros que vuiessen tenido a muchos Reyes por tributarios mas nada desto tiene que ver, con la gloria de san Pablo, y con su caridad, Fe, y Esperança, ni con su paciencia, desprecio, y pureza, y las demas virtudes, en comparacion de las quales, todas las riquezas, cetros, y coronas del mundo son glorias de farsa, y de burleria.

*Quis loquetur potentias tuas, Domine, quoniam nos sinisti Paulum latere, & talem virum ostendisti orbi terræ:* *Theo. ibi.* En las quales palabras da este santo grandes gracias al Señor, por no auer consentido que tan grande tesoro estuuiesse escondido, sin que el mundo gozasse del, y lo poseyesse como suyo, antes fue seruido de sacar esta piedra tan preciosa de las entrañas del Iudaismo, y cõ la preciosa luz del cielo, y su diuina voz la començò a labrar, y pulir, para que assi se supiesse la grande estima della, y se viesse quan mal empleada y perdida estaua en la Synagoga, y que solo nra Iglesia nueua la merecia. Mucho os engrãdeciã los santos Angeles, Señor, quando vieron q̃ esmaltauades, y adornauades esse firmamento de tantas y tan hermosas estrellas, y en esse quarto cielo poniades esse hermoso, y resplandeciente Planeta, del sol: *Non sic vt quando Paulum ostendit vniuerso orbi terræ*, añade el mismo doctor, mas ninguna comparacion tuuo la fiesta de entonces, con la que hizieron, quãdo vieron a san Pablo conuertido, y hecho sol de todo el vniuerso. *Omnium Christianorum Apostolum*, le llama S. Eligio Obispo: como tambien, ni el dia de oy, en razon de resplandeciente, tenia que embidiar al cielo, porque si este tenia vn sol este tenia vn Pablo. *Eligius ser. 1. de pace seruanda* *Propterea terra fuit cælo lætior, quoniam hic est lætior solari luce.* *Theo. ib.* Muy hermoso y claro quedaria el cielo con su resplandeciente sol, mas no tenia semejança, ni que ver cõ la tierra, con su Pablo: porque el sol de alla alumbraua los cuerpos, y san Pablo desde aca, las almas: esse sol da lugar á las tinieblas de la noche, mas el nuestro pone en huyda demonios: y por tanto demos a Dios muchas gracias, por auernos dado tal sol, y vnos a otros los parabienes, de posseerlo, y gozarlo, nosotros.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Et cum iter faceret, contingit vt appropinquaret Damasco, & subito circumfulsit eum lux de cælo & cadens in terram, &c.*

VVose Dios en la conuersion deste pequeño y abreuiado mundo de san Pablo, assi y de la suerte que en la creacion de aquel grande, y vniuersal: porque si la primera cosa que hizo en el primer dia fue la luz, con esta misma cercó a san Pablo de fuera en señal de la interior que auia infundido dentro en el alma. Lo qual ponderando san Eligio, a esta luz que Christo

consigo

*Elig.to.2 bibl. ser. 1.de pac.* consigo truxo, para cercar cõ ella este sagrado Apostol, la llama: *Opus, quod operatus est in diebus eorum; in diebus antiquis*, obra semejãte a aquella que Dios hizo en el principio del mundo, algunos dias antes de criados nuestros primeros padres, y con que señaló el primer dia, que esse mundo tuuo criando en el la luz; y combinando y cotejando el santo estas dos luzes, dize que fue mostrar Dios que la reformacion del mundo auia de confrontar con la creacio del, começãdo ambas por luz. *2.Cor. 4.* *Quoniam Deus, qui dixit de tenebris lumen splendescere: ipse illuxit in cordibus nostris ad illuminationem scientiæ claritatis Dei, in facie Christi Iesu*, dize el mismo Apostol, mostrando la conueniencia que auia auido, para que Dios lo cercasse con luz exterior, y lo vuiesse alumbrado y esclarecido cõ la gracia interior, auiendose en couertillo a el, como se auia auido en criar el mundo. *Aug.cõtra inim. leg. & Prophet.* *Inquo proficientis hominis affectio designatur*, dize san Agustin, hablando de la semejança que ay, entre la conuersion del peccador, y la creacion del mũdo: por que assi como dize san Pablo, quando Dios crio la luz ya auia mundo, empero lleno de tinieblas, y poco de ver, pues no auia en el que ver, con todo criada la luz: en medio destas tinieblas quedó este mũdo hermoso, y muy vistoso y vello: assi antes que Dios me conuirtiesse, y alumbrasse, ya auia Saulo, pero no tenia que ver mas que blasfemias, persecuciones, tiranias, y afrentas, mas luego que el en medio de las tinieblas, y de la ceguedad nacida del odio, y grande desseo de vengãça contra el nombre de Christo, me cercò el cuerpo de fuera con luz, y el alma dedentro la llenó de gracia, luego vuo que ver en mi, por quanto que de hecho vn vaso escogido, y lleno dl nombre diuino, para lleuarlo por el mundo, y darlo a oler a todos. *Chrysost. to.5. orat. in princ. Apost.* *Erudiebat vbique Christum*, dize san Chrisostomo deste vaso precioso de elecion, el qual solo de Dios yua lleno, y solo a el olia, y tracendia.

*Ad illuminationẽ scientiæ claritatis Dei, in facie Christi Iesu.* La luz que en el primer dia se dio al mundo, era vna calidad criada cõ el imperio diuino, y aq̃lla con que me cercaron; el mismo Christo la truxo: y assi como Dios puso esta luz en el cielo para que alumbrasse todo el mundo, assi el me llenò de luz. *2.Cor. 4.* *Vt alios illuminare possimus*, dize san Ieronimo, para que yo alumbrasse a los otros, sino que los efetos que esta luz hizo en san Pablo, fueron extraordinarios, y jamas vistos, porque siendo propio de la luz el alumbrar, y confortar, ella lo derribò y cegò, y en flaqueciò y causò hastiò de suerte, que tres dias estuuo sin comer, ni beuer, y tan debilitado quedo, que fue necessario que lo leuantassen del suelo, y lo lleuassen en braços a Damasco, dõde estuuo otros tantos dias ciego, sin ver cosa desta vida, mas q̃ al mismo Christo, que le apareciò, y le reprehendio, diziendo: *Saule, Saule, cur me persequeris?* Lo qual ponderando Teodoro dize assi: *Ne sileas, neque compescaris Deus.* En las quales palabras este dotor pide al Señor que no dexe de reprehender a Saulo, ni tenga dolor de derribarlo, cegarlo, ni enflaquecerlo, porq̃ en la aspereza de la diuina reprehension, y en aquel mal tratamiento, que exteriormente le diesse, estaua todo el remedio deste pecador, y a no darle grãdes vozes, no responderia, rindiendose al Señor, y a no derribarlo, no se leuantaria santo; y a no cegarlo, no vendria a ver, y a no enflaquecerlo, no quedaria tan fuerte. *Hier. ibi.* *Theo. de laud. Pauli apud Metha.*

*Ecce non siluit, clamauit de cælo, pepercit errori eius, quia non pepercit sæuitiæ, qui ambulantem cædis prostrauit, sæuienti lumẽ eripuit, captiuum ad Ananiam reduxit*, añade el mismo dotor, diziendo: muchas gracias os doy Señor, porque no callastes, mas distes grandes vozes desde el cielo al perseguidor vuestro Saulo, ni os engrandezco menos, en q̃ no dissimuleys con los yerros de vn hombre, *Idem.*

que a ningunas traças, en perseguiros perdonaria, porque prostrarlo, y derribarlo, fue para que no fuesse adelante la maldad, el cegarlo para que no supiesse el camino de la crueldad, y el enflaquecerlo fue inhabilitarlo para que no lo pudiesse poner por obra, y el lleuarlo de la mano, fue yr preso quien auia preso a tantos, y toda via yua a prender mas. *O creator optime si vsque modo operaris opus hoc, quod operatus es in diebus antiquis, quare & in anima mea opus hoc non operaris?* Exclama san Eligio, considerando estos admirables efectos, que la luz hizo en san Pablo exteriormente, y fueron vnas señales de los que obró dentro en el alma la diuina gracia, los quales todos para biẽ se deuen hallar en la verdadera contricion, y estos dessea el santo, y pide à Dios se hallen en su alma, y nos aconseja que en la mesma pretension y requerimiento andemos con el Señor, diziendole desta manera: Señor, si aun toda via teneys por costumbre la conuersion de las almas, por medio de la luz, con la qual principiastes la creacion del mundo, haziẽdo cada dia nueua aquella obra tan antigua, pidoos q̃ obreys en mi esta luz, y desta lleneys mi alma, para que haga en esta criatura vuestra lo que en vn Saulo, y de tal manera merecer que me derribe dela soberuia en la humildad y assi me ciegue los ojos del cuerpo, que queden alumbrados y esclarecidos los del alma assi me enflaquezca, que solo tenga fuerças para seruiros, y de tal suerte quede con hastio de las cosas desta vida, que solo guste de las del cielo.

*Elig. ibi.*

*Anima mea inanis, & vacua est, & tenebræ super faciem abissi: dic vt fiat lux, & fiet: tu creasti eam vt sit, crea eam vt lux sit:* Añade el mismo santo prosiguiendo su oracion a Dios Como si dixera: Señor, esta mi alma sin la luz de vuestra gracia pareceseme con el mundo, quãdo estaua en tinieblas, que no estaua para verse, fuera desto son en ella tãras las tinieblas de las culpas, que no ay que ver en ella mas que las blasfemias, y afrentas de vn Saulo ruegoos que me la querays llenar de luz interios, y cercar de luz exterior, porque en siendo vos seruido desto, y viendome yo en el estado que desseo todo sera vno, vos que criando esta mi alma, le distes ser, hazed que quede con luz reformandola, para que traydas las escamas, de los ojos del alma, como sucedio a otro Saulo, pueda alũbrar a los otros, como el despues de conuertido, hizo. Mas particularizando mas la cayda, que san Pablo dio, hablando san Bernardo della, dize assi: *Frangi debuit hoc vas, vt melius refingeretur.* Como quiera que Dios auia predestinado a san Pablo para su vaso escogido, en el qual su nombre corriesse por el mundo todo, y el hasta entonces auia sido vaso del mundo, y del demonio y como tal estaua profanado el echarlo y derribarlo en el suelo, fue quebrarlo, para boluerlo a hazer de nueuo como suce de al ollero, que quando el vaso no le sale a su gusto, tantas vezes lo haze pedaços, hasta q̃ sale como el quiere. Sino que el ollero no solo deshaze el yerro y falta q̃ el vaso tenia, mas al mesmo vaso en si: Pero Dios en derribar a Saulo, no pretendio destruyr al hombre, mas al perseguidor, al blasfemo y afrentador: y mucho menos trato de hazer pedaços la naturaleza, mas la culpa. *Sæuiens non in hominem, sed in errorem.* Dize Theodoro: porque si se enojo y embraueciò Dios, fue contra el yerro, mas no contra el dueño del, antes su intento era que el hombre desta cayda saliesse mejorado. *Postula ame, & dabo tibi gentes hæreditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ: reges eos in virga ferrea, & tanquam vas figuli confringes eos.* Representa el Profeta Dauid hablar el Padre Eterno cõ el Messias, hijo suyo, y encomẽdarle q̃ le pida las gentes, en herencia, y parte, para que las gouierne con vara de hierro, y las haga pedaços, como el ollero haze al vaso de barro, que no le sale bien

*Idem.*

*Bernard. serm 78. in Canc.*

*Theo. ib.*

*Psalm. 2.*

de bien hecho, ni como querria. Lo
*Hilar. in Pſalm. 2.* qual ponderando ſan Hilario dize: ſi es bien que el Meſsias pida las gentes en herencia, como las á de deſtruyr? Y ſi las â de deſtruyr, para q̃ esprocurar las? como ſe compadece el regozijo y alegria de la peticion con el rigor de tan grande caſtigo?

Reſponde el ſanto a eſta duda con lo que acontecio a Dios con el profeta Ieremias, a quien mandò fueſſe aca ſa de vn ollero, al tiempo q̃ eſtuuieſſe ocupado en hazer vn vaſo, el qual viẽ do que no le auia ſalido a ſu guſto, lo deshizo, para bolverlo a hazer de nue
*Iere. 18.* uo, y q̃ ſalieſſe mejorado. *Nunquid ſicut figulus iſte non potero vobis facere, domus Iſrael? Ecce ſicut lutum in manu figuli, ſic vos in manu mea, domus Iſrael,* Dixo Dios al Profeta deſpues que el vio lo q̃ paſſaua en caſa del Ollero. No teneys razon, de arguirme de poco amigo, dize Dios, por razon de los trabajos que os doy, pueblo mio, ni ay porq̃ os ayays de tener por deſdichados, en padecer por mi orden, porque quanto hago es para mejoraros, como el ollero haze al vaſo, q̃ lo deshaze, para hazer otro mejor. Si vos ſoys mi barro, y yo vueſtro ollero, porque no podre hazer en los hombres lo que el oficial haze en el barro? Eſte lo deshaze para mejorarlo, y yo a voſotros para perficionaros.
*Hyla. ib.* *Iſtius modi damnum proficere in reſtaurationem vaſis oſtendit,* dize ſan Hilario. Aſsi como ninguno con razon echara a mal lo que el ollero haze al vaſo mal hecho, como es deshazerlo, para fundirlo de nueuo, y que ſalga mejorado: *Sic poſitas, & obtentas hæreditaris ſuæ gentes Deus confringet, & conteret, vt reformet.* Añade el ſanto, diziendo, que no contradize al guſto, cõ que el Meſsias auia pedido las gentes, por herencia y hazienda ſuya, el hazerlas pedaços, como el ollero al vaſo, porque todo eſto ſeria para hazerlas mejores, por quanto eſte rigor ſe vſaria no con la natura leza, mas cõ la culpa, y deshazerſe y anichilarſe los pecados, porque no ſe deshiziesſen los hombres.

Ni mas ni menos la ocaſion del tiẽ po, en que Dios con la luz derribò al ſagrado Apoſtol ſan Pablo del caua llo, y lo cegò, y enflaqueciò (como fue yendo el lleno de furia cõtra los Chriſtianos) mueſtra bien, que el echarlo en el ſuelo fue querer deshazer el pecado, y no el hombre: el vicio, y no la naturaleza: *Sæuiens, non in hominem, ſed in errorem.* Como queda dicho de Teodoro: para que cayendo perſeguidor, blaſfemo, y afrentador, ſe leuantaſſe amigo fiel, predicador, y zeloſo, vaſo eſcogido, muerto a los vicios, y viuo a las virtudes. No fue menos dichoſa aquella cayda que Ananias, y Safira dieron delante ſan Pedro, quando los reprehendio por auer eſcondido, y reſeruado para ſi parte del precio del campo, que vendieron, deuiendo entregar toda la cantia a los ſagrados Apoſtoles, como era coſtumbre de los Chriſtianos, de la primitiua Igleſia, quando viuian en comun. Porque de Ananias
*Actu. 5.* ſe dize aſsi: *Audiens autem Ananias hæc verba, cecidit, & expirauit*, y de Safira: *Conſeſtim cecidit ante pedes eius & expirauit*, de la qual cayda aunque eſtos quedaron ſin vida, ſalieron con ſaluacion, y dado que quedaron muertos en la ſalud del cuerpo, ſe leuantaron viuos para con Dios, porque ſi murieron fue de contricion, y el dolor de auer ofendido a Dios los derribó, como ſiente Origenes, quando dize: *Puto autem quoniam audiens Ananias hæc verba, ideo cadens, expirauit, quod non ſuſtinuit reprehenſionem Petri, ſed cruciatus in ſe, a Deo eſt punitus, vt etiam expiraret, verbis videlicet Petri catechizantibus animam eius.* En las quales palabras Origenes afirma que eſta aſpera reprehenſion del ſagrado Apoſtol no fue dada en orden al caſtigo eterno, mas para la emienda temporal: porque ſi Dios por medio de las palabras de ſan Pedro deshizo a eſtos la vida corporal, fue para darles la gloria, tratandolos como vaſos, que ſe hazen pedaços, para bolverſe a hazer me
*Origenes trac. 8. in Matth.*

jores,

jores, y para que cayendo ladrones, y mentirosos, quedassen penitentes, cõuertidos, arrepentidos, santos y bienauenturados.

*Aug. cõtra Parmẽ. li. 3. capit. 1.* *Quid ergo agebat Apostolus, nisi vt per interitum carnis saluti spirituali consuleret?* Dize san Agustin, cuyo es el mesmo pensamiento, diziendo que el cargar san Pedro tanto la mano en la reprehension, fue no auer dolor y compassion del cuerpo, a trueque de compadecerse mas del alma, y tratar san Pedro a estos dos, como despues hizo Christo al sagrado Apostol san Pablo, porq̃ igual fue la cayda de todos tres, y para el mesmo fin, en orden a la mejoria espiritual. Sino que Ananias, y Safira no solo quedaron muertos a los vicios mas a la vida corporal, porque como Dios no los auia predestinado para por medio dellos saluar a otros, mas solamente para que quedasse su muerte por exemplo, assi de los verdaderos conuertidos, que llegassen a morir de dolor, como de los otros Christianos, no les sucediesse escõder, como estos hizieron, no auia para que viuiessen mas en el mundo, antes como vasos mejorados, y reformados, fuessen a seruir a Dios en el cielo. Pero como al sagrado Apostol san Pablo lo auia escogido para que fuesse vaso, en que su santo nombre corriesse todo el mundo, bastaua que san Pablo caye sse perseguidor, blasfemo, y enemigo, y se leuantasse predicador, y amigo fiel y no se acabasse en el la vida, mas se fundasse de nueuo y mejorasse, de humana en diuina, sin saber, ni poder mas que seruir, y amar a Dios, y a los proximos en el.

*Galat. 2.* *Viuo autem iam non ego, viuit vero in me Christus.* Dize el mismo Apostol de si que no le auia quitado Dios del todo la vida, mas q̃ se la auia trocado, mudandola de humana en diuina, aposentando en ella vn nueuo morador, que era el mesmo, el qual fuesse señor de la casa y del alma. *Non vtique de sepipso tanquam de mortuo loquebatur, sed tanquam praestantiorem vitam agente, vtique qui verae vitae nulloque mortis fine circunscriptae particeps esset.* Dize Nazianzeno q̃ por mas que san Pablo diga de si q̃ no es el el que viue, no por esso se sigue que lo mataron, mas que le trocaron la vida, para que viuiesse no aquella antigua de perseguidor, y blasfemo mas otra nueua, y de Christo, por la conformidad que con el tenia en el amor. Y assi en estas palabras no se vende san Pablo por muerto, dize Nazianzeno, por mas que diga que no es el el que viue, mas blasona, de viuir vna vida honrada, y ennoblecida, la qual alcançò despues que lo derribaron, y cayó, porque auiendo viuido hasta entonces como Saulo, de alli adelante viuia como Christo, y hazia vna vida tan verdadera, y inmortal, que no se le auia de seguir jamas muerte, ni tendria algun fin, por quanto las operaciones de la vida nueua, y espiritual, como eran el amar, y seruir al Señor, no auian de tener algũ limite, antes seriã de la mesma condicion del amor, que començando en esta vida, se continua en la otra para siempre.

*Bernard. ser. 7. de quadrag.* *Ad alia quidem omnia mortuus sum, non sentio, non attendo, non curo, si quae vero sunt Christi, haec vinum inueniunt, & paratum,* Dize san Bernardo en nombre de san Pablo, explicando su, *viuo autem iam non ego.* Sabeys dize san Pablo, en que forma viuo y estoy muerto juntamente, dezirosloe y sabreys que para todo lo que fuere del mundo estoy ya muerto, mas para todo lo que cõuiniere al seruicio de Dios, estoy viuo: si me buscare el mundo, hallarme à muerto, y si Dios, hallarme à viuo, y dispuesto para seruirlo: para lo demas, ni entendimiento ni voluntad ni sentido, ni pies, ni manos tengo que emplear, sobrandome todo para las cosas del cielo: porque este fruto saque de la cayda, q̃ Dios me hizo dar.

*Naz. de stat. Epi.* No fue menos venturosa aquella que Balan dio del jumento, en que yua con determinacion de maldezir el pue

el pueblo de Dios, aſsi como ſan Pablo, quando caminaua furioſo a perſeguir los Chriſtianos, porque cayendo tan ciego, q̃ no veya lo que la aſna eſtaua viendo, ſe leuantò con viſta. *Nu. 24.* *Dixit homo; cuius obturatus eſt oculus, dixit auditor ſermonum Dei, qui viſionem omnipotentis intuitus eſt, qui cadit, & ſic aperiuntur oculi eius. Quam pulchra tabernacula tua Iacob, &c.* La hiſtoria fue que yendo Balan lleuado del Rey Balac, para que maldixeſſe el pueblo de Dios, tan ciego yua que no veya el Angel, que la aſna vio, la qual no pudiendo yr adelante, apretada del profeta a q̃ paſſaſſe cayò encima del, y lo que a eſta cayda ſe ſiguio fue abrir Dios la boca a eſte animal, para que hablaſſe, y a Balan los ojos para que vieſſe el Angel, que de antes no veya: *Oleaſt. in Num.* *Cum vero ei fienda erat diuina reuelatio cadebat in terra, & clauſis oculis corporis, aperiebantur oculi mentis.* Dize Oleaſtro, que fue neceſſario que cayeſſe Balan para que vieſſe, y que ſe le cerraſſen los ojos corporales, para que ſe le abrieſſen los eſpirituales: ni Balan tuuo otro remedio para ver Angeles, ſino caer, y deshazerſe la viſta corporal, para crecer en la eſpiritual: como tambien ſucedio a ſan Pablo. Enſeñandonos Dios en eſto que el primer efecto que la diuina gracia, ſignificada por la luz, deue hazer en noſotros por medio de la conuerſion, es derribarnos de ſuerte, que quede hecho pedaços, no el cuerpo, mas el coraçon por el arrepentimiento: porque eſte aſsi deſpedaçado por la contricion es el que parece bien a Dios, ſegun el verſo de Dauid: *Sacrificium Deo* *Pſal. 10.* *ſpiritus contribulatus, cor contritum & humiliatum Deus non deſpicies.*

No ſeamos de aquellos, los quales por mas que Dios los deshaga, no ay remedio de deshazerſe ellos de ſus paciones, mas tan enteros, y perſeuerantes quedan en ſus males, como de antes, hallandolos las virtudes ſiempre muertos, y los pecados ſiempre viuos: ni baſta hazer Dios pedaços ſus cuerpos con enfermedades, las riquezas con perdidas, las alegrias con ocaſiones de triſtezas, y los guſtos con materia de dolores, para que dexen los vicios de quedar enteros. Y eſtos tales viuẽ a peligro de dar vna cayda, de ſuerte, que pierdan no ſolo los cuerpos, mas las almas, qual fue aquella que diò Antioco. Y el caſo fue que yẽ do el lleno de furor contra los Iudios, *2. Mach. 19.* en medio d̃l camino ſe hallo cercado d̃ inumerables dolores, ſin deſiſtir d̃ la malicia comẽçada, haſta q̃ el Señor lo derribò, y dio vna cayda, con la qual perdio el cuerpo y el alma. *Super hoc autem ſuperbia repletus, ignem ſpirans animo in Iudæos, & præcipiens accelerari negociũ, contigit illum impetu euntem de curru cadere, & graui corporis conliſione membra vexari.* En las quales palabras ſe repreſenta en Antioco otro Saulo, el qual yua echando fuego de odio contra los Iudios, como ſan Pablo contra los Chriſtianos: ſino que ſan Pablo en cayendo en el ſuelo ſe rindio, mas Antioco deſpues de ſentir, y experimentar en ſi; por medio de los dolores, la peſada mano del Señor, tan lexos eſtuuo de rendirſe a el, q̃ antes la ſoberuia crecia, y el fuego del odio ſe aumentaua, y mandando apreſſurar la deſtruycion de los Iudios, apreſuró mas la poſta que lleuaua, haſta que Dios lo derribó en el ſuelo, y dio vna terrible cayda, de que muriò, y con la vida corporal, perdio el alma, ſegun lo que del ſe dize en el meſmo camino: *Orabat autem hic ſceleſtus Dominum, a quo non eſſet miſericordiam conſecutus.* *Ibidem.* Muchas vezes auia derribado Dios a los Egypcios atormentandoles los cuerpos con las diez plagas, a fin de cõ el maltratamiẽto exterior rendir las almas, haſta que los derribò, y hizo que dieſſen aquella final y poſtrera cayda, con que perdieron las almas y los cuerpos, ahogandoſe eſtos en el mar, y las otras ſiendo lleuadas al infierno para ſiempre. *Exod. 10* *Equum & aſcenſorem eius proiecit in mare.*

DIS.

## DISCVRSO TERCERO.

*Saule, Saule, quid me persequeris? & tremens ac stupens dixit: Domine quid me vis facere*

LA luz con que san Pablo fue cercado, lo echò en el suelo, y la voz, q̃ oyò, le hizo temblar, y quedar tan fuera de sí, que solo le dexó acuerdo para rendirse al Señor, y resignar la propia voluntad en la diuina, para que esta hiziesse del quanto quisiesse: y de poco sirviera el caer el cuerpo de Saulo en tierra, como otro Antioco, si su voluntad quedará en pie, y por rendir al Señor. Y aun mal, porque viniendose a tierra todo, no ay remedio que arruinen, y caygan las passiones en nosotros, antes estando el mundo del todo caydo, ellas se tienen en pie como siẽpre. *Orbis terrarum ruit, & peccata in nobis non ruunt.* Llora san Ieronimo, este tener tieso las culpas, pues sin auer en q̃ estriuen, quedan sin caer. Lo qual acõtecio al Apostol san Pablo al contrario, porque con el cuerpo cayeron el odio, la yra, y la vengança, y se trocarõ en amor, y obediencia al Señor.

*Hieron. epist. 12.*

El Profeta Dauid encareciendo el dominio que el Messias tendria en los coraçones de los hombres, dize q̃ assi los auia de rendir y vencer peleando de lexos, como de cerca. *Accingere gladio tuo super femur tuum, potentissime:* Señor, ceñiros eys con vuestra espada, para echar mano a ella, y herir las almas de cerca, y sugetarlas a vos. *Specie tua, & pulchritudine tua intende prospere procede, & regna.* La espada sera vra hermosura, y buen parecer, el qual visto de nosotros nos llenará tras sí, para q̃ en la conquista y sugeciõ de nuestras almã os suceda todo prosperamente, y reyneys en nosotros por amor, y aficion. *Sagittæ tuæ acutæ: populi subter cadent in corda inimicorum Regis.* Si de cerca peleays con espada, lo mesmo hareys de lexos con saetas, que son vuestras palabras no menos eficaces, que vuestra hermosura, con las quales tirays no a los cuerpos de vuestros enemigos, mas a sus coraçones, y las saetas no os mienten, ni los enemigos se os echan a los pies con fingimiento, mas muy de verdad y de coraçon, que es lo que en ellos heris, con las saetas de vras palabras, venidas del cielo, ni es necessario que vuestros enemigos os vean, para sugetarse a vos, porque les basta oyros, y siendo assi que qualquier herida dada en el coraçon es mortal, las vuestras son vitales, porq̃ los heris de suerte que no los matays, mas los conuertis, y si alguna cosa queda muerta en ellos es la culpa.

*Psal 44.*

Los setenta leen *Sagittæ tuæ acutæ potentissime:* los quales en llamar en este lugar al Messias poderosissimo, quisieron dezir que en lo que mostraua mas su poder, era en que sabia herir vn coraçon, para que le dixesse: *Domine quid me vis facere?* Sin quitar la vida al dueño del, antes erã heridas las suyas, que hazian no enemigos mas obedientes. *Nemo Dominus vulnerare ad amorem & nemo pulchrius sagittat, quam qui verbo sagittat, vt faciat amantem, & trãsfixo corde amor excitetur, non interitus comparetur,* Dize san Agustin de Dios, el qual sabe herir para enamorar, y no para matar a quien hiere. Ni ay mas hermoso herir, que el aficionar las almas, y no escandalizarlas, y solo Dios sabe templar las saetas de suerte, que tocando al coraçon, sin priuarlo de la vida, lo inciten a amar, y si en el muriere alguna cosa, sean las culpas, para que viendose las almas libres dellas, viuan por la gracia. *Viuent mortui, interfecti mei resurgent: expergescimini, & laudate, qui habitatis in pulvere, quia ros lucis ros tuus,* dize Isayas. Y bien entiendo que en estas palabras, cõsuela el Espiritu santo por el Profeta a los hijos de Ierusalen, a los quales los tyranos, persiguieron, y quitaron la vida, y les da esperança cierta de Resurrecion: por quanto el assi era Dios de los muertos como de los vi-

*Septuag.*

*Augu. in Psal. 44.*

*Isai. 26.*

los viuos. Por la qual razon les llama ſus muertos, y ſus caydos.

*Procop. in Iſaiã.* Pero Procopio entiende eſte lugar de la conuerſion de los pecadores, en los quales Dios mata la culpa, para q̃ ellos reſucitẽ por la gracia. *Ad vitã interficit ad exaltationem proſternit ſordidat puluere, vt nouo lucis ſuæ rore perfundat, & quaſi inſtillata vita diuiniori excitet*, dize eſte dotor. Matanos para q̃ viuamos, derribanos para q̃ nos leuantemos mejorados, y permite que nos llenemos de poluo, para limpiarnos con rocio, y con luz; vſa de rocio, para lauarnos de todo el poluo, de luz, para q̃ ſe vea quã to ay que limpiar en noſotros, y finalmente para que ſoplando deſta ſuerte en noſotros, con vn eſpiritu de la vida diuina, aquellos que eſtauamos adormecidos con la modorra del afectado deſcuydo de nueſtra ſaluacion, deſpertaſſemos deſſe profundo ſueño de la muerte, y dixeſſemos a Dios: Señor, haſta aora hize lo que el mũdo, demonio y carne quiſieron dem̃i, aora hare lo q̃ vos fueredes maſſeruido, que haga en vueſtro ſanto ſeruicio. Dichoſa cayda a la qual ſe ſigue tal exaltacion, bienauenturada muerte, a la qual ſucede tã glorioſa vida, alegre y hermoſa, herida, ala qual eſtà eſperãdo tan diuina ſalud. *Quia ros tuus ros lucis.* Lleuaran vueſtros muertos, y heridos tã hõroſo fin, porq̃ los cegareys cõ luz y los proſtrareys con claridad, y la eſpada con que matareys en ellos la culpa, ſera vueſtra hermoſura, y las ſaetas con q̃ les hireys los coraçones, ſeran vueſtras diuinas palabras.

*Augu. in Pſal. 44.* *De cælo emiſſa eſt ſagitta, corde percuſſus eſt Saulus, accepit ſagittam, occidit in corde* dize ſan Aguſtin, el qual a las palabras de Chriſto, *Saule, Saule, quid me perſequeris?* Llama vna ſaeta venida del cielo, ſobre el coraçon de Pablo. Y ſan Chryſoſtomo les llama vn rocio, con el qual le refrigerò el coraçon del fuego de la ira, en que yua ardiendo. *Vox enim Domini, quaſi ros quidam de ſuper deſcendens, a morbo impio flammæ feruore liberauit.* Y haziendo de ambos vn ſentido, digo que la diuina voz fue vna ſaeta llena del diuino rocio, con el qual el Señor rociò aquella alma, para que templada de aquel indiſcreto zelo, y ablandada de aquella furia, que lleuaua, ſe dexaſſe herir mas facilmente de la ſaeta, y el coraçon quedaſſe rendido, como auia quedado el cuerpo. *Et venient curui filij eorũ, qui humiliauerunt te, & adorabunt veſtigia pedum tuorum, omnes qui detrahebant tibi.* Dize Dios por Iſayas, profetizando de la Igleſia nueua, la qual ſeria adorada, y ſeruida de aquellos, que de antes auian tomado por empreſſa el perſeguirla, porque los hijos de aquellos, que ſe deſuelauan por humillarla, inclinados, humildes, y pechos por tierra, la vendrian a buſcar, y beſar el lugar, donde ella puſieſſe los pies.

*Chryſoſt. homil. de Conuerſi.*

*Iſai. 60.*

El qual lugar ſan Ieronimo explica de la conuerſion del Apoſtol ſan Pablo, hijo de la Synagoga, enemiga de la Igleſia, el qual ciego proſtrado por tierra, y rendido dixo al Señor: *Domine, quid vis me facere?* Aqui me teneys Señor, para hazer de mi quanto quiſieredes, yo que haſta aora perſegui a vueſtra Igleſia, y me parecia con la Synagoga mi madre, en humillar la põdre la vida, por hõrarla, y engrãdecerla. Yo que yua furioſo a perſeguir los Chriſtianos, pondre la boca donde ellos puſieren los pies. *Quam rabida voluntas, quam furioſa, quam cæca in Paulo, qui tamen vna de ſuper voce raptus eſt.* Dize el glorioſo ſan Aguſtin muy de marauillar y de eſpantar fue que hablaſſe en vn hombre voluntad tan furioſa, rauioſa, y ciega, y pero muy mayor marauilla fue que con vna ſola voz del cielo, ſiendo ella tal, ſe boluieſſe tan blanda, y conforme con Chriſto Señor y Dios nueſtro, porque quedò eſta mudança ſiendo vno de los grandiſsimos argumentos del poder diuino.

*Hieron. in Iſai.*

*Au. li. 1. ad ſimpl.*

Iob. 39. *Nunquid volet Rhinoceros seruire tibi, aut morabitur ad præsepe tuum? numquid alligabis Rhinocerota ad arandum loro tuo? aut confringet glebas vallium post te?* El sentido de las quales palabras, y delas otras que se siguen, es encarecerle, quan limitado era el poder y saber del hombre en su comparacion, por quãto los mas de los secretos naturales le eran escondidos, y auia muchos animales, que el no podia domar, vno de los quales era el Vnicornio, el qual a ninguno reconocia señorio, ni se recogia al pesebre de alguien, para que se sirviesse del, porque no tenia la vtilidad delos otros animales, y mucho menos las comodidades del buey, el qual se ocupa en la labor, trabaja en la sementera, y anda en la trilla, y tiene grande parte en la cosecha, que se coge. *Numquid fiduciam habebis in magna fortitudine eius: & derelinques ei labores tuos? Nũquid credes illi quod semẽtem reddat tibi, & areã tuã cõgreget?* Concluye Dios en estas palabras todas las comodidades, que los hombres pueden interessar en el seruicio de los animales, como es ser fuertes para el trabajo, poderse fiar dellos, que daran buena cuenta de la ocupacion, andaran trabajando en el campo ayudarã, y cooperarã en eldar delas cosechas y miesses, y despues de nacidas, se ocuparan en el recogimiẽto dellas.

Idem.

Con todo san Gregorio Papa, y Ruperto Abad por este Vnicornio entiẽden a Saulo perseguidor, el qual siendo temido de todos por el grande estrago que hazia en los Christianos: *Spirans minarum & cædis in discipulos Domini* (de cuya crueldad dize san Ieronimo, *Cæteros in persecutione vincebat*) solo temiò a Christo, y a su virginal voz se rindio de manera, que se obligó a seruir en todo al Señor. El qual lo escogió por instrumento de la glorificacion de su santo nombre, y fue como si dixera Dios profetizando de la conuersion del glorioso Apostol san Pablo, q̃ ninguno se podria alabar de lo que el, conuiene a saber, de rendir a si este Rinocerõte de Paulo, de quien todos temian (*Violentissimum enim persecutorẽ Christus in ardentissimũ prædicatorem immutauerat*, dize S. (Chrysostomo) y por el consiguiente no se podrá dezir por el: *Numquid volet Rhinoceros seruire tibi*, por quanto las palabras de Pablo, *Domine quid me vis facere*, mostrauan vna volõtad promtissima para su seruicio: *Vbique desiderium suum cum Dei voluntate miscebat*, dize del el mismo san Chrysostomo: porque aora san Pablo desseasse la vida, aora la aborreciesse, nada desso ponia por obra, sin primero conformarse en todo cõ el diuino beneplacito, el qual lo hazia muchos, y vario para el bien comũ delos proximos, ya desseando la vida, ya la muerte, ya circuncidado, ya predicando contra la circũcision, vnasvezes alabandose, otras humillandose, segun veya que mas cõuenia, para que en la conuersion de las almas se cũpliesse mejor la voluntad del Señor. *Cui seruio in Spiritu meo in Euangelio filij eius*, dize el de si, escriuiendo a los Romanos.

Chrysost. ho. 7. de laudibus Pauli.

Idem. ho. 5. de eod.

Roma. 1.

Y mucho menos se podra dezir por el: *Aut morabitur ad præsepe tuũ*: por quãto de la cayda q̃ Saulo daria en tierra, con la diuina voz, quedaria tres dias sin comer ni beuer, y el primer bocado que comiesse despues de caydas las escamas de los ojos, y despues del bautizado, seria en casa de Ananias su siervo. A proposito de lo qual, escriuiendo san Pablo a los Corintios, dize de si desta manera: *Nũquid non habemus potestatem manducandi, & bibendi*, y alega para esto el lugar del Deuteronomio: *Nõ ligabis os bouis terentis*. En las quales palabras se cõpara cõ el buey, y dize q̃ assi como este tiene derecho al pasto por el trabajo q̃ tiene en la labor, assi el tenia mano y acciõ al mãtenimiẽto por lo mucho q̃ padecia por la predicaciõ: y por el cõsiguiẽte, mucho menos se podria dezir por el: *Nũquid alligabis Rhinocerote ad arãdũ loro tuo?* por quanto lo q̃ ninguno podria acabar cõ S. Pablo, haria su voz salida dessa carne virginal

Iob. 39.

1. Cor. 9.

Deu. 25.

Gregor. mor. libr. 31. c. 10. Ru. Ab. libr. 5. de oper. Spi. Sanc. ca. 8. Hier. ad Galat. 1.

Refiere

Refiere Ruperto Abad lo q̃ de ordinario se cuenta del Vnicornio, como es que se rinde solamente a vna donzella, y el modo de auerlos a las manos es poner delante vna dellas, en cuyo regazo se echa luego, y reclina su cabeça, dexada aparte la ferocidad acostumbrada, y estando desta suerte es facil atarlo y cogerlo. Y san Gregorio por este Virgen entiende la carne virginal de Christo, cuya voz rindio este Rinoceronte; *Sola enim caro illa Christus virginalis vt tibe gratiæ, & sapientiæ suæ per viscera misericordiæ Paulum spirantem minarum colla deposuit*, dize el santo: porque solamente de aquellas entrañas misericordiosas de Christo se podria esperar tan grande bondad, como conuertir a si tal hombre, quãdo yua mas en la furia de sus amenaças contra su santo nombre, y sola la eficacia de la diuina palabra pudiera, y supiera hazer tan grande mudança, y quando mucho la hermosura de la purissima carne de Christo podria aficionar a si a quien yua tan engolfado y metido en quitar la vida a los que le eran aficionados. Y S. Chrisostomo llama la diuina voz vnas como cordeles y prisiones, con que Christo ató a san Pablo. *Deus vocem illam quasi funem ceruici eius iniecit*: Aquel dezirle el Señor: Saulo Saulo porque me persigues? fueron vnas ataduras que le echo a la ceruiz y cuello, con que lo lleuó a casa de Ananias, a ser baptizado: *Ecce lupus rapax ducitur a douē cōsequendum, non rapiendum*. Dize san Agustin. Y seria muy de ver, el yr preso y asido el lobo robador, y el fuerte Rinoceronte, y ser lleuado a casa de la ouejo (porque Ananias esto quiere dezir) no para comersela, como antes hazia aquellas con que topaua, mas para obedecerle en todo.

Ruper. ubi sup.

Gregor.

Chrysost. de couer. Paul.

Aug. ho. in festo Conuers.

Grande espectaculo seria, dize Teodoro, ver a este pege, pescado no con ançuelo, mas con vna voz, y verle lleuar asido este fiero animal (pero ya amansado) no con cordeles, y cadenas de hierro, mas con las diuinas palabras. Quando el Rey cogiesse al enemigo, con quien andaua en cãpo, y preso lo lleuasse a la Ciudad, que cōcurso de gente auria a verlo? Lleua Dios a Saulo preso, y entra con el triunfando por Damasco, quanto alegraria esta presa al cielo, y a todos los Angeles? Los quales no pararian en ver al preso, mas considerarian, quantos librarìa de las prisiones de los peccados quando lo viessen de tan por la mano a la ciudad, es tan por dentro los muchos que auia de encaminar al cielo. Y siendo lo ciego, se les representaria a quantos por el discurso de los tiempos auia de alumbrar cō la predicacion, para la qual Dios tambien lo prendio y ató con sus palabras como con fortissimas ataduras, y el de tal suerte se tuuo por obligado al oficio de predicador, que dezia de si: *Væ enim mihi est, si non euangelizauero*.

Theo. ibi

1. Cor. 9.

Mas no menos se podra dezir de San Pablo conmigo, dize Dios: *Aut confringet glebas vallium post te*. Porq̃ si el buey lleuando por la tierra el arado, que el labrador va gouernando, anda tambien deshaziendo los terrones que le quedan atras; Pablo despues de subido ya al cielo, quedaua deshaziendo la ley vieja, y predicando la circūcisiō mostrando q̃ era ya acabada. Como el escriuia a los de Galacia, quãdo dezia: *Si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit*. Ni tan poco se podrá dezir de mi: *Nunquid fiducia habebis in magna fortitudine eius, & derelinques ei labores tuos*? Por quanto yo lo escogere y eligire para que lleue mi nombre por todo el vniuerso mundo, y le dare fuerças para que lo pueda lleuar, y defender delante los Iudios, y Gentiles, y hare tanto del, que le dexare los trabajos comenҫados, para que acabe de lleuarlos, y assi pueda dezir de si, escriuiendo a los Colosenses: *Adimpleo ea, quæ desunt passionū Christi in carne mea pro corpore eius quod est Ecclesia*. En las quales palabras no quiere dezir el glorioso Apostol san Pablo, que los merecimientos de Christo nr̃o Señor

Galat. 5.

Collos. 1.

D. Tho. ibidem.

S 2 no fue-

no fueron suficientes para saluar el mundo, y que fue necessario añadir se los de los santos; mas considera en Christo, y en la Iglesia vn cuerpo mystico, del qual Christo es la cabeça, y los santos son los miembros, y como quiera que Dios tenga predestinados quantos merecimientos aya de auer en toda la Iglesia assi los de la cabeça, que son infinitos, como los de los miembros, que son los santos, entre los quales tienen principal lugar los trabajos que se padecen, acada justo pertenece acrecentar los merecimientos que le caben, segun la medida de la gracia, que le fue concedida.

Y el dezir san Pablo: *Adimpleo quæ desunt*, fue como si dixera: *Addo mensuram meam*, Añado los merecimientos que me caben de mi parte, por quanto es necessario que assi como la cabeça Christo padecio en su cuerpo, assi yo, dize Pablo que soy miembro suyo, conuiene que padezca en mi cuerpo propio. *Et hoc pro corpore eius, quod est Ecclesia*, Esto hago dize san Pablo, por razon de la obligacion que los justos tenemos de padecer por la Iglesia, para que ella con nuestro exemplo quede mas fuerte, y corroborada. Y vsa san Pablo de la palabra, *ad impleo: eo quod paritoria meritorum Ecclesiæ non est plena, nec adimplebitur, nisi cum seculum fuerit finitum*, Como dize nuestro padre santo Tomas. Donde la palabra, *paritoria*, quiere dezir vaso, ò la casa, en que se recogen muchas cosas conuiene a saber la casa del tesoro, la guarda ropa, ò despensa, ò almacen: y dize san Pablo que a su cargo estaua llenar lo que de su parte faltaua a los merecimientos de la Iglesia, por quanto los tesoros della no estauan aun llenos, ni se acabaria de llenar sino al fin del mundo, lo qual hizo san Pablo con aquella grande multitud de trabajos, de que haze mencion en la carta que escriuio a los de Corinto, quando dize: *Ter virgis cæsus sum, &c.* 2.Co. 11.

Mucho menos se podra dezir de mi, dize Dios, ni de mi Apostol Pablo *Numquid credes illi, quod sementem reddat tibi, & aream tuam congeget?* Que no tendre razon de esperar que su predicacion sera frutifera, ni dudar que el vuiesse de dexar de respõder a las esperanças, que del tengo concebidas, las quales son auer de vnir en vna fe el mundo todo, por quanto el las hará verdaderas, segun lo que escriue de si a los Romanos, quando dize: *Ab Ierusalem per circuitum vsque ad Illiricum repleuerim Euangelium Christi*. Donde es mucho de notar el modo de hablar de san Pablo, el qual en vez de dezir que quanto dize y ay desde Ierusalen hasta el Illirico auia llenado del Euangelio, dize este quedó lleno desde el Illirico hasta Ierusalen: porque hasta entonces estaua la fe como vazia, auiendo pocos que creyessen en ella, pero con la predicacion de san Pablo quedò llena de fieles, y el mundo todo conuertido a la verdad. *Conuerterat enim orbem terrarum: imo vero nos eum vere peruertimus, ab illo autem sic custoditus est, quemadmodum a Deo fuerat institutus*, Dize san Chrysostomo deste glorioso conuertido, el qual conuirtio vn mundo, que nosotros auiamos peruertido, y en su tiempo lo reduxo al primero, y mejor estado.

Iob. 39.

Rom. 15.

D. Tho. ibidem.

Chry. ho. 2. de laudib. Paul.

TRATA

# TRATADO SEGVNDO DE LA fiesta de la conuersion del Apostol san Pablo.

## DISCVRSO PRIMERO

*Surrexit autem Saulus de terra, & apertis oculis, nihil videbat.* Actuum. 9.

EL segundo efeto q̃ como atras queda dicho, hizo la luz en san Pablo, fue cegarlo de manera, que no viesse nada. *Neque enim eũ obtœcauerunt tenebræ, sed lux, modum excedens, ei offundit tenebras.* Dize Teodoro que la marauilla no estuuo solamente en cegar Dios a san Pablo, mas en hazer esso con luz, y esta no qualquiera, mas tal, que era sobre manera resplandeciente. Ya Saulo assi ciego llama S. Ambrosio: *Lupum noturnis tenebris ob erraticem, effusa luce cæcatum:* Lobo acostumbrado a andar de noche, y a escuras, al qual Dios cegó con la claridad, a la traça de las fieras, las quales como estan hechas a yr de noche a hazer sus presas, y buscar el sustento para la vida, si acaso amanece, y aparece el sol, y las halla fuera de sus cuevas, quedan como ciegas, y atajadas, sin saber a donde se an de acoger. Tal quedò san Pablo viendose cercado de la luz (teniendo por vida andar metido en sus tinieblas de la infidelidad) porque en tomandolo la luz con el hurto en las manos, lo cegò *Apertis oculis nihil videbat.* Lo qual ponderando san Efren dize assi: *Neminem eorum videbat, qui eum comitabantur.* La primera cosa que la luz hizo en san Pablo, despues de echarlo en el suelo fue cegarlo para que los primeros que perdiesse de vista, fuessen los que le acompañauan en la persecucion. *In eo tempore, quo cætera non videbat, Iesum videbat.* Dize san Agustin, que otra circunstancia auia tenido esta ceguedad, y era que en el mesmo tiempo, en que no veya a nada, veya al Señor, q̃ lo reprehrẽdia. Y con razõ, porq̃ el mejor remedio q̃ ay para ver a Dios es no ver cosa alguna desta vida.

*Theo. ibi.*

*Ambros. debened. cap. vlt.*

*Ephrẽ in omnes Sãctos Mat.*

*Aug. de Conuersi. S. Paul.*

Donde noto quatro generos de ceguedad: vnos ciegos que nada veen, ni a Dios, ni al mundo, y estos estan en el peor estado, que puede ser: porq̃ como no vean a Dios, no lo temen, y como no vean al mundo, no tienen verguẽça del, y assi viuen sin algun genero de freno en el pecar. *Iudex quidã erat in quadã ciuitate, qui Deũ nõ timebat, nec hominem verebatur* dixo Christo por S. Lucas, en la qual palabra quiso el Señor declarar de quanta fuerça era la importunacion en el pedir, pues acabaua lo que queria con vn hombre tan ciego, que ni con Dios, ni con el mundo, tenia que ver, porque ni a Dios veya para poder temer su castigo, ni tan poco al mundo, ni quan mal podian los hombres razonar del. Ni Christo hallò cosa, con que mejor encareciesse la fuerça de la importunacion, q̃ dezirse de la que acabaua lo q̃ desseaua, con vn hõbre, q̃ ni Christiandad tenia para temer a Dios, ni honra para temer q̃ los hombres lo tuuiessen en mala cuenta y reputacion. Otros ay que lo veen todo, y solo a Dios no veẽ, los quales tambien estan en bien mal estado, mas no tã malo como el primero: porque primeramente por vna parte estan a riesgo, y peligro de desmandarse en todo genero d̃ culpas, faltãdoles la vista d̃l Señor q̃ los pudiera refrenar ẽ ellas: *Nõ est Dñs in cõspectu eius, inquinatæ sunt viæ illius in õni tẽpore. Auferuntur iudicia tua a facie eius, omnium inimicorum suorum dominabitur, id est in omnes inimicos*

*Lut. 18.*

*Psalm. 9. Genebr.*

*suos flebit*. Quiere dezir que de verlo todo el malo, y solamente perder a Dios de vista, le procede el no perdonar a ningun genero de maldad, y de oluidarse de los diuinos preceptos, promessas y amenaças significadas por los diuinos juyzios, nace el exercitar ẽ los enemigos todo genero de vengança, pareciendole que no ay quien della le
*Psal. 51.* aya de pedir cuẽta. *Ecce homo, qui non posuit Deum adiutorem suum, sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum, & preualuit in vanitate sua.* Habla el Profeta Dauid de Doeg Idumeo, el qual fue el que malsino y fue a poner mal a Abimelec con Saul, diziendo que le auia dado a el los panes de la proposicion, y la espada del Gigante Golias, el qual mensage y chisme fue causa de q̃ Saul mandasse matar ochenta y cinco Sacerdotes reuestidos, y quemarles la Ciudad: y dize el Profeta que tan grande maldad como esta solamente la pudiera hazer vn hombre, que estaua ciego para ver a Dios, para considerar los diuinos juyzios, mas era lince, y preuisto en las cosas desta vida: por quanto quitò totalmente los ojos del cielo, y los puso en las riquezas, que por el arbitrio le podiã dar, y en las mercedes, que le podian hazer.

Con todo por mas que sea assi, a estos que tambien ven al mundo, aun les queda algun remedio como es la verguença desse mundo, el qual de ordinario acaba mas con nosotros, que Dios. Otros ay que aunque lo ven todo, tambien veen a Dios juntamente, lo qual es mucho menos mal, por quãto la vista de Dios puede remediar el daño, que hiziere la vista de las criaturas: pero perderlo todo de vista y solamente ver a Dios, es propio del perfeto conuertido, y de vn san Pablo. *Optimus modus conuersionis, quisquis in Christũ credit, ipsum intueri debet, cætera creatura vilescat, vt creator in corde dulcescat.*
*Aug. ibi.* Dize san Agustin que en no ver san Pablo nada mas que a Christo, nos dio vna licion de perfeta conuersiõ, porque mientras ay ver mundo, estamos a riesgo de aficionarnos a el, ni ay mejor remedio para que gustemos de Dios, q̃ perder el concepto, del mundo, y tenerlo por indigno de nuestro amor, y hasta de la vista de nuestros ojos.

*Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos.* Considerasse Dauid metido entre muchos lazos, y quitar los ojos dellos, para ponerlos en Dios, como si dixera: Señor los otros a andar bien y a tomar buen consejo, pondran los ojos en los lazos, y el coraçon en vos, pidiendoos q̃ los libreys dellos: mas yo no me contento con esto, porque no solo quitó los pensamientos, y el coraçon de los lazos, y de los remedios humanos, que ay para escapar dellos, mas tambien los ojos, y vnos y otros los pongo en vos, y todo lo demas pierdo de vista. *Respice in me & miserere mei.* Ya que yo hasta los ojos q̃ito de los lazos, y dexo de mirar a donde me podria venir el remedio, para no caer en ellos, pidoos que põgays vos los ojos en ellos, para apartarlos de mi, y en mis pies, para que no vayan a dar en ellos, pues yo me hago ciego para todo lo demas q̃ no es veros a vos. *Psal. 24.*

Y desto tuuo mucho la conuersion de la gloriosa Madalena, porque teniẽdo ella mucho que ver y reparar que la pudiera diuertir d̃ yr a buscar a Christo a casa de los Fariseos: como era ser la casa agena y del Fariseo, el tiempo de comer, y de combite, al qual muchos eran llamados, y quedaua siendo su cõuersion muy publica, y delãte muchos testigos, cada vno de los quales formaria su juyzio, y juzgaria del caso como mejor le pareciesse, todo lo perdio de vista, y solo se acordó que yua a buscar a Dios. *Labanda ad fontem misericordiæ cucurrit, conuiuantes non erubuit.* Dize san Gregorio que vio solamente la gloriosa Madalena, la fuente, y perdio de vista todo lo demas que estaua al rededor della: mirò, y considerò a quiẽ auia de lauar, y oluidose de quien podia *D. Greg. ho. 33. in Euangel.*

podia cenſurar la poca limpieza, con que llegaua a aquella fuente: porque a auerſe de otra manera, poniendo los ojos en los combidados, y en los incõuenientes de la entrada, quitandolos de Dios, no oſara llegar y quedara por perdonar. Y quando el ſagrado Apoſtol ſan Pablo, lleno de Eſpiritu ſanto, reprehẽdiò a Elimas Mago, porque diuertia al Proconſul Sergio de ſu predicacion, y de la de ſan Bernabe, la medicina que le aplicò fue cegarlo, como Dios a el. *Eris cæcus, non videns ſolem vſque ad tempus*: Pareciendole que el remedio mejor, para conuertirſe era no ver coſa deſta vida, porque de ay a ver a Dios no auia mucho. *Actu. 13*

Añadeſe a eſto, el otro efeto que la luz hizo en ſan Pablo, como fue enflaquecerlo deſuerte, que quien de antes yua por la poſta cõtra los Chriſtianos, no pudieſſe dar vn paſſo, y fueſſe neceſſario que lo lleuaſſen a Damaſco en braços, no ſolo por ciego mas por flaco. *Ad manus autem illum trahentes.* Lo qual no fue otra coſa ſino paſſarſe la fortaleza del cuerpo al alma, y traſladarſe la viſta de los ojos corporales a los eſpirituales, y mudarſe todo el guſto a Dios, y quedar con haſtio y enfadado del mundo. Coſa muy ordinaria es eſta en aquellas almas, que bueluen al Señor, conuiene a ſaber, diſminuirſeles las fuerças corporales, quanto mas crecen las del eſpiritu, y tener menos de exercicio los ſentidos exteriores, quanto mayor fuere el de las potencias de nueſtras almas. Sucedio a Iacob que boluiendo de caſa de ſu ſuegro a la de ſu padre, anduuo toda vna noche luchando con el vn Angel. *Qui cum videret quod cum ſuperare non poſſet, tetigit neruum femoris eius, & ſtatim emarcuit.* Mas es de notar que no quedò Iacob coxo, ſino deſpues de vencerlo, no con las fuerças exteriores mas con las eſpirituales, el qual quando deſtas tuuo mas para vencer, de las otras tuuo menos para quedar liſiado. *Qui in authoris ſui amore roborantur, quo magis in concupita Dei fortitudine innaleſcunt, eo magis a propria virtute deficiunt.* Dize ſan Gregorio que quanto mas vn alma ſe refuerça en el diuino amor, que es ſu verdadera fortaleza, y ſe mejora en las fuerças eſpirituales tanto mas ſe enflaquece en lo de fuera, y cada vez puede menos, y ſe va poco a poco debilitando. *Actu. 9.* *Gen. 32.* *Gre. libr. 4. mor. c. 30.*

*Concupiſcit, & deficit anima mea in atria Domini.* Confieſſa Dauid de ſi meſmo, diziendo que quanto mas en el yuan encrecimiẽto los deſſeos y anſias por el templo del Señor, tanto mas ſe le diſminuyan las fuerças naturales, las quales ſe le yuan apocando con la intenſion del deſſeo y amor. *Quia valde minor eſt diuinitatis concupiſcentia, quam non mox etiam proprius ſequitur defectus.* Dize ſan Gregorio que conuenientiſſimamente juntò Dauid el *concupiſcit*, con el *deficit*, flaquezas del cuerpo con anſias y deſſeos del alma, que ſon ſus esfuerços, porque biẽ flaco es el amor de Dios, que no llega a debilitar el cuerpo, y limitada es la aficion que no ſe echa de ver en lo exterior. *Et ego Daniel langui, & ægrotaui per dies*, dize Daniel de ſi, a quien el Angel que le aparecio llamò varon de deſſeos. *Quia vir deſideriorum es*: por quãto todo ſe le yua en anſias, y deſſeos del cielo, y ſu vida eran vnas continuas reuelaciones, las quales quanto mas le abſorbian y lleuauan tras ſi el alma, tanto mas le enflaquecian el cuerpo, haſta llegar a enfermar. *Psal. 83.* *Gre. ibi.* *Dan. 8.* *Dan. 9.*

Antes que Iacob luchaſſe cõ el Angel tenia dos pies para andar ſobre la tierra, mas luego que anduuo con el luchando, *ſtatim emarcuit*, y no ſe ſiruio mas que de vno dellos, y trayendo el otro leuantado daua a entender q̃ ſus penſamientos lo andauan tanto, que ſu empreſa mas era el lugar alto del cielo, que el encogido pie andaua moſtrando, que la baxa tierra que con el otro piſaua, y que ſi le fuera poſsible ni aun con el la tocára. *Quia mentis virtute creſcente, oportet proculdubio vt carnis* *Gen. 32.* *Gre. ibi.*

*fortitudo torpescat*, dize san Gregorio. Porque mal puede tener pies para andar por el mundo, quien trae los pensamientos en el cielo. Y si a Moyses se negó la visiõ de la diuina essencia, fue por quanto no se compadecia vida humana con vision diuina. *Non enim videbit me homo, & viuet.* Porque si el cuerpo por flaco no puede con vn peso grãde sin rendirse a el, y enflaquecer: que mucho es que las diuinas reuelaciones, los regalos, y sabores del cielo, no se puedan gozar quedando enteras las fuerças corporales. Prueua euidente desta verdad es san Pablo, el qual no pudo con tanta luz contenerse de suerte que no cayesse, y si la luz de la gracia le abriò los ojos del alma, la exterior le cegò los del cuerpo, y lo enflaquecio de suerte que pudiendo el alma subir entonces al tercer cielo, como algunos quieren, el cuerpo no tuuo fuerças para tenerse en pie, y yr hasta Damasco, mas fue necessario lleuarlo en braços. Y si Iacob luchando quedó coxo de vn pie, san Pablo cercado de luz quedó en ambos debilitado. Y si Daniel a poder de reuelaciones enfermó por algun tiempo, a nuestro Apostol vna sola aparicion le quitó el comer, y beuer por espacio de tres dias.

Exo. 33.

A diferencia de los friamente conuertidos, a los quales, ni la culpa, ni el perdon della quita el gusto de las cosas de la vida, y tã enteros, fuertes colorados, regalados, y deseansados andan despues de cometer las culpas, como despues de auerseles concedido la indulgencia dellas, y auerseles hecho mercedes encima: siendo assi que la ingratitud en el cometer de las culpas, ó en no estimar el perdon dellas con las mercedes hechas, y añadidas, les vuiera de traer solicitos, y cuydadosos de la enmienda, y del agradecimiento. Pero en estos tales ni los males puedẽ ser de poca dura, pues no los sienten, ni los bienes puedẽ ser de mucha pues no los estiman. Ruperto Abad dize que el auerse perdido nuestros primeros padres tan presto y el auer curado en ellos tan poco la gracia, tuuo por causa la poca estima de las mercedes recebidas, y la falta del agradecimiento dellas. *Vterque pari perfidiæ silentium tenuit, quia neque quia formauit, neque quia in paradiso Deus hominẽ posuit, neque quia ad propagandum genus humanum vtrumque scilicet masculum, & fœminam coniunxit, vllam gratiarum actionem reddidit.* Auialos Dios criado de nada, y puesto los en possession del paraysso: y auialos hecho autores de todo el genero humano: nada desso agradecierõ, antes ambos concordaron en ieuãtarse con las gracias deuidas a tantas mercedes: y en gente poco agradecida, no podian ser de dura los diuinos beneficios: como tambien no pueden dexar de perseuerar los males en aquellos que hizieren poco caso de auerlos cometido.

*Ru. Abbad. ibr. 3. in Gen. 13.*

Bien grandes, y enormes fuerõ los insultos que los hermanos cometierõ contra Ioseph, mal merecido fue del aquel entrañable odio que le mostrarõ, crueldad fue grande conjurarse vnos hombres contra vn hermano mas pequeño, fiereza no menor quererle quitar la vida, inhumanidad echarlo en vna cisterna, para que muriesse, y pereciesse de hambre, y finalmẽte por mucha misericordia venderlo a los Madianitas, para que la vida le costasse la libertad, con todo no leemos que se arrepintiessen de tan grande mal, ni diessen alguna satisfacion a tan enorme crimen, y fue necessario despues de passados años, les fuesse fuerça yr a dar con Ioseph, caerle en las masnos, prender vno dellos, mandar traer otro, y tratarlos asperamente como si fueran espias, para tener vn remordimiento de conciencia, y que dixessen entre si que todo aquello eran juyzios de Dios. *Merito hæc patimur, quia peccauimus in fratrem nostrum: videntes angustiam animæ illius, dum deprecaretur nos, & non audiuimus: ideirco venit super nos ista tribulatio.* Mas sabeys vos la causa porque

Gen. 42.

duró

duró tanto en ellos la impenitencia de tan grande delito, que ni aun por tal lo tuuierã, ſi Dios no ordenara que ellos fueſſen a Egypto, queriendo que vuieſſe eſta tan grande hambre, la razon fue el poco ſentimiento que moſtraron en cometer tan grande mal, antes auerſe como quien nada auia hecho, deſpues de auerlo echado en la ciſterna: porque aſsi ſe aſſentaron a comer, y con tanto deſcanto, como ſi nada vuiera precedido. *Et ſedentes, vt comederent panem viderunt Iſmaelitas viatores venire de Galaad.* Y deuiẽdo la cruel dad tan freſca de la violada hermandad quitarles la gana de comer, y quã do no, comer en pie vn bocado, ellos ſe aſſentaron, y muy deſcanſados començaron a comer, no ſiendo podero ſo el pecado cometido a quitarles el guſto de comer, como hizo a ſan Pablo, luego que le conſtò que ſu zelo era indiſcreto, y que con el ofendia a Dios, y que en perſeguir a los Chriſtia nos auia perſeguido a Chriſto: porque el interior arrepentimiento lo debili tò tanto en lo exterior, que fue particalar milagro, y particular prouidencia, que Dios tuuo de noſotros que no murieſſe ſan Pablo de arrepentimien to, y contricion, como a Ananias, y a Safira ſucedio, porque no quedaſſemos priuados de tan grande bien como era ſu predicacion.

*Gen. 37.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Vade, quoniam vas electionis eſt mihi iſte, vt portet nomen meum coram gentibus, & Regibus, & filijs Iſrael.*

SON palabras eſtas, con las quales Chriſto reſpondio a vna eſcuſa y replica que Ananias le puſo, a fin de no yr a buſcar a ſan Pablo, diziendo que como le mandaua fueſſe a buſcar vn hombre, que andaua haziendo peſquiſa de los Chriſtianos, para lleuarlos preſos, a la qual el Señor, dio ſatisfacion diziendo, que ſeguramente podia yr a cerſe con el, por quanto auia hecho en el vna grande mudança, eſcogiendolo para inſtrumento de ſu gloria, y exaltacion de ſu ſanto nombre por todo el vniuerſo, aſsi delante de los Iudios, como delante los Gentiles. Eſto quieren dezir las palabras: *Quoniam vas electionis eſt mihi iſte.* Y lo meſmo fue llamarlo vaſo de eleccion, que vn vaſo eſcogido, y vn apto inſtrumento, y prouechoſo para la manifeſtacion de ſu nombre, del qual con grã de confiança auia de vſar, por quanto en el camino de Damaſco auia hecho del eſperiencia, y con la luz como en fragua, lo auia apurado, y el le auia dicho. *Domine quid me vis facere?* que alli eſta a punto y diſpueſto para quanto quiſieſſe hazer del. *Quid Paulo paratius,* dize ſan Bernardo.

*Ber. ſer. 78. in Cãt. tic.*

Y aſsi el dezir Chriſto a Ananias q̃ fueſſe ſeguramente, fue dezir que el quedaua por fiador de ſan Pablo. Y S. Chryſoſtomo en eſtas palabras confieſſa en el meſmo Chriſto vn cierto eſpanto, hablando a nueſtro modo, por lo mucho que en el auia hecho. *Quoniã aſtra quidem cum fierent, admirabantur Angeli: hunc vero Deus ipſe admiratus eſt dicens: Vas electionis.* Eſpantanſe los Angeles de ver las eſtrellas, y Planetas, que Dios crió, mas Chriſto ſe marauillaua, de auer hecho a vn ſan Pablo. Si es grande alabança de las eſtrellas hazer eſpantarſe los Angeles, que tiene que ver eſto con vn ſanto, que hablando a nueſtro modo, hizo que Dios que daſſe paſmado. Sino que los Angeles ſe admiraron de lo que veyan hazer a Dios, mas Chriſto quando ſe paſmara, fuera de ſi, y de lo que auia hecho en ſan Pablo. *Vas aureum, toti mundo reſplendens,* le llama ſan Ieronimo. Vaſo hecho de oro maciço de virtudes, el qual por aquello, de que yua lleno, reſplandecio en todo el mundo. Vaſo no pequeño, ni como queria, mas muy grã. de, y capazaſsi por las muchas virtudes, como por razon dela grande plenitud de gra-

*Chryſoſt. ho. 18. ad Roman. in moral.*

*Hie. li 3. aduerſ. Pelag.*

de gracia, de que estaua lleno, y escogido por razon de la pureza de que era dotado, como del afirma san Gaudencio. Lo mesmo siente san Chrysostomo quando dize: *Summamus a Paulo fulgentem rosam cassiuatis.* Y lo mismo dize del san Ieronimo y Tertuliano.

*Gaud.to. 2. Bibl. tracta. 8. Chrysost. homil. 8. de laud. Paul. Hiero. de cust. vir. Tertu li. 5. contra Martiõ. Hie. epi. 73. & in capit. 8. Oseæ. Am. ser. 11. de Pe tro & Paulo.*

La qual pureza lo hizo capaz de la sabiduria del cielo, para que la lleuasse por el vniuerso. *Vas legis & sanctarũ scripturarum armarium.* Le llama a san Ieronimo: vaso de la ley, y vn como armario, y archiuo donde estauan guardadas las diuinas Escrituras: porque si aconteciera que se perdiessen los libros en que estauan escritas en san Pablo se pudierã hallar todas. Y san Ambrosio le llama vaso, en el qual estauã atesorados los diuinos Mandamientos, para con la inteligencia, y guarda dellos enriquecer nuestras almas, teniẽdolo a el por maestro, para enseñar nosotros, y tomando del exemplo para paraguardarlos: *semper erogauit & plenũ est.* Dize mas el santo que era san Pablo vn vaso tan grande y tã lleno, que no auia agotarlo, porque siempre dana, y nunca le faltaua que dar.

Este vaso adornò Dios de tantas virtudes, para q̃ quedasse capaz de lleuar por el mũdo vn nõbre, cuyos reuerẽcia dores y predicadores se lvenia a prẽder, la palabra, *vt portet, dicit confidentem & constantem prædicationem.* Como notò nuestro padre santo Tomas, y fue prometerse Dios de san Pablo, que seria vn predicador esforçado, y constante porque ni lo doblarian gentiles ni Iudios, aunque fuessen Reyes, ni se correria de predicar vn nombre, que de antes perseguia. Y fue como si dixera q̃ en la predicacion de su nombre, yria mucho a san Pablo, y yo se lo dare a entender, y conocer de manera dize Christo, que diga tuue razon.

*D. Tho. prolog. in epistol. S. Paul.*

Mas veamos que nombre fue este de Christo, que se encargò a san Pablo, y la parte en que lo llenó. *Portauit Paulus Christi nomen in corpore, conuersationem, & passionem eius imitando in ore sepissime in epistolis exprimendo.* Dize nuestro padre santo Tomas. El nombre que san Pablo lleuó por el mundo fue el de Iesus que quiere dezir Saluador: *Et continuo in Synagogis prædicabat Iesum: quoniam hic est filius Dei.* Este nombre lleuaua el no solo en la boca, la qual andaua tan acostumbrada a nombrarlo, que despues de cortada la cabeça, dando tres saltos en cada vno dellos nombró este santo nombre de Iesus. Y no solo en las cartas, y ua este santo nombre, las quales del estan llenas, mas en el propio cuerpo lo traya, imitando la vida de Christo, pareciendose con el en la passion, para que no solo con palabras, y cartas, mas con obras lleuasse este nombre, *Semper mortificationem Iesu Christi in corpore nostro circumferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris.*

*D. Tho. ibidem.*

*2. Cor. 4.*

Y assi vna de las cosas porque san Pablo da a Dios muchas gracias, en diuersas partes de sus cartas, es por darle fuerças para poder lleuar este nombre, y las cargas que le acompañauan. *Gratias ago ei, qui me confortauit: confortauit me: omnia possum in eo, qui me confortat.* En los quales lugares habló el Apostol a la traça del Alferez, que en la batalla lleua la bandera, el qual â menester muchas fuerças, industria, y saber para no purderla. *Ita & hi, qui Christi nomen portant, non in bello solum, sed in pace, summis viribus indigent, ne id maledictis linguis exponant.* Dize san Chrisostomo. Por quanto el trabajo de guardar el estandarte, y bandera Real, no tiene q̃ ver con la dificultad de defender el nombre d Dios, por razon de los enemigos, que son mayores en numero y en calidad: quanto mas que el estandarte que en la guerra corre riesgo, esta seguro en la paz: mas los enemigos de Dios no dan nunca treguas a la persecucion del nombre de Dios.

*1. ad. Timoth. 1. 2. Tim. 4. Philip. 4.*

*Chry. 1. a Timot. 1.*

Lo qual bien lo esperimentò el sagrado Apostol, contra el qual se conjuraron todas las embidias, y odios, Reynos enteros, Ciudades, familias, cam-

campos, yermos, tierras, mares, gentiles, Iudios, Reyes, miniſtros, y Pueblos, los quales todos andauan conjurados contra el en odio del nombre, que ſobre ſi traya *Beatus tamen Paulus in tantos ignes inſiliens, atque in medio talium luporum conſiſtens, quanquam ictus omnium exciperet, non modo tamen obrutus ipſe non eſt, ſed etiam omnes illos in partem tranſtulit veritatis.* Dize ſan Chryſoſtomo. El qual a los enemigos de ſan Pablo, llama lobos, que lo mordian, y incendios que lo quemauan, mas el ſe auia tã animoſamente que no era menor el valor, con que arremetia a ellos con la verdad de la predicacion, como ſi ſe entrara en medio de vn grande incendio para apagarlo. Ellos lo mordian como lobos a ouejas, mas tan lexos de comerſelo a el, ó a el nombre que lleuaua, y con que les hazia guera, que no ſalia de la pelea, ſin que primero, los lobos, bueltos ouejas, tomaſſen el meſmo nombre á ſus ombros. Quien quiere labrar vna tierra braua, y llena de eſpinas, ponerle fuego, la qual el va quemando toda haſta q̃ queda la tierra capaz de labrarſe: no de otra manera ſe auia S. Pablo, cuya predicacion era fuego, que ſe emprendio y ardia en los vicios, y ſuperſticiones, como fuego enboſques y matorrales. para quemarlos Y aſsi como en ſaliendo el ſol huyen las tinieblas, las fieras ſe eſconden, y los ladrones y piratas ſe retiran, aſsi en ſonando la voz de Pablo, y en començando oyr el la predicacion del Euangelio, *fugabatur error, veritas remeabat*, añade ſan Chryſoſtomo.

Chry. ho. 4. de laudib. Pau.

Chry. ibi.

Hazia eſto vitoria mas hermoſa y honroſa, el ſer el inſtrumento della vn hombre que de antes lo era del demonio, y del mundo, y por medio del qual eſtos dos enemigos, quando no triunfauan de las almas de los Chriſtianos por la negacion, les quitauã las vidas. Y dezir Chriſto que lo auia eſcogido para vaſo ſuyo, fue como ſi dixera: Yo llenare de mi, y de mi nõbre, la q̃ haſta aora yua lleno de mundo, y de odio, y vengança, para que vaya predicando eſte nombre, quien de antes yua amenaçando a quien lo veneraſſe. Eſto quieren dezir las palabras: *Spirans minarum, ideſt loquens minas atrociſſimas & læthales.* Tomando el eſpirar por hablar, como notó Alba. Como ſi dixera: irá lleno de ſaluacion, quien de antes yua cargado de perdicion. *Qui aſcendis ſuper equos tuos: & quadrigæ tuæ ſaluatio*, dixo el Profeta Abacuc profetizando el proſpero ſuceſſo dela predicacio de la ley de gracia, por medio de los miniſtros della, por quanto eſtos la lleuaron por todo el mundo, hechos carros llenos de ſaluacion: á diferencia del demonio que tambien tiene ſus coches, y carros de perdicion, que la lleuan por todo el mundo.

Al. Carthuſian. in ſuá cent.

Abac. 3.

Todo lo qual con mucha propiedad quadra y conuiene a ſan Pablo, el qual ſiendo de antes carro de perdicion, la qual lleuaua por toda Iudea, Dios le mudò, y trocò el vſo, para que lleuaſſe cielo por todo el mundo, aſsi como por toda Iudea lleuaua el infierno. *Supra ſe, & in ſe habebat Dominum, equus quidem factus in eo quod portaret eius nomẽ ad gentes, & Reges*, Dize ſan Gregorio Niſſeno del meſmo Apoſtol en confirmacion deſto.

Niſ. ho. 3 in Cant.

Donde noto que el conuertir Chriſto a ſan Pablo, para que fueſſe á conuertir los Iudios, y las gentes, fue querer que el nos ſirulieſſe a noſotros, de lo que Chriſto viniendo del cielo, le aprouechò a el. Chriſto fue ſaeta con q̃ el Padre eterno tiró á Saulo para herirlo. Y ſan Pablo fue ſaeta, con que el hijo tirò a los Gentiles, y Iudios para rendirlos. Ponderando ſan Ieronimo las palabras de los Cantares, como el lee, *vulnerata charitate ego ſum:* En las quales la Eſpoſa confeſſó a ſu Eſpoſo que eſtaua herida de ſu amor, dize aſsi: *Non mirum ſi Sponſus habeat plures ſagittas, cum Patris ipſe ſit iaculum:* Que mucho que vn Eſpoſo, que es ſaeta del Eterno Padre, conque el tire a las almas

Hier. to. 3. ad princ.

para

para herirlas, y aficionarlas, tenga otras saetas cõ que el tira a las nuestras.

*Isai. 49.* *Posuit me sicut sagittam electam, in pharetra sua abscondit me.* Dize Isayas en persona del Messias, el qual dize de si, ser saeta escogida, y aprouada de su Eterno Padre. Y el Profeta Dauid al Messias, viniendo al mũdo da rãbien sus saetas

*Psal. 44.* y estas agudissimas, diziẽdo: *Sagittæ tuæ acutæ, populi subte cadent in corda inimicorum regis.* Vuestras saetas Señor, seran agudas, y con estas tirareys a los corações de vuestros enemigos, los quales viendose heridos, se rendirã a vos.

*Hier. ibi.* *His sagittis totus orbis vulneratus, & captus est.* Por estas saetas del Messias son entendidos los predicadores Euangelicos, y entre todas ellas las mas agudas fueron los sagrados Apostoles, cuya empresa fue andar por todo el mũdo

*Idem.* a herir almas, y aficionarlas, y rendirlas al conocimiento de Dios. *Paulus sagitta fuit Domini, qui post quam ab Ierosolymis ad Illiricũ missus in arcu Domini huc, illucque volitauit, ad Hispanias ire festinat, vt tanquam velox sagitta sub pedibus Domini sui Orientem, Occidentemq; prosternat.* Añade san Ieronimo, diziẽdo que entre los sagrados Apostoles, la mas aguda, y ligera saeta fue san Pablo, por quanto el Señor con su Imperio, cõmo con arco lo solto, y embio, a que fuesse a herir las almas, y el fue desde Ierusalen hasta el Illirico volando, hasta que tomó el buelo a España, y a nosotros los Españoles por blanco suyo para q̃ nada le quedasse por herir, antes desde el Oriente hasta el Occidente lo sugetasse todo al Señor. *Tanquam pennatus totum docendo penetrauit orbem*, dize dellos san Chrysostomo, por quanto su discurrir por el mundo no tanto era andar quanto volar. *Extendi mihi Iudã quasi arcum*, dize Dios por el Profeta Zacarias hablando del tiempo de la ley de gracia, y del modo que auia de tener en conuertir los Gentiles, conuiene a saber, haziendo a los Iudios conuertidos Padres de los que de nueuo creyessen, haziendo estos el oficio de arcos suyos, para con el tirar a las gentes, cuyas saetas seriã su predicacion, y sermones para con ellos herir a la Gentilidad. *Impleui Ephraim, ideſt summis viribus tendã Ephraim quasi arcum, vt magno impetu iaculentur sagittas.* Pondré grãde fuerça en armar estos arcos, y darles ê grande caudal de gracias, virtudes, y milagros, para que las saetas de la predicacion confirmadas cõ las marauillas, consigan su efeto en los corações humanos. *Et suscitabo filios Sion super filios tuos, o Græcia.* A tus hijos, ó Iudea, que yo escogiere para mis predicadores haré mas fuertes que todos los Gentiles, para que prevalezcan contra ellos. *Et ponam te gladium fortium.* A la espada del fuerte, y ellos serã mis armas a las quales ninguno resistira. *Et Dominus Deus super eos videbitur.* La causa desto será el llevar ellos a Dios en si, y aparecer y mostrarse Dios en ellos. *Exibit vt fulgur iaculum eius, ideſt ignitum, splẽdens, exactum, extersum.* Sus palabras pareceran rayos, que alumbrarã a algunos, y põdran miedo a otros, y a todos espanto.

Y dado que todos los sagrados Apostoles, y los demas predicadores Euangelicos entraron en esta profecia, el Apostol san Pablo tuuo en ella mejor lugar. Y Començando por la vltima parte della, su predicacion era vn rayo y vn relampago y trueno, como del dize san Ieronimo *Paulum Apostolum prophetam, quem quoties cumque lego, videor mihi non verba audire, sed tonitrua.* *Hieron. Apol. ad uers. Iou.* Y si las palabras de san Pablo escritas parecen truenos, que harian salidas de su boca y oydas de nosotros. *Tonitruum gentium* le llama el mesmo santo en otra parte *Idem ad Pamach.* trueno de las gentes, a las quales tanto temor ponia con su predicacioñque dize san Lino del que los que le oyan predicar començauan a dar vozes, diziendo: *Errauimus, peccauimus, inique egimus, doctor salutis, & vitæ eternæ ostentator propitiare nobis.* *D. Linus lib. 2. to. 7. bibli.* Y como el mesmo santo refiere, Neron le llamaua: *Sensuum alienatorem, & mẽtium immutatorem.* Y san

*Chrysost. ho. 2. de laudib. Paul.*

*Zach. 9.*

Ieroni-

Ieronimo llama a las cartas q̃ eſte ſan
*Hieron. Apol. ad uerſ. Iou.* to eſcriuia vnos rayos, de los quales es propio deshazer todo aquello en que dan. *Videntur verba ſimplicia, & quaſi inno centis hominis & ruſticani, ſed quocumque reſpexeris, fulmina ſunt.* Quien no conſideraſſe bien las palabras de ſan Pablo, parecerleyā ſimples, ſencillas, y poco atildadas, y que mas ſe llegauan a ruſticas, que a corteſanas, mas en la verdad eran vnos rayos, que donde dauan
*Hier. ibi.* lo deshazian todo. *Hæret in cauſa, cupit omne, quod tetigerit: tergum vertit, vt ſupereret fugam ſimulat, vt occidat*, añade ſan Ieronimo, el qual habla de las cartas eſcritas a los Romanos, Eſeſios, y Galatas, y llama las palabras dellas eſtratagemas de guerra, que parecian vnas, y eran otras, porque en ellas finge vna huyda para mejor vencer, alaba para mejor reprehender, parece boluer las eſpaldas, para deſpues reboluer, perdona, para mejor caſtigar: Todo lo qual hazia como vn trueno ſegun el tiempo, y la materia lo pedian.

*Et Dominus ſuper eos videbitur.* Verdad es que en todos los ſagrados Apoſtoles aparecia, y ſe moſtraua el ſoberano Señor, mas en particular por ſan Pablo ſe dixo que auia ſido eſcogido para que lleuaſſe ſu nombre por todo el vniuerſo, y quien quiſieſſe oyr hablar a Chriſto Señor nueſtro, le oyeſſe pre-
*2. Co. 13.* dicar a el. *An experimentum quæritis eius qui in me loquitur Chriſtus?* Y el meſmo confieſſa de ſi que no ſolo en lo interior, mas en lo exterior andaua ſe-
*Galat. 6.* ñalado de Chriſto Señor y Dios nueſtro, quando dize: *Ego enim ſtigmata Domini Ieſu in corpore meo porto.* Lo qual ponderando Aponio compara eſte ſa-
*Apon. li. 6. in Cāt. 1. bibli.* grado Apoſtol a la torre de Dauid, cercada de almenas, de las quales eſtauan colgadas las armas de los fuertes, por las quales eſte dotor entiende las llagas de Chriſto nueſtro Señor, que ſon nueſtras verdaderas armas, las quales de ſan Pablo como de torre eſtauan colgadas, para que no ſolamente fueſſe eſpada de los fuertes, mas anduuieſſe cercado de todas ſus armas, y vencieſſe todas las gentes ſignificadas por los Griegos, como le ſucedio, diſputādo cō Epicureos, Eſtoicos, Athenienſes, rindiendo vn Dioniſio Areopagita, que era el mejor dellos, y lo miſmo hizo en Corinto, y en las demas Ciudades, y lugares donde entrò. *Veritatis cauſidicum ſtantem, & per orantē iugiter in omni auditorio, in omni Eccleſia, & in omni cœli, & terræ prætorio*, le llama Ruperto Abad, que es lo meſmo *Ru. Ab. de operi. Spir. Sāt. li. 1. c. 17.* que abogado, y defēſor de la verdad, y ſu procurador, y negociador. Lo qual bien ſe vió, pues en menos de treynta años, como ponderó ſan Chryſoſtomo *Chryſoſt. ho. 4. de laud. Pau.* rindió al Euangelio, los Romanos, Perſas, Parthos, Medos, Indios, Scitas, los de la Etiopia, Sauromatas, Sarracenos y caſi todo lo demas del mundo. Por la qual razō ſan Eligio le llama: *Omniū Chriſtianorum Apoſtolum*: Porque con *Elig. ſer. 1. de pac.* la facilidad, con que el fuego ſe emprende en las eſtopas, y las quema, el deſtruya todas las obras del demonio.

*Impleui Ephraim.* Bien parecia luego ſan Pablo ſer vn arco armado por el meſmo Dios, para diſparar con fuerça, de lo qual el daua grādiſsimas gracias al Señor eſcriuiendo a los de Corinto, quando dize: *Deo autem gratias,* *2. Cor. 2.* *qui ſemper triumphat nos in Chriſto Ieſu, id eſt triumphatre nos facit in prædicatione Chriſti contra aduerſarios*, como explica nueſtro padre ſanto Tomas. Como *D. Thom. ibid.* ſi dixera: os doy Señor continuas alabanças y gracias, porque me tratays como arco vueſtro, porque de la fuerça con que me armays, nace que triunfe de los hereges con la predicacion de vueſtro vnigenito hijo, y de vueſtra gracia procede que prenalezcamos a poder de paciencia, contra los perſeguidores, ſin jamas enflaquecernos ni hazernos faltar de nueſtras obligaciones. Y en la carta que eſcriuio a los de Efeſo les certificaua de como ſus peticiones, y oraciones *Epheſ. 3.* tan continuas, eran que la predi-

cacion en el no se acobardasse. *Propter quod peto ne deficiatis in tribulationibus meis pro vobis, quæ est gloria vestra.* Donde es de notar que en lugar de la palabra, *deficiatis*, en el griego se lee, *deficiã*, y fue lo mesmo que dezir q̃ lo que de continuo pedia a Dios era q̃ ni todas las persecuciones del mundo, fuessen poderosas, para afloxar el arco de la predicacion, que en el cõ tanta fuerça auia armado, antes hiziesse grandissimo estrago en los vicios assi de la Gẽtilidad como del Iudaismo, aunq̃ esta predicacion fuesse causa de que muriesse la Synagoga, assi como acõtecio a Raquel, la qual murio de parto de Benjamin, cuyo decendiente fue el: porq̃ si Benjamin, naciendo matò la madre, san Pablo naciẽdo espiritualmẽte para Dios, por la conuersion, fue la total destruycion de la Synagoga. *Saulus autem multo magis conualescebat, & confundebat Iudæos, qui habitabant Damasci, affirmans: quoniam hic est Christus.* Y deste principe de los Apostoles, como le llama Moyses Barcefa, Obispo, explica Filon Carpacio el lugar de los Cãtares: *Vox turturis audita est in terra nostra*, quando dize: *Hanc vocem turturis existimo non incommode vocem Pauli Apostoli posse intelligi.* Por que oyendose esta voz antiguamente en la Synagoga, en defensa de los Iudios, y en odio d̃ los Christianos, cõtra los quales preualecia, aora se oye en la Iglesia y preualece contra el Iudaismo en fauor de la ley Euangelica. Raquel llamò a Benjamin, *Benoni*, que quiere dezir hijo de dolor, porque moria de su parto, mas Iacob, le llamó Benjamin que quiere dezir hijo de la mano derecha, todo lo qual conuenia y cuadraua á este decendiente suyo, el qual para la Synagoga fue hijo de dolores y de perdicion, pues la destruyó, mas para la Iglesia fue hijo de la diestra y esforçado, por lo mucho que en ella trabajò y la perficionó.

*Actu. 9.*

*Moyses. Barceph. parte. 1. de parad. Phil. Carpac. to. 1. in Canti.*

*Gen. 35.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Ego enim ostendam illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati.*

EN estas palabras dio Christo a entender las cargas, y condiciones cõ que a san Pablo auia de entregar la predicacion del Euangelio, y poner en el su santo nombre, para lleuarlo por todo el mundo, como era el auer de padecer en defensa del innumerables trabajos, no perdonando a ninguna dificultad por el interesse deque este santissimo nombre quedasse esculpido por fe y amor en las almas de los proximos, que conuirtiesse, y fue lo mesmo que dezirle: Tan lexos està Pablo de aueros de agrauiar, ò Ananias, que antes me obligo a acabar con el, que lo padezca y sufra todo por la defensa de mi honra, y saluacion de las almas. *Nec laboriosior in gloria Dei, nec quisquam felicitatem veram fratrum suorum ardentius zelatus est, nec magnificentior præco gratia Dei.* Dize Lipomano del sagrado Apostol san Pablo, del qual afirma, que fue el hombre a quien mas costò el zelo de la honra de Dios, y el que cõ mayor espiritu exercitò la predicacion del Euangelio, y el que mas trabajò en la saluacion de las almas, que ningun otro. Lo qual bien se dexa ver de la segunda carta, que escriuio a los de Corinto, quando dize: *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in mortibus frequenter.* Donde el Apostol va prosiguiendo y continuando en hazer vna letania de quantos trabajos se pueden padecer, y dize de si que todos los agotó y sufrio. De donde vino a llamarle Aponio: *Fortem Trinitatis bellatorem*, vn fuerte guerrero de la santissima Trinidad, al qual ella traya en campo a padecer, y su vida eran vnas continuas y perpetuas persecuciones prisiones, y cadenas. *Veluti in corporeus, labores omnes, periculaque contempsit*, dize del S. Chrysostomo porque siendo los trabajos de san Pablo los mas y mayores q̃ jamas se padecieron, el desprecio en el

*Lipo. in cap. 49 Genesis.*

*2. Cor. 11.*

*Apon. li. 1. in Cãt.*

*Chry. lo. 2. de laud. Paul.*

en el era como si fuesse leuissimos, y de ninguna cōsideracion. Y tratãdo S. Lino de como S. Pablo auia sido lleuado delante de Nerō, dize: *Consuetudinarias sibi pro Christi nomine gestans cathenas*: Que yua preso, y atado cō cadenas, segun buena y loable costūbre, solemos dezir de algū hōbre, q̃ prendē muchas vezes, q̃ nunca sale de prisiones, y q̃ su morada y viuiēda es la carcel, la vida de san pablo es vna cōtinua prision y carcel, y jamas se cayā los grillos, porq̃ si en la carcel tenia vnos, quādo lo lleuauan a otras partes le echauan otros, y siempre hazia por donde lo prēdiessen, y anduuiesse cargado de hierros, por defender el sacro santo nōbro del Señor, q̃ el siēpre traya encima y de cuyo zelo andaua atrauessado, y en vna continua hābre de la honra del Señor. Y asi el infierno, q̃ S. Pablo temia erā las diuinas ofensas, y su parayso era contentar a Dios, y en la cōsideraciō de tan grāde bien perdia de vista no solo los bienes presentes, mas los futuros, y viendo q̃ amaua al Señor, no embidiaua la suerte de los Angeles, ni de de los Arcangeles, porq̃ su bienauēturança era amarlo, y con este amor no temiera ser cōdenado, si ser pudiera, y sin el ni aun glorificado querria ser: porq̃ no querer bien a Dios, fuera su infierno, amarlo su gloria. *Sic enim tota mēte Christū amauit, & desiderauit, vt se ipsum totum pro ipso periculis traderet*, dize san Efren. Donde se deuen cōsiderar las palabras, *se ipsum totū*, por quāto nada de si ahorraua del trabajo, ni en el auia cosa, que fuesse preuilegiada para descansar, porque el amor de Dios lo auia dedicado todo para el trabajo, sin perdonar a alguno *Vt enim missum in ignem ferrū totum profecto ignis efficitur, sic Paulus charitate succensus, totus factus est charitas*, dize san Chrysostomo que este sagrado Apostol por razō de lo mucho que amaua a Christo, estaua como vn hierro metido en la fragua, porq̃ asi como este sale della tan abrasado, q̃ pierde el parecer de hierro, y queda pareciendo fuego: san Pablo metido en la fragua del amor por medio de la luz con que fue cercado, de tal manera quedò abrasado en el amor diuino, que parecia la mesma caridad por quāto esta mandaua y reynaua en el, para que todo quanto auia en su Pablo padeciesse por el nombre de vn Señor, a quien el amaua tanto. *Insatiabilem Dei cultorem*, le llama san Chrysostomo, y añade: *Christum nemo est, qui Paulo vehementius dilexerit: nemo qui apud Deū gratiosior quā Paulus fuerit*. En el mundo tāto mayor es la priuança con los Reyes, quāto mayores el amor q̃ ellos nostienen: mas la diuina tiene por medida el amor, que nosotros tenemos a Dios. Y de aqui se infiere que pues S. Pablo fue santo, que en la opinion de S. Chrisostomo amò mas a Dios, el fue el mayor priuado suyo, no excluyendo de aqui el amor que el Señor le tuuo a el del qual como de fuente le procedieron todos los bienes, y principalmentē el amar el tāto a Dios, el qual amor dentro en su alma daua toda la orden al padecer por Christo, y al viuir para el. *Non sibi, sed Christo, & prædicationi viuentem*, le llama san Gregorio Nazianzeno: hombre que en nada viuio para si, y toda para Dios, y para la predicacion, en la verdad de la qual eran los proximos interessados, de cuya saluacion tuuo tanto zelo, que llegò Nazianzeno a dezir del asi. *Eos ꝓ d Christū in locum suum subrogari præ charitate optat, primus ipse post Christum aliquid eorum causa perpeti, & quasi impius non recusat, modo ipsi salutem consequatur*. Hombres ay que quiebran dinero en otros, y les dexan el derecho, que tienen a la pretension de la hazienda, oficios, honras, y seruicios, mas renunciar en otro la diuina vision, y querer por algun tiempo estar apartado de Dios, nuestro Señor, solo el Apostol lo hizo por amor de sus hermanos, y fue el primer hombre despues de Christo nuestro Señor, que siendo inocente, y sin culpa quiso padecer por los cul-

*S. Linus libr. 2.*

*Chrysost. libr. 2. de orando Deo.*

*D. Ephr. oratio. in Sanctos Martyr.*

*Chry. ho. in conuc. Pauli.*

*Idem. lib. 3. de Sacerdotio.*

*Nazian. apolog. 1.*

*Ibidem.*

pados como ſi lo fuera, para que los q̃ lo eran ſe ſaluaſſen.

Donde nueſtra vulgata, dize: *Pulchra es amica mea, ſuauis, &c.* Lee S. Gregorio Niſſeno: *Pulchra es proxima mea, ſic vt ipſa benevolentia:* En las quales palabras alaba el Eſpoſo al alma ſanta de hermoſa, no de qualquier hermoſura, mas tal que ſe parecia con la meſma benevolẽcia. Como ſi dixera: es vna hermoſura tan bien hechora y tan biẽ inclinada, q̃ parece el meſmo bien querer, y biẽ hazer. *Vt iam da ipſa miracula Dñi inuitatur:* dize Niſſeno. Porque parece que ya no ſe contenta con amar, y hazer bien a los proximos como pura criatura que es, mas como ſi fuera Dios: *Quippeque alius hoc ſit quod Chriſtus humano genere?* Por quanto no procura ni intenta ſeruir a los proximos, ſino de la manera que Chriſto hizo al genero humano, y el modo fue que el hijo de Dios morando en los altos cielos y habitando en el ſeno de ſu Eterno Padre, ſe humanó a hazerſe hõbre, para moſtrar à los hõbres ſu benevolẽcia y amor; llega el alma del juſto a ſu modo, a humanarſe de manera, q̃ deſiſte de la pretenſiõ del cielo por algũ tiẽpo, y dexa a alarga a los proximos el derecho q̃ tiene a ver a Dios, para q̃ ſaluãdoſe ellos el padezca. *Quemadmodu Paulus faciebat ſe ipſum e vita exterminãs, vt etiam cũ calamitate ſua ſalutẽ Iſraelitis cõmutaret,* Añade el ſanto. Y dize q̃ quien tantos eſtremos hizo por los proximos fue S. Pablo, no cõtentandoſe con menos q̃ parecerſe cõ Chriſto en el amor de los hõbres, y ſer el ſegũdo deſpues del, q̃ ſe ofrecieſſe a todos los trabajos haſta a la ſeparaciõ de Dios por algun tiẽpo a tueque de q̃ ellos no ſe apartaſſẽ nũca del meſmo Señor. Porq̃ eſtãdolo aguardãdo vna vida glorioſa, a la qual pudiera luego ſubir cõſentia y ſufria q̃ ſe le dilataſſe, a fin de ſacrificarſe y dedicarſe mas al trabajo pa el biẽ del mũdo *Philip. 1.* *Deſiderium habẽs diſſolui, & eſſe cum Chriſto: permanere autẽ in carne, multo melius propter vos,* dezia el de ſi eſcriuiẽdo a los Filipenſes. Lo qual põderãdo S. Chryſoſtomo, dize: *Præmia differebat cupiditate certaminis:* quiere dezir q̃ el deſſeo d̃ pelear por noſotros prevalecia y podia mas q̃ el rẽgozijo, alegria, y guſto de yr a ver a Dios, anteponiẽdo la pelea q̃ auia de tener, quedãdo en el mũdo, al premio de yr a gozar la gloria. Ni paraua el amor aqui, pues llegaua a hazer otro partido, como era no ſolo el q̃dar mas tiẽpo en el mundo, mas q̃ por algũ tiẽpo eſtaria apartado de la viſiõ de Dios, para q̃ los proximos no fueſſẽ excluydos d̃lla para ſiẽpre, ſegũ lo q̃ el dize d̃ ſi eſcriuiẽdo a los Romanos. *Optabã anathema eſſe a Chriſto pro fratrib⁹ meis.* Y cõ *Chryſoſt. ho 2. de laud. Pau.* *Roma. 9.* eluyẽdo Niſſeno eſte amor paternal d̃ S. Pablo, dize aſsi: *Talis eſt animi tui pulchritudo, qualis fuit Dñi erga nos benevolentia,* Glorioſo Apoſtol, ſi la imitaciõ de la vida de Chriſto haze a las almas hermoſas, y aquellas lo ſon mas q̃ mejor lo imitã en el amor de los proximos, y pues vos tan al viuo retrataſtes ſu amor en vos, ſigueſſe q̃ por la caridad, q̃ Chriſto moſtró, ſe à de regular, y colegir la hermoſura d̃ vra alma. Ni podia ſer mayor amor de proximos, q̃ amarlos S. Pablo, ya fueſſe enſeñãdolos, ya rogãdo por ellos, ya por ellos padeciẽdo, como ſi a todos los vuiera engẽdrado. Y aſsi notò S. Chryſoſtomo, q̃ ſi el apeló a Ceſar, quãdo los Iudios lo pedia pa llevarlo a Ieruſalẽ, cõ intẽto de matarlo por el camino, no fue pa guardar la vida por amor de ſi, mas por reſpeto de la predicaciõ pareciẽdole que muriẽdo el y quedãdo todos los hombres, ò por lo menos muchos por conuertir, ſeria eſſo partirſe el de la tierra pobre a falta del fruto de la conuerſiõ, y entraria menos hõrado en el cielo.

*Canti. 6.* *Niſſenus orat. 3. in* *Chry. ho. 7. de laudib. Paul.*

*Oper beatũ, cuius fidei totius mũdi animæ ſunt concreditæ,* dize S. Chryſoſtomo q̃ muchos ſantos vuo de, quien Dios fió mucho, mas de ninguno mas q̃ de S. Pablo: porq̃ a vnos entregò la cõuerſiõ d̃ vna prouincia, a otros d̃ vn reino, a otros d̃ vna ciudad ya otros d̃ vna familia, a otros d̃ vna alma; y los q̃ d̃ mas fió, fue ſo aq̃llos *Chry. ho. 1. in Pet. & Paul.*

llos a que encargò la de algunas prouincias, ò Reynos: mas a ſan Pablo ſe entregó la de todo el mundo junto, y la ſaluacion de todas las almas, que en el auia, como el dize de ſi, eſcriuiendo
2.Cor.11 a los de Corinto: *Inſtantia mea quotidiana, ſolicitudo omnium Eccleſiarum.* Y lo que mas encarece eſto fuerõ las continuas contradiciones que padecio, y vencio ſin rendirſe a alguna dellas. Los pin-
Ap.Chriſoſt.to.5. cen.1.ex to.4.ho. in epiſto. Paul.per Marc. Claud. tores dize ſan Chryſoſtomo, para exercitar el arte, an meneſter mucha quietud, para que no ſe diuiertan, les importa pintar dentro en ſus caſas en algun lugar ſoſſegado, y a puertas cerradas, ſin abrirlas a nadie: y ſi eſto an meneſter las pinturas materiales que hara las diuinas por medio de la dotrina ſagrada, y delas ſantas virtudes, que ſon las tintas q̃ dan a las almas las verdaderas colores, y eſpirituales que las hazen hermoſas. *At Paulus tabula in medio terrarum orbe poſita, omnibus repugnantibus, turbantibus, tumultuantibus, regiã hanc vniuerſi mundi huius ſenſibilis, & intelligilis imaginem pingendo perfecit, nec prohibitus eſt.* Con todo ſan Pablo en medio del mundo, y en las publicas plaças del, repugnando vnos, y contradiziendo otros, en diuerſas partes del mundo por medio de la predicaciõ Euangelica dibuxo en las almas la diuina imagen, y ſemejança del cielo, ſin que todo el poder del mundo lo pudieſſe eſtoruar.

Y aſsi dezir Chriſto por el q̃ le auia enſenado quãto le conuenia padecer por ſu nõbre, fue como ſi dixera: ſi mucho hizo contra mi, mucho harà por mi: ſi mucho trabajó por la perdicion de las almas, mucho ſe canſara, y fati-
Ru. li.2. de Trini. capi.23. gara por la ſaluacion dellas. Notó Ruperto Abad, q̃ en eſte particular fue Abner deſcẽdiente del Tribu de Benjamin, vn retrato de S. Pablo antes y
2 Regum 2. & .5. deſpues de conuertido, porq̃ mientras Abner fue amigo de Ieboſed, a quiẽ el auia leuantado por Rey, fue el mayor enemigo q̃ tuuo Dauid, mas en boluiẽdoſe a el fuè mayor enemigo q̃ tuuo Ieboſed. *Abner* eslo miſmo q̃ *patris lucerna*, q̃ quiere dezir antorcha encẽdida d̃ ſu padre y parece q̃ el natural d̃l hõbre era ſegũ la Etimologia de ſu nombre, porq̃ aſsi como la vela encendida no puede eſtar ſin alũbrar, ó aqui, ó alli, y alũbrando avna parte, dexa de alũbrar en otra: ni mas ni menos Abner no podia eſtar ſin apaſionarſe por alguno, y mientras era amigo de Ieboſed hazia eſtremos por el, y millares d̃ agrauios a Dauid, y en boluiendoſe a Dauid los agrauios ſe cõuirtieron contra Ieboſed, y las finezas eran por Dauid. Eſte meſmo fue el Apoſtol S. Pablo con la Synagoga, y cõ la Igleſia, porq̃ miẽtras defendia el judaiſmo, erã intolerables las perſecuciones, q̃ leuãtaua cõtra el nõbre de Chriſto, mas luego q̃ lo conuirtio el Señor, fue el mayor perſeguidor q̃ la Synagoga tuuo, y el mas fiel amigo q̃ tuuo Chriſto, ſi d̃ antes ardia en zelo d̃la Synagoga, deſpues ſe abraſaua en el amor de la Igleſia, y de ſus fieles: y aſsi ſi Chriſto en S. Eſteuã apedreado perdio vn Abner, en S. Pablo conuertido deſcubrio otro: *Obturatus eſt fons vnus Stephani, & apertus eſt alius plurimos emittens fluuios: nam poſtquam ſiluit os Stephani, mox ſonuit tuba Pauli.* Chry. ho. de conuer. Paul. Dize S. Chryſoſtomo q̃ la perdida de S. Eſteuan por la muerte no tuuo q̃ ver cõ el intereſſe de la conuerſion de S. Pablo, porq̃ mejor ſoldado ſe le allegò, q̃ el q̃ las pedradas le mataron, y ſi en S. Eſteuan le atajaron vna fuente de donde podian ſalir rios en ſan Pablo ſe abrio vna de donde manaron mares. Y en lugar de vna voz q̃ ſe acabò, comẽçó a ſonar vna trõpeta. Y ſi de antes lleuaua cartas contra los q̃ veneraua el nombre d̃ Chriſto, deſpues auia eſcrito muchas por la defenſa del. *Paulus per ſingulas Eccleſias vulneribus medetur illatis, nec ad inſtar medici imperiti vno collirio omniũ oculos vult curare.* Hieron. apol. epi. ad Ephe. Dize S. Ieronimo. Eſcriuia S. Pedro dos cartas, ſan Iuá otras dos, y las ſiete Igleſias vn ſolo Apocalypſe: Sãtiago vna ſola, S. Iudas, otra, S. Pablo eſcriua catorze; y ayaſe

no como medico que no sabe, que á todos los males aplica la mesma medicina, porque no sabe otras, mas escriua tantas quantas fueren las Synagogas, para las quales auia pedido otras cõtra los Christianos para desta suerte con las cartas suyas propias remediar los daños que auia hecho con las agenas.

Y Tertuliano nota poner san Pablo el mesmo titulo en todas sus cartas, como era pedir para todos la gracia y paz, el qual modo de saludar es vsado en la sagrada Escritura, como si dixera: Estas cartas que os escriuo son diferentes de las que yo lleuaua, quando yua a Damasco porque aquellas lleuauan guerra, y perdicion, mas estas van llenas de gracia y de paz. *Quam speciosi pedes Euangelizantium bona, Euangelizantium pacem.* De quan abominables y feas eran assi aquellas antiguas cartas, como los pies de quien las lleuaua, tã hermosas son no solamente las que el sagrado Apostol san Pablo escreuia, mas los pies de aquellos por los quales el las embiaua: por quanto eran vnas cartas contra la mentira, assi como las suyas antiguas eran contra la verdad.

*Rom. 10.*

Alegorizando Origenes la destruycion delos muros de Ierico, figura del mundo, con el son de las trompetas sacerdotales, en las quales estaua representada la predicacion Euangelica, dize que las hechizerias, adiuinaciones, agueros, y inuenciones de los Magos eran los muros con que el mundo se cercaua antes q̃ Dios viniesse a la tierra, y que los cimientos destos muros erã la adoracion de los dioses mentirosos, y falsos, los baluartes los Filosofos con sus dogmas, con los quales como con torres estauan estos muros fortalecidos, mas q̃ luego que vino Dios al mundo, y las trompetas de la predicacion començaron a batir essos muros los arruynarõ y echaron por tierra como los Sacerdotes hizierõ a los de Ierico, y començaron los quatro Euangelistas a escriuir sus Euangelios, y S. Iuan añadio sus cartas, y su Apocalypsi; san Lucas los Actos de los Apostoles, san Pedro començò a batir estos muros, escriuiendo dos cartas que fueron dos trompetas tocadas: san Iudas con vna, Santiago con otra. *Nouissime venit ille, qui dicit: Puto quod Deus nos Apostolos nouissimos ostendit, & in quatuor decim epistolarum suarum fulminans tubis, muros Iericho, & idolatriæ machinas, Philosophorumque dogmata vsque ad fundamenta deiecit*, dize Origenes. Porque el que hizo mas fruto, tocò mas trompetas, hizo mayor daño en las Idolatrias, y supersticiones, fue san Pablo, el qual tocò catorze trompetas, con las quales arruinò del todo la idolatria y mal dad.

*Orig. ho. 7. in cap. 6. Iosue.*

*Orig. ibi.*

Dixo san Chrysostomo que auia reynido el sagrado Apostol san Pablo lo bueno de Noe, y aun mejor, porque si Noe saluó siete personas del diluuio de las aguas, san Pablo del de los pecados saluò el mundo todo, y el arca que el hizo, no fue de tablas, *sed epistolas cõponendo*, componiẽdo epistolas, la qual arca fue hecha de tantas tablas, quantas cartas el escriuio, y con todo fue mayor que la de Noe, porque cabia en ella todo el mundo. *Cor ipsud a Deo fuit latum, vt in se susceperit integras vrbes & populos*, dize el santo en otra parte. En la de Noe el cuerno que entró, cuerno quedó, y el lobo, lobo, y el leon, leon: mas en la de san Pablo entró gente peor que animales, y los que entraron lobos salierõ corderos, y los cuernos se mudarõ en palo mas, y los pecadores en Angeles; y aun en el dia de oy esta arca de san Pablo nauega, ni ay mares ni tempestades que la deshagã, porque el betun della es el Espiritu santo. Ya estos bienes, y intereses vniuersales miran los santos en los singulares apellidos que ponen a este sagrado Apostol, a quien san Chrysostomo llama: *Custodem orbis terrarum, Ecclesiæ gloriationem, vniuersi terrarum orbis gloriã, totius orbis cor, Ecclesiæ decus, communem fratrem,*

*Chrysost. ho. de laud. Paul.*

*Idem.*

*Idem.*

*fratrem, & progenitorem ſeruorum Chriſti.* Quiere dezir que fue eſte ſagrado Apoſtol el que tomò á ſu cargo, la guarda eſpiritual de todo el mundo, el es de quien con razon ſe puede gloriar la Igleſia, en tenerlo por hijo, es mas la gloria de todo el vniuerſo, coraçon que influye con ſu exemplo en los fieles, que ſon los miembros de la Igleſia, de la qual el es la gloria, y el ornamento, finalmente vn comun hermano y padre de todos noſotros.

# TRATADO PRIMERO DE LA fieſta del glorioſo Apoſtol ſan Andres.

## DISCVRSO PRIMERO

*Ambulans autem Ieſus iuxta mare Galileæ.* Matth. 4.

PARA inteligẽcia del ſagrado Euangelio conuiene ſaber que en Paleſtina auia dos Galileas, vna ſuperior que eſtaua a la parte del Sur, en la qual eſtaua el Tribu de Nephtalim, donde Salomon dio veynte lugares á Hiram Rey de Tyro, en agradecimiento de la ayuda que le auia dado para la fabrica del Templo, la qual ſe llamaua Galilea delas gẽtes, como la llama Iſayas, ó por eſtar junto à Tyro, y Sidonia, q̃ eran tierras de los Gentiles, porque muchos deſtos viuianen ella, deſpues que Hiran fue ſeñor de los veynte lugares, q̃ Salomon le dio, como notò Ioſefo. La otra Galilea ſe llamaua inferior, la qual era tierra maritima, donde eſtaua el mar de Tyberiades, q̃ es el de que el Euangelio habla, junto al qual Chriſto andaua paſſeandoſe, quando llamò a eſtos Peſcadores. Eſtaua eſta Galilea ſituada hazia la parte del medio dia, y era ſobremanera freſca y vicioſa, y en ella habitaua el Tribu de Zabulon, y eſtaua Bedſaida que quiere dezir caſa de peſcadores laqual era patria deſtos ſagrados Apoſtoles.

*3. Reg 9.*

*Ioph. lib. 7. de antiq. ca. 3.*

Y auer de ſer eſtos los llamados lo auia mucho antes profetizado Dauid quando dixo: *Principes Iuda, duces eorum, Principes Zabulon, Principes Neptalim.* Como ſi dixera: los Gouernadores d Iudà los Principes dela Igleſia, los maeſtros de la virtud y ſantidad, que enſeñaran a eſperar, creer, y amar, ſaldran de Galilea, vnos dellos de la inferior, donde eſtá el Tribu de Zabulon, los quales ſeran ſan Pedro, y ſan Andres, y los hijos del Zebedeo, Santiago el menor, ſan Simon, y Iudas: los otros del Tribu de Neptalim, como afirma ſan Ambroſio, quando dize: *In his Eccleſijs ſunt Principes Zebulon, & Principes Neptalim, ſicut docet ſexageſimus ſeptimus Pſalmus.* En las quales palabras habla el ſanto de las Igleſias particulares, que Dios, como puertos repartio por todo el mũdo, para que ſiruieſſen de refugio y amparo a los que nauegan en el mar deſta vida, y andan combatidos de las tempeſtades de los vicios: en los quales puertos aun toda via preſiden los verdaderos Zabulonitas, y recogẽ las almas, que combatidas delos pecados, como las barcas lo ſon de los mares, ſe acogen a ellos.

*Pſal. 67.*

*Amb. de Bened. Pet. c. 5.*

Yſan Hilario explicando eſte verſo de Dauid, donde ſe trata de la ſalida del pueblo de Egypto, y del camino por el deſierto, y del paſſo por el mar Roxo, pregunta la cauſa porque teniẽdo cada Tribu ſu capitan, ſolamente ſe nombran, y eſpecifican, los dos Zabulon, y Neptalin, que eran los Tribus

*Hilar. in Pſal. 67.*

inferiores y menos nobles, y dando la razon dize: *Quia ex his Apostolorum est capta delectio, & vbi Euangelicæ dispensationis Principes declarabantur, earum tãtum Tribuum, ex quibus vocandi essent, commemorata sunt nomina.* Quiere dezir el santo que quedaron estos dos Tribus tan ennoblecidos, por auerse de escoger dellos los sagrados Apostoles, que auiã de ser los dispensadores de la ley nueua y de la gracia della, que todos los demas quedaron siendo de poca consideracion, respeto en comparacion destos, por quanto todas las demas empresas de los otros Tribus se perderia de vista comparadas con la saluacion de las almas. Con todo es cosa digna de mucha consideracion, qual seria la causa porque Dios nuestro Señor, quiso escoger esta tierra, para sacar della a los Principes dela Iglesia los sagrados Apostoles, siendo assi que de parte della, no auia razon para ser preferida a la demas, porque ni era tierra religiosa, ni reformada, conforme a lo que pedian los escogidos, que auian de reformar el mundo, antes era la mas perdida y disoluta, que auia en toda la Palestina. Ni tampoco era tierra noble, celebre y famosa, ni menos acostumbrada a dar grandes ingenios, ò personas notables, porque como dize Iosefo hasta entonces no auia dado algun hombre, ó muger de importancia, ni Profeta, ni Predicador, y los primeros que dio, fueron la Virgen sacratissima, y el santo Iosef, y sus padres, que eran de Nazaret, que tambiẽ pertenecia a Galilea inferior, y al Tribu de Zabulon; tanto que andaua en Proueruio. *Numquid á Galilea venit Christus* como puede ser que cosa tan buena como el Mesias salga de tierra tan mala como Galilea? *Numquid & tu Galilæus es? scrutare scripturas, & vide quod a Galilæa Profeta non surgit.* Dixeron los Fariseos a Nicodemus. Y lo que se dezia de Galilea en general, se dezia tãbien de las Ciudades particulares della. *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Por vẽtura de Nazaren Ciudad de Galilea puede nacer cosa buena.

*Ioann. 7.*

*Ioann. 7.*

*Ioann. 1.*

Todo lo qual le procedia de q̃ fuera de ser tierra maritima, era tambien viciosa, y delicioſa, cuyo vicio y regalo hazia que no viuiesse en ella hombres, y el ser maritima era causa d̃ que en ella no viuiesse virtudes; Platon dixo que los hombres se parecian con las tierras, en que nacian, por quanto importaua mucho el sitio del lugar para las buenas, ò malas costumbres: no quiere dezir que estas circunstancias fueren las voluntades, mas verificasse esto en quanto las complexiones (á las quales estã anexas las costumbres) dependen de los climas, y influencias, que predominan en las tierras, donde habitan: y de aqui nace que algunos por razon de los vientos que en la tierra corren, otros por razõ de las aguas, que beuen, otros por ocasion de los manjares, de que se sustentan, salen varios desse mejantes y proternos, segun las calidades de cada cosa destas. Y assi el mesmo Platon en aquella republica, que inuentò y traçò de costumbres, tan santas, y leyes inuiolables, quando vino a señalarle sitio, no se lo dio en la tierra, porque las costũbres, que le pedia, eran tales, que solo en el sitio del cielo se podian dar. Y Plutarco refiere que queriẽdo los Persas trocar vna tierra que tenian muy aspera, fragosa, y montuosa, por otra blanda y llana, el Rey no lo consintio, diziendo que los hombres que la habitassen saldrian semejantes a ella en la flaqueza, por quanto en la tierra aspera nacian los hombres robustos, y en la flaca muelles y para poco.

*Plat. lib. 1. de Rep.*

*Plutarch.*

Esta fue la razon porque san Pablo escriuiendo a Tito, y tratando de las costumbres de los moradores decreta, segun el parecer del Poeta Epamonides, dize: *Dixit quidam ex illis proprius ipsorum Poeta: Cretenses semper mendaces, malæ bestiæ, ventris pigri.* En las quales palabras los nota de mentirosos, mal inclinados, peor entẽdidos, y ociosos, que

*ad Tit. cap. 1.*

que parece el clima dela tierra les ayu daua a ſer tales. Eſctiuiẽdo el meſmo Apoſtol a los de Galacia, los nota de varios, y faciles de peruertir, y mal entendidos, quando dize: *O inſenſati Galatæ, quis vos faſcinauit non obedire veritati?* Lo qual explicando ſan Ieronimo dize que los arguyó, y reprehendiò del vicio, a que los moradores eran acoſtumbrados *Obid quod vnaquæque Prouincia ſuas habeat proprietates. Varios Mauros & feroces Dalmatas latinus pulſat Hiſtoricus: timidos Phrigas omnes poætæ lacerent. Athenis expeditiora naſci ingenia philoſophi gloriantur, Græcos leues apud Caium Cæſarẽ ſuggilat Tullius. In hunc ergo modum ardtor & Apoſtolum Galatas regionis ſuæ proprietate pulſaſſe.* En las quales palabras muestra ſan Ieronimo, como cada tierra tiene ſus vicios a que es ſugeta: porque vna da mentiroſos, como Creta, otra los da varios, como Galacia, otra deſleales, como Mauritania, otra crueles como Dalmacia otra couardes, como ſon los de Frigia otra liuianos, como Grecia: no obſtante que ay otras tierras, fertiles de buenos ingenios, como fue Athenas, ſino que ay vnas que parece recapitularõ en ſi los viciostodos, y dan por juntò lo que cada qual da por ſi en particular, y deſtas tales era Galilea, de la qual Dios ſacò los mas reformados hombres, que vuo en el mundo.

*Galat. 3. Hieron. de Galat. capit. 3.*

La otra razon que auia para que Galilea fueſſe vicioſa, era ſer maritima y tierra de grande trato, y eſcala de toda la Paleſtina, cuyo comercio alcançaua, y ſe eſtendia haſta Sydonia tierra de Gentiles. Y eſto quiſo dezir Iacob, quando hablando de Zabulon, dixo: *Zabulon in littore maris habitabit, in ſtatione nauium pertingens vſquè ad Sydonem.* La qual Sydonia era tierra de Gentiles, y ſe denominò de Sidon hijo de Can, al qual echò ſu maldicion Noe por la irreuerencia, que contra el cometiò, donde es de notar que las tierras quãto mas maritimas, mas expueſtas eſtan a ſer eſcalas, y empo rios de las demas naciones, como lo ſon de las mercadurias, que dellas ſe traen con las quales entran de mixtura las malas coſtumbres, las demaſias, los nueuos trajes, como tambien las herejias. De aqui nacio el Prouerbio, cuyo autor es Platon, que dize: *Mores maritimi*: Coſtumbres maritimas, que es lo meſmo que coſtumbres inconſtantes, y pernicioſos a las Ciudades. Y el meſmo Platon, a las coſtumbres delos enamorados, y aficionados compara con las maritimas: porque aſsi como el mar tiene por coſtumbre ſer vario, oy eſtà manſo, de aqui a poco brauo, ni mas ni menos aſsi ſon los aficionados, y enamorados.

*Genes. 49.*

*Plato in Ciſtelar.*

De dõde vino a dezir el miſmo Platon que la tierra para ſer bien gouernada ni auia de ſer maritima, ni muy metida la tierra adentro: porque ſi eſtà lexos, es mal proueyda, y ſi en las faldas del mar, es eſcala de vicios, como lo es de las mercadurias, que de fuera le vienen. Y deſta reſolucion de Platon vino Ariſtoteles a mouer vna queſtion, ſi la nauegacion era daño ſa ò prouechoſa, a las ciudades: porque aunque los prouechos de la nauegacion ſon tan ſabidos, los inconuinientes no ſon pequeños, ni pocos Porque primeramente es muy perjudicial a la reformacion de la Ciudad la entrada de naciones eſtrangeras criadas en diuerſas leyes, y coſtumbres muy opueſtas, las quales ſon muy faciles de pegarſe. Ni es menor inconueniente al gouierno comun el enrriquecerſe los populares con la nauegacion y comercio de manera, que ſe deſprecien y deshõren de los oficios mecanicos, ſin los quales la republica no puede ſer bien gouernada: Y aſsi nueſtro padre ſanto Tomas concluye con Platon, que la Ciudad ni deue eſtar muy jũta, ni muy apartada del mar para que no eſte priuada delas comodidades del, ni expueſta a los peligros, que de ſu vezindad ſe le pueden ſeguir.

*Plat. ap. Ariſt. in lib. 7. Politic.*

*D. Tho. lect. 4. in lib. 7 Politic.*

Y particularizãdo Ariſtoteles qual deuia

deuia ser la distãcia, dize q̃ bastaua fuesse de diez mil passos: y en esta estaua Ierusalen del mar, como siente Strabon. Porque de lo contrario se sigue que carezcan las Ciudades de las comodidades de la nauegacion, como queda dicho, de donde vino a dezir el mesmo Strabon; *Non est cuiuslibet adire Corinthum*, que no era de todos el yr a Corintho, no porque los caminos fuessen largos, y dificultosos, mas porque era tierra tan viciosa, assi por ser maritima y tierra de trato (a do concurrią las otras naciones) como por ser muy viciosa, y dada a deleytes, y recreaciones que son la madre de los vicios, y era necessario que los hombres que a ella aportassen, fuessen perfectos y cõfirmados en gracia, para no peruertirse. Y dando Seneca la razon de auerse de huyr de las tierras maritimas, dize que no ay ninguna cosa porque algun lugar nos merezca odio, ó desaficion, mas porque assi como al varon justo, y filosofo mas conuiene vn trage que otro, no porq̃ deua aborrecer alguna color, mas por parecerle que no conuiene qualquiera a la honestidad que professa, assi deuemos huyr qualquiera region que pareciere opuesta y contraria a las buenas costũbres. Porque assi como es licito buscar vn hombre vna tierra, en que viua, la qual sea saludable, y de buenos ayres para passar bien la vida, y con salud, assi mucho mas importa huyr de todo aquello q̃ pareciere perjudicial al alma.

*Strab. li. 8. suæ Geogra.*

*Sen. li. 7. epist. 52.*

Desto tenia mucho Galilea, donde Christo Señor nuestro quiso ser concebido, y adonde se fue derecho, en saliẽdo del desierto a predicar penitencia; y eligir y escoger predicadores, para que ya que en ella auia encarnado la cabeça de la Iglesia Christo, y en ella auia oydo la Virgen: *Ecce concipies*, della saliessen los principales miembros, y estos en ella oyessen: *Venite post me, & faciam vos fieri piscatores hominum*. Y pues esta era la peor tierra de toda la Palestina, fue conueniente le resplandeciesse primero que a las demas la luz de la diuina palabra, como a gente mas necessitada della, y se cumpliesse en ellos, como dize san Matheo, la profecia de Isayas: *Zabulon, & terra Nephtalim via maris trans Iordanem. Galilææ gentium: populus, qui sedebat in tenebris, vidit lucem magnã, & sedentibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* Donde Isayas a la letra profetizò esta salida, que el Señor hizo del desierto a este parage y lugar a predicar penitencia a los moradores della, y a escoger los predicadores destos dos Tribus Zabulõ, y Nephtalim: *Vt vbi maior reatus erat, ibi nunc vberior sit gratia*, dize san Ambrosio: *Hanc prouinciam elegit primo, quia magis diuina misericordia indigebat: apparet enim magis diuina misericordia inter maiora crimina.* Como san Chrysostomo dize: Porque el ser estos los primeros visitados de la diuina luz, no fue por ser ellos mejores, mas para que en ellos resplandeciesse mas la diuina misericordia, que como Christo venia a la tierra a saluar pecadores, era conueniente que comẽçasse a hazer oficio d̃ medico por vna tierra, que mas necesidad tenia de medicinas del cielo.

*Matt. 4. Isaiæ. 9.*

*Amb. de bene. c. 5. Chrysost. hom. 19. in Ioann.*

Fuera desto como por estos dos Tribus Zabulon y Neptalim, auia començado la execucion de la diuina justicia y estos fueron primero lleuados cautiuos por los Assirios, como se haze mẽcion en el quarto libro de los Reyes, y despues los diez Tribus, era cosa conueniente a la diuina misericordia que los primeros castigados por la diuina justicia, fuessen tambien primeros a la misericordia: por quanto esta es la orden que de ordinario Dios suele guardar en la disposicion del mundo, y esta la prouidencia, de que con nosotros vsa: *Etenim iustitia quærit meritum, misericordia miseriam, &c. ac proinde inde incæpit misericordia, vnde iustitia*, dize san Bernardo.

*4. Re. 13. & 17.*

*Bernard. epist. 12.*

Añadese a esto el querer Dios de la peor tierra, qual era Galilea sacar los mejores hombres del mundo, como

*Lucæ. 1.*

fueron

fueron san Andres, san Pedro, Santiago, san Iuan y los demas Apostoles, para mostrar quan buen agricultor era de las almas, pues dentre las espinas sacaua las rosas, y entre las yeruas venenosas sabia plantar yeruas saludables, sin que las espinas hiziessen daño a las rosas, antes las rosas fuessen de mucho prouecho a las espinas. Como vemos que Iob confiessa de si, que entre malos auia sido bueno, quando dize: *Frater fui draconum, socius scorpionum.* *Iob. 30.*

De donde se infiere que no tenemos para que echar la culpa de nuestros defectos a las tierras, ò a los climas dõde nacemos, mas a nuestra mala eleccion; pues en qualquier parte que sea, ayudados nosotros de la diuina gracia podemos ser santos: porque harto mala tierra era Galilea, y della sacó Dios los mejores hombres san Pedro, san Andres, Santiago, san Felipe y san Iuan. Y bien pobre, vil y baxa region era esta en qualquier materia, y Dios la enriquecio de sus marauillas milagros, y predicacion.

Esta mudança encarecio Isayas excelentemente quando dixo: *Primo tempore alleuiata est terra Zabulon, & terra Nephtalim, & nouissimo agrauata est via maris trans Iordanem Galilææ gentium.* Dõ de la palabra, *alleuiata est*, es lo mesmo que, *vilis facta est*, y la palabra, *aggrauata est*, quiere dezir, *honorata fuit*, como si dixera Isayas: Tiempo vuo en que Zabulon, y Nephtalim, y la playa de Galilea no solamente estauan vazios de hombres, y cargados de castigos, quando a todos los lleuaron cautiuos; mas estaua todo tan vil, y tenido en tan poca cuenta, estima, y reputacion, que quanto ay desde Zabulõ y Nephtalim por todo el circuito de Galilea hasta Tyro no auia cosa buena, ni digna de memoria, ni en materia de esfuerço, ni de nobleza de sangre, ni en hazañas de guerra, como ni en otra qualquier arte liberal: pero vendrá tiempo, en q̃ se mudará la suerte, y será llena de bienes espirituales, y quedara illustrada y ennoblecida con la presencia, predicacion, y milagros de Christo, y con la vocacion de los sagrados Apostoles, los mas de los quales della seran escogidos, segun el verso de Dauid, que auemos explicado: *Principes Zabulon, Principes Nephtalim.* *Isaiæ. 9. Forerius*

*Psal. 67.*

Y queriendo el Profeta declarar el modo, con que Dios auia de hõrar esta tierra, añade: *Populus, qui ambulabat in tenebris, vidit lucem magnam: habitantibus in Regione vmbræ mortis lux orta est eis.* Por sombra de la muerte entiende el Profeta aquella, en que quedan los malos, quando cierran los ojos para morir, y por donde se entra a la muerte, y al infierno: y de aquellos se dize que habitã en la sombra de la muerte, que viuen en continuos peligros de la vida, y de la saluacion, queriendo Dauid por estas palabras encarecer el estado en que estauan los hombres, quando el Señor les acudio a darles luz, como fue estando ellos metidos en las tinieblas, de las quales los sacó para darles vida espiritual, morando ellos en la sombra de la muerte. *Isaiæ. 9.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Vidit duos fratres Simonem, qui vocatur Petrus, & Andream fratrem eius.*

EL escoger Dios a estos pescadores en este lugar y estando ellos ocupados en sacar peces de la mar a la tierra, fue mostrarles el para que los llamaua, que era para que hiziessen a los pecadores, lo que hazian a los peces, conuiene a saber, sacarlos del mar del mundo, para la Iglesia, y seruir de puerto de saluacion a los que hazian naufragio en sus culpas: porque esta deuia ser toda su ocupacion, y a esto auian de dirigir, y endereçar todos los passos que diessen, para que se pareciessen con los que daua el que los llamò quando andaua passeãdose por las playas del mar de Galilea esperandolos a ellos

ellos. En este sentido explica Clemente Alexandrino el lugar de san Iuan, *Qui dicit se in ipso manere, debet, sicut ille ambulauit, & ipsi ambulare*, dize: *O alumni beatæ pædagogiæ: impleamus pulchram Ecclesiæ personam: beatum glorificemus œconomiã humanæ scilicet carnis consilium, ad bonam matrem infantes occurramus, &c.* En las quales palabras habla el santo con aquellas almas que se crian en el gremio de la Iglesia, y les pide que cumplan en todo con las obligaciones de hijos.

Cle. Ale. lib. 3. Pedagog. capi. 12. 1. Ioã. 2.

Este modo de prouidencia con los pescadores Euãgelicos auia Dios prometido por el Profeta Ieremias, quando dize: *Ecce ego mittam piscatores multos dicit Dominus, & piscabuntur eos.* En las quales palabras promete Dios que assi como auia pescadores de peces, que se tomauan con redes, el proueeria de pescadores de hombres, cuyas redes serian la predicacion del santo Euangelio, y que del mar de Galilea saldrian los predicadores Euangelicos a acudir con mucha priessa a los que andauan en el mundo combatidos, assi de las tempestades de los vicios, como de las de la incredulidad. *Hæc est autem melior piscatio, quam Dominus largitus est*, dize Clemente Alexandrino.

Iere. 16.

Cl. Ale. li. 3. Pædagog. c. 10.

Lo qual lo profetizò bien a la letra el Profeta Isayas, quando hablando de la conuersion de las gentes a la fe del Messias, la atribuye despues de Dios, a la predicacion de los sagrados Apostoles, sacados del mar de Galilea. *Qui sunt isti, qui vt nubes volant, & quasi columbæ ad fenestras suas? Me enim insulæ expectant, & naues maris principio, vt adducam filios suos de longe.* Habla el Espiritu santo con la Iglesia nueua, acerca de la conuersion de la gentilidad, y como de todas las partes del mundo auian estos de venir a adorarar al Messias, sugetandole todas sus fuerças, riquezas, y ciencias, significadas por los camellos, y dromedarios, cargados de oro, y de plata: y por el ganado de Cedar, y por los carneros de Nabayod, de que arriba se haze mẽcion, y como esto auia de ser por medio de los sagrados Apostoles, los quales del puerto de Zabulon auian de saltar ó lleuar andas para correr el mundo todo, y acudir a los que andauan en el mar del mundo, a riesgo de hazer final naufragio, y representa el Espiritu santo preguntarsele quienes erã aquellos, que en la priessa cõ que yuan, se parecian con la velocidad de las nues, quando corren, y con la ligereza de las palomas quando buelan, a sus nidos, a lo qual se responde que la necessidad de los que estauan a riesgo y peligro en el mundo era tan grande, que auia menester toda aquella priessa que lleuauan, por quãto las Islas cercadas, y habitadas del mar, y las Naues y embarcaciones en medio de las aguas, esto es las almas cercadas de los vicios, y combatidas de las tempestades de los pecados, estauan suspirando por la predicacion del santo Euangelio, y desseauan que los predicadores della le valiessẽ, los sagrados Apostoles entiẽdo, los quales lleuados del Espiritu santo yrian a regar el mundo con la santa dotrina, y con aquella priessa con que las nuues lleuadas de los vientos, van a regar la tierra con sus lluuias, y que con aquella ligereza, con que las palomas lleuan en el pico el mantenimiento a los hijos, que en sus nidos dexaron, yrian ellos a lleuarles el passo espiritual.

Isai. 6.

Esto profetizò Moyses en el Deuteronomio, quando hablando en espiritu del Tribu de Zabulon, y de los descendientes del, dixo: *Lætare Zabulon exitu tuo.* Ya desde aora se puede alegrar Zabulon pues sera el primer lugar, en que se començara a fabricar el arca de la Iglesia, en que el Messias sera piloto, y los Zabulonitas seran los otros gouernadores della, los quales desde este puerto soltaran andas, y amarras para hazer el viage de la predicacion, y la salida que hizierẽ sera en estremo prospera, a socorrer a los que anduuieren perdidos en el mar del mũdo. Lo

Deu. 33.

mesmo

mesmo auia dicho Iacob, quando echando la bendicion a su hijo Zabulon, le dixo: *Zabulon in littore maris habitabit*. Quiere dezir que le cabria por suerte vna tierra maritima, la qual a los nauegantes seria refugio grande, y muy acomodada a los comercios: queriendo tambien dezir que los espirituales Zabulonitas escogidos por Christo serian importantissimos al comercio espiritual del cielo, y acudirian a los naufragios de las almas, como explica el glorioso san Ambrosio, quando dize: *Hic ergo Zabulon iuxta mare habitabit, vt videat aliorum naufragia, ipse immunis periculi, & spectet alios fluctuantes in freto istius mundi, ipse fidei radice immobilis perseuerans, sicut est Sacrosancta Ecclesia radicata, atque fundata in fide, spectans hæreticorum procellas, & naufragia Iudeorum*. De lo que antiguamente seruia la tierra de Zabulon a los mareantes, dize san Ambrosio, como era en ser refugio a losque a ella aportauan(que parece la mesma tierra esta esperando a los que venian por el mar, y a los que en el peligrauan mandana acudir) sirue el dia de oy la santa Iglesia a los Hereges, y pecadores: porque ella puesta y fundada en toda seguridad, acude a los que estan a peligro, y cada hora vale y fauorece a los que andan en el mar, por quanto en ella quebran todas las ondas de las heregias, y supersticiones.

*Gen. 49.*

*Amb. de benedic. capit. 5.*

Y desto en su tiempo seruian los verdaderos Zabulonitas que Dios llamó, estando ellos ocupados en sacar peces del mar a la tierra, para que lo mismo hiziessen ellos a las almas, sacandolas del mundo para la piscina de la Iglesia, que es el bautismo: Lo qual bien se echó de ver en lo que sucedio al glorioso san Andres, estando en la Ciudad de Patras, con ciertos hombres ahogados, que resucitò, lo qual fue señal cuidente que lo mesmo seria poderoso a hazer en las almas. Andaua el vna vez passeandose (como otro Christo) en la playa del mar de la mesma Ciudad, quando vio venir vn cuerpo muerto, que salido del agua se llegó a sus pies, al qual resucitó luego, y preguntandole lo que le auia sucedido, respondio que el era de Macedonia, y hijo de Sostrato, y que oyendo dezir como en el mundo se leuãtaua vna doctrina, y que vn maestro della hazia muchos milagros, y marauillas, y dezia ser discipulo de Christo, el desseo de verlo, y oyr lo le auia hecho embarcarse, Y perdiõ dosela Nao, y ahogandose todos, solo auia venido a buscar muerto, ya que viuo nõ auia podido. Este deueys de ser vos, dixo el mancebo, y exala que a los demas los echara aqui el mar, mas pidoos que los resuciteys, como a mi hizistes. Y haziendo el glorioso santo oracion, aparecieron en la playa treynta y nueue cuerpos muertos, a los quales todos los resucitó el santo, sino q̃ a vn amigo del mãcebo resucitò el santo, mas a los otros encomendò a sus discipulos, mandandoles que cada vno tomasse su muerto, y dixesse: *Resuscitet te Iesus Christus Filius Dei viui*. Y los resucitados dixeron que no auia otro Dios semejante al de Andres: Andaua este diuino Zabulonita en las playas del mar esperando los que auian hecho naufragio de la vida, en señal que lo mesmo haria a los que lo padeciessen en el alma.

*Abdi. in vit. Sant. Andreæ.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Mittentes rete in mare: erant enim piscatores.*

DE san Pedro, y san Andres se dize que estauan echando las redes, y de Santiago, y san Iuan, que las estauã remendando. En estos quatro pescadores, repartidos en dos classes, veo representado todo el mundo: por que vnos son ya pescadores, y otros a-

prenden a serlo, vnos andan echando las redes, y otros las an ya echado, mas no crecieron por ellas, otros salieron de la pesca, sin peces, y con las redes rotas, y las remiendan para echarlas segunda vez. Y para que mejor entendays lo que en esta materia passa, imaginad a este mundo como vn mar de bienes temporales, donde estan todos ellos mezclados, y juntos; y vereys que la ocupacion de cada vno es su red, porque vnos andan procurando sacar credito, otros hazienda, otros dinero, otros oficios, otros priuanças, y si considerardes bien los gastos, que aueys hecho, en comprar las redes, y en remendarlas, y si la pesqueria es de caña, lo que gastastes en ançuelos, y en ceuos, los presentes que hizistes, las dadiuas que embiastes, hallareys que pontian las redes, los remos, el ançuelo, y el ceuo ser de oro, siendo la pesqueria poco mas que nada, porque muchas vezes sacastes solamente las redes rotas, quiero dezir la honra, la hazienda, el credito, y las almas perdidas.

Bien se que el lugar del Ecclesiastes quando dize: *Antequam rumpatur funiculus argenteus, & recurvetur virga aurea & conteratur hydria super fontem, & corfrigatur rota super cisternam*. Habla del vltimo fin del hombre, al qual el sabio amonesta que con tiempo negocie su saluacion, y antes de ser viejo, quando ya no tenga fuerças para poder trabajar, y antes que se llegue a la hora de la muerte, y se le deshagan, y desconcierten todas aquellas partes del cuerpo, sin las quales no puede constar la vida, y por cuerda de plata entiende el espinaço, el qual en la color, se parece con este metal, y por la vanda y cinta de oro el meollo de la cabeça, que esta cercado de vna tela delgada de color de oro, ó aquella que esta dentro del espinazo, el qual es tan peligroso, que qualquier parte del que esté lesa, mata. Y por

Ecclc.12.

el cantaro quebrado en la fuente, se entiende aquel vaso, ò bolsillo en que esta la hiel, el qual si se quiebra, y derrama, sobre el higado, significado por la fuente, es la enfermedad mortal: Y por la rueda quebrada en la alueca se entiende la çalabera, que en la sepultura se haze muchos pedaços, las quales cosas todas, son tan necessarias para la vida, que qualquiera dellas que peligrare, es cierta la muerte. Y lo que el Ecclesiastico nos aconseja es, que nos desengañemos con tiempo, antes que nos acontezca y suceda alguna destas cosas.

Con todo, tambien parece que en sentido alegorico, y predicatorio esta el Sabio representando a vn hombre sobre vn poço, con vna soga en la mano, a la qual esta atado vn cantaro, y estar todo el ocupado en sacar el agua, y quebrarsele la soga, y hazersele muchos cantaros pedaços primero que saque vna poca de agua, este tal tiene necesidad que le den vozes que se desengañe con tiempo, antes que el tiempo lo desengañe, y se le quiebre la soga de plata, y el cordel de oro, y que por tanto acabe de perder la gana y aficion a vn agua tan costosa, pues está a riesgo de no sacar ni aun gota, y perder la soga de plata, y el cordel de oro. Llamole soga de plata, y cinta de oro por la grande costa con que se negocia: Porque si contaredes lo que gastastes en sogas, cordeles, cantaros, redes, y en remiendos, si considerardes lo que distes, embiastes, sobornastes, y presentastes, pudieran muy bien ser de oro, y de plata, la barca, los remos, y las redes: Porque vnos landes hizistes de oro, y plata, otros con dinero amonedado, otros con pedreria, otros con piecas de la India, y de la China, y quien esto no haze no pesca, y no da no le oye Dios nuestro Señor, como aca dezis

Falso

Falso testimonio es el que se leuanta al mundo en dezir se del que esta ya el dia de oy en la edad de hierro, estando el en la edad de oro: porque solo el oro vale, y este todo lo puede, y alcança y puedesse con razon dezir deste nuestro tiempo lo que el poeta dezia por el suyo: *Aurea iam nunc ætas est, &c.*

Este modo de negociar tan costoso, y por cosas que no merecen hazer se nada por ellas, parece reprehender Dios por Isayas: *Quare appenditis argentum vestrum, & non in panibus & laborem vestrum, & non in saturitate?* Como si dixera: ya que las sogas son de plata, y los cordeles de oro, para que los empleays en cosas q̃ no hartan ni dã descanso, y para que es gastar tanto en tã poco. Y peor es que como el mundo sea pobre, y no tenga mucho que dar, y los pescadores sean muchos, de aqui nace que en el mesmo palmo de agua, y de mar, y sobre el mesmo pece, y oficio, echan muchos su lance, y cada vno su red: vno pide, otro procura, otro soborna, y sucede vna red encontrarse con la otra, y estoruarse ambas, y cada vna puxar por la suya, a quien puede mas, deshaziendose los vnos a los otros, de donde proceden grandes males, y nacen no pequeñas pesadumbres y dispustos. Sobre el mesmo oficio de General de Dauid echaron sus redes Ioab, y Amasa, el qual pretendio que lo proueyessen en el dicho cargo, y excluyessen al que estaua en possession del, y no le costó menos que la vida, quedando sin ella, y sin oficio: Y los que lo vieron estar muerto, començaron a dezir: *Ecce qui voluit esse pro Ioab comes Dauid.*

En el segundo libro de los Macabeos se dize que sobre el mesmo summo Sacerdocio de Orias, siẽdo el viuo echaron lance, Simon, Iason, Menelao, y Lysimaco: por que Simon tratò de desacreditar a Orias con el pueblo, para que lo priuassen del oficio, y Iason fue a tratar con Antioco, y le pidio lo hiziesse summo Sacerdote, y que el le pagaria de pension trecientos, y sesenta talentos, de plata, y por otra parte ochenta, fuera de los ciento y cinquenta, que le pagaria de renta, si le dexasse leuantar en Ierusalen, vna casa infame. Y Menelao embio vna embaxada a Antioco, persuadiendole que Iason traya el Pontificado baxo, y en poca renta, y pequeña pensiõ, que si se lo diessen daria mas trezientos talẽtos de plata de rẽta cada año, y fue Iason echado del oficio y desterrado en pago de auerselo quitado a su hermano Orias, quitaronselo despues a Menelao, porque no tenia caudal, para pagar tanto, y danselo a su hermano Lisimaco, que parece se ofrecio a pagar la cuantia: Ved quantos andauan a echar lances con sus redes sobre el mesmo oficio, y vnos deshazian a los otros, sin respeto de la obligacion, ni de la hermandad, y casi todos quedaron sin lo que pretendian. Iusto juyzio de Dios, que pues negociays vnos a costa de los otros, informandoos, quedays sin pece alguno, y con las redes rotas, y negociacion, y diligencias perdidas. Os aueys vnos con otros como los Filisteos con los sieruos y criados de Isaac, entre los quales vuo contiendas, y debates sobre ciertos poços, y los criados dezian que eran de su señor, y los Filisteos que no eran sino suyos: vnos a abrirlos, y otros a cegarlos, y ataparlos, y ni vnos ni otros se aprouecharon del agua que estaua en los poços.

Pues el modo de pescar es de alabar, seanse los medios quales se fueren, seanse honrosos, ò afrentosos, ayase a la mano el pece, y sease como se fuere. De Filipo Rey de Macedonia, y de Alexandia dize assi Iustino historico: *Nulla erat ei turpis ratio vincendi*: que no ay modo de vencer q̃ le pareciesse torpe, antes tenia por dic



*Isai. 55.*

*1. Re. 20.*

*Gen. 26.*

*2. Mach. 4.*

*Iustin. Historic.*

tamen, que se auia de alcançar vitoria, y fuerase con engaño, ò con celadas ó cõ sobornos. Y aun mal porque desto ay tanto en el mundo, y ni los hombres reparan, en que sus pretensiones les cuesten dinero, honra, credito, y conciencia, con tanto que las lleuen al cabo: y estos tales de ordinario no negocian cõ los bienes que tienen, mas con los que les faltan. Hablãdo la sagrada Escritura de las partes q̃ Menelao tenia para procurar el summo Sacerdocio, y echar en el su lance para pescarlo, dize: *Mach.4.* *Acceptis itaque a Rege mandatis venit, nihil dignum habens Sacerdotio.* Las partes con que Menelao procuró el oficio de Iason fueron tres cientos talentos demas que añadio, y la traycion que a Iason hizo, siendo su Embaxador, y la crueldad de que vso con vn hombre, cuya hechura era, finalmente ser tan grande ladron que viendose echado del oficio hurtò del templo todos los vasos, que pudo, parte de los quales vendio, y parte dio a Andronico, para que matasse a Orias que lo acusaua de ladron.

Semejantes partes eran las que Seuero Sulpicio dize tenia cierto Obispo de su tiempo llamado Itacio, el qual pretendio poner macula de hereges a muchos Prelados santos, imponiendoles la infamia de discipulos de Prisciliano, hasta llegar a querer infamar de herege a aquel espejo de la Fe el grande san Martino Obispo Turonense. Las partes pues de Itacio, dize Seuero, son las que os dire: *Seuer. Sulpic. li. 2.* *Certe Ithacium nihil pensi, nihil Sancti habuisse dissimio: fuit enim audax, loquax, impudens, sumptuosus ventri & gulæ plurimum impertiens.* Y con estas partes pretendia este hazer guerra a los santos, y pescar para si honra, gloria, y reputacion. Tales pescadores como estos, y tan infames bien merecen ser destruydos, y que se les rasguen las redes, y se les anegue la barca, en que andan, y se les seque el agua, y mar en que pescan.

*Et arescet aqua de mari, & fluuius desolabitur, atque siccabitur, & deficient flumina, attenuabuntur, & siccabuntur riui aggerum, calamus, & iuncus marcescet: Nudabitur alueus riui a fonte suo, & mœrebunt piscatores, & lugebunt omnes mittentes in flumen, & expandentes rete super faciem emarcescent* Habla Isayas de la destruycion de Egypto en sentido literal, y dize que se secarian para Egypto todas las aguas de los mares, y de los rios, que era la peor nueua que se les podia dar, por quanto de los rios dependia todo el bien de Egypto, principalmente del Nilo, que lo regaua, y por el consiguiente secadas las aguas, no auria cosechas en la tierra significadas por las cañas, y juncos, cessarian los comercios y contratos por mar, y por tanto auria grandes llantos en todo genero de mareantes principalmente en los pescadores, assi en los de agua dulce, como de la salada, ni auria pescadores de red que pescassen en el mar, ni en rios, ni de caña que pescassen en los riachuelos, y que a estos tales hasta el agua se les secaria. *Isai. 20. Forerius*

Por los quales pescadores en sentido mystico son entendidos los mundanos, que por medios illicitos andan a sacar honras, oficios, y dinero del mar del mundo, y permite Dios que a estos hasta el agua les falte, los mares y los rios se les sequen, ni aun les quede lugar para mas que para llorarle viendo que todo les sucede mal. *Isai. 19.* *Confundentur, qui operabantur linum, pectentes, & texentes subtilia.* Por cosas sutiles entiende las redes, y dize que no solo los pescadores quedaran confusos, mas tambien los que crian lino, y lo curan para hazer dello redes, con que se pesque: por quãto ni los campos darã lino de q̃ ellas se hagan. Justo juyzio de Dios que a los pescadores del

mundo

mundo no solo les falte agua para pescar, mas tambien lino de que se hagan las redes, para que assi si acaso sucediere auer agua, no aya redes con que pesquen.

Por el cõtrario a los pescadores del cielo, a los predicadores, y varones Apostolicos todo les suceda prosperamente: aya para ellos aguas perpetuas, y vẽgãseles los peces a entrar en las redes, como sucedio a S. Andres, el qual assi en la prouincia de Nicea, como en la Ciudad de los Amasseos, cõuirtio todos los incredulos, y lo mesmo les sucedio en Acayâ, dõde libró los moradores de los siete demonios, q̃ habitauã en ciertos sepulcros, y apedreauã, y matauan a los passageros, no porq̃ en aquella tierra no vuiesse mas demonios, mas porq̃ solos siete estauan ocupados en hazer daño a los cuerpos, y los demas en hazer daño a las almas. Lo mesmo hizo en Nicomedia resuscitando vn moço, q̃ los siete Demonios mataron, quando el santo los librò de Acaya, como tambien reduxo a Tesalonica, resucitando otro, y a todos los pueblos dlos Filipos sanãdo a vn niño llamado Filomedes, q̃ tres años auia estaua enfermo, en las quales tierras dando salud en el cuerpo a vno, sanaua las almas a los otros, guardando en esto el orden, q̃ vuo, en el primer fruto, q̃ la predicacion hizo, quando en el tiẽpo de los Apostoles con el milagro que san Pedro obrò, sanando à Encas manco, conuirtiò tres mil almas.

Lo qual ponderando san Chrysostomo, dize: *Vnius cura multitudinis salus efficitur, vnus enim curatur, & multi saluantur. Multitudinis vnus salus efficitur, & plurimorum vtilitati consulitur.* Y razon era q̃ pues estos glorioso's Apostoles fuerõ hermanos en la naturaleza, en la gracia, y vocacion, y engendrados por Christo de vn solo parto espiritual lo fuessen tambien en la calidad de los milagros, que obrassen, sanando las almas de muchos, dando salud al cuerpo de vno solo: Modo de curar era este, que bien parecia Apostolico aplicando medicina a vno para que sanassen muchos, y no como el mundo haze, que deshonra, y mata a muchos, por matar vno solo, como Faraon hizo en Egypto ahogando muchos Hebreos por ahogar vn solo Moyses. Y Herodes en Iudea degollando muchos inocentes por matar solamente a Christo nuestro bien, como dize san Bernardo.

*Chry. to. 3. ser. de Martyr.*

*Ber. ser. 1. in Oct. Paschæ.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA fiesta del glorioso Apostol san Andres.

## DISCVRSO PRIMERO

*Venite post me, & faciam vos fieri piscatores hominum.* Matth. 4.

EL profeta Zacarias hablando a la letra del tiempo de la ley de gracia y del modo que Dios auia de tener en fundar su Iglesia, particulariza los regalos, y fauores, que auia de hazer al pueblo Iudaico, sacando dllos todo lo bueno y principal dlla. *Super pastores iratus est furor meus, & super hircos visitabo: quia visitauit Dominus exercituum gregem suam domum Iudæ, & posuit eos quasi equum gloriæ suæ.* Visitara Dios, dize Zacarias, el rebaño de sus ouejas, y la primera reformacion que a de hazer á de ser mudar los oficios, y disponer los Pastores, que actualmente vuiere, y gouernaren mal, passandolos por alto, y no haziendo ningũ caso, ni mencion dellos,

*Zac. 10.*

por indignos del cargo, que tenian, si-
no es para castigarlos pues no seruian
de mas que de tiranizar mi pueblo, di-
ze Dios, y escogere otros pastores de
nueuo y estos sacados de en medio de
la manada, y de entre las ouejas, que
parecian mas roñosas, los quales seran
los carros de mi gloria, y los predica-
dores de mi verdad como explica san
*Cyril.ap.* Cyrilo, y les dare todas las partes ne-
*Riberam.* cessarias para esta empresa.

Lo qual Zacarias dio a entender en llamarles cauallos ð gloria. *Ideſt equos decoros, fortes, ſplendentes, pulchrephaleratos, & ornatos.* Esto es que serian vnos cauallos hermosos, fuertes, y bien enjaezados, y encubertados, quales suelen ser aquellos que se adereçan, y a-
*Zac. 10.* dornan para la pelea; *Ex ipſo angulus, ex ipſo paxillus.* Añade mas el profeta, prosiguiendo su profecia acerca del mesmo pueblo, cuya piedra angular fue Christo, el qual como medianero vnio las dos naturalezas humana, y diuina, entre si, y despues al pueblo Iudayco, y al Gentilico para reconciliar los con Dios, y esta piedra, auia escogido y eligido, dize Zacarias, a las otras piedras, y las auia aficionado, a si, para que diziendo con la angular, coedifiquen, y continuen y prosigan el edificio espiritual.

*Idem.* Ni parará aqui, dize mas el profeta: *Ex ipſo paxillus*, porque del mesmo pueblo Iudayco sacaré, dize Dios, vna estaca, que se pondra, y clauará en la Iglesia, la qual sera el mesmo Messias, para que del se cuelguen todas las buenas esperanças. Y este pescará, y andará por las playas del mar de Galilea, rogando a los hombres, y ofreciendoseles, para que quien quisiere mejorar sus esperanças, las põga, y cuelgue del, como de estaca firmissima. *Venite poſt me, & faciam vos fieri piſcatores hominum.* Hombres, quitad las esperanças de las redes, de la barca, y del mar, y ponelas en mi, que todas las puedo sustentar, y no ayays miedo q̃ quiebre, ò me rinda con ellas: ni os sera necessario que fortalezcays esta estaca como remendays las redes, y para esto mirad que hasta aora os fiastes de redes, que cada hora se rompian, y de vna barca, en que os podiades ahogar (*Scaphã naufragij thalamum, piſcandi artem, maritimæ fluctuationi expoſitam*, llama san Chrysostomo a vna pesqueria, y a vna barca, en que los hombres andan en el mar, la qual es vn aparejo para poderse perder vn hõbre) ni tampoco ayays miedo que os falte, como el mundo cada hora os haze.

*Chry. Nothus. ap. Bibli. ho. in S Andr. Encomio.*

Prouò bien Isayas quan flacas eran las estacas ðl mũdo, quãdo siguiẽdo la mesma metafora habla a la letra ðl S.to Eliacim, que sucedio en el gouierno al Rey Ieconias, quando fue lleuado cautiuo a Babylonia (ò como otros quieren a Sobna en el Sacerdocio) y queriendo encarecer el Profeta como sucederia todo bien en el tiempo de Eliacim, dize: *Figam illum paxillum in loco fideli, & ſuſpendent ſuper eum omnem gloriam domus patris ſui, vaſorum diuerſorum genera, omne vas paruulum a vaſis craterarum uſque ad omne vas muſicorum.* Todo sucederà bien, quando Eliacim gouernare, porque en el estara estriuando y sustentandose el bien de la republica, y en el tendrã todos puestas sus esperanças. Esto quiso dezir Isayas quãdo dixo, que desta estaca se auiã de colgar las alhajas del Reyno, y todos los generos de vasos, no solo los instrumentos musicos, y estimados, mas tãbien los de mucho menor importancia, y pertenecientes al seruicio de la casa. Con todo esso, añade mas Isayas, no os aconsejo yo que descanseys en esta estaca, porq̃ no serà de dura, mas andando el tiempo se vendra a caer. *Auferetur paxillus, qui fixus fuerat in loco fideli, & frangetur, & cadet, & peribit, quod pependerat in eo.* Vendran los Babilonios, y lo destruyran todo, y lleuarã cautiuos los q̃ quedarõ, y quitarã la estaca del lugar dõde estaua, q̃ parecia q̃ no auia de afloxar, ni dar nunca de si, porq̃ priuaran a Eliacim del gouierno,

*Isai. 22.*

*Isai. 22.*

y se

y ſe cayra todo quanto del eſtaua colgado, por quanto era eſtaca del mundo, y como tal fragil y quebradiza: pero en la eſtaca de la ley de gracia, el Meſsias, no ay peligro alguno, en que ſe empleen en ella todas nueſtras eſperanças, altas, y baxas, eſperanças de peſcadores, de Reyes, y Monarcas, ſin temor, de que vendra a quebrar, y faltar con ellas.

Todo lo qual ſe vio bien en la ley de gracia, y los primeros que de Chriſto colgaron ſus eſperanças fueron eſtos quatro peſcadores los quales deſpues con la red de la predicacion rindierõ al Señor los Reyes, y Monarcas, ricos, y ſabios del mundo, acabando con todo el que empleaſſen en Chriſto ſus eſperanças grandes. *De piſcatore lucratus eſt imperatorem*, dize ſan Aguſtin, y quiere dezir q̃ Chriſto por medio de los peſcadores ganò emperadores, y ſan Chryſoſtomo hablando del fruto de la predicacion, dize: *Multi ſapientes, potẽtes Reges inclinat.* Los rẽdidos al Euãgelio, dize S. Iuã, no fueron qualeſquiera, mas Reyes, Sabios, y poderoſos. Lo qual biẽ ſe echa ẽ ver en la predicacion de ſan Andres, la qual hizo emplear en Dios las mejores eſperanças de treze Prouincias, que conuirtió, las quales contenian en ſi innumerables almas. Por donde entiendo que proponernos Dios oy el exemplo, y obediencia de quatro peſcadores juntos, fue multiplicar las redes, y cargar la mano en ellas para que no le eſcapaſſemos: y ſabeys quales ſon las redes que nos echa? Las meſmas, que ellos dexaron, la obediencia, la prontitud, y la fe, que en deſpreciarlas moſtraron. *Includi libeat tantorum retibus piſcatorum.* Dize Pedro Damiã que nos dexemos peſcar, y coger de redes tã ſoberanas, y tambien dexadas. *Intrate in Apoſtolorum retia*, nos aconſeja ſan Ambroſio. Y redes ſon las eſperanças y aficiones, que ſan Andres auia colgado de la cruz, quando dezia: *O Crux diu deſiderata, & iam concupiſcenti animo præparata.*

*Auguſt. in ſer. de calẽd. Ianuarïs.*

*Chryſoſt. ho. 4. de Iau. Pau.*

*Petr. Damian. in feſt. Sãc. Andreæ*

*Amb. de vir. li. 3.*

Y boluiendo al profeta Zacarias, añade el hablando de los meſmos Apoſtoles, y dize: *Ex ipſo arcus prælij, ex ipſo egredietur omnis exactor ſimul.* Del meſmo pueblo Iudaico ſacaré los varones fuertes, y guerreros, y a los que parecian mas flacos, y para menos, los hare executores del cielo, que andarã cobrando de los hõbres, el tributo de ſus almas, las ſantas virtudes: eſcogere vn ſan Andres, de quien dize Abdias Obiſpo de Babylonia, que hazien dole todas las Prouincias, y Ciudades, donde predicaua, grandes dadiuas, y preſentes, todo lo deſechaua, y vna ſola dadiua y don pedia, que era la renouacion del hombre interior, y el conocimiento de Dios, diziendo que aquellos tributos dieſſen a los Reyes de la tierra, que los executauan en las bolſas: porque el Rey del cielo de quien el era executor, el tributo que queria era eſpiritual. Eſta ſe tenga por grande loa de ſan Andres, el ſer ſanto que no tomaua nada, a diferencia dẽ los ſantos del mundo, que lo acetan, y reciben todo, y tienen millares de inuenciones, para tomar, y recoger lo que les dan.

*Zac. 10.*

*Abdi. de agon. Apoſt. inuita Sancti Andres.*

El idolo de los Ammonitas ſe llamaua Melcon, ò Melcum, ó Meloc, y de tal manera era ſu Dios, que tambien era ſu Rey: Eſte tenia parecer de oro, y era hecho de metal, y vazio por dedentro, donde ſe encendia el fuego en que ſe quemauan los niños ofrecidos por los padres, pueſtos en las manos del idolo, las quales eran ſiete, y eſtendidas todas para tomar, y cada vna tenia ſu concauidad, a manera de apoſentillos en vno de los quales ſe ponia la flor de la harina, en otra las tortolas, en otra las aues, y en otra la carne del carnero, y en otra la del bezerro, en otra la del buey, y en otra los niños que ſe ofrecian. Era Dios vazio por dedentro, y por eſſo tenia manos eſtendidas para tomar por defuera, y concauidades para recebir, y finalmente vn arca de Noe donde cabian hom-

*Pallat. in ca. 1. Amos.*

bres, y animales, y todo genero de mã tenimiento, ni auia hartarlo.

No vengan aca las cien manos, que los antiguos fingian en ſus Gigantes, y en particular las de Briareu, de donde vino el prouerbio ã llamar manos de Briareu à aquellas que ſiempre eſtan aparejadas para recebirlo todo, ſucraſe con bueno, ó con mal titulo, no mirando à mas que à enriquezer.

*Naz. de funerepatris.* *In magnis Reipublicæ muneribus, adminiſtrationibus que verſatus, ne teruncio quidem facultates ſuas auxerit: idq; cum alios cerneret publicis bonis Briarei manus, vt dici ſoler, inijcientes.* Son palabras de Nazianzeno, el qual encareciendo la ſingular modeſtia, y tẽplança de ſu padre, trae en prueua deſto los muchos, y honrados oficios que adminiſtro en la Republica en que viuio, y lo poco ó nada q̃ tomaua: porque viendo el muchos malos exemplos en eſta materia en ſus compañeros, los quales en los oficios enriquecian, echando à los bienes de la Republica no menos que las cien manos de Briareo, por lo mucho que tomauan dellos, el auia procedido ſiempre tan deſintereſadamente, q̃ no ſolamẽte no auia ſalido rico de los cargos que auia tẽnido, mas ni ſiendo nueuo en el oficio, ni ſiendo antiguo, auia acetado coſa alguna. No ſon aſſi los dioſes del mundo, los quales todo lo toman, y por mas llenos que eſten, ſiẽpre para recebir eſtan vazios. Y por tanto darnos Dios Santos que nos lo den todo, y no tomen ni recibã nada, lo tengo por particular prouidencia del Cielo, que quiere veamos la diferencia en la limpieza q̃ ay entre el gouierno del Cielo, y el de la tierra, por que eneſte todo ſe vende caro, mas en el Cielo todo ſe da barato y de gracia.

Vna de las coſas que Dios reprehẽdio mucho por Iſayas a los que gouernauan à Ieruſalen, era que fueſſen todos amigos de que ſe les dieſſe, ſin faltar vno ſolo. *Iſaiæ. 1.* *Omnes diligunt munera ſequuntur retributiones, pupillo non iudicant, & cauſa viduæ non ingredietur ad eos.* En las quales palabras da Dios por cauſa de que no ſe dieſſe a cada vno lo que era ſuyo, el recebirſe dadiuas, y preſentes, y el no hazerſe juſticia al huerfano, le atribuye a no tener el que dar. Ni mira la cauſa de la biuda, dize Dios, porque eſta no tiene con que ſobornar, y condenan los inocentes, ſino tiẽnen con que comprar el caſtigo. Lo qual Dios particulariza mas en el capitulo quinto, quando dando grandes ays, y haziendo muchas laſtimas por ciertos generos de pecadores da vn grande ay por aquellos que ſon tan amigos de tomar, que porque les den alguna coſa llegan a diſſimular con culpas *Iſaiæ. 5.* *Qui iuſtificatis impium pro muneribus, & iuſtitiam iuſti auferris ab eo.* El qual lugar alude a lo que Dios mandaua en los numeros. *Num. 35.* *Non accipietis pretium ab eo, qui reus eſt ſanguinis, ſtatim & ipſe morietur.* Quiere dezir que el juez no perdonaſſe por dinero, para las obras pias de la republica, la vida al que merecia la muerte. De donde ſe infiere que ſi Dios mandaua que ni aun para prouecho comun, ſe pudieſſe librar la vida del que merecia perderla, como conſentiria que la juſticia con dadiuas, y ſobornos ſe corrompieſſe.

Deſto ſe quexaua Abacuc, diziendo: *Abac. 1.* *Propter hoc lacerata eſt lex, & non peruenit vſque ad finem iudicium, quia impius prævalet contra iuſtum propterea egreditur iudicium peruerſum.* Quiere dezir el profeta, que dadiuas corrõpen leyes, y las hazen pedaços y traen arraſtradas, por que en tomando y recibiendo algo vn juez, y faltando en el la entereza, y eſcureciendoſe la verdadera intelligencia de la ley todo es vno: ni puede yr adelante la deuida execucion quando eſtá de por medio la poſſeſsion de mano junta con la liberalidad, la qual no á de doler al dar, acuenta de librarſe, y prevalecer contra el pobre, que no tiene que dar. Y ſi bien aduirtieremos al contexto del quinto capitulo de Iſayas, hallaremos que haze el Profeta mencion, hablando de los gouernadores

nadores de Ierusalen, de tres cosas que es muy de ordinario andar juntas, conuiene a saber, demasias, dadiuas, y injusticias, porque de las demasias, que hazen en el tratamiento de sus personas, y seruicio de sus casas, nace ser amigos de que se les hagan presentes, y den dadiuas, y tras estas vienen luego las injusticias, de donde se sigue que la mas perjudicial cosa que ay en las Republicas, son las superfluydades de los grandes, porque destas se siguen todos los males que en ellas ay: y por el contrario, el medio que Dios buscò para en su Iglesia instituyr vna republica reformadissima, fue el instituyrles y darles gouernadores pobres, y despreciadores, que no tuuiessen necesidad de tomar lo que se les ofreciesse, y no tomando gouernassen la Iglesia en toda Igualdad.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*At illi continuo relictis retibus secuti sunt eum.*

OTros fueran que tomaran las redes a cuestas, y con ellas siguiéran a Christo, mas no les sucediera, ni negociaran bien, en caso que hizieran esto, porque lleuarian consigo, y acuestas las ocasiones de boluer atras en el seguimiento del Señor, porque estas redes lleuadas causaran en el alma vnos desseos grãdes de las ocupaciones primeras. *Ego puto quod in retibus vitia seculi reliquerint, neque enim fieri poterat, vt sequentes Iesum, haberent retia.* A mi me parece, dize el Imperfecto, que estos en este desprecio dexoy, y renunciaciõ, que hizieron dexaron vnas redes que les pudierã ser ocasion de muchos vicios, que fue lo que dixo Origenes de san Pedro: *Petrus omnia reliquit in quibus erat peccator.* Quiere dezir que san Pedro dexò todo aquello en que auia sido mundano, y podia venir a ser pecador. *Putate amorem hominis quasi manum esse animæ, si aliquit tenet, aliud tenere non potest: qui amat sæculum, Deum amare non potest, occupatam habet manum.* Dize san Agustin, que el amor del alma en esto se parece con la mano del hombre, q̃ assi como esta siesta embaraçada, no esta capaz de recibir, ni de tomar otra cosa en si: no de otra manera en el alma llena del amor del mũdo mal puede entrar el amor del cielo. Comparà se el amor de la tierra a vna replecion de estomago, el qual si està lleno, aunque de malos manjares, por mas que le ofrezcan otros diferentes, y mas delicados no los puede recebir por estar ya lleno de los primeros que le echaron.

Lo mesmo digo de las redes, y de los ombros, que las lleuan: porque si estos van cargados de mundo, mal puede auer lugar para cargarlos de cielo. Y por aqui podreys ver que si ni a quiẽ sigue a Christo les estan bien redes yẽ do Dios de compañia, que harà quien anda cargado de redes, y esto sin Dios y consigo? Quantos ay que teniendo obligaciõ de traer sobre sus ombros a Dios solamente y sin redes, traen redes y sin Dios? Que no haran aquellos que solamente hazen fundamento y caso de las redes, y no de Dios, sino arremeter y arrojarse en qualquier ocasion a todo genero de pesca aunq̃ sea vedada?

Veamos pues dõde quedarõ las redes dexadas despues q̃ sus dueños siguierõ a Christo. De los vnos y los otros se dize que luego las dexaron, sino que san Pedro, y Andres, quando Christo los llamó, estauan actualmente, echando las redes, y no replicaron al Señor que si queria por despedida les dexasse sacar aquel lance, como ponderò san Chrysostomo diziendo: *Et quidem in medio ipsius operis constituti nihil distulerunt.* Ni le pidieron los dexasse sacar las redes, mas luego las dexaron en el estado en que estauan ni el feruor de la obediencia dio lugar a mas. Los otros dos estauan remendado sus redes con su pa-

*Chrysost. homil. 4. in Marc.*

*Origenes*

*Augustin.*

*Chrysost. hom. 14. in Marc.*

su padre juntamente quando las dexaron, y aunque vnos, y otros hizieron bien en despreciarlas, los primeros lo hizieron mejor en dexarlas en el mar, que los segundos que las dexaron en tierra, donde con el padre estauan remendandolas, como ponderó Cayetano, quando dize: *Isti retia sua, quæ paternæ curæ reliquerant, non dicuntur abdicasse, sed reliquisse Patri.* Quiere dezir que estos segundos que dexarō las redes del todo, mas que las dexaron encomēdadas a su padre para que tuuiesse cuydado dellas, y con ellas pescasse. Donde noto que no basta que dexemos las redes, sino las echamos al mar y anegamos, antes que las dexemos a quien haga con ellas lo que nosotros de antes haziamos.

*Caiet. in Matthæi capit. 4.*

*Exo. 32.* Quando Moyses descendio del monte, y hallò al pueblo, idolatrando en vn bezerro, no se contentò con hazer lo pedaços, mas lo quemó hasta que se hizo ceniza, y se la dio a beuer a ellos, temiendose que si solamente lo hiziesse pedaços, los juntarian otra vez para adorarlos. Quanto mas que vn idolatra sino hasta a vn pedaço de idolo, *1. Reg. 5.* y de red adorara, quādo no lo tuuiere entero: porque los Escalonitas assi adoraron a su idolo hecho pedaços delante del Arca del Señor, como quando estaua sano, y saluo: No se contentó san Andres en dexar redes, ò en hazerlas pedaços, mas las quiso tambien anegar, y echar al mar, porque los pescadores diestros, ò juntaran los pedaços de las redes, ò con vn solo pedaço dellas hizieran marauillas. Porque como adoren las redes como a sus dioses, de los pedaços dellas hazen reliquias, pareciendoles que la parte tendrà la virtud del todo, y assi con solo vn pedaço haran lo que cō todas ellas *Abac. 1.* no se les escapara. *Propterea immolabit sagenæ suæ, & sacrificabit reti suo, quia in ipsis incrassata est pars eius, & cibus eius electus.* Son palabras del profeta Abacuc, el qual diziendo como Nabucodonosor auia de sujetar a si grāde parte del mundo con vn grande exercito, que traya consigo, le llama red, que el adoraua, y a quien sacrificaua como a su Dios, por lo mucho que le rendia y ganaua el andar pescando con ella: porque como no veneraria como a Dios vnas redes, con las quales no solo el, mas su estado crecia, y engordaua. Ya esto aludio Nazianzeno, quando dixo: *Alius sagenæ suæ multa colligenti rem sacrā facit.* Está el mundo, dize el santo, tan lleno destos idolatras, y deste genero de idolatria, que tratā las redes como si fueran dioses: ved si de los pedaços dellas harā reliquias para pescar, y por el consiguiente si importa no contentarse con dexar redes, mas echarlas al mar y ahogarlas, ò hazerlas poluo, y ceniza, como Moyses hizo al bezerro.

*Nazian. in Plagā. Grādinis*

Y assi este inconueniente tuuo el desprecio de los segundos, que se quedaron para su padre enteros los instrumentos de pescar. Y en esto consiste todo el mal del mundo, que aunque se acabé, ó mudē el estado, los dueños de las redes, las traças que dā siempre en pie, y como en cabeçadas en mayorazgos, no ay deshazer redes, antes aprenden vnos de otros a sustentarlas. Despues que Dios ahogò en el mar roxo a Faraon con todo su exercito, començò Moyses a alabar al Señor, diziendo: *Exo. 15.* *Cantemus Domino: gloriosè enim magnificatus est equum, & ascensorem eius proiecit in mare.* Como si dixera, alabemos al Señor, pues assi se supo engrandecer a si y libertarnos a nosotros, no contentādose con ahogar en el mar al canallo, porque poco aprouechara quitar la vida a los Egypcios, si quedaran con ella los canallos, en q̄ subiessen otros que persiguiessen segunda vez a los hijos de Israel, mas en perecer todos, y ahogarse vnos y otros estuuo la saluacion y libertad perfecta.

