

que Christo dixo en la cruz. Jo. clxiij.

gua mas fue salobre. El patriarcha jacob hallo agua dulce, mas buuo grandes contiendas sobre sacarla. El rey dauid traxeron le agua mas era de vna cisterna; demanera q̄ era tan pobre la sinagaga que no alcançaba vn jarro de agua limpia. Por muy rica y por muy dichosa se deve tener toda la yglesia catholica; pues le promete dios, abundancia de aguas, y aguas limpias, y aguas libertadas, y aun aguas de la fuente de su saluador y redemptor emanadas. Ante todas cosas es mucho d̄ marauillar, y no menos d̄ espantar de ver que nuestro redemptor jeshu christo dezia en la cruz a grandes bozes estando muy muerto de sed, sitio, y que por otra parte tenga el fuentes y aguas para recrear y matar la sed a todo el mundo? Que es esto, o buen jeshu que es esto? Para ti no tienes vna sola gota d̄ agua que beber y combidas a todo el mundo a beuer de tus fuentes? Bien parece, o buē jeshu que todo lo bueno quieres para mi, y todos los trabajos quieres para ti; pues de tus aguas dulces a todos combidas a beuer, mas la biely vinagre a nadie la das a gustar. Quienes son las fuentes d̄ que quieres que beuamos sino tus bēdictas llagas con que fuymos redimidos? Fuentes sagradas, o llagas bēdictas, las quales son deleytables para ver, y tā dulces para gustar, que los angeles tienen sed dellas beuer y todas las criaturas tienē ansia en ellas se vañar. Fuentes son que siēpre manan, aguas son que siēpre corrē, y que es lo que manan sino es sangre y agua, y para donde corren sino para su yglesia bendicta? ¿Duchob mas es lo que el bendicto jeshu

nos dio que no lo q̄ por elayas nos prometio; porque por elayas no nos prometio sino aguas solas, mas dio nos el despues aguas de sus entrañas, y sangre de sus venas. Buen jeshu o fuente sagrada, de donde sino de la fuente de tus entrañas manó el agua para lauar nuestras macullas, y de donde sino d̄ tus preciosas venas corrió la ságre para redimir nuestras culpas? De las escripturas sacras se colige que las aguas d̄ rafim eran velocissimas, las aguas de jordan eran turbias, las aguas de bethelem eran estantias, las aguas de marath eran amargas, y que las aguas d̄ siloe eran salobres. No son desta condicōn, ni son de esta calidad las aguas de tus llagas, o redemptor mio; porque son seguras para nauegar, claras para ver, dulces para gustar, y prouechosas para guardar. Que otra cosa quiere d̄zir, haurietis aquas ingaudio, sino que ansí como con su amor y volūtad fuimos redimidos, que ansí con mucho gozo y alegria le siruamos? Aquel saca agua de las fuentes de christo, cō alegria, que le sirue de buena gana, y aquel saca sangre de las llagas de christo con tristeza que le sirue d̄ mala gana; el qual seruicio ni es a dios accepto ni al que le haze prouechoso; porque assí como el señor no da cosa que no sea con alegria dada, ansí no quiere el que le siruan sino con volūtad muy entera. Con quanto amor el hijo de dios nos aya redimido, y d̄ quan vna volūtad el quiera ser seruido, d̄ sus altas doctrinas lo podemos colegir, y en sus muy amorosas palabras lo podemos ver. Ignem veni mettere in terram, et quid volo nisi vt accendatur? esta tan alta

La quinta palabra

y tan nueva palabra no la podria decir otro sino aquel que era del padre eterno palabra, la qual el dixo . luc. xij. y es como si dixera. Si quereys saber para que descendi del cielo, sabed queno fue sino para quemar y abrasar a todo el mundo, y con tal condition traygo esta lumbre con que de noche y de dia arda, y con que siempre sopleys para que no se muera. El este proposito dixo tambien en otra parte christo, non veni pacem mittere sed gladium, y es como si dixera. No piense nadie que vine yo al mundo para darle paz y reposo, sino a poner en el vna hozca y vn cuchillo, la hozca para a los malos justiciar, y el cuchillo para a los buenos martirizar. Palabras son estas muy dignas de notar, y aun para todos los mortales espantar: porque auiendo el criado al mundo, que quiere dezir, que no viene sino a poner a fuego y a sangre a todo el mundo? Que hombre ay oy en la tierra por generoso que sea en sangre, y por rico que sea en hacienda, que si dize y publica que quiere a los hombres, y que quiere a los pueblos quemar, que no le bechen preso, o no le aten por loco? Que cosa pues puede ser mas nueva, ni que inuencion puede ser mas estraña, que dezir nos y auisarnos el hijo de dios, que no trae consigo sino vn tizon de fuego para quemarnos, y vn cuchillo agudo para degollarnos? Sobre estas palabras de, non veni pacem mittere sed gladium. Dize sancto augustin. Si lo que dize aqui christo queremos bien entender, no solo no nos escandalizaremos mas aun selo agradesceremos porque hablando la verdad, con aquel fuego nos canteriza la carne mu-

erta, y con aquel cuchillo nos saca la sangre podrida. Beda sobre el apolol dize. Quien es el fuego que traxo christo al mundo del cielo, sino el su grandissimo amor divino? La condition deste altissimo fuego es, que arde y no quema, y alumbra y no daña, que ma y no consume, resplandescey no lastima, purifica y no abrasa, y aun calienta y no congora. O buen jesu o luz de mi alma, que sensualidad podria vencerme, ni que tentacion podria derrocar me, si a las brasas de tu fuego yo me escalentasse, y con la llama de tu amor yo me alumbraresse? Que vale, que tiene, ni que puede en esta vida, el que al fuego de tu amor no se escalieta? Quien hizo a sancto andres que fuesse a ser crucificado alegre y cantando, sino el fuego de tu amor que yua en el ardiendo? Quien hizo a sancta y gnes yz mas alegre al martirio, que no va vna nouia al thalamo, sino el fuego de tu amor divino que yua en ella resplandesciendo? Quien hizo a sancto llozete que las brasas viuas le pareciesen rosas olorosas, sino a quel divino amor que ardia en sus entrañas? Quien hizo a sancto esteuan que los guijarros de la fuente le pareciesen panares de colmena, sino a quel amor divino que le abrasaua su anima? Ignis erat et calefaciebantse. O quanto va del fuego que traxo christo del cielo, al fuego que tiene cayphas en su palacio: porque escalentandose al de cayphas sancto pedro de christiano se hizo pagano, y escalentandose al de christo sant pablo de pagano se hizo christiano. Pro picio sea ami el fuego de christo pues me le haze conocer, y estraño sea de mi el fuego de cayphas, pues me le haze negar: porque si sancto pedro al fue-

que christo dixo en la cruz. Fo. clxiiij.