Leed los libros de los Reyes, y hallareys que temiendo Ieroboam, que si los diez Tribus fuessen todos los años a adorar a Ierusalen, se boluerian y harian del bando de los dos que que-

daron

ron con Roboan, y que el se vendria á quedar sin Reyno, leuantó dos idolos, que fueron dos como redes para conseruarlo (a diferencia de las otras que ay para adquirir) y púso vno en Dan, y otra en Bethel, diziendo que no tenia que yr de alli adelante al templo, que estaua en Ierusalen, pues mas cerca tenian los dioses que los libraron de Egypto: Y fueron idolos estos que nunca ningun Rey de Israel quitò por persuadirse todos que era el mejor remedio para conseruar el Reyno que podia auer, habla la diuina Escritura destos idolos, dize assi: 4.Re.17. *Et non recesserunt ab his, donec auferret Deus Israel de terra.* Quiere dezir que no se acabaron los idolos, sino quando Israel se acabò, y duraron tanto, quanto el duró, tanto que diziendo la Escritura de Ioran hijo de Acab Rey de Israel, que aunque auia sido malo, no lo fue tanto como su padre, por quanto destruyò los Altares que el auia edificado, añade: 4.Reg.3. *Verum tamen in peccatis Ieroboam filij Nabat, qui peccare fecit Israel, adhesit, &c.* Quiere dezir que auiendo este perdido el respeto a los idolos que su padre auia leuantado, lo guardò a los leuãtados por Ieroboan por estar persuadido que dellos dependia la conseruaciõ de su estado: y aunque se acabó el dueño, y el primer inuentor de las redes, despues de su muerte quedaron los idolos en pie. Y Iehu, que Dios eligio para q̃ destruyesse a Acab cõ toda la idolatria de su tiempo, por mas que se resoluio de asolarlo todo, luego que los del gouierno le informaron que eran idolos de conseruar el Reyno, y estado, y que se veria en riesgo si los destruya, luego los dexó estar. 4.Re.10. *Deleuit itaque Iehu Baal de Israel, verumtamen a peccatis Ieroboam filij Nabat qui peccare fecit Israel, non recessit, nec dereliquit vitulos aureos, qui erant in Bethel, & in Dan.*

Que tienen estos idolos que tã preuilegiados son, que ninguno tiene q̃ ver con ellos, y se les atreue, y destruyẽdose todos los otros, solo estos quedã? Respondo que son Idolos fundados en ambicion, y redes para conseruar estado, y que como todos se querian conseruar, no auia quien quisiesse tener pleytos con ellos. Sino q̃ muchos ay, a los quales, antes de verse en el estado, en que Dios puso a Iehu, les parecian mal los tales idolos, y tomauan el bando cõtra ellos, y al acetar el cargo prometieron de hazerlos poluo, y ceniza, y luego que se vieron en el lugar de Iehu, trataron de parecerse con Ieroboan, y fueron peores. De dondé se infiere, que el dar vozes de antes no era zelo, sino rauia, y embidia de que les viniessen las redes y los idolos a las manos para conseruarse con ellas, y era todo inuencion de solicitar animos, como Absalon hazia, el qual con vnos lloraua, y con ottos se quexaua, a todos hallaua razon, y lloraua el modo de gouierno, y los otros pensauan que era capaz y digno de gouernar todo el mundo, y q̃ siendo Rey no auria cosa mal hecha: siendo assi que todo era artificio, y maña de que vsaua, para que lo leuantassen por Rey, y despues destruyr el Reyno. Redes, y idolos fundados en adquirir, y conseruar no ay quien los destruya, y ahogue mas todos procurã guardarlos. Solos los sagrados Apostoles, san Andres y san Pedro, anegan y ahogan las redes, y las dexan en la mar.

## DISCVRSO TERCERO.

*De los requiebros, y amorés del glorioso Apostol san Andres a la Cruz.*

SAN Andres que tambien supo dexar tales redes, como las del mundo, ved las finezas, y extremos que hizo, porque no se le perdiessen otras, de cuyos amores andaua preso, y enredado, la santissima Cruz. Ved quanto hizo, por verse puesto en ella, y despues de puesto, quanto trabajò porque della no lo quitassen. Pierdanse las redes en el

en el mar,y ganeme yo, en mi amada, y querida Cruz,dezia ſan Andres.Nũca ninguno con tanta inſtancia procurò la vida,con quanta ſan Andres deſſeo la muerte de cruz. Glorioſo ſanto para que hazeys tantas peticiones y razonamientos a vna cruz,a fin de moſtrar que la mereceys ? pues no os a de huyr. Pedid vos a los enemigos que os crucifiquen, que por ella no quedarà. Quien ama y deſſea mucho vna coſa,pienſa que todo le huye, y imagina cien mil impoſsibles.Nunca ninguno puſo tantos valedores,y interceſſores para alcançar alguna pretenſiõ del mundo, quantos puſo ſan andres para que lo crucificaſſen.Cruz ſagrada,ſi aquellos os merecen que mueren por vos,yo a mucho tiempo que ſoy apaſſionado y perdido por vos. Si ſolo os merece quien os buſca alegre, y contẽto,ninguno mas que yo. Lo qual põderando ſan Bernardo dize aſsi: *Securus & gaudens venio ad te. Fratres ignis vibrans eſt,non lingua loquens,& ſi lingua,certe ignea eſt : carbones ſunt ignis illius, quem de excelſo Chriſtus miſerat in oſsibus meis.* Son palabras con que el ſanto encarecia los amores y requiebros que S. Andres dezia a la Cruz,los quales eran tã feruoroſos , que parece no hablaua en ella lengua,mas el fuego, y amor, y ſi la lengua, era porque ella eſtaua abraſada, y haſta las palabras parecian fuego,amor,y razõ,y cada vna era vn carbon encendido con fuego del cielo, q̃ parece ſalia no de la boca de ſan Andres,mas de Dios.

*Bern. in vig. Sãt. Andr.*

*Quales enim ſcintillæ ſunt iſtæ, aut a quã to interiori incendio micant ?* Las palabras que le ſalian por la boca eran cẽtellas, el incendio, que en ſu coraçon ardia tan grãde q̃ le hazia pedir coſas impoſſibles a la cruz,como era que ſe le riyeſſe,y con alegria lo recibieſſe. *Securus & gaudens venio ad te,ita vt & tu exultãs ſuſcipias me.* Grande marauilla ponerſe vn crucificado en la cruz alegre , y contento , mas era milagro eſte que lo podia hazer el guſto de padecer, mas que la cruz ſe alegraſſe,y ſe le riyeſſe,o eran demandas de amor, que no ſe contenta con menos que con impoſsibilidades. *Finitis mandatis,quibus filios inſtruebat, collegit pedes ſuos ſuper lectulum & obiit.* Dize la Eſcritura de Iacob,eſtãdo el para morir : porque deſpues que acabò la platica con ſus hijos, y les encomendò lo que les importaua, recogiò y compuſo los pies en la cama para morirſe , y eſſo con tanto guſto como quando vna perſona quiere tomar el ſueño que con deſcanſo ſe recoge,y compone para dormir,aſsi el ſanto ſe diſpuſo para morir de ſuerte que le entraſſe en pro el ſueño de la muerte.

*Idem.* *Gen. 49.*

Lo qual ponderando ſan Chryſoſtomo dize: *Vide mortem iuſti magno miraculo plenam. Sublenauit pedes in lectum ſuum, quaſi cum voluptate rem aggrederetur* Conſiderad vna vida tã llena de milagros, en que podia venir a parar ſino en vna muerte tan milagroſa, que no tenga que ver el guſto de la vida con el alegria y regozijo de la muerte *Quis tam lætus in flore adoleſcentiæ,quam iſte in mortis confinio.* dize ſan Ambroſio. Que mãcebo uuo jamas, que por mas que guſtaſſe de viuir,ſe pareciesſe a Iacob, eſtando para eſpirar ? Quien jamas dio con tanta alegria y regozijo principio a la primauera de la vida, que ſe pareciesſe con el guſto que Iacob tenia,viẽdoſe en los cõfines della,y en las puertas de la muerte ? En eſte ſanto viejo ſucedio lo contrario delo que de ordinario paſſa en los viejos , porque ſiendo los moços mejores y mas faciles de deſpegarſe de la vida , y perderle la aficion , los viejos ſon mas tenazes della,y peores de deſengañar:eſte ſanto viejo viuiendo como viejo maduro en las virtudes, murio como moço y con aquella alegria con que vn mancebo comiença ſu mundo : Y ſan Andres puesto en la Cruz deſafiaua al tirano que della no lo quitaſſe , y pedia a Dios que no permitieſſe que vn hõbre mortal lo priuaſſe de la honra,

*Chry. ho. 67. in ca. 9. Geneſ.*

*Amb. li. 2 de Iac. capit. 9.*

que

que estaua posseyendo. *Proximus erat cœlo, æternæ vitæ degustabat lætitiam*, dize S. Laurencio Iustiniano, hablaua como quien estaua ya cõ vn pie en el estribo para la gloria: y desde lo alto dla cruz estaua como prouando ya los deleytes y gustos dela gloria, y rogaua al Señor que pues estaua de camino para el cielo, no permitiesse boluiesse atras a los males del mũdo, porque en qualquier otro lugar, Señor, que no fuere cielo ò cruz, estare angustiadissimo, y rebentando dezia el santo. Y al pueblo que clamaua y daua vozes que lo quitassen, les pedia no le fuessen malos amigos, antes pues el estaua ya hecho victima en el altar de la cruz, si le querian mostrar amor hiziessen de su parte sacrificio del al Señor.

*D. Laur. Iustinia. in festo S. Andr.*

Escriuiẽdo vna vez san Ignacio de Esmirna a los Romanos, que por amarlo mucho, temian lo martyrizassen, y trataua de librarlo, dezia assi: *Timeo dilectionem vestram, ne ipsa me lædat. Vobis facile est quod vultis facere, mihi autem difficile Deum promereri: tamen potero, si vos peperceritis mihi. Ergo si vos tacueritis de me, ego efficior Dei.* Amigos mios, y amados Romanos, no me temo tanto de los tyranos, quanto del amor que me teneys, porque ellos quitarme an la vida, mas el amor que me teneys me puede hazer daño en parte mas perjudicial, qual es el alma priuãdome del martyrio. Facil cosa os serà librarme de la muerte, mas a mi hareys la saluacion mas dificultosa: otros pediran que les perdonen la vida, y yo pidó me perdoneys la muerte, y dexeys me maten, porque no me rendira y importara menos que quedar consagrado a Dios nuestro Señor como cosa muy suya: *Multum mihi præstatis, si me offeratis Deo, iam altare paratum est, ego rogo vt secundum illa firma optetis mihi.* Pidoos que me sepays amar, ni me estorueys lo que me conuiene mas, ni me procureys la vida temporal en que me va poco, pues se encuentra y estorua la vida eterna, en la qual va todo: ya está el altar preparado para el sacrificio ofrecedme en el, si me quereys bien, que esso es lo que me importa mas. *Ignoscite mihi, ego scio quid mihi expediat, si feræ noluerint ego ipsis vim ingeram, ego mordebo, ignoscite mihi, neque mihi impedimenta ponatis ad vitam. Iesus vita fidelium, & ne velitis memori, quia vita mors est sine Christo, si autem passus fuero, dilexistis me.* En todo lo demas y en qualquiera otra materia estare por lo que me dessearedes, y tomare los consejos que me dieredes, en esto solo é de seguir mi parecer, que es morir por Dios, q̃ en esto solo yo se lo que me conuiene, y tan resuelto estoy en ello, que quando la muerte se me acouardare, yo la sacare a terrero: Y si las fieras pararen, yo las desafiare. No me seays malos amigos, poniendo impedimento a mi saluacion, mas mirad que el morir por Iesu Christo es la verdadera vida, y entonces me mostrareys odio, quando me guardaredes la temporal, porque esta sin Dios nuestro Señor es morir. Pareceme cierto que todo esto lo aprendio san Ignacio del glorioso san Andres, que fue el primero que dixo requiebros, y ternuras de amor a la muerte, y dio razones, y le hizo razonamientos de que era bien morir, y puso embargos y impedimentos a la vida, y llamò malos amigos a los que le querian estoruar el martyrio, poniendo la felicidad en hazer de si sacrificio a Dios. Finalmente lo que nosotros pudieramos hazer por viuir hizo el glorioso san Andres por morir.

*Ignatius Epist. 15.*

*Idem.*

*Idem.*

Ponderando Clemente Alexandrino el lugar del Genesis: *Vidit eum iocantem cum Rebeca vxore sua*, Quando Abimelec vio a Isaac estar ryendo, y haziendo burla con Rebeca, dize que la materia de risa, y alegria era por auer escapado de la muerte, negando la a ella por muger, y diziendo que era su hermana, en la qual risa, y alegria estaua figurada aquella, que

*Clemens Alex. li. 1. Pæda. capit. 5. Gen. 26.*

nosotros con razon deuemos, y podemos tener de vernos libres de la muerte del alma por medio de la Iglesia, y de la paciencia, q̃ ella nos enseña, y estâ significada en el nombre de Rebeca: y esto quieren dezir las palabras, de Clemente. *Significatur nos lætari, & ridere propter salutem, quemadmodum Isaac: risit autem quoque ille a morte solutus, ludens & exultans cum sponsa, quæ nostra est ad salutem auxiliatur Ecclesia, cui firmum ac solidum nomen impositum est tolerantia.* Alegrense los fieles, y no con poca razon de ver que por hijos de la Iglesia escaparon de los peligros del alma, pues Isaac Iuzgó que el auer escapado de la muerte del cuerpo por medio d̃ Rebeca, negada por muger, y cõfessada por hermana, merecia no pequeña alegria y regozijo. Niegue Isaac a Rebeca por muger, mas san Andres en viendo la cruz, la confiesse por amada Esposa para morir por ella, y en ella. Cruz sagrada dize el santo, vos venis a mi, y yo vengo a vos, yo me confiesso por seruidor vuestro, para que me cueste la vida, el confessaros por esposa y amada mia.

Al subir a la cruz se quito san Andres los vestidos y con razon porque quiẽ se auia de vestir del trage de Christo, como es su sãtissima cruz, como le llama san Chrysostomo, *nudorum protectionem.*, escusaua qualquier otro vestido. El rasgar Eliseo el vestido, viendo q̃ Elias subia en el carro de fuego, y se apartaua del, dexarle caer la capa, no solo fue sentimiento y pena que por su ausencia le quedauan, mas fue dexar el vestido de Eliseo, por vestirse d̃l de Elias, que no auia que hazer caso de lvestido del dicipulo donde estaua el de maestro. Dexa san Andres el vestido propio, por vestirse, y adereçarse con la cruz de Christo, para que el vestido della se pareciesse con el, *Crucem Domini circunferens, Domini sequitur vestigia, tamquam Deus, effectus sanctæ sanctorum.* Dize Clemente Alexandrino del justo, crucificado con Christo. Los vestidos, que Cristo se desnudò, dio a los verdugos en pago del bien que hazian, en crucificarlo, juzgando que les quedaua en grandissima obligacion por auerlo honrado tãto, que se pareciesse cõ su diuino maestro. *Cantic. Innenerunt me vigiles, qui circumeunt ciuitatem: percusserunt me, tulerunt pallium meum mihi custodes murorum.* Dezia la Esposa a sus compañeras, no quexandose de las guardas de la Ciudad, mas contandoles solamente lo que con ellas le auia passado, y fue que yendo ella de noche en busca de su Esposo, encontrando con los que velauan y guardauan la Ciudad, ellos la maltrataron y hirieron, y quitaron el manto que lleuaua, como si dixera: quanto es de su parte ellos me robaron el manto, mas quanto es de la mia yo lo di por el bien que me hizieron en tratarme mal, y afrentarme por amor de mi Esposo: por donde no tienen que restituir, porque estimo tanto padecer por el, que me obliga, y cautiua, quien por su amor me maltrata. Y tan lexos esta de ofenderme, que antes le quedo en mucha obligacion.

No se dio el glorioso san Andres por menos deudor a los verdugos que lo crucificaron, que si mas tuuiera, mas les diera por auerlo puesto en su amada cruz: d̃ su parte dellos le erã tomados y robados los vestidos, pero de parte dela interceſsion del santo eran dados en pago del trabajo que auiã tenido en honrarlo tanto. Explicando sanGregorio Papa las palabras de Iob. *Miseremini mei, miseremini mei saltem vos amici mei*, pondera el llamar el santo amigos a los que lo perseguian, y dize, *Bonis mentibus etiam ipsa fiunt prospera, quæ videntur aduersa.* El estar san Andres en la Cruz no enclauado, mas atado de parte de la diuina prouidencia fue respeto que se tuuo al amor, que san Andres tenia a la Cruz, porque quien como el tan vnido estaua a la Cruz, no auia menester clauos, y ni aũ delos cordeles tenia necesidad antes

*Chrysost. homil. de cruce Domini.*

*Clemens Alex. li. 2. strom.*

*Greg. li. 14. Mor. capi. 23. Iob. 19.*

antes bastara el amor con que estaua
Ps. 118. enclauado para no caer. *Confige timore tuo carnes meas.* Pedia Dauid a Dios que le crucificasse el cuerpo, y sus clauos fuessen su temor: Pues si el temor basta para tener crucificado vn cuerpo, como no sobrara el amor? Y assi refie
Abdias. ibid. re Abdias que viniendo Egeas para mandar quitar de la cruz a nuestro santo, el le respondio, que si venia para creer, fuesse muy en buen hora su venida, y si para quitarlo de la cruz, *Ego hinc viuus in corpore deponi non potero*: Por mas que hagays todo serà en balde, porque viuo no me podreys priuar de ste bien, que posseo. Pues como santo? Y si os quitaren por fuerça que aueys de hazer? Quitarme an muerto, dize el santo, pero no viuo, porque antes que me quiten, me morire, por hazer la mia buena, que es de morir Crucificado. Y si os cortaren, y desataren los cordeles? Ni tampoco desatado este cuerpo se ha de caer, porque si me faltaren los cordeles del tyrano, el amor me atarà con sus ataduras, de caridad, ò juntara y pegara de manera que no cayga, porque si el temor tiene sus cadenas, y clauos, tambien el amor tiene los suyos, y este harà milagros en mi para que
Abac. 3. desatado no cayga. *Splendor eius vt lux erit cornua in manibus eius*? Dize Abacuc profetizando de como la passion de Christo auia de ser voluntaria: porque en lugar de dezir el Profeta que las manos del Messias estarian puestas y enclauadas en las estremidades y remates, dize que los clauos della estarian en las manos de Christo mostrando que moriria con tãta libertad, que el detendria la cruz y echaria mano della porque no le huyesse, y se le escapasse. Esto mesmo estaua san Andres prometiendo de si que, no auria menester clauos, ni ataduras que lo detuuiessen, porque quando le faltassen clauos, ò cordeles, nada seria bastante para apartarlo de la cruz, y no la dexaria de las manos. *Ego hinc viuus in corpore deponi non potero.*

De parte deste glorioso Apostol el morir no enclauado, mas atado en la cruz, fue respeto que tuuo a Christo, para que ya que era tan honrado, que moria en cruz, y en la postura que el, no muriesse enclauado como el, por no parecer soberuio, y se pensasse que en todo se queria parecer con su maestro. Y assi pienso que el glorioso Apostol san Andres al morir en la cruz formaria el mesmo concepto, que san Pedro su hermano, quando pidio que ya que lo honrauan tanto, que lo crucificauan en cruz como a Christo, no fuesse en la mesma postura que el, mas con la cabeça abaxo, y pies hazia arriba: *Crucem suam futura remuneratione indignam arbitratus*: Dize san Ambrosio, pareciendole que si muriesse de la manera que su Maestro, quedaria tan honrado q̃ la muerte seria la mesma paga, ni mereceria otro premio en el cielo, y por tanto no hallò otro remedio para huyr este inconueniente, que priuarse desta total, y perfecta semejança con Christo en la muerte, para que assi quãto quedasse con menor gloria en la tierra, le estuuiesse guardado mayor galardon en el cielo. Ni mas ni menos dize el glorioso san Andres assi: Ya que llego a tanta gloria como morir en cruz como mi maestro, quiero morir no enclauado como el, mas atado, porque no me tengan por soberuio. Por donde vino a dezir Pedro Damian que assi como estos dos santos fueron hermanos y hijos de vn mismo padre, y el mesmo vientre los engendro temporalmente. *In beatitudinem Crux parturiuit æquales & inter cæteros ægregios & conspicuos fecit*, assi fueron tambien hermanos en la muerte, y vna cruz los engendró a ambos espiritualmente en orden a la bienauenturança: y fueron santos a los quales Dios nuestro Señor auenta; ò entre todos con cruz, porq̃ solos ellos de los Apostoles murierõ en ella, en la opinion de S. Pedro

*Ambros. li. 1. de interpella.*

*Petr. Dãmian. ser. de B. Andrea.*

*Ioſeph. homil de B.Barto.*

Damian,aunque Ioſefo el humilde dize que tambiẽ ſan Bartolome fue crucificado.

El atarlo en la cruz por parte del tirano, fue para que viuiendo mas fueſſe la paſsion doblada, dioſele la vida en pena, y el ſanto como tal la tomaua,y en eſto ſolo cõuino cõ el tyrano, porque ſi en la Cruz viuio dos dias no fue por deſſear vida larga, mas eſtaua en ſu cruz viuiendo de ſus penas, y no auiendo ya fuerças en que la vida ſe ſuſtentaſſe, ſe conſeruaua ſolamente en el dolor, y pena. Viuia en la cruz no por deſſear mas larga vida mas alargaua y dilataua la muerte,para que no ſe acabaſe tan preſto, el dolor,y la pena della,y aſsi el durar es eſte tiempo en la cruz no fueron dos dias gaſta dos en viuir mas en morir, y querer la cruz pagarle los deſſeos tan ſufridos que della auia tenido haſta entonces. Como ſi dixera. Aueyſme deſſeado, á tanto tiempo, no eſteys de prieſſa en mi,mas gozadme de eſpacio viuo. Y ſi conſidero yo a eſte glorioſo ſanto perplexo entre morir,y viuir, entre honra, y amor, el amor pedia que murieſſe preſto para yr a gozar mas preſto a Dios, y la honra dezia que como auia de morir en preſencia de la cruz, que amaua como Eſpoſa ſuya. Que haze el ſanto? muere al cabo de dos dias,para deſta ſuerte con dos dias de vida ſatisfazer a la honra, y con la muerte contẽtar al amor. Y no ſe eſperauã deſte ſanto menores finezas,ſino que viendo el la cruz le perdieſſe todo el miedo que haſta entonces le pudiera tener,y los tormentos, cuya viſta nos enflaqueze, y deſanima, a el dieſſe eſfuerço, y oſadia eſtando abraçado, y vnido, y en poſſeſsion dellos. De Ionas dize ſan Ambroſio aſsi *Pſalebat in vtero cete,qui mærebat in terris.* Saltaua de plazer y baylaua donde vuiera de llorar,y lloraua donde vuiera de ſaltar. San Andres atado eſtaua en la cruz, y aſsi no podia ſaltar el cuerpo, pero el alma eſtaua dando bueltas de alegria,y ſi tenia antes algun miedo era de ſi le auiã de eſtoruar la cruz, por quanto deſpues que ſe vio en ella ſolo tenia plazer: *Hanc cum inuenit potentior efficitur,promptior in beneficijs,in conuerſione frequentior,* dize ſan Laurencio Iuſtiniano. La Cruz hallada hizo tan liberal a eſte ſanto que haſta los veſtidos dexò: y la cruz le dio tantas fuerças q̃ ſin comer ni beuer eſtuuo dos dias, parte dellos en contemplacion y parte en conuerſacion con Dios, y parte predicando al pueblo. *De illa vt de cathedra docebat*: dize mas el ſanto, que eſtauaen la cruz,no comoen cruz,mas como en pulpito,y della haziacatedra de enſeñãça:porq̃ aunq̃ le atarõelcuerpo no le atarõ la libertad,mas la puſieronen lugar alto donde ſonaſſe mas. *Sed verbum Dei non eſt alligatum*:dezia ſan Pablo, eſcriuiendo a Timoteo, hablando de la carcel, donde eſtaua preſo.Bien me podran tenerpreſo,dize el Apoſtol,mas no la libertad,la qual en eſta carcel tiene mas tiempo por ſuyo para eſcriuiros, y amoneſtaros: y aſsi quiẽ me tiene preſo no pienſe que me prendio el oficio, mas me dio lugar y tiempo para que pudieſſe correſponder,a las obligaciones del. *Verbum quippe Dei non noſtrum eſt: porro humani nexus Dei verbum ligare non poſſunt*, dize ſan Chryſoſtomo. La predicaciõ no es palabra de algun hombre,mas de Dios, y por tal no cae debaxo dela juriſdiciõ humana, por donde mal podrã los hõbres prẽder la libertad de las palabras diuinas; ſi fueramos dize el ſanto ſoldados del mũdo, recibieramos ſu ſueldo, y militaramos debaxo de ſus bãderas,trabajaramos en ſus cõquiſtas, ſus priſiones tuuierã dominio y poder ſobre noſotros, y nos pudieran ligar las manos, y atar los pies; mas como Dios nos eſcogio para otra milicia eſpiritual de las virtudes contra los vicios, en la qual ſe pelea con la eſpada de la diuina palabra, que ſe mene a con la lengua mouida y regida por Eſpiritu ſanto, a eſta ſolo el temor y

*Ambroſ. li.5.exa. capit. 5.*

*Laurent. Iuſt.de B. Andrea.*

*Idem.*

*2.ad Thimot. 2.*

*Chryſoſt. hom.5.in cap.2 ad Thimot.*

mor y miedo la ata, y no las ataduras y prisiones del mundo, que por mas que aten las manos, no pueden jamas acobardar los animos. Lo qual biẽ se vio en san Andres, al qual por mas que le ataron el cuerpo, no llegaron a atar el zelo, y la libertad, antes desde la cruz hablaua mas libremente. Ni me espanto, porque si es verdad como es, lo que S. Chrysostomo dize. *Vnaquæque res in sua patria fortior est, & dominatur*: que cada cosa en su cẽtro y natural es mas poderosa, y fuerte, como el cẽtro de san Andres, y su elemẽto, y su patria era la Cruz no ay q̃ espantar, q̃ en ella hablasse, y pudiesse lo q̃ fuera della no auia podido. Aca soleys dezir a quiẽ os habla libremẽte, Señor, hablays porq̃ estays en vuestra tierra, y en vuestra casa, q̃ si os vierays fuera della fuerades menos osado. Que no osaria dezir vn santo q̃ estaua en vna cruz, la qual era su patria, y solar. Y vos dezis q̃ san Andres anda enamorado de la Cruz, y que la trata como su Esposa, y querida, y os espantays que en presencia della quede tan fuerte, y inuencible, y este dos dias predicando, sin comer de sabie los tormentos, pierda la aficion y desseo a la vida, y la tenga muy grande a la muerte, yo me espantara si a vista della se mostrara flaqueza, perdiera el animo, y la dexara sola en el campo, y se fuera.

Assi atado con cordeles murio, hecho para Dios vn ramillete, el qual se
*Canti. 1.* hizo de la santissima Cruz, y del glorioso san Andres, y con lo que se ató fueron los cordeles. *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi, inter ubera mea cõmorabitur*, dize la Esposa hablando de su diuino Esposo, a quien llamaua vn ramillete de mirrha, que ella traya al cuello, para adornarse con el. Lo
*Ambros. in cap. 1. Cantic.* qual explicando san Ambrosio, y en particular en que sentido se auia hecho Christo ramillete nuestro, y para nosotros, dize assi: *Corpus enim susceipiens Dominus Iesus, Charitatis se vinculis alligauit, & non solum se membris nostris, & passionibus naturalibus, sed etiam se cruci vinxit, & tanquam fasciculum se nobis dedit, quem inter ubera nostra contineamus, cuius lætemur aspectu, fruamur amplexu, saturemur gustu, roboremur contactu.*

Dos vezes, y de dos maneras se hizo Christo ramillete para nosotros, vna dellas quando tomando nuestra carne con todas las passiones naturales, que no repugnauan a la plenitud de gracia con que su alma auia sido dotada, se juntaron en vn supuesto diuino las dos naturalezas, diuina y humana, y entonces se hizo para nosotros vn ramillete de flores, aunque las penalidades del nacimiento fueron pequeñas, y en comparacion de las demas de la vida, y de la muerte fueron rosas. La otra fue quando de su cuerpo y de la cruz se hizo otro ramillete, no ya de flores, mas de mirra, por la qual es significada la passion, y ambas vezes las principales ataduras fueron las de amor, que vnio las dos naturalezas entresi, y el cuerpo de Christo con la Cruz, y poco aprouecharan para este segundo ramillete los clauos de los Iudios, sino vuiera la caridad diuina. Ambos ramilletes son merecedores, de que los traygamos en el coraçon, assi el de la Encarnacion, como el de la Passion, cuya consideracion alegra, la conuersacion beatifica, el olor harta y el contacto fortifica. A imitacion deste ramillete de su passion hizo Dios este tercero de S. Andres, y de su cruz, atado a ella con cordeles. Si nos adornamos, y componemos con el ramillete del maestro, no nos estara menos bien el exemplo, del dicipulo, por que tambien el olor deste harta, la cõsideracion alegra, y el contacto esfuerça. Los ramilletes de la tierra hazense de rosas, y flores escogidas, y essas atadas con cordeles, los del cielo de los santos, y de los trabajos, y el de oy se hizo destas dos flores tan excelentes de la cruz, y san Andres. Los ramilletes que se hazen de

roſas, y flores ſon para traerſe en las manos, los q̃ Dios haze, ſon para traerſe en el coraçon, en el alma, y en la memoria.

Vna coſa tuuo eſte ſanto entre otras, en que querria que todos lo imitaſſemos, principalmente los grandes que deſto tienen mas neceſsidad, y fue que auiendo hallado a Chriſto, no lo quiſo ſolamente para ſi, mas fue luego a dar nueuas dela ſan Pedro ſu hermano, y a los otros. *Theſaurum reperit, alijs gaudet prodere: furtum deputat illium ſine conſortibus poſsidere*, dize Pedro Damian. En hallando tan gran teſoro, como al Meſsias, luego procuró buſcar quien con el lo gozaſſe, y tuuo por grande hurto querer para ſi ſolo vn bien tan grande. Y ſi ſan Andres tuuo por eſcrupulo querer para ſi vn Dios, que baſtaua para todos, y que por mas que el lo quiſieſſe limitar para ſu prouecho ſolamente, no pudiera, no digo yo agotarlo, mas ni todo el mundo junto, quanto mas el ſolo, ved quã grande cargo de conciencia ſera que querays para voſotros ſolos a los dioſes del mundo, que ſiendo para pocos los quereys toda via limitar, y hazellos ſolos vueſtros. Por donde quien ſe viere ſugeto a eſte mal, encomiendeſe mucho a ſan Andres, para que le valga en el. Tiene eſte ſanto tanta aliãça, cõ la ſantiſsima Cruz, que mal pueden ſer aficionados a la cruz los que no fuerẽ muy deuotos deſte ſanto, como ſan Bernardo dize. *Merito crucis amatorem venerantur, qui ſunt ſerui Crucis.* Ni podra alabarſe que es deuoto deſte ſanto, quien no lo fuere mucho de ſu amada, y querida Cruz. Conſeruó eſte ſanto perpetua caſtidad, como del lo afirma Sofronio diziendo, *Andreas cælibem vitam duxit.* Predicò en muchas y diuerſas partes del mundo, y tuuo dominio ſobre demonios, como refiere Abdias, es abogado de las tempeſtades, porque librò de vn naufragio a todos los que con el nauegauan a Bizencio, y puedeſe tener por cierto, que le concederia Dios todas las vidas de ſus compañeros, como hizo a ſan Pablo en ſemejante ocaſion, dandole las vidas de los que nauegauan con el, como ſe cuenta en los Actos de los Apoſtoles.

*Pet. Damian. ibi.*

*Bern. ſer. 2. de eod.*

*Sophron. ho. de Petro, & Paulo.*

*Actuum 27.*

# TRATADO PRIMERO DE LA fieſta del glorioſo Apoſtol Santiago el ma 1.

## DISCVRSO PRIMERO

*Tunc acceſsit ad eum mater filiorum Zebedæi cum filijs ſuis, adorans, & petens aliquid ab eo.*
Matthæi. Capit. 20.

Onderando noſotros en el primer Tomo eſte ſanto Euangelio lo explicamos en el mayor rigor poſsible ſiguiendo el comũ de los ſantos, que ordinariamente cõdenan la peticion deſtos dos dicipulos de Chriſto, en el dia del martyrio del gloriſo Euãgaliſta diſculparemos eſta pretenſion, por parte deſtos hermanos, eneſte dia enq̃ ſe celebra la fieſta de vno dellos trabaxare en buſcar todas aquellas razones, que puedẽ diſculpar, ò eſcuſar eſta peticiõ por reſpeto a la madre, no obſtãte q̃ el auer ſido ambicioſos en negociar, y menos conſiderados en el pedir, redundò deſpues en mayor gloria del Señor, que los perficionò: y ellos no quedarõ poco honrados pues recompenſaron todos

dos los defetos passados, y imperfecio nes primeras, beuiendo ambos, quanto les fue posible el caliz de la pasſion.

*Num.16.* Muertos, Corê, Datan, y Abyron, y los docientos, y cinquenta Leuitas cõ el fuego salido de sus incensarios, mãdò Eleazar, por orden de Dios, que dellos se hiziessen vnas laminas, y coronas de oro, y las fixassen al rededor del altar de bronce. *Producetque in ea lamínas, & affigat altari*, assi para adornar lo, como para que siruiessen de auiso en adelante a los hijos de Israel, que ninguno, no siendo hijo de Aron, osasse sacrificar, ni entremeterse en oficio ageno. *Et laminæ sic fabricatæ stabant ad decorem.* Son palabras de Pedro Comestor, que las laminas, y coronas fabricadas del oro de los incensarios, cõ que Dios auia sido ofendido de los ambiciosos, no solo serian de auiso y escarmiento para otros tales, mas de adornar, y hermosear los altares. Pues si el oro de hõbres, q̃ la tierra tragò por no podellos sufrir por malos, solo por estar conuertido en diuerso vso, adornaua el Altar de Dios, y erros de hõbres conuertidos, y bueltos santos, y despreciadores, como no redundarian en doblada honra de vn Señor, q̃ fue poderoso para mejorarlos? *Quare si studia virtutis eorum discere cupis, quales post datam gratiam Spiritus sancti fuerunt, considera*, dize san Chrysostomo. Los sagrados Apostoles se ân de juzgar por lo que en ellos hizo la diuina gracia, y no por lo que ellos tenian de su cosecha: q̃ por esso se refieren las imperfeciones, que tuuieron antes de la venida del Espiritu santo, para que se vea el poder del cielo en la mudança que en ellos vuo despues que fueron confirmados en gracia, por obra del diuino Espiritu.

*Pet. Comes. in hist. Eccles. ast.*

*Ambros. libr. 1. de fide. c 4.* Y començando por la madre destos sagrados Apostoles, san Ambrosio no solo la escusa, mas la alaba, porque a no ser tan santa pidiera a Christo, que no solo no les cõcedieſſe lo q̃ pedian, mas ni aun los recibieſſe por discipulos, pues sin ellos quedaua desamparada y sola; antes los cargasse de suerte que tomassen por remedio el boluerse con ella. *Mater ætate longæua, studio religiosa, solatio destituta, quæ tunc temporis, quando iuuanda, vel alenda foret validæ pro lis auxilio, abesse sibi filios patiebatur, & voluptati suæ mercedem sequentiam Christum prætulerat filiorum.* Es mucho de alabar el tratar vna madre mas de los bienes espirituales de los hijos, que del suyo temporal, porque siendo ella vieja, y tan buena madre, y ellos trabajadores, en lugar de sustentarla, la auian dexado por Christo, mas ella anteponia el prouecho dellos a su necesidad, y era tan religiosa, y amiga de Dios, q̃ mas miraua al prouecho de los hijos, que a su necesidad, y lo que hizo fue como si dixera a Christo: Señor estos dos hijos me dexaron a mi, madre suya, muger vieja honrada, y necesitada por seguiros, pidoos los fauorezcays de manera que no se arrepientan de lo q̃ an hecho por vos, porque tendre buena vejez, y morire consolada, si ya que me veo sin ellos, los vere honrados en vuestra compañia, porque con su honra consolare mi desamparo. Los padres del mundo impiden a los hijos entrar en las Religiones, y a los q̃ estã alla, los sacan, dellas, si pueden, y quando no les persuaden que se muden a otras mas anchas, lo qual hazen no solamente quando tienen vn solo hijo, mas aunque sean muchos, diziendo que son viejos, y que los an menester, para que en la vejez les ayuden, y si dexan vn hijo, les quedan otros: pero esta santa muger dos hijos tenia, y ambos los dio a Christo de buena voluntad, y consintio se entrassen Religiosos, en la mas apretada Religion, que vuo, ni aura, qual era el Colegio Apostolico. Y por los estremos, que hasta las madres santas hizieron por hijos ausentes podremos nosotros inferir la fineza que esta hizo no solo en consentir que estos dos la dexassen, mas en procurales que en la compañia de

Christo fuesse de dura. Apenas Tobias el moço auia salido por la puerta fuera de la casa de su padre a la Ciudad de Rages a buscar dineros, quando la madre lo començò a llorar, diziendo al marido desta manera. *Baculum senectutis nostræ tulisti, & transmisisti a nobis: numquam fuisset ipsa pecunia, proqua misisti eum Sufficiebat enim nobis paupertas nostra, vt diuitias computaremus hoc, quod videbamus filium nostrum.* Quan mal anduuimos, ò Tobias, en dexar vn solo hijo q̃ teniamos que era el arrimo de nuestra vejez, el auerlo dexado yr, fue dexar el bordon, en que nos sustentauamos, que quando el estuuiera lexos, y ausente, lo vuieramos de traer a nosotros, para arrimarnos a el.

*Tobiæ.15*

Estos llantos hazia, y estas lastimas dezia esta santa madre, por vna breue ausencia de vn hijo, que le parecia yr bien acompañado, y para luego auer de boluer trayendo el dinero que yua a buscar, de que dependia el remedio, y sustento de toda su familia, diziendo que pluguiera a Dios, que nũca tal dinero, ni deuda vuiera en el mundo, porque que mas dinero, ni mayor riqueza querian ellos que ver tal hijo, con el qual, y sin dineros estauã ricos, mas sin el, y con todas las riquezas del mundo serian pobres. Pues si vna madre sentia tanto la breue ausencia de vn hijo, que presto les auia de entrar otravez por laspuertas, como no mereceria grande alabança esta madre, que consiente que dos hijos que tiene, la dexen por Christo? Si la madre, y padre de Tobias, sienten el yrseles vn hijo, a buscar dineros, de que se sustentẽ, como no sera engrandecida de todos vna muger, que tiene por bien cesse el trabajo de dos hijos que la sustentauã, a trueque de que ellos fuessen honrados en compañia de Christo.

*Am. ibi.* Y añade san Ambrosio que el mesmo Señor fue de parecer, que esta santa merecia alabança en lo que hizo, y no de reprehension, por quanto en razon de madre pedia bien, ni merecia que la respuesta fuesse aspera, y deuiẽdose de dar a algunos, fuesse a ellos. *Considerabat matris dilectionem, quæ filiorũ mercede grandæuam solabatur senectam, & desiderijs fessa maternis, charissimorum pignorum tollerabat ausentiam.* Dize san Ambrosio, que el auerlo Christo cõ ellos, y no con ella, quando les dixo, *Nescitis quid peccatis*, fue cortesia que guardò al amor maternal, que en ella hazia oficio de madre, con la qual siendo tal ponderaua mas el pensar que por medio de la compañia de Christo los podria ver honrados, que el verse desamparada dellos, y mas le fatigauan y cõgoxauan estas ansias de madre, que le daua pena el verse vieja, sola y desamparada.

Añadese a esto lo que notò el Imperfecto, y es que no solo perdio esta madre la aficion a sus hijos, y el gusto de tenerlos consigo, por dexarlos seguir a Christo, mas tãbien dexò al propio marido, siẽdo viejo por andar tras el mismo Señor, y hizo al marido viejo dexando lo, lo que de los hijos moços ella auia padecido. *Non illam tenuit miseratio senectutis eius, quia ille sine illa vivere poterat, ista autem sine Christo salua esse non poterat.* Esta muger andaua tras la saluacion de su alma, y no tras el remedio de la vida, por donde no vuo afecto maternal, ò marital, que la venciesse, como de ordinario a las otras madres acontece, antes pudo con ella mas el amor del Esposo diuino, que la aficion del carnal marido: porque como no trataua tanto de remediar la vida, quanto de no perder el alma, hizo cuenta que el marido aunque viejo, la podia escusar, y viuir sin ella, mas ella no se podria saluar sin Christo. No antepuso la comodidad del marido al remedio de su conciencia, como muchas hazen, las quales por acudir a las necesidades de los suyos, se descuydan de las que sus propias almas padecen.

*Chrysost. Nothus. ho. 35. in Matth.*

Vuose como Abraham que quiso antes estar sin hijo, q̃ con hijo sin Dios, resol-

*Gen. 22.*

resoluiendose que Dios le podia restituir el hijo perdido por su respeto, mas el hijo no le podria dar Dios, quando por amor de el lo aventurasse. *Cogitauit enim quia amplius proderit viro suo, si propter Deum relinquat virum suum, quam si propter virum relinquat Deum,* se persuadiò, que de mas prouecho seria a su marido en compañia de Christo que en la suya del, por que si por amor deste Señor lo dexasse, poderoso era para serle de todo, y mucho mas aun de lo que ella le podia ayudar, mas q̃ quedãdose con el, y sin Dios las necesidades de ambos quedarian sin remedio. Vaos el marido, ò el hijo, ò el padre, ò el hermano a la India, ó minas, quedareys congoxados, mas no desamparados, pues se parten para vn lugar donde os puedan ser buenos, y vanse a parte donde mejor os prouean, y van a ganar, para poderos embiar, y vos, podeys passar bien la vida, porque aunq̃ en el entre tanto, que los nauios van y bueluen, padezcays alguna necesidad, bien se puede lleuar alguna falta en orden a que despues os sobre todo. Aca en el mundo los maridos son los que se embarcan para la India, y Peru, y las mugeres se quedan en casa; mas en el caso del santo Euãgelio sucedio al contrario, la muger se fue, y el marido se quedò, y la India, y mina a que esta santa muger se partio fue la Compañia de Christo, *in quo sunt omnes thesauri scientiæ & sapientiæ absconditi.* Y siendo tan vieja por los muchos años, flaca pues era muger, la fe en ella era juuenil, y verde, y la obseruancia fuerte, *Quia fides nunquam senescit, & religio fatigationem nõ sentit,* dize el mismo Imperfeto.

*Chrysost. Nothus. ibid.*

*Idem.*

Y si me dixeredes que pues ella dexò el marido por acompañar a Christo, no quedaua apartada de los hijos, q̃ andauan con el Señor, respondo que ni siempre, ni en todas partes las santas mugeres deuotas de Christo lo acompañauã por conuenir assi a la honestidad de su colegio, y quando esto no fuera assi el afecto maternal mas atormentaua el coraçon desta muger con la vista de los hijos presentes, que con el sentimiento del marido ausente, porque en los hijos veya los que la auian despreciado, y quando mucho acordaua le ya vn marido, que ella auia dexado, pero en los hijos veya su casa deshecha, la familia sepultada, y enterrada toda su generacion, y el mũdo todo quan grande era acabado para ella, y en aquella compañia andaua como discipula de Christo, y no como madre de Apostoles, padecia necesidades, y traya delante de si la causa dellas como eran dos hijos que la pudieran sustentar, sino la vuieran dexado, y los veya padecer las mesmas, y refregar y deshazer las espigas con las manos para comerlas sin poderles valer, por donde el ser madre, y ver hijos tan necesitados le daua doblada pena, pero mas que todo esso podia la fe, que en aquellos muchos años era moça, y prevalecia la Religion, que en tanta edad estaua fuerte, y cõ todas sus fuerças, y podia dezir con el viejo Careb. *Sic valens vt eo valebam tempore cum ad explorandum missus sum.* Era de quarenta años quando fuy a espiar y ser explorador de la tierra de Promission, y auian passado quarenta y cinco años, viniendo a ser quando dixo esto de ochenta y cinco, y dezia que tan mancebo era en las fuerças de ochẽta y cinco años, como quando era de quarenta.

*Iosue. 14.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

### *Mater filiorum Zebedæi.*

TRatamos hasta aora d̃ las alabãças de su madre ponderemos aora las disculpas en caso que alguno le niegue el merecer ser loada. Primeramẽte quien pide es vna muger, y no qualquiera mas madre, para quiẽ pide, son hijos, lo que pide son honras, a quien las pide es Christo. *Hæreditatio igitur mulier delinquebat errore,* dize san Ambrosio,

*Amb. ib.*

brosio, que la madre destos santos aun que en quanto tal muger era santa, en razon de muger era flaca, y apassionada, como hija que era de Eua, de la qual a todos se nos deriuo la cudicia de las honras por causa de la diuinidad apetecida, donde vino a dezir san Ieronimo: *postulat errore muliebri, pretatis esse clu* quiere dezir que pidio como muger, que entẽdia poco, y como madre que amaua mucho. Y mirando Christo a esta flaqueza tan antigua y heredada de nuestros antepassados, le tuuo respeto en la respuesta, guardandole el decoro de madre. *Non debuit medicus omnium destitutam matrem, & aegram adhuc mentem pudoris confitio fauciare.* dize san Ambrosion, que bien se sufre auergõçarse malicioſos, mas no flacos, como era esta ni era conueniente que Christo, que vino a ser medico de enfermos, auergonçasse vna muger tan flaca por naturaleza, porque fuera esso abrir vna herida de nueuo, y añadir otra a la antigua, y ella no solo pagaria, la peticion negada, mas la ocasionada verguença, y el caudal perdido, viendose juzgada en el pedir por temeraria y atreuida.

*Hieronym. in Matt.*

*Amb. ib.*

Quanto mas que en este negocio, como notò el Imperfecto la principal culpa tuuo el demonio, que como estaua en posseſsion antigua de tomar mugeres por instrumentos de sus maldades, no perdono a esta. *Videt enim diabolus quia per illos ipsos aduersus eos agere non valebat, contulit sed ad consueta arma mulierum, vt sicut Adam per mulierem spoliauit, ita & istos superaret per matrem.* Y si me dixeredes q̃ poco escuso yo esta madre, diziendo q̃ el demonio, la auia tomado por instrumento, respondò que aunque desso no la podamos escusar, con todo no fue ella sola, ni la primera en la materia. Quanto mas que si hizo la causa del demonio, fue por mas no entender, y en tiempo en que el daño pretendido no podia alcançar su efeto, teniendo a Christo que lo remediasse. *Sed iam nõ poterat per mulierem perditio introire in sanctos, ex quo de mulie re salus sanctorum processit.* Auia ya en el mundo aquella hija de Eua, que auia buelto por la hõra de la naturaleza humana engendrando la saluacion de todos los hombres, y por respeto y honra desta no era bien tuuiesse efeto ningun mal, que esta muger ignorantemente ordenasse.

*Chrysost. Nothus. ibid.*

*Idem.*

Añadese a esto el auerse dido este yerro nacido, no ẽ malicia mas ẽ ignorãcia ẽ muger ayudada del amor ẽ madre, como ponderó Naziãzeno: *Accesit mater materno quodam affectu impulsa, atque eorũ quæ petebat, modum ignorans.* La ignorancia fue que deuiendo de venir a pedir a Christo, que diesse a sus hijos trabajos, con que mereciessen ser mejores, les procurò honras, que de si son tã peligrosas. *Nam & si mater erat, mulier tamẽ erat,* dixo el Imperfecto. Quiere dezir que aunque la voluntad era de madre para cõ hijos, que parece que por tal tenia razon de acertar, el entendimiento era de muger. Fuera desto que no pedira vna madre, quando pide para hijos. *Nec inuerecunda petitio, quæ non sibi, sed filiis consulebat,* dize san Ambrosio. Si esta muger pidiera para si menor disculpa tuuiera, mas que ay que espantar pidiesse para los hijos quãdo veya que hasta los dicipulos tenian cõtienda sobre lo mesmo, siendo hombres. Estos no se corrian de procurar para si, porque esta se auia de auergonçar en pedir para otro(

*Nazian. in Dict. Euang.*

*Chrysost. Nothus. Ibid.*

*Amb. ib.*

Hombres ay que rehusan pedir, aũ vna poquedad, si es para otro, y no reparan en procurarlo todo para si, y otros que para si piden con dificultad, y para los otros no tienen ninguna. S. Pedro en la transfiguracio pide a Christo le de orden, y licencia para hazer tres Tabernaculos. *Faciamus hic tria tabernacula,* vno para el y otro para Moyses, y el tercero para Elias: Y para vos san Pedro q̃ tabernaculo pedis? Ninguno, que para mi no oso. Mas ya se acabò esto, q̃ ninguno tiene ya ley mas que consigo, todos piden ya para si, y

*Mat. 17.*

ninguno

ninguno para otro. Esta santa muger no pide para si, mas para hijos, como
*Gen. 27.* otras muchas madres hizierõ; que Rebeca procuró la vendicion para Iacob y Bersabe negociò el Reyno para Salomon. Y que no harà vna madre por vn hijo, quando la madre de Neron, ni aun de su propia vida tuuo dolor, con
*Xiphili. ex Dione Nicæo.* tanto que el hijo reynasse porque como Xifilino refiere de Dion Niceo, diziendole vn Astrologo que Neron auia de reynar, con tal que la auria de matar a ella, respondio: *Me occidat, dum regnet*: Hallando que el amor de madre disculpaua qualquier excesiuo deseo de ver à su hijo honrado, aunque con tanta costa suya.

Y desta madre de nuestro Euangelio en consequencia desto, dize el Im-
*Chrysost. Nochus. ibidem.* perfecto: *Accessit mater, & mulier*, quiere dezir que el intento delos hijos fue que quando ella fuesse mal juzgada en el pedir, el ser muger, y madre la disculpasse quando ella a Christo no persuadiesse. *Ipse enim Dominus qui maternos animos filiorum miseratione repleuit, facilius exaudiet maternum affectum*, dize el mesmo Autor, parecio a los dos hermanos que seria imposible, no respetar Christo el amor de la madre, para via de concederle lo que pidiesse, pues el querer bien a hijos, de el, como de autor de la naturaleza procedia, y quando la hizo madre, luego la llenò del amor maternal, por donde pudiera ella dezir a Christo: Señor, no condeneys mis desseos, ni reprehendays estas peticiones, con que vengo, pues el querer bien a hijos de vos me vino, y en esto hago oficio de madre, principalmẽte, que si no les tuuiera mucho amor, me pudierades pedir desso quenta. Y
*Am. ibi.* assi nota san Ambrosio que el nombrar Christo a su padre, quando les respondio, que las sillas, y assientos estauan por el repartidas, *A patre meo*: fue mostrar que a ella, por ser madre tenia respeto, para no exasperarla con la respuesta; porque si el negaua las sillas por el respeto que como hijo deuia a su padre, no entremetiendose en dar lo que por el estaua ya repartido, a ella por madre, aunque temporal, se le deuia algun decoro, pues era madre que pedia para hijos.

No la disculpa menos, antes mas, ser honras la materia de su pretension y estas en compañia de Christo, quando ellas por ser dadas de tal Señor, los auia de obligar a ser cadavez mejores. Por donde puede dezirse que no tanto procuraua ella honras para los cuerpos de los hijos, quanto virtudes para sus almas. *Non sentit illa sicut cæteræ matres, quæ corpus nãtorum suorum amant, animam autem contemnũt.* Las otras madres hanse con los hijos como si fueran solamente madres de los cuerpos, mas esta como si fuera madre de las almas, y por esta razon les procura las hõras, en compañia de vn Señor, que quanto hazia en los cuerpos era para aumento de los espiritus. *Desiderant illos valere in sæculo isto, non curant quid passuri sunt in alio.* Los padres dela tierra de tal manera tratan de los hijos, que parece no los engendraron, sino para este presente mundo, en orden al qual les procuran toda la felicidad possible, mas esta madre vuose con estos dos hijos como si solamente los vuiera parido para el otro mũdo, y para Dios, y assi les procuraua el ser con el dichosos. *Idem.* *Alij militias filijs suis prouident, alij honores, & nemo filijs suis prouidet Deum.* Los padres del mundo procuran a sus hijos capitanias, honras, y dignidades, y no ay vn padre que a vn hijo negocie y le procure vna conducta del cielo, la honra de santo, y la dignidad de virtuoso, solo esta madre supo querer bien a hijos procurandoles vnas sillas, en que jũto a Christo estuuiessen seguros. *Perditionem illorum cum magno pretio comparant, & salutem eorum nec dono accipere volunt.* Los padres desta vida compraran por qualquier precio la perdicion de los hijos, y la saluacion aun de gracia no la aceptaran, gastan quanto tienen con ellos para hazerlos letrados, y nada

en como

en como se an santos. Procuran casarlos ricamente, y con grandes dotes, debaxo de los quales esta muchas vezes su perdicion, sienten que el hijo se les entre frayle, aunque alla les gaste menos, queriendo antes los hijos en el mundo, donde viuan a peligro, que en las Religiones, donde las almas, y los cuerpos estan mas seguros. Esta santa madre tuuo por bien empleado que le negassen los hijos el sustento, con tal que pusiessen sus conciencias en saluo. *Si enim vident eos pauperes tristantur, & suspirant. Si autem viderint illos peccatores, nemo tristatur, vt ostendant quia corporum sunt parentes, non animarum.* Pero esta santa mas parecia madre de las almas que de los cuerpos. *Matt. 8.*

Lo que sobre todo fauorece esta peticion fue el auer sido hecha a Christo, porque ningun riesgo podia correr su pretension, auiendolo con vn Señor, que auia de desengañarlos luego, como lo hizo: no como aora sucede que despues de muchos años de pretensiõ, y de grãdes gastos hechos en ella, os despiden, y dizen que no puede ser lo que pedis. Pero el si, ò el no de Dios es luego al principio de la demanda, por que al leproso que le dixo que si quisiesse lo podia sanar, respondio luego, *volo, mundare.* Y estos dos en proponiendo su peticion les dixo, *Nescitis quid petatis.* El mundo os dize su si, quando no ay ya para q̃ se lo agradezcays, y el no en tiempo que queda siẽdo el mal doblado, porq̃ si os desengañara luego, no gastariades tanto en pretender y ya que no lleuays el oficio a casa, tomarades si quiera boluer con el dinero, que truxistes della. Al Rey de Portugal don Iuan segundo deste nombre fue cierto vassallo suyo a pedille vn oficio, que estaua vaco, al qual el le respõdio que ya lo auia dado, por lo qual el hombre le besò la mano con tanto regozijo, y alegria, que dudò el Rey si lo auia entendido y le preguntò, si auia oydo bien lo que le auia respondido, y diziendo el que muy bien, se quiso el Rey assegurar mas, y mandole q̃ le dixesse lo q̃ auia entẽdido, a lo qual respondio luego diziẽdo que lo aueys señor dado a otro, replicò entonces el Rey, diziendo que qual pues auia sido la causa porque le besaua la mano, si el no le auia concedido la merced, respondio al punto el vassallo que le agradecia el desengañarlo presto; y el guardarle cien ducados, que vuiera de gastar andando en la corte arrastrado, y al cabo de algunos meses le auiã de responder lo que su Alteza le auia dicho, y que por la merced de los escudos, que auia de gastar le besaua la mano. Lo qual oydo por el Rey le concedio el oficio, y contentó al otro a quiẽ se lo auia dado. Verdad es que aun aora vna respuesta destas dicha a tiempo haze fruto, mas es vna vez en la vida, y desdichada de la justicia que depende de vna respuesta dada con presteza, y en coyuntura, que quando esta falta, el dicho daña, y no aprouecha nada. Y pluguiera a Dios que todos los gastos de aora no passaran de la quantia, que este ahorrò, despues de verse los hombres desengañados sobre auerse visto arrastrados. Mas lo peor es que quando se mouieron a yr a pretender las sillas, lleuarian consigo muchos mil escudos, y plega a Dios tengan ciento para boluerse a casa. Dios dize luego su si, ó su no, y si tarda a santo Tome quando muchoocho dias, *& potest dies octo* es porque assi le conuenia mas, para que su incredulidad maduresse. A san Pablo no consintio que mas de tres vezes le pidiesse lo librasse del estimulo de la carne (no disputo qual fuesse) y luego le respondio. *Sufficit tibi gratia mea:* a otros no espera, que le pidan las cosas, mas andando para pedirse las se les anticipa con el cũplimiento de lo que andauan a desear, como Dauid dize de si, *Præparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Mas el mundo harta de sus, noes, es escaso, y de sus sies, haze misterio.

*De rebus gestis Ioã. apud leonem.*

*Ioan. 20.*

*2. Cor. 12.*

*Psalm. 9.*

DIS-

## DISCVRSO TERCERO.

*Neſcitis quid petatis: poteſtis bibere calicem quem ego bibiturus ſum?*

ELlos hablauan en honras, y Chriſto platicauales trabajos, como ſi les dixera: No ſe ſi ſabeys q̃ lo q̃ pedis es coſa q̃ merece morirſe por ella. Andēſe todas las criaturas, y hallareys q̃ no hablò nũca ninguno a Dios en deſcanſo, al qual el no reſpõdieſſe cõ trabajo. Pide Moyſes a Dios le mueſtre ſu roſtro, en cuya viſta cõſiſte nueſtra bienauenturança, y Dios le reſponde con aſpaldas que ſignifica la humanidad de Chriſto paſsible, para enſeñarle q̃ la orden era ver primero la paſsion q̃ la gloria ſignificada por la faz: *Accepit autem pro ea viſione longe inferiorem, ex qua tamen ad ipſam, quam volebat, poſſet aliquando peruenire.* Dize S. Bernardo que ſe vuo Dios con Moyſes como con vn hõbre q̃ quiere ſubir a la hõra, y al oficio, honroſo, de vn ſalto, ſin la orden, cõ q̃ ſe concede, conuiene a ſaber, al oficio grande, ſin auer paſſado por los inferiores, por quãto el queria yr adelante ſin q̃ vuieſſe precedido el yr atras, y Dios lo deſpachò mãdandole q̃ primero le vieſſe las eſpaldas, y q̃ deſpues le vieſſe el roſtro, y q̃ experimentaſſe los trabajos, y entonces gozaria las glorias.

*Exo. 33.*

*Ber. ſer. 34. in cã.*

Pregũtó vna vez la Eſpoſa sãta a ſu diuino Eſpoſo q̃ le declaraſſe el lugar dõde apacẽtaua, y a donde deſcãſaua al medio dia, porq̃ no le ſucedieſſe andar como vagabũda de vna parte a otra menos autorizada de lo q̃ cõuenia a quiẽ era Eſpoſa ſuya, a lo qual el reſpondio: *Egredere, & abi poſt greges ſodalium tuorũ.* Señor ſi vos me lo podeys dezir pa q̃ lo ê de yra pregũtar a otro, y para eſſo andar de paſtor en paſtor y de vna cabaña en otra. *Egredere, & abi*, Andad, y cueſte os el ſaberlo, porq̃ es tã grãde coſa el deſcanſar conmigo, q̃ no digo yo ya gozar quietud, mas ni aun ſaber ſe a dõde eſta, es bien q̃ ſe conceda, ſin q̃ primero cueſte grande trabajo. Eſto meſmo acõtecio a los ſagrados Apoſtoles con Chriſto, cõmo S. Bernardo dize: *Filij quoque Zebedæi in ſimplicitate cordis ambulantes magnũ aliquid, & ipſi auſi ſunt, ſed ad gradum nihilominus ſunt reducti, per quẽ fuerat aſcendendũ, cum non dum laborauiſſent.* Los hijos del Zebedeo bien pedian, buena intenciõ tuuieron, eleſfuerço y animo no fue pequeño, cõ todo yuan errados en el modo de proceder, y fue neceſſario auiſarlos q̃ tomaſſen otro camino, porq̃ aquel no yua acertado. Vuoſe Chriſto cõ ellos como cõ hõbre q̃ erró el camino, y le auisã q̃ ſe buelua por donde vino, y dejãdo lo andado, buelua atras, y tome la mano derecha, dõde eſtà vna cruz: ni mas ni menos: dicipulos mios, caminays errados ſin ſaber por dõde deueys de yr, es neceſſario q̃ boluays atras al caliz, paſſion, y cruz: *Non præmiorũ hoc tẽpus eſt, nec illa gloria mea modo apparebit, ſed bella, pericula, & nec ẽ præſẽs cõtinet viſta*, dize S. Chryſoſtomo. Es querer hõras, y glorias fuera d̃ ſu lugar, el procurarlas en el mũdo, q̃ ſe hizo para padecer en el. Eſta vida es tiẽpo de trabajo, y no de galardõ: de pelea, y no de deſcanſo, de morir, y no de viuir Ponderò Filõ, q̃ la vara de Aron, q̃ en vna noche floreciò dando hojas, y flor, fruto, con q̃ lleuò el Põtificado, ò por mejor dezir ſe cõfirmó por biẽ empleado en el, era d̃ almẽdro, cuyo fruto es diferẽte d̃ qualquiera otro, porq̃ en las vuas, peras, y mãçanas, vna coſa es la q̃ ſe come, otra la ſemilla, y eſta en las frutas eſtâ dentro, y lo q̃ ſe come defuera: mas en la almẽdra ſucede al cõtrario, porq̃ lo q̃ ſe come eſta dentro y encerrado con dos caſcaras como con dos llaues, de las quales vna es mas dura, y otra muy amarga, de donde nace no ſer el fruto muy facil d̃ comer. Y en eſcoger Dios, dize Filon anteeſte arbol que otro para con el confirmar las honras ya dadas, fue moſtrarnos que ninguna honra ſe alcança cõ deſcãſo, antes aſsi como para comer el almẽdra, es neceſſario mondarla, y quebrarla, ni mas ni menos es neceſſario que la gloria

*Canti. 1.*

*Bern. ibi.*

*Chryſoſt. ho. 66. in Matth.*

*Philo. li. 3. de vit. Moyſes.*

nos cueste trabajo, y contradicion. *Labor autẽ durus, vnde fælicitas prouenit, qua propter perdurandum est: nam qui fugit laborem, fugit fælicitatem, qui autem tolerat, ad beatitudinem properat.* En las quales palabras encarece Filon, la vezindad y cercania, ó por mejor dezir la dependencia, q̃ entre si tienen la gloria, y el trabajo, la honra, y afrenta, porq̃ quien huye del trabajo, se aparta d̃ la bienauẽturãça, y quiẽ se abraça, cõ la tribulaciõ, tiene en ella vn atajo para la gloria. Por dõde conuiene hazer hincapie en el sufrimiento, ya q̃ de tã dura cosa como es el trabajo nace la felicidad toda

*Idem.*

A esto parece q̃ aludia S. Pablo, segũ Teodoreto, quando escriuiendo a los Colossenses, dizia. *Vita vestra abscondita est cum Christo in gloria.* Assi como debaxo de vna dura y otra amarga cascara està escondido el dulce fruto, assi debaxo d̃ los trabajos padecidos por Dios a imitacion de Christo su hijo, esta escondido el suauissimo fruto de la bienauenturança. Y esta es la razon porq̃ el Espiritu santo llama a la Iglesia nogueral, quando en persona de la Esposa, dize. *Descendi in hortum nucum, vt viderem poma conuallis, & conspicerem si floruisset vinea, & germinassent mala punica.* Si en esta hazienda que yua a ver, auia viñas, y mançanares, porque le llama antes nogueral, que mançanar, ò viña? Para enseñarnos dize Teodoreto, que la principal hazienda de la Iglesia, y el fruto de mayor consideracion, que en ella se da, es aquel que mas se parece con el fruto de la noguera, que por de fuera es muy aspero, y dedentro muy suauissimo, y este esta escondido debaxo de la aspereza. *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ, domine, quã abscõdisti timentibus te perfecisti eis, qui sperant in te in conspectu oculorũ hominum,* dize Dauid. Que dulçura es esta tan grande, y tan escondida, q̃ el Profeta alaba tanto, y no acaba d̃ encarecer nũca, q̃ cosa es la q̃ puede encubrir tan grande suauidad? es la vida escõdida debaxo de la muerte, la gloria debaxo de la passiõ, y el descanso debaxo de los trabajos, y es la suauidad, q̃ sin el trabajo de q̃brarse primero la cascara, que la encubre, no se puede gozar. Y si biẽ miraredes en los Cãtares hallareys que el lecho del pacifico Salomon no lo cercauan hombres afeminados, delicioſos, y flacos, mas los guerreros, esforçados, y aptos para el trabajo dela vela, y defensa, por quãto solos estos merecẽ estar al rededor del descanso. Y si para estar jũto de la quietud, y de la cama y lecho en q̃ se descansa, es necessario tanto, que serà menester, para merecerlo, y estar en el acostado en Compañia del pacifico? En esto se fundó S. Mateo para dezir: *Regnũ cælorũ vim paritur, & violẽti rapiũt illud,* q̃ el cielo padecia fuerça, y los valerosos, y esforçados lo lleuauan, por quãto assi como ninguno puede hazer fuerça a vna cosa sin della padecer alguna, assino se puede hazer violẽcia al cielo, sin hazersela a si mesmo. Esta es la razõ porq̃ en el racional de q̃ vsaua el sumo Sacerdote, en q̃ estauã las doze piedras, figuras de los doze Tribus, y estas de tres en tres, erã cõpañeras, y frõteras las q̃ representauã a Iudas, y a Isacar, no obstãte q̃ la Escritura en las bẽdiciones de Iacob nõbra entre ambos a Zabulõ, el qual vuiera de tener a Iudas por tercero, ò a Leui, y Isacar, a Zabulõ, ò a Dã, pero jũtar solo a Iudas, y Isacar fue misterio, q̃ como Iudas significa la prudencia, sin la qual ninguna virtud es de cõsideraciõ, y Isacar, q̃ fue labrador, significa el trabajo, quiso el Espiritu santo mostrar en esto q̃ ambas a dos cosas andauã jũtas, ni auia verdadera virtud, sino la q̃ costaua trabajo, y se lleuaua por fuerça. Y es de notar, q̃ siẽdo Isacar sexto hijo, cuyo nõbre se vuiera de poner en la sexta piedra, q̃ era jaspe, cõforme se cuẽtã en el Exodo, cõ todo tenia su nõbre esculpido en la quinta piedra, q̃ era safiro d̃ color d̃ cielo, y quedaua siẽdo la segũda piedra preciosa d̃ la segũda ordẽ, pa enseñarnos Dios q̃ la gloria significada por esta color, solamẽte se daua a quiẽ se abraçaua cõ la vida

*Coloss. 3. Theor. in Paul.*

*Canti. 6. Theo. ibi.*

*Psal. 30.*

*Canti. 3.*

*Mat. 11.*

*Gen. 46.*

*Exo. 28.*

la vida trabajoſa, como hizo Iſacar. Y lo meſmo era, dize Filõ, eſtar el trabajo repreſẽtado en Iſacar, eſculpido en vn ſafiro, q̃ eſtar ſu nõbreya eſcrito en el cielo, lo qual cõfronta cõ lo q̃ Chriſto dixo en el Euangelio. *Gaudete autem quod nomina veſtra ſcripta ſunt in cælis.* Luc. 10.

El glorioſo Santiago que por inaduertencia, y por entõces no entẽder mas, quiſo lleuar vna de las primeras ſillas, ſin auer precedido los medios, por dõde ſe auiã de merecer quedò de oy en adelante ſentido de lo q̃ auia paſſado q̃ no ſe contentò con lo q̃ auia padecido en vida de Agripa Rey a inſtãcia de Abiatar en la ſegũda perſecuciõ, q̃ cõtra los Apoſtoles ſe leuãtó mas quiſo q̃ ſu cuerpo fueſſe perſeguido deſpues de muerto, para deſta ſuerte recõpenſar el tiẽpo que teniapor perdido, miẽtras por Dios no auia padecido. Porq̃ viniendo ſegunda vez el Apoſtol a Eſpaña, fue tan poco fauorecida ſu venida a ella por el Rey, q̃ entonces Reynaua, que mandò reuocar la licencia, que cierta viuda noble auia dado para que ſe ſepultaſſe ſu ſanto cuerpo en vna tierra ſuya, por auer ſido dada ſin ſu cõſentimiento, la qual cõcedio deſpues, obligado del diuino temor, viendo q̃ los ſoldados que el auia embiado en alcance delos dicipulos, que lleuauan el ſagrado cuerpo para ſepultarlo, ſe ahogaron al paſſar de vnapuente q̃ cayo ſobre ellos. Y fueron tantas las perſecuciones, que eſtos dicipulos padecieron, q̃ los catolicos fueron forçados, a eſconder eſte ſacratiſsimo teſoro, por eſpacio de quinientos añosque eſtuuo eſcondido, ſin ſaberſe del coſa alguna, haſta q̃ cien años deſpues de la reſtauracion de Eſpaña, ſiendo Rey dõ Alonſo el caſto, fue deſcubierto por medio de vna grande luz, que de noche aparecia ſobre vn boſque, que por tiempo crecio en el lugar en que el ſanto cuerpo auia ſido eſcondido, y cabandoſe la tierra fue hallado, y en el meſmo lugar edificadavna Igleſia por el meſmo Señor, ſobre la qual ſe edificò la ſegũda mas ſũptuoſa, por el Rey dõ Alõſo el Magno, diferẽte de la q̃ agora eſtà q̃ fue edificada por el primer Arçobiſpo de Cõpoſtela don Diego.

Añadeſe a eſto que querer de antes el ſanto para ſi, vna de las mejores ſillas, y pretender ſer ſolo en las honras y quando mucho tener vn hermano por compañero, no mirando los merecimientos de ſan Pedro, que a todos lleuaua conocida ventaja, el recompenſò de manera, que ni la honra del martyrio en la tierra, ni la gloria de la bienauenturança en el cielo quiſo poſſeer ſin compañia. Y en ſatisfcacion de auer eſcluydo a vn S. Pedro, a quiẽ deuia tanto, y auia ſido tan ſu amigo, que ya en el Tabor auia procurado por el, para que le duraſſe la gloria mas tiẽpo, y como ſiente Niceforo lo bautizò; el conuirtio a la hora de ſu muerte el mayor enemigo, q̃ tuuo, como fue Ioſias, que a inſtancia del Sacerdote Abiatar lo lleuo por toda la Ciudad cõ vna ſoga al cuello a la preſencia de Agripa Rey para que fueſſe degollado, ni quiſo yr al cielo, a gozar vna de las ſillas de la gloria ſin lleuar cõſigo a eſte enemigo conuertido, y martyr, para que ſe aſſentaſſe en otra, en pago de auer ſido tã humano, q̃ no queria q̃ en la ſegunda ſilla ſe aſſentaſſe ſino vn ſu hermano. Fue ſanto eſte cõ quiẽ los enemigos fueron dichoſos, q̃ aunque todos los ſantos ſe preciarõ de deſſear bienes, a quiẽ les hazia mal, eſte ſanto no ſe cõtẽtó cõ menos, q̃ cõ lleuarlos cõſigo al cielo. De S Cypriano ſe cuẽta, q̃ a quiẽ le cõrtò la cabeça, mãdó dar veynte ducados, y Põcio refiere q̃ S Policarpo ſalio à recebir los verdugos, y les puſo la meſa para q̃ comieſſẽ primero. Y Euſebio Ceſariẽſe, dize q̃ S. Ignacio a los ſoldados, q̃ lo lleuauan a Roma paſſerechado y expueſto a las fieras, por el camino les hazia grãdes beneficios, cõ los quales ellos mas ſe embrauecian, y ſe hazian mas crueles, y ſan Ignacio eſcriuiendo a los Romanos dize que ſan Pablo rogò a Dios por

*Niceph. hiſt. libr. capit. 3.*

*Pontius in vita Polycar. Euſeb. Cæſar. lib. 4. capit. 1.*

*Ignat. Epiſt. ad Roman.*

el juez, q̃ lo condenò a muerte, y por el verdugo q̃ lo degollò. Y S. Esteuan se puso de rodillas a hazer oraciõ por los q̃ lo apedreauã, y quãdo mucho llegò a conuertir a S. Pablo, mas nõ sagrado Apostol Sãtiago no se cõtentò cõ menos q̃ con lleuar consigo al cielo, por medio d̃ sus oraciones, a los q̃ lo hizo degollar, como refiere Eusebio Cesariẽse. Biẽ al contrario de lo q̃ hizo Sapricio q̃ comẽçando a ser lleuado a la muerte como martyr, por no querer perdonar a Niceforo, q̃ le yua pidiẽdo perdõ, llegó a negar la fe. Y Niceforo fue el martyr q̃ le lleuò la corona del martyrio, como se refiere en la historia de Niceforo Calixto.

*Euseb. Cæs. li. 1. capit. 3.*

*Niceph. li. 2. c. 4.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA fiesta del glorioso Apostol Santiago el mayor.

## DISCVRSO PRIMERO

*Calicem quidem meum bibetis: sedere autem ad dexteram meam, vel sinistram, non est meum dare vobis: sed quibus paratum est a patre meo.* Matth 20.

*Ambros. li. 5. de fi de ca. 4.*

SAn Ambrosio dize auer sido esta respuesta de Christo la mas comedida y amorosa, que podia ser por quãto el prometerles el caliz de la pasion fue justificar su amor, y mostrarles que el despacho de su peticion, no quedaua por falta de quererlos bien, mas por no tener ellos razõ en lo que pedian *Quo magis æquitatem sibi petitionis quam studiũ dominicæ liberrtatis intelligerẽt defuisse.* Como si dixera dize el santo. Discipulos mios, quien os promete caliz, tãbiẽ os diera palabra de las primeras sillas si pudiera: y por lo q̃ os conce de quien tãto os ama, entẽdereys q̃ lo demas q̃ no os da, es por no ser justo lo q̃ pedis. Puedo os dar en q̃ me imiteys y la gloria os dara mi Padre, q̃ tambiẽ la a de dar a mi cuerpo; y aũque yo os la pudiera dar, no lo vuiera de hazer por fauores, ni por respetos, mas por merecimiẽtos, y no qualesquiera, mas por los mayores. Porq̃ assi como la hõra se deue a la virtud, assi la mayor hõra a la mayor virtud, y el premio maior al mayor santo: y aunq̃ vosotros ayays de morir por mi, no basta para que seays preferidos, si el morir no procediere de mayor amor, porq̃ si mañana acontesciere que otro tenga mayores merecimiẽtos, y de mayores quilates, por mas que yo os quiera bien, lo é de anteponer a vosotros, y hazed cuẽta q̃ soy como vn juez de lucha, q̃ esta puesto para juzgar quien lucho mejor, y dar el premio denido a cada vno.

*Chrysost. ho. 66. in Matthæ.*

Si a vn juez destos dize S. Chrysostomo, llegassen los amigos de los q̃ luchauã, pidiendo cada qual q̃ le diesse el premio a su amigo, arguiriays al q̃ estaua para dar la sentẽcia, de poco poderoso; ó aficionado, si respõdiesse *Non est meum dare vobis: sed quibus labore, & sudore præparatũ est?* No por cierto, antes le alabariays d̃ entero, y justo, pues no reparaua en las personas, mas solamẽte miraua los merecimientos de cada vno, antes al q̃ no conoce, porque merece mas, lo antepone al amigo, q̃ tiene menos justicia. Pues parece bien tener escrupulo en el repartir de vna joya de la tierra, y dar a cuyo es el premio del mundo, como quereys que en materia de tanta mas importancia, se inuiertã y quebrãtẽ las leyes d̃ la justicia, y se haga del poder, razõ, y se d̃ por amor de vna muger, aunque madre, y parienta, lo q̃ se deue conceder por la perdida de la vida. Pierde el mundo porque los hombres lleuan adelante el poder, y dexan atras la justicia, y hazen lo que quieren, y quieren lo que pueden,

pueden,y no lo que es bien, deuiendo de yr la juſticia adelante, y el poder a-
*Pſal.84.* tras, como Dios haze. *Juſtitia ante eum ambulabit,& ponet in via greſſus ſuos.* Dios ſiendo omnipotente, y infinitamente juſto,de tal manera gouierna el mũdo que la omnipotẽcia va detras, y la juſticia delante, y ſiendo Dios ſu meſma juſticia,y ſu meſmo poder,y ſu voluntad tan juſtificada,q̃ ella es la razon de todo,aſsi obra,que la juſticia es la que va adelante, y el poder atras. Y quien eſto haze,*Ponet in via greſſus ſuos*:puede poner los pies confiados y ſeguros q̃ todo le eſtara bien, y ſucedera proſperamente, aſsi el dar las ſillas, como negarlas, porque ſi concediendolas pareciera omnipotente, negandolas quedara tenido por juſto,y entero.

Pero los hombres que lleuan el poder adelante,para dar a quien quiſierẽ y la juſticia atras, para no conceder lo q̃ es deuido,deſaniman virtuoſos,y enflaquecen y deſmayan honrados, que viendoſe desfauorecidos, tienen por perdido quanto hazen por ſer ſantos. Y ſino dezidme quiẽ aura q̃ ſe deſuele por merecer, quãdo viere q̃ aquello q̃ ſe vuiera dedar por auer arriesgado la vida,ſe concede por los ruegos de vna muger,y queda S.Pedro ſin la ſilla que merecia,dãdoſe por aficiõ,lo q̃ era deuido al merecimiẽto, y ſe quita a Miſiboſed noble y hõrado, la mitad d̃l mayorazgo para darſe a Siba mẽtiroſo,y la encomiẽda, con q̃ ſe vuierã de premiar lãçadas,ſe da por contẽplaciõ de fulano q̃ fue interceſſor. Al Rey Antigono ſe llegó cierto mancebo hijo de vn capitã ſuyo muy esforçado,a pedirle el ſueldo de ſu padre,ſiẽdo aſsi q̃ le era mucho inferior en el esfuerço, al qual reſpõdio el Rey: *Ego mi adoleſcens mercedẽ,& munera dare propriæ,non patrinæ virtutis cauſa dignis ſoleo.* Yo no ſuelo hazer mercedes por cõtemplaciones, mas por merecimiẽtos,ni honro a los hijos por razõ delos padres,ſi ellos no lo merecẽ por ſus obras:ſi quereys ſuelo como vñ padre, ſed esforçado como el lo fue. Y cõ razõ, porq̃ como deziamos,quien lo cõtrario haze deſanima los buenos, y llena la tierra de couardes,viendo q̃ ſin trabajar,y por reſpetos,y ruegos, fauores,y interceſsiones alcançarõ lo q̃ no ſe vuiera de dar ſin mucho trabajo.

Plutarco reſiere q̃ dezia Catõ el mayor,q̃ quien quitaua la honra,y el premio al esfuerço,a los mãcebos fuertes hazia flacos. Y eſta es la razon porq̃ en el mundo ſon tan pocos los ſeñalados en hechos grandes, y en esfuerços, y proezas notables,porq̃ los holgazanes, ſe fiã en los ſeruicios de ſus antepaſſados,y eſtas ſon las lãças q̃ juegã las frõteras en que reſiden, y las lançadas cõ que merecen. De donde nace, q̃ quien a couardes lo da todo,para los esforçados todo le falte: porq̃ quien da la encomiẽda por amor del pariente a quiẽ la vuiera de vencer y merecer por ſi, mal podra tener q̃ dar a quien toda la vida le ſiruiò, y merecio. Cuenta Plutarco q̃ marcio Coriolano moſtró vna vez en el Senado el cuerpo lleno d̃ heridas recebidas en muchas batallas,en q̃ auia gaſtado diez y ſiete años continuos, y todos a ſu coſta, ſaliẽdo ſiẽpre vencedor,y los del cõſejo viendoſe corridos, y auergõçados de no auer premiado tantos merecimiẽtos, determinarõ hazerlo conſul, al ò qual reſiſtio el pueblo; y reclamo, y Mario quedò ſin oficio. Flaca verguença, y ridicula determinaciõ,q̃ ſe dexò antes vẽcer d̃ las vozes del pueblo, q̃ d̃ los clamores q̃ eſtãuã lãdo las lãçadas d̃ Coriolano. Deuiã d̃ eſtar todos los cõſulados prometidos a quiẽ ninguna lançada vnieſſe recebido por la republica, pues no vuo vno pavna perſona q̃ tãtas auia recebido por la patria: y mal podia auer cõſulado pa el valeroſo Marcio,quando tantos couardes eran conſules.

*Plutarc. tomo. 1. opuſc.*

*Plutarc. in vita ip ſius.*

Antiguamẽte auia clamores d̃l pueblo barbaro, q̃ no ſe dieſſe lo q̃ era ſuyo a ſu dueño, pero no faltaua verguẽça en los que gouernauan, por no auer repartido los oficios de ſuerte,

que eſtuuieſſe Mario galardonado,aora clama,y da vozes el pueblo por parte de los dignos que los premien, y los que tienen el gouierno, diſsimulan, y eſſas pocas lançadas que ay, andan deſcubiertas a los ojos de todos ſin auer verguença ni empacho,en los que cortan el paño, para ſi quiera a eſtos dar vn pedaço,con que ſe cubran, y ſi quiera eſcondan las heridas tã mal agradecidas. Solamente en el gouierno de Dios anda todo concertado,por que los Marios ſon los cõſules,los mejores los preferidos,y los ſantos los antepueſtos: *Ego ponam viſitationem tuam pacem,& præpoſitos tuos iuſtitiam*,dize Dios por Iſayas. Pueblo mio, dize Dios,biẽ puedes fiar de mi tu gouierno,porque yo te eſcogere los mejores para q̃ preſidan en ti: los que te vuieren de viſitar ſeran los pacificos, que pareceran la meſma paz, y los que te gouernarẽ ſeran tan juſtos,que quien los viere verà la meſma juſticia: Y ſi en eſte lugar por paz ſe vuiere de entender en Fraſi de Eſcritura muchedumbre de bienes fue lo meſmo que dezir que con los gouernadores que les dieſſe les entrarian todos los bienes en caſa, porque a eſtos ſabia el muy bien eſcoger. Como ſi dixera: Eſta el mundo perdido porque los que lo gouiernan pueden quanto quieren,y quieren quanto pueden, mas yo no quiero poder ſino lo q̃ es razon, que mucho amaua yo a Santiago, y a ſan Iuan para los quales ſe me pidieron dosſillas,y no menos me auia obligado ſu madre,y con todo ni del poder, ni del amor quiſe hazer razon,para concederles lo que me parecio merecia otro mejor.

*Iſai. 60.*

Y eſto quiſo dezir en las palabras: *Sed quibus paratum eſt a Patre meo*: dando a entender que la reparticiõ de la mano derecha, y de la yzquierda eſtaua a cuenta y cargo de ſu Padre,para darlas a quien mejor las mereciеſſe. Donde vino a dezir ſan Ieronimo. *Regnum cælorum non eſt dantis,ſed accipientis* No niega el ſanto que el Reyno del cielo ſea de Dios,pues el lo da, mas que mas es del digno a quien ſe deue,y q̃ de fuerça lo à de recebir que del meſmo Dios que lo concede, por quãto de potencia ordinaria no ſuele Dios dexar de darlo aquien lo merece,conforme al pacto y concierto que tiene hecho con noſotros:y pudiendo yo perderlo ſi quiſiere, el no me lo negarà mereciendolo. Que fue lo que tambien dixo Erico en perſona de Chriſto: *Non eſt meum, ſed veſtrum,quia Regnum Cælorũ in accipientis eſt poteſtate.* Quiere dezir que en la pretenſion del Cielo el nos librò de ruegos, braços, y fauores,por que el á dado tal orden que no quedara el deſpacho mas que acorteſia de los merecimientos de cada vno,y ninguno podra acabar mas cõ Dios, ſi quiſiere,que el meſmo pretendiẽte. Y en eſte ſentido mas es nueſtro q̃ de Dios el Reyno del cielo, porque noſotros lo podemos ganar,ò perder, ſegũ mas quiſieremos,mas Dios no nos lo negara ſino quãdo noſotros lo deſecharemosni dexara d̃ darnoſlo ſi lo merecieremos, y eſto es por lo que Dios ſe gouierna.

*Hieronym. in Matt.*

*Ericus in Matth. capit. 4.*

En conſequencia deſto ſan Gregorio Nazianzeno explicãdo quales ſeã aquellos para los quales eſtan preparadas las primeras ſillas en el cielo,dize que eſtos ſon los dignos dellas, y no qualeſquier dignos, mas aquellos que lo ſon por merecimientos propios, y no agenos.*Quippe qui vt tales ſint, nõ modo a Patre acceperunt, ſed ſibi ipſis etiam deerunt.* Porque los tales para negociar eſtas ſillas no hablan con Dios,mas cõ ſigo: porque aunque ellos ſin Dios no las puedan alcançar, ni Dios ſin ellos las ſuele dar,quando las merecen, dos ſon los que las conceden. Dios, y mas ellos, por quanto las obras de virtud ſon el mejor caudal, que en eſta materia podemos entrar,y los mas eficaces fauores,y rogadores allegados de que nos podemos valer, y mas ſe negocia con eſtas que con qualeſquiera otras artes,y inuenciones de pretender, como

*Nazian. in dictum Euang.*

mo ſan Aguſtin dize. *Hæ ſunt illæ bonæ artes per virtutem ſcilicet, non per fallacem ambitionem ad honorem, & gloriam, & imperium peruenire.* En las quales palabras declara el ſanto que ay muchas inuenciones y maneras de negociar, vnas falſas, y otras verdaderas, vnas ciertas y otras falibles, vnas honroſas y otras infames, como tambien diuerſos oficiales de pretender por diferẽtes medios, y entre todos alaba los que negocian con Dios, dexando el mundo, y tomã por terceros las ſantas virtudes, y no los reſpetos mundanos, porque ellas ſon las que negocian bien, y jamas ſe ven fruſtrados de ſus eſperanças.

*Auguſt. li. 5. de ciuit. c. 12.*

Añadeſe a eſto que el nõbrar Chriſto a ſu padre, diziendo, *à Patre meo*, fue eſcuſarſe de lo que negaua a vna madre de la tierra, quando eſtaua de por medio ſu celeſtial Padre. A propoſito de lo qual pondera ſan Ambroſio el referir aſsi ſan Mateo, como ſan Marcos la peticion dela madre, y la reſpueſta deChriſto, aunque diferentemente porque ſan Mateo repreſenta pedir la madre por los hijos, y reſponderle Chriſto con ſu diuino Padre, y S. Marcos repreſenta a los hijos pedir por ſi y no nombra la madre, ni tampoco refiere que Chriſto en ſu reſpueſta hizieſſe mencion del Padre: que fue como ſi dixera Chriſto a eſta muger: no os reſpeto como a madre de hijos para quien pedis, concediẽdoos vueſtra peticion, porque eſtà de por medio, mi Padre celeſtial, a quien deuo mirar, y ſeguir mas, no entremetiendome en ſu juriſdicion: Ni es razon que yo que ſoy hijo del Eterno Padre me parezca con vueſtros hijos en el poco reſpeto que os tuuieron, que ſi ellos os aconſejaron, pidieſſedes vna coſa que no era bien ſe os concedieſſe, no es razõ que yo pierda el decoro a mi Eterno Padre dando por ruegos y parenteſco lo que el da por merecimientos.

*Amb. li. 5. de fidé capi. 4.*

*Mar. 10.*

Lo q̃ de aqui infiero es que ſe pierde el mundo porque ſe tiene antes reſpeto a la madre de la tierra, que al celeſtial Padre, y ſe haze por reſpeto lo que ſe vuiera de hazer por juſticia, y ſe hazen corteſias contra la ley, y amiſtades de la razon, y puede mas con noſotros el reſpeto del tercero, que ſe pone de por medio, que la verdad del que pide juſticia, manda Dios que no ſe haga, pide el hombre que ſe conceda, y no ay quien diga: *Non eſt meum dare vobis.* Porque los deſpenſeros ſe hazen ſeñores, que todos ſe corren de no poder lo que no es juſticia, y ninguno de querer lo que no es razon por donde tanta culpa tienen muchas vezes los que piden, como los que conceden, y los que a Dios an de dar eſtrecha cuenta an de ſer los que ſiruen de valedores, y rogadores, los quales por mas q̃ ſe diſculpen, que lo que hazen es por importunacion, vuieran de mirar que muchas vezes piden lo ageno, y negocian que al huerfano, y a la viuda ſe les quite ſu remedio, para que ſe de al de ſu obligacion, y que la ſilla ſe quite a ſan Pedro, y ſe de a quien ellos tienen aficion, ſin auer quien les diga: *Non eſt meum dare vobis.* Y por tanto los ſeñores, y grandes que tanto pueden mas con los oficiales publicos, quanto mas dellos ſon reſpetados, por la dependẽcia que dellos tienen, deuen hazer grã de eſcrupulo de las pretẽſiones y pleytos que fauorecen, y peſar mucho la juſticia, y fundamento y razon de aquellos por quien interceden, y interponen ſu autoridad, porque eſta muchas vezes es vn puñal a los pechos del que deſpacha.

*Mar. 20*

*Mar. 20*

Y que me direys de la tyrania que ay en el mundo en el repartir los miniſtros de la juſticia los oficios de la republica por ſus criados, a fin de ſatisfazer con ellos ſus obligaciones auiendo ſido inſtituidos y ordenados para con ellos pagar ſeruicios publicos, y particulares. Y eſtos ſi ſon muy eſcrupuloſos, ſi dan el oficio al huerfano, ò a la viuda a quien pertenece, es con condicion que caſe con vn hom-

bre a quienellos tienen obligaciõ,y el huerfano con vna criada suya, y muchas vezes no ay remedio, para que se despachen las partes, sino casandose con las criadas de los despachadores. No se yo que pueda auer mayor crueldad,y sin razon,que por vn oficio,que fue de vuestros abuelos, meter vos vna muger en casa,que en ningun otro caso la recibierades. *Seruiam tibi pro Rachel filia tua minore septem annis*, dixo Iacob a Laban,que lo seruiria siete años por la hermosa Raquel, su hija mas moça, y llegado el dia de las bodas, se la trocaron por Lia lagañosa, y aunque quedò engañado en la hermosura, mas no en la honra, y menos en la generacion de los hijos, porque en esta quedò mejorado, que Raquel era esteril,con todo dio se por tan agrauiado y enojado, que fue necessario prometerle que se la darian tambien si por ella siruiesse otros siete años. Mas desdichado y cuytado del hõbre, que por darle el oficio que quedó de su padre, y le costó su dinero, le encaxan y entran vna Lia en casa, sin apelacion, ni agrauio,so pena de no tener oficio, ni remedio. Desseê hallar en la Escritura,ó en otra alguna historia,alguien que se pareciesse cõ estos, ò alguna republica,en que esto se hiziesse,y no hallo,que ni aun los Iudios(que eran ladrones, y vendian la justicia por dinero, y por vn calçado para las mugeres dauan sentencia contra el pobre, como refiere el profeta Amos,diziendo: *Et pauperem pro calceamentis* siruiendose delas prendas,y aplicando para si el dinero de las obras pias, que estaua dedicado para el vino (hecho de cõfecciones, que se compraua para darse a beuer a los justiciados, para que sintiesse menos los tormentos,y la muerte)dieran en esta inuencion, y abilidad,industria, y arbitrio de pagar las soldadas, y seruicios propios de sus criados con los oficios,ó publicos, ó agenos, siendo esto tã ordinario aora,que el pensamiento, con que vn padre da a su hija para criada de vno destos, es que le daran ò vn oficio,con que se case,ó lo daran a algun hombre con obligacion q̃ se case con ella, y assi ò tendra hõbre, ó tendra oficio, ó ambos juntos,vno a costa del otro, porq̃ los señores a quiẽ siruen, assi estan en possession d̃ darlo todo,como si fuera suyo, que hasta hõbres por maridos dan. Y Christo dize que para dar sin merecimientos, nada tiene que dar mas que vn caliz para beuerlo por nosotros,y darnosso tambien a beuer.

*Gen.* 29.

*Amos.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Sedere autem ad dexteram meam, vel sinistram,non est meum dare vobis: sed quibus paratum est a patre meo.*

LO que noto en estas palabras es,q̃ hablando Christo de las sillas,dize que no son suyas: *Non est meum*, y hablãdo del caliz, dize que es suyo. *Calicem quidem meum.* Y dado que segun la comun opinion caliz en este lugar signifique la muerte,y passion(segun el lugar de san Iuan quando Christo dixo a san Pedro a proposito de quererle estoruar el padecer. *Calicem quem dedit mihi pater non bibam illum*) con todo, la palabra, *meum*, nos da licencia para que discurramos, y procuremos saber que caliz sea este tan suyo: porque parece que fuera del que le mostraron en el huerto,quando el dixo: *Transfer calicẽ istum a me*, y el que beuio en la cruz quando le dieron a beuer hiel, y vinagre, auia otro caliz mas suyo, y q̃ mas sintio, y que el auia de dar aprouar a Santiago, que quanto al mesmo numero de su passion,ninguno lo beuio, porque ninguno padecio por el, lo q̃ el sufrio por nosotros. No niego que el senti lo literal de la palabra, *Meum*, quiera dezir que beuerian no su caliz en indiuiduo, mas en especie, esto es otro semejante: mas tambien digo, que fuera deste caliz, tuuo Christo,otro

*Ioan.* 18.

*Luc.* 22.

tro que mucho mas sintio, como fue obrar tantas marauillas, hazer tantos sermones, y conuertir tan pocos, que ya Dauid profetizando esto, dezia en persona de Christo, viendo el poco fruto que auia de hazer, y viendo quã en balde auia de ser para muchos todo lo que hiziesse, y padeciesse, y el trabajo, fatiga, y diligencia que pusiesse: *Laborauí, clamans, raucæ factæ sunt fauces meæ.* En el Hebreo se lee, *Inuocare meo aruit guttur meum*, y mas abaxo *Et sustinui qui mecum contristaretur, & non fuit, & qui consolaretur, & non inueni: & dederunt in escam meam fel, & in sitim meam potauerunt me aceto.* Quiere dezir: de todas las hieles, y vinagres, que los hombres me dieron a beuer, el que me amargó mas: fue ver que me estaua deshaziendo a vozes y gritos por ellos hasta venir a enronquecer, y asecarseme la gargãta, y que nada bastò para que me quisieran consolar, ò si quiera con la compassiõ me assistieran en las tristezas, y dolores, que por ellos estaua padeciendo, que dado que la Madalena llorò, y se compadeciò de Christo con las Marias, y demas discipulos, estos no passarõ á cõ padecerse del Señor, como de vn hombre justo, y afligido, y no como de Dios que era. Y aunque la Virgen y san Iuã no perdiessen la fe, y se compadeciessen del como de verdadero hijo de Dios, assistiendo a su muerte al pie de la cruz, con todo estas dos personas no bastan para dexar de ser verdadero el modo á hablar vniuersal, de q̃ el Profeta vso hablãdo en persona de Christo.

*Psal. 68. Genebr.*

Y sintio tãto Christo este caliz, que a vista del derramò muchas lagrymas, quando viniendo a Ierusalen, y descubriendola desde el monte Oliuete llorò sobre ella diziendo: *Quia si cognouisses & tu, & quidem in hac die tua, quæ ad pacem tibi.* Y despues de lamentarla particularizando los castigos que auia de tener, da por causa de todos ellos: *Eo quod non cognoueris tempus visitationis tuæ.* Padeceras tanto ó Ierusalen, porque visitandote yo con muchedumbre de milagos, y sermones continuos, nada bastara para conuertirte. Y fue caliz este que ya antiguamente amargaua a Dios, y antes de hazerse hombre, porque hablando el por Isayas, a nuestro modo confessaua que ya entonces era duro de beuer, *Inuacuum laboraui, sine causa, & vane fortitudinem meam consumpsi.* Tantas diligencias frustradas, tantos trabajos perdidos, tantas mercedes hechas, tantos milagros tan mal empleados, y tantos sermones en vano, sin seguirse a todo esto algun fruto, es caliz muy duro de beuer. Deste mesmo caliz se quexaua en otra parte por el mesmo Profeta, diziendo: *Expãdi manus meas tota die ad populum incredulum, qui graditur in via non bona post cogitationes suas.* En la paciẽcia con que Dios beuia este caliz, mostraua mas quien era, por quanto estos en vez de cõuertirse, deziã, *Recede à me, non appropinques mihi, quia immundus es.*

*Luc. 19.*

*Isai. 49.*

*Isai. 97.*

Con esta mesma quexa el diuino Esposo llamó a las puertas de su Esposa, la Iglesia nueua: *Aperi mihi soror mea Sponsa quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium.* Como si dixera: vengo repudiado y desechado de la Synagoga con quien hasta aora é lidiado, obrãdo en ellos marauillas grandes, haziendoles infinitas mercedes, amonestandoles por medio de los Profetas, sin ser mejores vna ora mas que otra, antes me pagaron tã buenas obras, con echarme de si a tales horas, y a tal tiempo, que vengo cansado del camino, mojado del rocio, y maltrado del sereno de la noche, y aũque todas estas afrẽtas an menester mucha paciẽcia para sufrirlas, con todo lo que mas siento es el acabar tan poco con hombres por quien hize tanto. Por donde lo que quiero de vos Esposa mia, Iglesia nueua, es que pueda yo mas cõ vos, que lo que ê acabado hasta aora, sino quereys que tenga otro caliz, mas amargo, que el passado; porque pensar yo que mejoro, y hallarme empeorado, serà vn beuedizo y trago sobre otro, y

*Cantic. 5.*

tro,y

tro, y mas amargo que quantos haſta aora beui. Y ſino conſiderad que trago lleuaria el diuino Eſpoſo viendo, que la Eſpoſa ſobre tantas razones tambiẽ alegadas, aun replicaua, y ſe eſcuſaua de abrirle haſta tardar tãto, que tomaſſe por mejor partido el yr a buſcar otro remedio, y no andar a buſcar calices que beuer. Mas adonde yreys vos mi Dios, que no los beuays, mientras a mi me buſcays. Quando no os di yo que hazer. Vueſtra vida, que fue ſino vn puro caliz, y mi vida qual ſino perpetuas amarguras Por reuerẽcia deſte Señor que no le demos a beuer caliz tan duro y tã poco a los predicadores, q̃ nos enſeñan la diuina palabra, y les falta el caudal de la diuina paciencia, para ſufrir las amarguras del poco fruto que hazen. Pero conſuelenſe con eſtos, que no an de ſer premiados ſegũ el fruto, que hizieren, mas ſegũ lo mucho, ò poco que trabajaren, conforme al lugar de ſan Pablo eſcriuiendo a los de Corinto: *Vnuſquiſque autem propiam mercedem accipiet ſecundum ſuum laborem* 2. Cor. 3.

Algunos ſantos vuo a quien Dios dio eſte caliz por regalo a beuer, como fueron ſan Pablo, y ſan Bernabe, los quales entrando en Antioquia, y viendo el poco fruto que hazian, y la contradicion que ſu predicacion padecia del pueblo, ſe fueron tras la Gentilidad, no ſufriendo ver con ſus ojos la poca mociõ que hazian a quiẽ dauan tan fuertes y vrgentes razones, tan ſanos conſejos, para que creyeſſen *Vobis oportebat primum loqui verbum Dei, ſed quoniam repellitis illud, & indignos vos iudicatis æternæ vitæ: ecce conuertimur ad gentes: ſic enim præcepit nobis Dominus: poſui te in lucem gentium, vt ſis in ſalutem vſque ad extremum terræ.* Act. 13. No ſe puede negar que la predicacion del Euangelio de primera inſtancia fue ordenada para voſotros, y noſotros para eſte efeto a voſotros venimos a buſcar: mas pues deſechays la predicacion, y en las obras, que hazeys os juzgays por indignos de la vida eterna, nos boluemos y vamos a la Gentilidad, q̃ pues Dios fue ſeruido que noſotros viniéſſemos a Antioquia a beuer el caliz de vueſtra dureza, el por aora à dolor, y compaſsion de noſotros, y no quiere que proſigamos y continuemos el beuer eſte caliz, antes à mandado que vamos a mejorar aſsi a noſotros, como al Euangelio de oyentes, y buſquemos gẽte que a la diuina palabra tenga reſpeto, y a noſotros de mejor pago, dandonos con ſu conuerſion materia de alegria, con que perdamos el ſabor del caliz, que haſta aora aqui auemos beuido. Y refiere el Texto ſagrado, que oyendo las gentes eſtas nueuas alabauan a Dios, y ſe conuertian al Señor, por mas que los Iudios los perſeguiã. *Diſcipuli quoque replebantur gaudio, & Spiritu ſancto*, no ſolo por padecer por amor de Chriſto, mas por ver que los Gentiles les dauan a beuer el ſabroſo caliz de ſu conuerſion, en lugar del amargo de la dureza, que de los Iudios recebian. Ibid.

Con todo vno de los ſantos q̃ Chriſto tuuo mas fauorecido, y regalado en materia de partir con el eſte amargo caliz, fue el glorioſo Santiago, por que recompenſando Dios a los otros ſagrados Apoſtoles con la conuerſiõ de los Gentiles el diſguſto que les auian dado los Iudios, con ſu pertinacia, de Santiago ſe cuenta, que auiendo eſtado cinco años en Eſpaña que le cupo por ſuerte, hizo tan poco fruto en ella, que ſolamente en Zaragoça, hizo ſiete diſcipulos, ò quando mucho nueue, como otros dizen, de los quales los ſiete fueron Calocero, Baſilio, Pio, Griſogono, Theodoro, Athanaſio, Maximo (no contando entre eſtos a ſan Torquato, y otros que conſigo truxo) de donde dio buelta a Ieruſalen a predicar por toda Iudea. Y tengo por cierto que tã fuera y lexos eſtuuo eſte glorioſo ſanto de merecer menos que los otros Apoſtoles por los pocos que en nueſtra Eſpaña conuirtio, que antes por dos titulos mere

cia

cia mas, vno dellos por ſer primero q̃ padecio mattyrio, y el otro por la grãde pena y dolor que tẽdria de ver que fueſſen tan pocos los conuertidos por el al Señor. Lo qual el le galardonò queriendo que padecieſſe martyrio en el meſmo mes, y dia en que el eſpiró en la cruz, que fue a veynte y cinco de Março, como lo dizen Adon Treuerẽſe, y Calixto Papa.

*Ad Tre. in Marty rolog. & Calix. de mirac. S. Iacob.*

Y por tanto antes ſe diga de Eſpaña, que no ſe conuirtio de la primera vez con la predicacion de Santiago, q̃ negarſele la honra, en que á tantos años eſtà en poſſeſsion que vino a ella eſte ſagrado Apoſtol. Porque deſta falta ſe deſafrentó viniendo a ella deſpues de muerto eſte ſanto, porque entonces el por medio de ſus dicipulos, como otro Chriſto deſpues de muerto, por medio de los ſuyos, conuirtio grande parte de Eſpaña, eſtãdo ella perdida, y ſugeta por los Romanos. Y dado que los ſagrados Apoſtoles conuirtierõ las prouincias, que les fueron encomendadas, con todo de ay a poco boluieron a la idolatria primera: pero Eſpaña ſi tardó en creer, tã bien duró en la fe deſapareciendo della para ſiempte los errores de la Gentilidad, cumpliendo en todo lo que S. Pablo encomendaua a los nueuamente conuertidos en Eſeſo, *Eratis aliquomodo tenebræ, nunc autem lux in Domino: vt filij lucis ambulate.* La qual firmeza en la fe, deſpues de Dios, le procedio de tener por maeſtro della vn ſanto, a quiẽ ſan Pablo llama coluna firme de la Igleſia, tratandonos Dios en la libertad eſpiritual, como de antes auia hecho a la Synagoga en lo temporal, que ſi entonces los guió en el deſierto por medio de vna coluna, de fuego de noche, y de nuue de dia, a noſotros nos enſeña el camino de la ſaluacion, por medio deſta inuencible coluna de Sãtiago.

*Ephes. 5.*

Y dado que el Apoſtol ſan Pedro embio de Roma a Torquato a acudir a eſta neceſsidad, en que Eſpaña eſtaua, de creer es, q̃ los dicipulos que nos truxeron eſte teſoro del cuerpo deſte ſanto, fueron los Eſpañoles, que en Zaragoça conuirtio, y lleuò conſigo. Ni dudo que el boluerlo a traer ſeria por el grande amor que veyã tenernos eſte grande ſanto, y quan atraueſſados nos lleuaria, quando boluio a Iudea, viẽdo que quedauamos por cõuertir. Y por ventura que les ſignificaria el deſſeo que tenia de boluer a noſotros aunque fueſſe muerto, y el con eſta intencion los lleuaria conſigo, para que eſtos mouidos del amor de la patria, les reſtituyeſſen eſte teſoro. Y parecemе cierto q̃ la aficiõ que eſte ſanto tomó a nra Eſpaña, fuera de auerle caydo por ſuerte, le nacio no ſolo de tenerla encomendada de la Virgen ſacratiſsima nueſtra Señora, mas porque en ſernos aficionado, ſe quiſo parecer con ella. Lo qual bien ſe dexa ver en lo que con ella le ſucedio en Zaragoça, donde la Virgen ſacratiſsima le aparecio, quinze años antes de ſu muerte, a do fue por los ſantos Angeles lleuada a hablar con el deſpues de muchos dias gaſtados en oracion, y cõ ſus dicipulos oyó vna muſica en el cielo, la letra de la qual dezia. *AVE gratia plena Dominus tecum.* Y mirando hazia arriba vio a la Virgen ſacratiſsima en vna coluna de jaſpe, tambien trayda por los meſmos Angeles, la qual le mandò que en aquel meſmo lugar le edificaſſe vna Igleſia en ſu nõbre, por quanto ſabia que aquella parte de Eſpaña, le auia de ſer deuotiſsima, y ella la tomaua debaxo de ſu proteccion, y el glorioſo Apoſtol en nueſtro nombre la recibio por tal. Las otras protecciones tomó a ſu cargo nueſtra Señora deſpues de ſu muerte, eſtando ya en el cielo, pero eſta es muy antigua, pues fue tomada en vida. San Iuan Euangeliſta al pie de la cruz recibio a la Virgen, ò en el lugar de ſu madre, como vnos explican, *Accepit eam in ſuam*: O en lugar de todo ſu bien, remedio, y amparo: como otros leen: *Accepit eam in ſua*

*Luc. 1.*

*Ioan. 19.*

*in ſua*: mas el glorioſo Santiago, *Accepit eam in noſtrã vel in noſtra*, por madre nña, y por nño remedio, amparo, y proteccion, y todo nueſtro bien Y aũque ſan Iuan, tomandola por madre ſuya, y todo ſu bien, hazia alli perſona de todos noſotros, la obligaciõ en que por eſſo le quedamos es igual a la que todos le tienen; masla que tenemos a Sãtiago es particular pues ella acetó y recibio por madre y protectora nueſtra en particular.

## DISCVRSO TERCERO.

*De las alabanças del Apoſtol Santiago, y de las obligaciones en que le eſtá Eſpaña.*

DOS coſas ſon d̃ notar entre otras en la vida deſte ſanto, vna de grande honra nueſtra, y otra de no menor obligacion, en que a eſte ſanto quedamos, pues podemos dezir y afirmar que el truxo la deuociõ de la Virgen ſacratiſsima a Eſpaña, lo qual baſtaua pa q̃ eternamẽte le quedaſſemos ſiendo deudores, aunque ningun otro biẽ nos vuiera hecho: porq̃ eſta es la torre fortiſsima, y muro inexpugnable, que nos defiende, y ampara á tantos años, y eſta es la que nos ſuſtenta, y libra de peligros tan ordinarios, y tan euidentes. Son en la Eſcritura ſanta muy alabados los inuentores de las artes, a los quales el mundo quedó muy obligado, por auer deſcubierto las coſas neceſſarias al vſo dela vida, conuiene a ſaber a Iabel, que fue el primero que inuentò caſas para morar, tras eſte a Iubal, que deſcubriò los inſtrumentos muſicos, deſpues a Tubal Cain, que halló todo genero de herramienta, y ſi a eſtos ſe dio el mundo por grandemente deudor, en quanta mayor obligacion quedaua a Enos, del qual dize el ſagrado Texto. *Cæpit inuocare nomen Domini*: que fue el primero que començò a inuocar el nombre del Señor, y enſeñò a alabarlo? En eſta obligacion eſtà Eſpaña a Santiago por dos titulos, vno porque en ella enſeñò a inuocar el nombre de Chriſto, y otro por que dio principio a la deuocion de la madre del miſmo Señor.

*Geneſ.4.*

*Geneſ.4.*

La hõra nueſtra no fue menor que la obligacion, pues podemos afirmar, que nos tiene Santiago debaxo de ſu proteccion, no menos que como encomẽdados del a nueſtra Señora, porque el darle la Virgen ſacratiſsima cuenta de la aficion, que Eſpaña le auia de tener, el mandarle edificar en ella Tẽplo, y querer eſta Princeſa ſer trayda en vida por los Angeles a Zaragoça, coſa que no leemos otra ſemejante, y dezirle que nos tomaua debaxo de ſu proteccion, fue encomendarnos a Sãtiago por buenas palabras, y ponerlo en penſamientos altos, de querer ſer compañero de la Virgen en eſta proteccion, y ſer ſu lugar tiniente, y eſtar en eſte oficio como pueſto de mano deſta Reyna, por ſer eſta proteccion de ſu nombramiento, y preſentacion. Ved ſi alla deſde el cielo donde eſtá hara honra de ſocorrernos eſtando en compañia deſta Señora, de cuya mano nos tiene encomendados. Donde noto de paſſo, que no quedamos en pequeña deuda a Eſpeña, y en particular a Zaragoça, por auernos entrado y venido tan gran bien por ella.

El tiempo en que eſte ſanto començò a fauorecer a los Eſpañoles contra los Moros, fue reynando don Ramiro que fue el primero a quien ſocorrió, donde fue viſto pelear, armado en vn cauallo blanco. La ocaſion deſta batalla fue no conſentir el Rey con ſanto zelo que ſe pagaſſe a los moros vn tor pe ê infame tributo, de que cada año ſe les dieſſen cien donzellas, cincuenta dellas nobles, y las otras cincuenta llanas. Digna Empreſa de vn ſanto, y catolico Rey, y merecedora, de q̃ por ella començaſſe el Apoſtol Santiago a defender la pureza, y moſtrarſe defenſſor de las virgines Eſpañolas, pues la primera que le encomendò a Eſpaña fue

ña fue la Virgen sacratisima nuestra Señora Reyna ẽ todas las demas. Y aũ que todos los estados, a este santo deuan mucho, el de las virgenes le queda mas deudor, por defensor de la pureza contra los enemigos della, y de nuestra santa fe, a quiẽ ellas en sus necesidades deuen inuocar.

Quando la santa Iudic se resoluio a emprẽder la muerte de Holofernes, vestida de cilicio, y echada ceniza sobre su cabeça, se puso en oracion, encomendando al Señor defendiesse su pureza, inuocandolo para esto por Dios de su padre Simeon, que fue el que en vengança de la violada virginidad de su hermana Dina, matò a los de Siquen. *Domine Deus patris Simeon, qui dedisti illi gladium in defensionem alie nigenarum, qui violatores extiterunt in coinquinatione sua, & denudauerunt femur virginis in confusionem: & dedisti mulieres eorum in prædam, & filios eorum in captiuitatem, & omnem prædam indiuisionem seruis tuis, qui zelauerunt Zelum tuum: subueni quæso te domine Deus meus, mihi viduæ.* En las quales palabras es mucho de ponderar que alabe tanto a la santa Iudic a Simeon de auer muerto a los Siquimitas, cosa que Iacob abominó tanto, que estando para morir, en descargo de su cónciencia, y porque no se pensasse que el auia entrado en lo que auia acontecido, dixo: *Simeon, & Leui vasa iniquitatis bellantia: in concilium eorum non veniat anima mea, & in cœtu illorum non sit gloria mea, quia in furore suo occiderunt virum, & in voluntate sua suffoderunt murum. Maledictus furor eorum, quia pertinax & indignatio eorũ quia dura:* Porq̃ si Iacob se deshõrò y afrentò de tener hijos, que tal vuiessen hecho, como se atreue la santa Iudic a Simeon por su antepassado, y se precia de decender del? Si Iacob condena el hecho de manera que les llama instrumentos de maldad, como alaba la santa Iudic la espada con que ellos mataron? diziendo que auia sido dada por Dios. Y si Iacob les cõdena de furioso pertinazes, y duros, como Iudic los alaba de zelosos? A lo qual se responde que el hecho de Simeon tuuo dos cosas, la primera fue vengar la afrenta hecha a la pureza, lo qual el biẽ podia hazer, aunque particular, ya que en la tierra no auia quien castigasse tan grãde violencia, pues los principes, que la pudieran castigar, eran los culpados, la segunda la aleuosia, y traycion, con que trataron este negocio los dos hermanos, persuadiendo a los de Siquen que se querian confederar con ellos, y trauar casamientos de parte a parte, si se circuncidassen primero, para desta suerte cogerlos a todos con los dolores de la circuncision, y matarlos, sin que ellos se pudiessen defender, y el santo Iacob lo que en los dos hijos reprouó fue la mentira, y el engaño, con que trataron este negocio, pero la santa Iudic, como aficionada a la santa pureza, perdio de vista la aleuosia, y traycion del hecho, y considero solamente la defensa de la castidad y por esso alaba tanto a Simeon, y se precia de decender del.

Alaba la espada, con que los enemigos de la limpieza perecieron, dize que Dios se la puso en la mano, y canonizalos por zelosos, con el zelo del Señor, y a Simeon toma por patron, y auogado de su honestidad, y haziendo oracion al Señor, lo inuoca por Dios de Simeon su padre, que la vengó en los Gentiles, que la auiã violado. Pues si zelo que lleuaua tanta mezcla de mentira, y espada que yua tan ensangrẽtada en tanto engaño, defensa que tenia tanta liga de traycion, solo por ser en fauor de la pureza, de vna sola Virgen, que se violó, merecio ser alabada, y engrandecida de vna santa muger, y Simeon fue inuocado por patrono y defensor de la honestidad, no porque la amparò, mas porque la vengo, con quanta mas razon el glorioso Santiago merece el nombre de protector de la virginidad, pues a tantas virgenes liberto,

Gen. 46.

y en defenſa dellas aparecio armado con la eſpada en la mano, deſtruyendo los enemigos que ſolian violar la pureza. Digaſe deſta eſpada, que Dios ſe la puſo en la mano, y de ſu zelo que ſe parecio con el del meſmo Dios, y quando las ſantas virgenes llamaren a Dios en ſus neceſsidades, lo inuoquen por el Dios de Santiago: porque ſi vna tan diferente ocaſion baſtò, para llamarſe Dios por Dios de Symeon, el libertar nueſtro ſagrado Apoſtol, a ſu Eſpaña, no de dar vna Dina, mas ciento en cada vn año, obra tanto mas heroyca, quanto mas va de cien donzellas Chriſtianas a vna ſola Iudia, bien merece eſta nueua inuocacion.

Eſtos ſagrados Apoſtoles Santiago y ſan Iuan fueron aquellos que ſegun ſan Lucas cuenta, dixeron a Chriſto, que les dieſſe licencia para mandar venir fuego del cielo ſobre los Samaritanos, que no lo querian recebir, lo qual el Señor no cõſintio diziendo; que no eſtaua bien vſar de tanto rigor a gente que andaua en la eſcuela de vn maeſtro tan blando de condicion, q̃ ſufria otras bien diferentes injurias, lo que entonces Chriſto no quiſo q̃ ellos hizieſſen cõtra los Samaritanos, haze ora Santiago contra los Moros enemigos de la fe en fauor de los Chriſtianos. Ellos querian que vinieſſe fuego del cielo en fauor đ Chriſto, y Chriſto guarda eſte fauor parâ noſotros, para q̃ ya, que en ſus ſieruos es perſeguido, en los meſmos ſea fauorecido, y ayudado

*Luca. 4.*

Fueron eſtos dos hermanos llamados hijos del trueno, S. Iuã por el principio, con que començo el Euangelio que fue como vn trueno venido del cielo, y a Santiago conuino el meſmo nombre por razon de las batallas, que auia de dar, en las quales como trueno, y rayo auia de desbaratar los enemigos. El qual amparo, y proteccion no ſolo la experimento Caſtilla, mas tambien nueſtro Portugal en ſu Ciudad de Coimbra, que en el año de Ceſar de mil y ciẽto y dos, q̃ correſponde al đ Chriſto de mil y ſeſenta y quatro ſiẽdo Rey dõ Fernando el primero deſte nõbre, en dia deſte glorioſo Apoſtol, fue tomada a los Moros, y el primer Obiſpo della fue don Palermo, ó como otros quierẽ vn don Eſteuan, el qual como ſintieſſe menos biẽ de nr̃o ſagrado Apoſtol, quãdo oya dezir del q̃ acudia y boluia en las batallas por los Eſpañoles, llegò a dezir, q̃ el auia ſabido mas de gouernar vn barco, q̃ de menear las armas. (Y por aqui echareys de ver, q̃ ſi los hõbres no quieren q̃ ni aun los ſantos en la gloria ſe auẽtajen, a ſi meſmos de quando andauan en el mũdo, mas q̃ ſiẽpre ſean los meſmos, q̃ haran a los q̃ no ſon bienauenturados, mas como ellos, como quereys q̃ eſtos admitan q̃ ſe de caſo en q̃ confieſſen q̃ el que ayer ſolo ſabia de remos, oy entiẽda de batallas) a eſte aparecio Santiago en vn cauallo blãco con vna eſpada en la mano derecha, y dos llaues en la izquierda, diziẽdole q̃ pacertificarle đlo q̃ el no queria creer le auia aparecido, y q̃ otro dia cõ aquellas llaues abriria la Ciudad, y la entregaria al Rey dõ Fernando, como en la verdad acontecio. Fue Sãtiago degollado en Ieruſalen, y las culpas, porq̃ le quitarõ la vida, ſon las ordinarias por q̃ los ſãtos ſuelẽ padecer, cõuiene a ſaber por ſer moleſtos, y peſados a los malos. *Quis nõ æmulũ ſuũ ac videt, patitur? quis oculis in eũ poteſt in quẽ mẽtibus nõ poteſt?* dize Tertuliano Que malo ay q̃ no tẽga a alguno por cõtrario, y q̃ viendolo no reciba mucha pena? porq̃ mal podra el malo poner los ojos en aquellos, en quiẽ ni aũ pẽſar puede. Como no ſe cãſarã los ojos viẽdolos, pues tãto ſe fatigã los pẽſamiẽtos, ni imaginãdolos. Si no q̃ Sãtiago, no era peſado, ni moleſto a qualquier malo, mas a vn Rey, y eſte apaſsionado por los mayores enemigos, đ quãtos el Apoſtol tenia, y tãzelo ſo đ las ceremonias Iudaicas cõtra las quales el predicaua, que quando Cayo Caligula quiſo profanar el Templo, y leuantar en el eſtatuas, le fue a la ma-

*Tertulia. li. de Pal.*

la mano,y resistio escriuiēdole vna carta tan llena de desengaños quāto agradecida a las mercedes passadas, resoluiendose al fin della q̄ antes le mandasse quitar la vida q̄ esperar del q̄ tal cō sintiesse, como refiere Baronio: siēdo assi que del auia recebido grandes beneficios, y el fue el q̄ lo auia librado d̄ la muerte, y cadenas en q̄ Tiberio lo tenia,y lo auia hecho Rey,añadiēdole la Tetrarquia de Herodes. Ved pues si mataria a vn Apostol,q̄ predicaua contra el tēplo, quien por la defensa del resistia a vn Emperador cō peligro de la vida. Y es de notar q̄ siendo Agripa tan sufridor de injurias propias,que predicando contra el en Ierusalē cierto hōbre docto y letrado llamado Simon,estando el ausente en Cesarea,diziendo q̄ merecia por deshonesto no ser admitido al tēplo, contentandose con embiarlo a llamar para pregūtarle las culpas q̄ sabia del,y no teniendo q̄ responder mas que pedirle perdō, y el con mucha facilidad concederselo, haziendole mercedes encima,persuadiendose q̄ a los Reyes conuenia mas blandura q̄ grandeza, y antes clemencia q̄ rigor, este mismo no perdonó a Santiago, mas se resoluio mādarlo degollar, solo por cōplazer a los Iudios a quien se tenia por obligado. Y esta adulacion fue la principal causa de la persecucion q̄ leuantó contra la Iglesia,y principes della los sagrados Apostoles,segun lo que dize san Lucas. *Occidit autē Iacobum fratrem Ioannis. Videns autem quia placeret Iudæis, apposuit apprehendere,& Petrum*, habla de la segunda persecucion contra la Iglesia, que començò por la muerte de Santiago, y prision de S Pedro, las quales tuuierō por motiuo saber Agripa q̄ en matar a vno,y prender a otro,recebiriā los Iudios grande plazer. Inuenciō bien nueua de adular fue esta, porq̄ trabajando los vassallos por contentar, y adular a los Reyes, y procurando darles en todo gusto, hasta hazer a este fin cosas mal hechas,cometer desafueros,y matar hōbres si fuere necessario, vemos que oy vn Rey por agradar, y adular a los vassallos,haze tyranias, comete injusticias,y mata santos,

*Baron. to. 1. fol. 287.*

*Actu. 12*

Y lo peor es que vno vna temporada en q̄ durò esto,porque Herodes mādó degollar al glorioso Bautista por no disgustar a los combidados, y este mesmo por agradar a Pilatos, q̄ le era muy inferior hizoburla y mofa d̄ Christo en la passion. Aquis echò fuera de la corte al esforçado Dauid, por no desagradar a los Satrapas, y Dario por hazer la voluntad y gusto de sus grandes mandò echar a Daniel en el lago de los leones, y Nabucodonosor a los tres mancebos,en el horno d̄ Babilonia. Que vn sudito por contentar a su Rey haga cosas mal hechas, y Pilatos por no caer de la gracia de Cesar,condene a Christo a muerte,malo es,mas que el Rey haga tyranias, y Exorbitancias por cōplazer al vassallo, es maldad que ninguna sombra de disculpa tiene. Bien parece que el Rey en las cosas justas y santas, y de buen gouierno procure y haga lo posible por dar gusto a los vassallos, mas que por contentarlos en las illicitas, y injustas,haga desecōciertos, cometa crueldades, y mande degollar a vn Santiago,es esso andar todo al reues,y el rey ser el pueblo, y el pueblo ser el Rey. Ved quanto haze desatinar el desseo de mandar, que vn hombre que sufre injurias propias, mata hombres santos en agradecimiento de consentirle los Iudios que se le concediessen las honras, y jurisdiciones agenas. Auia Agripa poco antes venido de Roma con poderes nueuos, sobre lo Secular, y Eclesiastico, como era el templo,y Sacerdocio y las demas cosas pertenecientes a esto,auiā los Iudios consentido y venido en esta nueua jurisdicion,por fiesta quiso gratificar a los cōsentidores, matādoles a Sātiago a fin de con la muerte del inocente pagar injusticias a quien merecia la muerte por consentirlas.

Fue eſte glorioſo ſanto el primer martyr entre los demas Apoſtoles, a los quales ſiruio de exemplo para el martyrio, y Dios ſe lo dio a ellos, para que del aprendieſſen a morir. Vnos ſantos vuo, que Dios nos propuſo para darnos exẽplo de paciencia, otros đ deſprecio, otros q̃ enſeñaſſen allorar, y otros a hazer penitẽcia: pero Santiago fue el ſanto q̃ Dios eſcogio para enſeñar á perder la vida por el, aun a los meſmos Apoſtoles, que auian de dar exemplo a todos. Y dado que ſan Eſteuan fue primero martyr que Santiago con todo la muerte deſte le lleuò la ventaja en ſer mas ſolemne, y decretada con mayor eſpacio, y por perſonàs de mayor importancia, porque ſan Eſteuan fue apedreado por el pueblo leuantado y furioſo: mas nueſtro ſagrado Apoſtol con conſejo tomado muy de eſpacio por vn Rey, y ſiẽdo ſu muerte traçada muy de ante mano, por dõde queda claro que la primera muerte dada ſolemnemente fue la de Santiago, y el primer martyr muerto por conſejo fue el. Las culpas porque lo degollaron, no con cuchillo mas con eſpada, que entre los Romanos era afrenta: como afirma Plutarco, fueron las que de Eſpaña lleuó, la predicacion que aca nos hizo, los infieles aun que pocos que dexò conuertidos, el Templo que a la madre de Dios edificò en Zaragoça, los milagros que obrò, la deuocion de la Virgen que introduxo, y a eſtas ſe juntaron otras cometidas en Ieruſalen, como fue confundir los Magos Hermogenes, y Fileto con todas ſus mentiras, y falſedades, que eſtos ſon los ſantos y las virtudes que el mundo trae ſobre la cabeça, porque tambien el remeda, y contrahaze a Dios, en tener ciertos fauorecidos, y regalados que ſon las niñas de ſus ojos, y quien les toca en ellas, á ellos agrauia. Tales ſon los mundanos, que deuiendo venerar a quien les quita del mundo a los falſos y mentiroſos, deſtos ſe da por agrauiado, y los tiene por enemigos mortales. Dichoſa Iudea, y Samaria donde eſte glorioſo ſanto predicò. Dichoſa Ieruſalen donde murió, y fue conſagrada con ſu precioſa ſangre. Dichoſa Eſpaña, en la qual por eſpacio de cinco años predico, y mucho mas dichoſa Compoſtela que aun oy lo poſſee, y con mucha razon aſsi llamada: que quiere dezir, *Campus ſtellæ*, Campo de la eſtrella, por la que en ella aparecio quando los dicipulos deſte glorioſo ſanto lleuauan ſu ſagrado cuerpo, como quien moſtraua el campo en que ſe auia de eſconder aquel rico teſoro, porque aun que las otras partes de Eſpaña, fueron con eſte glorioſo ſanto dichoſas, Compoſtela tuuo con el mayor eſtrella. Aparece eſtrella a los Magos, que vã a buſcar a Dios, y aparece otra a quiẽ trae vn Apoſtol ſuyo. Vna mueſtra a los Magos donde hallaran al Dios que buſcan, y la otra enſeña a los dicipulos donde depoſitaran el ſanto que traen, la de los Magos daua, y eſta pedia. Los Magos traen myrra para el oficio de la ſepultura, y en ſeñal de la muerte, y eſtos dicipulos traen vn cuerpo, que injuſtamente fue muerto, y merecia ſer honroſamente ſepultado, y en quien vuiera ſido bien empleada la myrra trayda por Reyes, y no ſer perſeguido dellos, como eſte glorioſo ſanto lo fue aſsi en vida, como deſpues de muerto. La buena eſtrella fue de los Magos, pues les deſcubrio a Dios, y eſte cuerpo del glorioſo Santiago fue la eſtrella de Eſpaña, pues ſe le vino a entrar en caſa tan grande teſoro, guiado por vna ſeñal del Cielo.

*Plutarc. in Artaxerſe.*

*Math 2.*

TRA

# TRATADO PRIMERO DE LA fieſta del glorioſo Euangeliſta ſan Iuan.

## DISCVRSO PRIMERO

*Dixit Ieſus Petro: Sequere me.* Ioann. 21.

EL Biẽauẽturado padre S. Pedro Chryſologo, a propoſito đ Dios nacido en carne, y de la paz que los Angeles en la noche đ ſu nacimiẽto anunciaron a los paſtores, refiere q̃ los antiguos pintauan la concordia en trage de muger, la qual eſtaua abraçando por detras a aquellos, que de antes eran enemigos, y diferentes para moſtrar que tenian ya vn ſolo querer, y eran vna meſma coſa en el amor, y en la voluntad, ſin auer alguna diferẽcia, ni aun en los parecerès. Donde queda clarò que pues nos vemos eſtar juntos y apretados en los braços de la Virgẽ nueſtra Señora al niño Ieſus en cuyo ſupueſto diuino eſtauan vnidas la naturaleza diuina, y la humana, la pureza de la diuina mageſtad y nueſtra miſeria, la grandeza de Dios, y la baxeza de los hombres (todo lo qual el amor diuino vnio entre ſi cõ el inuiolable vinculo de la vnion hipoſtatica) entendamos que tambien eſtan cõcordes entre ſi, acerca de noſotros, la juſticia, y la miſericordia diuina, y ſon hechas pazes entre Dios y noſotros, para que en los coraçones de los hombres viua el amor del cielo, y reynẽ en la tierra las leyes, y pareceres deſte Señor.

*Chryſol. ſer. 149.*

*Pſal. 84.* *Audiã quid loquatur in me Dominus Deus, quoniam loquetur pacem in plebem ſuam: & ſuper ſanctos ſuos, & in eos qui conuertũtur ad cor, vel qui non conuertuntur ad ſtultiam.* Habla Dauid en nombre de la Igleſia nueua, y de los fieles hijos ſuyos, y dize: con grande guſto y alegria entrarẽ a hazer conciertos con Dios, y cõ mucha facilidad vendre a qualquier partido que el quiſiere, y acetare todas las condiciones, y capitulaciones. *Quoniã loquetur pacem*, por quanto todas ſe ordenan y endereçan a paz y a amiſtad para aquellos, con quien Dios quiere vſar de ſu miſericordia, librandolos đ la guerra campal de los vicios en q̃ andauan y de que ſiẽpre ſalian vencidos. *Et non cõuertuntur ad ſtultitiam.* La ſuma, y ſuſtancia deſte pacto y concierto entre Dios y los hombres, hecho en las entrañas de ſu madre, y ya aparecido en ſus braços conſiſte en boluer ſobre ſi los hombres, y no aficionarſe đ nueuo a las ignorancias y locuras paſſadas que fueron la cauſa de toda la diſcordia, y eſto debaxo de pena de que Dios humanado, que para todos viene pacifico, para los tales vendrà guerrero, y ordenara vna nueua guerra, mas cruel que la paſſada, contra aquellas almas, que con tanta paz, no ſe hizieren de concierto, y leuantaren contra los vicios, con quien haſta aora anduuieron en braços. *Fontem gratiarum abyſſum iudiciorum*, llama Guerrico Abad el nacimiento de Chriſto nueſtro Señor, por quanto a los que del ſe aprouechan, es vna fuente de todos los bienes, y por el contrario a los que della vſan mal, es vn abyſmo de condenacion, donde los males no tienen fondo: *In cuius natiuitate, qui conſcientiam habet puram, dulcius gaudet, qui miſeram, attentius timet* Dize ſan Auguſtin

*Gue. Abbat. ſer. 1. de Nati. Chriſti.*

*Au. ſer. 3 de Na. Domini.*

gustin, que assi como no ay bien alguno que no se pueda prometer de Dios vn alma, que sabe estimar la merced que recibio en ver a Dios hecho hombre, assi no ay mal que no deua temer quando viere que ni aun el ponerse Dios en tal estado basta para rendirla y acabar con ella que aborrezca quanto el vino a desterrar del mundo, y le parezca bien lo que truxo del cielo para introduzir, y plantar en la tierra.

Y por tanto cõ razon la Iglesia quãdo celebra a Dios niño en los braços de la Virgen, y recibiendo la leche de sus purissimos pechos, nos representa a san Iuan hecho niño en los braços de Christo, ya hombre perfeto, y con la boca en su diuino pecho, para beuer todos sus secretos, pagãdole el Señor al salir del mundo, el recebimiento, y acogida y tratamiento que su sacratissima madre le auia hecho al entrar en el. Porque si Christo quando niño en los braços de la Virgen, representaua nuestra paz, venida del cielo san Iuan en los braços de Christo está tomãdo possession por nosotros. Ni esto es nueuo en el, porque si quando Christo en la cruz lo dio por hijo a la Virgen, en el nos daua a todos tambien por hijos suyos, y aceptandola, y recibiẽdola por suya, tomò tambien possession por nosotros de madre nuestra: que mucho es que quien auia tomado por nosotros possession de la madre, la tomasse tambien del hijo, y de la paz que cõsigo truxo, y en aquellas vltimas despedidas nos dexò por herencia: *Pacem*
Ioan. 14. *meam do vobis, non quòmodo mundus dat, ego do vobis.* El mundo otorgaos paz para que la tengays con los vicios, y hagays cõ ellos de aparceria guerra a las virtudes: mas la paz que yo os dexo, es para que la tengays con estas, con que hasta agora andauades en enemistad, y hagays guerra a los pecados, de los quales erades amigos.

Y assi la cabeça del glorioso S. Iuan que el Euangelio nos representa recostado en el pecho de Christo, es señal de la conformidad, que hasta nuestro entendimiento deue tener con la diuina voluntad, y està aquella sagrada cabeça prometiendo que ni aun para entender tendremos jamas, querer alguno, sino es lo q̃ Dios quisiere. *Pone me vt signaculum super cor tuum.* Canti. 8.
Aconsejaua el diuino Esposo al alma santa, que sellasse su coraçon con su amor, para que no quisiesse a otro mas que a el: san Iuan haze mas, y promete por nosotros, que llegando su cabeça al diuino pecho, està assegurãdo, y prometiendo al Señor, que no solo nuestra voluntad, mas ni aun la potencia del entendimiento, donde està toda la rayz de la libertad, querria entender sino aquello de q̃ el Señor, fuesse mas seruido, y contento.

Por donde me parece que el mejor modo de engrandecer nuestro Euangelista, es mostrarlo pequeño, y imitador de Christo niño a los pechos de su madre: porque si la excelencia deste santo consiste en ser amado de Dios, el ser tal depẽde de ser niño en la inocencia: porq̃ esto q̃ es tenerse vn alma en poca cuenta y a precio, es tener la Dios en mucha estima, y es como vnas balanças que quanto mas vna va a lo baxo, tanto la otra sube hazia arriba: ni ay mejor remedio para que subamos en la opinion de Dios, que deceder por la propia: porque aquellas almas estima Dios mas, que se tienẽ en menos cuenta, y aquellos en el parecer de Dios son los grandes, que se tienen por pequeños. Y assi en estas palabras, aconseja este dotor a nuestras almas, que si queremos ser amados de Dios, como vn Euangelista lo fue, y si desseamos ser preferidos a los demas, y lleuar la gala y prima de los regalos particulares, y extraordinarios fauores, hasta llegar a recostarnos en Christo, nos esmeremos en esta santa niñez y sencillez de costumbres.

*Ecce ego declinabo ad eum quasi fluuium pacis, & quasi torrentem inundantem gloriã gentium, quam sugetis: ad vbera portabimini,* Isai. 66.

*& super*

*& sup er genua blandientur vobis: quomodo si cui mater blandiantur, ita ego consolabor vos, & in Ierusalen consolabimini.* Algunas vezes sucede el yr vnos rios por vna parte, y echarlos por otra, y otras vezes ellos mesmos crecen, y se esplayan por todos los campos vezinos, y los hazen fertiles, habla pues Dios con la Iglesia trasladada de la Synagoga a la Gentilidad, y dize que las auenidas, y crecientes de la gracia, y bienes espirituales, que solian manar por Iudea, el las echaria por las Gentes, y que a esta trataria con aquel regalo, y particularidad con que de antes trataua a los Iudios, à los quales el traya amparados en sus alas, como el Aguila a sus hijos, haziendoles oficio de ayo, y de ama, que trae la criatura al cuello, y en los braços, conforme al lugar de Oseas, quando dize: *Ego quasi nutricius Ephrain portabam eos in brachijs meis.* Si no que estos fauores promete Dios por Isayas à los pequeños. *Parvuli illorum in humeris tollentur.* Como lee Cyrilo Alexandrino, porque a solos estos que se tienen en poca estima, y son niños en su opinione, haze Dios esta promessa ð tratarlos como tales, y lleuarlos en sus braços, seruirles de arrimo, y traerlos a los pechos, como hizo al humilde san Iuã, en el qual el Señor començó á exercitar este fauor, y en el nos puso en possessión del. Sino que aquello que se promete à los Santos por encarecimiento, el posseyo en la realidad por mas humilde Lo qual bien se echò de ver, pues teniẽdo muchas cosas por donde se pudiera dar a conocer, y pudiendo referir los seruicios que auia hecho, solamente se da a conocer por las mercedes que auia recebido, en ser amado, y auerse recostado en el pecho del Señor, siẽdo participante de sus secretos.

*Oseæ. 11.*

*Cyril. Alexandr. in Isaiã.*

Y assi viene muy a proposito, de S. Pedro q̃ va tras Christo, tratar de san Iuan recostado en el pecho del mesmo Señor, porque como en el descanso con que san Iuan estaua en el regaço y pecho de Christo, esté representada la gloria de los bienauenturados, y en el seguimiento de san Pedro el trabajo, con que los justos que son caminantes y viadores la deuen alcançar, es necessario para llegar al descanso del vno, que preceda el seguimiento del otro. *Duas vitas sibi diuinitus prædicatas, & commendatas nouit Ecclesia, vna in labore, altera in requie, vna in via, altera in patria, vna in opere actionis, altera in mercede contẽplationis, vna cum hoste pugnat, altera sine hoste regnat.* Dize san Agustin, que à vnos hombres hizo Dios para ser solamente, y otros para que representassen: assi como en los dos hijos de Abrahan figurò los dos Testamentos, Iacob, y Esau representaron los dos pueblos, Iudayco, y Gintilico: las dos hermanas Marta y Maria, fueron ambas, figura de la vida actiua, y contemplatiua: ni mas ni menos escogio Dios a estos dos Apostoles san Pedro y san Iuan, paraque retratassen en si las dos Iglesias, san Pedro la militãte, y san Iuan la triunfante, san Pedro la vida, que los Santos en este mundo lleuan, la qual consiste en vn cõtinuo seguimiento, que cuesta mucho trabajo, y no cansa menos, por quanto el obrar bien, es forcejando, y la vida del justo es vna continua milicia, y contradicion, la qual està significada en el *sequereme* dicho á san Pedro, empero la vida descansada de la patria, donde las almas no tienen mas que hazer que amar a Dios, y contemplarlo, y reynar sin contradicion alguna, está retratada en el *Sic volo eum manere* (dicho por san Iuan) y en el recostarse en el pecho de Christo. Ved pues que virtudes põdria Dios en san Pedro, que auia de ser el retrato de qualquier merecimiẽto, con que se auia de alcançar la gloria, y considerad los regalos, fauores, preuilegios y essenciones, que Dios haria a vn santo, que el hizo de proposito, para que fuesse vn retrato de la bienauenturança.

*Au. tra. 124. in Ioann.*

Los otros santos, por santos que sean,

representen la vida, y la Iglesia aca de la tierra, mas san Iuan el estado glorioso del cielo. *Vna bona est, sed adhuc misera, altera melior, & beata*, añade san Agustin, hablando de las dos vidas, de las quales vna dellas, no obstante que tiene muchas verdades, con todo no le faltan algunas miserias, y imperfecciones, está representada en vn san Pedro, a quien ellas tambien no faltaron, como fue el desconfiar en la mar, la impaciẽcia dl echar mano en el huerto, la poca cõsideraciõ en q̃rer quedarse en el Tabor, el negar en casa de Cayfas, y de Anas, el huyr al tiempo de la pasion: pero la vida de la gloria, que los bienauenturados posseen, sin desasosiego alguno está figurada en vn sãto, que quando todos estan inquietos, oyendo dezir que vno dellos auia de ser traydor, el está durmiẽdo al pecho de Christo, ó por mejor dezir arrebatado, y eleuado en su amor, y contemplacion, y quando los demas condicipulos huyen, el sin temor está al pie de la cruz, y quando los mas dellos pierden la fe, el entonces está mas firme en ella.

*Idem.*

*Exo. 26. Heb. 9.*

Mandó Dios a Moyses le hiziesse vn Tabernaculo, donde assistiesse, el qual era repartido en dos partes, como particulariza san Pablo, vna dellas de diez codos, la qual significaua la Iglesia triunfante, la otra q̃ era de veynte codos, representaua la militante, como dize nuestro padre santo Tomas. *Tabernaculum enim factum est primũ, &c. Post velamentum autem secundum, Tabernaculum.* Los materiales de que este Tabernaculo estaua hecho, eran oro, plata, y la mas preciosa madera, que auia, las cortinas todas de grana, y purpura, y de otros paños riquissimos: sino que aquella parte que se llamaua: *Sancta Sanctorum*: tenia desto lo mejor, assi porque lo que era representado por ella era lo mas noble, como tambien por ser las cosas que tenia en si de mas importancia, conuiene a saber la arca del Testamento, donde estaua el Mana, la vara de Moyses, y las tablas de la ley, sobre la qual arca estaua el propiciatorio entre dos Cherubines teniendo a la otra parte quãdo mucho no mas que el candelero, de oro, el Altar en que se encẽdia el Timiama y la mesa de oro, en que se ponian los panes de la proposicion, cada vno de los quales tenia encima vn poco de incienso en vna patena, que se quemaua por razon del mal olor nacido de las carnes de los animales, que en el sacrificio se quemauan, y en esto se parecia mucho este Tabernaculo con la Iglesia militante, y con la vida presente, a quien no faltã imperfecciones, significadas por el mal olor, el qual tenia necessidad de que se quemasse incienso que lo venciesse.

*D. Tho. in cap. 9. Hebræo.*

Digo pues que si Dios adornó de todo lo mejor que auia en el mundo vn tabernaculo hecho en la tierra, solo porque vna parte del era figura de la Iglesia militante, y otra por serlo de la triunfante lleuandose vna ventaja a la otra en la obra, cõforme a la significacion de cada vna, ved que virtudes pondria Dios en el alma de san Pedro, que el hizo para que fuesse vn tabernaculo animado que representasse la vida de los justos, en quanto andan en la tierra, y que priuilegios, regalos, excelencias, y fauores haria a vn san Iuan, que el de proposito hizo para q̃ fuesse vn retrato de la gloria de los bienauenturados en el cielo. En san Pedro mas anciano, ponga Dios como en tabernaculo mayor la luz de la predicacion, significada por el candelero con que instruya las almas en el camino de la saluacion: ponga el pasto espiritual para las ouejas que le encomendaron, significado por la mesa de la proposicion, la honra del martyrio de la cruz, en que se sacrifique, y abrase en amor, significado por el altar, dõde el Timiama se quemaua, ponga en el el incienso de las lagrimas, penitencia, y arrepentimiento, con que se perfumen las inperfecciones, que tuuo los

yerros

yerros que cometio, que correspondē al mal olor, nacido de las carnes que se sacrificauan: mas en san Iuan Euangelista, mas moço, ponga Dios como en tabernaculo mas pequeño en la edad el comun propiciatorio, la Virgē

*Cret. ser. de Assūp.* assi le llama Cretense: *Commune mundi propiciatorium*, el arca del verdadero Testamento, entregandole su propia madre dōde estuuo encerrado por espacio de nueue meses el verdadero Manà venido del cielo, y el mesmo Legislador, y la vara de la diuina virtud embiada de Syon para señorear, y rendir con ella a sus enemigos, sin auer en ella ningun defeto que tenga necessidad de incienso, finalmente sea vn Tabernaculo que represente la gloria, como san Pedro la Iglesia presente, y mas haga en la Iglesia la figura de vno de los Querubines, que en el propiciatorio estauan, quando el Señor puesto en la cruz, hecho medianero nuestro, estuere boluiendonos propicios a su Eterno Padre, para que la Virgen nuestra Señora de vna parte de la Cruz y san Iuan de la otra esten haziendo el oficio de los dos Querubines, que estauan en el antiguo propiciatorio, que fue figura deste de la ley de gracia.

*Exo. 25.*

De los quales Querubines refiere Arias Montano ser tradicion de los Rabinos, que vno dellos tenia parecer de hōbre, y el otro de muger, lo qual si fue assi, quedaua la representacion mas al viuo, y en esta tabla de oro donde los Querubines estauan, estaua retratada la cruz, la qual de vna parte tenia a san Iuan, significado por el Querubin que tenia parecer de hombre, y de la otra la Virgen figurada por el otro Querubin, q̄ tenia parecer de muger: y ambos al pie de la cruz sean los dispēsadores de todos los bienes, que della procedieron. Sea vn san Iuan vn cielo abreuiado, a diferencia del hombre, que es vn mundo pequeño, sea virgen con las virgenes, confessor cō los confessores, martyr con los martyres, Euangelista con los Euāgelistas, Apostol con los Apostoles, Profeta cō los Profetas, rematandose todo, en la prerogatiua de amado, y recostado en el pecho de amor, y alli estē possey endo la certidumbre del amor de su Dios, sin temer de ser embidiado como no lo son los, santos, que estan viendo a Dios como es en si.

*Arias Montan. tra. de taber. ca de propitia.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Sequere me.*

MAS boluiendo a san Pedro ya como se aya de entender este su seguimiento, la causa fue q̄ estaua Christo Señor nuestro assentado con sus discipulos, quando pregunto a san Pedro si lo amaua mas que todos, y como el Señor repitiesse la mesma pregunta, pareciole a el que aquella repeticion significaua que el amor no seria en el de dura, principalmente que auia faltado en la promessa passada en semejāte materia, negandolo tres vezes, a lo qual el Señor acudio, diziendole, que no se entristeciesse, porque su amor no seria como el passado, antes perseueraria hasta dar la vida por el. *Cū esses vnior cingebas te, & ambulabas vbi volebas: cum autem senueris, extendes manus tuas, & alius te cinget, & ducet quo tu non vis.* En las quales palabras le prometio Christo que moriria por el, y en la extension de las manos profetizò la muerte de Cruz, y por ventura que alli los emplazo a todos para aquella altissima aparicion en Galilea, que fue la mas solemne de todas, y començando a andar dixo a san Pedro: *Sequere me*, en el qual seguimiento corporal se entendia el espiritual por la imitaciō de las costumbres, como si dixera, dize Teofilacto: *Imitare mores meos*, y en particular en lo que tocaua al oficio de apa-ē tar las ouejas, que le dexaua encomendadas, como explica san Chrisostomo diziendo: *Sequere me, & mittam te in ouium mearum possessionem.* Y esto hast- le-

*Ioan. 21.*

*Theophi. in Ioann.*

*Chry. ibi.*

gar

gar a dar la vida por ellas, para alcançar assi la gloria por medio de otra cruz semejante a la en que el auia padecido, como declaran Leõcio, Beda, y en particular san Agustin, diziendo: *Sequere me in cælum per crucem.* Y juntando todas estas exposiciones, fue como si dixera el Señor a san Pedro, discipulo mio quiero que me sigays, y me imiteys: y no de qualquier manera, mas en la muerte de cruz, para que el pasto de las ouejas, que os encomiendo, oscueste lo que me costò a mi: y no ayays miedo que dexe de suceder esto, como os lo digo, porque yo hare que vuestro amor tenga la perseuerancia, que hasta aora le faltò, de lo qual ya a procedido vna grãde señal en vos, por que assi como a poco que estando vos en el mar, y yo en la tierra, entrastes en el agua tras mi, hasta llegar a la playa, sin que flaqueassedes en medio del mar, como otra vez hizistes, assi en el oficio de la predicacion, os aureys de manera, que passando por todas las tribulaciones, hasta morir en vna cruz, llegeys a la gloria, donde os voy a esperar.

*Leontius Bedda. Au. tra. 7 im. in I ann.*

Este fue el seguimiento, que Christo encomendò a san Pedro, a imitaciõ de la vida, y de la muerte, por quanto en frasé de la Escritura, lo mesmo es seguir a alguno, y andar con el, y tratarlo, que imitarlo conforme al verso de Dauid: *Beatus vir, qui non abüt in concilio impiorum,* dõde san Epifanio lee: *Beatus vir, qui non ambulauit cum impüs, ideſt non est secutus concilium impiorum.* No de otra manera, seguir a Christo, y andar con Dios, es lo mesmo que imitarlo, conforme a lo que la sagrada Escritura dize de Enoc: *Et ambulauit Enoch cum Deo, ideſt Deum secutus est:* Lo qual se haze no con los passos de los pies, mas con los del alma que son las santas virtudes. *Ambulat cum Deo non solum, qui pedibus sed qui animi affectibus eum sequitur, & qui legi diuinæ tanquam regulæ cuidam voluntatem suam conformat,* dize san Cyrilo Alexandrino. Y en este sentido ponen los Teologos, como dize santo Tomas nuestro padre, en Dios vnas virtudes, que se llaman exemplares, en quanto todo el exemplo de nuestras obras virtuosas preexiste en Dios como las demas razones de todas las cosas: por donde vino a dezir san Agustin: *Oportet autem quod anima aliquid sequatur ad hoc vt possit ei virtus innasci, & hoc Deus est: quem si sequimur, bene viuimus* que para que nuestras almas puedã hazer alguna cosa bien hecha, en orden a nuestra saluacion, conuiene tomar el exemplo de alguno, a quien imiten y este a de ser Dios, en cuya perfecion consiste la perfecion de la vida, y fundado Iob en estas virtudes exemplares, que ay en Dios, como auemos explicado, dezia: *Vestigia eius secutus est pes meus.* Entendiendo por pisadas diuinas, las virtudes exemplares, que en ella preexistẽ, para que regulemos nuestra vida por la diuina, y nuestras costumbres las confiramos y conformemos con las diuinas, para lo qual no son necessarios los pies, donde estan las potencias de nuestra alma, que le siruen de lo que los pies al cuerpo: *Fixus in Cruce erat, & in ipsa via ambulabat ipsa via charitatis. Pater dimitte illis. Si ergo didiscerisorare pro inimicis tuis ambulas viam Domini* Dize san Agustin. Que enclauado estaua Christo en la cruz, y alli crucificado, andaua, y corria por el amor de los enemigos, rogando por ellos, para enseñarnos que el seguirlo a el, y imitarlo no dependia de los passos de los pies, ni del obrar de las manos, pues las suyas enclauadas estauan, mas del amor que lo obligaua a interceder por los que lo crucificauã, y que todos aquellos que hiziessen lo mesmo, lo seguian, y andauan con el.

*Aug. li. meritis. Ecclesiæ.* *Iob. 23.* *Aug. 1. Ioann. 2. tract. 1. Luc. 23.*

En este sentido manda Christo a S. Pedro que lo siga en el amor de las ouejas, hasta morir por ellas, y rogar por aquellos que lo pusiessen en otra cruz. Acordose el Señor de aquella disputa que entre el, y san Pedro auia auido

*Psalm. 1.* *S. Spagn.* *Geneſ. 5.* *Cyril. Alex. in c. 6. Ioann.*

nido, quando porfiaua que lo auia de ſeguir haſta morir por el, y el Señor a afirmarle que por entonces no eſtaua capaz de ſeguirlo. *Quare non poſſum te ſequi modo? Animam meam pro te ponam. Animam tuam pro me pones? Amen amen dico tibi: Non cantabit gallus donec ter me neges.* Lo qual ponderando Ruperto Abad, dize: *Huius concertationis Dominus benigne meminit, dicens: Sequere me.* Dicipulo mio, acuerdome que os puſiſtes en diſputa cõmigo, que me auiays de ſeguir haſta morir por mi, a lo qual yo os reſpondi que por entonces no eſtauays capaz, replicaſtes, que lo eſtauays, a lo qual os inſté, diziendo que no ſolamẽte por entõcesno me auiays deſeguir, mas q̃ tres vezes me negariades, con todo vos a dezirme: *Etiam ſi oportuerit me mori tecum non te negabo.* Aora ya que negandome tresvezes, me hizíſtes verdadero, esrazon que mandandoos que murays por mi, os haga tambien verdadero a vos y aunque no en el tiempo que vosporfiauades, ſea en el amor y muerte que me prometiſtes: *Sequere me*: Seguid mis piſadas, en apacentar mis ouejas, que ellas os lleuaran a la muerte de la cruz, a donde yo llegue, *Oſtendit ei lucernam, quam deberet ſequi* Dize ſan Ambroſio, que dezirle que lo ſiguieſſe, fue acordarle yhazerle ſaber que lo yua alumbrando delante, y ſirviendo de vna antorcha encendida, para que no tropeçaſſe. Beneficio fue eſte, al qual Dauid atribuya aſsi los bienes que hazia, como los males de que eſcapaua, diziẽdo: *Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen ſemitis meis.* Sino que Dauid no tuuo eſta luz tan expreſſa y clara como los de la ley de gracia: porque alla la ley era la que alumbraua, mas a noſotros el meſmo Legiſlador en perſona con ſu vida y exemplo nos alumbrò, ni quiere de noſotros que hagamos ſino lo q̃ le vimos hazer a el.

*In hoc vocati eſtis, quoniam Chriſtus paſſus pro nobis, vobis relinquens exemplum, vt ſequamini veſtigia eius.* Dize el meſmo ſan Pedro en vna de ſus epiſtolas que ſomos todos llamados a la fe, para que veamos padecer a Chriſto, y tomemos exemplo del, y para deſpues ſeguirlo, no por algun camino nueuo, mas ya trillado, y lleno de ſus piſadas y aũque a todos los fieles ſea impueſta eſta obligacion, particularmente lo es a los paſtores, y deſto ſoy yo buen teſtigo, porque quando Chriſto me hizo paſtor aſsi me lo encomendo, que me acordaſſe lo lleuaua delante para imitarlo. *Inſpice, & fac ſecundum exemplar, quod tibi in monte monſtratum eſt*, dixo Dios a Moyſes deſpues de auerle declarado y ſeñalado muy por extenſo las particularidades que el tabernaculo auia de tener. Quiero dize Dios, q̃ no ſolamente atendays a lo que os digo, mas a lo que os moſtré, porque las palabras, con que os encomiendo la fabrica del tabernaculo, pueden ſer menos de las neceſſarias, ó vos las entendereys menos bien, por donde remito me a la traça, donde eſtà todo por ella os gouernareys, ved bien el exemplar que ſe os moſtró, el modelo que ſe os dio, y la traça que ſe os hizo, y eſta ſeguid.

Eſto meſmo encomienda Chriſto a ſan Pedro, en el *Sequere me*: que en el apacentar de las ouejas, mire y repare en ſu vida y proceder, conſidere el exemplo que le auia dado en la paſsiõ, y principalmente en el monte Caluario, donde rogaua al Padre por los que le auian crucificado, y como ni las afrẽtas de la cruz, la agonia dela muerte, y las blasfemias de los Fariſeos lo diuirtieron y apartarõ del amor delos hombres. Eſte exẽplar dado por Chriſto en el monte Caluario explicò Nazianzeno diuinamente, quando dize: *Si ad Herodem ductus fueris plerumque ne verbum quidem vnum reſpondeas: Si flagello cæſus fueris, quæ ſuper ſunt inquire: fel guſta propter guſtum, acero vtere, ſputa, flagella, alapas & colaphos accipe abius, qui ludibrio veritatem habent, adorare, ſimul in humare, vt ſimul quoque reuiuiſcas.* Pedro quereys ſer

Ioan. 13.

Ru. Ab. in Ioã. 21

Exo. 25.

Amb. in Pſ. 118. ſerm. 14.

Pſ. 118.

2. Pet. 2.

Nazi. in Natiuit. Chriſti.

ser buen pastor, mirando la passion de Christo, y al monte dõde espiró, y alli vereys los exemplos de los pastores, y si os lleuaren delãte vn Neron, como otro Christo delante de Herodes, no respõdays palabra por mas que os pregunten, como el Señor hizo, si os açotaren, como los Principes de los Sacerdotes, y los del Cõsejo hizieron en los Actos dlos Apostoles no os cõtenteys con esso, hazed por prouar la hiel, y beuer el vinagre dela Cruz, procurad las bofetadas, q̃ dieron a Christo, y los escarnios, y mofas que del hizieron, no se os escape, el poner vna corona, y quando no fuere de espinas, sea hecha de vuestros cabellos, a imitacion dela dChristo, como cuẽta san Germano q̃ os hizieron los Gentiles cortandoos los a manera de corona de espinas, y lo que ellos os hizieron por afrenta, conuertidlo vos en honra, mandando os de ay adelante afeytar de la mesma manera: ni pareys en la corona, mas procurad ser adorado por juego y burla, como Christo lo fue, finalmente no pareys hasta q̃ os pongan en vna cruz, y murays en ella como Christo, y seays con el sepultado, para que el *Sequere me* sea perfeto, la obra salga a medida del desseo de Dios, y diga con la traça exemplar, y modelo que el en si osmostrò en el monte Caluario.

*S. Germ. in liturg. D. Chry.*

Estaua el mundo lleno de pastores, que en el apacentar delas ouejas se seguian a si, y se gouernauan por lo que mas les conuenia a ellos, y no a las almas, y en tanto tratauan dellas, en quãto importaua a ellos para sus intereses, conforme al capitulo treynta y quatro de Ezechiel, donde se da quexa de los pastores diziendo: *Pascebant pastores semetipsos, & greges meos non pascebant.* Y si imitauã a algunos en el apacentar, eran otros tan malos como ellos, que no tratauan sino de la leche de las ouejas, para beuerla, de las carnes, para comerselas, y de la lana para vestirse, y no de las almas para saluarlas, quitando del todo los ojos del diuino pastor del cielo, y de aquellos primeros, y antiguos pastores, cõ que el dio principio a su Iglesia conforme a los diferentes estados, que tuuo, segun la calidad de los tiempos: en este passo trata d reformar esto, y restituyr la Iglesia en este particular a aquel estado primero, para que assi como aquellos gouernadores antiguos aca desde la tierra seguian, y imitauan a Dios, que estaua en el cielo, los de la ley de gracia imiten, y sigan a Christo venido del cielo a la tierra en persona a enseñarles esto, como Dios lo auia prometido por Isayas, quãdo dixo: *Et restituam iudices tuos, vt fuerunt prius, & consiliarios tuos sicut antiquitus: post hæc vocaberis ciuitas iustis vrbs fidelis.* Que gouernadores antiguos, y consejeros primeros son estos, a semejança delos quales promete Dios hazerlos nuenos d su Iglesia? Gouernador biẽ antiguo, y restaurador del mundo fue Noe, del qual dize el Ecclesiastico: *Testamenta seculi posita sunt apud illum, ne deleri posset diluuio omnis caro.* Quiere dezir q̃ la muerte vniuersal del mũdo quedó Noe por su heredero, para que no se acabasse del todo mas en el quedassen las ciencias, y los principios de las artes, y el conocimiento de Dios, y las demas virtudes, con las quales el auia de dar principio a otro mundo nueuo. Y para que esto se hiziesse mejor escogio Dios en el vn hombre cuya vida fuera vna continua imitaciõ de la diuina, y vn perpetuo temor de Dios, que lo obligaua a no quitar los ojos del. Esto quiso dezir la Escritura, quando hablãdo del, dize: *Noe vir iustus, atq; perfectus in generationibus suis, Cum Deo ambulauit:* donde la palabra *ambulauit*, es la razon de dezirse de Noe que auia sido justo, y perfeto, porque andaua siempre con Dios, que es lo mesmo q̃ dezir siguiolo, y imitolo, y hizo por agradarle y tenerlo de su parte fauorable, no solo por escapar del vniuersal diluuio; mas para que fiasse del la conseruacion del mundo, con obligacion de dar principio

*Isaiæ. 1.*

*Eccl. 44.*

*Genes. 6.*

*Ezc. 34.*

pio

pio a otro mejor. Y la parafrasis dize
*Paraphr. Hierony. Caietan.* assi: *In timore Dei ambulauit.* San Ieronymo, *Vestigia Dei secutus est*, y Cayetano. *Iuxta formam iustitiæ diuinæ, iurisque diuini ambulauit.* Como si dixera hizo Noe vna vida diuina, y esta fue vn temor de Dios continuo, que lo obligaua a jamas apartarse del, antes a que le anduuiesse acechando la voluntad, para conformarse con ella: y assi viuia de manera, como quien traya a Dios delante de los ojos. Ni era necessario menos a vn hombre, que auia de dar principio a la reformacion, y aumento del nueuo mundo, despues de muerto el antiguo, para que de Dios aprendiesse a reformarlo.

Gouernador antiguo fue Abraham, que Dios escogio para padre de la Fe, en orden a lo qual le mandò Dios que
*Gen.17.* en todo lo siguiesse y imitasse. *Ambula coram me, & esto perfectus, idest, sequere me.* Porque no conuenia menor seguimiento, y imitacion, a vn hombre que auia de enseñar a conocer a Dios, y a creer en el a sus decendientes, conforme a lo que Dios dixo del: *Scio enim*
*Gen.18.* *quod præcepturus sit filijs suis, & domui suis, post se, vt custodiant viam Dimini, & faciãt iudicium, & iustitiã.* Pastor era de los antiguos, y reformados Dauid, al qual Dios escogio de andar tras de las ouejas irracionales, para gouernar las racionales de los hombres, conforme al
*Psal.77.* verso del Psalmo: *Et elegit Dauid seruũ suum, & substulit eum de gregibus ouium, de post fœtantes accepit eum, pascere Iacob seruum suum, & Israel hæreditatem suam, & pauit eos in innocentia cordis sui, & in intellectibus manuum suarum deduxit eos.* Y dado que Dauid quando apacentaua el ganado, de todas las ouejas tenia mucho cuydado, con todo vsaua de particular prouidencia con aquellas que estauan preñadas, para de quando en quando lleuarlas acuestas, y tomar en los braços los corderitos q̃ pariessen: y quien de los brutos tenia tanto cuydado, ved el que tendria de los hombres, en entregandoselos Dios nuestro Señor para gouernallos. El pasto que les daua era de la entereza de las costumbres, tanto mas faciles de persuadir, quanto mayor era la sencillez del padre, a quien obedecian, que los regia con tanta prudencia que no auia en todas las leyes, que ponia, ni vna sola que no fuesse muy justa, y considerada.

Pero el remedio que este santo Rey buscaua para cumplir puntualmente con las obligaciones de verdadero Pastor, era el que de el confiessa en otro Psalmo, quando dize: *Prouidebam* *Psal 15.* *Dominum in conspectu meo semper, quoniam* *Genebr.* *a dextris est mihi, ne commouear.* Acordauame, Señor, que auiays de venir a la tierra con vna obediencia puesta por vuestro padre, en que os ade embiar con oficio de pastor, y obligacion de que apacentasse des las almas por medio de la predicacion Euangelica, hasta perder la vida en la conquista de su saluacion, y esta consideracion me obligaua a apacentar mis obejas con amor, y a procurarles todo el remedio espiritual, hasta morir por ellas, y pediros de contino que me assistiessey para que no vuiesse cosa en la vida que me apartasse y mouiesse deste proposito. Estos son dize Dios nro Señor, por el profeta Isayas, los pastores, y los consejeros antiguos cuyo espiritu resucitarè de nueuo en mi Iglesia, para que los de la ley nueua se parezcan con estos, y vos Pedro sed el primero, despues de mi, por donde ellos comiencen a aprender el *Sequere me*. Ya que Dauid solo por la reuelacion que tuuo de como yo, viniendo del Cielo a la tierra, auia de apacentar las almas, procurò de imitarme, vos que os hallastes presente al apacentar, y con vuestros ojos me vistes morir por ellas, teneys mucha mayor obligacion de seguirme, para que en el apacentar parezcays discipulo mio, y q̃ como tal andaysa vna cõmigo, y no con los Mercenarios, jornaleros q̃ hasta aora cõ titulo de apacentar el pue-

blo,se apacentaron a si mesmos. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie.* Pedia la Esposa al Esposo diuino le enseñasse donde apacentaua sus ouejas, que pasto les daua, y que horas. *Si ignoras te ó pulcherrima mulierum, abi post greges sodalium tuorum*, le respondio el Esposo, que sino sabia apacentar, lo preguntasse a losotros pastores,Señor, por no preguntarselo a ellos, os lo pregunto a vos, porque en materia de apacentar ouejas, a ninguno me està bien seguir,sino a vos,y solo cõvos me quiero parecer. *Pascere cũ illo,& sub illo*, dize *Ber. 32. in Canti.* san Bernardo,que hablò como pastora que tenia ouejas, y como Esposa que queria parecer en el pasto que diesse, con su Esposo,y apacentar en su lugar y no en el dlos otros,en sus horas,y no en lasagenas,en su pasto,sombra,y luz, y no de otros,para que viendose como el Esposo apacentaua las ouejas,y ella las suyas, se dixesse que en materia de oficio pastoral andauan a vna, y como quien se auia hablado.

Esto que la Esposa le rogaua antiguamente,ofrece el a S. Pedro en el *Sequere me*, que en materia de la saluaciõ de las almas, anduuiessen a vna, y hablados ambos. Mas aũ mal porque tantos agora en esta materia andan la habla quitada cõ Christo, y cõ Dios,y teniendo vn oficio,en q̃ lo vuieran de seguir, lo andã a contradezir,y son lo opuesto de lo q̃ el fue. *Succesßores omnes cupiit esse,imitatores pauci. O vtinam tam vigiles reperientuad curam, quam alacres currunt ad cathedrã*,dize S.Bernardo. Todos quieren q̃ se les diga: *pasce oues meas*, como a san Pedro se dixo, mas no quierẽ oyr el *sequere me*, que fue la carga cõ que se le dio la prelacia. Todos quieren suceder, y pocos imitar a quien se la dio: q̃ si la diligencia que ponen en procurar el oficio, lo emplearã en las obligaciones del, vuiera muchos Pedros en el mũdo, a los quales dieran cuydado las ouejas,q̃ dellos se fiauan:mas quiẽ emplea todo el caudal en tener ouejas q̃ gouierne para tener d̃ q̃ viua,mal puede hazer cuẽta de imitar a vn Señor,d̃l qual las ouejas comian, y no el dellas. Estos tales no toman para si mas que el *pasce oues meas*,y el modo es aq̃el q̃ mas cumple,ellos, y no lo que importa a ellas,y por mas q̃ Dios de vozes: se quer diziendo:*Sequere me*,lo oyen como sino hablarà cõ ellos:porq̃ Dios se hizo pobre para enrriquecernos, y los que no hazen lo q̃ deuen empobrecen a la Es- *Idem.* posa para enrriquecerse a si. *In tuere quo modo incedunt nitidi,& ornati, circumamicti varietatibus, tanquam Sponsa procedens de thalamo suo.* Andan adereçados a las mil marauillas acosta de la Esposa,por que le tomaron el vestido de varias co- *Ioan. 44.* lores,con que Dauid la pinta, *circumamicta varietatibus*, y quedando ella pobremente vestida, ellos traen vn vestido sobre otro, siendo assi que Christo murio desnudo en vna cruz, para cubrir nuestra desnudez.

Y quien viere como vno destos se trata,*Sponsam potius putabit, quam Sponsæ custodem*, mas le parece q̃ ve la mesma Esposa,q̃ a quien tiene por oficio guardarla. Pinta mas el santo a vna muger, pobre,mendiga,y mal vestida,macilẽta,y descolorida, sin algun cõcierto en el trage,ò parecer,y dize q̃ en este estado son poderosos a poner la Iglesia los mercenarios,quando en ella los vuiesse:porque el oficio destos fuera desnudarla para vestirse, empobrecerla para enrriquecerse, matarla de hambre para engordar, y descomponerla para cõ- *Idem.* ponerse:*Propter hoc non est hoc tempore ornare Sponsam, sed spoliare, non est custodire, sed perdere:non est defendere, sed exponere; non est instituere, sed prostituere, non est pascere gregem, sed mactare,& deuorare*,añade mas san Bernardo, diziendo que los q̃ no fueren buenos dastores, entiendan que toman de Christo, y de san Pedro, el oficio,y sucesion, y no el exemplo, ni la imitaciõ,y quedã siendo vn opuesto de lo q̃ ellos fuerõ:porq̃ mãdãdoles Dios cõponer la Esposa la roban, y en vez d̃ guardarla la pierdẽ y en lugar de defenderla, la ponen en riesgos, y quãdo la

*Bernard. serm 77. in Canti.*

do'la vuieran de reformar, la peruierten mas: finalmente las ouejas, que vuieran de apacentar, las matan para comer. *Non inuentores Sponsæ, sed venditores. Et quidem illorum sortiti sunt ministerij locum, non zelum. Inde est vt non parcant suis, qui non parcent sibi.* Los que en esta materia no hizieren lo que deuen, entiendan que mas tratan de la Esposa por negociacion, y ganancia, que por amor, pues de Christo y de san Pedro procuran tener, el lugar, y no el zelo, de donde se sigue que mal podran tener lastima de las almas agenas, los q̃ no tienen dolor de las propias: porque los tales hazen cuenta que la razon q̃ dieren de vnas, daran de las otras. *Perimentes pariter, & pereuntes.* Prosigue san Bernardo diziẽdo, que como estos traten este negocio de curar almas, como propio, y no como diuino, parece les que pueden ser prodigos de las obligaciones del, y hazen cuenta que si echan a perder las almas de los otros, tambien ellos arriesgan las suyas.

*Idem.*

*Idem.*

Lo contrario desto amonesta S. Pedro a los Pastores, acordandoles la estrecha cuenta, que en el dia del juyzio se les ha de pedir, en caso que no tratẽ de las almas como ellas merecen, y cõforme a lo que a Dios costaron. *Pascite qui in vobis est Gregem Dei, prouidentes nõ coacte, sed spontanee secundum Deum: neque lupis lucri gratia, sed voluntarie, neque vt dominantes in cleris, sed forma facti gregis ex animo. Et cum apparuerit princeps pastorum, percipietis immarcecibilem gloriæ coronam.* Donde es de notar que antes que san Pedro haga amonestaciõ a los Prelados, se nombra y llama testigo de la pasion de Christo, y de la gloria del Tabor, diziendo: *Testis Christi passionum, gloriæ communicator.* Como si dixera: encomiendaos el pasto espiritual de las ouejas vn hombre, que fue testigo de lo mucho que costò a Christo apacentar las almas, hasta poner la vida en la demanda de la saluacion dellas. Y aqui estoy yo que tambien me halle en el Tabor, y vi la gloria, a q̃ los buenos pastores està preparada en el cielo por quanto la claridad que en Christo resplandecio, y la gloria que del alma redundó en el cuerpo, auia el de merecer para su humanidad por medio de la cruz, en la qual como pastor murio, y por tanto acordaos que teneys obligacion de apacentar el rebaño de Dios: porque diziẽdome el por tres vezes que apacentasse sus ouejas, quando me las entregò, *pasce, pasce, pasce*, nivna solavez me dixo q̃ me apacentasse a mi, y es necessario que el pasto que les dieredes sea diuino, qual conuiene a ouejas dadas de la mano de Dios, porque quando me las entregò, me acordó que eran suyas y no mias, y que como tales las tratasse, *oues meas*, so pena de parecernos con los pastores de quien el por Ezequiel se quexa, quando dize: *Væ pastoribus Israel, qui pascebant semetipsos*: ya si os aueys de guardar de acetar por necessidad ó por vanidad, vn oficio, que solamente se deue acetar por amor de Dios, y en ordẽ al prouecho de los proximos: porque mal podra ser voluntario, y amoroso pastor aquel, a quien la necessidad obliga, ó la auaricia mueue a procurar el oficio de curar almas.