go de cayphas no se calentara, ni la moça le importunara, ni a christo negara, ni la fee de la yglesia perdiera. Delicadamente dize el euangelista. Quod petrus calefaciebat se, es a saber: que sant pedro se estaua al fuego escalentandose por el frio que auia, mas no dize que el fuego fue bastante a quitarle el frio que tenia: de manera que el fuego que tiene el mudo para sus mundanos, sō pocos los q̄ a el se escaldan, y muchos los que se enfrían. Apartado del fuego dixo a christo sant pedro, tecum parauiā in mortem me: y junto cabe el fuego dixo, non noui hominem: de manera que estando cenando con christo sin fuego ardia, y estando el al fuego de cayphas de frio tiritaua. Siendo pues el hijo de dios que no auia aca en el mudo calor que recreasse, ni fuego que ardiessse, ni resplandor que alegrasse, ni llama que alumbraessse, ni aun cosa que contentasse: traxo consigo del cielo al fuego de su amor: diuino, con el qual todos fuesssemos inflamados, todos estuuiesssemos alumbraados, y todos anduuiesssemos contentos. Nunca el hijo de dios dixerā, ygnem veni mittere in terram, si el viera que auia verdadero fuego de su amor en la tierra, si no que como vio que el fuego del mundo quema y no arde, daña y no alumbra, consume y no quema, lastima y no alegra, abrasa y no purifica, humea y no luce, y que congora y no alieta: acorodo traer vn nuevo fuego a do muy bien se escaldasse todo el mundo. Ay de aquel que a este fuego no se quisier escaldar, y ay de aquel que alas llamas de su amor no se quisiere alumbra: porque todo el bien de nuestra saluacion consiste en que a dios nos

ofrezcamos, y que tambien de todo coragon le amemos. Mucho es de ponderar, que juntamente traxo consigo christo, fuego para quemar, y cuchillo para degollar, pues dize: ygnem veni mittere in terram, y tambien dize, non veni pacem mittere sed gladium, para dar nos a entender que el fuego traya para con que sus escogidos le siruieshen con amor, y el cuchillo traya para q̄ los imperfectos le tuuiessse temor. En vivas llamas arde el que con amor a christo sirve, y con su cuchillo es degollado el que por temor y no por amor a christo sigue: y de aqui es, que anfi como en la arca de noe auia muchos mansueticulos, y en la casa de dios ay muy muchas moradas, anfi tambien en la yglesia catholica, ay diuersas maneras de merecer las personas. Mucho mas merece el que le sirve con amor, que no el que le sigue por temor, mas al fin cō tal que al señor no ofendamos, ora con amor, ora con temor: toda via le siruamos. Dichoso es aquel que se dexa degollar con el cuchillo del temor, mas muy dichoso es el que se va a escaldar al fuego de su amor: porque ya puede ser el temor tanto, que y erre en lo q̄ emprende, mas el que le ama mucho no puede errar en lo que haze. Segun dize ouidio no puede errar el que ama, si cosa buena ama, ni puede auer error a do ay entero amor. Cirilo dize. Si la sinagoga tenia en mucho el cuchillo con que david degollo al gigante goliath, en mucho mas hemos de tener nosotros los christianos el fuego de amor con que nos redimio christo: porque solo su amor fue, el q̄ de su gloria nos dio esperança, y q̄ de nuestra muerte nos dio victoria.

Sanct leon papa en vn sermon dize. Si preguntan al hijo d̄ dios que tra xo del cielo, dira que amor; si le preguntan que officio sabe dira q̄ amar, si le preguntan quien es el, dira que el amor diuino. y si le preguntan que que quiere que por el bagamos dira que no mas de q̄ le amemos. Ba filio dize. **Q**uanto va de seruir al mundo, a seruir a christo: porque el mundo quiere que le siruamos con la persona, le lisongeemos con la lengua, y le demos de la bazienda, y aun que auētremos por el el anima. **A**uy lexos esta el hijo de dios d̄ pedir a sus siervos que passen por el estos trabajos: porq̄ el no quiere mas de nosotros d̄ que correspondamos al amor que nos tiene y seamos gratos alas mercedes que nos baze. Si obtuleris primicias fruguum tuarum domino de spicis ad huc viren tibus torrebis eas igni. Estas palabras dixo dios a moysen y despues las mando moysen apregonar d̄ lante todo el pueblo y es como, si dixera **Q**uando viniere el verano, y llegare el tiempo de la siega, si por caso las espigas de primicias que ofrescen a dios estuuiere verdes y no secas, tē dras auiso que primero las seques al fuego que no las ofrezcas en el tē plo. La glosa de ysidoro dize. **M**andar el dador de la ley q̄ ofrezcan las primicias d̄ todas las mieffes, y mandar que no le ofrezcan espigas verdes sino secas. y mandar que no las sequen al sol sino al fuego, y mandar tambien que al tiempo del secar que den bien turradas, mas no quemadas: sino se encerrara debaxo deste misterio algun gran secreto, nunca las escripturas lo cōtará por tã me nudo. **O**rigenes sobre el exodo di

ze. Como è las diuinas letras no ay ningun borron que raer, ni ninguna letra que añadir, de tal manera hemos de interpretar lo que dios dize y hemos de exponer lo que la ley dispone, q̄ sin torcer la letra podemos aplicar la a toda doctrina. **Q**ue otra cosa es ofrescer a dios las primicias de nuestros trigos sino presentar de lante del todos nros deseos? **Q**uiē es el que osa encomençar ninguna obra eroyca sin que la tenga primero con dios consultada o a el encomendada? Sin primero pedir el fauor al dios jupiter no osauan los gētiles a un escreuir vna carta, y osas tu christiano sin pedir a dios la gr̄a empre bender alguna cosa. Las primicias burta a dios el que sin encomendar lo a dios alguna cosa intenta, y las primicias al señor paga el que sin su benedicta gracia ninguna cosa encomiēça: porque el solo es, el que nuel tras obras a d̄ guiar en su seruicio, y el que las ha de encaminar en nuel tro prouecho. **C**risostomo sobre sāt lucas dize. **P**edir dios las primicias, y lo primero que segamos en el cã po, es pedirnos primero que otra cosa que le amemos de todo nuestro coraçon: porque aquello que no se em peçare debaxo d̄ l per signum cruzis de christo, todo se acabara despues por manos del demonio. **A**quel paga al señor las primicias que en levã tándose de la cama. luego al señor se encomienda, y le ofresce todo lo que ha de hazer aquel dia. **Y** aquel burta al señor la primicia, que ni cura de oyr missa, ni aun d̄ rezar vna auemaria, sino que no es acabado de levantar quando encomiēça a mentir y trampear. **A**quel paga tambie al señor la primicia que de veynte y qua

que christo dixo en la cruz. Fo. clxiiij.

tro horas que tiene el día, se pone a pensar en el si quiera vna hora; y a quel hurta a dios las primicias, q̄ ni tiene cuenta de su anima, ni se acuerda de dios ninguna hora. De ponderar tambien es que no se contenta a el señor con las primicias de las espigas verdes, sino que se las auian de ofrescer al fuego secas; para darnos a entender, que ninguna cosa vale todo quanto hacemos, si primero al fuego de su diuino amor no lo escalfentamos. Que vale todo quanto yo hago, ni que valgo yo que lo hago, si por dios no lo hago? Aquel ofresce secas todas sus espigas que por solo dios baze todas sus obras. Y a quel las ofresce verdes q̄ no las baze sino por solos los hombres, a los quales podemos certificar, y aun jurar, que ni dios se las ha de pagar, ni aun los hombres agradecer. Que otra cosa son las espigas verdes y no maduras, sino todas nuestras obras flacas y humanas? Verdes, y duras, y desazonadas son todas nuestras obras, y por esto es menester al calor del fuego se carlas; porque nunca es a dios acepto lo que se ofresce, sino le es grato el que lo ofresce. Aquel ofresce al señor las espigas verdes, que no tiene paciencia en los trabajos; porque anfi como en el crisol se conoce d̄ q̄ qui lates es el oro, anfi en las tribulaciones se conoce quien es el buen christiano. Muy verde esta el christiano que conforme a su voluntad glosa el euangelio, y muy verde esta el reli-

gioso que tiene replica a lo q̄ le manda su perlado; porque el verdadero sieruo del señor, no ha de tener querer propio, ni ha de querer valer, ni aun ha de osar propia cosa tener. Et tōces diremos que esta la espiga ya seca, quando facilmente se despega dela paja. Y estonces diremos que esta ya el hombre perfecto, quando esta ya desarraygado de todas las cobdicias y cosas mundanas. Muy verde estas hermano mio si cō la humildad se te mezcla alguna ambicion, y con la charidad alguna imbidia, y con la pobreza alguna auaricia, y con la castidad alguna lascibia, y cō la honestidad alguna ypocresia; por cuya causa te deues allegar mucho al fuego diuino, hasta que alcançes de ti todo esse sueño. El madero que esta en el fuego fumeando muy gran argumento y cierto es que no esta del todo seco, y el religioso o religiosa que tiene toda via resabios del mundo, señal es que no esta bien del todo en la religion fundado; porque el verdadero sieruo del señor, tá muerto al mundo a de tener su coraçon por christo, quanto tiene su cuerpo muerto y no que esta en la sepultura.

Fin de la quinta

palabra q̄ christo nuestro redemptor dixo en el arbol dela cruz,

Argumento.

Argumento de dō Pero velez de gue

uara: sobre la sexta palabra que nuestro redemptor: jesus christo dixo en el ara de la cruz.



Viriliter age et confortare et fac

ne timeas et ne paueas, dominus enim deus meus tecum erit et nō dimittet te, nec derelinquet te donec perficias omne opus ministerij domus domini. j. parali. xxviiij. Despues que dauid buuo dado a su hijo salomon la traça del sup tuoso templo que auia de bazer en hierusalem. Despues de le auer ètregado el oro y plata que era menester para todos los vasos, candeleros, mesas, lamparas, y otros bultos que le auia mandado labrar: dixo le. Haz como hombre, esfuerçate, profigue esto que te encargo, no ayas miedo no temas, mi dios y mi señor es contigo, el no te ha de dexar ni te desamparara miètras entendieres en lo q̄ toca a este su templo. Si q̄r emos mirar quiè era salomō que era rey poderoso, lo q̄ tenia q̄ era sin cuento, lo q̄ sabia q̄ era mas q̄ nadie, lo q̄ el rey hira le embio para la fabrica, con lo que el pueblo le ayudo y lo q̄ su padre le d̄xo: hallaremos q̄ ni era menester tanto animo ni esfuerço como dauid le ponía, ni el tenia t̄to de que temer como se recelaua, Quien tiene dineros, gente, y materiales mas d̄ los que son menester, yo no alcanço que valentia haze en edificar: porq̄ antes es tenido por dulce empobrecer, y muchos vemos començar muchas obras cō pocos dineros: de manera, que d̄zir dauid haz como hombre, esfuerçate no temas, no pares hasta acabar el templo de dios: no deue de ser tanto por su hijo salomon q̄ esta presente, quãto por el mexias que esperauan. Si al humano entendim̄to es licito emplear te en cosas tan altas. Quãdo el hijo de la virgē se queraua en la cruz q̄ su padre le auia desamparado mejor quadrara q̄ su padre le embie esta embaxada. pues estaua cercado de tantas angustias. Que conuicne a salomon rodeado de concubinas. Razon tiene el padre de dezir a christo, viriliter age, pues le dexa p̄der tan afrontadamente, menester a esfuerçarle, quando los sayones vnos le d̄a de bofetadas, otros se ponen corona de espinas, y otros le dan de castazos. Bien tiene de que temer quando le agotan, y piden que le crucifiquen: y razón tenia de auer miedo, quando con la cruz acuestas le lleuauan al mōte caluario. Esforçaos pues mi dios y mi redemptor: hazed no como hōbre, sino como verdadero dios que soys. Que cosa puede auer en el mūdo que vos temays? De q̄ cosa humana teneys vos miedo. Nunca señor vuestro padre, os ha desamparado ni os dexara, porque no ay cosa que tanto el dessee, como ver ya en pie su yglesia catholica. No es templo de piedra ni de paredes, que si esto fuera aca no faltara quien le labrara. Mas auiendo de ser los materiales animas sanctas, y consciencias limpias: si vos señor no soys el maestro, si vos no poneys en ello la mano nunca el tal templo sera acabado. Deus virtutum conuertere respice

de celo et vide et visita vineam israhel et perfice cam q̄ plantauit dextera tua. *Besia dauid enel psalmo. lxxix. en persona de todo el genero humano, y es como si dixesse. Señor: dios fuente de toda virtud y bondad, bolued ya el rostro a nosotros, mirad desde lo mas alto del cielo al mundo que de nada criastes, visitad y acabad de plantar esta viña que con vuestra mano derecha començastes a poner. Esta comparacion del mundo a la viña es muy comun en la sagrada escriptura; auia la començado a labrar el espíritu sancto en la sinagoga: mas allí nunca lleno fructo, todo era ojas sombrías, hasta que por mano de christo fue acabada, instituyendo nueva yglesia. Salmanasarus subiecit fundamenta domus domini que est in hierusalem, et exinde vsque nunc hedificatur et nō accepit consumationem. g. uenta la sagrada escriptura. iij. hesdre. vj. que quiere dezir. Despues que el gran dios de ysael entrego su pueblo en manos de nabucodonosor, señor de babilonia, rey de los caldeos; y ellos quemaron el sumptuoso templo de salomon que estaua en hierusalem, robando quanto en el auia. Muchas vezes los hebreos le procuraron tornar a poner en pie; y entre otros salmanasar le sacó los cimientos; pero jamas la obra lleuó a colmo, ni buuo quiē la acabasse. Bien se muestra aqui a osadas lo que la sinagoga era, pues tan presto dio de bocicos y no como quiē tropieça, sino como quiē cae para nunca mas se levantar del suelo. Lo que se acabo fue quanto los prophetas escriuieron de christo, el prometer nos que auia de venir y nacer entre nosotros; conuersar con nosotros, dar nos ley en que viuiessemos; y en fin morir por nosotros. Esto es ya todo cumplido, ya todo es acabado y magnifiesto. Lo que se acabo fue la vida de christo. Lo que se cumplio fue el mandamiento de dios padre, y la obediencia del hijo. Lo que se acabo fue el desseo que los sanctos padres tenian de ver a gozar de dios; y en fin se acabo el tyranico poder y violento del demonio. *Ab plenit deus die septimo, opus suum quod fecerat et requieuit die septimo ab vniuerso opere quod patrarat, genesis. ij. capitu. Acabo dios para el septimo dia toda esta machina del mundo con quanto en el se encierra, y sin poner mano en cosa ninguna bolgo y descanso el septimo dia. Por los mesmos terminos casi que dios crio el mundo; le torno christo a labrar de nuevo; por que a semejança del templo sancto que arriba diximos. Aun que su primera fundacion auia sido de maravilloso artificio, por culpa nuestra auia venido en tal estado que parecia imposible boluer a su ser primero. Si la summa misericordia de dios no nos proueyera de otro mejor salmanasar, que al templo de salomon el qual no lo dexasse sacados los cimientos, sino lo llegasse a punto que el sexto dia dixesse en la cruz consummatum est; y el septimo descansasse su cuerpo en la sepultura. consummetur nequitia peccatorum; auia dicho dauid enel psalmo. vij. Llegue ya y estiendasse hasta donde es possible la maldad de los peccadores, pues que mayor maldad que matar al hijo de dios, y a titulo de justicia cōdenar al mas justo que la mesma justicia, arrienda suelta discurrían ya los hombres por el peccado, no auia genero de maldad ni vella queria que no fuesse muy usada, auia ya llegado la cosa a que el verdadero dios y vnico señor era olvidado, y la honrra que a el se deuia se daua a los ydolos, hasta que la perfecta bondad de christo tuuo por bien que se acabasse su vida, vt consummetur nequitia peccato-**

Argumento.