1. Petri. vltim.

Ezc. 33.

*Secundum Deum*: Entõces hareys este oficio bien hecho, quando tomaredes a Christo por vuestro exẽplar para conformaros con el, imitandolo, porque tambien el quando me entregò su Iglesia, me dixo que lo imitasse *Sequere me* Lo qual ponderando nuestro Padre santo Tomas, dize que los pastores en el apacentar d̃ las almas cõuiene hazer lo que Iacob hizo a las ouejas que guardaua delãte de las quales al tiẽpo d̃ cõcebir puso vnas varas de varias colores para que con la aprehension dellas fuessen tambien varios los partos, q̃ produxessen. Ni mas ni menos conuiene, se cumpla en los pastores d̃ la Iglesia lo que Iayas a otro proposito dize: *A facie tua, Domine, concepimus, & quasi parturiuimus spiritum salutis*, Que acechemos y remire-

D. Tho. in Petrũ. ibidem.

mos la vida de Christo, y imitemos sus ocupaciones, y su modo de apacentar, para q̃ el nr̃o se parezca cõ el suyo, y vn parto produzido, y engẽdrado, teniendolo a el delante por exemplar.

*Bern. ap. D. Tho. in 1. Pet. cap. vlt.* *Monstruosa res est sedes prima, vita imma: gradus supremus, status infimus: ingens authoritas, & animi instabilitas: forma ficticia, & nõ factiua.* Dize san Bernardo que de lo cõtrario desto, como es apacẽtar ouejas, sin Dios delante no se pudierõ seguir sino monstruos: Porque mal podra engendrar ouejas hermosas vn pastor Feo, y que quando trabaja en ellas se mira a si y pierde de vista a Dios, a quien ellas pudieran salir, si pensara en el, quando las apacentaua: y mal podra hazer cosa bien hecha quien del oficio tiene solamente el lugar, y no la reformacion de la vida, que la dignidad merece. Que aprouecha que el aspecto exterior sea graue, si quando va a obrar son todas liuiandades? Que importan muchas razones, en orden a persuadir, si les falta el fuego interior que les da la eficacia?

Como an de atender las ouejas a lo que os oyen, quando ven lo que vos hazeys? Que va en que la persona de por fuera ande muy autorizada a poden de buen trato, y acompañamiẽtos, y al alma por dedentro le faltã las virtudes que la autorizan? Que aprouecha acreditaros cõ los aparatos de fuera quando la vida es tan desautorizada por la perdicion de costũbres? Que va en que tengays de quien tomar exẽplo, si vos no os aplicays a esso? Ni la forma q̃ vuierades d̃ imitar, halla disposicion para imprimirse en vos. Todo lo qual nace de no querernos acordar que no ay apacentar ouejas, sin el *Sequere me*, dicho a S. Pedro, sin el qual la vida de los pastores es tan disforme, y desigual, q̃ oy pareceran pastores, y mañana soldados; oy ouejas, y mañana lobos. *In formis est vita pastoris, qui modo calicẽ Dñi signat, modo talos agitat: qui in aduibus cæli ludit, modo canes instigat. Non sic fuerunt forma antiqui prælati, vt Apostoli, Martyres, & Confessores, qui non causa dominandi, sed laborandi prælaturas susceperunt.*

*Gregor. Mag ap. D. Tho. ibidem.*

Dize san Gregorio: mas yo no dire, lo q̃ el quiere dezir, porque en este lugar, *agitare talos*, es lo mesmo q̃ parecer vn Mercurio con alas en los pies, quiẽ poco de antes, quando reuestido, estaua ocupado en el ministerio sagrado del Altar. Si sucediere auer alguno destos mire a vn S. Pedro, y mirese a si, y verà la diferencia que entre ambos ay. No condeno la autoridad, con q̃ los Eclesiasticos se tratan, ya que della en estos tiempos depende la reputacion de la Iglesia, pues ay menos milagros, y virtudes que eran la pompa del antiguo estado de la primitiua, y los enemigos son tantos, y todos ocupados en como la puedan desautorizar: mas reprehendo las demasias quando las vuiere. Y nada desto digo por que lo aya en la Iglesia, mas porque lo puede auer.

Y para q̃ nuestro glorioso Euangelista no quede sin la alabança de como en este particular de apacentar almas imitó a Christo, no tratãdolas como ouejas suyas, mas de Dios, veamos quãto trabajó en el pasto de vno solo, para q̃ de ay infiramos el Espiritu de mansedumbre, tan necessario a los pastores, en q̃ continuo todo el tiẽpo q̃ viuio, pues el mesmo dize de si, q̃ sin ser llamado seguia. Cuenta Eusebio Cesariẽse que boluiendo el sagrado Euangelista san Iuan de la Isla de Padmos a Efeso encontró en vna cierta Ciudad con vn mancebo de buen parecer, robusto hermoso, y bien dispuesto, y pareciendole que tenia disposicion para ser santo lo entregó cõ encarecidas palabras al Obispo de la Ciudad, para q̃ lo instruyesse en todo genro de virtudes, diziẽdo: *Hunc adolescẽtulum omni studio, cura, & cogitatione corã Ecclesia, & Christo teste tibi tuæque fidei cõmendo.* El santo Obispo cũplio pũtualmẽte quãto el Apostol le auia encomẽdado, haziẽdo d̃ su parte quanto era necessario para que el encomendado saliesse santo. Lo qual sucedio al contrario, porque boluiendo

*Euseb. Cæsa. lib. 3. capi. 15.*

uiendo ſan Iuan a la meſma Ciudad a cobrar el depoſito que auia dexado, lo hallò perdido, y al mancebo hecho capitan de ladrones. Y no conſintiendo ſu amor que la perdicion deſte fueſſe mas adelante, yendolo a buſcar, fue cogido de las velas y eſpias que los ladrones auian pueſto en cierto parage, pidiendo lo lleuaſſen a ſu capitan, el qual, viendo al ſanto, echò a huyr, mas el oluidado de ſus muchos años, y de la cãſada edad fue tras el, ſiguiendolo no ſolo con los paſſos de los peſados pies, mas cõ amoroſas palabras, y gemidos, ſalidos del coraçon, lleuando los ojos hechos dos fuentes de lagrymas, llamandole hijo, y reprehendiendole de que huyeſſe de vn padre viejo, y deſarmado, que venia a ſaluarlo, y no a hazerle ningun mal.

Hijo, dezia el ſanto, tened compaſſion de mi, que con tanto trabajo os ſigo no temays, y no deſeſpereys, que yo dare cuenta a Dios por vos, y yo os aſſeguro el perdon ſi lo quiſieredes aceptar. Con eſtas palabras tan llenas de amor, y manſedumbre, como con amoroſas ſaetas, ſe rindiò el duro mancebo, y vino a caer a los pies đ nueſtro ſanto, el qual lo leuantó del ſuelo, y lo abraço como otro padre al hijo prodigo, tomandole la mano para beſar ſela, que auia ſido inſtrumento de tantos robos, y por mas que el mancebo la eſcondia, el la beſaua, para deſta ſuerte leuantar aquel animo caydo. Que mucho beſaſſe la mano de vn ladron quien auia viſto a ſu maeſtro en la cena beſar los pies de vn traydor. Ved ſi imitó bien a Chriſto nueſtro Señor, y ſi retratò en ſi el exemplar, moſtrando en el monte de la paſsion. Chriſto tomò ſobre ſus eſpaldas y a ſu cargo nueſtros pecados para pagar por ellos. Y ſan Iuan queria tomar ſobre ſi la mala vida de vn ladron, para dar cuenta della, y ſatisfazer por ella.

## DISCVRSO TERCERO.

*Conuerſus Petrus vidit illum diſcipulum, quem diligebat Ieſus.*

VNa de las coſas muy mal parecidas y vituperadas en el mundo es boluer los hombres atras en lo que vna vez començaron, porque no puedẽ eſcapar de vno de los inconuenientes grandes, como es, ò ſer tenidos por hõbres liuianos, y poco conſiderados, pues emprendieron vna coſa no ſabiẽdo ſi la podran lleuar al cabo, ò dar nota de ſi en materia đ flaqueza, pues no pudieron yr adelante en lo començado. A eſte propoſito truxo Chriſto por ſan Lucas dos comparaciones, vna del hombre q̃ quiere edificar vna torre, la otra del Rey que pretende hazer guerra, a otro ſu igual diziendo que es diſparate grande querer començar edificio ſin ſaber ſi tiene caudal para proſeguirlo, porque lo contrario deſto es dar que hablar al mundo viendo la obra començada ſin yr adelante, y ponerſe a rieſgo, de que lo tengan no ſolo por inconſiderado, y liuiano en comẽçar, mas por pobre para efetuar, viẽdo q̃ el edificio por falta de dinero no va adelante. Como tambiẽ arguira poco ſaber, ſi vn Rey pregonaſſe guerra contra otro, ſin ver primero ſi tenia poder para poner exercito en cãpo, ſo pena đ dar nota de ſi de flaco, y auerle de ſer forçoſo el embiar a rogar cõ paz al enemigo. Y ſan Aguſtin en ſus confeſſiones da a entender q̃ lo que lo diuertia de eſcoger la vida continente, era parecerle que no la lleuaria al cabo, antes moſtraria liuiandad, y flaqueza en auer emprẽdido coſa, con q̃ no podia proſeguir. Y eſta era la razõ porq̃ Dios mãdaua q̃ ningun hõbre q̃ fueſſe caſado, ó vuiſſe edificado, caſas, ò plãtado viña, ó comẽçado alguna haziẽda, fueſſe a la guerra, ſin primero gozarla, no ſolo porq̃ pareciacrueldad edificar vn hõbre para otro, ſin poſſeer lo que tanto le coſtó, mas porque no ſucedieſſe

*Luc. 14.*

*Aug. lib. 6. confeſ. capi. 11.*

que apretassen con el tal hombre los desseos de la muger, y aficion de la hazienda, y assi le hiziessen boluer atras, y desistir de lo començado. Sino q̃ en esta materia hila Dios vn poco mas delgado que el mundo, porque no solo no nos consiente boluer, mas ni aũ mirar hazia atras, por quanto lo ordinario es yrse los ojos tras los desseos. *Luc. 9.* *Nemo mittens manum suam ad aratrum, & respiciens retro, aptus est regno Dei.* Dixo Christo por san Mateo. Y esta diferencia ay entre Dios, y el mundo, que a este dasele poco de vuestros desseos, cõ tanto que las obras sean suyas, aunque vos, ò cõvoluntad, ò sin ella le siruays: mas Dios haze por el contrario, porq̃ darse á caso, en que consiẽta q̃ andeys con el cuerpo, y exterior con el mundo, con tal que vuestro coraçon ande con el, como permitio a Nicodemus, que fuesse su dicipulo oculto, para q̃ lo confessasse quãdo fuesse necessario, y no querrà que vuestro coraçon ande con el mũdo a trueque de que el cuerpo, y los exteriores anden cõ el, como *Luc. 9.* le acontecio con aquel Escriba, que se le ofreciò para seguirlo, y no apartarse del, al qual respondio el Señor que no le acetaua el ofrecimiento, dandole por escusa que era mas pobre que vna raposa, y que vna aue dl cielo, porque estas tenian donde hazer su nido, y a el le faltaua donde recostar su cabeça: queriendole en esto reprehẽder tacitamente el fin y respeto porque lo queria acompañar, que era para ganar con el tierra, y honra, andando solamente par del con el cuerpo, y assistiendo al mundo con el amor. Y en este mesmo tiempo en que desechò la compañia deste, rogaua a otro con su dicipulado, sin quererlo dexar yr a enterrar a sus padres, porque vio en el senzillez y no la doblez del animo, q̃ en el otro auia, el qual lo queria seguir por trato y ganancia. Y vna de las cosas que Dios reprehẽdió, y castigò grãdemente en su pueblo, fue el boluerse con los desseos a Egypto, de donde les auia sacado los cuerpos. *Recordamur pisces, quos comedebamus in Egypto gratis: in mentem nobis veniunt cucumeres, & pepones, porrique, & cepe, & alia.* A lo qual llama san Bernardo boluer los hijos de Israel a Egypto con el coraçon, por no poder hazerlo cõ el cuerpo, por quanto el mar roxo estaua de por medio: y mal podrian ellos esperar que Dios hiziesse milagros, para boluerse a vn Egypto, de donde los auia librado. Y seguir a Dios con el cuerpo como lo haziã estos, q̃ yuan tras la coluna de fuego, y con el coraçon boluerse atras a Egypto, es el mas peligroso genero de apostasia, porque tanto tiene mas de perjudicial, quanto mas tiene de dissimulada. *Num. 11.* *Bernard. sermo. 3. in Psalm. Qui habi.*

Y esta fue toda la culpa dela muger de Lod para que Dios la castigasse con vn castigo tan exemplar, como cõuertirla en vna estatua de sal, por auer buelto el rostro a Sodoma, contra el precepto que el Angel que la sacò le puso, lo qual ella hizo no solo con los ojos, mas con los desseos, y aficion, como siente san Agustin, siendo assi que quando vuiesse de mirar, vuiera de ser con desprecio, y para alegrarse de que le auia sucedido, en dexar tan infame tierra, y cada vez le vuiera de parecer mejor, lo que auia hecho: porque solo en este caso nos da Dios licencia para mirar atras, como el mesmo santo dize: *Noli postetiora ex desiderio attendere, sicut attendit vxor Lot, & remansit in via: sed respice ex despectu, & videbis impium nusquam esse.* Lo qual el santo dize a proposito de auer dicho David que el era buen testigo de quan poco durables seran los malos con todas sus prosperidades, porque no auia el hecho mas q̃ passar por vno destos, y dexandolo entronizado, y leuantado como si fuera vn Cedro del monte Libano, al boluer, ni rastro, ni humo del auia hallado, ni aun señal de a donde el tal arbol vuiera estado. *Vidi impium super exaltatũ & eleuatum sicut cedros Libani: transiui, & ecce non erat, & non est inuentus locus eius.* *Gen. 19.* *Augu. in Psal. 36.* *Psal. 36.*

Como

Como ſi dixera: a ninguno acontezca lo que a la muger de Lod, ſino quiere que le ſuceda lo que a ella, como fue el boluerſe en vna eſtatua de ſal, por auer buelto a Sodoma no ſolo con los ojos del cuerpo, mas tambien con los del alma, que ſon los deſſeos, deuiendo ella de mirar quando mucho con deſprecio, porq̃ ſolo en eſte caſo nos es licito boluer atras a ver lo que dexamos, para que viendo noſotros arder aquello que de antes amauamos, y conſiderando en lo que para todo lo deſta vida, y que de vn rico que ayer vimos con tanta Mageſtad, no ay oy vn pequeño raſtro ni ſeñal, demos por bien empleado quanto hazemos por dar de mano al mundo, y demos gracias a Dios por la ſuerte que nos cupo de tener, como otro Lod, vn Angel q̃ nos lleue de Sodoma al monte, donde Dios nos eſtà eſperando: y por el conſiguiente ſe tengan por dichoſas aquellas almas, à las quales Dios eſtà diziẽdo: *Sequere me.*

*Clemens Alex. li. 2. Strom.*

Lo qual ponderando Clemente Alexandrino, dize q̃ de quã necia fue para ſi la muger de Lod, en mirar atras, tan ſabia y cuerda para noſottos quedó ſu imagen, pues nos enſeñò como auiamos de mirar noſotros, conuiene a ſaber eſpiritual, y no temporalmente. *Non ſtultam, & quæ nihil efficeret, imaginem, ſed quæ condire, & confirmare poſſet eum, qui poteſt perſpicere ſpiritualiter*, dize eſte Dotor. El qual le llama imagen no necia, mas ſabia en enſeñarnos como auiamos de mirar atras, conuiene a ſaber no con el deſſeo, mas con el deſprecio, a lo qual el llama mirar eſpiritualmente. *Tanquam condiat cor eorũ, ne ſint fatui*, dize ſan Aguſtin. Porque aſsi como el oficio de la ſal es preſeruar de la corrupcion, y da ſabor, aſsi aquella eſtatua de ſal en quanto ſemejança de vna muger que no ſupo bien mirar atras, eſta preſeruando y guardãdo nueſtros ojos, y deſſeos, no miren hazia atras con mala intencion, y los eſtá templando para que ſepan mirar,

*Aug. to. 4 libr. 2. q Euang. capi. 41.*

y quando lo hizieren, ſea deſpreciando aquello a que miran.

Y quanto eſto es mayor verdad, tanto nos parecera menor alabança del glorioſo ſan Pedro dezirſe del q̃ mandandole Chriſto, que lo ſiguieſſe, y llevando el a eſte Señor delante de ſus ojos, eſtos boluieſſe el atras. A lo qual reſpõdo que no ay regla ſin excepciõ, y que quando Chriſto nos mande que lo ſigamos, ſin boluer los ojos atras, quando el va delante de noſotros no ſe entiende quando el q̃ va de tras es ſan Iuan, antes en tal caſo es licito, mirar atras, no digo ya yo cõ ojos del cuerpo, mas con los deſſeos, y no con deſprecio, mas con amor: por quanto mirando ſan Pedro a ſan Iuan, no dexa de mirar a Chriſto, pues el en ſu amado yua transformado, y como quiẽra que el alma mas eſte donde ama, q̃ donde anima, por mas que ſan Pedro boluieſſe las eſpaldas a Chriſto, para boluer el roſtro a ſan Iuan, aunq̃ dexaua de viſta el lugar que el alma animaua, yua con los ojos a buſcar otro lugar, donde ella amaua. Y ſi el amigo es otro yo, como es vulgar axioma de Ariſtoteles, en boluer ſan Pedro los ojos a ſan Iuan, ningun agrauio hazia a Chriſto, antes tanto montaua mirar hazia el vno como hazia el otro. Quinto curcio cuenta que viſitando Sitigãbi madre de Dario a Alexandro, ſaludó primero a Efeſtion, grande amigo de Alexandro, penſando ſer el Emperador, a quien venia a buſcar, y quedãdo ella auergonçada del yerro, en que auya caydo, le acudio Alexando, diziẽdo: *Non erraſti mater: nam & hic Alexander eſt.* No teneys que correros de lo q̃ aueys hecho, por quanto yo lo doy por muy acertado, y tanto eſtimo el comedimiẽtto y ſalutaciõ hecha a la perſona de Efeſtion, como ſi fuera a mi propio, porque el por razon de la grãde amiſtad, que entre uoſotros ay, es otro yo.

*Ariſt. li. 9. Ethic. capit. 4.*

*Quintus Curtius. libr. 3.*

Pues ſi los hombres ſon tan confiados con los amigos, ved quanto mas

lo ſeria Chriſto Señor nueſtro cõ ſan Iuan, reſpeto de los quales amigos los demas del mundo lo fueron de juego y burla. Y aſsi dezir ſan Iuan que S. Pedro ſolo a el auia viſto, yendo los demas atras con el, fue dezir que ſan Pedro ſolo a el por amado de Chriſto auia mirado, dandole en eſto el preuilegio de amigo de Chriſto, y moſtrando que por amigo era otro el. Quanto mas que auia alli dos Chriſtos, y dos Iuanes, en razon de amigos: Iuã era el otro Chriſto, y Chriſto era el otro Iuã por donde el Chriſto que yua delante no tenia razon de quexarſe de que ſan Pedro miraſſe hazia el Chriſto que yua detras, antes mirando el hazia ſan Iuan, que yua detras, quedaua mirãdo hazia el ſan Iuan que yua delãte. Que ſan Iuan fueſſe el ſegundo Chriſto por amor, ſe prueua bien, porque el meſmo Señor lo hizo tal, quando en la cruz dixo por el a la madre: *Ecce filius tuus*, y a el por la madre: *Ecce mater tua*: Proueyendolo a el de madre con ella, y a ella de hijo con el, como ſan Aguſtin dize: *Alterum pro ſe filium quodamodo prouidebat*. Para que ſan Iuan en ſu lugar quedaſſe ſupliendo ſus auſencias.

*Ioan. 19.*

*Auguſt. tra. 119. in Ioann.*

Lo qual ponderando Teofilacto, dize que fue lo meſmo que dezirle, *Tu eris ei pro me*: Seruirle eys de todo lo q̃ yo le pudiera ſeruir, amandola, veneradola y amparãdola, como hijo a madre: y para eſto pondre yo mi eſpiritu, y amor de hijo, para que podays cũplir con las obligaciones de quien ſucedio en mi lugar, y en mis vezes, que fue lo que dixo ſan Hilario: *Ad deſolatæ ſolatium charitatem filij in diſcipulo relinquebat*. De antes tenia ſan Iuan a la Virgen amor de ſieruo, dicipulo, obligado, y hijo adoptiuo, mas en diziendole el Señor, *Ecce mater tua* puſo en el amor de hijo natural, y fueron aquellas palabras efectiuas dl nueuo amor que ſan Iuan auia meneſter. Ved ſi ſe puede dezir, que auia alli dos Chriſtos en razon de amigos, y en el ſentido ſolamente en que ſe dize que el amigo es otro yo, pues auia dos hijos de la Virgen, vno que ella pario en el peſebre, y otro que le engendraron eſpiritualmente en la cruz, *Obſecro vt fiat ſpiritus tuus duplex in me*. Pidio Eliſeo a Elias, antes que fueſſe traſladado, en el qual en ſeñal del eſpiritu que le dexaua, dexò caer la capa, de la qual Eliſeo echò mano. *Et leuauit pallium Eliæ, quod ceciderat ei*. Baſtò el dexar el ſanto Profeta la capa a ſu dicipulo Eliſeo, y que dar el con aquel ſu grande eſpiritu, para dezir ſan Chryſoſtomo que quedò Eliſeo ſiendo otro ſegũdo Elias, y que de alli adelante eran no ſolo vn Elias, mas dos, vno que ſe fue, y otro q̃ quedò, vno en el otro mundo, y otro en eſte: *Et erat duplex Elias ille, & erat ſurſum Elias, & deorſum Elias*. Pues ſi vna ſola capa, y vn ſolo eſpiritu haze dos Elias, vna madre, y tal madre porque no hará dos Chriſtos.

*4. Reg. 2.*

*Chry. ho. 2. ad pop.*

Baſta el darſe a Eliſeo la virtud, y pobreza, y Eſpiritu de Elias, para quedar dos Elias, y ſer Eliſeo otro ſu maeſtro; el poner Chriſto en ſan Iuan ſu amor de hijo para madre, el cuydado y reſpeto, que tal Virgen merecia, porq̃ no haria que fueſſe ſan Iuan otro Chriſto en el ſentido declarado, y por el cõ ſiguiente vuieſſe aqui dos Chriſtos, vno en la perſona, y otro en el oficio y obligacion, aſsi como ſe dize q̃ el Bautiſta era Elias, no en la perſona, mas en el zelo, y oficio. *Et erat duplex Chriſtus, & erat ſurſum Chriſtus, & deorſum Chriſtus*. En el mõte Caluario vuo dos Chriſtos, vno enclauado en la Cruz, que era Ieſus, y otro en lo baxo della que era ſan Iuan, y ſolamente Chriſto. y ſan Iuan pudieran llamar a vna Virgen ſu madre, regalo fauor, y merced que a ninguno otro hizo. Digaſe al Ladron *Hodie mecum eris in paradiſo*, y quepa con el vn ladron en el cielo, mas ſolo ſan Iuan poſſee con Chriſto vna ſola madre. Refiere Seneca que boluiendo Alexandro Macedo vitorioſo de Oriente, los de Corinto le embiaron a dar los pa-

*Theophi. in Ioann.*

*Hilario. Canon. 1. in Matt.*

*Luc. 23.*

*Senec. li. 1 de ben. capi. 13.*

los parabienes, ofreciendole ſu Ciudad. Rioſe Alexẽdro de que tuuieſſen ellos por grande el ofrecimiẽto, pues el era ſeñor del mũdo: a lo qual el Embaxador reſpondio. *Nulli ciuitatem dedimus vnquam, quam tibi, & Herculi.* Sẽor, no deſpreceys el ſeruicio que ſe os haze, porque vos ſoys el ſegundo en el, y Hercules fue el primero, ni otro que vos y el ſe pueden alabar de otro tanto. *Libens accepit delatum honorem, cogitauit non qui ſibi ciuitatem darent, ſed cui dediſſent, ad ſocium honoris ſui reſpexit adantibus, tamquam cælum teneret, quia Herculi æquabatur.* Añade Seneca, diziendo que Alexãdro boluio ſobre ſi, y en el ofrecimiento que le hizieron no conſideró ſer la materia del vna ſola Ciudad, y mucho menos los que la ofrecian, mas el compañero que le dauan en la honra, qual auia ſido Hercules, pareciendole que ya eſtaua en el cielo, y contado en el numero de los dioſes, pues en la tierra auia llegado a tanto, como auia ſido a ſer igualado cõ Hercules.

*Guerric. Ab. ſer. 2. de Aſſump.*

La Virgen a ninguno ſe concedio por madre, ſino es a Chriſto, y a S. Iuan el Hercules que precedio fue Chriſto, y el Alexandro que le ſucedio, fue ſan Iuan: ſino que la Ciudad fue dada aſsi, a Hercules como, a Alexandre por los meſmos Corintios, mas la Virgen fue dada por el meſmo Dios por madre de Chriſto, y Chriſto la dio por madre a ſan Iuan: En la dadiua y oferta de Corinto auia que cõſiderar, aſsi la Ciudad, de la qual Alexãdro hizo poco caſo, por quanto otras ciudades tenia tã buenas y mejores, como tambien los que ſe la dieron, los quales eran mucho menos que el: mas lo que ſobre todo eſtimó, como queda dicho, fue el igualarlo a Hercules, y hazerlo ſegundo a el en el ofrecimiento, pareciẽdole que en darle a Hercules por compañero, no era tãto hazerlo ſeñor de Corinto, mas ponello alla en el cielo igual a el. Pero la merced que ſe hizo a ſan Iuan, en darle a la Virgen por madre, no tenia que deſechar, antes por todas las razones era mucho de eſtimar, aſsi por razon de la meſma daua anſi, como por razon de quien la cõcedio, como por Chriſto, con quien lo igualò. La madre era la Virgẽ, la mas pura criatura q̃ Dios criò, quiẽ ſe la dio era Dios, a quien lo igualauã era Dios y hombre, reſpeto de lo qual quedó mejor ſegundo, que Alexãdro reſpeto de Hercules, en materia de ofrecerles a ambos la meſma Ciudad.

Y la Virgen ſe dio por tan conſolada con tal ſuplemento del hijo, q̃ ſe le moria, que hablando Guerrico Abad de la Virgen, eſtando en viſperas de morir, repreſenta a los ſantos Apoſtoles ofrecerle no ſolo ſu cõpañia, mas la de los ſantos Angeles, y en particular la del Angel ſan Grabiel, que le auia traydo las nueuas de ſer madre de Dios, y que ella eſcuſaua qualquier otra compañia, donde eſtaua la de ſu hijo ſan Iuan, a quien el llamaua Angel encarnado, por quanto aunque no lo era en la naturaleza lo era en la gracia: *Sufficit mihi meus nouus in carne Angelus diſcipulum dico, quem diligebat Ieſus, cuius me dilectionis hæredem reliquit, cum illũ mihi, & me illi in Cruce commendauit: cuius obſequio nihil mihi gratius, quia conuerſatione, & affectu nihil caſtius, moribus nihil ſuauius, nihil ſincerius fide, nihil ſanctius ſermone.* En las quales palabras ſe contiene la mas ſoberana y alta alabança de ſan Iuan, que ſe le puede dar, aſsi por razõ de la perſona que ſe la dio, como de la materia en ſi, porque introduze el ſanto a la Virgen llamando a ſan Iuan ſu Angel, y Angel de vna nueua inuencion, por quanto ſiendo hombre en la naturaleza, conpetia con los Angeles del cielo en la pureza, y por tal era mas amado de Chriſto que todos, de cuyo amor ella auia quedado por heredera en la cruz, hallando el Señor que el amor de tal ſanto era conueniente pieça para en aquella hora de xarſe a ſu madre, porque tal amor ſolo ella lo merecia, y ſolo en ella eſtaua bien

bien empleado, y si a alguno era biẽ se dicsse la Virgen por madre era a san Iuan: y si alguna madre merecia a san Iuan por hijo, era la Virgen, y ella lo sabria amar mejor que qualquiera otra madre: y el la seruiria a ella, mas a punto que qualquiera otro hijo, por quanto las virtudes de san Iuan eran las que mas dezian con las de la Virgen, y su castidad era la que conuenia a la pureza de la madre, y la fe de ambos se parecia mucho, las platicas erã las mesmas, y las costumbres del eran las que mas confrontauan con las de la Virgen nuestra Señora.

Veamos pues si el dar Christo su amor a san Iuan, y el poner en el su espiritu, y el titulo de hijo dela Virgen, bastaria para dezirse que auia aqui dos Christos, vno que ya de antes lo era, y otro que el hizo en la cruz, qual fue san Iuan, entre los quales yua san Pedro, quando seguia al Señor, vno que yua delante, y otro atras, y ambos amigos, y amados: y lo mesmo era mirar a vno que a otro, ni era agrauio que se hazia al que yua delante, mirar hazia al que yua detras, aunque fuesse como san Pedro miraua no por desprecio, mas cõ tanto amor, que dize S. Chrysostomo que el preguntar que auia de ser de san Iuan nacio de la grande aficion que le tenia, y del desseo de verlo su compañero en la honra del martyrio, y de la Prelacia. *Nolens deserere Ioannem, cum quo semper fuerat copulatus,* Añade san Ieronimo. Auian sido en vida siempre compañeros, conuiene a saber en la Transfiguracio, en el huerto, y en correr juntos al sepulcro, despues lo fueron en yr ambos a orar al Templo: desseaua san Pedro que ni en la muerte se apartassen. Y el responderle Christo: *Quid ad te,* fue como si entrara el Señor en zelos y emulacio de san Iuan con san Pedro, y le dixeran que de su amado solo a el conuenia saber si auia de morir, ó no, como tambiẽ que genero de muerte. *Sic eum volo manere, donec veniam.* A vos san Pedro di el principado del gouierno, mas a san Iuan el del amor Lo ordinario es no tener vn hõbre mas que vn mayorazgno, que ponen en el hijo mayor, en el qual lo junta todo, mas tan rico puede ser que haga segundo mayorazgo en el segundo hijo, y tenga dos hijos ambos mayorazgos. Christo Señor nuestro era rico depoder, y rico de amor, en san Pedro mayor en los años, y mas antiguo en la vocacion puso el mayorazgo del poder, y en el mas moço san Iuan, el del amor.

*Hier. lib. 1. contra Iouinia. nu. ca. 4.*

*Chrysost. hom. 87. in Iann.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA fiesta del glorioso Euangelista san Iuan.

## DISCVRSO PRIMERO

*Conuersus Petrus vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus.*

MVchos y muy hõrados titulos tenia san Iuan, por los quales se pudiera dar a conocer, como era el de Apostol, Virgen, Profeta, y Euangelista: ni eran menores los seruicios, que a Christo auia hecho, cõuiene a saber, auer dexado por amor del la barca, y remos, el no auello desamparado al pie de la cruz, y ser el primero ẽ el mar lo conocio: pero de todo se eluda, y solamente toma el titulo de aquello que mas vale en el cielo, que es el amor, porque quanto

quanto al de Apoſtol, Iudas lo era, y ſe perdio, y muchos Profetas eſtan oy en el infierno, ſegun el lugar de ſan Mateo: *Non ne in nomine tuo prophetauimus.* Y profetas fueron Balan, y Saul, y otros ſemejantes que ſe perdierõ. Virgenes eran las cinco locas, las quales quedaron excluydas, y fuera: pero el ſer amado de Dios, y amarlo, es la regle, y medida de toda nueſtra bienauenturança. Sino que no paſſando de ordinarias las almas de preciarſe de amar a Dios, ſan Iuan va mas adelante, y ſe nombra por el amado de Chriſto, poniendoſe el nombre que el Padre Eterno puſo a ſu hijo, quando en el rio Iordan, y en el Monte Tabor le dixo: *Hic eſt filius meus dilectus*: para que ſe ſupieſſe que aſsi como el padre tenia vn hijo amado, de q̃ ſe pagaua mucho, qual era Chriſto, aſsi Chriſto tenia otro, qual era ſan Iuan, q̃ lo amaua grandemente, y a quien moſtraua ſingulares ſeñales de aficion.

*Math. 7.*

La Eſpoſa ſiendo tan regalada, y fauorecida de ſu diuino Eſpoſo, quando llegaua a nõbrarlo, no ſe atreuia paſſar de llamarle ſu amado. *Numquid quem diligit anima mea.* Lo qual ponderando ſan Gregorio Niſſeno, dize: *Ab animi ſui affectione nomen ei indidit*, q̃ lo nombra conforme a lo mucho que lo amaua, dandole el apellido de la aficion q̃ le tenia, y bautizandolo por ſu amor. De aqui no paſſaron los ſantos, aun los mas enamorados de Dios, vno de los quales ſan Ignacio, dezia aſsi: *Amor meus crucifixus eſt.* Solo ſan Iuan ſe intitula y llama el amado; y toma el nombre no del amor, que tiene a Chriſto, mas del que Chriſto le tiene a el, y ſe intitula cõ el amor del Señor, q̃ parece q̃ quando Chriſto vuieſſe de llamar y nombrar a ean Iuan, ſeria con tal nombre, que exprimieſſe bien ſu amor, ni auia mas blando, y ſuaue nombre que eſte. *Comedite amici, & bibite, & inebriamini chariſsimi*, dezia el Eſpoſo en los Cãtares, haziendo vn combite a ſus compañeros, llamandolos aminos, y cariſsimos, el qual combite fue figura de la ſacratiſsima cena que el Señor hizo en la nõche de la paſsion, quando ſe dio a ſus dicipulos, prouocandolos y incitãdolos a comer con titulo de amigos, y de amados. *Blanditiarum hæc ſunt nomina*, dize Guilberto, por quanto no puciera Chriſto vſar en aquella hora, de nombres mas tiernos, y blandos que eſtos: Sino que ſi el nombre de amigos, y amados ſe eſtiende a los dicipulos, el mas amado de todos era ſan Iuan. *Dilectus diſcipulus inter dilectos omnes dilectiſſimus*, dezia del Ruperto Abad. Y bien ſe ve como a el mas que a todos conuenia el nombre de cariſsimo, pues ſolo con el diuino bocado del ſantiſsimo Sacramento, ſe arrebató, y quedó como en agenado de ſi. Y Cayetano explicando la palabra *recubuit*, dize que es lo meſmo que *cecidit*. *Non enim ſedit, aut iacuit, ſed capite cecidit.* Quiere dezir que el recoſtarſe no fue tanto querer deſcanſar en el pecho del Señor, quanto caer con vn accidente de amor, nacido del de aquel diuino vocado de la ſantiſsima comunion, y quedar fuera de ſi con la parte del caliz de ſu precioſiſsima ſangre, que le cupo a beuer, que le hizo valerſe del pecho de Chriſto, q̃ es el lugar donde eſſe amor reſide: y por tanto razon era que en eſta puriſsima alma, primero que en ninguna otra dieſſe el ſantiſsimo Sacramento mueſtras de ſu ſuauidad. Y como quiera que eſte diuino bocado ſea vna prẽda de bienauenturança, poſſeereſte ſanto en la tierra, mayor parte del fruto deſte Sacramẽto, que todos los demas dicipulos, fue conjetura grande tener mayor parte q̃ todos ellos en la gloria

*Guilber. Abba. in Cant. ſer. 41.*

*Ru. Ab. lib. 11. in c. 13. Ioã.*

*Caieta. in Ioã. c. 21.*

*Canti. 3. & 5. Niſſe. in Cantic.*

*Ignac. epiſt. 9.*

Como ſe dize de ſan Iuan: *Cecidit?* Si d̃ la caridad dize ſan Pablo: *Charitas nũquam excidit?* Principalmente que dize ſan Aguſtin aſsi: *Quomodo enim cadit, quẽ Deus continet? Manet in te Deus, vt te contineãt, manes in Deo, ne cadas. Quomõdo cadit quem continet Deus.* Lo qual el ſanto dize a propoſito de las palabras del meſmo Euangeliſta, porque quien queda en caridad eſta en Dios, y Dios en el, q̃ es lo

*1. Co. 13. Aug. tra ctat. 9. in 1. Ioann. capit. 4.*

*Canti. 5.*

es lo mesmo que dezir que como pue de ser que cayga quiẽ tiene a Dios en si, para detenerlo? A lo qual se responde que ay vnas caydas que no se puedẽ dar, sino es quando Dios tiene mano en vna alma, como es la que dio S. Iuã cayendo con la cabeça sobre el pecho de Christo, porque en este caso Dios es el que derriba, y el mesmo es el que lo coge en los braços a quien por ordẽ suya cayó.

Mas boluiendo a san Iuã en llamarse no amante de Christo, mas su amado, no piense alguien que lo hizo por singularizarse entre los otros, y ser tenido por mejor que ellos, porque su intẽto fue mostrarse humilde en los seruicios, que auia hecho a Christo, y agradecido a las mercedes que del auia recebido, tomando por nombre el titulo q̃ mas lo mostraua deudor a Dios. Como si dixera: Soy aquel a quien Iesus amaua, y su discipulo que el ponia en su seno, y assi mi nombre es estar a deudado con vn amor, que nunca podre pagar. La Esposa, quando preguntare por su Esposo calle el amor que el le tiene, y solo nombre el con que ella le ama. *Numquem diligit anima mea vidistis*: Mas san Iuan como mas humilde solo se acuerde de lo mucho que Christo lo amó, y se oluide del amor que el tenia a Christo. San Pablo precieſſe mas de los seruicios, q̃ a hecho a Dios, y de los trabajos que por el à padecido, que de las mercedes, que del recibió, y assi diga; *Obsecro itaque vos ego vinctus in Domino*. Intitulese y llameſe no por hõbre lleuado al tercer cielo, mas por encarcelado por Christo. *Propter quod placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, &c. pro Christo.* Diga san Pablo que no se gloria de ser arrebatado a ver los secretos del cielo, que esso no tanto era materia, para gloriarse el quanto Dios, por lo mucho que lo auia honrado, mas de lo que se preciaua eran los seruicios, que le auia hecho. *Pro me autem nihil gloriabor, nisi in infirmitatibus meis.* Lo que ê padecido, y sufrido, dize el Apostol, es lo de q̃ cõ razon me deuo, y puedo gloriar: mas san Iuã quando hablare de si, no sepa dezir cosa que aya hecho, y solo cuẽte las mercedes que recibio, tomando por nombre propio las obligaciones de amado recostado al diuino pecho, y Secretario de su pureza y Magestad.

Cant. 3.

Ephes 4.

2. Co. 12.

Idem.

Iudic. 6.

Aparecio Dios a Gedeon dandole paz, la qual el agradecio haziẽdole vn altar, a que puso por nombre: *Domini pax*, paz del Señor: donde se deue notar que auiendo alli vna merced que recibio, y vn seruicio que hizo, à este quitò el nombre de altar, y de seruicio, y le puso el de paz, y de merced, para que quien lo viesse no lo conociesse por seruicio suyo, mas por merced de Dios. Esta mesma intencion tuuo san Iuan, en llamarse mas amado, que amante, y antes deudor a Christo q̃ su acreedor, porque fue esto como esconder el seruicio, para mejor publicar su obligacion, a fin de que todos lo conociessen por deudor. Mas boluiendo a los Apostoles san Iuan, y san Pablo, ambos hizieron bien, aunque por diferẽtes respetos, porque san Pablo como auia ofendido tanto a Dios, era razon se preciasse de auer recompensado con seruicios parte de los agrauios, que auia hecho: mas san Iuan que siempre fue exemplar, y inculpable no tiene que cansarse mas por mas que por mostrarse agradecido, para que sepan todos q̃ su vida auia sido vna continua obligacion a Dios, y por tanto conuenia callar, lo que auia hecho, y solamente esfreuir lo que auia padecido. La humildad quitaua del el bien para no ensoberuecerse, y el agradecimiento, lo daua todo a Dios, para seruirlo. Veya las mercedes que de Dios auia recebido, no como suyas, mas como de quiẽ se las auia dado, y no considerauа el amor, que a Dios tenia, en quanto procedia de su coraçon, mas del amor con que el Señor lo amaua, que fue el primero en quererle bien.

Considerad dos cosas, que sucedie-

ron a

ron a Moyſes, como fue ver la luz, claridad, y reſplandor en las manos de Dios nueſtro Señor y, no ver eſſe reſplandor y luz pueſta en ſu cabeça, y para eſto cõſiderad y cotejad lo que Moyſes dize de Dios nueſtro Señor en el
*Deu. 33.* Deuteronomio: *In dextera eius ignea lex dilexit populos*, y lo que la Eſcritura
*Exo. 35.* dize del: *Et ignorabat quod cornuta eſſet facies ſua ex conſortio ſermonis Domini.* Como Moyſes? Veys la luz y reſplandor en la mano de Dios nueſtro Señor, y no la veys en vos meſmo en vueſtro roſtro? No, porque no conſidero las mercedes y dones recebidas de la mano de Dios, en quanto eſtan en mi, mas en quanto ſalen del: en Dios las tengo por mercedes, y en mi por deudas, y obligaciones grandes que le tengo, y aſsi las eſtimo como ſuyas, y no como mias.

Y eſte es vno de los grãdes encarecimientos y alabanças de la virtud de la humildad, ſer ella el fundamento de todas las demas virtudes; y con todo perderſe tanto de viſta, a los ojos de quien la tiene que no ſe tenga en eſta cuenta, y eſtima. El glorioſo ſan Iuan con todas eſtas virtudes ſe hizo capaz de los fauores diuinos, quitando de ſi, por la humildad, por dar a Dios por el agradecimiento, y reconomiento.

Y eſte es el mejor remedio para que Dios nueſtro Señor no ceſſe de enriquecernos con ſus diuinos bienes y dones celeſtiales, y eſte fue el medio, deq̃ el glorioſo ſan Iuan vsò para aſſegurar el amor de Chriſto nueſtro Redentor, de manera, que parece no ſe atreuió
*Ioan. 19.* Chriſto nueſtro Señor a morir, ſin dexar quien en ſu lugar lo amaſſe en aquellos tres dias de la muerte, mientras el no lo podia hazer, faltandole la vida, diziendo a la madre: *Ecce filius tuus*, Que le quiſieſſe bien como madre a hijo, y en ſu lugar como el hazia: Y tuuo Chriſto nueſtro Señor por tan honroſa coſa ſer amado con el amor del glorioſo ſan Iuan, de lo qual el ſanto no hazia caſo, que no conſintio ni ſufrio, que en aquellos tres dias de ſu muerte aquel diuino amor ſe perdieſſe, ſin emplearſe en alguien, y para eſto eſcogio a ſu madre, dexandola por heredera del amor, que el glorioſo ſan Iuan, le tenia, para que ella en ſu lugar lo poſſeyeſſe.

Verdad es que amarlo Chriſto Señor nueſtro mas que a los otros es ſeñal de que el merecia mas eſſe amor: porque no ſe puede creer de Chriſto Señor nueſtro, en quien eſtauan encerrados todos los teſoros de la Sabiduria, que empleaſſe menos bien ſu amor, y que quitaſſe el titulo de amado *Canti. 5.* a quien lo merecia mas, para dãrlo a quien era menos digno del; por donde ſer ſan Iuan no ſolo amado de Chriſto, mas el auentajado a los otros en el amor, es grande argumento de ſu ſantidad. *Qualis eſt dilectus tuus ex dilecto ô pulcherrima mulierum? qualis eſt dilectus tuus ex dilecto, quia ſic adiuraſti nos?* Dixerõ las compañeras a la Eſpoſa quando ella hablando al modo paſtoril, les requirio y pidio por las cabras, y ciervos del campo, que dixeſſen a ſu Eſpoſo que moria de amores por el, y eſto en tiempo, que por buſcarlo, la auian maltratado, herido, y robado, donde las palabras: *Dilectus ex dilecto,* *Guilber. Ab. ſer. 47. in. Cantic.* es lo meſmo que, *dilectus præ cæteris dilectus*. Como ſi dixeran que tiene eſte Eſpoſo mas que los otros, que lo ameys mas y hagays tantos eſtremos por el?

Lo qual ponderando Giluerto Abad, dize: *Affectuoſe querunt qualis ſit in Sponſo pulchritudo, de quo non poſſunt non præſumere quin admirabiliter pulchrior ſit. Et Eſponſæ pulchritudinem in argumentum aſſumunt pulcherrimi Sponſi.* El pregũtar con tãta anſia, y inſtancia por la hermoſura del Eſpoſo, fue parecerles q̃ no podia dexar de ſer ſobre manera hermoſo vn Eſpoſo, por quiẽ vna Eſpo

sa tan hermosa hazia tanto, no era posible que vn alma, tan sabia, y discreta y de tantas partes, donde no auia defecto, ni falta alguna, antes toda era perfecta, empleasse su aficion sino donde fuesse bien merecida, y assi la hermosura de la Esposa, para con ellos era grandissimo argumento de la hermosura del Esposo. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus.* Y va prosiguiendo en alabarlo por todas las partes del cuerpo, en quanto figuras de todas las perfeciones del alma, alabandolo de vn saber macizo, significado por la cabeça de finissimo oro, de agraciado en el hablar. *Labia eius distillantia mirrham primam*, de constante, y perseuerante, *comæ eius sicut elatæ palmarum*, de candido, y senzillo como son los ojos de las palomas: de puro, y limpio. *Venter eius eburneus, distinctus saphiris.* *Canti. 5.*

Este argumento, que las compañeras hazian para del amor de tal Esposa inferir la hermosura del Esposo, podemos nosotros hazer acerca del amor que Christo Señor nuestro tenia al glorioso san Iuan, al qual no solo amaua Christo nuestro Señor con vn amor general con que Dios amaua todas las cosas, conforme al lugar de la Sabiduria. *Nihil odisti eorum, quæ fecisti.* Ni solamente con el particular, con que ama sus amigos, cuyo titulo tuuo el Bautista que se llamaua amigo del Esposo, mas con otra especial, que se demuestra por particulares indicios, y señales, los quales amores sumò Christo nuestro Señor en san Iuan para que quedasse siendo marca de su amor. Por donde siendo Christo nuestro Señor quien era, amar a san Iuan tan encarecidamente, es infalible argumento de las grandes perfeciones deste santo, ni es de creer hiziesse Christo nuestro Señor por el estremos, tan publicos, si sus ventajas no fueran notorias a todos. Y si preguntaran al Señor que mas tenia el glorioso san Iuan que los otros, para precederles y adelantarseles en las señales de amor respondiera que le era mas aficionado porque gozaua del singular preuilegio de la pureza. *Qui diligit cordis munditiam, propter gratiam labiorum suorum habebit amicum regem*, como dize el Sabio en los Prouerbios, hablando del amigo de la pureza. El qual lugar como afirma Ruperto, se cumplio a la letra con toda propiedad en el glorioso san Iuan, por quanto la pureza fue razon especial para ser mas tiernamente amado del Rey de los Reyes, y Señor de los señores, Christo Redentor nuestro. *Sapi. 11.* *Prou. 2.* *Rup. lib. 11. in ca. 13. Ioan.*

Y con razon porque las almas puras, y limpias son las que mas agradan a Dios nuestro Señor, para hazer en ellas su morada, y habitacion, y quanto mas desto tuuiere vn coraçon, tanto mas capaz quedara de recebirlo, y de seruirle de vnos sumptuosos palacios, donde habite. *Mirrha, & gutta, & casia à vestimentis tuis, à domibus eburneis, ex quibus delectauerunt te filiæ Regum in honore tuo.* Habla el Profeta a la letra del Messias, y del aparato con que se auia de tratar, quando viniesse al mundo, porque las vestiduras espirituales con que se vistiesse serian las obras virtuosas de los santos, segun el lugar del Apocalypsi: *Byssynum enim iustificationes sunt Sanctorum*, Donde se dize, que el Cordero hizo para la Iglesia Esposa suya, vnas vestiduras de finissimo lino, por las quales son entendidas las obras de los virtuosos, y por las especies aromaticas, con que estas vestiduras auian de ser perfumadas, entiende el Real profeta Dauid la grande fama, y fragancia, que echarian de si las obras heroycas del Messias y lo que les daria mas gracia, seria salir essas obras, *à palatijs eboris*, de los palacios de marfil, por los quales son entendidos, no qualesquiera almas, mas las excelentissimas, como son las puras, y limpias: *Ex quibus delecta-* *Pſal. 44. Genebr.* *Apo. 19.* *Pſal. 44. Genebr.*

*delectauerũt te filiæ Regum in honore tuo, ideſt, voluptate afficient te caſtæ Virgines*. Como ſi dixera las almas puras ſon las que os deleytan, y alegran, y eſtas ſon las capazes de recebiros, y quanto mas el alma ſe eſmerare en la limpieza, mas ſe enſanchara y engrandarà para que quepays en ella: porque aunque en todas las almas ſantas habiteys por gracia, diferentemente llenays de gracia aquellas, que ſe abraçaron con la caſtidad. Y de la morada, que eſtas en ſi os adereçan a qualquiera otra ay tanta diferencia, quanta va de vnos palacios Reales a vnas pagiças y pequeñas, y de vnas de la Ciudad, a donde ſe viue con anchura, a las del monte, y que ordinariamente ſon pequeñas.

El alma del glorioſo Euangeliſta era los palacios Reales de Dios por la pureza, quanto baſtaua para que Dios ſe dieſſe por bien apoſentado en ellos: Y la prueua deſto ſea el deſcanſo y reclinacion exterior, qne ſan Iuan hallò en el diuino pecho como quien eſtaua diziendo que no auia que eſpantar que dieſſe Chriſto exteriormente deſcanſo y arrimo a vn cuerpo cuya alma por la pureza eſtaua buelta y hecha vn apoſento digniſsimo de recebirle, ni en el auia coſa que no fueſſe puriſsima; el alma para recebirlo dentro en ſi, y el cuerpo para reclinarſe y recoſtarſe en el por defuera. *Venter eius eburneus, diſtinctus ſaphiris.* Dezia el alma ſanta, alabando en ſu diuino Eſpoſo aquella que mejor le parecia, que era la pureza, aludiendo a vn cinto guarnecido y tachonado de ſafiros de que Salomon vſaua, ſegun ſu magnificencia Real, y conforme a la coſtumbre de la tierra andaua del ceñido en aquella parte, en que es ſignificada la caſtidad, y queriendo encarecer quan puro era ſu Eſpoſo, dize que fuera de ſer eſta parte en el de marfil, eſtaua eſmaltada de ſafiros. *Canti. 5.*

De los Elefantes, cuyos dientes ſon el marfil, dize Caſsiodoro ſer animales caſtos, y por tales ſon ſymbolo de la pureza, y caſtidad, y deſtos dize Plinio que ſon tan vergonçoſos que jamas entre ellos ay contencion ó zelos en eſta materia, auiendo mucho deſto entre los otros animales. *Caſsiodor. in Pſ. 44. Plin. lib. 8. natur.*

Y de la piedra precioſa llamada Safiro ſe dize tener virtud particular para engendrar amor de pureza. Por donde dezir la Eſpoſa que no ſolamente ſu Eſpoſo era hecho de marfil, mas eſmaltado de ſafiros, fue encarecer ſu pureza, y moſtrar que no ſolamente era naturalmente adquirida, mas ſobrenatural, y venida del cielo, con cuya color la del ſafiro ſe parece, y que ſi vn ſolo ſafiro tenia propiedad y virtud para aficionar a la pureza, que efecto harian en el los muchos, de que andada rodeado?

Lo qual declarò bien Niſſeno, quando declarando eſte lugar, dize: *Cor eius eburneum, ideſt, candidum ſincerum, & cogitationibus ſaphiris, ideſt, celeſtibus diſtinctum cor.* Eſte fue el coraçon del glorioſo Euangeliſta, cuya pureza fuera de ſer natural, era venida del cielo, y eſtaua eſmaltada con las ſantas virtudes, con que quedò tan preuilegiado, como ſi fuera hecho no de carne mas de caſtidad. *Niſſenus orat. 14. in Canti.*

Explicando el glorioſo ſan Iuan Chryſoſtomo las palabras de Chriſto nueſtro Señor, dichas a ſus diſcipulos: *Sedebitis ſuper ſedes duodecim*, Dize que las ſillas del cielo correſponden a las virtudes, en que los ſantos ſe eſmeraron andando en el mundo. *Petrus requieſcit in fide, Ioannes in innoſcentia.* Quiere dezir que cada Apoſtol tiene en la gloria vn aſsiento hecho de la virtud, en que ſe auentajò en eſta vida: el glorioſo ſan Pedro tiene ſilla hecha de fe, y amor a Chriſto nueſtro Señor (no quiero dezir que el glorioſo ſan Pedro en el cielo aya de tener fe, mas que la gloria que alla poſſee, es la que la fe, y el amor le merecierõ) *Chry. ho. 23. ex variis in Matt.* *Mat. 19.*

san Iuan de pureza, y innocencia, porque assi conuenia assentarse en pureza en el cielo, quien andando en la tierra era como hecho de ella.

*Dan.7.* Vio Daniel al hijo del hombre assentado en vn trono de fuego, las ruedas de fuego, al pie del qual passaua vn rio de fuego. Que mucho que vn Dios que andaua abrasado en fuego dedentro, estuuiesse sentado en fuego de fuera. Sea el trono de Dios de fuego, y el de san Pedro de fe, que el de san Iuan es de pureza, y castidad.

Ni conuenia menor perfecion a vn santo, a quien auia de ser entregada la mas pura criatura, que vuo en el mundo ni aurà, la Virgen Madre de Dios: porque como determinasse Dios comunicar a san Iuan mas de los secretos, estos auian menester vn alma purissima. *Virginem, & purissimum theologiæ organum*, le llama san Iuan Damasceno, vn como organo por donde del cielo a la tierra se nos deriuò la sabiduria diuina, virgen, por quanto con la pureza, se abilitò para saber. *Exordium virginitatis*, le llama san Chrysostomo, por quanto fue el primer hombre que en la ley de gracia dió principio a la pureza, y el primer deuoto, y apassionado que la castidad tuuo: Ni ella pudiera tener mas honrado principio, que el que le dio vn hombre mas amado de Christo, que todos. Fue grandemente alabado Aminadab, por auer sido el primero que entro por la mar. El Aminadab de la ley de gracia, en materia de pureza, y el primero que la professò fue el glorioso san Iuan. Esta por vna parte, y la Virgen santissima por otra, lo hizieron sabio: porque con la limpieza se abilitò para el saber, y se hizo capaz de que Dios lo enseñasse alla desde el cielo, y Christo en la cena le comunicasse sus secretos, y la Virgen lo instruyesse, mientras la acompaño.

*Damasc. oratio. de Trãsfig.*

*Chrys. in Mar. ho. 7. tom. 2.*

*Naz. in* Y segun afirma Nazianzeno como las dos potencias, que ay en nosotros, entendimiento, y voluntad se aunen, y ayuden interiormente, no ay mejor remedio para entender mucho de Dios, que amarlo mucho: ni ay mejor medio para amarlo, que conocerlo. De donde vino a dezir Ruperto Abad de san Iuan desta manera: *Secundum gratiam, qua diligebat eum Iesus, magnitudinem accepit intellectus siue sapientiæ*. Quiere dezir que tanto supo san Iuan de Christo, quanto Christo lo amó a el, que fue quanto el amó a Dios. Sino que assi para amarlo, como para conocerlo es necessario tengamos el alma tan purificada, como san Iuan traya la suya. *Solus virgo virginem agnoscit*, dize san Ieronimo, hablando de como san Iuan, entre los demas dicipulos, auia conocido a Christo, estando en el mar, porque a vn Christo tan puro, solo vn dicipulo tan virgen lo podia conocer. *Qui mystice magis scripsit. Quidquid locutus est, mysterium est*, añade san Ambrosio, tratando de la diferencia, que vuo entre san Iuan, y los demas Euangelistas, porque estos escriuieron temblores de tierra, eclypses de sol, y sepulcros abiertos: pero san Iuan secretos del cielo, aficion de la gloria, y amores diuinos, *Exposuit virginitas, quod nuptiæ scire non poterant*, dize san Ieronimo, que tanta diferencia vuo de san Iuan a los demas Euangelistas en el saber, quanta va del estado virginal al conjugal.

*S. Bapti.*

*Ru. Ab. lib. 4. de oper. Spi. Sãc. c. 10*

*Hier. lib. 1. contra Iouenia. capi. 4.*

*Amb. de inst. vir. cap. 6. & Proleg. in Lucam.*

*Hier. ibi.*

*Vnde non miror locutum præ cæteris mysteria diuina, cui præsto erat aula cælestium sacramentorum.* Dize san Ambrosio que como no se auentajaria a los otros en el estilo, y materia de escreuir quien fuera de la pureza interior andaua acompañado de la Virgen Madre de Dios, y Señora nuestra, que era la secretaria de toda la santissima Trinidad. *Nemo enim, audeo dicere, tanta sublimitate sapientiæ Magestatem Dei vidit, & nobis proprio sermone reseruanit,*

*Am. ibi. instit. virg.*

*Amb. li. prolog. in Lucã.*

*uit*, dize ſan Ambroſio. Ni ay que eſpantar que ſupieſſe mas que todos, quien tenia tal Señora por maeſtra, que lo enſeñaua como haze vna madre a vn hijo, y no ſolamente ambos andauan en el mũdo a enſeñar, mas venian del cielo a la tierra a inſtruyr en la fe los neceſsitados en ella.

*S. Grego. Niſſen. Miracu. opifice.*

San Gregorio Niſſeno cuenta que quinientos años antes que ſe leuantaſſe la heregia de Arrio, que negó la vnidad de la Eſſencia en las perſonas diuinas, aparecio de noche la Virgen Madre de Dios, y Señora nueſtra, acõpañada del glorioſo Apoſtol, y Euangeliſta ſan Iuan, en figura de vn viejo venerable a ſan Gregorio Taumaturgo, ſiendo aun mancebo y eſtando perplexo en la materia de la fe, el qual no pudiendo ſufrir el reſplandor de la viſion, oyò a la Virgen, y a ſan Iuan, que eſtauan diſputando entre ſi el punto, de que el dudaua, y con tanta claridad lo reſoluieron, que no ſolamente el q̃ dò inſtruydo en la materia, mas conocio quienes erã los q̃ diſputauan: porq̃ la Virgẽ nõbraua al Euangeliſta por S. Iuã, y poramado: y S. Iuã llamaua a nueſtra Señora Maria, y Madre de Dios, haſta que el glorioſo ſan Iuan por mãdado de la Virgen nueſtra Señora, declaró de nueuo al ſanto mancebo toda la ſuſtancia de la fe, y ſe la dexó eſcrita, como ſe puede ver en ſan Gregorio Niſſeno, que es elegantiſsima dõde ſe aprueua con diuinas palabras la vnidad de la Eſſencia, y Trinidad de las perſonas.

Donde es de notar, que auiendo la Virgen ſantiſsima de venir al mundo a diſputar de la fe, y enſeñarla, a todos los Corteſanos del cielo eſcogiò a aquel, que por mas puro, ſabia mas de Dios, para que ſe ſupieſſe que ſi aca en la tierra auia ſabido mas que todos, lo meſmo era alla en el cielo, como ponderò Origenes. Ni auia que eſpantar què vinieſſe del cielo a enſeñar hombres, quien aca deſde la tierra enſeñaua los Angeles, que alla eſtauan: porque ſan Chryſoſtomo le llama maeſtro de los Angeles. Que mucho que pues ſe le dio a la Madre por hijo, le dieſſe a los Angeles por maeſtro. Si el amor fue la medida del dar, que no le daria? diole a la Virgen por madre, y a los Angeles por dicipulos. Y quando ſan Iuan enſeñó el *In principio erat Verbum*, dize el meſmo ſanto que en la meſma eſcuela andauamos noſotros con los meſmos Angeles a aprender, y debaxo de tal maeſtro fuymos noſotros condicipulos ſuyos.

*Orig. ho. 1. in Cãt.*

*Ioann. 1.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Sequentem.*

DEzir ſan Iuan de ſi que ſin ſer llamado, yua tambien ſiguiendo a Chriſto, fue moſtrar que auia adiuinado el deſſeo que el Señor tenia de que el fueſſe tras ſan Pedro, a quien llamauan las palabras de Chriſto, mas al glorioſo ſan Iuan los deſſeos del meſmo Señor. Y en dezir que ſiendo el mas amado, y que auia eſtado recoſtado al pecho de ſu maeſtro, con todo el *Sequere me*. No auia ſido dicho a el, mas al glorioſo ſan Pedro, el qual era eſcogido para el Pontificado, fue abonar la elecion, que el Señor auia hecho, para que no ſe penſaſſe que el glorioſo ſan Pedro auia ſido preferido por algun reſpeto, mas por ſer el que mas conuenia para el oficio. Porque ſi en eſta eleccion pudiera entreuenir el reſpeto, el que era el mas amado vuiera de ſer el preferido: Como ſi dixera: ſepan todos que Chriſto, de quien ſoy amado, no ſe gouierna por aficion ſolamente, ni es aceptador de perſonas, porque aunque a mi me ame mas, con todo no me antepone a todos, dame el pecho que es el mas amoroſo lugar de ſi, mas no el mejor oficio: deſcubreme ſus ſecretos, mas no me mãda ſeguirle primero: y eſto haze por no dar q̃ dezir, ni aun ſin,

razon, dado que quando lo hiziera, bastara para que fuesse muy acertado el hazerlo el. *Sed cur non Ioannes electus est virgo? ætati delatum est, quia Petrus senior erat, ne adhuc adolescens, & penne puer progressæ ætatis hominibus preferretur*, dize S. Ieronimo. Razones auia para que san Iuan fuesse preferido por casto, porque vna Iglesia virgen, pura, hermosa, y sin ruga ni mancha, bien empleada que daua en vn san Iuan castissimo: con todo aunque en el fuero de Dios las edades no se cuenten ni atiendan por los años, mas por las costumbres (que muchos mãcebos ay que son mas para los cargos, que muchos viejos, conforme a lo que Dauid dezia: *Super senex intellexi*) y el negocio presente depẽdia mas que de pureza, y auia menester esperiẽcia, tratò de fiarlo antes dela edad, que de la inocencia. Y como estaua de por medio san Pedro mas viejo, no quiso q̃ se dixesse que vn mancebo por mas regalado, era preferido a los viejos llenos de canas.

*Hier. lib. 1. contra Iuuenia. capi. 14.*

*Psl. 118.*

*Ibidem.* *Et Magister bonus qui occasionem iurgij debuerat auferri discipulis, in adolescentem quem dilexerat, causam præbere videretur inuidiæ.* Añade el santo que parecio a Christo que anteponer a san Iuan fuera inquietar los dicipulos contra su amado, y a este hazerlo malquisto, y odioso, y que mejor era a san Iuan ser bien quisto sin oficio, que teniendolo ser de todos embidiado. La tunica que Iacob dio a su hijo Ioseph, y no a los demas hermanos fue causa de que se encendiesse en ellos el odio, y crueldad, que con el vsaron, y abstrayendo de lo que despues sucedio a Ioseph, mejor fuera que no se le viera hecho aquella ventaja, porque si quedara sin ella, le cupiera menos embidia de los hermanos, y muchas vezes los padres en lo q̃ les parece que aprouechan a los hijos, los echan mas a perder, y con los particulares fauores que les hazen, les crian enemigos nueuos. *Frequenter amor ipse patrius, nisi moderationem teneat, nocet liberis. Prælatio vnius cæteros ab affectu germanitatis auertit. Plus acquiritur filio, cui fratrum amor acquiritur. Hæc præclarior munificentia patrum, hæc ditior hæreditas filiorũ, Iungat filios æqualis gratia, quos iungit æqualis natura*, dize san Ambrosio. Quiere dezir que en lo que los padres deuẽ estudiar mucho, es en la igualdad con que deuen tratar los hijos, so pena de que se perturbaran y alborotarã los vnos con los otros, quando los fauores especiales no fueren muy moderados, siendo oy vnos preferidos y mañana otros, para que todos anden contẽtos y satisfechos: porque si a vno se da siẽpre la ventaja, y el fauor, los otros se desaniman y sienten, y mayor daño hazẽ con el odio al preferido, que el prouecho que el padre haze con la mayor honra.

*Amb. li. de Ioseph cap. 2.*

Y el mejor patrimonio que vn padre puede ganar y procurar para su hijo, es hazer q̃ sea bien quisto, y amado de sus hermanos, y entõces los padres se deuen tener por mas magnificos, quãto mayor fuere la paz, y la amistad, que conseruaren entre sus hijos, para los quales la mejor herencia, y el mejor patrimonio, es el amor mutuo, y este se conserua siendo iguales en la gracia del padre aquellos que lo son en la naturaleza, porque poco importa aumẽtar dineros, a quiẽ falta la hermandad, ni el verdadero amor se da por rico con la falta de la piedad.

Esta fue la traça, de que Christo vsò, para que no vuiesse embidias en vnos dicipulos, ni inquietudes, y perturuaciones en los otros no escogiendo por Prelado el mas amado, mas aquel en quien auia mas esperiencia. Donde noto vna grande alabança de san Pedro, como es el auer sido tan bien quisto, y tenido en tanta estima, que todos lo tuuiessen por digno de la honra, en q̃ era preferido a ellos: porque quando Christo qneria euitar escandalos, y pasiones en los demas, lo escogia a el y con esto se quietauan todos, a diferencia de otros, cuyas elecciones entonces tienen mas que vituperar, quando

ellos

ellos ſon preferidos, y el elegirlos es dar licencia para que cada vno ſienta de la eleccion lo q̃ mejor le pareciere, pues no es elegida la edad, ni la eſperiencia de ſan Pedro, nī la pureza de S. Iuan, ni los eſcogidos tienē por ſi mas que la aficion de quien los eſcoge: ſiendo aſsi que ni Chriſto quiſo que la ſuya tan juſtificada baſtaſſe para que ſan Iuan fueſſe antepueſto.

Enſeñonos a noſotros en eſto que a quien quiſieremos bien, hagamos regalos y caricias particulares, deſcubramos nueſtros ſecretos, mas no por eſſo los auentajemos a los otros, pareciendonos que ſon mejores, ſolamente por que les queremos mas, que aqui eſtà Chriſto, que pudiendo muy bien eſcoger a ſan Iuan, a quien amaua mas, no lo quiſo hazer, porque los hombres no tomaſſen ocaſion para regular ſus elecciones, y la importancia dellas por ſus aficiones, diziendo que tambien el auia dexado a ſan Pedro, y eſcogido a quien mas bien queria, como era ſan Iuan. *Cum tamen prerilegio amoris diligeret eum, non tamen huic, ſed Petro ſpecialiter dixit: Tu es Petrus,* dize Ruperto. Para que los que tuuieſſen por obligacion elegir hombres para oficios, no tuuieſſen diſculpa en ſus paſsiones, anteponiendo el mas querido al menos amado, teniendo eſte otras mejores razones por ſi.

*Ru. Ab. lib. 4. de oper. Spirit. Sanc. cap. 10.*

*Idem. Gen. 49. Rupert. vbi ſup.*

*Sic nimirum Ioſeph plus cæteris filiis ſuis prædictus pater Iacob, dilexit non tamē huic, ſed Iudæ regalem benedictionem dedit: quia in dandis benedictionibus non ſuam, ſed Dei voluntatem facere debuit: non carnis affectū, ſed Spiritus Sancti inſtinctum ſequi dignum fuit,.* Añade el meſmo Ruperto acerca del amor, q̃ Iacob tenia a Ioſef, el qual amor por mayor, fue figura del q̃ Criſto tenia a ſan Iuan, que aunque lo amaua mas, era para darle quando mucho vn veſtido, no para echarle la bendiciō deuida a Iudas, porq̃ ni todos los mas amados es bien que en todo ſean preferidos, ſino es para veſtirſe de nueuo como Ioſef (en lo qual va poco) mas no para reynar como Iudas. Y la razon deſto era que Iacob en el dar de las bēdiciones no ſe gouernaua por la aficiō q̃ tenia, mas por la diuina voluntad ni en las profecias q̃ dezia, reſpetaua el amor propio, mas a lo interior d̄l Eſpiritu ſanto, q̃ en el hablaua, y obligaua a dar a cada vno lo que era ſuyo.

Y no contento Chriſto con eſte exēplo tan antiguo, dexando de eſcoger a S. Iuā reclamò y boluio en la ley d̄ gracia con eſta eleccion que hizo en ſan Pedro por la juſticia diſtributiua de las honras, y oficios de la Igleſia para que no ſe dieſſen por aficiones d̄ hombres ſolamente, pues el no quiſo que ni la ſuya valieſſe a ſan Iuan: por quanto es coſa muy perjudicial entre los hombres ſer la aficion regla, y medida de los merecimientos. Eſta fue la razon porque mandaua Dios en la ley q̃ quando vn hombre tuuieſſe dos mugeres, a la vna de las quales quiſieſſe biē, y aborrecieſſe a la otra, el hijo d̄ la primera, aunque aborrecida fueſſe el mayorazgo, y que en ninguna manera le fueſſe preferido el de la amada. Señor, porque hazeys deſto ley? La razon y la naturaleza no eſtan dictādo que el que primero nace es el primogenito a quiē le viene el mayorazgo. Reſpōdeſeq̃ es tā ciega la aficion, y aſsi eſcurece el dictamen de la razon q̃ haze parecer q̃ es mejor pa mayorazgo el mas amado y no el mas antiguo. Aya pues vna ley q̃ ſe de la primogenitura no ſegun la aficion del Padre, mas ſegun la antiguedad del hijo? Y porq̃ Moyſes ſabia bien la condicion de Dios en eſta materia, quando vuo de elegir ſuceſſor, para q̃ gouernaſſe el pueblo, ni a ſus hijos, ni a ſus decendientes dexò en ſu lugar. *Victor affectuum erga cognatos, & domeſticos:* Dize Filon que ſiendo natural a los padres procurar como le ſucedan los hijos, no ſolo en las riquezas, mas en los oficios, el vencio eſta natural inclinacion, anteponiendo a Ioſue a todos: de quien tenia experiencia de ſanto, eſforçado, y eſperimentado en el gouier

*Deu. 21.*

*Phil. lib. de char.*

no, y ni esto hizo por su amor, mas esperó la reuelacion del cielo. *Non satis fidens humano iudicio.* Porque no se fiò dl conceto que del tenia, y temioſe de la amiſtad, que entre ambos auia, y ſolo entonces dio la eleccion por acertada, quando Dios la cõfirmò, y aprouò por buena.

Mas boluiendo al no auer elegido Chriſto a ſan Iuan por Papa mas a ſan Pedro, digo q̃ muchas vezes no es virtud alcançar los oficios, mas negociacion; ni es honra tenerlos, como algunos indignamente los poſſeyeron, lo qual no vuo en eſta preſente ocaſion, en que ſan Pedro por digniſsimo, y cõ ſingular merecimiento lleuó el oficio de paſtor vniuerſal, quedando tambiẽ con ſan Iuan el merecerlo, dexando đ tenerlo por otra grande excelencia, como era por quedar en lugar de ſu maeſtro Chriſto, en compañia de ſu puriſſima madre. Y ſi la elecciõ quedarà en ſu libertad del, por eſta Señora dexara todo lo demas, porque no auiendo en la tierra que dar a ſan Iuan, mas que, ò a la Igleſia, para que la gouernaſſe, ò a la Madre de Dios que la acompañaſſe, á eſtas dos coſas parece que tenia nueſtro Euãgeliſta accion, y mano, porque para ſer paſtor hazia a ſan Pedro ventaja en la manſedumbre, que es la parte q̃ haze a los gouiernos mas dichoſos, y ſoſſegados, y para la Compañia de la Virgen le hazia exceſſo en la pureza: mas como ambos a dos oficios no podian eſtar juntos, era mas inconueniẽte darſe la Igleſia a ſan Iuã, porque no pareciеſſe que ſe le daua por parenteſco como dize ſanto Tomas nueſtro Padre, como por via de ſu madre el la auia procurado, pero bien que ſe le entregaſſe la Madre de Chriſto, por quãto para la vniuerſal compañia de la ſacratiſsima Virgen conuenia mas la comodidad del puriſsimo ſan Iuan, que las canas de ſan Pedro que era caſado *Dc eam cuius preuilegiũ ſit Ioannes, immo in Ioanne virginitas à Domino Virgine mater virgo virgini diſcipulo commendatur*, dize ſan Ieronimo.

*D. Tho. in Ioann.*

*Hie. li. 1. contr. Iouen. c. 4. Mat. 16. Ioan 21. Ioan. 19.*

Por donde ſi no ſe dixo a ſan Iuã antes de la paſsion: *Tu es Petrus*, ni deſpues de la Reſurrecion: *Sequere me*, fue porque determina Chriſto dezirle, como deſpues le dixo *Ecce mater tua*, y a la Virgen: *Ecce filius tuus*: para que cada vno deſtos dos dicipulos q̃daſſen cõ vna madre, y ambos virgenes, ſan Pedro cõ la Igleſia madre nueſtra, que Chriſto engendró con ſu ſangre en la cruz, y đ la qual cada dia eſpiritualmente nacemos, y S. Iuã cõ la madre đ Dios, đ quiẽ Dios recibio carne y ſãgre, q̃ derramó en eſta cruz. *Pulchrius tamen huic vt virgini virgo commendari debuit, præſertim cũ huic diſcipulo talis gratia repoſita eſſet, vt verbum ipſum, quod illa mater carnem factũ pepererat, ipſe quantum mortali homini poſſibile fuit, immo pluſquam alius quis mortalium omnium potuit, Euangelico ſtylo deſcribere.* Dize Ruperto Abad de ſan Iuan q̃ dado que la Virgen de todos los dicipulos era madre, y a cada qual pudiera Chriſto encomendarla, con todo mejor empleada quedó en ſan Iuan, no ſolamente porque vna Virgen dezia mejor con otro, mas porque como la excelencia de ſan Iuan, en quedarle encomendada la Madre de Dios, dependa del conocimiento de quien es eſſe Dios cuya madre es la Virgen, ninguno podia mejor tratar a eſta Señora, y tenerle mayor reſpeto, y veneracion, que vn ſanto, que mas q̃ todos los hombres, y quanto era poſsible avn mortal conocio a ſu hijo; para eſcreuir del con tanta ventaja de los otros, que el encõparacion de los demas Euangeliſtas quedaua ſiendo Aguila, y los tres eſtauã repreſentados en los animales, que aunque vno dellos era figura de hombre, faltauanle las alas que a ſan Iuan ſobrauan, para volar a la diuinidad, a donde el ſubio, y de lo alto della decẽder a la humanidad de que tratò.

*Rup. Abb. lib. 14. in c. Ioã. 19.*

*Ecce Aquila ad cæli verticem ſublimiter euolat, ſed ad eſcam carnis neceſſe eſt vt preſſis alis aliquando in immum ſubmiſſa deſcendat*, dize S. Pedro Damian. A propoſito del

*Petr. Damiã. ſer. de eodem*

del *In principio erat Verbum*, por donde ſan Iuan començò ſu Euangelio, volãdo con las alas eſtendidas a lo alto de la diuinidad de Dios, para de alli encogerlas haſta venir decendiẽdo a lo baxo de la humanidad, ſino que ſiẽdo neceſſarias alas eſtendidas a los otros Euangeliſtas, para tratar de la humanidad de Chriſto, a eſte baſtaron eſtas encogidas: porque como auia ſubido por la contemplacion al ſer de Dios, quedo aquel entendimiento de vna orden tan ſuperior, que fue neceſſario humanarſe en la conſideracion para poder hablar de Dios hombre, quien auia començado a tratar de Dios, como era en ſu ſuſtancia. *Qui enim de corde ſuo verbũ bonũ eructauit in vterũ virginis, vt Deus inuiſibilis viſibilis, & verus homo fieret, ipſe caſtis complexibus ſuis aſcitam dilecti Ioannis animam eodem verbo impregnauit, vt verbum inefabile per vocem literamque ipſius audibile & intelligibile procederet.* Dize Ruperto Abad. Que aſsi como la Virgen recibio al Verbo humanado en ſus entrañas paraque apareciesſe viſible enel mundo aquel Señor, q̃ de antes, quãdo ſolamente era Dios, reſidia enel cielo inuiſible, aſsi aquel tener Chriſto en los braços a ſan Iuan en la vltima Cena, fue querer que recibieſſe a Dios en ſu alma, para que pues la Virgen lo auia engẽdrado temporalmente, y moſtrado a nueſtros ojos pariendolo, ſan Iuan predicando, y eſcriuiendo del, lo engendraſſe eſpiritualmente en nueſtras almas, enſeñandonos a creer enel, para que haziendo la Virgen en Chriſto el oficio đ Madre S, Iuã lo quedaſſe ſiẽdopara noſotros tambien, y aſsi por eſta ſemejança que fuera de otras, enel auia, el amor y reſpeto entre ambos fueſſe mutuo, y reciproco.

*Ru. Ab. li. in Ioã. Ioann. 3.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Qui & recubuit in Cœna ſuper pectus eius.*

PAra intelligencia de como ſan Iuã en la Cena vltima quedó de ſuerte que ſe pudieſſe recoſtar en el pecho de Chriſto, cõuiene a ſaber la poſtura del cenaculo, el modo de comer en el, y los aſsientos, que en el auia. El modo de comer no era en meſa alta, mas en vn eſtrado que quando mucho podia tener dos ò tres palmos de altura, el qual eſtaua en medio dela caſa, ò a vna parte della, de ſuerte que quedaſſe facil el ſeruicio, donde ſegun la coſtumbre de los Romanos, los combidados no eſtauan aſſentados en aſsientos altos, mas recoſtados en vnos lechos baxos, en que cabian las perſonas de cinco en cinco, ſacando el de Chriſto, en q̃ no eſtuuieron mas q̃ tres, conuiene a ſaber Chriſto, S. Iuan, y S. Pedro. Y auemos đ dezir q̃ todos eſtos lechos yuã corriendo en hilera vno tras otro por la meſma banda, ò que eſtauan colaterales, y de manera que el lecho đ Chriſto eſtaua de vna banda, y los dos ò vno ſolo de la otra, y defrente, poniendoſe Iudas mas frontero del Señor para obligarlo y regalarlo mas. Y fauorece ſer eſto aſsi, el tomar Chriſto vn bocado de pan y mojado en el potaje llamado embamma y darlo a Iudas, como auia dado por ſeñal a ſan Iuan, lo qual es indicio que eſtaua en lugar donde el Señor de ſu mano a la ſuya ſe lo pudieſſe dar. Y ſi todos los lechos eſtuuieran a vn lado, eſtaua Iudas muy lexos para poder darle aquel bocado: Y boluiendo al lecho de Chriſto, eſte eſtaua en el principio y cabecera dela meſa, y quedaua Chriſto con los pies a la banda de arriba, donde ninguno eſtaua, y con el lado yzquierdo en el derecho de ſan Iuan, y ſan Iuan con ſu derecho en el yzquierdo deChriſto, quedãdo S. Pedro hazia la parte de los pies de ſan Iuan, el qual o fueſſe con el amor nacido en la ſanta comunion, ó con el ſentimiento y dolor de la traycion, tuuo vn ſanto accidente que le hizo caer cõ la cabeça ſobre el pecho del Señor.

Y eſta fue la orden con que en eſta Cena quedaron las piedras viuas de la Igleſia militante, haſta yr a edificar la triun-

triunfante. *Ecce ego sternam per ordinem lapides tuos, & fundabo te in saphiris.* Habla Isayas de la Iglesia como de vn suelo d̃ vn edificio empedrado de varias piedras de diuersas colores, que lo hazen mas hermoso, y dize que estas pondra el por su orden, conforme a la condicion, y calidad de cada vna. En este estrado y suelo se puso la piedra angular Christo en la cabecera, tras el en segũdo lugar san Iuan, en el tercero san Pedro. *Vniuersos filios tuos doctos à Domino.* A lo qual aludiendo san Iuan, dize: *Erunt omnes docibiles Dei.* Sino que enseñando Christo a todos en esta Cena de palabra, a san Iuan enseñò, y crió al pecho, como a hijo mas regalado, y que amaua tiernamente. La pureza le dio confiança, y atreuimiento para recostarse sobre el purissimo pecho del Señor, y la humildad se lo quito para hablar de si, sino es en tercera persona, no diziendo que el auia sido el recostado, mas vn discipulo, que era amado. *Veritatem altissimam socia humilitate condecorat.* Dize Ruperto Abad que la honra d̃ tan alta priuança esmaltó con el comedimiento de la humildad, la qual dio mas lustre, y hermosura, al lugar que el amor le auia dado *Nullam tantæ dilectionis reddit causam, solum volens intelligi vltroneam diligentis gratiam.* Refiere S. Iuan solamente el amor, el lugar, y la familiaridad, en que era auẽtajado a los demas, sin dezir algunos merecimientos que de su parte vuiesse, para que assi los fauores, q̃ le veyan hazer, fuessen solamente atribuydos a la liberal condicion de Christo, y no a sus merecimiẽtos. Quanto a la pureza que tan honrado reclinatorio y descanso tuuo, es argumento de auer sido grandissima, la confiança y osadia con que san Iuan se dexó estar recostado, porque dize san Chrysostomo del assi: *Multa cum fiducia recubuit.* Quiere dezir que no estaua reclinado y recostado con temor y miedo, mas como en cosa muy suya: y con razon, porq̃ es preuilegio de los puros ser cõfiados y osados en llegar a Dios.

Isai. 54.

Ioann. 6.

Ru. Ab. li. 11. in c. 13. Ioã.

Idem.

Los hijos de Israel por falta desta no se atreuieron a mirarla pura luz, no digo yo ya quando esta en Dios que es su propio, y natural lugar, mas ni puesta en el rostro de Moyses, como ponderò Nazianzeno. Manue, y su muger en el tiempo de los Iuezes dense por acabados, y muertos, viendo vn Angel pareciendoles que auiã visto a Dios, y digan: *Morte moriemur quia vidimus Deum.* San Pedro ni aun en la barca se atreua a estar con Christo, por pecador, y pida al Señor q̃ se salga d̃ su cõpañia por indigno d̃ tener lo consigo. S. Pablo solo pa hablar cõ Christo, a quiẽ d̃ antes perseguia, pierda la vista d̃ sus ojos. El Cẽturiõ d̃ tal manera pida, saluda Christo pa su criado, que tambien ponga por condicion, que no entre en su casa el Saluador: mas san Iuan por puro, y limpio no se contente con menos, que con entrarlo Christo en su seno y coraçon, y deste pecho salga hecho vn Aguila en la agudeza del entendimiento, y aqui se le abran mas los ojos, y no se contente con estar a la mesa con Christo, entrar la mano en el mesmo plato, beuer en el mesmo vaso, mas recuestese sobre su pecho, y en este lado se renueue, y desnude y despida las plumas viejas, y tome las nueuas, con que viua muchos años.

Naz. orati. in Sãt. lumina.

Iudic. 3.

Digase a Moyses que no llegue a la çarça, y san Iuan Bautista tiemble antes de Bautizar a Christo, mas san Iuan este recostado, y confiado, *Certũ est quod in principali corde Iesu, ac in intimis doctrinæ eius sensibus requieuisse dicatur*, dize Origenes. El qual a proposito de san Iuã habla del Principal coraçon de Iesus, como si en el vuiera otro coraçon menos principal, y fue como si dixera que dos reclinaciones y descansos tenia S. Iuan en Christo, vno por defuera y exteriormente, teniendo su cabeça recostada en el pecho exterior de Christo, y otro teniendo su alma descansando en su coraçon y amor, por donde no era mucho que quien estaua dibuxado por dedentro, estuuiesse recostado exterior-

Orig. lib. 4. hom. in Cantic.

teriormẽte. Que mucho lo tuuieſſe el Señor en aquel ſarao dela Cena como echado al cuello, pues lo traya de continuo dentro ſu alma. *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur*, dezia la Eſpoſa viendo que las otras compañeras procurauan parecer hermoſas con ornatos y adereços dela tierra, trayendo collares al cuello, colgando dellos joyas, y nominas de mucho precio, porque ſu joya ó collar, cõ que ſe auia de adereçar y componer, y traer al cuello ſeria ſu amado. *Mihi hic ſalutaris faſciculus ſeruatus eſt*, dize S. Bernardo en nombre dela Eſpoſa. Aora lo vemos todo trocado, porque ſan Iuan es la joya, y el collar, que Chriſto tiene echado a ſu cuello, y le viene a caer ſobre el pecho, y con el eſta adereçado galano y hermoſo.

*Canti. 1.* *Bernard. ſerm. 43. in Canti.*

A que mas puede llegar vn alma, q̃ a recoſtarſe en Dios? No ay mas q̃ deſſear, que ſeruir a Dios, de ſu ornato, y galanteria. *Reclinatorii eſt enim, & quies, & votorum finis*: Son palabras eſtas de Guiluerto Abad, en las quales llama al deſcanſo que ſan Iuan halló en el pecho del Señor la raya, y limite, donde en eſta vida deuen parar nueſtros deſſeos, ſin auer de paſſar de aqui. *Votorum finis.* No ay mas que deſſear, ni que procurar, eſto es el blanco donde deuen tirar todos nueſtros deſſeos, y penſamiẽtos *Sub vmbra illius, quem deſideraueram ſedi.* Dezia la Eſpoſa de ſi que auia alcançado lo que tanto auia deſſeado ſiempre, como era el eſtar aſsẽtada a la ſombra de ſu amado. Notad, dize S. Bernardo, que no dize: *Viuere, ſed ſediſſe*, porque viuir a la ſombra de Dios es de todos; pero el eſtar aſſentados es de pocos: de vna Eſpoſa, que lo ama, y por eſſo no dixo que alla con las demas de ſus compañeras eſtuuo aſſentada a la ſombra de Dios. *Sed ſingulariter ſedi, vt agnoſcas prærogatiuam.* Sino que aun la prerogatiua de ſan Iuã fue mayor, porque no ſolo viuio a la ſombra de Dios, como todos, ni ſolo eſtuuo aſſentado junto a Chriſto, con los pocos Apoſtoles mas eſtuuo recoſtado en el, como en coſa muy ſuya,

*Canti. 2.* *Guiluer. ſer. 18. in Cantic.* *Bernard. ſerm. 48. in Canti.*

A eſta ſombra creció el glorioſo Euangeliſta, a qui ſe hizo grãde, eſta fue la Vniuerſidad en que aprendio, y eſta la fuente de que beuio quanto ſupo. *Quaſi dormiuit Ioannes recumbens in pectore Ieſu, vbi reconditi ſunt omnes theſauri ſapiẽtiæ, & ſcientiæ Dei, ibi veræ quietis locus, intelligentiæ ſecretum, ſanctuarium pietatis, delectationis cubiculum*, dize Guilberto Abad. El pecho de Chriſto, en que S. Iuã eſtaua recoſtado, es eſcuela, en que ſe aprende durmiendo, ſe enſeña cõ quietud, y ſe entiende ſin eſtruendo, ſalen las almas ſantas con guſto, y enſeñadas y ſabias ſin trabajo, porque alli como en mineral eſtan todos los teſoros del ſaber diuino. *Hic dormit, vt videas quod ipſe vidit, Verbum in principio, Verbum apud Deum, & Verbum Deum.* Quien quiſiere ver lo que ſan Iuan vio, duermaſe, donde el durmio, y caya donde el cayò, y alliverà a aquel Principio ſin principio, y aquel Dios ſin fin, y aquella generacion eterna del Hijo, que del ſale igual en la ſuſtancia, y diferente en la perſona.

*Guiluer. ſer. 12. in Canti.* *Idem.*

Llamo ſan Pedro Chyſologo a la Virgen: *Diuinitatis bibulum vellus*: Vellocino, que embeuio en ſi la diuinidad en carne aludiendo a aquel vellocino de lana de Gedeon, ſobre el qual ſolamente llouio dela primera vez, el qual embeuiò toda el agua en ſi: y de S. Iuã ſe puede dezir, que fue, *ſapientiæ bibulũ vellus*, porque fue ſanto en quien la diuina Sabiduria diſpenſó, para que ſupieſſe della quanto vn alma en eſta vida es capaz de ſaber, y para eſto ſe puſo con la boca al diuino pecho, para embeuer en ſi todos los ſecretos del. *Dilexit vbera Verbi Ioannes, qui in pectus Dñi cecidit, & cor ſuum quaſi ſpongiam quandam ad fontem vitæ apponens, per diriuationem inexplicabilem, myſterijs in corde Domini abditis repletus, etiam nobis mammam à Verbo repletam inſtillat, vos que bonis hauſtis ex ipſo fonte replet, dum magna voce verbum illud ſummum exiſtens prædicat*, dize ſan Grego-

*Chryſol. ſer. 143.* *Niſſenus oratio. 1. in Canti.*

Gregorio Niſſeno. El qual llama al coraçon de ſan Iuan vna eſponja aplicada al diuino pecho, para embeuer en ſi los myſterios diuinos, y para comunicarnoſlos a noſotros deſpues de recebidos, y dize que ſe vuo como madre con los pechos llenos, los quales empleaua en alimẽtar los hijos, haſta deſcargarlos en ellos. Lo qual eſte ſanto hizo fideliſsimamente porq̃ todo quãto beuio deſta fuente fue para deſtilar ſobre noſotros, y quanto aprendio fue para enſeñarnos; y para eſto jũtò ſu pecho cõ el de Chriſto, para que deſpues de lleno el nos lo comunicaſſe a noſotros.

Los otros ſantos ſeã vnos dellos hechuras de las otras partes del ſacratiſſimo cuerpo de Chriſto, pero ſan Iuan ſea obra de ſu coraçon. *Non omnibus vno in loco frui datur gratia, & ſecreta ſponſi præſentia.* Bernard. ſerm. 23. in Canti. Dize S. Bernardo que ni a todos los ſantos ſe comunica Dios de la meſma maneta, vnos cogen el agua de la gracia en el meſmo caño de la fuente, otros en el eſtanque, otros en los arroyos, cadavno como puede, y le es licito llegar conforme a ſus merecimientos. *Denique mulier vna compuncta ſecus pedes Domini Ieſu ſortita eſt locum, cum altera ſuæ deuotionis fructum ad caput inuenerit, ſi tamen altera. Porro Thomas in latere, Ioannes in pectore, Petrus in ſinu Patris, & Paulus in tertio cælo ſecreti huius gratiam ſunt aſſecuti.* Idem. La Madalena pecadora fue hechura de los pies de Chriſto, donde halló el perdon: la otra Maria ſino fue la meſma, en la cabeça de Chriſto halló repoſo, ſan Pedro en el ſeno del Padre deſcubriò la luz de la verdad, y ſan Pablo fue a buſcarla al tercero cielo, ſanto Tome en el caſtado de Chriſto hallò la Fe perdida, y ſan Iuan en el pecho de Chriſto ſe hizo grande. Y aunq̃ del pecho al coſtado auia poco, con todo ſanto Tome fue a buſcar en el la Fe que auia perdido, y ſan Iuan el aumẽto del amor y de la ſabiduria que ya tenia.

No era mucho entrar vn hombre la mano en vn lado que eſtaua abierto, mas entrar en el pecho cerrado, ſolo ſan Iuan. *Prior mulier ſtrauit ſibi in tuto humilitatis, poſterior in ſolio ſpei, Thomas in ſolio fidei, Ioannes in lecto charitatis, Paulus in intimo ſapientiæ. Petrus in luce veritatis.* Idem. No niego que cada vno de los ſantos tuuieſſe en Chriſto ſu recibimiento, y reclinatorio eſpiritual porq̃ vna de las Marias deſcanſo a los pies de Chriſto por la humildad, la otra en la cabeça por la eſperança, ſanto Tomas en el coſtado por la fe, ſan Pablo en lo vltimo de la ſabiduria, y ſan Pedro en la luz d̃ la verdad: mas ſan Iuan tuuo vn recebimiento y reclinatorio, mas ancho, y eſpacioſo, qual fue el del amor, por reſpeto al qual todos los otros, quedauan ſiendo apretados: lugar que a la viſta, y en preſencia de todos los demas dicipulos, ſe dio ſolamente a ſan Iuan.

De Salomon ſe dize que antes que ſe deprauaſſe, ſolamente tenia ſeſenta Reynas por mugeres, todas hijas de Principes, y ochenta concubinas, que eran mugeres ſegũdarias, fuera de muchas damas que auia en palacio que ſeruian a la hija del Rey d̃ Egypto, la qual era entre todas la principal, y querida ſobre las demas, y entre todas ſola eſta ſe podia alabar, y dezir: *Introduxit me Rex in cellaria ſua, introduxit me in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem.* Canti. 1. & 2. Para moſtrar dize ſan Bernardo, que ni las concubinas, ni las damas, ni las Reynas podian entrar donde la Eſpoſa ſolamẽte era admitida. *Nulli vel virginum patere omnino acceſſum ad ſecretum illud cubile quod ſuæ illi columbæ formoſæ, perfectæ, vni vnicum ſponſus ſeruat.* Bernard. ſerm. 23. in Canti. Aſſentado eſtaua Chriſto con ſus dicipulos a la meſa, cõ todos comio, y a todos comulgò, con todos platicò, de todos ſe deſpidio, y a todos moſtrò mucho amor, mas ſolamente a ſu amado ſan Iuan, a ſu caſta paloma, y a ſu hermoſo eſcogido Euangeliſta metio en el ſeno, y recibió en el coraçon, guardando eſte vnico lugar para ſu vnico querido, y perfecto, y eſto no vna vez, mas muchas.

Con

Con todo auer ſido eſta tã publica, y delante tantos, en eſta coyuntura y ſazon, en que ſe daua de comer, parece cierto que fue querer fuera dela comũ razon deſte alto myſterio tomar teſtigos de la merced, que a ſan Iuan hazia, y ſolemnizar el fauor, y dar vn banquete, por fieſta, y en honra de la ternura con que lo amaua. *Cum autem benignitas, & humanitas apparuit Saluatoris noſtri Dei,* dize ſan Pablo eſcriuiendo a Tito, donde por humanidad de Dios entiende al Meſsias humanado, y por ſu benignidad, ò a la meſma condecendencia de Dios hombre, a nueſtras neceſsidades, ò el afecto interior del diuino amor, q̃ inclina a Dios a comunicarnos ſus bienes exteriormente, el qual de antes a las vezes no aparecia, pero entonces dio grãdiſsimas mueſtras, de quan grãde era, quando obligò a Dios a hazerſe hombre; con todo por mas ſeñales que de ſi nos dio la diuina benignidad, faltaua a eſta declaracion dela afauilidad el lugar que dio a ſan Iuan ſobre ſu pecho, la qual guardò para lo vltimo de la vida, para que aſsi como el amor fue in finem, la afabilidad lo fueſſe tambien.

*Ad. Tit. 3.*

*Ambro. ſer. 118.*

Donde es tambien de notar con ſan Ambroſio que no ſolamente deſcanſò ſan Iuan ſobre Chriſto, mas tambien Chriſto ſobre ſan Iuan: eſte reclinó ſu cabeça en el pecho de Señor, y el ſu pecho ſobre ſu cabeça. Tres reclinatorios, y ſenos tuuo el hijo de Dios, delos quales vno tiene toda via aora. El primero en el ſeno del Padre, que ſiẽpre lo eſtà engendrando. *Vnigenitus qui eſt in ſinu Patris enarrauit nobis.* El ſegundo en las entrañas puriſsimas de la Virgen, deſpues de engendrado, y en ſu cuello, y braços deſpues de parido. El tercero en la cabeça de ſan Iuan, en que recoſtò ſu ſagrado pecho. *Nam Chriſti ſinus erat in Ioanne Euangeliſta fides, in Deo Patre diuinitas, in Matre Virginitas,* Deſcanſaua el hijo de Dios en la diuinidad del Padre, q̃ es la ſuya, en la Virginidad de ſu ſacratiſsima Madre, en la fe, y pureza del dicipulo. *Libenter enim Dominus in ſinu Sanctorum requieſcit, ibi ſinus eſt Chriſti, vbi habitaculum eſt virtutum.* No deſcãſa Dios en lo que noſotros deſcanſamos, como ſon en almohadas y coginesde paños finos, ò ricos, mas en nueſtras virtudes, y aquel tiene por ſeno, à quien la diuina gracia haze capaz de recebirlo: ſino que el primero que tomó poſſeſsion deſta honra, y prerrogatiua fue ſan Iuan, y el eſtrenò eſte preuilegiò. Y para retratar el deſcanſo eſpiritual que el da en lo interior de nueſtras almas, por medio de las ſantas virtudes, deſcanſò exteriormente en la cabeça de ſan Iuan.

*Ioann. 1.*

*Ambro. vbi ſupr.*

# TRATADO PRIMERO DELA fieſta de ſan Iuan ante portam Latinam.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Tunc acceſsit ad eum mater filiorum Zebedæi cum filijs ſuis, adorans, & petens aliquid ab eo.* Matthæi Capit. 20.

MVCHOS Dotores cenſuran a eſtos ſantos Apoſtoles de ambicioſos en procurar las mejores dos ſillas, y lugares en el Reyno de Chriſto Señor nueſtro, mas no faltã algunos

que procuran aliuiar y escusar esta culpa, guardando siempre el decoro a la diuina verdad, que los condenó por menos sabios, y acertados en pedir. Primeramente quando quisieremos que fuessen ambiciosos en pedir honras, no les podemos negar, con san Iuã Chrysostomo, que fueron modestos en procurarlas. *Pudore victi, matris patrocinium assumpserunt.* (*Chrysost. ho. 66. in Matt.*) La ambicion acabaria con ellos que deseassen, y pretendiessen, mas la verguença les obligó a que negociassen por tercera persona. Y fueron tan vergonçosos en pretender, que se corrieron, y tuuierõ verguẽça de pedir delante de otros, y ellos mesmos sintieron de ante mano la dificultad, y trataron de hablar a Christo a solas, entendiendo muy bien que la pretension y peticion mas era de hõbres flacos, que de dicipulos de Christo. Por donde si como hombres pidieron, como honrados procuraron, de encubrirse: y quien bien considerare la desemboltura con que los hombres aora procuran para si sin verguença de alguien, entenderà quan modesta fue la ambicion destos dos hermanos, y de quan pocos hilos pues assi se corrió de ser comprehendida. Vno de los preceptos de Pitagoras era que los hombres hiziessen sus oraciones a Dios, en voz alta, no porque sintiesse este Filosofo que no serian oydos, hablando ellos en voz baxa, mas para obligarlos a que sus peticiones fuessen tan justas q̃ no se corriessen de q̃ fuessen oydas, y sabidas de todos quãdo no fuessẽ tales.

Digo pues que ya alguna hora vuo tiẽpo en q̃ la ambiciõ, de corrida, y mo desta tenia terceros, por quien hablaua, y pedia (que Adonias por via de su madre embia a pedir a Salomon le diesse a Abisay por muger, a fin de que cõ cediendosele, adquiriesse derecho al Reyno, pues se le daua la muger de su padre) y quando la ambicion venia a pedir en persona, hablaua a solas, por que aun entõces tenia alguna verguẽça, y el mundo no estaua tan desenfrenado, que de quando en quando no le pareciessen algunas cosas mal, mas luego que los hombres dieron en no reparar en nada, llegó la ambicion a guardar el precepto de Pitagoras de manera, como si fuera oracion, porque ya aora clama, y pide en voz alta, y en la plaça, y llega a traer las honras en pleyto y demanda hasta lleuarlas por fuerça, como Nazianzeno notó de Lucio Arriano, diziendo *Per vim se Episcopum Alexandriæ constituit*, (*Nazi. in lau. Hermis.*) Y aquel es tenido en mas quenta, que en esta materia mas trapaças haze. Por donde quien se viere enfermo desta enfermedad, y sin empacho y verguença en pedir, y negociar, encomiendese a estos dos santos, que tan modestos fueron en el negociar.

Fuera desto estos sagrados Apostoles, como afirma el Imperfecto, no pidieron como mundanos, mas como religiosos, y aficionados al cielo, pareciõ dolés (aunque con engaño) que en aquellos lugares harian a Christo mas seruicios, sin venirles al pensamiento, que la pretension les podia ser inutil, ó dañosa: porque a persuadirse que la pretẽsion tenia inconuenientes, luego desistierã della: *Qui petunt quidem quasi religiosi & cæleſtis gloriæ amatores: non quasi scientiã habentes inutilium postulationũ vel nociuarũ.* (*Chrysost. Noth ib. ho. 35.*) Por donde aunque la peticion fuesse inconsiderada, la intencion fue buena, y santa: y por el cõsiguiente por mas q̃ el desseo no merecieſſe ser cũplido, la sencillez, con q̃ pidierõ no merecia ser auergõçada. *Quia de amore Domini nascebatur*: (*Idem.*) pues todo les procedia de ser tan grãde el amor q̃ a Christo tenian, q̃ no admitia, ni sufria que entre su maestro, y ellos se entremetiessen otros. Esta fue la razon porq̃ este Señor no culpó el desseo; por mas que reprehendio la ignorancia.

Quanto mas q̃ se puede piamente creer que aunque estos santos errassen en el modo de procurar las hõras que pediã, su intẽciõ seria obligarse a mas, y de imponerse nuevos tributos, sugetarse a

ſe an extraordinarias obligaciones de quien eſtaua en las primeras ſillas por que ſi dexauan eſtos dos lugares era para ſer mas ſantos, y para q̃ el Señor ſe ſiruieſſe mas dellos, dandoles en que ſe ocupaſſen, y juntamente nueuas ocaſiones de padecer por el, de donde ſe ſigue que en las primeras dos ſillas, procuraron las dos mayores, y mas dificultoſas empreſas, que auia en la eſcuela de Chriſto. Vna de *Ioſu. 14.* las eſpias, que Ioſue embio a deſcubrir la tierra de Promiſsion, fue Caleb, el qual no fue de los cobardes, que puſieron miedo al pueblo, antes habló verdad, como la obligacion, y voluntad de Dios merecia: eſte en la reparticion de las tierras pidio a Ioſue le dieſſe la tierra de Hebron, la qual por montuoſa, era muy fuerte, y poblada de Ciudades fortiſsimas, habitada de Gigantes, y dificultoſiſsima de cõquiſtar, alegando para eſto, que fuera de eſtarle prometida, el tenia fuerças para auerla a las manos, porque aunque era de ochẽta y cinco años, no le faltauan fuerças para continuar y proſeguir con los trabajos de la conquiſta y guerra. *Hodie octoginta annorum ſum, ſic valens, vt eo valebam tempore, quando adexplorandum miſſus ſum.* Porque tambien diſpueſto eſtoy en eſtos años, como ſi ſolamente fuera de treynta y cinco, como tenia quando me embiaron por eſpia. *Sic valens, vt eo valebam* Donde es de conſiderar, q̃ de tal manera pedia Caleb eſta merced en premio de ſus ſeruicios, que en ella juntamente procuraua nueuas empreſas, dificultades, y peleas, y ocaſiones de trabajos. Verdad esque nueſtros ſantos negociauan lugares altos, y las primeras ſillas, mas de tal manera, y con tal intencion lo hazian, que en ellas pedian vn Hebron, y las mas dificultoſas conquiſtas del cielo, y dobladas ocaſiones de padecer por Dios; a fin de ſer mejores que todos, no tanto en la preeminencia, quãto en la virtud q̃ la deue acõpañar, y el pedir la mano derecha, y yzquierda fue como ſi dixerã: Señor dadnos palabra de darnos las por el tãto, y por los q̃ las dieredes a otros, aũq̃ ſea a mayor valia, porq̃ noſotros las mereceremos. Y pregũtãdoles Chriſto ſi ſe atreuian a eſte Hebron, *Poteſtis bibere calicem*, ellos reſpondieron cõ Caleb q̃ bien ſe atreuian. *Poſſumus.* Y la razon era q̃ ſi la Igleſia antigua tuuo vn Caleb, la ley de gracia tuuieſſe dos, y ambos hermanos, y hijos del trueno, los quales ſe atreuieſſen a conquiſtar y ganar las mayores honras, para obligarſe aſsi a ſer mejores, que quien para eſte fin las procura no merece ſer vituperado, mas alabado.

*Qui Epiſcopatum deſiderat, bonum opus deſiderat: oportet enim Epiſcopum irreprehenſibilem eſſe.* No condeno dize ſan Pablo, a quien deſſea Obiſpar, ſi lo haze para ſer mejor, y irreprehenſible, y cũplir en todo con las obligaciones del oficio, por que quanto mayor es la carga que toma a cueſtas, tanto mayor es la obligacion en q̃ ſe pone de ſer mas perfeto y Dios eſtima mucho vnos coraçones generoſos, y oſados, y tã deſcõtẽtadizos en la virtud que andan procurando alcançar la mayor perfeciõ: *Talis erat Moyſes, qui audebat dicere Deo: Si inueni gratiam coram oculis tuis, oſtende mihi faciem tuam,* dize ſan Bernardo. Y la meſma generoſidad de animo moſtro S. Filipe, quando para ſi, y para los demas condiſcipulos pidio ſe les fueſſe moſtrado el diuino Padre. Y no fue menos oſado ſanto Tome, quãdo prometio deno creer, ſino es entrãdo la mano en el coſtado, y palpaſſe el lugar de las llagas. *Puſilla fides, ſed de magnitudine animi miro modo procedens*, añade el ſanto. Verdad esque ſan Filipe, y ſanto Thome de poco fundados en la fe, pidieron vno el roſtro del Padre para verlo, y el otro las llagas, y coſtado para palparlas, mas las peticiones arguian, y denotauan vnos animos grandioſos, que no ſe cõtẽtauã cõ poco, antes cabia en ellos mucho. *Talis quoque Dauid, tibi dixit cor meum, exquiſiuit te facies mea, faciẽ tuã Dñe requiram.* Deſta sãta generoſidad eſtaua

*1. ad Timoth. 3.*

*Bernard. ſerm. 33. in Canti.*

*Idem.*

*Idem.*

lleno Dauid, quando dezia a Dios q̃ no se contentaua con menos, que conuer
Idem. farlo, y verlo rostro a rostro. *Tales itaque magna qui audẽt magni sunt*, añade el mesmo santo. No emprende cosas grandes sino quien es grande, y estos santos por tales, se atreuian a pedir cosas, que solo a grandes, y generosos espiritus con
Idem. uenian desseallas. *Igitur istius modi magnis spiritibus magnus occurrit spõsus & magnificabit facere cum eis.* A desseos tan grãdiosos, y de tan altos espiritus acude Dios para liberalmente satisfazerlos, y viene apresurado a esmerarse en cũplirlos: y esta fue la razon porq̃ los mas destos alcançaron sus peticiones, porq̃ santo Tome entrò la mano en el costado, san Felipe en el hijo vio al Padre, Moyses vio la Essencia diuina, aunque de passo. Y si me preguntaredes como estos dos quedaron fuera, digo que no se les negó absolutamente lo que pedian, mas les enseñò el modo que auiã de tener para alcançar: ni estos en la generosidad de animo a los demas fuerõ segundos, antes de grãdes en el animo le nacia el desseal las primeras honras. Y si Dios a los espiritus grandes cumple sus desseos, los principales destos santos no quedarõ por satisfazer, pues el señor les enseñò por donde podrian merecer el cumplimiento dellos, que era lo que mas desseauan.

Y quando esto no fuera assi antes ellos vuiessen errado totalmente en pedir, compañeros tuuieron, y estos muy honrados, como notò san Laurencio Iustiniano quando hablando del glorioso Santiago, dize: *Huius Apostoli cõmunis est error.* Muchos santos vuo, que se engañaron en el pedir, porque teniẽdo sus peticiones por justas hallaron ser menos acertadas, y por tales no fueron oydas. Pidio san Pedro, dize el santo, que le dexassen hazer tres tabernaculos en el monte Tabor, y fue censurado que no sabia lo que pedia. *Nescies quid diceret.* S. Pablo temia que le quitasse el estimulo d̃ la carne, y no salio oydo. *Propter quod ter Dñm rogaui a me vt discederet, & dixit mihi: sufficit tibi gratia mea.*

*Lauren. Iust. ser. de B. Iac.*

*Luca. 6.*

Lo qual põderando el mesmo S. Laurẽcia, dize assi *Orationẽ ergo tuã firmet necessitas, humilitas dictet, & Spiritus flagitet: triplex funiculus iste difficile rũpitur.* Cõuiene q̃ nuestras peticiones para q̃ salgan bien despachadas, sean circũstanciadas de manera, q̃ no lleuen alguna cosa de mas, ni de menos, y entonces seran tales, quãdo la necessidad las mereciere, la humildad las pidiere, y el alma las propusiere, yofreciere: lo qual no tuuierõ las peticiones destos santos, porq̃ en ambos faltò la necessidad, antes cõuenia a S. Pablo q̃ no se le quitasse la materia del merecimiẽto, y a S. Pedro importaua q̃ la gloria en aquel mõte fuesse de poca dura, y en la pretẽsiõ destos santos Zebedeos faltò la humildad, y el espiritu, pues en ellos hablò la ignorãcia d̃ la carne. Cõ todo a todos estos yerros d̃uemos mucho, porq̃ nos siruierõ de señales para que no nos perdiessemos en ellos. *Noe iustus deceptus est, quia vini vsus ad huc ignorabatur, sed in illo instructus es, ne tu ignorares*, dize S. Ambrosio (y de proposito refiere la Escritura los defetos de los santos, pa q̃ nos desuiemos dellos. Engañose Noe cõ el vino en tiẽpo q̃ no se le sabia el vso, ni la fuerça, q̃ tenia pa enagenar el juyzio pa q̃ en el aprẽdamos a no fiarnos del demasiadamẽte. Verdad es q̃ los sagrados Apostoles se engañarõ cõ las honras, mas en tiẽpo q̃ la triaca cõtra el desseo desordenado dellas, la sacratissima cruz, no era descubierta en el mundo, ni auia venido del cielo el Maestro de toda verdad el Espiritu santo, que Christo auia d̃ embiar despues q̃ subiesse a la mano derecha de su Padre. *Non dum enim misterium Crucis erat confirmatum non dum gratia Spiritus sancti in corda ipsorum infusa*, dize san Chrysostomo; mas luego q̃ sobre ellos vino el Espiritu santo, los q̃ de antes procurauan las mejores honras, corrieron el mundo a buscar las mejores afrẽtas. Y en no enojarse estos santos, por no concederseles lo que pedian, nos enseñaron a no sen-

*Am. li. 1. de Abra. cap. 6.*

*S. Chrys. ho. 66. in Matt.*

tir

tir demaſiadamente no ſer nueſtras peticiones oydas, por mas que parezcã juſtificadas, como notó el Imperfeto, por que harto priuados eran eſtos dos Apoſtoles y con todo fue ſu peticion juzgada por inutil teniendola ellos por acertada; que ni todo lo que parece juſto a to a los ojos del mundo, lo es al parecer de Dios, ſino va autenticado con la neceſsidad, pedido cõ humildad, y regiſtrado por el Eſpiritu ſanto. Y como el mal del ſentimiento, y enojo en ſemejante materia ſea muy perjudicial, diole Dios por abogados a eſtos dos, para que los enfermos deſta enfermedad ſe encomienden a ellos. Porque ſi para qualquier achaque baſta vn ſanto, el diſguſto a que viuen ſugetos los que ſe ſienten en materia de deſpachos, y d priuanças, an meneſter eſtos dos jũtos.

*Chry. Noth. hom. 35. in Matth.*

Y concluyẽdo eſte punto principal, en lo que toca a eſtos glorioſos ſantos, digo que bien parecian hijos de tal madre, y ella madre de tales hijos *Illi oſtẽderunt quia filij erant huiuſmodi matris, & ipſa oſtendit quia mater erat talium filiorum qualis radix, talia genimina, & qualis terra, tales ſet fructus*, dize el Imperfecto. Los hijos por amor de Chriſto auian dexado la madre, y eſta por reſpeto del meſmo Señor, deſprecio el marido, y eſte por la meſma razõ lleuò en paciencia ſer dexado. Era caſa de ſantos, porque todos por la mayor parte lo erã, y pareciaſe eſta familia cõ la de Abrahã, donde todos eran buenos, el ſeñor, la muger, los hijos, y los criados, y quando los Angeles entraron en ſu caſa todos ſe eſmeraró en ſeruirlos, y darles buena acogida. Era Abrahã aficionado a recebir y apoſentar hueſpues, imitaualo ſu muger Sarra, veyã los hijos a los Padres ocupados en eſta ſanta obra, procurauan parecerſe con ellos, los criados veyã a los ſeñores apreſurados en el ſeruicio d los Angeles q̃ auiã d hazer ſino correr al myſterio q̃ les cupieſſe: a diferẽcia de otras familias y caſas, y dõde todos sõ malos, deſde el primero haſta el poſtrero, y deſde el amo haſta el criado, por razõ del malexẽplo, q̃ los

*Chry. Noth. ibid.*

*Geneſ*

ſeñores dã a los hijos, y deſtos aprendẽ los criados. Eſto no auia en la caſa deſta ſanta muger, antes marido, muger, hijos, y todos eran ſantos.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Neſcitis quid petatis.*

HAblando en particular en lo q̃ toca al glorioſo Euangeliſta ſan Iuan, me parece q̃ igual fue el fruto, q̃ el ſacó en q̃ eſta ſu peticion ſaliеſſe eſcuſada, al que pretendio hazer en noſotros quando concluyẽdo ſu Euãgelio, nos dixo que el *ſequere me*, no auia ſido dicho a ci, q̃ era el mas amado, mas a S. Pedro, el qual por razon de la antiguedad, y eſperiẽcia era mas idoneo pa el oficio de paſtor vniuerſal. Porq̃ ſi eſte ſanto en dexarnos eſcrito q̃ S. Pedro le auia ſido preferido, moſtro como Chriſto en el dar delas dignidades, no ſe gouernaua por aficiõ, mas por merecimiẽto (como en ſu dia queda largamente tratado) en pedirle vna de las primeras ſillas le dio materia, q̃ moſtraſſe tã biẽ por obra la entereza de ſu juſticia, la qual era tanta, q̃ no ſe doblegaua cõ ruegos ni interceſsiõ d la madre, ni cõ la aficiõ q̃ tenia a vno de ſus hijos, antes ſe vieſſe como en la reparticion de las honras ſu amigo era el q̃ tenia mas ſuficiẽcia pa cũplir cõ la ſuficiẽcia dla dignidad: y noſotros deſta reſpueſta aprẽdieſſemos a no pedir lo ageno a vn Señor, q̃ por ningũ reſpeto dxaria d dar lo aquiẽ mascõuiene. Porq̃ quãdo Chriſto no diſpenſaua en las leyes dela juſticia, por amor d S. Iuã, cõ el qual tenia tã eſtrecha amiſtad, menos diſpenſara cõ los otros en los quales no corre ſemejãte reſpeto. Y biẽ piẽſo yo q̃ el Euãgeliſta d la aſpereza deſta reſpueſta haria grãdes teſoros, por quãto no cõſiderò las palabras d Chriſto como negatiuas d ſu peticiõ, mas como cõciliadoras dl diuino credito, y reputaciõ, a la qual el auiadado ocaſiõ cõ la peticiõ q̃ auia hecho. Y eõ razõ porq̃ los sãtos no puedẽ tener mayor hõra, q̃ llegar Dios, a honrarſe en ellos, y con ellos. *Si ex probrabimini in nomine Chriſti, beati eritis: quoniam quod eſt honoris, glorie &*

1. Pet. 4.

*virtutis Dei, & qui est eius spiritus super vos requiescet*, dize S. Pedro el qual a los que padecen por ordē de Dios, y en las aduersidades se conforman con su santa voluntad, llama vnos aposentos de toda la honra, y gloria del mesmo Señor en los quales descansa su espiritu; porque como este sea vn poco aspero, y riguroso, y trayga consigo fuego, que arde, y quema, anda buscando en quiē esta su aspereza descanse, y quiera dar acogida a su rigor, y las mas de las vezes les sucede lo que vna vez acontecio a la paloma, que Noe echò del Arca, para saber si las aguas del diluuio comencauan a menguar, la qual no hallando donde descansasse, se boluio al Arca, de donde auia salido: mas si acontece hallar alguna alma que de buena volūtad acoja y reciba este su rigor, conformandose con lo que Dios ordena, en tal caso queda resplandeciendo mas la diuina virtud, pues acaba cō nosotros, le queramos ser materia de honra, y gloria, aunque sea sufriendo, y padeciēdo. *Genes. 8.*

Y por tanto digo que si lleuaremos en paciencia lo que Dios ordena, ò permite, aun quando toma por instrumento a otros hombres, es bastante para q̄ san Pedro nos juzgue y tēga por dichosos, y bienauenturados, por quanto entonces queda descāsando en nosotros el Espiritu del Señor, que sera quando el mesmo Christo cara a cara nos dixere, *Nescitis quid petatis*, y nosotros sufriremos con paciencia la palabra aspera y riguros a salida de su diuina boca, siēdo assi que por vna destas se matan muchas vezes los hombres vnos a otros. Y assi me parece que se puede dezir que tan fuera estuuo san Iuan de tener por afrenta esta respuesta de Christo, que antes en su opinion la honra della competia con las mercedes, y fauores que de Christo recibiò en la Cena, por que si alla fue aposento de los regalos y ternuras que Christo le hizo, aqui lo fue de la honra de sus diuinos atributos, como son justicia y igualdad, y si en la Cena estando en los regalos y fauores, siruio de q̄ se manifestasse en el mas el diuino amor, en este palacio sahiēdo escusada su peticiō, y el reprehēdido de poco sabio en pedir, quedò siēdo vn exemplo de la entereza de Christo.

*Vade post me Satana, scandalum mihi es: non sapis quæ Dei sunt, sed quæ hominum*, dixo Christo a san Pedro despues d auerlo confessado por Dios, y la ocasiō fue el yrle a la mano al querer morir: las quales palabras fueron las mas asperas que en toda la vida de Christo le salierō de su boca, en las quales, le puso las manos de Satanas, y escandaloso, diziēdo que hablaua como mundano, y no como su dicipulo. Cō todo no leemos que san Pedro se enojasse y sintiesse antes pienso las tomaria, como san Iuā tomò las en que le llamò poco sabio en pedir; por quanto auia dado materia al amor de su maestro, para que se mostrasse quan grande era pues llegaua a dezirle nombres tan afrentosos a vn hombre que lo auia confessado por Dios, solamente porque le queria estoruar la muerte q̄ el queria padecer por nosotros, de la suerte que san Iuan en pedir mal, dio ocasion a que se manifestasse la entereza, y justicia de Christo, la qual ni aun por amor de vn amado, y muy regalado auia sido posible doblarse. Y razon era que pues estos dos Apostoles san Pedro, y San Iuan eran tan amigos, se pareciessen ambos en ser materia, en que se mostrasse la honra de Dios. *Si bona suscepimus de manu Domini, mala autem quare non sustineamus.* Sō palabras estas con que Iob consolaua sus perdidas. Y dado que por la mano del Señor se entienda la orden de su diuina prouidencia, segun la qual el padecia, cō todo las palabras *De manu Domini*, nos dan licencia para q̄ digamos que aunq̄ todos los trabajos que Dios ordena, sean mucho de estimar, con todo aquellos que nos da de su mano a la nuestra, y las palabras asperas que nos dize cara a cara, son mayor merced, y *Mat. 16.* *Iob. 2.*

gracia

gracia, y traen conſigo doblada razon de eſtima. Y el argumento de paciencia que el ſanto Iob a ſi meſmo ſe hazia, fue como ſi dixera: Señor, ſi quãdo recebi de vos los bienes, que haſta aora ê poſſeydo, con razon me podia tener en cuenta de regalado y fauorecido vueſtro, aora que ſoys ſeruido los pierda, me tengo por honrado pues cõ la perdida dellos, en mi paciencia os quereys abonar de vn Dios que tiene amigos tan verdaderos que tanto os aman quando les quitays los bienes, como quando ſe los diſtes, y tanto os eſtiman quando les negays lo que os pidẽ como quando ſe lo concedeys, y por el conſiguiente infiero deaqui que ſi quãdo me hiziſtes mercedes fue para regalarme con ellas en ſeruiros, aora de la perdida dellas me honraſtes, que dan ſiendo yo materia de vueſtra gloria.

Eſte conceto haria ſan Iuan de la reſpueſta de Chriſto, lo qual bien ſe dexa ver quando deſpues de reprehendido prometio de beuer el caliz de la paſſion, y ambos reſpondieron, *Poſſumus*, moſtrando que tan preſto y apunto eſtauan para dar la vida por Chriſto deſpues de auerles negado ſu peticion, y reprehendido, como ſi ſe la concediera

## DISCVRSO TERCERO.

*De los ſeruicios que ſan Iuan hizo a Dios.*

PReſupueſto lo que arriba auemos dicho, me parece que pues el Euangelio que ſe canta en el tranſito deſte glorioſo ſanto, à tomado poſſeſsion đ que en aquel dia no ſe trate mas q̃ de la excelencia de amado, y de la prerrogatiua de recoſtado ſobre el pecho de Chriſto, y de auer ſido ſecretario de todos los ſecretos de ſu coraçon, para eſte dia quedã reſeruados los ſeruicios q̃ por tantas mercedes, hizo a Dios en ſeſenta y ocho años que viuio deſpues đ la Paſsion de ſu maeſtro, los quales todos gaſtó en agradecerle los beneficios que del auia recibido, como tambien en recompenſar el deſſeo que tuuo de por medio de la mejor ſilla, eſtar mas allegado a el. Y pareceme cierto que vna de las grandes finezas que ſan Iuã hizo por Dios, fue lleuar en paciencia tan larga vida, como fueron los ſeſenta y ocho años de auſencia, que arriba quedan dichos, y ſi es verdad lo que dize Doroteo que viuio ſan Iuan ciento y veynte años, aun eſte martyrio fue veynte y vn años mas prolongado, y quedaron ſiendo nouenta y ocho el q̃ vuo deſde la muerte đ Chriſto haſta la ſuya del. Ni podia ſer mayor tormẽto en razon de amãte, que eſtar tanto tiẽpo apartado de ſu amor, y el martyrio que mas pena le daua era alargarſele mas el deſtierro, que a los otros Apoſtoles, para que el fueſſe el poſtrero de todos llevado a la gloria, porque quanto mas ſe le dilataua la diuina viſion, tanto quedaua padeciendo en la parte, que por mas ſenſitiua, le dolia mucho mas ſin comparacion alguna, como era al alma, y todos los otros martyrios juntos fuera deſte tuuieron quãdo mucho el nombre de tales, mas en la Realidad le darian guſto, y le ſeruirian de atajo para que con mucha prieſſa fueſſe a gozar ſu bien, y ſu amor, porq̃ quãto mayores auian ſido los fauores que en vida de Chriſto el auia recebido, tãto mayor quedaua ſiendo la pena que por ſu auſencia padecia, y era neceſſario que eſta ſe remediaſſe alla deſde el cielo, con reuelaciones continuas q̃ moſtraſſen quanto importaua ſu vida al mundo, para que con la ſaluaciõ de las almas entretuuieſſe el ſu deſtierro, y attueque de nueſtro remedio dieſſe por bien empleado el tiempo, que le tardaua la viſta de ſu Dios; y Señor en el cielo.

*Doror. in Synopſi.*

*Sub vmbra illius, quem deſideraueram ſedi, & fructus illius dulcis gutturi meo. Intro duxit me Rex in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem.* Son palabras de la Eſpoſa ſanta, en las quales cuenta los regalos, y fauores, que auia recebido de

*Cantic. 2.*

su diuino Esposo, como fueron el seruirle de arbol, a cuya sombra descansasse, de fruto que comiesse, fuera de lo qualla auia lleuado a la casa de sus amores, significada por la bodega de los vinos, donde la auia hecho participante delos mysterios diuinos: todo lo qual auia sido causa de que el quedasse mas confirmado en su aficion. Y queriendo la Esposa declarar el efeto que estos regalos y fauores auian hecho en ella, del grande desseo que tenia el tiẽpo en que auia gozado la presencia de
*Corin. 2.* su Esposo, y el estado en que estaua viẽdose ausente del, dize assi: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Compañeras mias, si supiera que tanto me auian de costar las ausencias de mi amado, y que tan grande auia de ser el sentimiento y pena que con ellas me dexó, no se si me viera atreuido aprouecharme delos regalos y fauores que me hizo por la pena que me da aora el carecer dellos. Sabed que luego que vi a mi amado adoleci de amor por el, y desde entonces aca nunca tuue vn dia de salud. Y quanto mayores eran los fauores que me hazia, mas crecia la enfermedad, porque yua en crecimiento el amor, y sobre todo la pena y sentimiento que tengo por verme ausente del me hizierõ recaer, y estoy muy cerca de morir por el porq̃ si qualesquiera recaydas en enfermedades son peligrosas, mucho mas lo son las dl amor, lo que os pido es que me trateys, y cureys, y hagays los remedios q̃ este mal à menester, pidiendo a mi Esposo que desde alla donde esta me haga los fauores que de antes, y sea para mi arbol en que me recueste, fruto que coma, y me buelua a lleuar a la bodega de su amor, y me lo de a beuer.

De que enfermò la Esposa? de que recayó? *Creuit amor, quia incentiua amoris*
*Bernard. serm. 51. in Cant.* *plura solito præcesserunt*, dize san Bernardo. Auia enfermado de amor, faltauanle de presente los regalos primeros, aquella sombra dõde descansaua, aquel fruto que comia, aquella diuina beuida que la transportaua, recayó por los desseos y ansias por aquel tiempo, y hablaua como vn enfermo, que sobre tener grande hastio padece accidentes de melancolia, y es necessario que lo rocien con aguas oloro sas, le busquẽ las frutas tardias y le traygan las flores y yeruas oloro sas, cõ que buelua en si.

Ni mas ni menos la Esposa importunaua a las compañeras, que pidiessen a su Esposo, suplicasse su ausencia, y remediasse la pena y sentimiento que de no verlo padecia, mandandola cercar de flores, y sustentar con frutas, entendiẽdo por estas las almas de los perfectos; que ella auia instruydo en el diuino conocimiento, y por las flores, que aũ no llegauã a la perfeccion del fruto, aquellos que toda via eran imperfectos en la virtud, rogandoles, que en esto le hablassen, y acordassen. porque en los grãdes desseos, y ansias que por Dios padecia, ningũ otro aliuio tenia sino el fruto que en las almas hazia, y parecerle se daria el por bien seruido en que fuesse ella a los proximos de prouecho. *Sic per his enim confirmatur, & stipatur Eccle-* *Orig. lib. 6. hom. 2.*
*sia, qui in bonis operibus fructificant, & crescunt.* Dize Origenes que las almas que tratan de la honra de Dios como de Esposo suyo no tienen mayor gusto que ver a este Señor seruido, y adorado, y amado de todos, porque estos tales descansan en la conuersiõ de los pecadores, y se alegran con la mejoria de los justos, y su bienauenturança es, el reduzirse muchos al conocimiento de Dios, y por la saluacion de las almas tendran por bien empleado el dilatarseles por algun tiempo su biẽ auenturança, y en las ausencias de su buen Dios tienen por aliuio grande el acordarles los seruicios q̃ en esta materia le an hecho, y por mayores accidentes que tengan de sentimiento y pena por la ausencia de Dios, estas memorias son los mejores rocios de agua y confortatiuos. con que les pueden acudir.

Todo quãto la Esposa dize de si fue vn re-

vn retrato de lo que por ſan Iuan paſſò, porque aſsi como ninguna comparacion tuuo el eſtar ella aſſentada a la ſombra de Dios, con el recoſtarſe ſan Iuan ſobre el pecho de Chriſto, como tan poco el fruto que ella deſſe arbol comio, por lo qual ſon entendidas las mercedes q̃ recibiò, no tiene que ver con aquel bocado de la diuina comunion, y mucho menos, el *ordinauit in me charitatem*, tenia que ver con el *O quem Diligebat Ieſus*, aſsi ninguna ſemejança tuuieron el ſentimiento y deliquios de la meſma Eſpoſa con los que padecio nueſtro Euangeliſta mientras viuio: porque ella quando mucho quexauaſe de vna breue auſencia, la qual el Eſpoſo remedio luego con ſu preſencia. (Lo qual ſe prueua bien de las palabras de mas abaxo, quando dixo, *Leua eius ſub capite meo, & dextera illius amplexabitur me*, que quieren dezir que el Eſpoſo le auia cũplido luego ſus deſſeos, porque ſi le auia pueſto rogadores, para que le aſsiſtieſſe como arbol, en que ſe recoſtaſſe, el le auia acudido luego ſirujendole de vna blanda almohada, en q̃ recoſtaſſe ſu cabeça) mas ſan Iuan padecio en vna opiniõ ſeſenta y ocho años de pena y ſentimiento de ſu auſencia, y en la otra de Doroteo ochenta, y nueue, los quales tanto mayores fueron, quãto los primeros fauores tuuieron de mas auentajados, de donde queda claro que deſpues que Chriſto ſubio al cielo, nunca ſan Iuã tuuo mas vn dia de ſalud, antos tãtes tuuo de enfermedad quantos tuuo de vida, ni eſta ſu enfermedad de anſias y deſſeos de Dios no tenia otro aliuio ſino eslas cõtinuas reuelaciones del cielo, que en Padmos ſe le hazian, cõ las quales eſta Iſla quedó mucho mas rica, que de antes era con las minas de oro, y plata. Y lo que ſobre todo conſolaua ſu deſtierro, era el reuelarle Dios, la neceſsidad, que el mundo tenia del: porque ſiendo ſus perpetuas pretenſiones con Dios q̃ lo lleuaſſe a ſi, le fue reſpondido, como dize Ruperto Abad: *Expecta, vt populum liberes crediturum mihi.* Y eſte intereſſe y prouecho nueſtro le hizo dexar debuena volũtad el repoſo en que eſtaua en el deſtierro, conuerſando con Dios, y conſigo. *Abb. lib. 6. in Ioã. cap. 11.*

Lo qual bien ſe echa de ver en lo q̃ el meſmo cuenta en el principio de ſu Apocalypſi, que en la Iſla de Padmos eſcriuio, quando dize: *Et audiui poſt me vocem magnam tanquam tubæ dicentis: Quod vides ſcribe in libro, & mitte ſeptem Eccleſijs, quæ ſunt in Aſia.* Que fue lo meſmo que dezirſele ſe acordaſſe que tenia obligacion de eſtar cõ el eſpiritu en Aſſia, por mas que con el eſpiritu eſtuieſſe en Padmos, y deſde aqui aprouechar a los proximos, por quanto lo que ſe le reuelaua no era ſolamente para el, mas en orden acomunicarlo a las Igleſias de la Aſsia menor, y por el conſiguiente tenia obligaciõ de cortar por el deſcanſo particular por amor del bien cõmũ, y boluer a tomar a ſu cargo el cuydado de las Igleſias, aunque fueſſe cortando por el guſto propio que intereſſaua en la contemplacion de los diuinos myſterios. Y en la voz de trompeta eſta repreſentada la inſtãcia, que los Obiſpos de la Aſsia le auiã de hazer, q̃ no fueſſe adelante en la conſideracion de los ſecretos del cielo, mas de vna cierta manera boluieſſe atras a la vida actiua, y a tratar del gouierno de la Igleſia, y a hazer guerra a los hereges, Marcion, Corinto, y Ebion, y otros que en ſu auſencia ſe auiã leuantado en Eſeſo, cabeça dela Aſsia: y cõ razon dize q̃ eſta voz le ſonaua en las eſpaldas, como quien le dezia que boluieſſe atras: y en el ſer ſon mas de trompeta inſtrumento de guerra, que de otra coſa, ſe le daua a entender la neceſsidad que auia de hazer con ſu preſencia guerra a los enemigos de la fe. *Apoc. 1.*

*Vocem magnam*, Y en dezirſe que la voz auia ſido grande ſe moſtraua quan mal ſe ſufria, que eſtuuieſſe arrinconada vna verdad, y fe, que era bien ſonaſſe por todo el mundo. *Veritas fidei non amat angulos, ſed toti mundo loqui deſiderat*, dize Ruperto Abad que *Ruper.* *Ru. Ab. in Apoc.*

que es propiedad de la fe, y de la verdad no estar escondida, mas manifestarse, y intimarse a todos. Orando estaua
Ac. 10. san Pedro en vn lugar secreto, quando oyò vna voz que le dixo, *Surge Petre: occide, &c.* q̃ se leuantasse dela oracion, y fuesse a Cesarea, pa q̃ cõuirtiesse, y bautizasse a Cornelio cõ toda su casa.

Añade san Iuan que boluiendo el la cara atras, para ver quien hablaua con el, vio siete Candeleros. *Et in medio septẽ*
Apoc. 1. *candelabrorum aureorum similem filio hominis*: Y que en medio dellos estaua el hijo de Dios, el qual le mostraua por obra lo que le enseñaua de palabra: porq̃ assi como el no estaua escõdido, mas en medio delos candeleros, que significauan las siete principales Iglesias de Assia, y en distancia que todos cõ el se podian alũbrar, ni mas ni menos el de uia cortar por el descanso del yermo, y yrse a entrar por las Iglesias para reformarlas como le auia sido reuelado. Lo qual el glorioso santo hizo no solamẽte escriuiendo a las Iglesias de Assia, mas lleuando en paciencia ser restituido a Efeso, dõde hizo grandissimo fruto, restituyendo todas las Iglesias, que por san Pedro, y san Pablo auian sido edificadas segun la opiniõ de Baronio, ò edificandolas como siente san Ieronimo, las quales con las falsas dotrinas d̃ los hereges, estauã arrinconadas en la verdad dela Fe, quedãdole la honra de reformador d̃ la Assia menor, d̃ la qual los dos Principes de la Iglesia auian sido fundadores segun vna opinion, ò la gloria de fundador segun la otra. Padre de la fe llama san Pablo a Abrahã, por quãto fue el primero, que por pacto, y concierto creyó y mereciò recibir la diuisa, y señal della, como fue la circuncision, mas Dauid por reformador fue tanto mas preferido, que lo puso san Marco en primer lugar, y en el principio de la generacion de Christo. *Filij Abraham* por ser la obra dela reformacion del mundo mas propia de la
Matt. 1. intenciõ, y fin que truxo a Dios a la tie
Isai. 49. rra, conforme al lugar de Isayas: *Et dedi te in fœdus populi, vt suscitares terram, & possideres hæreditates dissipatas*: otra letra dize, *ad faciendum habitare hæreditates dissolutas*: En las quales palabras habla el diuino Padre con el Messias, y le promete todo el fauor, y proteccion, que la empresa merecia, y por heredades despobladas, y destruydas entiende las santas virtudes, las quales quando Dios vino a la tierra andauan despreciadas, sin auer quiẽ pusiesse los ojos en ellas, y casi todos se deshonrauan de ponerlas por obra, erã abominadas las vigilias, hãbre, pobreza, humildad, pureza, inocencia, y mansedumbre que estas son las heredades, que Christo vino a instituyr, leuantandolas en si, para que quedassen imitables por honradas del. Este mesmo Espiritu de reformacion puso Christo en su amado san Iuan para que hiziesse en Assia, lo que el auia hecho en todo el mundo por medio de su cruz:

Y assi sus palabras, pensamientos, y cuydados eran de vn alma, que solamẽ Chrysost.
te desto trataua. *Etenim tanquam lyrã quã* prolog. in
*dam, pretiosis lapidibus, auroque distinctam,* Ioann.
*aureo plectro adhibito, sic suam sibi ex ornando animam fecit, vt per eam magnum & altũ Spiritum personaret*, dize san Chrysostomo, el qual en estas palabras llama al alma de san Iuan vn instrumento musico adornado de todas las virtudes, a manera de vna dorada, y taraceada, y tachonada citara, con varios engastes de piedras preciosas, quales conuenia a algun instrumento de algun grãde Principe, y hasta la pluma con que se tocasse fuesse de oro, porque no fue menor el ornato espiritual, con que san Iuan, por medio de la diuina gracia, adornò su alma, para que siendo inspirada por el Espiritu santo, por medio del, como por vn musico instrumento, y afinadissimo, reformasse toda la Assia, y leuãtasse en ella vn espiritu de pureza, y amor, q̃ son los principios d̃ toda la reformacion, andando siẽpre clamando amor de Dios, y de los proximos, q̃ fue toda la sustancia de su predicacion.

TRATA-

# TRATADO SEGVNDO DE LA Fieſta de ſan Iuan ante portam Latinam.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Poteſtis bibere calicem, quem ego bibiturus ſum?* Matth. 20.

NO pudiera el Señor deſengañarlos mejor de quã fuera de tiempo pedian, que hablarles en beuer caliz, quando ellos procurauan el deſcanſo, y preeminencia delas ſillas, y en dezirles que haſta el auia de beuer el ſuyo, para por medio del merecer la glorificacion de ſu cuerpo, fue dezirles que era ley eſta, en q̃ no cabia diſpẽſacion, y regla que ninguna excepcion tenia, *Minuiſti eum paulominus ab Angelis, gloria, & honore coronaſti eum.* Fue profecia, dela exaltacion del cuerpo de Chriſto por la Reſurrecion, y Acenſion al cielo, y del premio que ſe le auia de dar, mas con tal ordẽ que fueſſe primero humillado, quedando vn poco inferior a los Angeles por la Encarnacion, y afrentado por medio de la cruz, para que por eſtavia mereciеſſe la honra de la Glorificacion: *Non eſt corona ſine certamine, æſtas ſine hieme, meſsis ſine labore regnum Chriſti ſine cruce,* dize ſan Chryſoſtomo: porque aſsi como no ay premio ſin pelea, verano ſin inuierno coſecha ſin trabajo, aſsi no ay Reyno de Chriſto ſin el caliz de la cruz.

*Chry. ho. 4. de Lazaro.*

Sino que de tal manera hizo Chriſto eſta pregunta a eſtos ſagrados Apoſtoles, que juntamente les dio animo, para la reſpueſta, y fue como ſi dixera, que primero que les dieſſe a beuer el caliz, el lo auia de prouar, auiendoſe a la traça del medico, el qual para facilitar la purga al enfermo, prueua primero, y beue vna poca della *Ipſe ergo medicus nihil tali indigens medicamento, tamen vt hortaretur ægrotum, bibit, quod opus non erat, tanquam recuſantem alloquens, & trepidum erigens, bibit prior,* dize ſan Aguſtin hablãdo de Chriſto. Si es eſtimado por medico famoſo, y tenido por grandemente deſſeoſo de ſanar al enfermo aquel que para facilitar la medicina a quien tiene neceſsidad della la toma primero, que mayor fineza podia ſer, q̃ el medico celeſtial, en quien no podia caber enfermedad de culpa, tomar primero el caliz dela Paſsion a fin de perſuadirnos, a que lo beuieſſemos, pues en el eſtaua la ſaluacion. Y eſta fue la cauſa dela indignacion que Chriſto tuuo contra ſan Pedro quãdo le dixo, *Calicem, quem dedit mihi pater non bibam illũ?* En eſte Euangelio dize que es caliz ſuyo, y a ſan Pedro declara el titulo, con que le pertenecia, como era el ſer leda do por ſu padre para que lo beuieſſe, y beuiẽdo facilitarnoſlo. Y el agrauio, q̃ el tuuo de ſan Pedro, fue dificultarnos la cura a noſotros, prohibiendole a el el prouar la medicina. Porq̃ ſi deſpues de prouado por Chriſto el caliz de la Paſsion, ay tan pocos que lo quierã llegar a la boca, que fuera ſino vuiera precedido eſte ſu exemplo? Y fue como ſi dixera Chriſto: en impedirme q̃ prueue eſte caliz, me priuays del mejor lance que ay en la medicina, aſsi de la tierra, como del cielo, como es moſtrar q̃ amo tanto a los enfermos, y que les deſſeo tanto la ſalud, q̃ no reparo en tomar la medicina, de que no tengo neceſsidad. *Qui in me non habeo quod ab illo calice ſanatur, bibiturus ſum tamen ne tu dedigneris bibere, cui opus eſt vt bibas,* dize S. Aguſtin, hablando en perſona de Chriſto: porque el beuer Chriſto vn caliz, del qual ninguna obligacion tenia, fue

*Ioan. 18.*

*Auguſt. vbi ſup.*

*Aug to. 10. hom. 34.*

obligar

obligar a que lo beuiessen todos aquellos, que por enfermos eran necessitados de la medicina de que estaua lleno *Videte fratres si amplius debet ægretare genus humanum, accepta, tanta medicina* añade el santo.

Y lo que mas encarece este caliz es llamarle el Señor suyo, no solamente porque el Padre se lo dio a beuer, mas por auernoslo dado a beuer a nosotros de su mano a la nuestra, y esto con titulo de mayorazgo, para que como tal lo
*Isaiæ. 9.* heredassemos, y dõde nuestra vulgata dize, *Fractus est principatus super humerum eius*, En el Hebreo se lee vna palabra q̃ significa el Imperio auido por herencia el qual de fuerça se à d̃ dexar a alguno. Y fue este mayorazgo tan rico y fertil, de trabajos, que por tal era conocido, y famoso conforme al lugar de Isayas, quando hablando de Christo, le llama:
*Isai. 53.* *virum dolorum & scientem infirmitates.*

Y por tanto, poco montarà que aya este mayorazgo de trabajos si nosotros no lo heredamos, para beuerlo, y poco aprouecharà, que este la medicina assi
*Theodor. ap. Lipp. in cap. 3. Genes.* preparada, sino la aplicaremos a nuestra enfermedad, *Salutis vero pharmacum per filij incarnationem confecit*, dize Teodoreto, el qual al mysterio de la Encarnacion, llama cierta beuida venida del cielo para que beuiendola nosotros sanassemos de la enfermedad de la culpa. Y en este sentido se entiende tambien el verso de Dauid quando dize.
*Ps. 115.* *Calicem salutaris accipiam, & nomẽ Domini inuocabo*, Y por tanto clamar à Dios por la saluacion sin primero beuer el caliz
*D. prosp. resp. 1. ad obuect.* de la salud, es inuertir la ordẽ de la medicina del cielo. *Poculum quidem immortalitatis habet, vt omnibus prosit, sed si non bibitur, non medetur.* Dize san Prosspero que poco importa que aya caliz de medicina y de inmortalidad para todos sino se beue por la imitacion: porque entonces se beue, quando se imita, y nuestro caliz templado con el de Christo, y nuestros trabajos fundados en los suyos, son merecedores de las sillas de la gloria. Y quando los sagrados Apostoles afirmaron de si que se atreuiã a padecer, el Señor recibio su promptitud sabiendo muy bien en que auia de venir tiempo en que hiziessen verdadero lo prometido.

Y assi fue que Santiago murio degollado por mandado de Herodes Agripa, y san Iuan padecio inumerables trabajos, hasta ser desterrado, de Efeso a la Isla de Padmos, y despues de restituido otra vez fue desde el mesmo Efeso llevado a Roma por mandado de Domiciano, donde fue metido en aquel horrible tormẽto, de la tina llena de pez, resina, y aseyte, ardiendo, por ser hallado constante en la confession de la fe, y la palabra caliz en la Escritura no solamẽte significa muerte, mas todo genero de afliccion que se padece. Y san Iuan en lo que sufrio mostrò bien el animo que tenia de morir por Christo, y quanto es en la voluntad no faltó a la muerte mas esta le faltò a el. Fuera desto nuestro Euangelista no solamente fue martyr cõ su vida y trabajos que en ella padecio, mas con la muerte de Christo que vio, y con la de los demas condiscipulos, de que le constò, siendo martyr con todos los que padecieron, mientras el viuio *Annon calicem Domini bibit, qui in hora, qua Dominus ipse bibebat, iuxta crucem cum Matre Domini eius stetit?* dize Ruperto Abad que los otros santos beuieron el caliz de Christo, porq̃ lo que ellos padecieron se parecio con lo que Christo sufrio, por su amor morian, mas san Iuan fuera del martyrio que en la Cena tuuo con el dolor de la traycion de Iudas, que lo hizo caer cõ vn accidẽte sobre el pecho de Christo, fue participante del mesmo numero caliz, que dieron a beuer a Christo en la cruz assistiẽdole en compañia de la Virgen hasta verlo espirar en ella, padeciendo en el alma, en razon de amãte, quanto Christo padecia en su cuerpo *Si non Matris Domini animam gladius pertransiuit, nec iste dilectus eius discipulus amarum eius calicem bibit*, añade mas Ruperto Abad, diziendo que la Virgen

*Ru. Ab. libr. 4. in Ioann.*

*Idem.*

Maria

Maria, y ſan Iuan en razon de amantes de Chriſto corriã en cierta manera parejas, en materia de beuer ambos el caliz de la paſsion de Chriſto, a la qual ſe hallauan preſentes. Verdad es que como el amor đ la madre era mucho mayor, el caliz ſeria para ella mas amargo, mas ambos en ſu proporcion eſtauan tan crucificados con el por amor, y compaſsion, que dize Ruperto Abad que quien negare que ſan Iuan beuio el caliz de la paſsion de ſu Maeſtro, lo meſmo dirà de la Madre, y negarà auer le atraueſſado el alma la eſpada de dolor, de quien Simeon profetizò, y quiẽ eſto confeſſare dela Virgen, lo meſmo à de dezir de ſan Iuan.

Por donde todo aquello que los ſantos en eſte paſso dizen de la Virgen, pueſta al piedela cruz, en ſu proporciõ conuiene al ſagrado Euangeliſta. Dela Madre de Dios en eſte eſtado dize S. Ieronimo *Pluſquã Martyr fuit*: porquãto lo q̃ los otros martyres padeciã por Chriſto en ſu cuerpo (que en el alma no podiã, por ſer inmortal) la Virgen lo padecia en la parte mas eſpiritual, y tãto fue mayor el tormẽto, quãto mas era eſpiritual, y ſenſitiua la q̃ daua ocaſiõ al ſufrimiento. *In corpore filius in mente erat genetrix crucifixa*, dize S. Laurencio Iuſtiniano, y lo meſmo ſe puede dezir de ſan Iuan en razon de amado, y de amante que como tal perſeuerò al pie de la cruz, y aquella eſpada que atraueſsò el eſpiritu dela Virgen hirio tambien el coraçon de ſan Iuan, y por el ſe puede dezir. *Pluſquam martyr fuit*. Ay vnos martyres a hierro, conuiene a ſaber vn San Tiago degollado, vn ſan Bartolome deſſollado, vn ſan Sebaſtian aſſaeteado, otros a amor, y eſtos fueron la Virgen Maria, y ſan Iuan. *Audi ſine ferro Martyrem ex ſola charitate morientem. Quotidie morior propter gloriam veſtram fratres*. Quereys ver vn martyr muerto no a hierro, mas a amor, mirad vn ſan Pablo quando dize que cada dia muria cõpaſsiõ đ los muchos q̃ ſe perdian: Ved quãto mas cruelmẽte trataria el amor a ſan Iuan, y quan exquiſitos ſerian los tormentos, que eſte dulce tyrano le daria, tanto mas riguroſos quanto mayor era la cauſa porque penaua, que aquella, por la qual S. Pablo moria, porque eſte tenia a los hombres por materia de ſu compaſsiõ mas S. Iuã al meſmo Chriſto crucificado. Por lo qual quedaua ſiẽdo la paciẽcia de S. Iuã de tãtos mas quilates quãnta mayor era la diferencia q̃ auia, entre los trabajos de Chriſto, y los nr̃os.

No contento ſan Iuan con eſte martyrio del alma, padecio mucho en ſu puriſsimo cuerpo, porque fuera de las injurias; que en compañia de ſus diſcipulos ſufrio, quando todos ſalian de los tribunales alegres por verſe afrentados por Chriſto, fue deſterrado de Efeſo, y condenado acauar en la Iſla de Padmos, ò por mejor dezir Efeſo quedò buelta vn deſtierro, pues le faltò ſu dotrina, y predicacion, que tan neceſſaria le era, y echara ſan Iuã fuera deſterrarle el ſol. *Cæterum qui te iniurijs impetunt, & exilio, relegare ſe Euangelij ſolem putant, non recte*, dize ſan Dionyſio Areopagita, eſcriuiendo al meſmo ſan Iuan, mas eſtos, dize el ſanto, en parte piẽſan bien, pues priuã a Efeſo de vueſtra luz con todo engananſe en penſar, que os pudieron eclypſar del todo, por que ſi os impiden que no alumbreys a Efeſo, os embiã a que vays a alumbrar a Padmos. *Te ad ſe trahendo fiunt participes luminis*, añade el ſanto ſoys vn ſol, q̃ ninguno puede eſcõder, quãdo mucho llegarõ a mudar la Esfera đ vr̃a actiuidad a otra parte, porq̃ ſino dotrina redesloſsiudadanos đ Efeſo alũbrareis los moradores đ Padmos, y quando el ſol đ vr̃a predicaciõ ſe puſiere pa vnos, nacera para otros. Y cõ razõ, porq̃ ſi Padmos de antes era rica đ minas, deſpues lo q̃dò ſiẽdo mascõ vr̃asdiuinas reuelaciones. Quãto mas q̃ ni Efeſo à đ q̃dar ſin vr̃a luz, porq̃ quãdo no fuere đ cerca đ lexos ſe la comunareys a ellos, y a nõ ſotros. *Nos autem nulla procella nulla aduerſitas priuabit Ioannis clariſsimo radio,*

*Hyero. de Aſſump.*

*S. Laur. Iuſtinia. de Chriſti Agone.*

*D. Laur. Iuſt. de S. Martino.*

*Dyoniſ. Areopa. eſtip. 9.*

*Idem.*

*Idem.*

Dize mas Dioniſio que quien del deſtierro auia hecho cielo, y aca deſde la tierra auia penetrado los ſecretos dela gloria, que mucho que con ſu luz alcãçaſſe a Efeſo, y a todo lo reſtãte del mũdo eſtendieſſe ſus rayos. *Vbi putabantur humana vinciri cuſtodia Ioannes, ibi metas humanitas tranſcendens libero contuitu meruit videre diuina*, dize Ambroſio Amſberto que quanto mas los hombres eſtrecharon la tierra a S. Iuan, tanto mas Dios le abrio el cielo, para que muy a ſu voluntad eſtuuieſſe viendo los ſecretos de la gloria, delos quales eſta lleno el libro del Apocalipſi, por razon del qual, como tambien por amor del Euãgelio, que boluiendo para Efeſo eſcriuio, era llamado el Teologo, y S. Dioniſio le llamaua, *Antiquiſimum Theologorũ culmen*, como refiere ſan Damaſceno. Y a eſte ſanto que Dios tenia por capaz de deſcubrir las minas del cielo, condenò el mũdo acauar en las dela tierra

*Ambro. Anſber Apocal. capit. 1.*

*Ioã. Dã. ora. 2. de dormit. vir. Dioniſ. de diuin. nomin. c. 3.*

Todo lo qual el glorioſo ſanto ſufria con admirable paciẽcia, en la qual ſiruio de raro exemplo a los demas cõdicipulos ſuyos. Lo qual bien ſe dexa uer de vnas palabras, que como refiere ſan Procoro, le fueron dichas por S. Pedro quando le caya en ſuerte la Aſsia para predicar en ella. *Nos omnes te veneramur tanquam primum, habemus patientiam tuam exemplar, & ad hortationem omnium noſtrum.* De lasquales palabras ſe puede inferir, el regozijo y alegria con que S. Iuan feſtejaua el ſer afrẽtado por Chriſto, y deuia de ſer que el era el primero que entraua en los tribunales a ſer juzgado, y el vltimo q̃ ſalia dellos, el primero que arremetia, para ſer açotado, y a los demas animaua pa el ſufrimiento de las injurias. Ni fue menor el exẽplo de la abſtinẽcia, q̃ yendo a Padmos nos dexó, porq̃ no dãdole cada dia mas q̃ ſeys onçasde pã y vn pequeño vaſo đ agua, el ſe cõtẽtaua cõ las dos onçasđl, y cõ la otraua parte delagua, y lo demas dexaua pa ſu dicipulo S. Procoro q̃ en el viage lo acõpañaua, como el meſmo refiere, y erã tãtas las marauillas, q̃ ſan Iuã obraua aſsi en el mar por dõde nauegaua, como en las tierras donde deſembarcaua, q̃ los ſoldados que lo lleuauan preſo le ofrecieron libertad, la qual el no quiſo acetar, diziendo q̃ por ningun precio trocaria la honra de ſer perſeguido por vn Señor q̃ auia muerto por el.

*Prochor. in hiſtor. de eodem capi. 1.*

*Idem ca. 15.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*De la puerta Latina.*

QVien tãto eſtimaua ſer preſo por Chriſto, ved quanto feſtejaria ſer lleuado de Efeſo a Roma a ſer martyrizado, y metido en la tina ardiendo, como queda dicho, de la qual ſalio S. Iuã *Non cõbuſtus, ſed tanquam vnitus, illeſus, ac inclatus exiuit*, como dize S. Procoro, ſin leſion alguna, mas antes reſplandeciẽte, como ſi en la Tina vuiera entrado, a bañarſe, y no a q̃ marſe. *Miſſus inferruentis olei dolium purior, & vegetior exiuerit, quã intrauerit*, refiere S. Ieronymo auer dicho Tertuliano đl meſmo ſanto, del qual afirma S Procoro q̃ primero que entraſſe en la Tina, fue cruelmẽte açotado, y para mayor afrenta le cortaron los cauellos a fin de q̃ pareciesſe mas deſautorizado, y el ſanto ſalio de la Tina mas hermoſo, y bien diſpueſto q̃ eſtaua quando auia entrado en ella, y lo que aqui le ſucedio con el fuego, le ſucedio deſpues con las fieras, a q̃ fue echado por el Proconſul llamado Greco, de las quales ſalio intacto. Y aſsi celebra oy la Igleſia dos fuegos, vno q̃ ardia y heruia en vna tina đ brõze para q̃ echaſsẽ en ella el cuerpo de S. Iuã, y el otro fuego de amor, en q̃ ardia ſu benditiſsima alma: q̃ parece ſalierõ a cãpo las fuerças đl fuego dela tierra, y las đl cielo, qual es el amor, el qual tiene tãbiẽ ſus llamaradas, y braſascõ q̃ quema y abraſa las almas *Lãpades eius lampades ignis atq; flãmarũ*, dize el Eſpiritu ſanto en los Cãtares del amor, el qual ſe parece con el fuego en el modo de abraſar, ſino que lo q̃ el fuego haze a los cuerpos, padecen las almas del amor. En el Hebreo ſe lee, *Carbones ignis flammæ Domini: ideſt, prunæ, vel ſcintillæ eius*

*D. Proc. capi. 11.*

*Hiero. li. 1. aduer. Iouiniã. Prochr. cap. 10.*

*Cantic. 8*

*eius ignitæ, atque vt flamma vehementiſſimæ.* Donde la palabra lampades es lo meſmo que braſas, y en añadirſe que ſon braſas del Señor, fue lo meſmo que dezir que erã ſobre manera abraſadoras. Y ſi los antiguos al amor profano concedieron llamaradas, y braſas ved con quanta mayor razon ſe deuen cõceder al diuino, que procede de vn Dios que es el meſmo fuego, y en fuego aparece y cõ eſte ſuele abraſar, ni los ſantos pudieran ſufrir el fuego que atormentaua los cuerpos, ſino fuera por el que de dentro ardia en ſus almas. *Proba me Domine, & tenta me, vrerenes meos, & cor meũ.* *Pſal. 25.* Pedia Dauid a Dios en perſona del juſto dos fuegos, vno para el cuerpo, y otro para el alma. Como ſi dixera, Señor no me atreuo a eſtar ardiẽdo y quemãdome en el cuerpo por defuera, ſi el alma no ardiere y ſe abraſare tambiẽ por dedentro en amor, por donde ſi os pido dos fuegos, es para que vno ſea remedio de otro, y el fuego diuino triunfa del material y mũdano. Como vemos que acontecio oy en ſan Iuan, pues el fuego de la tierra reuerencia al del amor, q̃ en ſu alma ardia. *Amb. lib de Iſaac. cap. 8.* *Merito pueri Hebræi in fornace ardente non ſentiebant ignes, incendia, quia charitatis flama eos refrigerabat.* dize ſan Ambroſio que el fuego del amor del cielo haze efetos diferentes, ſegun los enemigos que ſe le oponen, porque ſi con el fuego lo quieren abraſar, con fuego haze el efetos del rocio para resfriar, ſi tambien con frio lo quieren diuertir, caliẽta mejor que el fuego lo hiziera, y aſsi en los mãcebos, que fueron metidos en el horno de Babilonia, como en ſan Iuan metido en la Tina, ſe opuſo el amor al fuego material, y lo resfrio de manera q̃ ellos eſtauan gozando vn viento blando y freſco, y a ſan Iuan le parecia eſtaua metido en vn baño muy regalado.

Mucho fue en el tiẽpo de Ioſue parar ſe el ſol, ſiẽdo vn planeta q̃ con tãta velocidad corre, mas no fue menor milagro no atreuerſe el fuego a aquel cuerpo puro y Angelico, el qual mas parecia Eſpiritu q̃ cuerpo, ni S. Dyoniſio Areo Pagita quãdo le eſcreuia ſaludaua mas q̃ a ſu alma como ſi en el no uuiera otra coſa, diziẽdo. *Saluto te ſacram animã.* Dõde eſt̃ notar q̃ noſiẽdo cada vno de noſotros ſu alma, ò ſu cuerpo, mas el cõpueſto d̃ ambos, cõ todo, el Señor llamaua a S. Iuan ſu alma, por quãto todo lo q̃ en el auia, mas parecia alma, q̃ cuerpo, *videbo viſionẽ magnã*, dezia Moyſes, el qual llamaua eſpectaculo grãde y muy de ver el eſtar ardiendo vna çarça, y no quemarſe, antes cõ el fuego aparecer mas freſca, y verde q̃ antes, como põderò Filõ, quando dixo: *Cuius rami cũ ardent, quaſi continua irrigatione vireſcebant:* porq̃ lo que haze el agua a vn arbol quãdo le corre por el pie, hazia el fuego a la çarça en que ardia, como era florecer, y reuerdecer mas. *Phil. li. 1. de vita Moyſis.* No era de menor eſpanto el efeto que la Tina hazia en ſan Iuã, de la qual el ſalio *purior, & vegetior*, como dize S. Ieronimo. *Hye. vbi ſupra.* To do lo qual fueron efetos de la prouidẽcia q̃ Chriſto vſó con eſte ſu amado, el qual deſpues de el ſubido al cielo le ſiruiò de vn cierto arrimo y deſcãſo, que quedò correſpondiẽdo y pareciẽdoſe al q̃ en la Cena tuuo ſobre ſu pecho: *Sicut tunc in ſinu diligentis Domini diſcipulus iſte familiariſſime recumbebat, ſic deinceps in eiuſdem teneri amoris diligentiſſima ſeruatus eſt cuſtodia,* dize Ruperto Abad que las vezes que ſan Iuan eſtuuo recoſtado ſobre el pecho de Chriſto tuuieron numero mas la prouidencia que Dios del tuuo fue cõtinua, y no menos amoroſa, y familiar q̃ lo fue la reclinaciõ q̃ ſobre ſu pecho tuuo, apareciẽdole muchas vezes, y inſtruyẽdolo de todo quãto cõuenia hazerſe, librandolo, ya del fuego, ya de las fieras, ya de las tẽpeſtades, y de otros millares de peligros. *Rup. Ab. lib. 11. in c. 3. Ioan.*

*Vere enim ter beat⁹ vſq; ad finẽ ſuũ in ſinu amãtis Dñi ſuauiſſime recubuit, quia ſicut corp⁹ ei⁹ ab omni pollutione in corruptũ, ſic eũ ab omni quoq; dolore ſeruauit illæ ſum*, añade el meſmo Rurperto, diziendo que la reclinacion y atrimo q̃ Chriſtõ en ſi le dio en la vltima cena durò por poco eſ *Tup. ibid*

pacio, mas el cuydado que Dios tuuo del, perſeuerò toda la vida, y el ſer preſeruado de la muerte violenta fue preuilegio cõcedido a la caſtidad: porque razon era, que paſſaſſe deſta vida ſin dolor, quien en ella auia viuido ſin poner macula en ſu pureza. Puſo Dios a las puertas del Parayſo vn Angel con vna eſpada en la mano, de fuego, la qual el eſtaua blandiendo para que Adan no entraſſe ſino por el filo de la eſpada, y por el rigor y dolor, ſignificado por el fuego: *Sed Ioanni cito verſabitur igneus gladius quia non inuenitur in eo iniquitas, quem dilexit æquitas*, dize ſan Ambroſio que al glorioſo ſan Iuan dio la eſpada lugar para entrar ſin dolor, porque aunque para el vuo muerte, le faltò el rigor, y el tormento della: y era bien murieſſe ſin afliccion quien auia viuido en tãta pureza, porque no tenia el fuego que gaſtar en vna alma que Chriſto auia amado tan tiernamente. *Siquid in eo vitij humani fuit, charitas diuina decoxit*, añade el ſanto que quando en ſan Iuan vuiera alguna coſa q̃ vuieſſe meneſter fuego, que la conſumieſſe, para que ſin defeto entraſſe en el cielo, amor tenia S. Iuan poderoſo para conſumirlo todo, y morir ſin algun genero de tormento como claramente dixo S. Aguſtin. *Ioannem obdormiſſe ſine vulnere ſine cruciatu.*

*Amb. in Pſ. 118. ſerm. 2.*

*Idem.*

*Au. ſer. 349. de tempore. Amb. ib. Et D. Th. in Ioann.*

Muchos vuo como refiere ſan Ambroſio, y ſanto Tomas nueſtro padre que dixerõ que ſan Iuan no auia muerto fundados en auerle prometido Chriſto que beueria el caliz, lo qual haſta aora no vemos cumplido, ſiendo aſsi q̃ como queda dicho por caliz ſe entiende qualquier genero de tribulacion, y confirmaſſe eſta opinion con las palabras de Chriſto, *Sic, eum volo manere*, de donde infieren que ſan Iuã no auia de morir, y que lo meſmo era dezirſe que auia de quedar, q̃ dezir que no auia de morir, ſiẽdo aſsi q̃ el meſmo S. Iuan acudio, y atajò eſta opinion diziendo q̃ nunca Chriſto auia dicho q̃ el auia de quedar ſin morir. Por dõde la palabra, *donec veniam* ſe deue de entender que la vida de ſan Iuan duraria haſta deſpues de la deſtruycion de Ieruſalẽ por Tito, y Veſpaſiano, por medio de los quales Dios vino a caſtigar los Iudios, y vltimamente vino a buſcar eſta venditiſsima alma, para conſigo lleuarla al cielo, conforme a lo que del canta la Igleſia. *Veni dilectus meus ad me, quia tẽpus eſt vt epuleris in conuiuio meo cumpatribus tuis*, y por tanto mucho mayor alabança es la de ſan Iuan dezirſe del que muriò, que afirmarſe que toda via viue en el mundo, para morir con Elias, y Enoc, porque los que haſta aora le dan vida, le niegan la bienauenturança, que le conceden los que ſientẽ que murio, como entre otros lo afirmã Euſebio Ceſarienſe, ſan Ieronymo, y Tertuliano, quando dize: *Obijt Ioannes quem in aduentu Domini remanſurum fruſtra fuerat ſpes.* Sino es que los deuotos de que no aya muerto, quiſieren concordar la vida, y la bienauenturança de ſan Iuan diziendo que ſu alma por particular preuilegio viua toda via aora en la carne, y juntamente eſte viendo al Señor, diſpenſando Dios con el aquella regla general. *Non videbit me homo, & viuet*, a la traça del Rey que concede a ſu vaſſallo que no obſtante que no reſidieſſe en la corte lleuaſſe la renta de la plaça que no ſe da ſino a quien en ella reſide: pero eſta diſpenſacion tiene grandes inconuenientes aſsi, por ſer la primera, y no tener fundamento en las Eſcrituras, mas ſolamente en la pia aficion de los deuotos deſte ſanto, como tambien porque es conceder a ſan Iuan vna coſa que ſolamente Chriſto tuuo, y eſto por razon dela vnion hypoſtatica, como era el ſer ſu diuiniſsima alma, bienauenturada, y comprehẽſſora, andãdo en eſta vida. Digaſe pues cõ ſanto Tomas nr̃o padre, q̃ S. Iuã murio, mas q̃ luego reſucitò. *Mortuus fuit, & reſurrexit etiã in corpore.* Y la prueua deſto ſeael no hallarſe ſu cuerpo en la tierra, lo qual es ſeñal q̃ en cuerpo y alma ſubio, como el Señor auiẽdole antes prometido de que lo vendria a buſcar, y el

*Tertu. de Anima.*

*D. Tho. in c. 21. Ioã. lect.*

aceptò

aceptò la promeſſa, ſegun el lugar del Apocalipſi. *Etiam venio cito. Amen veni Domine Ieſu*, y como ponderó ſan Ieronymo en la Aſſuncion de la Virgen, eſte meſmo indicio vuo para tenerſe por cierto que reſucitó para ſubir en cuerpo y alma al cielo. Ni contradizẽ eſto los del Concilio Efeſino, quando los padres del, dizen de ſi, que deſſeauã abraçar ſus ſantas Reliquias, ni tan poco el Papa Celeſtino, quando eſcriuiendo al meſmo Concilio les da los parabienes de tener preſentes las reliquias deſte ſanto para venerarlas, porq̃ ni las palabras del Pontifice, ni las del Cõcilio contienẽ difinicion alguna, mas hablan conforme a la opinion de aquellos que ſentian q̃ ſan Iuan, ò no auia muerto, ò no auia reſucitado; antes eſta durmiẽdo en la ſepultura en Efeſo, en prueua de lo qual la tierra del ſepulcro hazia de ſi vn continuo mouimiento, q̃ parecia correſponder a la reſpiracion del ſanto. Y la meſma reſpueſta ſe deue dar a ſan Chryſoſtomo, quãdo dize que de algunos Apoſtoles, no ſe ſabe donde eſtẽ ſus hueſſos, pero ſi los de ſan Pedro, y ſan Pablo, ſanto Tome, y ſan Iuan porque entonces no ſe ſabia de otros mas, y de ſan Iuan corria opinion q̃ eſtaua aun ſepultado en Efeſo.

*Hier. de Aſſump.*

*Chry. ho. 26. ad Hæbr.*

Añadeſe a eſto el dezir ſan Ieronymo ſer opinion de muchos que ſan Iuã deſpues de muerto reſucitò luego, y fue lleuado en cuerpo, y en alma al cielo, deſta opinion haze argumento para auerſe de dezir lo meſmo de la Virgen Madre de Dios con mucha mayor razon, lo meſmo parece ſentir ſan Ambroſio en las palabras, que arriba quedan apuntadas quando dize: *Sed Ioanni cito verſabitur igneus gladius*, que parece que da a entẽder que dado q̃ la eſpada de fuego impidio por algun tiempo la entrada de S. Iuan en el cielo en cuerpo, y en alma, fue por pocos dias, ni eſtos deuiã de paſſar de los tres en que la Virgen nueſtra Señora eſtuuo muerta en ſu ſepulcro, de dõde reſucitó al tercero dia. Y de creer es q̃ eſtando la Virgen ya en la gloria pediria a ſu hijo natural Chriſto, le lleuaſſe alla en cuerpo y en alma a eſte ſu hijo adoptiuo S. Iuã porque parece que la razon pedia, que pues la auia acompañado en ſu deſamparo fueſſe tambien participãte de ſu triũfo. Elias fue lleuado en vn carro de fuego, S. Iuan yria en vno de luz Si los rios ſalen pequeños, quando van a entrar en el mar, en ſu madre, y en las playas dexã las arenas, y quando entrã en la hoz es con las aguas coladas, mas los grandes y caudaloſos q̃ con el cuerpo de las aguas, que caen de las altas y grãdes ſierras, van llenos, aſsi corren al mar, q̃ mas parece le vã a hazer guerra, que a pagar tributo dellas al Oceano, y tal es el impetu q̃ lleuan conſigo las arenas, la tierra, y los peñaſcos, y con todo lo q̃ recogieron entran por la barra poderoſos a vnirſe cõ el mar: los otros ſantos en la madre que es la tierra, dexan la carga de las arenas, y el lodo del cuerpo, y con las almas coladas entrã por la barra dl cielo, mas S. Iuan como rio caudaloſo, y lleno de gracias y merecimiẽtos, nada de ſi ſe dexa en la tierra, antes lleua conſigo ſu cuerpo, y cõ el entra triunfante por la hoz del mar de chriſtal que el vio en el cielo delante del trono del Cordero, todo lo qual ſe deuia al eſtado de la gloria, que el repreſentaua. Y ſi deſta manera ſubio a peticion de la Virgen Madre de Dios, es de creer q̃ eſtarà muy cerca della en el cielo, y ſi cerca ſera encima de los Querubines, y Serafines.

*Hier. vbi ſupra.*

*Am. vbi ſupra.*

Vn intereſe y biẽ grande nos viene de que eſte oy en cuerpo, y en alma en el cielo, como es no tener con Dios alguna pretenſion, mas ſolamente tratar de los nueſtros Por priuado que ſea el amigo que teneys en la corte, ſi el anda ocupado en negocios y deſpachos propios, facilmente ſe oluidara de los nueſtros, mas quien vale, y puede, y no pretende, eſte es el mejor negociador, que ſe puede deſſear. Todos los ſantos, quantos eſtan en el cielo tienẽ alla ſus pretenſiones cõ Dios, porque como tẽ

gan aca ſus cuerpos, piden de contino la redenciõ dellos, como el meſmo S. Iuan afirma, quando dize que vio debaxo del Altar las almas, aſsi delos juſtos q̃ fueron muertos por la confeſsion de la fe, como de aquellos que acabaron la vida en la reformacion de las coſtũbres. *Et clamabant voce magna, dicentes. Vſquequo Domine non iudicas & non vindicas ſanguinem noſtrum de eĩs, qui habitãt in terra?* En las quales palabras pediã a Dios inſtantiſsimamente tuuieſſe por bien ſe llegaſſe el tiempo, en q̃ las almas ſe vnieſſen a ſus cuerpos, para que en cuerpo y en alma gozaſſen la bienauenturança, y eſto entraua en la vengança d̃ los enemigos, que les quitaron la vida, mas ſan Iuan deſpues de Chriſto, y de la Virgen Madre ſuya, no tiene que pedir, ni q̃ pretẽder para ſi, pues ya poſſee la gloria de ſu alma y de ſu cuerpo juntamente, ni le queda mas, que pedir para noſotros.

Apoc. 6.