rum. Porque así como consummata nequitia generat mortē, así mors xpi consummata generat vitam, así como el peccado nos prua de gracia: la muerte de christo nos binche de gloria. Omnis consummationis vidi finem, dezia dauid psalmo, xxvii. el fin vi de todos los fines. El fin que dauid considera es el de la maldad, el q̄l dios aborresce por estremo y auisa a los suyos que buyan del y se guarden. Considera dauid el fin de la justicia que es la causa de nuestra saluacion, y por tal le vemos de amar y d̄sear. Considera dauid el fin de las penas perpetuas del infierno, el qual todos somos obligados a temer y escusar quanto nos fuere posible. Considera dauid el fin de la bienauenturança, por el qual no podemos mas que sospirar y procurar ganalle con buenas obras. Considera dauid el fin deste siglo, basta el qual nunca a los hombres faltaran adueridades, enemigos, visibiles ⁊ inuisibiles como a nauegantes espantosas tormentas, de las quales sera facil escaparnos si al hijo de dios tomaremos por piloto defensor y capitan, de todos estos el vnico fin es christo enel qual se encierran todos los otros fines, enel consummata est nequitia, pues siendo el hijo de dios le matan los hombres, enel consummata es justicia, pues tan sin justicia le condenan, en el se acabaron todas las penas del infierno, pues, pater, omne iudicium dedit filio. En el consummata, es la bienauenturança, pues en su mano esta dalla a quien el quisiere, y en el consummabitur el mundo, pues es verna a juzgar los viuos y los muertos. En testimonio de lo qual subido en la cruz, como quien se sube en lugar alto para ser de todos, oydo dize a bozes, consummatum est. Lo que nos auia dicho hieremias, xxxi. capit. ecce dies venient dicit dominus ⁊ consummabo super domū ysr̄ael, et super domū iuda testamentum nouum. Eran mandas de tanta importancia, las de este testamento, que quando menos se tardo dios en bazelle treynta y tres años, por que d̄ de el dia que christo nascio, desde aquella hora, puio la mano enel, sin hazer ni dezir cosa que luego no se assentase por clausula de su testamento, y sobre tampoco tiempo que en la hora que murio en essa pudo d̄zir y no antes, consummatum est. Aca enel mundo en qualquier escriptura que los señores bagan es lo postrero el sello, y quando aquel se becha es señal que esta acabada de hazer la merced. Así christo tambien al cabo de su testamento quiso bechar el sello con su passio, y alli señalar sus armas que era la cruz, para mejor certificar nos ser, consummatum el beneficio de nuestra redempcion.

que christo dixo en la cruz. fo. clxxj.

Comiéca la sexta palabra que christo di-

xo en la cruz, es a saber, consumatum est, que quiere dezir, Todo es ya cumplido.

Capitulo primero. Donde se ponē diuersos entendimientos desta benedicta palabra.



Um ac-

cepisset iesus acetū dixit consumatum est. Esta es la sexta de las siete palabras que dixo el redemptor del mundo

ala hora de su muerte en el ara de la cruz, y es como si dixerá. En acabando de tomar y gustar la biel y vinagre que en la esponja le auia dado, y có la cassa le auian ofrescido dixo, consumatum est. Es a saber que ya estaua todo cumplido, y todo en perfeccion hecho: pues la redempcion estaua acabada, y la malicia de la sinagoga estaua cumplida. Si curiosa mente semirra, hallaremos por verdad ser las letras desta palabra, consumatum est, muy pocas, mas los misterios que en ellas se encierran son muy muchos: porque por ellas nos assegura la boca diuina y aun nos pide albricias la yglesia catholica, que estamos ya del padre eterno perdonados, que quiere dezir, que esta ya acabada la satisfaccion, y que de su precioso hijo somos ya redimidos. Como sea regla del philosopho, quod omnia que fiunt fiunt propter finem: si christo no dixerá esta palabra de,

consumatum est, no superamos si la humana naturaleza tan claramente y de su boca quedaua redimida de todo, o si quedaua por cumplir algun misterio de la escriptura sacra: mas pues el hijo de dios dize, consumatum est, a buen seguro podemos estar, que ni obra de la redempcion quedo por acabar, ni tilde de la escriptura sacra quedo por cumplir. **Q**uan gran consolacion es para toda la naturaleza humana auer dicho christo, el consumatum est, por su propia boca diuina: porque daniel, hieremias, esayas, daniel, ezechiel, nunca osaron dezir que el pecado era acabado, sino que en el tiempo de el mexias se auia de acabar: lo qual como por ellos fue profetizado, tambien por el hijo de dios fue cumplido. Septuaginta hebdomades abreniate sunt super populū tuū et super urbem sāctam tuam vt consumatur preuaricatio et finem accipiat peccatum et deleatur iniquitas et adducatur iusticia sempiterna et impleatur visio et pphcia et vnguatur sanctus sanctorum. Estas palabras dixo el angel gabriel al propheta daniel. capitul. ix. y es como si dixerá. Desde aqui a setenta e hebdomadas, que se cumpliran de aqui a quatrocientos y veynte y siete a-

La sexta palabra

ños, el sancto de los sanctos sera yn-
gido, la justicia sera perfecta, la mal-
dad sera rayda, y el peccado sera aca-
bado. Eoteja agora tu curioso lector
la prophesia de, *finem accipiet pecca-
tum*, y la palabra de, *consumatum
est*, que dixo christo y veras muy a-
la clara, en como de solo el hijo de di-
os se dize que nos auia d redimir, y
como el nos certifica que nos dexa
ya redimidos. Sanct augustin dixe.
Quien otro era poderoso de dezir,
consumatum est el peccado, sino el q
morra por acabar el peccado? Esa-
qui agora de ponderar que tal es la
palabra que se dize, quien es el que
la dize, en que lugar la dize, y aque-
coyuntura la dize, y por que myste-
rio la dize. La palabra q dize es *con-
sumatum est*, el que la dize es christo,
a do la dize es en la cruz, quado la di-
ze es al puto que espira, y por lo que
la dize es, por consolacion d toda su
yglesia; porque de todas las siete pa-
labras que nuestro redemptor dixo e-
la cruz, ninguna haze tato a nuestro
proposito como es la d *consumatum
est*. En la primera palabra de, *pater
ignosce illis*, q parte tiene la yglesia
pues solamete la dixo christo por el
perdon d la sinagoga? En la seguda
palabra d, *domine memeto mei*, que
parte tiene la yglesia pues la dixo d
ladrón q cabe el padescia? En la ter-
cera palabra d, *ecce mater tua*, q par-
te tiene la yglesia; pues no la dixo si-
no al discipulo que alli estaua y a la
madre q por el lloraua? En la quarta
palabra d, *quare me d reliquisti*, que
parte tiene la yglesia; pues cõ solo su
padre habla: y al padre del mesmo
padre se qxa? En la quinta palabra
d, *sitio*, que parte tiene la yglesia pu-
es con ella manifesta la grandissima

sed que sufre por los tormentos que
padesce? En la septima palabra d, *in
manus tuas domine comendo spiri-
tum meum*, que parte tiene la ygle-
sia; pues en ella, y por ella el hijo se
d spide d el mundo, y encomienda a su
padre el espiritu? Si alguna parte d
sus siete palabras tenemos, en sola
la de *consumatum est*, la tenemos: quã-
to al auisarnos el mesmo christo por
su boca dela perfection y cabo que a
la vieja ley se auia dado y nuestra re-
dempcion acabado; pues se dixo a so-
los nosotros, y se dixo por el fin d to-
dos nuestros peccados; los quales
juntamente se acabaron de redimir
quando christo acabo de espirar. O
misterio profundo, o secreto inaudi-
to el que en el *consumatum est*, esta
encarrado; pues no es otra cosa de-
zir christo, *consumatum est*, sino ha-
zer saber a todo el mundo que la y-
glesia es principiada, la sinagoga d
hecha, la escriptura cõplida; y que
su vida es acabada. *Consumata est*, su
sãgre preciosa; la qual es consumi-
da e tanta manera, que no quedo en
sus venas casi gota; porque con tal
d terminacion vino al mundo, de cõ-
plir con nosotros todo quanto amor-
tenia y derramar por nosotros toda
quanta sangre possesya. *Consumatum
est*, alo que yo al mundo vine, y *con-
sumatum est*, el mandado de mi padre
por quien vine al mundo a manifes-
tar su sancto nõbre, ya le manifeste,
y si yo vine a alumbzar y a predicar:
ya predique, al mundo ya le alum-
bre. *Consummatum est*, el dolor de
mi cuerpo, los tormentos de mis mi-
embros, las persecuciones de mis
enemigos, el cansancio de mis bue-
stos; y la muchedumbre de mis tra-
bajos, *consummatum est*. Todo

que christo dixo en la cruz. Fo. clxxj.

lo que las prophetias prophetizaron, todo lo que los patriarchas significaron, todo lo que los sanctos desearon: y todo lo que los antiguos adios pidieron, consumatum est. La riqueza del templo, la alteza del reyno, el rigor de la ley, la pureza del sacerdocio: y aun la boñrra del pueblo, consumatum est. El odio de los hebreos, la imbidia de los phariseos, la ypocresia de los saduceos: y la malicia de los escriuanos. Que cosa se vio que christo jamas començasse, que è toda perfeccion no la acabasse? Nosotros somos los que a penas cosa buena començamos, si la començamos no la mediamos y si la mediamos no la acabamos. Solo el hijo de dios es el que todas las cosas comiença quando quiere, y las media como deve, y las acaba quando quiere. Vendo a padecer a hierusalẽ dixo christo a sus discipulos, ecce ascendimus hierosolimã et consumabuntur omnia q̄ scripta sũt de me. Y estando orando sobre cena tambiẽ dixo: opus consumavi quod dedisti mihi. Y en el ara de la cruz tambiẽ dixo, consumatum est: de manera que se prescia mucho de repetir se esta palabra, de consumatũ est, dãdo nos por ella a entender que a manera de hombre humano da lo que manda, paga lo que deve: y cumple lo que promete. Cipriano dize. Mucho mas es o mi buẽ jeso, mucho mas es el rescibo de los tormentos que has rescibido, que no el gasto de la gracia q̄ hemos perdido: y mucho mas es tu pena, que no nuestra culpa. y aun tu ofrẽda q̄ no nuestra ofensa. y por esso dizes, consumatum est: por que ya se acabo y consumio la culpa del fieruo con la muerte del hijo. Anselmo di-

ze. O quan gran verdad dizes o mi buen jeso en dezir consumatum est: por que teniendo como tienes ya los ojos quebrados, los cueros destollados, las espaldas abiertas, las manos rotas, el pecho alcado: y el mundo redemido, que queda ya para acabar se pues eres tu acabado? Damasceno dize. Quando en la cruz dize el hijo de dios, consumatũ est, si el quisiera y sar del rigor de su justicia como yso de su acostumbrada clemencia, fuera por ventura mucho que se acabara con el todo el mundo, pues se acabaua, y moria alli ya el seño: q̄ le auia criado? Remigio dize. O carta de pago, o moneda preciosa, o remate seguro, o finiquito de dios, q̄ tu nos das o buẽ jeso quando dizes consumatũ est: pues por aquella palabra nos aseguras q̄ la obligacion y cuenta que el demonio tiene sobre la naturaleza humana la dexas tu ya acabada, y la dexas ya borrada: y aun la dexas poluos y ceniza hecha. Cinco mil y mas años auia, que estuamos al infierno obligados, y eramos al demonio sujetos: mas en yẽdo se el hijo de dios ala cruz a morir desobligo a nosotros de al demonio seruir, yendo se el de baziendo se yua la obligacion rompiendo: de manera que con la palabra de consumatum est, se le salio el anima y se consumio en nosotros la culpa. O alto seño, o grã redemptor: quando dizes consumatum est, que es lo que no se acaba pues tu vida se acaba? Acaba se a dios humanado la vida, al infierno la muerte, al mũdo el peccado, ala gentilidad la ydolatria, ala ley las ceremonias: y a las escripturas las figuras. Sanct leon papa dize. Por la palabra del consumatum est, se-

La sexta palabra

acabo el oprobrio dela cruz, el destierro del cielo, la noche del limbo, la traxion del discipulo, la negacion de sancto pedro, la sentencia de pylato, la indignacion del pueblo, la vida del hijo; y aun la consolacion de la madre. O madre desconsolada, o virgen sin par nascida, que sintio tu triste anima quando a tu triste hijo le oyste decir, que se le acabaua ya la vida que dando como quedauas tu sin hijo? Que es esto, o mi buen jesu que es esto? con el consummatum est, se acababan a los del limbo las penas, se acababan a los malos las culpas, se acababa la sangre a tus venas; y no se acababan a los ojos de tu triste madre las lagrimas? Con el consummatum est enjugas las lagrimas de los que hasta mas no poder te han ofendido, y no hazes cuenta de la tu bendicta madre que hasta la cruz te ha seguido? Si debaxo de la palabra, de consummatum est, entra todo lo que erias por que, o buen jesu dexas de fuera ala madre de quien nasciste? No que da de fuera por cierto mi madre bendicta por que aqui en la cruz conmigo consummatum est, el reposo de su coracon y la lumbre de sus ojos, el contento de sus entrañas, el fin de sus deseos el descanso de su voluntad, la vida de su alma; y aun la esperanza de su gloria. En selmo dize. Si bienes a oy: missa al monte caluario, sabeteo madre de dios que la missa que se dize es de la cruz; por que es oy viernes de la cruz, y el que la dize esta en la cruz, y esta ya el y ella, y ella y el tal cabo, q̄ ha dicho el consummatum est, en el lugar del itemissa est. La missa de la cruz se acaba, o sacratissima madre de dios, y otra de requiem para ti se comienza: tu soledad increyble

tu biudez de tu hijo, tu lloro ordinario, tu ansia incurable, tu enfermedad sin cura; y aun tu vida sin vida.

Capitulo .ij. Con

tra los desordenados en el comer y beber, y como christo fue mayor marty: que nadie; y declarase vna p̄p̄cia de isayas.



Quádo hora vencendi fuerit veni buc et intinge bucella tua in aceto, ruth. ij. capitu. Estas palabras dixo el honrrado y muy rico varon booz, a la honrrada y muy virtuosa muger ruth, quando ella andaua con los obreros de la espigara para si y a su suegra mātener, y es como si dixera. Quando fuere llegada la hora de comer, venite has para do mi gente pone la mesa a do podras comer de lo que huuiere en el bato, y mojar vna reuana de pan en el vinagre. Este labrado: booz y esta muger ruth fueron vna buelos del gran rey dauid, por que ellos engēdraron a obed, y obed engēdro a jese, y jese engēdro a dauid de manera que aun que fueron varones simples, y rusticos, merecieron ser en la linea de christo nombrados y del gran rey dauid visabnelos. Si delicadamente se mira la letra, quatro cosas toca booz a ella, es a saber, que combida a ruth sin ella se combidar, que la combida para hora de comer, que la combida a pan solo, y la combida a que lo moje en vinagre a cedo. Otro combite es este que no el

que Christo dixo en la cruz. Fo. clxxij.