# TRATADO PRIMERO DE LA Fieſta de los glorioſos Apoſtoles S. Felipe, y Santiago.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Non turbetur cor veſtrum.* Ioann. 14.

LA primera coſa que ſe me ofrecio en el ſanto Euangelio digna de põderacion, y de que depende la inteligẽcia de todo el, es ſaber que coſas fuerõ las que Chriſto platicó y dixo a ſus diſcipulos con las quales ellos ſe perturbaron de manera, que fueſſe neceſſario encomẽdarles el Señor encarecidamẽte que no ſe inquietaſſen con lo que le auian oydo dezir a el. Pareceme biẽ la opinion de los que ſienten que la perturbacion nacio de auer oydo dezir a Chriſto. *Qui manducat mecum, leuabit contra me calcaneum ſuũ*, y mas abaxo, *Amen dico vobis: quia vnus ex vobis tradet me*, en las quales palabras el Señor les ſignificò como vno de los que eſtauã a la meſa, le auia de ſer ingrato, y traydor. Eſta opinion fauorece ſan Iuan, quando dize. *Aſpiciebant ergo ad inuicem, hæſitãtes de quo diceret*, que ſe quedaron mirando vnos a otros, a ver ſi ſe echaua d̃ ver en el roſtro de alguno la traycion que eſtaua en el alma, y tan atonitos y paſmados quedaron de tan grande maldad q̃ por entonces ſe deſcuydaron de los peligros, y ſolo les daua pena la afrenta, q̃ ſe auia de hazer a Chriſto.

Ioan. 13.

Ioan. 13.

Quan bien parece vn alma tan ſentida de que ſea Dios ofendido, que viẽdoſe cercada de trabajos, d̃ todos ellos ſe oluida para ſentir ſolamente q̃ aya quien tenga coraçõ, y atreuimiento para agrauiar a vn Señor q̃ a todos haze bien. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie: Vbi eſt Deus tuus.* Mucho tenia ſeñor que llorar ſi quiſiera en eſte deſtierro, dize Dauid, en que eſtoy, conuiene a ſaber el deſamparo, en que me veo, las neceſsidades q̃ paſſo, la falta de los amigos que padezco: mas de todo me oluido, y ſolo de vos me acuerdo, y todos mis llantos ſon por vueſtra cauſa: *Dum dicitur mihi quotidie: vbi eſt Deus tuus*: llorо que aya quien diga mal de vos, y os blasfeme de poco poderoſo y mal amigo por auerme dexado tãto tiẽpo deſterrado. Los tres capitanes, q̃ por mandado de Senaquerib cercaron a Ieruſalen començaron a blasfemar de Dios, diziendo que no auia para q̃ confiar en el, por quanto no era mas poderoſo q̃ los dioſes de las otras naciones que Senaquerib auia ſugetado, y juntamente ſe puſieron a hazer burla de los q̃ confiauan

Pſal. 41. Genebr.

fiauan en Dios, pretendiẽdo prouarles aunque falſamente, quan friuolas, y de ningun fundamento eran las eſperanças que en el ponian. Sabiendo eſto el Rey Ezequias hizo grandes demoſtraciones de ſentimiento, porque raſgando ſus veſtiduras, y viſtiendoſe de ſaco ſe fue al templo a tratar el negocio cõ Dios: y embio al profeta Iſayas vna em-
4. *Re.* 18. & 19. baxada: cuyo principio era el ſiguiẽte. *Dies tribulationis, & blasfemiæ dies iſte, ideſt, de quo omnes debemus tribulari, & affligi*, como eſplica Abulenſe
*Abulẽſ. ibid.* Es tiempo eſte de la mayor tribulaciõ en que jamas nos vimos, pues en el ſe reprehende a Dios, y ſon afrẽtados los que en el confian. Es dia de la mayor anguſtia que puede ſer, por quãto en el es Dios blasfemado, haziendolo igual a los dioſes falſos, todo lo qual es materia digna, de que nos atribulemos, y aflijamos mucho. Santo Rey, no ay otros aprietos, y tribulaciones đ que hagays mencion; para que por ellas comẽceys vueſtra embaxada? No eſta Ieruſalen cercada de enemigos, y los moradores della en rieſgo de perder las vidas? Como hazeys ſolo mencion de q̃ ſe blasfeme el nombre de Dios, y ſe reprehendan los q̃ en el eſperan, no niego ſer los males muchos mas dize Ezequias, mas el mayor de todos, a viſta đl qual deſaparecẽ los otros, es auer quiẽ blasfeme de Dios: y las almas que ſupieren conocer a eſte Señor, y eſtimarlo mucho, que nos eſta mereciendo, deuẽ oluidarſe haſta de la propia vida, y ſolamẽte ſentir en el ayaquiẽ le ofẽda: y no ſotros los moradores de Ieruſalẽ no tãto deuemos tener por enemigos los ſoldados đ Senaquerib, por querernos deſtruyr, quanto por pretender deſautorizar nueſtro Dios verdadero. Y eſplicando ſan Ambroſio los dos verſos de Dauid, aunque de diferentes Pſalmos. *Tabeſcere me fecit zelus meus, quia obliti ſunt verba tua inimici mei: ſuper inimicos tuos tabeſcebam*: Dõde el Profeta afirma q̃ ſe oluidaua de los males, que ſus enemigos le hazian, y ſolamẽte ſe le acordauan las ofenſas cometidas contra Dios, dize aſsi: *Hos graues hoſtes, hos inimicos ſuos Propheta teſtatur, non qui ſibi eſſent, ſed Chriſto rebelles. Memo enim grauior hoſtis, omnium, quam qui omnium lædit authorẽ.* Quiere dezir el ſanto, que los juſtos, en perſona de los quales habla Dauid, que eſtiman y amã a Dios de verdad, ni tienen por enemigos ſino a aquellos que lo ſon đ Dios, ni juzgã por aduerſarios a los q̃ los tratan mal, mas a los que ofenden al Señor: por quanto ſe le dan por tan obligados, que ſu cauſa tienen por propia, haſta ponerſe en cãpo por ella, hallando que merece ſer tenido por enemigo publico al que ſe atreue a agrauiar a vn Señor, que es criador del vniuerſo. Todo lo qual nos eſtà mereciendo eſte Dios pues el no tãto trata como a enemigos los que lo ſon ſuyos quanto a los que lo ſon nueſtros: porque auiendole ofendido tan graue mente Agag Rey de Amalec, el lo mãdò matar por Saul, no tanto por los agrauios, que le auia hecho, como dize Teodoreto, quanto por el odio que tenia a ſu pueblo. Y ſi mucho ſintio q̃ no le quitaſſe Saul la vida, como ſe lo auia encomendado, no fue por no verſe del vengado; mas por guardar Saul vn tangrãde aduerſario đ los de Iſrael. Donde nueſtra vulgata en el libro del Leuitico dize, *Educ blaſphemum*, que fue quando Dios mãdó a pedrear aquel Iſraelita, blasfemó de Dios, y dixo mal đ Moyſes Brixiano lee, *Educ maledicum*, el qual afirma ſer opiniõ de los Hebreos, que eſte auia ſido hijo de aquel Egypcio, q̃ Moyſes mató en Egypto, el qual vuo de vna Hebrea llamada Salamid, y ſiendo aſsi que eſte tenia dos culpas, quales eran blasfemar de Dios, y dezir mal del ſanto Moyſes, quãdo fue a mãdarlo apedrear, no lo nombró ni llamò por blasfemo a Dios, mas por maldiziente de vn hombre, para darnos a entender que en el ſentir los agrauios ſe auia mas como amigo nueſtro, que como Dios que era, para via de darſe por mas ofendido de quiẽ nos afrenta,

*Theod. q. 33. in 1. lib. Reg.*

*Num. 24.*

*Ambr. in Pſal. 116 ſerm. 18 Pſal. 138*

que de quien lo agrauia a el, siẽdo assi que pessadas las culpas, mayor era la q̃ se cometia contra Dios que con la que se escandalizaua el proximo.

El zelo de que Dios fuesse de todos amado, y de ninguno ofendido, lleuó a san Felipe por el mundo a conuertir las gẽtes: y el mesmo zelo hizo q̃ Santiago quedasse en Ierusalẽ ocupado en la conuersion de los Iudios. El mesmo Espiritu de Iesus como habla san Lucas en los Actos de los Apostoles, que lleuò a vno, y hizo quedar al otro, segũ lo que mas conuenia a la saluacion de las almas, para que fueron escogidos, y en la reparticiõ, que los sagrados Apostoles entre si hizieron cupo a san Felipe la Asia superior, y parte de la Scythia, donde por algun tiempo anduuo cõ S. Bartolome, como afirma S. Chrysostomo: empero Santiago quedò predicando en Ierusalen, como dize Niceforo, para que los Iudios no se tuuiessen por desamparados, y en doze todos los Apostoles, sin quedar ninguno con ellos: para lo qual fue escogido Santiago, por ser tã bien quisto de los del gouierno, porque persiguiẽdo estos a los demas condiscipulos suyos, solo el era de todos venerado, y estimado. Tã descuydados de si mesmos andauan estos santos, y solicitos de lo que tocaua a la honra de Dios, que no tenian por enemigos a los que los afrentauan, si despues creyan en Christo, ni por amigos a los que los veneraua sino adorauan a este Señor por Dios. San Felipe no tenia por enemigos y aduersarios a los d̃ Hyerapoli porq̃ lo açotassen, apedreassen, y crucificassen, y mucho menos a los moradores de la Scythia, donde fue afrentado, antes a todos sanò, pero si, por no creer en Christo: y entonces fueron susqueridos, quãdo despues de quitarle la vida se conuirtieron a la fe, como dize Niceforo, fauoreciendolos alla desde el cielo donde estaua. Sãtiago no tenia por amigos a los Fariseos, por mas respetado, y preuilegiado que dellos era por su pureza (para que quando quisiesse pudiesse entrar en el Santa Santorum a orar, no a sacrificar, como del dize Egesypo) por quãto no se rendiã al crucificado. Porque como estos dos santos tenian la causa deste Señor por propia, no juzgauan el odio o amor d̃ los hombres por los fauores, ò persecuciones, que dellos experimẽtauan en si; mas segun veyan ser tratada dellos la fe de Iesu Christo nuestro Saluador, en la qual cada vno dellos trabajó valerosamente; porque san Felipe en la Asia apagò la heregia delos Hebionitas, que negauan la diuinidad de Christo, y Santiago como refiere el Cardenal Baronio escriuio en Ierusalẽ contra la heregia de Simon Mago, el qual como afirma san Irineo ponia la saluacion solamente en la fe, diziendo no ser necessarias las obras, siendo assi q̃ estas informadas por la caridad, son las que la dan. El qual herege tambien se hazia la santissima Trinidad Padre, Hijo, y Espiritu santo. El otro Apostol del mesmo nombre, y hermano de san Iuan Euangelista, es patron de las batallas cãpales, y abogado en las guerras contra los enemigos de las vidas, el nuestro de oy contra los ambiciosos, q̃ todo lo quieren ser, para que contra estos se pueda dezir: Santiago en ellos. Santiago, q̃ lleuò el primer Obispado del mũdo en Ierusalen, a poder de mucha pureza, oracion continua, manos ocupadas en el seruicio de Dios, perpetuo ayuno, lagrymas continuas, combata, y destruya a vn Simon Mago, que a poder de inuenciones lo quiere ser todo, y con dineros quiere comprar el don de hazer milagros.

El fruto de ambos no fue desigual, porque si en Hyerapoli cessó la idolatria, entrando san Felipe en el templo, en cuyo sagrario estaua vna bibora, q̃ de todos era adorada, la qual a la presẽcia del santo huyó y saltò del lugar dõde estaua, como d̃ fuego. En la Scythia prostró por tierra, la estatua de Marte, haziẽdo que della saliesse el demonio en figura de dragon, dexando tan mal olor,

*S. Chrys. ho. d. 12. Apost. Niceph. li. 2. c. 14*

*Niceph.*

*Aegesippus apud Baro fol. 627.*

olor,que todos enfermaron del,y muchos murieron, a todos los quales el ſanto dio la vida, y ſalud. Santiago en Ieruſalen lleuaua tantos tras ſi, que a los Fariſeos parecio que no tenian otro remedio contra Chriſto Señor nueſtro,ſino vno, que era impoſsible,conuiene a ſaber, hazer al ſanto Apoſtol de ſu bando, y parcialidad, para que ſi haſta entōces auia predicado por Chriſto, de alli adelante lo kizieſſe contra el,y deſengañaſſe al pueblo,desdiziendoſe, por quanto era eſte glorioſo ſanto de tanta autoridad, que les parecia que todos creerian lo que el dixeſſe.

Subiendo el ſanto a lo alto del templo, delante grande concurſo de gēte, que ſe auia hallado en Ieruſalē,por razon de la Paſcua eſperando los del gouierno les hablaſſe a ſu guſto y como querian,lo aclamaron por juſto, y digno de ſe, como refiere el meſmo Ege-
*Egeſ. ibi.* ſypo,diziendo:*O iuſte,cui merito omnes debemus fidem ad hibere.* Y viendo ellos que el Apoſtol ſe aprouechaua dela ocaſiō del tiempo, y lugar para mejor alabar a Chriſto de omnipotente, glorioſo, igual al Padre,afirmando,que con mageſtad auia devenir a juzgar el mundo y tomar reſidencia a los hombres, comēçaron a dar vozes, diziendo. *O o iuſtus etiam errauit*,que tambien el juſto erraua en lo que dezia, y andaua ciego en lo que creya.

Glorioſos ſantos, a quien ni los enemigos fruſtrados de ſus eſperanças, y rauioſos,niegan el nombre de juſto,aū quādo,dizen q̄ errays. Maña ordinaria es eſta dl mūdo querer q̄ entōces ſcays dignos de ſe,quando les hablays a ſu q̄rer y voluntad, y que eſſe meſmo que haſta aora era muy digno de ſer creydo,va en vueſtra opinion errado y eſto ſolamente porque diſcrepò de lo que era guſto vueſtro Solon dixo que los buenos entre los malos eran como numerosde q̄ aora vno dellos vale ciento, y de aqui a paco vale vno: y ordinariamente las eſtimas, y aficiones del mundo ſon de eſtremos que o os eſtiman mucho,o nada ſin ſaber ponerme dio, ni en el odio, ni en el amor. San Lucas cuenta que quando en la iſla llamada Meliſa mordio vna bibora a San Pablo,dixeron los moradores que grāde pecadordeuia deſer aquel hombre. *Actum. capi. 28.* *Quē ſeruatū in mari vltronō ſinit viuere*,como dize ſan Chriſoſtomo: pues eſcapando del mar, auia venido a pagar en la tierra, y deſpues que vieronque la bibora no le auia hecho daño alguno, lo tuuieron por Dios. ved quanta diferēcia auia de vna coſa a otra para dezir, aora q̄ era pecador, ydeſpues afirmar que era Dios, ſino que eſtos ſi variauā, era del mal para el bien, de ſer Pablo pecador a ſer Dios: mas los Fariſeos dizen que ſolo Santiago es para ſer creido, y de alli a poco le llaman ciego, y errado, porq̄ no les habla a ſu querer y guſto. *Chry. ibi.*

Los apaſsionados del tiempo,de Sātiago dizē que haſta el juſtoerro,los de aora no ſe contentan con menos, que dezir que ellos anduuieron ciegos, y errados, todo el tiempo en que os tuuieron por juſto,y penſarō bien de vos ſolo por que deſcordaſtes dellos, en lo que no era bien cōuinieſſedes,mas deſtos tales, vna ſatisfacion ſe puede tomar, y es que todos vamos errados, y ſomos necios, y ignorantes vnos en la opiniō de los otros, y en la meſma cuēta en queteneys a los de quien guſtays, os tienen ellos a vos, y os ponen los meſmos nombres, que vos les poneys a ellos, ſino es que con peores. Y por tanto aquellos con los quales el mundo vſa de ſus variedades ſi oy os traen en la cabeca, como a vn Santiago, mañana os pisā a los pies,y tratācomo ſi fuerays vn ſatanas, ayer en ſu opinion erays vn ſanto, que mereciades ſer cōſultado como vn oraculo, y oy ſoys vnprofano y indigno dnoſer oydo por ciego y errado,conſola os con nueſtro glorioſo apoſtol,que al ſubir de el pulpito era juſto, y en començando a predicar contra elguſto,merece ſer hecha do del,y hecho pedaços. Y parece cierto que

to que para este santo guardò, Christo de proposito este martyrio queriendo los Fariseos echarle de vn lugar alto, el se hizo inuisible, y desaparecio de entre ellos: *Et duxerunt illum vsque ad supercilium montis, &c. vt præcipitarent eum Ipse vero transiens per medium illorum ibat.* Como quien para este su regalado reseruaua este genero de muerte. *Lucæ. 4.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Non turbetur cor vestrum.*

LA segunda causa de que los dicipulos se perturbassen, fue dezirles el Señor. *Filioli adhuc modicum vobiscum sũ &c. Quo ego vado, vos non potestis venire:* hijos mios regalados, muy presto me ê d̃ apartar de vosotros, y aparte, a q̃ por aora no me podreys seguir. Fuerõ estas palabras tan blãdas, que los coraçones de los que las oyeron començarona reuentar de sentimiento y tristeza, viendo que no solamente quedauan sin tal amigo, mas en poder de los Iudios, sus enemigos capitales. Assi lo afirma san Bernardo, quando dize: *Tunc ad memoriã reuocabant dulcissima fluenta doctrinæ, salutes, quas dederat ægrotis: in super & vitam, quam dederat mortuis, benignissimam & dulcissimam familiaritatem, quam semper circa illos habuit, & videbant se tam subito ab ipso deseri.* Fue como si dixeran a Christo: Señor, si os pudieramos acompañar, no tuuiera lugar en nosotros la tristeza, mas pues quedamos sin vos, y sin vuestra doctrina, y entregados a los Iudios, es bien que comience la pena y sentimiento, por vuestra partida, y quedemos tristes por vuestra causa. *Iurn. 13.* *Bernard. serm. 6. in Cant.*

Bien entiendo que estos sentimientos pudieran ser mejores, y mas perfetos fueran, sino lleuaran liga de amor propio, porque el defeto que tuuieron fue entrar los dicipulos por partes en ellos Temense a si mesmos en las ausencias de su Maestro Christo por razõ de la propia aficion, que espoderosa para dañar hasta los sentimientos por las ausencias de Dios: ni ay cosa en que nos entremos que no nos dañemos. Y esto quiere dezir Dios por Isayas: *In die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra.* En las quales palabras desalaua Dios hasta vna cosa tan santa, como es el ayuno por quanto este echauã a perder ellos, acompañandolo de vna volũtad desordenada, y llena de amor propio. Empero si el amor es puro, la primera cosa d̃ que se oluida es de si, y solamente se acuerda, quando se boluera a ver con Dios. *Isaiæ. 1.*

El Psalmo que comiença. *Verba mea auribus percipe Domine*, trata de Dauid ausente del templo del Señor, y grandemente desseoso de tornarlo aver: *In troibo in domum tuum, adorabo ad templum sanctum tuũ in timore tuo.* En este destierro por vna parte me cercan tristezas nacidas del temor de los peligros en q̃ me veo, y por otra me veo combatido de vnos grandes desseos de yros a ver a vuestro templo, pero yo no juzgo este mi destierro por lo que el cuerpo padece, mas por lo que mi alma siente, q̃ son vnos continuos y ansiosos desseos de veros, estos me fatigan, dan pena, y ponen en cuydado, que de todo lo demas yo me oluido, y es para mi de ninguna consideracion. Este mesmo argumento es el del Psalmo, que comiença: *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuum, quando veniam, & apparebo ante faciẽ Dei.* Por grandes que sean las sedes del cieruo, que de todos los animales es el mas sequeroso, por razon de las serpiẽtes que come, y quando mas va huyendo de los caçadores, se le dobla la sed, y corre bramando a las fuentes de agua donde veua: no tiene comparaciõ con las que yo por vuestra causa padezco, y otro qualquiera que estuuiera en el estado en que yo estoy, desseara verse libre, no solo para seruiros en vuestro templo, mas tambien para gozar la patria, amigos, y pariẽtes: pero mis suspiros todos son solamente por vuestra causa. *Psalm. 5. Brixian.* *Psal. 41. Genebr.*

Pſal. 41. cauſa. *Quando veniam, & apparebo ante faciem Dei. Hæc recordatus ſum, & effudi in me animam meam* El adoraros en vueſtro templo, como đ antes es de lo que me acuerdo, y todo lo demas ſe me oluida y ſolamente las eſperanças de tornaros a ver, fueron baſtãtes para alegrarme, que ſera quando me vea gozando lo qne tanto deſſeo.

Verdad es q̃ los deſſeos deſtos glorioſos Apoſtoles fueron imperfetos, porque ſe lleuauan lo mejor, que ſi ſentian la auſencia de Chriſto Señor nueſtro, era por el grande peligro, que ſin el corrian: pero ellos ſeuuierõ deſpues tan fuerte, y valeroſamente en el martyrio, que cada vno dellos por ſi padecio, que tomaron la muerte por aliuio de ſus anſioſos deſſeos, y del ſentimiẽto que le cauſauan. Y bien pienſo yo q̃ al glorioſo ſan Felipe daria muy grande pena el alargarſele tanto la vida, q̃ llegaſſe a tener ochenta y ſiete años de edad, quando murio, como ſiente Metafraſtes. Ni al glorioſo Apoſtol Santiago coſtaua menos otro tãto poco mas a menos, quanto con vnas vidas tã prolongadas, ſe les dilatò mas el tiẽpo đ ſu bienauenturança: y por el conſiguiente eſtimarian en mucho la muerte, y tormentas, que les auian de ſeruir de atajo para mas preſto yr a gozar de Dios.

Eſte argumẽto proſigue el ſagrado Apoſtol Santiago en ſu Canonica, quã do dize; *Omne gaudium æſtimate fratres cum in varias tentationes incideritis.* Hermanos mios, aconſejoos, como a mi meſmo, quando os perſuado que tengays las tribulationes, por ganancias grãdes, que aſsi lo hago yo: porque tiẽpo vuo en que temores de males perturbaron mi coraçon, quando Chriſto a mi, y a los demas dicipulos dixo: *Non turbetur cor veſtrum*: Mas ya aora veo la triſteza antigua conuertida en alegria, el temor en ſeguridad, la deſconfiança trocada, por la eſperança de la gloria, y la materia de mi alegria ſon las tribulaciones, que de antes lo erã del temor y lo que de voſotros quiero, es q̃ en la meſma cuenta tengays las tentationes que os ſobreuinieren. *Si vos patimini, incrementa exiſtimate vobis prouenire*, dize nueſtro Padre ſanto Tomas que quando Dios nos diere materia de ſufrimiẽto, imaginemos que nos viene del cielo, y nos da el fuero y lugar de ſus regalados. *Sciẽtes quod probatio fidei veſtræ patiẽtiã operatur patiẽtia autẽ opus perfectũ habet, vt ſitis perfecti, & integri in nullo deficiẽtes*, añade el meſmo Apoſtol. Porq̃ la tribulacion, apurando la fe, y aclarando vueſtra paciencia haze la obra perfeta y ſin defeto, y queda ſiruiendo de atajo para mas preſto yra ver à Dios.

D. Thom. in epiſtol. Iacob.

Iacob. ibi.

Y mas abaxo llama el ſanto a la tribulacion conciliadora de la gloria, y đ la bienauenturança, *Beatus vir qui ſuffert tentationem quoniam cum probatus fuerit accipiet coronam vitæ, quam repromiſit Deus diligentibus ſe.* Dichoſo aquel a quien el Señor da materia de paciencia, porque no eſpera Dios mas para entrarlo en poſſeſsion de la gloria, que hazer eſperiencia en ſu ſufrimiento. *Cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ*, para mandar le luego paſſar cedula pa el cielo, y hazerle prouiſsion de entrega. *Ecce beatificamus eos qui ſuſtinuerunt.* A eſtos tales os los do yo y vẽdo deſde aora por bienauenturados, pues en eſta vida tienẽ ya incoactiuamente la bienauenturança de la otra,

Iacob. 1.

Iacob. 1.

Idem.

El comer del ſagrado Apoſtol Sãtiago era pan, y agua, mezclada con lagrymas, que de ſus ojos corrian como de dos fuentes perenes, de puros y grãdes anſioſos deſſeos, que de Dios tenia, miẽtras no le llegaua el atajo de la gloria, qual era la muerte, eſtas entretenia el con vna continua oracion de rodillas, y con el roſtro pueſto en tierra, como afirma S. Chryſoſtomo diziẽdo: *Aiũt genua eius obduruiſſe callo, atque aſsiduitate orationis, iugique ad pauimentum proſtratione crrporis frontem quoque callo ſimiliter obductam, ac nihil fere à cameli genibus diſcrepare.* Era tan continuo en la oracion cõ la cara pueſta en la tierra, que aſsi las rodillas

Chryſ to. 2. hom. 5. in cap. 1. Math.

rodillas como la cabeça en la dureza se parecian con la piel de camello. Cõ este curar de rostro, y guardar de cara a poder de oracion con el rostro puesto en la tierra me arengo yo. Tanto era el descuydo, dize el mesmo santo q̃ san Tiago tenia de su cuerpo, que todas las partes del eran como mortales porq̃ solo curaua de su alma, y del cuerpo como sino la tuuiera; y aora los hõbres assi tratan del cuerpo, como sino tuuieran alma. Las ansias, y desseos de san Felipe no eran menores, pues estãdo para morir en la cruz con la cabeça abaxo, como del se cuenta, y a la traça de quiẽ caminaua derecho al cielo, el Señor le aparecio para consolarlo por ser los de aquella hora tanto mayores, quanto mas cerca estaua la gloria, porque moria.

*Idem.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Non turbetur cor vestrum.*

PEturbaronse mas los discipulos por quanto diziẽdo san Pedro a Christo: *Animam meam pro te ponam*, el Señor le respõdio, *Animam meam pro me pones? Amen amen dico tibi non cantabit gallus, donec ter me neges.* Blasonays Pedro q̃ morireys por mi que sera si me negaredes tres vezes, antes que passen muchas horas? Pues digoos, y asirmoos con toda verdad, que assi sucederà. Esta causa dã assi san Chrysostomo, como san Cyrilo, de la perturbaciõ de los Apostoles, y del mesmo parecer es Eutimio, y san Agustin, el qual dize assi: *Quis enim non metueret, cum Petro dictum est fidentiori, atque promptiorij non cantabit gallus, donec ter me neges.* Hizieron los Apostoles esta cuenta consigo: si san Pedro, que es el principal, el mas amigo, y el mas feruoroso, y puntual en el seruicio de nuestro maestro, lo a de negar, por masque aora prometa dar la vida por el, que no haremos nosotros? Quãdo san Pedro fue negatiuo, vendremos nosotros a ser matadores: y assi començaron a tener grandissimo temor y recelo de poder venir a ser compañeros de san Pedro en las culpas. *Si Petrus tentatus, quis præsumat? quis existimat se non posse tentari?* Dize san Ambrosio. Quien viera en nuestras almas estos sobresaltos, y que soñassemos en offensas de Dios, y el temor dellas, las inquietassen, quitassen el sueño y el gusto de todo lo dela vida.

*Ioan. 13.*

*Chry. & Cyril. in Ioann. Chrysost. ho. 32. in Ioann. Cyril. lib. 9. ca. 29. Aug. tra ctat. 67. Euthim. in Ioann.*

*Amb. de fide. resurrec.*

Quando vna persona tiene miedo de otra, y tiene con el antipatia, dezis, fulano sueña a fulano: quien mediera que el miedo de las culpas os hiziera soñar en ellas No falta quien diga que el dezir Dauid a Dios: *Libera me de sanguinibus Deus Deus salutis meæ*, era pedirle que lo librasse de las representaciones que por entre sueños tenia de las culpas passadas, por quanto soñaua en derramar sangre, y en matar hombres, y en Vrias, lo qual le daua mucha pena; y estos sueños, q̃ de noche tenia erã señal de los sobresaltos, en que de dia andaua, que parece que cada hora sele figuraua que podia cometer semejantes pecados. Esta fue la razon, porque despues no quiso beuer el agua trayda de la cisterna de Belen por los tres mãcebos, que por matarle la sed arriesguã sus vidas, pareciendole a el que en todo podia estar escondida la ofensa de Dios, y que beuer aquella agua era beuer la sangre delos que la fueron a buscar con riesgo de sus personas.

*Pſal. 50.*

*2. Re. 23.*

Lo qual ponderando san Ambrosio dize que alaba mucho a los tres vassallos, que se afrentaron de que vuiesse cosa que su Rey desseasse, y no alcançasse, aunque fuesse acosta de sus vidas, *Plus laudo eum, qui erubuit in suo desiderio alienum periculum.* Mas mucho mayor alabança merece el Rey, que se corrio, de auer desseado cosa, que auia puesto a los suyos en riesgo de perder la vida. Quando Dauid encontrando con Saul se cõtentò con la lança, y el vaso le dio vozes de lexos, diziendo: Si Dios os incita contra mi, sea por esso muy alabado. *Si autem filij hominum maledicti sint in conspectu Domini, qui ei ocerunt me hodie, ve*

*Amb. li. 1. de Iacob. ca. 1.*

*1. Re. 26.*

non

*non habitem in hæreditate Domini, dicentes: Vade ſerui dijs alienis.* Mas ſi los que os prouocan contra mi ſon hombres y eſtos ſon vueſtros priuados, no veays dellos buen fin, y malditos ſean de Dios, por el eſtado en que me puſieron, echãdome de vueſtro pueblo, con intenciõ que viuiendo entre Gentiles perdieſſe la fe, y idolatraſſe; porque viuo en ſobreſaltos, y temores continuos de que ſerà de mi? Si merezco que me deſampareys? Si ſerê compañero deſtos en la idolatria? Y a eſto aludia Dauid en el Pſalmo quinto, quando dezia: *Dominus deduc me iniuſtitia tua propter inimicos meos dirige in conſpectu tuo viam meam*: Señor el deſtierro ſea quanto vos quiſieredes, q̃ poco va en que padezca el cuerpo: lo que os pido es que quebreys los ojos a mis enemigos, no conſintiendo q̃ pierda el tino en vueſtro ſeruicio, ni vacile en mi la Fe; y para que eſto ſea aſſi, no quiteys los ojos de mi, mas traedme ſiempre a vueſtro anhelito y vaho para q̃ no os ofenda nunca, por quanto en eſte deſtierro ſolo eſtos temores y recelos me fatigan, y ſiento.

*Pſalm. 5.*

Quan bien parecen a Dios vnas almas penetradas deſtos ſantos temores y como eſtas ſuelẽ ſer puntuales en el ſeruicio del Señor, como andan a adiuinarle la voluntad, la prieſſa con q̃ le obedecen, y bueluen, en conſtando les que el Señor los llama, por mas que lleuen el intento en lo cõtrario, y eſto inocentemente penſando q̃ yuan bien a donde caminauan. Eſte es el ſentido de las palabras del alma ſanta: *Neſciui: anima mea conturbauit me propter quadrigas Aminadab.* Auiale ſucedido que auia llamado ſu diuino Eſpoſo a la puerta, viniendo a deſora canſado, alegandole las razones que auia para que le abrieſſe, a las quales ella reſpondio con eſcuſas bien mal merecidas del amor con que el la buſcaua, y con tanta tardança ſe vuo, que el Eſpoſo ſe reſoluio de yrſe quando ella le abrieſſe: y ſaliendo a buſcarlo, fue robada, mal tratada, y herida de los que velauan de noche, la Ciudad. Quedò ella tan ſentida y eſcarmentada del deſaſtre que le auia ſucedido, que yendo vna vez a ſu jardin, encontrò en el camino con ſu Eſpoſo, que yua de compañia con ſus amigos, el qual le dio vozes, como algunos Interpretes eſplican, que no fueſſe adelãte, antes ſe boluieſſe. Y contando deſpues ella qual auia quedado, oyendo la voz del Eſpoſo, dize: *Neſciui*: Si ſupiera que mi Eſpoſo no auia de guſtar del camino que hazia, nunca lo vuiera començado, y aſsi en oyendolo llamarme, quede perturbada, pareciendome que ya tardaua en boluer, porque ſe me acordò, lo que con el en la ocaſion paſſada me auia acontecido, como auia ſido el tardarme en obedecerle, y abrirle. Y fue miſobre ſalto tan grãde que quede fuera de mi, y por mas que bolui con tanta prieſſa, que parecia vno de los coches de Aminadab, toda eſſa prieſſa me parecia poca, temeroſa de que me podia ſuceder ſegunda vez lo que de la primera me auia acontecido. Y parecio tambien al diuino Eſpoſo, aquella prieſſa nacida del temor de podello deſcontentar q̃ los compañeros le dixeron: *Quid videbis in Sulamite, niſi choros caſtrorum?* Que nunca mas autorizada, conſtante, y fuerte les auia parecido, que quando la vieron huyr temeroſa de que lo podia agrauiar. Y el Eſpoſo la alabò diziendo: *Quam pulchri ſunt greſſus tui in calceamentis filia Principis.* Nunca tanta gracia tuuiſtes en el andar, ni piſaſtes mejor el ſuelo, que quando por obedecerme, os vi correr con la prieſſa, con que Aminadab pudiera guiar ſu coche, para ſer el primero que entraſſe por el mar, para q̃ todo el pueblo lo ſiguieſſe.

*Canti. 6. Sot. Mai. Canti. 5.*

*Canti. 7.*

*Canti. 7.*

Los glorioſos Apoſtoles ſe perturbaron por recelarſe y temerſe que podian ofender a Dios, y ſer compañeros de ſan Pedro en la negacion, y en eſto ſe diferenciauan de ordinario de los hombres, que ſe conſuelan con tener compañeros en las culpas y no ſer ſolos en ellas: mas lo en q̃ eſte temor, y

recelo, deſcontentó al Señor, fue que vuiera de ſer regiſtrado por la confian ça en Dios, en el qual vuieran de confiar mucho, y poco en ſi Mas bien recompenſaron ellos eſta falta, porque ſi de antes ni aun para el prouecho propio tuuierõ confiança en Dios, deſpues de confirmados en gracia la alcançarõ del para los otros. Eſta confiança es la que ſan Tiago, encomendaua en ſu car
*Iacob. 1.* ta quando dezia: *Si quis autem veſtrum indiget ſapientia, poſtulet à Deo, qui dat omnibus affluenter, & dabitur ei. Poſtulet autem in fide, nihil hæſitans: qui enim hæſitat ſimilis eſt fluctui maris, qui à vento mouetur, & circumfertur.* Donde el Apoſtol nos encomienda que pidamos a Dios la rayz del ſufrimiento, que es la ſabiduria para que el coraçon no ſe perturbe demaſiadamente con los trabajos, antes la amargura de las tribulaciones con la ſabiduria quede templada, por ſercoſa que Dios da franca, y liberalmente.

Fuera deſto nos amoneſta el ſanto que pidamos con confiança, y ſin miedo alguno, ſo pena que nueſtros coraçones andaran barlouenteando, de vna parte a otra, de la fe a la deſconfiança, del amor al temor, de la alegria a la triſteza, como vnas ondas que el viento lleua de vna parte a otra. Y difinien
*D. Tho. in Iacob.* do nueſtro padre ſanto Tomas al inconſtante dize: *Fluctuat inter confidentiam, & diffidentiam.* Habloos, dize ſantiago como eſperimentado, y ſegun lo que me ſucedio en eſta tormenta de la turbacion, dize de Chriſto nos reprehendio, en la qual andauan los dicipulos de vna parte a otra vacilando, ya triſtes, ya alegres, ya temeroſos, ya confiados, haſta que los mas de noſotros hizimos naufragio en la fe.

## DISCVRSO QVARTO.

*Non turbetur cor veſtrum.*

AVeuos dicho de los motiuos de la perturbaciõ veamos aora que fundamento tuuo Chriſto para encomendarles que no ſe perturbaſſen, y en que ſentido les encomẽdò el temor, la triſteza, y el ſentimiẽto, Señor como mãdays a vueſtros dicipulos que no ſe perturben, y que no ſe entriſtezcan, ſi el Euangelio eſta lleno de vos medroſo, triſte, y perturbado, aſsi antes dela Paſſion, como al tiempo della. Refiere ſan Iuan que hablandoos en vueſtra muerte, debaxo de la ſemejança de grano de trigo, echado en la tierra, y muerto en ella dixiſtes: *Nunc anima mea turbata eſt, & quid dicam, Pater ſaluifica me ex hac hora.* Donde os excitaſtes al temor de la muerte, y circunſtancias della, conſiderandolas como futuras, que ſon el objeto del temor. Y en el capitulo doze, primero que hablaſedes en la trayeion, en la auſencia, y negaciõ, dize S. Iuan de vos: *Turbatus eſt Spiritu.* Donde os excitaſtes no ſolo al temor paſſado, mas a dolor de la perdida de Iudas, y à yra, y indignacion contra ſu perfidia, y ingratitud Y eſto que hiziſtes fue para que tambien los dicipulos tuuieſſen el meſmo dolor, y yra, y ſe dolieſſen ã ſu perdicion, y ſintieſſen la traicion. Y en el huerto, apartandoos con los tres di-
*Mat. 26.* cipulos, dize de vos S. Mateo, *Cæpit contriſtari, & mœſtus eſſe.* Dõde os prouocaſtes a triſteza, y a las ſeñales exteriores della conſiderando los males futuros como preſentes, que ſon el objeto de la triſteza, y eſta confeſſaſtes diziendo. *Triſtis eſt anima mea vſque ad mortem.* Si eſto es aſsi, como mandays a vueſtros dicipulos, y a noſotros en ellos, q̃ ſomos puros hõbres, q̃ no temamos, ni nosturbemos, ni entriſtezcamos, ſi vos ſiẽdo Dios, os perturbays, temeys, y recelays y os entriſteceys vna, y muchas vezes? ſi penſandovos en la muerte, vueſtra alma teme, como no quereys q̃ teman vnos hombres, que quedan en poder de los Iudios, que les puedẽ hazer lo meſmo que a vos. Si os perturbays, y indignays, y doleys, queriendo hablar en la trayeion de Iudas, como no quereys q̃ tiẽblen las carnes de miedo a vnos hõbres, a quiẽ dezisq̃ vno dellos os â ẽ entregar, y no temã les caya la ſuerte en caſa?

caſa? Si yendoos de tan mal mundo al cielo, y de tan mala gente, a vueſtro Padre, vays tan lleno de ſentimiẽto, que con lagrimas en los ojos, llamays hijos queridos a vueſtros dicipulos, como quereys que ellos ſean de hierro, y no rebienten de triſteza quedando ſin vos? Si vueſtro Eſpiritu ſe perturba, quando quereys dezir que ſan Pedro os à de negar tres vezes, en lugar de vna, como no temeran losotros, que ſon inferiores, venir a ſer peores, y los matadores? Que perturbacion es eſta vueſtra, de q̃ tanto os preciaſtes, q̃ muchas vezes la repetiſtes? Que perturbacion es la que no quereys ſe halle en noſotros? Sino es q̃ ſolovos os ſabeys perturbar, quando y como conuiene, y no no ſotros.

*D. Tho. 3. part. quæſ. 15. artic. 4.*

Santo Tomas nueſtro padre en la tercera parte, en la queſtion quinze, articulo quarto, pregunta ſi el alma de Chriſto Señor nueſtro, fue paſsible y ſi tuuo paſsiones como noſotros tenemos, y en los demas articulos particulariza, las paſsiones, conuiene a ſaber dolor, triſteza, temor, yra, y admiracion, y reſponde el ſanto que en el alma de Chriſto vuo todas aquellas paſsiones, que no repugnauan a la plenitud de gracia, de que auia ſido dotada: Sino que entre las paſsiones de Chriſto, y las nueſtras auia mucha diferencia: primeramente diferiã en el objeto, que las nueſtras muchas vezes inclinauan a coſas illicitas, lo qual no podian hazer las de Chriſto: Fuera deſto los principios muchas vezes eran diferentes, por quanto nueſtras paſsiones ordinariamente ſe anticipan a la razõ, y nos vienen ſin que las pretendamos, antes a las vezes por mucho que nos peſe, quando menos penſamos, ni eſtà en nueſtra mano el temor, el dolor, la yra, y la triſteza: pero en Chriſto todas las paſsiones eran prenenidas de la razon, y imperadas por la parte ſuperior, ni ſe entriſtecia, ni tenia dolor, ni temor, ſino quando queria. Vltimamente ſe diferenciauã en el efeto, por que las paſsiones en noſotros muchas vezes perturban el juyzio, y paſſan los limites del, por quanto eſta en noſotros muy flaco, y debilitado el imperio de la razon, la qual no tiene poder para ſeñorear las paſsiones de manera, que no las aya, ſino quãdo la razon las mandare, y mandadas la meſma razon las gouernare: mas como en Chriſto vuieſſe eſte perfeto dominio, las paſsiones todas erã en el preuenidas de la razon, amparadas, y gouernadas della, y eſto tan a punto, que no podian perturbar la parte ſuperior, ni excederos limites della, ni era poſsible que inclinaſſen a coſas illicitas: y por tanto ſi ſe perturbaua era para moſtrarſe verdadero hombre, ſi tenia dolor, era de Iudas, ſi ſe indignaua era contra ſu traycion, y no auia, temor, dolor, ni triſteza ſino quando la volũtad queria.

Eſplicando ſan Aguſtin el lugar de ſan Iuan, quando hablando de Chriſto reſucitando a Lazaro, dize: *Turbauit ſe ipſum*, añade el ſanto deſta manera: *In illius erat poteſtate ſic, vel, ſic affici, vel non affici.* Quiere dezir que el turbarſe era querer y no flaqueza, mas mandar la razon a las paſsiones que hizieſſen ſu oficio, conuiene a ſaber, quãdo dixo Chriſto: *Anima mea turbata eſt*, mandò la razon al temor que temieſſe: quando ſe dize de Chriſto: *Turbatus eſt Spiritu*, dio la razon licencia al dolor que dolieſſe, a la yra que ſe indignaſſe: quando ſe dize: *Cæpit triſtari*, permitio la razon a la triſteza que entriſtecieſſe: y como eſte dominio era ſobre manera perfeto, no ſolamente la razon mandaua a las paſsiones, mas hazia quanto queria, y como queria.

*Aug. tra. 49. in Ioann.*

*Ioan. 13.*

Lo primero, y principal conuiene a ſaber, que las mandaſſe quando queria, ſe prueua bien, porque eſtando Chriſto Señor nueſtro hablando con todos los doze Apoſtoles en la cena en ſu muerte, y inſtituyendo el ſantiſſimo Sacramento repreſentatiua de la Paſsion nunca ſe entriſtecia, y en apartãdoſe d̃ los tres *cæpit contriſtari* por

que ſe entriſtece Chriſto con tres dici pulos, y no en la cena delãte los doze? Reſpondeſe q̃ como el entriſtecerſe era libre, entriſtecioſe quãdo quiſo, fiãdo la triſteça de los pocos, y no de los muchos. Que ſe entriſteciеſe Chriſto como queria, mueſtraſe biẽ en las palabras *& mæſtus eſſe*, porq̃ la razon mãdò a la triſteça q̃ fueſſe tal, q̃ vuieſſe ſeñales de fuera, del eſtado, en que el alma eſtaua dedentro: y las ſeñales fuerõ: *& mendũ pectus, palidus vultus, languidum cor pus tantũ non concideus*, como notò Franciſco Lucas. Quieren dezir eſtas palabras q̃ comiẽça el coraçõ a gemir, ſuſpirar, y dar ays muy ſentidos, el roſtro ſe boluio palido, el cuerpo tã debilitado, q̃ ſacando el no caer de flaqueza todo lo demas tuuo. Que la triſteza fueſſe quanta el quiſo, ſe echa de ver en las palabras q̃ dixo: *Triſtis eſt anima mea vſq; ad mortem, ideſt, ſicut in morte, nõ minus quã ſi morerer.* Como eſplica Eutimio, que monta tanto como ſi la razon mãdaſſe a la triſteza, que fueſſe tanta, quanta auia de ſer en la hora de la muerte, y q̃ la agonia fueſſe la meſma que ſe padece, quãdo vn alma ſe parte del cuerpo. Como ſi dixera Chriſto: No eſtare mas triſte en la hora de mi muerte, de lo q̃ aora eſtoy, porque la razon q̃ en mi mãda, mandò a la triſteza, que ocupaſſe toda mi alma, y redundaſſe en todas las partes della, no ſolo en el apetito ſenſitiuo, mas en el racional, que es la voluntad, no en quanto obra libremente, que eſta promptiſsima y alegriſsima eſtà para padecer, mas en quanto obra naturalmente, *& vt natura eſt*, como hablan los Teologos, que fuè lo que ſe dize en el Comentario de los tres Padres: *Letatus eſt Spiritus, licet carnis cruciatibus vexaretur.* Por donde lo que en noſotros ſon paſsiones, ſanto Tomas en Chriſto le llama, *propaſsiones.*

Dize pues Chriſto a ſus dicipulos: *Nõ turbetur cor veſtrũ* No os prohibo las paſsiones humanas, pues yo ſiẽdo Dios las tuue, y no quito q̃ os entriſtezcays temays, y turbeys, q̃ eſſo es natural, ni ellas ſe eſcuſan, como ſan Antonio dize: *Acquiſiuimus domum tenebroſam, & præ lũs plenam* pues nos cupo por ſuerte vna morada eſcura, donde ay continuas peleas, y guerras campales entre la parte ſuperior, y inferior, mas quiſiera yo q̃ las paſsiones en voſotros ſean *propaſsiones*, y q̃ os apaſsioneys como yo lo hago, y que vueſtra triſteza ſe pareciеſſe con la mia, vueſtro temor fueſſe como el mio, y la razon anticipaſſe todas vueſtras paſsiones, y quãdo eſto no fueſſe, por lo menos las gouernaſſe para q̃ no fueſſen demaſiadas. Y aſsi nota Ruperto Abad que no dixo Chriſto: *Non turbemini, ſed non turbetur cor veſtrum.* Perturbad os vos en buena hora mas no ſe perturbe en vos la razon. *Petit vt turbatio non perueniat ad cor*, dize Cayetano. Hagan las paſsiones ſu oficio, q̃ natura les ſon mas piden que no ſe deſmandẽ ni os lleguẽ a la razon, para perturbarla: Mis paſsiones no me llegaron al alma, para dexar de amaros, y padecer por voſotros, las vueſtras no os lleguẽ al coraçõ, ni os hagan perder la fe, y amor que me deueys.

Aunque eſta profetizado: *Percutiam paſtorem, & diſpergentur oues gregis*, que preſo el paſtor ſe eſparcerian las ouejas, ruegoos que por mas que los cuerpos, por vueſtra huyda, y mi paſſion, ſe aparten, *Non turbetur cor veſtrum*, no os diuida ninguno los coraçones, el amor y voluntades. Pedro aunque os he dicho que me aueys de negar, niegue la boca, perturbeſe la lengua, y confieſſe el coraçon. Alabo el temor de poderme agrauiar, y eſtimo el ſentimiento con que quedays por mi reſpeto, mas pidoos que no os dexeys rendir y, ſeñorear de eſſos penſamientos de manera que deſconfieys de mi, ni perdays la fe. Enſeñonos Chriſto nueſtro Señor en eſto vna dotrina neceſſaria para la ſaluacion de las almas, y no menos importante para la quietud de las vidas, y es q̃ ya q̃ no podemos preuenir nras paſſiones, ni hazer q̃ no ſasaya, q̃ eſto fuera

ſer

*Mat.26.*

*Franciſ. Lucas in Mat 26.*

*Euthim. Mat. ca. 26.*

*Cõ. Triũ Patrum. capit. 7. Cantico. D. Tho. ibidem.*

*D. Ant. Ab. epiſ. 3.*

*Ru. Ab. in Ioann. capi. 14. Caietan. in Ioann. capit. 16.*

*Marc. 16*

ſer bienauenturados, como dize ſan Bernardo: *Quid enim eſſet aliud quam vita æterna tota affectione in omnibus diuinam ſequi voluntatem*) Si quiera deſpues de auerlas les reſiſtamos, no haziendo ſu voluntad, ni conſintiendo en el cũplimiento dellas.

*Amb. li. 1. de Iacob. ca. 1.* Dize ſan Ambroſio que ſi Dauid excedio en deſſear el agua tan impoſsibilitada, rambien acertó en no quererla beuer ofrecida. *Quæ res inditio eſt quod cõ cupiſcentia quidem rationem præueniat, ſed ratio cupiditati reſiſtat:* Lo que a Dauid ſucedio deſſeando el agua, mueſtra que la concupiſcencia ſe anticipò a la razon, para deſſearla, mas en no querer la beuer nos enſeñò que la razon es poderoſa para refrenar el apetito. *Humanum itaque quod paſſus eſt Dauid, vt irratio nabiliter concupiſceret, ſed illud laudabile, quod irrationabilem concupiſcentiam rationabiliter parato fraudauit remedio.* Dauid como hombre, començo a errar deſſeando mal, mas como ſanto refrenò el apetito deſordenado: porq̃ la razon dictaua que no ſe auian de ſatisfazer apetitos de Reyes a coſta de la vida de los vaſſallos, ni ellos deuian querer beuer vna agua, que auia coſtado peligro de las vidas a los ſuyos. Enſeñandonos en eſto Dauid, que quando como hombres, tuuieremos paſsiones, como Chriſtianos las refrenemos. Eſto nos amoneſta el Apoſtol ſan Pablo, *Rom. 13.* quando dize: *Induimini Dominum Ieſum Chriſtum:* Como ſi dixera: ya que Dios ſe viſtio de voſotros, ò hombres, tomando vueſtra naturaleza con ſus paſsiones, y las cortó de la pieça como para ſi, quedando en el eſſas paſsiones ſujetas a la razon: voſoſtros hombres veſtios de Dios hombre, de ſuerte que ſe eche de ver en voſotros ſu vida y obras con la mejoria que vueſtras paſsiones en el poſſeen *Eſſicitamini dũ propter ipſum, quia ipſe quoque propter nos homo factus eſt*, dize Nazianzeno. En las quales palabras el ſanto nos da el mas prouechoſo conſejo que puede ſer, como es que paguemos a Dios la merced que nos hizo, en hazerſe hombre, con querer del otra mayor, que es que ſeamos dioſes, y q̃ nos viſtamos de ſu diuinidad, pues el ſe viſtio d̃ nueſtra humanidad. *Si te cupiditas, appetentiaque tentauerit ſi terror ingruerit, dicat tibi Chriſtus: Non turbetur cor veſtrum. Si quæ ſupplicia perſecutor inflexerit, dicat tibi Ieſus. Non turbetur cor veſtrum.* Dize ſan Ambroſio, que ſi os combatiere el temer, y apretare convos el miedo, el odio os tentare, el tyrano os acometiere para poneros a tormento oygays lo que Chriſto os eſta diziẽdo, q̃ no ſe perturbe vueſtro coraçõ. Si osvieredes en vna tormẽta grãde en medio deſſe mar, como los dicipulos ſe vieron, mirad lo que Chriſto os eſtà diziendo: *Ego ſum noli turbari*, que el es el que leuanta eſta tẽpeſtad para hazer eſperiencia en vos. Quando entraredes en alguna batalla eſpiritual, dezid cõ Dauid: *Paratus ſum, & non ſum turbatus, vt cuſtodiã mãdata tua* Señor, por mas q̃ los trabajos ſe cõjuren cõtra mi, aparejado eſtoy a ſufrirlos, por no que brãtar vueſtra ley. *Inte ipſum bellũ tibi eſt: bonũ eſt vt in trãquilitate ſit animus tuus, & in quadam ſerenitate.* Mejor fuera dize el ſanto, q̃ ſeñoreaſſemos, y mãdaſſemos las paſsiones de manera, que quãdo las vuiera, fueran mãdadas, y gouernadas por la razon, mas ya que dentro en noſotros ſe leuantan a pelear, deſpues de leuantadas, ſujetelas y rijalas en noſotros la razon.

*Amb. ibi.* *Amb. in Pſa. 118.* *Pſ. 118.* *Am. ibi. ſerm. 8.*

Dichoſo es el piloto que nauegaviẽto en popa, ſin abaxar vela, porque no teme tormenta: Mas mucho de alabar es el que padeciendo muchas tempeſtades, vencio los mares. Bienauenturado el que dentro en ſi no ſiente turuacion, ni con la mala palabra ſe inquieta, cõ la injuria no ſe deſcompone, con la perdida no ſe entriſtece, ni con cayda de la priuança, deſmaya: mas mucho de alabar es aquel, que ſiendo a cometido de las paſsiones las vence, y ſujeta de manera, que por mas que ſienta la injuria, no pretenda vengança, y aunque lo afren-

*Naz. oratio. 1. de Paſchat.*

ten y lastimen no buelue con otra, y aũ que le de pena el disfauor, no lo siente demasiadamente. El primer estado dize san Ambrosio gozã aquellos, cuyas pasiones son preuenidas de la razon, porque ni la ambicion en estos se leuãta, ni la violencia los acomete, ni los ojos se desmandan en ver, ni la lengua en hablar, antes en queriendose alguna pasion desmandar, se halla preuenida de la razon. En el segundo estado entran aquellos, cuyas pasiones de tal manera son gouernadas por la parte superior, que no llegan a peruertir la razon.

*Am. ibi.*

*Phil. lib. alleg.*

Pondera Filon Hebreo en la materia de obedecer la parte sensitiua a la racional, que acontece dentro en nosotros lo que a vn cochero, que gouierna vn coche de quatro cauallos: porque mientras el lleua las riendas en la mano, y lo gouierna a donde quiere, va el coche bien, mas en desobedeciendole los cauallos, y tomãdo el freno en los dientes, caminan a donde la furia los lleua, y hazen lo que quierẽ del cochero, podeys dar el coche por hecho pedaços. Ni mas ni menos sucede en nosotros, porque mientras la razon es la señora, y manda las demas pasiones, y tiene el gouierno dellas, como el magistrado, y gouernador en vna Ciudad, todo sucede prosperamente, mas si los sentidos prevalecen. *Confusio vehemens sequitur haud secus quam Dominus oppressus à suis seruis.* La confusion que se sigue es como quãdo en vna familia se leuãtan los criados, y los esclauos contra su propio señor, que es la mayor aleuosia y maldad q̃ puede ser, ni es menor la que los sentidos cometen, quando prevalecen contra la razon.

# TRATADO SEGVNDO DE LA Fiesta de los glorioſos Apoſtoles S. Felipe, y Santiago.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Creditis in Deum, & in me credite.* Ioann. 14.

COmo quiera que estaua a las manos vna tacita objecion delos discipulos a lo que auemos dicho, como era que entre Christo y ellos corria diferente razon: por quanto el era Dios, y como tal tenia perfecto dominio en las pasiones de hombre, pero ellos eran puros hombres, en los quales el imperio y mando de la razon estaua enflaquecido, a esta replica acude Christo con vn excelentissimo remedio para que no se perturbassen diziendo desta manera: En mi el señorear las pasiones procede de ser yo Dios, y en vosotros depende de que creays que lo soy, porque como me tuuieredes por igual a mi padre, y confessaredes que soy Dios como el, y estuuieredes bien fundados en esta fe, y leuantaredes los ojos de la humanidad, a mi diuinidad, no estareys tristes por mi causa, ni quedareys temerosos por vuestro respeto, mas entendereys que si muero es porq̃ quiero, y por tanto no ay para que tener dolor q̃ estorue a quien por amor, y voluntad padece, que es en la forma que vosotros lo teneys. *Mortem timetis huic formæ serui, suscitauit illam forma Dei,* dize san Agustin. No os aflijays por amor de mi, que si moriere como hombre, la diuinidad me resucitara: porque si en quanto hombre tengo en mi principio de muerte, como a Dios no me falta la causa de vida. Por donde quando alguien os hiziere algun daño, aqui estoy yo para libraros, que soy omnipotente, pues la total causa de vuestro temor, y tristeza es considerarme solamẽte co-

*Aug. tra. 67. in Ioann.*

te como hombre, que de aqui procede que tengays compaſsion de mi, quando os digo que me an de quitar la vida pareciendoos que lo meſmo os aconteceria a vosotros.

En la qual reſpueſta de Chriſto eſtà encerrada vna grande alabança de la fe, que es hazer a los juſtos inexpugnables. El alcornoque, ó roble ſi es grande, por mas que ſea combatido de los vientos, perdera las hojas pero el quedara immoble por razon de las grãdes rayzes, que tiene echadas en la tierra. No de otra manera el juſto, arriesgarà la vida, honra, y haziẽda que eſtima como hojas, mas no a Dios por razon de la fe, acompañada de la caridad que es la rayz de que viue, y tiene echada en el cielo, conforme al lugar de ſan Pablo: *Iuſtus ex fide viuit*, aſsi como el arbol viue de la rayz, y eſta del humor q̃ le haze reuerdecer aſsi la rayz del juſto es la fe acompañada de la eſperança que tiene pueſta en Dios: *Rarus Iob inuenitur in terris, qui & diuitias amiſit, & filios, & vicibus corporis exercebatur, cum vermes toto corpore fluerunt, à Chriſti tamẽ charitate non potuit ſeparari.* Quiere dezir S. Ambroſio que Iob en materia de ſer inexpugnable, fue vno de los mas raros hombres, que el mundo tuuo: porq̃ no vuo bien temporal que no perdieſſe, ni mal q̃ no padecieſſe, cuyo cuerpo eſtuua todo lleno de heridas, de las quales los guſanos de contino cayan, ſin jamas diſminuyrſe el amor, ni enflaquecerſe la fe.

*Romã. 1.*

*Ambr. in Pſal. 118 ſerm. 8.*

Y S. Aguſtin hablando de la fe la cõpara con el pece, porque aſsi como a eſte no lo ahoga el mar, antes en el viue, aſsi la fe, ſi es verdadera vence las tribulaciones y tan fuera eſta de deshazerſe con ellas, que viue dellas. *Piſcis bonus pia eſt fides: viuit inter fluctus, nec frangitur, aut ſoluitur fluctibus. Viuet inter vndas tentationis pia fides, ſemper mundus & integra eſt.* De lo que ſirue el mar al pece, ſiruen las tribulationes a la fe: el pece viue en el mar, y del mar, y la fe en la tribulacion. Si las ondas cogẽ entre ſi vn nauio de alto borde, le hazen pedaços, y eſſas meſmas al pece, no cauſan daño alguno. Las aduerſidades, que a los ſoberuios abaten a los humildes, y confiados en Dios no hazen daño alguno, tan entera, firme, y conſtante queda la fe con las contradiciones, que el mũdo le haze, como el pece cõ las ondas que el mar leuanta.

*Aug. de Verb. Dom. ſecũdum Luc. ſerm. 29.*

La razon deſto es porque aunque el cuerpo del juſto quede debaxo dela juriſdicion del trabajo, que ſe le ordena, con todo es propio de la fe, informada por la caridad, leuantarle el coraçon tan alto que no le pueda llegar tribulacion alguna, ni eſta para haſta eſcõderlo en parte, donde todos los males juntos, no puedan dar con el. Eſte es el ſentido del verſo de Dauid: *Quoniam abſcondit me in tabernaculo ſuo in die malorum: protexit me in abſcondito tabernaculi ſui. In petra exaltauit me: ideſt, veluti ſuper petram hoſtibus meis in acceſſum collocauit me.* Aun que no me faltaron encuentros, dize Dauid, y el cuerpo quedò ſujeto a los trabajos, con todo Dios por medio de dela fe, y del amor leuantò aſsi eſte mi coraçõ, porque en el dia en que yo los vuiera deſufrir, me eſcõdio en lo mas intimo de ſu morada, y me puſo ſobre vna piedra firmiſsima, de la qual ni yo cayeſſe, ni a ella los enemigos llegaſſẽ.

*Pſal 26. Genebr.*

*Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem, nec flumina abruent illam*, dize el Eſpiritu ſanto en los Cantares, hablando del alma leuãtada al Señor por el amor, y penſamientos, por quanto aunque los trabajos ſe eſplayen como ſi fueran rios, y ſe leuanten mares de tribulaciones, y aguas viuas de perſecuciones, no podran ahogar la fe, y menos llegar al amor. La razõ deſto da S. Ambroſio, diziendo: *ſunt faſtigia pietatis, ſunt culmina charitatis.* Porq̃ el amor de Dios, y la fe en Dios tiene alturas grandes, y vnos montes muy altos y vnas torres muy ſubidas, donde ſe depoſita el coraçon del juſto, para que eſte gozando con ſerenidad la quietud que deſſea. Eſto quieren dezir las palabras de Da-

*Cantic. 8.*

*Ambr. in Pſal. 118 ſerm. 19.*

*Pſ.* 118. de Dauid: *Pax multa diligentibus legẽ tuam & non eſt illis ſcandalum.* Ande el mundo rebuelto en diſcordias, deſuelenſe los tyranos para atormentar al juſto, que el tan quieto, y ſoſſegado viuira, como ſi nada le vuiera acontecido. *Etenim qui Deum diligit, profunda eſt ei confirmatæ mentis tranquilitas.* Dize ſan Ambroſio que el alma que ama a Dios de verdad, y confia en el muy depropoſito, eſtà como confirmada en todo genero deſoſiego, y quietud eſpiritual, ni puede auer coſa que le perturbe la poſeſsion, en que eſtâ de viuir quieta, y alegremẽ te. Cercada eſtaua la ſanta Suſana de falſos teſtimonios, ya començaua a caminar al lugar, en que auia de ſer apedreada, el temor, y la triſteza en la parte ſenſitiua erã grandes, mas no le llegauan a la razon: porque el amor de Dios, y la confiança en el le auian leuãtado el coraçon tan alto, que no eſtaua en menos que en Dios empleado ſegũ lo que della dize el diuino texto. diziendo: *Erat cor eius fiduciam habens in Domino.*

*Ambr. in Pſal. 118. ſerm. 21.*

*Dan. 13.*

Los para bienes de tan grande felici dad, como eſta daua el diuino Eſpoſo al alma ſanta, quando le dezia: *Colũba mea in foraminibus petræ, incauerna macerite.* Eſpoſa mia alabo os mucho el lugar que ſupiſtes eſcoger, porque no os y ramal en el Bien anduuiſtes enponer os en ſaluo, recogeros en la fee de las heridas, y llagas del crucificado por vos: porq̃ como tengays por Dios a vn ſeñor, que murio por vueſtro amor, no tendreys que temer, y eſta os ſeruira de vna firmiſsima y inexpugnable torre, en que os recojays, y repareys. *Propugnacula fidei tuæ geſta ſunt Chriſti: muri tui ſubſidia verba ſunt Domini.* Dize ſan Ambroſio vueſtra fortaleza o alma ſanta, tiene por baluartes los milagros, que le viſtes obrar en confirmacion de ſer Dios, la caua, y barbacana que guardã eſtos muros, ſon ſus palabras verdaderas. Quiẽ aſsi vio hablar, y obrar a Chriſto, o cree que aſsi obrò, y hablo quedu da puede tener de ſer Dios, por mas que lo vieſſe morir? Como ſera menos que Dios, quien pudiendolo todo, padecio tanto? para que no ſolo viuo, mas muerto nos fueſſe de prouecho. *Benedictus qui vt nidificare poſſẽ in foraminibus petræ, manꝰ, pedes, & latus per forari ſibi tullit, & ſe mihi totum aperuit, vt ingrediarin locũ tabernaculi admirabilis,* dize Guerrico Abad. Bendito ſeays Señor, por auer conſentido que os abrieſſen el coſtado cõ vna lança, las manos, y los pies con los clauos, para que yo tuuieſſe donde acogerme, y repoſar, conuiene a ſaber, en la fe de vueſtras llagas: porque tan fuera eſtoy de por cauſa dellas penſar menos bien de vos, que antes me ſeran vn fortiſsimo argumento de vueſtra diuinidad.

*Amb. in Pſ. 118. ſerm. 6.*

*Guerric. Abb. ſer. 4. in Rã. Palmar.*

Verdad es que el miedo de la perturuacion hizo huyr al glorioſo ſan Tiago, como los demas hizieron, ſino es ſan Iuan, que aunque al principio huyò luego boluio, y eſtuuo al pie de la cruz, mas eſta perturbaciõ no le llegó ala fe, ni al amor, porque parece que ni lo vno ni lo otro perdio. Lo qual bien ſe colige de lo que del cuenta ſan Ieronymo, conuiene a ſaber, que en el tiempo de la paſsion hizo voto de no comer haſta que Chriſto reſucitaſſe: en lo qual moſtrò, no dudar nunca de la reſurrecion de ſu Maeſtro Chriſto: Y perſeuerando el ſanto en eſte ſu propoſito haſta el dia que el Señor reſucitó, el le aparecio luego, y mandó poner meſa, y en ella el pã, el qual el Señor tomó en las manos, y ſe lo dio diziendo: *Frater mi Iacobi comede, quia filius hominis ſurrexit à mortuis.* Y eſta es la aparicion de que el Apoſtol ſan Pablo haze menciõ en la primera carta, que eſcriuio a los de Corinto, donde dize, *Deinde viſus eſt Iacobo.*

*Hier. cõtra. Ion. & Catal. Vir. Illu.*

*1. Co. 15. Amb. in Paul.*

Lo qual digo en la opinion de los q̃ dizen que eſte de quien ſan Pablo habla fue ſan Tiago el menor, ſupueſto q̃ aya quien ſienta que eſta aparicion no ſe puede verificar del debaxo deſte fundamento, cõuiene a ſaber el voto que auia hecho, pues lo auian viſto con los

auia hecho, pues lo auia viſto con los demas por vezes en el dia de la Reſurrecion, y aſsi quedaua deſobligado dl, ni era neceſſario eſperar aparicion particular, para poder comer.

A propoſito delo qual notò ſan Ambroſio vna particular excelencia deſte ſanto, que fue el hazerle el Señor particular ofrecimiẽto, como hizo a la Virgen ſu Madre: porque aunque ſan Pedro fueſſe nombrado en eſpecial por los Angeles, quando dixeron a las Marias que lleuaſſen las nueuas de la Reſurrecion, a los dicipulos, y a S. Pedro, con todo ſan Tiago fue mas regalado, y fauorecido, pues el en particular fue buſcado. Y ſi es cierto eſto que ſan Ieronymo deſte ſanto refiere, claramente ſe infiere que el fue vno de aquellos Apoſtoles, que ni la fe, ni el amor perdieron, y a cuyos coraçones, no anegaron los miedos, y perturbaciones de la paſsion.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Dicit ei Philipus: Domine oſtende nobis patrem, & ſufficit nobis.*

ESta peticion hizo ſan Felipe a Chriſto a propoſito de auerles dicho el Señor a todos que no temieſſen, por auerle oydo dezir que no lo podian por entonces ſeguir, porque les aſſeguraua que ſu yda era, para prepararles en el cielo las moradas, que alla los eſtauan aguardando. Quanto mas que ellos ſabian muy bien, a dõde yua, y porque camino. mas que ninguno podia yr a ver a ſu Padre ſino era por ſu via, pues el era el camino por donde auian de caminar. Y que quanto a lo que tocaua a conocer a ſu Padre dependia de conocer quien era el Hijo, no obſtante que ya lo auian viſto, y conocido, a lo qual ſan Felipe replicó por todos, diziendo que tal no auia ſabido, antes le pedian les moſtraſſe a ſu diuino Padre, y q̃ cõ verlo ſe darian por contentos, y ſatisfechos.

Y aunque ſoy de parecer que los ſantos que tuuieron algunas imperfeciones, ſe deuen diſculpar quanto fuere poſsible, principalmente quando Dios las permitiò para nueſtra enſeñãça, y para que noſotros no cayeſſemos en ſemejantes (como ſan Leon Papa ponderа, diziendo: *Noſtris igitur perturbationibus noſtris periculis in Apoſtolis conſulebatur*) con todo como el comun de los ſantos ſea cenſurar eſta peticiõ de ſan Felipe, ſeguire aquellos que ſe an mas fauorablemenre en reprehẽdella Por donde digo, que aunque eſte ſagrado Apoſtol merecio ſer reprehẽdido, con todo el meſmo Chriſto juzgò que era bien reprehendello con blandura, y corteſia, y por terminos de pregunta, diziendo: *Non credis quia ego in Patre, & Pater in me eſt?* Y bien? Si quiera vos dicipulo mio? Y eſſe lenguaje os auia de ſalir por la boca? No veys que quien os oyere hablar deſſa manera, penſara de vos q̃ no creys que mi Padre, y yo tenemos vna meſma Eſſencia? Fuera deſto no carece eſte ſanto de alabãça en prometer por todos que ſe contentarian en ver al Padre. *Et ſufficit nobis.* Por quãto con eſta promeſſa remedio el yerro de ſu peticion, y moſtró que ſi erraua como hombre, auia prometido como ſanto: Ni ſu yerro fue en la fe, mas nacido de ignorancia, como afirma ſan Hilario diziendo: *Non fides hic periclitatur, ſed ignorationis hic error eſt*, añade el ſanto, que ſi el prometer fue de confiado, el pedir fue de conſtante. *Prorumpit igitur Apoſtolica familiaritate, & conſtantia, Dominum interrogans*, Quiere dezir que la amiſtad familiar con Chriſto le dio confiança para pedir, y dado que la ignorancia fue cauſa de exceder en el pedir la conſtancia le hizo prometer que ſi vieſſen al Padre, ſe darian por ſatisfechos.

*Leo. Papa ſer. 1. de Aſcẽ.*

*Hilar. li. 7. de Trinitat.*

Y para que mas claramente conſte que eſta peticion faltó en el ſaber, y no en la fe, ſan Hilario, ſiente que aſsi como las palabras de Chriſto: *Et amodo cognouiſtis eum, & vidiſtis eum*, no ſe deuẽ enten-

*Hila. ibi.*

entẽder de la viſion corporal, mas del conocimiento intelectual (porque la palabra, *vidiſtis ſe*, limita por la otra, *cognouiſtis*, por las quales podian entender quien era el Padre) aſsi el dezir ſan Felipe que lo moſtraſſe, no fue pedir q̃ los ojos lo vieſſen mas que al entendimiento les hizieſſe euidente de como auia viſto al Padre, porque no entendian el como ſe podia verificar dellos que lo auian conocido, que fue lo que dixo Tertuliano de ſan Felipe: *Tert. aduerſ. Praxiam.* *Spe uidẽdi Patris excitatus, nec intelligens quomodo viſum Patrem audiſſet.* A quien os dize vna coſa dificultoſa de creer, dezis Señor aſsi ſerà como lo afirmays, mas yo no veo razon q̃ me obligue a dar credito a lo que os oygo, mas q̃ vueſtro propio teſtimonio, y aunque lo que dezis ſea digno de fe, pidoos que cõ razones que me conuẽçan, hagays euidente lo q̃ me dezis, y no quiero mas de vos. Lo meſmo ſucedio oy a ſan Felipe con Chriſto, como ſan Hilario dize: *Hila. ibi.* *Non adẽpta eſt fides, ſed ad noſcendi eſt demonſtratio poſtulata, quæ ſufficiat ad fidem dicti.* Como ſi dixera: Señor aueys dicho que vimos a vueſtro Padre, no lo negamos aſsi ſerà, pues lo dezis, mas no acabamos de caer como, ni quando lo ayamos viſto: hazednos vna demonſtracion en la materia, para que os podamos ser creer ſin replica.

Iuſta vuiera ſido la peticion de los Apoſtoles, ſino viniera acompañada de tan grande ignorancia, como era querer de Chriſto demonſtraciones de palabras, quando el auia hecho tantas a poder de obras, con las quales auia moſtrado ſer Dios, y de la meſma ſuſtãcia que el Padre, y por el conſiguiente, quien por los milagros conocieſſe el hijo, quedaua conociendo al Padre, pues ambos cõuenian en la meſma diuinidad, por virtud de la qual ſe obrauan las marauillas. Y quiẽ veya q̃ Chriſto en confirmacion de dezir que era Dios, hazia obras tan diuinas como eran paſſearſe ſobre las ondas del mar, imperar los vientos, mudar el agua en vino, aumentar panes y peces, ahuyentar demonios, deſterrar enfermedades, alumbrar ciegos, dar vida a muertos, perdonar pecados, vuiera de entender que la diuinidad, que en el eſtaua, era la meſma que la dl Padre, y q̃ conocida por eſtas ſeñales la naturaleza de vno, quedaua entẽdida la del otro: porque el Padre, y Hijo dl Cielo ſon muy diferentes de los padres, y hijos de la tierra, que eſtos ſe conocen ſin conoceſſe los padres (los quales dado que tengan la meſma naturaleza eſpecifica, cada vno tiene ſu naturaleza que numericamente difiere dela otra) mas como las perſonas diuinas conuengan en la meſma naturaleza en numero quien conoce al hijo, quãto a la Eſſencia, queda conociendo al Padre, y al Eſpiritu ſanto, en quanto conuiene con ellos en la meſma naturaleza.

Donde noto que a los dicipulos por ſu flaqueza, y imperfecion, no baſtauã las obras, que auia hecho, ſiendo ellas de ſuyo baſtantes para moſtrar que el era Dios: y aſsi pedian les hizieſſe alguna demoſtracion, que los concluyeſſe. Sino que los que haſta entonces auian de creer eran los que hazian eſte partido, y aora los que an de ſer creydos hazen otro biẽ diferẽte, como es querer q̃reays a las palabras que os dizẽ, ſiendo las obras tan encontradas con ellas que ſon totalmente lo contrario y opueſto de todo quanto de ſi afirmã. Iehu leuantó Dios por Rey para que deſtruyeſſe toda la idolatria en Iſrael, y el ſe vuo tan al cõtrario, que dexò que daſſen los Idolos dl Ieroboã, y deſtruyo ſolamente los de Acaz, lo qual hizo mas por el odio, que le tenia, que con zelo de la honra de Dios, y con todo blaſonaua diziendo; *Vide zelum meum pro Domino*. Y queria que creyeſſen antes a las palabras, que dezia, que a las obras que hazia, y a los bezerros de Ieroboan, que tan venerados, y adorados eſtauan, como ſiempre. *4. Reg. 10.*

Dalida hazia a Sanſon obras de traydora, y deziale palabras, de amiga, y queria *Iudi. 16.*

queria que creyeſſe las palabras mentirosas y no las obras traydoras, y tan manifiestamente enemigas, que lo auia vendido a los Filisteos, a los quales tenia escondidos en celada, para q̃ quando lo tuuiesse seguro, y preso, ó enflaquecido, les diesse señal, y assi diesse sobre el. *Quomodo dicis quod amas me, &c. per tres vices mẽtitus est mihi, &c.* Lo mesmo sucedio al ambicioso Abimelec, porque siendo hombre que mas desafueros y excessos hizo por mandar, por quanto con setenta pesos de plata, que tomó del Idolo Baalberid, que era el dios de los conciertos, y que por tal tenia renta d̃ suyo allegò todos los vagamundos y ociosos, que no tenian otra vida sino robar para con ellos matar setenta hermanos suyos, y hijos de Gedeon, y leuantarse cõ el gouierno: viẽdose señor, dezia que muy cõtra su voluntad, y rogado, lo auia sido. (Que fue lo que Ieroboan le dio en rostro en la parabola de los arbores, porq̃ escusandose las demas de ser Reyes de los otros, solo el Cambron aceptò, diziendo que ya que lo obligauan a ser Rey, se recogiessen todos debaxo de su sombra) condicion de ambiciosos hazer de masias por las honras, y dezir que les rogaron con ellas, y obligaron a acetarlas: y quieren que creays vnas pocas palabras fingidas, y mentirosas que estan mostrando el hilo, de quan agenas estã d̃ verdad, y no a setenta hermanos muertos, y a tãtos ociosos, y foragidos, conducidos para q̃ lo leuantassen por Rey.

*Iudic. 9.*

Mas boluiendo a san Felipe, digo q̃ si errò en pedir a Christo le hiziesse euidente en como auian visto al diuino Padre, merecio ser muy alabado en dezir: *Sufficit nobis.* Por quanto estas palabras muestrã vn alma desseosa de quietarse con Dios, y contentarse con el. *Hoc profectò dicat homo fidelis, qui tædium patitur præsentis, & amorem habet futuri sæculi, qui diligit Deum, & hoc nequam fastidit mundum.* Dize Ruperto Abad que dezir, y prometer a Dios, que con verlo se cõtentara, es de vna alma que aborrece al mundo, anda desengañada desta vida, y desseosa d̃ hallar cosa que la satisfaga: y assi no haze mas q̃ suspirar por la otra vida, tener ansias, y desseos del cielo, y finalmente anda tal, qual la pinta Dauid quando dize: *Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum.* Señor en esto q̃ es suspirar por vos, enfadarme del mundo aborrecer la vida, conuienen entre si mi alma, y mi cuerpo, la parte sensitiua, y la racional porque ambos a su modo tienen accidentes, y deliquios por vos, y padecen desmayos de puro amor vuestro. Mas es mucho para ponderar lo que san Ambrosio dize, esplicando el verso de Dauid: *Tuus sum ego, saluum me fac.* Cõuiene a saber, que solo aquel coraçon puede dezir a Dios. *Sufficit nobis*, que puede afirmar, *tuus sum ego*, por quanto son correlatiuos, ser nosotros de Dios, y bastarnos Dios, porque solo a aquellos no basta Dios, segun su opiniõ dellos, que se hizieron de alguna cosa que no es Dios, como son los vicios, y gustos desordenados, y temporalidades desta vida, pretendiendo suplir cõ los bienes desta vida las faltas que falsamente piẽsan les haze Dios. Y añade el santo que dezir a Dios: Señor soy vuestro, y vos me bastays. *Facilis vox, & communis videtur sed paucorum.* Añade el santo que el dezir vn alma a Dios: Señor solo vos me bastays, parece cosa facil, y que todos traemos en la boca, pero dezillo esto con verdad es de muy pocos, ni es tã facil como parece: porque para que sea verdad, dezir nosotros q̃ Dios nos basta es necessario desnudarnos de todo lo desta vida y quedar solo cõ Dios, desuerte que el sea todo nuestro gusto, desseo, amor, y finalmente el blanco, donde tiran todos nuestros pensamientos. *Nunquid hac voce vtitur auidus pecuniæ honoris, & potestatis?* Mal puede dezir, añade mas el santo, q̃ le basta Dios, el cudicioso, y el ambicioso porq̃ estos si buscan, las riquezas, las honras, y los oficios,

*Psal. 83. Euthim.*

*Amb. in Ps. 118. serm. 12.*

*Ibid.*

*Ibidem.*

*Ru. Ab. in ca. 14. Ioan.*

oficios, es porque Dios no les basta, segun ellos sienten.

*Multis non satis est Deum scire, & quidē pluribus. Tanti populi, tantæ nationes, tanti diuites paupertatem putant Domino seruire & qui supra omnes est illis exiguus, & angustus est, illis non est satis Dei filius, in quo sunt omnia.* Añade el mesmo santo, y dize q̄ està el mundo lleno de gente descontenta de Dios, a quien no basta conocerlo, y estos son los mas por quanto innumerables son los pueblos, y las naciones, que tienen por desamparo grande y estrema miseria, tener a Dios por su hazienda: por quanto en la opinion destos es limitado vn Señor, que todo lo puede, y es pobre vn Dios riquissimo, ni les basta aquel en quien estan encerrados todos los bienes. El mancebo del Euangelio, a quien Christo aconsejò que si queria ser perfeto, vendiesse quanto tenia, y lo diesse a los pobres, boluio triste, por parecerle, que no le bastaua Dios, sin las riquezas, que le mādaua dexar, y resoluiose a que mas importaua lo que le aconsejauan despreciasse, que lo que le persuadian que escogiesse. *Mat. 19.*

Digan los Apostoles sagrados, y san Felipe por todos: *Sufficit nobis*, pues lo dexaron todo por quedar a solas con Christo, aunque ni todos pudieron afirmar lo mesmo con verdad, pues Iudas quedò fuera deste numero, el qual aunque al principio lo dexò todo por Dios despues tratò con el, y boluio a entregarse en lo que auia despreciado, vendiendo a su Maestro por lo que por el auia dexado. Estaua Iudas assentado a la mesa con Christo, y con la palabra dezia: Señor soy vuestro, y vos me vastays, y en su coraçon dezia q̄ era del demonio, en el cuello auia dado entrada y acogida *Tuus sum, sed voce, non corde*, dize san Ambrosio, antes parece que el demonio de dentro del coraçon de Iudas, y Christo por defuera, estauan como en disputa sobre el derecho, que cada vno tenia en Iudas. *Non est tuus Iesu, sed meus est. Denique ea quæ mea sunt in pectore suo voluit, tecum epulatur, & mecum pascitur, à te pavem accipit, á me pecuniam; tecum bibit, & mihi tuum sanguinem vendit; tuus est Apostolus, & meus mercenarius.* Cō sidera el santo dzir el demonio a Christo que Iudas mas era suyo, que del, por que si os da alguna cosa, es el exterior fingido, y a mi vn coraçon verdadero. El cuerpo esta con vos assentado, mas el amor està con migo, con vos come, mas yo soy a quien quiere bien, y de mi trata, y de lo que mas me pertenece porque la sangre que le days a beuer, me a vendido, y acetado de mi el precio della, mal puede dezir el ambicioso, el auariēto, y el delicioso, el destemplado, y el vengatiuo, que le basta Dios, porque los mesmos vicios lo cō uencerian de mentiroso, y alegarā por si que si Dios le bastara, el no los buscara a ellos. Digan los santos Apostoles, y prometan que Dios les sera bastante pues al principio de su dicipulado lo dexaron todo por seguir a Christo. *Ambros. vbi supr.* *Ibidem.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Tanto tempore vobiscum sum, & non cognouistis me? Philippe, qui videt me, videt & Patrem meum.*

Estraña y reprehende Christo a sus dicipulos el auer tāto tiempo que lo tratan, sin conocerlo, auiēdoles predicado tan santas dotrinas, y estas confirmadas con marauillas tan notables, como eran dar vida a los muertos, vista a los ciegos, salud a los enfermos, sanar endemoniados, y perdonar pecados, como Dios verdadero q̄ era, y auer aprouechado tā poco en ellos, despues de tres años continuos, gastados en estas marauillas, como si aquel fuera el primer dia de su escuela. Como si les dixera: *Tam veris sermonibus, tam admirandarum operum testificatione instructi, adhuc vos sine intellectu estis.* Como Ruperto Abad dize. Si los que no me conocen fueran otros, no me espantara, mas vosotros que à tanto que me tratays, y sabeys *Ru. Ab. in Ioann. capi. 14.*

beys tanto de mi, ya quien yo eſcogi, eſ teys tan nueuos en materia, en q̃ ê trabajado tãto, no puede dexarde laſtimar me mucho.

No hizo Dios mas que hablar vna vez con Moyſes en el deſierto de Oreb, apareciendole en vna çarça, y diziendo le q̃ tomandolo por inſtrumento a el queria libertar a ſu pueblo de Egypto, quando el ſanto Profeta quedó tan otro, y mudado, que ya no ſabia hablar mas que con Dios: porque reſoluiendo ſe el Señor đ embiarlo por embaxador
*Exod. 4.* a Faraon, el replicò, diziendo *Obſecro Domine non ſum eloquens ab heri, & nudius tertius, & ex quo locutus es ad ſeruum tuum, impeditioris linguæ ſum.* Señor pidoos que me deys por eſcuſado, porq̃ no ſoy para embaxada de tanta importancia, aſsi porno tener la eloquencia, y oratoria, de que el oficio tiene neceſsidad, como porque deſde quando hable con vos, quede tartamudo, y no conuiene que negocio de tanta importancia ſe cometa a quien eſté tartamudeando, quando importa tratarlo con eloquencia delante de Faraon. Santo Moyſes ſabeys hablar con Dios, y no con hombres? Parece eſto boluer atras quiẽ yua tan adelante? Quien en el mundo quiere ſer corteſano, y ſaber hablar, procura platicar, y conuerſar con los Principes, y vos andando hablando cõ Dios đ ſu conuerſacion ſalis ſabiendo hablar menos bien? Si, que la corteſia que ſe enſeña en la corte de Dios, es la de los coraçones, y de los entendimientos, y no de la lengua, ni de las palabras, y como los eſtilos ſean diferentes, que en el mũdo hablaſſe mucho, y en la corte de Dios, ſienteſe, y amaſe mas, yo q̃de tan aprouechado deſta vez, ò vezes, q̃ hable con Dios que haſta en la lẽgua ſe me puſo vn empedimiento, para negociar, con Faraon.

*Phil.* Lo qual ponderando Filon, dize: *Ex quo heri, & nudius tertius locutus ſum tecũ, neſcio loqui niſi veriſsima* Digolo por tanto, porq̃ baſtarõ los dos milagros vno de la mano leproſa, y el de la vara conuertida en ſerpiente, para q̃ Moyſes tuieſſe por cierta la libertad del pueblo y tres años enteros de cõuerſaciõ, y de tãtos milagros no baſtarõ para q̃ los diſcipulos lo conocieſſen por Dios. Si cõ otra gente lo vuiera, dize Chriſto, menos mal fuera, mas q̃ ſeays eſtos voſotros, es materia de doblado ſentimiento. El pecado de Moyſes al ſacar el agua de la piedra, llamada de la cõtradicion, es de muchas maneras eſplicada por los eſpoſitores, y fue culpa por razõ de la qual no entrò Moyſes en la tierra đ promiſsion, y por razon della hizo el pueblo mucha contradicion a Dios. *Nu. 20.*

Brixiano refiere ſeropinion de algunos q̃ el pecado eſtuuo en q̃ queriendo el pueblo q̃ Moyſes le ſacaſſe el agua đ vna piedra, el no quiſo q̃ fueſſe ſino de otra, diziendo: *Nũquid de petra iſta educemus vobis aquas?* Como ſi el poder đ Dios eſtuuiera limitado a vna ſola piedra, y no tuuieſſe poder ſobre todas en la qual culpa tãbiẽ Aarõ fue conſentidor, porq̃ vuiera đ yr a la mano a ſu hermano, y dezirle q̃ tã facil era a Dios vna coſa, como la otra Otros dizen q̃ Dios ſe dio por ofẽdido đ Moyſes, porq̃ en aq̃lla ocaſiõ llamó al pueblo rebelđ, y necio y les hablo cõ deſprecio, y amenaça y enfado diziẽdoles q̃ ſin neceſsidad pediã agua, pues el Manna por ſer muy humido no cauſaua ſed, y por tal ſe dize del q̃ llouia del cielo, y que por tales no merecian las mercedes del Señor: en lo qual ambos dieron mucha ocaſion al pueblo, de dudar, ó del poder, ò de la bondad de Dios, y lo que el en eſte agrauio ſintio mas fue el ſerlos dos principales delinquentes dos hombres, que ſabian tanto del, y del tenian tan larga eſperiencia. Y aſsi les dixo el Señor: *Quia non credidiſtis mihi, vt ſanctificaretis me coram filiis Iſrael, non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis.* Lo que de voſotros me tiene mas eſcandalizado, es que ſiendo voſotros mis eſcogidos, y regalados, y teniendo tanta eſperiencia de mi poder, y bon- *Nu. 20.* *Brix. ibi.*

dad desconfiastes de mi: por quãto vuestra poca confiança acreditó la incredulidad de los otros, porq̃ quãdo Moyses y Aron, que saben de mi tanto, desconfian, auiendo tãto tiempo que me tratan, los demas que no haran?

Este fue el sentimiento q̃ Christo tuuo de sus dicipulos, lo qual encarecio bien en las palabras: *Vobiscum sum, & nõ cognouistis me.* Como si dixera: Que es posible q̃ vosotros a mi me trateys de ssa manera? Vosotros a quien yo comunique tanto de mi, y con quien me desengañe, y escogi para q̃ enseñassedes al mundo la verdad de quiẽ soy, estays tan nueuos? Escosa que me lastima mucho, y me da grande pena. Reprehende Christo a sus dicipulos, y en ellos se quexa de nosotros, por auer tanto tiẽpo que no lo amamos, auiendo recebido del tãtas mercedes. Lo que el Esposo dixo vna vez a su Esposa, *Canti. 5.* està Dios diziendo cada hora a nuestras almas: *Aperi mihi soror mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium.* Parecio al diuino Esposo que sobradamẽte alegaua de su justicia al alma santa, para que le abriesse, el ser de noche, quando la buscaua, el traer la cabeça mojada, y los cabellos cubiertos de rocio, q̃ caya del cielo, y a esto llamó el estremos hechos por ella. Como si dixera: el rocio de la cabeça, y los cabellos mojados son indicio de lo mucho que os amo, pidoos q̃ quando no me recogieredes por Esposo, y amante vuestro, ni menos por Rey y Señor, si quiera por peregrino, y passagero me acojays. Si tan pequeñas cosas como estas, por ser muestras del amor đ Dios para con nosotros, son merecedoras de que vn alma ya recogida, y descãsada, buelua al trabajo, por dar entrada a Dios en ssi, las mercedes que Dios nos a hecho, y las marauillas que en nuestro fauor à obrado, la prouidencia de que con nosotros vsa, lo q̃ por nosotros à padecido el grãde resto q̃ à echado en nuestra salnacion, son vnas grandes vozes y clamores continuos, que Dios da, y vnos testimonios, q̃ toma contra los ingratos, y vnos argumentos con q̃ de continuo nos está conuenciendo, por no auer nos rẽdido a el en tanto tiempo, y delo poco que à aprouechado con nosotros auiendo tantas razones para q̃ no nos apartaramos de su volũtad, antes le obedeciessemos en todo por Criador, Redentor, Padre, amigo, hermano, y bien hechor todo lo qual se encierra en las palabras: *Vobiscum sum, & non cog me.* Y esta fue vna delas mayores lastimas, penas, y dolores q̃ el lleuò al pie đ la cruz, y que beuiò en el caliz de su pasion, quando en el huerto se le representaron los males, que por saluarnos auia de padecer y juntamente lo poco q̃ su muerte en los mas đ nosotros auia de aprouechar pues delos hombres los mas se auiande perder.

Deste caliz librò Dios al glorioso S. Felipe, el qual como queda dicho en la Scythia plãtò la fe, y instruyò Obispos, y consagró Sacerdotes, leuantò Iglesias, y tuuo reuelacion fuesse a la Asia superior, donde conuirtio a muchos, y lo mesmo hizo en la Ciudad de Hierapoli. El glorioso san Tiago si beuio deste caliz, fue por respeto a los de Ierusalen, quales eran los Escribas, y Pontifices, que quanto a los otros conuirtio a tantos, que parecio a los del gouierno necessario darle a beuer el caliz de la muerte, porque no fuesse adelante la conuersion de los incredulos.

Mas boluiẽdo a la respuesta q̃ Christo dio a S. Felipe, toda ella se resoluio, en mostrarle q̃ quiẽ lovia a el veya a su Padre: porq̃ las obras q̃ mostrauã ser el Dios, declarauã tambien quiẽ era el Padre, pues la Essencia de ambos era la mesma, y quiẽ conocia al vno quedaua conociẽdo al otro, q̃ fue lo q̃ excelẽtemente declaró Tertuliano, quando dixo: *Secundũ hæc enim vicariũ se Patris ostenderat, per quẽ Pater & videretur in factis & audiretur in verbis, & agnosceretur in filio, facta, & verba Patris administrãte.* Enseña nos Christo, q̃ procuremos ser por gracia, lo q̃el era por naturaleza. El era es-

*Tertu. ad uers. Iraxeam. capi. 24.*

pre-

preſſa, y natural imagen del Padre, que lo auia ſeñalado con ſu meſma diuinidad. *Hanc Pater ſignauit Deus*, y quien lo veya obrar, veya por ſus obras a ſu Padre, a noſotros cõuienenos q̃ ſeamos ſemejãtes en las obras al hijo hecho hõbre, para que aſsi como las obras de Chriſto moſtrauan ſer el hijo de tal Padre, aſsi las nueſtras, mueſtren que trabajamos noſotros por parecernos cõ el

*Ioann. 6.*

Por dõde vna de las grandes loas d̃l glorioſo ſan Tiago, es q̃ no ſolamente en las fayciones del roſtro, mas en las virtudes del alma ſe parecia tanto con Chriſto que podia muy biẽ dezir de ſi, por reſpeto a nueſtro Señor Ieſu Chriſto, lo que el dezia de ſi, por reſpeto al Padre: *Qui videt me, videt & Patrem meũ.* Que quiẽ lo veya a el, veya a ſu Padre: porque quien veya a ſan Tiago veya a Chriſto. Y ſan Antonio refiere que tanto ſe parecian ambos, que era meneſter mucha familiaridad para ſaber hazer diferencia de vno a otro. Y eſta fue la razon porque Iudas en la priſion dio por ſeñal a los Iudios que echaſſen mano d̃ aquel a quiẽ el en el roſtro dieſſe ſeñal de paz *Quem cumque oſculatus fuero, ipſe eſt tenete, eũ.* Porque de otra manera facilmente ſe podrian engañar, y prender a ſan Tiago en lugar de Chriſto.

*D. Ant. 1. c. c. 8.*

*Mat. 26.*

Y ſan Ignacio eſcriuiendo a ſan Iuã le encarecio el aluorozo y regozijo q̃ tenia de yr a Ieruſalen aver los ſantos, que en ella morauan, principalmẽte a la Virgen. *Similiter, & illum venerabilem Iacobum, qui cognominatur iuſtus, quem referunt Chriſto ſimilimũ facie, & vita, & modo conuerſationis, ac ſi eiuſdem veteri frater eſſet gemellus. Quem dicunt video, ſi videro ipſum Ieſum ſecundum omnia corporis eius lineamenta.* En las quales palabras el glorioſo ſanto da teſtimonio de como el Apoſtol ſan Tiago no ſolamẽte tenia fama d̃ q̃ ſe parecia a Chriſto, en las fayciones del roſtro, como ſi fuerã de vn vientre, mas en la vida, y en las coſtumbres, como ſi la gracia, de donde las virtudes proceden, fuera la meſma (ſiẽdo tan diferẽtes q̃ la de Chriſto era gracia capitis, como le llaman los Teologos, y la q̃ eſtaua en ſan Tiago era gracia de vn ſanto, q̃ era mienbro de Chriſto, y de ſu Igleſia, con la qual hazia vn cuerpo myſtico) y por el conſiguiente ver a ſan Tiago era ver a Chriſto. Y tanto era para ver eſte ſanto, q̃ el Apoſtol S. Pablo eſcriuiendo a los de Galacia, afirma q̃ deſpues de ſan Pedro ſolo a ſan Tiago auia viſto en Ieruſalen, pareciẽdole, q̃ era coſa digna de quedar eſcrita el auer viſto el a ſan Tiago, queriẽdo dezir en eſto, q̃ en ſan Tiago auia viſto a Chriſto, aunque no lo auia alcançado.

*Ignat. epiſtol. 2. ad Ioann.*

*Galla. 1.*

Dos ſobre nombres tuuo eſte ſanto, por donde merecia ſer muy reſpetado, vno de juſto, y otro de hermano del Señor. El de juſto le quedò deſpues de llamarſe Iacobo, llamãdoſe antes oblias q̃ quiere dezir juſto, y d̃l llegò a dezir Surio, que auia ſido ſantificado en el viẽtre, y por las ſingulares virtudes q̃ en el concurrian, fue electo por los Apoſtoles en Obiſpo de Ieruſalen, y el primero de todos q̃ dixo miſſa, como refiere ſan Antonino, la qual honra los demas le concedieron por ſu pureza: ò quãdo menos ſe à de dezir del q̃ fue el primero q̃ dixo Miſſa ſolenemente, y de Põtifical. Y del comẽço el rogarſe en la miſſa por los viuos, y difuntos y de ſu miſſa ſe ſacò el *ſurſum corda*, q̃ ſe dize en el prefacio, y las palabras q̃ ſe dizen deſpues del *Sanctus*, conuiene a ſaber *pleni ſunt cæli, & terra gloria tua.* Como refiere ſan Cyrilo. El qual tãbien mandó que quando ſe dezia el *Agnus Dei*, el Diaco no dixeſſe: *Oſculamini inuicem in oſculo ſãcto*, y q̃ eſte meſmo al recebirlo, y cõſumir la ſantiſsima Comunion, entonaſſe *Sancta ſanctis*, y q̃ el pueblo reſpondieſſe, *vnus eſt ſanctus*, quãdo ſe comulgaſſe, ſe cãtaſſe *Guſtate, & videte quoniã ſuauis eſt Dñs.* Todo lo qual deſpues S. Cyrilo tomò de la miſſa de ſan Tiago.

*Surius in vit. Apoſtol.*

*Ant. ibi. 1. p. ca. 8.*

*Cyril. de Miſſa. q. 5.*

*Pſal. 33.*

Las partes, y virtudes, que en ſan Tiago auia para ſer preuilegiado, aſsi d̃ los ſantos Apoſtoles como de los d̃l gouierno erã, como refiere Surio, vnos

oydos siempre patentes a la diuina ley y vna boca, donde no se oyan sino loores diuinos, y mandamientos, vnas manos continuamẽte ocupadas en hazer bien, y vna perpetua resistencia a los apetitos, continuo trabajo, rara abstinencia, oracion perpetua, y vna humildad tan extraordinaria, que en su Canonica no se intitula ni llama justo, ni Apostol, ni Obispo, ni menos hermano de Christo, que le llama san Pablo: mas siruo de Iesu Christo, y de Dios. El qual fue tenido por tan justo, y santo, que Origenes afirma ser opinion de Iosefo que la destruycion de Ierusalen por Tito y Vespasiano, auia tenido por causa la muerte de san Tiago, y que este era el parecer de los demas Iudios, los quales tuuieron por tan injusta su muerte que les parecio merecedora, de que el cielo la castigasse, y vengasse, con tal castigo. Y porque este santo fue martyrizado, siete años, y cinco meses, antes del cerco en el año septimo de Neron (despues de auer sido Obispo veyntey nueue años, y ocho a los treynta, y ocho de su edad) y luego despues de su martyrio, començaron los prodigios, todos atribuyeron la destruycion d̃la Ciudad a su injusta muerte. El qual fue degollado por Herodes en tiempo de vn Sumo Pontifice llamado Annano, el mas atreuido, y cruel hombre, q̃ auia entre los Saduceos. Y de todos fue tan mal receebida esta muerte, que a el Rey Agripa se hizieron grandes guerras, pidiendo le limitasse la jurisdiciõ, y lo refrenasse, hasta que d̃ ay a tres meses fue priuado del oficio, y dado a Iehu hijo de Danaeo, fuera de lo qual el Proconsul Albino lo mãdò amenaçar.

*Orig. contra Cels. Ioseph. li. 20 c. 8*

No era este santo menos respetado por el nombre de hermano d̃ Christo, y con razon porque si san Iudas en su Canonica dexa todos los titulos q̃ podia tomar, de Apostol, Obispo, y solamente se intitula y llama hermano de san Tiago, *Iudas frater Iacobi* (pareciendole que de todos los Imperios, Reynados, y titulos honrosos del mundo, no le podia redundar tanta gloria, como de tener a san Tiago por hermano) quãta mas razõ tenia san Tiago para tenerse por muy honrado, por ser llamado de todos el hermano de Christo. Y como no seria muy estimado en vida, quãdo su silla Episcopal, que escapò de la destruyciõ de la Ciudad era tenida por grande reliquia, y en grãde veneraciõ de los Obispos, q̃ le sucedieron como refiere Eusebio Cesariense. *Iudæ. 1.*

Acabemos con vna alabãça del glorioso san Felipe, la qual es ser abogado de vna cosa muy importante, y de que ay grande falta en el mundo, como es hallarse vn buen amigo, q̃ nos lleue a Dios, y no nos aparte del: por quãto lo fue el tã bueno a Nathanael, q̃ luego q̃ el Señor lo llamo luego lo hizo participante del tesoro, q̃ despues auia descubierto diziendo: *Inuenimus Iesum filiũ Ioseph à Nazareth.* Por donde quedó este santo por abogado de vna buena amistad, no de las del mundo, q̃ lleuan al infierno, mas de las del cielo, q̃ lleuan al Paraysо, y por tãto quiẽ quisiere hallar vn buen amigo, encomiẽdese a san Felipe para que lo depare. *Euseb. Cæsar. lib. 9. cap. 14.* *Ioann. 1.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA Fiesta del glorioso Apostol san Bartolome.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Factum est autem in illis diebus exĩt in mõtem orare.* Lucę 6.

NO es pequeño encarecimiẽto d̃ la merced, q̃ Dios oy hizo al mundo de la eleccion d̃ los sagrados Apostoles, la circunstancia del tiempo, en que los escogio que fue quando los Fariseos tratauã de destruyrlo, y pa esto se valieron

ron de los Herodianos: como mas claramente ſe echa de ver del Contexto
*Marc. 3.* de ſan Marcos, el qual afirma que eſta ſubida de Chriſto al monte a orar, y eſcoger los Apoſtoles, fue deſpues de la retirada, que el hizo con todos ſus diſcipulos al mar de Tiberiades, donde ſubio a eſte monte, que eſtaua cerca, y eſto por ocaſion dela grande embidia, que en los animos de los Fariſeos cauſò el grande milagro que el hizo, quando ſanò a vn hombre, que tenia vna mano tullida, a lo qual ſe refieren las palabras: *Indiebus illis*, y queriendo el Euangeliſta ſan Marcos declarar el mouimiento, que el milagro auia hecho en los animos de los Fariſeos, dize:
*Marc. 3.* *Exeuntes autem Phariſæi ſtatim cum Herodianis concilium faciebant aduerſus eum, quo modo eum perderent: Ieſus autem cum diſcipulis ſuis ſeceſſit ad mare.* El efeto, dize ſan Marcos, que el milagro hizo en los Fariſeos, fue conjurarſe con los Herodianos para matar a Chriſto, por razõ de lo qual el Señor ſe auſento, haſta el mar de Galilea, y de alli ſubio al monte, que eſtaua cerca, a tratar por medio de la oracion con ſu diuino Padre deſta elecion. Donde noto quan diferentes eran los penſamientos de Dios, y de los hombres, que quando los Fariſeos tratã ð quitar a Chriſto la vida corporal, el procura aſſegurarles la eſpiritual. Quando los hombres entran en conſejo para deſtruyr a Chriſto, va a tratar el con ſu Padre de ſu ſaluacion: Y quando los Fariſeos buſcan hombres, que les ayuden a matar a Chriſto, va el a buſcar hombres que le ayuden a ſaluar eſſos hombres. Quien viera a Chriſto auſentarſe, penſara que ſolo tratana de poner ſu vida en ſaluo, y el va a poner en ſeguro la de los que ſe la querian quitar.

El Pſalmo que comiença: *Saluum me*
*Pſal. 69. Genebr.* *fac Deus, quiam intrauerunt aquæ vſque ad animam meam*, tiene por argumento a Chriſto quexoſo por lo mucho que le auia de coſtar el zelo de nueſtra ſaluacion, y quan mal agradecido auia de ſer de noſotros: con todo, nada auia de ſer baſtãte pa q̃ el ſe resfriaſſe en procurarla. *Aduerſus me loquebantur, qui ſedebant in porta, & in me pſalebant, qui bibebant vinum. Ego vero orationem meam ad te Dñe, tẽpus beneplaciti De⁹.* Por los q̃ eſtauã aſſentados a la puerta entiende los nobles, hõrados, y del gouierno, cuyos tribunales eſtauan ſituados a las puertas delas ciudades, y por los q̃ beuiã vino, los baxos, y gente llana, y infame, q̃ como tal no ſe ſabia eſtimar. Y hablando Chriſto con ſu Padre, lo pone por teſtigo ð quã cõtrarios fuerõ ſiẽpre ſus pẽſamientos, y quã diferentes ſus ocupaciones de las de los hõbres, porque quando ellos eſtauã mas deſuelados para ofenderlo, el andaua mas embaraçado, y ocupado en ſaluarlos. Como ſi dixera: Vos ſabeys Señor, q̃ auiendo tanta diferencia entre los vnos, y los otros, en la profeſsion, hõra, dignidad, oficio, y mãdo, la malicia era la meſma, el odio, y el oprobrio, porq̃ vnos y otros conuenian en afrentarme, y dezir blasfemias de mi.

Los grandes a viſta de los pequeños, los pequeños en preſencia de los grandes diſcãtauan de mi: *Ego vero orationẽ meã ad te Domine: ideſt, ego vero oppoſitis oficijs vaco.* Tã lexos eſtaua yo de que ſus agrauios dañaſſen en mi la buena voluntad, q̃ les tenia, q̃ quãdo ellos andauan mas ocupados en deshõrarme, y injuriarme, mis ocupaciones erã muy diferentes, porq̃ todas ſe reſoluiã y empleauã en tratar de ſu remedio, y negociar cõ vos, Padre mio, ſu ſaluaciõ. *Ego vero orationẽ meam ad te Domine: ideſt, ego ipſe ſum oratio mea tibi, quia totum quod ſum ſum oratio.* Las palabras q̃ les ſalẽ por la boca a ellos, ſon deshõras mias, y blaſfemias, que contra mi dizen: y las que yo hablo ſon oraciones, que por ellos hago. Todos ellos quan grandes ſon ſe ocupan en deſtruyrme, y yo todo entero ſoy vna continua oracion por ellos. *Pſal. 69. Genebr.*

Vos Señor, ſoys muy buen teſtigo que quando ellos ſe aconſejaron y conjuraron contra mi, para prenderme,

y quitarme luego la vida, porque sana sus enfermedades, y les daua vista en sus ojos, yo me yua al monte a consultaros a cerca de su remedio. Y quando ellos se ayudauã de los hombres para matarme yo fuy a negociar con vos de la eleccion de hõbres que me acõpañassen, y ayudassen a saluarlos. Y entonces les mostrê mayor amor, quãdo menos lo merecian, y llegò en mi la grande compassion, que dellos tuue, a la cũbre de las mercedes, quando en ellos el odio llegò a la cumbre delos males, como era querer quitarme la vida, porque yo se la conseruaua, restituyendoles la salud.

Y por tanto si mucho me deuen rogar por ellos, y en escogerles los embaxadores de la fe, que les fuessen a predicar su saluacion, en mucha mayor obligacion me estan, por ser esso en tiẽpo que menos me lo merecian. Combinando y pareando san Bernardo las palabras de Christo estando en la Cruz dichas a su diuino Padre (quando rogando por los que lo crucificauan, dixo: *Pater ignosce illis.* Padre mio perdonad a estos) con que poco antes auian dicho, y pedido los Iudios a Pilatos: *Crucifige eum, crucifige eum*, en las quales con istancia pedian q̃ lo crucificassen, dize assi: *Mirares: ille clamat ignosce, Iudæi crucifige.* Señor si mucho os deuo por auer vos pedido desde la Cruz a vuestro Padre, q̃ nos perdonasse, diziendole *ignosce*, en mucho mayor obligacion os estoy por ser esto en tiempo q̃ los hombres auia poco que dixeron: *Crucifixe eum*, y clamauan que lo crucificassen. *Mollitisunt sermones eius super oleum, & isti sunt iacula.* En todo tiempo, Señor, era muy digno de ser estimado el perdon que para nosotros pedistes, mas lo que sobre todo lo encarece es ser vuestras palabras para nosotros tan blãdas quando las de los hombres contra vos eran tan asperas. Dar vos desde la cruz a los hombres perdon, misericordia, y vida siempre era muy digno de estima, mas quando ellos a vos assi trabajauã, con cruz, cõ clauos, y muerte, solo vos podeys y sabeys hazer esso.

*Ber. ser. in ser. 3. hebdom. pœnosæ.*

Grande fue el amor que Dauid mostrò a su hijo Absalon en encomendar a los soldados que no lo matassen, mereciendo el que le mandasse quitar la vida: mas lo que mas encarece esto, es dezir Dauid a los soldados: *Seruate mihi puerum Absalon*, quãdo el dezia a los suyos: *interficite mihi patrem*, que le matassen a Dauid su Padre. Lo qual ponderãdo san Chrysostomo, dize assi: *Inde furor, hinc pietas operatur. Inde insania, hinc misericordia interponitur: inde crudelitas, hinc bonitas ostentatur*, Ved los diuersos pensamientos, y diferẽtes ocupaciones de Dauid, y Absalon en el mesmo tiẽpo. Ved el furor de vna parte, y la piedad de la otra, lo que hazian. Ved lo q̃ inspiraua la misericordia en Dauid, y lo que persuadia la locura en Absalon. Ved quanto resplandecia la bõdad de vn Padre a vista de la crueldad de vn mal hijo, que quãdo el andaua para darle la muerte, el santo Dauid procuraua que el no perdiesse la vida: Sino que todo esto eran sombras, en comparacion de lo que sucedio a Christo Señor nuestro con nosotros, porque ni el amor de Dauid tenia semejança, ni comparacion alguna cõ el que Christo nos tenia, ni la ingratitud de Absalõ tenia comparacion con la nuestra.

2. *Re.* 18.

*Chry. to. 1. ser. de Absalon*

Valerio Maximo refiere el grande amor que Cayò Turiano mostró a vn hijo que tenia, y lo que mas encarecio esta aficion, fue hazer el tambien el oficio de padre, quando de la otra parte no auia correspondencia de hijo: porq̃ siguiendo el buen padre las partes de Triunuirato, que auian quedado vencidas, y huyẽdo desbararadas, por saluar las vidas, andaua el buen viejo tan oluidado de si propio, que solo le dana cuidado el hijo, que en la Ciudad auia dexado, pregũtãdo si estaua viuo, si valia, y priuaua con los que gouernauan, lo qual hazia en tiẽpo que el hijo se ocupaua en entregarlo a los soldados, que lo yuan a buscar dando las señales del rostro,

*Val. Maxim. li. 9.*

rostro, y dela edad, y otras mas por don de lo podian conocer, y descubriendo el lugar dõde lo podian hallar: vno de los quales le dixo: *Ab illo quem tanto pere diligis, demõstratus, nostro ministerio, filij iuditio, accideris.* Biẽ diferentes pẽsamientos sõ los cõ q̃ en este destierro andays, de los que vuestro hijo trae en Roma, que vos moris por el, y el nos dio las señales por donde os pudieramos prender, nosotros os matamos, mas los indicios son desse hijo, que tanto amays. Bien pudiera el Eterno Padre responder a Christo quando oy subio al monte a consultarlo sobre la eleccion delos sagrados Apostoles, que se desuelaua, cansaua y trasnochaua, por vnos hombres que auia tan poco lo querian matar, y hazia oracion por gente que esta ua conjurada contra el, mas la respuesta eran las palabras del Psalmo. *Tempus beneplaciti Deus.* Como si dixera: Señor este es el tiempo mas acomodado para que ore por los hombres, y vos me oygays, porque si ruego por ellos quãdo menos me lo merecen, y si me determino saluarlos, quando ellos estan mas determinados y de apuesta a quitarme la vida, si todo yo soy vna continua oracion por lo q̃ les importa, quando ellos todos son vna blasfemia contra mi y si mis ocupaciones son como los salue, quando sus intentos son como me destruyan, es porque este es el tiempo dedicado a la misericordia, y cõpassion, y mas dispuesto para perdonarse todo. Como me tengo yo de mostrar mas seuero por ofensas de los hõbres, quando me hize hombre para dar remedio a ellas: Y quando agrauios no impidieró a venir del cielo a la tierra, antes la necessidad dellos me hizierõ apresurar el passo como quereys q̃ despues de hecho hombre repare en culpas, para no hazer bien a los que las cometen?

*Psal. 69. Augu. in Psal. 69.*

*Phil. lib. de Char.* Filon Hebreo a vn tratado que hizo d̃ como Moysés escogió quiẽ fuesse su coadjutor, y futuro sucessor en el gouierno de Israel, lo intitulo libro de la caridad, por ser materia esta en que mayor amor mostrò al pueblo, que en ninguna otra, por quanto en esta eleccion no se dexò lleuar del amor que tenia a los hijos, y a los parientes, para elegir alguno dellos, ni tan poco de los agrauios, que le auian hecho, mas solo se gouernó por lo que mas conuenia al pueblo, que era escoger a Iosue por mas conueniente para gouernarlo: en lo qual mostró lo mucho que amaua al pueblo, pues antepuso el bien comun, assi a los agrauios propios, como al amor que a los hijos, y parientes deuia. Digo lo por tanto, que aunque todo el Euãgelio con mucha mayor razon merezca llamarse libro de la caridad de Christo para con nosotros, pues en el se trata de lo mucho que hizo por nosotros, y del amor que nos mostro, en particular este santo Euangelio merece este titulo, pues enel se contiene como Christo olutdado de los agrauios de hombres que se valian de otros, para quitarle la vida, escogio otros, que con el trabajassen en la saluacion del mundo. Y fue tan importante este amor que oy nos mostrò, que poco mõtara todo quanto Dios hizo por nosotros andando por el mundo, si esta Redempcion quedara en los limites de Iudea, y el no nos dexara estos escogidos para que lleuassen por todo el mũdo la Fé, que Dios en persona auia venido a fundar en nuestros coraçones.

Y de aqui vino Zacarias a llamar la eleccion de los Apostoles el primer amor, que Dios mostró al mundo, y la primera honra que auia hecho a los escogidos, sin embargo de auerlos ya llamado para discipulos, y auer treynta años que andaua en el mundo, obrando nuestra saluacion. *Circundabo domum meã ex his, qui militant mihi, euntes, & reuertentes, & non transiuit supra eos vltra exactor quia nunc vidi in oculis meis.* El qual lugar san Ieronymo entiende de qualquier eleccion de las mejores que Dios haze para bien de su Iglesia, y con mucha mayor razon se deue entender, de la

*Zach. 9.*

primera, y principal, q̃ Christo en persona hizo de los doze Apostoles, que fue el modelo, y exẽplar de las demas. Como si dixera el Messias: de los que ya me siruen elegire doze, con los quales cercare mi Iglesia y la hare inexpugnable. En consequencia desto y en este sentido esplica y entiende san Chrysostomo de los santos Apostoles el verso de Dauid: *Circundate Syon, & complecti mini eam: idest, conseruate, muris cingite, præcibus munite.* Como si dixera: Vuestro oficio, ò Apostoles mios, es cumplir en todo aquello para que os escogi, q̃ fue cercar con vosotros mi Iglesia, y fortificarla de manera que ninguno la pueda entrar: por tanto conuiene q̃ la guarnezcays, y cerqueys con los muros de vuestras obras, y con la barbacana de vuestras oraciones, para que quede inuencible. *Euntes, & reuertentes.* Los oficios destos seran seruirme de embaxadores del cielo, que corran el mundo todo. *Quia nunc vidi oculis meis, idest, quia nunc vos vidi oculis meis.* Quando esto hizieredes dize Dios entõces serà la primera vez, que os vere, y mostrare amor, y me compadecere de vosotros: Como Señor? Quando hizieredes esta eleciõ de los doze, no aura treynta años q̃ sereys nacido y Circũcidado? No abreys ya padecido por ellos muchos trabajos, y sufrido muchas tentaciones? No aura treynta años que veys a los hombres, y os compadeceys dellos? Como dezis que entonces los començareys a ver? Verdad es todo esso, y assi serà pero no quiero que entre en cuenta dize Dios, esse amor primero, y no soy contento que hagan numero vnas mercedes, que aunque grandes, estauan limitadas a vn solo pueblo, y me dauan a conocer solamente en Iudea, donde pocos sabian quien yo era, ni lo que por ellos hazia, quando mucho la Virgen Madre mia, vn Iosef, quatro pastores, y tres Magos: comiencense a contar las mercedes desde el tiempo, en que escojo hombres, que me den a conocer por el mundo todo, y lleuen por todo el vniuerso los bienes, que truxe del cielo, que por aora no passan del pueblo Iudayco.

*Psal. 47. tom. 5. Chrysost. ho. de. 12. Apostol.*

*Zach. 9.*

Esse amor, primero estaua muy escõdido, y eran limitadas las muestras d̃l, el que oy mostrò es claro, y manifiesto y solemne pues escogiò hombres para todo el mũdo. Aquellas mercedes quiero que sean tenidas por las primeras, q̃ fueren vniuersales y para todos. *Nunc vidi oculis meis.* Los doze que escojo aora, se tengan por honrados, y vistos de mi, quando los llamo por pastores vniuersales, que aunque los tenia escogidos por dicipulos era merced particular, mas aora que los llamo para maestros de los otros, se den por honrados, como de primera instancia, porque es cosa tan diuina ser instrumẽto del biẽ comun, que el escogerlos para esso se puede llamar la primera honra que les hago, y el primer amor que les muestro, y la primera ocasion en que hago dellos cuenta. *Hodie incipiam exaltare te coram omni Israel, vt sciant quod sicut cum Moyse fui, ita & tecum sim.* Dixo Dios a Iosue, quando lo embio a conquistar a Ierico solemnizando aquella primera empresa con tan solene marauilla, como fue passar el pueblo el rio Iordan a pie enxuto, quedando las aguas apartadas a ambas partes a manera de muros.

*Iosue. 3.*

A este milagro hecho en fauor de Iosue, llamó Dios la primera honra y merced, que le auia hecho. Como Señor? No aueys hecho tantas y tan grandes a Iosue, que el pueblo a visto, y esperimentado? Como dezis q̃ oy lo aueys de començar a hõrar, y que el milagro de passar el rio a pie enxuto serà la primera honra? Llamola primera, dize Dios, porque aunque las passadas fueron muchas, eran particulares y para prouecho propio, mas es cosa tan honrosa ser d̃ prouecho a los otros, que oy que lo tomó por medio de que el pueblo quede vitorioso de sus enemigos, es bien con que parece que lo comienço a honrar, y es raçon que esta primera hon-

ra honra y merced ſolenize con milagros con que ella quede mas afamada.

Por eſta meſma razon a eſta elecion de oy, podemos llamar la primera hõra q̃ a los doze hizo y la primera cõpaſsiõ q̃ por medio deſtos tuuo Chriſto dl mũdo pues la honra q̃ a eſtos hizo, fue para bien del mũdo todo y para obligarlos
*Pſ. 101.* a que ſe compadecieſſen de los pecadores. El Pſalmo que comiença: *Domine exaudi orationem meam*, del verſo vndecimo en adelante habla a la letra del Meſsias, y de como auia de reedificar la Igleſia, y reſtituyrla, cuya libertad eſtaua figurada en la q̃ Syro dio, de la qual el Profera trata como de vn edificio tan atruynado, que del no auia mas q̃ la tierra, con algunas piedras, que quedaron, la qual reedificacion ſe auia de començar en el tiẽpo de Chriſto: mas no ſe veria perfetamente ſino en la ſegunda venida, quando a todo el mundo ſe moſtraſſe glorioſo, y cercado de ſantos, que eran las piedras viuas de q̃
*Pſ. 101.* auia de conſtar eſte nueuo edificio, y eſpiritual. *Tu exurgens miſereberis Sion, quia tempus miſerendi eius, quia venit tempus.* Llegarſe à Señor, el tiempo, en que començareys a entender no ſolo en la libertad de vueſtro pueblo, por medio de Syro, mas dl eſpiritual de los pecados, la qual negociareys en perſona, dãdoos por ſatifecho cõ las tribulaciones paſſadas *Quoniam placuerunt ſeruis tuis lapides eius, & terræ eius miſerabuntur.* Entonces començareys a tener compaſsion de nueſtras almas, quando en el monte eſcogieredes para el edificio dela Igleſia las doze piedras viuas, los doze Apoſtoles, los quales auia mucho auian contentado a vueſtros Profetas, que dellos eſcriuieron, y por los quales ſuſpirauan, para que llamados de vos, eſcogieſſen otras piedras, con q̃ el edificio ſe fueſſe proſiguiendo. *Et terræ eius miſerebuntur.* A vueſtros eſcogidos no ſolo contentaron las piedras, quiere dezir, los mejores para conuertirlos, mas haſta de la tierra, y del poluo, de los imprefetos, y flacos, que parece que para nada eran buenos, tuuierõ dolor, y ſe compadecieron, y trabajarõ por hazerlos capaces de que ſiruieſſen al edificio, para que ſe den por obligados a moſtrar a eſtos pequeños, y imperfetos el amor, que vos les moſtraſtes a ellos, y los inſtruyan en la fe, que vos en perſona les enſeñaſtes. Por donde me parece que lleuar Chriſto a ſus diſcipulos, deſpues de eſcogidos en lo alto del monte a lo baxo del, donde eſtauan tantos enfermos, y en preſencia dellos ſanarlos a todos fue enſeñarles por obra la compaſsion que deuian de tener haſta de la tierra de Sion, y moſtrarles el oficio para que los auia eſcogido, como era no ſolo dotrinar y enſeñar las almas, mas tambien ſanar cuerpos.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*De los milagros, y loores de ſan Bartolome.*

ESte deſſeo de la reedificacion de la Igleſia lleuó a ſan Bartolome por todo el mundo, a buſcarle piedras viuas, que ſiruieſſen al edificio della y para eſte efeto conuirtio lo mejor del mundo, a vn Rey llamado Polemonco con la muger y hijos, de los quales el Rey dexada aparte la purpura, y corona Real, andaua tras el ſanto, como ſi el fuera ſu vaſſallo, y ſan Bartolome el Rey confeſſando que ſolo merecia ſer lo de aquella tierra quien a ella auia traydo tãto biẽ, como la fe de Chriſto, *Abd. in vit. Bar.* aſsi lo refiere Abdias. Y deſpues de muerto nueſtro ſanto, aparecio en perſona venido dl cielo, y inſtruyo al Rey en Obiſpo, en el qual oficio duró veynte años dando tan raro exemplo de virtud, y ſantidad, q̃ en nombre del ſagrado Apoſtol obraua grãdes marauillas.

La meſma compaſsion no digo ya yo del poluo de Sion, mas de la gentilidad, lo lleuò por varias partes a ſanar los hombres de las vexaciones que de los demonios padecian. Y la principal cura que ſan Bartolome hizo en los Indios, fue alumbrarlos de la ceguedad

ed que

en que estauan, pensando que el sanar de sus enfermedades deuian a los demonios, que de los idolos hablauã. En lo qual reſcató la hõra de Dios, como es ser el solo el Señor dela vida y de la salud, que el demonio les auia vsurpado. Porque considerando este quanto con los hombres podia la salud, obrada en las enfermedades, y que esta auia sido la causa porque Christo en su tiẽpo traya tanta gente tras si, trató el de cõtrahazer a Christo, haziẽdose medico de curas falsas, en ordẽ a lo qual obraua en los Indios diuersas enfermedades, cegando a vnos, y lisiãdo a otros hasta que cõ sacrificio desistia, y cessaua del mal que auia començado a hazer, y los enfermos persuadidos que los Idolos hazian milagros por ellos, perseuerauan en la adoracion, y idolatria.

Mas entrando el glorioso santo en la India enmudecio luego el Idolo Astarod, sin hablar mas, saluo para que delante del Rey confessasse que las enfermedades que causaua, eran falsas, y el sanar era cessar del mal que auia començado â hazer a fin que los idolos fuessen adorados por dioses, siendo demonios los que en ellos hablauan, diziendo mas que solo Christo crucificado a quien el Apostol predicaua, era el verdadero Dios.

Pudo tanto este santo, que hasta con el demonio acabò se desdixesse, y predicasse contra si mesmo, y por Christo; y teniendo el de oficio enredar y embaucar almas, publicamente desengañó los Pontifices diziendo: *Abd. ibi.* *Cessate miseri sacrificare mihi.* Porque todo quanto hasta aora sufristes no tiene comparacion con lo que yo padezco por ordẽ del crucificado, cuyos Angeles me tienen preso con cadenas de fuego, y este es vno de los doze, que el despues de su Resurrecion embio por el mundo a lleuar la señal y estandarte de la cruz en que el murio. Donde noto de passo, que ay hombres peores que los demonios porque estos si hazen curas falsas, es porque los males que causaron, fueron falsos, mas los hombres hazen curas falsas, haziendo males verdaderos. Injusticia fue grande, y injuria notable la que Dauid hizo a Vrias, quitãdole la muger, y el remedio fue tan falso, q̃ toda la diligencia y obra que Dauid puso fue para que el hijo pareciesse no suyo, mas de Vrias. *2. Re. 11.*

Verdadero mal fue el que Adan se hizo assi consintiendo en la culpa con Eua, y el remedio que al principio aplicò, fue falso como era parecerle q̃ escondiendose podria escapar de Dios. Sino que ay vnos que como en esta materia de dar remedios falsos, y males verdaderos, viuan de puro credito, en pensarse que tan verdaderos son los remedios, como los males; y los necesitados y dependientes esten en buena fe, pareciendoles que solo a estos deuẽ la cura, y que ellos no les estan en cargo de la enfermedad, es pues necessario vn san Bartolome, que desengañe a los enfermos, y desautorize los medicos, sin esperar q̃ estos se desdigan, por que mas facil es đ desdezirse vn demonio, diziẽdo que no merece sacrificios nuestros, que vn hombre que viuia de hazer milagros aparentes, confessar, q̃ los que hasta entoces hizo fueron falsos, principalmente quando haze trato de vender con titulo de seruicio lo que tiene obligacion de hazer en todo rigor de la restitucio Ni se que duda aya de estar obligado en rigor de justicia a quitar males, quien por malicia los causo, como san Bartolome hizo hazer al demonio. *Genes. 3.*

Por donde Iosefo llamado el humil đ llamaua a este santo: *Dæmonũ Profugationẽ*: Sãto q̃ tenia poroficio andar a espãtar y auyẽtar demonios. Lo qual hazia en todas las partes a q̃ llegaua, y como otra estrella del alua q̃ viene delãte đl sol a deshazer las tinieblas, el andaua destruyendo las ignorancias, en q̃ a los hombres hallaua, y desterãdo los demonios que los trayan engañados. *Paradisus magni opificis, pauor qualis ab ordinato exercitu.* Llama san Epifanio al justo, *Iosephus hu orat. de eodem ap. Lipo. & Meta phr.* *Epidhan.*

to, porque ſolo el pone tanto miedo a los demonios juntos, como pudiera cauſar vn grãde, y bien ordenado exercito, a vn hombre particular. Eſto con mucha propiedad conuiene a eſte ſanto, porque fuera de ſer para Dios aquella benditiſsima alma vn jardin de todas las virtudes, y gracias, y vn paraiſo de deleytes, como le llama Ioſefo diziendo: *Cælum per pulchrum, florens paradiſus.* A los demonios ponia tanto pauor como ſi ſolo el fuera vn exercito: y la tierra que lo poſſeya no tenia demonios en ſi, porque no digo yo en la meſma alma, ò caſa, mas ni aun en la meſma tierra parauan demonios donde S. Bartolome eſtaua.

*Ioſep. ib.*

*Chry. ho. 53 in Ac. Apoſtol.*

San Iuan Chryſoſtomo, a propoſito de como los que nauegauan cõ ſan Pablo, eſcaparon del naufragio, a los quales valio la compañia del ſagrado Apoſtol, encarecio quan prouechoſa ſea la conuerſacion de los ſantos, porque en la Ciudad, ò caſa a que ellos llegan, no entra coſa que entriſtezca ò dé pena a alguien. *Aſſueſce vt pauimenta domus talibus calcẽtur pedibus, & non calcabit dæmõ ibi. Nec ſicut vbi fragantia, ibi non habet locũ graue olencia, ita vbi ſanctum eſt vnguentũ, ibi ſuffocatur dæmõ. Reueretur ſanctorum veſtigia ſicut leonem vulpes.* Los demonios en comparacion de los ſanctos ſon como rapoſas, las quales de todos los animales ſon las mas couardes para cõ los leones, porque los otros aviſta del leõ, tiemblã y paran, mas para que la rapoſa tiemble, y huyga baſtale la piſada de vn leon. Ni mas ni menos, no ſolo en la preſencia del juſto temen, mas con qualquier raſtro ſuyo, luego eſtan llenos de miedo y temor. Por donde acõſeja el ſanto, que cada vno trate de entrar en ſu caſa ò Ciudad ſantos, ſi quiere que en ella no entren demonios.

Lo qual bien ſe vio en ſan Bartolome porque en poniẽdo el pie en la India, luego muchas leguas de alli enmudecio el idolo Aſtaroth, ni hizo mas las curas, que de antes ſolia quedando el templo lleno de enfermos, que a fin de ſanar auian venido de diuerſas partes. Y aun el dia de oy ſe echa de vereſte dominio del ſagrado Apoſtol ſobre los dominios, porque en oyẽdo ſu nõbre huyen, y en hablando en el pellejo que le deſſollaron, tiemblan. De Ciſca Capitan de los hereges ſe cuenta que deſpues de muchas batallas dadas, y vẽcidas en vida; eſtando para morir mandó a los ſuyos que deſpues de muerto lo deſſollaſſen, y đ ſu pellejo hizieſſen vn atambor, prometiendoles que en todas las batallas dõde eſte ſonaſſe, ſaldrian vencedores; y los enemigos, oyẽdo el ſonido de ſu pellejo huyrian: Y ſi el pellejo de vn hombre herege ponia tanto miedo, y temor a los hombres, q̃ mucho que el pellejo de vn ſanto, viſto, y tratado, puſieſſe en huyda demonios.

*Hiſtoria. Pontific.*

Es mas el juſto comparado al demonio, como el buen olor reſpeto del malo porque aſsi como eſte, dize ſan Chryſoſtomo, no dura en començando a ſalir el bueno, aſsi la preſencia del juſto es vna fragrancia, que no haze menor efeto en el demonio que ahogallo, de lo qual tenemos claro exẽplo en nueſtro glorioſo ſanto, porque yendo los enfermos que quedauan por ſanar al idolo de otra tierra a pregũtarle la cauſa porque Aſtaroth no hablaua, ni ſanaua, como de antes hazia, le fue reſpõdido que con la entrada del glorioſo Apoſtol ſan Bartolome en la India, auia quedado tan cautiuo, preſo, y ahogado, que ni aun reſpirar podia. *Retinea mus apud nos ſanctos, & non erit tempeſtas: ſi fuerit tempeſtas, erit ſerenitas. Introducamus huc leones in domum, vt omnes extinguãtur beſtiæ: non enim leonis rugitus beſtias ſic fugat, vt iuſti oratio dæmones. Si loquatur ſolum, deuolant.* Añade mas ſan Iuan Chryſoſtomo, amoneſtandonos que no demos paſſo, ni hagamos jornada, por mar ni por tierra, ſin ſantos en nueſtra compañia, ſino queremos correr rieſgo alguno.

*Chry. ibi.*

*Idem.*

Si emprendieredes nauegar ſea en compañia de vn ſan Pablo, porque yendo el

do el con vos, no aura tormentas, ſi las vuiere eſcapareys dellas por ſu reſpeto. Si andays por tierra, y eſtays en caſa hazed que el ſuelo della eſte piſado de ſantos: ſi quereys que en ella no anden ni ſe paſſeẽ demonios, procurad llenar vueſtra Ciudad de leones de ſantos, para que huygan luego las beſtias, y los demonios: porque no ay bramido de leon que ponga en mayor huyda a las fieras, que la oracion de los ſantos eſpãta y pone miedo a los demonios, los quales ſe van huyẽdo con media palabra que diga vn ſanto. Al ſagrado Apoſtol pidio el demonio licencia para ſalir del idolo en q̃ aſsiſtia, la qual el ſanto no ſe la concedio, ſin que primero quebraſſe todos los idolos, y deshizieſſe todas las pinturas profanas, que en el templo auia, mandandole ſe fueſſe al deſierto ſin boluer jamas a parecer entre gente. Lo qual el cumplió puntualmente, y el ſanto Apoſtol quedò conſagrãdo el templo de Dios, y en ſeñal de la aceptaciõ vino vn Angel del cielo, y en las piedras del en lugar de las pinturas, eſculpio la ſeñal dela ſantiſsima cruz.

## DISCVRSO TERCERO.

*Exijt in montem orare.*

ES mucho d̃ põderar el lugar q̃ Chriſto Señor nueſtro eſcogio para la oraciõ, q̃ fue no el poblado, masvn mõte alto y eſſe deſierto, y ſolitario: que aunque lleuaua conſigo los dicipulos, y las turbas lo ſeguian, de vnos y de otros ſe apartò para hablar con ſu diuino Padre. Y ſiendo aſsi que ſi el quiſiera ningunos eſtruendos, ni alborotos lo pudieran diſtraer de la oracion, con todo procurò vn lugar quieto, para enſeñarnos, q̃ ſi a quien ninguna inquietud podia hazer daño, ni eſtoruo con todo la huya, y buſcaua lugar ſolitario para la meditacion: noſotros a quiẽ no puede hazer prouecho ningun alarido ni eſtruendo del mundo, veamos quan neceſſario nos es para biẽ orar, el apartarnos del mundo, lo mas lexos que pudiere ſer.

De los Romanos ſe refiere que tenian edificado el templo dedicado al Dios de la quietud fuera de la Ciudad, dando por razon que mas facil era hallarſe eſta en los campos, y deſiertos que en los poblados. Ya eſte propoſito ſirue mucho lo que ſan Chryſoſtomo ponderò acerca de lo que acontecio a Ana madre de Samuel, y ẽdo a orar al templo del Seño, que eſtaua en Sylo, era el templo que entonces auia, dõde ſu paciencia no corrio poco rieſgo, no obſtante que yua a negociar cõ Dios, ſolo por ſer templo que eſtaua en poblado, y en el auia hombres. Por que yendo eſta ſanta muger huyendo de ſu caſa, como de mar inquieto, al tẽplo del Señor como a puerto ſeguro, hallò en el nueuas ocaſiones de pertur bacion y de deſaſſoſsiego. Porq̃ Helila juzgò por muger turbada del vino, quãdo ella eſtaua mas aferuorada y encendida en la oracion con Dios, y le dixo: *Vſquequo ebria eris? digere pauliſper vinum, quo mades* Lo qual ponderãdo ſan Chryſoſtomo, dize: *Proſpicere philoſophiam: domi exprobrat æmula, venit in templum, & ſacerdotis puer afficit illam contumelia, & increpat ipſe ſacerdos. Effugerat domeſticam tẽpeſtatem, venit in portum, & rurſus inuenit vndas Venit acceptura medicamen, & vulnus exaſperatum eſt* Ved la prudencia de Ana y como ſupo huyr del mundo para Dios, y de ſu caſa como de mar tempeſtuoſo al templo como a lugar ſeguro: con todo en eſſe puerto hallo tormentas ſemejantes a aquellas, de que auia huydo, encontrando con Heli, y ſu criado, de losquales eſtando orando fue tan mal juſgada, que quando ella eſtaua mas eleuada en Dios la juzgarõ por tomada del vino: ni valio a eſta muger eſtar en templo para poder orar cõ quietud, antes eſtuuo arieſgo ſu paciẽcia, ſolo por eſtar el templo ſituado en poblado, y auer en el hombres que juſgauan mal de tan ſanta oracion.

*Chryſoſt. hom. de ſi de Anna.*

*1. Re. 1.*

*Chryſoſt. vbi ſup.*

Y por

Y por aqui vereys que ſi en los puertos y baías del mundo, quales ſon los templos de Dios, ay tales tormentas, y los que en ellos tratan con Dios corrẽ eſtos rieſgos, q̃ no acontecera a los que quieren negociar con el en medio deſte mundo, engolfados en los embaraços del? Ierorony mo Roſelio en el libro q̃ hizo de ſus ſymbolos, pinta vn pino grande en vn deſierto, combatido de los vientos, con vna letra que dize: *Si in natali vix conſiſtere poſſum quid faciam in pelago?* Si en vn deſierto, en que naci, y me crie, y los vientos no ſoplan tanto como en el mar, padezco tan grã des tempeſtades, que fuera de mi en medio del, dõde las tormentas ſon cõtinuas? *Lib. 3. de Simbolis.*

Lo meſmo digo acerca de la quietud que nueſtras almas an meneſter para tratar cõ Dios, porque ſi haſta en los deſiertos del mundo q̃ ſon los templos, no faltan tormentas que ſerà en el poblado, que parece la inquietud le es inſeparable? Y Nazianzeno hablando de ſi dize que tomò por remedio deſpreciar el poblado, y huyr delos hõbres. *Vt ab omni negocio feriatus tranquile philoſopharetur, ſe cumque & cum ſpiritu colloquium haberet.* Para que ceſſando de todo genero de ocupacion temporal, el alma quedaſſe apta para poder hablar conſigo, y con Dios. *Nazian. Apol. 2.*

Y por aqui vereys que ſi en poblado no puede vn alma hablar conſigo, como podra tratar con Dios? Pregũtado el Abad Arſenio porque era tan amigo de la ſoledad, reſpondio: *Secum Deo & hominibus ſimul eſſe non poſſe.* Queriendo dezir qué en eſto redimia ſu vexacion, para aſsi poder gozar de la conuerſacion diuina, la qual no ſe dexa gozar de las almas corteſanas, ſegun el eſtilo del mundo, y amigas del trato humano, mas de aquellas que eſtauan acoſtumbradas a la vida ſolitaria, en la qual Dios era muy facil de hablar. *Incundiſsimam vitam exiſtimabat ſeceſſum à multitudine, ſic enim à natura compara-* *Invit. Patrum.* *Phi. li. de Abiah.*

*tum eſt vt qui Deum inuenire cupiunt, amicam ei ſolitudinem diligant: hoc primo modo imitati diuinam illam beatam ac fælicem eſſentiam*, Dize Filon de Abraham. Al qual mandò Dios dexaſſe a Caldea y fueſſe no de vna Ciudad a otra, mas enduuieſſe por lugares ſolitarios, y deſiertos, prohibiendole todo genero de poblado (obediencia que a qualquier otro, que no fuera Abraham, pareciera coſa recia y dificultoſa) para el fue la mejor nueua que le pudieron dar, mandarle ſalir de entre la gente, para que viuieſſe vida ſolitaria, por quanto es orden que Dios no ſolo en quanto autor de la gracia, mas de la naturaleza, à dado, que quien lo quiſiere hallar lo buſque no en el poblado mas en la ſoledad.

Y ſi en eſta vida ay alguna coſa que parezca con Dios nueſtro Señor, en cuanto eſtà en ſi, y mora conſigo meſmo, es el juſto que viue apartado, por que entonces queda a ſolas conſigo, y con Dios. Eſte es el lugar en que el ſe comunica a las almas que lo buſcan, donde los fauores ſon mas continuos, los regalos mas extraordinarios: porque deſierto era en el que eſtaua Moyſes, quando vio a Dios en vna çarça, que ardia, y no ſe quemaua.

Lugar era ſolitario en el que Iacob eſtaua echado, quando vio vna eſcala, que de la tierra ſubia al cielo, y Angeles que ſubian, y deçendian por ella: Cueua era bien ſolitaria aquella, donde Elias eſtaua eſcondido, quando vio paſſar a Dios nueſtro Señor en el viento freſco, y blando: monte apartado era el Tabor, donde los ſagrados Apoſtoles ſan Pedro, ſan Tiago, y ſan Iuan vieron la gloria con Chriſto: *Solitaria vita doctrinæ cæleſtis ſchola, paradiſus delitiarum, formax vbi cæleſtis regis vaſa formantur, officina ſpiritualis exercitij, ſacræ militiæ tabernaculum, procinctus triũphatorum exercitus, caſtrum Dei, cãpus diuini prælij, mors* *Baſil. de laud. vi. ſolitariæ*

*vitiorum, fomes, & vita virtutum, schala Iacob, quæ homines vehis ad cælos, & Angelos ad hominum deponis auxilium, nuptialis thalamus, in quo Sancti Spiritus annulus tribuitur*, dize san Basilio, encareciendo este modo de vida. Es la vida solitaria elecion diuina, en la qual se aprende la doctrina celestial, y san Bernardo sue ledezir muchasvezes, de si, que solamẽte auia tenido por maestros los robles y hayas, por que quanto auia sabido, lo auia aprendido, en los desiertos, y por los campos solitarios entre las seluas, y bosques.

*In vit. B. Bernard.*

Es mas dize el santo, vn parayso de deleytes, porque aquellos que los bienauenturados tienen en el cielo, viendo a Dios, tienen a su modo los justos, que lo contemplan, y consideran en la tierra. Es oficina, donde a poder de la gracia, las almas salen vnos vasos escogidos, de que Dios se sirue, para llenarlos de virtudes. Es vna Vniuersidad, donde se enseña a ser virtuoso. Es la tienda de guerra en que se recogen los soldados del cielo, Real de Dios, sitio donde se alojan los diuinos exercitos, para darse la batalla a los vicios, y se arman caualleros los santos. Alli mueren los vicios, viuen y crecẽ las virtudes, aqui comiença la escala por donde se sube a Dios, y los Angeles descienden a nosotros. Es vn talamo nupcial, donde el Espiritu santo se desposa con nuestras almas, y les da las insignias de sus Esposas.

Y si me dixeredes que teneys grandes desseos del monte, donde Christo Señor nuestro oy subio a orar, y que se os abrasa el coraçon en amor dessa soledad, en que el Señor estaua, y que quanto mas la alaban los santos, mayor es el sentimiento y pena que teneys de no poderos abraçar con essa vida, porque ni todos pueden buscar el lugar secreto, y subir al monte. A esto respondo con san Laurencio Iustiniano que quien no lo pudiere buscar con el cuerpo, lo busque con el animo: lo qual todo es posible con el fauor de la diuina gracia, conforme a lo que aconseja el Apostol san Pablo, escriuiendo a Timoteo, quando dize: *Volo ergo viros orare in omni loco, leuantes puras manus, sine ira, & dissceptatione.* Aconsejoos, dize el glorioso san Pablo, que los que no os podeys apartar del mundo con el cuerpo, lo hagays con el pensamiento, y con el animo conuirtaysel poblado en desierto, no teniendo vuestras oraciones nada del mundo, de suerte que las manos que en la oracion leuantaredes al cielo vayan puras, y desembaraçadas de todo lo de la tierra: porque preso estaua Ieremias, dize el glorioso san Laurencio, y con todo esso dela carcel hizo monte, donde fue oydo. Entre leones estaua Daniel, y en el horno los tres mancebos, y assi del lago, como del horno hizieron parayso, donde alabauan al Señor. Desnudo estaua Iob en vn muladar, crucificado en la cruz, y cada vno a su modo conquistò y ganó el cielo. Sino que ay vnos dize san Ambrosio que van a lo alto del monte con el cuerpo a orar, y hablar con Dios, mas el anima se queda en lo baxo sin subir, y hasta del desierto hazen poblado, porque assi hablan con la boca con Dios, que por los pensamientos se entienden con el mundo, y estos por mas que se aparten, y suban, siempre quedan baxos, y rateros. *Filij hominum vsquequo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mẽdatium?* Como si dixera, Hijos de los hombres para que son essas inuenciones en q̃ andays? Que aprouecha traer las cabeças alçadas al cielo, si los coraçones andan metidos en la tierra? De que sirue q̃ con la boca alabeys el bien, y dezir que no ay cosa como ser santo, si el coraçon, y el amor, andan ocupados en mentiras, y vanidades? Que importa que el cuerpo, y la palabra suba a lo alto, si el coraçõ queda en lo baxo.

*D. Laur. Iust. ser. de S. Ber.*

*1. Ad Timoth. 2.*

*Ambr. li. 5. in Luc.*

*Psalm. 4.*

La serpiente que engañò a Eua andaua con el pecho sobre la tierra y hablaua con voz humana, la voz era de hom-

*Genes. 3.*

de hombre, y el coraçon de ſerpiente, por la voz ſe leuantaua a parecer hombre, y con el pecho ſe inclinaua a la tierra, y della ſe ſuſtentaua, repreſentando en eſto a los mundanos, que quando mucho hablan como hombres, mas los deſſeos, y ocupaciones ſon de ſerpientes, cuyo amor, y aficion de la tierra, no ſe leuanta. Eſtos tales por mas que hablen con Dios, y vayan a lo alto a tratarlo con el cuerpo, no ſe puede dezir dellos cõverdad que ſuben, pues lo mejor ſe les queda en lo baxo. *Non aſcendit in montem, qui fundi vis optat alieni. Eſt oratio quæ facit peccatum?* No oye Dios oraciones de aquellos, cuyas palabras ſon vnas, y los deſſeos otros, cuya boca ſube a hazer oracion a Dios, y el coraçon ſe queda en la tierra a deſſear lo que no es ſuyo: porque tales oraciones como eſſas tã lexos eſtã d ſer validas, que ſon pecaminoſas: *Cum extenderitis manus veſtras, auertam oculos meos a vobis: & cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam: manus enim veſtræ ſanguine plenæ ſunt.* Dize Dios por Iſaias el qual en eſtas palabras lo â con aquellos que no tienen de contemplatiuos mas que las ſeñales exteriores, y vnas manos leuantadas por ceremonia al Cielo, mas tampoco puras que quando mucho ſe parecen con las del Fariſeo, como ſan Baſilio dize; el qual no tenia de contemplatiuo, y deuoto mas que la multiplicacion de las palabras, en que confiaua, ſin otra deuocion mas que la que tenia a ſi propio. Por razon de la mucha cuenta en que por ſoberuio ſe tenia, y del ſe dize: *Apud ſe orabat, non item apud Deum*, que mas hablaua conſigo, y delante de ſi, que con Dios y delante de Dios. Eſte tal por mas que aya tomado el mejor, y mas leuantado lugar del Templo, eſſo era con el cuerpo, que quanto al alma, eſtaua mas lexos del altar, y de Dios, que el publicano. Y las oraciones deſtos como pueden ſer oydas de vn Señor, que no mira tanto las palabras, quanto las obras, y a lo interior de adõde ellas procedẽ. Ni vnas manos llenas de injuſticias, inficionadas con ſangre hechas inſtrumentos de crueldad ſiruen de mas que de indignar a Dios.

*Am. ibi.*

*Iſaiæ. 1.*

*Baſil. in c. 1. Iſaiæ*

*Luc. 18.*

Verdad es que lo à Iſayas en eſtas palabras con los Iudios, de los quales profetizò que ſus oraciones no ſerian oydas, por mas que leuantaſſen las manos al cielo, por quanto eſtaria aun toda via freſca en ellos la ſangre de ſu hijo, q̃ auian de derramar, y quanto mas las leuantaſſen, mas prouocauã a Dios a indignacion, que a miſericordia tomada la ſemejãça de aquel que mataſſe a algũ padre vn hijo que amaua mucho, y le fueſſe a pedir perdon de rodillas con las manos leuantadas, y enſangrentadas toda via con la ſangre de ſu propio hijo, y tan lexos eſtaria de ablandarlo, que antes lo incitaria a tomar del juſta vengança. Tales ni mas ni menos ſon nueſtras oraciones, y eſto nos pueden ganar las manos leuantadas a Dios, ſi les faltare la reformacion interior de nueſtras almas, que por mas que oremos con la boca, y ſubamos con el cuerpo al monte, a negociar con Dios, ſi con noſotros no leuantaremos nueſtros penſamientos, y no lauaremos las manos de toda la carne, y ſangre de los vicios que las tenian inficionadas, bolueremos del monte, y de la orcion peores de lo que ſubimos, y dexaremos a Dios nueſtro Señor mas indignado contra noſotros. *Lauamini, mundi eſtote, auferte malum cogitationum veſtrarũ ab oculis meis quieſcite agere peruerſe, diſcite bene facere, &c. & venite & arguite me, dicit Dominus*; Contienen eſtas palabras el remedio para que las manos llenas de ſangre ſe puedan leuantar a Dios, y es lauarſe ellas por medio de la limpieza, y pureza interior, haziendo vna dexacion de todo genero de vicio, y emprendiendo todo genero de virtud, porque a eſtos tales da Dios licencia para que ſuban oſadamente al monte a negociar con el y entrẽ al vl-

*Iſaiæ. 1.*

timo aposento de la oracion, y leuanten las manos, y con ellas asgan del, y finalmente si fuere necessario le pidan y alcancen todo quanto dessearen. Porque aquella alma, en la qual no reside ningun pensamiento de la tierra. *Verticem curæ sublimis ascendit*, dize san Ambrosio. Esta tal no para sino en la cumbre del mõte, y en lo alto de la cõtẽplaciõ, mejorasse en los cuydados, y leuantasse en lospẽsamiẽtos, y hazeobra limpia y perfeta đ que no puede salir mal.

*Ambro.*

*Ruper. in Ioann.* *Montan.* *Iãsenius.*

De donde infiere que si el glorioso san Bartolome fue el mesmo que Nathanael, como sienten graues autores, de cuya vocacion trata san Iuan, claramente se ve quãto le aprouechó, el lugar secreto, y apartado, que escogiò para la oracion, quando Christo con los ojos de su diuinidad lo viò antes que S. Felipe lo llamasse lo qual significan biẽ las palabras que Christo le diò por respuesta quando le preguntò donde lo auia conocido, para alabarlo y loarlo de verdadero Israelita, como fuerõ, *Priusquam te Philippus vocaret, cum esses sub ficu, vidite*. En las quales palabras dio Christo a entender que estaua san Bartolome en algun lugar secreto, y escondido sin poder ser visto, mas que đ el, y ocupado en la oracion, y meditacion con Dios, quando en el puso sus diuinos ojos, y lo mouio interiormente a que acudiesse a su amigo S. Felipe

*Ioann. 1.*

*Rup. ibi.*

O como siente Ruperto en aquel lugar por secreto, y apartado tuuo el santo alguna reuelacion, y viendo que el Señor le auia descubierto lo acontecido, lo confessó luego por Messias, lo qual san Pedro no hizo sino despues de auer visto grandes marauillas. Y en pago desta confessiõ no solamente mereciò ser llamado verdadero Israelita; y sin engaño ni doblez, mas ser tratado como tal, y prometerssele q̃ le aconteceria lo que a Iacob yendo a Mesopotamia. Porque assi como el vio vna escala que de la tierra llegaua al cielo, y Angeles que por ella subian y baxauan, el tambien veria cielos abiertos, y escalera franca, y patente, y Angeles subiendo, y decendiendo por ella. *Amen amen dico tibi: videbis cælum apertum, & Angelos Dei ascendentes super filium hominis.* Lo qual se cumplio en toda la vida de Christo, a quien los Angeles seruian, y ministrauan, principalmẽte en el tiempo de su sagrada Resurrecion, y Ascensiõn, donde fueron vistos espiritus Angelicos. En estas palabras alude Christo a lo que acontecio a Iacob, quando estãdo durmiendo vio en sueños aquella escala, y Angeles que subian de Iacob a Dios, y decendiã de Dios a Iacob: queriendo en esto dezir, que enel se cumpliria en todo y a la letra aquella visiõn, que Iacob auia soñado, y que los Angeles que hasta entonces quando mucho llegauan hasta donde Iacob estaua, lo seruirian a el, y ministrarian: y q̃ no solo Nathael, mas los demas verian lo mesmo con sus ojos, para que de alli infiriessen, que no podia dexar de ser Dios, quien era Señor de Angeles. Porque si Nathanael quedó pasmado y se admirò de q̃ Christo le descubriesse vn secreto, que el solo sabia, de donde se mouio a confessar lo por Dios, mucho mas fundado quedaua en la fe, quando viesse que hasta los Angeles le ministrauan. Donde noto que quanto mas esta promessa fue hecha a todos los discipulos, tanto es mayor la alabança deste santo de auer sido su confessiõn ocasiõ de que se prometiesse a los demas tan grãde merced. Y de aqui se puede inferir que de vna cierta manera a este sãto deuẽ los demas Apostoles, los Angeles q̃ vierõ assi en la Resurreciõ, como en la Acẽsiõ de Christo, y le podian muy biẽ dar las grcias đ los q̃ les aparecierõ, pues el fue el q̃ los mereciò. Y si en estas palabras se entiende la promessa q̃ Dios hizo a su Iglesia de gouernarla por Angeles, como algunos entienden, el aparecer para ser vistos de nosotros, se deue al glorioso S Bartolome. Y esta me parece la razõ porq̃ Iosefo el humilde le llama. *apostolorũ gloriã omniũ bonorũ thesaurum,*

*Ioann. 1.*

*Gen. 28.*

*Ioann. 1.*

*Iosephus ibidem.*

la oracion ſe pone el alma como a la boca de la fuente de todos los bienes, para llenarſe dellos, haſta reboſar por defuera. Quien quiſiere ſer caſto, procure negociarlo con Dios por la oracion, y ſaldra facilmente con ſu pretẽſiõ. Quien ſe ſintiere colerico, y deſſeare mudarſe a la manſedumbre, la contemplacion es el atajo para alcãçarla. Quien ſe viere inclinado a la vengança, dela oracion, como de la oficina de la paciẽcia ſaldrà ſufridor de injurias. Finalmente q̃ no darà la oracion, quando dio los mejores hombres, que en el mundo vuo, quales fuerõ los ſagrados Apoſtoles.

Y aſsi vna de las grandes alabanças de la oracion es eſte ſanto Euangelio, por quanto Chriſto moſtrò en el que era tan cierto auernos de proceder del cielo todos los bienes, por medio della, q̃ ni Apoſtoles ſe nos dieron ſin orar. Y como corran a igual pareja la dadiua de la merced, y la conſeruaciõ della, ordenó Dios, que pues los
*Act. 12.* ſagrados Dicipulos, que en la oracion de Chriſto fuerõ engendrados para Apoſtoles, de la oracion de la Igleſia dependieſſe la conſeruacion dellos. Y eſta fue la razõ porque eſtando S. Pedro preſo ſe haziã por el oraciones vniuerſales, y eſtas lo puſieron en ſaluo, porq̃ aunque S. Pedro fue libre por quiẽ era, y por quanto importaua ſu vida al mũdo, con toda eſſa libertad ſucedio, en quanto la Igleſia por el oraua. *Vt nos diſ*
*Chryſoſt. li 2 de orãdo Deũ* *ceremus quantam vim in cælis obtineat deprecatio, videlicet vt Petrum, ac Paulum a periculis liberaret, columnas Eccleſiæ, principes Apoſtolorum, claros in cælo, murum orbis terrarum, commune præſidium totius terræ ac maris*, dize ſan Chryſoſtomo, Que no acabara la oracion con Dios, pues merece Apoſtoles, dados los conſerua, y no qualeſquier mas los principales y primeros de todos doze, las colunas de la Igleſia, los mas validos del Cielo, los muros del mũdo, y los preſidios de la Igleſia, aſsi por mar como por tierra, quales fueron los ſagrados Apoſtoles ſan Pedro, y ſan Pablo.

Y que en ſan Pablo tuuieſſe la oracion el miſmo efeto ſe coligirà y echara de ver de ſus meſmas palabras, porq̃ eſcriuiẽdo el a los de Efeſo, y encomẽdandoles la oracion les pide q̃ en ella ſe acuerden tambien del. *Orantes ſimul & pro me vt detur mihi ſermo in apertione oris mei ad libere pro loquendum miſteriũ Euangelij.* *Epheſ. 6.* En las qualespalabras encomiẽda ſan Pablo que por medio de ſus oraciones pidan al Señor que proſpere ſu predicacion, para que con libertad pudieſſe predicar los Miſterios, y ſecretos del Euangelio. Como ſi dixera: Los Apoſtoles por medio dela oraciõ fuimos eſcogidos, aunq̃ yo entonces no entre en el numero de los doze, con todo aq̃lla oracion merecio la eleciõ q̃ de mi ſe hizo, y por virtud della, ſe hazen en la Igleſia todas las ſantas, y acertadas eleciones, por dõde conuiene, que los eſcogidos por oracion, ò por virtud de lla para predicadores del mundo, encomiẽden a Dios el buẽ ſucceſſo de la predicacion del Euangelio, por quanto va le eſta tãto para con el, q̃ qualeſquier fieles tienen licẽcia para hazer oraciõ haſta por vn S Pablo. Que fue lo q̃ dixo S. Chryſoſtomo: *Tantã vobis fiduciã de precatio præbet, vt pro Paulo non vereamur orare. Quis miles auſit pro magno duce interpellare Cæſarẽ? Quanquã ſane nullus duxtam charus eſt Cæſari, quã Paulus Deo, tamen ad tantã dignitatem eos prouehit deprecatio, vt auſi ſimus pro Paulo ſupplicare Deo.* *Chry. ibi.* Vioſe jamas en el mundo q̃ el ſoldado particular ſea el q̃ puede y valga para con el Emperador a fin de interceder por ſu maeſtro de Campo, ò General? No por cierto, q̃ lo contrario deſto es lo ordinario, q̃ el Capitã mayor ſuele ſer mas priuado y puede ſeruir ã interceſſor, y valedor a los demas ſoldados: pero en la milicia eſpiritual ſucede todo al cõtrario, porq̃ pueden todos los ſoldados juntos rogar a Dios por ſus principes, y Generales, como ſucedio en la primitiua Igleſia, porq̃ no teniẽdo, ninguna priuãça del mundo cõparacion con la

de ſan

de ſan Pablo con Dios, la oracion comun vale tanto que haſta a vno de los mayores validos y priuados, como el fue, pudo aprouechar, y noſotros los inferiores haſta porvn ſan Pablo, y por vn ſan Pedro, nueſtros Principes pudieramos rogar a Dios ſi viuieramoe en ſu tiempo.

## DISCVRSO QVINTO.

*De la oracion de ſan Bartolome.*

DE todo quanto en eſta materia auemos dicho ſe infiere quan grande priuado y valido con Dios, y rico de bienes celeſtiales ſeria el glorioſo ſan Bartolome, porque ſi de hablar vn hõbre a menudo con el Rey de la tierra, ſe infiere gnde priuança, y cabida con el, quanto tuuieſſe deſto ſan Bartolome con Dios ſe ve claramente pues cada dia hablaua con el dozientas vezes cien de dia y cien de noche. La priuança con los Reyes de la tierra cõſiſte en hablar ellos muchas vezes con noſotros, y no dexarnos, ni apartarnos de ſi, la del cielo y con Dios nos da guſto para hablar muchas vezes con el. Eſte guſto en ſan Bartolome era tan grande que todo el dia ſe yua en ydas, y venidas al cielo por la oracion. *Eſt autem oratio, vt præſtantiſsimi ante nos dixerunt, veluti aurea cathena é cælo in terrãm dimiſſa, quã qui aſcendere volet, videtur quidem cathenã ad ſe trahere, re vera autem trahitur ipſe ab illa in cælum,* dize Iſidoro Claro. En las quales palabras llama la oracion vna como cadena de oro, echada del cielo a la tierra, por la qual las almas ſuben de la tierra al cielo, ſino que aſsi como quien ſe va aſiendo de vna cuerda, que eſta colgada de lo alto, parece que la trae abaxo ſiendo aſsi que la cuerda lo lleua a arriba. Ni mas ni menos la oracion, conſiderada ſolamente en quanto acto del entendimiento trae a Dios del cielo a la tierra, por la cõſideraciõ, cuyo efeto es traer a ſi el objeto, en q̃ pienſa, y conſidera; mas ſi cõſideramos el amor q̃ dela meſma oracion nace, cuyo efeto es lleuar el alma fuera de ſi, a la coſa amada, ella es la que nos lleua a eſſe cielo, donde Dios eſtà. Las quales palabras eſte Dotor tomó de S. Dyonifio Areopagita, el qual a eſta cadena, q̃ es la oraciõ, pone ſobre nõbre de lucida, diziẽdo: *Lucidiſsimã cathenam ex cæleſti ſummitate ſuſpenſam, & huc vſq; pertingentem.* La qual como tenga vna punta en la luz en queDios habita, por fuerça à de ſer lucida, y reſplandeciente.

*Isidorus Clarus. de fructu oraudi tom. 1.*

*Dionisi⁹ Areo. de Diuin. Nõ. ca. 3.*

De donde ſe infiere que pues el glorioſo S. Bartolome ſubia por la reſplãdeciẽte cadena dela oraciõ a Dios ciẽ vezes de dia, y otras tãtas de noche, para el ſiẽpre era dia, pues aſsi las noches como los dias gaſtaua en oracion, dela qual dize S. Ambroſio que ſirue a nueſtra alma de lo que el ſol al cuerpo. *Omnis anima quæ Chriſtũ cogitat, in lumine ſemper eſt.* Ved que fruto haria eſta reſplandeciente alma, regada tantas vezes cõ el diuino rocio d̃ la oraciõ. *Vitam fæcundi oliuã fructiferã,* la llama Ioſefo en cõſequencia deſto. Añadeſe a eſto la ſolenidad, con que el ſanto oraua puesto d̃ rodillas en tierra, apartandoſe no ſolo de los brutos, mas delos hombres, para los Angeles, lo qual hazia tantas quantas vezes por la contemplacion ſe traſladaua de la tierra al cielo. *Aquilam in altum volantem, ſuaue canentem lucinam, cæleſtem cicadam,* le llama el meſmo Ioſefo. Aguila q̃ leuãtandoſe por la oraciõ de la tierra vuela al cielo, eſpiritu abraſado con el diuino fuego, y puesto al pino del amor del cielo, ſuaue muſica, y celeſtial armonia, ſanto que viuio orando, y orando murio, y en orar eſte ſanto frequente, y breuemente ſiguio el precepto de Chriſto quando mandó que nueſtras oraciones fueſſen breues mas frequentes, poniẽdoſe de por medio entre vna y ótra algun interualo para que aſsi huygamos y euitemos algunos inconuenientes, q̃ tiene la oracion muy larga; como ſon poder venir a dar en fria, deſcuydada, y negligente, inconſi-

*Ambro. in Pſ. 118. ſerm. 19.*

*Ioſephus ibidem.*

*Matt. 6.*

inconſiderada,y ſin atenciõ,lo qual no tiene la oraciõ breue, y muchas vezes repetida:por quanto en eſta es facil de cõtinuar haſta el cabo el feruor del Eſpiritu,con q̃ començó, para q̃ ſe ſaque della el fruto por entero, y ſin quiebra alguna.No niego a los ſantos, ſus continuas, y feruientes oraciones, mas el modo ſobredicho d̃ orar, ſirue mucho a los muy perfetos y conſumados oradores,y contemplatiuos.

Eſta oracion fue la mina, dõde nueſtro ſanto ſacò grandes riquezas eſpirituales,porq̃ ſi los q̃ hablan, y tratan cõ Reyes de la tierra enriquecen preſto, quan rica ſeria el alma deſte ſanto que tã priuado era de Dios,q̃ hablaua cõ el cien vezes cadia,y ciẽ vezes de noche? Si baſtarõ a Moyſes quarẽta dias de cõuerſacion con Dios,para traer el roſtro reſplãdeciente como el ſol, quãto mõtarian a nueſtro ſanto tantos años de tan cõtinuo trato cõ el meſmo Señor? A Cipion Africano tuuierõ por hijo d̃ Iupiter como refiere Tito Liuio, porq̃ no cometia empreſa q̃ primero no la cõſultaſſe,cõ el, y parecia a los hõbres q̃ arguya confiãça y trato de hijo a padre, el no hazer nada ſin darle cuenta, por donde ſi hablar cõDios es argumẽto baſtante para q̃ vn hõbre ſea tenido por hijo ſuyo adoptiuo, a eſta hõra tenia S. Bartolome mas acciõ y derecho q̃ todos, pues orò mas q̃ ellos, de dõde le procedio ſer riquiſsimo d̃ todos los bienes eſpirituales,no ſolo para ſi,mas para noſotros: *Supernorum bonorum heredẽ, mundi lumen,ægrotentium,medicũ,fluctuantium portũ,peccantium patronum,defeſſorum recreationem,miraculorum fontẽ Spiritu ſancti diuerſoriũ*, le llama Ioſefo. Soys glorioſo ſanto, vn apoſento del Eſpiritu ſanto,el qual os pagò la acogida y apoſentamiẽto del alma,cõ los dones,y gracias,de q̃ os llenò, y de aqui os procedio q̃ fueſſedes para el mũdo luz,para los enfermos,medico,para los nauegantes puerto,a los pecadores ſiruieſſedes de auogado, a los cãſados de refrigerio,quedãdo, y ſiẽdo para todos vna fuente perene de milagros,donde manaſſen los remedios para todas las neceſsidades.

*Ioſephus*

*Tit. Liu. lib 26. ibidem.*

# TRATADO SEGVNDO DE LA Fieſta del glorioſo Apoſtol ſan Bartolome.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Et erat per noctans in oratione.* Lucæ 6.

*Cyril.*

SAn Cyrilo gaſta muchas palabras en alabar la oracion d̃ por la noche por ſer eſte tiẽpo mas acomodado para la contẽplacion, por quanto entonces eſtá el alma mas pura y deſembaraçada para la conſideracion de las coſas diuinas,y las meſmas tinieblas eſtã incitando el alma a compuncion, de ſus pecados,ni entonces nos cõbate la vanidad de ſer viſtos hazer alguna obra buena,antes eſtamos libres de todo genero de porfia,eſtando durmiendo los cõtencioſos,y debatidores,ni ay rocio q̃ llegue a las lagrimas derramadas de noche, cõ las quales ſe refreſca el eſpiritu de los malos pẽſamientos, de q̃ es cõbatido entre dia, y ſi eſte diuino rocio falta, entonces ſe acaba de ſecar el bien de nueſtro eſpiritu, *Nec ſic ignis feri ſequeſtrat rubiginem, vt nocturna oratio rubiginem peccatorũ*,dize S.Chryſoſtomo,q̃ no ay fuego que tãto limpie el hierro, quanto la oracion conſume el orin y moho q̃ en el alma crian los pecados. Añadeſe a eſto q̃ hõra, y acredita la noche a aquel q̃ en ella ſe leuanta a orar porq̃ mueſtra auer ſido hecha no ſolo para q̃ deſcanſe el cuerpo, mas tambiẽ para que el alma hable, y negocie con Dios. El meſmo argumento proſigue

*Chryſoſt. ho. 4 ad popul.*

ſan

ſan Chryſoſtomo, quando dize que de la oraciõ noturna ſe ſaca mas fruto eſpiritual, porque entonces parece mejor el cielo eſmaltado de eſtrellas, y el alma guſta mas de penſar en la diuina Sabiduria, que tambien las ſupo diſtribuyr, la noche es vn deſengaño de lo en que an de venir a parar todas las cosas deſta vida, que como el ſueño ſea vna imagẽ de la muerte, la noche queda ſiendo vn retrato del fin del mũdo. Porque ver los gritos, alaridos, peleas, contenciones, vozes, riſas, y fieſtas del dia, y los hombres ocupados en adquirir las riquezas, y en el procurar los guſtos y que todo eſto con el ſueño de la noche ſe acaba, es vna imagen de la muerte, y de la vltima reſolucion, en q̃ todo à de venir a parar. Y como el alma de noche eſté libre delos cuydados deſta vida todo le ayuda a contemplar en Dios, el ſilẽcio, las tinieblas, la quietud, no teniẽdo los ojos que ver, ni los oydos en que diuertirſe.

*Chryſoſt. ho. 26. in cap. 12. Actu. Apoſtol.*

Por eſta razon el bienauẽturado Padre ſan Anton ſe holgaua mas con las tinieblas de la noche, que con la luz del dia por quanto con el nocturno ſilẽcio recogia toda ſu intenciõ a Dios, q̃ cõ la luz ſe le diuertia y aſsi en entrãdole por la celda el ſol, le llamaua enemigo, q̃ venia a diuertirlo, y partarlo ãDios: *Flectitur nocturnis precibus, ſi quãdo tu quietis tempus facis lamentorum tempus.* añade mas ſan Chryſoſtomo, diziendo, que las oraciones de noche ſon a Dios mas aceptas, que las del dia, y el tiẽpo nocturno mas apto para negociar con el, el qual entonces ſe mueue a deſpacharnos mejor, quãdo vee que emplea mos en llorar lo que pudieremos gaſtar en dormir, y damos al llãto lo que la naturaleza tiene dedicado al ſueño. *Laboraui in gemitu meo, lauabo per ſingulas noctes lectum meum, lacrimis ſtratum meum rigabo,* dize Dauid de ſi a propoſito del tiempo que buſcaua para negociar cõ Dios el perdõ de ſus culpas, porque pudiẽdo llorar de dia, guardaua las lagrimas para de noche, a fin de mas facilmente ablandar a Dios, pues el quitaua el deſcãſo del cuerpo, para emplearlo en el arrepentimiento. Porque quãdo para bien vuiera de deſcanſar delas ocupaciones del gouierno, en que gaſtaua todo el dia, comẽçaua otro trabajo de nueuo, qual era llorar ſus culpas. Lo qual era no ſolo vna noche, mas todas, porque no pareciſſe que lloraua a caſo, y por cumplimiento tomando a deſtajo el gaſtar todas las noches en llãtos para aſſegurar mejor el perdon de ſus pecados. Y por la eſperiẽcia, que tenia de quan prouechoſas eran las lagrimas, y oraciones de noche, las aconſelaua a los Leuitas, que miniſtrauan en el templo diziendo: *In noctibus extollite manus veſtras in ſancta, & benedicite Dominum.* Con voſotros hablo; los q̃ ſeruis en el templo, y os aconſejo como para mi, y por lo bien que me ê hallado con las oraciones nocturnas, os amoneſto y aduierto, que ſi quereys ſer validos y priuados con Dios, ocupeys tambiẽ la noche en orar, quando los otros duermen, para que viendo el que quando los otros eſtan tan deſcuydados voſotros os ocupays en alabarlo, os conceda lo que le pidieredes: *Vt cũmaxime opportunitas vitijs datur, tum præcipue eadem vitia diuinæ legis recordatione frangantur.* Dize S Hilario, que ſi Dios eſtima tanto darſe a la oracion lo que eſtaua dedicado al deſcanſo, que hara quando viere que con la oracion de la noche matays los vicios, quando los hombres la eſperan para cometerlos. Porque entõces quiere Dios ſe maten los pecados, que ſon los primogenitos del demonio, ſignificados por los de los Egypcios, cuyos matadores ſe parecen cõ el Angel, q̃ paſſando por Egypto los yua matãdo a todos, ſin q̃ quedaſſe alguno.