que hizo el éperador: vitello a vnos embaxadores de persia del qual dize plutharco, q̄ si se obligaran a darles otra comida como les auian dado la cena, dudase si abastara todo el thesoro de roma. Otro combite es este q̄ no el demarco antonio y cleopatra, enel qual gasso el, y gasso ella tanta pedreria molida y tanta sūma de riqueza, que al parecer de los el criptozes, se podria comprar conello otra asia. Otro combite es este que no el que hizo el rey asuero a todos los grandes dl reyno, enel qual por espacio de ciento y ochenta dias no auia tassa en el comer, ni auia medida enel beber. Por estos éxemplos parece clara que los prophanos cōbidā como profanos, y los varones virtuosos y buenos, combidā como virtuosos. Y tal parece ser este buē hombre booz, el qual andando enel campo, y estando segando, y siendo verano no combida almoçar, sino a comer, y no tiene mas para comer de vnas reuanadas d̄ pan mojadas ē vinagre. Para mostrar mas el buē en labrador: booz su temperancia, y mostrar mas su gran abstinencia: no dixo a ruth, que mojasse todo el pan enel vinagre, sino que remojasse vna rebanada sola: la qual como deuia d̄ estar dura mas se la mandaua mojar, para q̄ se enternesciese, que no para que con ella se regalasse. Cuenta esta historia la escriptura sacra, para alabança de los passados, y para confussion de los presentes, dezimos de los que dize el apostol: quorum deus venter est, los quales siguen mas al epicureo en el comer, q̄ no a christo enel viuir. De todos los vicios que padesce la naturaleza humana ninguno cresce tanto cada dia

como es el vicio d̄ la gula: porque antiguamēte como eran todos tan medidos enel comer, y tan sobrios enel beber, sobrauan májares y saltauā comedozes; mas ay dolor que agora sobran comedozes y faltan manjares. Vidi monstrum a natura hominem vis saturatum in die. Dixo platon quando boluio de sicilia, ha asia y es como si dixera. La cosa d̄ q̄ mas espantado yo vengo d̄ sicilia es, que via vn hombre monstruo a naturaleza porque se bartaua d̄ comer dos vezes cada dia. Si platon viuiera en este nuestro tiēpo y quanto mas fuera d̄ nosotros escandalizado, que no lo fue de ver comer dos vezes al tyrano dionisio: por que ya no se contentan los intemperados con comer y cenar, sino que tambien han de almoçar y merendar. De este bonrrado booz tomen exēplo los que quieren dar buen exemplo el qual no cōbido ha ruth a almoçar ni a merendar ni a cenar, sino solamēte a comer pues dize, veni huc ora vascendi: por q̄ el sieruo del señor no ha de comer lo que la sensualidad le pide, sino lo que la razon requiere. No combido booz a su querida ruth a que comiesse con el manjares delicados, ni que bebiesse vinos p̄ciosos, sino solamēte a pan duro mojado ē vinagre azedo: por que el demassiado comer y el desordenado beber, destruye la memoria, embota el entendimiento, cōsume el calor natural, y opila el estomago, en agena el sentido, inhabilita la persona, ofende la consciencia, y aun acaba la hacienda. No combida tampoco booz a ruth a que comiesse del pan quanto quisiessse, ni a q̄ gustasse dl vinagre lo que pudiesse sino solamente a que sola vna reuanada

La sexta palabra

ð pá comiessa, y que sola vna vez en el vinagre la mojasse: para darnos a entender, que todo aquello que sabe a delicadez y regalo ha ð ser extraño del buen religioso. Dexada pues a parte la letra y viniendo al spirituemos querido traer aqui esta figura del vinagre, para ver y escudriñar q̄ aya sido la razon y causa, por que el hijo ð dios tomo el vinagre por postrero y vltimo tormento de todo su martirio, y por que en acabando lo ð gustar, buuo luego ð espirar. Repleuit me amaritudinibus et inebriauit me absinthio threnozũ. iij. Estas palabras dize el propheta hieremias en sus lloros y lamentaciones, en nombre del redemptor del mundo, como que se queixa de la sinagoga y dize. En pago de los grandes beneficios que te bize, omi sinagoga benchisteme de amarguras y embozra chaste me con çumo de axenxos. Si no estnuiesse aqui algun gran misterio encerrado pareceria contra dezirse aqui el texto: por que si su cuerpo esta lleno de amarguras, como le cupiera dentro el çumo de los axenxos? y si en el cupo aq̄l brebajo, por que dize que esta lleno y aun repleto? Para entendimiento desto, es ð saber que como christo fue mas que angel, tuuo mas innocencia que angel, y como fue mas que propheta tuuo mas saber que los prophetas: y como fue mas que principe, tuuo mas potècia que los principes: y como fue mas q̄ sancto, tuuo mas perfeçio que los santos: y aun como fue mas marty: que todos los martyres, padesciomas martirio q̄ todos los martyres. Origenes sobre job dize. Como el hijo de dios era mas que hombre, por que era dios y hõ-

bre, supomas que hõbre, pudo mas que hombre, bizo mas que hombre sufrio mas que hõbre, y aun padesciomas que hombre, por que las ansias que por su coraçõ passarõ, y los tormetos que sus miembros sufrieron a penas ay lengua que los cuente, quãto mas cuerpo que los sufra. Cada martir puede dezir por hieremias: repleuit me amaritudinibus, pues con tantos tormentos fuerõ atormentadas sus carnes: mas solo el hijo de dios puede dezir: inebriauit me absinthio, es a saber que allẽ de que sufrio todo lo que los martyres sufrieron, padescio otro nuevo genero de martirio el qual excede a todo martirio humano. Todos los sanctos y escogidos del seño: bebieron mil tragos de martirios muy amargos, mas solo el hijo de dios bebio el absintio o çumo ð axenxos: por que no quedo tristeza que su coraçõ no ocupasse, ni quedo dolor que por sus miembros no pasasse. Ambrosio dize. Las palabras que christo dixo todas las podemos creer, mas las excelentes obras que bizo no las podemos del todo imitar: por que allẽ de de las fuerças comunes que suelen tener los cuerpos les daua otras para poder sufrir aquellos tormentos. Segun las carnes del hijo de dios eran tiernas y delicadas, si el no añadiera fuerças a sus fuerças, no es menos sino que muriera muy moço, o no pudiera sufrir tan alto martirio. Que otra cosa quiere dezir pues christo en dezir: inebriauit me absinthio, sino q̄ el solo se bebia el brebajo de los axenxos: pues el solo padesciomas tormetos, que todos los martyres. No se contenta christo cõ dezir que bebia ð aquel brebajo ma-

que christo dixo en la cruz. Fo. clxx.

cho, sino que lo bebio todo: para dar nos a entender, que ansi como nadie puede estar borracho sino con vino puro: ansi el hijo de dios fue el que padescio puro martirio sin tener en el ningun refrigerio. Nadie bebio el brebajo del martirio puro como le bebio christo: por que todos los otros martyres si padescian en vnos miembros no padescian en otros, y si padescian en el cuerpo no padescian en el espiritu, y si padescian en el espiritu tenian para sufrirlo algun consuelo: de manera que mas eran las consolaciones que dios les daua, que no los martirios que padescian. Sobre aquella palabra del psalmo, extragnus sum fratribus meis. Dize basilio. Estrañio y apartado fue christo de sus hermanos, los otros martyres sus compañeros: por que en su azerrima passion fue menos consolado y muy mas atormentado que ninguno dellos. Como hombre que estaua cargado de oprobrios y lleno de tormentos dezia christo en la cruz. Deus deus meus quare me dereliquisti. La qual quexa el nunca diera, si el padre como a vno de los otros martyres le consolara. Hablando pues mas en particular en gustado christo la hiel y vinagre luego dixo consumatum est. dándonos en ello a entender q̄ en aquel brebajo amargo se auia acabado de curar el dulce gusto que auia adam tomado en la mançana. Muy bien correspondio la figura a lo figurado, y el daño al remedio, en que ansi como entro por la boca lo con que adam pecco, ansi por la boca de christo entro lo que remedio aquel peccado: y ansi como el peccado tuuo principio en mançana dulce, tuuiesse tambien fin en el vinagre

agrio. Cabe el madero cometio adá el peccado, y en el madero remedio el peccado christo. En lo dulce tuuo principio su daño, y en lo amargo tuuo principio nuestro bien y remedio. Comiendo adam de lo que bien le sabia murio, y gustando christo de lo q̄ le amargaua espiró. Por que la verdad correspondiesse a la figura, el espíritu a la letra, y el secreto al misterio, y la culpa a la pena: quiso el hijo de dios que su ultimo tormento fue se con vinagre acedo: por que con aquel brebajo fuesse curada la azedia de nuestro peccado. Ad annunciandū mansuetis misit me: vt mederer cōtritis corde et predicarem captiuis indulgētiam et clausis apertionem y saye. lxxj. Palabras son estas del redemptor del mundo dichas por la boca del gran propheta y sayas declarando por ellas que fue su intencion de venir del cielo al mundo, diciendo ansi. La causa por que yo vine al mundo fue, para predicar a los mansos, y para curar a los enfermos y para dezir a los captiuos que agora les liuertarian, y para denunciar a los presos que agora les soltarian. Quatro cosas dize el redemptor del mundo a que vino el al mundo, es a saber, a predicar a los buenos, y a curar a los enfermos, y a redimir a los captiuos, y a soltar a los presos. Son estas quatro cosas tan altas de emprender, y tan arduas de hazer, que otro que christo nadie las pudiera hazer en el mundo. Ya puede ser que sepa vno predicar, mas no sabra curar, y si sabe curar las enfermedades, no tendra barto poder para redimir los captiuos, y si tiene poder para redimir captiuos, no tiene auctoridad para soltar los presos: o ma

La sexta palabra

nera, que no ay en el mudo hombre tan valeroso que para alguna cosa destas quatro no sea manco. Solo el hijo de dios lo tiene todo, lo vee todo, lo entiende todo, y lo sabe todo, y lo puede todo. Y de aqui es que el hombre dexa de hazer muchas cosas porque no puede, mas el no las dexa porque no puede, sino porque no quiere. Dize pues y sayas. Lo primero que vino christo a predicar a los mansos, y no a los soberbios; para darnos a entender que los mansos y humildes le auian de creer, y que los locos y soberbios auian de su vida y doctrina de burlar. Dize tambien lo segundo que vino a medicar y curar al que tenia el coraçon quebrantado, y no a los que de sus males no tenian ningun arrepentimiento, para darnos a entender, que el derramamiento de su sangre preciosa no hauiá de tener eficacia en los que nunca se enmiendan, ni en los que de sus males se arrepienten. Dize pues lo tercero, que christo vino al mundo ha redimir los captiuos de su captiuorio: en lo qual dizes o bué jesu muy gran verdad: pues no buuo peccado en el mudo por quíe vos no pagassedes, ni buuo peccador: ha quien vos no redimíessedes. Dize lo quarto christo, que vino al mundo ha sacar de la carcel los presos, y a libertar de las prisiones a los encarcelados en lo qual dize tambien muy grá verdad: porque no menos saco del limbo a los sanctos padres que estauan presos, que redimio a los peccadores que estauan captiuos. Encarnacion gloriosa, o aduenimiento bendicto, o jornada bienaventurada, la qual el hijo de dios hizo del cielo a la tierra: pues los exer

cicios en que se occupo, y los officios que el tomo, los angeles no sabian hazer los, ni todos los hombres osarian tomarlos. Sobre esta palabra de, vt mederer corde constrictis. Dize el egregio augustino. Magnus venit medicus, quia magnus vbi que iacebat egrotus. Como si dixera, conforme al dicho de esayas. Veni de lo alto del cielo vn grandissimo medico: porque en cada rincón de la tierra estaua vn enfermo. Que medico buuo como christo en el mundo que tales medicinas truxesse, ni q tal bordē en el curar nos guardasse? La orden que los medicos en el curar guarda es, que lo primero dan al enfermo dieta, para adelgazar los humores: y lo segundo procuran le algun sudor, para alañar las ventuosidades: y lo tercero sangra le de las venas para corregir las materias: y lo quarto, ordenan de darle alguna purga para euacuarle qualquiera cosa superflua y dañada que tenga. Todo esto haze el medico receptando lo en vn papel mandando lo al boticario, administrando lo al enfermo, y rescibiendo lo el doliente de manera, q el medico no pone mas en la cura del pulso que toma, y la recepta que ordena. Quando el buen jesu dize por esayas. Veni vt mederer constrictis corde, aun que guardo esta orden en el curar a los enfermos, no la guardo en administrar les las medicinas: porque los sudores, y sangrias, y purgas que auia de rescibir el enfermo, rescibio el benigno jesu estando sano. No te parece que hizo dieta, quando ayuno no solo vna quarentena, mas aun toda su sancta vida fue vna prolixa dieta? No te parece que sudo todos nros

que christo dixo en la cruz. Fo. clxx

peccados, quando en el agonía del buerto corria sangre del por todos sus poros? No te parece q̄ sangre d̄ si toda la corrupcion de todas nuestras culpas, quando casi no dexo gota d̄ sangre en todas sus venas? No te parece que purgo la corrupcion y perdicion de todo el mundo, quando tomo la purga de biel y vinagre azedo? No pues sin alto misterio y profundo sacramēto dixo en la cruz el, consummatum est, en acabando d̄ tomar aq̄lla purga, dando nos por ella a entender, que quedaua el enfermo purgado, sangrado, sudado, y sano, y que no quedaua en el mas que hazer si el no tornaua por la culpa a recaer. . .

Capitulo. iij. De

la grandeza del hijo de dios, y como todas las cosas tienē cuenta, peso, y medida, sino la humanidad de christo.



Consummatum factus est et omnibus obtemperantibus sibi causa salutis eterne, ad hebreos quinto. Estas palabras dize el apostol, ha-

blando con los hebreos de las altísimas perfecciones que en christo estauan y concurrían: es como si dixerá. Este hijo de dios d̄ quien yo vos predico, fue muy acabado y muy perfecto quanto assi, y fue causa que todos los que en el creyessen que por el la vida y salud eterna alcanzassen. Y vnos hombres q̄ ni son buenos

para si, ni s̄ buenos para otros. Y otros que son buenos para otros y no son buenos para si. Y otros que son buenos para si y para todos, y d̄ estos fue el hijo de dios pues dize el apostol, quod fuit consummatum: es a saber que fue el hijo de dios, en toda perfeccion bueno, y para todos los buenos muy provechoso. Debaxo de estas pocas palabras comprehēde aqui el apostol muchas y muy graves sentēcias: es a saber, querer nos traer ala memoria quiē fue el hijo de dios y para esto dize, quod consummatum factus est. Y querer nos tambiē mostrar, que es el provecho que se faco de su venida: y para esto dize, quod fuit causa salutis eterne. No son de tan poca cantidad estas dos cosas, que no se comprehendan debaxo de ellas todas las escripturas diuinas: porque dicho q̄ es xpo y que es lo que hizo en el mundo, no tenemos mas que buscar en todo su euangelio. Porque dixo christo en la cruz, consummatum est, y porque dize aqui el apostol sancto pablo de christo, consummatum factus est: razón sera de hazer reflexion sobre estas palabras, para que por ellas veamos, quan grande es en christo su omnipotencia, ala qual no alcanza ninguna pura criatura. Querer hablar de la grandeza y omnipotencia de dios, es querer tomar el cielo cō las manos, o medir la tierra a palmos, o medir la mar a onças. Cum inceperit hozatunc finiet, dize el sabio, como si dixerá. Es la grandeza de dios tan alta de alcanzar, tan indiscrutable para entender, tan inuisible para ver, y tan omnipotente para comprehender, que quando pensamos hallar nos al cabo de la enten-