*Idem.*

*Pſalm. 6.*

*Pſ. 133.*

*Hilar. in Pſ. 118.*

Y ſi me dixeredes que a quien todo el dia anda ocupado, no le es poſsible gaſtar la noche en la oraciõ, reſpõdoos con el ſanto Rey Dauid, el qual dize ã ſi deſta manera. *Media nocte ſurgebam ad confitendum tibi ſuper iudicia iuſtitiæ tuæ.* Quiere dezir en eſtas palabras, que cada dia

*Pſ. 118.*

da diá ſe leuantaua a media noche, a alabar al Señor, y a meditar en ſus ſantos Mandamientos. Lo qual ponderando ſan Chryſoſtomo dize aſsi: *Quantum uis delicatus fueris, non es illo delicatior. Quãtumuis diues, non es illo ditior.* Quãto mas que por mucho que trabajeys no puede el canſancio ſer mayor, que el devn herrero, el qual eſtando todo el dia dãdo golpes, y en vna yunque y majando hierro, vela, y trabaja la mayor parte đ la noche. Pues ſi el herrero gaſtando el dia en tan trabajoſa ocupacion, ni aun de noche ceſſa, que ocupacion esaura que con razon nos deuan eſcuſar de oracion de noche? Principalmente que no ay ninguno de noſotros, que ſi le importare hazer algun camino, ò yr a alguna romeria, no ſe leuante muy đ mañana, y ſi fuere neceſſario lo hara a media noche, por no perder jornada. Pues quien madruga tanto por coſa en que va tan poco, como es llegar con tiempo al lugar que pretende, que eſcuſa podra dar, que ſea de recebir, para no madrugar a negociar con Dios? Leuantaſe temprano la cuydadoſa muger a tratar de lo neceſſario de ſu caſa, el cocinero a poner lo que ſe à de comer al fuego, el oficial a concertar ſu oficina, el platero a encender la fragua para purificar el oro de las hezes, y fundir el vaſo precioſo, que diſculpa tendremos đ no velar para purificar vnas almas, que Dios crio, de las imaginaciones, y fantaſias, que durmiendo las combatẽ, y entrarlas en la fragua y cryſol de la ſanta penitencia, para que en ella ſe purifiquen cõ el fuego del Eſpiritu ſanto? Si para purificar el oro material velamos tanto, porque nos deſcuydaremos đ nueſtra eſpiritual reformacion? Pues la materia, y arte ſon tan diferentes, quanto va de hazer vaſos, q̃ parezcan en las meſas de Reyes, a reformar almas, que ſean dignas de parecer delante de Dios en la gloria. *Accende orationibus animam tuam*; dize ſan Chryſoſtomo. Los que ſe leuantan de noche, encienden lumbre en la caſa donde eſtan, mas la vela y luz q̃ noſotros deuemos encẽder ſea la diuina palabra, por medio đl pedernal, q̃ es la sãta oraciõ.

*Chry. ibi.*

*Chry. ibi.*

Y ſi me dixeredes q̃ las noches ſon frias, y deſacomodadas para orar, correos viendo que las juſticias, y los alcaydes, y las guardas de las ciudades por razon de las leyes humanas, y por el intereſſe temporal de las condenaciones, y armas que ſe quitan; andan tòda la noche en peſo velando ſin tener que ver cõ lluuias, lodos, y frios, no perdonando a ningun trabajo porguardar la tierra, en que viuis, y aſſegurar las caſas en que morays. Auergonçaos de q̃ eſtos hagan tanto por vueſtros bienes temporales, y voſotros ninguna coſa por lo que conuiene al bien de vueſtras conciencias. *Illi pro tuis pecuniis tantam habent curam, tu autem neque pro anima tua*, dize el meſmo ſanto. Grande confuſion, que ni aun por amor de nueſtra alma hagamos lo que los otros hazen por nueſtro dinero. Y mas quãdo Dios no quiere que hagamos por noſotros, lo que eſtos hazen por nueſtro bien, q̃ es andar de noche por las calles, mas ſe contenta q̃ recogidos en vueſtro apoſento, os põgays de rodillas a negociar cõ el, mas digo q̃ no quiere Dios q̃ hagays tãto quanto el hizo por voſotros, como fue ſubir a vn mõte aſpero, y deſabrigado, para eſtar en el toda vna noche rogando por vueſtro biẽ, mas contentaſe q̃ en lo mas intimo de vſo aposẽto, eſtãdo voſotros biẽ enrropados, ſi fuere neceſſario, y cõ las vẽtanas cerradas, porq̃ no os de el ayre, eſteys hablãdo cõ el. *Orat miſericordia, & nõ orat miſeria. Orat charitas, & nõ humiliatur iniquitas, proſtrat⁹ in terra orat medic⁹, & nõ inclinatu ræ grotus*, dize Gregorio Arelatẽſe encareciendo no ſolo la neceſsidad, que tenemos de orar, mas la confiança con q̃ lo deuemos hazer: porq̃ ſi vn Señor q̃ es la meſma miſericordia, y q̃ ninguna neceſsidad tiene ſe pone en oraciõ pa pedir pa noſotros, q̃ ſomos la meſma miſeria, porque no echaremos mano de la oracion, que es el vnico reme-

*Chry. ibi.*

*Cæſar. Arelat.*

dio para todas las neceſsidades. Eſta el medico dl cielo proſtrado en tierra pidiendo, el enfermo de la tierra porq̃ ſe correra de orar? La meſma caridad ruega, la maldad porque repara en puntos en materia de pedir a Dios el remedio de ſu mal?

Y ſi me replicaredes que eſta dotrina es mas para gente religioſa q̃ profeſſa vida monaſtica, y modo de viuir en comun q̃ para ſeglares, porque eſto es mandarles leuantarſe a Maytines, y a prima como frayles, a eſto os reſpõdo, q̃ aſsi lo hizieron muchos caſados ſantos. Caſado era Dauid, y dize de ſi, *Media nocte ſurgebã, &c.* Y Tertuliano cuẽta que gouernando Plinio ſegũdo vna prouincia, dõde auia muchos Chriſtianos, conſultò al Emperador Trajano à cerca de como ſe auia d̃ auer cõ ellos, diziendole que quitada la obſtinacion que tenian de no ſacrificar, ninguna coſa auia en ellos que tuuieſſe eſpecie ni aparencia de mal, ſino era. *Cetus ante lucanos ad canendum Chriſto & Deo*, leuantarſe muy temprano antes de la madrugada a alabar a Dios, y a vn hõbre que en la Paleſtina auia ſido crucificado. Mas no ſabia eſte Gentil quan bien empleadas madrugadas eran aquellas, y quan deuidas velas, y merecidas de vn Señor, que las noches continuas eſtaua velando, y orãdo por noſotros, y tuuiera mucha razõ de culparlos Chriſtianos de entõces, ſi les viera hazer lo q̃ hazẽ los de aora, q̃ andã de noche haziendo coſas tan mal merecidas de vn Dios q̃ todas las noches gaſtaua en tratar ſu remedio dellos. Y ya yo me cõtẽtara q̃ el fruto que hiziera en voſotros el velar, y orar de Chriſto, fuera q̃ eſtuieſedes toda ella durmiendo, y no anduieſſedes ocupados en coſas, q̃ os correys de hazer de dia: y tomara q̃ pues no empleamos las noches cõ Dios, como el hazia cõ ſu Padre acerca de nro biẽ, ſi quiera las gaſtaſſemos con noſotros eſtãdo recogidos, y echados a dormir. Chriſto jũtaua las noches cõ los dias, y todas las gaſtaua con noſotros, y noſotros jũtamos los dias con las noches para gaſtarlas con el demonio, y con el mundo. Chriſto de las noches hazia dias para nueſtro remedio, y noſotros haſta de los dias hazemos noches para nra deſtruyciõ. Ya q̃ a poder de robos, cõtratos illicitos, y vſurarios profanays los dias, q̃ Dios gaſtò, en hazerosbiẽ, para q̃ esperuertir, las noches q̃ el cõſagrò cõ ſu oraciõ por voſotros? Para q̃ es llegar a trocar los tiẽpos de manera, que tomeys el oficio de las fieras, q̃ es ãdar d̃ noche, y eſcõderſe d̃ dia

*Pſ. 118. Tertu. in Apolog. aduerſ. gentes.*

Que penſays q̃ es andar toda vna noche por las calles, ocupados en todo genero de maldad, ſino tacitamẽte cõfeſſar, q̃ no ſon para parecer de dia las coſas q̃ hazeys de noche? Eſtãdo los dias todos en las camas durmiendo, como fieras en las cueuas, q̃ vnieradesd̃ gaſtar en coſas neceſſarias al vſo de la vida, y ſer las onze, y las doze, y vos durmiendo, porq̃ toda la noche anduuiſtes. Que es eſſo ſino pareceros con las fieras, y brutos animales los quales miẽtras dura el ſol eſtã eſcondidos, y en viniendo la noche comiẽçã a ſalir de ſus cueuas. *Poſuiſti tenebras, & facta eſt nox, in ipſa pertranſibunt omnes beſtiæ ſyluæ. Catuli leonum rugientes, vt rapiant, & quærãt eſcã ſibi. Ortus eſt ſol & cõgregati ſunt, & in cubilibus ſuis collocabuntur. Exibit homo ad opus ſuum & ad operationẽ ſuã vſque ad veſperam.* En las quales palabras encarece Dauid la prouidẽcia q̃ Dios tiene del mũdo, alternãdo la luz cõ las tinieblas, q̃ tãbiẽ ſon obras de Dios, y las ordenò para q̃ los hõbres, y animales mãſos, y domeſticos en la noche deſcãſſen, y las fieras en ella ſalieſſen a procurar ſu manteni mlẽto. En anocheciẽdoſalẽ, dize el profeta los hijos de los leones a dar bramidos, cõ los cuales amedrentã los otros animales, para q̃ no oſen huyr, y puedã hazer en ellos preſa. Eſtos meſmos q̃ d̃ noche andan tan libres, en ſaliendo el ſol ſe recogẽ en ſus cueuas, temiẽdo las celadas, q̃ ſe les puedẽ armar. Ellos recogidos ſalẽ los hombres ſin temor a labrar los cãpos, vã al boſq̃ a hazer leña

*Pſ. 103.*

para

para el fuego tratan los demas negocios necessarios al vso de la vida: y este es el ordē de la diuina prouidencia, la qual los hombres án peruertido de manera, que puesta aparte su obligacion, hazē oficio de fieras porq̄ mudados los trajes, en anocheciendo, salen de sus casas, quando se vuieran de recoger a ellas, y andā toda la noche en q̄ vuieran de descansar, los quales quando no quisierā ser hōbres, mas parecerse cō los animales, vuierā de ser cō los domesticos, q̄ se recogen de dia. Quāto mas q̄ si las fieras andan de noche, es para procurar remedio, y mātenimiento, y los hōbres salen a buscar su perdicion. Estos mesmos, q̄ en amaneciendo vuierā de salir de sus casas, se recogē en ellas, como si fuessen vnas fieras q̄ se corriessen dela luz, salen quando se vuierā de recoger, y recogense quando vuierā de salir: aprouechanse de las tinieblas, y escondense del sol, como si fueran no qualesquier brutos, mas los mas fieros de todos. Y de aqui procedē, assi los peligros del cuerpo, como los riesgos del alma. Porq̄ si a la Esposa acontecieron tantos desastres solo por andar de noche, como fue maltratarla, herirla, y robarla, siēdo assi q̄ salio a buscar a Dios, que desastres le aconteceran a quiē toda la noche anda a caça del demonio, y del mundo. *Cantic.*

El santo que mas honró, y acreditó la noche fue san Bartolome, porq̄ leuāndose cien vezes en ella a orar, mostrò quan acomodado tiēpo era para el negocio de la saluacion. Y si quādo de dia oraua estaua el alma deste santo pura, y desembaraçada, quanto mas lo estaria, quādo le ayudaua a la noche la cō tēplaciō. *Anima mea desiderauit te in nocte sed & in spiritu meo, in præcordijs meis diluculo quæram te.* dize Isayas, hablando cō Dios en persona del justo. Como si dixera Señor, qualquiera pequeña memoria vuestra tiene tanto dominio en mi q̄ me haze perder el sueño por pensar en vos, y quādo los otros duermen, estoy yo velando, y dētro en mi cō el pēsamiento clamādo por vos para q̄ mē oygays, por quanto este es el tiēpo mas acomodado para pediros mercedes, y q̄ vos me despacheys, y oygays mis peticiones. Quāto mas, q̄ para este santo nūca era de noche, pues el a poder de oraciō la cōuertia en dia, dize S. Iuā Crysostomo q̄ sirue la oraciō al alma de lo q̄ la luz del sol al cuerpo, pues en ella cōuersa y trata cō Dios q̄ habita en luz y la cadena por dōde se sube a el es lucidissima como queda dicho. Lo qual cōsiderando S. Ambrosio acōseja al alma del justo que quando a imitaciō de Christo no pudiere orar toda la noche se leuāte al medio della, para q̄ esta se le buelua dia *Vt dū oras nocte, veri solis pectori tuo splendor irradiet.* Los q̄ se leuantā de noche a orar a Dios, esten ciertos q̄ para ellos no ay noche, mas siēpre es dia, pues cōuersan con vn Señor, q̄ mora en luz, y por mas q̄ el sol dela noche niegue su claridad, otra luz ay mas pura, y mejor, la qual por medio de la oracion resplandece, y haze q̄ vn alma en medio de las tinieblas de la noche, este como en vn dia claro, y hermoso. Por dōde aquellos q̄ oluidados dela ocupacion de los hombres se vierē buelto fieras, y los dias cōuertidos en noches, y las noches en dias, para hazerlo q̄ no deuē, encomiendense al glorioso S. Bartolome, que de las noches hazia dias, gastandolas todas en la oracion con Dios. *Ambro. in Ps. 118 serm. 19.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*In oratione Dei.*

LO mesmo es dezir san Lucas q̄ gastó Christo toda la noche en la oracion de Dios, q̄ certificarnos q̄ auia sido ella grande, continua, perseuerante feruorosa, ardiente, y fuera del ordinario de las otras, y la mayor q̄ nunca hizo. *Orat non pro se tanquam impotens sed pro nobis tamquam clemens.* Assi lo dize el autor de la glossa ordinaria. Porque el orar no tanto fue necessidad que de la oracion tuuo, quanto mostrarnos el mucho cuydado que le dana nuestro bien, *Glossa in Lucæ.*

tro biẽ, el qual todavna noche en peſo le quitaua el ſueño, y aſsi entraſſemos en cuydado đ lo que deuiamos hazer en ordẽ a nr̃a ſaluaciõ. *Quid enim tepro ſalute tua facere oportet, quãdo pro te Chriſtus in oratione pernoctat? Quid te facere cõuenit, cũ vis aliquod pietatis officiũ adoriri, quãdo Chriſtus miſsurus Apoſtolos prius, & ſolus orauit?* dize S. Ambroſio q̃ lo mucho que Chriſto hizo cõdenalo poco q̃ noſotros hazemos, y ſu grãde cuydado, es confuſiõ de nueſtro grãde deſcuydo. Porq̃ tener eſta oraciõ tales calidades, obligò a Chriſto, el ſer la materia ſobre q̃ oraua, la mas importante q̃ el mũdo tuuo, y de que dependia la promulgaciõ del Euangelio, como era la elecion q̃ a otro dia auia de hazer de ſus doze Apoſtoles, en ſus coadjutores para la ſaluaciõ del mũdo. Eſtaua el Señor en viſperas deſta neceſſaria elecion, auia de predicar aquel alto ſermõ en el mõte, comunicò eſta elecciõ cõ ſu Padre aquella noche, y con el la conſultò, para q̃ a ambas preſidieſſe, y el ſermon hiziesſe fruto, la elecion fueſſe acertada, los eſcogidos dieſſen buena cuẽta đ ſu vocaciõ, y el los tomaſſe debaxo đ ſu amparo, y protecion. Y entre otras coſas, q̃ con mucha inſtancia pediria Chriſto a ſu diuino Padre ſeria, q̃ no tuuieſſe mas de vn traydor: no porq̃ ſe recelaſſe y temieſſe fueſſen muchos en entregarlo, mas porq̃ fueſſẽ pocos, y los menos, en perderſe. Y en tratar eſta elecion cõ ſu diuino Padre, condenò a los q̃ no le cõſultan, biẽ aſsi a otros hombres como ellos, de donde procede ſean laselecciones erradas. Porq̃ ſi el no hizo nada ſin Dios por medio dela oraciõ, por no parecer q̃ eligia a ciegas, fiẽdo tan cierto en el auer de eſcoger y eligir bien, fue para q̃ vieſſemos quãta mayor era la neceſsidad, q̃ teniamos de negociar con Dios la elecion delos hõbres, ſi en ella no queriamos errar, enſeñando en eſto a ſu Igleſia q̃ en ſus elecciones ſe aprouechaſe deſte ſanto remedio y vſaſſe del no por ceremonia, mas muy đ propoſito recurrieſſe al diuino fauor, y a las sãtas inſpiraciones, q̃ Dios en la oracion ſuele dar: deſte medio ſe aprouecharõ los Apoſtoles, quãdo cõſultarõ a Dios, ſobre auer đ eligir a S. Matias, ó a Ioſefo el juſto, para q̃ les reuelaſſe qual dellos auia de ſuceder en el lugar de Iudas: q̃ pues eſte auia ſido electo por medio de la oraciõ, era razõ q̃ por medio đ otra S. Matias fueſſe ſuſtituido en ſu lugar. *Orationi negotiũ permittẽtes*, dize S. Chryſoſtomo, deſta elecciõ de S. Matias la qual ſe hizo encomẽdãdoſe a la oraciõ el buẽ ſuceſſo della, y diziẽdo S. Pedro en nõbre de todos, y cada vno dellos en ſu oraciõ; *Dñe tu noſti corda hominũ, oſtende quẽ elegeris vnum ex his duobus.* Como ſi dixeran: hizimos lo q̃ eſtaua a nueſtra cuẽta y cargo, y lo q̃ nos pertenecia, ſeñalãdo eſtos dos, la vltima elecciõ a vos Señor pertenece. De la meſma oraciõ ſe valierõ deſpues para los ſiete Diaconos, como tãbien por ordẽ del Eſpiritu ſanto embiarõ a S. Pablo, y a S. Bernabe a predicar a los Gẽtiles.

*Amb. li. 5. in Lucam.*

*Chryſoſt. ho. 5. de cap. 1. ad Timoth.*

*Actuum*

Y hablando Filon Hebreo del modo q̃ Moyſes tuuo en eligir quien le ſuccediesſe en el gouierno, dize: *Non putauit rem tã magnã pertinere ad ſuũ iudiciũ, maluitque iudicandũ Deo cõmittere.* Quiere dezir q̃ tuuo por coſa detanta importãcia eligir quiẽ quedaſſe gouernãdo el publo en ſu lugar, q̃ no ſe tuuo por capaz de dar ſu voto en la materia, pareciendole que excedia los limites de ſu entendimiento, por ſer coſa en que ſe deuia ſeguir ſolamente el diuino. Porq̃ ſi a qualquier negocio es neceſſaria mucha cõſideracion, en la materia de eligir hombres para que gouiernẽ a otros, no ſe eſcuſa el fauor del cielo, por quãto deſtos depende el biẽ de vna republica. *Itaq; nec ſibi ipſi credens, ſuplex invocauit Deũ.* Tratò Moyſes la materia como ella merecia, fiãdola ſolamente de Dios, perſuadido que el gouierno de ſu pueblo no ſe auia de entregar a los que fueſſen idoneos al parecer de los hombres, que pueden errar, mas de Dios, en quien no cabe engaño, pretendiendo en eſto que ſu ſuceſſor

*Phil. lib. de Carit.*

*Ibid.*

fueſſe

fueſſe eſcogido, como el lo auia ſido. *Nõ humanis ſuffragijs, ſed manifeſtis oraculis diuina voce iubente.* No por votos humanos mas diuinos, pareciendole deſi gualdad grande no auer el conſentido en el gouierno ſin eſpreſſo mandamiẽto de Dios, y querer que otro lo aceptaſſe y no con la meſma condicion, y fueſſe Gouernador por parecer humano, quando el no auia querido ſerlo ſino por el diuino. En lo qual Moyſes nos dio grãde exẽplo en materia en q̃ mas facilmente nos podemos apaſsionar, eligiẽdo por ſer amigos a los q̃ no conuiene deſpreciando los dignos por deſaficionados, anteponiẽdo el guſto, y reſpeto particular al biẽ publico, Porq̃ ſi de doze q̃ Chriſto eligio, y eſtos conſultados con ſu diuino Padre, ſalio vn Iudas traydor, q̃ no ſucedera en nueſtras elecciones conſultadas con hõbres y por reſpetos humanos, dexãdo noſotros a Dios de vna parte.

Deſtas elecciones hechas ſin Dios ſe quexa el Eſpiritu ſanto por Iſayas, quãdo dize: *Væ filij deſertores, dicit Dominus,* Iſai. 30. *vt faceretis conſiliũ, & non ex me, & ordiremini tellam, & non per Spiritum meum.* Habla de aquellos q̃ eligian los que adminiſtraſſen juſticia a la republica, por reſpetos humanos, deſpreciados los diuinos y eſtos llama deſpreciadores de ſi meſmos no conſultando a Dios, mas a ſus intentos particulares, eligiẽdo por Principes los que gouernaſſen conforme al apetito, y no ſegun la razon, y la tal elecion la llama el profeta tela vrdida contra Dios, porque como los tales en la tierra lo repreſentẽ, y tengan ſus vezes, ſu mal proceder redũda en afrẽta d̃ aquel ſupremo Iuez, en cuyo lu-
Iſaiæ. gar eſtã. A eſtos meſmos llama Iſayas, *frenũ erroris*, freno de error, eſto es freno errado, y pueſto al reues, porq̃ ſiẽdo el oficio d̃l principe refrenar los vicios y tener las riẽdas d̃l gouierno en la mano, pa aflojarlas, ó apretarlas cõforme viereq̃ cõuiene, y eſtos lo haziã tã al cõtrario, q̃ a los malos las alargauã, y a los buenos las apretauã los pecadores andauã tã deſenfrenados, y los juſtos cõ frenos doblados de donde procede la total deſtruycion de las republicas. Todo lo qual atribuye el Eſpiritu ſanto, a no ſer eſtos eſcogidos cõſultados cõ Dios, mas con el mundo, que no aconſeja ſino lo peor. *Populus meus in longe interrogauit, & baculus eius annuntiauit ei; Spiritus enim fornicationum decepit eos*, dize Dios por Oſeas contra ſu pueblo, el qual dexãdolo a el aparte, con los idolos (a los quales llama madero) tratauan las coſas de importancia, lo qual hazẽ por medio de los profetas falſos, a los quales pone nombre de bordones, porque de lo q̃ ſirue el bordõ al ciego, para gouernarlo, ſin que puedadar paſſo ſin el, le ſeruian ſus falſos profetas, de los quales tenian la meſma dependencia Y alude Oſeas a ciertas hechizerias de q̃ los Iſraelitas vſauan aprendidas de los Egypcios, los quales tomauan ciertos bordones, y los echauan hazia arriba, y conforme a como cayan pronoſticauã lo q̃ auia de ſuceder. Otras vezes quando querian cõbatir alguna Ciudad, vſauan de ſaetas, cada vna de las quales tenia el nombre de ſu Ciudad, y metidas todas en el aljaua ſe barajauan, y rebol uian, y aquella Ciudad cuyo nõbre eſtaua en la ſaeta que primero tirauan, era la primera q̃ combatian. Y deſto haze mencion Ezequiel, quando dize que el Rey de Babilonia auia echado las ſuertes, y hecha la adiuinaciõ de las ſaetas, y q̃ meneandolas y reboluiendolas todas con los nõbres de las Ciudades, auia ſalido aquella en q̃ eſtaua el nõbre de Ieruſalen, la qual auia començado á cõbatir. *Stetit enim Rex Babylonis in bivio, in capite duarũ viarũ, diuinationẽ quæ rẽs cõmiſcẽs ſagitas interrogauit idola aĉia cõſuluit* Ezec. 21.

Dize pues Dios por Oſeas: Mi pueblo teniẽdome a mi para cõſultarme, q̃ eſtaua preſto para aconſejarles, fue tã necio, q̃ me dexò y trocò por vn madero, dexãdo mi conſejo por el de vn ido lo: los bordones en que ſe ſuſtentan y arrimã ſon profetas falſos, y aſsi como el ciego no puede andar ſin bordon, e-



Oſee. 4. Ruper. Abb. ibi.

llos andan eſtriuados ſobre hombres,
*Oſee. 4.* q̃ de contino les mienten. *Spiritus enim fornicationum decepit eos.* ¡Que reſta ſino que viuan engañados, en todo yerren, y en nada acierten, pues tienẽ por guia el eſpiritu de la idolatria, y falſedad. Iuſto juyzio de Dios, que conſulten al mũdo, demonio, y carne, cõ todas ſus mẽtiras, q̃ ſon letrados falſos, que no hazẽ otra coſa ſino engañarlos. Y aun mal porque oy en dia eſte eſpiritu es el que preſide de ordinario en las elecciones del mũdo, por q̃ ſi antiguamente aquellas Ciudades erã las cõbatidas; cuyos nombres venian eſcritos en las ſaetas, y en las varas dellas, oy vnos palos eligen otros, eſtos ſe cõſultan, y eſtos nõbran a otros tales como a ellos, y tales ſon los nombrados, quales los maderos en que eſtan eſcritos ſus nombres.

La felicidad de la primitiua Igleſia eſtuuo en que en aquel tiempo las elecciones ſe haziã, ó por reuelaciones, dl cielo, ò por inſtrumento diuino, y Criſto ſubio a vn monte, a tratar con ſu diuino Padre quales auian de ſer los doze Apoſtoles, eſtos deſpues tenian reuelacion del cielo q̃ les moſtraua vn ſan Matias, para que ſucedieſſe en lugar de Iudas. Lo meſmo ſe vio deſpues en la
1. *Ad Timoth.* 1. elecion de ſan Timoteo, al qual eſcriuiendo ſan Pablo, dize: *Hoc præceptũ commendo tibi fili Timothee, ſecundum præcedentes in te prophetias.* En las quales palabras
*Chry. ibi. hom.* 5. da ſan Pablo a entender, ſegũ ſan Chryſoſtomo, que ò en la eleciõ, ò en la circunciſion, ò conſagraciõ de Timoteo precedierõ algunas reuelaciones, ó viſiones que moſtrauan ſer el digno del
*D. Tho. ibidem.* oficio para q̃ lo llamauan. Y ſanto Tomas nueſtro padre eſplicando eſte lugar, afirma que ſan Pablo y otros Apoſtoles tuuierõ eſpiritu de profecia, por el qual conocian quan bien empleado era en Timoteo, y en otros ſemejantes el oficio Epiſcopal. Y Euſebio Ceſariẽſe refiere q̃ en la conſagracion del Papa ſan Fauian decendio del cielo vna paloma, en ſeñal de q̃ era aceta a Dios la tal elecion. Y deſta maneta vn poco deſpues fueron eligidos los Baſilios, Gregorios, Ambroſios, Chryſoſtomos, Aguſtinos, Maximos, Nicolaos. *Tunc autem quia nihil fiebat humanũ, ſacerdotes etiã ex prophetia veniebant,* dize ſan Chryſoſtomo del tiempo de la primitiua Igleſia, quando ſe eligian los mejores: porque las elecciones nada tenian de mundanas, y todo de diuinas, y en eſta felicidad viuia la meſma Igleſia antes que la ambicion, madre de los ſacrilegios, intentaſſe peruertir eſta pacifica poſſeſſion: tanto que queriendo eſte vicio en el tiempo de los Apoſtoles por medio de Simon Mago cõprar con dineros el donde milagros, q̃ el Eſpiritu ſanto daua a los q̃ por medio de las virtudes lo merecian, fue grauemente reprehendido de ſan Pedro. *Simon Apoſtolorum tẽporibus venalem putans Spiritum Sanctum, Petrum donis aggreditur, & tentat emere poteſtatem, per quam plura lucretur,* dize S. Cypriano, y por aqui vereys q̃ ſi en tiempo quereynaua la pobreça en la Igleſia la ambicion, ſe atreuio a querer comprar los oficios della a precio, y a vnos hombres q̃ todo lo auian deſpreciado, que no acometerà, quando reyna la cudicia, y los hombres en materia de adquirir ſon tan malos de contentar, que andan cõ vna hambre canina de enrriquecer cada vez mas.

*Chry. ho. 1. ad Timoth.*

*Cyprian. de Ieiun. & Tent.*

Y para que ſepays quanto ſe deue reprehender y eſtrañar, aſsi de la parte dl los que procuran las honras, y no por orden del cielo, como delos que las dã por reſpetos particulares, veaſe lo que Plutarco dize del templo de Coriolano *Sero enim, & multis poſt ſeculis nundinatio, & redempcio irrepſit, interuenitque cõmitialibus ſuffragijs pecunia. Hinc iuditia, & caſtra licitationibus conſtruprata, & armis argento expugnatis, Reſpublica in dominatũ venit.* Quiere dezir que con el mundo que Dios crio tan hermoſo, no nacio tan torpe vicio, como es comprarſe, y venderſe por dinero las honras que ſe vuieran de dar por merecimiẽtos: porq̃ en los primeros años ſe dauan a quiẽ mejor las merecia, mas paſſados algunos

*Plutarq. in vit. Coriol*

nos tiempos entró eſte mal en el mundo con tanta publicidad,q̃ ſe hazian ferias,en q̃ ſe comprauan, y vendian los oficios como qualeſquiera otras mercadurias ordinarias, y en lugar de la oracion començò a entrar en las elecciones el dinero, para votar con los hõbres,ſino q̃ los votos deſtos no tienẽ la calidad q̃ ſobra al precio,y al intereſſe. Y como eſte entró el pie en el mundo, luego ſe començaron a peruertir los juyzios,corrõper los exercitos,y eſtragar las armas, dierõſe los Reynos a los tyranos,a quien no pertenecià, las Ciudades aquien mejor las compraua, los oficios a quien menos los merecia; y llegaron las armas,q̃ a todos ſeñorea uan a rendirſe al dinero.

Contra tan grande peſte como eſta ſeñala Chriſto en eſte Euangelio los mayores doze oficios q̃ en el mundo vuo,ni aurâ,los doze lugares del Apoſtolado dados todos por medio dela oracio hecha al diuino Padre,a aquellos que por la diuina gracia quedaron mas aptos para el oficio Apoſtolico, a fin de que en nueſtras elecciones tomemos eſta eleccion de Chriſto por nueſtro exemplo, ſi queremos que todas ellas ſean acertadas: como tãbien nos deuen de ſeruir de grãde exemplo las que eſtos Santos eſcogidos deſpues hizieron, quando en lugar de Iudas eligieron a vn ſan Mathias. Reparemos como ſan Bartolome eligio por Obiſbiſpo al Rey Polemon, que no fue mientras anduuo en el mundo, mas deſpues de auer ſubido ſu alma al cielo, d̃ donde vino, como refiere Abdias, y apareciendo en forma humana, lo conſagró, moſtrãdo en eſto que traya el oficio de Obiſpo de vna tierra, donde no auia ſoborno alguno, y venia de cõſultar eſta honra con vn Señor,que no podia padecer corrupciõ, ni podia dexar de ſer muy acertada la elecion, quãdo el electo lavenia a hazer alla de el cielo y deſpues de tratarla con Dios.

*S. Abdias ibi.*

Y pareceme cierto que el no conſagrar ſan Bartolome a Polemõ en Obiſpo, mientras viuio, eligiendo a otros muchos para Sacerdotes, y Obiſpos, mas venir del cielo a conſagrarlo, fue porque el en gratificacion del beneficio de la conuerſion que en el auia obrado por medio dela diuina gracia, hizo cargar camellos de oro, y plata, y veſtidos, y ſe los embio por preſente, eſtãdo auſente, porque no ſe penſaſſe del que lo hazia Obiſpo por lo que le auia ofrecido, lo qual el ſanto no ſolo no quiſo recebir, mas milagroſamente ordeno que el preſente no lo pudieſſe hallar, ni encontrar. Donde noto q̃ haze S. Bartolome milagros para q̃ los dones y dadiuas no le hallen, haziendolos hõbres, para que ellos no los dexen de encontrar. Por donde los q̃ ſe ſintierẽ enfermos de tan grande enfermedad, como es ſer muy amigos de que les den, deuen encomẽdarſe a eſte ſagrado Apoſtol, por quanto al tomar y recibir, eſtá muy cercana la corrupcion de la entereza, tan neceſſaria a las perſonas publicas. Y tanto ſintio el ſanto que le embiaſſen preſentes, que otro dia apareció al Rey, y entrando a el las puertas cerradas, lo reprehendio diziendo; que aquellas dadiuas, y preſentes eran para mundanos, y no para quien trataua del cielo, y que ſu oro, y plata era auerlo conuertido, ni queria otro premio ſino ſu ſaluacion. Pelea ſan Bartolome cõ quien le quiere dar plata, y oro, y eſte lo mãda dar a otros, y los hõbres os quieren mal, ſi days a otros y no a ellos.

## DISCVRSO TERCERO.

*Et cum dies factus eſſet, vocauit diſcipulos ſuos, & eligit duodecim ex illis, quos & Apoſtolos nominauit.*

LLegando aquel famoſo, y dichoſo dia, en que el mundo auia de coger el fruto de aquella bienauenturada noche gaſtada toda en la oracion de Chriſto con ſu diuino Padre de los ſetenta y dos dicipulos eſcogio doze, a los quales

les llamò Apoſtoles, que es lo meſmo que embiados, conformandoſe en eſto cõ la antigua coſtũbre de los Hebreos, los quales como ponderò Baronio llamauan Apoſtoles a ciertos hombres q̃ de ordinario andauã al lado del ſumo Sacerdote para conſultarlo en las dudas, que ocurrieſſen acerca de la ley, y eran vnos como adjuntos, allegados, y conſejeros ſuyos, que le aſsiſtian en la reformacion del eſtado Eccleſiaſtico, y de quando en quando los embiaua a viſitar las Synagogas, a inquirir de las coſtumbres, cõ poder para caſtigar los delinquentes, y obligar a los Sacerdotes a que viuieſſen reformadamente, y ſegun la ley. El qual oficio durò entre los Iudios haſta el tiempo de los Emperadores, Arcadio, y Honorio, conſeruando ellos en las republicas q̃ renian aſsi, y dela manera que podian, eſta dignidad, y el Patriarca de todos eſtos Apoſtoles los embiaua tambiẽ a allegar por las Synagogas el tributo q̃ todos eſtauan obligados a pagar, que auia tenido principio en la fabrica del tẽplo, por razõ đla qual ſe introduxo, el qual montaua dos dragmas que hazian contia de dos realespor cada perſona, y los Emperadores deſpues les obligaron a pagarlos; lo qual ellos hazian reclamãdo ſiempre la injuſticia del tributo, por quanto de ſu primera inſtitucion auia ſido ordenado para la fabrica del templo, y no para los gaſtos đ Ceſares: ſobre lo qual conſultarõ a Chriſto, quãdo tentandolo, le preguntaron ſi era licito pagar el tributo a Ceſar. Y eſte fue el meſmo que el Señor mandò pagar por ſi, y por ſan Pedro, no tanto por obligacion, quanto por huyr qualquiera ocaſion de eſcandalo, declarando con todo que no lo daua con titulo de obligado, porque ſi los Principes no piden tributo a los hijos, mas a los ſieruos, pues el tributo era del tẽplo de Dios, cuyo hijo el era, claramente ſe echa una dever como eſtaua libre depagarlo. Y ſan Epifanio refiere que vno deſtos Apoſtoles entre los Iudios fue vno llamado Ioſefo, que deſpues ſe hizo Chriſtiano, y viuio en el tiempo de Conſtãtino Emperador, el qual con cartas de ſu Patriarca fue embiado por toda Cicilia a allegar los diezmos, y primicias q̃ eſtauan obligados a pagar.

*Epiphan. li. 1. to 2. hære. 30.*

Y por ventura q̃ mirando a eſta coſtumbre eſcogiò Chriſto ſus Apoſtoles para moſtrarles que en ſu Igleſia nueua no ordenaua coſa de la qual en la ley Vieja no vuieſſen precedido figuras, a las quales venia a dar verdadero cumplimiento, en lo qual moſtraua ſer el Meſsias prometido, y la ley, y ſe buenas y dignas de recebir; por quanto en eſtos primeros principios, y en el aſſentar de los telares de la Igleſia daua claras ſeñales, q̃ no diſcordaua el nueuo del antiguo, antes todo quanto hazia era llenar y cumplir las figuras paſſadas, porq̃ ſi oy ſubio al monte, al profeta Iſayas ſe auia mandado hizieſſe lo meſmo. *In montem excelſum aſcende tu qui Euangelizas Sion*, ſi orò de noche lo meſmo auia hecho Dauid: *Et nocte, & non ad inſipientiã mihi*, ſi hablò cõ ſu diuino Pãdre, lo meſmo auia paſſado al Profeta con Dios. *Voce mea ad Dominum clamaui.* Lo qual ponderando Tertuliano, cuyo es el penſamiento, dize: *Habes locum mõtis, tempus noctis, ſonum vocis, auditum Patris.* Aſsi confronta lo que Chriſto ordenò en la ley nueua con lo que precedio en la antigua, que bien parece que mas vino Dios a la tierra para perficionarla que para deſtruyrla, y no tanto a deshazer las figuras, quanto a llenarlas con el verdadero cumplimiẽto dellas: porque ſi alla auia vn monte, a que ſubieſſe vn Profeta, noſotros damos otro a q̃ ſubio el meſmo Dios humanado; y ſi los Iudios nos alegaren ſu oracion de noche, le reſponderemos con la diuina oracion, en que Chriſto gaſtaua las noches: y ſi entre ellos no faltaua quien hablaſſe con Dios, y negociaſſe con el, en la ley de Gracia tenemos al Hijo de Dios hablãdo noches enteras, con ſu diuino Padre, y ſi ellos alegaren que tenian hombres llamados Apoſto-

*Iſai. 40.*

*Pſal. 21.*

*Pſalm. 3.*

*Tertul.*

les,

les, y que aſsiſtian al ſumo Sacerdote, los de la ley de la gracia, eran tan diferentes quanto auia de aſsiſtir a vn hombre, ò andar al lado del meſmo Dios, y de andar cobrando los tributos temporales de dinero, ò el eſpiritual de las ſantas virtudes. Y ſi me dixeredes que tambien eſtos ſe ocupauan en la reformacion de las coſtumbres, digo, que ſu vara, y poder no ſe eſtendia a mas q̃ a zelar la juſticia Fariſayca, mas los nueſtros la Euangelica, caminando ſin oro ni plata, y ni aun vna alforja ſe les permita, y ſin lleuar vn bordon en las manos, mas deſcalços yuẽ llenos de perdõ d̃ pecados, y d̃las nueuas d̃l Reyno d̃los cielos. Y aſsi la ley vieja quãdo mucho no auia llegado a mas, que a dar las figuras de los bienes eſpirituales; el retrato deſte monte Oliuete, vna figura deſta ſacrataſsima noche, y vna ſemejança deſta diuina oracion, vnas ſombras delos verdaderos Apoſtoles: pero la ley de gracia dio los verdaderos bienes, y el cumplimiento perfeto a los antiguos y figurados.

*Canti. 1. Septuag. Niſſe. or. 3. in Can.*

Donde nueſtro vulgata dize: *Murenulas aureas faciemus tibi*, los ſetenta leẽ; *Simulchra, vel ſimilitudines auri faciemus tibi.* Por las quales ſe entienden ciertos, dones, que ſe ſuelẽ dar a las Eſpoſas de nueuo conforme a la coſtumbre de la tierra. Lo qual alegorizando Origenes dize q̃ ſon palabras delos ſantos Angeles, y de los Profetas, a cuya cuenta eſtaua la Synagoga antes que Dios viniеſſe a la tierra, los queles tenian cuydado de conſolarla en lasgrandes y anſioſos deſſeos que tenia de ver a Dios encarnado, y le prometian de mandarle hazer eſtas pieças, con que ſe entretuieſſe, y conſolaſſe, *Nos tibi aurea ornamẽmenta facere non poſſumus, non enim tam diuites ſumus, vt ſponſus tuus, qui aurea monilia tibi largiatur. Nos ſimilitudinem auri faciamus, non aurum.* Como ſi dixera, vueſtro Eſpoſo quando viniere a la tierra, os podra dar verdadero oro y maciço, porque es riquiſsimo, mas como noſotros en ſu comparaciõ ſeamos pobres, daremos oro contrahecho, porque las pieças y joyas que os mandaremos hazer pareceran de oro pero no lo ſeran, delas quales vos no os ſeruireys ſino haſta tanto que vueſtro Eſpoſo viniere a la tierra, porque entonces las ſemanças, y figura ſe perderã de viſta empreſencia delas verdades. Y aſsi vos que aora quando mucho ſoys rica de figuras, ſemejanças, y ſombras, en la ley de gracia lo ſereys delas verdaderas riquezas, el oro de entonces ſerà maziço y no aparente, ni los montes a que aora ſubẽ vueſtros profetas ninguna cõparacion tedran con aquel a que viniere de ſubir el Meſsias, la oracion por feruoroſa q̃ ſea, no tẽdra ſemejança con la de Chriſto, vueſtros Apoſtoles de aora ſe perderã d̃ viſta por reſpeto d̃los de la ley d̃ de Gracia. *Non enim in manu facta ſancta Ieſus introiuit exemplaria verorum, ſed in ipſum cælum, vt appareat nunc vultui Dei pro nobis*, dize el Apoſtol ſan Pablo, eſcriuiendo a los Hebreos acerca de la diferencia que auia entre la ley vieja, y nũeua, y el fruto q̃ de ambas ſe ſacaua, por quanto el ſumo ſacerdote Chriſto por medio de ſu paſsion auia de tomar poſſeſsion por noſotros del cielo, mas el ſumo Sacerdote antiguo por medio d̃ la ſangre de los animales entraua quãdo mucho vna vez en el año en el *Sancta Sanctorum* que era figura del cielo. *Videtur ergo mihi quod lex, quæ per Angelos diſpoſita eſt in manu mediatoris, quando quidem vmbram habeat futurorum bonorum, non ipſam imaginem rerum, & quæcumque contingebant illis, in figura, non in veritate cõtingebant, iſta omnia ſimilitudines auri fuerunt, non verum aurum.* dize Origenes q̃ todo quanto acontecia a los Indios eran figuras, y no verdades: por quanto la ley miniſtrada por los Angeles ſolamente contenia vnas ſombras de bienes, y no los bienes verdaderos, y el tẽplo, la arca del teſtamento, el Propiciatorio, y los Querubines que en el eſtauan, el altar del incienſo, la meſa de la propoſicion, los panes, el velo, el altar del holocauſto, y ſus Apoſtoles eran ſemejan-

*Hebr. 9.*

*Ori. li. 2. ho. in cã. ho. 1. & li. 4. ho. 2*

*Orig. ibi.*

ſemejãças de oro, y no oro, figuras, y no verdades, ni ſeruian ſino de hazer mas deſſeado el oro, y que ſe ſuſpiraſſe por lo figuradó.

Auer de ſer doze los eligidos para Apoſtoles eſtaua figurado en muchos lugares de la Eſcritura, conuiene a ſaber, en las doze fuentes de Elim, en las doze piedras precioſas, que adornauan las veſtiduras Pontificales de Aron, y en los doze bueyes, en los quales ſe ſuſtentaua el lauatorio del templo, para que como tales trabajaſſen en la labor eſpiritual y como piedras precioſas adornaſſẽ el tẽplo. *Vt fontes, & amni rigaturi aridum, & deſertum orbem*, dize Tertuliano Para que como fuentes regaſſen el mundo; que eſtaua ſeco para todo bien, y lo hizieſſen frutificar. En eſte
*Iſai. 43.* ſentido eſplica Tertuliano de los ſagrados Apóſtoles el lugar de Iſayas: *Quia dedi in deſerto aquas, & flumina in inuio, vt darem potum populo meo, electo tuo.* En las quales palabras promete Dios, que cõ vnas aguas ſalidas de Iudea, los ſagrados Apoſtoles, regaria el vniuerſo, y toda la Gentilidad, ſignificados por los Dragones y eſtrutiones, los quales darian muchas gracias al Señor por ver que los poblados de Iudea deſechauan la dotrina ſignificada por el agua, que ſalia de los predicadores, repreſentados en las fuentes, para q̃ fueſſen a correr por medio de los Gentiles figurados por los deſiertos, los quales deſpues de regados, les quedaua fueſſen ricamẽte adornados, para que hizieſſen
*Tert. ibi.* vna Eſpoſa rica, y hermoſa. *Vt gemmæ illuminaturi ſacram Eccleſiæ veſtem, quam induit Chriſtus Pontifex Patris*, dize Tertuliano.

Sino que para que ellos fueſſen tales para noſotros, los Eligio Chriſto primero para ſi, *Vt eſſent cum illo*, como
*Marc. 3.* añade ſan Marcos. En las quales palabras moſtró Chriſto que los llamaua para prouecho ſuyo dellos, a fin deque andãdo a ſu lado, anduuieſſen hablando cõ el, y d̃ tal manera aprouechaſſen en las virtudes, que quedaſſen capazes *Vt mitteret eos predicare*, como dize mas el meſmo ſanto; para embiarlos a predicar por el mundo, en que conſiſtia el remedio de los hombres, y aſsi fueſſen por el vniuerſo a enſeñar lo que le auian oydo, quando aſsi lo pidieſſe el eſtado del Euangelio. Y para que ſu predicacion fueſſe de eficacia les dio don de milagros, conforme a lo que añade el meſmo ſanto diziendo. *Dedit illis poteſtatem curandi infirmitates, & eijciendi dæmonia.* Porq̃ de otra manera ſerian deſpreciados de los hombres, viendo que prometian el cielo, ſiendo antes conocidos por pobres, miſerables, y idiotas: auiendoſe con ellos como los Reyes con ſus embaxadores, a los quales ſuelen dar grandes poderes, para que queden mas autorizados, y ſean tratados, con mayor reſpeto, y veneracion. Dondo noto que quiſo Chriſto que al embiar el a los Apoſtoles por todo el mũdo, precedieſſe el auerlo tratado primero a el, y a la miſsion deſtos vuieſſe precedido el cõuerſarlo, y finalmente primero ſe vuieſſen aprouechado a ſi, que emprendieſſen a ſer de prouecho a los otros: porque mal podrian ſeruir a los proximos de rios, ſi Dios no vuieſſe ſido fuentes para ellos, y mucho menos adornariã la Igleſia, quando ellos no tuuieſſen a Dios por ſu ornato principal; bien aſsi deſpues que continuaſſen en la compañia de Chriſto por algun tiempo, andando a ſu diuino lado, porque quando deſte ſalieſſen entonces podrian ſer de prouecho a los demas: por quanto querer aprouechar a ſi, y ſer embiado a los otros, ſin tratar primero con Dios, y auerſe aprouechado del, y ſi os aueys aprouechado, no ſalir a aprouechar a los proximos, es peruertir todo el orden del gouierno eſpiritual. Y ſan Bernardo eſplicãdo las palabras de los Cantares: *Oleum effuſum nomen tuum*, dize que no es licito comunicar luego lo que recebimos, ſin que primero nos aprouechemos a noſotros, como tambien no ſe compadece que ſeamos eſcaſſos en comunicar aquello de que

*Marci. 3*

*Bernard. ſer. 118. in Cant. Cant. 1.*

de que yà nos aprouechamos. *Quam obrem ſi ſapis concam te exibe, non canalem: hic ſi quidē pænes recipit, & refundit illa vero donec impleatur, expectat, & ſi quod ſuperabundat ſine ſuo damno communicat.* Dize S. Bernardo que eſta diferencia ay entre la canal por donde corre la agua, y la concha, que la recibe, que eſta en tāto la recibe en quanto eſta della capaz, y no la comunica haſta deſpues de llena haſta reboſar, quando ningun daño recibe en dar a otros lo que à meneſter, lo qual no tiene la canal, que recibiendo, y dandō todo es vno, ſin tener tiēpo para aprouecharſe de lo q̄ recibio.

Por donde aconſejo a las almas, que tienen por oficio aprouechar a los otros, que ſe oluiden de ſi, y ſe parezcā con las conchas, y no con las canales, y eſten primero con Dios, acompañen a Chriſto, y anden a ſu lado, quāto baſte para beuer ſu dotrina, veſtirſe deſus coſtūbres, y transformarlo en ſi, y entonces hagan oficio de canales, y ſalgan a aprouechar a los proximos, como ſucedio a los ſagrados Apoſtoles, que ſe eſtuuieron cō Chriſto, y le aſsiſtieron caſi tres años, los quales el gaſtò en inſtruyrlos, y enſeñarlos, y hazer los ſantos, para que quando los embiaſſe hizieſſen ſantos a losotros. Eſcogio los para la ſaluacion de las almas, crio los como tales, durmiēdo en el ſuelo, comiendo pan de cebada, con toda la pobreza, y rigor poſsible, para que oliеſſen a Cielo, y a Dios, y aſsi conuirtieſſen muchos al Señor.

*Baſi. epiſtol. 175.* Dize S. Baſilio, el que quiere llenar ſu palomar de palomas, toma vna agreſte, y criala en caſa y amanſala, deſpues perfumala muy bien, y perfumada la echa para que ſe junte con otras agreſtes, y brauas, las quales la ſiguen lleuadas del buen olor, y deſta manera las lleua a todas a la caſa y palomar de do ſalio. *Bene olentes namq; ſequuntur & reliquæ, atque ita in poteſtatem columbarij veniunt.* dize el ſanto, que las palomas por agreſtes y campeſinas que ſean, ſon tan amigas del buen olor, que en oliendoles bien alguna, luego ſe van tras ella. Eſta arte de auer las palomas a la mano imitò y contrahizo Chriſto, porque no eran menos agreſtes, y barbaroslos ſantos Apoſtoles, antes de llamados por el Señor, el qual con ſu conuerſacion, y dotrina los amanſò, y con las ſantas virtudes los perfumó, para q̄ olieſſen a cielo, y Dios, y oliendo bien traxeſſen muchos tras ſi: *Traheme poſt te curremus in odorem vnguentorum tuorū.* Señor vos me teneys en cuenta de vueſtra paloma, y aſsi me llamays, pidoos que hagays que huela a vos, lleuandome con vos, porque ſi yo tracendiere aſsi, las demas compañeras me ſeguiran. Confieſſa ſan Baſilio de ſi que deſta inuencion auia vſado, para conuertir a Iulita, quando dize: *Quoniam Dionyſium filium, aliquando Diomedem, naclus, diuino vnguento animæ illius alas perunxi, & ad honeſtatis tuæ grauitatem miſi, vt te ipſum illi adiungerés, & ad nidum acciperes.* En las quales palabras llama el ſanto a ſu diſcipulo paloma, que el auia amanſado, cuyas alas de ſu alma el auia vngido por medio de las ſantas virtudes, para que con el buen olor, y fama de las obras virtuoſas tracendieſſe, y aſsi oloroſa lo auia hechado, para q̄ le olieſſe bien, y ella ſe llegaſſe a el, y ambos volaſſen al nido, que quedaua hecho para acogerla. *Cant. 1.* *Baſi. vbi. ſupra.*

Eſte fue todo el intento de Chriſto, eligir a eſtos, *vt eſſent cum illo*, para amā ſarlos, y perfumarlos de manera que olieſſen a Dios, y quando deſpues los embiaſſen tracencieſſen tambien, que todos los ſiguieſſen: *Deo autem gratias, qui ſemper triumphat nos in Chriſto, & odorem notitiæ ſuæ manifeſtat per nos in omni loco: quia Chriſti bonus odor ſumus*, dize ſan Pablo eſcriuiendo a los de Corinto. En las quales palabras da el Apoſtol gracias al Señor de auer ſido ellos embiados a predicar, como palomas manſas, y oloroſas, para que lleuaſſen ſiempre lo mejor de las agreſtes, como tambiē por auer ſido ſeruido de por medio de llos dar buen olor de ſi al mundo. Por *Marci.* *2. Cor. 2.*

que

que que coſa es vn predicador, que deſ pues de tratar con Dios, el lo embia a predicar, ſino vn buen olor, venido del cielo para lleuarlos todos tras ſi. Y aũque yo, dize ſan Pablo, no fuy eligido como los demas Apoſtoles, ni acompañé a Chriſto el tiempo que ellos, cõ todo quando me llamò, en aquel breue tiempo me amanſó, y de furioſo que yua me boluiò tan blando, que le reſpõdi *Domine quid me vis facere*, y de alli me embio a caſa de Ananias, para que fueſſe lleno del Eſpiritu ſanto, y quedaſſe como vaſo oloroſo, en que lleuaſſe ſu nombre, y lo dieſſe a oler a los Principes, y Monarcas del mundo. *Itaque tanquam turibulum regium fumus, cæleſte vnguẽtum, ac ſpiritualem fragantiam quoque gentium pergamus redolentes*, dize ſan Chryſoſtomo. El qual a los ſagrados Apoſtoles, embiados por todo el mundo llama vnos reales incenſarios, que lleuaron el diuino olor, y la celeſtial fragrancia por el vniuerſo, para que dieſſen a oler a Dios a las gentes, y eſtas lleuadas de tan grãde ſuauidad truxeſſen tras ſi innumerables almas al Señor.

*Actum.*

*Chryſoſt. ho. 3. in. 2. Corin.*

*Leua in circuitu oculos tuos, & vide: omnes iſti congregati ſunt venerunt tibi: filij tui delonge venient, & filiæ tuæ delatere ſurgẽt. Tũc videbis & affluues, mirabitur, & dilatabitur cor tuũ, quando converſa fuerit ad te multitudo maris, fortitudo gentium venerit tibi, &c.* Va el Profeta continuando en profetizar la vocacion de las gentes, y particulariza aſsi las vezinas (conuiene a ſaber, los Madianitas, y Gefareos, grandes enemigos de los hijos de Iſrael, los quales vſauã de camellos, y de Dromedarios) como tãbien las mas remotas naciones, quales eran los moradores de Sabà, cuya region era fertiliſsima de oro, y de incienſo, por losquales era ſignificado el oro de las virtudes, y el buen olor dellas, con que auian de buſcar a Dios, y por Cedar, y Nabaſod entiende ciertas regiones habitadas d idolatras, mas muy fertiles de ganado de toda ſuerte, el qual ellos deſpues de conuertidos ofrecian a Dios, ſacrifican dolo de antes a los idolos. Y habla el Eſpiritu ſanto con ſu Igleſia, que haſta entonces era la ſynagoga, y que ſolamente conſtaua de los Iudios, y dizele que no rehuſe ni ſe ſienta por los muchos hijos, que ſe le àn de llegar, aunq̃ Gentiles, porque eſtos para mayor honra, y gloria ſuya, auian de ſer conuertidos, y para que ella quedaſſe dilatada por todo el mundo, pues haſta entonces auia eſtado limitada en vn ſolo pueblo.

Iaiæ. 60. Cyri. Alex. For.

Y dando la cauſa de donde le procederia eſta multiplicacion de hijos añade *Qui ſunt iſti, qui vt nubes volant, & quaſi columbæ ad feneſtras ſuas?* El qual lugar aunque muchos lo eſpliquen dela prieſa, con que los llamados auiã de correr para Dios, otros lo declaran delos Apoſtoles, que fueron los que con la predicacion losauian de conuocar. Como ſi dixera: ſabeys por lo que ſe conuirtieron tantos Gentiles, porque los predicadores que los àn de llamar ſe parecerià con las nubes. *Qui ſicut nubes, à mari quidquid hauriunt, ſuper terram fundunt, ſic Apoſtoli quidquid à Chriſto hauſerunt, in omnem terram fuderunt*, dize ſan Antonio de Padua. Aſsi como las nuues primero que corran por todo el ayre, y vayã llouiendo ſobre la tierra, ò van al mar (como el vulgo dize, y ſegun la opiniõ del qual hablò el ſanto) a embeuer en ſi el agua que deſpues àn de eſparcir ſobre la tierra, ò eſtan recibiendo primero los vapores, que de ay a poco ſe àn de reſoluer en lluuia, y para comunicar el agua, la reciben, ni mas ni menos los Apoſtoles ſon vnas eſpirituales nuues, que primero que predicaſsẽ a los hombres, y fueſſen para eſſo embiados por el mundo, fueron a beuer aquella diuina mar de ſabiduria, y verdad, Chriſto, lo q̃ deſpues auian de predicar. *Vt ſecum eſſet, & vt mitteret eos.* Eſtuuieron primero beuiendo de la doctrina, para que deſpues fueſſen a enſeñarla, y volando como palomas manſas, y oloroſas truxeſſen muchas trasſi.

Iſai. 60.

D. Ant. de Padua ſer. 1. de Apoſtol. Marci.

Y poco ſiruiera y montara el incienſo oloro-

ſo oloroſo de Saba ſino fuera por aquel, con que eſtas ſantiſsimas palomas fueron perfumadas, por que el incienſo de los Gentiles les detenia en los limites de ſus tierras: mas el que los ſagrados Apoſtoles les dieron a oler aſsi a eſtos, como a los demas, arrancó a los Madianitas de Madian, a los Geforeos, de Afa, a los Saboytas de Sabba, a los Cedurinos de Cedar, y los truxo a Dios nueſtro Señor, como tambien a toda la demas Gentilidad, con todas ſus fuerças ingenios, induſtrias, artes, ciencias, y riquezas ſignificadas por la multitud de las aguas, fortaleza de las gentes, Camellos y Dromedarios de Madian, y Efa, oro y incienſo de Sabba, ganado, y carneros de Nabaſod, porque otras, y mejores dotrinas eran las que eſtas ſagradas nuues auian beuido en la eſcuela de Chriſto, y diferentes eran las riquezas que prometian, conuiene a ſaber el Reyno del cielo, lo qual todo obligaua a las almas mas ſuauemente a buſcar la ſaluacion.

Yel agua que eſtas nuues buſcauã para llouer ſobre los coraçones, humanos, no era turuia, y obſcura, qual era aquella de que habla el Real profeta Dauid, quando dize: *Tenebroſa aqua in nubibus aeris*. Porque aſsi como Dios tiene ſus nuues, a quien manda que llueuan ſobre noſotros, aſsi el mundo, y el demonio tiene las ſuyas: ſino que la agua deſtas es negra y tenebroſa. *Nubes enim quæ ab Spiritu ſancto excitantur, candidam baiulant aquam: ideſt veram, & ſanctam doctrinam. Quæ autem à ſpiritu poteſtatis aeris, tenebroſam baiulant aquam, ideſt falſam, & impiam doctrinam, quæ non illuminat, ſed tenebreſcere facit mentes*, dize el Imperfecto, ſobre ſan Mateo.

*Pſal. 17.*

*Chry. Noth ho 20. in Matt.*

El agua q̃ el demonio haze llouer parece ſe con ſu dueño, porque es vna dotrina tan falſa, y mentiroſa, como quien la enſeña, la qual mal puede alumbrar pues es eſcura. Pero la dotrina ſagrada, y ſanta, predicada por aquellos que ſon vnas nuues leuantadas, y embiadas por el Eſpiritu ſanto, es verdadera, como es el Eſpiritu, que la inſpira, y eſta alumbra a las almas, para que no yerren el camino de la bienauenturança, principalmente que era vna doctrina confirmada con milagros, con los quales hazian bueno quanto dezian: *Qui per mundi partes circumquaque tranſmiſsi, & verbis nouerant pluere, & miraculis coruſcare*. Dize ſan Gregorio Papa.

*Greg. li. 17. Moral. c. 13.*

Y eſta es la lluuia voluntaria que Dios nueſtro Señor auia particularizado para ſu ſanta Igleſia, quando eligio los que auian de ſer nuues, y deſpues de eligidos los tuuo conſigo para llenarlos del agua de la gracia, y de la doctrina, para que deſpues embiados por el mundo llouieſſen ſobre noſotros.

En eſte ſentido eſplica el glorioſo ſan Bernardo el verſo de Dauid. *Pluuiam voluntariam ſegregabis Deus hereditati tuæ*. Llamaſe eſta pluuia voluntaria, por que el eſcogio y eligio a los que quiſo. *Quos ipſe voluit*, y ningunos merecimientos auian precedido para que fueſſen elegidos, mas que el diuino beneplacito. *Pluuia quippe voluntaria quam ſegregauit Deus hæreditati ſuæ placidè prius, & abſque ſtrepitu operationis humanæ ſuo ſe quietiſsimo elapſu virgineum dimiſit in vterum: Poſt modum verum vbique terrarum diffuſa eſt per ora prædicatorum non iam ſicut pluuia in vellus, ſed ſicut ſtillicidia ſtillantia ſuper terram, cum quodam vtique ſtripitu verborum ac ſonitu miraculorum*. Dize el glorioſo ſan Bernardo que fue lluuia voluntaria la Encarnacion del Hijo de Dios, y obra que procedio de ſu grande, y pura miſericordia, pero tal que ſin algun eſtruendo llouiò ſobre aquellas entrañas puriſsi

*Ber. ho. 2. ſuper miſſuseſt Pſal. 67. Marci. 3*

*Bern. ibi.*

rissimas de la Virgen nra Señora, assi como quando llueue sobre lana: pero entõces essa lluuia se parecio con la q̃ llueue sobre la tierra, y haze algun ruido, y son quãdo Christo comẽço a predicar en este mõte, y al pie del dio salud a todos, y los sagrados Apostoles comẽçaron a predicar por todo el mũdo el soberano mysterio de la Redencio̅, y por toda la tierra sonò su predicacion, y hizierõ ruydo los milagos, q̃ en confirmacio̅ della hazian, acõpañando assi la predicacio̅ con milagos, y cõ el buẽ olor dela vida, y costũbres, las quales tracendiã y oliã a Dios, como palomas, perfumadas, para que traygan otras consigo. *Sicut colũbæ ad feneſtras ſuas.* El que quiere llenar el palomar de palomas, echa vna sola, mas Christo Señor nuestro que queria llenar su Iglesia, y el Cielo de hombres, embiò sus palomas olorosas de dos en dos, como refiere san Lucas: *Miſit binos.*

*Lucæ.*

## DISCVRSO QVARTO, DE la predicacion y zelo de san Bartolome.

ESte cuydado llevò al glorioso san Bartolome por el mundo a tratar d̃ las almas, que segun la diuina predesti nacio̅ le estauã encargadas, en la reduccion de las quales tuuo por compañero a san Felipe, como dize Iosefo el humilde, a los quales ambos combino S. Lucas en el catalogo q̃ hizo, diziendo: *Philippũ, & Bartholomeũ*, ò por amigos grandes, que eran (porque si S. Bartolome es lo mesmo que Nathanael S. Felipe fue el que lo llamò) o para mostrar que desta manera fueron despues embiados a predicar por Christo en su vida, y vltimamente despues de la venida del Espiritu santo ambos fueron cõpañeros. Y Iosefo afirma que vno delos grandes tormẽtos que san Bartolome padecio, fue que le vuiessen muerto a su compañero san Felipe, el qual quedó, *inſtar alicuius aratoris bouis à ſuo compare ſeparatus*, a manera de vn buey apartado de su compañero, con el qual solia trabajar.

*Iosep. ib.*

*Idem.*

En el fruto que el sagrado Apostol hizo en la Syria, India, Licaonia, Armenia y otras muchas naciones, se echa bien de ver como tracendia a Dios, y olia a cielo. *In quaſcũque partes permeabat veluti ſtella iuſtitiæ ſolẽ prædicans, tenebras deſtruebat*, dize Iosefo. Quiere dezir q̃ a qualquiera parte a que san Bartolome yua, entraua en ella el sol, que desshazia las tinieblas dela ignorancia, ponia en huyda los demonios, que eran los autores de las culpas. Y tan grande era el olor de santidad que este glorioso santo echaua de si, que de vn tiro cõuirtio doze Ciudades, con su Rey, a los quales todos bautizò. Hablando Zacarias a la letra del fruto, que con la predicacion del Euangelio harian los Apostoles, dize assi: *Vſque quo veniant populi, & habitant in ciuitatibus multis, & vadãt habitatores vnus ad alterum, dicentes: Eamus & deprecemur faciem Domini, & quæramus Dominum exercituum vadam etiam ego.* Serà tan grande el fruto de la predicacio̅ Euangelica en la primitiua Iglesia, que las ciudades se andan prouocando vnas a otras, y combidando, para que se conuiertan al Señor, diziẽdo cada vna a otra que la queria acompañar en el camino del cielo. *Et venient populi multi, & gentes robuſtæ ad quærendum Dominũ exercituum in Ieruſalem.* No solamente se cõuertirã los pleueyos, y los d̃ poca cõsideracio̅, mas los nobles, y ricos, significados por los fuertes. *In diebus, in quibus apprehendent decem homines ex omnibus linguis Gentium, & apprehendent fimbriam viri Iudei, dicentes: Ibimus vobiſcum: audiuimus enim quoniam vobiſcum Deus.* Serà tan grãde la mudança que la predicacio̅ hara en los animos de los oyentes, q̃ estos como si fuerã criaturas, assirã y tirarã dela ropa, y vestido de vn hõbre Iudio de nacio̅, como las criaturas haziã a sus padres, pa q̃ no cayã, pidiẽdole que los encamine a Dios, porque lo quieren acompañar.

*Ioſephus hum. ibi.*

*Zach. 8.*

*Zach. 8.*

Todo

Todo lo qual ſucedio a la letra en S. Bartolome, porque innumerables pueblos, y doze Ciudades enteras ſe cõcertaron de ſeguir, y obedecer al ſagrado Apoſtol, y eſtos no ſolamente de los plebeyos, mas de los nobles, como el Rey Polimio los quales todos aſsieron y tirauan del veſtido y ropa a S. Bartolome pidiẽdole los encaminaſſe al cielo: Si el ſagrado Apſtol pregũtara a eſtos, porq̃ lo ſeguiã, le reſpõderiãcõ la Eſpoſa. *In odorẽ vnguẽtorũ tuorũ currimus. Et odor veſtimentorũ tuorum ſicut odor thuris.* Seguimos os, ſanto, porq̃ nos oleys bien, y traſcienden vueſtras obras, nos pareceys vna paloma perfumada cõ vn olor venido del cielo, y eſta ſuauidad nos lleua tras ſi, nos penetra las almas, abraſa los coraçones, y enciẽde las volũtades de manera q̃ no quedamos ſeñores de noſotros. De dõde vino a llamar Ioſefo a eſte glorioſo ſanto: *Spiritus ſanctí gladium, potentis verbi ſagittam acutiſsimam.* Por quãto ſu predicacion era eſpada de dos filos, q̃ ſalia por la boca de Dios, primero que el la predicaſſe, y vna ſaeta enerbolada con cielo, y ſalida de la diuina aljaua.

*Canti. 1.*

*Ioſep. ib.*

Conjurarõſe cõtra eſte glorioſo Apoſtol los ſacerdotes intereſſados, los quales viendo ſe les acabaua el prouecho, q̃ de los idolos les procedia lo acuſaron delãte Aſtiages hermano mayor de Polimio, el qual fuera del martyrio tan celebrado q̃ le dio, como fue deſollarlo viuo, como la Igleſia comũmente celebra, lo mãdó açotar, y degollar, como dize Abdias, y Ioſefo el humilde añade que fue crucificado cõ clauos como Chriſto: en lo qual fue auẽtajado a S. Pedro, y a S. Andres, los quales fueron atados con cordeles, diziendo el primero requiebros a la cruz, y apreſſurandoſe nueſtro ſanto hazia ella, como ſan Andres hizo, y pidiendo no lo crucificaſſen como a ſu maeſtro, mas con la cabeça hazia abajo, como acontecio a S. Pedro. *Ita vt in ipſis cruciatibus ſuam in Magiſtrum reuerentiam conſeruaret.* dize Abdias. Y ſi aſsi paſsò, como eſtos dotores aſirman, la ordẽ del martyrio fue açotarlo primero, deſpues deſſollarlo, y deſſollado ponerlo en la cruz, en la qual pueſto predicó haſta q̃ lo degollaron en la meſma cruz, para que murieſſe en ella como en altar, y como coſa ſagrada. Y hablando Ioſefo del quando eſtaua crucificado, dize: *Ecce aureum candelabrũ, in quo fax illa Spiritus ſanctí effulſit toti mundo.* En las quales palabras llama a nueſtro ſanto hacha y blandõ encendido pueſto en el candelero de la cruz, para q̃ reſplãdecieſſe por todo el mundo. Y quanto a lo q̃ toca al martyrio de ſer deſſollado, en que fue el primero, digo q̃ quando lo deſſollauan no ſe hartaua đ mirar hazia ſi, y el cuerpo no tanto le parecia deſſollado y ſanguinolẽto, quãto veſtido đ purpura, como ſi fuera, Rey cõſiderãdo a los miniſtros de ſu tormento no como verdugos, mas como oficiales de ſus coronas y cõſiderandoſe a ſi, como holocauſto y ofertaviua, y aceta al Señor, y no qualquiera, mas ſemejante a aquella del Leuitico, quãdo dize: *Detracta que pelle hoſtiæ*, donde Dios mãdaua que el animal q̃ ſe ofrecieſſe fueſſe deſſollado, queriẽdo ſer ofrecido al Señor de la manera q̃ mas le contẽtaſſe la oferta, q̃ de ſi le hazia. No ceſſan los ſantos de alabar a Ioſef, porq̃ dexo la capa en las manos de la adultera Señora, para mejor aſſegurar ſu conciencia, ſiendo aſsi q̃ noſotros dexamos las almas, por no dexar las capas: mas ſan Bartolome tanto es digno de mayor alabança, quanto mayor es la diferencia q̃ ay đl pellejo a la capa. Quãto menos biẽ parecia a los ojos del mũdo aq̃l cuerpo llagado, y enſangrẽtado, mejor pareceria a Dios, aſſi lo interior de aquella bẽditiſsima alma, como el eſterior de fuera, cuya hermoſura no auia meneſter piel pa cõſeruarla. Las tiẽdas de Salomõ, y los tabernaculos de Cedar, cõ los quales cõparó el Eſpiritu ſanto, al alma ſanta, eran riquiſsimos dedentro, mas para que ſe cõſeruaſſe en ellos la hermoſura eran neceſſarias pieles cõ las quales eſtuuie-

*S. Abd. & Ioſep. ibidem.*

*Abd. ibi.*

*Ioſep. ib.*

*Leuitic.*

*Gen. 39.*

*Canti. 1.*

ſſen cubiertos por defuera, y quedaſſen reparados del calor del ſol, y de las lluuias del inuierno, y de las demas injurias del tiẽpo, ſolo eſte ſacratiſsimo tabernaculo, en q̃ eſtaua encerrada el alma deſte ſanto, no auia meneſterpiel q̃ lo cubrieſſe, porq̃ ſin ella parecia mejor, eſtaua mas rico, y hermoſo. Ya eſte ſanto, y a ſu pellejo aplica S. Antonio de Padua el lugar d̃ Zacarias, quãdo hablãdo acerca de Ieſus ſacerdote ſumo: dize: *Auferte veſtimẽta ſordida ab eo* (Las quales palabras quierẽ d̃zir q̃ el Angel mãdò a los circũſtãtes q̃ lo deſnudaſſẽ delos veſtidos baxos, y poco limpios, y q̃ lo viſtieſſẽ de otros mejorados) por quãto el deſſollar a ſan Bartolome no fue otracoſa ſino deſnudarle el veſtido viejo, y antiguo, pa darle otro inmortal, y glorioſo. *Atq; vtinã, & pãnos hoſce exuerẽ vt nudus vitæ ſpinas, nudus poſſẽ percurrere.* Dize S. Gregorio Naziãzeno de ſi afirmãdo q̃ eſtimaua mucho poderſe deſnudar d̃ todo, para q̃ deſnudo paſſaſſe por todas las eſpinas del mũdo, a fin de que eſtas lo hirieſſen y laſtimaſſen.

*D. Ant. de Padua ſer. 5. de Apoſtol. Zach. 3.*

*Nazian. in Max.*

No llegò Naziãzeno a mas q̃ a deſſear deſnudarſe el veſtido, no paſſò adelãte a deſſear ver ſu pellejo deſſollado, para q̃ las eſpinas lo laſtimaſſen mas: pues a dõde no llegarõ los deſſeos deſte ſanto, paſſarõ los pẽſamientos, y obras de S. Bartolome, porq̃ conſintio q̃ haſta la piel le deſſollaſſen, para que la, eruz, en q̃ deſpues lo puſierõ, lo atormẽtaſſe mas. Y mire cada vno por ſi, porq̃ ſi S. Bartolome hallò q̃ era la puerta d̃l cielo tan apretada, q̃ le era neceſſario deſnudarſe haſta el pellejo para entrar por ella, noſotros como podemos entrar tã cercados no ſolo detã malos pellejos propios, mas llenos d̃los agenos, y eſtos hurtados, y tan cargados de cudicias, odios, vẽgãças, y tẽporalidades, q̃ no caben ſino por la puerta delinfierno. *Diſce pellẽ tibi detrahere, te odiẽdo,, non alienã*, dize Ioſefo el humilde. El qual nos acõſeja q̃ hagamos cada vno en ſi, por medio del odio, bueno, y ſanto, lo q̃ los verdugos hizierõ a S. Bartolome como fue deſſollarlo: ellos deſſollaron el pellejo ageno, noſotros deſſollamos el propio, teniẽdo odio tẽporal a la carne, y amãdo el alma, en orden a la vida eterna, y no como otros, q̃ no ſe ocupã en otra coſa mas, q̃ como guardaran el pellejo propio, y deſſollaran el ageno.

*Ioſep humil de eodem.*

Deſtos deſſolladores ſe quexa Dios por Miqueas, quãdo dize: *Qui violẽter tollitis pelles eorũ deſuper eis, & carnẽ deſuper oſſibus eorũ.* Encarece el Profeta la crueldad de los gouernadores de Iſrael, tomada la metafora de los paſtores q̃ no ſecõtentã con comer la leche de las ouejas, cubrirſſe cõ ſu lana, mas las deſſuellã, y les quitã las pieles, y ponẽ a ſe car las carnes, quiebrã los hueſſos: y dize q̃ deſtos paſtores eſtaua el mũdo lleno, porq̃ todos ſe ocupã, en deſſollar a los otros, y ninguno a ſi meſmo, mereciẽdolo mejorq̃ todos. Mas porq̃ S. Bartolome en el animo, y por el deſprecio ſe auia apartado de todo por eſſo le fue tã facil perder la aficion y amor haſta al propio pellejo y vida, q̃ ſe eſtuuo reuiẽdo, y remirãdo en la propia sãgre derramada, por medio de la qual auia de alcançar la vida eterna.

*Mich. 3.*

## TRATADO PRIMERO.
### de la fiesta del glorioſo Apoſtol ſanto Tome.
### DISCVRSO PRIMERO.

*Niſi videro in manibus eius fixurã clauorum & mittam digitũ meum in locum clauorũ, & mittã manũ meã in latus eius, non credam.*
*Ioannis cap. 20.*

DOs coſas ſon d̃ mucha cõſideraciõ en el sãto Euãgelio, la primera de llas es lo mucho q̃ ſanto Tome quiſo d̃ Chriſto, mereciẽdole tãpoco, lo ſegundo lo mucho q̃ Chriſto hizo por el, deſmereciẽdolo el tãto. Y comẽçãdo por sãto Tome aſſaz bien poco le deuia ſu maeſtro, no digo ya yo en razõ d̃ Dios, mas d̃ amigo, pues auiẽdo huydo el, como losdemascõdicipulos tardò mas q̃ todos en tornar: porq̃ erã ya ocho dias paſſados, como ſiẽte ſan Chryſoſtomo, ſin que el vuieſſe buelto de la huyda, que hizo,

*Chryſoſt. hom. 86. in Ioann.*

q̃ hizo, a la compañia de los demas *Credibile est non dum ex fuga rediisse*, dize el santo. Porque sus compañeros y condicipulos, si en el tiẽpo de la passion con el temor de la muerte huyeron, juntaronse en el dia de la resurrecion, pero en santo Tome durò mas el miedo, prometiendo el mayor osadia, quando dixo: *Eamus, & moriamur cum illo*, y la razon de tardar tanto fue tener por desesperadas, y sin fundamẽto las cosas d̃ Christo: mas si ya auia buelto, como siente san Agustin la causa de no hallarse presente, fue auerse salido de la casa, donde con los demas estaua, por alguna ocasion ò necessidad. Y bien puede ser que la incredulidad lo lleuasse por la puerta fuera, de desesperado de la Resurrecion de Christo, ò del modo della; como es mas probable, teniendo por disparates las cosas, que del Señor los compañeros le contauan, de la manera que soleys hazer quando os cuentan algunas cosas, que os parecen increibles, y se gastan muchas palabras, en quereros las persuadir, porque bolueys las espaldas a quien habla, con la historia a medio contar, y con la palabra en la boca.

*Ioan. 11.*

*Aug. li. 3. de consen. Euã. cap. 25.*

Y si esto passó assi por santo Tome fue mucho peor, que sino vuiera buelto por miedo, porque no le vuieran cõtado los condicipulos lo que auia acõtecido, a los quales para bien ser vuiera de creer, pues eran personas tan calificadas, y todos concordauan en que el Señor auia resucitado, y assi lo auiã dicho la Madalena, las Marias, san Pedro y los dos que yuan a Emaus, y los diez a los quales todos juntos auia aparecido el Señor. Y ya que creyó a estos el dezirle que Christo auia aparecido, no solo con las llagas de las manos, y pies, mas del costado, de la qual por ventura el no tenia mas noticia q̃ esta, pues no se auia hallado a la lãçada, q̃ le fue dada, despues de muerto, vuiera tambien de creer lo que le afirmauan en la materia de la resurrecion, principalmẽte q̃ tenia el tãta esperiencia de ser los Apostoles tãverdaderos, y pũtuales en lo q̃ dezian, y tan acostũbrados a hablar verdad, que ni los defetos propios encubrian: y ya q̃ el los creya, quando le dezian q̃ tenia el costado abierto, para auer de dezir q̃ sino entrasse la mano en el no auia de creer, tambien les vuiera de dar credito, quãdo le afirmauan, q̃ el Señor auia resucitado; q̃ fue lo que S. Chrysostomo ponderó, quando dixo: *Cur alterũ credidit, alterũ nõ credidit.* Quiere dezir q̃ no auia para q̃ sãto Tome hiziesse cortesia de la fe, creyendo las llagas de Christo, y no creyendo su resurrecion, porq̃ no se pareciesse con lo comun del mundo (siendo dicipulo de Christo) donde no se cree el bien, por muchos que lo digan, y para darse credito al mal vna sola persona basta.

*Chrysost. hom. 86. in Ioann.*

Porq̃ assi como arguye gran liuiandad creer cõ facilidad, assi tambien es argumento de animo contumaz ser dificultoso en creer (quando las razones obligan) como santo Tome hizo, el qual no contento con la pertinacia q̃ mostrò, acrecentò la soberuia en despreciar a los otros, y reprehenderlos d̃ liuianos y incõsiderados en creer. Porque el afirmar el q̃ no creya, sino palpasse, fue dezir q̃ no bastaua para q̃ el creyesse lo con que ellos se auian contentado, como auia sido, el ver solamente, por quanto, sino palpasse todas las heridas, assi de las manos, y pies como la del costado, no auia de dar fe ni credito a lo q̃ le dezian. Y fue soberuia sin fundamento y necia, el arguir a los otros, y poco respeto, q̃ tuuo al Señor en tenerse por merecedor de tocarlo despues de glorioso, quando san Iuan se tenia por indigno de bautizarlo, siendo todauia passible, y mortal, principalmente que quando lo que de Christo le afirmauan fuera algun mal entonces le estuuiera bien dezir q̃ no lo auia de creer, mas pues lo q̃ se dezia era biẽ, vuiera de bastar la informaciõ, para rẽdirse luego: mas q̃ baste verse el mal, para creerse, y pa q̃ el biẽ sea creydo, sea necessario palparse; y el vicio se

crea cõ facilidad, y la virtud dificultosamente, es tratar el vicio como se viniera de tratar la virtud, y a esta tenerse tan poco respeto, quã poco es el que el vicio merece.

*Chrysost. hom. 89. in Matt.* Y para q̃ procedamos mas claramẽte, veamos que fue lo q̃ no creyò, y el porque S. Chrysostomo parece q̃ dize que santo Tome no creyó la Resurrecion claramente teniendo para si que era imposible resucitar: mas san Ambrosio, hablando mas fauorablemente

*Amb. li. vltim in Lucam.* dize que aunque creyò que auia resucitado dudó del modo de la resurrecion, no creyendo que era posible resucitar en la mesma carne, y entrar a ellos a puertas cerradas como le auiã dicho. Y Origenes dize q̃ no negó santo Tome el auer los compañeros visto al Señor, en algun cuerpo verdadero, que viniesse formado, ó en algun aparente,

*Origenes lib. cõtra Celsum.* mas que lo que les auia aparecido auia sido el alma de Christo, y q̃ por esso auia dicho que sino palpasse no auia de creer. Y añade san Chrysostomo que el no fiarse de otro sentido, mas que a el del tacto, le nacio, *excrabitie mentis*, de ser poco sutil y muy grossero, porque como no entẽdia como podia ser aquello, luego le parecio imposible, *Noli*

*Chrysost. hom. 86. Hilar. li. 3. de Tri.* *negare quod steterit, quia per intelligentiæ infirmitatem non consequaris introitum*, dize san Hilario a proposito del no creer santo Tome que el Señor auia entrado las puertas cerradas, porque no entendia como esso podia ser. Mas bien poco poderoso fuera Dios si el no pudiera hazer sino lo que cupiesse en el endodimiẽto humano; y bien medrados estuuieramos nosotros, si el poder de nuestro Dios, que adoramos, estuuiera atado a lo que nosotros comprehẽdiessemos solamente del, y no le fuera posible mas que aquello aque llegasse la vara y poder de nuestro entendimiẽto.

Y este fue el yerro d̃ sãto Tome regular la certidũbre d̃ la resurreciõ d̃ Christo por la rudeza d̃ su entẽdimiẽto que riendo q̃ no fuesse posible vna cosa, q̃ el no entendia. *Nimis prudentem incredulitatem, & nimis incredulam prudentiam*, Llama vn espositor al escrupulo que santo Tome tuuo en creer, conuiene a saber, incredulidad demasiadamente prudente, y prudencia demasiadamente incredula; pues no se contentó con menos, para auer de creer, que crucificar a Christo segunda vez, entrãdo los dedos, q̃ tienen semejãça de clauos en las llagas de las manos, y de los pies, y entrando por el costado toda la mano, que estendida se parece con el hierro de la lança, que le atrauessò el pecho en la cruz, a fin de ver si eran verdaderas ó pintadas las llagas que los demas auiã visto: no porq̃ se persuadiesse q̃ le auiã mẽtido, mas por parecerle q̃ seria muy facil auerse engañado, y viẽdo otra cosa, pẽsar q̃ auiã visto a Christo, y tocado heridas, siendo solamẽte semejança dellas, en lo qual mostró santo Tome querer ser mas prudente que todos, pues no se contentaua con menos que con ver la hondura de las cinco llagas. *Curea vulnera, quæ manus fixit impia, de uota dextera sic resulcat? Cur latus quod impij militis lancea patefecit, refodere nititur obsequentis? Cur dolores persecutorum furoribus irrogatos famulantis curiositas renouat immitis? Cur tormentis Dominum? Cur pœnis Deum? Cur cælestem medicum, probaturus de vulnere discipulus, sic requirit?* Dize S. Pedro Chrysologo. En las quales palabras el santo pone nombre de clauos a los dedos, que santo Tome entró en las llagas de Christo, y llama lança la mano, que entró en el costado, y la esperiencia que en el mesmo Señor hizo, le llamò segunda cruz, en que Christo fue segunda vez crucificado. Como si dixera: Con que coraçon os atreueys, sagrado Apostol a entrar vnos dedos amigos, en vnas llagas, que vna mano Iudaica, y enemiga enclauò con clauos? Como os atreueys vos discipulo, a atrauessar de nueuo con vna mano, a manera de lança, el costado de Christo, q̃ el soldado cruel abrio cõ otra de hierro? Como renouays cõ vuestra curiosidad

*Chrysost. serm. 84.*

curio-

curioſa los dolores primeros; de q̃ los perſeguidores fueron cauſa.

No quiere dezir el ſanto que Chriſto crucificado tuuo dolores, y mucho menos que fue crucificado, ò alanceado ſegunda vez, y deſpues de glorioſo, por quanto eſſo no ſe compadecia con el eſtado de la reſurrecion: mas quiere dezir que ſanto Tome en entrar los dedos en las llagas, y la mano en el coſtado, hizo a Chriſto reſucitado lo q̃ los ſoldados le hizieron, ſiendo paſsible, y mortal: y que ſi eſtuuiera en eſtado que pudiera tener dolores, ſu curioſidad ſe los cauſara, porque ſi fuera en otro tiẽpo, y eſtado el entrarle las manos en las llagas, fuera tormento que le dierã, y hazer del eſperiencia a coſta de muchos dolores ſuyos. *Nulla pietatis monumenta, nulla dominicæ Reſurrectionis inuenire æſtimas potuiſſe documenta, niſi manibus tuis ſulcares Iudaica crudelitate exarata ſic viſcera*: Añade el ſanto, culpando a ſanto Tome en perſuadirſe que no auia otro algun remedio mejor para conocer a Chriſto reſucitado, ſino hazerle con los dedos de la mano, y con la meſma mano lo que los enemigos hizieron, con clauos, y con lança. *Vt Chriſtũ crederet, iterum pati compulit.* Dize mas el ſanto que quiſo ſanto Tome creer en Chriſto a coſta del meſmo Señor, como fue crucificandolo aſsi, y de la manera que atras queda eſplicado: pero que eſtimaria Chriſto mucho eſta paſsion ſegunda, aunque ſin dolores, y ſin tormentos, en quanto le repreſentaua la paſsion paſſada.

*Ibid.*

*Chryſoſt. ſerm. 35.*

Y en conſequencia deſto, dexada la opiniõ de Eutimio, que ſintio que ſanto Tome creyò antes deſta eſperiẽcia, auemos de ſeguir la de ſan Aguſtin q̃ dize que creyó deſpues de tocar. Y de todo lo que eſtà dicho ſe infiere quan pocas eran las obligaciones en q̃ Chriſto eſtaua a ſanto Tome, para que ſe atreuieſſe á querer dl tãto, pues teniẽdo vn poco de infiel, pertinaz, obſtinado, ſoberuio, groſſero, y poco corteſano, de amor propio tuuo tanto que eſte le obligó a no creer que auia Chriſto reſucitado, pues el no lo auia viſto, y fuera tan grande la triſteza, y dolor, q̃ ſanto Tome tuuiera de no auer viſto a Chriſto, ſi admitiera, que auia aparecido a los otros, y no a el, q̃ por guardarſe de tan grande pena y ſentimiento, cortò por la fe, y a coſta del alma trató de remediar la perdida de los ojos, que no lo auian viſto, y cumplio y hizo el querer y voluntad deſtos, no admitiendo que auia Chriſto en el mundo pues ſu aparecimiento y viſta no le auia alcançado. Lo qual hizo, aunque acoſta de ſu confiança, no queriendo vuieſſe en la tierra bien tan grande, pues el no auia tenido parte en el, y no admitiendo que los otros dicipulos vuieſſen viſto a Chriſto, pues el no lo auia viſto cõ ellos.

*Euthim. in Ioann. Auguſt. tra. 121. in Ioann.*

Propia condicion es eſta del amor propio, ſer enemigo de todos, por quererſe mucho aſsi meſmo, y no querer bien alguno en el mundo, ſi le faltare a el: coſa que Dios abomina grandemente, no conſintiẽdo que quien por amarſe mucho quiere mal a todo el mundo, viua mucho tiempo ſobre la haz de la tierra.

La diuina Eſcritura cuenta que Iudas caſò ſu hijo Her cõ Tamar, al qual Dios matò por ſus pecados, no dexando hijos, mandò Iudas a Onam ſu hijo ſegundo que caſaſſe con Tamar ſu cuñada, para que teniendo hijos della, vuieſſe decendencia, y generacion de ſu hermano defunto. El qual Onam viendo que los hijos que el engendraſſe, no auian d̃ ſer nombrados por ſuyos, mas de ſu hermano, fue tan enemigo del propio hermano, y de el mundo todo, que buſcò remedio y traça para no engendrar, para que ya los hijos no auiã de ſer ſuyos, ni al mundo ſe le aumentaſſen mas hombres, ni ſu hermano tuuieſſe hijos. Y por eſte grauiſsimo peca do lo matò Dios. Lo qual ponderando Filon Hebreo, dize aſsi: Quiere dezir que hallò Dios no era bien vuieſſe en el mundo tan grande moſtruo, y abo-

*Gen. 38.*

*Phil. lib. quod Deꝰ ſi immutab.*

minacion,como era vn hombre, q̃ por muy amigo de si,era enemigo de todo el vniuerso,haziendo quãto le era posible que ni el mundo tuuiesse hõbres, ni su hermano hijos, ya que no se auiã de llamar suyos.

Ni se que aya cosa de que vn hombre se deua correr mas, que de amarse tanto, que lo ordene todo a su prouecho:porque es sentencia comun delos Filosofos, que la mayor deshonra que se puede dezir a vno,es dezirse del que todo lo ordena a su interesse propio. Bien entiendo que el amor que santo Tome se tenia,no merecia ser tan grauemente censurado, por quanto la intencion no fue tan dañada como la de Onam:mas tãbien se vee q̃ en parte excedio santo Tome quanto yua de no querer q̃ viuiesse Christo en el mundo, a pretẽder Onam q̃ faltassen hombres en el: porq̃ mucha diferencia auia entre no querer vn hombre q̃ su hermano tuuiesse hijos, a no consentir q̃ sus compañeros viessen aDios resucitado. Y por tanto para q̃ este glorioso santo no vaya sin alguna disculpa en lo que hizo,digamos con san Cyrilo,q̃ esta incredulidad nacio de amor de Christo, aunq̃ este fue demasiado,y la razon fue tener el por tan grande biẽ ver a Christo resucitado, q̃ no se atreuio a persuadirse,q̃ lo auia perdido,ò desencontrado:y por vna parte la alegria de oyr dezir q̃ Christo era resucitado,y por otra el dolor nacido de parecerle q̃ no lo auia de ver mas,dieron con el en incredulo, ponderando mas en su animo el bien q̃ le faltaua,q̃ la gloria que Christo posseya.

*Cyril.lib. 12.in Ioã. cap. 57.*

Por donde el mal de santo Tome estuuo en resoluerse a remediar vn mal menor con otro mayor, agrauiando a Christo, por no descontentar al desseo q̃ tenia de verlo, negando a Christo su resurrecion,por guardar su coraçon de la tristeza de no auerlo visto,siendo assi q̃ el mesmo amor propio le vuiera d̃ persuadir q̃ aun tambien le auia aparecido a el:mas el amor q̃ alSeñor tenia, (por ser imperfeto) no le daua lugar a quietarse cõ esperanças de poderlo toda via ver, pues los otros dicipulos le afirmaron que ya ellos lo auian personalmente conuersado. *Confixus est clauis Apostolus Thomas, vt diceret, nisi videro; claui erant bonæ cupiditates,claui erant & si non perfectæ fidei,tamen incrementa quærentis*,dize san Ambrosio;que no auia que espantar que vn crucificado cõ desseos como santo Tome estaua,quisiesse ver a vn Señor,que en la cruz auia sido crucificado con clauos. Que mucho que pretẽdiesse entrar en las llagas de Christo los dedos, que se parecian con los clauos, quando el estaua tan atrauessado delos desseos?Porque si el temor sirue de clauos,con que se assegura vn alma en el diuino acatamiento, conforme al verso de Dauid: *Confige timore tuo carnes meas*, que mucho que los desseos hagan en el alma el oficio de clauos.

*Amb. in Ps. 118. serm. 15.*

*Ps. 118.*

Lo qual ponderando san Gaudencio, dize: *Ardentis si quidem desiderij fuit illud,non incredulitatis: erat enim valde anxius ne non & oculis frueretur, eo quod corde crebat.* No quiere dezir que el pecado de santo Tome, no fue de incredulidad, pues el mesmo Señor le llamò incredulo, mas que no fue incredulidad pura mas mezclada con amor,y nacida de aficion, aunque desordenada,y vna como inuencion, que buscò para redimir su vexacion, y se le mostrasse lo que los otros auian visto. *Vox inquirentis est non negantis. Dum hoc dicit,doceri voluit,confirmari desideranit*,dize san Agustin. No podemos nosotros negar que santo Tome fue incredulo, mas se à de esplicar el santo, diziendo que las palabras que santo Tome dixo no fueron negando del todo la resurrecion, mas dudando del modo della, lo qual hizo demanera que mas parecian desseos, de que lo certificassen,y cõfirmassen en ella, que pretender contradezirla.

*D.Gaud. serm.17.*

*Aug. to. ser. 158. de tẽpor.*

DIS-

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Non credam.*

*Gauden. ſerm. 17.* SAn Gaudẽcio llegò a dezir que ſanto Tome no auia perdido la fe, ni auia ſido incredulo, masque auia hecho la figura de la incredulidad futura, para que en el ſe inſtruyeſſen los venideros, y eſtos no quiſieſſen ver, como el auia pretendido, mas ſe contentaſſen con oyr contar lo que los otros auian viſto, por quanto no era conueniente el andar Chriſto apareciendo a todos deſpues de ſubido al cielo. *Sufficiat nobis quoniã S. Thomæ curioſitas, & ambiguitas futuræ ſcrupuloſitas finem facit.* Dize el ſanto que el conſentir Chriſto, que ſanto Tome palpaſſe ſus llagas, fue dar de ante mano remedio al eſcrupulo que noſotros en adelante podiamos tener, en creer vna coſa, q̃ no auiamos viſto, por que bien nos podiamos fiar de quien auia ſido tan dificultoſo en creer, y tan curioſo en palpar. Confronta con eſto lo que dize ſan Pedro Chryſologo acerca d̃ la tardãça deſte ſanto, en creer la reſurreciõ del Señor. *Certe prophetia, magis quam cunctatio fuit.* Quiere dezir q̃ mas tuuo de profecia, que de tardança aqueſta pertinacia, por quanto cõ ella profetizò por obra la mucha dificultad que auia de auer en el mundo en creer los hombres en Chriſto. Mas como de por medio eſte el teſtimonio irrefragable del Señor, q̃ llama incredulo a eſte ſanto, y encomiẽde lo opueſto y contrario, como es ſer fiel, reſta interpretemos los ſantos, que vengan a dezir lo meſmo que el Señor, conuiene a ſaber que no perdio eſte ſanto la fe por perderla, mas para que perdiendola el por ocho dias, quedaſſemos noſotros con ella para ſiempre.

*Chryſol. ſerm. 84.*

No fue el ſagrado Apoſtol ſanto Tome incredulo, mas para que ſu incredulidad de poco tiempo nos rindieſſe vn conocimiento de Dios que fueſſe durable, y para ſiempre, hizo el ſanto la figura de la incredulidad, para que quedaſſe confirmada en noſotros la verdad d̃ la fe; tuuo eſcrupulo de creer, para que noſotros no lo tuuieſſemos, dudó para que no dudaſſemos, y aſsi ahorraſſe a Chriſto del inconueniente de andar cada dia apareciendo. Y eſta es vna de las grãdes obligaciones, que a eſte ſanto tenemos, el auer profetizado d̃ nueſtra incredulidad a coſta de ſu fe, y remediado nueſtras almas con tanto detrimento de la ſuya propia. Deuemos a ſanto Tome eſte yerro, que para bien nueſtro paſsò por el, a los demas deuemos ſu creer, y a eſte ſanto ſu errar: los otros hizieron nos bien, honrandoſe a ſi, pero ſanto Tome aprouechonos cõ diſcredito propio. Y eſto ſignifican las palabras de Filon Carpacio, quando dize: *Plus Thomas Sponſæ dubitando profuit, quam Maria Magdalenæ ſtatim credendo cõtulit.* Quiere dezir q̃ demas prouecho fue a la Igleſia la tardança de ſanto Tome en creer, que la prieſſa de la Madalena en adorar a Chriſto reſucitado. *Vnius interrogatio vniuerſitatis eſt inſtructio.* dize ſan Aguſtin que la pregũta de ſanto Tome fue donde ſe reforçó nueſtra fe, y fue oficina de la credulidad del mundo todo.

*Phi. Car. pat. in. Cantic.*

*Aug. to. 10. ſerm. 156.*

Y en eſte ſentido alaban los ſantos la ignorancia, y infidelidad de nueſtro ſanto. *Quam bona ignorantia, quæ erudiuit ignaros, quæ inſtruxit incredulos: quam bona infidelitas, quæ ſæculorum fidei militauit,* dize ſan Aguſtin. Llama buena la ignorãcia de ſanto Tome ignorãdo, para que ſe vea que ſu ignorar montò, y aprouecho no menos que el ſaber d̃ los otros. Prouechoſa infidelidad, que ſiendo ocaſiõ de q̃ ſe palpaſſen y tocaſſen las ſacratiſsimas llagas de Chriſto ſiruio a la fe, de todo el vniuerſo, y aprouechó para que los otros venideros, ſin eſcrupulo, ni impedimento alguno pudieſſen creer: porque ſi quien tan pertinazmẽte negaua vino a confeſſar la glorioſa reſurrecion de Chriſto, quien aura que dude della, ſino es que carezca de razon.

*Aug. to. 10. ſerm. 156.*

*Dum ille ad fidem palpando reducitur, noſtra*

*Greg. Papa. 26. in Euāg.*

*nostra mens omni dubitatione post posita in fide solidatur.* Dize sanGregorio Papa que deuemos al glorioso Apostol santo Tome su grãde incredulidad, con la qual fundó mas nuestra fe, permitiẽdo Dios que el dudasse para q̃ de su duda se hiziesse remedio, y medicina de certeza nuestra, y confirmacion de la fe. *Totum nostræ procurabatur saluti*, dize san Gaudẽcio. Porque el estar ausente este glorioso santo, el dessear ver, el no querer creer sin palpar, fueron diligẽcias que se hizieron en nuestro fauor, y fue mate forçoso para que creyessemos, pues todas las diligencias estauan hechas por santo Tome, para que el no creer nosotros no tuuiesse escusacion ni replica alguna *Vt si forte diceremus delusos fuisse oculos, non possemus dicere manus illius fuisse frustratas.* Dize S. Agustin q̃ el no cõtẽtarse sãto Tome cõ ver, mas cõ tocar y palpar fue atajar qualquier refugio, y escusa q̃ pudieramos dar ā ser incredulos, pues el no se auia fiado ā los oydos, ni ālos ojos, hasta hazer esperiẽcia con el tacto, no contentandose con tocar por defuera en las llagas, mas metiendo los dedos y la mano dentro en ellas (por quãto como notó Cayetano quedò discontinuada la carne en Christo en las manos, costado y pies, y aun que estas señales avn cuerpo mortal lo hizieran feo, el glorioso, con ellas que dò mas hermoso, y sin defeto alguno) No fue esta solamente la obligaciõ en q̃ al sagrado Apostol santo Tome estamos, porque el, que cõ su incredulidad confirmò la fe de la resurreciõ de Christo Señor nuestro, con su tardança fue ocasion de que se supiesse de la santissima Virgen Madre de Dios al tercero dia despues ā su muerte, su gloriosa Assuncion. Porque como san Iuã Damasceno refiere despues de sepultado el cuerpo de la Virgẽ nra Señora, gastarõ los santos Angeles tres dias continuos en sus exequias, al fin ālos quales los sagrados Apostoles se fueron al sepulcro para abrirlo, y adorar las santas reliquias, lo qual hizierõ por amor de santo Tome, que auia tardado, y no auia llegado, sino despues de los tres dias passados, para que viesse si quiera sepultado el cuerpo de la Virgen Sacratissima que no auia alcançado ver antes ā espirar, y abriendo el sepulcro no hallaron el sacratissimo cuerpo, mas quando mucho la mortaja, en que auia sido enterrado, de la qual, y del sepulcro comẽço a salir vn suauissimo olor, lo qual no aconteciera si santo Tome no vuiera tardado, porque no vuiera auido entonces causa para abrirse el santo sepulcro: y parece que ordenó Dios que assi la fe de la gloriosa Resurreciõ del hijo, como de la madre, se ocasionasse de la tardança de santo Tome. Y por tantó digasse en esta materia del glorioso Apostol santo Tome lo que Ciceron dixo de Quinto Fauio Maximo, quando dixo: *Vnus homo nobis cunctando restituit rem.*

*D. Gaud. ibidem.*

*Aug. to. 10. de tẽpor. ser. 161.*

*Caetan. in Ioann.*

*Damasc. de Assũptio. Virgin.*

*Cicero de Senectu.*

*Gratias agamus diuinæ dispensationi, & Sanctorum patrum necessariæ tarditati: dubitatum est ab illis, ne dubitaretur à nobis.* Dize san Leõ Papa que nos ocupemos en dar gracias a la diuina prouidencia por la tardança en creer de los sagrados Apostoles, la qual no solo a ellos rindio humildad, mas a nosotros montò el diuino conocimiẽto. A estos nos cõfessemos por deudores, y obligados, pues fueron instrumento de nro biẽ; y si temieron, fue para que no temiessemos nosotros: y si dudarõ, fue para que nosotros no dudassemos. Ellos fueron las fuentes de Siloe, que Dios sanò, para que las demas aguas quedassen sanas Estos fueron los descubridores de la fe y las espias de la verdadera tierra de promission, que corrieron el mũdo todo, enseñando el camino verdadero del cielo, de los quales fueron figuras los doze hombres principales cada vno de su Tribu, que Moyses embio a espiar la tierra que Dios les auia prometido: a los quales el santo Profeta hablò desta manera, como representa Filon, quando dize: *Ideo vos elegimus, vt vestris oculis, atque mentibus illa inspiceremus*

*D. Leo. ser. 1. de Ascens.*

*Phil. lib. 1. de vit. Moyses.*

*Eritis*

*Eritis igitur tot millibus pro auribus,& oculis, vt cognoſcatis quæ nos ſcire oportet.* Todo eſte pueblo,que conſta de millares de hombres, da ſus vezes y votos y remite a doze , quales ſoys voſotros, para que a todos ſiruays de ojos , y de oydos , y por voſotros vean y oyan todo lo que les conuiene a ſu ſaluacion,por que todo lo que voſotros hizieredes lo daran por bien hecho.

Los ſagrados Apoſtoles fueron las verdaderas eſpias del cielo,y los deſcubridores de la fe,de los quales nos proueyó Dios , para que nos ſiruieſſen de ojos , y de oydos , y dieſſemos credito a lo que ellos vieſſen lo que ellos tocaſſen y oyeſſen . *Leo Pap. ſerm. de Paſsione* *Vie & conſtanter poſſumus dicere,quoniam in illis,& nos eruditi ſumus,& quod viderunt , didiſcimus, & quod contractarũt, palpauimus.* Dize ſan Leõ Papa,que pia , y conſtantemẽte podemos afirmar q̃ en los ſantos Apoſtoles fuymos dotrinados, y en ellos vimos lo q̃ auia que ver, oymos lo que auia q̃ oyr, y palpamos lo que conuenia certificar nos: ſino q̃ quãto mas les coſtó a ellos, el enſeñarnos Dios en ellos,tanto mayor es la obligaciõ,en q̃ les eſtamos. *Ambro. cap. 6 de ſacr. in tract.* *Et diſcipuli aliquando errauerunt , ne nos poſtea errare poſſemus,* dize ſan Ambroſio Con todo entre todos a ſanto Tome tenemos particular obligacion , por quãto nos ſiruio de manos con que lo palpaſſemos *Ibidem.* *Et manibus noſtris perſcrutati ſumus in Thome digitis,* dize el meſmo ſan Ambroſio. Porque entrar aquellos dedos en las llagas, y aquella mano en el coſtado, fue para prouecho nueſtro.

*Bernard. ſerm. 23. in Canti. Cantic.* Eſplicando ſan Bernardo las palabras de la Eſpoſa: *Introduxit me Rex in cellaria ſua* , Y las otras que las cõpañeras le reſpondieron: *Exultabimus,& delectabimur in te, memores vberum.* Dize que la reſpueſta de las compañeras mueſtra la intencion con que la Eſpoſa les auia dicho,que el diuino Eſpoſo la auia lleuado a ſus deſpenſas y bodegas conuiene a ſaber para conſalarlas de no auer ſido ellas tãbien admitidas, mas que no ſe deſconſolaſſen,que ella entraua por todas,y para todas. *Sola introducta videor ſed non ſoli prodeſt. Veſtrum omniũ eſt meus profectus, vobis proficio , vobiſcum partibor quidquid plus forte vobis meruero,* dize ſan Bernardo Fue como ſi dixera la Eſpoſa a ſus amigas que ſu priuança para ellas era, porque quanto aprouechaua en los fauores de ſu diuino Eſpoſo redundaua en intereſſe ſuyo dellas, y que para ellas priuaua,y con ellas auia de partir quanto de Dios alcançaſſe. Verdades que el glorioſo ſanto Tome entro la mano en el pecho del diuino Eſpoſo y tratò con ſus manos aquellas diuinas llagas,mas el prouecho no ſolamente fue ſuyo mas nueſtro: porque la fe que de aquellas ſagradas llagas ſacò,nos enſeñó: y con el grande amor q̃ el ſagrado coſtado le rindio nos abraſó.

*D. Laur. Iuſt ſer. de S. Thomæ.* *O noua noſtri authoris diſpenſatio,ac diligenda benignitas,quæ euidentiſsimis teſtimoniis per vnius incredulitatẽ vniuerſã voluit erudire* Eccleſiã, dize S. Laurẽcio Eſpãtado ð la nueua inuenciõ y traça q̃ Dios auia tenido en alũbrar el mũdo, por medio del ſagrado Apoſtol ſanto Tome: por q̃ tomando el por inſtrumento la fe de los otros ſagrados Apoſtoles para inſtruyr ſu Igleſia , de ſanto Tome tomò la incredulidad , de la qual ſe aprouechò para confirmarnos mejor en ſu conocimiento Donde es mucho de ponderar que auiẽdo en eſta incredulidad de nueſtro glorioſo ſanto ofenſa de Dios y prouecho nueſtro,como era el quedar confirmados en la fe, no atajò ſu ofenſa por no impedir el prouecho del mundo,permitiendo que antes ſanto Tome lo agrauiaſſe a el que quedaſſemos noſotros por confirmar en la fe

*Amb. li. de paradi ſo. c. 10.* Pondera ſan Ambroſio q̃ alabando Dios cada coſa por ſi, deſpues ð criadas todas : ſolo quando formò al hombre no lo alabò, antes dixo que no parecia bien eſtuuieſſe el hombre ſolo, y deſacompañado, y entonces quedò bueno, y para ver quando le dio compañera. Y ſiendo aſsi que Eua lo auia de ofender comiendo, y haziendo pecar a Adam, deſpues

despues de auerla formado dixo, que estaua todo muy bien hecho, y quãdo formò a Adam le puso tacha de estar solo. Como dezis, Señor, que es muy buena vna muger, que á de ser autora de la culpa, y afirmays que no esbueno el hombre, por faltarle vna muger, que à de ser causa de que el os ofenda. *Verũ si consideres quia Deo vniuersitatis est cura inuenies plus placere Domino debuisse, id, in quo esset causa peccati.* Responde el santo que es Dios tan amigo del bien del mundo, que parece que a vista de nuestro prouecho desaparece la ofensa suya, y mejor le parece vna Eua qne nos à de engendrar a todos, aunque aya de ser con ofensa suya, que vn Adam, que sin compañera no era poderoso apropagar el mundo, por mas que el no diesse principio a la culpa. *Maluit enim Dominus plures esse, quos saluos faceret, & quod quod denaret peccatum, quam vnum solũ qui liber esset à culpa*, añade el mesmo santo. El qual no quiere dezir que se de caso en que el pecado parezca bien a Dios, y mucho menos el pecador por razon del, mas que es para el tan grande arbitrio tener ocasiones de perdonar, q̃ para su misericordia mejor es tener muchos a quien perdone, que vno solo que dessa misericordia no tenga necessidad. Y por esta razon no parecio Adã tambien a Dios antes de formar a Eua, como despues de criada vna muger, q̃ persuadiendole que pecasse, le auia de dar muchos hijos pecadores, los quales la diuina misericordia pudiesse saluar. Y en esto se parecio santo Tome con Eua, en la qual vuo bien comun, y ofensa de Dios, y en el incredulidad cõ que a Dios agrauio, y a nosotros cõfirmò en la fe: porque assi como en Eua desaparecio la culpa a vista del prouecho vniuersal del mundo, assi en el Apostol sagrado preualecio nuestro interesse de que quedasse fortificados en la fe al agrauio que hizo a Christo en no creer, y el Señor no atajó la incredulidad de vno, por no cortar por la fe de tantos.

Mas el recompenso tambien su grã de incredulidad, que fue a las mas remotas partes del Oriente a buscar gente que creyesse en Christo, y a quien el diesse nuenas de lo que en las llagas y costado d̃ Christo auia descubierto, yẽ do de Ierusalen a la India Citerior en tres meses. Camino, que como dize Abdias, se andaua en mucho mas tiempo, donde hizo marauillas conuirtiendo innumerables almas al Señor, porque no solamente predicò a los Indios, como afirma Naziãzeno, mas en la Ethyopia, como siente san Chrysostomo, diziendo: *Thomas Aethyopes de albat.* Y a los Partos, Persas, y Medos, como afirma Teodoreto, hasta passar a la India Taprobana, como consta de Niceforo, Cayẽdole en suerte la mas barbara gẽte, que auia en el mundo, para conuertirla. *Fidem barbaris pectoribus inferebat: ita que qui ante paulisper incredulus dixerat, nisi videro fixuras clauorum, non credam, credentes populos innumeros congregabat.* Dize Abdias que fue prouidencia de Dios, y dispensacion suya, que a santo Tome costasse mas el creer para que empleasse mejor la predicacion de la fe rindiẽdo con ella las naciones mas barbaras de todas, para desta manera darle por si mesmo quando incredulo, innumerables pueblos conuertidos a su conocimiento. Y es mucho de ponderar vna prerogatiua, y excelencia deste santo, la qual es que siendo los demas Apostoles ayudados de Christo en la salua cion del mundo, Christo era su ayudador en la predicacion: porque como cuenta Abdias, muchas uezes aparecia Christo en forma, y semejança del sagrado Apostol, y lo ayudaua en la conuersion de los Gentiles, como le acontecio con vna hija, y yerno del Rey Abagaro, a los quales aparecio estando desposados, y les persuadio que viuiessen pura, y castamente. Otras vezes abrio Christo las carceles, donde estauã los presos, como hizo a la Reyna Trepesia, y a la Princesa Migdonia, y a su aya Norquia, para que fuessen a ver al

*Ab.li.9. hist. Apost.*

*Nazian.*

*Chrysost. ho.de 12. Apostol.*

*Ab.li.9. Apostol. histo.*

Apostol

Apostol q̃ estaua preso: las quales preguntadas por el santo quien les auia abierto los aposentos dõde estauan encerradas, respondian q̃ el mesmo auia sido, el q̃ las abia abierto, y mandado salieſſen, y que fueſſen a la carcel, y q̃ llegãdo a la puerta les auia desaparecido, y solamente lo sintieron entrar, siẽdo assi que quien esto hazia, era el mesmo Christo, tomando la semejança de su Apostol, q̃ parece le yua tanto en q̃ este discipulo saliesse prosperamente cõ la predicacion del Euangelio, q̃ no se contentaua con la assistencia del Espiritu santo, que en todos los Apostoles era ordinaria, mas en persona aunque disfraçado lo venia a ayudar, para que siẽdo suya la industria delos milagros; y aparecimientos, la gloria dellos que dasse con el santo, pensando todos que el los hazia.

## DISCVRSO TERCERO.

*Infer digitum tuũ huc, & vide manus meas, & affer manum tuam, & mitte in latus meũ.*

ESTas palabras muestran bien lo mucho que Christo hizo por santo Tome, mereciendole tan poco, pues hasta en tardarse ocho dias tratò de lo q̃ le conuenia, para q̃ en ellos se aferuorasse mas el desseo de ver al Señor, y estuuiesse mas capaz de q̃ se le apareciesse despues q̃ los discipulos lo vuiessen catequizado. *Vt interim à condiscipulis instructus facilius persuaderi posset.* Dize Eutimio q̃ no solamente quiso dar parte a los cõpañeros en la conuersion de santo Tome, mas pretendio con esta tardãça lleuarlo suauemẽte a creer, despues q̃ estuuiesse mas dispuesto con las repetidas nueuas de su resurrecion. Añadese a esto q̃ no solamẽte hizo por amor devn solo hombre tãto y mas q̃ lo que hizo por muchos, mas fue la clemẽcia tan grãde, q̃ siẽdo este incredulo, y pertinaz, lo trató mas tierna y regaladamẽte q̃ a los otros, y no se descõcertó ni đsauino cõ el ẽ ningũ partido, antes mostrãdovna estraordinaria presunciõ en querer, siẽdo hombre, poner leyes a Dios, y creer en el a partido hecho, el Señor cõdecendio tanto cõ su flaqueza y necessidad, q̃ de todas maneras lo aceptò, mostrãdo en esto su grãde bondad, a la qual yua tãto en nosotros, que no quiso quedasse por el nuestro remedio. Y lo q̃ mas encarece este amor, es el ser esto en tiẽpo q̃ era ya inmortal, y glorioso, quãdo ni la mudãça del estado lo auia diuertido de querernos mucho, antes hazia cien mil mãjares de si, como ya diximos, y todos guisados a gusto de santo Tome a fin de cõfundir lo cõ mercedes, para q̃ la fiesta de la resurreciõ fuesse perfeta, teniendo en ella la misericordia tã grãde parte, y auiẽdo q̃ perdonar. Que Christo hiziesse por amor de vn discipulo lo q̃ hizo por amor de todos, se dexa ver claramẽte del sagrado Euangelio, porq̃ siendo esta aparicion ordenada para la redenciõ deste santo, entro el Señor a puertas cerradas, como deantes auia hecho, y les truxo la mesma paz, mãdandole q̃ viesse, y tocasse como a los otros auia hecho. *Considera Domini clementiam, quemodo pro vna etiam anima vulnera sua ostendit, & vt vnũ saluũ faceret, apparet.* Dize S. Chrysostomo que lo ordinario del mundo es estimar tan poco a muchos como a vno solo, mas Christo tanto estima vna sola alma, como muchas, porque por vna sola oueja, haze lo que hiziera por cierto. *Quod autem nunc viuo in carne in fide viuo filij Dei, qui dilexit me, & tradidit semetipsum pro me,* dize S. Pablo, escriuiẽdo a los de Galacia En las quales palabras no solamẽte el Apostol da a Christo gracias por el biẽ dela redẽcion hecha a todo el mũdo tomãdo sobre si las obligaciones de todos, como si la merced solamẽte vuiera sido hecha a ellos mas tãbiẽ le agradece el hazer por el, lo q̃ auia hecho por el vniuerso, y q̃ assi le alcãçaua la redẽciõ, como si solo el tuuiera đlla necessidad. Desto daua S. Agustin gracias, quãdo dezia: *die nocluq; super custodiã meã vigilas, omnes semitas meas diligẽter notãs speculator perpetuus, veluti si totius creaturæ tuæ cæli, & terræ oblitus tãtũ me solũ cõsideres, & nihil sit tibi curæ de alijs.*

*Futhim. in Matt.*

*Chrysost. hom. 86. in Matt.*

*Galat.*

*Aug. soliloq. c. 14.*

*Greg. li. 25. Mor. cap. 13.* alijs. Lo meſmo encarece S. Gregorio, quando dize: *Sic intendit Dominus ſingulis ac ſi vacaſſet & a ſingulis.* Lo qual bien ſe vio en la prouidencia de q̃ Chriſto vſó cõ ſanto Tome, porq̃ haziendo por el lo q̃ auia hecho por todos, moſtrò q̃ tã to cuydado le daua, como ſino tuuiera otra coſa mas de q̃ tratar, q̃ del, y que pueſtos los dicipulos de vna parte, y sã to Tome de la otra, tãto peſaua eſte ſo lo, como los demas.

Añadeſe a eſto el partido q̃ ſanto To me hizo a Chriſto, y el lo acetò, eſtãdo el medico por todas las leyes q̃ le puſo el enfermo, deuiendo de ſer al contra rio, que el enfermo vuiera đ obedecer a los preceptos del medico. *Mirabile quod eo ſanauit genere quo fuerat obſecratus* *Ambroſ. in Lucam libr. 5.* dize ſan Ambroſio a propoſito del pe dir el leproſo a Chriſto q̃ lo ſanaſſe, por que le ſeria facil, queriẽdo darle ſalud. *Lucæ. 8.* Al qual reſpondio Chriſto q̃ le plazia mucho, y era cõtento de darle ſalud de la manera q̃ ſe la pedia, como era vſar ſolamẽte del imperio de la volũtad, ſin mas otra alguna ceremonia. Y a eſto llama S. Ambroſio marauilla nueua, cõformarſe Chriſto en el dar đla ſalud cõ la volũtad del enfermo, ſiẽdo aſsi q̃ el ſe la pidio cõ mucho comedimiẽto, y la peticion redũdaua en credito del meſmo Señor pidiẽdole vna coſa, que era mayor argumẽto de ſu diuinidad, como era ſanar vn enfermo ſin mas o bra ni diligencia que querer ſanarlo.

Ved aora quãto mayor nouedad fue cõdecender Chriſto tãto cõ ſanto To me, q̃ ſugetaſſe ſu querer a la voluntad đl dicipulo, q̃ no quiſo creer ſino apar tido hecho. *Cũ alicui benefacit, nõ vtitur eius cõſilio.* Dize Filõ hablãdo del modo *Philo. de ſacrifi. Caim, & Abel.* q̃ Dios tiene en hazer mercedes, el qual eshazerlas, como le parecea el, y no co mo nos parece a noſotros: mas oy lo vemos todo trocado, porq̃ Chriſto ſe da a conocer, a eſte ſanto, a ſu volũtad y querer đl, ſin diſerepar vn pũto de ſu parecer. Quiere ver, y palpar llagas, y entrar la mano en el coſtado, nada ſe le niega, y todo ſe le cõcede. *Dñs Thomæ fidẽ prepoſitis cllditionibus cõfirmaturus aſsi ſtit,* dize ſan Hilario, q̃ no ay que eſpan tar q̃ Chriſto eſtuuieſſe por las cõdicio nes de ſanto Tome, y que para cũplirſe las todas apareciеſſe, porq̃ vna llaga đ amor, q̃ eſte ſanto le auia hecho en el alma, le obligaua a moſtrarle las ſeña les đlas q̃ tenia en el cuerpo. Eſtaua he rido del amor deſte dicipulo, y eſta he rida del alma hizo manifeſtar las del cuerpo. *Vulneraſti cor meum ſoror mea Spõ- ſa, vulneraſti cor meũ:* dezia el diuino Eſ poſo al alma ſanta. Y queriẽdole enca recer lo mucho q̃ la amaua, le dixo que eſtaua herido de amor. *Cordis vulnus ve hemẽtiã deſignat amoris,* dize Giluerto A bad, q̃ lo meſmo era cõfeſſar que el co raçõ eſtaua herido, que dezir eſtaua ſo bre manera aficionado. *Taleſenim fabora biliter excipit, qui talis iacet.* Ni es mucho q̃ ſe aficione quiẽ aficiona, ſea herido, quien ſuele herir, y acete de buena vo luntad ſaetas, quiẽ tiene coſtũbre de ti rar con ellas. Que vn alma ſanta, aficio nada, y herida, aficionaſſe a Dios, y lo hirieſſe no ay q̃ eſpantar, mas eſpanto me, q̃ devn dicipulo contumaz tuuieſ ſe Chriſto tãta cõpaſsion, q̃ nada le ne gaſſe đ quãto le pidieſſe, antes lo vinie ſe abuſcar para cũplirle tan injuſtos de ſſeos. Maſsino lo hirio el amor, de sãto Tome, que no lo tenia (del ſobre natu ral entiẽdo) hiriolo la cõpaſsion q̃ del tuuo por el miſerable eſtado a q̃ ſu infi delidad lo auia llegado. *Deſiderium cor- dis eius tribuiſti ei voluntatẽ labiorum eius nõ fraudaſti eum, ideſt prolationem labiorũ ip ſius nõ prohibuiſti ei, vel nõ negaſti ei,* como lee Sela. Genebrardo, habla Dauid, de quan preſto y a punto eſtà Dios pa ra oyr las peticiones del juſto, y cum plirle todos ſus deſſeos, lo qual bien ſe vio en Chriſto, el qual hablando con ſu diuino Padre le dixo por ſan Juan: *Scio Pater, quia ſemper me audis,* Por quanto no quiſo Chriſto nunca e ficazmente coſa alguna, que el Padre no le concedieſſe: lo qualtambien con uiene proporcionalmente a todos los demas ſantos, a los quales Dios acu-

*Hil. li. 3. de Trini.*

*Canti. 4.*

*Gilb. ab. ſer. 30. in Canti.*

*Pſal. 20. Genebr.*

*Ioann.*

dia

da tan preſto, q̃ parece hablando a nueſtro modo, les adiuinaua los penſamiẽtos, para cumplirles ſus deſſeos, ſiendo ellos los que conuenia. Sino que veo oy a la diuina voluntad paſſar ſus ordinarios y acoſtumbrados limites, y conſentir en los deſſeos vn dicipulo incredulo, y obſtinado, ſin tratar coſa q̃ no le concedieſſe, tratando a vn pecador como ſi fueſſe juſto, y aun incredulo como ſi fuera fiel.

En hazer el Señor tanto por quiẽ le merecia tan poco, moſtrò lo mucho q̃ ſe auia de hazer por la ſaluacion del alma de vn proximo, y enſeñonos, como afirma ſan Laurencio Iuſtiniano, a eſtimar las nueſtras: en las quales va tanto; que por vna ſola alma ſe gaſtaran quantas riquezas, el mũdo en ſi tiene, quanto oro, y plata ſe encierran en las minas de la tierra, quantas piedas preciosas ay en eſta vida, las poſſeſsiones, riquezas, y alhajas, con todo el mundo quan grande es, todo fuera poco encõparacion de lo mucho que el alma merece. Fuera deſto en lo mucho q̃ Chriſto hizo por ſanto Tome, enſeñò a los paſtores delas almas la grande diligencia que deuen hazer por reduzirlas. *O Paſtoris veneranda ſolertia, O mediatoris noſtri ſolicitudo nõ pigra, Quis vmquam regiminis ſic propalauit artem? Quis vt ille paſtoris formam exibuit?* Añade el meſmo ſanto. Porque en lo mucho que Chriſto hizo, en la conuerſion deſta oueja, que andaua deſcarriada del rebaño, dio liciones a los paſtores, de las almas, acerca de la vigilancia que auian de tener ſobre ellas, y del incanſable cuydado, con que deuian de tratar de lo que les importaua, porque nunca ningun paſtor tuuo mejor modo de gouernar hombres flacos, qual fue el que el Señor en eſta ocaſion nos enſeño, y con eſte exemplo quedò facil el acertar el golpe y coyuntura al gouierno eſpiritual, y el arte de apacentar almas es ya tan facil de aprender, que ninguno la podra errar, ſaluo ſi de propoſito la quiſiere deſacertar: Ni yo ſe que aya mejor retrato de amor de paſtor para con ſu oueja que ver a Chriſto reſucitado, y glorioſo eſtarle moſtrando las heridas y llagas, que por amor della recibio, ofreciendo las manos, y pies, que le abrieron, y el pecho que le atraueſſaron.

Idem. *O ſincere amor? o magiſtri ſapientia? quæ in Apoſtolo iſto paſtoralis oficij inſtituit formam, & magiſterium fidei, & prælationis miniſterium.* Dize mas el ſanto que no vio amor mas ſencillo, ni aficion mas ſabia, ni ſabiduria mas aficionada, que la de vn Señor, q̃ de vn camino hizo tãtos mandados, como fueron enſeñar como las ouejas flacas ſe auian de llenar ſobre las eſpaldas, y en los ombros humanos quando las diuinas llagas, y aquel ſoberano coſtado no ſe deſpreciaron de acoger y recebir dentro de ſi vn incredulo, y infiel. Fuera deſto enſeño a los que gouiernan que aprendã a tratar los yerros de los hombres de manera que a quien los comete, rindan humildad, y deuociõ, y a los otros confirmacion en la fe, que fue el fruto que Chriſto ſacò dela incredulidad de ſanto Tome, deſpues de el rendido.

Idem. *Hoc ad paſtoris regimen, hoc ad magiſtri expectat ingenium.* Haſta aqui pudo llegar vn buen gouierno, y de aqui no pudo paſſar la habilidad de vn ingenioſo paſtor, qual ſe moſtro el Señor en la reducion deſta oueja.

Y no ſe cierto que tenia eſte ſanto, ò que era mucho lo que Chriſto del eſperaua, para que vinieſſe con el a qualquier partido, porque ſi ſe diera caſo, en que Chriſto nueſtro Señor, del tuuiera neceſsidad, no pudiera en mas coſas hazer ſu querer. *Sed tu quis es Aethiopiſſæ huius tam deuotus, & ambicioſus amator.* Dize el glorioſo S. Bernardo hablando con Dios, aludiendo a Moyſes, que ſe aficionó a aquella hija de Iethro que era muy morena de roſtro, y la eſcogio por muger, como ſi dixera: Quãdo os veo, Señor tan aficionado a vn alma llena de defetos, y imperfeciones, me pareceys vn Moyſes deſpo

Bernard ſerm. 64. in Cant.

ſado cõ vna Etiopiſſa: y quien os conſiderare tan muerto por noſotros, como en la verdad lo andays, ſe eſpantara y quedara paſmado de ver q̃ vn Dios tan hermoſo, ſe aficionaſſe a coſa tan deſigual, porq̃ no ê viſto jamas aficion, que ſe parezca cõ la q̃ nos teneys, ni ay ambicioſo, ni auariento alguno, q̃ mas haga por adquirir honras, ò juntar dineros, q̃ lo q̃ vos hazeys por poſſeernos. Digolo por el tanto porq̃ el meſmo ſeñor q̃ quando ſanto Tome era incredulo le ſalia a todos los partidos deſpues de conuertido lo embiaua a predicar con partido que le hazia.

Lo qual bien ſe vio, quãdo apareciẽdole Chriſto, y mandandole que fueſſe a predicar a la India le prometio. *Ego vado tecum, & non derelinquam te*, como refiere Abdias. Ni ſe yo mejor razõ, para hazer Chriſto a eſte ſanto vnos partidos, y acetarle otros, que auerlo el eſcogido para inſtrumento de ſu gloria, y exaltacion de ſu nombre en las mas remotas partes del mũdo. *Nã ſcito quia oportet te ibi multa pati propter me, vt cognoſcant omnes te docẽtes, quia ego ſum Dominus Deus.* Dixo Chriſto a eſte ſanto, como refiere el meſmo Abdias afirmandole que lo auia eſcogido para por medio ſuyo darſe a conocer por Dios.

*Abd. ibi.*

*Abd. ibi.*

Lo qual el ſanto hizo cõ la mejor gẽte del mundo, como ſon Reyes, y Principes con los quales el lo vuo, conuirtiendo todos aquellos a quiẽ predicó, como fueron Abagaro Rey de Edeſſa, a quien el embio a curar por vn diciplo llamado Tadeo, como tãbiẽ el Rey de la primera Ciudad de la India donde el entrò, yendo con Abban embaxador de Cũdafaro Rey, cõuirtiendo primero al amor de la ſanta pureza, y a la fe de Chriſto a la Infanta ſu hija cõ ſu marido recien deſpoſados, cõ muchos otros. Y lo meſmo le ſucedio cõ Gaudẽcio Rey, y cõ el Principe ſu hermano a los quales ſe jũtó grã multitud de pueblo. Y deſpues en el Reyno de Meſdea reduxo a la fe dl Señor al principal vaſſallo del Rey, y la Princeſa Digdonia, y la Reyna Trepeſia, y a ſu hijo mayorazgo llamado Suſane al qual reduxo la madre, viniendo el para peruertirla, lo qual tã lexos eſtuuo de ſuceder, que no ſolo la Reyna, mas ni el hijo boluieron a ſu Padre. Lo meſmo ſucedio a sã to Tome con Siferato General de todos los exercitos del Rey, cõ ſu muger y hijos: ni quedò nobleza en todo el Reyno, que el no conuirtieſſe a la fe đ Chriſto. Y el meſmo Rey de Meſdea, llamado Meſdeo, ſi ſe quedò por cõuertir en vida del ſanto, no eſcapò del deſpues de muerto: porque teniendo vn hijo enfermo, y deſafuciado de la vida, deſpues de agotados todos los remedios, y determinandoſe de valerſe đ las reliquias del ſanto, a quiẽ el, en vida auia perſeguido y muerto, yendo al ſepulcro para ſacar algunos de ſus hueſſos, y echarlos al cuello del hijo, le apareció el Apoſtol diziendo: *In viuentes non credidiſti, & in mortuos credes?* Como buſcas para dar ſalud avn hijo, a quien tu quitaſte la vida? Mas no obſtãte que no mereces lo que buſcas la diuina miſericordia te concedera lo que deſſeas. Y abriendo el Rey el ſepulcro, y no hallando ya los hueſſos, que vno de ſus diſcipulos ſe auia lleuado, de la tierra que alli auia tomò vna poca, y atada en vn paño, la puſo al cuello del hijo, diziendo: *Credo tibi Chriſte.* El qual quedò luego ſano en el cuerpo, y el padre en el alma. Y razon era que vn ſanto, que tuuo por empreſa conuertir Reyes, los tuuieſſe por ſus coadjutores en la predicacion, como fueron los ſantos Reyes Magos, a los quales el Bautizò yendo a las partes Orientales, y fueron ſus compañeros en la conuerſion de las almas, como dize el Imperfeto y lo meſmo ſiẽte Sofronio. El meſmo Apoſtol ſagrado deſpues de muerto, fue ſepultado como vencedor de Reyes, en vn ſepulcro Real, donde era cóſtumbre ſepultarſe los Reyes, como refiere Abdias.

*Chry. Noth. ho. 2. in Matt. Soph. ap. Ierem de ſcript. Eccleſ. Abd. ibi.*

TRA-

# TRATADO SEGVNDO DE LA fieſta del glorioſo Apoſtol ſanto Tome.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Infer digitum tuum huc, & vide manus meas, & affer manum tuam, & mitte in latus meum.* Ioann. 20.

*Tertu. de reſur. carnis.* TErtuliano en el libro que hizo de la reſurecion de la carne, encarece grandemente los intereſes della, la qual no obſtante ſer muchas vezes enemiga y deſleal a vn alma, a quiẽ fue dada para amiga, y compañera, con todo no le podemos negar ſerle inſtrumento de todo bien. Y deſpues que eſte doctor, da muchas razones, que demueſtrã bien eſta verdad, concluye diziendo: *Idem.* *Caro totus ſalutis eſt cardo*, es la carne el exe, donde juega todo el edificio eſpiritual, y lo, en que ſe reſuelue el meneo, y negocio de la ſaluacion, por quanto todos los bienes que hazemos, ſon por miniſterio della. *Idem.* *Abſit vt Deus religionis ſuæ ſacerdotem, Chriſti ſui ſororem in æternum deſtituat interitum*, dize Tertuliano. En las quales palabras llama a nueſtra carne ſacerdote del culto, con que Dios es honrado, y aquella que ſufriendo abona los bienes del cielo, y da teſtimonio d' quã dignos ſon de eſtimar. Es mas la carne hermana, y compañera d' Chriſto Señor nueſtro, la qual le ſiruio de inſtrumento conjunto para todas las finezas, que hizo por noſotros. *Cuius munditias amat, caſtigationes probat, cuius paſſiones ſibi apretiat.* Eſta es aquella, a cuya limpieza es Dios muy aficionado, de cuya penitencia ſe ſatisfaze, y tiene reſeruado para ſi ſolo el ſaber ponderar, y galardonar los trabajos, que en ella ſe padecen, los quales ſolamente en el cielo tienen la eſtimacion, y valor perfeto, ni el mundo es el marco y ſeñal de ſaber eſtimar tribulaciones y mucho menos poderoſo para pagar vna lagrima llorada por Dios. Vnas tierras ay en q̃ las mercadurias valẽ mas q̃ en las otras, y dõde haſta las baxas tienen grande precio. Los trabajos en la tierra valen poco, y en el cielo mucho, porq̃ ſon como los buzios q̃ en vna parte tienẽ no precio ninguno, y tierras ay en que ſiruen de dinero. Ni mas ni menos las afliciones ſolo en el cielo ſon eſtimadas, y tienen mucho precio. *Cuius paſſiones ſibi apretiat.* Aſsi como los Reyes del mundo, ſuelen reſeruar para ſi ciertas mercadurias, para q̃ ſolos ellos las puedã mãdar, y otras q̃ ſolos ellos puedan cõprar, aſsi Dios reſeruó para ſi el ſaber apreciar los trabajos de la carne. *Deus vitam meam annũciaui tibi: poſuiſti lacrimas meas in conſpectu tuo, ideſt in ſaculo tuo, in tuo commentario, in tua mente, & memoria*, Dize Dauid, hablãdo con Dios: como ſi dixera, Señor ſolo a vueſtra cuenta, y por ordẽ vueſtra ſe puede padecer, y llorar, porque ſolo vos ſabeys eſtimar lagrimas, mãdando las poner en libro de cuenta y numero y haziendo memoria y recordaciõ de llas, dandoles tan buen lugar q̃ las poneys delãte vueſtros ojos, para verlas, y viẽdolas galardonarlas: y tã dichoſas, ſerã las mias en ſer premiadas, quanto fuerõ dichoſas en ſer viſtas de vos, por q̃ reſpõdera el premio, q̃ les aueys de dar al lugar q̃ ya les diſtes. *Pſal. 55. Genebr.*

Y ſupueſto q̃ los trabajos de la carne ſon el precio por donde Dios nos á de dar el cielo, no ay que dudar ſino que vno de los mas importantes efetos de la Encarnacion del hijo de Dios, en orden a nueſtra ſaluacion, eſtuuo en veſtirſe Dios nueſtro Señor de tal manera de nueſtra carne, que ſe hizieſſe capaz de ver con ſus ojos nueſtras

miſerias,y eſperimentar en ſi de nueſtros males, para q̃ viẽdo noſotros que el premio dellos eſtaua en la mano de vn Señor,que no ſolamente los auia viſto,mas tambien eſperimentado,a noſotros nos creciesſe y ſe nos aumentaſſe la confiança, y eſperiencia del premio,y el tuuieſſe nueuas razones de cõ padecerſe. *Non enim habemus Pontificẽ qui* Hebr. 4. *non poſſit compati infirmitatibus noſtris,tentatum per omnia*, dixo ſan Pablo eſcriuiendo a los Hebreos, que no vuieſſen dolor ni fueſſen eſcaſſos en lleuar trabajos,ni temieſſen padecerlos, porque buen Dios tenian el qual ſabia biẽ quãto ellos coſtauan, y lo mucho a q̃ llegauan:porque ſi ſe hizo hombre fue para padecer por amor d̃noſotros,lo q̃ quiere q̃ vos ſufrays por amor del. *Nuſquam Angelos apprehendit,ſed ſemen Abrahæ ap-* Hebr. 2. *prehendit, vnde debuit fratribus aſſimilari, vt miſericors fieret.* Añade ſanPablo,y dize que ſiendo Chriſto la meſma ſabiduria del Padre Eterno, quiſo ſer diciſpulo,y aprendiz de la eſperiencia,para que por ella ſupieſſe, lo que de antes, eſperimentalmẽte no ſabia,y deſta manera por lo que auia paſſado por el, ſe Iſai. 53. compadecieſſe de noſotros. *Pro eo quod laborauit anima eius, videbit,& ſaturabitur.* Oleaſter. Como ſi dixera: *A labore, quo anima eius laborauit, videbit aliorum labores,& labores aliorum iudicabit a labore animæ ſuæ.* Albricias,que tenemos vn Dios que nos à d̃ juzgar y conſiderar por ſi, y à de ſufrir, para eſtimar bien nueſtro ſufrimiento y deſpacharnos como quien ſabe quanto cueſta el padecer.

Mas pregũto yo,el como el Meſsias hecho hombre,ſupo,vio,y eſperimentó?La Eſpoſa lo declarò dando nueuas de ſu diuino Eſpoſo hecho hõbre. *En* Canti. 2. *ipſe ſtat poſt parietem noſtrum,reſpiciens per feneſtras,proſpiciens per cancellos.* Mi Eſpoſo eſtà detras de nueſtra pared,mirãdo por las ventanas, y acechando por los reſquicios de las puertas. *Paries humani-* Ber. ſer. 56 in Cãtic. *tas eſt: appropinquauit parieti, cum adhæſit carni.* Dize ſan Bernardo, que la pared, detras de la qual ſe puſo el Eſpoſo fue nueſtra humanidad,a la qual entonces llegó,quando ſe hizo hombre, *Sane can-* Idem. *cellos,& feneſtras, per quas reſpicere peribetur,ſenſus,& humanos dicit affectus,per quos experimentum cæpit omnium humanarum neceſſitatum*,dize maſel meſmo ſanto por q̃ las ventanas fueron no ſolo los ſentidos corporales, mas las paſsiones humanas,q̃ en Chriſto ſe llaman *propaſsiones*,por las quales vio,y eſperimẽtó todas nueſtras neceſsidades. *Tot enim in noſtro parietate invenit foramina, quot noſtræ infirmitatis in ſuo corpore ſenſit experimẽta.* Idem. Quiere dezir el meſmo ſanto,que tantas ventanas vuo en Chriſto, para ver nueſtras miſerias, quantas fueron las eſperiencias,que dellas tomò. Por donde queda claro, que qualquiera de las llagas,y todas ellas fueron vnas ventanas, por las quales eſperimentalmẽte eſtuuo tomãdo noticia de las nueſtras, ſino q̃ fue eſte Señor tan buen amigo, q̃ no ſe contentò, cõ que en ſu cuerpo paſsible,y mortal,ſe abrieſſen eſtas llagas, por las quales eſperimentaſſe las nueſtras, mas viendo q̃ deſpues de inmortal, y glorioſo no eſtaua en eſtado para poderlas ſentir,ordenò q̃ por eſtas meſmas llagas,y vẽtanas eſtuuieſſemos noſotros viendo el coraçon,y entrañas donde ſe forjauan tantos eſtremos en nueſtro fauor. *Patent mihi viſcera per vul-* Auguſt. *nera:perforamina corporis;patent mihi arcana cordis*,dize ſan Aguſtin; por quanto aquellas llagas eran vn eſpejo, por el qual ſe veia el coraçõ de Chriſto,y por aquellas heridas ſe echauan de ver las entrañas de miſericordia que le hizieron decender del cielo a la tierra, à hazerſe hombre, conforme al Cantico d̃ Lucæ. 1. Zacarias,quando dize: *Per viſcera miſericordiæ Dei noſtri, in quibus viſitauit nos oriens ex alto.* Y el aparecer el Señor con las llagas,y moſtrarlas al ſagrado Apoſtol,fue como ſi dixera: vea Tome eſtas llagas,para que ſepa, que dado que no puedo padecer males aũ ay en mi por donde ſe eche dever amor:porq̃ quien ſiendo glorioſo viene con llagas abiertas para remediar vn hombre,toda via

quiere

quiere bien, quien con las mesmas entra en el cielo, toda via tiene amor, y quiere q̃ por ellas lo conozcã por Dios *Clamat clauus, clamat vulnus, quod Deus sit in Christo mundum reconcilians sibi*, dize S. Bernardo. Ni es mucho que santo Tome viendo las llagas de Christo prorũpiesse en aquella glorioſa confesion de fe, y clamasse, *Dominus meus, & Deus meus* Y en ellas hallasse Dios, y Señor, quando assi las heridas, como los clauos, q̃las auian abierto estauan clamando diuinidad, amor, y reconciliacion hecha por Christo entre nosotros y su Eterno Padre. Ni era posible dexar Dios de acetar los merecimientos de vn hijo, que por cumplir perfetamente con las obligaciones de Redentor hazia tanto por vna sola oueja que llegó a dispensar que el cuerpo glorioso apareciesse cõ señales d̃ llagas. Porque quanto el consentir el que su cuerpo mortal fuesse enclauado en vna cruz, esso lo hizo el por todo el vniuerso, mas que las señales de las heridas que dassen en su cuerpo inmortal, fue cosa que principalmente se hizo por amor de santo Tome. Vuose Christo, dize S. Aymon como soldado, que boluiendo de la batalla vitorioso, aunque herido se entrega al Cirujano, que lo cure, con tal condicion que le queden las señales de las heridas, para que quando le fuere necessario las pueda mostrar Poderosa era la resurrecion de Christo para reformar su diuino cuerpo de manera, que ni aun señales de llagas en el parecieſſen, masel por medio de su omnipotencia dio orden, q̃ resucitando glorioso, quedassen las señales de passible para que ya que al nacer auia querido ser conocido por señales de flaqueza y pobreza, conforme al lugar de san Lucas. *Et hoc vobis signum: inuenietis infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio*, en este segundo nacimiento, glorioso fuesse conocido por llagas. *Vno genere vestigia vulnerum diuinitati præbent testimium*. Dize san Agustin, que Christo en darse a conocer siguio diferente estilo del mundo, el qual pretende ser conocido por faustos, y ostentaciones, mas Christo lo quiso ser por humildad, lo qual hizo no solamente quando passible, mas siendo glorioso, para mostrar que la humildad hasta en la gloria tenia lugar.

*Aymon in Ioann.*

*Luc. 2.*

*Auguſt.*

Deue santo Tome a Christo entre otras cosas las llagas y señales de passible, con que le aparecio, porque por amor del principalmente dispensò en las leyes de la gloria, que son no quedar en cuerpo glorioso ni aun vestigios, ni rastro del estado primero mostrando en esto q̃ siempre estas llagas auian de tener que hazer con nosotros. Y siendo assi que Christo conuirtio de manera a santo Tome que ningunas señales le quedaron de la infidelidad passada, porq̃ como refiere Eutimio, despues de creer recibio el Espiritu santo que ya a los demas estaua comunicado, para que a ninguno de los otros quedasse inferior con todo el mesmo Señor en su fauor quiso resucitar con señales de hõbre mortal, lo qual fue como si le dixera: *Sic perdidisti in triduo memoriã Magistri, vt potentiã non credereres Christi?* dize san Agustin. Si tan presto te oluidaste de lo que por ti padeci, y de la vida que por tu amor perdi, deuiẽdo de acordarte que quien auia resucitado a Lazaro, sepultado de quatro dias, podria resucitarse assi muerto de tres: veys aqui las llagas, que en las manos me abrieron, y veys aqui el costado que cõ vna lança me atrauessaron. *Occisus sum prote, per locum, quem vis tangere, sanguine fudi, vt te redimerem, & ad hoc dubitas de me ni si tetigeris me. Ecce & hoc presto, ecce & hoc exhibeo, tange & crede, in veni locum vulneris, sana vulnus dubitationis* Añade san Agustin representãdo dezir Christo a S. Tome que si queria creer en el, se acordasse que auia muerto por el, y no se oluidasse que por las llagas, y costado, que en el queria ver, y tocar, auia derramado la sangre con que lo auia redimido, todo lo qual vuiera de bastar para q̃ creyesse: pero para que nada quedasse

*Euthi in Ioan.*

*Auguſt. ſer. 159.*

*Auguſt. tom. 10. ſerm 33. de verb. Domini. ſer. Luc.*

por el,estaua presto para dexarse ver,y tocar, y q̃ alli le entregaua las manos, para que el las viesse,y descubria el pecho,para que tocasse,y tocando creyesse, y con las heridas de su cuerpo sanasse las de su alma, porque a este fin auia resucitado con las señales de las llagas para que en el no quedasse alguna d̃ infidelidad,antes fuesse restituido a su estado primero. Y tal es Dios el qual quã do buelue a ser amigo, es como si d̃ antes no vuierã precedido quiebras,ni enemistades. *Reuertere suramitis reuertere vt in tenamur te.* Sõ palabras dichas por los compañeros del Esposo a su Esposa las quales san Bernardo aplica al alma, que Dios manda boluer a si por la conuersion, *In tuebitur similem, qui dissimilem non videbat.* Dize el santo, que prometer Dios al alma que la vea como de antes la veya, si se conuirtiere a el, fue dezirle q̃ si de antes la desconocia por pecadora, despues de conuertida no auria diferencia alguna al estado primero, quando estaua bien con el, y en su gracia: *Si fuerint peccata vestra vt coccinũ quasi nix de albabuntur: & si fuerint rubra quasi vermiculus, velut lana alba erunt*, dize Dios por Isayas, hablando cõ los pecadores, a los quales no solamẽte promete que serian restituydos al estado primero, quando estauan bien con Dios, mas q̃ se les daria mejoria en el, porq̃ no solo se acabarian las manchas antiguas de la culpa, mas serian leuãtados a vna nueua priuança, y mas auentajada que la primera. *Ne confessionis vereari soffensam imo magis præsume prærogatiuã*, dize san Ambrosio aconsejando al pecador que no tema confessar su culpa, antes se persuada que despues de confessada alcançara de Dios mayores priuilegios, y prerogatiuas, que las que hasta entonces auia tenido.

*Canti. 6.* *Ber. ser. 72. in Cãtic.* *Isaiæ. 1.* *Amb. li. de viduis*

Desto tenemos claro exemplo en el sagrado Apostol, el qual, despues de cõuertido, fue de Christo tan regalado, q̃ como queda dicho, el mesmo Señor venia del Cielo, y tomaua su figura, y parecer, y en el lo andaua ayudãdo en la conuersion de las almas, y la incredulidad que mostrò en creer, queriendo primero palpar, las heridas, y entrar la mano a manera de lança en el costado, el Señor la perdonò, y honrò siendo seruido que cõ otra lança semejante fuesse atrauessado. Lo qual acontecio en la Ciudad de santo Tome, q̃ de antes se llamaua Malipur estando el en la Iglesia en oracion, haziẽdo oracion a la Cruz, que tenia puesta en el altar (y de aqui començó la tradicion de ponerse las cruzes en la Iglesia) quedando la santissima cruz teñida con la sangre del sagrado Apostol, la qual hasta el dia de oy toda via perseuera, como refiere Baronio. Fue Christo Señor nuestro alanceado, estando enclauado en la cruz y despues de auer hecha oracion a su Eterno Padre. Santo Tome fue atrauessado con vna lança estando orando delante de la mesma cruz, y el saltar en ella la sangre, que d̃l santo cayò, fue acogida que la cruz le hizo. De la cruz caya la sangre de Christo hazia la tierra y la sangre de santo Tome huye de la tierra a la cruz, de donde le auia venido el esfuerço para derramarse, para que ya que el dueño de la sangre no auia sido crucificado, quedasse en ella, y en su lugar la que el auia derramado. Y de alli a muchos años acontecio que en vn dia de la octaua del nacimiento, en que los Christianos se juntauan a rezar la salutacion Angelica a la Virgen Madre de Dios, estãdo al Euangelio la santissima Cruz se boluio negra, y della començò a manar mucha sangre hasta tomar color de cielo, apareciendo las gotas de la sangre de santo Tome con la color de rosas: y de alli adelante por algunos años, boluio a suceder el mesmo milagro, començando la mesma cruz a cubrirse de mã chas negras mas luzientes, y a sudar hasta venir a caer della gotas como de rocio que parece fue orden de la diuina prouidencia que la santissima cruz haziendo tal acogida y tratamiento a esta sangre pagasse a santo Tome, el a-

*Baro. to. 1. anno. Chris. 57*

uer

uer ſido el primero q̃ la enarbolò y leuantò en las Igleſias, y la puſo en altar.

Y el continuar tantos años en hazer aquella mudança en ſi apareciendo la ſangre ya negra, ya hermoſa, fue fieſta que cada año le hazia, viſtiendoſe ya de luto por la muerte deſte ſu deuoto, ya de alegria por la gloria que poſſeya, haziendo a la ſangre de ſanto Tome q̃ auia mucho tiempo auia ſido derramada, aquella fieſta que ſan Andres pedia hizieſſe a ſu propia perſona, quando le dezia: *Securus, & gaudens venio ad te ita vt tu exultans ſuſcipias me.* Pidoos, ſantiſſima cruz que me pagueys la ſeguridad y guſto con que os buſco, recibiendome con buen roſtro, y alegre ſemblante. El amor de la cruz le hazia pedir coſas impoſsibles, como era q̃ ſe alegraſſe y ſe le rieſſe para el vna coſa que era inſenſible, pues el milagro que la cruz no hizo por ſu enamorado ſan Andres lo hizo por la ſangre de ſanto Tome, q̃ eſtando de rodillas delante della fue derramada: que parece hablando metaforicamente, ſe dio por obligada a honrar vn ſanto q̃ mataron en ſu preſencia, y en tiempo que el eſtaua negociando con ella.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Reſpondit Thomas, & dixit Dominus meus & Deus meus.*

*Anaſta. Sinaita. exã. li. 7.*

NOtò ſan Anaſtaſio Sinayta que el nõbre q̃ ſanto Tome puſo a Chriſto, entrando la mano en el coſtado, y deſpues de certificarſe que el era, el q̃ por el auia padecido, fue el meſmo que la Eſcritura pone a Dios, deſpues de auer criado al hombre conuiene a ſaber el de Señor, porque llamandoſe haſta entõces Dios, deſpues de criado Adan ſe començó a imponer titulo de Dios y Señor. *In die quo fecit Dominus Deus cælum & terram.* Y fue como ſi dixera ſanto Tome a Chriſto: Señor ſi por criarme, y darme vn ſer que no os coſtò mas que el querer, os fue deuido el nombre de mi Dios, y Señor por vna nueua accion de Redentor teneys derecho a eſte meſmo nombre, pues me redimiſtes con vnas llagas, en que hallo la diuinidad, por cuya virtud me reſcataſtes. Y eſte es el titulo de dominio que ſobre mi teneys, y eſta la obligacion q̃ tengo de ſer vueſtro, y lo que de nueuo os agradezco, es el dar yo cõ vna cruz, q̃ me dio a conocer los bienes que de vos ê recebido. *In die tribulationis meæ Deum exquiſiui manibus meis, nocte contra eum & non ſum deceptus,* dize Dauid. Hablando del modo que auia tenido para reconciliarſe con Dios, q̃ auia ſido por medio de la oracion, y alude a la vitoria, que el pueblo del Señor alcançó de Amalec eſtando Moyſes haziendo oracion al cielo con las manos leuantadas. Mas ſan Chryſoſtomo eſplica eſte verſo del glorioſo ſanto Tome, como ſi el dixera á ſi a Dios deſta manera. En aquel dia en que mi alma ſe vio atribulada por no aueros encontrado, y no aueros viſto reſucitado, quando los demas os auian conuerſado (el qual para mi fue vna eſcura noche, pues me faltó la fe) me parecio q̃ no tenia otro remedio, ſino buſcaros tentando con las manos, y eſtas metidas en vueſtro coſtado, y llagas, *& non ſum deceptus*: y no me halle engañado, porque en ellas deſcubri lo que buſcaua, y dellas ſaque la luz, cõ que os veo, y la fe con que oscreo. Y lo que me dio confiança fue parecerme que vos, que mandaſtes entrar mis manos en vnas llagas tan llenas, no ſeria para ſacarlas vazias: *Ipſe dixiſti, plenus ſum: ipſe dixiſti, mitte manum tuam,* dize ſan Ambroſio: el qual combinando y careando el lugar de Iſayas (quando deſengañando Dios por el a los gouernadores de Ieruſalẽ, que no auia meneſter ſus ſacrificios, dezia ya que eſtaua rico, y lleno de quanto le podian ofrecer) con las palabras de Chriſto, dichas a ſanto Tome, q̃ entraſſe la mano en el coſtado, dize q̃ vn Dios tã lleno de todos los bienes, y q̃ manda entrar la mano de vn hõbre tan vacio

*Pſal. 76*

*Chryſoſt. to. 3. ſer. de S. Trinitate.*

*Amb. li. de. Iug. ſecu. c. 4.*

vazio,como ſanto Tome eſtaua,no era ſino para que eſſas manos ſalieſſen llenas de luz,Fe,y conocimiento de quiẽ el era, *Miſsit manum, qui non credebat, & Dominum te,& Deũ reperit*;añade el ſanto diziendo que las palabras del ſagrado Apoſtol al entrar la mano en el coſtado,mueſtran lo mucho que en aquellas llagas auia, pues en ellas halló ſu Dios, y ſu Señor.

Y ſabeys vos quien halla vazio a vn Dios tan lleno?ciegos,y enemigos que aprendieron del demonio a no hallar bien alguno en vn Señor,que de todos eſtaua lleno. *Venit princeps mundi huius, & in me inuenit nihil*,dize Chriſto por S. Iuan,como lee ſan Ambroſio: porque donde nueſtra vulgata dize,*Non inuenit quicquam,ille vertit,inuenit nihil*, quedando ſiruiendo vnas palabras de explicar las otras;y haziendo vn ſentido de ambas, fue como ſi dixera Chriſto que el demonio no auia hallado coſa, que le pareciesſe bien, por quanto en el no auia auido coſa ſuya, qual es el pecado, que por otro nõbre ſe llama nada: *Non ergo tu vacuus ſed ille cæcus, & inanis*,dize el ſanto. Demonio como no hallas coſa buena en vn Señor,q̃ ninguna puede tener mala? El no hallar el demonio coſa que le pareciesſe bien, no fue porque en Chriſto faltaſſe algun bien, la razon era el eſtar el ciego, y vazio d̃ luz,con que ſe deſcubren los bienes d̃l cielo. *Princeps mundi huius, qui neſcit niſi ſua cernere, neſcit niſi ſua inuenire, ea quæ Chriſti ſunt neſcit agnoſcere.* Quiere dezir el ſanto, que como el demonio no tẽga ojos para mas que para ver ſus obras y para hallar eſtas ſolamẽte tenga manos, ſino hallò males fue porq̃ no los podia auer donde los buſcaua,y ſanto Tome ſi deſcubrio bienes, fue porque buſcò bienes donde los auia,como erã las llagas de Chriſto, las quales ſon las minas donde enriquecen nueſtras almas,hallando en ellas con que puedan ſuplir todas ſus faltas,y neceſsidades. *Ego vero fidenter,quod ex me mihi deeſt, vſurpo mihi ex viſceribus Domini,quoniam miſericordiæ affluũt,nec deſunt foramina,per quæ affluant*, dize ſan Bernardo, el qual llama a aquellas diuinas llagas de nueſtro Redentor Ieſu Chriſto, vn ſufrimiento para todas las faltas, y miſerias humanas,por quanto las entrañas de la diuina bondad, eſtan por ellas de contino vertiendo ſus miſericordias. Y añade el ſanto que con tanta confiança buſcaua en ellas el remedio de ſus neceſsidades,como ſi fueran ſuyas propias las diuinas miſericordias,por quanto aunque Chriſto tenia la propiedad dellas, la ganancia era ſuya.

Y de aqui infiero q̃ dado q̃ sãto Tome merezca ſer reprehẽdido, por incredulo,no es digno d̃ menor alabãça,en no quererſe fiar ſino d̃las llagas d̃l Señor, y reſeruar para ellas el fruto que Chriſto en ellas auia de hazer. *Columba mea in foraminibus petræ,in cauerna maceriæ* Sõ palabras del Eſpiritu ſanto,en las quales compara el alma a vna paloma, recogida en las concauidades de las piedras, en que tienen hecho el nido, en los huecos de las paredes, y entendiendo, por eſta piedra a Chriſto, y por las cauernas y agujeros ſus llagas,dize que en eſtas palabras encarece el Eſpiritu ſanto,quã bien le parece aquella alma q̃ en ellas ſe ſupo acoger,y morar. *Bona foramina, quæ fidem aſtruunt reſurrectionis, & Chriſti diuinitatẽ.* Dize ſan Bernardo: porq̃ el *Dominus meus & Deus meus*, que ſanto Tome dixo,fue vno como oraculo de la verdad venida d̃l cielo,el qual ſalio del coſtado de Chriſto. *In his paſſer inuenit ſibi domum & turtur nidũ.* Quando Chriſto vino a buſcar los diſcipulos, y ſanto Tome andaua auſente,y volando como paxaro ſolitario, y ſolo como tortola fue ſin la demas compañia mas las diuinas llagas fueron la India, y mina donde eſſa diuina aue volò a enriquecer y a ſacar los teſoros de la diuina piedad,y las riquezas de ſus miſericordias *Hæc in foraminibus petræ repoſitæ mihi.* Deſtas llagas ſacò la fe el conocimiento de Chriſto,la conſtancia para el martyrio, y el valor para morir alancado.

Ioan. 14.

Amb. ib.

Idem.

Idem.

Canti. 2.

Ber. ſer. 61. in Cã.

Idem.

Ber. ſer. 61. in Cã.

Idem.

*Pſal. 26.* ceado. Bien pudiera dezir ſanto Tome con Dauid : *In petra exaltauit me.* En las quales palabras, como ponderó S. Ber-
*Bernard. vbi ſupr.* nardo, habla el Profeta como paloma, la qual entonces ſe da por ſegura, quãdo ſe ve metida en la cõcauidad, y hueco q̃ la piedra haze, y deſde alli ve volar al aue de rapiña ſin temerla. Eſta ſeguridad ſacó nueſtro Apoſtol de las llagas de Chriſto, dõde entró, y el llamarle Dios y Señor fue como ſi dixera. No penſeys mi buen Ieſus que buſco otro Dios, y Señor mas que a vos, pues os halle lleno de quãto deſſeaua, porque no hare tal aunque me cueſte la vida.

Vea cada vno de lo que eſtà lleno, y de lo que eſtà vazio, ſi de mẽtiras, ſi de verdades, ſi de fe, ſi de infidelidad, ſi de odio, ò de amor. Procuremos eſtar llenos de Dios, para que podamos dezir
*Ioan. 14.* lo que Chriſto dixo por el demonio: *Et*
*Gene. 31.* *in me non inuenit quicquam*: y lo que Iacob dixo a Laban (*Scrutare quidquid tuorum apud me inueneris, & aufer*) arguyendole que yua lleno delos idolos, que le auia hurtado, y buſcando, nada hallò de lo que penſaua. *Laban ſcrutans domum Ia-*
*Amb. de fug ſecu. cap. 4.* *cob, nihil apud eum inane, & vacuum reperit, nulla ſimulachra, nullã effigiem vanitatis: non enim apud eum erat imago, ſed veritas, non effigie ſignauiæ, ſed ſolida forma iuſtitiæ. Potuiſſet autem iuuenire fundamenta virtutũ, & culmina, niſi cæcitatem cordis, & perfidæ mẽtis caliginem detuliſſet.* Dize ſan Ambroſio, que ſi Laban no auia hallado en el tabernaculo de Iacob lo que auia pretendido, fue porque en el no auia lo q̃ buſcaua, como erã figuras, y imagenes, pudiendo hallar verdades, ſi las pretendiera, porq̃ deſtas eſtaua llena ſu alma,
*ibidem.* y caſa. *Plena erat non figurarum, ſed negociorum.* Dize ſan Ambroſio de la caſa de Iacob, la qual eſtaua llena, y abaſtecida de coſas de importancia, y vazia de fi-
*Idem l. i. de offi. capi. 19.* guras vanas, inneceſſarias, que ninguna entidad tenian. *Merito beatus Iacob apud quem nihil Laban ſuum potuit inuenire,* Concluye el ſanto diziendo, que bien ſe podia llamar bienauenturado el hõbre, en quien Laban (figura del demonio) nada auia hallado, que le perteneciеſſe, antes podia dezir aſsi, y de la manera que cabia en vna pura criatura, en lo que toca al pecado mortal. *Venit prin-* *Ioan. 14.*
*ceps mundi huius, & in me non inuenit quic-*
*quam,* que viniendo el Principe del mũdo el demonio, con intento de hallarlo lleno de ſus coſas, ſe auia hallado engañado, con el no hallando culpa graue, con la qual Dios ſe dieſſe pro graue-
*Amb. ib.* mente ofendido del. *Non inueniat inte ad uerſarius imaginem ſuam; non rabiẽ, non furorem, non inueniat auri cupiditatem, non argenti aceruos, non vitiorum ſimulachra,* Añade el meſmo ſanto, quien fuera tan dicho ſo como eſto, que pudiera hablar atreuidamente a Laban, y al demonio, y dezirle que haga quantas diligencias quiſiere por hallar lo que pretẽde, porque todas ſeran en valde, ni hallaria coſa q̃ ſe parezca con el, como ſon furor, cudicia y auaricia y mucho menos la idolatria, y infidelidad que buſcaua. Y boluiendo a ſanto Tome, llamar el a Chriſto ſu Dios, y ſu Señor (ſiẽdo aſsi q̃ el, ſeñorio, y diuinidad, q̃ en las llagas hallò para todos, era) fue hablar como amante feruoroſo, y agradecido. *Ex affectu* *Amb. in*
*magno appellat ſuum,* dize ſan Ambroſio: *Pſal. 49.*
porque es propio de los que aman mucho apropiarlo a ſi todo, para agradecer el bien que es de muchos. Y eſto ſe ve principalmente en los diuinos amãtes, los quales no por embidioſos, mas como agradecidos ſe apropian a ſi las mercedes, q̃ Dios á hecho a los otros, pareciendoles q̃ ſolo ellos deuẽ a Dios el amarlo y ſer amados del. *Amor meus* *D. Ignac.*
*crucifixus eſt,* dezia ſan Ignacio llamando a Chriſto ſu amor, y quexandoſe de *Epiſt. ad Rom.*
que lo enclauaſſen en vna cruz, ſiendo aſsi que era el amor de todos los Iuſtos. Como ſanto, y otros juſtos no ſon vueſtros cõpañeros en el meſmo dolor? pareceme, reſponde el ſanto, que el mio es mayor, por mas mio, y mis obligacion por doblado reſpeto de las demas.

Y ſan Gregorio Nazianzeno hablando deſte meſmo Señor, le llama, *Ieſum meum,*

*Nazi. in S. lum. et in S. Pet. Nicet. ib.*

*meum, & Chriſtum meum*, ſu Ieſus, y Chriſto, y en otra parte, ſu Dios, y ſu Señor? Como ſanto, no es Ieſus d̃ todos? y Criſto para todos? *Meus autẽ Ieſus dixit propter ardentiſsimam amoris flãmam*, dize Nicetas comentador de Nazianzeno eſplicando eſtas palabras, las quales quieren dezir q̃ el amór de Chriſto, en que ſan Gregorio ardia, hazia aque llamaſe ſuyo a vn Señor que era Dios de todos.

*Dyoniſi⁹ Areopa.*

En las quales palabras S. Gregorio imitò a ſan Dyoniſio Areopagita, quando dixo: *Præerat autem orationi Ieſus meus.* El qual modo de hablar aprendieron eſtos ſantos d̃ nueſtro Apoſtol ſanto Tome, quando llamò a Chriſto ſu Dios, y ſu Señor, como tambien del lo tomò el Apoſtol ſan Pablo, el qual eſcriuiendo a los de Corinto, dize: *Gratias ago ſemper Deo meo pro vobis.* Donde a Dios llama ſuyo, afirmãdoles que a ſu Dios daua por ellos continuas gracias. *Ex magna affectione rapit quod commune eſt, & facit proprium*, dize ſan Chryſoſtomo, eſplicando las palabras del Apoſtol, por que el amor que a Chriſto tenia, lo hizo llamar ſuyo, y la aficiõ q̃ tenia a los proximos, hazia que eſtimaſſe tanto el ſer Dios de los otros, como ſi ſolamente fueſſe ſuyo, deſſeando q̃ los intereſſes de los ordinarios beneficios quedaſſen cõ los de Corinto, y a el las obligaciones de agradecerlos, y ſeruirlos. *In fide vnius filij Dei qui dilexit me, & tradidit ſemetipſum pro me.* Dezia ſan Pablo de ſi eſcriuiendo a los de Galacia, con los quales hablaua como buen republico, diziendo que tanto eſtimaua los bienes, que hazian a los proximos, como ſi ſolo a el fueran hechos. *Hoc autem decebat non con anguſtare volens per orbem deffuſa Chriſti munera ſed quaſi ſe pro omnibus iudicaret ob noxium.* Dize S. Chryſoſtomo, que el llamarſe S. Pablo amado de Chriſto, y apropiarſe a ſi el beneficio de la redencion, en q̃ todo el mũdo era participante, ſe fundaua en el amor de los proximos, q̃ lo obligaua a ſer por todos agradecido.

*Chry. ſuper Paul.*

*Gala. 2.*

*Chryſoſt. libr. 2. de Cũpunct. cordis tom. 5.*

Y en llamar ſanto Tome a ſu Dios, y ſu Señor, a quien lo era de todos, y agradecerle la luz que le auia dado para alumbrar el mundo, fue afirmarle q̃ tanto mas lo tenia por ſu Dios, y Señor quanto mas lo era de los otros, y que la fe que le auia dado, el la eſtimaua para comunicarnoſla a noſotros, y para darlo a conocer a el a todo el vniuerſo. Por q̃ ſi ſe diera caſo en q̃ el licitamẽte pudiera eſtimar la incredulidad paſſada fuera a fin de ſeruirle de inſtrumento, y ocaſion de mayor gloria para Dios, y a los proximos de mas prouecho. Y de aqui ſe infiere claramente que quedamos en obligaciõ al ſanto Apoſtol de la auſencia, q̃ dio ocaſion a la infidelidad, por quanto el auer intereſſado noſotros el quedar confirmados en la fe procedio de que el tardaſſe, y tardando deſconfiaſſe, y deſconfiando no creyeſſe ſin tocar primero. Por donde dize S. Aguſtin que la auſencia de ſanto Tome fue prouidencia de que con noſotros ſe viõ, para que dudando ſe conocieſſe ſu infidelidad, y fueſſe notoria la medicina, q̃ ſe le auia aplicado, la qual a noſotros fueſſe argumento de quien era Chriſto, y de la verdad de ſu reſurreciõ, y a el la cayda, rindieſſe humildad, para que al leuantarſe della ſalieſſe mejorado en la deuocion. Y añade mas q̃ ſanto Tome a noſotros deue tambien las mercedes, q̃ Chriſto le hizo, porque ſi lo buſcò, y cõſintió que vieſſe ſus llagas, y que entraſſe la mano en el coſtado, fue por amor de noſotros, por quanto vna de las razones, porq̃ tambien lo admitio, fue para prouecho nueſtro, y para que el nos enſeñaſſe deſpues la fe, que en las llagas ſantiſsimas auia deſcubierto, *Dilectus meus: miſit manum ſuam per foramen, & venter meus intremuit ad tactum eius ſurrexi, vt aperirem dilecto meo manus meæ diſtillauerunt myrrham, & digiti mei pleni myrrha probatiſsima*, ſon palabras de la Eſpoſa la qual contò a ſus compañeras lo que le auia acontecido con ſu Eſpoſo, auiendo tocado y llamado a la puerta, porque hallãdola cerrada la quiſo abrir por fuerça, y entrando la ma-

*Aug. lib. 1. de cõſ. Euangel. ca. 25.*

*1. Cor. 1.*

la mano por vn pequeño postigo la pretẽdio abrir, y bastó poner el la mano en la puerta para que su alma se estremeciesse de miedo.

Phil. Carpa. in Cã. El qual lugar Filon Carpacio lo esplica de santo Tome, cuya alma quedò pasmada con tan eficaz, y euidente argumento de la resurrecion de Christo, sino que alla el Esposo tocó en la puerta, y entrò la mano por el postigo y agujero mas aca santo Tome, fue el que tocó las heridas, entró la mano en el costado, quedò pasmado, y de espantado clamò diziendo, *Dominus meus & Deus meus*. Si bastò el tocar el Esposo en la puerta de la Esposa, para que temblasse, qual quedaria el espiritu de santo Tome, quando entrasse los dedos en las llagas de Christo, y la mano en su costado? *Hunc enim manus eius myrrham distillauerunt, & digiti pleni fuerunt myrrha electa, cum Iesu latus manibus suis contrectauit, & in clauorum loca digitos misit.* Dize Filon Carpacio. La Esposa se leuãtó a abrir la puerta al Esposo, mas santo Tome entrò los dedos, y la mano por las ventanas del Esposo, q̃ eran sus santissimas llagas. La Esposa vngio con myrra preciosa las manos con que auia de abrir a su Esposo, para que con las manos olorosas tocasse vna puerta en que su amado auia puesto la mano, y con ellas assi tracendiendo acogerlo, y vngirle la cabeça, que traya mojada, y llena de rocio de la noche, y fue la myrra tanta, que caya de las manos, que tracendia y salia su olor fuera de casa. Esto significa el dezirse que distilaron myrra las manos de la Esposa; pero las de santo Tome en las llagas d̃ Christo, y en su costado se llenaron de myrra, y quedaron tan olorosas, que tracendieron en todo el mundo, y aun aora toda via huelen bien, y olerã miẽtras el mundo durare porque la myrra de que se llenaron, aunque fue vn tormento, y afrentosa muerte, con todo a esta se le siguio resurrecion. *Tunc igitur manus Thomæ, ac digiti myrrham distilauerunt gentibus, cũ omniũ certissime prædicare potuit quod ipse ob aliorum vtilitatẽ dubitãdo palpauerat, ac senserat*, añade el mesmo dotor. Quando las manos de santo Tome se emplearon en las llagas de Christo luego se llenarõ de myrra, y en entonando el aquella diuina confession de la fe, luego q̃ sonò por todo el vniuerso, començó a distilarse, y a tracender la myrra. *Pesulũ ostii mei apparuit dilecto meo*, añadio la Esposa diziendo de si q̃ despues de auerse detenido en acudir al Esposo, se auia leuantado para re recebirlo Ni mas ni menos acontecio a santo Tome con Christo resucitado, porq̃ auiẽdo tardado primero en creer cerrandole su coraçon con su incredulidad, vino abrirle, y allegò a confessarlo por Dios, y quanto mas sus manos yuan entrando por las llagas de Christo, tanto mas este Señor le penetraua el coraçon, y en aposentãdo sus manos en aquellas llagas quedò Christo posseyendo su alma, la qual llenò de fe, y de gracia.

Idem. Idem. Canti. 5.

# TRATADO PRIMERO DE LA fiesta del glorioso Apostol, y Euangelista san Mateo.

## DISCVRSO PRIMERO.

*Præteriens Iesus, vidit hominem Matthæum nomene* Matth 9.

D. Bona. in Lucæ capi. 5. EL glorioso padre san Buenauentura esplicando esta milagrosa conuersiõ del Apostol, y Euãgelista S. Mateo dize, q̃ tres cosas son dignas de consideracion en este Euangelio, cõuiene a saber la salida que Christo Señor nuestro hizo de Carfarnaũ, donde sanò al paralitico, al mar, donde encontrò cõ

*Lucæ 5.* este santo publicano, lo qual el declarò por palabra, *præteriens*, y san Marcos diziendo, *Egressus est*, y san Lucas, *Exijt*. La segunda aquella dichosa vista, de sus diuinos ojos, que en el tambien empleò significada por la palabra, *vidit*, la tercera la eficaz vocacion, que en el obrò, declarada por la palabra, *sequere me*, lo qual ponderando el santo dize

*Bonauen. ibidem.* assi: *Exijt, vidit, vocauit: exijt, vt requiraț: vidit, vt attrahat: vocat, vt ad se conuertat.* La conuersion fue efeto del diuino llamamiento, la aficion de verse a los ojos de Christo, el buscarlo procedio del cuydado, en que lo tenia puesto el amor desta alma, que tan de assiento estaua en sus culpas. *Exijt per solicitudinẽ requirendi opus suum*, añade el santo diziẽdo que hizo salir a Christo de Cafarnaum el desseo de reformar vna criatura, que auia sido hechura de sus manos, y estaua hecha pedaços a poder de culpas. En este sentido esplica el santo las palabras del Psalmo. *Exibit homo*

*Bonauen. ibid.* *ad opus suum, & ad operationem suam vsque ad vesperam*, y quiere dezir que si el hombre trabajador espera que se acaben las tinieblas de la noche, para que saliendo el dia comiençe a trabajar, y hazer la obra de que viue, y se sustenta, que fue el cuydado con q̃ el se echò en la cama, hasta q̃ amaneciesse el dia para en el dar principio a lo mucho que tiene que hazer, como no daria cuydado a Christo, estando en Cafarnaum, el publicano banquero que estaua esperando junto de las playas del mar? Este desseo pues de reparar esta su obra, que tan destruyda estaua, lo hizo salir de la ciudad Y representaseme parecer a Christo cien mil años todos los momentos que tardaua en yrlo a buscar, assi como al hombre, que tiene vn negocio de importancia, parece muy larga la noche, en quanto no llega la mañana, para salir al negocio, de que depende el remedio de su vida. Ni era menor la ansia con que el Señor salio a buscar este pecador con tanto desseo de su cõuersiõ, como si del dependiera su remedio, y lo vuiera menester para ser quien era.

*Præteriens vidit* en passando por el puso sus ojos en el assi, y de la manera, que mas le conuenia ser visto, que era mouido el Señor de compassion del miserable estado, en que estaua Violo Christo de la manera que Dauid pedia a Dios nuestro Señor que pusiesse sus ojos en el, como dize S. Buenauẽtura. *Vide humanitatẽ meã, & laborẽ meũ.* Pidoos *Bona. ibi.* Señor q̃ mireys el estado en q̃ estoy, y *Psal. 24.* põgays los ojos en la baxeza nacida de mis culpas, y quitandolos destas, los pongays en las penas que por ellas padezco. Desta manera vio Christo al glorioso san Mateo, no considerando en el, el pecado actual, en q̃ estaua, mas mirando a la diuina predestinacion, en que era escogido. *Quoniam gratia Dei,* *Sapie. 4.* *& misericordia in sanctos eius, & respectus in electos illius*, dize el Sabio. Los eligidos, y predestinados en la eternidad aunque pecadores en tiempo, son los que lleuan tras si los ojos de Dios, con estos vsa de su misericordia, para ponerlos en camino de la saluacion, a estos da su gracia, con que los haze semejantes a si, y capazes de la bienauenturança.

Destos fue tambien san Pedro, al qual Christo Señor nuestro mirò, estando negatiuo, que como fuesse predestinado, ponderó mas, para que fuesse visto, la diuina, y antigua predestinacion, que la negacion presente, considerando en el lo que tenia de hõbre, y no lo q̃ en el auia de pecador.

Esta fue la total dicha de san Mateo mirar hazia el vn Señor que tiene por costumbre considerar y reparar en nosotros lo que sirue de aliuiar las culpas y no de agrauarlas mas. *Vidit hominem,* *Chrysol.* *vt peccatum hominis non videret. Vidit opus* *serm. 3.* *suum, vt non videret opera peccatorum*, dize san Pedro Chrysologo. Considerò el Señor y mirò en san Mateo a lo que tenia de hombre, para no passar a ver lo que en el auia de pecador; puso sus ojos en sus obras, para no

poner

ponerlos en las nuestras. Los hombres, ven y miran los pecados solamente, y no aduierten que quien los comete es vn hombre flaco, y Dios considera luego nuestra flaqueza, para no estrañar tanto y castigar los defetos della, antes darle faltas, y quiebras como a tal. Esto pedia Dauid a Dios, quando
*Psal. 88.* dezia *Memorare quæ mea sunt Domine: numquid enim vane constituisti omnes filios hominum?* Pidoos Señor que quando en mi viuiere cosa, que merezca vuestra indignacion, os acordeys de lo que tengo de mi cosecha, y pongays primero vuestros ojos en mi flaqueza, para que no se diga q̃ debalde nos heziste de tierra y barro, pues no nos aprouecha ni sirue nada el ser flacos: y parece razon que pues somos formados de material tan baxo, y flaco, se den y permitan algunas quiebras a nuestra flaqueza, y miseria. El mesmo Profeta, en el Psalmo que comiença, *Benedic anima mea Domino*, da gracias al Señor, por el termino, que suele guardar en castigarnos,
*Ps. 102.* lo qual haze como padre a hijos, y no como señor a esclauos. *Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se quoniam ipse cognouit figmentum nostrum. Recordatus est quoniam puluis sumus: homo sicut fœnum, dies eius quam flos agri sic efflorebit.* Alabado seays Señor, pues veo cumplidos mis desseos, que todos se rematauan, en que me tratassedes como Padre, y no como Señor, y considerassedes nuestras culpas, como de flacos, y no como de rebeldes, y contumazes: porque assi como el Padre, por mas que castigue al hijo, siempre se le acuerda, que lo engendrò, assi vos considerays primero lo que os costamos, y despues desto, el material de que nos formastes, porque sabeys muy bien, que vn poco de poluo, y ceniza no se deue tratar con todo rigor, que bien le basta por castigo parecerse en la poca duracion a la flor, que por la mañana se coge, y quando viene la tarde ya esta seca, y marchita, porque aunque Señor, no falten en nosotros pecados y cosas que os descontenten, ay otras vuestras, que en nosotros pusistes, que forçosamente os an de parecer bien, por amor de las quales nos perdoneys

Ponderando el glorioso san Agustin aquel lugar de san Iuan, quando Christo dixo que era camino, verdad, y vida, dize desta manera. *Amat tantum, an odit tatum, an odit & amat? imo, odit, & amat, odit tua, amat te, odit, quod fecisti, amat quod Deus fecit.* Pregũto dize el santo, como se à Dios con nosotros, en materia del odio, y de amor, si ama solamente, ó si solamente aborrece, ò ambas cosas juntas? Respondo que vna y otra cosa se halla en Dios, odio, y amor pero por respeto a diferentes cosas, porque a vnas ama, y otras aborrece: amanos a nosotros, y tiene odio a nuestras cosas, q̃ son nuestras culpas, quiere bien lo que hizo en nosotros, y aborrece los males que hazemos: porque nosotros somos aquello que el hizo, y nuestras cosas son las culpas que nosotros cometemos: si no que el es tal que por amor de nosotros, a quien ama mucho, perdona nuestros pecados, que el tanto abomina. *Augustí.*

Todo lo qual se vio bien en el glorioso san Mateo, al qual Christo perdonó muchas cosas mal hechas, teniẽdo respeto a lo que en el auia hecho, y para esto mirò primero que era hombre que fue lo que en el hizo, que mirasse ser pecador, cosa que el propio auia hecho. Todo lo qual se deue a ser los ojos, con que fue visto diuinos, y no humanos. *Vidit diuinis oculis, quasi humanis*, dize Beda. Que menos podrian hazer los ojos tan grandiosos, y liberales, como los diuinos, que fueron los mesmos, con que mirò a san Pedro, para que conociesse su culpa, y la llorasse, y aquellos con que vio el pueblo cautiuo en Egypto para libertarlo; que quanto los humanos miran lo que vos hazeys, y no a vos, y no dando ni perdonando algunas quiebras a nuestra flaqueza, para *Bedda in Matth.*

que assi vsen d todo rigor cõ la culpa: porque como tengan poco, ó nada hecho en vosotros, no queda lugar a su malicia de considerar y mirar mas que lo q̃ hazeys, para assi tener odio y aborrecimiẽto a todo, a vos, y a vras cosas.

Añadese a esto que los hombres mã dã os ver por otros y por ojos agenos, y no os ven con los suyos, de donde nace que como a estos ojos terceros va poco en vosotros, y les parezcays peor doblado, tan fuera y lexos estan de perdonar vuestras faltas, y apocarlas, que antes las aumentã. Pero Dios miranos con sus propios ojos, ni fia de otros el examen de nuestras culpas, y mucho menos el remedio de nuestros males, para que estas nuestras culpas vistas cõ compassiõ, ò sean perdonadas, ó quãdo fueren castigadas la misericordia modere el castigo dellas. *Descendi in hortum meum, vt viderem pomma conuallis & inspicerem si floruisset vinea, & germinassẽt mala punica.* Habla el Espiritu santo en nombre de la Espossa, y de todos aquellos que tienẽ a su cuẽta, y cargo el mirar por las vidas agenas, significadas por la viña, y huerto, y frutas del, los quales tienen por obligaciõ de andar con los ojos abiertos sobre las vidas d los subditos y q̃ estos sean los ojos propios, y no los agenos: porque no es buẽ padre, amigo, y juez, querer velar obligaciones propias con ojos agenos. Biẽ podia Dios embiar a Sodoma, y Gomorra a inquirir, y hazer pesquisa de las vozes, que los pecados dauan, sin que el negocio corra peligro alguno por razon de la falsa informacion, ò engaño, que en la materia sucediesse, porque qualquier Angel podria exactissimamente informarse de lo que passaua, mas ni de ojos d Angeles fiò la causa de los hombres, cuyas culpas auian menester ojos diuinos, antes dixo, *descẽdam, & videbo.* Por tanto vean aora los hõbres el como dã poderes a ojos agenos, y d otros hõbres, para acechar y mirar cosas q̃ an menester ojos diuinos, ò vnos q̃ con ellos se parezcã. Biẽ pudiera Christo embiar por alguno de los discipulos ya eligidos a velar, y mirar por S. Mateo, para que viesse lo que hazia, ó en q̃ estaua ocupado, mas bien auiado quedara este santo si lo viera otro q̃ no fuera Dios, porq̃ viniera a informar dl de suerte que afeara el negocio de manera que quedara por conuertir: mas en yrlo a ver vnos ojos tan piadosos como los de Christo, estuuo toda su felicidad. Por donde podemos dezir a Dios aquellas palabras que los Egypcios dixeron a Iosef quãdo les remedio la hãbre, en los años de esterilidad. *Respiciat nos tãtum Dominus noster, & læti seruiemus Regi.* Nuestro remedio està en vuestras manos, y en vuestros ojos, miradnos siẽpre cõ ellos, y no nos mãdeys ver por otros, porque si assi lo hizieredes, no nos pesara de auer nacido, antes viuiremos alegres, y contentos, y seruiremos con gusto a nuestro Rey.

*Vidit hominem.* Otra dicha grande de san Mateo hallo en verlo Christo con sus ojos, y es que si lo vio fue para que fuesse visto del tambien, y assi este glorioso santo en ser visto de Christo, para poderlo ver el tambien puso todo el fundamento de su conuersion. Para q̃ la imagen que esta en el espejo os pueda ver es necessario que põgays en ella vuestros ojos: y para que nosotros podamos ver a Dios; es necessario que Dios os vea. *Firmabo super oculos meos,* dezia el Espiritu santo al justo por el Profeta Dauid, afirmando que su remedio estaua en ser visto del, para que el lo viesse. Yo pondre mis ojos en ti, para que tu pongas los tuyos en mi, y cõ razon, porque a vnos ve Dios para ser visto dellos, y otros ve solamente sin ser visto. Quiere dezir que vnos ay que de la vista de Dios sacan grande prouecho, y otros que ninguno reciben. Que reys ver a quien Dios vio, sin ser visto del? Ved lo que se dize del demonio en el libro de Iob: *Affuit Satan coram Domino.* Quiere dezir que aparecio el demonio delante de Dios, el qual lo vio, mas no fue visto del. *Venit quippe, vt videretur,*

Canti. 6.

Gen. 47.

Psal. 31.

Gene. 18.

Iob. 1.

*videretur vt non videret*, como dize ſan Gregorio. Vino el demonio a ſer viſto y no a ver,y ſi eſtaua delante del Señor era como vn ciego delante del ſol, a quien no ve. Con el Demonio ſe parecen todos aquellos,q̃ de la preſencia d̃ Dios no ſacan algun prouecho, y para eſtos tanto mõta el verlos Dios,como ſi no los viera. Otros ay a los quales Dios ve de tal manera,q̃ tambien es viſto dellos, y eſtos ſon aquellos q̃ ſacan fruto eſpiritual de ſu viſta. Y S.Bernardo encomienda al alma q̃ tenga ſiẽpre abiertas las ventanas por donde Dios la vea,para que aſsi ſaque fruto de verla Dios. *Quoniam reſpectus eius tuus profectus*:porq̃ no te verà Dios jamas ò alma ſin que deſſa viſta ſaques grãdes teſoros de bienes. Y S. Ambroſio eſplicando el *Fleuit amare*:de S.Pedro; nacido del *reſpexit Petrum*,dize aſsi: *Quos ieſus reſpicit plorant delictum*. El fruto q̃ ſacã aquellos que Dios ve es llorar las culpas, en que lo tenian perdido de viſta. Niega S. Pedro la primera vez,no lloró, porq̃ Chriſto no lo mirò, ſegunda en negar, tan poco llora, porque tambien el Señor diſsimulò en mirar,en negãdo tercera vez, pone Chriſto los ojos en el,y comiença a llorar amargamente. Todo eſto paſsó por ſan Mateo, a quien Dios vio, para que el miraſſe ſolo a el, y perdieſſe de viſta todo lo demas. *Vidit illum Deus, vt ille videret Deum. Vidit illum Chriſtus, vt ille pecuniæ latebras amplium non videret*, dize ſan Pedro Chryſologo. Vio Chriſto a ſan Mateo, para q̃ S.Mateo vieſſe a Dios, y no mas. Vio lo el Señor,para q̃ el boluieſſe las eſpaldas,al telonio,y al dinero del,porq̃ poco montara verlo Dios,ſi toda via auía de ver coſa deſta vida, como muchos hazẽ q̃ no les ſirue ni agrada ver a Dios ſino lo ven acompañado de mũdo, como otro Cain hizo, de quien dize Filõ q̃ dio en eſtimar poco los bienes diuinos en caſo q̃ le faltaſſen los tẽporales diziẽdo a Dios Señor ſino me dieredes los bienes de la tierra,no quiero los d̃l cielo guardadlos para vos

*Gre li 2. moral. 2.*

*Ber. ſer. 56. inCã.*

*Amb. in cap Luc. 12.*

*Chryſol. ſer. 30.*

*Phil lib. quod deterior.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Sedentem.*

DE dos enfermos ſe haze mencion en eſte capitulo, vno paralitico, y otro auariẽto, vno aſsẽtado, y otro acoſtado, vno enfermo en cama, y otro en ſilla, ambos curados vno tras otro: por q̃ entre ellos auia mucha ſemejança, pues ninguno tenia diſpoſiciõ, para eſtar en pie, porq̃ el paralitico tenia el cuerpo reclinado en ſu lecho, y el publicano echada ſu alma en el telonio. *Deterius ſedebat in teloneo publicanus iſte quã paralyticus*: dize Chryſologo. Y ſi el cuerpo de ſan Mateo no eſtaua echado y tẽdido como el del paralitico, la cauſa era porq̃ la enfermedad era mayor, y el enfermo a modo d̃ aſmatico, q̃ aſſentado en vna ſilla muere, y eſta le ſirue de cama en la enfermedad. Aſsi tãbien el telonio era la cama en q̃ la alma auia eſtado enferma, y eſtaua actualmente muriendo. El paralitico lo era en el cuerpo,y el publicano en el alma. El paralitico eſtaua deſcoyuntado en los miẽbros,en S. Mateo auia vna cõtinua deſorden en lo interior del Eſpiritu El paralitico eſtaua enfermo por no poder mas,y S.Mateo era enfermo por ſu volũtad y querer El paralitico tenia ſe por enfermo,y conocia quan biẽ merecia la enfermedad q̃ lo perſeguia El publicano en medio d̃ tãta auaricia ſe tenia por innocẽte. El paralitico cõ gemidos nacidos de los dolores q̃ padecia, limpiaua las manchas de ſus pecados, y el publicano multiplicando ganancias aumentaua ofenſas. Y en eſtar S.Mateo no en pie jũto al telonio, mas ſentado en el,quãdo el Señor le llamò moſtro en la poſtura eſterior del cuerpo,como ſu alma con todas las potencias,y ſentidos eſtaua de aſsiẽto en ſus cudicias. *Vnde & ſedere eius, iam erat ſubſidere, non ſedere*, dize ſan Pedro Chryſologo Aunq̃ en la poſtura eſterior de aſsẽtado moſtraua eſtaua ſe ñorcãdo el telonio, la verdad era q̃ eſte le ſeñoreaua el alma,

*Chryſol. ſer. 30.*

*Chryſ l. ſerm 28.*

Idē. ser. 29. el alma la qual por la aficion que le tenia, debaxo del estaua abatida. *Sedebat vtique, quia stare non poterat, pondere cupiditatis oppressus, & ipse totus conscientia fraudis in curuus.* Añade el mesmo santo, q̄ el estar assentado, no tanto era por estado, quanto por necessidad, porque la flaqueza de la conciencia, que hasta al cuerpo llegaua, era causa de que no pudiesse estar en pie. *Quoniam tacui, inueterauerunt ossa mea, idest, vires, & fortitudo potentiarum tam animæ, quam corporis eueruatæ sunt.* Por huessos entiēde Dauid las potencias interiores del alma, los sentidos exteriores, y las fuerças assi espirituales como corporales las quales todas estauan tan debilitadas con la costumbre de pecar, que parece redundaua de fuera en el cuerpo la flaqueza interior del Espiritu. *Quoniam iniquitates meæ super gressæ sunt caput meum: & sicut onus graue grauatæ sunt super me. Miser factus sum, & curuatus vsque in finem, tota die contristatus ingrediebar* Represēta el Profeta el estado de vna alma, que trae sobre si a cuestas el peso de los pecados, con que anda como agouiada, sin poder leuantar cabeça, ni ojos al cielo, y metida en vna profunda tristeza, nacida del estar mal con Dios: porque aunque qualquier pecado pese mucho, el de la cudicia es el que mas que todos abate, y apesga vna conciencia. *Aurum natura graue grauius fit auaritia nimis*, dize Chrysologo. Pesado es el oro, y tanta cantidad del puede tomar a cuestas, que vaya vna persona con el doblegada, pero todo esse peso no tiene comparaciō con la auaricia, porque aunque el dinero cargue y apesgue el cuerpo, la cudicia agouia grandemente al alma, por quanto haze en las almas los efetos, q̄ el oro tiene en si, como es el yr a buscar las entrañas de la tierra, para soterrarse en ella. Por donde queda claro que mas daño haze el oro a quiē le tiene aficion, que a quien lo trae cargado a cuestas, porque aunque tenga el cuerpo sujeto, puede tener la alma libre, y desembaraçada para tratar del cielo: pero quien a esta tiene inficionada cō tan grande peste, anda inhabilitada para negociar con Dios, porque la aficiō qualquiera que ella sea, si es desordenada, es como el pece llamado Remora, que siendo pequeño haze parar nauios de alto borde, ni les dexa proseguir el viage, y mucho menos el amor de la tierra consiente que el alma donde mora de vn passo en el camino de la salua cion.

Pſal. 31. Genebr. Pſal. 31. Chryſol. ſer. ibid.

Y ponderando san Bernardo las palabras de los Cantares, *Recti diligunt te.* Donde el diuino Esposo consuela a su Esposa, diziendole que no se entristeciesse ni melancolizasse con el odio de los malos, pues los buenos significados por los rectos, y derechos la amauā; del amor, ò del odio de los quales solamente se deuia hazer caso, tomada ocasion de la palabra *recti*, dize assi: *Animæ curuæ non possunt diligere sponsum: quia non sunt amicæ sponsi, sed mundi* Dos generos de almas ay, vnas derechas, en las quales lo interior responde a lo exterior, cuyos pensamientos, aficiones, y desseos, son ordenados alla para el cielo, donde Dios està, como la postura exterior lo promete, y estas son las verdaderas amigas de Dios, que lo aman de coraçon, y del haze su total fundamēto; otras almas ay encoruadas, y doblegadas a poder del peso de los pecados, las quales mal pueden ser aficionadas a Dios, pues lo son al mayor enemigo que Dios tiene qual es el demonio. *Quomodo rectus, cuius fides mortua est?* dize el santo que mal puede andar derecho aquel a quien falta el Espiritu, que da vida a las buenas obras, qual es la caridad, sin la qual la fe es muerta, y de la qual el auariento anda tan falto, q̄ por amarse mucho a si mesmo, ofende a Dios, y desama a los proximos, y a trueque de adquirir esta espuesto como en mesa, y echado delante y ofrecido al demonio para que haga quāto del quisiere: *auarus corpus suum diabolo prostituit.* En las quales palabras vsa el santo de la metafora de la muger publica y espuesta

Ber. ser. in Cāt. 1. Canti. 1. Bern. ibi. Chryſoſt. hom. 19. ad popul.

puesta a q̃ todos vsen della, y esto por poco precio, por quanto lo que esta haze en materia de apetito, y de sensualidad, haze el auariẽto en materia de cudicia: porque el alma del cudicioso, tãto cudicia lo ageno, como ama lo propio, cuyos alla se le van tras el dinero, donde quiera que el va, ni ay dolor ni perdona algunos passos, antes tiene por bien empleados todos los que se dan en adquirir, y las manos entonces se tienen por mas sagradas, quãdo mas tienen que contar, y entonces estas estan mas limpias, quando de contar dinero salen mas amarillas, y mohosas: sino que la muger perdida està por hõbres, mas el auariento por el demonio

De donde infiere S. Gregorio Neocesariense, que qualquier auariento es cruel, porque, que cosa es el arca del auariento sino vna sepultura en que esta enterrada el alma de los pobres, y por el contrario la limosna es vna fuẽte de vida, q̃ corre a los necessitados en la qual hasta Dios confiessa por Isayas tener su refrigerio, en quãto en los pobres esta representado. *Reficite lapsum hoc est meum refrigerium*. Y Ricardo esplicando el lugar de los Cantares, *Oculi tui columbarum*, dize que ay vnos ojos de paloma, y otros de milano, y aquella alma tiene mirar de paloma, q̃ mira las cosas desta vida con moderaciõ, y es buena de contentar, y no dessea lo ageno, todo lo qual le procede de ser dotada de vna santa senzillez. *Sicut in cupidis terrenorũ appetitus facit oculos miluorum*. Por el contrario la hambre del auariento, como sea insaciable, haze ojos de aues de rapiña, las quales no ven sino para hurtar.

*Grego. Neocęs. in Eccles. capi. 5.*

*Isai. 28.*

*Ricar. in Cantic. Cantic. 1.*

*Sedentem idest pertinaci animo lucris imhiantem*, como esplica Beda, porque el dezir san Mateo de si que estaua assentado; fue querer declarar como lo auia tomado de assiento, y de espacio la auaricia. *Erat Matthæus in summo ardore auaritiæ*, dize Abulense. La pertinacia, y el feruor del desseo de adquirir era tan grande, que estando assentado, estaua tan cãsado, como si vuiera andado muchas leguas buscando dinero. La palabra de Beda *in hiantem* es propia del perro, que en tiempo de calor anda tras el olor de la caça con la boca abierta, la lengua defuera, el huelgo tomado, carleando, y sin descansar. No era menor la sed del desseo en que este pecador ardia en sus cudicias, y assi assentado estaua diuidido en diferẽtes partes, porque aunque el cuerpo estaua junto al telonio, los pensamientos andauan en los deudores, los ojos assistian al dinero presente, el sentido estaua en lo por pagar, las manos ocupadas en contar, y los desseos en dar a estas mas que hazer.

*Beda in Matt.*

*Abulen. ibidem.*

Que le faltara a san Mateo para ser santo, y a nosotros con el, si con igual cuydado emprendiera la saluacion, cõ que se ocupaua en la grangeria y ganãcia del mũdo? Pluguiera a Dios, que con semejante cuydado nos ocuparamos en las cosas del cielo, con quanto tratamos de las temporales, siendo estas tanto inferiores en los merecimiẽtos. Este argumento prosigue el Sabio en los Prouerbios quando hablando de la virtud debaxo del nombre de la Sabiduria que entonces es verdadera, quando bien nos sabemos saluar, dize: *Si quæsieris eam sicut pæcuniam, sicut thesauros effoderis eam* Habla con los aprendizes de la virtud, y vna de las liciones que le da es que se contenta que con igual desseo, y eficacia emprendan la reforma cion de la vida, con que los mundanos se ocupan en la perdicion della. Los setenta leen *Scrutatus fueris*, la qual palabra es propia de los que con diligẽcia y curiosidad andan por descubrir los tesoros, y fue como si dixera el Sabio, que se daua por satisfecho, en que tanto trabajeys por ser de los santos, quanto los descubridores de los tesoros se desuelan por hallarlos, y hagays por la gloria, lo que los hombres por el dinero. Lo qual ponderando san Ambrosio dize: *Vtinam sic quæreretis, quando peccatis, medicinã spiritualem, sicut quãdo in firmamini*

*Prouerb.*

*Septuag.*

*Amb. in 1. Cor.*

*mini corpore, requiritis carnalem.* Que hombre aura, que ſi le dixeran, que auia de perder la vida, ò los ojos, no diera quanto tenia por librarſe de tan grã de perdida. Pues q̃ nos hizierõ los ojos del alma, y la vida eſpiritual, de que depende la ſaluacion, para q̃ tan prodigamente las deſperdiciemos. *Idem.* *Et ſi ita timetis mortem carnis, quare non timetis animæ mortem? maxime cum mors: ideſt dolor carnis, ſit vnius horæ, & mors animæ, ideſt luctus & pœna, nunquam habeat finem.* Porque cauſa an de ponderar con noſotros mas los males momẽtaneos, y temporales, que los infinitos, y eternos? Si tanto miedo aueys cobrado a vna ſeparacion por algun tiempo entre el alma, y el cuerpo, porque no dexareys de poneros a rieſgo de viuir eternamente apartados d̃ Dios? Si el dolor nacido de apartarſe el alma del cuerpo por poco tiempo os parece inſufrible que razon aura para q̃ tengays por tolerable el viuir eneternos tormẽtos por toda la eternidad? *Idem.* *Et ſi ita amaris oculos corporis, quos ſcito moriendo perditis, quare non diligitis oculos ſpirituales, quibus Deum ſine fine videre valeatis?* Si es tã grande la aficion que teneys a vnos ojos corporales, q̃ preſto ſe an de cerrar, y por fuerça aueys de perder ojos, con que veys quando mucho coſas vanas, con que razon no os eſpereceys por los eſpirituales, con q̃ eternamente aueys de ver a Dios? poco digo porq̃ no valdra cõ voſotros tanto el cielo, quãto el infierno? porq̃ no hareys ſi quiera por la gracia, lo q̃ hazeys por la culpa?

*Rom. 6.* Eſte argumento proſigue S Pablo, eſcriuiendo a los Romanos, quando dize: *Humanum dico propter infirmitatem carnis veſtræ, ſicut exhibuiſtis membra veſtra ſeruire immunditiæ, & iniquiti ad iniquitatem: ita & nunc exibite membra veſtra ſeruire iuſtitiæ in ſanctificationem.* Que vn hõbre eſtuuieſſe bien con Dios por eſpacio de diez años, y otros tantos en mal eſtado, bien injuſto repartidor ſe moſtrara, dando tãtos años al pecado, quãtos auia dados a Dios: Si tanto eſtuuieſſeys de aſsiẽto en el mal, como aueys eſtado en el biẽ, biẽ grãde ſin razõ fuera vſar de igual perſeuerãcia, dõde los merecimiẽtos ſon tã deſiguales: mas q̃ del bien trateys de corrida, y del mal muy de eſpacio, con el mundo continuueys en amiſtad toda la vida, y vn dia en gracia de Dios, y ſin pecar os parezcan millares de años? eſpaſſar de humanos, y ſer malos de propoſito y adrede y a porfia. *Chryſol. ſer. 114.* *Magnitudinem pietatis oſtendit, cum Euangelicam doctrinam ad tam humilia, & verecunda deponit exempla, vt ſanctitati tantum quãtum immunditiæ, quantum iniquitati, iuſtitiæ tantum imponat, & imperet ſeruituti*: como pudiera Dios humanarſe mas a nueſtra flaqueza, ni la grãdeza d̃ ſu benignidad condecender mas con nueſtra enfermedad, q̃ dando licencia a ſan Pablo para que dixeſſe que ſe contentaua fueſſe para noſotros de tã buena condicion la culpa, como la inocencia, y el vicio como la virtud, y hizieſſemos, ſi quiera, tanto por el cielo, quanto hazemos por el infierno. *Idem.* *Abſurda, et indecens videtur comparatio, quæ tantum gloriæ, quantum turpitudini hominem cupit eſſe ſubiectum: ſed vtinam vel tantum.* A todos los demas, que no nos quiſieran tanto quanto Dios nos quiere, y les fuera poco en noſotros, parecera menoſcabo grande, y pequeña loa de la virtud y sãtidad, igualarſeles en el culto, y ſeruicio la maldad, mas en eſto podremos echar biẽ d̃ ver quãto mas nos ama Dios pues a tan baxo partido viene con noſotros: plega al cielo que en eſto no nos deſauengamos cõ el. *Idem.* *Et quã do tantum cælo, quantum terræ, quando tantũ virtuti, quantum vitijs fragilitas humana famulatur?* Y ſino dezidme quien ay que igualmente atienda a Dios, y al mũdo, tenga tanto reſpeto al cielo, quãto tiene a la tierra, y haga por las virtudes, los eſtremos que haze por los vicios? Aun mal porq̃ aſsi ſe entriega vn hombre a la carne, al mundo, y demonio, q̃ no dexa de ſi coſa libre para emplearla en Dios. *Idem.* *Da ergo homo Deo tantum quantũ carni, vitijſque tribuiſti.* Concluye el meſmo

mo ſanto. Hombre tu no ves la diferẽcia que ay de Dios al apetito, de las virtudes a los vicios, pues porq̃ no haras por Dios, lo que hazes por las mas infames coſas, q̃ en la vida ay. *Cõuertimini ſicut in profundũ receſſeratis filij Iſrael*, dize Dios por Iſayas: en el Hebreo ſe lee, *Cõuertimini ad eũ, a quo profundauerũt defectionem filij Iſrael*, la palabra *profundum*, quiere dezir hazer vna coſa muy honda y profunda, y como eſto cueſte grande trabajo y cãsãcio, pid̃ Dios a ſu pueblo por el Profeta, que trabaje tanto en cõuertirſe a el, quanto trabajò en apartarſe d̃l, para q̃ ſea tãbien fundada la ſaluacion, quãto lo fue la perdiciõ. Que fue lo que dixo ſan Pablo eſcriuiendo a los de Eſeſo: *In charitate radicati, & fundati*: que fueſſen ſantos, bien fundados, y de rayzes echadas, con que quedaſſen arraygadas en el amor del cielo. Dize pues Dios, por Iſayas, bien poco quiero d̃ voſotros en pediros q̃ las braças y eſtados q̃ lleuaron los cimientos, q̃ hiziſtes para el infierno lleuen los del cielo. Ni yo ſe, dize Dios, que pueda auer pretenſion y pedimiento mas juſto, ni mas acomodado a nueſtra flaqueza, q̃ auiendo os yo hecho tanto bien, querer de voſotros tan poco. Y ſan Chryſoſtomo eſplicando el lugar de S. Pablo, *humanum dico*, dize aſsi: *Quod humanũ eſt, paruum eſt* Hartas quiebras dio Dios a nueſtra miſeria, en querer de noſotros tã poco, como es q̃ hizieſſemos obras de humanos, y flacos, quando el hizo por noſotros tanto, como fueron ſus diuinas y heroycas obras. *Si nequaquam amplius poteſtis, ſaltem tales eſtote in fructu honorum operum, quales fuiſtis dudum in actione vitiorũ. No debiliores vos habeat ſancta libertas charitatis; quam in carne validos habuit vſus terrenæ voluptatis*, dize San Gregorio Da y perdona Dios a nueſtra flaqueza tantas faltas, que no quiere ya de noſotros que obremos como deuemos, mas como podemos, y contentaſſe con q̃ regulemos nueſtra vida no por las obligaciones, en que el nos a pueſto, mas por la flaqueza del barro, de que fuymos criados: porque en ninguna razon ſe compadece q̃ para el mal todo lo podamos, y nada para el bien, y nos ſobrẽ fuerças para hazer contra lo que deuemos, y nos falten totalmente para lo que tenemos obligacion, ni ay titulo ni razon alguna para q̃ la carne ſea mas preuilegiada, q̃ el Eſpiritu.

*Iſai. 31.*

*Epheſ. 3.*

*Chry. to. 1. Corin.*

Y Origenes afirma q̃ el dezir ſan Pablo que hablaua cõ noſotros como cõ hõbres flacos, quãdo trataua de q̃ fueſſemos ſantos fue auergõçarnos de que ni aun humanos quiſieſſemos ſer, quando para biẽ vuieramos de ſer diuinos *Pudorem quendam intulit Apoſtolus auditoribus*. Auergueçanos S. Pablo en dezirnos, q̃ obremos como flacos, y no como obligados, y q̃ ſin mudar el trabajo lo ocupemos mejor, trocandolo, y paſſandolo del ſeruicio del mundo al de Dios. Y eſta es la fortaleza, q̃ el Eſpiritu ſanto por Iſayas dixo mudarian los ſantos, para emplearlo mejor. *Sancti qui ſperant in Domino, mutabunt fortitudinem, aſſument pænnas vt aquilæ, ambulabunt, & non laborabunt.* No dize q̃ añadira la fortaleza, mas q̃ le mudara el vſo, y la emplearan mejor, ocupandoſe en ſeruir al Señor con todas aquellas fuerças, que ellos haſta entonces auian empleado tan mal ſino que el trabajo q̃ de antes los canſaua, deſpues ni aun ſentido dellos ſerâ. *Dudum currebant pedes veſtri ad dæmonum templa, nunc autem currant ad Eccleſiam Dei. Currebatis prius ad effundendũ, nunc autem ad liberãdum ſanguinem curr̃t. Protendebantur manus prius, vt aliena deriperent, nunc prætendantur, vt propria largiãtur*, dize Origenes. El qual repreſenta dezir Dios que bien ſe acomodaua cõ noſotros, no queriendo de noſotros mas q̃ lo que de antes dauamos al mũdo, para q̃ ſi los pies corrian a los templos de los dioſes falſos, aora caminẽ a la Igleſia de Dios verdadero, y ſi nos dauamos prieſſa a derramar ſangre, aora hagamos lo meſmo, para guardalla, y ſi de antes las manos ſe eſtendiã a tomar lo ageno aora no ſe acorten para dar

*Orig. lib. 6 in c. 6. Rom.*

*Iſai. 40.*

*Orige. ad ca 6. Ro. lib. 6.*

dar lo propio.

Mas que Dios lleue los vagares, y eſpacios y el mundo las prieſſas, y apueſtas, el regozijo y denuedo ſea para la tierra, y la frialdad, y deſcuydo para el cielo, que del mundo tratemos de aſſiento, y de Dios de corrida, con Dios lo ayamos a pie, y como de camino, y de paſſo, y cõ el mundo eſtemos aſſentados de codos, y en ſu telonio, es coſa que no ſe puede ſufrir, ni tiene deſculpa. Y aun mal porque andamos tan al reues, que tratemos de eſpacio lo que vuieramos de hazer con mucha conſideracion, y eſta la guardemos para lo que baſtaua hazerſe de corrida.

*Elian. li. 1.* Cuenta Eliano que ay vn cierto genero de perros tan recatados, que con el miedo de las muchas fieras que ay junto al rio Nilo, ni beuen acompañados, por no eſtoruarſe vnos a otros, ni a la clara, por no ſer viſtos, ni con tanta libertad, q̃ eſten deſcuydados beuiendo, antes lo hazen de paſſo, y muy de corrida. *Lambentes quantum extinguendæ ſiti ſatis eſt, & ripam prætereuntes, raptorum more bibunt atque ita per interualla ſaturantur, ſitique & ſaluti eodem tempore cõſulunt.* No beuen en el rio continuadamente, ni haſta hartarſe, mas contentanſe cõ lamer el agua quanto baſte para matar la ſed poco a poco van beuiendo, y vã paſſando, y aſsi beuẽ el agua como ſi la robaran al rio, y beuiendo a tragos van matando la ſed, y deſta manera remedian la neceſsidad, ſin arreſgar ſus vidas, q̃ tan lexos eſtan de poner a rieſgo las vidas por remediar las ſedes Si eſtos ſiendo irracionales halian q̃ tan pequeña coſa, como vna poca de agua no merecia rieſgo de la vida, ni aũ de vn perro, noſotros porque eſtimaremos menos nueſtras almas, que los perros ſus vidas? Si de la ſed del cuerpo tratauan, poniendo en ſaluo la vida, noſotros porq̃ arreſgaremos la conciencia por matar la ſed? contentauanſe con de paſſo lamer el agua, noſotros porq̃ con tanto eſpacio nos ocuparemos en lo que importa tan poco, y con tanta prieſſa en lo que nos va todo. Robauã eſtos para q̃ viuieſſe el cuerpo, y ſe ſaluaſſe la vida, noſotros porq̃ robaremos para q̃ ſe pierda el alma a trueque de q̃ el cuerpo no perezca? Eſtos trataua d̃ la ſed ſaluando el cuerpo, noſotros por q̃ arreſgaremos el alma por remediar la ſed? Yuan beuiendo, y caminando, noſotros porq̃ eſtaremos echados no digo yo ya en el remedio de las neceſsidades, mas en los demaſiados deleytes? Aprendamos ſi quiera de perros, a tratar de los bienes deſta vida de corrida, ya q̃ por la enſeñãça de Dios no queremos eſtar, tratando de eſpacio de la ſaluaciõ Eſtos beuian el agua a tragos, y quando mucho, lo q̃ baſtaua, porq̃ comeremos a paſto de los manjares y comidas de la muerte? Eſtos cõ las aguas ſe auiã como paſſageros, y peregrinos, noſotros porq̃ haremos cuenta, q̃ ſon eternos los bienes deſta vida, que con las corrientes de las aguas van paſſando? Quando fueremos tan desdichados, q̃ la culpa ſe nos entre en caſa, ſea de paſſo, y como hueſped, y para yrſe luego: ſi comiere, no cene, y ſi cenare no duerma, y ſi durmiere, no le amanezca ſino quereys q̃ ſea neceſſario q̃ haga Dios por vos el milagro, que hizo por ſan Mateo.

Quando Natan vino a reprehender a Dauid del pecado del adulterio, y homicidio, q̃ auia cometido, matãdo a Vrias, y quitando la muger, diſfraçoſe el Profeta debaxo de la ſemejança de vn hombre rico, q̃ para hoſpedar a vn hueſped tomò a otro vezino pobre vna ſola oueja q̃ tenia. *Cum autẽ peregrinus, quidã veniſſet ad diuitẽ &c tulit ouem viri pauperis.* En las quales palabras es d̃ notar, q̃ llamò peregrino, hueſped, y paſſagero al hõbre por amor del qual hizo tan grande injuria al pobre, como fue quitado vna ſola oueja q̃ tenia, teniendo el muchas, queriendo en eſto dezir, q̃ Dauid por cumplir ſu deſordenado apetito auia tomado a Vrias vna ſola muger q̃ tenia, teniẽdo el tantas, moſtrando en eſto que la culpa en el no era *2. Re. 12.*

no era de aſsiento, ni de coſtũbre, mas de paſſo, a caſo, y no de propoſito. Y en llamar hueſped, y peregrino al pecado nacido del apetito deſordenado, moſtrò que no duraria Dauid mucho en el y fue profetizar que no proſeguiria en ſu pecado, antes paſſaria de prieſſa como caminante, y diria luego. *Peccaui Domino*, para que luego oyeſſe dezir. *Dominus quoque tranſtulit peccatum tuũ.* 2. *Re.* 12. Mas ſer la virtud hueſpeda y peregrina, ni auer virtud para mas que para vn almuerço, ó merienda, y que con ella tẽgamos quando mucho amiſtad de barca, que en deſembarcando, ſe deshaze y el pecado en el alma tenga morada de aſsiento, es eſſo ſer vn ſan Matheo, quando pecador, que deuiẽdo eſtar en pie junto al telonio, y tratar del de paſſo, eſtaua ſentado a el muy de eſpacio y fue neceſſario milagro para leuantar lo del. Y aſsi dezir ſan Mateo, como põdera ſan Chryſoſtomo, que eſtaua aſſentado, quando Chriſto lo llamò, fue moſtrar la eficacia de ſu vocacion, la qual tuuo poder para arrancarlo de vna meſa, a la qual no ſolo con el cuerpo mas con la aficion eſtaua aſſentado. *Virtutẽ vocantis voluit oſtendere qui non impoſito ad hud ſine prauæ publicanorum conuerſationis, & medio malorum pelago ipſum ſubtraxit.* *Chryſoſt. ho. 31 in Matth.* Fue argumento irrefragable de la diuina omnipotencia la conuerſion de ſan Mateo, pues pudo ſacar del fondo de todos los males a vn hombre, quando mas metido eſtaua en ellos.

## DISCVRSO TERCERO.

*In telonio.*

AVnque Dios en otras cõuerſiones moſtrò quanto podia, librando a vn Saul de la yra, q̃ lleuaua contra Dauid, para que començaſſe a profetizar quien yua a matar; a vn ſan Pablo del zelo indiſcreto, de que andaua lleno, a los Apoſtoles de las redes, y lanças, en q̃ actualmente eſtauan ocupados, mucho mayor milagro fue el que Chriſto hizo en San Mateo, librando lo del dinero, y haziendole dexar vna meſa, que del ſolia eſtar llena. *Itaque Chriſtus quod Mathæũ vocat, non eſt illa pecuniæ ratio, ſed eſt ratio tota virtutis*, dize S. Pedro Chryſologo. *Chryſol. ſerm. 28.* Quiere dezir q̃ no llamó Chriſto a S. Mateo por rico, mas para q̃ no lo quiſieſſe ſer, y para moſtrar q̃ podia tanto q̃ haſta a ricos era poderoſo rendir. Porq̃ ſi fue mucho acabar cõ pobres dexaſſen remos, mayor eſfuerço fue acabar cõ ricos q̃ dexaſſen dineros. Auia Chriſto eſcogido para Apoſtoles hombres pobres, aora llama vn rico, q̃ traya dinero entre manos, para moſtrar deſta ſuerte quan grande Señor era, pues ſujetaua haſta a vn rico, a quien todo obedecia. *Dixit Ephraim: Diteſſeſſus ſum, inueni mihi idolum*: otra letra dize *inueni mihi vim.* *Oſeæ.* Habla el profeta Oſeas en nombre del pueblo, el qual blaſonaua de rico, y poderoſo, diziendo q̃ por tal todo le era facil, y todos le obedecian, lo ſeruian, y adorauã, como ſi fuera Dios. Digo pues que en rendir el Señor a eſte rico, moſtró ſer ſu poder tan grande, q̃ haſta los idolos del mundo ſe le ſujetauã. Y aſsi ſan Pedro Chryſologo al leuantarſe ſan Mateo del telonio en q̃ eſtaua, llama milagro nueuo, y dicha grãde. *Quod ſicut vincere virtutis eſt, ita felicitatis eſt euaſiſſe.* *Chryſol. ſerm. 29.* Es tambien parecida y alegre coſa a los ojos del mundo tener oficio de juntar dinero, y eleua tãto el contarlo, como hazia S. Mateo q̃ compite la dicha de eſcapar del con el eſfuerço q̃ arguye el deſampararlo, y arrancar y leuantarſe de vna meſa, q̃ cada dia del ſe llenaua.

Eſta dificultad de ſaluacion en ſemejante eſtado de gente encarece Dauid en el Pſalmo q̃ comiẽça. *Audite hæc omnes gentes*, dõde el profeta capta la benuolẽcia a todos los abitadores del vniuerſo, ſin quedar ninguno, aſsi ricos, como pobres, para q̃ a eſtos no peſe de tener poco de ſuyo, y los otros teman el tener mucho, y proteſta que quanto tenia q̃ dezir era verdad canonizada, en que no auia ningũ engaño. *Os meum loquatur* *Pſal. 68. Genebr.*

*loquatur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam* Temio el profeta q̃ los hõbres tuuiessen por disparate grãde predicarles el poco fundamento y caso q̃ deuian hazer de las riquezas, y quan d̃ temer eran por el riesgo y peligro que corrian los que las amauan, y dize. *Cur timebo in die mala iniquitas calcanei mei circundabit me.* Porque me cansare por necesidades, y trabajos que tienen el remedio tan peligroso, como el mesmo mal, como son las riquezas, que en el discurso de la vida no siruen mas que de encargar la conciencia, para que en el fin della os halleys cercado de todo genero de pecados. *Qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarũ gloriantur.* Declarome, dize Dauid, que hablò de los ricos, y auarientos, q̃ tienen puesta toda su cõfiança en los bienes temporales desta vida. *Frater nõ redimit redimit homo, & non dabit in æternum placationem suam, & prætium redemptionis animæ suæ, ideſt raro est redemptio animæ eorum, & rarissime seruantur, qui diuitijs inhiant.* A estos tales ni hermanos, ni parientes, ni amigos, ni riquezas los pueden redimir y librar de la condenaciõ eterna, y mas son los ricos que se pierden, que los que se saluan por razon de la soberuia, q̃ a las riquezas anda anexa, ni estos no tienen otro remedio sino leuantarse de la mesa, como S. Mateo hizo, y huyr a vña de cauallo de vn oficio, q̃ dize S. Vicente Ferrer tenia tres propiedades. *Officium periculosum officium criminosum, officium odiosum.* Era oficio peligroso al alma, por el daño q̃ con el hazia, criminoso, por las ofensas, q̃ en el se cometian contra Dios, odioso por las vexaciones, q̃ se hazian a las partes: era peligroso porque trataua con dinero, q̃ cambiaua, de que procedian al alma peores mãchas, dize el santo, q̃ las que pone la pez. Y del dinero, esplica el santo el lugar del Eclesiastico. *Qui tetigerit picem, inquinabitur ab eo:* porque raro es aquel, q̃ trayendo dinero entre manos, no haga engaños a aquellos con quien trata. Era oficio criminoso, porq̃ como era vsurario, empreslaua diez para que le diessen doze, vendia mas caro, por esperar por la paga, empeñandole las possessiones, y el cogia los frutos que le venian mas baratos. Era oficio odioso, porque erã innumerables las extorsiones, que en la exaccion y cobrança delos tributos padecian del las partes. Y aun mal, porq̃ los señores del mundo para los cobradores de los tributos buscan los peor inclinados, q̃ desuellan mejor los pueblos, para que el tesoro publico quede siendo vna cueua de robos, y vn ayuntamiẽto de despojos alcançados no de enemigos mas d ciudadanos, y muchas vezes acontece, que son tantos los tributos, y estos se piden con tanto rigor, q̃ casi toda la hazienda de los vassallos se deshaze en ellos, y harto sera que rẽte para pagar, como mas largamente trataremos en otra parte mas en su lugar.

Genebr. B. Vinc. fer. in die S. Matt. Eccl. 13.

Por donde me parece que siruiẽdo los otros santos en el cielo de trofeos, q̃ Dios alcanço de los vicios, venciẽdo cõ la pureza de vnos la deshonestidad, con la paciencia de otros el poco sufrimiento, triunfando con la penitencia de los deleytes, este santo glorioso fue vn triunfo que Dios alcanço de la cosa mas fuerte que ay en el mundo, que es el dinero. *Qui vicerit ponam eum columnã in templo Dei mei, & ponam super eum nomẽ Dei mei. Ideſt quasi columnas eos faciam, & monumentum victoriæ, quam acquisiui sanguine meo.* Son palabras que el hijo de Dios dixo a san Iuan en orden a la Iglesia de Sardis, las quales Beda entiende tambien de la triunfante, como que quiera dezir Dios, que cada santo que en esta vida venciere algun vicio el en el cielo lo haria vn trofeo de su gloria, en memoria de la vitoria, que su diuina sangre, tomandolos a ellos por instrumentos, alcançó, y cada qual le siruio, de vna coluna, en que se escriuiesse el nombre del vencedor, assi como hazen los Reyes, que mandã leuantar colunas en memoria de los hechos, heroycos

Ioan. 14. Gen. 31. Apoc. 3.

oycos, que hizieron, y esculpir letreros que digan lo que sucedio, cõforme al titulo del Psalmo de Isayas, segun el Hebreo, el qual cõforme a los setenta dize: *Columnæ descriptio*: y habla el Psalmo de la resurreciõ de Christo, la qual fue vn como trofeo, que el Señor leuãtò, y vna como coluna en la qual se podia escriuir la gloria desu Resurreciõ donde se puede inferir que la sustãcia del letrero, que esta diuinissima coluna de san Mateo tẽdra esculpida en si, en la gloria, serà contar la vitoria que Christo en el alcançó del dinero, y como lo auia tomado por instrumento della, y la facilidad con que el lo dexo todo por acudir presto al llamamiẽto del Señor. Y me parece cierto que en este padron, que Dios tiene leuantado en el cielo, y representa y muestra a nuestras almas por medio de la fe, està dando confiança a la mas peligrosa gẽte que en el mundo ay, como son aquellos, que traen dinero entre manos, ó suyo, ò ageno. *Dat manum lapsis, spem restituit, desperatis*, dize san Pedro Chrysologo que conuertir Christo a vn arrendador, fue dar la mano al mas peligroso estado de gente que ay en el mũdo, y poner en confiança de saluacion a quien menos razon tenia detenerla, pues lidiaua con dinero que no sabe tener ley con ninguno. *Quia in Matthæo hominem liberarat, hoc est homines, quos pecunia liberarat*, añade el santo. Que el nombrar a S. Mateo primero por hombre, que por tal hombre, fue para mostrar que lo que Dios en el auia hecho, librandolo hasta del dinero, haria en todos los demas enfermos de semejante enfermedad.

*Chrysol. serm. 29.*

*Idẽ. ser. 28.*

Y si los santos como dize el glorioso san Chrysostomo, nos siruen de que cõ ellos medicinemos las llagas, a que nos sentimos sujetos, san Mateo es vnico remedio para el mayor mal de todos, como es la cudicia del dinero, por que quien no tendra esperanças de sanar, quando viere que hasta vn san Mateo, siendo rentero, sanò. Y que no harà Dios en nosotros, quando es poderoso para hasta del dinero librarnos.

Y sino sepamos que cosa es telonio, y quan mala hazienda sea el dinero, y entonces entenderemos, quan grande milagro sea librarnos Dios nuestro Señor, no solo del, mas de la mesa en que el se cuenta y manija. *Quid enim est aliud telonioum nisi legitima rapacitas, violenta fiducia iustitiæ legem habens, patrocinante rapina?* dize san Chrysostomo. Telonio es vn hurtar con titulo de deuda, vna tyrania osada sin q̃ aya quien le vaya a la mano, con titulo de justicia, porque quien a de yr a la mano al hurto autorizado, y coloreado con obligacion. *Latro comprehensus confunditur, iste rapiens fiducialiter agit.* El ladron hurta a escondidas, donde no lo vean, y si lo cogen, correse, el publicano muchas vezes roba a la clara, y osadamente. El dinero en quanto es la materia de la cudicia facilita todos los pecados, es enemigo, a cuya obediencia estan todas las crueldades apunto, y entonces haze mayor daño quando del mas se posee, si poneys en el los ojos en hechiza, y haze q̃, ó quebreys palabra, o os falten con ella, no tiene amor, ni ley con alguno, tanto se le da estar aqui como alli, en la mano deste, ò de aquel, es causador de discordias, inquietador de la paz, robador de la inocencia, enseña a hurtar, a hazer engaños, persuade robos, y es cabeça de bandos. Todo lo qual se vio bien en lo que sucedio a Ioseph con sus hermanos, porque auiendo entrado en generacion y linage tã santo la cudicia, de tal manera corrõpio la hermandad, y desterró la piedad que vendieron a Ioseph a Egypcios, vn hermano a barbaros, vn inocente a culpados, afrentaron la libertad, entregandola a la seruidumbre, y en auiendo dado entrada dentro de si a la auaricia de tal manera dio el ayre infi cionado en ellos, que la blãdura de hõbres se conuirtio en crueldad de fieras

*Chrysost. hom. 14. ex varijs in Matt. locis.*

*Idem.*

ni les quedó lugar para aduertir en la ofensa que à Dios hazian, en el disgusto que al padre dauan, ni en la hermandad que en el hermano violauan. Que no hará el dinero, quando hasta vn bezerro, por ser de oro se hizo adorar como Dios? *Aurum Iudaicum populũ sic suo captiuauit affectu, vicit illecebris, specie perdecepit, vt hoc esse Deum crederent, & Deũ verũ tot beneficiis cognitũ denegarent.* Quan perjudicial, y enhechizador sea el oro, de que se haze el dinero, lo prueua biẽ el desastre que con el sucedio al pueblo de Dios, porque visto dellos los enhechizò de suerte, que se hizo adorar, ni perdio con ellos por mas que lo vieron que era material de vn bezerro, y de manera les quito la memoria delos beneficios recebidos, que hasta a vn Señor, que con tantas mercedes los auia obligado, desconocieron. *Et nos pecuniarum tyranidi nos totos tradentes, & idnorunt quodquod ab ea liberari meruerunt,* dize san Chrysostomo.

*Chrysol. serm. 29.*

*Chrysost. ho. 25. ad populum.*

Estas son las virtudes, y las proezas del dinero, y del oro, de los quales nosotros assi nos fiamos que no solamente nos ponemos en sus manos, mas aũ les entregamos el coraçon, como si fueran fieles amigos, siendo tyranos crueliſsimos, cuya tyrania solamente conocen aquellos que merecieron los librasse Dios della. Y Solino cuenta que los pueblos llamados Satharcas condenaron publicamente todo el vso del dinero, assi de plata, como de oro, para desta manera viuir libres de la tyrania de la auaricia. Este mesmo refiere de ciertos moradores de vn lugar q̃ estaua apartado dlos Susos, ciẽto y treynta y cinco passos, los quales tenian tan grande odio al oro, que mercauan todo lo que podiã auer a las manos, y lo sepultauan en cuevas muy hondas, para verse libres del vso del, y perdida la materia de la auaricia, no quedasse lugar de corromperse el de la justicia.

*Solinus. cap. 25.*

*Idẽ c 68.*

Aprendamos pues de los gentiles quando no quisieremos creer a los santos, quan grande es la merced que Dios haze a quien libra de tan grande enemigo, como es el dinero, y de todo aquello, que a el dize algũ respeto: porque mayor milagro fue conuertir Christo a san Mateo, que sanar al paralitico, porque si este tenia la enfermedad en el cuerpo, el publicano era enfermo en el alma por medio de la aficion de las riquezas. Y apartar a vn auariento del desseo de ganar, es valentia que solo Dios la puede hazer. *Quod est dare vitam mortuo, hoc largitatem tribuere auaro*, dize san Pedro Chrysologo. Corren parejas hazer de vn muerto viuo, y de vn cudicioso despreciador, y liberal: porque aquello que en el cuerpo haze la vida, obra en el alma el desprecio, nacido de la caridad. Y ya que el dinero puede tanto para daño nuestro, veasse quanto mas poderoso es Dios para nuestro prouecho, pues hasta este vence. Fuera desto dense al Señor las gracias por las esperanças de la saluacion, en que puso a los desesperados della con esta tan grande y marauillosa conuersion. *Et ideo tanquam principia malignitatum elegit Christus, vt nemo vsque ad finem semetipsum despiciat*, dize san Chrysostomo.

*Chrysol. serm. 28.*

Esta fue la razon porque Christo de todo genero de pecadores escogio los mayores, conuiene a saber a vna Madalena afamada en poca honestidad, y grande desemboltura, vn ladron celebre en hurtar y saltear, vn san Mateo publicano, rẽtero, y cambiador, como del dize san Vicente Ferrer, y vsurario, como le llama Beda: para en la conuersion de los pecadores, que respeto de los demas eran como cabeças, aprendiessen todos a no desconfiar de su saluacion. *Noli mihi dicere perij, quia iam medicum habes te fortiorem, & potentiorem quam infirmitas tua.* Ninguno tiene licencia para darse por perdido, mientras tiene a Dios por su medico, que por grãde q̃ sea la enfermedad, mayor es q̃ la cura; y qualquier enfermedad en cõparacion de lo mucho que Dios nos ama,

*Chrysost. ho. 14. ex variis in Matth.*

*F. Vicen. Fer. ibid. Bedda in Matth.*

*Chry. ibi.*

nos ama, es de ninguna comparacion. Por donde me parece que el llamarſe el ſagrado Euangeliſta el nombre de Mateo, fue facilitar la ſaluacion de todos, y dezirnos q̃ ſi haſta el, ſiendo tal, ſe conuirtio quien no ſe ſaluara?

Ponderando S. Chryſoſtomo las palabras del Apoſtol S. Pablo: *Immitatores mei ſtote fratres ſicut & ego Chriſti*, dize q̃ la confiança con que el glorioſo S. Pablo habla no fue de ſoberuio, mas de maeſtro a dicipulos, porq̃ no ſe llamó ni puſo titulo de imitador de Chriſto para engrandecerſe, mas para facilitar a todos la virtud, y imitaciõ del Señor. Como ſi dixera. Es tã facil imitar a Criſto, q̃ haſta yo lo puedo hazer, ayudado ďla diuina gracia, y quãdo yo me parezco con el, no aura alguno a quien eſto cõ razõ pueda parecer dificultoſo: por q̃ ſi auiẽdo mucho mayor deſigualdad entre Chriſto, y yo, q̃ la q̃ ay entre mi y voſotros, cõ todo yo lo imite a el, no ſera dificultoſo el imitarlo voſotros. Ni mas ni menos, el llamarſe nro ſanto con el nõbre de publicano, fue facilitar la cõuerſion de los demas pecadores, y tacitamente dezir: quiẽ no ſe cõuertira quando ſan Mateo ſe cõuirtio.

*Chryſoſt. ho. 13. in 1. Corint.*

## DISCVRSO QVARTO.

*Matthæum nomine.*

DOs coſas ſon muy de ponderar en en eſtas palabras, vna dellas el nõbre, por el qual eſte ſanto ſe nõbró aſsi meſmo, que fue el mas conocido, conuiene a ſaber, el ďl Mateo: la otra el por donde S. Marcos, y ſan Lucas lo nombraron, cõuiene a ſaber Leui, nombre menos notorio, y ſabido, encubriendo el de publicano: lo qual hizierõ, como Abulenſe dize, por reſpeto de la perſona de quiẽ tratauan, y del oficio del Apoſtolado, en q̃ eſtaua pueſto; vsãdo en eſto de vna corteſania Chriſtiana, que les obligo a que dixeſſen el mal, ſin deſcubrir la perſona que lo auia hecho. Se paſſe que vuo vn Apoſtol que fue publicano, mas no ſalga de nueſtra boca q̃ eſte fue Mateo. Enſeñandonos en eſto que quando fuere forçoſo dezirſe el mal que ſe hizo procuremos quanto pudieremos encubrir la perſona que lo cometio. Eſtos meſmos que quando contauã las excelencias deſte ſanto lo nombraron por el nõbre mas ſabido, aora que es fuerça cõtar ſus defetos, le ponẽ el nombre menos conocido.

*Abulen. in Matt.*

Es propio del amor ſanto perder de viſta las culpas agenas, y oluidarſele los defetos de los proximos. *Delicta nõ videt vis amoris imo tegit*, dize ſan Pedro Chryſologo. Porque quando no puede encubrir el delito eſconde la perſona que lo cometio. El padre del hijo prodigo mãdò luego traer el mejor veſtido para que ſe cubrieſſe y tapaſſe la deſnudez, en que venia el deſperdiciado hijo, a fin ď q̃ no ſe ſupieſſe en la tierra quan eſtragado auia ſido: *Nam qui amat, vitia ipſa, quæ in ſunt in re amata, extenuat, diſſimulat & occultat*, como dixo Platon. Sino que aquello q̃ haze el amor profano por paſsiõ, haze el diuino por Chriſtiandad. Los malos pierden luego de viſta las virtudes, y ſolamente ſe acuerdan de los vicios, para ſacar a la plaça los dueños dellos, y eſtos ſe parecen cõ aquella pedrada, q̃ ſalio del mõte a la eſtatua en que Nabucodonoſor ſoñò, la qual pudiendo dar en alguno de los metales, de oro, plata, bronze, y hierro, buſcò lo inferior, y mas flaco q̃ en ella auia, como eran los pies de barro. Mas aduiertan eſtos que no quedã diſculpados en acertar ſus pedradas en el defeto, aunque ſea verdad. porque ſi el dezir excede los limites de la Chriſtiandad, en buena Teologia poco menor culpa es el deſcubrir verdades, q̃ dezir mentiras, como grauemente põderò Nazianzeno, quãdo dize: *Eſt autẽ grã de periculũ non ſolũ dicere falſa, ſed etiã vera prædicare.* No fue menor la humildad y agradecimiento de ſan Mateo en nombrarſe aſsi, que fue la caridad ďl glorioſo ſan Marcos, y ſan Lucas, en

*Lucæ. 15.*

*Plato de republic.*

*Dan. 2.*

*Nazian. apolo. 1.*

llamarlo Leui, antes vna de las grandes alabanças de san Mateo, es que escriuiendo el Euangelio, y pudiendo dezir ð si muchas cosas, como era la yda a Samaria, y el auerse hallado en todas las obras de Christo, no escriuio de si mas que su conuersion de publicano, en Apostol, mostrando en esto quien auia sido de antes, y lo mucho q̃ Dios en el auia hecho; tanto que contando san Marcos, y san Lucas por palabras bien claras, como el auia hecho vn combite y banquete a el Señor, el hablò en el muy de passo, diziendo. *Factum est discumbente eo*. Encubriendo sus virtudes, y aclarando los vicios, lo qual los otros hizieron lo mas escondidamente que pudieron, por acreditar a san Mateo: el qual hablando de si se disfamó por honrar a Christo, que lo auia conuertido, mostrando en esto quanto podia, pues hasta a el lo auia mudado de su mal proposito. *Traducitur enim non numquam vita serui, vt appareat humanitas Domini*. Dixo Chrysostomo del justo, que por humilde descubre sus defetos, para que quede en el hõrado el Señor, que los remediò.

*Matt. 9.*

*Chrysost. ho. 12. ad popul.*

Deste artificio vsò san Pablo, quando escriuiendo a Timoteo, y hablando de si, dize: *Gratias ago ei, qui me confortauit in Christo Iesu Domino nostro, quia fidelem me existimauit, ponens in ministerio, qui prius blasphemus fui, & persecutor, & cõtumeliosus, sed misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci*. En las quales palabras el Apostol se humilla, poniendose nombre de flaco, blasfemo, perseguidor, afrentador, y ignorante, para que assi quedasse mas engrandecida la diuina misericordia, de que Dios con el auia vsado, escogiendolo por medio de su hijo para el oficio de predicador Euangelico, y para la honra del Apostolado. *Habeat inquit Paulus, blasphemus, dummodo nota sit humanitas eius, qui blasphemum Apostolum fecit*, dize san Chrysostomo. Por bien empleado doy que se sepa quien fuy a trueque de que sea a todos manifiesta la diuina bondad, de que conmigo se vso, haziendome Dios Apostol de perseguidor, como mas largamẽte queda declarado en el dia desu conuersiõ.

*1. ad Timot. 1.*

*Chriy. super. Pau.*

*Instruimur, vt cum de vobis loquimur, nos ipsos deiciamus, nec erubescamus vitia, sicut Paulus se abortium dicit. Vbi vero de alijs sermo habendus est, honeste de illis loquamur.* Dize Nazianzeno. Enseñonos en esto san Pablo, dize el santo, la humildad con que auiamos de hablar de nosotros, abatiendonos como san Pablo, y san Mateo hazian, y la honra cõ que deuemos tratar de los otros, engrandeciendolos como san Lucas, y san Marcos hizieron, hablando de nuestro santo, porque todas las vezes que se les ofrecio tratar de sus virtudes, lo nombraron con el nombre de Mateo, para que se conociesse el dueño dellas y quando fue necessario contar los vicios, lo llamaron Leui, para que fuesse menos conocido quien los auia cometido. *Nũc fit contrariũ, nos etenim extollimus, & alios deijmus, & aliorũ probra nostrã cõmẽdationẽ existimamus*, añade el mesmo santo. Sucede aora esto tan al contrario, que cada vno procura engrandecerse a si, y de hazer y apocar los otros, pareciendoles que la gloria propia depẽde del descredito ageno. Mas tan fuera estauan san Marcos, y san Lucas apocar a san Mateo, por parecerles que siendo Euangelistas quedariã mas honrados, si dixessen quien el auia sido de antes, que anduuieron a encubrir, todo lo que lo podia desautorizar nõbrandole por el nombre conocido. Y desta suerte es Dios. Porque quando los hombres se conocen, y tienen cuydado de dezir quien fueron, como san Mateo hizo, diziẽdo de si q̃ era publicano, no solo aqui, mas quãdo hizo el Catalogo de todos los Apostoles, diziendo: *Matthæus publicanus* El les prouee ð vn san Marcos, y de vn san Lucas q̃ lo honren, encubriendole los defetos, y manifestãdo sus perfeciones. Por el cõtrario si los hõbres se oluidã ð quiẽ fuerõ, y ð las mercedes q̃ recibierõ, Dios tiene cuy-

*Nazian. in laudẽ. Cyprian.*

*Naz. ibi.*

*Math.*

ne cuydado de hazerles que ſe acuerden.

Eſto mãdò Dios acordar a Saul por
1.Re. 15 Samuel, quando el oluidado de quien de antes auia ſido, y de lo q̃ Dios en el auia hecho, por la cudicia delas reſes, y por la vanidad de q̃ le quedaſſe el Rey de Amalec por vaſſallo, quebranto el mãdato de Dios, que a nada perdonaſſe *Nõne cum paruulus eſſes in oculis tuis caput in tribubus Iſrael factus es?* Lo meſmo
2.Reg.7. embio a dezir al Rey Dauid por el Profeta Natan, quando el oluidado de ſus obligaciones, pecó matando a Vrias, y
Ezec.16. quitandole aBerſabe. *Ego te tulli de paſcuis ſequentem greges.* Y por el profeta Ezequiel mandó dar en cara al pueblo cõ los baxos principios q̃ auia tenido, diziendole como decendian por parte del padre delos Amorreos, y por parte de la madre de los Geteos, los quales todos auian ſido idolatrias, y q̃ ſe acordaſſen, q̃ la corona q̃ trayan en la cabeça, y el cetro de las manos, las ciudades q̃ tenian, los exercitos q̃ formauan los ritos, ceremonias, y ſacrificios con q̃ eſtauan honrados, auian ſido mercedes ā ſu liberalidad, y no merecidas de llos. Eſte es el ſentido del lugar de los
Canti. 8. Cantares: *Sub arbore malo ſuſcitaui te: ibi corrupta eſt mater tua, ibi violata eſt genitrix tua.* Habla el Eſpiritu ſanto cõ el alma, que ſiendo de antespecadora, la diuina gracia la auia leuantado al fuero, y hõra de Eſpoſa, y deſpues de auerſe ſus cõpañeras paſmado de tan grande mudãça, diziendo *Quæ eſt iſta quæ aſcendit de al*
9. *bata*, el Eſpoſo le encomienda que no ſe oluide de quien antes auia ſido, y de como auia nacido, y dela grande dignidad y altura, a que de tãta baxeza auia ſido leuantado, ſo pena de que ſi ſe oluidaſſe, ſe lo haria acordar.

Deſte trabajo eſtaua libre ſan Mateo, porque quando los otros Euangeliſtas le eſcondian el nombre principal, el lo deſcubria, y ſe manifeſtaua por publicano, a fin de que ſe manifeſtaſſe a todos la diuina bondad, de que con el ſe auia vſado, eſcogiendolo de publicano para Apoſtol, y Euangeliſta, auiendoſe en eſto como Coroniſta del cielo, y no de la tierra, porque eſtos ſi lo ſon, de ſi propios dizen el biẽ y eſconden el mal, y de los otros publican el mal, y eſconden el bien: y los que lo ſon de los Principes, como de ordinario eſcriuan mas para adular, que para deſengañar, cuentan ſolamẽte las proezas, y eſcõden las couardias, por lo qual ſon muchas vezes dignos de menos ſe, aſsi porque diſminuyen y quitan de la verdad, como porq̃ añadẽ a ella, pero los del cielo, como tratan de apurar verdades, a nada perdonan, y no ſolamente hazen mencion de las virtudes, mas de los defetos, ſeanſe de quien ſe fuerẽ. Y por tanto vno de los grandes argumentos que ay para que los ſagrados Euãgeliſtas deuã ſer creydos, como dize ſan Chryſoſtomo es la ſencillez y llaneza con que eſcriuen quanto paſſó, porque ſi refieren las virtudes de los Apoſtoles, tambien declaran ſu baxeza, que erã ſus ocupaciones haſta dezir quã humildes de condiciõ fueron los parientes de Chriſto Señor nueſtro, y ſi cuentan los milagos que hizo, no eſconden la muerte de cruz que padecio. Y ya que eſto es aſsi, que razon ay para que los Iudios los crean, quando eſcriuen baxezas, y humildades, y los tengan por ſoſpechoſos, quando cuentan grandezas, y milagros? Lo qual no es otra coſa ſino querer que quede la fe, y credito a ſu corteſia, creyendo lo que parece afrẽtoſo, y no creyendo lo que es honoroſo.

*Chryſoſt. ho. 31. in Matth.*

*Matthæum nomine?* Ni es digno de menor conſideracion el tiempo en que el glorioſo ſan Mateo eſcriuio eſto de ſi, y ſe llamò publicano, como fue deſpues de conuertido por Chriſto Señor nueſtro, y auer ſido ſu combidado, regalado, y eſcogido para Apoſtol, hecho Euangeliſta, confirmado en gracia, y con razon, porque es coſtumbre de los ſantos crecer en ellos la humildad, con las per-

feciones, honras, y virtudes. San Pablo en la carta que escriuio a los de Galacia les haze mencion de su conuersiõ, diziendoles como luego auia venido
*Galat.1.* a verse con los Apostoles a Ierusalen para darles cuenta de como Dios lo auia llamado, y de alli se auia ydo para Arabia, đ dõde se auia buelto a Damasco, y de alli a tres años auia ydo a buscar a S. Pedro, cõ el qual se auia detenido quinze dias solamente: y en el capitulo segundo añade, q̃ de alli a mucho tiẽpo, despues de auer tenido catorze
*Galat.2.* años de Apostolado, y predicador auia ydo en cõpañia de S. Bernabe a buscar los sagrados Apostoles, para conferir cõ ellos la dotrina q̃ predicaua, y sugetarla a su parecer, y cẽsura. Lo qual põ-
*Hier.ibi.* derando S. Ieronymo dize: *In principio fidei in transitu Apostolos videt, post annos decem, & septem plene cum eis loquitur, & se humiliat.* Que quiere dezir, q̃ no auia hecho S. Pablo tantos actos de humildad, quando començaua a ser Christiano, quãtos hizo despues de maestro, y predicador, y đ tener tãtos años de pulpito, porq̃ el al principio de su cõuersion, va a ver a S. Pedro de passo, y por pocos dias, y quãdo ya era predicador cõsumado, va a pedir consejo, y a estar por la censura, q̃ los Apostoles diessen a su predicacion? Mostró en esto S. Pablo vna cosa muy ordinaria en los santos, como es ser mas humildes, quãdo al juyzio humano vuieran de parecer q̃ lo vuieran de ser menos, yendo a hazer oficio de dicipulo, quãdo era maestro de todo el mundo.

Porque esta diferencia ay entre los mundanos, y santos en materia de humildad, q̃ estos tan humildes son despues de las honras, como antes dellas: los otros lo son antes de ser honrados, por quãto despues no ay quiẽ se pueda
*2.Reg.8.* valer cõ ellos. Quando Benadab Rey đ Syria embio por Hazael a cõsultar a Eliseo, si sanaria de la enfermedad q̃ tenia despues de auerle respondido el profeta, miró hazia el, y començò a llorar y preguntado por Hazael la causa de sus lagrimas, respondio porq̃ estaua viendo los males, q̃ el siendo Rey auia de hazer al pueblo de Israel. A lo qual el respondio con mucha humildad diziendo: *Quis enim sum seruus tuus canis, vt faciam rem istam magnam.* Este q̃ antes de reynar se humillaua tãto, q̃ por desprecio se llamaua perro, hecho Rey fue tã soueruio, y cruel q̃ no tuuo el pueblo de Dios otro açote mayor. Al contrario desto son los santos, y sino ved lo q̃ sucedio a Elias, el qual despues de auer
*3.Re.18.* cõuencido a los profetas de Baal, y auerlos degollado todos, y hecho oracion a Dios, para q̃ llouiesse, auiendo tres años y medio q̃ el cielo estaua cerrado, embiando a dar a Acab nueuas de la lluuia q̃ estaua cerca, auisandolo q̃ se recogiesse con tiẽpo, no lo cogiesse el agua en el camino. Hablando la Escritura de lo q̃ este santo Profeta hizo de si, dize: *Et manus Domini facta est super Eliam, accinctisque lumbis currebat ante Achab, donec veniret in Iezrael. Id est, sicut vnus de seruis currebat ante Regem.* Quiere dezir q̃ vino el Espiritu del Señor sobre Elias, y la operacion q̃ en el hizo fue que fuesse caminando y corriendo a pie delante del coche del Rey, y entre los demas criados, como si fuera vno dellos.

Valgame Dios con tan grande nouedad, como esta, q̃ Elias antes de venir sobre el el Espiritu del Señor, conuencer Profetas, cerrar y abrir el cielo, fuesse tan humilde, q̃ hiziesse oficio de criado, aun vuiera sido de espanto y admiracio̅, mas que despues de tantos milagros, matar profetas, y alcançar vitorias, quedasse con tan poca opinion y estimacion de si, que fuesse delante del Rey corriendo, como qualquier criado, fue nouedad q̃ solo se pudiera hallar en vn hõbre sobre quien vuiera descendido el Espiritu santo, y la gracia đ Dios, porq̃ esta haze mas humildes a aquellos a los quales da mayores hõras, por quanto aquellos, sobre los quales deciende el fauor, y gracia de los Principes del mundo, con qualquier priuã-

ça se

çaſe enſoberuecen de ſuerte, que no ay quien les allegue.

Hablando la Eſcritura de Saul, deſpues de vngido en Rey, y de auerle dicho Samuel que ſobre el vendria el Eſpiritu del Señor, para que quedaſſe otro, dize que quando le truxeron nueuas de la inſolente embaxada, q̃ Naas Amonites embiò a los d̃ Iabes Galaad, diziendo q̃ ſi querian ſer ſus feudatarios, auia de ſer con condicion que cada vno dellos ſe auia de ſacar primero el ojo derecho, venia el del campo detras de los bueyes. *Et ecce Saul veniebat, poſt boues de agro.* Como? eſte es el hombre de quien ſe dixo que auia de venir ſobre el el Eſpiritu del cielo, y q̃ auia d̃ quedar otro, y con vn nueuo brio, y esfuerço, y valor, para nuenas empreſas, y ocupaciones? Como puede eſſo ſer, pues lo veo ſin hazer alguna mudança de ſi, y detras de los meſmos bueyes, como hazia antes que le vngieſſen, y hizieſſen Rey? A lo qual reſpondo, que en no mudarſe, ni enſoberuecerſe Saul antes ſer tan humilde deſpues de Rey, como lo era antes q̃ lo vngieſſen, moſtrò bien que reſidia en el el Eſpiritu d̃l cielo, y que eſtaua ya mudado en otro hombre: porque quien de tan pequeña obligaciõn, como era guardar bueyes, no ſe oluidaua, menos ſe deſcuydaria de las mayores, y quanto mas ſe diferẽciaua en eſto delos otros hombres, que ſuelẽ ſer vnos antes de las honras, y otros deſpues dellas, tanto mas moſtro el eſtar trocado, y mejorado: porque a ſeguir los eſtilos del mũdo, truxera delante, y detras de ſi hombres, andando antes detras de los bueyes, y el Eſpiritu del cielo entonces quita toda materia de preſuncion, quando parece que auia mas fundamento della.

1. *Re.* 11.

Lleuando Moyſes a pacer las ouejas de Ietro ſu ſuegro, por el deſierto haſta llegar al monte de Oreb, vio que vna çarça ardia, y no ſe quemaua, y diziẽdo conſigo que ſe auia de llegar mas cerca a verlo que aquello era, de enmedio della le dio vozes Dios que no llegaſſe, ni anduuieſſe por aquella tierra cõ los pies calçados, porque era ſanta. Y aunq̃ el Señor por vna parte le prohibio la llegada, no le negò que pudieſſe mirar hazia la çarça de lexos, antes por otra parte le puſo grande animo para que lo hizieſſe, diziendole q̃ era Dios de ſus antepaſſados Abraham, Iſaac, y Iacob, pero quando eſta honra lo vuiera de dar oſadia y atreuimiento para ſi quiera mirar de lexos hazia la parte, a que no le dexauan llegar de cerca, dize el Texto aſsi: *Abſcondit Moyſes faciẽ ſuam, & non audebat aſpicere contra Dominum.* Tuuoſe Moyſes por indigno no ſolo de mirar a Dios, mas de que Dios lo vieſſe a el, por la qual razon ſe tapò el roſtro; porq̃ aquellos a los quales Dios fauorece, comunicandoles mas de ſi, haze el mas humildes, y da mayor conocimiento propio, para que ſe tengan por indignos, de las mercedes del cielo, y ſe perſuadan que ſus obligaciones compiten con las de vn ſan Mateo q̃ tanta miſericordia es la que ſe les haze, quenta la que ſe vſo con el publicano, para ſer llamado del telonio al Apoſtolado: y aſsi entonces mas ſe acuerdan de quienes fueron quanto mas hõrados ſe ven, para que digan con ſan Mateo que fueron publicanos, con ſan Pablo que fueron perſeguidores, blaſfemos, y afrentadores, ſo pena que tendran menos de Dios, quanto mas penſaren de ſi: por quanto no puede auer mucho conocimiẽto dela propia vileza, ſino en aquellas almas, a quiẽ Dios ſe comunica muy de propoſito, y da conocimiento de ſi.

Exod. 3.

## TRATADO SEGVNDO de la fieſta del glorioſo Apoſtol, y Euangeliſta ſan Mateo.

### *DISCVRSO PRIMERO.*

*Et dixit ei: Sequere me.* Matth. 9.

POnderò ſan Chryſoſtomo que primero que Chriſto, llamaſſe a S. Mateo *Chryſoſt. hom 31.*

te o para Apoſtol,perdonò los pecados al paralitico, y en prueua deſte inuiſible perdon obrò en el eſteriormente la ſalud corporal,para deſta manera juſtificar la elecion que deſpues determinaua hazer en eſte publicano: porque quando lo vieſſen tan honrado,ſiendo de antes tan infame,entendieſſen q̃ eſtaua ya habilitado por el perdon delos pecados, como al paralitico auia hecho: y por el conſiguiente todo eſtaua bien a vn hombre arrepẽtido,y perdonado: y con razon, porq̃ dar oficio de Apoſtol,ſin mudar el coraçon,no ſeria bien juzgado,ni podia eſtar bien dignidad de ſanto, a quien toda via era pecador, y dar el oficio ſin habilitar la perſona, fuera infamar el gouierno. Eſta diferencia ay entre las elecciones de Dios,y las de los hombres,q̃ eſto no ſe atreuen ni quieren acetar por amigos, ſino a los honrados,y de partes, porq̃ ſi no las tuuieren, mal ſe las pueden dar, mas Dios tiene razon d̃ ſer muy cõfiado y prometer buen ſuceſſo en ſus elecciones,por quãto puede dar las partes, y los merecimientos,a quiẽ ningunos tenia antes, q̃ fueſſe eſcogido.

Ezc. 16. Y por Ezequiel mueſtra Dios quan confiado fue en eſcoger a Iſrael por pueblo ſuyo, por el eſtado en q̃ lo tomó,faltãdole las partes aſsi naturales, como ſobrenaturales, por quãto es oy en dia de los Amorreos y ſu deſamparo al principio auia ſido tan grande,como pudiera ſer el de vna criatura nacida a eſcondidas,la qual la madre cõ la prieſſa la vuieſſe dexado en el lugar en que la pario ſin hazerle algun beneficio de los que ſe ſuelen hazer a las criaturas quando nacen, lo qual el profeta eſplicò diziendo: *Non eſt præciſus vmbilicus tuus, & aqua non eſt lota in ſalutem, nec ſale ſalita,nec inuoluta pannis. Tranſiens per te,vidi te conculcari in ſanguine tuo,& dixit tibi,cum eſſes in ſanguine tuo, viue.* Y ſi me atreui,dize Dios, en eſte eſtado a eſcogerte, fue por tener poder para hazer mucho en ti. No me faltaua agua para purificarte de tu ſangre, ſobrauanme vnguentos precioſos, para vngirte,tenia veſtiduras ricas,y preciosas,cõ que cubrir la deſnudez,en q̃ te halle:q̃ ſino fuera aſsi,no me vuiera atreuido a llamarte,porq̃ eligir inmundos,quien no tiene agua para lauarlos, y llamar deſnudos, ſin tener veſtidos para cubrirlos,es deſacreditar las elecciones,y afrẽtar los oficios q̃ ſe dan a los tales.

Y en eſpecificar Chriſto a quiẽ aura de ſeguir ſan Mateo conuiene a ſaber a el, fue acordarle la merced que le hazia,pues a vn pecador tan grande mandaua que ſiguieſſe a vn Chriſto. Como ſi dixera: En ſeguir tu el q̃ hasde ſeguir y yo ſer el ſeguido, entenderas el modo,con q̃ lo deues hazer,que es imitandome de manera q̃ te pierdas de viſta, porparecerte conmigo. As te de dexar a ti, para yr tras mi, y por el camino q̃ yo lleuo entenderas lo poco que as de lleuar contigo, y lo mucho q̃ as de dexar,para yr ſeguro, y ſeguirme ſin algũ embaraço y eſtoruo. *De pone pondera,me ſequere,quare te,perde vſuram,vt te valeas inuenire,* dize ſan Pedro Chryſologo,eſplicando el *ſequere me*,de Chriſto. Entõces me ſeguireys bien,quando dexaredes aparte el peſo de los pecados,y los encargos de la conciencia, en que andays metido:entonces os podreys buſcar quando fueredes tras mi,y hallaros eys tanto, q̃ noos perdereys por lo que haſta aora os perdeys,tomando lo agena. *Chryſol. ſerm.28.*

Andauays perdido,andando ſin mi, y con vos,ſi os quereys hallar, dexa os a vos, y buſcadme a mi Y notad, dize mas el ſanto, q̃ no dixo Chriſto a S.Mateo q̃ truxeſſe conſigo el dinero con todo lo demas que tenia,mas q̃ ſolamente ſe truxeſſe a ſi. *Qui Matthæum, non Matthæi ſaculos requirebat.* Porque no tanto pretendio el dinero, quanto el dueño del. Quien llamara a eſte publicano, q̃ no le encomendara q̃ ningun dinero ſe le oluidaſſe? Mas Dios quiere pecadores ſin dinero,deſsimulandoſe en el mundo todos los pecados, donde eſte no falta. *Quoniã non Deus volens iniquitatẽ tu es.* *Idem.* *Pſalm*

*tu es.* Dize Dauid hablando con Dios: Señor, no ſoys vos Dios q̃ os pagueys de maldad, aunq̃ os rente, que los dioſes del mundo aman la maldad, q̃ trae prouecho conſigo. Y ſino dezid q̃ maldad ganancioſa y rentadora ay que ſe eſtrañe, ſi anda de dinero acõpañada: ſi lleuaredes dinero, podeys lleuar quantas maldades quiſieredes, y ſin dinero ningunas virtudes baſtan. El hõbre ſin dinero para nada es bueno a otro hombre, y dinero ſin hombre lo vale todo.

*Actuũ. 3* El pobre q̃ eſtaua pidiendo limoſna a la puerta del tẽplo, llamada eſpecioſa, ſi miró para S. Pedro, y S. Iuan, entrãdo ellos a hazer oracion, fue eſperãdo dellos q̃ le dieſſen algun dinero de limoſna. *At ille intẽdebat in eos ſperãs ſe aliquid acceperum ab eis*, que ano imaginar eſto no los vuiera tenido por dignos de ſu pobre viſta.

*Act. 25.* Y el Preſidente llamado Feſto, con quien ſan Pablo lo vuo ſi lo tratò bien, fue por eſperar q̃ el dieſſe algun dinero, pareciendole q̃ ſin el ni vn S. Pablo era bueno: mas hõbre con dineros, ſeaſe quiẽ fuere lo vale todo. Quando A-

*Gen. 24.* braham embiò a ſu mayordomo a Meſopotamia a buſcar muger a ſu hijo Iſaac, y el junto a la fuente encõtro cõ Rebeca, y ſe informò della donde eſtaua la caſa de Nacor pariẽte de ſu ſeñor Abraham, y ſupo como ella era ſu hija, diole luego vnas manillas, y arracadas con otras pieças de oro, q̃ ella lleuò a ſu caſa, lo qual viſto del Padre, madre, y hermanos le preguntaron dõde quedaua aquel hõbre, y le reprehendieron el no auerle ofrecido poſada, ſalieron lo a buſcar, lleuaronlo conſigo, y no cabian todos de plazer, recibiendolo con grande fieſta. De donde nacio tan grande regozijo en acoger y hoſpedar vn hombre foraſtero, que no era conocido, y a quien no tenian obligacion, o por lo menos haſta entonces no les cõſtaua della? La cauſa deſta fieſta fueron las pieças de oro, q̃ Rebeca lleuó a caſa. Vieron que el hombre tenia q̃ dar, y lleuaua riquezas cõſigo, tuuierõlo por grande, y por hueſped rendador, y que quien auia dado tãto a la hermana, ſin auerle hecho algun ſeruicio, mucho mas daria a todos los demas deſpues q̃ hoſpedado y regalado.

Y por eſta razon, lo fueron a buſcar, porq̃ hombre con dinero vale mucho, y parece biẽ en caſa, por lo q̃ puede ſer de ganancia. Pero llamar a vn hõbre rico y dezirle que venga ſolo, y q̃ la primera coſa que para el camino no les ſirue es el dinero q̃ tiene, y que ſi quiere venir ſeguro lo dexe, ſolo Chriſto ſabe eſto, y lo pudo hazer. *Me ſequere de ſu pernis ad ſuperna tendentem, & non aurũ, de inferis ad inferna mergentẽ*, dize S. Pedro Chryſologo. Sigueme a mi dize Chriſto, q̃ voy camino derecho por vn cielo qual es la pobreza voluntaria, para el otro, donde ſe goza la bienauenturãça, y no ſigays al oro, q̃ del infierno deſta vida lleua al de la otra. Sigueme antes a mi, q̃ lleuo al cielo, que al dinero, que lleua al infierno. *Sequere me nõ lucra temporalia.* Dize ſan Buenauentura. Que tienen q̃ ver ganancias tẽporales con intereſſes de bienes eternos q̃ ſiguiẽdome teneys ciertos? *Quaſi qui apprehendit vmbram, & ſequitur ventum, ſic qui attendit ad viſa mendatia*, dize el libro del Eccleſiaſtico. Vnas mentiras ay que ſe oyen, otras q̃ ſe ven, y eſtas ſon mucho mas peligroſas, q̃ por ſer viſtas mueuẽ mejor. Mentiras ſon el oro, la plata, el dinero, las riquezas, las poſſeſsiones q̃ tanto mas tienen de pejudiciales, quãta mas fuerça hazen los objectos viſtos que oydos, y quien tras eſtas temporalidades ſe va, es como ſi echara mano de vna ſombra, para aſsir della, y fuera tras el viento, para alcançarlo. *Sequere me, nõ deſideria carnalia*, añade el meſmo ſanto. El qual va particularizãdo todo lo q̃ en la vida nos puede lleuar tras ſi, y en ſegũdo lugar pone los deſſeos carnales, los quales, como ladrones de caſa, ſon mas de temer, porq̃ penſando noſotros que ſon vnos, nos hallemos con otros.

*Chryſol. ſerm 29.*

*D. Bona. in Luc.*

*Eccl 24.*

*D. Bona. in Luc.*

*Statim eam ſequitur quaſi bos ductus ad* *Eccle. 5.*

*victimam,*

*victimam.& quasi agnus lasciuiens,& ignorat quod ad vincula stultus trahatur, donec transfigat sagitta iecur eius, velut si quis festinet ad laqueum, & nescit quod de periculo animæ illius agitur.* Dize el Sabio en los Prouerbios, hablando del hombre lleuado de su apetito, tomada la semejança de aquel que se dexa lleuar de la ramera, con que encontrò, comparalo al buey necio, y con el inocente cordero, que porq̃ los dexan pacer quanto quieren, andan contentos, y ignoran que si los engordan, es para el tajon. Lleuanlos de vna parte a otra y ellos imaginã que es para dalles mejor pasto, siendo assi que los lleuan a la carniceria y matadero, ni sientẽ el peligro de la muerte, sino quando el cuchillo les atrauiessa la garganta. No menos engañados, y vendidos andan los sensuales de sus apetitos, porq̃ toda la anchura en q̃ viuẽ es para q̃ les sirua de doblada condenacion. Traen los cuerpos sueltos, y las almas en prision: sino que andan estos tan insensibles en sus males, que caminan a la perdicion con la alegria y denuedo con q̃ el necio buey se va al cuchillo, ni sientẽ sino quando ya no tienẽ remedio. *Ne sequaris in fortitudine tua concupiscentiam cordis tui*, dize el Ecclesiastico. En las quales palabras no solamente se prohibe la vehemẽcia de las passiones (como que se nos concediesse tratassemos dellas a media rienda) maslo q̃ es muy ordinario en nosotros conuiene a saber, ser apassionados en nuestros apetitos, porq̃ raros son los q̃ en la execucion dellos no van a vela y remo.

*Eccle. 5.*

Por donde el principal seguimiẽto que Christo pidio a san Mateo, fue la imitacion de su vida. *Sequere, dixit, nõ tamen in accessu pedum, quam executione morũ* como dize Beda. El qual declarando q̃ passos son los q̃ el alma deue dar, añade: *Non ambire terrena, non caduca lucra sectari fugere, cunctis prodesse, nulli iniurias inferre, quotquot valet secum ad amorem superni regis erigere.* El verdadero seguimiento de Christo consiste en desandar el hombre quantos passos desordenados à dado, y ser lo opuesto de lo que antes era. Y esto de suerte que si hasta aora os moriades por las cosas de la tierra, de oy en adelante hagays estremos por el cielo, y si os desuelauades en ganãcias illicitas, aora solamente os ocupeys en ganar la gloria; y si de antes echauades el resto por adquirir honras, llegueys a apartaros dellas, si hasta aora a muchos erades pernicioso, de aqui adelante a todos seays de prouecho, finalmente negocieys y procuyreys el cielo para vos, y para los otros con todas vuestras fuerças posibles, pues de antes no que dò por hazer cosa alguna por perderos y a muchos con vosotros.

*Beda in Matth.*

Este es el sentido del Psalmo: *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum ita desiderat anima mea ad te Deus*, del ciervo dizen los Naturales que viendose muy viejo, y que la armazon dela cabeça por ser grande le pesa mucho, y q̃ la piel esta demasiadamente crecida, y grueſſa, y los ojos llenos de nieblas, se come vna culebra, con la qual le da vna tan grande calentura, que lẽ es forçoso buscar vna fuente de que beua, para que con la ponçoña dedentro, y el agua por de fuera eche de si el pellejo, los cuernos, y la demas enfermedad. En este sentido se comparó Dauid al ciervo: como si dixera: Señor apreto tãto cõmigo la carga de mis culpas, despues de beuida la ponçoña del adulterio, q̃ no tuue otro remedio, sino acogerme a la fuente de la penitencia, para que beuiendo en ella, hasta hartar, d̃ la diuina gracia, remoçasse mi alma viendose libre de las vejezes antiguas de los pecados.

*Psalm. 41. Genebr.*

Esta fue la mudãça que hizo en si S. Mateo ayudado dela diuina gracia, viẽdose con algunos años gastados en el telonio, donde le auian nacido las canas, lauandose en la penitencia de manera, que quedó tan santo, como si nũca vuiera sido pecador: porque luego que oyò la diuina voz del *Sequere me*, entrò en tal fiebre y calentura del diuino amor,

no amor, q̃ no tuuo otro remedio mas q̃ acogerſe al dolor de ſus culpas, y a la fuente de la penitẽcia, para bañarſe en ella. Y aſsi en mãdar Criſto a S. Mateo q̃ lo ſiguieſſe, no fue quitalle el trabajo en q̃ viuia, mas troçarlo en otro mejor, para q̃ ſi haſta entonces lo auia gaſtado en balde empleandolo en el mundo, de alli adelãte lo conſagraſſe, cõſagrãdolo y dedicandolo al ſeruicio de Dios: q̃ fue lo q̃ dixo S. Pedro Chryſologo, *Non ſubtrahitur operi ſed mutatur ministerium ſuſcipit, magis quam relinquit, vt man ſura Deo, non homini peritura conquirat.* Mãdar Chriſto a ſan Mateo q̃ lo ſiguieſſe, no fue quitarlo de publicano, mas mudarle la materia del oficio, para q̃ ſi de antes juntaua tributos de la tierra, deſpues jũtaſſe los del cielo: ſi haſta entõces auia ſido logrero, en materia de dinero, aora lo fueſſe en la negociacio de la gloria, y ſi haſta entõces cobraua dineros para los Reyes de la tierra, aora ganaſſe almas para Dios. Y aſsi ſi le quitó vn telonio y bãco, baxo y infame, en q̃ ſe contaua dinero, y q̃ tan deshonrado lo tenia, le dio otro ſagrado, en que eſcriuieſſe el ſanto Euãgelio, para q̃ por medio del ſe adquirieſſen las almas, q̃ gozaſſen a Dios eternamẽte, en lugar del dinero, q̃ por mas que ſe juntaſſe, y ganaſſe, ſe auia de parecer cõ el dueño del. Porq̃ Dios no quiere de noſotros q̃ mudemos las naturalezas mas que las mejoremos; no nos quita q̃ tengamos amor, mas q̃ ſupueſto auemos de tener alguno, y nueſtro coraçon no à de eſtar ocioſo, lo empleemos bien, poniendolo en el. Aſsi como quando nos llama, ni ſiempre quiere q̃ dexeys muger, hijos, oficio, y riquezas, mas q̃ cõ todo eſſolo ſiruays, mudãdole el vſo, y el fin. Y a S. Pedro llamãdolo, no lo ſacò ā peſcador, mas q̃ de alli adelãte ſe ocupaſſe en peſcar hõbres, y eſtos le quedaſſen en lugar de los peces. A la Madalena ſiendo enamorada, y por amor ſe perdio, enamorada q̃dó mas ā Dios.

*Chryſol. ſerm 29.*

El Padre q̃ tiene vn hijo, el qual luego mueſtra aficiõ a las armas, no le quita la inclinaciõ, antes la fauorece y ayuda, mas ſi le dayn puñal, que brale la punta, porq̃ no le ſuceda herirſe: Dios no quita bienes, mas ataja a lo q̃ en ellos nos puede hazer daño, como es la aficion deſordenada. *Non vobis dicitur: nihil ametis, pigri enim, mortui & deteſtãdi eritis, ſi nihil ametis. Amate, ſed & quod amatis videte*, dize ſan Aguſtin. Que no nos mãda Dios, q̃ no amemos, porq̃ eſſo fuera q̃ degeneraſſemos de hõbres, y quedaſſemos abominables, mas aconſejanos, q̃ pues es forçoſo amar, cõſideremos bien lo q̃ amamos. *Ipſa enim dilectio vacare non poteſt; da mihi vacantẽ amorem, & nihil operantem. Flagitia enim adulteria, luxurias omnes, non ne amor operatur? purga ergo amorem tuum: quales impetus habebas ad mundum, tales habe ad artificem mũdi*, añade el meſmo ſanto.

*Au. Præ fat in Pſ. 31.*

*Idem.*

Y ſupueſto q̃ el amor dõde lo ay no puede eſtar ocioſo, quiere Dios q̃ las obras q̃ del proceden, ſean antes merecedoras de gloria. Por dõde cõuiene q̃ cada vno procure reformar ſu amor, para q̃ haga por Dios los eſtremos que haze por las criaturas. Eſto cũplio puntualmente S. Mateo, porq̃ no tenia que ver lo q̃ de antes hazia por el mũdo, reſpeto de lo q̃ deſpues hizo por Dios. *Vt qui erat fraudator pecuniæ, fieret gratiæ diſtributor, fieretque doctor miſericordiæ, qui auaritiæ fuerat inſtitutor*, dize ſan Pedro Chryſologo. Porque ſi de antes era cobrador y allegador del dinero, deſpues fue diſtribuidor de la gracia; ſi haſta entonces enſeñaua a juntar, de alli adelãte enſeñò a dar, y ſi haſta aora trabajò porq̃ los Reyes fueſſen ricos, quando Apoſtol procuró hazerlos ſantos, conuirtiendo a el Rey de Etyopia, con ſu hija Efiginia, dõde inſtituyo el primer monaſterio de Religioſas, que vuo en la primitiua Igleſia, como ſiẽte ſan Vicente Ferrer, en el qual entrò eſta princeſa con dozientas donzellas, a las quales todas ſan Mateo dio el velo en la Miſſa que celebro, al fin de la qual fue muerto a lançadas, por mandado de Hirtaco, por auer el ſanto eſtoruado

*Chryſol. ſerm. 29.*

ſus

sus amores con Efiginia.

En la qual obra del sagrado Apostol se cumplio puntualmente la profecia de Dauid, quãdo hablando del Mesias dize: *Adducentur Regi virgines post eam proxime eius afferentur tibi.* Habla el Psalmo de los desposorios entre Christo, y la Iglesia, q̃ auia de ser Reyna, y en ella auriã muchas dõzellas, que cõsagrassen a Dios su pureza. El qual lugar Rabbi Chimi interpretò falsamente, entendiendo lo de los desposorios ordinarios, como en el mũdo se hazẽ, diziendo q̃ el Mesias, viniendo al mũdo celebraria verdaderas bodas, semejantes a las de los Reyes de la tierra. Y todos los demas señores del mundo se tendrian por hõrados en embiar sus hijas para q̃ fuessen damas de la Reyna, cõ quien el fuesse desposado. Y aunque la esplicacion desteRabino en este sentido sea falsa, verdad Catolica es q̃ los desposorios entre Christo, y la Iglesia fueron espirituales, y los monesterios de las religiosas son los palacios, que Dios tiene en la tierra, en los quales las dõzellas dedicadas a la pureza, por medio del voto solene quedan siendo Esposas suyas, y el primero q̃ en la ley de gracia edifico a Dios palacios fue S. Mateo, el qual si de antes quitaua dinero a los hõbres, para darlo a los Reyes, llegò a quitar al mundo lo mejor q̃ en el auia, que eran essos Reyes, para darlos a Dios. *Propia dereliquit, qui rapiebat aliena, & vile illud sedile destituens, toto post Dominum vestigio mentis incedit.*

Añadese aesto como dize S. Ambrosio, q̃ dio S. Mateo tal buelta a la vida, q̃ tomando de antes lo ageno, llegò a dar lo propio: y en pago del banco en q̃ estaua assentado siruiendo al mundo corrio toda la Palestina, Etyopia, y parte de Egypto, en seruicio de Dios, y en lugar de los muchos libros de caxa, en q̃ escriuia las cuentas, que daua, y tomaua al mundo, cõpuso el santo Euangelio q̃ fue la mayor obligacion de quãtas estamos a otros santos despues de Christo. *Nemo post Christum est, cui magis debeat S. vniuersalis Ecclesia: nam quod mũdus viuit, hæc est causa, quod lux Euangelica nobis cæruscauit,* dize Pedro Damiano. Assi como Dios en el principio del mundo dixo q̃ se hiziesse la luz, y esta a el la deuemos, el Euãgelio despues d̃ Dios, se deue à S. Mateo, y el fue el sol, q̃ nos dio esta segunda luz, como la llamò S. Efren. *Et scribendis cæteris Euangelistis præcessor aperuit,* añade mas Pedro Damian. Por quanto el en materia de escrebir fue Aminadab de la Iglesia, y el primero q̃ passò, escriuiendo el vado del Testamẽto Nueuo, q̃ dado que a los otros Euangelistas tengamos semejãte obligacion, la de S. Mateo es mayor, pues el abrió el camino a los otros, los quales fueron como estrellas deste sol. *Illi ergo debemus Euangelium, quem Euangelicæ narrationis constat intulisse principium,* dize el mesmo Pedro Damian. Assi como los q̃ componẽ libros despues q̃ otros escriuieron de la mesma materia, ven primero los q̃ compusieron, assi los demas Euãgelistas vierõ primero el Euãgelio de S. Mateo, q̃ cõpusiessẽ los propios.

Anteponese Moyses a todos los q̃ en el Testamento Viejo escriuierõ, S. Mateo a los del nueuo, por quãto les dio principio cõ su Escritura: Moyses escriuio el origẽ y principio d̃l mũdo viejo y tẽporal, S. Mateo el d̃l nueuo, y espiritual, y ambos començaron por, *liber generationis.* El santo Euangelio escriuio S. Mateo. *Cũ se totum collegisset,* como dize Surio, apartãdose de todo, assi en la obra, como en el pensamiento, y quedando solo con Dios, y cõsigo, lo qual hizo a instancia de los Iudios, q̃ se conuirtierõ, como dize S. Chrysostomo, y mandado por los Apostoles, como afirma Epifanio. El tiempo en q̃ lo compuso, fue quando los Apostoles, se quisieron yr a predicar a los Gentiles como refiere Eusebio Cesariense, para q̃ desta suerte, cõ este tesoro se suplicsse la falta, y ausencia, q̃ los Apostoles auian de hazer, como dize Niceforo.

Este Euangelio que S. Mateo cõpuso trasla-

*Psal. 44.*

*Rab. Chimi apud Sot. Mai. in cap. 6. Cantic.*

*Amb. li. in Lucã.*

*Petr. Damian. in fes. Sãct. Matth.*

*Idem.*

*Chry. ho. 1. in Mat. Epiphan. her. 51. Eus. Cæs. li. 2. c. 4. Nicep. li. 2. cap 4.*

traſladarõ los Apoſtoles, pa lleuarlo cõ ſigo, y de S. Bartolome en particular lo afirma S. Atanaſio, el qual el llenò cõſi go a la India, porq̃ ſiẽdo deſpues embia do a ella Panteno Filoſofo por Demetrio Obiſpo de Alexãdria como refiere S. Ieronimo, hallò a ſan Bartolome predicãdo el Euangelio, ſegũ S. Mateo lo auia eſcrito, el qual truxo a Alexandria eſcrito en Hebreo y S. Bernabe lo traya cõſigo, quãdo andaua predicãdo cõ S. Pablo, y cõ el ſe mãdó enterrar, y
*Athana.* fue hallado en el quarto año del Empe
*ibidem.* rador Zenõ. Y del meſmo S. Bernabe ſe dize q̃ poniẽdolo ſobre las cabeças de los enfermos, ſanauã: y de Sãtiago her mano del Señor, ſe cuẽta lo meſmo leyẽdo, y interpretando en Ieruſalen el meſmo Euãgelio de S. Mateo. Y los de mas Apoſtoles lo lleuarõ cõſigo, como
*Baro. to. 1. artic.* afirma Baronio: q̃ parece, q̃ parte del caudal, con q̃ fuerõ predicadores, ſe lo dio S. Mateo, y les hizo la alforja eſpiri tual de la dotrina para la empreſa dela predicaciõ. Verdad es q̃ Salomõ hizo el tẽplo, mas los materiales fueron de Dauid, porq̃ el los allegò y dexo jũtos, antes q̃ murieſſe: todos los Apoſtoles ayudarõ a eſte edificio dla predicaciõ, el material allegado, y el Euãgelio ſan Mateo lo dio.

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Et ſurgens ſecutus eſt eum.*

AVN biẽ no erã dichas las palabras de Chriſto, quãdo S. Mateo ſubitamẽte ſe leuãtò, y dexó quãto tenia delãte deſi, y el dinero ſe quedò como eſtaua ſin cõtar en el telonio y bãco, ſin q̃ el deſprecio le dieſſe lugar, para hazer lo recoger en talegones, los libros q̃darõ abiertos, como eſtauã, y por cerrar, y por ventura q̃ a voz del Señor lo tomò y cogio, en medio de la diccion y parte la qual quedó imperfeta y por acabar, las cuẽtas por cõcluyr, las deudas por cobrar, y en el eſtado q̃ lo tomó la diuina gracia en eſſe ſin mastardãça lo leuãtò del telonio, y lo llenó tras ſi, ſin deſpedirſe de nadie, ni diſponer de ſu caſa, por no permitirſelo el feruor del Eſpiritu. Y ſi deſpues boluio a dar razõ dſi a las partes, y negociar ſus cuẽtas fue por mãdado dChriſto. *Vidiſti virtutẽ no* *Chryſoſt.*
*cãtis, diſce nũc vocati obediẽtiã*, dize S. Cry *hom. 31.*
ſoſtomo. El arrancar Dios dl telonio a *in Matt.*
vn hõbre, q̃ tãarraygado eſtaua a el fue argumẽto dl poder diuino, q̃ lo llamó, mas la prieſſa cõ q̃ todo lo dexò, fue otro milagro no menor, en dar tãta confiãça a vn publicano, q̃ ninguna razõ tenia d tenerla, pa q̃ ſe perſuadieſſe q̃ era tã poderoſo a q̃l Señor, q̃ lo llamaua, q̃ dl haria Apoſtol ſiquiſieſſe: principalmẽte q̃ no auia viſto milagros dChriſto, ni auia ſido llamado cõ promeſſas, d peſcador d hõbres, como los dmas, porq̃ merecio grãde alabãça, por masq̃ los hereges lo cõdenẽ d liuiano en la facilidad cõ q̃ lo dexo todo. Porq̃ como refiere S. Ieronimo, Iuliano Apoſtata, y Porfi- *Hier. in*
rio cõ ſus acoſtũbradas malicias, argu- *c. 9. Ma.*
yerõ y tacharõ a nro sãto de poco cõſiderado en la deliberaciõ, cõ q̃ lo dexò todo, por ſeguir al Señor, ſiẽdo aſsi que fue tãta la fuerça dla vocaciõ d Chriſto, q̃ la necedad vuiera ſido quererle reſiſtir. Y deſta manera Lazaro ſe pudiera tachar y arguir d liuiano, en acudira la voz dl Señor, eſtãdo muerto d quatro dias, y fuerã llamados con razõ necios los muertos, ciegos, liſiados, y enfermos, que cõ ſu diuina palabra ſanaron

Y ſino dezidme ó hereges, q̃ auia d hazer vn hõbre, q̃ veya el roſtro a Criſto, en el qual aparecia y ſe moſtraua vn reſplãdor, ſalido dla diuinidad, q̃ en la humanidad eſtaua eſcõdida, la qual ſe lleuaua a todos tras ſi, como dize el sãto. Porq̃ ſi la piedra y mã, criatura tan limitada tiene virtud da atraera ſi el hierro el criador dtodo como no lleuaria tras ſi los hõbres, q̃ auia criado, y los llamaua. Y Niceforo afirma ſer tradiciõ q̃ los *Niceph.*
ojos dl Señor erã ſobre manera hermoſos, llenos d vna gra mas q̃ humana, cõ q̃ aficionaua por defuera a los q̃ mouia d dẽtro. La qual eficacia moſtró tãbiẽ Criſto, quãdo cõvn açote echo fuera dl tẽplo a los q̃ en el teniã pueſtas tiẽdas, y eſtauã cõprãdo y vẽdiẽdo en el, fue y no de los milagros que el Señor hizo.

Ni podia ſer mayor marauilla, que vn

hõbre al parecer deſpreciable, y en viſperas đ auer deſerpueſto en vna crnz, teniẽdo cõtra ſi, Eſcribas, y Fariſeos, y Sacerdotes, todos intereſados en las ventas, y cõpras del tẽplo, ſe atreuieſſe a echar tãta gẽte fuera cõ vn inſtrumẽto tan afrentoſo, como era vn açote, y les quebraſſe las ſillas en q̃ eſtauã aſſentados, echaſſe por tierra las meſas, coſa q̃ para biẽ auia meſter vna mãga đ ſoldados, ſin auer quiẽ le fueſſe a la mano ni
*Chryſoſt.* lereſiſtieſſe: *videturmihi in ipſis oculis; imo in ipſo vultu Dñi ſaluatoris quidquid fuiſſe diuinũ*, dize S. Chryſoſtomo. Que os obliga ſanto a dezir eſto? veo, dize el ſanto, q̃ lo q̃ le ſucedio cõ S Mateo, hazia cada paſſo, porq̃ yẽdo al mar de Galilea, topó con S. Pedro, y S. Andres, y les mãdò q̃ lo dexaſſen todo, y lo ſiguieſsẽ, lo qual hizierõ al pũto, lo meſmo le ſucedio de ay a poco cõ los hijos del Zebedeo, los quales haſta al padre dexarõ: y deſatino fuera dexar alguno a ſu padre ſin ver en Criſto masq̃ lo q̃ veya en el padre, q̃ tal por tal precedia el q̃ poſſeya.

Vẽ aca herege, q̃ culpa pones a S. Mateo, pues ni ninguna atribuyes a Lazaro por auer deſpertado del ſueño dela muerte cõ ſu diuino llamamiẽto, y menos a los enfermos, q̃ cõ ſuvoz ſanauã? Si el hierro no merece vituperio por obedecer a la piedra y mã porq̃ condenaras al ſanto publicano por obedecer a Chriſto? el qual dado q̃ no vio milagro alguno, cõ todo vio el reſplãdor, q̃ por el roſtro, y ojos procedia de la eſcõdida Diuinidad. Fuera deſto la autoridad, y mageſtad cõ q̃ le hablò, y mãdó q̃ lo ſiguieſſe, arguya en el vn ſer mas q̃
*Chryſoſt. ho. 31. in Matth.* humano. *Nõ vidit ſignũ, ſed autohoritas in iubẽdo ſignũ fuit*, añade el meſmo ſanto. Si tu, ò herege, vieras lo q̃ el vio, y como Chriſto lo moſtrò, y te llamara, como a el lo llamò, tu no eſtrañaras, e lauer acudido como acudio, antes hizieras lo meſmo Eſtãdo vna vez Nicoſtrato parado, y paſmado, viẽdo vna imagẽ đ Helena, pintada por Zeuxides grãde pintor, llegoſe a el vn hõbre, q̃ le pregũtò porq̃ ſe admiraua, y eſtaua como paſmado đ aquella pintura, a lo qual el reſpõdio: *Nõ rogares, ſi meos oculos habuiſſes.* Si tu tuuieras mis ojos, tu no teeſpãtaras de q̃ eſtuuieſſe paſmado y admirado đ lo q̃ me admiro y paſmo, maſte admiraras cõmigo delo q̃ eſtoy viendo.

Si tu ó herege, pregũtaras a S. Mateo, lo q̃ auia viſto en Chriſto, pa hazer tãto por el, reſpõdierate q̃ ſi tu lo vuieras, y oyeras, lo q̃ el vio y oyò, tu le acõpañaras en dexarlo todo y ſeguirlo. Que fue loq̃ paſſò entre Criſto, y S. Mateo, q̃ palabras le dixo, q̃ tãto lo abraſarõ; cõ q̃ le tocò, q̃ tãto lo mouio? Fue el auxilio tãeficaz: q̃ por cerrada q̃ eſtaua el alma le obligò a q̃ ſuaue, y libremẽte le abrieſſe. *Vox dilecti mei pulſantis: anima liquefacta eſt, vt dilectus locutus eſt.* Sõ palabras đ la Eſpoſa, q̃ comẽço a cõtar a las cõpañeras lo q̃ cõ el Eſpoſo le auia acõtecido, yẽdola a buſcar, como fue q̃ en oyẽdolo hablar, ſu alma quedò tomada de vn reuerẽcial temor, y el coraçõ derretido đ amor. En el Hebreo ſe lee: *anima mea exiuit, cũ ille loqueretur.* Los ſetẽta leẽ *anima mea egreſſa eſt.* Otros: *Cor meũ ſiluit, ideſt dereliquit me, extrame poſita fui, extaſſim paſſa ſum.* Mi Eſpoſo, q̃ hablando, me lleuó cõſigo el alma, no dexó ſe queda ſſe el cuerpo, antes ſali tras el a buſcarlo. Lo qual põderãdo S. Ambroſio, dize: *Aperuit virgo illa Sponſa ſuas fores Dei Verbo, ſed tranſiuit, & exiuit anima mea in verbo eius, exiuit a mũdo, remãſit in Chriſto.* En abriẽdo la Eſpoſa la puerta de ſu almaa Dios, y no hallãdolo, lo menos fue ſalirſe đ caſa, porq̃ ſalio luego por el amor, del mũdo, todo, haſta de ſi, pa quedar cõ el. En diziẽdo Criſto a S. Mateo *ſequere me*, ſe le derritiò el alma, ſaltó đ plazer, q̃dò fuera đ, y ſi tuuo accidẽtes y deliquios de amor, y ſolo tuuo acuerdo pa yr tras el, y fueſſe el cuerpo tras el alma: *Secutus eſt eũ.* Aſsi como el Señor yua paſsãdo, el ſalia tãbiẽ del mũdo, huya đl trafago y bullicio đl pa q̃dar con Criſto. *Fit deſiderio anxia, vileſcũt inſæculo cũcta, quæ placebãt, nihil eſt quod extracõdito rẽ libeat, quæpri⁹ delectabãt animũ, fiũt poſtmodũ vehemẽter onoroſa. Mœret Mẽs, lux ipſa faſtidio eſt, taliq; igne in mẽte de coquitur vt ubi go culpæ, et ſuccẽſ⁹ anim⁹, quaſi aurimore, quia per*

*Canti. 5.*

*Am li. 3 de virgi. fol. 109.*

*Gre. Magn ho 25 in Euan.*

*ipſum ſpeciē, perdidit, per incendiū clareſcit.* Aſsi lo dize ſan Gregorio, hablādo de los efetos q̄ en el alma cōuertida haze la diuina gracia: lasquales palabras vie nē tan juſtas a nr̄o ſanto, q̄ veo enellas repreſentadas al viuo ſu marauilloſa cōuerſion, porq̄ aq̄lla alma q̄ en el ſeruicio del mūdo, y dl telonio y bāco tenia tā eſcurecida la imagē, y ſemejāça diuina, en q̄ auia ſido criada, en boluiē dola Dios a la fragua dela penitēcia, y a tenerla encēdida cōel fuego del diuino amor q̄dò tā reſtituyda alſer primero, q̄ ningun orin ni moho de culpa le q̄dó, que no ſe quemaſſe cōel fuego de la caridad, como ſucede al oro, que entrado en el fuego ſe apura.

Y de tal manera q̄dò ſu alma derretida, q̄ lo menos ſeria llorar, por no auerlo conocido mas ayna, juzgandó por perdido el tiēpo que no gaſtò en amarlo: porq̄ la llama dela caridad, q̄ dētro enſu alma, y coraçō auia derretido los dolores d̄ auer ofendido a Dios, paraq̄ ſalieſſen por los ojos deshechos en lagrimas, deshizo demanera la aficion del telonio, y dl dinero, q̄ nada aborrecia mas q̄ lo q̄ de antes le parecia mejor, y fuera d̄ Dios, nada le parecia biē, teniēdo por intolerable carga aquello ſin q̄ de antes no podia viuir. Y antes d̄ dxar cō el cuerpo lo q̄ poſſeya, y a nada enſu pēſamiēto merecia algūa eſtima.

*Chryſol. ſer. 29.* *Generoſus animus, qui ſic ea quæ magna putat, facile, & quaſi nulla contēpſit.* Dize S. Pedro Chryſologo, q̄ enla facilidad cō q̄ deſpreciò lo q̄ de antes tenia en mucho, moſtrò la generoſidad y fortaleza deſu animo, y quā mal empleado auia eſtado haſta entōces, pues en alūbrandolo Dios, y en diziēdo *ſequereme*, aſsi lo dexò todo, como ſi nada vuiera hecho en dexar tāto. *Idem.* *Apparet illū per ignorantiā lucra ante præſentia cōquiſiſſe, a quib⁹ vt ſe ſentijt, & vidit liberū, ſic rapt⁹ eſt ad diuina.* Añade el ſanto. Que bien ſe dexa ver enеſta prieſſa como aq̄l coraçō eſtaua enel telonio y bāco, mas engañado, y por no ſaber, mas q̄ por volūtad, por q̄ luego q̄ Dios lo alūbrò, cō tā grā deſpego dio de mano a las coſas d̄ſta vida, como ſi nunca dellas vuiera ſabido nada, y cō tāto regozijo y ānuedo ſe arrojo a las coſas dl Cielo, como ſi en ellas vuiera nacido, y deſde niño ſe vuiera criado enellas. Ni ay q̄ eſpātar que ſe derritieſſe como cera vn alma q̄ oyó a q̄l *ſequereme*, q̄ tanto fuego lleuaua, el qual le hizo arder dentro en ſi, y inflamar a otros deſu oficio enel meſmo amor, paraq̄ ſalieſſen de ſi tras Chriſto, como el auia hecho, y le abrieſſen la puerta de ſus almas, ſin replicar como hizo la Eſpoſa. Y ſino dezidme la vida d̄ S. Mateo q̄ fue ſino vn cōtinuo abrir a Dios la puerta d̄ſu conciēcia, para jamas cerrarſela, y qual fue ſu ocupaciō ſino vn perpetuo ſalir deſi a ſeruir a Dios en los proximos. *Mirabili hac obediētia teſtimoniū vocanti perhibebit, quod oportune ipſum vocauerit*, dize S. Chryſoſtomo. S. Mateo con ſu obediēcia acredità la vocaciō de Chriſto, moſtrando ſer vn Señor q̄ no ſolamēte podia, mas ſabia llamar quādo mas nos cōuenia, y d̄ tal manera buſcaua vna buena coyūtura q̄ juntamēte nos la traçaua, y por tāto lo q̄ deuemos pedir cōtinuamente a Dios, es q̄ nos llame con fuerça y eficacia, y nos diga vn *ſequereme*, no de los comunes y generales, mas eficaz q̄ lleue fuego q̄ nos abraſe, y lleue cuero y cabello, y nos haga abrir, porq̄ que aprouecha nos llame Dios, ſi de nueſtra parte no ay obedecer.

## DISCVRSO TERCERO.

*Factum eſt autem diſcumbente eo.*

MVchas razones vuo para hazer S. Mateo eſte cōbite a Chriſto: la primera de las quales fue q̄rer cō los bienes tēporales gratificar al Señor los eſpirituales, q̄ dl auia recebido, y jūtamēte porque ſe deſpedia del mundo, y de los demas publicanos ſus compañeros (que tambien fueron combidados) para jamas auerlos de tratar ya mas en ſemejantes ocupaciones, auiendoſe en eſto al modo d̄ aquellos q̄ apartādoſe delos parientes, y amigos, ſe deſpiden por cōbites. Aſsi lo hizo Eliſeo, el qual

vngido en profeta por Elias le pidio licẽcia para yr a despedirse đ sus padres, y haziẽdovn cõbite a los moradoresđl lugar,en q̃ gastó los dosbueyes,q̃ tenia
3.Re.19. y los assò,y cocio cõ la leña del arado,y del carro q̃ quemò, q̃ no tenia mas haziẽda. Biẽ se sufre a quiẽ dexa el mũdo, despedirse del por cõbite, porq̃ en estos se hallarà Dios presẽte: mas los cõbites đ aora sõ en tãta demasia, q̃ biẽ parece no sõ ordenados para despedidas del mũdo, mas para bueltas, y recõcilia ciones cõ el. En los cõbites en q̃ los hõbres se apartã đl mũdo, assiste Dios, en los q̃ se ordenã para vnirse cõ el mũno, preside el demonio. Y esaũ mal por q̃ los mas son destos. Biẽ grande fue el cõbite, q̃ Herodes celebró en el dia de su nacimiẽto, mas fue para quedar mas
Marc.6 odiado y mas mal puesto cõ Dios, dego llãdole a su amigo el Bautista, y mas vnido cõ Herodias dãdole gusto en quitar la vida a quiẽ los q̃ria apartar, mas S. Mateo haze cõbite para dexar el mũdo, y vnirse con Christo.

Fuera desto hizo cõbite para declarar con quãto gusto lo auia dexado todo, pues hazia fiestas al desprecio, y solenizaua la despedida đl mũdo, mostrãdo q̃ con tãta alegria, dexaua las riquezas cõ quãta otros las posseyã, y procurauã, dando en esto vn nueuo testimonio de la virtud de Christo, pues podia tãto q̃ no solamẽte cõ facilidad, y prissa mouia los coraçones a escoger y tomar tan arduo modo de viuir, mas conseruar en ellovn grãde cõtẽto y plazer de lo q̃ auiã hecho. Eliseo hizo el cõbi
3.Re.19. te q̃ queda dicho, no solo porq̃ se apartaua đlos padres, pariẽtes, amigos, mas para el yrse a entrar Religioso, y el gastarlo todo en el bãquete, fue porq̃ no le quedasse cosa q̃ le diesse cuydado. Y tal es el mũdo, q̃ el dexarlo, ó perderlo merece grãdes fiestas, y el alcãçarlo es digno de luto, y tristeza, y son mas pa
Nazi. in lau. Bas. festejar las salidas del, q̃ las ẽtradas, los desprecios, mas q̃ la possesiõ. De Crate rorefiere Naziãzeno q̃ resoluiẽdose de dexar todas sus riquezas, no quiso hazerlo sin mucha solenidad, para lo qual se subio a vn lugar alto, y leuãtãdo mucho la voz, dixo: *Crater Craterem Thebanũ libertate donat.* Y no dãdo nũca a posseer delas riquezas semejãte pregõ, lo guardò para el tiẽpo del desprecio: *Creuit igitur puer, & ablactatus est: fecitq; Abrahã grãde cõuiuiũ in die ablactationis eius* dize la Escritura, habliãdo dela fiesta q̃ Abrahã hizo quãdo quitò el pecho y leche a su hijo Isaac, como fue hazer vn grande cõbite. *Nõ enim quia nutricis lacte subducta est puer, magnũ cõuiuiũ exhibuit Abrahã, sed quia idoneus habitus est Isaac fortioris gratiæ cibo, et virtutis alimẽto.* Dize S. Ambrosio q̃ el cõbite que Abrahã hizo, no fue tãto por razõ dela leche, de q̃ lo detestaua, quãto delo q̃ essa leche significaua, como era deleytes desta vida, y por quedar capaz del manjar dela gracia, q̃ es el santo desprecio, representado en la leche q̃ dexaua. Porq̃ este es el estado q̃ el alma deue solenizar, ya q̃ cõuiene hazer fiestas, pues entõces queda capaz de los fauores diuinos. *Quẽ docebit scientiã, & quẽ intelligere faciet ablactatos á lacte, auulsos ab vberibus*, dize Dios por Isayas. En las quales palabras afirma el profeta, q̃ solo a aq̃llos la diuina gra đ niños, q̃ estã, y hechos a niñezes, hizo grãdes, q̃ apartãdolos de las cosas desta vida, aficionandolos a las del cielo, dexo capazes dela sabiduria diuina. Quanto mas q̃ el mesmo desprecio es la mejor y la mayor fiesta que podemos hazer a nra alma. *Animæ festũ, est rerũ optimarum æmulatio*, como dize Filõ. Entõces la fiesta de nro espiritu es doble, quãdo nos mejoramos nosotros, de desseos, y aficiones: lo qual no puede ser sin q̃ đmos de mano a las tẽporalidades del mũdo *Hæc dies quã fecit Dns, exultemus, & lætemur in ea.* El dia del desprecio es el señalado, y el q̃ hizo el Señor, y el en q̃ nos deuemos alegrar, a diferẽcia de los otros dias, en q̃ nos desuelamos por adquirir, y en q̃ nos deuemos entristecer, por quãto es el dia del mũdo. *Lætamur quoties feliciter nos viuere arbitramur, quotiesq; lætamur, rursus feliciter viuere dicimur.* Son palabras de Platon, porque de tal manera nuestras vidas deuen de andar

Gen.21.

Amb. li. 1. de Abrah. c.7.

Isai. 28.

Phil. de Congress. & cæt.

Ps. 117.

de cõcierto y a vna cõ las obras de virtud,q̃ ſolo entõces nos alegremos,quã do viuieremos biẽ,y el viruir biẽ nos d̃ cõfiança y animo de alegrarnos, haziẽ do fieſta a la vida con el bien viuir.

Y cõ razon porq̃ ſolo las almas deſta ſuerte tienẽ razõ pa viuir alegres, y cõ tentas, y ſer ſus vidas vna cõtinua fieſ-
*Phil. lib.* ta. Alegorizãdo Filõ el lugar del Geneſis,quãdo el Angel pregũtò a Sarra por q̃ ſe auia reydo quãdo le prometia vn hijo,lo qual en la verdad paſſó aſsi,por q̃ viẽdoſe ella vieja y eſteril, tuuo por coſa d̃ juego y burleria el hablarle acerca de auer de parir, y corrida de q̃ la vuieſsẽ ſentido reyr,negò,diziẽdo q̃ tal no auia hecho, a lo qual el Angel replicò q̃ no lo negaſſe, pues el la auia viſto reyr. Añade eſte dotor,dezirle q̃ no le peſaſſe de auerſe reydo,aũq̃ la cauſa auia ſido menos juſta,y nacido d̃ la deſcõfiãça. *Particepseſt enim anima ſanctæ lætitiæ.* Por quanto ſolamẽte a los ſantos,q̃ auiã dado de mano a las coſas deſta vida por medio del ſanto deſprecio, eſtaũ las alegrias bien,y en ſu lugar.

Eſte interior regozijo deauer dexado el mũdo moſtró S. Mateo en el cõbite eſterior, q̃ hizo, y eſte no qualquiera, mas de grãde aparato,y eſplendido,en ſeñal de q̃ no era menor el animo, de dõde procedia. Y en ſer grãde no mere-
*Abul. in Matth.* cio cẽſura de demaſiado dize Abulẽſe, porq̃ fuera de hazerſe a la cõuerſiõ de vn alma,y enviſperas de otras muchas haziaſe vna vez en la vida,y lo q̃ ſe haze vna ſola vez,biẽ ſe ſufre ſea cõ mag-
*Ariſt. li. 4. Ethic. capit. 6.* nificẽcia, como da licẽcia Ariſtoteles en ſus Eticas. Quando Iudas, y los demas discipulos,aunq̃ por diferentes reſpetos, ſe indignaron de q̃ la Madalena derramaſſe aquel precioſo vnguẽto ſobre los pies de Chriſto, arguyendola y tachãdola de deſperdiciadora, y al ſeñor de conſentidor, diziendo q̃ mejor empleado vuiera ſido el precio del en los pobres,Chriſto les reſpondio: *Sem-*
*Mat. 26* *per pauperes habebitis vobiſcum, me autem non ſemper habebitis.* No os niego discipulos mios,que es obra muy loable,dar a a pobres,maseſtos aca ſe osquedã,y muchas vezes les podreys dar limoſna:pero ya q̃ no me voy del mundo para no boluer el bien es q̃ ſi quiera por deſpedida,y vna ſola vez en la vida ſe me haga ſemejante ofrecimiento de materia tan precioſa.

Pero noſotros los hazemos cada dia con tanta demaſia,y põpa, como ſi cada qual vuieſſe de ſer el vltimo,y no vuieſſe de auer ſegundo. Aſsi comen los hõbres cada dia, como ſi nũca mas vuiera de entrar bocado en la boca, y ſe deſpidieran de comer para ſiempre. Aſsi gaſtays quãto teneys en vn veſtido,como ſino vuieradesde rõper otro, y aquel osvuiera d̃ durar haſta la muerte. Y de aqui nace,el faltarnos el poder en las ocaſiones aſsi de honra, como de neceſsidad, porq̃ en aquellas q̃ importauã poco,echaſtes todo el reſto y caudal.Si aſsi veſtis, y comeys,como quiẽ à d̃ morir luego,porq̃ no viuireys como hõbres q̃ an d̃ durar poco? Platõ el hijo de Ariſtonio, como cuẽta Elia-
*Elianus lid. 1.* no,viẽdolos ſumptuoſos edificios que los Argẽtinos fabricauã, y los eſplẽdidos cõbites q̃ haziã dixo: *aedificãt argẽtini tãquã sẽper victuri,cõniuãtur tãquã ſemper morituri.* El comer de los Argẽtinos es de mortales,el edificar es d̃ eternos: aſsi comẽ como ſi otro dia vuierã d̃ morir,y aſsi edificã como ſi nũca vuierã d̃ acabar: ſiẽdo aſsi q̃ ò vuierã de comer como eternos,ò edificar como mortales.S.Mateo ſi hizo cõuite grãde, *conuiuiũ magnũ*,como dize S.Mateo,fue porq̃ cõ aquel ſe auiã d̃ acabar todos, y de alli adelãte auia de eſtar muerto al comer. Y aſsi ſi comio entõces, fue pa no comer mas,porq̃ del dize Clemẽte Alexãdrino,q̃ ſu ayuno era continuo, ni comia mas q̃ vnas yeruas,las quales erã el primero,y poſtrer mãjar de ſu meſa.Cuẽta Paladio d̃ S.Iſidoro Presbitero,q̃ ſiẽdo muy penitẽte,y en el comer ſobre manera reglado,aſsi ẽ la cãtidad como en la calidad d̃l, cõ todo eſtaua comiẽdo,y llorãdo, y ſiẽdo pregũtado porq̃ lloraua,reſpondio: *Pudet me veſci-*
*Clem Alex. li. 2. Pedagog. capit. 1. Palla. in vit. Iſid.*

*cibo a ratione alieno, cũ sim ratione præditus, & sim fruiturus in paradiso delitiarum, & replendus Ambrosiæ nutrimento.* Corrome đ verq̃ siẽdo yo racional, assi como como sino tuuiera razon, porque el hõbre q̃ haze cuenta, y cõsidera que en la otra vida se â de mantener de Dios, no vuiera, mientras anduuiesse en este mundo tener boca para comer cosa de la tierra: porque a quien estan esperando de leytes eternos, y aquel manjar mas suaue que el Nectar, con que animo abre la boca para manjares desta vida. Y si esto dezia quien comia tan poco, q̃ harã los que comen tanto. De donde infiero que gente q̃ con tan poco empacho y en tanta demasia come, no deue hazer cuenta de los deleytes de la gloria, ni de la suauidad de la bienauenturança, pues haze tanto empleo en las demasias de la tierra.

Era tan grande la abstinẽcia del glorioso S. Mateo que parece se corria de parecer en el comer con los otros hõbres, y assi se trataua ya como bienauẽturado, y como quien se corria de sustentarse de los manjares del mundo, quien auia de yr a gozar los del cielo, đ los quales el Señor luego le puso mesa, en pago del recibimiento q̃ el le hizo, no solo en el aposento de su casa, mas en lo interior del alma, porq̃ no estimò tanto entrar en su casa, quanto en su conciencia, porque si su casa aposentó y regalò el cuerpo del Señor cõ mãjares tẽporales, su alma le puso mesa de espirituales. *Qui enim domicilio Christum recipit interno, maximis delectationibus exuberantium pascitur voluptatum,* dize S. Ambrosio. Y lo que es mucho đ notar que ambos estos cõbites estuuo S. Mateo a la mesa assentado con Christo. *Mensam enim Domini continuo dignatus,* dize S. Chrysostomo. Y quiere dezir que començo S. Mateo en la priuança del Señor, por donde acaban las priuanças del mundo. Porque Amã alla en el fin đ la vida, despues de muchos seruicios comiò a la mesa con el Rey Assuero, y con la Reyna Ester. Quanto mas que semejantes fauores son tan desacostumbrados, que vna vez q̃ el mũdo hizo esto a vn priuado fue para ponerlo en vna horca. Pero Christo en este regalo y fauor tan grande, q̃ a S. Mateo hizo pretendio entrar en embidias a los que se precian de priuados de los Principes, para q̃ dexada la priuança de aquellos, q̃ a hazerles grande merced, les consiẽten les siruan a la mesa, ò assistir a ella en pie, y quãdo mucho estar con las capeças cubiertas, procuren ser priuados de vn Señor, cuyos fauores comiençan por donde los de la tierra aun no acaban, y oy son enemigos, y publicanos, y mañana amigos y assentados a la mesa con el a comer. Que digo? El mesmo Dios se haze manjar y comida đ su vassallo, y por S. Lucas promete que los sieruos estaran assentados a la mesa, y el andara en pie siruiẽdo. *Amen dico vobis quod præcinget se, & faciet eos discumbere & transiens ministrabit illis.* Luc. 12.

Esta hõra que Dios haze a S. Mateo fue darle cõfiança de recibir otras mayores. *Poterat facile maiora quoque sperare, qui videbat se iam libere cum Domino conuersari,* añade el mesmo santo. Porq̃ quien con vn dia de conuertido ya comia a la mesa con Dios, en que podia venir a parar sino en posseer todo lo bueno đ Dios, y quien comia con Dios, presto comeria a Dios. Mandò Dios agradecer por Natan a Dauid la buena voluntad, y desseos que tenia de edificarle el tẽplo, mas que de esso lo escusaua por justos respetos, por quanto aquel seruicio lo tenia guardado para vn hijo, que le auia de dar, por medio del qual se cõtinuaria su decendẽcia, y generaciõ, y de quien el tendria particular prouidencia. Pusose Dauid en oracion, y comẽçò a agradecer al Señor las promessas que le hazia, y las esperanças que le daua, pidiendole de nueuo otras mercedes, y que començasse a poner por obra lo prometido, y dando la razõ por que ya no se contentaua cõ las promessas hechas, mas pedia fuera del cũplimiento dellas, otras de nueuo, dize:

Chry. ibi.

2. Reg. 7.

Amb. 5. in Luc.

Chrysost. hom 31. in Matt.

Estl. c. 7.

Propte-

*Propterea inuenit seruus tuus cor suum, vt oraret te oratione hac.* Señor vna delas grãdes obligaciones, en que los hombres os estan, de los quales yo soy el primero, y principal, es que vuestras mercedes son tales q̃ vnas nos dan confiança para que pidamos otras: pues llegays a tener de mi ranto cuydado, y me tratays con tanta particularidad, como si fueramos iguales, y de tal manera me correys todos los rincones y partes de la casa y del Reyno, y del gouierno para ampararme, que parece vos soys el Rey, q̃ desde aora començays a perpetuaros en mi, por tanto digo que sere muy corto fino os pidiere nueuas mercedes, despues de que ayays cumplido lo prometido.

Digolo por el tanto q̃ si Dios cõ promessas de beneficios nos da confiança y animo para que pidamos mas, el poner Christo a S. Mateo a su mesa oy cõsigo, q̃ no prometera de si? Los Reyes de la tierra no se cõtentan cõ dar a sus grandes priuados vn solo oficio, vna sola merced, mas juntan en ellos quanto pueden, y tantas honras les dan, que repartidas por muchos, a cada qual d̃ por si hizieran grande para que todas jũtas en vno solo lo autorizen mucho. En S. Mateo juntó Christo el oficio de Apostol, Euangelista, Martyr, y Virgen lo qual no vemos en ninguno de los otros, q̃ si vnos fueron Apostoles, no fueron Euangelistas, y si fuerõ Euangelistas carecieron de la honra del Apostolado, de los Apostoles a algno faltó el dõ de la pureza, siendo casados, como fue S. Pedro, y S. Pablo aunq̃ fue llamado para el Apostolado, no fue delos Euangelistas, y S. Iuan aunque jũtò en si la honra de virgẽ, Apostol, y Euangelista, no fue Martyr en el rigor de los otros: mas el glorioso S. Mateo lo tuuo todo, y cõ tanta priessa q̃ aun bien no auia acabado de ser publicano, y lõgre ro, quando es llamado para Apostol, Euangelista, y Martyr. *Hunc ducem sequamur, non Euangelii mbreuiando, sed Euangelica præcepta sequendo*, dize Pedro Damian, aludiendo a S. Marcos a quien el llama abreuiador de S. Mateo, y que le fue siguiendo en la Escritura, y cuyo Euãgelio es de vn S. Mateo abreuiado.

*Petr. Damian. in fes sãcti Matth.*

Donde nos aconseja que los que fueremos amigos de subir de priessa, y ser honrados de muchas maneras, seamos deuotos deste santo, y lo imitemos, tomandolo por capitan en el proseguimiento de las virtudes, en la penitencia, ayuno, abstinencia y zelo dela honra de Dios, no abreuiãdo solamente el el Euangelio deste santo, como S. Marcos hazia. Aunque este santo, si lo abreuiaua, era en la Escritura, no en la obra mas aora esta el mundo lleno de muchos abreuiadores del Euangelio, y rarissimos son obseruantes de el. Todos andays a abreuiar las obligaciones de la ley de Dios nuestro Señor, para que os quepan menos, siendo assi que las deudas, en que estamos a Dios, vuieran de acabar cõ nosotros q̃ estẽdiessemos a martillo las ocasiones d̃ seruirlo. Ad uierto vna prerogatiua deste santo, la qual es ser auogado cõtra el fuego, por que poniendolo Hirtaco al monasterio de las Virgines en q̃ Efiginia presidia mouido dela Reyna de que ella no quisiesse ser su Esposa, fue visto S. Mateo (que ya entonces era martyrizado) andan por el ayre apagando el fuego. Mas acuerdo que este fuego, que el santo apagò, auia sido encendido contra las amigas y aficionadas a la pureza, por donde los que por amor della fueren perseguidos, se pueden con mucha confiança encomendar al glorioso S. Mattheo.

*Abd. ibi.*

## TRATADO PRIMERO.

### De la fiesta de los glorioso Apostoles san Simon y Iudas.

### *DISCVRSO PRIMERO*

*Hæc mando vobis, vt diligatis inuicem.* Ioannis. 15.

VArias son las esplicaciones de los santos a que se aya de referir la pa-

labra: *Hæc*, quãdo Christo dixo a los discipulos en este Euangelio q̃ quanto les auia dicho, y platicado, era para obligarlos aque se amassen vnos a otros. S. Chrysostomo, Eutimio, Teofilato sienten que la palabra *Hæc*, se á de referir a lo q̃ de antes les auia platicado, diziendoles, q̃ el amor que les tenia, era tan excessiuo, que lo auia de obligar a poner la vida por ellos. *Maiorem charitatem nemo habet, vt animam suam ponat quis pro amicis suis.* Y sobre todo que era tan familiar la amistad con que los trataua, que no auia secreto q̃ no les comunicasse, tratãdolos en esto no como Señor, mas como si fuera su igual, y conuersandolo y tratandolo ellos no con el acatamiento de Maestro, mas con la familiaridad de amigo. Como si dixera: Discipulos mios, si repito tantas vezes las obligaciones, en que me estays, las mercedes que de mi aueys recibido, los estremos, que por vosotros é hecho, la facilidad y llaneza con q̃ os trato, y el auer sido primero en rogaros cõ vna amistad, q̃ me à de costar la vida no es por daros en cara con lo q̃ me deueys, mas para prouocaros, y incitaros a q̃ os ameys vnos a otros. *Non improperans, sed incitans vos ad mutuã inter vos dilectionẽ*, como dize Eutimio. Y para persuadiros a esto no eche mas caudal y resto q̃ el de la vida, y amor. Y si hago lista y catalogo de vuestras obligaciones, no es para q̃ me las pagueys a mi en mi persona, mas los vnos a los otros y para que los que ya os amays, os confirmeys de nueuo en este amor, y los q̃ aun no principiastes amor, lo comenceys. Y acuerdoos q̃ el amor no a de ser por cumplimiento, mas muy de proposito, y en la forma q̃ me ê declarado cõ vosotros. *Sicut dilexi vos*, q̃ es como yo os ame.

*Chrysost. Euthimi. Theophi. in Ioann.*

*Ioan. 15.*

*Euthimi. in Ioann.*

Donde noto q̃ no se contentó Christo en merecer nuestro amor a poder d̃ su sangre, y d̃ su amor, mas procurò el d̃ vnos para cõ los otros, y es mucho d̃ cõsiderar q̃ en lugar de dezirnos Christo que el hazer tãto por nosotros, era para q̃ lo amassemos a el, dixo que quãto auia hecho auia sido para que nos amassemos los vnos a los otros. Que fue lo q̃ dixo S. Iuan. *Charissimi si sic Deus dilexit nos, & nos debemus alterutrũ diligere.* Glorioso Apostol parece que no feris bien, porque ya que me dezis, que el amor de Dios fue tan grande que llegò a embiar a su hijo para saluarme, y q̃ el auia sido el primero en el amor tã bien me vuierades de dezir que estaua obligado amarlo a el y a su hijo, q̃ vino a morir por mi, y no q̃ quedaua yo prẽdado y obligado a poner este amor en el proximo. Lo mesmo refiere san Iuã en el primer capitulo. *In hoc cognouimus charitatem Dei, quoniam ille animã suam pro nobis posuit, & nos debemus pro fratribus animas ponere*, auia S. Iuan hablado del amor, aora trata de las muestras del, y dize que en lo que Christo mostrò lo mucho que nos amaua, fue dando la vida por nosotros, y que quedamos obligados a perder nuestra vida por nuestros hermanos, mostrando que con ninguna otra cosa podiamos pagar mejor a Dios quanto, le deuiamos que amãdonos, porque el mas aceto fruto a su bõdad, y el galardon que queria de sus trabajos era nuestro amor mutuo, y reciproco.

1. Ioan. 4.

1. Ioan. 3.

Donde es mucho de considerar vn grande encarecimiento del amor de Christo, el qual no se contento con venir a la tierra, y procurarnos a todos los bienes espirituales, mas se desuelò por hazernos bien quistos, y amigos vnos con otros, ganando con su amor el nuestro, y para nosotros, para que el amor que el mereciesse, nosotros lo gozassemos, el siruiesse y la paga a nosotros se diesse, y poniendo el las costas y gastos de casa, los intereses, y ganancias quedassen con nosotros, como si el fuera de la condicion del esclauo, que quãto gana es para su señor, y viniera venido al mundo a seruirnos como a señores, y a ganar para nosotros como esclauo. Que fue lo que dixo Dauid, hablando en nombre del Mesias: *Sacrificium*

*Psal. 39.*

*Sacrificium, & oblationem noluiſti aures autẽ perfeciſti mihi.* En las quales palabras alude el Profeta a la coſtumbre del Iubileo, quando todas las coſas boluian a ſus ſeñores antiguos, y los eſclauos quedauan libres, y ſi ſucedia q̃ alguno dellos no cõſentia en la libertad, y antes queria ſer cautiuo, que apartarſe dl ſenor aquien tenia amor, le horadauã las orejas en ſeñal dl cautiuerio perpetuo. Dize pues Dauid, en perſona de Chriſto, hablãdo con ſu Eterno Padre: doos Señor muchas gracias, porq̃ en la recõciliaciõ dl genero humano no os contentaſtes con ſacrificios, ni oblaciones, mas ſolamẽte os aplacaſtes cõ que yo vinieſſe al mundo hecho ſieruo de los hombres, y no qualquier ſieruo, mas de orejas horadadas, paraq̃ d todo les ſirua, y ſea de prouecho, y como eſclauo ſuyo ande ganando para ellos, y a todo quanto yo adquiriere tengan ellos derecho, no ſolo al Cielo, y a los bienes eſpirituales, mas al amor q̃ yo amandolos les mereciere, para que amandolos yo a ellos, me paguen ami amandoſe a ſi.

*Ambro. lib 2. de fide. c. 3.* *Mihi compatitur, mihi triſtis eſt, mihi dolet*, dize ſan Ambroſio. Aſsi como el fruto del arbol es del ſeñor del arbol, lo q̃ gana el eſclauo es de ſu amo: aſsi eſte ſeñor vino a la tierra hecho ſieruo nueſtro, y anduuo ganando para noſotros. El eſclauo anda ganando dineros a trabajar, eſte Señor ganò a llorar, a entriſtecerſe, a tener dolores, y cõ ſus lagrimas ganó para noſotros alegrias, con ſus dolores nos ganò conſolaciones, con ſus trabajos deſcãſo: ſino que leuãtado el trato mas de ſu punto, me jorandoſe en el caudal, y haziendo oficio de eſclauo, amigo y aficionado, cõ ſu amor ganó amor para noſotros: y no ſolo con dolores, y triſtezas de valor infinito, ganò para noſotros bienes eternos, mas con ſu amor diuino nos grangeò el amor humano de vnos para con otros, humillãdo tãto ſu amor, que lo hizo precio del nueſtro, y leuãtando tanto a eſte, que lo hizo premio del ſuyo, para que quien le quiſieſſe pagar el amarlo amaſſe a ſu proximo, y quedaſſemos noſotros tambien herederos d todos ſus bienes. Lo qual bien moſtrò en la Cruz, dexãdonos al pie della ſus veſtiduras, que ſignificauan todas ſus obras, y merecimientos, como da a entẽder S. Cyrilo, para certificarnos dſta ſuerte, que todo lo que era ſuyo era nueſtro, y para noſotros. *Cyril. in Ioan. lib. 12. c. 32.*

Mas boluiendo al amor mutuo que Chriſto nos encomienda, grande artificio fue que en la muſica muchas vozes hizieſſen vna armonia muy ſuaue, mas mucha mayor marauilla es, que diuerſas voluntades cõuinieſſen en vn querer: porque en la muſica de tal manera ſe oye la armonia, que ſe ſiente diuerſidad d vozes: mas en el amor Chriſtiano de tal ſuerte de muchas voluntades ſe haze vna, que ſintiendoſe vn querer, no ſe echan de ver las voluntades que quieren. Quien a vno obliga, a muchos gana, la honra, ò afrenta de vno, a todos los demas alcãça. Y eſta es la razõ porque quiſo Chriſto que la generaciõ Chriſtiana tuuieſſe por armas y diuiſa eſta concordia, y amor, ſo pena que quien deſta vnion ſe apartaſſe, y hizieſſe coraçon porſi, ſiẽta luego el caſtigo de ſu apartamiento. De la piedra Troqueo ſe dize, que echada entera en el agua no ſe va a lo hondo, pero ſi quãdo ſe echa diuidida en partes. El fuego de muchas braſas juntas dificultoſamente ſe apaga, y apartadas con facilidad ſe bueluẽ caruon. El Colegio de Chriſto, diuidido luego deſfallecio en la fe, Iudas apartado del lo vendio, ſan Pedro negò, y ſanto Tome no vio. Yſi la diuiſion delas lẽguas deſtruyò el edificio de Babilonia, q̃ no deshara la diſcordia de los coraçones? *Diuiſum eſt cor eorum, nunc interibunt.* Habla Oſeas del pueblo Iudaico, en que cada vno echaua a ſu parte, ocupados todos enſus cudicias, y dize que ſu perdicion eſtaua cerca, por quãto ni los vicios, ni ellos tenian vnion entreſi.

Y porque Chriſto Señor nueſtro vio eſte

este peligro, sino nos amassemos, quãdo nos encomendò que nos quisiessemos bien, interpuso la autoridad desu amor, y de lo mucho que hasta entonces auia hechopor nosotros, y determinaua dspues hazer hasta morir por darnos vida, paraque assi persuadidos a amarnos, quedassemos habilitados para el fruto desu muerte, por quanto su sangre no haria fruto, sino en aquellos que se amassen, como S. Iuan dize: *Societatem habemus ad inuicẽ, & sanguis Iesu Christi emundatnos ab omni peccato.* La sangre d Christo derramada enla Cruz no cae sino sobre los coraçones vnidos en amor, ni el precio del se entiende a gẽte aquien el odio diuidio. 9. Ioan. 1

En este amor de los proximos, fundados los Apostoles, corrian todo el mundo, cõ este auergonçaron los enemigos, haziendo bien a quien les procuraua la muerte: porque estãdo ellos en vispera dl martyrio les embiò Dios a dezir por vn Angel al Templo dõde fueron lleuados paraque adorassen el Sol, y la Luna, que de dos escogiessen vna, ò que muriessen subitamente los que les querian quitar la vida, cayẽdo sobre ellos el templo, del qual saldriã ellos, ò que viuiessen estos para darles la muerte: mas ellos escogieron antes la muerte propia que la agena, pidiendo al Angel que no hiziesse tal, porque muchos se conuertiriã despues. Aquiẽ se embiara del Cielo a rogar con vengança de enemigos, que no la tuuiera por justificada, quando la que los hombres con passion aconsejã cõtra la ley de Dios, se tiene por justa y honrosa? Quando a Dauid dixeron los suyos que matasse a Saul, que estaua metido en la cueua con el, respõdio que lo matasse Dios: y Dios ruega a san Simon y a san Iudas cõ la muerte dellos y ellos pidenles la vida. A Dauid dixeron que el auer entrado Saul enla cueua auia sido entregarselo Dios paraque le quitasse la vida, y el respondio que aquello auia sido hazer Dios del experiencia: A S. Simon y a S. Iudas declara el Angel que es voluntad de Dios, que mueran los enemigos, y que el trae licẽcia para matarlos, mas ellos no lo consienten. 1. Re. 24.

Si Dios alaba tãto a Salomon, de no pedirle las vidas de los enemigos, que alabança merecen estos Sãtos, que rogados cõ la muerte delos suyos, no las quieren ni aceptan? Fueron estos santos famosos amigos de los enemigos propios: y oxala con aquella eficacia procuraramos nosotros las vidas de los amigos, con que estos negociauã las de sus contrarios Pudieran estos Santos replicar y pedir al Señor q̃ muriessen todos, vnos y otros, ellos para que con su muerte quedasse el glorificado, los enemigos paraque enla perdida de sus vidas tomasse dellos vengança: lo que piden es, que solo ellos mueran, y los demas viuan, paraque se puedan conuertir. Porque el mesmo Dios, que les auia encomendado lleuassen en paciẽcia el odio del mundo y agora les ofrecia la vengança delos enemigos, les auia tambien mãdado que los amassen, si querian ser hijos del Celestial Padre. 3. Reg.

*Ergo & prohibemur diligere in illo quod ipse diligit in se ipso: & iubemur diligere in illo quod ipse odit in se ipso.* Dize san Agustin que en los malos de que el mundo consta, ay dos cosas, vna que aman, qual es el vicio que cometieron, otra que aborrecen, qual es el alma, y la naturaleza, que Dios hizo en ellos, de tal manera se nos manda q̃ aborrezcamos el pecado, que los hombres hazẽ, que tambien amemos la naturaleza, y el alma q̃ Dios enellos puso, y los amemos a las derechas, ya que ellos se quieren bien al cõtrario, y si ellos suelen amar la naturaleza por amor del vicio, nosotros perdonemos a este por amor dela naturaleza, mouidos de la esperãça de la enmienda, como los santos Apostoles hizieron, con los quales ponderò mas ser ellos hombres, que se podian emendar, que ser enemigos tan mortales, que desseauan beberles la sangre, para ponerles termino a las vidas, aborreciẽ- *Augustin. trat. 87. in Ioan.*

borreciendo eſtos ſantos en ellos el vicio que amauan, ya mando las almas, que aborrecian.

Todo lo qual hazian ſabiendo muy bien que lo auian con vn Señor, con el qual tanto mas gauauan, quanto mas procurauan guardar los proximos, aun que enemigos. Bien grãdes eran los agrauios, que Dios auia recebido de ſu pueblo, quando Moyſes le replico diziendo: *Aut dimitte eis hanc noxam aut de le me de libro tuo*, que ò les auia de perdonar a ellos, o caſtigarlo a el, raſgandolo, y borrandolo de ſus libros, por quãto no era la cõtiẽda ſobre menos q̃ querer quitar el ſer a Dios, y darlo a vn bezerro, y con todo ſe atreuio Moyſes a interceder por ellos, en eſta ocaſion, y apretar de manera, que ó les auia d̃ perdonar, ò no auian de ſer amigos, y fue como ſi dixera: Señor enſeñadnos por obra, lo q̃ nos mandays de palabra: que reys que cortemos por noſotros, por guardar los proximos, aunque enemigos, pues comẽçad por eſtos, que os agrauiaron, para que yo aprenda de vos a guardarles la vida, quando ellos me merecen la muerte. Y cõtentoſe Dios tanto deſte zelo de Moyſes, que el en los libros de Dios quedó mejorado en el fuero, y el pueblo perdonado. Eſte meſmo penſamiento fue el q̃ mouio a eſtos ſantos, para en ninguna manera conſentir en la vengança delos enemigos.

*Exo. 32*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Vt diligatis inuicem.*

AVia Chriſto de embiar ſus dicipulos por el mundo, donde auian de padecer millares de cõtradiciones: las ocaſiones de eſcandalo auiã de ſer muchas, dioles por remedio amarſe, para que quedaſſen inuencibles. *Pone me vt ſignaculum ſuper cor tuum, vt ſignaculum ſuper brachium tuum, quia fortis eſt vt mors dilectio.* Pidoos, Eſpoſa mia, que pongays mi amor ſobre vueſtro coraçon, como ſello ſobre la materia en q̃ ſe à de imprimir, para que de tal manera ſe imprima mi aficion en vueſtra alma, que queden vna ſola coſa, aſsi como en el ſello, y en la cera acontece. Y aunque eſto os parezca coſa dificultoſa, con todo ſi me amaredes, ſerà facil: porq̃ donde ay amor, todo lo puede. Fuera deſto como eſtuuieredes vnidos conmigo por caridad, ninguno podra con voſotros, y voſotros preualecereys contra todos. *Nec quiſquam ad eo ignauus eſt quem amor non inflamet, & ad virtutem diuinum reddat.* No ay ninguno por flaco, y couar de que ſea, a quien el amor no de valor y eſfuerço, y vna valentia mas que humana, para emprender coſas diuinas. Porque como el meſmo Platõ afirma, la ſignificaciõ deſte nombre amor fue deriuada deſto que esfortaleza, fuerça, y violencia. *Amorem á fortitudine, ſeu robore, vehementia græce, dictum eſſe*, ſi qualquier amor d̃ ſu coſecha tiene ſer fuerte, el diuino que a Dios tenemos, y el mutuo que el nosencomienda, porque no nos hara inexpugnables, para q̃ ni las perſecuciones de los enemigos no nos vençan, ni los agrauios de los amigos nos eſcandalizen? *Qui diligit fratrẽ ſuum, in luce manet, & ſcandalũ in eo nõ eſt.* dize S. Iuan que quien ama al proximo es ſeñor de vna caridad, que alumbra, para que no cayga, ni haga caer, como dize S. Aguſtin, y no ofẽda, ni ſea ofendido, antes las peſadũbres, y agrauios d̃los enemigos ſe ſufran: a los amigos ſe den y perdonen quiebras, para q̃ no ſe acabe la paz, que fue lo que dixo Dauid: *Pax multa diligentibus legem tuam, & non eſt illis ſcandalum.* Quiere dezir que los que aman la ley de Dios, y en ella quieren bien a los proximos, viuen en paz, porque a todos la procuran, haſta a los que les hazen guerra.

*Plato. de amor, pa. 285.*

*Plato. in Phedro. pa. 304.*

*1. Ioã. 2.*

*Pſ. 118.*

*Supportantes inuicem in charitate, ſtudentes ſincere vnitatem in vinculo pacis*, dize S. Pablo. En las quales palabras el Apoſtol nosencomienda que nosſufra mos vnos a otros, con amor, y nos demos quiebras, y ſoltemos algo a trueque de conſer-

*Canti. 8.*

*Epheſ. 4.*

cõseruar la amistad, sin la qual no puede auerbien alguno: porque gente que está ligada y atada con caridad no deue auer agrauio que la desate, y esto à de ser con cuydado para que en mayor cuydado nos meta la paz q̃ esta de por medio, que el agrauio propio. *In vinculo pacis*. Este amor lo à de conseruar el

*Chrysost. ho. 9. ad Ephes.*

desseo de la paz, y no otros respetos *Omnia facile ferunt, qui charitate colligati sunt*, dize san Chrysostomo Quereys ver de donde procede la amistad, y si es verdadera, si fingida, mirad si ay en ella materia de sufrimiento, y quãdo vieredes que lo ay podeys afirmar, que tales amigos estan ligados, y juntos con amor.

*Nazian. Epist. ad Basil.*

Lease san Gregorio Nazianzeno en vna carta que escriue a san Basilio, en la qual el santo apunta ciertos agrauios que de san Basilio recibio, como fuerõ que repartiendo el el Obispado en quatro partes, la peor dellas le auia dado a el haziẽdolo Obispo d' los Sazimos, que era tierra muy aspera, y trabajosa de habitar, siẽdo assi que a el tenia mayor obligacion, y por tal merecia ser antepuesto a los demas electos, y con todo no fue esto bastãte razon para que la antigua amistad no prosiguiesse, y assi quando tambien vieredes vnos amigos Christalinos y tan de vidrio, y peligrosos, que con qualquier ocasion se apartan, podeys dezir que no los tiene ligados el amor, mas qualquiera otro respeto.

Armados con esta fortaleza nacida del amor diuino, los sagrados Apostoles san Simon y Iudas corrieron el mũdo, y san Simon predico en Egypto, Africa, y Britania, como afirman Niceforo, y Doroteo, y san Iudas en Mesopotamia, Arabia, y Idumea, hasta que ambos, como dize Eusebio Cesariense: se juntaron en la Persia y el amor mutuo con que yuan vnidos, no solo entre si, mas para con los proximos, los hizo tan fuertes que entrando en la Persia los idolos enmudecieron, ó por mejor dezir los demonios, que en ellos estauan, y los oraculos, que de antes se consultauan, si hablauan, era para confessar su sugecion, diziendo q̃ no podian dar respuesta, mientras aquellos hombres alli estuuiessen. Los hechizeros, que de la India auiã huydo, de vn san Mateo, fundado en este amor, ved si huyeron destos dos aficionados, y tã amigos: los quales no pararon en Babylonia, donde estos santos estauan. Con la fuerça deste amor vencio san Simon lo mejor del mundo, el Rey de Babylonia con quatrocientos mil hombres y san Iudas de vn lance conuirtio mil y seyscientas almas.

*Niceph. li. 2. c. 4. Doroth. in synop. Euseb. li. 1. ca. 13.*

*Nunquid implebitis sagenas pelle eius*: dize Iob. Lo qual confirma la esplicaciõ de san Ieronymo, a los malos llama piel del demonio, por la vnion que tienen entre si, porque assi siẽte el el perdellos, como si fuera desollarlo, y estos con tan grande dificultad se apartãdel como la piel de la carne. Dize pues Iob: Por ventura podreys llenar las redes de las pieles del demonio? Lo qual no se puede dezir de los Apostoles, en los quales se quebrò y deshizo este encantamẽto como san Ieronymo dize: *Sagenas Euangelij impleuerũt Apostoli*. Los quales llenauan las redes del Euangelio de inumerables almas conuertidas y vn san Pedro de vna vez cogio tres mil: san Iudas mil y seyscientos, san Simon por vezes setecientos mil, y de tãtas pieles dessollaron al demonio, quãtos a Dios conuertian. Sino que en cõuertir san Simon vn Rey, lo mejor del mundo, dessolló la piel al demonio, en la mejor parte del, que es el rostro. Y embiar Dios a estos santos juntos, fue para que el vno al otro, se ayudassen en la conuersion delas gentes, como Moyses y Aron en la libertad del pueblo de Egypto, y vno a vista del otro se animassen al publico prouecho, y anduuiessẽ en cõpetencia a quien alproximo mas amor mostraua, y mas conuertia, y viuiessen en vna santa emulacion, para el bien, conforme al sobre nombre de cada vno, porque el sobre nombre de san Simon era Zelotes, y el de san Iu-

*Iob. 40. Hierony. in Iob.*

das era

*D. Tho. in Epiſt. Iudæ.*

das era Thadeo. *Ideſt cordis cultor*, que quiere dezir cultiuador dl coraçon, como dize ſanto Tomas nueſtro padre, el qual ſan Iudas cultiuó con el amor, y ſan Simon el ſuyo con zelo, nacido de la caridad.

Y manifeſtarſe el Señor a ambos en las viſperas de la muerte, prouocando los con ſu exẽplo al martyrio, fue paraque no ſolo el vno no dxaſſe al otro en el campo, mas esforçadamente padecieſſen y dieſſen que ver a Dios y a los Angeles, y del ſufrimiento hizieſſen materia de honra. Dezia Platon, q̃ ſi vuieſſe vna ciudad, ò vn exercito lleno ſolamente de hombres amantes, y amados, la tal ciudad, y exercito fuera inuencible. *Quamuis pauci numero, vniuerſos homines præliis ſuperarent, amator enim, vel deſerere ordinem, vel arma, abijcere coram amato; vehementius, quam coram alijs cunctis hominibus, erubeſceret.* Porque el amãte por no deſacreditarſe con el amado perderà antes ciẽ mil vidas que dar vna pequeña mueſtra de flaqueza, y aſsi aunque no fueſſe por mas q̃ por no parecer mal a quien ama, ſacara fuerças dl flaqueza, y no oſara boluer pie atras. Dos exercitos ſe juntaron en el martyrio deſtos dos ſantos, de vna parte grande multitud de pueblo q̃ furioſamẽte les acometia para hazerlos pedaços, y dela otra no auia mas que dos ſoldados, tan hermanos y amigos, que ſiendo dos en las perſonas, eran vno ſolo en el amor, y cada vno peleaua delãte del otro, y ambos en la preſencia de ſu amado Chriſto, y vna y otra coſa los obligaua à auerſe valeroſamente a predicar mejor, a reprehẽder con mayor libertad, ſufrir mejor las injurias, y tener en poco quanto padecian.

*Plato. de amore. fol. 285.*

Fueron eſtos Santos dos ſoles de la Igleſia, y lleuados a vn tẽplo dedicado a los Planetas Sol, y Luna, paraq̃ dellos fueſſen adorados, en cada vno de los quales eſtaua ſu demonio. Eſtrañarõ los ſantos que tuuieſſen en templo vnos Planetas q̃ teniã por oficio alumbrar todo el mundo, y con razon, por que luego parecia y ſe echaua de ver ſer obra dl demonio querer que ſea el Sol de vna ſola caſa, que tenia obligacion de ſerlo del vniuerſo, como tambien q̃ ſe puſieſſe en templo para ſer adorado de los hombres, quien auia ſido criado para ſeruirlos. Y ponerſe el demonio a hablar deſde el Sol, y la Luna pintados, y deſde ſus reſplandores fingidos, fue mucha hambre de reſplãdecer, y grandes deſſeos de dañar y peruertir las dos coſas de que mas neceſsidad tenemos, como es el Sol, y Luna. Gracias al Señor, que por mas que los demonios andan por eſſos ayres, y entrã en todas las demas criaturas, hombres, animales, piedras, y palos no les fue nunca permitido entrar en el Sol, ni en la Luna, de q̃ viuimos, y vna vez q̃ entraron, fue en el Sol y Luna cõtra hechos: porque ſi ellos puſieran vna vez pie en la Luna, ó en el Sol, y eſtos eſtuuieran endemoniados, que reuoluciones y trocatintes hizierã? Los dias ſe boluieran noches, y las noches dias, mudaran las influencias, el Sol alumbrara de noche, y la Luna dl dia. Y aun mal, porque haſta en vn Sol pintado puede auer vn diablo, y ay en el mundo tantos ſoles y lunas, que aſsi reſplãdecen, alumbran, é influyen, que parece eſtà el demonio en ellos.

El remedio contra eſtos ſoles y lunas, aſsi endemoniados, ſon los glorioſos Apoſtoles delos quales ſan Simon mãdò al demonio q̃ ſalieſſe del Sol, y S. Iudas al otro q̃ ſalieſſe dela Luna: aujẽdoſe eneſto ambos como otro Moyſes, y Aaron, q̃ repartieron entreſi los prodigios, delos quales dize Filon, que las tresplagas vltimas embiò Dios por ſus Angeles, la ſetima ambos a dos hermanos, las tres primeras Aaron, y las otras tres Moyſes: ſino q̃ repartiendo eſtos dos Moyſes y Aarõ las juriſdiciones, para hazer mal alos hombres, ſan Simõ y Iudas para hazer mal a los demonios, las repartierõ entreſi, echãdo fuera S. Simon al que eſtaua en el ſol, y ſan Iudas al que eſtaua en la Luna,

*Philo. li. 1. de vita Moyſ.*

de los quales salierõ dos demonios negros, no porq̃ ellos tẽgã color, q̃ ni son negros ni blancos, mas para que se viesse el efeto que harian en las almas q̃ los adorauan. Estos santos para hazer a todos los hombres bien, y a ninguno mal, andauan tan vnidos, que siendo por tres vezes pedidos y suplicados dl Rey de Babylonia dexassen matar los encantadores, que con el poder del demonio pretendian contrahazer el poder de Dios, ellos respondieron que no venian a matar viuos, mas a dar vida a muertos (de los quales solo san Simon resucitó veynte y nueue) y que auian entrado en aquella tierra para sanar, y no para vengarse: porque los que para satisfazerse de las injurias passadas, y tomar vengança dellas no auian mirado Angeles, menos a tẽderian y seguirian a hombres. Lo qual bien se vio quando las dos serpientes, hechas venir por Zaroes y Arfaxad para que matassen a los sagrados Apostoles, mãdadas por los mesmos santos, no mataron, mas solamente mordieron no en vengança, mas para enmienda, para que viendose auergonçados se conuirtiessen: y ni aun esto hizieran los santos, si no tuuieran por mejor desautorizar los cuerpos de fuera, atrueque de que se remediassen las almas que estauan dentro.

Añadese a esto lo que les sucedio, quando a vn santo Diacono libraron de la infamia, acerca de cierto crimen, en que el estaua inocente, sin descubrir, ni deshonrar a quien lo auia cometido. Y el caso era, que en Babylonia fue este Diacono infamado de ser su hijo cierto niño que vna muger auia parido, y los santos haziendo venir y traer ante si a la madre, hijo, y Diacono, al niño de vn dia nacido, mandarõ le en nombre de Iesu Christo, dixesse si era aquel Diacono su padre. Marauillosa cosa fue, que luego subitamente respondio el nino, diziendo que aquel Diacono era santo, y casto y no solamẽte no era su padre, mas nũca auia pecado en semejante materia. Instauan los contrarios que le preguntassen quien auia sido su padre, a lo qual respõdierõ los santos q̃ a ellos les pertenecia defẽder inocẽtes, y no descubrir culpados.

Donde noto vna singular prerogatiua destos santos, como es ser auogados cõtra los falsos testimonios, cosa muy ordinaria en el mundo leuãtarse a los inocentes. Y quien destos se viere perseguido, encomiendese a vn san Simõ y aun san Iudas, para q̃ estos si fuere necessario hagã hablar niños del pecho, y de vn dia, pa q̃ deshagã mẽtiras y falsedades q̃ leuantan hõbres de muchos años de edad. En fauor de vna Susana se leuante en la ley antigua vn Daniel de poca edad; y assi libre a la inocente casada, que descubra, y conuença los culpados viejos, y los haga apedrear: mas en ley nueua los sagrados Apostoles hagan hablar niños, que disculpen inocentes, y no culpẽ reos. En el tiempo antiguo para librar vna muger casada, hable vn niño de poca edad, en la ley de gracia en defensa de vn Diacono, persona Ecclesiastica sea el milagro mayor, alla sea vn niño el q̃ defiende vna muger y este cõdene los viejos culpados, aca en la defensa de vn Ecclesiastico inocente, dos Apostoles, sin deshõrar, ni condenar a alguien. *Dan. 13.*

Aprendã destos santos vnos que se precian de virtuosos, y assi son zelosos que no dexan de ser vengatiuos, ni está en su mano libertar a vnos, sin castigar a los otros, para que assi alcancen fama de enteros, y justicios. Sepã estos tales que semejãtes virtudes tienẽ mezcla de ipocresia, porque quãdo en el remedio que dan a los vicios, tratã mas de la autoridad propia, que de la enmienda de los delinquentes, y quando basta mandar morder, no quierẽ sino mãdar matar, siẽdo mas seruicio de Dios, q̃ viuiessẽ los culpados para emẽdarse, y no teniẽdo mas obligaciõ q̃ dezir q̃ el Diacono no es padre dl hijo nacido, quieren por fuerça darle padre, y que se sepa quien lo fue: no es esse zelo

que

que los Apoſtoles aprendieron en la eſcuela de Chriſto, porque eſte tal don de mora, mas ſiente el daño que ſe haze a ſi quien lo trata mal, que le da pena el propio que padece. Quanto mas que para yr el zelo de la honra de Dios bien encaminado, deue pretender ſiẽpre el bien del proximo, y lo contrario deſto es puro trato y negociacion de quien haze mercaduria delas vidas, y pecados agenos, como que toma algun contrato, para ganar en ellos credito, y opinion.

Eſtos tales entiendan que el primero que en eſſe zelo ſe ofende es Dios, pues no lo tratan como ſu ley ordena, mas como ſu paſion les enſeña. Siẽdo aſsi, que los ſantos Apoſtoles aſsi ſe eſmerauan en trabajar en la ſaluacion de las almas, que no quedaſſen deshonrados los dueños dellas, antes juntaron en ſi en grado perfectiſsimo grande zelo dela obſeruancia dela ley de Dios con el de la honra de los hombres. Porque teniendo ſan Simon por ſobre nombre el zelo, y ſiendo ſan Iudas ſu hermano en el meſmo zelo, fue coſa marauilloſa como templaron en ſi el zelar la honra de Dios ſin peligro de la de los proximos, antes eſte zelo de que el Señor no fueſſe ofendidido, lo fundaron, en vna blandura de condicion, y en vn deſſeo de ſaluar y defender a todos, y deſtruyr y infamar a ninguno. Por eſta razon no acetan el ofrecimiento que Dios les haze de matar a ſus enemigos, y mucho menos conſienten que el Rey mate los encantadores, al Diacono libran de la infamia, ſin infamar los culpados. No conſienten que el capitan que yua a hazer guerra, ſe mouieſſe dela Perſia, diziendo que en entrando ellos en ella, auia entrado la paz con ellos, y ſe auia acabado la guerra: y aſsi fue, porque otro dia llegaron dos Embaxadores de los enemigos, rendidos, y pidiendo paz, concordia, y amiſtad.

Bien parecidos ſantos, que tomaron oficio tan diuino y honroſo, como es ſer pacificadores, ocupacion propia dl ſumo bien, como dize S. Gregorio Niſſeno, a cuya cuenta eſtà deſtruyr y deſhazer todo lo que encuentra y eſtorua el bien, como es el odio, yra, vengança, enemiſtad, y guerra: y aquella alma a quien Dios diere condicion, para hazer pazes, y amiſtades, entienda, dize el ſanto, que le da por comunicacion lo que el tiene por naturaleza, como es el oficio de ſumo bien, para que en lugar del odio, y de la enemiſtad, plante, concordia, y amor. *Diuinorum bonorum diſtributor immitator Dei munerum.* añade el ſanto, diziendo que al pacificador haze Dios nueſtro Señor diſpenſador de los principales bienes, como sõ la amiſtad y amor, ſin los quales los otros montan poco. Eſte tal haga cuenta, que aunque no de propiedad, cõ todo de ſeruicio tienen enla tierra los oficios que Dios haze en el Cielo, beatificando los ſantos, y teniendolos vnidos y contentos con ſu viſion. *Niſ. ibid.*

De donde infiero que mal podra pacificar a los otros quien no tiene mucha paz con Dios, y conſigo: porque ſi ninguno puede dar lo q̃ no tiene, mal podra tener paz para los otros, quien conſigo anda en continua guerra. Por donde aconſejo os guardeys de aq̃llos ſantos del mundo, que ſon por naturaleza, y por oficio tã belicoſos, y guerreros, que en entrãdoos en caſa, entra con ellos tambien la guerra para el cuerpo, y para el alma el poco ſoſsiego. Y por mas que al preſente os vaya bien con ſu guerra, no rezeys dellos, ni les tengays deuocion, ni los conſintays a las puertas, ni dentro en vueſtras caſas, y de vueſtras almas; ſo pena de que ò preſtro, ò tarde os daran ſaco en la honra, vida, y ſaluacion.

# TRATADO SEGVNDO DE los glorioſos Apoſtoles ſan Simon, y Iudas.

## *DISCVRSO PRIMERO,*

*Si mundus vos odit, ſcitote quoniam me priorem uobis odio habuit.*
Ioannis 5.

PROſigue Chriſto en dar razones a ſus dicipulos, ya noſotrosen ellos, para que lleuemos en paciencia el odio del mundo, y las perſecuciones, que del proceden, y la primera, y principal es ſaber que todo eſſo auia ya paſſado por el, como ſi dixera: quando os perſiguiere, conſolad os conmigo, y poned en mi los ojos, y mirad el exemplo que en eſta materia os ê dado y todo os parecera facil de lleuar. Llamó vna vez el diuino Eſpoſo a la puerta đ ſu Eſpoſa, ſiendo ya bien de noche, y lo que le alegò para q̄ le abrieſſe, fue: *Quia caput meum plenum eſt rore, & cincinni mei guttis noctium*: Sabia muy bien el diuino Eſpoſo, como ella ſe auia detardar, y quanto eſſa tardança le auia de coſtar, porque ſaliendoſe de caſa abuſcarlo, auia de ſer herida, mal tratada, y robada de las guardas dela ciudad, que la velauan de noche, quiſo tambien buſcarla a deshoras, canſado, y mojado, para que la Eſpoſa en lo que deſpues le ſucedieſſé, tuuieſſe ſufrimiento, y con quien conſolarſe, y pudieſſe a ſi meſma darſe razones de paciencia, diziendo qne ſi ella andaua denoche en buſca de ſu Eſpoſo ſin hallarlo, tambien el en el meſmo tiēpo la auia buſcado, ſin que ella le abrieſſe, y que ſi en ſeguimiento y buſca de ſu amado le auia ſucedido tratarla mal, primero el auia llegado a ſu puerta, mojado, y mal tratado del camino, y de la noche. *Canti. 5.*

Y eſta fue la razon, porque deſpues ſaliendo ella a preguntar por ſu amado, y dando las ſeñas del alabando cada parte por ſi, començò por la cabeça, que por ſu reſpeto ſe auia mojado, y por los cabellos, que en ſu buſca ſe llenaron del rocio, diziendo: *Caput eius aurum optimum, comæ illius ſicut elatæ palmarū nigræ quaſi coruus.* En las quales palabras compara la cabeça con el metal mas precioſo de todos, qual es el oro, y alaba los cabellos de largos, como los ramos dela palma, y de leuātados como los razimos della como ſi dixera: todas las partes de mi Eſpoſo, por donde me lopodreys hallar, ſon perfectiſsimas, porque los ojos ſon como los de las palomas, las mexillas del roſtro parecen dos ramilletes, las manos como ſi fueſſen hechas al torno, las venas dellas ſon tantas y tan azules, que parecen jacintos, el hablar es ſuauiſsimo, la poſtura de la perſona es tal, y tan derecho, que parece vn cedro, es blanco, y colorado, y tan eſmerado y perfeto q̄ no ay mas que deſſear, con todo dos partes tiene, que me parecen mejor, y a las quales me ſiento mas obligada, por lo que en ellas padecio por mi. *Caput eius aurum optimum.* La cabeça que ſe le mojò porbuſcarme me parece de oro. *Comæ illius, &c.* Los cabellos que mojandoſe ſe llenaron de rocio del cielo, ſon tan largos como las palmas, y tan leuantados como los razimos dellas, tan negros como las plumas de los cueruos, y eſtos me eſtan acordando el amor que mi Eſpoſo me moſtró, y lo que por mi padecio, y eſte mal tratamiento, en que fue el primero, me conſuela en las heridas, y afrentas, que las guardas dela Ciudad me hizieron, que quando mi Dios, y mi Eſpoſo por mi padecio, porque no me conſolare, con el quando padezco. *Canti. 5.*

*Conſiderate dolores Domini noſtri, & leuits dolores veſtros portabitis*, dize el glorioſo ſan Bernardo. Quien quiſiere lleuar en paciencia las injurias del mũdo, conſidere la cabeça de ſu Dios, y Señor llena no ya de rocio, mas de eſpinas. Quien no quiſiere ſentir demaſiadamente las llagas que el mundo abre, aduierta y conſidere los diuinos cabe- *Bern ap. D. Tho. ſermo. de Simone, & Iuda.*

cabellos bañados, no con rocio del cielo, mas con la preciosiſsima ſangre ſalida delas venas d̄ ſu ſacratiſsimo cuerpo.

Porque el diuino Eſpoſo, que en la noche del Nacimiento, y en el deſabrido peſebre tenia ſu cabeça llena del rocio de la noche, eſtando hecho niño por noſotros, en la noche de la paſsiō, quando coronado de eſpinas, tenia los cabellos vañados de ſu ſangre, y en ambas partes nos eſtaua amoneſtādo que noſotros que eramos miēbros ſuyos, en el, cabeçanueſtra aprēdieſſemos a ſufrir. *Recuſas eſſe in corpore, ſi non vis odium mundi ſuſtinere cum capite*, dize ſan Auguſtin. Quien eſto no hiziere, y ſe afrentare de ſufrir, el meſmo ſe deſmiembra y aparta deſte cuerpo miſtico, en que Chriſto es la cabeça, por quanto no haze oficio de miembro no pareciendoſe en el padecer cō la cabeça. *Nunquid de Domino ſpinis coronato, purpuraque irriſoria induto vos ſerui mei gemmata diademata, purpuramque ſerico veſtiendam appetere audebitis.* Repreſenta Ruperto eſtarnos preguntando Chriſto en que razon cabe, que los que ſe precian de Chriſtianos eſperen diademas, coronas, cetros, y purpuras de vn mūdo, que a ſu maeſtro, y Señor puſo vna corona de eſpinas en la cabeça, y entrō en la mano vna caña por cetro, viſtio de eſcarnio, y enclauò en vna cruz.

*Auguſt. tract. 87. in Ioann.*

*Rup. lib. 12. in ca. 15. Ioan.*

Por eſta razon el diuino Eſpoſo en los Cantares cōpara antes a la flor del campo, y al lirio de los valles, que d̄ los huertos, para moſtrar que lo que auia pretendido en padecer por noſotros, no ſolo auia ſido para redimirnos, mas para ſeruirnos de exemplo de paciencia, y por eſto ſe ponia a padeceren parte dōde todos lo vieſſen, como la flor que eſtà en los lugares publicos expueſta a las injurias del tiempo, para q̄ viēdolo todos, lo pudieſſen imitar. Las flores ſon lleuadas del campo a ſer plantadas en los huertos, que eſtan dentro en la Ciudad, mas la flor Chriſto, de dē tro de Ieruſalen quiſo ſer lleuado fuera de los muros y leuantado en vn madero, donde de todos fueſſe viſto. *In ligno leuatus eſt, ſpectandus hominibus, ſubſanandus ab omnibus*, dize ſan Bernardo de Chriſto, el qual fue enarbolado y leuantado en la cruz para ſer a los reprobos ocaſion de deſprecio, y a los predeſtinados materia de exemplo, y imitacion.

*Canti. 2.*

*Bernard. ſerm 47. in Canti.*

Eſte argumento proſsigue el Apoſtol ſan Pablo, eſcriuiendo a los Hebreos, quando dize: *Propter quod & Ieſus vt ſanctificaret per ſuum ſanguinem populum, extra portam paſſus eſt.* En las quales palabras declara y mueſtra el Apoſtol la ſemejança que auia entre los ſacrificios de la ley vieja, y aquel que Chriſto hizo de ſi en la cruz por noſotros, del qual los demas fueron figura, porque aſsi como los cuerpos de aquellos animales, cuya ſangre ſe ofrecia en el templo por el pecado, ſe lleuauan aquemar fuera de la Ciudad: aſsi Chriſto para cumplir puntualmente y en todo ſu figura, quiſo ſer ſacrificado, y ofrecido en el braſero de la cruz, eſtando eſta pueſta en el Caluario fuera de los muros. Sino que el animal en vna parte ſe degollaua, y en lo ſecreto, y ſe quemaua en otra en lo publico: pero Chriſto Señor nueſtro, delante de todos quiſo derramar la ſangre en la Cruz, y en el meſmo lugar a viſta de todos hizo ſacrificio de ſi. *Exeamus igitur ad eum extra caſtra improperium eius portantes.* Lo que importa, dize el Apoſtol ſan Pablo es, que pues Chriſto Señor nueſtro fue a padecer, donde todos lo vieſſemos, quien quiſiere deſaprender a ſufrir ſalga tras el a lo publico del Caluario con la conſideracion, ya que con los paſſos de los pies, y viſta de los ojos corporales, no puede ſer, para que en eſſe monte como en eſcuela de paciencia ſalgamos muy doctos en el ſufrimiento. *Idem flos campi Martyr, martyrum corona, Martyrum forma*, dize el glorioſo S. Bernardo d̄ Criſto Señor nr̄o. El qual alli crucificado eſtá haziendo oficio

*Hæb. 13.*

*Hæb. 13.*

*Ber. ibid.*

de flor,y de Martyr, y enſeña a los Martyres a ſerlo,y les mueſtra el premio q̃ ſe les à de dar.

*Canti. 1.* *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi,inter vbera mea commorabitur* Llama la Eſpoſa a ſu diuino Eſpoſo en el tiempo de la paſsion vn bolſito, y almohada de myrrha,por laqual ſon ſignificados los trabajos q̃ padecio, y dize q̃ eſta aplicaua a ſu coraçon, para confortarlo con ella.Como ſi dixera:las otras compañeras hagã muy en buen hora almohadas y bolſitos de diuerſas flores,y roſas, que yo ningun otro remedio aplicare a mis males ſino la conſideracion de los trabajos,y dolores que mi Eſpoſo padecio por mi. Y aſsi como quien quiere hazer vn bolſito de coſas preciosas y oloroſas las va poco a poco jũtando haſtallenarlo,yo poco a poco dize la Eſpoſa, voy conſiderando las penas que el paſſò: y eſta conſideraciõ aplicòmi alma,y no ay bolſitoni talegõ cito de coſas aromaticas, que mas conforten el eſtomago, y conſuele el pecho,que eſta contemplacion conforta mi paciencia.*Hoc fecit Eccleſia,cum Redẽptoris ſui mortem intimo corde meditatur: inter vbera enim cordis locum quis eſſe neſciat*,dize Beda.Eſto meſmo aconſeja S. Pablo en la carta que eſcriuio a los Hebreos,diziendo: *Per patientiam curramus ad propoſitum nobis certamen,reſpicientes in authorem fidei,& conſummatorẽ Ieſum.* Lo qualponderando ſantoTomas nueſtro padre,dize que la palabra *reſpicientes*,alude al lugar del Exodo, quando Dios mando leuantar la ſerpiente en el deſierto,para que los mordidos mirando hazia ella quedaſſen ſanos.

*Bebda.in Cantic.*

*Hæb.12.*

*S. Thom. ad Hæbr.*

Dize pues ſan Pablo:antiguamente à Hebreos, os mandaua Dios mirar,lo que yo aora os encargo es que conſidereys: y aſsi el *recogitate eum* es declaracion del *reſpicientes*: porque ſi vna ſerpiente ſolo por ſer figura deſte Señor, ſiendo viſta daua vida a los mordidos, que la mirauan,que trabajos abrà en el mundo que con la conſideracion de Chriſto perſeguido por voſotros, no os queden pareciendo bien. *Si ergo vis ſaluari reſpice in faciem Chriſti tui, recogita eum*, dize ſanto Tomas nueſtro padre. Donde es de notar la palabra, *recogita*, que fue ſacada de la de ſan Pablo, que dize:*Recogitate eum*,donde nos aconſeja que no ſolamente pẽſemos,en eſte Señor,mas repitamos muchas vezes eſta conſideracion, porque aunque ay vnas coſas que no tienen virtud para mas q̃ para la primeravez,con todo la memoria y recordacion dela paſsion de Chriſto ſiempre tiene virtud para poderos aprouechar della;quando quiſieredes. *Damnatus homo contra damnatum, maledicus contra maledicmm, fel & auctum contra venenum, mors contra mortem.* Dize Euſebio,y Niſſeno.Por quãto en eſte Señor, y en ſu paſsion eſtà el remedio para todos nueſtros males, la medicina d̃ nueſtras enfermedades,y la alegria de nueſtros deſconſuelos.

*D. Tho. ibidem.*

*Euſeb.& Niſſen.*

Y del meſmo Chriſto eſplica ſanto Tomas nueſtro padre el lugar de los Prouerbios: *In omnibus viis tuis cogita illũ.* Donde el Sabio aconſeja a nueſtras almas que no den paſſo ſin Dios,antes lo traygan ſiempre en el penſamiento, porque no ay aduerſidad que no tẽga vnico remedio en la conſideracion de lo que por noſotros padecio. *Ibi eſt obedientia ad Deum, pietatis affectus ad parentes,charitas ad proximos,pacientia in aduerſis,in omnibus finalis perſeuerantia*,dize ſanto Tomas nueſtro padre.

*Prouer.*

*D. Tho. in ca 12.*

## DISCVRSO SEGVNDO

*Me priorem vobis odio habuit.*

NO tienen poca energia eſtas palabras, en las quales Chriſto encarece la maldad de los Iudios,que hazian las partes del mundo, pues haſta a el que era inocente y hijo de Dios, y que les auia hecho tantas mercedes teniã odio.Pudiera Chriſto dezir:Dicipulos mios,compañeros tendreys en las tribulaciones,mas dize que el auia de ſer compañero ſuyo,y fue el mas honroſo conſuelo

conſuelo que les podia dar, porque de vna cierta manera los igualo a ſi, y los metio en penſamiẽtos, de ſer los trabajos en ellos tan mal empleados, como lo eran en el. Y en dezir que era primero moſtrò que pues lo lleuauan delante, no tenian que temer trabajo, ni dudar del premio, que pues ellos eran los ſegundos en el, y lo lleuauan delante, yrian a parar en la gloria, q̃ el poſſeya, pues ya de aca lleuauan vna perfeta cõformidad cõ el, aſsi en el proſeguimiẽto de las virtudes, como en el ſufrimiẽto de los trabajos, que es la mas cierta
Rom. 8. ſeñal dela predeſtinacion. *Nam quos præſciuit, & prædeſtinauit conformes fieri imaginis filij ſui, vt ſit ipſe primogenitus in multis fratribus*, dize ſan Pablo eſcriuiendo a los Romanos, donde mueſtra el Apoſtol la principal Señal de ſer predeſtinados que es la ſemejança en la vida, y coſtumbres con Chriſto, de ſuerte que ſea tal nueſtro modo de proceder, que conſiderada la vida de Chriſto, y la nueſtra parezca Chriſto entre noſotros el hijo primogenito de Dios Padre, y ſu mayorazgo, y noſotros hermanos ſuyos, y hijos ſegundos y adoptiuos del diuino Padre. La qual conformidad entonces ſe alcança, quando tras Chriſto, primero en los trabajos ſomos ſegundos noſotros.

Lo qual poderãdo ſan Bernardo, dize: *Vide confirmationem. Poſt ipſum adoptãtur, vt ipſe ſi primogenitus in multis fratrib⁹*
Ber. ſer. 1. in Oct. Paſchæ. *Poſt ipſum odit mũdus eos, poſt ipſum, & ab eis vincitur mundus.* Ved quanto nos amò el Eterno Padre, que quiſo nos fueſſe Chriſto hermano mayor, y noſotros hermanos menores, y ſi quiſo que el fueſſe el primogenito hijo, fue para enſeñarnos a ſer hermanos y hijos ſegundos, y adoptiuos del meſmo Padre, para que el fueſſe delãte de noſotros, no ſolo en los bienes, para comunicarnos los, mas en los males, para en ellos fauorecernos. Y ſino dezidme que coſa ay tocante a nueſtro bien, en que buſquemos a Dios, que no vaya el primero delante de noſotros, para ſer primero. *Dilectus meus mihi, & ego illi.* dezia la Eſpoſa que el Eſpoſo era para ella primero, que ella lo fueſſe para el. *Prorſus præuenitur amando, & vincitur. Anticipauerunt nos miſericordiæ tuæ Domine*, dize ſan Bernardo. Señor no podemos hazer coſa, que no veamos hecha primero por vos, vueſtras miſericordias nos anticipan, y preuienen, y no ay alma por perfera que ſea, que os pueda amar ſin que primero ſea amada d̃ vos. *Si ieiunauerimus, ante nos ille ieiunauit, ſi pro nomine eius ſuſtinemus iniurias, prius ille ſuſtinuit, pro noſtra redemptione*, dize ſan Ambroſio.

Canti. 2. Bernad. ſerm. 83. in Canti. Amb. in Pſ. 118. ſerm. 5.

Eſte es el ſentido delas palabras del libro delos Prouerbios, donde ſe alaba de ſer primero en amarnos, y buſcarnos, por mas q̃ noſotros madruguemos *Ego diligentes me diligo, & qui mane vigilãt ad me, inuenient me.* Lo qual ponderando ſan Bernardo dize: *Vigilas tu, vigilat ille, accelera quantumuis, etiam ipſas anticipare vigilias inuenies eum, non præuenies.* Por eſta razon pedia la Eſpoſa a ſu diuino Eſpoſo, que la lleuaſſe tras ſi. *Trahe me poſt te*, para q̃ el fueſſe delante, y ella atras, haziendo por amor del, lo que el auia hecho por amor della. Y porque pide mas al hijo que la lleue tras ſi, dize ſan Bernardo, que al Padre, pues es coſa cierta que ni ninguno puede yr al hijo, ſin que lo lleue el Padre? Reſponde el ſanto deſta manera. *Familiarius a filio poſtulat trahi tanquam à ſponſo proprio, quem pater miſit ob viam ei ducem, atque præceptorem, qui ſibi præſit in via morũ, & præparet iter virtutum, vt erudiret eam ſicut ſemetipſum, & viam prudentiæ doceret, traderet ei legem vitæ, & diſciplinæ: & ſic merito ipſe concupiſceret decorem eius.* Quien aura q̃ con tal exemplo eſte muerto, y con tal capitan no ſe esfuerçe, con tal Eſpoſo no ſe anime, con tal maeſtro no quede ſabio, y con tal exemplo no ſe determine ſufrir? Quien ay que por mas que le hagan, falte en vn punto de ſu obligacion? A mi dize Chriſto, no me ſacaran ni quitaran del propoſito de amaros, por mas que los hombres me hagan,

Prouc. 8. Canti. 1. Bernard. ſerm. 21. in Canti.

lo que de vosotros quiero es que no aya odio del mundo que os aparte de de mi aficion.

Alabando vna vez la Esposa, los propositos firmes que en su Esposo auia d̃ amar, significados por los cabellos de la cabeça, contra los quales ningunas cõtradiciones podrian preualecer, dize: *Comæ eius sicut elatæ palmarum*, como si dixera: los propositos que tiene de amarme son muchos, y estos firmissimos como los ramos de las palmas, q̃ por mas que los doblẽ no sirue de mas quede con mayor fuerça boluer hazia arriba, de a donde los desuiauã y diuertian. Pues si los propositos de Dios son tales, los nuestros porque seran tan flacos, que qualquier amenaça, y ceño del mũdo los vença? los justos anse de auer en el odio del mundo, como los pilotos con las tormentas de la mar, leuantanse las ondas, y el viento sopla, mas los pilotos estan assentados al timon y gouernalle. *Arti suæ vacantes, vt procellam repellant*, dize san Chrysostomo. Tratan de guiar la nao, andan con ella, hasta que passa la tormenta. *Hos & tu imitare, sacram capiens anchoram, in Deum spem, permane in concussus, & irrenocabilis.* El timon y gouernalle, con que se nauega al cielo, es el amor, cõ este se marca la embarcacion de nuestra conciencia, seamos pues pilotos della, como los ordinarios lo son de las naos, no dexemos este gouernalle, por mas combatidos que en el seamos, y para q̃ nuestros coraçones no anden con tantos vaybenes nacidos delas ondas desta vida, echemos el ancora dela esperança, y pongamosla en Dios: y para que esta quede firme, asgamosla a muchas amarras de buenas obras, y assi andemos al puerto dela diuina prouidencia, hasta que el sea seruido de lleuarnos al puerto seguro de la saluacion. Pierdase todo, y anegue se todo, si fuere necessario, con tal que saluemos a Dios, porque como el nos quede saluo, nada auremos perdido.

*Cant. 5. Com. trium Patrum.*

*Chrysost. ho. 15. ad popul.*

Alegorizando san Ambrosio aquel natural instincto de la culebra, que es exponer el cuerpo al peligro, por guardar la cabeça donde tiene toda su fortaleza, pareciendole que como guarde esta, todo lo demas que perdiere, monta poco, dize el santo, que nuestra cabeça es Dios, en la conseruacion de la qual nouado, y con cuya perdida nada tiene comparacion. *Hoc caput humani seruate serpentis, & si omnia membra tendatur, hoc tamen capite custodito, vita integra, salus in tuto est. Nemo enim potest perire cui non sublatus est Christus.* Estos glorioso Apostoles, en lo que se desuelaron fue en conseruar a Dios, y por esta razõ ni se les acuerda la persecucion de los encantadores Zaroes, y Arfaxa, por mas que mandauan venir serpientes, para q̃ les hiziessen daño, y se salian por diuersas partes a infamarlos de enemigos de los Dioses, diziendo tambien que persuadian a los hombres, a que se apartassen de sus mugeres, malquistãdolos con los Reyes de inquietadores de las republicas, y perturbadores de la paz. Ni menos los hazia aflacar y faltar de sus obligaciones el fauor q̃ en el Rey de Babylonia hallaron, y mucho menos las alabanças, que de si oyan dezir, los hazia dissimular para que dexassen de desengañar a los que los alabauan.

*Amb. in Psal. 131. serm. 13.*

Quãdo Dios encomẽdò a Ezequiel la empresa de yra predicar al pueblo, le encarecio quan dificultosa cosa era entender con gente de coraçon recio, y de dura cabeça, y cõ hombres por naturaleza temosos, encomendandole, q̃ en resistirles fuesse mas duro, y fuerte q̃ ellos. *Vt adamantem, & silicem dedi faciẽ tuam.* Yo os embio Ezequiel, que para entre ellos seays como el diamante, y como el pedernal. En las quales palabras no seles encomendò la resistẽcia, significada, por la dureza del diamante y pedernal, mas tambien le acordó los diuersos terminos, que los Iudios con el auian de vsar, estimandolo vnas vezes cómo diamante, y trayendolo en la cabeça como tal, otros pisandolo con los pies, como a piedra, porque ya verian

*Ezechiel. capit. 3.*

verian ſi lo podian lleuar por bien, ya por mal, mas que le auiſaua, que ni el eſtimarlo como piedra preciosa, q̃ ſe trae engaſtada en la cabeça, ni el deſpreciarlo como piedra, que anda por las calles, debaxo los pies, lo diuertieſſe de ſu oficio, para via de que cortaſſe por ſu obligacion. A los ſagrados Apoſtoles, el Rey de Babylonia los trataua como diamantes, loandolos de profetas, humildes, y deſintereſados; los hechizeros los tratauan, como piedras, afrentandolos como amotinadores, y reuoltoſos; mas ni las alabanças de vnos, ni las deshonras de los otros, hazian en ellos mella, ni mouimiento alguno.

Vno de los grandes loores que el libro del Eccleſiaſtico da al ſanto Elias, es: *Nec ſuperauit illũ verbũ aliquod.* El auer ſido hombre a quien ninguna palabra vencio ora fueſſe blanda, ó rigoroſa, ni promeſſas ni amenacas, antes aſsi hazia burla de las vnas, como deſpreciaua las otras, coſa que pocos hazen, porque ſi no eſtiman lo que les prometẽ, temen lo con que les amenaçan, y ſino ſe rinden a la palabra blãda, acouardãſe con la àſpera: pero a Elias eſſo ſe le daua por vnas, como por otras. Nueſtros ſantos fueron los Elias de ſu tiempo. *Non ſuperauit eos verbũ aliquod.* Ni las blanduras del Rey, ni de los encãtadores las amenaças. Por donde los que en eſta materia fueren flacos, encomiendenſe a eſtos dos esforçados, para que les alcancen el esfuerço de la diuina gracia, para que ni el eſtimarlos como diamantes, ni el deſpreciarlos como piedras los haga apartarſe de Dios.

*Eccleſiaſt. capi 48.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Si de mundo fuiſſetis, mundus quod ſuum erat diligeret, ſed quia de mundo non eſtis, & ego elegi vos de mundo, propterea odit vos mundus.*

TRrae Chriſto de nueuo vn fuerte argumento, para que lleuemos cõ paciencia el odio del mundo, como es el ver la cauſa porque nos quiere mal, conuiene a ſaber, porque no ſomos de los ſuyos, mas de Dios. Dicipulos mios es impoſsible que os quiera el mundo bien, lo vno porque no ſoys apaſsionados por el, y lo otro porque lo ſoys por mi. Principalmente q̃ auiẽdo voſotros eſtado haſta aora de ſu parte, lo deſpreciaſtes por mi reſpeto, pordonde noſo lo por el agrauio que le hiziſtes en dexarlo, mas por auer ſido eſſo por amor de mi, de fuerça os á de aborrecer: y aſsi ſi conſideraredes la razon del odio, hallareys en el mas materia de alegria que de triſteza. *Neceſſe eſt vt vos oderit, quos cernit nolle, quod diligit*, dize S. Aguſtin. Mirad las cauſas dl odio, y viuireys cõtentos: reparad en los motiuos q̃ toma para amar, ó aborrecer, y oſtẽdreys por muy honrados, en q̃ diſguſte de voſotros. El quiere que firmeys en blãco todo quanto le parece bien, voſotros teneys dictamenes encontrados, mal puede auer vnion, ni conformidad de coraçones, entre el y voſotros. *Tales leges iniquitas habet vt innocenciã oderit, ſceleus diligat*, dize S. Ambroſio. Que mayor honra que no ſer amado de vn mũdo, que no quiere bien ſino a los peores, y q̃ ſer de los ſuyos es ſeguir ſus coſtũbres profanas, enſeñar yerros, acõſejar ſin razones, tener odio a la inocencia, amar el vicio, y ſaber pecar. Eſtos erays quando el mundo os amaua: yo os eſcogi, para q̃ no lo fueſſedes mas, como es poſsible q̃ no os quiera mal? *Quoties inter fabulas ebriorum virtutes probo ſunt, peccata laudi, honeſtas ludibrio, continentia riſui, miſericordia vanitati?* dize mas el ſanto.

*Auguſt. tract. 87. in Ioann.*

*Amb. li. 10. in Lu.*

*Idem. in Pſalm. 1.*

No veys voſotros lo que paſſa en el mundo, y que los juezes y apreciadores de las coſas ſon los mas perdidos, y deſatinados, en la opinion de los quales las virtudes ſon materia de vituperio, los vicios dignos de alabança, y la honeſtidad coſa de burleria, la continencia ocaſion de riſa, y la miſericordia ſe tiene por coſa vana? Como quereys pues que el mũdo tan hecho al reues, ande

ande con voſotros a las derechas? *Cõtrarium eſſe dolentium, non quod odio nunc habeamini*, dize S. Chryſoſtomo, ſi el mundo os amara, entonces os podriades tener por deſdichados, mas aora que os tiene odio, tened os por dichoſos. *Si diligeremini, malum de vobis præberitis argumentũ*, añade el ſanto. Si el mũdo os quiſiere bien, tuuierays quãdo menos la preſuncion y ſoſpecha, contra voſotros, y penſaraſe que erades tales, como quiẽ os amaua, mas ſu odio es vn publico pregon, de vueſtra bondad. *Odio vos haberi á mundo demonſtratio eſt virtutis, quodam etiã á talibus amari, ſignũ eſt malitiæ*, dize Eutimio. Amarnos el mundo, es ſeñal de eſtar Dios mal cõ noſotros, que rernos mal, es de q̃ eſtà Dios de noſotros contento.

*Chryſoſt. hom. 76. in Ioann.*

*Euthimi. in Ioann.*

Y tanto es eſto aſsi, que haſta los mũdanos, quando ſu mũdo les haze algunas ſin razones, pareeen tãbien a Dios q̃ en aquel tiẽpo no parecen del mũdo mas ſuyos. El Pſalmo q̃ comiença: *Dixit inſipiens in corde ſuo*. Trata de quã pocos ſean los buenos, y quan grande coſecha aya de malos, y dize el profeta q̃ el Señor deſde el cielo mirò hazia los hijos de los hõbres a ver ſi entre ellos auia algunos buenos, q̃ tuuieſſen cordura, y ſaber, y afirma q̃ no hallò ninguno. *Nõ eſt vſq; ad vnũ*. Y deſpues deſto repreſenta Dauid a Dios indignado contra los q̃ le perſeguiã ſus ſieruos, a los quales amenaça diziendo: *Contritio, & infelicitas in vijs eorũ*. Y particularizando el mal q̃ a los ſuyos ſe hazia, dize: *Non ne cognoſcẽt omnes qui operantur iniquitatẽ, qui deuorant plebẽ meam ſicut eſcãpanis*. Callad malos, q̃ en vengandome de voſotros haré, q̃ conozcays quã mal hazeys en procurar deshazer mi pueblo, comiẽdolos como quien come pan, y ſuſtentandoos de hazerle daño como de mantenimiento.

*Pſal. 52.*

*Hila. ibi.* Lo qual ponderãdo S. Hilario, y biẽ entendido el ſanto dize: No à bien poco q̃ llorando vos la rareza de los buenos, y la multitud de los malos, deziades q̃ ni aun vn ſolo bueno auia en el mũdo, como aora blaſonays q̃ ſon tantos q̃ pueden hazer vn grande pueblo. *Plebẽ meã*. Haſta aora eran los buenos tã raros q̃ a penas tenian los malos en ellos vn almuerço, como dezis q̃ ſon tãtos, que ſe podian hartar dellos? Da el ſanto a entender, en reſpueſta deſto, q̃ era tan grande nouedad hazer el mundo a los malos, lo que a los buenos, como es perſeguir los, q̃ parecia a Dios, q̃ los maltratados del mundo ya no eran de los ſuyos, y como los vio perſeguidos, no le parecian ya pecadores fauorecidos del mundo, mas amigos, y ſantos, y por tales perſeguidos.

Por donde aquellos que viuen muy allegados a Dios, y en los quales reſide el eſpiritu del Señor, deuẽ las ſin razones del mundo dar grande confiança de q̃ Dios eſta bien con ellos, y q̃ los tiene adoptados porq̃ las perſecuciones ſon la diuiſa de los q̃ el â prohijado, y todas las aduerſidades, q̃ les ſucedẽ, no ſiruẽ de mas q̃ de habilitarlos, y hazerlos aptos para los regalos del cielo. De S. Iuan Euangeliſta deſterrado en la Iſla de Padmos, notò Ruperto Abad, q̃ aunq̃ Chriſto en vida le auia hecho muchos fauores y regalos, cõ todo fueron hechos, andando en el mundo y aca en la tierra, y en mal ſitio, mas al pũto q̃ el mundo lo deſterró entonces le hizo los fauores alla deſde los cielos, raſgandoſelos, y abriendoſelos. *Illicexulanti, cui terra negabatur, cælum apertum eſt*. Abranſe, y raſguenſe los cielos, a vn hõbre, a quien el mundo niega la tierra, porq̃ ſi en negarſela, mueſtra que no es de los ſuyos, en abrirſele el cielo, mueſtre Dios q̃ es ſuyo. Por donde me parece q̃ el encomendarnos Dios, el odio del mundo, es argumento grande de quanto mayor prouecho nos ſerà ſu amor, q̃ el deſſe mundo, y es obligarſe a ſeruirnos de todo lo que en el pudieremos intereſſar.

*Ru. Ab. li. 1. in c. 1. Apoc.*

Y por el contrario gente q̃ es muy eſtimada del mundo, deue viuir con temorde q̃ no agrada mucho a Dios. Por q̃ como las razones por donde Dios, y el mundo

el mundo ſe aficionen, ſean muy diferentes, puedeſe temer que quãto mas merecieremos y ganaremos al mũdo,
*Gene. 45* mas perdamos con Dios. Quando al ſanto Iacob dierõ nueuas que ſu hijo Ioſef auia ſubido a tanto en Egypto, q̃ era gouernador de todo el, y la ſegunda perſona dl Reyno, alegroſe mucho el ſanto viejo de ſaber q̃ eſtaua tã honrado vn hijo, que el tenia por muerto.
*Philo. de Joſeph.* *Sed gaudium metu ſolicitabatur, ne deſerentur mores patris*, dize Filon q̃ eſte guſto de Iacob yua vn poco aguado, de vn grande recelo y temor, ſi por ventura tan grande priuança con Faraon gẽtil le auria coſtado el caer de la priuança con Dios: y la alegria de ver a ſu hijo competia con el ſobreſalto, ſi por ventura auia caydo de la gracia del Señor, pareciendole que no ſeria poſsible hazer el mundo tanto, en quien tuuieſſe à Dios por ſu intento principal, ni parecia lleuaua talle el eſtar Dios biẽ cõ aq̃l aquien el mundo honraua tan extraordinariamente, y pudieraſe preſumir, que la honra q̃ Egypto auia dado à Ioſef ſeria en pago del amor q̃ le tenia: porque a eſtos q̃ por tales medios valen, trae Dios atrauieſſados, y tiene
*Bernar.* por enemigos declarados. *An tu forte quos in mundo florere conſpicis, ab authore mundi diligi putas?* Pareceos, dize S. Bernardo, por ventura, q̃ Dios que hizo el mundo, ama todo quãto en el hizo? Y q̃ quien lo crio de nada, eſtima los que en el florecen? Oyd, dize el ſanto, el parecer de ſan Tiago en eſta materia:
*Iacob. 4.* *Quicumque ergo voluerit eſſe amicus mundi, inimicus Dei conſtituitur.* Y ſi os pareciere que ſan Tiago en eſte parecer es ſolo: *Audi verba illius, quem diligebat Ieſus, qui ipſius non poſſet ignorare animum.* Quiẽ no quiſiere creer a ſan Tiago, crea a S. Iuan dicipulo amado, q̃ por tal en materia de amor ſupo masque todos, y como mayor priuado, y fauorecido, le conſtaua del animo de Chriſto, y de la cuenta en q̃ tenia los priuados dl mun
*3. Ioã. 2.* do *Siquis diligit mundum, non eſt charitas*
*Gene. 45* *Dei in illo.* Por donde me parece q̃ quiẽ quiſiere aſſegurar el amor de Dios, y prometerſe del q̃ lo ama, ſin engañarſe, no tiene otro mejor remedio, que hazerſe malquiſto y ponerſe mal con el mundo.

Quãdo Ioſef enſayo a ſus hermanos de como auiã de hablar con Faraon, y lo q̃ le auiã de reſponder, ſi les preguntaſſe que oficio tenian, les inſtruyo, q̃ dixeſſen: *Viri paſtores ſumus ſerui tui ab infantia noſtra vſq; in præſens, & nos & patres noſtri.* Y dandoles la razon porque les mandaua q̃ dixeſſen que ellos, y ſus antepaſſados auiã ſido paſtores añadio: *Hæc autẽ dicetis vt habitare poſsitis in terra Geſſen, quia deteſtantur Aegyptij omnes paſtores ouium.* Podrian ſus hermanos dezir a Ioſef, como les mandaua q̃ a gente con quien venian a viuir, y de quien auian de eſtar dependientes, dixeſſen coſa con que los abominaſſen, y aborrecieſſen: antes por eſſo dize Ioſef por que gente aquien conuiene ê importa eſtar a cuenta y cargo de Dios, y cõ todo viene a buſcar el remedio a Egypto, à de moſtrar q̃ quando mucho viene a viuir, ya matar la hambre, ya ſocorrer a la neceſsidad, y no a contẽtarle, ni a parecerle biẽ, y mucho menos a priuar. Por donde es bien q̃ digays dẽ voſotros coſa q̃ baſte para q̃ no os nieguen vna tierra abundante de paſto neceſſario para las ouejas que apacẽtays, y que ſirua paraque no os den morada y caſa en la Corte, dõde ſi eſtuuierays, podriades venir a priuar. Y en deſacreditaros en entrando en Egypto, comẽçays deſde agora a ganar a Dios paraq̃ os libre del captiuerio futuro.

Donde vino à dezir ſan Ambroſio: *Ambiẽda eſt hominum maledictio, quæ adquirat dominicam benedictionem*: Que no ſe compadece la priuança del mundo cõ la de Dios, por donde quiẽ quiſiere la bendicion del Señor procure la maldicion del mundo. Ieremias hablãdo de la priuãça del mundo le llama dia por lo hermoſo y de ver que ſuele ſer al parecer de los hombres, diziendo: *Diem Domini non deſideraui tuſcis.* Señor vos *Ambro.* *Iere. 17.*

ſereys

ſereys buen teſtigo, que no tengo yo embidia a ninguno, por fauorecido q̃ ſea del mundo, mas de lo que ſolamente hago caſo, es de vueſtra priuãça, cõ la qual la mundana no ſe compadece. *Neſcio quo pacto ſibi aduerſantur, & alterutro ſe abſcondunt, dies Domini, & dies hominis, ſi quidẽ alter exoritur, alter reconditur. Melior eſt hæc nox die, ſiquidem nos à pertur batione abſcondit, dies exporit*, dize Giluerto Abad. No ſe que incompatibilidad antipatia y implicacion ſe tiene el dia del mundo cõ el de Dios, porque vno eſcurece al otro, y en amaneciendo la luz mundana, ſe pone y eſconde la diuina, por quanto raros ſon aquellos q̃ juntamente ſon fauorecidos del mundo, y de Dios. Por donde juzgo y digo q̃ mejor es la noche de Dios, cuyo eſcuro ſirue de eſcondernos de los peligros, que el dia del mundo q̃ nos expone a ellos.

*Guiluer. Abb.*

Eſta fue la razon porque Chriſto encarecio tanto a ſus dicipulos que tan lexos eſtuuieran de ſentir el odio del mundo, que antes lo eſtimaſſen, por la grande deſdicha q̃ era tener al mundo por amigo, y aficionado, y entrar en el numero de aquellos, por quien el dize. *Mundus quod ſuum erat diligeret.* Preguntarme eys dize ſan Aguſtin, como dize Chriſto, q̃ el mundo ſe ama, pues el no ſabe ſino perderſe. *Diligit ſe vtiq; falſa dilectione, non vera pro inde falſa ſe diligit, & vere odit.* Reſponde el ſanto, q̃ el amor que ſe tienen los mundanos, es ſolamente en el nombre, y que en la verdad es odio refinado: q̃ como quiera que la aficiõ que ſe tiene a ſi y a los ſuyos nada tenga de verdadera, y todo de falſa, amaſſe falſamente amando la maldad, q̃ haze conocido mal al alma, y tieneſe verdadero odio teniendolo a la virtud, q̃ infaliblemente le vuiera de ſer de prouecho. Donde ſe infiere, q̃ tanto monta ſu amor como ſu odio, qual ſe tiene a ſi propio, amando todo loque le haze mal: y mayor daño haze el mundo a los ſuyos amandolos; que hiziera el mundo aborreciendolos: como tãbien a los buenos de mayor prouecho es con el odio que le tiene, que con el amor, ſi ſe lo tuuiera: porque ſi perſiguiendo los cuerpos de vnos, les pone en ſaluo las almas, haziendo regalos a los otros, pone en peligro ſu ſaluacion.

*Auguſt. in Ioan. tra. 87.*

Todo lo qual le nace d̃ no ſaber ſer amigo, ni enemigo, ni tener odio, ni amor. Por donde no ſe que aya mayor dicha, q̃ tener por enemigo a vn mundo que no pudiendo hazeros daño en coſa de importãcia, os es de prouecho en la materia dl alma, que mas importa. Ni puede ſer mayor deſuẽtura, que tenerlo por apaſsionado, pues entonces os haze mayor mal, quãdo mayor amor os mueſtra, y ſolo tiene poder para prejudicar amigos, que para enemigos ſolamente tiene arremetimiẽtos, mas no buenos ſuceſſos, como ſan Ieronimo dize: *Malitia non tantas habet vires, quantos conatus.* Pero para cõtra ſus apaſsionados tiene mano y poder, como dize ſan Bernardo explicãdo el lugar del Pſalmo: *Impulſus euerſus ſum vt caderem.* Donde dize deſta manera: *Eſt & mundus impulſor, quia in maligno poſitus eſt, impellit omnes, ſed ſolos euertit inimicos ſuos, ideſt conſentaneos ſibi.* Sed alla amigo de vn mundo tan mal inclinado, q̃ con ninguno ſabe, ni puede tener ley, ni a los amigos amor, ni cõ enemigos primor, porque a todos procura echar a perder, aunque diferentemẽte, a los enemigos dãdoles empellones, y a los amigos dandoles la mano. Sino q̃ los buenos no ſon mas que rempujados, y ſus regalados derribados: los quales tantas vezes caen, quantas con el conſienten *Nolo eſſe amicus mundi, ne cadam,* Añade el ſanto: Antes quiero ſer enemigo del mundo, que quando mucho no podra hazer mas que rempujar, que ſer de ſus amigos, que tienen la cayda certiſsima. *Nam qui vult eſſe huius mundi amicus, inimicus Dei conſtituitur, quo vtiq; nullus grauior caſus.* Y ſi me preguntaredes que cayda es la q̃ el aficionado del mundo da por el conſentimiento con el, reſpõ-

*Hieroni. Apolog. cont. Ruffin. lib. 2*

*Ber. ſer. 15. in Cãtic. Pſal. 117.*

*Idem.*

*Idem.*

el, respondo q̃ no es menor que quanta ay de Dios, de quien cae, y se aparta, al mundo cõ quien consiente: cayda tan grande q̃ jamas se puede dar mas alto lugar, ni lugar mas baxo.

Quereys ver las caydas que dan los fauorecidos del mundo, y aquellos a quien el sabe el nõbre y conoce, ved lo q̃ costò á S. Pedro tener quien con el le diesse vna pequeña entrada. En el tiempo de la passion seguia este Apostol a Christo, aunque de lexos hasta el atrio del principe de los Sacerdotes, donde el Señor estuuo toda la noche: desseoso el de entrar, fue tan poco venturoso q̃ se le fue a deparar vn discipulo, q̃ tenia entrada en casa de Cayfas, el qual como conocido de los q̃ teniã las puertas, lo entrò dellas a dentro, y no le costò esta entrada menos que ser negatiuo. *Quomodo non erraret, quem intromisit ostiaria, & interrogauit ostiaria, & ostiaria fuerit?* dize san Ambrosio. Ved si tã flaco conocimiento con el mundo, y tan pequeño fauor truxo consigo tan grande mal, como negar a Christo, y le hizo dar tã grande cayda, como fue de fiel amigo, anegatiuo, y perjuro; las grãdes priuanças cõ el, qual os pararan? dezidme quien fue mas dichoso: S. Pedro, q̃ tuuo quien le diesse entrada en casa de Cayfas, o los otros, q̃ ningũ conocimiẽto tuuieron? Si la priuança con vna esclaua, y portera fue de tanto daño, ved q̃ grande peligro seria ser amigo de su Señor, el Pontifice? Si quien entra en el patio del mũdo sale tal, que hara el entra en lo intimo de sus aposentos? si vna sola portera del mundo, hablando con S. Pedro, y tomãdolo por el braço, assi lo inficionò, q̃ fuera si lo vuiera cõ Cayfas? *Ibi negat, vbi veritas non est, ibi negat, vbi Christus captus ligatus*, añade el sãto. Si S. Padro niega en parte en donde no se sabe el nõbre a la verdad, que fuera donde se canoniza la mentira? Si san Pedro se perjura y maldize, donde al fin auia vn Christo preso, y atado, q̃ sera en el mundo, donde no ay Dios preso ni atado.

Mat. 26

Amb. li. 10. in Lu. capi. 22.

Idem.

Y como los santos saben muy bien la condicion de Dios en este particular, y juntamente las mañas del mũdo, procurauã caerle en las manos para darxarle en ellas hasta las vidas, a fin de cõ la muerte hazer a Dios euidencias de quererlo solo por amigo, por quãto el amor de mejores bienes los enagenaua de manera fuera d̃ si mesmos, como de las demas cosas desta vida, q̃ solo se les acordaua mostrar a toda costa suya quanto lo amauan: *Osculetur me osculo oris sui, quia meliora sunt vbera tua vino.* Pedia la Esposa a su diuino Esposo, q̃ le mostrasse por obra lo que de queria, por q̃ estas muestras de amor hariã en ella el efeto, q̃ haze el vino, enagenandola y sacandola de las cosas del mundo para del todo eleuarse y ocuparse en amarlo. Porq̃ el desseo de cumplir puntualmente lo que Dios mãda, haze en vn alma efeto de enagenada, y trãsportada, cuyo continuo desseo es contentar a este Señor, adiuinandole la voluntad, y pensamentos pa seruirlo bien.

Cant. 1.

En este sentido esplica S. Agustin el verso del Psalmo: *Et calix meus inebrians quã præclarus est.* A Señor, quan dulce es el beuedizo de amor, que days a vn alma, a quiẽ poneys por ley q̃ muera por vos, y assi con su vida, como cõ su muerte desengañe al mũdo q̃ os quiere mas que a el. Porq̃ es tan grande la alegria que deste santo amor le nace, q̃ parece se pierde de vista, y dexa de ser humana, y se buelue diuina, aun quando anda aca en esta vida, y le parece q̃ esta ya posseyẽdo y gozando la otra: y las oras y momẽtos, que le tardã las ocasiones de morir por Dios, le parecen vna eternidad. No saben quando serã tan dichosas, que den la vida por quien les dio tal amor. *Hoc calice ebrij erant Martyres, quando ad passionem euntes, suos non agnoscebãt*, dize S. Agustin q̃ de este diuino amor yuã llenos los santos martyres, quãdo caminauã a los tormẽtos, oluidados de todo, y acordãdose solamẽte de Dios, por quiẽ padeciã, porq̃ la caridad q̃ en el coraçõ teniã, no les dexaua ver nada

Aug. in Psal. 36. Psal. 22.

Aug ibi.

defuera, los parietes q̃ eſtauan cerca no los veyan, y ſolo a los tormentos q̃ eſtauan lexos, echauan de ver, y deſſeauan, y por vnos deſconocia los otros. *Quid tam ebrium, quã non cognoſcere vxorem, non patrẽ, non filios, non parẽtes? Nolite mirari, ebrij erãt.* Haſta aqui podia llegar la fuerça del diuino amor, pues haſta en el humano tã licito, q̃ ſe deuia al Padre, madre, muger, y hijos, no dexaua reparar.

*Idem.*

Quiẽ deſſo ſe eſpantare, es porq̃ no prouó nunca deſte caliz, ni ſabe como enagena eſte amor, y haze ſalir fuera d̃ ſi vn alma. Mas como no harã el amor del cielo en vn alma, lo q̃ haze el vino de la tierra, en el entendimiẽto humano? Que ſi eſte quita el juyzio, para que no ſe conozca ninguno, el d̃l cielo, por que no nos perficionara el juyzio de ſuerte q̃ ninguno tengamos ſino es para emplearlo en Dios. *Et poculum tuũ oblitionem præſtans priorũ vanarum delectationũ, quam præclarũ eſt*, dize el meſmo S. Auguſtin. Que no hara oluidar vn caliz tã lleno d̃ amor, q̃ quien lo lleua al alma para que lo beua, beue oluido de todas las vanidades paſſadas: caliz tan precioſo, quanto lo es el Señor, q̃ queda fixo en la memoria, para ſiempre acordarſe, y nunca oluidarſe.

*Idem.*

Deſte calizbeuio haſta hartar el glorioſo ſan Ignacio quando viendoſe ſeñoreado del deſſeo de morir por Chriſto, eſcriuiẽdo a los de Efeſo, les dezia: *Præſens gaudium in hac vita tantum, vt in Chriſto inueniamur: abſque eo ne reſpirare quidem vnquã valetis: hic enim mea ſpes eſt, mea gloriatio: hæ denique indeficientes meæ diuitiæ, in quo á Syria Romam vſque circunfero ſpirituales margaritas, in quibus contingat, mihi vtinam conſumari.* En las quales palabras el ſanto no ſolo dize requiebros al diuino Eſpoſo, Chriſto, mas a los trabajos padecidos por el, a los quales llama piedras precioſas, y a Dios ſu gloria, y ſus riquezas, que jamas ſe pueden agotar. Todo lo qual aprendio eſte ſanto a dezir, al beuer del diuino caliz, y queriendolo dar a prouar a los de Efeſo, les dezia: Creedme que os hablo como eſperimentado, ſon guſtos de burleria todos aquellos q̃ no proceden del amor de Dios, y de verſe nueſtras almas intereſſadas en el. Las verdaderas, y fundamẽtales alegrias ſon las que proceden de eſtar bien con Dios, deſtas hazed caſo y eſtima, para que ni el reſpirar os ſea bueno ni agrade ſin eſte Señor, que aqui eſtoy yo q̃ no quiero mayor honra, que ſeruirlo, y me doy por ſobradamẽte rico en amarlo, a cuya cuenta voy preſo de Syria a Roma: ſino que van eſtas cadenas tan ennobleçidas por ſer padecidas por ſu reſpeto, que mas me parece voy con ellas rico de pedreria precioſa, que preſo con cadenas. Y aſsi el ſobreſalto que en eſte camino lleuò, es de quien va rico, y lleno de dineros por paraje y boſque de ladrones, y teme que lo roben, porque ſolo vna coſa deſſeo, y es, q̃ los ſoldados me ſean leales, no dexandome haſta entregarme a la muerte, y a las fieras, q̃ me eſtan eſperando para que les ſirua de mantenimiento.

*Ignat. ep. ad Ephe.*

Y ſi los ſantos q̃ ſolamente por ſe ſupieron quãto eſtimaua Dios la gente q̃ hazia mas caſo del odio del mũdo, que de ſu amor, ſe gloriauan tanto de padecer por el, ved q̃ impreſsion haria eſta dotrina de Chriſto en los coraçones de los ſagrados Apoſtoles, q̃ cara a cara le oyan dezir: *Si de mundo fuiſſetis. Ibant Apoſtoli gaudentes a conſpectu concilij, quoniã digni habiti ſunt pro nomine Ieſu contumeliã pati.* Dize ſan Lucas de los ſagrados Apoſtoles, quãdo eſtauã ẽ Ieruſalẽ, antes de repartirſe por el mũdo, ẽ el qual tiẽpo padeciã muchas afrẽtas, cadenas, priſiones, y açotes, ſaliã no cabiẽdo de plazer, por verſe tan hõrados q̃ fueſſen tenidos por dignos de padecer por el nõbre d̃ Criſto. Los quales ſe gloriauã de las tribulaciones, en q̃ todos erã participãtes, ni era menor la hõra q̃ haziã d̃ padecer, los q̃ en cada prouincia les cabiã por ſuerte. Y en eſtos dos Apoſtoles corria eſpecial razõ, porq̃ no ſolo tuuierõ el ſufrimiẽto q̃ encomẽdo Criſto, como los d̃mas, mas el vino a verlos padecer porq̃

*Actu. 5.*

porque diziendo S. Iudas a ſan Simon, que Chriſto le auia aparecido, S Simõ le reſpondio que auia mucho que tam bien lo eſtaua viendo.

En los ſobre nõbres deſtos dos ſantos noto el grande regalo q̃ Dios hizo a vno dellos, y la grande humildad đl otro, porque a ſan Simon ſe puſo el titulo đ zeloſo, nombre propio de Dios. *Exo. 20.* *Deus tuus fortis Zelotes* Y aunque Chriſto comunicò ſus nombres y apellidos a ſus ſagrados Apoſtoles, entre ellos vuo algunos, que a todos igualmẽte conuenian, como el de ſal, ſol, luz, y eſtrellas, y otros auia particulares de cada vno, que ſan Iuan llamauaſe amado, S. Pedro piedra, Santiago, hijo del trueno y ſanto Tome el dydimo, y ni todos tenian particulares ſobre nombres, mas a S. Simon ſe concedio vn ſobre nombre, q̃ era de Dios, en quanto Dios, como ſer zeloſo, con el qual ſe daria ſan Simon por grandiſsimamente obligado a hazer la honra de Dios, y la ſaluacion de las almas, y eſte titulo, y nõbre lo andaria de contino diſpertando a que ſu zelo reſpõdieſſe al nombre que ſe le auia dado.

*Exo. 23. Phil. lib. de Migr. Abraha.* *Attende ei, & audi eum caue, ne ſis inobediens: non deſeret enim te: nam nomen meum eſt in eo.* Dixo Dios a Moyſes, como refiere Filon quãdo le prometio que embiaria a ſu Angel, para que lo guiaſſe en el deſierto, aſſegurandolos del buen proceder, que tendria el Angel, ſi ellos lo mereciesſen; porque quando ellos no le negaſſen la obediencia, el no les ſalraria con la protecciõ Y dãdo Dios la razon, de auer de ſer el Angel tan pũtual, dize: *Nam nomen meum eſt in eo.* Pondre en el mi nombre para obligatlo a cumplir con las obligaciones del, para que el zelo de guiarlos reſponda al nõbre que le tengo dado: porque no ſe da caſo, en que puſieſſe Dios ſu nõbre en vn Angel, y eſte teniendo tal nõrbe ſe oluidaſſe de los hõbres. Ni mas ni menos poner Dios en S. Simõ ſu nõbre de zeloſo, fue obligarlo a q̃ hizieſſe en el eſte zelo, lo q̃ haze en Dios, como es zelar nr̃a ſaluacion, para q̃ el zelo reſpondieſſe al nombre que le auia dado *Exo. 28.*

Entre las coſas q̃ tenian las veſtiduras ſacerdotales de Aron, eran dos piedras, en vna de las quales eſtauã eſcritos los nõbres de ſeys tribus, y en la otra los otros ſeys, y cada qual dellas ſenia en ſu ombro, vna en el derecho, y traen el izquierdo, *obrecordationẽ*, como dize el diuino Texto, para q̃ entrãdo el ſumo Sacerdote en el tẽplo ſe acordaſſe, de la carga q̃ lleuaua acueſtas, y hizieſſe por los doze Tribus oraciõ a Dios como por coſa que mucho le peſaua, y cargaua. Eſte meſmo lleuaua en la frẽte el nõbre de Dios q̃ dezia: *Sanctũ Dñi*, para q̃ acordandoſe del nõbre, q̃ conſigo traya, cũplieſſe cõ las obligaciones del, como erã con aquel nõbre aplacar al Señor para con el pueblo, cuyos nõbres, no ſolo lleuaua en los hõbros en dos piedras, mas en las doze q̃ eſtauan en el racional, q̃ traya en el pecho, para moſtrarle q̃ quãdo al cuerpo peſaſſen, las dos piedras, en q̃ yuan eſcritos los nõbres de los diez Tribus, al coraçõ auiã de parecer muy liuianas y faciles, pa amar, y interceder por aquellos, cuyos nõbres en ellas eſtauan eſcritos.

Digolo por el tanto, q̃ ſi el nõbre de las ouejas eſcrito en el veſtido đl ſumo Sacerdote, lo obligaua a reſpõder con las obligaciones de verdadero paſtor, el meſmo nõbre del diuino paſtor, y đ ſu zelo, en q̃ cuydados y pẽſamientos trayria pueſta el alma de S Simõ Quãto al ſobre nõbre đ S. Iudas, eſte era Tadeo, y aſsi le llamauan todos, y ſolo el no ſe llamaua cõ el por la honroſa ſignificacion q̃ tenia, q̃ es la meſma q̃, *cur culus. ideſt, cordis cultor.* Como põdera sãto Tomas nr̃o padre, el qual titulo y ſobre nõbre le fue pueſto por razon de ſu reformada, y religioſa vida, la qual el la gaſtaua toda en la agricultura đ ſu alma. Y aſsi en la carta, q̃ eſcriuio, nombrãdoſe Iudas, q̃ es lo meſmo q̃ *cõſiſtẽs*, eſcõde el titulo đ Tadeo, como tãbiẽ el đ Apoſtol, y ſolo ſe da a conocer por Iudas ſieruo đ Criſto, lo qual hizo đ pura *D. Tho. in Iudã.*

humildad,para mejor huyr de la jactancia: y quando mucho añade que es hermano de Santiago,diziendo: *Iudas Iesu Christi seruus,frater autem Iacobi*. Y acostumbrando los hombres a multiplicar titulos,aun los profanos, san Iudas tuuo cuydado de ahorrarlos siendo los suyos tan santos,y todos suyos.

*Iudæ. ca. vnico.*

Lo qual este sagrado Apostol hizo para confusion de aquellos que deuiẽdo escusar hasta los propios,toman los agenos,y se llaman mas de lo que son. Mandasse Octauiano intitular señor dl vniuerso,y que se encabeçonasse y alistasse todo el mundo,siendo assi que como dize S.Ambrosio, el no era señor, ni de los Godos, ni de las otras naciones.Y esta es la ignorãcia de la verdad, que tanto se precia de lo ageno como de lo propio, y tanto estima lo que tiene,como lo de q̃ carece : mas la virtudes tan grandiosa y confiada,y magnanima,que con titulos,y sin ellos osa aparecer.Es el glorioso san Iudas Apostol y quando escriue no se llama tal:todos le llaman Tadeo,y solo el se à,como si no supiera nada deste nombre,para nõbrarse por el , pero si por sieruo de Christo.

*Lucæ. 2.*

*Am.li.1. in Lucã.*

Esta era la honra de ambos estos Apostoles,y esta su riqueza , para assi no auerles sido necessario el acetar,ni recebir ninguna cosa delos hombres,como hizieron, despreciando las ricas joyas , y grandes presentes de Baradach, diziendole , como de ambos estos dos sagrados Apostoles refiere Abdias,desta manera:*Nobis non licet aliquid possidere super terram , eo quod nostra possessio est in cælo, quæ est æterna vbi immortalitas regnat:non sumus pauperes,qui diuitias cælestes habemus*. Ninguno nos tenga por pobres, pues somos señores de las riquezas celestiales : y por tanto mal puede ser licito acetar cosa de la tierra , a quien està en possession del cielo,donde la gloria es eterna,y el reynar jamas tendra fin.

*Abd.ibi.*

## TRATADO PRIMERO DE la fiesta del glorioso Apostol san Mathias.

### DISCVRSO PRIMERO.

*Confiteor tibi Pater, Domine cæli , & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus,& prudentibus , & reuelasti ea paruulis.*
Matt. cap. 11.

SAn Hilario ponderando este hazimiento de gracias , significado por la palabra *confiteor* , que Christo Señor nuestro hizo a su diuino Padre , por auer sido seruido de reuelar sus sagrados mysterios a los pequeños, y humildes, y esconderlos a los que en el mundo eran tenidos en cuenta y reputaciõ de sabios, y prudentes,siente que la causa deste agradecimiẽto fue el ver Christo cõ ojos de diuinidad el grande fruto , que la predicacion del Euangelio auia de hazer en la gentilidad , y esto tomada la ocasion de las nueuas, q̃ los dicipulos le truxeron de quan bien les auia sucedido y ydo en la predicacion de los terminos de Iudea donde los auia embiado a predicar,porquanto los demonios se les auian sugetado, acordandose Christo en este passo quan diferente seria el fruto que se haria en las gentes, Tomo lo qual se colige , y echó bien de ver de las palabras de atras dichas por el Señor ; assi en detestacion del pueblo Iudaico,como en alabança del Gentilico.*Væ tibi Bethsaida, væ tibi Corozaim,quia si in Tyro, & Sydone factæ essent virtutes,quæ factæ sunt in vobis, olim in cinere,& cilicio pœnitentiam egissẽt.* Bedsayda, y Corozaim eran dos ciudades de la Galilea superior,que estaua a la parte del Sur,donde habitaua el Tribu de Neptalim , en la qual Salomon dio veynte lugares a Hyran Rey de Tyro , en agradecimiento de la ayuda que le auia dado para la edificacion del Templo . Y llamauase Galilea de las gentes conforme al lugar de Isayas

*Hila. Cãtic. 11.in Matth.*

*Mat.11.*

*Iſai. 9.* Iſayas: *Nouiſſime agrauata eſt via maris trans Iordanem Galilææ gẽtium.* O porque la habitauã muchos Gentiles, deſpues que el Rey de Tyro en ella tuuo parte, ò porque eſtaua frontera ď las gentes, y de frente tenia a Tyro, y Sidon, ciudades gẽtilicas, con las quales, por vezinas, Chriſto les dio encara en eſtas palabras, diziendo, que ſi en los moradores de Tyro, y Sidon, el vuiera obrado las marauillas, que entre ellos auia hecho, infaliblemente ſe vuieran conuertido, y hecho penitencia de ſus pecados, y veſtidos ď cilicio, y cubiertos de ceniza, vuieran venido a pedirle perdon de ſus culpas.

Enlas quales palabras Chriſto Señor nueſtro, no ſolo como hombre daua ayes por la dureza de los Iudios, y lloraua ſu cõtumacia, mas como Dios eſtaua viendo la conuerſion delas gẽtes, por medio de ſus ſagrados Apoſtoles, haziendoſe enellos lo q̃ en Bedſaida, y Corozain eſtaua hecho. Todo lo qual Dauid auia profetizado en el Pſalmo, *Pſ.* 118. q̃ comiẽça: *Cæli enarrãt gloriã Dei.* Dõde *Rom.* 10. tratãdo el Profeta, como declara S. Pablo, eſcriuiẽdo a los Romanos del fruto q̃ los dicipulos de Chriſto auian de *Genebr.* hazer en el mundo todo, dize aſsi: *In omnẽ terrã exiuit ſonus eorũ, & in fines orbis terræ verba eorũ.* Vendra tiempo, en q̃ la predicacion Euangelica crecera tanto quanto dize del pueblo Iudaico, haſta todo el mundo, porq̃ aquellos q̃ en vida ďl Meſsias erã embiados a predicar quãdo mucho a las tierras de Iudea, y les era prohibido entrar en la Gentilidad, ſe les enſanchara la licẽcia, y eſtẽdera la juriſdiciõ, paraq̃ lleuen por todo el mundo el Euangelio, q̃ al principio eſtaua limitado en Iudea. Los Hebreos leen: *Exiuit linea ſeu norma eorum.* *Rabb.* Tomada la ſemejança de vn edificio, q̃ ſiendo de antes eſtrecho y apretado, es menester enſancharlo y eſtẽderlo mas, y los oficiales eligiẽdo mayor campo y eſpacio hazen nueuas traças, y tomã de nueuo medidas.

No ď otra manera ſucederà a la predicacion Euangelica, y al conocimiento de Dios, porque eſtando eſte en ſu principio en los limites de vn pequeño pueblo en comparacion de todo el mundo, vendrá tiempo en que los Apoſtoles, que ſon los oficiales deſte eſpiritual edificio de la Igleſia nueua, edificada quando mucho en el pueblo Iudaico, la dilaten y eſtiendan por el vniuerſo paraque ſea conocido en todas partes vn Señor que ſolo en Iudea era adorado. Confronta con eſto el Caldaico, que dize: *In omnem terram* *Chald.* *extenſi ſunt effectus eorum.* Quiere dezir que ſe eſtenderán por todo el mundo, y alcançarian a toda la tierra los efetos, que los Apoſtoles, predicando de antes ſolo en Iudea, hazian, quedando por ignorantes, los que en el mundo eran tenidos por ſabios, y ſabios los que eſtauan en cuenta de necios, pues ſe auian ſabido aprouechar de la verdad reuelada por el Eterno Padre.

Y fue eſto marauilla tan grãde, que dexó atras todas las de la ley vieja, y natural, y por tal quedò ſiendo merecedora de que Chriſto dieſſe por ella a ſu diuino Padre las diuinas gracias. *Ne meminеritis priorum, & antiqua ne intueamini: ecce ego facio noua, &c. Ponam in deſerto viam, & inuio flumina, & lætificabit me beſtia agri, & dracones, & ſtruciones, quia dedi in deſerto aquas, flumina in inuio, vt darem populo meo, & electo meo.* *Iſai.* 43. El qual lugar explica Tertuliano, de la *Tertuli.* conuerſion delas gẽtes, las quales deſ- *lib* 1. cõ- pues de cõuertidas llama Dios pueblo *tra Mar-* ſuyo eſcogido, ſiẽdo aſsi q̃ de antes les *cionem.* llamaua fieras, dragones y eſtraciones, por parecerſe cõ eſtos animales en las coſtumbres. Y eſto fue la mayor marauilla de quãtas Dios auia ď obrar, a viſta dela qual auiã de deſaparecer todas las antiguas: porque, q̃ mayor milagro q̃ de fieras hazer hombres, de Gẽtiles, Chriſtianos, y de Idolatras Sãtos? Que dando vnos jardines de todas las virtudes, aquellos, que en materia de ſantidad, eran como vnos eriazos ſecos y

esteriles para todo bien, quedando ya llenos de los caminos para la gloria, no auiendo en ellos de antes ni aun pequeño rastro del cielo. Finalmente los bienes espirituales fuessen tantos, que estuuiesse la Iglesia llena los cofres della, quales son los Sacramentos. Lo qual ponderando san Ieronymo, dize: *Nequaquam meminentis veterum, quoniam in Euangelio multo maiora sum facturus, nec enim vnus fluuius, siue fons erumpet de terra, sed multa flumina, quæ non corpora, sicut antea, sed animas sitientes, reficiat, vt impleatur bibetis aquas de fontibus saluatoris.* Pierdan se de vista los milagros de la ley antigua en la presencia de las marauillas de la ley de gracia, pues fueron estas tã estraordinarias, que las tuuo Christo por bastante materia de su sagrada alegria, y de su diuino agradecimiento. Porque que comparacion tienen las q̃ Dios hizo como autor de la naturaleza, ó en el estado de la ley escrita, con las que obrò en el de la ley de gracia.

*Hieronym. in Isaiam cap. 43.*

Como podia venir a cuento el rio q̃ se diuidia en quatro partes, y salia de la mejor parte dl paraysso terrenal, ò q̃ tenia que ver el agua que Moyses sacò de la piedra de Oreb, hiriẽdola dos vezes con su vara, cõ los cincorios de sangre, q̃ se abrieron en la piedra de Christo, estando enclauado en la vara de la cruz? el rio del Paraysso regaua la tierra y la agua salida de la piedra mataua la sed de los cuerpos, pero la sangre, que salia de las cinco llagas, q̃ son las fuentes del Saluador, y quedaron reseruadas, para que beuiessen dellas las gẽtes riegan coraçones, y matan sedes de almas. *Quod nunquam factum est, fiet, vt omnes bestiæ, & dracones, qui in solitudine gentium morabantur, & idolatriæ sanguine, morumque feritate bestiarum similes erant, glorificent me,* añade mas S. Ieronymo. Acontecerâ lo que nunca sucedio, porq̃ que tiene q̃ ver en el tiẽpo de Balã hablar vna asna, y reuerẽciar a vn Angel, con vna pala en la mano, no teniendo q̃ ver ni aun con Dios vn hombre, q̃ yua encima della, con los idolatras, que por falta dela fe eran como brutos animales, y andauan desterrados de todo bien y en la crueldad se parecian con las fieras del campo) quedar tan otros, que no cessen de alabar, y engrãdecer a vn Señor, a quien de antes ni aun el nõbre, sabian, sino era para ofenderlo.

*Genes 2.*

*Hier. ibi.*

Tal nouedad como esta bien merecia que vista de lexos, fuesse a Christo materia de alegria, y que el la tuuiesse por digna de agradecer por nosotros a su diuino Padre: *In ipsa hora exultauit Iesus spiritu, & dixit confiteor tibi Pater,* como refiere S. Lucas. Y fue como si dixera: Padre mio, doos infinitas gracias, por auer sido seruido, q̃ pues los judios con su dureza me hizierõ dar ayes y gemidos por ellos, y derramar lagrimas, nacidas de compassion de su incredulidad, las gentes me alegrassen, viendo yo el fruto q̃ en ellos à de hazer el Euãgelio. Seays Señor muy loado y bendito, pues tuuistes por bien q̃ fuesse vniuersal al mundo vuestro conocimiento, q̃ hasta aora era merced particular de vn solo pueblo, para q̃ el Dios solamente conocido en Iudea, y manifesta do en Israel, sea adorado en todo el vniuerso, y vuestra Iglesia, q̃ en vna sola nacion estaua como apretada, y estrecha, se tratasse de manera que por toda la redondez de la tierra se estendiesse, y se pueda agora dezir de todos los hõbres, lo que Moyses quando mucho afirmaua de los Iudios; como era no auer gente tan honrada, como la Iudayca, a quien vos aueys proueydo de ley, y ceremonias, ritos, y sacrificios, todos ordenados, a vuestra alabança. Porq̃ estoy yo viendo que destafelicidad gozarà el mundo todo con tanta mayor vẽtaja, con quanta son excedidos los sacrificios antiguos, del nueuo del altar, la ley vieja y de temor, de la ley de gracia, y de amor.

*Luc. 11.*

*Deut. 4.*

Si hasta aora los q̃ veyan, y oyan como los Iudios eran fauorecidos de vos y ellos os sabian seruir, no cessauan de llamarles gente sabia. *En populus sapiens & intelligens, & gens magna.* De aqui adelaote

*Idem.* lante, los fauores, ỹ regalos que erã de pocos, eſtaran vniuerſalizados de manera, que ſolo quien los deſechare no ſerà ſeñor dellos. Y la Sabiduria que ſolo en el pueblo Iudaico auia echado rayzes, y tomado morada de aſsiento, eſtendera ſus ramos por todas las naciones. Si Baruch hablando con el pueblo dezia: *Beati ſumus Iſrael, quia quæ Deo placent manifeſta ſunt nobis.* Quien como noſotros, ò pueblo de Dios, ninguno nos llega, pues nos conſta de la diuina voluntad, de aqui adelante diran las gẽtes que ninguno mejor que ellos, pues el Señor les declarò ſu ſanta voluntad no por medio de Profetas, como a los antiguos, mas por ſu propio hijo natural, como yo lo ſoy. Haſta aora dezia Dauid: *Non fecit taliter omni nationi:* Que todas las naciones juntas no tenian cõparacion cõ la Iudayca, porque quãto auia hecho con lo reſtante de todo el mundo, no tenia q̃ ver, con lo que auia hecho a los Iudios: mas aora diran las gentes que lo que vos hiziſtes a los Iudios, no ſe puede contar con las merce des q̃ recibieron de vos. Todo lo qual quiſo Chriſto dezir en las palabras. *Abſ condiſti hæc á ſapientibus, & reuelaſti ea parvulis.* Entendiendo por ſabios a los Iudios, y entre todos a los Eſcribas, y Fariſeos, y por los pequeños, y humildes a los gentiles. Pero lo que ſobre todo realçò eſte agradecimiento, es que no ſe contentó Chriſto con merecernos eſtos bienes, mas tomò a ſu cuẽta moſtrarſe agradecido por noſotros a ſu Eterno Padre, teniendo con el los deuidos cumplimientos portan grande merced, como auia ſido manifeſtarſenos, coſa q̃ noſotros no pudieramos hazer, aſsi porque no ſabiamos conocer el bien de creer en el, como tãbien porque no teniamos caudal para darle el deuido agradecimiẽto. Aſsi eſplica ſan Hilario la palabra: *Confiteor, ideſt: confeſsio laudationis Dei intelligenda eſt populorum, deinde omnium gentium vniuerſarum: & ob id quia terra fructum ſuum dedit.* Como que quiera dezir el ſanto q̃ en eſtas palabras dio Chriſto, en perſona de la gentilidad a ſu diuino Padre las gracias del fruto que auian de hazer.

*Baruc. 4.*

*Pſ. 147.*

*Hilar. in Pſal. 67.*

Quien vuiera en el mundo, que tomando a ſu cuenta el cuydado de procurar dl Rey la merced para el criado, el deſpacho para el amigo, el oficio para el encomendado, ſi quiera no le dexe a ſu cargo la obligacion de agradecer la merced, que ſe le hizo, y beſar la mano al Rey por auerlo deſpachado. Chriſto Señor nueſtro no ſe contentó cõ venir a la tierra a merecernos la fe, y procurarnos la ſaluacion, mas tomò a ſu cuenta el ſer agradecido por noſotros, beſar la mano a ſu diuino Padre por las mercedes que nos hizo, para q̃ confiadamente pudieſſemos dezir que por el beneficio de la fe, tenia dadas, por medio de Chriſto, las deuidas gracias, aſsi como por medio del, de rigor de juſticia, auiamos pagado nueſtras deudas. Que no hara eſte Señor por noſotros, quando haſta la obligacion de nueſtro agradecimiento tomò ſobre ſi y recibiendo noſotros las mercedes, el las agradecio? *Omnibus prodeſſe, in omnibus iuuat Dñs, tanquam homo, & tanquam Deus.* Habla Clemente Alexãdrino de Chriſto, como de ayo nueſtro, y dize q̃ ſirue a nueſtras almas, de todo aquello que vn ayo ſirue a vn niño, a quien enſeña, como à de hablar, y reſponder, las corteſias que deue hazer, los cũplimiẽtos que á de tener, y cõ quien, el qual a las vezes habla por el, y reſponde.

*Clement. Alexan. lib. 1. pædag. c. 3.*

Eramos noſotros muy niños para ſaber hablar cõ Dios, y muy criaturas para poder agradecer las mercedes recebidas, vino el hijo de Dios del cielo a la tierra a ſer ayo nueſtro, y a hablar, y agradecer por noſotros, a fin d̃ que no vuieſſe comodidad alguna, que en el no intereſſaſſemos, y el de todo no nos ſiruieſſe, y como Dios q̃ era nos remediaſſe, ſaluaſſe, enſeñaſſe, y reuelaſſe, los diuinos Myſterios, como hombre ſe alegraſſe con nueſtro bien, lo agradecieſſe en perſona de los predeſtinados, dieſſe ayes y gemidos, por los repro

*Amb. li. de Isaac, & anima capit. 8.*

*Ipse oculus, per quē videamus patrē, ipse dextera, per quā patri sacrificiū offeramus, ipse signaculū*, dize S. Ambrosio hablādo de los intereses, prouechos, y bienes q̄ en Christo tenemos, el qual nos sirue de ojos, para q̄ veamos al Eterno Padre, hizose mano derecha, con que ofreciesse mos sacrificio a Dios, que nuestras manos no eran bastantes, para con ellas llegar nosotros al cielo, mas eran necessarias las de aquel diuino Gigante, el qual tambien se hizo nuestra diuisa, y señal, para que el Eterno Padre nos conociesse por hijos suyos.

No faltaua mas q̄ seruirnos de lengua, para q̄ hablassemos con Dios, y le agradeciessemos las mercedes recebidas, y el nos entendiesse, y hasta esto hizo de si, como dize el mesmo santo esplicādo las palabras de Christo Señor nuestro: *Petite in nomine meo*, como si dixera: vuestra boca, y palabras, con que pedireys serà mi nombre. *Ipse os nostrū per quod Patri loquimur* Los que quieren negociar con gente de otra nacion, y que hablan otra lengua, vsan de interprete, que entienda ambas lenguas, para por medio del declararse. Auiamos lo nosotros hombres de la tierra con el cielo, donde se habla diferente lenguage, y se vsa otro estilo, teniamos q̄ negociar con Dios, con quien no nos sabiamos declarar, y menos agradecer: Christo Dios y hombre fue interprete nuestro, el dio las gracias a su Padre por nosotros, q̄ es lo que arriba dixo Clemente Alexandrino, *In omnibus iuuat Dominus tanquam homo, & tanquā Deus* Como hombre se entendia con nosotros, como Dios con su Eterno Padre, no le faltaua mas que ser interprete nuestro, para que hablassemos por el: esto haze oy por nosotros, sino que todo lo puso de su casa assi las palabras como la misericordia, y sustancia dellas.

Esplicando S. Chrysostomo las palabras de Ester: *Tribue sermonem compositum in ore meo in conspectu leonis*. Quando se determino entrar a Assuero, a pedirle la vida de los Iudios, dize la Escritura que fue a rogar a Dios que fuesse con ella a hablar. *Supplicabat vt secū ad Regem ingrederetur*. Para que salieſſe bien despachada del, lo qual el Señor hizo inuisiblemente. Pues si Dios va a hablar a vn hombre por otro, y a pedirle mercedes para el, el hijo de Dios que auia pedido mercedes para nosotros, porq̄ no le daria por nosotros los loores, y agradecimientos. Y lo q̄ es mas de agradecer, que con tanta alegria y regozijo da estas gracias por nosotros, q̄ si el estuuiera en nro estado, y la seguedad fuera suya, y el beneficio dela fe, al hecho, no pudiera el gusto de dar estas gracias ser mayor. *Ita Pater exclamat, exultās & mirandum in modum letus, tanquam vna cum infantibus balbutiens. Næo Pater, quia sic placuit ante te*, dize Clemente Alexādrino. El qual pondera assi la imperfeciō esterior de las palabras, *ita Pater*, como el llamar Christo en este passo a Dios su Padre, lo qual no es otra cosa, sino q̄ el regozijo de vernos alumbrados, y el gusto interior, q̄ su santissima alma sintio, atajò, y acortó las palabras, y hizo parecer imperfectas, para que tāto menos se declaraſſen de fuera, quanto mayor era la alegria de dentro, y assi pareciessen, por cortas, mas nuestras que suyas, y el en pronunciarlas se mostrasse no Dios, que sabia lo que auia de acontecer, mas vno de los pequeños, y humildes interessados en la reuelaciō dl cielo. Porque nosotros, los necessitados, no pudieramos hazer tanta demōstraciō de alegria, por el bien nuestro, quanta el hizo por nosotros.

*Chry. ho. 3. ad po. Esth. 14.*

*Cl. Ale. lib. 1. Pædag. c. 6.*

Finalmente el, assi en la alegria de ver efectuado nuestro remedio, como en el agradecimiento del, no solo se mostrò amigo, mas se vuo del modo, como si estuuiera del necessitado. Y si no ved las nueuas q̄ Dios para Isayas da al Messias, las abricias q̄ le pide de nuestra conuersion, quando mostrandole la gentilidad, que por medio del Euangelio lo auia de buscar, le dize: *Leua in circuitu oculos tuos, & vide: omnes congregati*

*Isai. 46.*

*gati ſunt, venerunt tibi: viuo ego dicit Dominus, quia omnibus his, vt ornamẽto, veſtieris, & circundabis eos tibi quaſi Sponſa.* En las quales palabras no ſe de quien me eſpante mas, ſi detenernos el Eterno Padre por dignos de pedir a ſu hijo albricias de nueſtra conuerſion, ſi de darlas el hijo, y tenerſe por rico, y honrrado, y llegar a darſe por contento de tenernos por vaſſallos. Y ſiendo aſsi que todo el intereſſe era de los llamados, para ſeruirlo, el eſtimaſſe en tanto que lo buſcaſſemos, como ſi nos vuiera menester para honrrarſe con noſotros. Conforma y viene eſto con lo que dize ſan Pablo, quando hablando con los Teſalonicenſes acerca de la fe, dize: *Inquam & vocauit vos per Euangelium noſtrum in acquiſitionem gloriæ Domini noſtri Ieſu Chriſti.* Siendo aſsi que el ſer noſotros llamados a la fe, para gloria de Chriſto, no fue neceſsidad que ſu honra tuuieſſe de noſotros, mas ſu amor. Dize pues el Padre Eterno al Meſsias: Hijo mio con las gẽtes quiero que conſoleys la falta, que a vueſtro amor haran los Iudios, mirad hazia todas las partes, y veros eys cercado de la gentilidad, y como todos vienẽ hablados, y hechos de concierto y apueſta de ſeruiros. *Venerũt tibi.*

2. *ad Theſalon. 2.*

Ellos veniã por ſu prouecho, y Dios dize que para ſu hijo: para ſi veniã pues el prouecho de la venida era ſuyo, biẽ mas tambien venian para Chriſto, porque tanto eſtimaua el bien nueſtro, como, ſi fuera ſuyo. Llamanos Dios el ornato de ſu hijo, porque con noſotros auia de ſalir galano quando ſe deſpoſaſſe con la Igleſia nueua, y noſotros auiamos de ſer las piedras precioſas, cõ que auia de yr adornada la corona de ſu cabeça, cõ que ſaldria tan bizarro que no cabria en ſi de plazer. *Adhuc dicent filij ſterilitatis tuæ. Anguſtus eſt mihi locus, fac ſpatium mihi, vt habitem* Seran tantos los que os vendran a adorar, que ya el Euãgelio no cabrá en Iudea, ni en todo el mundo, y ſerà neceſſario hazer otro de nueuo, en que los conuertidos quepan y ellos meſmos ſe llegaran a vos, y os diran al oydo, que ſe eſtienda mas la Igleſia, ſe hagã nueuas traças, tomen de nueuo medidas, y ſe funden nueuos edificios en que quepan. *Et dices in corde tuo. Quis genuit mihi iſtos? ego ſterilis, & non pariens, traſmigrata, & captiua, & iſtos quis inutriuit? ego diſtituta, & ſola, & iſti vbi hic erãt?* Repreſenta el profeta al Meſsias, eſpãtado de tan grãde coſecha de copia de conuertidos, y habla a la manera y traça de vna muger eſteril, que no teniendo de antes nivn ſolo hijo ſe vieſſe rodeada de muchos, y al modo de vna Ciudad, que eſtando de antes deſpoblada de moradores, porque los lleuaron cautiuos, ſe vieſſe otra vez llena dellos, y preguntaria de donde le auian venido tantos hijos, y moradores, y como podia ſer que de tan eſteril q̃ era, ſe vieſſe tan fecunda. Dize pues el Meſsias: Si haſta aora fuerõ rariſsimos los Iudios, que creyeron en mi, donde eſtauan eſtos, que tan de prieſſa vinieron a adorarme? *Ecce dicit Dominus leuo ad gentes manum meam, & ad populos ſignũ meum.* Hijo mio eſta gente, y pueblo q̃ veys, yo os los embiare dela gẽtilidad, de la qual los llamare, y les dare vna ſeñal con que vengan.

Iſai. 49.

Idem.

Idem.

Vno de los ſantos q̃ Chriſto Señor nueſtro en eſta hora vio, y viſto grandemente lo alegrò, fue el glorioſo S Matias, viendo el fruto que hazia, no ſolo en la India, y Paleſtina; mas en la Etiopia, deſpues de ſu reſurrecciõ, como ſiẽte Niceforo, y Dorotco Quando Dios al Meſsias moſtró la gentilidad, entonces vio a ſan Matias predicãdo, el qual fue vn como braço de Dios, echado dl cielo, para conuertir los hombres, aſsi porque tantos reduzia a la fe del crucificado en el tiempo de la ſegunda perſecucion contra la Igleſia, quando degollaron a Santiago, andando el predicando en los terminos de Ieruſalen, que ſabiendo el ſumo Pontifice, el credito que todos le dauan por letrado, y el reſpeto que le tenian por ſanto, por noble, ſe reſoluio que importa-

Niceph. & Doro. 1.

ua qui-

ua quitarle la vida, ỹ el libelo que contra el formarō, como dize Abdias fue en esta forma? *Non est vicus, aut ciuitas, in quā nouam sepram non inuexerit homo perditissimus.* Es tan mal hōbre este, y tā perjudicial, que a vn hombre, a quien nosotros dimos, tanta materia de afrenta, tristeza, y dolor, poniendolo en vna cruz, anda el dando tanta materia de gloria, y alegria, que no ay Ciudad, villa, ni lugar, donde no lo acredite, predicando del, y introduziendo su adoracion.

*Abd. in vita Sāc. Matthiæ*

*Lætificabat Iacob in operibus suis*, dize el diuino Texto de Iudas Macabeo, porq̄ con las batallas que daua en defensa d̄ la ley, y cō las insignes obras, que hazia en defension de la patria, y con el zelo que mostraua, acerca de la honra de Dios, alegraua a todo Iacob. Sea Iudas alegria de los hombres, y sea materia de regozijo a los santos, zelando la observancia de la ley, q̄ santo Matias conuertiendo las almas a la verdad del santo Euangelio, es alegria de Dios, porq̄ el era vno de los q̄ estaua viendo, quādo se alegraua, y el fue tambien la materia del agradecimiento, que por nosotros dio a su Eterno Padre. *Iuncturæ fœmorum tuorum sicut monilia.* Queriendo el Espiritu santo encarecer quan de ante mano alegraua al diuino Espiritu el fruto, q̄ la Iglesia por medio de sus predicadores, auia de hazer en las almas, tomada la semejança de la generacion temporal, alaba grandemente el instrumento de la espiritual, qual es el Euangelio, y los predicadores del, comparādolos con los ricos collares de oro, labrados por vn rico oficial muy primo, los quales assi por la materia de q̄ son hechos, alegran mucho, y por la grande obra y hechura que tienen, adornā, y hermosean grandemente, a quien vsa dellos, Como si dixera: Esposa, y Iglesia mia, lo que d̄ vos me parece mejor, y me alegra mucho, es el grande fruto que entiēdo hareys en las almas, y los muchos hijos espirituales que aueys d̄ engendrar: Este me alegra mas que el oro, y adorna mas que muchos collares de infinito precio, y cada predicador d̄ los vuestros me parece vn collar destos, el qual de tantas piedras preciosas está adornado, quātas son las almas q̄ conuirtio.

*1. Matt. 3.*

*Canti. 7. Amb. ib.*

La Parafrasis Caldaica sobre este lugar, dize assi: *Filij eorum qui egressi sunt de femore eorum pulchri sunt sicut lapides pretiosi, qui fixi sunt in corona sancta quam fecit Bezeleel artefex Aaron Sacerdoti, fabricata manu artificis.* Bezeleel fue el mas famoso artifice que en esta materia vuo en aquel tiempo, y alude la Parafrasis a la Diadema, de q̄ Aarō vsaua, quādose vestia de Pōtifical, la qual fue hecha por su mano, y no de algun aprendiz, y la materia della era oro, y en este estauan engastadas muchas piedras de mucho precio, y con tanto artificio estaua hecha esta corona, q̄ luego parecia y se echaua de ver q̄ era obra de Bezeleel, y como tal lleuaua tras si los ojos de todos, quando Aaron della vsaua. Queriendo en esto dezir el Espiritu santo, que cada predicador, q̄ tenia por oficio engendrar espiritualmente almas para Dios, se parecia con vn Aaron, y cada qual traya en la cabeça vna corona llena de tantas piedras preciosas, quantas eran las almas, que truxeron al conocimiento de Dios, porq̄ cada alma era vna piedra preciosa, de q̄ mucho se deuia preciar, conforme a lo q̄ S. Pablo escriuia de si, escriuiendo a los Filipēses, que auia conuertido, quando dize: *Vos estis gaudium meū, & corona mea in Dño* Los otros santos, pues parezcāse cō otro Aaron, y traygan en la cabeça cotonas de oro, llenas de tantas piedras preciosas, quantas fueron las almas q̄ conuirtieron, mas san Matias trayga tantan quantas Ciudades, Villas, y lugares cōuirtio. En las otras coronas cada piedra signifique vn alma, en la de san Matias cada vna represente vna Ciudad, ò vn lugar entero, porque las almas fueron tantas, q̄no sera posible auer en la corona lugar para ponerse otras tātas piedras. En lo qual vimos cumplida la profe-

*Paraphr. Chald. in Cāt. c. 7.*

*Phili. 4.*

profecia de Zacarias, quando hablãdo del fruto que los Apoſtoles harian, cõ-
Zach. 8. uirtiẽdo pueblos enteros, dize: *Veniẽt populi multi, & veniẽt habitatores vnius ad alterum, dicentes: eamus, & deprecemur faciem Domini.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Ita Pater, quoniam ſic placitum fuit ante te.*

OTros dizen q̃ la alegria de Chriſto y las gracias q̃ dio a ſu Eterno Padre, fueron por auer eſcondido ſus ſecretos a los ſoberuios Fariſeos, y Eſcribas, y reueladolos a los Dicipulos humildes, baxos, pobres, y ignorantes. Lo qual no implica cõ lo que auemos dicho, porque todo puede ſer y la alegria del Señor, y ſu agradecimiento ſe deuia eſtender quanto en eſta materia auia, aſsi al auer ya reuelado ſus myſterios a los dicipulos, como à auerlos de reuelar deſpues a las gẽtes, por medio de la predicacion dellos. Y es de notar que quatro vezes llama Chriſto en eſte Euangelio a Dios Padre, y vna ſola Señor. *Pater, Domine Cæli & terræ.* Y primero comiença por Padre, y deſpues continua y proſsigue con Señor. Llamalo Padre para darnos confiança de hijos, y al Padre Señor, para moſtrar, q̃ el no obedecer los poderoſos, y ſabios del mundo al Euangelio, no era falta de poder en Dios, pues el Señoreaua y mãdaua el Cielo, y la tierra, y haſta eſtos Monarcas le eſtauan ſujetos, mas q̃ auia ſido orden de ſu diuina prouidencia, que los pequeños, y humildes obedecieſſen, y permitir que los grandes ſe reuelaſſen.

Añadeſe a eſto que como era Señor vniuerſal del mundo, no ſe podia penſar del, q̃ hazia injuria a nadie, en manifeſtarſe a vnos, y no a otros, y por el conſiguiẽte, no tenian los reprouados accion ni derecho a demandarle el no auerles reuelado lo que a los predeſtidos auia manifeſtado. Eſte argumento proſsigue ſan Pablo eſcriuiendo a los Romanos, por todo el capitulo nono, donde dize: *Non dicet figmentum ei, qui se finxit: cur me finxiſti ad hunc mundum? An non habet poteſtatem figulus vt ex eadem maſſa fingat, aliud quidẽ vas in honorem, aliud vero in contumeliam?* En las quales palabras, como ſan Chryſoſtomo eſplica, Dios no nos niega nueſtro libre aluedrio, mas encarece la obediencia, que a Dios deuemos, ſin que nos quede licencia alguna para pedirle razon de lo que haze, y en eſto nos parecemos con el barro, el qual no ſolo no cõtradize a lo que dl ſe haze, antes ſe dexa lleuar del ollero a donde el quiere, ſin replicar: ſino que aquello que el barro dexa de hazer, por no eſtar mas en ſu mano, hagamos noſotros, por obedecer a Dios. Roma. 9.

*Quemadmodum enim figulus ex eadẽ maſſa, quæ vult vaſa facit, ac nullus contradicit, ita & hic ex eodem hominũ genere alios quidem ſupplicio, alios autem honore afficit, ne curioſus, ſolicitus ve ſis cauſæ per veſtigator, ſed hanc adorato tantum: & lutũ immitare: ac quemadmodum illud figuli manus ſequitur ſic & tu ſententiam eius, qui hæc diſpenſat.* Chryſoſt. hom. 16. ad Rom.

Si al ollero ninguno le va a la mano, ni ſe le puede con razon pregũtar, por que del meſmo barro hizo vnos vaſos para el ſeruicio honrado de la caſa, y otros para el muy inferior y baxo: noſotros, cuyo barro es mas ſin cõparacion de Dios, q̃ el del ollero es ſuyo, porque le pediremos cuenta de que honre a vnos, y caſtigue a otros, de ſer vnos eſcogidos, y otros reprouados, de ſer Iacob amado, y Eſaù aborrecido, antes de nacer, y el mas pequeño ſer Señor del mayor, y eſte ſeruir al menor? Principalmẽte, que como dize ſan Pablo, el meſmo Dios en eſta materia ſe declaró cõ Moyſes, diziendo: *Miſerebor cui miſertus ſum, & miſericordiã præſtabo, cui miſerebor.* Que en la materia de la ſaluaciõ a ninguno deuia nada, ni ſe le podia pedir cuenta alguna, porque todo quedaua a corteſia de ſu miſericordia para comunicarla a quien quiſieſſe, como Señor vniuerſal, y ſeria pura liberalidad vſar Roma. 9. Exo. 33.

della

della con quien le pareciesse, quedãdo los mas sin alguna razon de quexa, que tuuiesse fundamento, para que assi que dasse manifiesta no solo su misericordia en los buenos, mas su justicia en los q̃ no quisieren ser tales.

Idem. *Quod si Deus volens ostendere iram, & notã facere potentiã suam, sustinuit in multa patientia vasa iræ, aptа in interitum, vt ostenderet diuitias gloriæ suæ in vasa misericordiæ quæ præparauit in gloriam.* En las quales palabras llama S. Pablo a los reprobos vasos de yra de Dios, preparados para perdicion, porque no perdiendo Dios ocasion, auer si los podia conuertir, en lo qual mostrò su infinita paciencia, ellos no dexaron passar alguna de ser malos. Añadese a esto que a los predestinados llama vasos de su misericordia, preparados para la gloria, a poder de los diuinos beneficios, q̃ Dios les hizo, y ellos se aprouecharon, para q̃ en vnos se mostrasse justo, y entero, y con los otros liberal, y misericordioso, y ni vnos, ni otros tuuiessen de que quexarse, pues el castigo era bien merecido dellos, ni los otros quedassen soberuios, pues la gloria les auia sido liberalmente dada: todo lo qual hazia como Señor, que era. Y assi llamar oy Christo a su Padre en el Euãgelio vniuersal Señor del cielo, y de la tierra, fue mostrar el efeto, q̃ liberalmente auia venido a obrar al mũdo, por medio del Euãgelio, como era lleuarnos de la tierra al cielo: y desto da oy Christo gracias, a su diuino Padre. Como si dixera: llamoos Señor de la tierra, assi como lo soys del cielo, porque el reuelar vuestros secretos a los humildes, y esconderlos a los soberuios, fue hazer en la tierra, lo que auiades hecho en los cielos: porque assi como alla reprouastes a los Angeles soberuios, que dando los humildes, assi aca despreciastes los soberuios Iudios, y escogistes los humildes gentiles: y si alla con los hõbres reparastes las ruynas de los Angeles, aca remediareys las faltas de los Iudios con la conuersion de las gentes.

Mas el mal es que tienen ya los hõbres vsurpado para si lo que solamente se deue a Dios como es ser su voluntad vna tan justificada razon de todo, q̃ ninguna le podamos pedir de quãto haze. Digolo por el tanto, porq̃ ya aora quieren los dioses del mũdo, que seays vos vn poco de barro, en obedecer, y ellos olletos, en hazer lo que quisierẽ de vos sin que aya quien les pida cuenta, porq̃ hizieron a estos vasos de honra, y a los otros, de afrenta, y porque quieren que el barro, en q̃ obran, no solo no resista, ni pregunte, mas ni entienda, siendo assi que los vasos de hõra pudierã ser los de la afrenta, y los de la afrenta se pudieran fabricar y hazer para la honra: y ellos quieren anteponer a Esaù, y posponer a Iacob, y q̃ el mayor sirua al menor, sin mas razon que querer ellos, como si fueran Dios, y la bienauenturança del mundo fuera suya para darla a q̃en quisieren, como es la del cielo, q̃ Dios, en lo qual muestran las riquezas de sus passiones, por las quales se gouiernan, haziendo todo quanto puedẽ para destruyr los buenos, que vuieran d̃ ser los vasos de su misericordia, y obrãdo quãto quieren para leuantar los peores, que para bien vuieran de ser los vasos de su justicia, y indignacion.

El llamar aqui Christo a Dios Padre, principalmente quando le da gracias por madifestarse a los pequeños, y aprueua el consejo de auerse escondido a los soberuios, fue enseñarnos q̃ a los predestinados llamaua Dios para la hõra de hijos suyos, y para que quedassen siendo por gracia lo que el era por naturaleza. Esto fue lo q̃ dixo S. Iuan: *Quot quot autem receperunt eum dedit eis potestatem filios Dei fieri, his, qui credunt in nomine eius.* En las quales palabras el Euangelista señala por fruto de la fe, assi el conocimiento de Christo, como el quedar nosotros hijos de Dios por gracia. Honra tan grande, que no auia otra cosa, en que Dios nos mostrasse mayor amor: *Videte qualem charitatem dedit nobis Deus, vt filij Dei nominemur, & simus*, dize mas san Iuan. Dõde es de ponderar que fue

Ioann. 1.

1. Ioan. 3.

tan

tan grande la confiança del amor que Dios nos moſtró q̃ no ſe contentò cõ q̃ fueſſemos ſus hijos por adopciõ, mas q̃ nos pudieſſemos nõbrar, y llamar tales

El Rey mas facilmente concede al hijo la caſa de ſu padre, que el titulo de lla, dale toda la renta, mas niegale llamarſe cõde, como ſus ãtepaſſados: Dios hizonos hijos ſuyos, y dionos licẽcia para q̃ aſsi nos llamaſſemos, q̃ quedaſſemos hermanos de Chriſto, y por eſſo S. Iuan no dize q̃ nos tuuo amor, mas que nos lo concedio: porque ſi hazernos hijos nos moſtrò amor, en darnos licẽcia, que nos llamaſſemos tales nos dio mueſtras de mayor amor, y mas cõfiado para que oſadamẽte llenaſſemos la boca de hijos de Dios, ſegun el lugar de S Pablo, eſcriuiendo a los de Galacia. *Quoniã autem eſtis filij, miſsit Deus ſpiritum filij ſui in corda veſtra clamantiũ: Abba Pater.* Quiere dezir que como por la gracia quedamos hijos de Dios, y hermanos de Chriſto, embioſenos del cielo el Eſpiritu de ſte hermano nueſtro para que confiada y oſadamente pudieſſemos llamar a Dios Padre nueſtro. Galat. 4.

Y para prueua deſto ſirue lo q̃ Chriſto reſucitado, (deſpues de hecho todo quanto era neceſſario para fundarſe la fe en los coraçones de los hombres) dixo a la glorioſa Madalena, quãdo le aparecio, queriendoſe ella detener en feſtejar ſu reſurreciõ: *vade ad fratres meos, & dice eis: aſcẽdo ad Patrẽ meum, & Patrem veſtrũ, Deũ meũ, & Deũ veſtrũ*, en las quales palabras Chriſto declarò a la Madalena el fruto de ſu muerte, y paſsion, el qual era, quedar los predeſtinados, por medio de la fe, fundada en ſu ſangre, tã reconciliados cõ Dios, q̃ el les quedaua en lugar de Padre, y ellos a el en fuero de hijos, y Chriſto en lugar d̃ hermano. Ioan. 20.

## DISCVRSO TERCERO.

*Ita Pater: quoniam ſic placitũ fuit ante te.*

ESTas palabras d̃ tal manera ſon vnas gracias dadas por Chriſto a ſu diuino Padre, q̃ tãbiẽ cõtienẽ en ſi vna tacita peticiõ, y lo q̃ Chriſto pide en eſtas palabras a ſu Padre es q̃ proſiga en lo començado. *Blãdientis affectu loquitur ad Patrẽ, at cæptũ in Apoſtolis beneficiũ cõpleatur.* Dize S. Ieronymo. Como ſi dixera: alabo mucho Señor vueſtras diuinas traças, y aprueuo el grãde, y acertado cõſejo, q̃ tomaſtes, en eſcoger a los pequeños, para con ellos cõquiſtar el mũdo, y para q̃ ninguno deſprecie vueſtra Igleſia, cõſiderãdo ſus baxos principios, antes ſe entienda q̃ el elegir vos a eſtos, no fue falta de poder, mas myſterio, y ſecreto, para aſsi cõ humildes inſtrumentos deſtruyr a los ſoberuios del mũdo. Hil. li 2. in Matt.

Quiere Dios q̃ Gedeõ, con treciẽtos hõbres vẽcieſſe tan grãde numero de Madianitas, claro eſtà q̃ no fue faltarle gente, pues el mãdó q̃ d̃ treynta y dos mil hõbres quedaſſẽ treziẽtos a dar la batalla, mas para moſtrar ſu poder, vẽciendo a muchos cõ pocos, por quanto deſtruyr pocos cõ muchos, y muchos cõ otros tãtos, eſſo hara el mũdo: mas muchos millares cõ trezientos, y eſſos ſin eſpadas ni lanças, mas cõ ſon de trõpetas, y vaſos de barro en las manos, y eſſos quebrados, quedãdo lãternas encẽdidas, eſſo ſolamẽte lo puede Dios hazer. Iudic. 7.

Lo qual biẽ moſtrò el ſueño, que Gedeon fue a oyr al exercito de los enemigos, por orden de Dios, donde oyó a vn ſoldado contar a otro vn ſueño q̃ auia tenido. Soñaua yo, dezia el ſoldado, que veya decender ſobre nueſtro exercito vn pan de ceuada, el qual deſtruya el tabernaculo, dõde eſtà el eſtandarte, y lo aſſolaua todo; al qual el otro ſoldado reſpõdia, que aquel ſueño denotaua ſu perdicion porq̃ aquel pan d̃ ceuada ſin duda ſignificaua la familia de Gedeon: porque aſsi como entre todos los granos que la tierra produze, el de ceuada es el mas vil, aſsi entre todas las naciones era el pueblo de Iſrael el mas vil, y entre todas las familias del la mas baxa era la de Gedeõ, y q̃ venir vn pan de ceuada a deſtruyr los queria, dezir que lo mas baxo y infimo de Iſrael los auia de vencer. Y començando Gedeon a dar la batalla, y los vaſos que yuan Iudic. 7.

en las manos delos soldados a quebrarse, y a quedar las velas encendidas, y a tocarse las trompetas, alçauã la voz, y clamauan todos juntos diziendo: *Gladius Domini, & Gedeonis.* Los enemigos afirmauã q̃ el pã era la espada d̃ Gedeõ, q̃ los venia a destruyr, y los de Israel dezian, que era espada no solo de Gedeon hombre del mundo, mas de Dios: porq̃ si fuera espada de hõbre, buscarase mejor, si la empresa fuera solamente del mundo, procuraraſſe q̃ entrarã en ella millares d̃ hombres, buscarase para Capitan el mas noble d̃ Israel: mas tomar por instrumẽto no vn pan d̃ trigo, mas de ceuada, quiero dezir la mas vil familia de todas, y dexar treynta y dos mil hõbres, por tomar trezientos, las espadas ser velas encendidas, y los dardos y lanças ser trõpetas, solo Dios lo pudiera hazer, y tã fuera y lexos estaua de ser esso argumento de faltarle caudal y poder que antes mostraua sobrarle, pues tan poco le bastaua para obrar vna marauilla tan grande, como era cõ tan pocos vencer tantos.

Y q̃ fuesse esta vitoria de Gedeon retrato de la de Christo, ponderò Ruperto Abad, diziẽdo: *Quis vnquam cum lagenis, & lãpadibus ad prelũ venit. Quis contrà arma veniẽs arma deseruit.* O inuenciõ nueua, y jamas vista en materia de pelea. Que ardid d̃ guerra fue este tã estraordinario? Que estratagema nũca imaginada? Que se vã a buscar cõ vasos d̃ barro y cõ luminarias vnos enemigos, q̃ estan llenos d̃ instrumẽtos belicos, y se dexẽ armas quãdo se va a pelear cõ ellas? Respõde este Dotor q̃ el Profeta Isaias auia sido el mejor comẽtador d̃ste lugar, por q̃ q̃riẽdo el profetizar qual seria la batalla q̃ el Messias, viniendo a la tierra, daria a los vicios, y al demonio autor dellos dize: *Iugũ enim humeri eius, & virgam exactoris eius superasti, sicut in die Madiam.* Señor quãdo vinierẽdes a la tierra, vencereys aq̃l cruel exactor de las almas el demonio, y librareys los hõbres d̃ su yugo, cõ armas semejãtes a las de Gedeõ, con trompetas, vasos de barro, y luzes. *Designatur in tubis clamor prædicationis in lampadibus claritas miraculorum, in lagenis fragilitas corporũ.* Los vasos de barro flacos seran los pobres pescadores, las trõpetas su predicacion y sermones, y las luzes seran los milagros.

*Repert. lib. 1. in lib. Iud.*

*Isai. 9.*

Este argumẽto prosigue el Apostol san Pablo en la primera carta q̃ escriuio a los de Corintho, quãdo dize: *Videte enim vocationẽ vestrã fratres, quia non multi sapiẽtes secundũ carnẽ, non multi potẽtes, non multi nobiles, sed quæ stulta sunt mũdi elegit Deus, & ea quæ non sunt, vt ea quæ sunt destrueret: vt non glorietur omnis caro in conspectu eius.* En las quales palabras el Apostol nos acuerda como no venimos por nosotros mesmos a la Fê, mas llamados: y hablando de los q̃ nos llamaron, dize que los mas dellos ni fuerõ sabios, segun la sabiduria de la carne, ni poderosos quanto al mundo, ni nobles, hablando de la nobleza de sangre, antes de proposito fuerõ escogidos, sin tener los mas dellos alguna de las cosas que el mundo estima, para desta suerte hazer Dios su obra mas limpia, y menos expuesta a calunias, y la vitoria q̃ alcançasse del demonio, mundo, y carne, se atribuyesse a las fuerças del Cielo, y no a las de la tierra: y para esto escogio a aquellos, que en el mundo eran tenidos por necios, para confundir los que estauan en cuenta de sabios, y echò mano de los mas flacos, para vencer los mas fuertes, siruiose de los mas baxos hombres, que en el mundo auia, sin alguna estima, ni reputacion, que son las cosas que andan anexas a la nobleza, para assi confundir mejor aquellos que en el mundo eran venerados, honrados y tenidos en cuenta, y estimacion. *Vt non glorietur omnis caro in conspectu eius.* Todo lo qual hizo para que los sabios, fuertes, y nobles del mundo, no se ensoberuecieſſen, viendose repudiados de Dios, y preferidos los flacos, idiotas y baxos, y estos no se oluidassen viendose escogidos, antes lo atribuyessen todo al Señor.

*1. Cor. 1. D. Tho. ibidem.*

Y assi el dezir Christo: *Quia sic placitũ fuit*

*fuit ante te*, q̃ la elecciõ d̃ los pequeños ſe auia de atribuyr al diuino beneplacito, fue acordar a losdiſcipulos y a noſotros enellos la poca razõ q̃ teniã d̃ ſer ſoberuios, viẽdo como d̃ todos losIudios, los exceptados, ãtes dieſsẽ muchas gracias a la diuina miſericordia q̃ ſin aueren ellos partes, ni merecimientos algunos los auia eligido. *Omnes ſitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum, propera te, emite, & comedite: venite, emite abſque argento, & vlla cõmutatione vinũ & lac.* Iſay. 55. Dize Dios por Iſayas, profetizando la vocacion de las gentes a los bienes dela gracia, ſignificados por las aguas, vino y leche, dõde a todosnos cõbida a q̃ vamos a beuer de las fuentes de la gracia, y q̃ quien quiſiere cõprar el vino, y la leche ſe la vẽderan ſin plata, ni coſa q̃ los valga. Si á de ſer vẽta, como no à de tener precio? Y ſi lo à de tener, como ſe dize q̃ ſe lo daran todo de gracia? A lo qual ſe reſpõde, q̃ como Dios vino a la tierra, a merecernos con lavida los bienes dela gloria, para el quedò la vẽta ſiẽdo coſtoſa, y para noſotros de gracia, pues el precio el le dio por noſotros, y aſsi los llamados no ſe enſoberuecieſſen de ſer lo para tãtos bienes, pues ellos no auiã traydo nada para mercarlos, y merecer los, mas ſe les dieron depura miſericordia, y liberalidad diuina.

*Amb. li. de Ioſep. capit. 1.* Eſto fue lo que dixo ſan Ambroſio: *Neneque enim pretium queſiuit á nobis, qui pro nobis ſanguinis ſui pretium ſoluit.* Porque como cabia en Dios, el amarnos tanto, lleuar de noſotros precio finito d̃la tierra por bienes del cielo, que le coſtarõ trabajos de infinito valor, y fuera deſacreditar los bienes de la gracia, y deſautorizar el precio q̃ dio por ellos, eſperarlo de noſotros, ſaluo nueſtro amor, y agradecimiẽto. Eſte es el ſentido del meſmo Profeta, quando hablando del cautiuerio de Babylonia, y de la libertad del, en quanto figura de la libertad de la culpa, y de como, aſsi de vn cautiuerio, como del otro, Dios libraria ſu pueblo, ſin preceder algũ merecimiẽto maſd̃ pura miſericordia ſuya, dize: *gratis venũdati eſtis, & ſine argẽto redimemini.* Iſaiæ 52. Pueblo mio, de gracia, y d̃ balde os lleuarõ los Babylonios cautiuos, por q̃ ningun merecimiẽto tenian para voſotros que los ſiruieſſedes, como mas abaxo ſe declara: *Quoniã oblatus eſt populus meus gratis* Y yo gratuitamente y de liberalidad os di libertad, por quãto voſotros en ninguna forma ni manera la mereciades, ni interuino aqui maſq̃ auer yo laſtima de voſotros, y ſer mi volũtad eſta q̃ es la q̃ me mouio a libertaros. *Quoniã ſic placitũ fuit ante te.* Donde ay mas q̃ notar, q̃ no dio Chriſto Redentor nr̃o otra razõ para parecerle bien eſte cõſejo de ſu diuino Padre, mas que ſer eſta ſu voluntad, porque no ay otra mejor razõ para ſer bien ordenado quanto Dios haze, q̃ quererlo el aſsi, por quãto ſu querer es la razõ d̃ ſer todo biẽ hecho, y juſtifica quãto haze en noſotros, ſiendo aſsi que el gouernar noſotros, por lo q̃ es guſto nr̃o, deshonra quãto noſotros hazemos y ſi quiſieſſemos dezir verdad, cõfeſſaremos que nunca nos fue mal, mientras nos cõformamos cõ la volũtad de Dios eſpreſſa en ſu ley, y ſiẽpre nos ſucedio mal, mientras nos gouernamos por la nr̃a. Enſeñonos Chriſto la obligacion q̃ tenemos de quietarnos en todo con lo q̃ Dios manda ſolo porque el lo quiere y eſto quanto al volito formal, en quãto es voluntad de Dios, q̃ quãto al volito material licito es ſintamos la muerte d̃l hijo marido, muger, amigo, padre y madre, q̃ ſu prouidẽcia ordena, cõ tanto q̃ eſte ſentimiẽto no exceda los limites de la razõ. *Si Dñs incitat te aduerſũ me, odoretur ſacrificiũ*, dixo Dauid a Saul. 1. Re. 26. Por q̃ el eſpiritu del verdadero Chriſtiano cõſiſte en cõformarſe tãto cõ Dios, q̃ tẽga por grãde dicha ſer materia de ſacrificio pa Dios las perſecuciones, q̃ de vn Saul padece, y tẽga por tã juſtificada ſu volũtad, q̃ le parezca q̃ lo q̃ el ordena es lo q̃ le cõuiene, ſin diſputar las razones q̃ Dios tiene, ó pa caſtigaros, ó hazeros mercedes. *Nõ diſcutias cõſilia Dei, gratias agens ſufficiat tibi ad teſtimonium ipſa natura Dei quia Dominus ſine ratione, & ſine*

*Chry. Noth. ho. 28 in Matt.* *iustitia nihil facit. Non enim ad discutionem suã, sed ad honorẽ suum creauit te*, dize el Imperfeto. Si el mesmo hijo de Dios, sabiduria del Eterno Padre, resplãdor de la gloria, y espejo sin mãcha no dispuso ni escudriño las razones q̃ auia, para q̃ Dios reuelasse sus secretos a los humildes y los escõdiesse a los sabios, mas se cõtentò con saber q̃ era este su beneplacito: y el hõbre q̃ es pura criatura, porq̃ querra buscar razones a la diuina volũtad, pues Dios lo crio para q̃ lo adorasse y lo siruiesse y no para q̃ lo escudriñasse

Bastale dar gracias al Señor, porq̃ lo quiso assi, y sobrale para su quietud y sossiego tener por cierto, que nada puede hazer Dios, q̃ no sea con mucha justicia y razon: porq̃ todas las demas razones q̃ podemos dar a lo q̃ Dios ordena, no hartan, y ser assi su beneplacito y volũtad, es lo que satisfaze del todo. *Sic placitum fuit ante te Sola ista ratio satiat, aliæ rationes non satiant*, dize S. Vicente Ferrer. Porque ay hambre? direys que porque la tierra no da fruto: y porque no lo da? porq̃ no sẽbrarõ: y como no se sembrò? porque no llouio: y qual fue la causa de no llouer? la causa fue la grande sequedad que vuo: y q̃ causa vuo para que fuesse la sequedad tan grãde? porque no se leuantarõ dela tierra los vapores: y por que faltaron estos? porque Dios no dio virtud a la tierra, para echarlos de si: pues pregunto, que razon vuo para no darla? porque no quiso: y no vays mas adelante, y no hartando las otras razones, esta sola satisfaze. *B. Vincẽ. Ferr. de S. Matt.*

*Psal. 17. Genebr.* El Psalmo que comiença: *Diligam te Domine fortitudo mea.* Tiene por argumẽto dar Dauid gracias al Señor de auerlo librado de todos los peligros, en que sus enemigos le auian puesto, y da por razon de las mercedes que le auia hecho, ser assi su voluntad, no porque no vuiesse para esso algunas razones, mas porque todas ellas vltimamẽte se resueluan en auerselas querido Dios nuestro Señor hazer: *Deduxit me in latitudinem, saluum me fecit, quoniam voluit me.* A mi cuerpo libertó Dios de los peligros, poniendo en lugar seguro, y al alma librò Dios de las angustias, en que estaua, diome materia de alegria, que para mi fue como traerme de vn lugar estrecho a otro ancho, y espacioso, y la razon desto fue ser esta su voluntad. El Caldaico dize assi: *Quoniam voluntas eius fuit in me.* Como si dixera Dauid: muchas razones pudiera dar de hazerme Dios tantas mercedes, conuiene a saber, tenermelas prometidas, auerme tomado debaxo de su protecion, mas por abreuiar razones, digo que me las hizo porque quiso, y por la buena voluntad que me tenia.

Quando al santo Iob trayan las desastradas nueuas de los desastres que acõtecian, vna vez le dezian que vinieron los Sabeos, y que mataron a los pastores, y se lleuaron el ganado grande: y otro venia, y dezia que auia venido fuego del cielo, y que auia quemado las ouejas y a quien las guardaua, y otro traya nueuas que los Caldeos, se lleuaron todos los camellos: y otro dezia que las casas, en que los hijos estauan comiendo con sus mugeres, auian caydo, y todos quedauan muertos: bien pudiera el quãdo daua gracias al Señor, dezir que los enemigos hartarõ los ganados, y q̃ el fuego auia quemado los criados, los vientos derribado las casas, y estas matado a los hijos que Dios le auia dado, mas el por abreuiar razones, dezia que todo auia acontecido porque Dios assi lo queria *Dñs dedit, Dñs abstulit: sicut Domino placuit, ita factum est, sit nomẽ Dñi benedictum.* Los mensageros dauan por razon de lo que sucedia las causas segundas, los vientos, fuego y enemigos: mas Iob yuase a la causa primera, y suprema de todas la diuina voluntad. *Iob. 1.* *Idem.*

Quando Iacob viniendo de casa de Laban su suegro, con sus mugeres, hijos, esclauos, y ganados, se topò con Esaù su hermano, el qual le preguntó que gente era aquella, y si le tocaua, respondiole Iacob desta manera: *Paruuli sunt, quos donauit mihi Dominus.* Pudiera dezir que las mugeres se las auia dado *Gen. 33.*

dado, Laban, ỹ que los hijos de las mugeres los auia auido: no reſpondio nada deſſo, mas q̃ eran mercedes que de Dios auia recebido, porque fuera deſto no ay mas que preguntar, ni que reſponder, y ſi dixera que Laban le auia dado lo que lleuaua, preguntarale como y porque, y quando le auian nacido los hijos y todas eſtas preguntas ſe vuieran de reſoluer en la diuina voluntad: y como Iacob yua medroſo, y no queria tener cõ Eſaũ muchas razones, en la primer reſpueſta le atajò las demas preguntas. Y đ aqui infiero yo q̃ todas nueſtras inquietudes, y deſaſſoſsiegos proceden de quitar noſotros los ojos de quien es el principal, que nos da las coſas, ó nos las quita, que es Dios, de ponerlos en las cauſas ſegundas que ſon los hõbres, que ò nos las procuran, ò nos las eſtoruan para via de a vnos ſer demaſiadamente agradecidos, y a los otros tenerlos por enemigos mortales.

Y ſi os reſoluieredes, que los trabajos que a vnos ſuceden, y las perſecuciones, q̃ como a otro Dauid ſe os hazen, ſon traças đ Dios, que toma a vn Semey por inſtrumento, tan fuera, y lexos eſtariades de perder el paſſo, y inquietaros en la conciencia, q̃ os enoxariades con quien os quiſieſſe vengar, y hizieredes de las injurias cofres de merecimiẽtos para con Dios, y diriades con Iob q̃ el os lo auia dado, y el os lo auia lleuado: mas como perdeys a Dios de viſta, el qual, ó ſea queriendo, ò permitiẽdo, tiene la principal parte en lo q̃ padeceys, os acordays del enemigo, y deſaficionado Semey, y de ay os nace todo el deſaſſoſsiego, con q̃ perdeys el merecimiento. Ni ſe yo mejor remedio para que en medio de los trabajos viuieſſemos como en lugar quietiſsimo q̃ perſuadirnos q̃ todo quanto ſucede ſon efetos đ la diuina prouidencia: porq̃ eſtando noſotros en eſta altura de penſamiẽtos ſe
*Pſal. 90.* podrà dezir de noſotros, *Non accedet ad te malũ, & flagelũ non appropinquabit tabernaculo tuo.* Que quãdo los diſguſtos llegarẽ al cuerpo a ſer sẽtidos đ noſotros como de flacos, no allegarã ni alcãçarã la razon para perturbarla, pues ſomos Chriſtianos.

## DISCVRSO QVARTO.

*De la elecion de ſan Matias.*

No ſe yo al preſẽte mas clara prueua de la verdad arriba dicha q̃ lo q̃ ſucedio en la elecion de S. Matias de dicipulo en Apoſtol porq̃ ſiẽdo por los onze conſultado Dios, y propueſtos dos dicipulos de los ſeſenta y dos, vno dellos S. Matias, y otro Ioſef por ſobre nõbre Barſabas, y q̃ đ todos era llamado el juſto, primo đ Chriſto, y ſobrino dela Virgen nra Señora, y que tenia tres hermanos Apoſtoles, como dizen algunos doctores, y echãdoſe ſuertes, y cayendo la ſuerte ſobre S. Matias, q̃ como afirma S Dionyſio Areopagita fue vn rayo de fuego, q̃ ſobre el deſcendio tã conforme quedò Ioſef cõ la Volũtad de Dios, que fuerõ infinitas las gracias q̃ dio del ſuceſſo de la eleciõ y no faltò a S. Matias con los parabienes de ſer el elegido y auer caydo en el la ſuerte. Que a no poner los ojos en Dios, mas en ſi, ó en el preferido a el, ò en las razones humanas, pudieraſe inquietar.

Si tãbiẽ no eſtuuiera ya cõfirmado en gracia agrauiaraſe de Chriſto porq̃ ſiendo pariẽte, no le auia dexado por teſtamẽto ſucediеſſe en lugar đ Iudas, ó por q̃ no le auia quedado vna puerta y cedula pa entrar en el primer lugar q̃ vacaſſe. Quexaraſe đ la Virgẽ de q̃ no vuieſſe intercedido por el mas, y enojaraſſe cõ los hermanos, porq̃ ſiẽdo tres, no negociaron por el de manera, q̃ ſolo el ſe cõſultaſſe a Dios, y quando otro fueſſe de tal ſuerte q̃ luego pareciеſſe y ſe echaſſe de ver q̃ auia ſido ſeñalado y propueſto por cũplimiento, y para q̃ el quedaſſe mas ſeguro y mejor apoyado. Finalmente agrauiaraſſe de q̃ ellos no vuieſſen tẽplado las ſuertes de manera, q̃ la mejor vuieſſe caydo ſobre el, y đ no auer lo lleuado ya đ aca fuera hecho, y q̃ las ſuertes ſe echaſſẽ por ceremonias. Como Samuel hizo, q̃ auiẽdo oya elegido a Saul, y vngidolo por Rey, echo ſuertes ẽ q̃

modo auia de ser, Y dize Pedro Comestor que es de creer que Samuel templó las suertes a su querer, y de manera que cayesse en Saul. Sino que el Profeta lleuaua para todo orden de Dios, y la ordē cō que aora se templā las suertes es de los hombres.

*Petr. Cō. in hist. Ecclesiasti.*

Mas esta eleccion del duodecimo Apostol valiole para no lleuar este temple, que tanto suele destemplar, ser los electores, y los opositores confirmados en gracia, para que ni el electo se ensoberuecieſſe, ni el por elegir se sintiesse, ni los electores se apasionassen, y templassen sus suertes en fauor del pariente y hermano: era eleciō esta, en la qual en lugar de votos secretos de hombres venian rayos del cielo, sobre los escogidos. Ni faltò al justo Ioseſ su rayo diuino, qual era el Espiritu santo, que interiormente le assistia, y lo consolaua de no ser electo: porque si quando se le uantò la tempestad contra Ionas, y se echaron las suertes, consintio Ionas con mucha facilidad que lo echassē al mar, porque auia precedido el auerle mostrado los marineros buena voluntad. *Multo magis hic explenit chorum, & perfecit ordinē, nec alter ille præteritus doluit.* Razon era que pues Ionas se conformò con la suerte, echada por Gentiles, y pecadores, sin que precediesse oraciō, Ioseſ no replicasse, la q̄ se auia echado por hombres confirmados en gracia, y puestos primero en oracion con Dios. Enseñonos en esto que los expositores en las elecciones, que no se hazen dellos, sino se quieren indignar, ni contra electores ni contra los electos, se persuadan que la eleccion vino del cielo: porque lo cōtrario es ser vn Cain, que se indignò cō tra Abel, porque cōtentò y agradò mas a Dios, que el. *At ille quoniam prælata est victima fratris, incensus, & indignatus est, cū oportuerat compungi.* En lugar de compūgirse Cain, dize san Chrysostomo, de auer desmerecido que Dios le aceptasse su sacrificio, y en vez de enmendarse se ocupò en tener embidia a su hermano, y en indignarse y enojarse de que le fue

*Ionæ.*

*Chry. ho. 3. in Ac.*

*Idem.*

sse preferido en el sacrificio.

Quanto mas que quando las elecciones no tuuieran rayos del cielo, como esta tuuo, ni constarla de la espressa voluntad de Dios, piense cada vno que los successos son efectos de su diuina y oculta dispensacion, porque muchas vezes sucedera, que aunque seays mas blādo, y bien acondicionado que el electo, tēdreys otras cosas, que os haran menos idoneo: y quando vuestra vida fuere tā inculpable, que seays de todos llamado justo, entended que la Iglesia de Dios, y el gouierno de las almas tiene necessidad de otras partes que vos no teneys. Y por tanto aunque Ioseſ sea justo, antepongasele san Matias, que fuera de ser santo, noble, y letrado, es sobre todo tā humilde, y agradecido, que tan lexos està de ensoberuecerse, ò atribuyr, a sus merecimientos la eleccion, que en el se hizo, q̄en el nombre de fuera trae la humildad, y agradecimiento, de que la alma andaua llena. Porque como Abdias dize: este nombre de Matias es lo mesmo que, *paruulus, sine donatus*, y todos sus pensamientos erā, que todos los bienes le venian dela liberal mano del Señor, y q̄ era tā pequeño, pa mercedes tā grā des q̄ todas le arrastrauan, y veniā muy anchas. *In prosperis nō elatus*, dize Abdias.

*Abdias.*

Nace esto, dize san Chrysostomo, de tener los santos semejantes oficios no por honra de la persona, mas por obligacion del alma acompañada de cuyda do, y ansia por aquellos, que estauā a su cargo. *Ea res nec patiebatur, nec eos qui eligebantur efferri, quod ad pericula vocabantur, nec eos qui non fuissent electi, veluti contemptos mœrore affui.* De conocer los santos la calidad, y condiciō del oficio, les nacia q̄ ni los escogidos se ensoberuecian, ni los dexados se sentian, ni entristecian: porque quien auia de auer, q̄ teniendo juyzio y corduta, presumiesse de si, y se ensoberuecieſſe, por llamarlo para peligros, y el q̄ no fue eligido se sintiesse y enojasse por auer escapado dellos.

*Chry. ibi.*

Y assi en san Matias estauan tan seguras las mercedes de Dios, que andaua

siempre

siempre repitiendo cõsigo aquella sentencia del Sabio: *Quanto maior es, tanto humilia te in omnibus.* Lo qual tanto era mas de agradecer, quanto mas partes concurrian en el que en los demas: porque siẽdo los otros de antes rudos, idiotas, pobres, y baxos, el era de padres nobles, ricos y santos. Y que entre los Apostoles vuiesse alguno destos, mas muy pocos, consta del lugar de san Pablo arriba declarado, de la carta a los Romanos. *Non multi sapientes, non multi potentes, non multi nobiles.* Donde habla de los maestros de la predicacion Euangelica, y dize que entre ellos no auia muchos nobles, poderosos, y sabios, y en dezir que no auia muchos dio a entender, que auia algunos, ó alguno, ni se que fuessen otros, sino es S Pablo, que en la opinion de santo Tomas nuestro Padre era noble, y tenia preuilegio de Romano, como consta de la Escritura (aunque otros lo nieguen visto que era oficial mecanico) como tãbien san Bartolome, si es verdad que fue el mesmo que Natanael, como queda dicho, mas el de quien no se tiene duda de su nobleza, riqueza, y sabiduria, fue el glorioso san Matias. Tã letrado fue q̃ en breue tiempo salio doto en las diuinas letras, teniẽdo por maestro a san Simon, el qual saber en el tenia ã humillarlo *Licet eruditissimus erat, nullatenus tamen extollebatur, sed iuxta sui nominis ethimologiam vere se paruulum, & humilẽ exibere nitabatur*, dize Abdias Andaua en el colegio sagrado, y entre hõbres que eran letrados, de antes, y despues de la resurrecion de Christo, y de la venida del Espiritu santo, y el lo era desde niño, y con todo eran sus letras tã pacificas, y su saber tan humilde, y tan fuera de querer abatir a los otros, que le parecia todos sabian mas que el, no faltandole fuera de la sabiduria adquisita, la ciencia infusa por el mesmo Espiritu santo, y assi repetia siempre aquella sentencia tan santa, y verdadera: *Superbum sequitur ignominia, humilẽ autem gloria.* Y con razon porque la soberuia para las honras es vn rodeo tan grande, q̃ se llega a ellas ó tarde, ó nunca, pero la humildad para las honras de la gloria es camino derecho, y para las de la tierra es atajo, por donde se acorta mucho como dixo Guerrico Abad. Y por tanto amoneſto yo a los letrados soberuios con cuyas letras ninguno se le iguala, q̃ se encomienden mucho a este sabio humilde, si quieren atajar para las honras de la tierra, y no rodear para las de la gloria.

*Roma. 9.*

*Abd. ibi.*

*Gue. ab. serm. 33. de Bapti.*

Quanto mas que elegir Christo en la tierra a san Matias para discipulo, y despues alla desde el cielo para Apostol, siẽdo rico, noble, y letrado, fue mostrar lo mucho que del fiaua, porque siendo los demas de los electos vnos pobres pescadores, idiotas, y rudos, para que no sucediesse atribuyr a sus merecimiẽtos la elecion que en ellos se auia hecho, ni tan poco la conquista del mundo a su agẽcia, nobleza, saber, poder y sabiduria (q̃ fue la razõ porq̃. como S. Agustin dize, Christo no eligio a Natanael, que era letrado, y santo) el echar Dios mano de san Matias, teniendo desto tanto fue vno de los grandes encarecimientos de la profunda humildad, que el Señor vio en su coraçõ, el qual era tan sencillo, y sin doblez, q̃ por mas que en el se hiziesse, no se ensoberueceria nunca, antes todo lo atribuyria a la diuina gracia. A los otros Apostoles eligiolos Christo, quales el mundo los auia parado, sin virtud, honra, poder ni saber, para que no corriesse riesgo lo q̃ despues en ellos se hiziesse, a san Matias eligiolo qual el lo auia hecho, sabio, santo, noble, rico, y letrado, para desta suerte con las virtudes comença, dadesde la niñez assegurar las hõras que le diesse despues de hombre. En los otros Apostoles cõ la rudeza, flaqueza, y ignominia assegura sus mercedes, y los beneficios hechos, a san Matias lo prendò con las santas virtudes, y partes que le dio.

*Auguſt.*

## DISCVRSO QVINTO.

*Omnia tradita sunt a Patre meo.*

AVia Christo dado gracias a su Eterno Padre, y aprouadole su consejo, auialo confessado por Señor vniuersal del mundo, atribuyendo a su beneplacito, assi la predestinacion de los buenos, como la reprouacion de los malos, para que los discipulos non pensassen, que aun en quanto Dios, le era inferior, dize q̃ tiene poder, y dominio igual a el no por alienacion, mas por comunicacion, de que nada auia perdido, siendo hõbre. Como si dixera: Discipulos mios, no teneys para que estar solicitos, pensando que vuestra predestinacion depẽde solamente de la voluntad del Padre que està escondido en el cielo, y no del hijo, que veys en la tierra, porque el nada haze sin mi, que aqui veys hecho hõbre como vosotros: yo le soy en todo igual, la mesma voluntad, y poder tẽgo que el, y los secretos del cielo los reuelo a quien quiero, y me parece, porque todo me lo comunicò mi Padre: *Dedit iure generationis, non munere largitatis*, dize S. Ambrosio. Y S. Anselmo afirma q̃ el dezir el Señor, q̃ todo le auia sido entregado en sus manos fue abonarse d̃ poderoso pa q̃ quãdo llamasse a los hõbres, por lo que en el podiã interessar, viniessen presto: porque el mejor remedio para traer hombres es hazerles señas con las manos llenas de bienes, para vaciarlas en ellos, porque tambien ellos no suelen ya mirar sino a las manos, si estã llenas, ó vacias. *Ecce sunt oculi seruorum in manibus dominorum suorum. Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ, ita oculi nostri ad Dominum Deum vestrum, donec misereatur nostri.* Dize Dauid ponderando la costũbre del mundo, que es seruir los criados, no con los ojos puestos en las manos de las señoras, ni las criadas puestos los ojos en las manos d̃ los señores: mas al reues, los criados en las manos de los señores, y las criadas en las manos de las señoras, y todos esperando las mercedes, que dellas les han de venir, siruiendo todos a la merced, y con el ojo en el galardon, y dize q̃ hasta los Sãtos vsan deste termino con Dios, mirandole a las manos. Y quando esto passa de hombres para con Dios, que merece ser seruido por puro amor, que sera de vnos hombres para otros, que ni por todo el mundo se pueden soportar ni sufrir.

*Amb. li. 1 de vocatione gentium.*

*Psal. 122.*

Mas veamos que cosas son las que se entregaron a Christo, a quien las entregó, y para que: porque tãbien el demonio se alabò que le estauan entregados todos los Reynos, y q̃ tenia las manos llenas de Imperios, para darlos a quien quisiesse: sino q̃ el demonio no hablò verdad en lo que dixo, y Christo no podia dezir mẽtira. El demonio tomaua los Reynos sin que ninguno se los vuiesse dado, para peruertirlos, destruyrlos, y con ellos tentar a los hombres, mas a Christo Señor nro fuerõ entregadas todas las cosas para que las santificasse, y nos saluasse a todas cõ ellas, por quanto nosotros auiamos deshonrado, y afrentado todo lo que nos auia sido entregado, y hecho materia de perdiciõ, lo que nos auia sido dado para nuestra saluacion. S. Hilario, y Eutimio, por este todo, entregado a Christo entienden todo aquello que pertenece a la naturaleza del Padre, que es por quiẽ fue la entrega hecha, como el propio Euangelio declara S. Ieronymo, y Beda entienden, los hombres q̃ son el todo del amor de Dios. El Imperfeto dize q̃ son todas las criaturas que fueron entregadas a Christo para reformarlas. S. Chrysostomo entiende el beneplacito, que el Padre puso en su hijo, para que lo pusiesse por obra en nosotros, conforme al lugar de Isayas. *Et voluntas Domini in manu eius dirigetur.*

*Hil. Eut. in Matt.*

*Hie. Bed. in Matt. Chry. Noth. ibidẽ.*

*Isay. 53.*

La verdad es que todas estas cosas jũtas se entienden debaxo de la palabra, *omnia*, pero con tal orden, que todo lo q̃ el Padre entregó al hijo, fue para q̃ tuuiesse siẽdo hombre caudal y poder para saluarnos, executando en nosotros su diuino proposito, y beneplacito. *Vt notum faceret omnibus sacramentum voluntatis suæ, secundum beneplacitum eius, quod proposuit nobis in dispensationẽ plenitudinis temporis*

*Ephes. 2.*

*temporis, inſtaurare omnia in Chriſto quæ in cæli, & quæ in terræ ſunt in ipſo*, dize S Pablo, eſcriuiendo a los de Efeſo. Embio Dios a ſu hijo a la tierra, para que manifeſtaſſe a todos que ſu propoſito era ſaluarlos, y que auia quedado la execuciõ deſta ſu voluntad, para quando el mundo della tuuieſſe mayor neceſsidad, q̃ ſeria quando vuieſſe llegado a la cumbre d̃ toda miſeria, y ſe llenaſſen las medidas de las culpas de manera q̃ no tuuieſſen otro remedio, ſupueſto el diuino decreto, ſino q̃ vinieſſe Dios en perſona, el qual en quanto hombre, y Redentor de los hombres, traxeſſe poderes ſobre todas las criaturas, aſsi terreſtres como celeſtes, en ordẽ a reformarlas, de ſuerte que aquellas que por nueſtra malicia, ò flaqueza nos ayudauan a perdernos, fauorecieſſen nueſtra ſaluacion. En conſequẽcia deſto dize ſan Atanaſio que deſpues que pecò Adan, y entrò la muerte, y quedò la tierra maldita, el cielo cerrado, y el infierno abierto, y el demonio aſſeſtado contra noſotros, entrò Dios en conſejo, como mas abaxo declarare, ſobre quien vendria al mundo a reſtaurarlo, ofrecioſe el hijo, y conſintio el Padre que ſe hizieſſe hõbre, para que reparſſe lo perdido, en orden a lo qual puſo en el ſu voluntad, para que la exercitaſſe en noſotros, y le entrego todo, no porque de antes no fueſſe Señor de todas las coſas, mas en ordẽ a que ſe creyeſſe que todo era ſuyo, lo q̃ de antes no ſe creya, y ſe conocieſſe, y confeſſaſſe la gloria, que haſta entõces ſe le auia negado.

*Athana. ſer. 4 cõ. Arrian.*

Y en el meſmo ſentido ſe á de entẽder lo arriba dicho, que deſpues de pecar Adan entró Dios en conſejo ſobre el remedio del mundo, no porque el cõſejo no vuieſſe ſido mas antiguo, q̃ deſde la Eternidad eſtaua tomado, mas por que deſde entonces aca ſe manifeſtarõ los efetos del. *Tradita enim ſunt illi vt medico, qui ſanaret morſũ ſerpentis, & vt vitæ, quæ excitaret mortum: & vt luci, quæ aluminaret tenebras, & vt rationi, quæ redintegraret vim rationalẽ*, dize el ſanto, Entregó Dios a ſu hijo los bienes del cielo, para que nos hizieſſe participantes dellos y cometiole los males de la tierra, para q̃ dellos nos libraſſe, auia en noſotros muerte, enfermedad, ceguedad, y ignorancia, vino hecho vida, ſalud, luz, y ſabiduria, pa q̃ nr̃a enfermedad, entregada al medico quedaſſe ſana: nr̃a muerte cayendole en las manos, quedaſſe reſucitada, nr̃as tinieblas a viſta d̃ ſu luz, ſe boluieſſen reſplandeciẽtes, y nr̃a ignorancia en poder de ſu ſabiduria quedaſſe alumbrada. *Poſt quam igitur tradita ſunt illi omnia, & factus eſt homo, correcta ſunt omnia*, añade el meſmo ſanto. Hecho Dios hombre, y con todo en ſu poder, quedaron todas las coſas reformadas: la muerte quedó viua, la enfermedad ſana, la ceguedad alumbrada, y la tierra bendita, cerrado el infierno, el cielo abierto, y el hombre temido. *Et hic fuit ſcopus aduẽtus Chriſti.* Y eſte fue el blanco a que tirò la venida de Chriſto, con todos los trabajos, que padecio por noſotros.

*Idem.*

*Idem.*

Y no ſolo fueron entregadas a Chriſto las coſas que eſtauan en noſotros, dize el Imperfeto, mas tambiẽ las que eſtauan fuera de noſotros, para que todas nos ayudaſſen a ſaluarnos, y ningunas a perdernos. *Cæleſtia, vt ſint adiutorio terreſtribus: terrena, vt ſint imitatores cæleſtium: infernalia, vt iam non expugnatione hominũ proficiant ſed ad probationem ſanctorum.* Fuerõ entregadas a Chriſto las coſas celeſtiales, para que ayudaſſen a las terrenales, eſtas para q̃ imitaſſen a las celeſtiales, los demonios, para que ſus tentaciones ſiruieſſen mas de apurar Santos, que de vencer flacos. Entregaronſele los Cielos, con el Sol, Luna, Eſtrellas y elemẽtos, para que ninguno les adoraſſe por dioſes, la vida para que ninguno vſaſſe mal della, antes vos ſiruieſſe de frontera para merecer la gloria: y la muerte, para que ninguno con el temor della pecaſſe, mas ſupieſſe a ſueño, y no a muerte; las riquezas para que no enſoberueciesſen, ni fueſſen perjudiciales a los proximos, y la pobreça para q̃ no hizieſſe deſpreciar a los neceſsitados.

*Chry. Noth. ho 28 in Matt.*

Eſte

Este fruto de la venida del Hijo de Dios a la tierra, se echò de ver grandemente en el glorioso Apostol san Matias, no solo en el miedo y temor que perdio a la muerte, padecida por Christo, y en la reformacion de las costumbres en que viuio, mas luego en el principio de su vocacion, si es verdadera la opinion de Clemẽte Alexãdrino, quãdo dize que nuestro sagrado Apostol S. Matias, que es lo mesmo que pequeño, fue Zaqueo principe de los publicanos, el qual desseando ver a Christo Señor nuestro, quãdo entraua por Iericó, y no pudiendo por ser de muy pequeña estatura, se subio en vn arbol para poderlo ver, y el Señor se pagò tanto de aquel feruoroso desseo, que se lo pagò, no cõ menos que cõ querer entrar en su casa para ser su huesped. *Zaquæe festinans descende: quia hodie in domo tua oportet me manere. Et festinans descendit, & suscepit eum gaudens.* En oyẽdo Zaqueo dezir que se le queria entrar en casa vn Señor, que el ni aun ver podia, fue tanto su plazer, q̃ encomendandole Christo priessa en el decender, el añadio grande gusto y regozijo en hospedarlo. Yved vosotros alla, lo que el vio en el Señor, ò lo q̃ el le dixo, q̃ el hombre se resoluio a restituyr quanto auia hurtado, y de lo propio q̃ le quedaua dar la mitad a los pobres. *Ecce dimidium bonorum meorum, Domine, do pauperibus, & si quem aliquẽ defraudaui, reddo quadruplum.* Aun no auia començado a dar, ni a restituyr, y dize q̃ ya restituye, y que ya à comẽçado a dar, porque luego en su animo perdio la aficion y amor a la mitad para darla a los pobres, y a las tres partes mas que auia de dar por vna, que vuiesse lleuado mal. Y tan resuelto estaua a esto q̃ tãto mõraua tenerlo el en casa, como estar en poder de los dueños, y d̃ los pobres.

Cle. Alc. li. 4 Stro.

Luc. 18.

Luc. 19.

Luc. 19.

Y a esto llamò Christo entrarle la salud̃ãciõ en casa. *Quia hodie salus domui huic facta est.* Porque en la hora que el alma se resuelue a dar lo suyo a su dueño, y principalmẽte el amor a Dios, a quiẽ es tan deuido, y de lo que le queda reparte con el proximo, comiẽça a caminar a la gloria. Y si como deziamos, S. Matias fue el Zaqueo, la primera cosa que Christo en entrando en su casa, le santificó, fueron las riquezas, que mas peruertidas y profanadas estauan, para q̃ dandose a los pobres que dassen consagradas. San Gregorio Naziãzeno nos aconseja, que en la materia de las riquezas, que son nuestra cruz, nos podemos auer de dos maneras, ó despreciãdolas del todo, y tomando acuestas parte de la de Christo, para ayudarse la a lleuar, ó pedirle q̃ nos ayude el a lleuar la nuestra. Entonces pondra Christo parte d̃ sus ombros a ella, quando partieremos parte de los bienes que tenemos cõ los pobres, por amor del: porque quanto a estos damos, tanto peso ponemos a los ombros de Christo. *Vt opes nostræ sanctitate imbuantur.* Para que nuestras riquezas queden consagradas y santificadas, assi las que dieremos por amor d̃ Dios, como las que nos quedaren, por quãto de vnas salieron las otras: y los pobres son vnos ombros que Dios nos empresta, en los quales descansamos esta cruz por medio de la limosna.

*Nazian. de paup. amore.*

*Idem.*

Por aqui començo nuestro Santo, y en entrandole Dios en su casa, luego la cruz de lo ageno, la dio a su dueño, la mitad de la propia puso a los ombros d̃ Christo, q̃ son los pobres, hasta que despues la otra mitad la echo de si, no quedandole cosa propia. Y lo que este glorioso Sãto dio a los pobres, quitò al cuerpo para darlo al alma, siendo assi que de antes para dar al cuerpo hasta lo ageno hurtaua: enseñandonos en esto, que de quanto damos a la carne, partamos alguna cosa con la conciencia, por medio d̃ la misericordia, cõ los proximos. *Animas in miseratione acquiramus. Animæ quippe partem da, non carni tantum: ex vẽtre quicquam subtrahe, ex igne eripi, adeposcente flamma reconde, a tyranno reconde, ac Domino committe*, dize Nazianzeno. Llama el Santo a la limosna redencion del alma, y a la carne incendio, a la sensualidad fuego, y al apetito tyrano, y acõse-

*Nazian. Ibidem.*

janos

janos q̃ a todos eſtos robemos para reſcatar nueſtras almas por medio de la limoſna a los pobres, porque quanto a eſtos damos, tanto con el alma repartimos, y es grandiſsima injuſticia, que la alma ſiendo ſeñora, no tẽga nada, y que la carne, q̃ es la eſclaua ſea la ſeñora de todo.

Importa pues, dize el ſanto, que ayamos dolor, y nos cõpadezcamos de nueſtras almas, q̃ tan cargadas andan, quanto es el deſſeo de adquirir riquezas, y procuremos aliuiarlas, dãdo por amor de Dios. Tenga ſi quiera el alma para dar tãbien parte, como le tiene la carne para tratarſe bien: porque la limoſna q̃ ſe da al pobre, es leña que ſe quita del fuego, y materia que ſe aparta dela hoguera, es tomar al tyrano, qual es la auaricia, que poſſee injuſtamente, para comprar el Cielo. Eſto hizo el glorioſo Apoſtol de buena entrada, dexando obrar en ſi vno de los grãdes efetos, entre otros, a que Dios vino al mundo, q̃ fue a ſantificar las riquezas, para q̃ vſandoſe bien dellas, nos fueſſen inſtrumentos de ſaluacion.

## TRATADO SEGVNDO DE la fieſta del glorioſo Apoſtol ſan Matias.

### *DISCVRSO PRIMERO.*

*Venite ad me omnes.*

VIendoſe Chriſto Hijo de Dios, y Señor del Cielo, y de la tierra, en cuyas manos eſtaua todo entregado, la primera coſa que hizo, fue dezir: *Venite*, y llamar a los hõbres, y no a qualeſquiera, mas a todos, y eſſos los peores que en el mundo auia, y andauan canſados de trabajar, y cargados de culpas, para moſtrar que tan fuera eſtaua de deſpreciar a los pequeños, por verſe grande y poderoſo, que ſi eſtimaua los bienes q̃ auia recebido, era para haſta a los pequeños hazerlos participantes, y que ſu Padre ſe lo auia dado para q̃ nos los comunicaſſe a noſotros. *Pſal. 17.* *Aſcendiſti in altũ, cepiſti in captiuitatem, accepiſti dona in hominibus* dize Dauid, profetizãdo ð Chriſto vitorioſo. Como ðſpues interpreto S. Pablo eſcriuiendo a los de Efeſo, dõde lee: *Dediſti dona hominibus.* *Epheſ 4.* Y haziẽdo vn ſentido de ambos ados lugares, fue como ſi dixera: *Accepiſti dona a Patre ad dandum hominibus.* Alude el Profeta, a quando Moyſes ſubio al monte Sinay, y recibio la Ley, y el Sacerdocio, y las demas ceremonias, para comunicarlas al pueblo, y habla de Chriſto como de triunfador que entra en la Ciudad con grãde pompa, lleuando de tras deſi muchos cautiuos, y va repartiendo dones, y haziendo mercedes a los ſuyos de los deſpojos, que alcanço delos enemigos, entendiendo por eſtas dadiuas las gracias, y dones del Eſpiritu ſanto, que de lo alto del Cielo nos echò, y dize: Señor vna de las coſas en q̃ moſtrays quã grande Monarca ſoys, y quan grãde dicha ſea ſer vaſſallo vueſtro, ſerà que todo quãto recibieredes de vueſtro Padre à ðſer para comunicarnoslo a noſotros porque tambien el para eſſo os lo darà, para que tengays que dar, aſsi como el, las dadiuas y dones q̃ dio à Moyſes, fue paraque los lleuaſſe al pueblo, y el para darlas, las recibio de mejor voluntad: porque eſtos que reciben para dar a los proximos, os contentan, y agradã mas, y a eſtos abris mas liberalmente la mano. *Ecce ſeruus meus ſuſcipiam eum. Electus meus complacuit ſibi in illo anima mea: dedi ſpiritum meum ſuper eum, judicum gentibus proferet.* *Iſai. 42.* Habla el Eterno Padre por Iſayas, acerca del Meſsias, aquien llama ſieruo por la obediẽcia, y eſcogido, por el guſto que del tenia, y lo que del mas le agradaua, deſpues de ſer Hijo ſuyo, era que quanto del recibieſſe, lo auia ð comunicar a los hombres, y el eſpiritu que en el puſieſſe lo auia ð exercitar en el bien de las gentes.

Aſsi que Dios da a ſu Hijo, para que tenga que darnos a noſotros, y ſi huelga de recebir, es para comunicarnoslo: y noſotros deuiendo de recebir del para boluerſelo, lo recibimos para darlo a los mayores enemigos ð Dios, el mũdo, de-

do,demonio,ỹ carne. Anduuo Ana ma dre de Samuel en pretenſiones cõ Dios q̃ le dieſſe vn hijo,que ella ſe lo daria,y
1. Regum boluería luego. *Si reſpiciens,videris afflictionẽ famulæ tuæ,&c. Dederiſque ſeruæ tuæ ſexũ virilem,dabo enim Domino omnibus diebus vitæ eius.* Sãta muger para que lo pedis,ſi lo aueys de dar? ſino aueys de hazer mas que recebirlo,y boluerſelo, para que lo quereys? A de eſtar en vueſtra caſa quando mucho haſta tener vſo de razon,y lo demas de la vida en el templo,para que os canſays? Quiero tener q̃ dar a Dios,y por eſſo lo pido,deſſeo recebir del,no pa darlo al mũdo,masa el, y quiero ſeruirlo cõ las mercedes q̃ me hiziere. Deſto dauagracias a Dios,la ma
*Machab.* dre de los Macabeos, viẽdo q̃ quantos hijos le auia dado, tãtos le auia buelto
*Naz. de Machab.* por el martyrio. *Nihil mũdo reliqui feci:omnia Deo tradidi; theſaurum meum, ſpes meas ſenectutis altrices.* dize S. Gregorio Naziãzeno. Por quãto cõ todo quãto de Dios auia recebido, lo auia ſeruido, ſin emplear alguna coſa en el ſeruicio del mũdo:a diferencia de los mũdanos, q̃ reciben de Dios para darlo al demonio,y te
*Oſee.2.* ner de q̃ hazer materia de ofenſa ſuya. Deſto ſe quexaua Dios por Oſeas: *Et hæc neſciuit quia ego dedi ei frumentũ,& vinum,& oleum,& argentũ multiplicaui ei,& aurum quæ fecerũt Baal.* Yo dize Dios, ſi eſtimo tener,es para darles a ellos, para que tengan cõ que ganarme,y me ſiruã ſi quiera cõ lo q̃ es mio: y ellos lo reciben de mi para darlo contra mi al demonio, porque el oro,y plata,con q̃ los enriquezi,lo gaſtarõ ellos en hazer idolos,y el azeyte en arder delãte de Baal, el trigo en hazer pã para ofrecerſelo, y el vino en ſacrificarlo. Que nos a dado Dios,q̃ noſotros no ayamos eſtragado, como otro hijo prodigo,el qual deſperdicio el patrimonio diuino, q̃ el Padre le dio para que lo ſiruieſſe, gaſtandolo en todo genero de ſolturas,y demaſias. Ved la vida,como la gaſtaſtes,la memoria,quiẽ os la ocupa,y vereys la diferencia q̃ ay de noſotros a Dios, q̃ voſotros lo q̃ recebis de Dios, lo days al demonio,y Chriſto os da lo q̃ recibe de ſu Padre,y para daroſlo lo recibe del.

*Clement. Alexan. ad gent.* *Dei concinnum,& actũ. Inſtrumentum, Sanctum ſapientia ſuper mundana, verbum cæleſte,* llama Clemente Alexandrino al hijo de Dios en carne. Porque aſsi como el inſtrumẽto, de tal manera obra,que luego comunica a la materia a que ſe aplica,la virtud q̃ recibio del agẽte principal,q̃ parece que ſi recibe,es para luego dar lo que le dieron,aſsi Chriſto,Señor nueſtro,quãto a la humanidad, fue vn inſtrumento conjunto de la diuinidad,ſobre manera cõcertado,por el artifice celeſtial,el Eſpiritu ſanto, para q̃ quanto recibieſſe lo comunicaſſe, y pareciesſe q̃ ſi recibia, era para darlo luego, y traſapſſarlo a noſotros. *Ibidem.* *Patefacere oculos cæcorum, aperire aures ſurdorũ,& qui pedibus claudicãt ad iuſtitiam deducere, Deũ inſipiẽtibus hominibus oſtendere.* Acetò y recibio del Padre la luz para comunicarla a los ciegos, la ſalud para ſanar los enfermos, y la juſticia pa ſantificar los pecadores. Que fue lo que dixo ſan Bernardo. *Bernard. de grad. humiliat.* *Clamat igitur errãtibus,& viam ignorantibus: ego ſum via dubitantibus,& non credentibus, ego veritas iam aſcendentibus,& laceſſentibus ego ſum vita,* no truxo Chriſto del cielo bien alguno, con el qual no nos rogaſſe en la tierra, truxo vida para darla a quien la deſſeaua,y mas ſe canſaua en buſcar la verdad para alũbrar los incredulos haziendolos fieles,y ſabiduria para a los errados, y ignorãtes enſeñarles el camino de la gloria. *Cle. Ale. ibidem.* *Benignum inſtrumentum, Dominus miſeretur, caſtigat hortatur,admoner,conſeruat,cuſtodit:hunc ſolum fructum percipiens ex nobis,quod ſalui ſumus,* dize Clemente Alexandrino.

El qual auiendo llamado a Chriſto inſtrumento concertado, porque no ſe penſaſſe que en el hazer bien era como inſtrumẽto inanimado, le llama benigno:y miſericordioſo, por naturaleza,y no limitado a vn ſolo bien,mas tã vniuerſal,para obrarſe con el todos los bienes, que para prouecho nro haze cien mil manjares,y guiſados de ſi,deſpẽdiẽdo y exercitando con noſotros ſu miſe

ricor-

ricordia para cõpadecerſe de noſotros, ſus caſtigos para curarnos, ſus amoneſtaciones para aduertirnos, y ſus auiſos para que reparemos, ſu virtud para conſeruarnos, y ſu protecion y cuydado para ampararnos, que parece no eſta en ſu mano gozar los bienes que tiene ſin noſotros, y haze como ſi no le fueran buenos ni de prouecho ſin comunicarnoſlos. Eſte es el ſentido de las palabras de Chriſto dichas a ſus dicipulos en las viſperas de ſu deſpedida de los hombres, yendo a ſu Padre, quando teniendo en las manos el caliz del vino para conſa-
Mat. 20. grarlo en ſu ſangre, les dixo: *Dico autem vobis, non bibam a modo de hoc genimine vitis vſque in diem illum, cum illud bibam vobiſcũ nouum in Regno Patris mei.* Entiende Chriſto en eſtas palabras por vino la alegria, y por beuer deſte vino, el alegrarſe, y dize: afirmoos dicipulos mios, que jamas me alegrarê, ni tendré otra hora tã buena como eſta, ſino quando en buen hora me viere con voſotros en el Reyno de mi Padre.

Como Señor; no caminays al cielo a gozar los deleytes, y paſſatiempos eternos, en compañia de vueſtro Padre, adorado de Angeles? Como dezys q̃ no os aueys de alegrar ſino quando os vieredes junto cõ noſotros? Habla Chriſto al modo del amante q̃ ſe deſpide, y va tan lleno de ſentimiento, y pena q̃ le parece que auſente de quien ama, no le puede yr bien, y a penas lo a dexado, quãdo ya comiença a viuir de eſperanças de auerlo de boluer a ver en perſona, y entonces ſe promete vna bienauenturança perfeta. Todo eſto es aſsi, dicipulos mios, mas aſsi os lleuo atraueſſados en mi coraçõ, q̃ ſi fuera poſsible, ni la gloria pareceria gloria, miẽtras no la gozays cõmigo. Y aſsi parece q̃ el lleuar cõſigo al buẽ ladrõ, y apalabrarlo pa auer de eſtar cõ el ẽ el parayſo, fue porq̃ ni aũ ẽ parayſo ſe atreuio a eſtar ſin hõdres, y quãdo no pudo lleuar a otros lleuõ a vn ladrõ cõuertido. Condiciõ por cierto digna de vn piadoſo Rey, y Señor, no eſtimar los bienes, ſino es para comunicarlos a los ſuyos. Y los ſantos q̃ con Dios trataron, tanto mas deſto tuuierõ quanto mas andauã a ſu baho. En manifeſtãdoſe Dios a Moyſes en el deſierto, aparecieñdole en la çarça luego fue a dar nueuas a los ſuyos dl Señor q̃ auia viſto. *Studuit cõmune facere ſuis felicitatẽ, ſibi diuinitus præſtitã*, dize Filõ de Moyſes. Moſtrãdo q̃ ſi eſtimaua auer viſto a Dios, era pa moſtrarlo a los otros, porq̃ era el biõ de auerlo viſto tan grãde, q̃ no cabia en el ſolo, mas todos ſe deuia comunicar. *Phil. lib. 1. de vit. Moyſis.*

*Trahe me poſt te curremus.* Dezia la Eſpoſa a ſu diuino Eſpoſo: lleuad me tras vos, q̃ yo lleuare cõmigo las compañeras: porq̃ ſi eſtimo ſeguiros, es para lleuar muchos tras mi: y S. Ambroſio lee: *Trahenos*: lleuadnos a todos, q̃ no quiero bien alguno para mi ſolo, mas pa todos noſotros. *Canti. 1.* *Amb. li. de Iſaac. capit. 3.*

## DISCVRSO SEGVNDO.

*Venite ad me.*

PArticularizando la calidad deſte llamamiento, es mucho de ponderar, q̃ embiandonos Dios a llamar antiguamente por terceras perſonas, para q̃ viniẽſſemos, en la ley de gracia vino en perſona a la tierra a llamarnos. *Et deſcẽdit hæc ipſa vita noſtra, & tulit mortem noſtram, clamans vt redeamus hinc ad Deum, clamans dictis, factis, morte, vita, deſcenſu, aſcenſu: clamans vt redeamus ad eũ*, dize ſan Agu ſtin. El qual llama a Chriſto vida nueſtra venida del cielo a deſtruyr la muerte, q̃ auia en la tierra, para que reſucitados caminaſſemos a la gloria, cuya vida y obras fueron vnas cõtinuas vozes que nos boluieſſemos a Dios, llamandonos no ſolo con palabras, mas cõ milagros, con ſu vida, y ſu muerte, con la decendida al limbo, y ſubida al cielo. Sino que por mas prieſſa que pongamos en caminar, ſiempre le parece que lo hazemos de eſpacio. Pondera ſan Gregorio Niſſeno el llamar el diuino Eſpoſo al alma ſanta por diuerſas palabras, ſignificadoras de lo meſmo, para que lo ſiguieſſe. *Surge, propera amica mea columba mea, formoſa mea, & veni.* Si *Aug. lib. 4. Conf. capi. 11.* *Niſ. orat. in Canti.* *Canti. 2.*

baſtaua dezir, q̃ ſe leuantaſſe, y puſieſſe en camino para q̃ era añadir q̃ viniesſe? El caſo fue, dize el ſanto, q̃ en diziendo le el Eſpoſo: *ſurge* ella ſe leuantó luego y viendola leuãtada, ſegundó diziẽdo: *propera*, y viendo q̃ ſe llegaua, dixo: *veni*, dãdo a entẽder q̃ no ſolo en llamarnos era cõtinuo, mas que toda la prieſſa que poniamos, le parecia poca, y eſſa era la razon porque repetia los llamamiẽtos. Añadeſſe a eſto el ſer las palabras de Chriſto tan blandas, y amoroſas, q̃ para pecadores no podiã ſer mas fauorables pues les pone nombres de trabajados, y cargados, rogandoles que ſe vayan a el para que los aliuie y deſcargue.

*Zac. 10.* Y profetizando Zacarias eſtas diuinas vocaciones dize que mas parecian vnos blãdos ſiluidos de Dios propicio, y amigo que vozes de auer ſido ofendido, y agrauiado *Sibilabo ad eos, & congregabo illos* Sera mi vocacion tan pacifica y ſin eſtruendo, que el ſonido della ſe parecera con el de vn ſiluo. *Quid hac ſignificatione ſibiloque clementius, quo diſperſus populus congregatur. Congregantur autẽ, quia Dominus redemit eos non corruptibilibus auro, & argento ex varia ſua conuerſatione, ſed pretioſo ſanguine, quaſi agni immaculati.* Los hombres dize ſan Ieronymo aman lo q̃ les coſtò dinero, y por guardar, y no gaſtar otro tanto, tratan bien lo que compraron: Dios amanos porque le coſtamos no oro, ni plata, mas la propia vida, por eſſo las vozes con que nos llama ſon blandas, y amoroſas, que ſolo los llamados las oyen dentro en ſu coraçon, ſin eſtruendo alguno por defuera, que a temorize, ò auerguence a los llamados, conforme a lo que Iſayas profetiza del Meſsias, y de ſu manſedumbre, diziendo: *Non clamabit, nec audietur foris vox eius.* Tan fuera eſta de auer de ſer gritador, vozinglero, ò palabrero, que ninguno lo oyra en la vezindad, y quando llamaſſe a los hombres, parecerian ſus vozes de amigo, y no de ofendido. Porque que Dios nueſtro Señor a las almas perfetas llame hermanas, amigas, hermoſas, y palomas, no ay que eſpantar, mas que a los enemigos, y perſeguidores llame ſus canſados, y trabajados, y diga, venid os a mi que yo os deſcargare del trabajo, y carga que contra mi tomaſtes, en ſolo Dios tendra y cabra, ſolo Dios tendra pecho y paciencia para tanto.

*Hieron. in Zach.*

*Idem.*

Y ſi bien miramos Chriſto nos llama con tanta honra, que ſe â con noſotros, como ſino ſe acordara que lo auiamos dexado por la culpa: porque pudiendonos dezir: *Reddite*, que boluieſſemos, dize *venite* que vamos. Como ſi dixera: aduiertoos que al conuertiros a mi llamo venida vueſtra, y no buelta, ni me acuerdo que me ayays dexado, y deſpreciado, para via y razon de eſtimar menos que me vengays a buſcar. A la Eſpoſa y amiga dize Dios: *Reuertere*, que buelua vſando con ella de mas confiança, pero a los enemigos dize: *venite*, que vengan tratandolos con mas corteſia, para no deſanimarlos. A los pecados llama trabajos, y a las culpas cargas, por no parecer que les da en cara con agrauios recebidos, que fue lo meſmo que dezirles que no recelaſſen ni temieſſen venir, porque no mirana ſus pecados como tales, para vẽgarlos, mas como trabajos para compadecerſe dellos, y que ſus culpas le pareceriã cargas, que los laſtimauan y no agrauios contra el cometidos. *Mat. 20.* *Canti. 6.*

Tan lexos eſtoy, dize Dios, de acordarme de ofenſas, y agrauios que ni aun el nombre les acierto, acuerdaſeme lo que me puede mouer a compaſſion, y oluidaſeme lo que me puede incitar a vengança. *Amice ad quid veniſti?* dixo Chriſto a Iudas, viniendolo el a prender, y dãdole Señal de paz para entregarlo, en eſte eſtado ſe acuerda que auia ſido amigo, y ſe â como ſi eſtuuiera oluidado q̃ era traydor, y aſsi le pregunta como ſino lo ſupiera, a fin de cõ eſtas palabras ver ſi lo podia ablandar, pues lo auia con vn Señor, que ni el nõbre ſabia a la ofenſa que le venia a hazer. Quando Ioſef deſpues de auerſe dado *Mat. 26.*

ſe dado a conocer a ſus hermanos, los quiſo aſegurar que no temieſſen del algun agrauio por el odio que ellos le auian moſtrado en venderlo, baptizolo con nombre de prouidencia del Cielo, diziendo: *Neque durum vobis videatur, quod vendidiſtis me in his regionibus pro ſalute enim veſtra me miſit Dominus ante vos.* Gen. 45.

Hermanos mios, no os acordeys de me a-ueys vendido (lo qual propiamente en lo que me aueys hecho, ni como toje, ni os paſſe por el penſamiento porq̃ no fue eſto tanto venderme, quãto embiarme delãte de voſotros a procuraros remedio para la hambre. Lo q̃ me hiziſtes fue prouidencia de q̃ Dios cõmigo vſò, paraque vinieſſe a ſer Gouernador de Egypto, llamar Chriſto Señor nueſtro oy a los pecadores trabajados, y cargados, quãdo los llamaua ſue dezirles que no les pareciesſe coſa dura buſcarlo por mas que lo vuieſſen ofendido, porque el no conſideraua ſus yerros como culpas para caſtigarlas, mas como trabajos para compadecerſe dellos. Que tal es Dios, que procura ſaluar con honra, a quien ninguna tuuo en perderſe, no queriendo que ni aun el nombre ſe ſepan las ofenſas, para deſta ſuerte guardarnos aun de la verguença que llamandoſe tales pudieramos padeçer. *Rurſumque ædificabo te, & ædificaberis virgo Iſrael.* Dize Dios por Ieremias de la idolatria a Iſrael.

Ved las modeſtas, honroſas palabras, cõ q̃ Dios, da eſperãças d remedio a pueblo tã perdido, que eſtando arruynado y por el ſuelo apoder de idolatrias le pone nombre de donzella, que riendole en eſto dezir que aunque ſus pecados eran de adultera, con todo, la corteſia que con el vſaua, y el nombre que le ponia era de Virgen, en quien qualquier fauor era muy bien empleado.

El meſmo Profeta habla de los diez Tribus como de vna muger adultera, que auia hecho traycion a ſu marido y eſtaua hecha vna ramera, y de caminos, que toda la tierra eſtaua llena de infamia de ſus adulterios, y en medio de todo eſto repreſenta dezirle Dios nueſtro Señor deſta manera: *Ergo ſaltem amodo voca me: Pater meus dux Virginitatis mee tu es.* Echarlos de ſi, les auia dicho adultero, aora que los llama, y ruega, les llama Eſpoſas, para moſtrarles que eſta tan oluidado de las idolatrias paſſadas, que ni aun el nombre dellas ſe le acordaua, y que viniendo hallarian en el el amor de Padre, y la blandura de Eſpoſo, y por tanto no temieſſen boluer a el. Tren. 3.

Admirable, y eſpãtoſo modo d cõuertir pecadores, y venido ſolamente del cielo, pues vemos que de tal manera los conuertia Dios nueſtro Señor a ſi, que hablando a nueſtro modo, parece moſtraua vna grande flaqueza, nacida de grande amor, que lo obligaua a no poderſe contener que no rogaſſe a quien lo deſpreciaua, y eſto con palabras tan comedidas, como ſi tuuiera alguna neceſsidad de los llamados. Porque al aluedrio y eleccion de los hombres quedaran las palabras, con que vuieſſen de ſer llamados, no pudieran ſer mas corteſes que dezirles el Señor, que vinieſſen, y no ſe canſaſſen mas, pudiedoles dezir que boluieſſen, y dexaſſen culpas, y pecados. Que mayor comedimiento, no digo ya yo de Dios ofendido, mas que qualquier hõbre agrauiado, que llamar amigo a vn Iudas que lo auia venido a entregar, y llamar Virgen a la adultera de Iſrael.

Enſeñonos en eſto el Señor, que pecadores, y hombre flacos, ſe auian de lleuar por bien, y los medios deuen ſer los mas ſuaues, porque ſi eſtos no baſtan, los violentos mas cierto es que los haran peores. *Baalim immolabant, & ſimulachris ſacrificabant; & ego quaſi nutritius. Ephraim portabam eos in brachijs meis, in funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis*, dize Dios nueſtro Señor por Oſeas hablando del termino que vſaua con los diez Tribus Oſee. 11.

para conuertirlos, y era que quando ellos idolatrauan, y a Baalin hazian ſacrificios, y a los otros idolos, el Dios verdadero, de que ellos ningun caſo hazian, los traya en los braços, como ſi fueran vna criatura y era ayo ſuyo, a ver ſi podia hazerlos buenos. *In funiculis Adam, &c.* No me arrepiento, dize Dios, de como me é auido con eſtos, antes de la meſma manera proſeguire con ellos, lleuãdoles por biẽ, y cõ amor, aver ſilos puedo conuertir a mi. Faltauan por ventura a Dios medios aſperos, y riguroſos? No tenia Dios otros cordeles, y priſiones mas duras? ſi por cierto mas vſo đ las đ amor, por mejores, y mas eficaces.

Y tan loable es eſte modo de proceder, q̃ haſta el Cõcilio Baſilienſe aprueua eſte modo de reduzir los hombres a la fe. *Si quis ad cultũ Dei interuẽiu muneris prouocetur, ſola excepta pactione.* Es licito dize el ſanto Cõcilio, cõ caricias, regalos fauores dadiuas, y aficionando las voluntades de manera, q̃ vengan a querer libremente recebir la fe, cõ tal q̃ no aya pacto, ni concierto por q̃ eſſo fuera vender, y cõprar el conocimiento, de Dios y con tratar ſobre el, como ſi fuera alguna mercaduria de la tierra. Y ſi en otras materias de menor importancia es mucho mejor conſejo vſar de medios blãdos, y ſuaues, q̃ ſera en la materia de la ſaluacion, dõde los mejores, y mas conueniẽtes medios, es biẽ ſean los primeros q̃ ſe intenten, y pretẽdan. Y Plutarco refiere q̃ Fabio Maximo ſolia dezir que era de latino querer lleuar los hombres por fuerça, ni amenaças, quando a los perros de caça, y a los caballos no amãſauamos ſino entrãdoles el bocado en la boca, y con halagos. *Aſperiores in illos ſimus quam ſint agricolæ in caprificos, ac malos ſylueſtres & oleaſtros? qui hos non protinus excidunt, ſed inciſione, docent miteſcere* Que razon ay para q̃ los animales, las plantas, y arbores ſean de mejor condicion q̃ los hõbres, y que peor termino vſemos vnos cõ otros, que el que los labradores vſan cõ ſus higueras, y arboles ſilueſtres, los quales no arrancan luego, mas poco a poco las vã eſcamujãdo, beneficiando, y cõcertando, haſta q̃ de bra uos y alocados los bueluẽ frutiferos, y prouechoſos Mas aũ mal, porq̃ ay hombres tan hechos al reues, q̃ tratan los animales como ſi fuerã hombres, y a los hõbres como ſi fueran animales. Eſtos tales tan lexos eſtan de tener talẽto para conuertir hõbres, q̃ antes tienen mano pa peruertirlos y hazerlos peores de lo que eran de antes.

Y aũq̃ ſea mudar el metal, dezidme, la demaſia cõ q̃ tratamos los criados, y los cauallos, y la eſcaſeza, de q̃ vſamos con los pobres, q̃ es eſto ſino hazer đ los hõbres animales, y đ los animales hõbres, cõforme el tratamiẽto q̃ con vnos y otros vſamos. *Seruis quidẽ, & equis, & mulis torques aureos circũponẽtes, Dñm vero nũdũ fores exforib⁹ mutãtẽ deſpicĩẽtes,* dize S. Cryſoſtomo. Que verguẽça, q̃ llegue la vanidad, y demaſia de los hõbres muchas vezes a tanto, que a los eſclauos viſtan de ricas libreas, y los cauallos tengã jaezes de mucho precio, las azemilas traygan caſcaueles, y garrotes de plata, los repoſteros ſean de rico brocado, y que para los pobres, q̃ ſon hõbres como ellos ſean tan crueles, q̃ ande Chriſto en ellos deſabrigado, deſnudo, y al ſereno y luna, y frio, y mudando puertas. Y no quiero ya q̃ al pobre lo tratẽ como azemila, mas ya q̃ a eſta viſtẽ de brocado al al pobre neceſsitado viſtan ſi quiera de jerga, ò vellori, ſiẽdo aſsi q̃ vuiera đ lleuar el brocado, y el animal quãdo mucho de algun paño vil, y baxo. Con que conciencia eſtan los veſtidos en las arcas, y guardaropas, comiẽdoſe de polilla. *Qui vero iſta, vero cæteraque omnia dedit, nudus erat.* Y Dios q̃ os dio la plata, el oro, el brocado, los veſtidos, y las arcas, en q̃ todo lo entraſſedes, y los pobres andã deſnudos ſin tener con q̃ ſe cubrã.

El glorioſo S. Matias, q̃ ſiendo principe đ los publicanos (hablo en la opiniõ de los q̃ dizẽ fue el Zaqueo) tratua ſolamẽte de ſi, como ſi ſolo el vuiera nacido en el mundo, vſando de crueldad cõ los pobres, haziendo extorſiones a las

*Sef. 20. 1. q 2. capi. quampio.*

*Chry. ho. 37. ad pop.*

*Plutarc. in Roma. Apothe.*

las partes, pero luego q̃ lo alũbró Dios començo a tratar los pobres, como a ſi meſmo, dandoles lamitad de quãto tenia, y eſtos fueron los terceros q̃ puſo a Chriſto, para q̃ lo perdonaſſe *Agehenna nos eruet nemo, niſi pauperibus auxilium aſſequamur.* Dize el meſmo ſan Chryſoſtomo, encareciendo el valor de la limoſna, la qual puede tanto, q̃ en materia de librar y eſcapar del infierno ella es la principal valedora, y la mejor interceſſora, como tambien para entrar en el infierno no ay mejor coſa q̃ la auaricia, y para ſacar del la limoſna. Para auer los cargos y alcançar lo q̃ ſe pretende ſon muy buenos los amigos, para alcançar encomiendas ſiruen mucho los priuados, para procurar oficios, y negociar hõras ſon buenos los ſoberuios, para q̃ ſe nos d̃ el cielo los mejores allegados y braços ſon los pobres. A eſte amigo d̃ pobres, S. Matias, conuirtio el Señor cõ tãta honra, q̃ teniendo oficio tã infame ſi lo tuuo, fue el Señor ſeruido entrar en ſu caſa y ſer ſu hueſped, no mereciẽdo el ni aũq̃ lo vieſſe d̃ ſus ojos, ſi es verdad q̃ fue el Zaqueo, Principe de los publicanos, como auemos dicho.

*Idem.*

## DISCVRSO TERCERO.

*Qui laboratis.*

LLamanos Dios d̃ trabajos antiguos para deſcanſos nueuos. *A paradiſi nã que expulſione vſque ad virginis partũ multis laboribus, & intolerabilibus dæmonũ impugnationibus affecta eſt humana progenies*, dixo Aponio. Los trabajos del mũdo, las baterias del demonio, las afliciones de la carne començarõ y tuuieron ſu principio de Adã, y el deſcãſo de la Virgẽ Madre de Dios: ſino q̃ llamandonos Dios del trabajo pa el deſcanſo, no le acudimos, y pa el mũdo, q̃ nos llama del deſcanſo para el trabajo, volamos. Trabajos ſon los guſtos, y deleytes de la vida, q̃ matan el cuerpo, y deſtruyen el alma. *Putas quia peccatores iſtius mũdi nõ laborant.* dize el Imperfecto. Pues afirmoos que mayores trabajos tienen q̃ los ſantos: y ſi no ved lo q̃ dellos dize Dauid: *Cõtritio, & infelicitas in vijs eorũ, viã pacis nõ cognouerũt.* Preguntadſelo a los malos, q̃ deſpues de auerſe empleado en todo genero de deleytes, y paſſatiempos, y triunfado la vida, cõfieſſan q̃ anduuierõ en continuos trabajos: *Ergo errauimus a via veritatis, iuſtitiæ lumen non illuxit nobis, & ſol intelligẽtiæ non eſt ortus nobis, laſſati ſumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles: viã autẽ Dñi ignorauimus* Las quales palabras ſon de los pecadores, y todas ſe reſuelven y vienen a dezir, q̃ no ſupierõ nunca ſino errar, dexãdo el camino verdadero por el mẽtiroſo, ſin jamas tener ſaber, ni entendimiẽto para hazer diferencia del verdadero deſcanſo al trabajo, andando vn camino aſpero, fragoſo, y cueſta arriba. Si eſto es aſsi, qual es la razon, porq̃ los que viuimos, no ſentimos aora los trabajos para dexarlos, quando Dios nos llama, antes nos guardamos para gozarlos.

*Aponi. in Can.*

*Chry. Noth. ho. 28*

*Pſal. 13.*

*Sapie. 5.*

La razon deſto da el Imperfeto, diziendo que todo el mal, nos procede d̃ que eſtamos tan acoſtũbrados, y hechos a padecer, que ya no ſentimos el trabajo. *Ergo laborant multum & contemnuntur in ſeculo, ſed laborẽ non ſentiunt. Spiritus enim qui ſeducit eos, ipſe delectat in malo.* El demonio en hazernos ſuaue la perdicion, contrahaze a Chriſto, que ſuele endulçar nueſtra ſaluacion, de donde nace q̃ venimos a no ſentir lo que padecemos y como no ay ſentimientos del mal que ſe padece, ni peſa lo que ſe trae a cueſtas, mal podremos acudir a las vozes del cielo, que deſacreditan los trabajos, y las perſecuciones, y nos dizen mal de las cargas, que noſotros tenemos por ligeras. Y la primera coſa que el demonio pretende es que nueſtra paciencia crie tantos callos en ſufrir el mundo, que llegue a no ſentir el fuego en que arde, y el guſto delos vicios nos enagene, y traſtorne d̃ manera, que que demos fuera de juyzio, y a manera de hombres tomados del vino, para via de que no ſintamos lo agrio y peſſado dellos.

*Chry. Noth. ho. 28*

El Profeta Ieremias repreſenta vn alma quexoſa de lo que por ella auia paſſado en eſta materia, quando vn breue guſto, y de poca conſideracion la auia hecho deſcuydarſe de los grandes males a que ſe arrieſgan por echar mano del. *Treno. 3.* *Repleuit me amaritudinibus, & inebriauit me abſyntio.* Los aſſenſios dos coſas hazen, amargan, y traſtornan para que no ſe ſienta el amargor. Eſto ni mas ni menos, dize ſan Ieronymo, paſſa a nueſtras almas con los guſtos deſordenados, porque lo que los mundanos al mundo ſufren, es de gente ſin juyzio, y la primera coſa que el demonio pretende, es quitarnoſlo, para que no nos ſintamos. *Hieron. in Treno. Vel Gre.* *Qui enim abſyntio inebriatur, quod ſumit amarum eſt, & præhebrietate eã amaritudinem, qua repletur, non ſentit: ſic humanum genus in calamitatibus ſuis ſibi dimiſſum, atque per eaſdem voluptates ſpontaneis tribulationibus traditum, abſyntio eſt ebitum, quia amara ſunt quæ pro huius vitæ amore tollerant, & tamen eandem amaritudinem cæcitati cupiditatis, quaſi inſenſibilitate ebrietatis, ignorat.* Dize ſan Ieronymo que los aſſenſios, que el genero humano, deſde Adan, haſta el preſente tiempo come es el pecado, amargo por el daño que haze, y guſtoſo por lo que por el entre tanto deleyta, y agrada: y de tal ſuerte nos traſtorna, que ſiẽdo intolerables las dificultades, que por el mundo ſe padecen, y peſadiſsimas las cargas que traemos a cueſtas, es tan grande nueſtra ceguedad, que quedamos como inſenſibles, para no ſentir, y tan de voluntad lleuamos el peſo de las culpas a cueſtas, que nos mataremos con quien nos quiſiere librar dellas.

Eſtos tales mal pueden creer a quien les deſacredita los aſſenſios, que beuen, y la carga por peſada que ſea, y la beuida tan nociua, y perjudicial como eſta, auiſando Chriſto Señor nueſtro nos guardemos della, quando por ſan Lucas dize: *Luc. 21.* *Attendite vobis ne forte grauentur corda veſtra in crapula, & ebrietate.* y declarandoſe el Señor mas abaxo de que beuida hable, dize: *& in curis huius ſeculi:* No entiendo eſto dize Chriſto, de la que haze mal a los cuerpos, mas a los coraçones, y conciencias, la materia de la qual ſon cuydados, penſamientos, y guſtos deſordenados deſta vida. Porque hablando Dios en el Deuteronomio del fruto que eſtos dan dize: *Deu. 32.* *Vua eorum, vua felis, & botrus amariſsimus, fel draconum vinum eorum, venenum aſpidum inſanabile.* En las quales palabras ſe compara la amargura delos pecados con la hiel de los dragones, y el daño q̃ hazen con la ponçoña del aſpid, el qual tiene propiedad de matar dulcemente: porque eſte animal muerde ſin q̃ ſe ſienta la ponçoña, q̃ echa antes tiene cierta ſuauidad en el matar: condicion ſemejante a la que tiene la culpa, que mata cõ guſto, y ſin ſentimiẽto, ni pena, ò dolor ſenſible del cuerpo, mas con grande daño del alma, aunque inuiſible.

Eſto meſmo quiſo ſignificar Sofar Naamathites amigo de Iob, quando dize: *Iob. 20.* *Cum enim dulce fuerit in ore eius malum, abſconderillud in lingua, parcet illi, & non derelinquet illud, & celabit in gutture ſuo, Panis eius in vtero illius vertetur in fel aſpidum intrinſecus.* El malo quando ſe deleyta en ſus pecados, por el guſto que en ellos ſiente, es comparado al hombre, que come alguna coſa, de que mucho guſta, y antes de tragarla la trae en la boca de vna parte a otra, que parece no ſe puede deſpedir della, y la va entreteniendo cada vez mas, para que le dure el guſto, pero como tanto tenga de dañoſa, quanto de guſtoſa, entragandola, y entrandola en el eſtomago amarga como hiel: ni mas ni menos el guſto deſordenado deſta vida, q̃ al principio ſabe, deſpues ſe conuierte en hiel de dragones, y ſabe como ponçoña de aſpid, que mata ſin ſentimiento alguno, y quita la vida ſin dolor.

A quien pues ſabe tambien la hiel d̃ los trabajos, y con tanto guſto beue põçoña de aſpides, con tanto regozijo padece, y cõ tanta alegria anda cargado d̃

males,

males, como podra acudir al llamamiẽto dõ quiẽ le dize q̃ dexe el trabajo por el descãso, principalmẽte quãdo à hecho vida, y naturaleza de andar cansado, y cargado. *Ephraim vitula docta diligere triturã*, dize Dios por el Profeta Oseas de su pueblo, cõparãdolo cõ el buey tan hecho y acostũbrado a trabajar en el campo, q̃ aun quãdo de proposito lo sueltã, y dexã para q̃ descanse, el por su voluntad buelue al trabajo, y arremete a la trilla, y se va al yugo, por la costumbre que tiene, q̃ parece no puede viuir sin trabajar. *Ita prauorum mens huius mundi seruitijs dedita, & rerum temporalium fatigationibus assueta, etiam si sibi libere vacare liceat, sub esse tamen terrenis sudoribus festinat, & vsu miserae conuersationis triturã laboris quaerit, vt à iugo mundanae seruitutis cessare non libeat, & si liceat*, dize san Gregorio Papa.

Oseæ. 10.

Greg. li. 20. mor. capi. 16.

Anda mi pueblo, dize Dios, tan acostũbrado y hecho amales, y pecados q̃ assi como el buey no puede viuir sin trabajar, y andar metido en el yugo parece q̃ tan poco el puede estar sin pecar. Costumbre muy ordinaria delos mũdanos ser tã continuos en seruir al mũdo, y hechos a padecer por su respeto, q̃ aun quãdo el mundo les quiere dar alguna hora de huelga, ellos no la sabẽ, ni quierẽ lograr, antes assi se apresurã al trabajo ordinario, como si fuera al descanso: q̃ parece no esta en su mano librarse del yugo trabajoso del mũdo, aunque lo dexen a su eleccion y gusto. *Cessationem Dominus a mundi laboribus imperat, sanctae quietis dulcedinem persuadet, & tamen vesana iniquorum mẽs plus se assequi aspera carnaliter, quam timere blanda spiritualiter, gaudent, plus acerbitate fatigationis dulcedine pascitur*, añade el mesmo san Gregorio.

Idem.

Y sino ved lo que Christo Señor nuestro en este santo Euangelio nos persuade, lo que prohibe, y lo que promete, y hallareys que manda dexar trabajos, persuade quitar cargas de las espaldas, y promete regalo, y descanso, y con todo son tantos mas los freneticos, que los cuerdos, que rarissimos son los que se pagan mas del descanso, que del trabajo, y que estimen mas las cosas eternas, y saludables, que las trabajosas, y temporales, y es infinito el numero de los necios, que an hecho vida del trabajo, y naturaleza de la carga, que traen acuestas. Estos tales dize el santo, se parecen con los Israelitas, que despreciãdo el Mana del cielo, que ningun trabajo les costaua, desseauan las cebollas, y ollas de la carne de Egypto, que auian menester mucha obra y diligencias para cozerse: quanto en la facilidad del Mana esta representada la suauidad de los bienes dela gracia, y en el trabajo y obra con que las carnes en Egypto se asauan ó cozian, estauan significadas las dificultades de los bienes desta vida. *Quia videlicet peruersae mentes dulcia per gratiam quietis dona despiciunt, vt procarnalibus voluptatibus laboriosa huius vitae intuera etiam cum lachrimis plena concupiscunt.*

Num. 11.

Greg. ibi.

Ay vnas almas que de tan peruersas, parece que son hechas al reues, por quẽ de tal manera tienen peruertido, y estragado el gusto, que truecan la suaue quietud, y aquel dulce refrigerio, que Christo Señor nuestro nos mereció, por medio de la gracia, por los asperos, y fragosos caminos, llenos de tantas dificultades, bañadas muchas vezes con hartas lagrimas, en tanta abundancia, que parece salian de vnas fuentes perenes, solo porque van a dar en vnos falsos gustos de la carne. *Contemnunt habere vbi spiritualiter gaudeant, desiderãter appetunt vbi & carnaliter gemunt. Peruerso iudicio perturbata tranquillis, duralentibus, aspera mitibus, transitoria aeternis, suspecta securis anteponunt*, dize mas el santo.

Idem.

Que mayor locura puede ser de vn alma, que en materia de su saluacion, en que le va tanto, no andar a lo mas seguro, y a lo mas descansado, antes dexar gustos espirituales, y desperecernos y morirnos por otros que hagan llorar, y hagan gemir eternamente.

mente. Que mayor deſatino, q̃ anteponer noſotros la perturbaciõ al ſoſsiego, las coſas aſperas, y duras, a las mãſas, y blãdas, lo tranſitorio a lo eterno, y lo inquieto, y ſoſpechoſo a lo ſeguro, de dõde queda claro q̃ para gẽte deſta ſuerte poco mõtã ni aprouechã las diuinas vozes por vna parte, ni las diuinas manos llenas por otra, q̃ a quiẽ eſtà afecto al trabajo, mas trabajoſo le parece el mayor deſcãſo, y el q̃ eſtà acoſtũbrado y hecho a las cebollas, y carnes de Egypto, aunq̃ el aſſarlas le cueſte trabajo, y quemarſe, no las dexará por el Maná venido del cielo, q̃ no tiene neceſsidad de q̃ ſe haga nada para comerlo.

En aquellas almas hazẽ efeto los clamores y vozes de Dios, a quiẽ los trabajos canſan, y las cargas peſan, ſienten la moleſtia de las culpas, y ſe auerguençã de los pecados, temẽ la yra del Señor, y tienẽ ſu cõciencia afligida cõ el temor del diuino juyzio, y de ſu riguroſa, y juſta ſentẽcia, y aſsi ſe vẽ apretadas con el peſo de las ofenſas cometidas, q̃ gimen debaxo del lugar dellas, y cõ el Profeta Dauid clamã y dã vozes al Señor diziẽdo: *Pſal. 33.* *Quoniã ego in flagella paratus ſum, & dolor meus in cõſpectu meo ſemper: quoniã iniquitatẽ meam annũciabo, & cogitabo pro peccato meo.* Auia Dauid dicho, q̃ auia tenido a ſus eſpaldas vn grande peſo de maldades. *Et ſicut onus graue grauatæ sũt ſuper me.* Aora dize q̃ tiene eſtas eſpaldas preparadas para el caſtigo, q̃ merecen, por auerpodido lleuar tã grande carga, y añade: Señor en lo q̃ pienſo, y imagino, quãdo eſtoy deſpierto, y lo en q̃ ſueño quãdo duermo, es en aueros ofendido, eſto ſolo me da pena, y haze viuir en tribulaciones, y continuo tormento, y traygo ſiempre en el ſentido, y delante los ojos, para llorar ſiempre.

*Amb. de interpre. Dauid.* En eſtas tales almas es bien empleada la voz del Señor: *Venite ad me*, porque ſin falta en llamãdolas Dios toman el cõſejo de S. Ambroſio, hablãdoſe vnas con otras, y prouocandoſe y incitandoſe, a quitarſe, y deſembaraçarſe đ todo, ora ſea de guſtos, ora de riquezas, y pretenſiones, para yr al Señor. *Dirumpamus vincula eorũ, proïciamus á nobis iugum ipſorum, vt poſsimus oculos mẽtis attollere*, como dize el ſanto. Por dõde ſi el ſagrado Apoſtol fue Zaqueo, ſi grande fue el beneficio q̃ de Dios recibio, llamãdolo, y librandolo luego de la mitad de la carga de las riquezas, emprenda de auerlo de libertar deſpues de la otra mitad q̃ que daua, no fue pequeña ſu obediencia, en acudir al diuino llamamiẽto. Y lo que intereſsò fue que quanto dio, tanto deſcanſó, para deſpues deſcanſar del todo, dãdolo todo, y quedando pobre por hazer ricos a los pobres. Porq̃ aſsi como en las riquezas eſtà la materia de la principal inquietud de nueſtras almas, aſsi en la pobreza eſtà encerrado todo el ſoſsiego eſpiritual de las conciencias. *Pſalm. 2.*

Y preguntando a vn Padre del Yermo, que opinion y ſentimiento tenia de la pobreza, reſpondio. *Magna res eſt penuria, nam qui eam voluntarie ſuſtinet, tribulationẽ carnis habet, animæ vero ſuæ inuenit requiẽ.* La pobreza volũtaria es el mayor perſonaje, y el mas poderoſo y rico que ay en el mũdo, porq̃ aunque no haze eſſento ni libre al cuerpo del trabajo, que eſſo por poco poco podrà hazer el mundo con las riquezas, con todo ahorra, y eſſenta le alma de toda tribulacion, coſa q̃ excede el poder de la naturaleza Y ſi al pobre falta lo neceſſario para el cuerpo, harà deſſo grangeria para el cielo, darſele à poco de que le falte todo y no tẽdra embidia a ninguno, por mas q̃ vea le ſobra lo que a el falta, y à meneſter, porque en la verdad, luego que ſe deliberò, vio todo lo que le podia ſuceder, y aquiẽ deſta manera viue no tiene coſa que lo inquiete y deſaſſoſsiegue Y viendo Chriſto como ſan Matias, dando de lo q̃ era ſuyo, ſe comẽçaua a quietar entrãdo en ſu caſa, le dio nueuas de la ſaluacion. *Hodie ſalus domui huic facta eſt.* *Invit. Patrum.*

## DISCVRSO QVARTO.

*Et onerati eſtis.*

Llama

LLamanos Dios de las intolerables cargas, quales ſon las obediencias del mundo para el ſuauiſsimo yugo de ſu ley. Y ſinoved lo que ſucedio a Veto Principe de los Aſsirios con ſus ſoldados, delante Henrique Duque de Campaña, porque queriẽdo Veto que el Duque vieſſe como le eran obedientes los ſoldados que tenia, de vnos pocos q̃ eſtauan aſſentados, y deſcanſados en vna torre alta, llamó a vno dellos por ſu nõbre, el qual por venir de prieſſa, ſe echó de la torre abaxo, y murio; y queriendo yr adelante, en llamar otros para q̃ vieſſe como haziã lo meſmo, a penas el Duque pudo acabar con el que lo hizieſſe: de modo q̃ quedò por el Señor de la tierra no dexar los mas dellos el deſcanſo por el trabajo, y la vida por la muerte, y pocos ſon los que dexan el trabajo por el deſcanſo, y la muerte por la vida, y queremos antes andar cargados de los males del mundo, que de las mercedes, que de Dios podemos recebir.

*Apud. proptarũ*

Trabajo intolerable es la carga intolerable de los pecados, que nos tiene echada a cueſtas la carne, mũdo y demonio. *Sub hac ſarcina gemebat, qui dicebat, iniquitates meæ ſuper greſſe ſunt caput meum, & ſicut onus graue grauatæ ſunt ſuper me, graue onus iniquitas ſedens ſuper talentum plumbi.* Dize S. Bernardo, debaxo deſta carga andaua gimiẽdo, y ſuſpirando Dauid, quãdo dezia que eran los pecados tantos, q̃ andaua como ahogado entre ellos, y todos juntos ſe auian hecho vn peſo tan grande, q̃ no le dexauan leuantar cabeça, mas lo trayan tan agouiado, como que truxera acueſtas vn grande peſo de plomo, porque deſte ſeruia la maldad a ſu alma. *Quærite Dominũ humiles terræ.* Dize Sofonias. *Ideſt peccatis humiliati*, llama humildes del mundo a aquellos, cuyas almas a poder de culpas andã como derribadas. *Nos ingrauant noſtra delicta, & talento quodam iniquitatis plumbeo ad terrena deprimimur*, dize S. Ambroſio. Lo q̃ haze el plomo al cuerpo, traydo a cueſtas, que es agouiarlo, hazen las culpas al alma, que es no dexarle leuantar los ojos para pedir miſericordia a Dios.

*Ber. ſer. 14. Pſal. qui habi.*

*Sopho. 2.*

*Amb. de interpell. Dauid.*

Y en eſto echa el demonio todo ſu caudal y reſto, y pone ſus poderios, para q̃ no viendo noſotros el deſcanſo, que nos eſpera, eſtrañemos menos la carga que traemos a cueſtas, como S. Gregorio Niſſeno dize: *Hoſtis noſter ſemper ſtudet ne ad cælum oculos leuare poſsimus, ſed inclinati lateresin terra faciamus: quo luto repleti, qui ad lutuoſas inhiant voluptates, nunquã ſe plenos retinere poſſunt, ſed quamuis ſe impleant, ſemper vani ſunt*, alude el ſanto al cautiuerio de Egypto, ya los guſtos deſta vida llama adobes, ſemejantes a los q̃ los hijos de Iſrael erã obligados a dar cada dia hechos, y a las ocupaciones del mundo trabajos vanos, porq̃ ſiendo para canſar, y trabajar a vn alma ſolidos, y eſſenciales, el fruto y prouecho es vaniſsimo, y dize q̃ lo que el demonio pretẽde en noſotros, es q̃ no leuantemos cabeça al cielo, mas andemos ſiẽpre inclinados hazia la tierra, ocupados en los adobes quebradizos, y apetitos deſta vida, que no ſiruẽ de mas que de enlodar las almas, como el barro enloda los cuerpos, y tan lexos de hartar al alma, por mas empleo que en ellos, haga, que de guſtos tiene el nombre, de adobes la poca limpieza, y de vanos el no ſatisfazer nunca antes es la hãbre dellos tan canina, como ſi ni aun a prouarlos vuieran llegado. *Et ideo Dominus in Euangelio inanem populorum gentilium miſeratus laborẽ qui lateres conſtruerent lutulentæ ſuperſtitioni, & voluptati corporis dediti, ſolidũ fidei murum ædificare nõ poſſent*, dize S. Ambroſio. Eſta es la razõ, dize el ſanto, porq̃ Chriſto Señor nueſtro en eſte Euangelio ſe cõpadece tanto del trabajo vano de las gentes, a quien llama, viendo que quando mucho ſe cãſan en hazer adobes flacos, que no pueden durar mucho, ſiẽdo aſsi que ſi lo q̃ hazen por ſus idolatrias, ſuperſticiones, y apetitos deſordenados hizieran por la ſaluaciõ de ſu alma fuera baſtante para con las ſantas virtudes hazer a la fe vn muro tan fuerte, q̃ ninguno oſaſſe cõbatirlo, y quedaria ſiẽdo en ellos la fe no muerta, mas viua,

*Niſſẽ. de vi. Moy.*

*Amb. in Pſal. 37. vel li 2. de Caim. capit. 3.*

eſtando acompañada de las buenas obras informada de la caridad.

Trabajos intolerables ſon las obediẽcias al mundo, y a los Principes que no nos dexan deſcanſar de dia ni de noche

*Iere. 16.* *Et eũiam vos de terra hac in terram, quã ignoratis vos, & patres veſtri: & ſeruietis ibi dijs alienis die ac nocte, qui non dabunt vobis requiem.* Dize Dios por Ieremias a los q̃ lo auiã dexado a el, que los traya ſobre ſi para deſcanſarlos, por buſcar otros dioſes cargoſos, y peſados, q̃ ellos truxeſſen a los ombros, ſin deſcanſar, cõforme al lugar de Baruc: *Sine pedibus in humeris portantur*, que aũque hablan a la letra de los idolos eſtos dos profetas, ſe mejante yugo es el de los Principes del mundo tan contrario al de Chriſto, que todo ſe reſume en blandura, y manſedũbre, y el otro en tyrania, y crueldad. Vio Daniel vna vez quatro fieras, vna a manera de leona, la ſegunda ſe parecia cõ vn Oſo, la tercera al Pardo, y dado que no ſe diga con quien ſe parecia la quarta, ſe dize que era mas terrible, y eſpantoſa que las demas: Tras eſto vio venir vn hombre anciano, y muy autorizado, todo lleno de canas, aſsi en la barba, como en la cabeça, con grande acompañamiẽto, y aſſentado, llegò a el otro ſemejante al hijo del hõbre, que venia en las nuues del cielo.

*Baruc. 6.*

*Dani. 7.*

*Ru. Ab. in Danie.* Lo qual ponderando Ruperto Abad dize q̃ por eſtas quatro fieras ſon ſignificados los Imperios, y lugares del mundo, de los quales Dios nos llama al ſuyo, y llamanſe fieras, porque ſon ellos tan tabajoſos, y crueles, q̃ ſolo fieras, y no hõbres los puedẽ ſufrir: pero el de Chriſto tiene parecer de hõbre, porque es blando, y aparecer el en ſemejança đ hõbre, quãdo los otros yugos aparecia en figura de fieras fue como ſi dixera: *O laborantes? o onerati? qui præter iugum mortis & peccati, Regum quoque, & Dominorum dura imperia ſuſtinetis, quales potius feras, quam homines merentur dici, venite ad me ego reficiam vos, ecce facies mea eſt hominis: ecce ego ſum ille filius hominis, qui poſt illas feras veni in nubibus cæli.* Hõbres, que fuera de la carga de la muerte, y pecados traeys a cueſtas los yugos de vueſtros principes, llamados fieras, porque ſon ellos tan crueles, q̃ quando mucho brutos animales, y no hõbres las pueden ſoportar, venid os a mi, q̃ yo os aliuiare, y deſcanſareys: porque la diferencia q̃ ay de vn hõbre a vna fiera eſſa ay entre mi yugo, y el del mundo: las fieras que ſe os moſtraron ſon los Imperios del mũdo, y el hõbre que viſtes, dize Chriſto ſoy yo blando, amigo, y manſo. *Non ſum vt feræ illæ, ſed homo ſum mittis, & humilis corde.* El venerable anciano, a quien yo me llegue era mi Eterno Padre: *Cui confidens dico, confiteor.* El llegarme a el a hablarle quando teneys delante vueſtros ojos quatro fieras tan crueles, ſignifica ua las gracias q̃ aora le doy por aueros librado de los yugos crueles del mũdo, y aueros traydo al ſuaue de ſu ley.

*Idem.*

Que mayor dicha q̃ auer eſcapado voſotros de vn mundo, que es otro Veto capitan de los Aſsirios, que os obliga a echaros de torres abaxo, para acoſta de vueſtras almas, moſtrar como es obedecido: que mayor felicidad q̃ caer en las manos, de vn Señor, q̃ quando el mundo nos arroja, el nos lleua en ſus braços, para q̃ no peligremos. *Si ceciderit, non collidetur, quia Dominus ſupponit manum ſuam* Que ſi aſsi como el ſoldado ſe echó por el mundo, lo vuiera hecho por Dios, ſi fuera licito, el lo tomara y recogiera en los braços, ò lo mandara recoger a ſus Angeles, *In manibus portabunt te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.*

*Pſal. 36.*

## DISCVRSO QVINTO.

*Et ego reficiam vos.*

A Las almas que ſe conocen, y ſientẽ, como queda dicho, promete Chriſto ſu deſcãſo. Como ſi dixera: yo aquiẽ voſotros dexaſtes, os llamó, para alaros, y q̃ deſcanſeys conmigo propio. *Quis non ſtupeat charitatem Dei ſpreti, & re uocantis*, dize S. Bernardo. Que hõbre ay en el

*Ber. ſer. 82. in Cã.*

*Ber. ſer. 82. inCã.*

*Aug lib. 13. Conf. capit .8.*

*Aug.ibi. capit. 9.*

*Canti. 1.*

*Aug.lib. 4. Confe. capi. 10. vel. 11.*

*Aug.ibi. capi. 11.*

ẽn el mundo,que ſi lo agrauiarõ, no eſpere que le rueguen, y pidan primero perdõ del agrauio q̃ ſe le hizo? Y Dios deſpreciado,y ofendido,es el q̃ nos ruega con el perdon,y eſte deſcanſado,blãdo y regalado:porq̃ quien de antes,eſtãdo bien conſigo, y mal con Dios,andaua canſado, no pudiera reſpirar ſino es eſtando conſigo mal, y bien con Dios. *Hoc tantum ſcio quia mihi malæ eſt præter te, non ſolum extra me,ſed in me ipſo*, dize ſan Aguſtin,Señor no ſe que haga,ni adonde me vaya,ni adonde paſſe el ſentido, porq̃ mal ſi eſtoy fuera de mi,peor ſi eſtoy en mi, y no ſe a que parte me eche. El remedio mejor q̃ hallo, es eſtar con vos para poder deſcanſar.

Y con razõ porq̃ canſandonos todas las coſas deſta vida, y ſiendo noſotros los primeros en canſarnos, ſolo Dios nos puede dar deſcanſo. *Requiem noſtram locũ noſtrũ*,llama el meſmo ſanto a Dios centro en q̃ nueſtras almas deſcanſan. *Indica mihi vbi paſcas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiã poſt greges ſodaliũ meorũ* Eſpoſo mio todos los demas paſtores,tras quiẽ ando,me cãſan, y ſolo vos me podeys dar nueuas del deſcanſo, por eſſo os pido me moſtreys el lugar de vueſtro repoſo,y quietud, pa quitarme con vos. *Nam quacunque verſum ſe extenderit anima hominis, ad dolores figitur, figitur in pulchris extra te,& extra ſe*,dize S. Aguſtin. El qual a las hermoſuras del mũdo, llama dolores agudos, mas q̃ vnos clauos, en las quales nueſtras almas tanto mas ſe laſtimã,y hierẽ de muerte,quanto con mayor deſſeo ſe echan y abalançã a ellas,pẽſando hallen vna cama blãda.

Y lo peor es que eſtà la vida tã rodeada deſtos dolores,q̃ no ſe echarà ni meneara nueſtra alma a parte, dõde no de con ellos. Y ſi eſto es aſsi,q̃ ceguedad es en la q̃ eſtamos, perdiendo de viſta tan grande deſcanſo? Que hechizos ſon eſtos q̃ nos dieron, q̃ aſsi nos traen fuera de noſotros,para q̃ no los ſintamos? *No li eſſe vana anima mea,& obſurdeſcere in aure cordis,tumultu vanitatis tuæ. Audi & tu, verbum ipſum clamat,vt redeas,vbi eſt locus quietis imperturbabilis, vbi non deſeritur amor,ſe ipſe non deſerat*,dize S Aguſtin. Tãtos pueden ſer y tan continuos los ruydos,que enſordezcan a quien los oye,y deſto ſiruen las vanidades deſta vida a nueſtras almas, y tan grandes vozes y gritos dan a los oydos del coraçon, tales los alaridos,y eſtruendos que hazen q̃ los bueluen ſordos:mas no vuiera eſſo de ſer aſsi, quando Dios eſtà dando vozes por ſu parte,y llamandonos, que boluamos al lugar del deſcanſo verdadero,que no padece inquietud alguna, ni queda por Dios el amarnos, ſi noſotros quiſieremos.

Ni ay q̃ temer yr a donde Dios nos llama,pues el es el que nos lleua y encamina, al refrigerio, y verdadera quietud,como S. Aguſtin dize: *Ecce ades, & cõſtituis nos in via tua, & dicis: Currite ego feram, ego perducam, & ego ibi feram.* Y en llegando noſotros al lugar del repoſo, el por ſi meſmo, y cõſigo propio nos refrigera,ſi llegays lloroſos, *abſterget Deꝰ omnem lachrimam*, el meſmo os enxuga las lagrimas:ſi venis deſuanecidos y flacos de la cabeça, el os ſirue de almohada muelle y blãda,*leua eius ſub capite meo* en que os recoſteys,y podays repoſar:ſi es neceſſario aſsiento, *& ſuper genua ſua blanditur vobis*,de ſus propias rodillas haze aſsiento vueſtro, ſi tambien el cuerpo todo viene tan canſado,que â menester cama el la haze blanda. *Vniuerſum ſtratum eius verſaſti in infirmitate eius*, como dize Dauid hablando de la ternura regalo,y amor con que Dios trata al juſto. *Ideſt lectum illius totum angulis vndique ventilatis,in ipſo morbo verſabis Domine, vt molius cubet.* Quiere dezir q̃ le hizo Dios el oficio de enfermero,como es aſsiſtirle,para q̃ duerma blanda y deſcanſadamente:por las quales cõparaciones ſon ſignificados los regalos,ternuras,y fauores,que Dios haze a ſus ſieruos.

*Aug lib. 6. Cõceſ. copit. 6.*

*Apo.21.*

*Canti. 2.*

*Pſal.40.*

*Tu ergo times deficere, vbi veritas reſidere te promittit? certe ſi tantum delectat tenebroſa aqua de nubibus aeris, quanto iocũdius hauries de ſereniſſimis fontibus Saluatoris?* di

*Ber. ſer. 42. inCã.*

ze S. Bernardo. Quien aura q̃ con razon recele emprender el camino, al fin del qual lo eſtã eſperando tantos regalos, prometidos por la meſma verdad: por que ſi tãbien ſabe el agua ſalobre, ó turuia, ó aquella que corre por los caños, y tejados del mundo, quiere dezir ſi tãto guſto ſe halla en los guſtos deſta vida, q̃ de ordinario toman, como agua, el ſabor de las coſas por dõde paſſan, que ſera poner la boca en la fuente del Saluador, donde el agua es pura, limpia, y clara, y los bienes no tienẽ imperfecion alguna? que liſiado, y coxo aura, cõ el qual el deſſeo de gozar tã grãde bien, no haga milagros, para no digo ya caminar a el, mas correr, y volar.

*Iſai. 40.* *Qui dat laſſo virtutem, & his qui non ſunt fortitudinem, & robur multiplicat: deficient pueri, & laborabunt, & iuuenes in infirmitate cadent: qui autem ſperant in Domino mutabũt fortitudinem, aſſument pennas, ſicut aquilæ, current, & non laborabunt, ambulabunt, & non deficient,* dize Iſayas. Trata el Profeta de los milagros, q̃ en noſotros haze el deſſeo de la ſaluacion, y dize que no es mucho, q̃ los mundanos, por mancebos, y fuertes q̃ ſean, ſe queden enmedio de la carrera, enflaquezcan, y falten en lo mejor, pues el mũdo, q̃ les manda correr, no les puede dar esfuerço para q̃ lleguẽ bien: pero ſi Dios, q̃ a los flacos da fuerças, y las ya dadas las aumenta, y ſubitamente ſe ven mudados de los q̃ antes eran, y trocados de couardes en oſados, y de flacos en fuertes, y llegan a mejorarſe en las fuerças, como el aguila en las plumas, y los q̃ de antes no tenian pies para andãr, aora les ſobran alas pa volar y no como qualquier aue, mas como el

*Iere. 17.* Aguila Reyna de todas ellas. *Et ego non ſum turbatus, té paſtorem ſequens,* dize Ieremias a Dios. Y S. Ambroſio lee. *Non labo-*

*Amb. li. 3. de vir.* *rauí ſequens poſt te.* Señor hablo en eſta materia, como experimẽtado, y ſegun lo q̃ à paſſado por mi, porque aqui eſtoy yo, q̃ jamas me cãſe en yr tras voſotros, ni tuue coſa porque me peſaſſe, ó hallaſſe arrepentido por aueros comẽçado a ſeguir. *Dic ſoli verbo, non laboraui, ſequens poſt te, neque enim laborat anima, quæ Chriſtũ ſequitur, cum laborantes ad ſe, vt quieſcant, euocet,* añade el ſantodiziẽdo. Que echemos de ver como a ſolo Dios ſe puede dezir q̃ no canſa, porq̃ ſolo el tiene deſcanſo, a que llama, y para el qual nos lleua, y todas las demas coſas no puedẽ dar mas de lo que tienen, que es mucha inquietud.

Ved como os canſan los hijos, la muger, los hermanos, y amigos, las hõras, y las riquezas, tras q̃ vueſtras almas andan. *Conſcidunt eã deſideriis peſtilentioſis,* di- *Aug. li. 4. Confe. capi. 11.* ze S. Aguſtin. El qual llama a las aficiones del mũdo deſſeos peſtilenciales, q̃ inficionã vn alma, y la apartan de Dios, y ponẽ mal con el, fuera de desbaratarla, y hazerla pedaços dentro en ſi. *Ergo* *Amb. ib.* *ipſum ſequamur quandiu ipſum ſequimur, non laboramus.* Dize S. Ambroſio q̃ no enduremos el yr tras Chriſto, antes aũque ſe nos vaya todo en ſeguirlo; permanezcamos, y tẽgamos con el, porque por mas q̃ corramos, y dure el andar, no nos cãſaremos, antes ſeremos como el ſol, y la luna, q̃ por mas q̃ anden, y por mas buel tas que den, no ſe canſan. Quanto mas, que como dize S. Aguſtin: *Ipſe amor cur-* *Augu in* *ſus eſt,* como el amar ſea correr, quiẽ ama no puede canſarſe, y quando ſe canſaſſe, y quando ſe cãſara dichoſo trabajo, a quien la diuina refeccion, a qualquier hora q̃ llegare eſta aguardando. *An forte eſt illa charitas? vere dulcis & ſua-* *Bernard. de grad. humilit.* *uis eſt cibus charitatis, quæ feſſos alienat, debiles roborat, mæſtos lætificat,* dize S. Bernardo. El refrigerio es Dios, q̃ como amigo ſuaue, y blando, cõ los braços, abiertos, y abraſado todo en nro amor, nos eſta eſperãdo para abrirnos los teſoros de ſu benignidad, y de muchas maneras deſcanſa nueſtro trabajo, qualquier q̃ el ſea, alegrando nueſtra triſteza, enxugando nueſtras lagrimas, mitigando nueſtras quexas, y confortando nueſtra flaqueza, y enagenandonos de tal ſuerte de todo el guſto paſſado, que no ſe nos acuerde coſa que nos pueda dar pena.

DIS-

## DISCVRSO SEXTO.

*De las virtudes de San Matias para ſer preferido.*

YSi tambien el glorioſo ſan Matias deſde niño fue ſanto, como del dize Abdias, y no fue el Zaqueo, antes etiado deſde ſu niñez en ſantas coſtumbres podemos dezir que no le canſaron nũca los trabajos de las culpas, ni el peſo de los pecados actuales, de los mortales entiendo ni el canſò a Dios, para q̃ fueſſe neceſſario llamarlo muchas vezes, antes el Señor lo aliuio y hizo deſcanſar luego, llamãdolo con tanta prieſſa al yugo de ſu ley, que no tuuieſſe el mũdo tiẽpo para ſeñorearlo y cãſarlo. *Abd. ibi.*

En eſto ſe remató toda la vida deſte glorioſo ſanto, del qual dize Abdias aſſi: *O beatum virũ qui ſub vbera poſitus, opera lucis exercebat, qui legi ſubditus virum gratiæ præferebat.* Llamale dichoſo por la prieſſa, cõ que começo a ſeruir a Dios, porque ſi entendiendo cõ tanto feruor en la tierna edad hazia obras de luz, imitando a los grandes ſantos, q̃ ſiendo a vn ſubdito de la ley vieja, parecia ya diſcipulo dela ley de gracia, haſta del todo parecerſe a la obſeruãcia della, por la vocaciõ de Chriſto, en lo qual intereſſo quedar a ſolas cõ Dios, y libre d̃ los trafagos, y embaraços, en q̃ Zaqueo andaua, ſin ſerle neceſſario diſculpar pecados, pues no los tenia, vẽciendo con la mano derecha de la virtud los pocos años de edad, excediendoſe por razõ de la gracia, a ſi meſmo en la naturaleza, mereciendo en breue tiẽpo, lo que no ſe alcãça ſino deſpues de muchos años, no dando nunca vn pequeño conſentimiento cõtra la honeſtidad, habilitandoſe y diſpuniendoſe cõ la ſanta pureza para la ſabiduria, y eſto por medio d̃ la contemplacion, y meditacion cõtinua, en que tan grandemẽte fue ſeñalado, que en breue tiempo ſe igualó a los grandes cõtemplatiuos, regãdo de continuo ſu almacõ oraciõ. *Et erit tanquã lignũ, quod plantatum eſt ſecus de curſus aquarũ, quod fructum ſuum dabit in tẽpore ſuo, & foliũ eius non defluet, & omnia quæcumque faciet proſperabuntur.* Llama Dauid a las almas amigas de la oracion arboles de regadio, al pie de los quales corre el agua de contẽplacion, que les haze dar fruto a ſu tiempo, y mucho del rẽprano, y ninguno tardio; y que vn ſan Matias, ſiẽdo profeſſor de la ley antigua, lo parezca d̃ la ley nueua, y ſiendo aun ludio, parezca Apoſtol, y ſalga tan proſperamente, cõ la ſabiduria dela diuina ley, que diga del S. Abdias: *In ſoluendis ſacræ Scripturæ quæſtionibus acutiſsimus in conſilio prouidus, in ſermotinatione nudus penit⁹, & expeditus.* Ni ſe eſcuſaua ſer menos ſanto que eſto vn hombre, que Dios auia de eligir para con el llenar el coro de los ſagrados Apoſtoles. *Ne chorus non haberet ſuum numerum*, dize S. Chryſoſtomo, antes ſe ſuplieſſe el lugar del traydor, q̃ pues eſte fue el mas mal hõbre del mũdo todo, y el q̃ fue llamado hijo de perdicion, era bien que el eligido en ſu lugar fueſſe el mas ſanto de los que eſtauã por eligir, y baſtante a que ſe recõpenſaſſe con el la perdida de Iudas, y hallaſſen en el las mercedes d̃ Dios, la correſpondencia que en Iudas faltò. *Abd. ib.* *Chry. ho. 3. in Ac. Apoſtol.*

Y por tanto quien quiſiere ſaber quã grãde ſanto fue S. Matias, vea quan grã de pecador fue Iudas, porque lo opueſto y contrario de todo eſto auia de ſer nueſtro glorioſo ſanto. Iudas fue ladrõ, auariento, infiel, traydor, ingrato, y embidioſo; S. Matias fue en eſtremo fiel, amigo, deſpreciador, y liberal, proximo, y caritatiuo, y tã agradecido que amenaçandolo el Principe cõ la muerte, pa que deſiſtieſſe de la predicacion del Euangelio, reſpondio: *Chriſti ſum ſeruus, aliud eſſe non potero.* Queriendo dezir en eſto, que no eſtaua en ſu mano ſer ingrato, ni faltar cõ la obligaciõ de ſieruo. El Pſalmo q̃ comiẽça: *Deus laudẽ meã ne tacueris*, trata de la reprouaciõ de Iudas, y eleciõ de S. Matias, quãdo dize: *Cõſtitue ſuper eũ peccatorẽ, & diabolus ſtet a dextris eius. Cũ iudicatur exeat cõdẽnatus: & oratio eius fiat in peccatũ: fiãt dies eius pauci, & Epiſcopatũ eius accipiat alter.* En las quales palabras Dauid profetiza lo que a Iudas auia *Abd. ibi.* *Abd. ibi.* *Pſal. 1.* *Pſal. 108. Genebr.*

auia de acontecer. *Ideſt Sathanas in cũ accipiat imperiũ, & fiat ei contubernalis.* No ſolo dexara el demonio haſta q̃ lo eche a perder, ſiẽdo traydor a Chriſto, y deſpues haziẽdo ſe ahorque. Vẽga pues el Eſpiritu ſanto ſobre ſu ſuceſſor, y no lo dexe andãdo cõ el por Iudea, Paleſtina, y Ethiopia, a predicar la gloria del crucificado, q̃ ſu anteceſſor auia vendido, haſta perder la vida por el, y de ay camine a tomar poſſeſsion de la gloria, y aſſi haziendolo todo tãbien hecho en la materia del Apoſtolado, ſea vna deshõra de Iudas, q̃ tã mal procedio. Ay vnos ſuceſſores q̃ deſacreditan los paſſados, cũpliendo en todo ſus obligaciones, lo qual no hizieron ellos, y otros q̃ hõran los predeceſſores, haziẽdolo peor q̃ ellos. Y Oroſio cuenta q̃ Tiberio deſpues de matar a muchos Senadores en Roma porque no le cõſentian q̃ Chriſto fueſſe referido en el numero de los dioſes, eſtãdo para morir nõbrò por ſuceſſor en el Imperio a Cayo Caligula ſu nieto hõbre conocido por vicioſo y cruel, para q̃ cõ los exceſſos que hizieſſe, quedaſſen oluidados los ſuyos, y fueſſe el el mejor Emperador. Eſtos ſon los ſuceſſores q̃ los hõbres dexan vn Tiberio a vn Caligula, vn Iudas a otro: mas quãdo ellos vienẽ por orden del cielo, a vn Iudas ſucede vn ſan Matias, a vn Saul vn Dauid, y por tanto la oraciõ de Iudas quãdo dixo. *Peccaui tradens ſanguinẽ iuſtũ*, tan fuera eſta de ſer meritoria, q̃ ſea pecaminoſa, y llena de deſeſperaciõ y acrecentador de culpa, pues en vez de pedir perdon, ſabiendo quã mal hazia, de deſeſperar ſe ahorca. Mas la oraciõ, del Apoſtol S. Matias ſea tã ſanta, q̃ de cõpañia delos demas merezca llenarſe cõ el el lugar duodecimo del Apoſtolado, q̃ a falta de Iudas eſtaua vacio, Iudas muera muerte deſeſperada, apreſſurada, y violenta, tomada por ſus propias manos para perderſe, y condenarſe a eterna muerte: S. Matias muera apedreado, y degollado por las manos dlos enogos de Chriſto, nueſtro Señor para ſaluarſe, y gozar de la bienauẽturãça eterna. *Epiſcopũ eius accipiat alter.* La honra q̃ Iudas deſmereccio, alcãce vn ſanto, que fueſſe lo opueſto de todo lo que el fue. *Pſal. 108*

Ni podia tener menos buen ſuceſſo vna eleccio, a q̃ precedio la oracion de la ſacratiſsima Virgen nueſtra Señora, de los onze Apoſtoles, ſeteta y dos diſcipulos, de las ſantas mugeres q̃ a Chriſto acõpañauan andando en el mundo, como ſe ve en el primer capitulo d̃ los Actos de los Apoſtoles, de los quales eſta fue la primera obra, cõ q̃ dieron principio a la primitiua Igleſia, que les quedó entregada llenãdole eſte numero q̃ le faltaua. Los quales todos juntos conſultaron a Dios para que para eſte Obiſpado eligieſſe a vno deſtos dos diſcipulos S. Matias y Ioſef el juſto, y propueſtos ellos, no comẽçaron, a hazer negociaciõ, y diligẽcias cada qual por ſu parte, mas lo q̃ pedian, era que ſe les moſtraſſe d̃ qual dellos ſe pagaua mas Buena eleccio, a que preceden oraciones d̃ ſantos y no ſobornos de hombres. Bien parece la eleccion hecha por orden dl Eſpiritu ſanto, precediendo las oraciones de la madre de Dios y de los ſagrados Apoſtoles cõfirmados en gracia: y no peticiones de la madre de los Zebedeos. Aparezca en eſta eleccio vn reſplandor del cielo, mas las que ſe hazen contra la voluntad de Dios, y por deſſeos y aficiones de hõbres ſean llenas d̃ eſtruẽdos, tẽpeſtades, tormẽtas, lluuias, truenos, rayos, y relãpagos, como fue la de Saul por Rey: d̃ que Dios ſe dio por muy agrauiado, no dãdoſe los Hebreos por cõtẽtos en ſer gouernados del por medio de los Profetas, mas queriendo Reyes como las demas naciones. En acabando Samuel de vngir a Saul, comẽço el cielo a abrirſe cõ lluuias, tẽpeſtades, relãpagos y truenos tã eſpantoſos, por ſer fuera de tiẽpo, y ſin penſar, que començaron todos a tẽblar de miedo, y a pedir a Dios perdon del yerro cometido. *Et hoc vobis in ſignũ quod dedit Dñs vobis Regẽ in ira.* Auiales dicho Samuel q̃ los truenos y relampagos eran ſeñal de ira, cõ que Dios les auia concedido lo q̃ le pe-

*Oroſ. lib. 7. cap. 4.*

*Mat 27.*

*Act. 1.*

*1. Re. 12.*

le pedian viendoſe deſpreciado dellos, queriendoles en eſto ſignificar que el Rey los trataria tan mal, que mas pareceria Rey dado por verdugo, que para amparo, y protecion de ſus vaſſallos. La elecion del glorioſo ſan Matias fue dadiua regalada de la liberal mano de Dios, porque en el nos dio vn nueuo obrero de la fe, que cultiuaſſe nueſtras almas con la luz del ſanto Euangelio. Los eſtruendos dela eleciõ de Saul ſignificauan que ſe auia el de peruertir, y deſtruyr el Reyno: el rayo venido del cielo ſobre nueſtro eſcogido, denotaua q̃ nos auia de abraſar en el amor de la gloria y bienauenturança.

Y es mucho de cõſiderar quan notoria deuia de ſer la virtud deſte glorioſo Apoſtol, pues d̃ dos eſcogidos de todos los ſetenta y dos dicipulos por los onze Apoſtoles, el fue vno dellos, y deſtos dos el fue el preferido del cielo, y tan fuera de tomarſe y recebir mal ſu elecion, ſiendo todos opoſitores a ſer vno de los doze teſtigos de la Reſurrecion de Chriſto Señor nueſtro, que fue el fin deſta elecion, que ninguno quedò deſcontento ni enojado de no auer ſido vno de los dos que ſe propuſieron para el Apoſtolado, ó el preferido del cielo. Veo eſta elecion de S. Matias repreſentada en los Cantares donde el diuino Eſpoſo encarece el quan bien quiſta y querida de todos era ſu Eſpoſa, porque teniendo ella muchas opoſitoras, a ſer ſus Reynas, ninguna dellas tomó mal q̃ fueſſe ella auentajada a todas. *Sexaginta ſunt Reginæ, octoginta concubinæ, adoleſcentularum non eſt numerus. Vna eſt columba mea perfecta mea, vna eſt matri ſuæ electa genetrici ſuæ. Viderunt eam filiæ, & beatiſſimam prædicauerunt Reginæ & concubinæ & laudauerunt eam* Bien grande encarecimiẽto fue eſte de las partes, y perfeciones de la Eſpoſa, y bien notoriamente deuian ſer conocidas, pues ſiendo entre todas la eſcogida y preferida, y todas mugeres, y por la mayor parte flacas, embidioſas, y ſentidas, principalmẽte en materia de ſer eſcogidas para Eſpoſas, ò repudiadas, no vuieſſe auido alguna q̃ dixeſſe mal de la elecion que Salomõ auia hecho en ella y la deſalabaſſe. Aca no auia mas que ſetenta y dos opoſitores, todos ſantos, y confirmados en gracia, mas tal era ſan Matias, que por millares q̃ vuiera a todos fuera antepueſto.

Canti. 6. Sot. Mai.

Los onze fueron eſcogidos por Chriſto, andando en la tierra, fueron ſus hermoſos, y perfetos, ſus regalados, y amados, ſiendo aun mortal, mas S. Matias, fue la paloma, a quien eſcogio Chriſto inmortal, impaſsible, y glorioſo. Y como dize ſan Chryſoſtomo, la eleciõ deſte nueſtro ſanto fue vn certiſsimo argumento de q̃ Chriſto eſtaua toda via cõ ellos como les auia prometido. *Ecce ego vobiſcum ſum vſque ad conſummationem ſeculi.* Eſto ſignificò ſan Chryſoſtomò, quando dixo: *Quemadmodum enim cũ eſſet præſens eligit, ita & abſens elegit.* Aſsi como Chriſto Señor nueſtro, andando en el mũdo, eligiò a los demas Apoſtoles, aſsi el fue el que eligio a eſte alla deſde el cielo: ſino que en lo que aca ſe hizo, cada qual dellos tuuo compañeros en la honra, pues fueron doze por todos, mas en la del cielo fue ſan Matias ſolo, y a ventajoſe a ellos, no ſolo en el ſitio en que fue eſcogido, mas en el eſtado dela perſona que lo eligio: que aun que en ambas fue Chriſto, con todo en vna como queda dicho fue Chriſto paſsible, y en la otro glorioſa, y por tanto podemos dezir q̃ aũ reſpeto a los demas Apoſtoles, en el modo d̃ ſer S. Matias eſcogido, fue el la paloma preferida, por lo menos no le puede nadie negar, que era el el mas para Apoſtol, quãdo Dios lo eligio, que los demas quando Chriſto los llamó: porque el era ya letrado, ſanto, y confirmado en gracia, por la venida del Eſpiritu ſanto, y con eſte caudal entró en el Apoſtolado, y a los demas llamolos pa Apoſtoles, *quos Apoſtolos nominauit*, teniendo aun muchas imperfeciones: a los otros ſacò Chriſto de las redes, barcas, y remos para predicadores, de bancos para Euangeliſtas, de mundanos para ſantos, y eſto

*Chryſ. ho. 3 in Ac.*

*Mat. vl.*

*Lucæ. 6.*

no de

no d repẽte mas fue poco a poco haziẽ do en ellos: mas a S. Matias eſcogiolo Dios de ſanto para mas ſanto, de letrado para mas letrado, y de perfeto para ſer mas perfeto. Fue eſte ſanto cõdenado a q̃ murieſſe apedreado, y ſiendo lleuado al lugar del martyrio antes d̃ morir predicò, y la materia del ſermon fue proteſtar q̃ moria tan de volũtad, y guſto, q̃ haſta aquella hora, en q̃ la muerte ſe le llegaua ya el auia eſtado muriẽdo de anſioſos deſſeos del cielo, pa lo qual ſe aprouechò de las palabras d̃l Pſalmo *Quemadmodũ ceruus deſiderat ad fontes aquarũ.* El qual eſta lleno de deſſeos, de verſe vn alma cõ Dios. *Quando veniã, & apparebo ante faciẽ Dei mei: fuerunt mihi lachrymæ meæ die ac nocte dũ dicitur mihi quotidie vbi eſt Deus tuus.* Eſtà el Pſalmo lleno de ſedes, deſſeos, y lagrimas de Dauid: *Deſiderauit, ſitiuit, fleuit.* En las quales eſte ſãto tenia a Dios por todo ſu aliuio, por quãto ſolo el puede enjugar nr̃as lagrimas, cũplir nueſtros deſſeos, y ſatisfazer nr̃as ſedes. Eſta era la ſuſtãcia de ſu predicadion, predicaua los deſſeos del cielo, hãbres, y ſedes de Dios, lagrimas derramadas por la gloria, y bienauenturãça; por q̃ quãto mas cerca eſtaua de alcãçarla, mas lo atormentauan los deſſeos encẽdidos della, diziẽdo q̃ por aquella ora auia eſtado ſuſpirãdo ſiẽpre, y a ella ſe endereçauã y tirauã todas ſus eſperãças. Añadia q̃ ſolo lleuaua atrueſſados los ipocritas q̃ aca dexaua por cõuertir.

*Pſal. 93.* *Hypocritæ, bene orophetauit de vobis Dauid:* *Genebr.* *captabũt in animã iuſti, & ſanguinẽ innocentẽ cõdẽnabunt. Ideſt venationẽ inſtituẽt, & cõtra animã eius ibunt turmatim,* Harã monteria cõtra el inocente, como ſi fuera alguna fiera perjudicial y dañoſa.

*Abd. ibi* Era coſtũbre poner dos teſtigos las manos, ſobre el q̃ ſe auia de apedrear, y lo echauã ſobre el mõte de las piedras, cada qual tomaua la ſuya, con q̃ lo apedreaua primero q̃ los demas, y el ſanto pidio q̃ con aquellas dos primeras piedras, q̃ dierõ principio a ſu martyrio lo ſepultaſſen, lo qual ſe hizo aſsi por onze dicipulos q̃ tenia, q̃ ſe deziã Laquis, Kaf, Himna, Heinda, Samuel, Simon, Naamã, Ioſef, Iſmael, Simeõ, y Iuã, q̃ tãtos tenia en memoria d̃ los otros onze de Chriſto a q̃ el auia ſido agregado, pa cũplir el numero duodecimo, el qual el cõſigo meſmo cõſeruó en ſu eleciõ. El mãdarſe enterrar cõ dos piedras fue querer ſerpultado, cõ las inſignias, cõ q̃ lo armarõ cauallero, y martyr de Chriſto, imitãdolo tãbiẽ en eſto, porq̃ aſsi como el Señor fue ſepultado cõ los inſtrumẽtos de la paſsiõ (q̃ cabiã en el ſepulcro) q̃ por S. Matias padecio, el quiſo ſer enterrado cõ los que el auia padecido por Criſto: como tãbiẽ pa morir biẽ acõpañado, y cõ los mayores amigos q̃ auia tenido en vida como fueron aquellas dos piedras, las primeras q̃ lo encaminarõ a la gloria, y pa llamar cõ ellas a las puertas del cielo y entrar cõfiado, lleuãdolas en la mano, moſtrãdo cõ q̃ lo auia merecido. Muchos ſantos ay q̃ murierõ apredreados, pero ninguno cayo en eſte agradecimiẽto a las piedras, ni las ſupo eſtimar, como S. Matias, que riẽdo q̃ fueſſẽ ſus cõpañeras en la muerte aquellas q̃ auiã dadovn tã hõroſo fin a ſu vida. De S. Eſteuã ſe dize q̃ las piedras le fuerõ dulces, mas el fueſſe ſin ellas, y dexolas a S. Matias, para q̃ las trataſſe como hueſped, y recogieſſe conſigo. Y Abdias dize q̃ lo enterraron con ellas *In teſtimoniũ illis,* para deſpues conuencer, y auergõçar los q̃ lo auian apedreado. *Abd. ibi.* Como ſi dixera: Yo os moſtrare eſtas piedras, en el dia del juyzio, para q̃ las conozcays. Y con razon porque aſsi como en aquel vltimo dia, apareceran las buenas obras de los ſantos, el pedaço de pan que dieron, el veſtido cõ que cubrierõ el deſnudo, y el jarro de agua que dieron, con que mataron la ſed de quien la padecia, aſsi tãbien de la meſma manera apareceran y ſe veran las piedras q̃ los malos tiraron a los ſantos.

FIN.

# INDICE AL FABETICO DE LAS PRINcipales cosas que ay en esta Tercera parte de los Santos.


*Aaròn.*

Aaron fue figura de Angeles buenos, y de Angeles malos, fol. 94.

*Abraban.*

Abrahan de noche se puso en camino, porque no le estoruassen de dia, fol. 5.

*Absalon.*

Procura la muerte a su padre al tiempo que el padre le procura la vida, fol 42.

*Hallar a Dios.*

Hallan a Dios crucificado, fol. 22.

*Adan.*

Adan seys horas estuuo en gracia. fol. 15.

Adan parecio bien a Dios despues que le dio muger por compañera, fol. 383.

*Adulacion.*

Adulacion fue la primera persecucion que se leuantò contra la Iglesia, fol. 267.

*Aficion.*

Aficion ciega la razon de modo, que prefiere lo mas amado a lo mas antiguo, fol. 295.

*Agradecimiento.*

Agradecimiento si falta de nuestra parte, es causa de que dure en nosotros poco la diuina gracia, y mucho los vicios, fol. 212.

Agradece Christo a su Padre Eterno la cõuersiõ de los Gẽtiles, fol. 448.

*Agrauio.*

Agrauios paga que el mundo los Principes, y Reyes del dan por ser vicios, fol. 64.

Agrauio para el mundo es estoruarle sus apetitos, fol. 148.

*Alegria.*

Alegria profana es vino, fol. 165.

Alegria solo a los Santos es deuida, fol. 425.

*Alma.*

Almas excelentes hazer fuerça à Dios, fol. 129.

La alma de san Iuan Bautista no tenia defecto alguno, fol. 147.

*Ambicion.*

Ambicion el dia de oy es buena de contentar, fol. 30.

Ambicion Republica de locos, fol. 71.

Ambicion haze al Rey lisongero, y adulador, fol. 267.

Ambicion en este tiempo anda en la plaça desuergonçada, fol. 302.

Ambicion inquietò las elecciones en la Iglesia de Dios fol. 366.

*Ambiciosos.*

Ambiciosos contentanse con gouernar puercos, y demonios. fol. 30.

Ambiciosos ladrones de honras, y prelacias, fol. 30.

Ambicioso satisfazese de tener corte de muchachos, fol. 31.

Ambicioso hazese esclauo de apetitos

titos agenos,fol.32.

Ambicioso generoso, solo el demonio lo es,fol.32.

Ambicioso està cerca de ser herege,fol.80.

Ambicioso errado por el demonio con el qual se parece en estar en odio con todos,fol.82.

El ambicioso es del humor del demonio,fol.108.

Ambiciosos honrados son vergonçosos,fol.302.

Ambiciosos hazen demasias por las honras, y dizen que les rogaron con ellas,fol.335.

Al ambicioso,y codicioso,ni Dios les basta,fol.335.

*Amigos.*

Amigos son los que en la aduersidad se precian de tales,fol.4.

Amigos fingidos,y varios son enemigos,fol.4.

Amigos declarados, testigos sospechosos,ibidem.

Amigos dissimulados a las vezes son de prouecho,fol.9.

Amigos se han de guardar,porque para el tiempo de la necessidad son necessarios,fol.9.

Amigos buenos,son gloria,fo.158.

Amigos buenos el perderlos es muy de sentir fol.158.

Amigo reconciliado, solo Dios es verdadero,fol.392.

*Amor.*

Amor,es mano del alma,fol.237.

Amor da confiança,y osadia,f.298.

Amor haze enfermar, y sus recaydas son peligrosas,fol.308.

Amor tiene fuego, que preualece contra el fuego material,fol.313.

Amor haze propio lo que es comun,fol.395.

Amor,es natural a los hombres,fol.419.

Amor haze fuerte, y valeroso, sobre manera,fol.431.§. vt diligatis, & fol.433.

Amor,es sufridor,y donde falta sufrimiento no ay amor,fol.432.

Amante a la vista de quien ama es mas valiente,fol.433.

Amor es el mas eficaz modo de reduzir hombres que ay,fol 471.

*Amor propio.*

Amor propio nos engaña con nosotros,fol.176.

Amor propio no es de dura quando por amarse quiere mal al mundo, fol.379.

Amor propio es el pez remora,por que tiene grande fuerça,fol.402.

Amor de los hombres mas nocino a los santos, que el odio de los tiranos,fol.241.

*Amor de Dios para con nosotros.*

Amò Dios tanto aquel pueblo antiguo que se tuuo por cautiuo con el fol.28.

Amor primero, que Dios mostrò al mundo fue la eleccion de los Apostoles,fol.343.

Amanos Dios a su costa,fol.385.

Amor de Dios para con nosotros, es perpetuo,fol.440.

Ama Dios tanto a vno como a muchos,fol.385.

Amanos Dios tanto,que viene a partido con nosotros, que le demos a el tanto tiempo como damos al demonio,fol.385.& 404.

Amor de Dios enagena vn alma, fol.446.

Amor de Christo para cõ nosotros.

Amanos Christo tanto, que resucitado guardò las llagas para mostrar que todauia conseruaua amor, f.390.

Amonos Christo para q̃ nosotros nos amassemos vnos a otros, fol.428.

Amor de Christo para con nosotros primero,fol.436.

*Amor nuestro para con Dios.*

Amor nuestro para con Dios ha de ser perpetuo,y este solo hemos de cõseruar,a cuya cuenta hemos de arriesgar todo lo demas,fol 439.

Amor nuestro para con Dios esta la alegria,y contẽto nuestro,f 445.

*Amor profano.*

Amor profano acaba con los hombres que con vnos peçados aſſegurē otros,fol.154.

Amor profano,es vino,fol.195.

Amor del mundo,es deshonra,por que ama a los peores,fol.441.

S.ſi de mundo.

Amados del mundo , odiados de Dios,fol.443.

Amor del mundo,y odio,es lo miſmo,fol.444.

*Amor del proximo.*

Amor del proximo haze propio lo que es comun,fol.396.

Amor del proximo pierde de viſta los vicios,y ſolo ſe acuerda de las virtudes,fol.411.

Amor del proximo en los ſantos Apoſtoles ſan Simon,y Iudas Tadeo, fue grande,fol.430.

*San Andres Apoſtol.*

San Andres Mayorazgo de Chriſto en la antiguedad de la vocacion, fol.187.

San Andres de vna ſola vez reſucitò quarenta muertos,fol.229.

San Andres todo lo q̄ le dauā lo deſhechaua; y ſolo queria por preſente la ſaluacion de las almas,fol.235.

San Andres muriendo de eſpacio ſatisfizo a la honra,y al amor,fol.244.

San Andres tenia por elemento la cruz,y por eſſo viuia en ella dos dias, fol.245.

San Andres en la Cruz fuè vn ramillete para Dios,fol.245.

*Animo.*

Animo en los ſieruos de Dios eſtima el mucho,fol.6.

*Angeles.*

Angeles primer parto de la diuina bondad,fol.69.

Angeles ſon ſuſtancias perfectiſsimas,y vnas arrabales de Dios,fol.69. & 98.

Angeles humildes,y hombres ſoberuios,fol.74.

Angeles ſin humildad no quedarā en el cielo,fol.74.

Angeles hechos por Dios; miran ſiempre hàzia ſi,y a Dios,fol.108.

Angeles hechos por los hōbres,miran a quien entra por la puerta , fol. 109.

*Angel de la Guarda.*

Angeles ornato,y guarda de la Igleſia,fol.98.

Angeles conocemoslos, no por lo que ſon , mas por lo que nos hazen, fol.99.

Angel la nuue que guiaua los Israelitas,fol.99.

Angeles para nueſtro ſeruicio,ſon ayre,y fuego,fol.99.

Angeles continua guarda nueſtra, aunque nos falte Fè,y gracia,fol.100.

Angeles de la Guarda nueſtros maeſtros,fol.100.

Angel de guarda fue el que auiſò a Ioſeph en ſueños que lleuaſſe al niño Ieſus,fol.101.

Angeles en el mundo, tantos quantos los demonios,fol.94.

Angel de guarda nueſtro Aaron, fol.94.

Angel de guarda de Daniel amanſò los leones en el lago,fol.103.

Angeles de guarda doblados,dalos Dios a perſonas publicas , por razon del gouierno,fol.106.

Angel de guarda daſenos luego q̄ nacemos,fol.109.

Angeles de guarda para terceros, y valedores nueſtros , criolos Dios primero que a noſotros los neceſsitados,fol.110.

*Apoſtoles.*

Apoſtoles los ciegos, ſordos,y humildes de que habla Iſaias,fol.183.

Apoſtoles ojos del mundo,fo.184.

Apoſtoles tienen los nombres comunes de Chriſto,fol.187.

Apoſtoles en la tierra , y en el cielo nos ſon de prouecho,y mas en el cielo,fol.190.

Apoſtoles maeſtros de bien viuir, ibidem.

Apoſtoles fuentes,fol.196.

Apoſtoles honraron, y hizieron co nócidos ſus Tribus, f. 103.

Apoſtoles con prieſſa acudieron al remedio del mundo, f. 228.

Apoſtoles pobres, pero de eſſa ſuerte la gala, y ornato de Dios, y cauallos ſuyos bien enjaezados, fol. 233.

Apoſtoles principio de las mercedes que Dios hizo al mundo, fol. 344.

Apoſtoles, muros del mundo, f. 357.

Apoſtoles huuo entre los Hebreos, q̃ aſsiſtian al ſumo ſacerdote, fol. 368.

Apoſtoles Incienſarios reales de ſuauiſsimo olor, palomas oloroſas, y nuues, fol. 372.

Apoſtoles ſuentes de Siloe, y eſpias de la tierra de promiſion, fol. 382.

*Armas de los Chriſtianos.*

Armas de los Chriſtianos, y de la Igleſia Catolica, los ſantos Angeles, fol. 98.

Armas de juſticia, reliquias de los Apoſtoles ſan Pedro, y ſan Pablo, f. 191.

*Auaricia.*

Auaricia pecado muy peſado, fol. 402.

Auaricia ſepultura de pobres, ibid.

*Auarientos.*

Soldados arrieſgados en la milicia Chriſtiana, f. 59.

Auariento es amancebado del demonio, fol. 402.

Auariento cruel, porque ſu arca es ſepultura de pobres, f. 403.

Auariento ojos de milano, ibidem.

Auariento liberal, es milagro, f. 409.

*Bayle.*

Bayle, es coſa de locos, fol. 163.

Bayles profanos traen el demonio por compañero, ibiden.

*Bandos.*

Bandos los ordena el dinero, y es cabeça dellos, fol. 409.

*Bautiſmo.*

Bautiſmo haze renacer el alma para Dios, fol. 14.

Bautiſmo diluuiò en que ſe ahogan pecados, f. 14.

Bautiſmo lança que mata culpas, ibidem.

Bautiſmo contrato que vn alma haze con Dios de ſer ſuya, fol. 15.

Banquete, veaſe combite.

*Bienauenturança.*

Bienauenturança de los conuertidos a Dios en eſta vida, ſon los trabajos, fo. 48.

*Bien comun.*

Bien comun lo antepone Dios tanto al particular, que las mercedes que nos hizo, no tuuieron nombre de tales, ſino deſpues que tuuieron principio de comune, fol. 343.

Beneficios hechos a hombres brutos, hazenlos peores, f. 355.

*Benefactor.*

Bienhechora nueſtra es la ſanta Cruz, f. 24.

*Bienes del cielo.*

En los bienes del cielo no ay reſpeto de grande a pequeño: en los comunes todos ſomos yguales, fol. 105.

*Bienes de la tierra.*

Bienes de la tierra ſon muy peligroſos, fol. 230.

Bienes deſta vida mas cueſtan que valen, ibidem.

*Blasfemar.*

Blasfemar, ni aun de demonios quãto mas de Dios, f. 97.

*Boca.*

Boca nueſtra es Chriſto, por la qual hablamos a Dios, f. 451.

*Buenos.*

Buenos quedan acreditados ſiendo perſeguidos, f. 144.

*Braços de Chriſto.*

Con el braço derecho en la cruz echò Chriſto al demonio fuera del coraçon del buen ladron, f. 4.

Con los braços eſtendidos eſtaua en la cruz llamando a los hombres a ſi, f. 39.

*Blandura.*

Blandura eſtà bien engaſtada en nobleza, f. 72.

Blandura de Dios, en llamar pecadores, f. 469.

*Buſcar a Dios.*

Buſcar a Dios de noche no es cobardia, antes a las vezes coſa neceſſaria, fol. 5.

Buſcan a Dios los crucificados, fol. 22.

*Cain.*

Cain era flaco para que Dios lo dieſſe por guarda de ſu hermano, fol. 116.

*Callar.*

Callar quando conuiene hablar, es conſentir en la maldad, fol. 153.

*Caliz de Chriſto.*

Caliz para Chriſto fue lo poco, q̃ en noſotros aprouechò, lo mucho q̃ en noſotros obrò, fol. 261.

Caliz de la cruz, neceſſario para el Reyno del cielo, f. 311.

*Carne.*

Carne es el exe donde juega el edificio eſpiritual, fol. 389.

Carne Sacerdote del culto, con q̃ Dios es honrado, ibidem.

Carne nueſtra, pared detras de la qual ſe puſo Dios para experimentar trabajos, f. 390.

*Cartas.*

Cartas de ſan Pablo, trompetas cõ que ſe derriuò la fortaleza de Gericò, f. 222.

Cartas de ſan Pablo, arca de Noe con ventaja, ibidem.

*Caſtigo.*

Caſtigo en pecadores haſta Angeles lo executan, f 73.

Caſtiga Dios la ſoberuia haſta en Angeles, fol 75.

Caſtigo de malos, premio para los ſantos, f. 160.

Caſtigos de Dios, es para que nos mejoremos, fol. 201.

Caſtigos dados por culpas ſon con miſericordia, f. 226.

Caſtigô Dios los paſtores de Iſrael, quitadoles los oficios, f. 233.

*Cautiuerio.*

Cautiuerio de la cruz, es conſuelo de nueſtro cautiuerio, f. 28.

*Ciego, y ceguedad.*

Ceguedad de la culpa haze deſpreciar las coſas eternas, f. 32.

Ciegos ay de quatro modos, f. 290.

*Cielo.*

Cielo trono del poder de Dios, y la cruz trono de ſu amor, fol. 21.

Al cielo vaſe con mayor perfecciõ doblando las jornadas, fol. 58.

Caminos del cielo pocos los andã, f. 66.

Cielo, y coſas del reuelalas Dios fuera del mundo, y a vn alma apartada del trafago del, f. 168.

Cielo ſe ha de pretender por todas las vias, para que por alguna ſe acierte, fol. 180.

Cielo es nueſtro, y no de Dios, ibi.

*Chriſto.*

Chriſto es amigo de quien lo es ſuyo, f. 4.

Chriſto en Ieruſalen no ſe fiaua, ni aun de los que creian en el, fol. 5.

Chriſto recatauaſe de los hombres fol. 5.

A Chriſto importaua que ſe fueſſe a ver con el Nicodemus de noche, fo. 9.

Chriſto nos hizo ſuyos, tratandonos como amigo, muriendo por noſotros, y no con poder abſoluto como Dios, f. 12.

Chriſto en la cruz fue flor para ſi, por el guſto con que murio: fruto para noſotros por el prouecho que nos cauſò, fol. 17.

Chriſto hizo tanto en nueſtra Redempcion para obligarnos, ibidem.

Chriſto fue crucificado por el hombre que con la culpa merecia ſer crucificado, f. 19.

Chriſto huyò del Reyno del mundo a la cruz, fol. 33.

Chriſto con ſu venida ſacò al hombre del poder del demonio, ibidem.

Chriſto huyendo a Egypto echò al demonio de vn arbol,f.34.

Chriſto piedra pequeña en la cruz crecio tanto que ſe hizo monte, ibid.

Chriſto con ſu cruz desbaratò el cuerpo del pecado, ibidem.

Chriſto,cieruo en desbaratar ſerpiẽtes deſte mundo,fol.36.

Chriſto toro,fol.40.

Chriſto, autor, y conſumador de la Fè,f.45.

Chriſto ſolo la humildad abraçò, fol.84.

Chriſto, ſolamente no tuuo neceſſidad de Angel de guarda,f.101.

Chriſto ſe honrò de ſer guarda nueſtra,f.117.

Chriſto ſe acompañò en la tierra de Angeles de la miſma orden que los de nueſtra guarda,f.104.

Chriſto oraua tambien en los caminos,f.167.

Chriſto en la Paſsion ſolo, porque no tuuieſſe compañero en nueſtra redencion,f.172.

Chriſto tuuo tres legados de liberalidad,de obligacion, y de amor, el de amor, que ſomos noſotros ouejas ſuyas,dio a ſan Pedro,f.174.

Chriſto hizo oracion por la Fe de ſan Pedro,ſolamente,f.185.

Chriſto da ſus nombres a ſus Apoſtoles,f.187.

Chriſto,donzella para rendir a Paulo,f.206.

Chriſto fue ſaeta del Eterno Padre, fol.216.

Chriſto es eſtaca en que deſcanſan nueſtras pretenſiones,f.234.

Chriſto ſe entriſtecio quãdo quiſo, fol.328.

Chriſto trataua la ſalud de los hombres al tiempo que los hombres le procurauan la muerte,f.342.

Chriſto cuenta las mercedes que nos hizo deſde el tiempo que eſcogio doze Apoſtoles,f.343.

Chriſto reſucitò glorioſo con llagas para moſtrar que no ſe auia acabado ſu amor,fol.390.

Chriſto con grande cuydado, y deſſeo buſcò a ſan Mateo,fol.398.

Chriſto vino al mundo a ſeruirnos como a ſeñores,y ganar para noſotros como eſclauo,f.429.

Chriſto quiſo ſer crucificado para ſer a los buenos exemplo, y imitacion fol.436.

Chriſto primero nos ama que noſotros a el,f.439.

Chriſto nueſtro ayo,y guarda, fol. 451.

Chriſto es nueſtra boca,por la qual hablamos con Dios,f 451.

Chriſto luego que dixo que eſtaua rico, llama hombres, manifeſtando que lo que tiene es para noſotros,ibidem.

Chriſto no puede gozar bienes ſin hombres,fol 469.

Chriſto en la deſgracia por ſi propio nos llamò a ſi, ibidem, §. venite.

Chriſto es vida nueſtra,ibidem.

*Codicia.*

Codicia rayz de todos los males fol.55.

Codicia cabeça de vandos,f.409.

Codicioſos ſoldados pueſtos a mucho peligro en la milicia Chriſtiana, fol.59.

Codicioſo en ſu opinion no le baſta Dios,f.335.

*Comer*

Comer mucho es de hombres que quieren viuir poco,f 425.

*Compoſtella.*

Campo de eſtrella,porque alli apareció vna eſtrella, moſtrando el lugar donde ſe auia de ſepultar el Apoſtol Santiago,f.268.

*Confiança.*

Confiança ninguna tenia Chriſto en los moradores de Ieruſalen, ni aun en los que en el creian,f.5.

Confiança de pecadores,la conuerſion de ſan Pablo,fol.194.

Confiança nace de amor,f.200.

Confiança de nueſtra conuerſion nos

nos dio Dios a todos, conuirtiendo grandes pecadores, f.410.

*Conocimiento proprio.*

Conocimiento propio, y de Chriſto mouio a ſanta Elena ayr a buſcar la cruz de Chriſto, f. 11.

Conocimiento proprio muy neceſſario, y quien ſe oluida de quien es, hazele Dios que ſe acuerde, f.413.

*Conſejo, y Conſejero.*

Conſejo del demonio cauſa yerros fol.365.

Conſejero ha de ſer libre, f 168.

*Conſtantino.*

Conſtantino Emperador lleuò doze eſpuertas de tierra a cueſtas para la fabrica del templo, que hizo a la cruz fol.19.

Conſtantino con la cruz tomò à Roma a ſus enemigos, f.21.

Conſtantino eſtà en eſtatua en Roma con la cruz, f.21.

*Conuerſion.*

En la conuerſion renace vn hombre a Dios, f.37.

Conuerſion es deſapoſſeſsionar el demonio de vn alma, ibidem.

Conuerſion de las almas, para los ſantos es alegria, contento, y corona, fol.160.

Conuerſion de ſan Pablo prouecho nueſtro, fol.193.

Conuerſion de ſan Pablo, confiança de pecadores, fol.194.

Conuerſion de ſan Pablo, mas celebrada de los Angeles que la creaciõ de las eſtrellas, f 198.

Conuerſion obra nueua, que dize con la antigua creacion del mundo, ibidem.& 199

Conuerſion de vn pecador de eſtado argumento de la diuina omnipotencia, fol.401.& 47.

Conuerſion de grandes pecadores, confiança para noſotros, f.410.

*Conuerſacion.*

Conuerſacion de los ſantos prouechoſa.f.400.

*Combite.*

Combite de pecadores cueſta vidas de ſantos, fol 161.

Combite de Herodes, tenia dos oficinas para la gula la cozina, para la crueldad la carcel, ibidem.

Combite de malos, eſpinas vnidas, ibidem.

Combites demaſiados condenò el Bautiſta, viendo vno con los ojos cerrados, f.166.

Combite tambien ſe haze en deſpedida de ſantos, fo.224.

Combite en que vn alma ſe apartò del mundo para Dios, es el el Preſidente, ibidem.

Combite en que ſe vne vn alma cõ el mundo es el demonio preſidente, ibidem.

*Coraçon.*

Coraçon de malos lugar del demonio, fol.36.

Coraçon humano ſecretario, y depoſitario de coſas grandes, folio 118.

Coraçones dos en Chriſto para hazer fauores al Euangeliſta ſan Iuan, fol 298.

Coraçon que no dize con las palabras, quando ſon buenas es abominable, fol 350.

*Contricion.*

De contricion murieron Saphira, y Ananias, fol.201.

*Coronas.*

Coronas, cetros, y tiaras, ſon honroſas, mas no ſon dichoſas, f.26.

Coronas de clerigos quedaron hõradas ſiendo principiadas por eſcarnio, y moſa, f 100.

*Cuerpo.*

Cuerpo del pecado, que coſa ſea, fol.35.

*Criatura.*

Criatura mas perfecta arguye mas poder en Dios, fol.69.

*Creacion.*

Creacion del hombre fue ſolo de tierra, la reformacion de agua, y ſangre, f.15.

Cruz de Chriſto eſcondida por el demonio, y deſcubierta por el Señor, ardid de guerra. fol.

Cruz teſoro de todo el mundo, fol.

Cruz fuente de ſedientos.

Cruz eſpada con que el demonio fue vencido.

Cruz bandera que anima, y esfuerça a los que debaxo della militan, fol.

Cruz eſcudo con que nos amparamos de los golpes del enemigo.

Cruz lugar donde Chriſto arma caualleros los ſuyos.

Con la cruz apellidò Dios gente para hazer guerra a los vicios, fol.

Cruz ſiluo, y pifano de Dios, fol.

Cruz da esfuerço a los flacos, fol.

Cruz arma ofenſiua, y defenſiua contra los malos.

Cruz guia nueſtra para el cielo, fol.

Cruz riqueza de los ſantos, fol.

Cruz arma vn alma de punta en blãco, fol.

Cruz eſpada mas de marca, fol.

Cruz arma contra Angeles buenos, fol.

Cruz peſebre en que noſotros nacemos, fol. 16.

Cruz magnificencia de los Emperadores, f 18.

Cruz de Chriſto fue reuerenciada, y eſtimada de gente noble, fol. 18.

Cruz quanto fue de los hombres deſpreciada, tanto fue por Dios honrada, y enſalçada, fol. 19.

Cruz empreſa de nobles, fol 19.

Cruz en que ſe crucifica a Dios inmortal, y impaſsible ſon los pecadores ibidem.

Cruz la mas precioſa coſa del mundo, fol. 12.

Cruz ſerà tan reſplandeciente en en el dia del juyzio que eſcurecerà el Sol ibidem.

Cruz preſidio que Dios nos dexò en la tierra, deſpues que ſe la quitò al demonio, fol. 20.

Cruz arbol donde nos acogemos huyendo de la muerte, fol. 21.

Cruz coto de los perſeguidos del mundo, ibidem.

Cruz trono de la caridad de Chriſto, ibidem.

Cruz Terebinto, a cuyo pie fueron nueſtros pecados ſepultados, ibidem.

Cruz mejorò a Conſtantino en Roma, ibidem.

Cruz para Chriſto, deſierto para noſotros abundancia de todos los bienes, fol. 1.

Cruz es el Dios de la Igleſia, y como, fol. 26.

Cruz con virtudes ſe halla, con pecados ſe pierde, ibidem.

Cruz cetro que Chriſto tomò del imperio que tiene ſobre nueſtras almas, fol, 27.

Cruz libertad de cautiuos del pecado, ibid.

Cruz precio de nueſtra libertad, ibi.

Cruz triunfo, ibid.

Cruz de cinco maneras fue enſalçada, ibid.

Cruz a las entradas de las ciudades, y pueblos, ibid.

Cruz muro inexpugnable, ibidem.

Cruz inſtrumento con que la diuina gracia nos lleua al cielo, fol. 22.

Cruz atajo para el cielo, ibid.

Cruz vandera de paz, ibid.

Cruz es luz con que ſe halla Dios, ibidem.

Cruz eſtuuo cautiua catorze años, fol. 28.

Cruz Raquel de Chriſto, ibid.

Cruz nueſtro Iacob, y noſotros, ſu Raquel, ibid.

Cruz tiene las vezes de Dios, fol. 28.

Cruz padre de huerfanos, ibid.

Cruz juez de viudas, fol. 28.

Cruz ha de ſer juez en el dia vniuerſal, fol. 24

Cruz maeſtra del mundo, ibid.

Cruz piloto para el cielo, f 25.

Cruz inſtrumento belico contra el demonio, fol. 32.

Cruz red con que Chriſto truxo a ſi todo genero de hombres de las quatro partes del mundo, fol 39.

Cruz habilita los hombres para el cielo,fol.41.

Cruz de Christo desconoce el trato profano,y riquezas,fol.44.

A la cruz subese desnudo de todo el mundo,fol.242.

Cruz son los pecados con que crucificamos segũda vez a Christo, f.378.

Cruz elemento de san Andres,fol. 244.

Crucificados en la cruz de Christo estuuieren dos,el hombre, y la culpa, fol.18.

*Culpa.*

Culpa fue crucificada,fol.19.

Culpas nuestras, velas Dios como padre,y no como señor,fol.499.

Culpas tomara Dios que duraran en nosotros tanto,como la virtud,por lo poco que dura,fol.404.

Culpa de asiẽto,y costumbre muy peligrosa,fol.406.

Culpa de passo,mas facilmente tiene remedio,fol.406.

*Costumbre.*

Costumbre en el trabajo quita el sentimiento del,f.473.

Costumbre en el pecar haze hallar en males suauidad,f.475.

*Cinicos filosofos.*

Cinicos Filosofos tenian por profession morder vidas agenas,fol.30.

*Daniel.*

Daniel entrò en el lago de los leones acompañado de vn Angel,y de vn demonio,fol.103.

*Dauid.*

Dauid por reformador de la Fe, lo prefirio san Mateo a Abrahan, folio 310.

Dauid pedia la vida de Absalon al tiempo que Absalon le procuraua la muerte,fol.342.

*Dedos.*

Dedos de pecadores,clauos que de nueuo crucificaron a Christo,f.378.

*Defectos.*

Defectos propios encubre Dios a quien por su amor trata de publicarlos y publicalos de quien por vanidad se engrandece,fol.412.

Defectos de santos, son maestros nuestros,fol.304.& 381.

*Deleytes.*

Deleytes son malos ayos, y crian muy mal los hombres,f.224.

*Demasias.*

Demasias vna vez en la vida se sufren,fol.425.

Demasias en el comer tienen los hombres de suerte que parecen que comen para no boluer a comer, y en el edificar se hazen inmortales, f. 425.

*Demonio.*

Demonio crucificado en estatua,y en la realidad, en la serpiente, y en la cruz,fol.18.

Demonio crucificado dos vezes, ibidem.

Demonio Principe del mundo por eleccion de los mundanos,fo.29.

Demonio ladron de Principados, ibidem.

Demonio tan ambicioso que siendo echado del cielo,y de la tierra, cõtẽtose cõ gouernar en el infierno, fol. 29.

Demonio Dios del mundo por robo,fol.29.

Demonio gouernador de tinieblas quales son los pecadores,fol.29.

Demonio principe de apetitos desenfrenados, fol.29.

Demonio ambicioso, generoso, ibidem.

Demonio trata mal,a los santos exteriormente, porque auia de no poderles llegar a las almas,fol.38.

Demonio todo lo daña,hasta de los Apostoles que Dios hecho hombre eligio para remedio del mundo quiso hazer ponçoña,fol.100.

Demonio no es tan enemigo siendolo mucho,como Dios es misericordioso,f.102.

Demonio encriando Dios vn alma le da vn demonio que tome a su cargo su perdicion,fol.44.

Demonio entrò en el lago con Daniel,para abrir la boca a los leones q̃ se lo comiessen,fol.103.

Demonio mata en nosotros a Dios fol.113.

Demonio, y sus sequazes sacan las manos vazias de Dios,f.394.

Demonio presidente de los combites del mundo,f.424.

Demonio contrahaze a Christo, aliuiandonos los trabajos, que los pecados causan,fol.473.

*Dios.*

Christo con siluos, y pisanos llama gente a guerra,fo.2.

Dios es buen pagador,f.63.

Dios pesa nuestras obras para premiarlas,fol.63.

Dios no sufrio Angeles soberuios, menos sufrirà hombres soberuios, fol 74.

Dios haze burla de los hombres, quando a indignos da honras, fol. 79.

Dios es mas misericordioso que el demonio enemigo,fol.102.

Dios en criando vn alma le da vn Angel que trate su saluacion,fol. 102.

Dios haze mercedes anticipadas, fo.7.

Dios padece fuerça de almas excelentes,f.100.

Dios en desierto se manifiesta, fol. 169.

Dios pregunta para bien nuestro si respondieremos bien, o para castigo, si la respuesta no fuere buena, fol.178.

Dios de ciego hizo a Saulo testigo de vista,f.192.

Dios derribando mejora, folio 200.

Dios hiere,no para matar,mas para dar vida,fol.204.

Dios mata la culpa para que los pecadores viuan,fol.205.

Dios mas castiga afrentas hechas a nosotros,que blasfemias dichas contra el,fol.320.

Dios es hartura,y abundancia delos que son suyos,fol.335.

Dios de repente muda vn alma de modo,q̃ solo con el sabe tratar,f.300.

Dios siente mas las ofensas de los que tienen estado de mas perfeccion, fol.338.

Dios,y los hombres son encontrados en los pensamientos,f.341.

Dios antepone nuestro amor a sus ofensas,f.383.

Dios estima tanto la saluacion de vno,y tanto haze por ella como por la de muchos,fol 385.

Dios saluanos a nuestro modo, y viene a partido con nosotros,f.386.

Dios quando buelue a ser amigo es lo de modo como si no huuiera precedido enemistad,f.392.

Dios hasta de nuestras manos se dexa hallar,fol.393.

Dios ve con sus propios ojos nuestras faltas,y los hombres mandanlas ver,fol.400.

Dios ve para ser visto, y ve sin ser visto,fol.400.

Dios viniera a partido cõ nosotros que durasse en nosotros tanto la virtud como la culpa, o la culpa como la virtud,fol.404.

Dios encubre defectos, a quiẽ los publica para gloria suya,y los publica,a quien se oluida de quien es,f 413.

Dios no haze injuria en reprouar vnos predestinando otros,ibidem.

*Descanso*

Descãso cõDios cuesta trabajo,f.253

*Desconfiança.*

Descõfiança de saluaciõ nadie la tẽga viẽdo conuertidos grandes pecadores fol.410.

*Descuydo nuestro.*

Descuydados son los hombres de su saluacion,siendo el demonio tan solicito de su perdicion,f.104.

*Desengaño.*

Desegaño desta vida con tiempo, es cosa muy necessario,fo.234.

*Desfauorecidos.*

Desfauorecidos del mundo parecen tan biẽ a Dios,q̃ les llama suyos f.442.

*Deseos.*

*Deſſeos.*

Deſſeo grande con que Chriſto vino a buſcar al hombre para remediarlo,f 398.

*Deſierto.*

En el deſierto habla Dios con vn alma,y alla lleua a quien ſe quiere comunicar,f.47.

En el deſierto ſe cobra mas que lo que por amor del ſe dexa,f.129.

Deſierto lugar adonde Dios ſe comunica a los hombres,f 168.

Deſierto eſcuela de dotrina celeſtial,ibidem.

Deſierto Corte donde Dios haze a los ſuyos grandes,ibidem.

*Deſeſperacion.*

Deſeſperacion tiene por remedio, y abogado a ſan Pablo Apoſtol,f.193.

*Deſpachos.*

Deſpachos de la tierra eſpacioſos los de Dios apreſſurados,f.252.

*Deſprecio.*

Deſprecio del mundo todo lo lleua tras ſi,fol.41.

Deſprecio del mundo es la verdadera riqueza,aun en el parecer de los mundanos,fo.48

Deſprecio del mundo, primera jornada de la tierra para el cielo , folio 58.

deſprecio de las honras de la tierra alas para yr vn alma a Dios,f 59.

Deſprecio de las honras de la tierra la mejor mercaduria que ay para el cielo,f.80.

Deſprecio de los bienes temporales,guſto grande para los ſantos, folio 424.

Deſpreciadores del mundo, y de los bienes temporales tienen lo mejor del,y dellos,f.43.

*Dilatar.*

Dilatò Dios el parto a ſanta Yſabel, para preparar a ſi el vientre en que auia de ſer concebido el Bautiſta, folio 126.

*Diluuio.*

Diluuio en que ſe ahogan nueſtras culpas es el baeriſmo,fol.14.

*Dinero.*

Dinero por honras es coſa que la ambicion,y codicia entrò en el mundo,f.366.

Dinero peligroſo, criminoſo , y odioſo,fol.408.

Dinero enemigo a cuya cuenta eſtan todas las crueldades,f.409.

Dinero cabeça de vandos,ibid.

Dinero es hechizero,fo.410.

Dinero merece ſer ſepultado,f 410

Dinero capa de maldades,todas ſe ſufren en el mundo con dinero , folio 416.

Dinero mas honrado que la perſona,deſta no ſe trata,y del dinero ſi, fol. 416.

Dinero camino derecho para el infierno,fol 417.

*Diſcordia.*

Diſcordia de coraçones , cauſa de deſtruycion,f.429.

*Diſſoluciones.*

Diſſoluciones fueron cauſa de que ſe perdieſſe la cruz de Chriſto,f.26.

*Diuiſion.*

Diuiſion de voluntades cauſa deſtruycion,f.429.

*Eccleſiaſticos.*

Eccleſiaſticos ſoberuios ponen las dignidades de la Igleſia en litigio , y pleytos,f.8.

*Eleccion.*

Eleccion de Principe,que los mundanos hizieron,en que eligieron al demonio,fol.29.

Eleccion donde entra amiſtad ſin Dios no es buena,f.295.

Eleccion de los Apoſtoles el primer amor que Dios moſtrò al mundo, y principio de la mercedes que nos hizo,fol.343.

Eleccion para ſer buena le ha de preceder oracion,f.364.

Eleccion de Dios,ſerà quien quiſiere , porque puede dar partes , folio 416.

Eleccion de hombres va hecha ya de aca fuera,fol.461.

Eleccion de hombres llena de inquietudes,fo.482.

Los elementos ſintieron la Paſsion de Chriſto,fol.41.

*Emienda.*

Emienda de vida, renouacion,y regeneracion,de que Chriſto hablaua a Nicodemus,f.14.

*Emperadores.*

Emperadores perdieron la cruz de Chriſto con diſſoluciones,f.26.

*Encarnacion.*

Encarnacion de Chriſto libro cerrado fo.184.

Encarnacion de Chriſto ramillete, f.245.

Encarnacion del hijo de Dios cõcordia entre la juſticia,y miſericordia diuina,f 269.

Encarnacion del hijo de Dios,tiene por efecto el compadecerſe de noſotros,fol.39.

*Engañar.*

Engañamonos con noſotros, por lo qual es neceſſario preguntar a otre por noſotros,f.176.

*Entendimiento*

Entẽdimiento malo de la ley echa a perder el mundo,fo.150.

*Embidia.*

Embidia aborrece a mancebos buenos,hõrados,y quierelos mal,f.294.

Embidia la ha de huyr quien quiſiere ſeruir a Dios,f.5.

*Eſcalera.*

Eſcalera para el cielo,las ocho Biẽauenturanças,fol.50.

*Eſcandaloſos.*

Eſcandaloſos traelos Dios atraueſſados,fol.92.

Eſcandoloſos ſon homicidas,f.93.

Eſcandolo que coſa es.fol.93.

Eſcandalizanſe los flacos en la virtud,f.94.

*Eſconder.*

Eſconderſe de hombres para ſeruir a Dios a las vezes es neceſſario,f.5.

Eſconderſe de las perſecuciones a las vezes es grande ſeruicio de Dios, f.10.

*Enemigos.*

Enemigos nueſtros,tiene Dios por ſus enemigos.

*Limoſna y limoſnerò.*

Limoſnero del pobre es Dios,f.108.

Limoſnero ojos de paloma, f.403.

Limoſna fuente de vida,fol.403.

Limoſna, el mejor valedor que ay contra el infierno,f.472.

*Eſpanto.*

Eſpanto deueſe a coſas grandes,fol.118.

*Eſperança.*

Eſperança de pecadores,es la conuerſion de ſan Pablo,fol.194.

*Eſtrella.*

Eſtrella,que aparecio en el lugar a donde ſepultaron a Santiago el mayor,f.268.

*Eſtima,y eſtimados.*

Eſtimados del mundo ſon aborrecidos de Dios,fol.445.

Eſtiman los ſantos tener que dar a Dios,ibidem.

*Eua.*

Eua fue ſacada por Dios de la coſtilla de Adan,para obligarla a que lo amaſſe,viendo que le deuia el ſegundo ſer,fol.10.

*Euangelio.*

Euangelio, deſpues de Dios deuemoslo a ſan Mateo,fol.420.

Euangelio de ſan Mateo,pueſto en la cabeça daua ſalud,ibidem.

*Euſebio Papa.*

Euſebio Papa autor de la fieſta de la cruz,fol.1.

*Exemplo.*

Exemplo de los ſantos medicina aprouada para noſotros,fol.50.

Exemplo bueno devida,tiene qualquier Chriſtiano obligacion de darlo,fol.175.

Exemplo de prouecho para pecadores,es la conuerſion de grandes pecadores,fol.194.

Exemplo bueno lleua a todos tras ſi, como la paloma oloroſa, que lleua las otras tras ſi al palomar,fol.371.

*Experiencia.*

Experiencia de trabajos haze al hombre compaſsiuo,y por eſſo Chriſto lo es tanto,fol.39.

*Facilitar.*

Facilitonos Christo los trabajos que neceſſariamente hemos de padecer llamandolos ſuyos, y tomandolos en ſi primero, fol. 311.

*Fauor.*

Fauor biẽ hecho a algunos, cria enemigos, fol. 294.

Fauor del mundo viene tarde, y luego ſe acaba, fol. 426.

Fauores de Chriſto, comiẽçanſe por donde el mundo los acaba, fo. 426.

*Fè.*

Fè de ſan Pedro tan importante que della dependia la de los otros Apoſtoles, y por eſſo Chriſto hizo ſolamente oracion por ella, fol. 185.

Fè de la madre de los Zebedeos vẽcia las neceſsidades que via padecer a ſus hijos, fol. 249.

Fè de ſan Iuan Euangeliſta ſeno del Hijo de Dios, hecho hombre, fol. 301.

Fè haze a los ſantos inexpugnables, fol. 331.

*Hijos, y hijas.*

Hijo prodigo no dio cuenta a nadie quando ſe quiſo boluer a caſa de ſu padre, fol. 8.

Los hijos de los Hebreos, que Faraon en Egypto mandò matar, fueron figura de las virtudes, y las hijas, que mandò reſeruar, figura de las delicias, y regalos, fol. 114.

Hijos acreditan ſu virtud, pareciendoſe en ella con los padres que fuerõ ſantos, f. 124.

Hijos de ordinario ſon tales comò los padtes, f. 305.

Hijos de Dios nos hizo Chriſto cõ ſu ſangre, ibid.

Hija de Herodes baylando, por la crueldad ſe boluio beſtia fiera, ibid.

Hija de Herodias murio baylando, ibidem.

*Fuego.*

Fuego material refreſca los ſantos, fol. 314.

*Fortaleza.*

Fortaleza de Chriſto en la cruz, fo. 41.

*Flaqueza, y flacos.*

Flaqueza nueſtra, es querer noſotros mas tiempo al mũdo, que a Dios, y es Dios tan miſericordioſo, que ſe acomoda con ella, fol. 400.

Flacos eligio Dios para deſbaratar fuertes del mundo.

*Galilea.*

Galileas huuo dos, fol. 223.

Galilea inferior muy perdida en coſtumbres, y llena de vicios; y deſta eran muchos de los Apoſtoles, folio 224.

*Generoſidad.*

Generoſidad de animo, muy acepta a Dios: y por razon della paſſa por algunas flaquezas, f. 303.

Generoſidad de animo huuo en los ſantos Apoſtoles ſan Simon, y ſan Iudas Tadeo, fol. 443.

*Gentiles.*

Significados en aquellos Gentiles, que ſan Pedro vio en la ſabana, folio 15.

Gentiles de fieras, y dragones, fueron pueblo de Dios, f. 449.

*Gloria.*

Gloria de nueſtro Dios, es nueſtro prouecho, f. 452.

*Guſtos temporales.*

Guſto deſordenado mata con ſuauidad. f. 474.

Guſto moſtraron los ſantos en el deſprecio de los bienes temporales, fol. 424.

*Guarda.*

Guarda de la Igleſia Catolica ſon los ſantos Angeles, fol. 98.

Guardanos Dios, con todo el cielo, fol. 104 & 117.

Guarda de hombres, es flaca, y de poca importancia, fol. 116.

Guarda de hombres ha de ſer delos mejores, f. 116.

*Guerra.*

Guerra continua, es la mala muger, fol. 156.

*Gouernador.*

Gouernador se ha de seruir de gente sin sospecha, fol. 175.

Gouierno es cosa peligrosa, fol. 81.

Procurar gouierno en la Republica quando el està falto de dignos para el: y lo procuran ambiciosos, y indignos, es necessario, loable, y justo, f. 81.

Gouierno de la tierra sugetase a sobornos, fol. 235.

*Herege.*

Herége el primero que huuo en el mundo fue Cain, fol. 29.

*Herodes.*

Herodes fue de la faccion del demonio en querer matar a Christo, 112.

*Hombres.*

Hombre ambicioso es baxo, f. 30.

Hombres por santos que sean siempre tienen defectos, fol 69.

Hombres ay que contemporizan con Dios, y con el mundo, fol. 4.

Hombres vnos a otros impiden la saluacion, fol. 6.

Hombre que era el culpado no fue crucificado, siendolo la culpa en Christo, fol. 19.

Hombres son el todo de Dios, f. 116.

Hombres quando hazen otros hõbres, es necessario que sean Angeles, para que las hechuras sean tales, f. 108.

Hombres la mejor joya que ay en el mundo, fol. 116.

Hombre tesoro de Dios, ibidem.

Hombres para guarda de los otros, es necessario que seã los mejores, ibi.

Hombre a quien la muger gouierna no puede hazer cosa bien hecha, todas las harà mal, fol. 155.

Hombres ay que celebran su nacimiento a costa de la vida agena, principalmente de santos, fol. 161.

Hombres sin juyzio no yerran corações verdaderos, para matarlos, fol. 177.

Hombres siempre disminuyẽ, y apocan la hõra, y virtud de sus proximos, fol. 179.

Hombres que con los beneficios se hazen peores son brutos, fol. 255.

Hombre que no perdona la injuria està pared en medio cõ herege, f. 255.

Hombres tienen pensamientos contrarios de los de Dios, fol. 341.

Hombres hazen curas falsas, y males verdaderos. fol. 346.

Hombres mandan ver por otro a los que tienen a su cargo, y Dios los ve cõ sus propios ojos, fol. 400.

Hombre con dinero, sease quien se fuere vale mucho, fol. 417.

Hombres quieren ser Dioses en leuantar vnos, y atropellar otros sin dar razon, fol. 456.

Hombres liberales para brutos, y escasos para los pobres, fol. 472.

*Honra.*

Honras del mundo hazen tratar de Dios a escondidas, fol. 5.

Honras del mundo enemigos nuestros, fol. 5.

Honras caudal del demonio, que el entra con nosotros en su seruicio, fol. 6.

Honras del mundo arriesgan aquien las tiene, fol 26.

Honras del mundo, es trage noble, mas no dichoso, ibidem.

Honras dadas por malos hanse de temer, y despreciar. fol. 57.

Honra de superioridad, es peligrosa, fol. 71.

Honra siempre es disminuyda delos malos, fol. 179.

Honras, y cargos dados a gente moça la haze mal quista, aunque sea santa, fol. 294.

Honras grandes traen grandes dificultades, fol. 303.

Honra es ser aborrecido del mundo, porque el ama los peores, fol. 541.

*Hora.*

Hora de Christo en esta vida fue la de la Cruz, fol. 16.

*Humildad.*

Humildad primer fundamento de la Bienauenturança de vn alma, fol. 55.

Humildad confirma los Angeles en gracia, y lleua los hombres al cielo, fol. 74.

Humildades da razones para no ser lo que merece, fol. 78.

Humildad sola entre las demas virtudes la abraçò Dios hecho hombre, fol. 84.

Humildad es defensa de la pureza, fol. 85.

Humildad remoça, y renueua, f. 88.

Humildad, es precursora de la caridad, fol. 88.

Humildad tiene el mejor lugar delante de Dios, porque escogiò el peor del mundo, fol. 89.

Humildad sabe mas, ibidem.

Humildad joya que Dios trae al pecho, y a los humildes los recuesta sobre el, fol. 270.

Humildad hasta en la gloria tiene lugar, fol. 391.

Humildad crece con las demas virtudes, fol. 413.

*Hambre.*

Hambre de virtud, es la quarta jornada de la tierra para el cielo, fol. 55.

*Hurto.*

Hurto coloreado, y sufrido en la republica, es el telonio, fol. 409.

*Iglesia.*

Iglesia fue fundada en pobreza para q̃ quedasse mas fuerte, fol. 59.

Iglesia militante tiene por su protector al Archangel san Miguel, fol 67.

Iglesia militante està entre los ojos de Christo, y de san Pedro, como el Arca del Testamento entre los ojos de los dos Cherubines, fol. 182.

Iglesia antignamente gozaua de grã de felicidad, quando las honras se dauan a quien las merecia, fol. 366.

*Igualdad.*

Igualdad guardò Dios en la reparticiõ de los Angeles con todos, fol. 106.

Igualdad en los padres para con los hijos, muy necessaria para no malquistarlos, fol. 294.

*Indignos.*

Indignos prouee el mundo en las dignidades, fol. 366.

*Infierno.*

Infierno no preualece contra limosneros, fol 473.

*Ingratitud.*

Ingratitud nuestra fue motiuo dè que costassemos tanto a Dios, fol. 17.

Ingratitud nacio en el mundo con las mercedes del cielo, fol. 113.

Ingratitud causa de que no duren en nosotros los bienes del cielo, y duren mucho los males, fol. 300.

Ingratitud siente Dios mucho en personas a quien el particularmente ha hecho beneficios, fol. 328.

*Injurias.*

Injurias, hechas a nosotros castiga Dios con mas rigor que sus blasfemias fol. 320.

Injurias sufrense bien, acordandonos de las hechas a Christo, fol. 428.

*Inocencia.*

Inocencia de Iob, quedò acreditada con la muerte del Bautista, fol. 146.

Inocencia quanto a la duracion del tiempo, tomarà Dios en algunos ygual con la culpa, por lo mucho que esta dura, fol. 44.

*Interesse.*

Interesse hallase aun en santos, fol. 464.

*Inuencion.*

Inuencion de la santa Cruz, segunda Resurreccion quanto al efecto, fo. 1.

*Ipocresia.*

Ipocritas con las palabras tratan cõ Dios, y con los pensamientos se entienden con el mundo, fol. 350.

*Iezabel.*

Iezabel figura de la muerte eterna, fol. 21.

*Iudios.*

Iudios preciauanse de deshonrarse de Christo, ibidem.

Iudios para matar a Christo todos se conjuraron: para seguirlo muy pocos fol. 260.

Iudios vendian la Iusticia por dinero fol. 115.

Iudios no seran oydos en sus oraciones, porque està todauia fresca la sangre de Christo en sus manos, fol. 351.

*Iuzgar.*

Iuzgar ſin oyr la parte, es juſticia de Iudios enemigos, fol. 2.

Iuzgador ha de mirar a Dios, y a ſi fol. 108.

Iuez es Angel de guarda veiſible, fol. 18.

Iuez ha de dar, y no ha de tomar, fol. 235.

*Iuyzio.*

En el juyzio vniuerſal juzgara la Cruz, fol. 36.

*Iuramento.*

Iuramento temerario es mas perjudicial que la ira, fol. 165.

*Iuſticia.*

Iuſticia, no ha de tener manos, porque no ſea cruel: como lo era el idolo Moloc, fol. 235.

Iuſticia donde el poder va delante no puede ſer buena, fol. 257.

Iuſticia por dinero, fol. 115.

*Iuſtos.*

Iuſto vno ſolo baſta, para freno de muchos malos, fol. 7.

Iuſto es fuente de vida, fol. 136.

ſobre el Iuſto no tiene juriſdicion el poder humano, fol. 142.

Iuſto en qualquier ocaſion lo es, fol 142.

Iuſto mas credito gana en ſer perſeguido de los malos, que en ſer dellos venerado, fol. 441.

Iuſto publica ſus defectos por honrar a Dios que ſe los perdonò, folio 411.

*Iornadas.*

Las jornadas caminos de la tierra al cielo, fol. 58.

*San Iudas Tadeo.*

San Iudas Tadeo fue ſoldado valeroſo de Chriſto, pelcò a viſta de ſu amado Chriſto Ieſus, fol. 433.

Fue Sol de la Igleſia militante, fol. 433.

San Iudas Tadeo, y ſan Simon fueron Moyſes, y Aaron de la Igleſia en hazer milagros principalmente, fol. 432.

Es abogado contra los falſos teſtimonios, fol. 434.

Era pacificador andando en la tierra, fol. 435.

A eſte ſanto, ni regalos, ni deſprecio lo pudieron doblar, fol. 441.

Tiene por ſobre nombre Tadeo, q̃ quiere dezir: Curculus ideſt cordis cultor, fol. 443.

*Iudas Eſcariote.*

Iudas con la boca dezia, que era de Dios, y en el coraçon, que era del demonio, fol. 336.

*San Iuan Bautiſta.*

San Iuan Bautiſta no ſe celebra ſu grandeza con palabras, mas con eſpãto, fol. 120.

Dio Dios a las grandezas del Bautiſta el miſmo lugar que dio àlas ſuyas propias hecho hombre, que fue el coraçon, fol. 121.

Fue el primer maeſtro de la Fè de Chriſto, fol. 121.

Fue Elias en el Eſpiritu, fol. 122. & 130.

Fue por cinco titulos engrandecido de ſan Lucas, fol. 123.

Fue por herencia ſanto, ſupueſta la diuina gracia, fol. 125.

Añadio a la ſantidad de ſus padres la ſuya, fol. 125.

Antepuſo el oficio de Precurſor al de ſacerdote, fol. 125.

Quiſo mas hambre, que hartura, mas pobreza de veſtidos, que veſtiduras Pontificales, fol. 125.

Es hijo de la oracion, fol. 126.

A ſan Iuan Bautiſta pone ſan Pedro Chriſologo nombres excelẽtiſsimos, ibidem.

Es mas hijo de la gracia que de la naturaleza, fol. 116.

El nombre, Iuan, tiene vara ſobre el caſtigo de Dios, y ſobre el Angel, fol. 126.

Es Angel por gracia, ibidem.

Es milagro nueuo, fol. 126.

A ſan Iuan Bautiſta le cõcedio Chriſto lo que ſolo de Chriſto es propio, ibidem.

El primero que tuuo èl nombre de milagroſo,f.127.

Su nacimiento hizo creyble el de Chriſto,ibidem

Antorcha encendida en Chriſto,ibi.

Serafin de la ley de gracia,ibid.

A ſan Iuan Bautiſta hizo Dios ſanto para ſi propio,primero para el miſmo Chriſto,f.128.

Tres coſas lo hizieron perfecto,veſtido pobre,abſtinencia, y feruor de eſpiritu,ibid.

De año y medio, o de cinco años de edad ſe fue al deſierto,f.129.

No conocio otro padre,ni otra madre,ſino a Dios,ibid.

Fue criado por Angeles,y con ellos conuerſaua, y con Dios, que venia a conuerſar con el,ibid.

Ganò mucho en buſcar vn deſierto pues en el trataua con Dios viſiblemente,ibid.

San Iuan ſanto entrò en el mundo, y ſanto ſalio del,ibid.

Comia rocio del cielo,o nada,f.131.

En la predicacion ſe acomodò con la flaqueza de los oyentes,y no con el rigor con que ſe trataua,ibid.

Viuio como predicò, y para ſi predicò como viuio;no aſsi para los oyẽtes,porque no quiſo dellos lo que el hazia,ibid.

No pecò venialmente de induſtria fol.132.

Fue conſagrado por el Eſpiritu Sãto,ibid.

A ſan Iuan Bautiſta en todo lo gouernaua la razon,f.133.

Fue Apoſtol,f.134.

Fue Moyſes de la ley de gracia en la diuerſidad de oficios,ibid.

Fue reformador de los ſantos,ibid.

Fue timbre de las virtudes,ibid.

Fue la cabeça de todos los eſtados de ſantos,ibid.

Fue primaz de los Angeles,y de los ſantos,f.135.

Es medianero de los hombres quanto a la diſpoſicion. ibid.

Es conocido haſta de los barbaros, fol.136.

San Iuan Bautiſta garganta de Chriſto,ibid.

San Iuan Bautiſta ſolamente en el tiempo de Chriſto tuuo eſcuela,y diſcipulos,f.137.

Fue muy ſemejante en el nacimiento a Chriſto,ibid.

En el vientre de ſu madre competia con los mayores ſantos ya grandes,fol.138.

Lo auentajò Chriſto en algunos fauores a los Angeles,ibid.

San Iuan Bautiſta mayor que todos los ſantos,aunque los Apoſtoles, fol. 139.

En la virtud,ſantidad,prerogatiuas y excelencias llegò a lo que vn puro hombre pudo tener,ſacando a la Virgen nueſtra Señora,ibid.

Antes de nacer tuuo por coroniſtas Angeles, deſpues de nacido tuuo por coroniſta al miſmo Chriſto,f.140.

Es aluorada que precedio al dia, Chriſto Saluador nueſtro,f.140.

San Iuan Bautiſta es Serafin,f.141.

Es vniuerſidad publica de virtudes, fol.142.

Es voz de los Apoſtoles,ibid.

Le venia por deſcendencia ſer perſeguido de Herodes,f.145.

Con ſu muerte acreditô la inocencia de Iob,fol.146.

No hablò palabra ocioſa,f.147.

El alma de ſan Iuan Bautiſta no tenia defecto alguno,ibid.

Era en el parecer, y naturaleza hõbre,en la gracia Angel,ibid.

Prendieronlo,y mataronlo por pecados agenos: que haſta en eſto ſe parecio con Chriſto,aunque en diferente modo,f.148.

Fue oficial primo de virtud, folio 153.

Feſtejado entrò en el mundo,y feſtejado ſalio del,aunque con diferente efecto,fol.161.

Mataronlo tres vinos,y vn juramẽto,fol.165.

Parecioſe con Chriſto en lleuarlo preſentado a Herodes,f.166.

*San Iuan Euangeliſta.*

San Iuan Euangeliſta es nueſtro procurador, tomò poſſeſsion por noſotros de la paz que Chriſto truxo a la tierra quando puſo la boca al pecho diuino, fol. 269.

Fue figura de la Igleſia triunfante, fol. 271.

San Iuan Euangeliſta Cherubin del propiciatorio, f. 273.

Cielo abreuiado, ibidem.

Conuirtio con manſedumbre a vn Capitan de ladrones, fol. 28.

San Iuan Euangeliſta dos Chriſtos y en Chriſto dos Iuanes, f. 284.

San Iuan Euangeliſta Angel encarnado, fol. 285.

Mayorazgo del amor de Chriſto, fol. 286.

Tuuo accidente en comulgando, cauſado del amor, f. 287.

Nombrandoſe por amado fue mas humilde. f. 288.

No ſolo es amado, mas es mas amado que todos ibidem.

Por ſer hombre puro y caſto, es mas amado de Chriſto, f. 290.

Eſtà en el cielo en vna ſilla de pureza, f 291.

Es el primer apaſsionado de la pureza, fol. 292.

Supomas, porque amò mas, ibid.

En materia de amor el que ſupo mas, ibid.

Por mas ſabio bienauenturado lo eſcogio la Virgen Maria nueſtra Señora, para que vinieſſe a la tierra a enſeñar la vnidad de la diuina eſſencia, y Trinidad de las perſonas diuinas, 293

Por moço no lo eligio Chriſto para vicario de ſu Igleſia, porque no lo quiſo hazer malquiſto, ibid.

No le dio Chriſto ſu Igleſia, porque le auia de entregar a ſu Madre Santiſſima, f. 296.

Es nueſtra madre en engendrar en nueſtras almas el conocimiento de Chriſto, fol. 297.

Recoſtoſe Chriſto con la confiança de amado, ibid.

Es collar de Chriſto, fol. 299.

Fue vellocino que embeuio en ſi todos los ſecretos de Dios, ibid.

Se apoſentò en el pecho de Chriſto, fol. 300.

Es ſeno del Hijo de Dios, f. 301.

Fue martir con Chriſto, aſsi como lo fue la Virgen Maria nueſtra Señora, fol. 312.

San Iuan Euangeliſta es Sol, folio 313.

Murio, mas reſucitò luego, y en cuerpo eſtà en el cielo, fol. 316.

*Ladron.*

Ladron de Principados es el demonio, fol. 29.

Ladrones de honras ſon los Ambicioſos, fol. 30.

*Lança, y lançada.*

Lança que quita la vida a nueſtras culpas, es el Bautiſmo, fol. 14.

Lançada de Chriſto matò nueſtros pecados por el agua ſacramental, que del coſtado de Chriſto ſacò, ibidem.

*Lagrimas.*

Lagrimas tercera jornada para el cielo, fol. 55.

Lagrimas derramadas por amor de Dios, no ſe pierdẽ, tienelas Dios guardadas, fol. 64

Lagrimas de ſan Pedro mas poderoſas que ſus culpas, f. 161.

*Legado.*

Legados de Chriſto, fol. 174.

*Ley.*

Ley mal entendida cauſa de perdicion, fol. 150.

Ley para ſer guardada no ſe ha de guardar puntualmẽte lo que dize, mas ſe ha de tirar la barra lo poſsible en ſu guarda, fol. 151.

Ley traduzida del Hebreo en Griego, fol. 170.

Ley nueua como confronta con la antigua, fol. 368.

*Leuitas.*

Leuitas tenian por oficio guardar hombres, fol. 116.

*Libertad.*

Libertad de los esclauos del pecado es la santa Cruz, f. 27.

Libertad de los santos en el dezir lo que importa, no tiene respeto a la persona, fol. 142.

Libertad para hablar verdad, cosa necessaria, f. 167.

Libertad en el hablar, mal recebida de los que gouiernan, auiendo de ser al contrario, f. 168.

*Lengua.*

Lengua del justo fuente de vida, fol. 136.

Lengua del malo fuente de perdicion, ibid.

Lengua del Bautista fue atraueſſada con vna aguja por Herodias, fol. 166.

*Lisongeros.*

Lisongeros solo para con el mundo son dignos, fol. 321.

*Loar.*

Loar la virtud con palabras, y no seguirla por obra, no es de prouecho fol. 67.

*Luz.*

Luz exterior manifiesta la del alma, f. 198.

Luz que cercò a san Pablo fue traydа por Dios. f 199.

Luz tiene por efecto alumbrar, ycõ fortar; y a san Pablo cegò, y derribò, ibid.

*Madre.*

Madre de los Zebedeos desseosa de ver los hijos honrados, hizo la peticion a Christo, fol. 247.

Las madres son inculpables en los yerros que cometen en prouecho de los hijos, f. 250.

A las madres quando piden para hijos se ha de tener respecto, aun quando la peticion no fuere acertada, f. 251

Madres de la tierra precianse de madres de los cuerpos, mas no de las almas, ibid.

La madre de los Zebedeos fue mas madre de las almas de sus hijos, que de los cuerpos, ibid.

*Manos.*

Manos de Christo estendidas en la cruz son alas para defendernos, folio 340.

Con las manos estendidas llamaua Christo a los hombres, ibidem.

Manos leuantadas al cielo, protestan pureza en si, f 356.

Mano de pecador lãça que atraviesa el costado a Christo, f. 378.

Con las manos se dexa tambien hallar Dios, f. 393.

Manos que hallan a Dios quedan abundantes de todos los bienes, folio 393.

Manos de santo Tome, quedaron olorosas despues que se entraron en el costado de Christo, f. 397.

*Malos.*

Malos son morada del demonio malos tierra de que el demonio se sustenta. fol. 360.

Malos son fuente de perdicion, fo. 36.

Malos acreditan los buenos, perſiguiendolos, fol. 145. & 158.

Malos siempre ay muchos en el mũdo, y por vno que muere, se leuantan infinitos, f. 145.

Malos persiguen a los buenos para quietarse en la maldad, fol. 153.

Malos siempre disminuyen de la virtud, y añaden en los males, f. 179.

Malos no son de dura, fol. 282.

Malos en la tierra cierran el cielo, fol. 354.

Malos sequazes del demonio, no hallan en Dios de que aprouecharse, sacan dellas manos vazias, fol. 394.

Malos oluidanse del bien, y acuerdanse del mal de sus proximos, folio 411.

Malos son piel del demonio, folio 432.

Malos son varios en el tratamien-

to de los ſantos, folio 440.

Malos ſucceſſores acreditan los anteceſſores, f. 481.

*Manſedumbre.*

Manſedumbre, ſegunda jornada para el cielo, f. 58.

*San Marcelino Papa.*

San Marcelino Papa, por la culpa que cometio, mandò que no enterraſſen ſu cuerpo, ſan Pedro lo mandò enterrar, fol. 189.

*Nueſtra Señora la Virgen Maria.*

Nueſtra Señora la Virgen Santa Maria cerrò las puertas al pecado, y en ella quedaron las mugeres diſculpadas, f. 250.

Apareciole viuiendo al Apoſtol Santiago el mayor, y mandole hazer templo en Eſpaña, fol. 263.

Es protectora de Eſpaña; hizo a Santiago ſu lugarteniente, f. 264.

Es arca del verdadero Teſtamento, fol. 272.

Es Cherubin del Propiciatorio, fo. 273.

Fue Maeſtra de ſan Iuan Euangeliſta, f. 292.

Vino con ſan Iuan Euangeliſta del cielo a la tierra a enſeñar la vnidad de la diuina Eſſencia, y Trinidad de las perſonas Diuinas, f. 293.

Vellocino que embeuio en ſi toda la Diuinidad de Dios, f. 299.

Fue martir con Chriſto, f. 312.

Halloſe en la eleccion de ſan Matias, f. 482.

*Martires.*

Dos generos de Martires ay, vnos que no quiſieron pecar, otros que no quiſieron callar por amor de Dios, fo. 148.

*San Mateo Apoſtol.*

San Mateo Apoſtol fue fruto del cuydado de Dios, fol. 398.

Triunfo del dinero, f. 408.

Fue el primer inſtituydor de moneſterio de religioſas, f. 419.

Fue Sol que nos produxo el Euangelio, folio 420.

En el eſcriuir fue Moyſes de ley de gracia, fol. 420.

Fue el Dauid del tiempo del Euangelio, fol. 500.

Es el grande de la caſa de Dios, en quien puſo todos los titulos honroſos, fol. 427.

Es abogado contra el fuego, ibid.

*San Matias Apoſtol.*

San Matias Apoſtol, es braço de Dios con que llamò la gentilidad a la Fe, fol. 787.

San Matias interpretatus, paruulus, fiue donatus, miſterioſamente, folio 462.

San Matias entre todos los Apoſtoles fue noble, rico, docto, y humilde, f. 463.

San Matias fue Zacheo conforme a algunos, fol. 466.

Fue electo tambien por ocaſion de la Virgen Maria nueſtra Señora, folio 482.

Fue agradecido a las piedras con que le martirizaron, fol 484.

*Mercedes.*

Mercedes que Dios nos haze muchas vezes ſon muy anticipadas, fol. 109.

Con mercedes tambien ſe compra hombres, fol. 125.

Mercedes de Dios, conſideradas en noſotros, como deudas que a Dios tenemos, hazen vn coraçon humilde fol. 288.

Mercedes que Dios nos ha hecho, las començò a contar deſde la eleciõ de los doze Apoſtoles, fol. 343.

Mercedes de Dios, vnas dan confiança para que pidamos otras, folio 500.

*Merecimientos.*

Merecimientos, y no fauores, ſon neceſſarios para alcançar mercedes de Dios, fol. 234.

*Maeſtro.*

Maeſtro del mundo es la cruz, f. 24.

*San Miguel.*

San Miguel es Serafin, f. 70.

San Miguel de los dos Serafines, es el principal, ibid.

Por mas noble se humanò mas, fol. 72.

Es protector de santos, y verdugo de pecadores obstinados, f. 83.

Ha de destruyr al Antechristo, fol. 83.

Es espada de dos filos, que deshaze todas las maquinas de nuestros enemigos, ibid.

Señalaua con el Tau los Israelitas, fol. 88.

No quiso ser adorado de san Iuan Euangelista, f. 96.

Es coluna de fuego de la Iglesia, fo. 97.

*Milagros.*

Milagros de la ley vieja, ninguna comparacion tienen con los de la ley nueua, fol. 45.

*Mentirosos.*

Mentirosos cortesanos del mundo, fol.

*Miserias.*

Miserias del alma no las ve quien las padece, f. 45.

*Misericordia.*

Misericordia quinta jornada para el cielo, f 55.

La misericordia de Dios para con nosotros es tan grande, que en nosotros perdona muchas vezes, lo que en los Angeles no perdonò vna sola, fol. 76.

Misericordia de Dios echase de ver en el miserable, fol. 108.

Misericordia de Dios hizose famosa en san Pablo, fol. 194.

Misericordia diuina començose a exercitar en la parte mas necesitada, fol. 226.

Misericordia diuina muestrase en muchos pecadores, f. 383.

*Mesias*

Tres Messias huuo en el pueblo Iudaico, Teodas, Iudas, y Christo, y solo este fue el verdadero Sol, como entre otras cosas lo manifiesta su permanencia, f. 9.

*Moços.*

Moços viejos en las costumbres, es regeneracion que Christo persuadia a Nicodemus, f. 13.

*Muger.*

Muger ha de ser muy recogida, fo. 178.

Muger deshonesta tiene mas poder para el mal, que el Rey para el bien, fol. 154.

Muger deshonesta es cruel, ibid.

Muger deshonesta, y mala es mas feroz que el leon, y dragon, f. 155.

Muger mala, y deshonesta a nadie tiene respeto, ibid.

Muger sagacissima para el mal, ibid

Muger mala saeta agudissima del demonio, ibid.

Mugeres fueron fauorecedoras de las principales heregias, ibid.

Muger mala es naufragio de la vida, hazienda, y honra, f. 156.

Muger braua es tempestad casera, ibid.

Muger mala es guerra continua, ibid

Muger es laço, y red del demonio, fol. 157.

Muger deshonesta, sin verguença, comete homicidios, f. 166.

Muger es arma del demonio, folio 250.

Ama la muger buena siempre se le ha de tener respecto, folio 248. & 373.

*Monte.*

Monte donde Christo enseñò las Bienauenturanças, Amanà de la gloria, fol. 46.

Monte Oliuete, donde Christo subio a dar la ley a sus dicipulos, f. 52.

*Muerte nuestra.*

Muerte fue con Christo sepultada, y resucitando Christo no resucitò ella, fol. 15.

Muerte de los animales que san Pedro vio en la sabana, fue figura de la

conuerſion del pecador, en la qual muerto el pecado viue la virtud, folio 14.

Muerte del gran Bautiſta, acreditò la inocencia de Iob, fol. 146.

Muerte de buenos, cauſa digna de grande dolor, y ſentimiento, f. 158.

Muerte de los ſantos alegre, folio 240.

Muerte de Santiago el menor, cauſa de la deſtruycion de Ieruſalem, fol. 340.

*Muerte de Chriſto.*

Muerte de Chriſto fue exáltacion, y Paſcua para el, porque lo fue para noſotros, fol. 16.

Con la muerte crecio a Chriſto el reſpeto, y veneracion, acabandoſe en los otros hombres eſta con la muerte, fol. 11.

Muerte de Chriſto començò con ſu vida, fol. 113.

*Mortificacion.*

Mortificandonos en la cruz nos parecemos con Chriſto, fol. 20.

*Moneſterio.*

Moneſterio de religioſas, el primero que ſe inſtituyò en la Igleſia nueua fue por ſan Marco f 420.

Moneſterios de Religioſas, palacios en que Dios mora en la tierra, fo. 420.

*Mudança, y mudar.*

Mudança que Dios en noſotros quiere, es para mejoria nueſtra, f. 419.

Muda Dios los nombres a nueſtras culpas, llama cargas a nueſtros pecados, trabajos para darnos confiança, f. 470.

*Mundo.*

Mundo, de que el demonio es principe ſon los pecadores, f 29.

Mundo moſtroſe agradecido en la muerte de Chriſto, queriendo morir con el, fol. 41.

Mundo paga muy mal ſeruicios q̃ le hazen, f 64.

Mundo republica de locos, porque eſtà lleno de ambicioſos, f 80.

Mundo eſtà lleno de Angeles, y de demonios, f 44.

Mundo tan lleno eſtà de remedios como de laços, ibid.

Mundo haze agrauios de apetitos encontrados, f. 148.

Mundo es vil, y baxo, y todo lo que en el hay es de poco valor, f. 164.

Mundo ſiempre diſminuye de la virtud, fol. 179.

Mundo haze a los hombres peores de lo que ſon, f 180.

Mundo eſta el dia de oy en la edad de oro, f. 231.

Mundo peſca de todas maneras, aunque ſea a coſta de la honra, ibid.

Mundo mata a muchos para matar a vno ſolo, fol. 233.

Mundo juzga por dignos de fé a los que le hablan a ſu paladar, y guſto, fol. 321.

Mundo, y ſus ſantos todo lo acetã, y todos los ſantos del mundo ſon biẽ proueydos de manos, f. 235.

Con el mundo ſaben hablar biẽ mentiroſos, fol. 337.

Mundo ama los peores, f. 441.

Mundo mayor daño haze a ſus amigos, que a ſus enemigos, fol. 444.

En el mundo de ningun modo ay Dios, fo. 445.

*Mundanos.*

Mundanos eligen por principe al demonio, fol. 29.

Mundanos, mundo de que el demonio es principe, fol 32.

Quieren yr al cielo por camino nueuo, f. 133.

Perſiguen a los buenos, porque no ſon malos, fol. 148.

Siempre quitan de la virtud, folio 179.

Peſcan a coſta agena las honras, ſeran caſtigados con la falta dellas, fol. 232.

Tienẽ habla de hombres, y deſſeos de ſerpientes, fol. 350.

Con las honras dexan la humildad, fol. 414.

En los mundanos tãto monta amor como odio, f. 444.

Quieren ser Dioses, f. 456.

*Muro.*

Muro inexpugnable la santa cruz, fol. 28.

*Naturaleza nuestra.*

No quiere Dios que mudemos naturaleza, mas que la mejoremos, f. 419.

*Negacion.*

Negacion de la cruz es dia de fiesta para el demonio, f. 28.

*Niñez, y niños.*

Niños en la milicia, mas no en el juyzio son los justos, f. 86.

Niñez Christiana difiere de la natural, fol. 89.

Niñez de Christo començò muriẽdo, fol. 213.

*Nicodemus.*

A Nicodemus cõdenanlo algunos, porque buscò a Christo de noche, fo. 4.

Nicodemus era Iudio Fariseo, y principe, fol. 5.

Nicodemus tenia mucho que perder quanto al mundo, ibid.

Fuele necessario buscar a Christo de noche, ibid.

Nicodemus era deuoto de Christo oculto, fol. 3.

Fue amigo declarado de Christo en la aduersidad, f. 5.

Fve a tratar con Christo como con Profeta, para que le enseñasse lo que para su saluacion le era necessario, fo. 11.

*Nobleza.*

Nobles tratan la cruz de Christo, fol. 19,

De los nobles fio Christo la veneracion de su sacratissima cruz, ibidem.

Nobles son entrañas de Dios, f. 19.

Nobleza con blandura agradable, fol. 72.

*Noche.*

Noche tiempo acomodado para hablar con Dios, f. 104.

Peruirtiola el demonio haziendo en ella mayores males, fol. 341.

Noche tiempo muy acomodado para la oracion, f. 341.

Noche para andar peligrosa, f. 362.

*Nube.*

Nube que alumbraua, y amparaua los Israelitas era vn Angel, fol. 99.

*Obediencia.*

Obediencia de Abrahan tan feruorosa, que no aguardò que amaneciesse, fol. 5.

Obediencia es honra sin riesgo, f. 71

Obediencia de san Mateo acreditò la vocacion de Christo, fol. 422.

Obediencia del mundo, y a los hõbres insufrible, fol.

*Obrar, y obras.*

Obrar de vn modo, y hablar de otro es muy ordinario en los hombres, fol. 334.

Obra nueua es la conuersion, y dize con la antigua de la creacion del mundo, fol. 200.

*Odio.*

Odio del proximo, causa de perderse el merecimiento de la sangre de Christo, fol. 430.

Odio del mundo es honra para los santos, f. 441.

Odio del mundo se ha de procurar, fol.

Odio, y amor del mundo es lo mismo, fol. 444.

*Oficios.*

Oficios en el mundo son pocos, y los pretendientes muchos, fol. 231.

Oficios dados, porque casen con el criado, o criada del oficial de justicia, es tirania, fol. 259.

Oficios grandes requieren grande virtud, f. 303.

Oficio de grangear dinero, es peligroso, criminoso, y odioso, f 408.

Oficios del mundo ensoberuecen a quien los posee, f. 414.

Del oficio del padre no se ha de deshonrar el hijo, fol. 445.

*Oficiales.*

Oficiales de justicia que dan los oficios en dote a los criados, y criadas,

cometen tirania,fol.259.

*Ojos.*

Ojos del limosnero son de paloma fol 403.

Ojos de Dios hablan,fol.382.

Ojos de Dios ven nuestra flaqueza y nuestros trabajos para remediarlos, y hazen que no ven las culpas por no estorvarles el remedio dellos,fo. 398.

Ojos de Christo eran resplandecientes de modo,que aficionauan en lo exterior,fol.421.

Quando bastan ojos para la reprehension,no ay para que vsar de palabras,f.171.

*Opinion.*

Opinion del mundo, mas tratada de los hombres, y mas respetada que el seruicio de Dios,f.5.

*Oracion y orar.*

Oraciones resucitaron la cruz de Christo,f.26.

Oracion fue mas madre de san Iuã Bautista, que santa Ysabel,fol.126.

Oracion dezia Pitagoras, que se auia de hazer en voz alta, porque no fuesse ambiciosa,f.302.

Oracion para ser bien despachada ha de llevar necesidad, espiritu,y humildad,f.304.

Oracion se ha de tener en lugar secreto,f.349.

Oracion de pecador,en quanto está en pecado,es peticion de perdon, con las manos sangrientas del crimen cometido,f.351.

Oracion,hazenos capazes de que recibamos los bienes del cielo, aun quando estan ciertos,f 353.

Oracion si falta, queda incapaz de los bienes del cielo,aquel a quien falta,f 354.

Oracion en todo lugar se puede hazer,f.355.

Oracion,fundamento, y rayz de todos los bienes,ibid.

Oracion hecha de noche es muy acepta,f.359.

Oraua Christo en los caminos, fol. 167.

Hizo Christo oracion por la Fè de san Pedro solamente,f.185.

Tener oracion imposibilita a vn alma para pecar mortalmente,f. 355.

Orar con las manos leuantadas al cielo manifiesta pureza en las mismas manos,ibid.

*Huerfano.*

Huerfano que no tiene que dar, o sobornar no tiene justicia,f.236.

*Ornato.*

Ornato de la santa Iglesia Catolica son los santos Angeles,f.98.

*Oyr.*

Oye Dios presto los ruegos de los justos,f.386.

*Passear.*

Passear con Dios es imitarlo, folio 271.

*Paciencia.*

Paciencia en las respuestas asperas de Dios,es causa de no hazernos muchas mercedes,fo.305.

*Padrones.*

Padrones por las puertas de las ciudades,y de los pueblos, de donde tuuo principio,f.208.

*Pagador.*

Pagador bueno solo Dios lo es,porque paga conforme a los merecimientos,fo.63.

*Padre.*

Padre del Bautista,fue muerto por Herodes,f.135,& 145.

Padres de la tierra son padres de los cuerpos, y no de las almas, f. 251.

Padres han de guardar igualdad en los fauores que dan a los hijos,fo.293

*Passiones nuestras.*

Passion a nadie tiene respeto,f.142.

Passion desordenada vale mas para con los hombres, que la mitad de vn Reyno,como bien se ve en la hija de Herodias,f.163.

Passiones no caen de nosotros cayendo nosotros tantas vezes, folio 204.

Paſsiones naturales no nos las prohibe Chriſto, las que ſon contra razõ ſi, fol. 326.

*Paſsion de Chriſto.*

Paſsion de Chriſto no tuuo compañia para que ſolo a el deuieſſemos nueſtra Redempcion, f. 171.

Paſsion de Chriſto fue voluntaria, fol. 243.

Paſsion de Chriſto es vn ramillete, ibidem.

*Palabras.*

Palabras de Chriſto ſon ſaetas venidas del cielo, f. 207.

Palabras de Chriſto ſon rozio que refrigera el coraçon de vn pecador lleno de ira, ibidem.

Palabras de Chriſto ſon muro de las almas, fo. 332.

Palabras de varones Apoſtolicos, ſon rayos, fol. 216.

Palabras de ſan Pablo eran truenos, ibid.

Palabras vnas, y obras otras, es coſa que ſe halla en los hombres, f. 334.

*Paleſtinos.*

Paleſtinos tapãdo lo poços, que era remedio de la gente de aquella tierra, figura del demonio, f. 1.

*Paſcua.*

Paſcua fue para Chriſto la muerte de la cruz, fol. 16.

*Paſtor.*

Paſtor bueno es el que tiene ſiempre los ojos en la paſsion de Chriſto, fol. 274.

Paſsiones del mundo apacientanſe a ſi, ibid.

Paſtor ha de ſer cuydadoſo, y compaſsiuo de los flacos, f. 275.

Paſtores todos lo quieren ſer, imitadores de Chriſto ninguno, o pocos, ibid.

Paſtor malo deſnuda la Igleſia, y viſteſe a ſi, ibid.

Lo mucho que ha de hazer por el remedio de vna ſola oueja, f. 386.

Paſtor blando haze fruto eſpiritual fol. 306.

Paſtores ambicioſos ſon perros, f. 30

Paſtor tiene dos Angeles, f. 167.

Paſtor ha de auer ſido pecador para ſer compaſsiuo, f. 161. & 189.

Paſtor ygual obligacion tiene de poder que de amar, 161.

Paſtor de paſtores fue ſan Pedro, f. 185.

*San Pablo.*

San Pablo fue fuente de que manaron mares de ſaludable doctrina, folio 221.

Fue Abner de Chriſto, ibid.

Amò mas a Dios, f. 219.

San Pablo, y ſan Pedro ſon las mas neceſſarias, y mejores alhajas de la Igleſia, fo. 189.

San Pablo fue ſalteador de los Angeles, f. 190.

San Pablo, y ſan Pedro, mayores q̃ todos los ſantos, ibid.

A ſan Pablo de ciego lo hizo Dios teſtigo de viſta, f. 192.

San Pablo eſpejo de la diuina bondad, y miſericordia, ibid.

San Pablo es abogado contra la deſeſperacion, ibidem.

San Pablo es exemplo, y regla de pecadores conuertidos, ibid.

S. Pablo Benjamin de Chriſto, f. 196.

Con ſan Pablo enxugò Chriſto las lagrimas a ſu Igleſia, ibid.

San Pablo amantiſsimo del Señor, ibidem.

San Pablo perſiguiendo a los Chriſtianos no erròen la intencion, bien aſsi en la obra, ibid.

San Pablo page de lança de Chriſto, ibid.

San Pablo fue gloria de los Benjamitas, ibid.

San Pablo fue la mas celebre perſona de todos los demas tribus, f. 198.

S. Pablo fue Sol del mundo, ibid.

Fue vn mundo abreuiado, ibid.

Vaſo oloroſo que en todas partes tranſcendia, f. 199.

A ſan Pablo trocò Dios aun en la cayda que dio, fo. 202.

San Pablo viuia, y eſtaua muerto, ibid.

San Pablo hizo paſmar a Dios hablando

blando a nueſtro modo,f.213.
Fue vaſo de oro,ibid.
Cortandole la cabeça dio tres ſaltos, nombrando el nombre de Ieſus, ibid.
San Pablo fue ſaeta de Chriſto,f.
Es encantador diuino,f.215.
En ſan Pablo hablaua Chriſto,ibid.
San Pablo torre en que eſtauan colgadas las armas de los fuertes,ibid.
San Pablo Apoſtol de todos los Chriſtianos,ibid.
San Pahlo naciendo para Chriſto matò a ſu madre la Synagoga, folio 218.

*Pecados.*

Pecado fue crucificado con Chriſto,fol.18.
Pecados ſon cruzes en que de nueuo crucificamos a Dios inmortal,ibidem.
Pecados cruzes de carne,ibid.
Pecados fueron cauſa de que ſe perdieſſe la Cruz,fol.26.
Pecado tiene mangas,y cuerpo,como exercito, todo Chriſto lo deſtruyò,fol.35.
Pecado ay que es Rey 158.
Pecados de coſtumbre peligroſos, ibid.
Pecado mata en noſotros a Dios, fol 113.
Pecados de los Santos ſiruenlesde ornato,por la penitencia,fol.300.
Pecados ſegunda Cruz en que crucificamos a Dios,fol 378.
Pecado es el mayor trabajo, y cargo que ay en el mundo,fol.473.
Pecado es aſſenſios, que nos ſaca de nueſtro ſentido,fol.474.
Pecado es mas peſado que el plomo,fol.477.

*Pecador.*

Pecador es tinieblas de que el demonio es gouernador,fol 32.
Pecador perdido cada dia tiene vn Dios,fol.144.
Pecadores perſiguen a los Santos, para aſſegurarſe en los pecados,folio 153.
Pecadores honrados, ſon peores, porque hazen caſo de autoridad de no emendarſe,fol.158.
Pecador reconciliado compadecese de los otros pecadores,fol.189.
Pecador verdaderamente conuertido,la primera coſa que pierde deviſta ſon los complices de los pecados paſſados,fol 209.
Pecador,que ſin dexar la culpa, pide perdon a Dios,ora con manos ſangrientas,fol.351,
Crucifica ſegunda vez a Chriſto,folio 378.
Pecador de eſtado es neceſſario milagro para conuertirſe,fol.406.

*Pedir.*

Pedir para otros, con facilidad lo hazen algunos 250.

*Pie.*

Pie coxo de Iacob,figura de penſamientos del Cielo,fol.200.

*San Pedro Apoſtol.*

San Pedro, haſta en los defectos q̃ cometio moſtrò amor a Chriſto,f.171.
San Pedro dudò en las aguas,porq̃ no ſe ygualaſſe con Chriſto,fol.171.& 181.
San Pedro por los grandes deſſeos que tenia de la bienauenturança, la acetara en el monte Tabor,fol.172.
San Pedro negò de modo que no lo creian,y tiene aunque negar en eſta negacion,fol.161.& 181.& 188.
San Pedro negando quedò bueno para paſtor,f.161.
San Pedro amaua a Chriſto mas q̃ todos.
SanPedro es deſcanſo del amor de Chriſto,f.174.
San Pedro haziendo penitẽcia quedò con los defetos mas luſtroſo,ibid.
San Pedro haſta con yerros nos enſeña,ibid.
En ſan Pedro fue neceſſario deshazerſe,porque no le tuuieſſen por mas que hombre,f.189.
En el modo de ſer crucificado no

ſe quiſo parecer con Chriſto, pues Chriſto no quiſo que en la vida del todo ſe pareciesſe con el, ibid.

San Pedro en la cruz Cherubin de la Igleſia con Chriſto, f. 182.

San Pedro fue honra de todos los Apoſtoles, f. 184.

San Pedro ojos del mundo, ibid.

San Pedro fue lengua de los Apoſtoles, ibid.

En el feruor del amor de Chriſto, o fue ſolo, o primero, ibid.

San Pedro paſtor de los Apoſtoles, fol. 185.

San Pedro portero del ſepulcho de Chriſto, ibid.

San Pedro preſo, fue grande perſecucion para la Igleſia en ſu principio, ibidem.

San Pedro aunque en la vocacion fue hijo ſegundo de Chriſto, fue ſu mayorazgo, f. 186.

San Pedro es piedra, porque ſu Fè es firme, f. 189.

San Pedro tuuo el nombre de Chriſto como poſſeedor del mayorazgo que Chriſto inſtituyò, ibid.

San Pedro, y ſan Pablo ſon las mejores alhajas de la caſa de Dios, f. 188.

San Pedro fue ſalteador de los Angeles, f. 190.

San Pedro, y ſan Pablo mayores q̃ todos los ſantos, fol. 199.

San Pedro figura de la Igleſia militante. f. 271.

San Pedro muriendo por Chriſto cumplio la palabra que le dio en la paſſion. fol. 273.

San Pedro es mayorazgo del poder de Chriſto, f. 286.

San Pedro era tan bien quiſto de todo el colegio Apoſtolico, que no fue murmurada ſu eleccion, f 295.

*piel.*

Piel de pecados es neceſſaria echar la fuera, para entrar en el cielo, f 376.

Muchos procuran quitar los pellejos agenos, mas no el ſuyo, ibid.

Piel del demonio ſon los malos, fo. 432.

*penalidades.*

Penalidades a las quales ſe ſigue guſto ſe oluidan, f. 65.

*penitencia, y penitente.*

Penitente verdadero en nada de la vida tiene guſto, fol. 8.

Penitencia haſta a los ſantos es neceſſaria, mientras andan en eſta vida, fo. 133.

Penitencia acredita al pecador, fol. 189.

Penitencia qual aya de ſer, fol. 419.

*penſamientos.*

Penſamientos de Chriſto ſueron cõtrarios de los penſamientos de los hõbres, fol. 341.

*perdonar.*

Perdona Dios en noſotros lo que no perdonò en los Angeles, f. 76.

Perdona Dios enteramente, como ſi no huuiera auido culpas paſſadas, fol. 392.

*peligros de la vida.*

Peligros deſta vida velos quien dellos ſe aparta, f. 46.

*perſecuciones.*

Perſecucion de malos es credito para los buenos, fol. 144. & 148. & 158.

Perſiguen los malos a los buenos, para eſtar quietos en el mal, fol. 153.

Perſecucion de los malos, es prouecho para los varones Apoſtolicos, fol. 160.

Perſecuciones de Chriſto nos animan para las nueſtras, f. 436.

Perſecuciones ſon tan proprias a virtuoſos, que ſi algunavez el mundo perſigue a los mundanos, Dios los llama ſuyos, fol. 442.

Perſecuciones ſon diuiſa de los que Dios ha prohijado, ibid.

*perſona publica.*

Perſona publica por razon del oficio tiene dos Angeles, f. 107.

*Fariſeos.*

Los Fariſeos teniã por infame a quiẽ trataua con Chriſto, fol.

*San Felipe*

Es buen amigo, y es buen abogado de buenas amiſtades, f. 340.

*Pobreza.*

Pobreza que cosa es, f. 57.

Pobreza es bienauenturança delos conuertidos.

Pobreza sufrida por amor de Dios, es generosa, y tienese por superior a las riquezas de la tierra, ibidem.

Pobreza es la verdadera riqueza, ibid.

Pobreza es arma contra el demonio, significada en la capa de Elias, ibidem.

Pobreza haze semejante a Dios, como la capa de Elias hizo a Eliseo semejante a Elias, f. 49.

Pobreza haze a vn hombre bienauenturado acà en la tierra, ibid.

Pobreza es la primera jornada para el cielo, f. 58.

Pobres ricos es principio de perdicion, ibid.

Pobreza es fundamento de los votos essenciales de los religiosos, folio 57

Pobre es el mas acomodado soldado para la milicia Christiana, ibid.

Pobreza es las alas para volar a Dios fol. 60.

Pobre sobervio insufrible, f. 75.

Al pobre sufren los ricos de la tierra que estè desnudo, y trayendo ellos a sus cauallos enjaezados, f. 472.

Pobreza es descanso del alma, y la mayor cosa que ay en el mundo, folio 476.

*Precio.*

Precio de nuestra libertad la cruz, fol. 27.

Precio de nuestra libertad ygual a todos, f. 105.

Precio de la sangre de Christo, no se estiende a los coraçones diuididos por odio, f. 430.

*Precursor.*

Precursor de la caridad es la humildad, fo. 88.

*Predicadores y predicacion.*

Predicadores han de acomodar con la flaqueza de los oyentes, y no vsar de todo el rigor de la virtud, f. 131.

Predicadores han de ser humildes, fol. 414.

Predicador ha de oler a Dios, para aprouechar assi a las almas, fol.

Predicador es vn Aaron de la Iglesia adornado con las almas conuertidas, fol. 454.

Predicacion del varon Apostolico es saeta, f. 216.

*Prelado.*

Prelado tiene dos Angeles, fo. 107.

*Premio.*

Premio da Dios a nuestras obras en el mismo quilate, fol. 63.

*Priessa.*

Priessa en el seruicio de Dios, es muy aceta, fol.

Con priessa quiere Dios que lo siruamos, fol.

Priessa en la execucion de las obras virtuosas es muy necessaria, f. 5.

*Pretendientes.*

Pretendientes ay muchos a vn oficio, fol. 231.

*Pesebre.*

Pesebre fue para Christo cruz, y la cruz fue para nosotros pesebre, fo. 16.

Pesebres para Christo huuo dos, y para nuestra Señora otros dos, y para nosotros tambien dos, ibid.

*Presidio.*

Por presidio nos dexò Dios en la tierra su cruz, fol. 21.

*Principados.*

Principados, apartan los hombres de Dios a la clara, fol. 5.

*Principes.*

Principe del mundo es el demonio electo por los mundanos, fol. 29.

Principe de apetitos desordenados es el demonio, f. 32.

Principes de la tierra pagan con agrauios, seruicios, f. 63.

*Principiar.*

Principiar obras de virtud, y no lleuarlas al cabo no quiere Dios, folio 282.

*Priuados, y priuança.*

Priuados del mundo son aborrecidos de Dios, fol. 442.

Priuados del mundo ſon malditos de Dios,fol.445.

Priuança del mundo, en la eſtima de los mundanos es dia,ibid.

Priuãça en que Chriſto nos puſo cõ Dios tan grande,que nos llamamos,y ſomos hijos de Dios,f.457

*Prouecho.*

Prouecho eſpiritual, primero ſe ha de procurar el propio, y deſpues el del proximo,f.371.

A nueſtro prouecho llama Dios ſuyo,f.453.

*Prouidencia.*

Prouidencia diuina fue permitir yerros de Santos para que noſotros nos aprouechaſſemos,f.396.

Prouidencia diuina tiene por efeto todo lo que en la vida ſucede,fol.

*Pureza.*

Pureza de ſan Iuan Euangeliſta fue cauſa de que fueſſe mas amado de Chriſto,f.290.

Pureza esſilla de ſan Iuan Euangeliſta en el cielo,f.291.

La pureza, el primer apaſsionado que tuuo en la tierra fue ſan Iuan Euãgeliſta,ibid.

*Raquel de Chriſto.*

Raquel de Chriſto fue la cruz,f.28.

Raquel de la cruz ſomos noſotros, ibid.

*Recogimiento.*

Recogimiento en las mugeres, es coſa muy neceſſaria,f.93.

*Redes.*

Redes que los Apoſtoles dexaron ſignifican los pecados,f.257.

Redes ſemejantes hanſe de ahogar para que no ſiruan a nadie,f.238.

*Reformacion.*

Reformacion del hombre fue de agua,y ſangre,materiales muy fuertes,f.15.

Reformacion del mundo confronta con ſu creacion,fol.199.

Reformacion ha de ſer hecha por perſona reformada en virtudes,f.274.

Reformacion es muy de la venida del hijo de Dios,f.310.

*Regeneracion.*

Regeneracion de coſtumbres haze de viejos moços,f.14.

*Rey.*

Rey que ſe dexa ſeñorear de mala muger, queda ſu eſclauo, y nada haze bien hecho,fol.157.

Rey mas ſe ha de preciar de blando,que de poderoſo,f.267.

Reyes hallaron la cruz ayunando, fol.26.

Reyes de la tierra con afrentas pagan ſeruicios,f.64.

*Reyno del cielo.*

Reyno del cielo es nueſtro,y no de Dios, ſupueſto ſu promeſſa,f.258.

Reyno del cielo ſin trabajo no ſe alança,f.311.

*Reyno de la tierra.*

Reyno de Iſrael en la cruz acabò,y en la cruz fue reſucitado,f.16.

Reyno del demonio en la tierra, Cain le dio principio,f.29.

*Religion y Religioſo.*

Religion mas pobre es,la mas reformada,fol.59.

Religion es monte ſeguro donde Dios lleua las almas,f.61.

Religioſo tiene obligacion a comprar el cielo a mayor precio,f.58.

*Reliquias.*

Reliquias de ſan Pedro,y ſan Pablo ſon armas de juſticia,f.191.

*Remedio.*

Remedio para moços, niños, penſar que lo ſon,f.14.

*Remoçarſe.*

Remoça la humildad,fo.87.

*Renouacion.*

Renouacion es enmienda de la vida,f.14.

*Reprehenſion.*

Reprehenſion ha de ſer ſanta,f.162

Reprehenſion la ha de dar quien tuuiere confiança en la virtud, folio 142.

Re-

Reprehenſiones dadas a Herodes, Herodias las vengaua, armando celadas al Bautiſta, fol. 153.

Reprehenſion ſe ha de dar quando es neceſſaria con eficacia, fol. 201.

Reprehenſion de Dios, cara a cara es mas de eſtimar, aſsi la de los prelados, fol. 306.

*Republica.*

Republica de necios, y de locos es adonde ay muchos ambicioſos, folio 80

Republica cuya cabeça gouierna la muger es tiranizada, fol. 155.

*Reſtitucion.*

Reſtitucion es el primer paſſo que vn rico ha de dar en ſu ſaluacion, quãdo tiene que reſtituyr, fol 466.

*Riquezas, y ricos.*

Riqueza verdadera, es el deſprecio de las coſas de la tierra, fol. 48.

Riquezas ſon cauſa de perdicion, aun deſpreciadas muchas vezes, f. 56.

Riquezas hazen dificultoſa la ſaluacion, fol. 408.

Ricos pobres caminan para el cielo fol. 57.

Rico ſoberuio, mas ſufrible es, que el pobre ſoberuio, ibid.

Dos generos ay de ricos, vnos que ſon cautiuos de las riquezas, y otros que tienen las riquezas por cautiuas, fol. 157.

Ricos ſeguir a Chriſto fue coſa en que moſtrò mayor poder, fol. 415.

*Rieſgos.*

Rieſgos de la vida, no los ve ſino quien los padece, fol. 46.

*Sabiduria.*

Sabiduria verdadera es el conocimiento de Dios, fol. 466.

*Sacramento del Altar.*

Cõmulgar indignamẽte es ſer cruz de barro, fol. 20.

*Sacramentos.*

Los Sacramentos manaron del coſtado de Chriſto en la cruz, fol. 22.

*Saluacion.*

Saluacion de cada vno de noſotros eſtima Dios tãto como la de muchos, fol. 386.

Saluanos Dios a nueſtro modo, y viene a partido con noſotros, ibid

Saluacion ſi le buſcaramos con el miſmo cuydado, que las coſas de la tierra, todos fueramos ſantos, fo. 403.

Saluaciõ nueſtra, es el todo de Dios fol. 464.

Saluacion en el que deue, comiença por la reſtitucion, f. 466.

*Sangre.*

Sangre coſtò el libertar la ſanta cruz en las tres vitorias, fol. 27.

Sangre de Chriſto no ſe eſtiende a los coraçones diuididos por odio, fo. 430.

*Santos.*

Santos huuo que desbarataron las mangas al pecado, mas no el cuerpo, f. 35.

Santos quanto mas perfectos, tanto mas doblan las jornadas para el cielo, fol. 53.

Santos fueron eſtrellas, que dieron luz en la noche del mundo, f. 140.

Santo en qualquier ocaſion lo ha de ſer, fol. 153.

Santos cauſan inquietud en los vicios, ibid.

Santos mas credito ganan ſiendo perſeguidos de los malos, que venerados dellos, fol 158.

Santos tienen los trabajos, ſufridos por amor de Dios por muy ſuaues, fo. 242,

Santos ſon ſenos en que Chriſto deſcanſa, f. 270.

Santos ſienten tanto ſer Dios ofendido, que eſto les da mayor pena que ſus proprios trabajos, f. 320.

Santos viuen ſiempre con rezelo, y temor ſi ofenderan a Dios, fol. 324.

Santos tienen por ſu fortaleza, y muro las llagas, y palabras de Chriſto, fol. 332.

Santos ay que de ſuerte ſe bueluen,

otros que no se entienden mas que cõ Dios,f.336.

Santos quanto mas lo son tãto son mas humildes,f.413.

Santos con gusto despreciaron los bienes de la tierra,f.424.

Santos son tratados como piedras preciosas de los santos,y de los malos como piedras de la calle,f.440.

Santos piden a Dios para tener que darle,fol.467.

Santos de Dios,tomaran de bonissima gana compañia en su seruicio,para que todos dellos participen, fol. 469.

*Sed.*

Sed de la virtud,es la quarta jornada de la tierra para el cielo,fol.55.

*Seguir,y seguimiento.*

Quien en la mortificacion sigue a Christo,parecese con el,fol.2.

Seguimiento que Christo de nosotros quiere,no es corporal mas de imitacion,fol.417.

*Semejança.*

Semejança que huuo entre Christo,y los sacrificios de la ley vieja,f.437

Semejança entre nosotros, y Christo vese en el sufrimiento de los trabajos,f.439.

Semejança que ay entre el Euangelio:Confiteor, y el verso in omnem terram,fo.448.

*Sensualidad.*

Sensualidad enagena los sentidos que no se siente el mal que causa, sino quando el remedio es dificultoso, fol. 418.

*Sentimiento.*

Sentimiento que los santos tienẽ, de que Dios sea ofendido, les haze oluidar de sus trabajos,f.40.

Sentimiento en la culpa, señal de saluacion,f.475.

*Seno.*

Senos de Christo fueron tres,el del Padre Eterno y Diuino; el vientre de la Virgen Maria,la cabeça de san Iuan Euangelista,fol.300.

*Sepultura.*

Sepultura de pobres es la bolsa de los auarientos,fol,402.

*Sceptros.*

Sceptros,y coronas del mundo son honradas,mas no dichosas,fol.26.

*Seruir.*

Seruianos Christo como a señores, y ganò para nosotros como esclauo, fol.429.

*Seruicios.*

Seruicios hechos al mũdo son mal pagados,f.64.

*Silencio.*

Silencio loor de cosas grandes,fol. 118.

Silencio de Zacarias no fue tanto castigo como misterio,f.121.

*San Simon Apostol.*

San Simõ soldado valeroso de Christo,peleò a vista de su amado Christo Iesus,fo.433.

San Simon fue Sol,ibid.

San Simon fue Moyses,y san Iudas Tadeo Aaron de la libertad del mundo,fol.433.

San Simon es abogado contra testigos falsos,f.434.

San Simon es pacificador andando en la tierra,fol 435.

A san Simon no lo doblaron regalos,ni desprecios,f 442.

San Simon solo entre los Apostoles tuuo nombre de zeloso,f.443.

*Soberuia*

Soberuia es pecado ageno de la naturaleza humana,f.74.

Soberuia castigala Dios hasta en los Angeles,f.75.

Soberuia mas sufrible es en el rico, que en el pobre,ibid.

Soberuia de razones por si,para ser lo que no merece,f.78.

Soberuia pone en demanda el auer de gouernar,fol.79.

Soberuia es causa de que se pierda la pureza,f.85.

*Soberuios.*

Soberuios no ſufrio Dios Angeles menos ſufrirà hombres,fo.75.

*Sufrimiento,y ſufrir.*

Sufre Dios en noſotros muchas vezes lo que ni vna ſufrio en Angeles, fol 76.

Sufrimiento es piedra de toque de la verdadera amiſtad,f.431.

Sufrimiento de Chriſto nos anima, para que ſeamos ſufridos,fol 436.

ſufrimiento es ſeñal de predeſtinado,fol.439.

Sufrimiento en los trabajos nos haze conformes,y ſemejantes a Chriſto, ibidem.

*Tardança.*

Tardança en el leuantar de la culpa,es coſa peligroſa,fol 406.

*Telonio.*

Telonio que coſa es,f.409.

*Temor.*

Temor de Dios rayz de toda alegria,fo.61.

Temor de ofender a Dios, ha de acompañar de contino a vn Chriſtiano,fol.424.

Temor en la culpa es ſeñal de mejoramiento,f.476.

*Temporalidades.*

Temporalidades ſon camino para el infierno,fol.417.

*Tierra.*

Tierra maritima es de ninguna virtud,fol.224.

*Terebinto.*

Terebinto figura de la cruz, en quãto a ſu pie enterrò Iacob los idolos, fol.21.

*Teſoro.*

Teſoro del mundo,aſsi ſuperior como inferior es la cruz,fol.1.

Teſoro precioſo de Dios es el hombre,fol.115.

*Santo Tome Apoſtol.*

Santo Tome Apoſtol tuuo por cõpañero en la predicacion a Chriſto, fol.384.

Santo Tome tuuo por compañeros a los Reyes Magos, a los quales bautizò,fol. 388.

Santo Tome fue el primero que puſo la cruz en el altar,fol 392.

Santo Tome palpando hallò a Dios fol 393.

*Santiago mayor Apoſtol.*

Santiago fue mayorazgo de Chriſto en el martirio,fol.187.

Santiago coluna de fuego que alũbra a Eſpaña,fol.263.

Santiago el primero que en el mũdo hizo templo a la Virgẽ Maria nueſtra Señora en Eſpana,ibid.

Santiago lugarteniente de la Virgen Maria nueſtra Señora en Eſpaña, ibid.

Santiago es protector,y amparo de las virgines,ibidem.

Santiago entregò a Coimbra al Rey don Fernando el Primero,acudiẽdo en eſto por ſu credito, contra la murmuracion del Obiſpo de la miſma tierra,fol.266.

Santiago fue maeſtro de perder la vida por amor de Dios,fol.268.

*Santiago menor Apoſtol.*

Santiago fue tenido por juſto, aũn de ſus enemigos, quando les hablaua a ſu guſto,f.320.

Santiago en la paſsion de Chriſto hizo voto de no comer haſta que reſuciraſſe Chriſto,fol.332.

Santiago muy ſemejante a Chriſto aſsi en las facciones del cuerpo,como en las virtudes,fo.339.

Santiago fue el primero que dixo Miſſa ſolemnemente, y la ordenò,fo. 339.

Muerte de Santiago fue cauſa de la deſtruycion de Ieruſalem, ibid.

*Trabajos.*

En los trabajos eſtà Dios,fol

Trabajos ſon camino,y eſcalera para el cielo,f.50.

Trabajos ſon el monte donde ſe moſtrò la bienauenturança,f.46.

Trabajos son bienauenturança en esta vida de conuertidos,fol.47.

Trabajos sufridos por amor de Dios rentan y ganan gloria,fol.50.

Trabajos acrecentados por amor de Dios,hazen vn alma mas feruorosa en su seruicio,fol.53.

Trabajos sufridos por amor de Dios no se pierden, y Dios los tiene en memoria,fol.63.

Trabajos a que se sigue premio se oluidan,fol.65.

Trabajos dados por Dios son para mejoramiento,y no para destruycion, fol 200.

Con trabajos responde Dios a quiẽ le pide descanso f.253.

Trabajos facilitolos Dios, tomandolos primero en si,f 311.

Trabajos mercaduria que solo en el cielo tiene precio,fol.389.

Trabajos de Christo nos animan para que sufframos los propios, f.436.

Trabajos con los ojos en Dios,todos quedan sufribles,y suaues,fo 438.

Trabajos mayores del mundo son los pecados,fol.473.

*Traça.*

Traça del demonio en esconder la cruz,no pudo preualecer,fol.1.

*Tratar.*

Tratan los hombres a Dios a escondidas,y al mundo a la clara,f.5.

*Traycion.*

Traycion es abominable a Dios,y a los hombres,fol.265.

*Tinieblas.*

Tinieblas de que el demonio es principe son los pecadores,f.32.

*Tristeza.*

Tristeza en Christo fue voluntaria, y gouernada por la razon,fo.326.

*Trono.*

Trono de la caridad de Christo fue la cruz,fol 21.

Tronos dos tuuo Christo, cielo, y cruz,fol 2.

*Vanidad.*

Vanidad tanto se precia de lo agenno como de lo que es suyo, no assi la virtud,fol.443.

*Valedores.*

Valedores para que se den los premios son cosa injusta,f.256.

Valedores en el premiar, llenan la republica de couardes,f.257.

Valedores para con Dios son los merecimientos virtuosos,fol.258.

*Vassallo.*

Vassallo primero que el demonio tuuo en la tierra,fue Cain,fol.29.

*Viejos.*

Viejos niños en las condiciones, f. 14.

Viejos a las vezes los antepone Dios en los cargos a los mancebos,fo.294.

Los viejos tienen necessidad para conocer que lo son,que pongan los ojos en la cruz,fol.14.

*Ver.*

Quien no ve a Dios, y al mundo,anda en peligroso estado,fo.209.

Quien no ve a Dios viendo todo lo demas del mundo,anda en mas peligroso estado,ibid.

Quien ve a Dios, y con el ve todo lo del mundo,en menos peligroso estado,f.210.

Quien solo ve a Dios, y para todo lo demas está ciego,está en estado de perfeccion,ibid.

Yese Dios de dos maneras,f.400.

*Verdad.*

Verdad conseruase en la libertad, fol.168.

Verdad no se sufre,ni lleua bien en el mundo,aun quando se pregunta,fo. 177.

*Vicio.*

Vicios todos se juntaron para matar al Bautista,fol.143.

Vicios no se dan por seguros a vista de los santos,fol.154.

Vicios si señorean al hombre es el peor estado que ay,fol.157.

*Vida.*

Vida buena, y ſanta da oſadia para reprehender vicios, fol. 151.

Vida ſolitaria muy propia para tratar con Dios, fol 348.

Vida nueſtra es Chriſto, fo. 479.

*Vengança.*

Vengança no la querran los ſantos ni aun ofrecida por Dios, fol. 430.

*Vino.*

Tres vinos mataron al Bautiſta, fol. 165.

*Virginidad.*

Virginidad tiene por protector a Santiago mayor, fol. 264.

*Virtud.*

Virtud quanto mas verdadera tanto mas requeſtada, f. 53.

Virtud ſe ha de imitar con la obra, y no loar ſolamente con las palabras fol. 66.

Virtud antigua honra, mas a quien la imita, f. 124.

Virtud es facinoroſa en la opinion del mundo, f. 148.

virtud da oſadia para reprehender vicios, f. 151.

Virtud ſiempre es diſminuyda de los mundanos, f. 180.

Virtud da mayorazgos delante de Dios, f. 186.

Virtud quanto mas perfecta tanto mas inhabilita para coſas del mundo, fol. 211.

Virtud mayor valia que ay para Dios, fol. 256.

*Vitoria.*

Tres vitorias alcançò Heracleo yẽ do a libertar la cruz, f. 27.

Tres vitorias alcançò Chriſto en la cruz, ibid.

*Viuir.*

Viuio Chriſto muriendo, f. 113.

Viuir bien es la mejor coſa que ay, f. 190.

*Viuda.*

Viuda, ſino tiene que dar no tiene juſticia, f. 236.

*Voluntad.*

Voluntad propia daña las obras virtuoſas, f. 322.

De la voluntad de Dios no ſe pide razon, f. 460.

*Voz.*

Voz de Chriſto, ſon priſiones, cordeles, cadenas, baſtantes para atar el pecado, f 22.

*Zeloſo.*

San Simon entre los Apoſtoles tuuo nombre de zeloſo, f. 443.

# INDICE DE LAS FIESTAS, Y SANtos, de que en eſte libro ſe trata por los meſes en que vienen.

*Enero.*

La conuerſion del Apoſtol ſanPablo fol 102.

*Febrero.*

S. Matias Apoſtol, fo. 448.

*Mayo.*

S. Felipe, y Santiago Apoſtoles, f. 319.

La Inuencion de la Santa cruz, f. 1.

La fieſtra de ſan Iuan ante Portam Latinam, fo. 301.

*Iunio.*

Nacimiẽto de S. Iuã Bautiſta, f. 118.

San Pedro, y ſan Pablo Principes de los Apoſtoles, fol. 167.

*Iulio.*

El Angel de la guarda, fol. 98.

Santiago el Mayor, Apoſtol, f. 246.

*Apoſto.*

S. Bartolome Apoſtol. fol. 340.

Degollacion de S. Iuan Bautiſta, fol. 141.

*Setiembre.*

Exaltaciõ de la ſanta cruz, f. 22.

S. Mateo Apoſtol, y Euãgeliſta. f. 397.

El Archangel ſan Miguel, fol. 67.

*Otubre.*

S. Simon, y S. Iudas Tadeo Apoſtoles, f. 427.

*Neuiembre.*

Fieſtas de todos los ſantos, f. 45.

S. Andres Apoſtol, fol. 223.

*Diziembre.*

Santo Tome Apoſtol, fo. 376.

San Iuan Apoſtol, y Euangeliſta, fol. 269.

BIBLIOTECA PROVINCIAL SORIA

Stant.ª Top.ª
Est. 23
Tab. 7
Num. 10

Sanctis

103

N 10

3360
A-1804