La sexta palabra

der entonces estamos al principio de escudriñarla. **H**ollóih sobre estas palabras dize. Que otra cosa quiere el sabio dezir en dezir que quando acabaremos, entóces comēçaremos, fino q̄ si queremos hablar de la grandeza de dios, que o nunca comēçemos ha engrandescerla, o nunca dexemos de loarla. **S**āt augustin, quarto de trinitate, dize. La causa porque los mysterios de dios espantana todo el mundo es, no porque dios es vno, sino porque es trino, que ser dios vno facilmente se conuence el judio, y el moro a creerlo, mas ser dios trino y vno, como lo es, solo lo cree el christiano. **P** dize mas este egregio doctor. Lo que nos espanta en su diuinidad dios, aquello nos espanta, è su humanidad christo; porque si no tuuiera en si mas de vna cosa sola, a treuieramos nos ha hablar de su grādeza; mas como tiene tres cosas que son diuinidad, carne, y anima, y q̄ todas tres se reduzen ha vna persona diuina, por nase el entendimiento ha pensarlo, y enmudescer se ha la lengua para contarlo. **O**mnia fecit deus in numero pōdere et mēsurā, dize el sabio, como si dixera. Es el señor tan limitado en todo lo que haze, y tan recatado en todo lo que èprende, que por muchas que sean todas las cosas las cuenta, y por grādes que sean las pesa, y por largas q̄ sean las mide; de manera, que en la casa de dios ay cuenta, y peso, y medida. La sacratissima humanidad del hijo de dios debaxo de esta cuenta no entra su cuenta, porque siendo como ella es vnida al verbo; es tā cūplida, y de tan altos meritos adornada, que ni ay numero para contarla, ni peso para pesarla, ni aun ay va-

ra para medirla.

Quanto a lo primero, carece la humanidad de el verbo de esto que dezimos en numero pues es su persona sola vna, y segun el philosofho ninguna vnidad es numero, sino principio de numero. Sobre aquella palabra del propheta. **T**u solus cognouisti nouissima et antiqua, dize sancto basilio. Solo y a solas, y de nadie acompañado esta el hijo de dios vnido al verbo, y è su hierarchia ninguno con el se assienta, ni en aquella tan alta dignidad ninguno le a compañia; porque anfi como en quanto dios tiene ser por la propia producion, anfi en quanto hombre es primero criado, y de todas las cosas criadas tiene el principio del numero. Sobre aquella palabra de, omnia per ipsum facta sunt, dize yreneo. Anfi como todas las cosas fuerō hechas por christo en quanto dios, anfi fueron hechas para el en quanto hombre, porque este fue el primero intento que tuuo dios en la creaciō, criar lo todo para el como heredero que auia de ser de todo, a cuya causa de uemos al hijo de dios no solamente la redempcion, mas aun la creacion; porq̄ si por el, y para el no fuera, ninguna cosa dios criara; porque quitado el medio, era tambien quitado el fin. **Q**uanto a lo segundo, carece la humanidad de el verbo de peso, y de poderse pesar; porque puestas todos los sanctos en vna balança, y el hijo de dios en otra, seria lo que es vna gota de agua ha respecto de lo que es toda quanta agua ay en el mundo. **Q**uien es el que cō christo se puede pesar, ni con el menor de sus meritos y gualar? Si delante de el no sō los cielos limpios, como osaran pe-

que christo dixo en la cruz. So. clxxj.

far se con el ningunos sanctos? Quá to alo tercero, tambien carece la humanidad de el verbo poder ser medida: porque es tanta la gracia que ha el solo fue dada, que en los cielos ni éla tierra no se balla para ello medida. Como se puede ballar en el hijo de dios medida, pues es el el con que se mide toda la naturaleza angelica y humana? De todo lo dicho podemos colegir, que pues christo se salio y aparto de el numero, peso, y medida, toda via dezimos que es temeridad y locura pensar de ballar fin ha su grádeza. Dezimos todo esto, porque auendo como ay dos naturalezas la vna diuina y la otra humana, cessaremos aqui a hablar immediate de la diuina, y hablaremos de la humana en quanto es comparada ala diuina, y de esta manera podremos alguna cosa de las de christo entēder, aun que no las podamos de el todo alcanzar.

Suscepit de manu domini duplicia, dize el propheta esayas en el capi. xl. hablando de lo que el eterno padre auia dado ha su hijo vnigenito, como si dixera. Todas las criaturas rescibieron las mercedes sencillas, y solo el hijo de dios las rescibio duplicadas: porque todos los otros fuera de el no eran mas de puros hombres: mas el hera hombre y dios, y dios y hōbre. Duplicia suscepit de manu dñi, porque era mas de lo que parecia, y era mas de lo q se abscondia, porque se abscondia la diuinidad, y se parecia la humanidad, y junto ala diuinidad estaua vnida la humanidad. Duplicia suscepit de manu domini: pues dentro de aquella tierra esta abscondida la margarita preciosa, y debaxo de el ruyn

guingao esta encerrado el brocado diuino. Suscepit de manu domini duplicia: pues debaxo del sacco penitente ballaremos al grá rey de niníue, y debaxo de aquellos pellejos muertos ballaremos al buen patriarcha jacob viuo. Suscepit de manu domini duplicia: pues si quitamos el sayal de el arca veremos ha toda la esencia diuina, y si rompemos el velo del templo conosceremos lo mas alto y mas puro del cielo. Suscepit de manu domini duplicia: pues solo el y no otro fue juntamēte viador, y cōprehēsor, y comprehēsor con la porcion superior fruyendo, y con la porcion inferior padesciendo. Suscepit de manu domini duplicia, pues a el y no a otro fue dado ser passible, he impassible, he visible he inuisible, mortal he immortal, y eterno y temporal. Suscepit de manu domini duplicia: pues ha el solo fue dado ser fin de la infelice sinagoga, y principio de la yglesia catholica; y ser el el que a los malos castiga, y a los buenos da gloria. . . *Prosigue.*

He aqui pues como la humanidad de christo, es vna perfectissima y imagen, y vna altissima semejança, qual otra como ella en los cielos y en la tierra no se balla, porque esta sacada de dios muy al proprio, y porque nunca se aparta de su molde, que es el verbo. Hylario en el segundo libro de trinitate dize. Así como vn cuerpo glorioso, vnido a vna anima gloriosa, queda quasi espiritual y con espirituales condiciones: así la humanidad de el verbo diuino de solo estar ha dios vnida, quedo cō las mesmas condiciones de aquel ha quien estaua vnida. Damasceno en sus sentēcias dize. Así como ala no

La sexta palabra

ble judich, le fue mādado dar todo lo que de holopher nes auia sido, pues ella le auia vencido; anſi al hōbre chriſto le fue dado y atribuydo para que ſe diga de el todo lo que ſe diſe d̄l verbo; pues tambien el vencio al demonio. Y por que veamos la conformidad que ay de la humanidad con la diuinidad, diremos vna palabra ſobre cada palabra de aquellas que el glorioſo ſanct iuan pone en el principio d̄ ſu ſagrado euangelio, hablando del verbo eterno. ¶ In principio erat verbū, diſe el glorioſo ſanct iuan hablando de la eterna generacion del hijo de dios, en la qual palabra nos da a entender, que aquel eterno verbo tiene ſer por la primera emanacion interior del padre; pues procede de el por via de entendimiento, que es primera emanacion quanto a la preſuposicion, que no de la voluntad, pues la preſuppone. Lo que dezimos de la diuinidad, podemos dezir de la humanidad; pues tambien eſtaua en el principio de dios por vnion y poſtatica en el verbo, y por eminencia de perfeccion ſobre todo lo que dios crió. Et verbū erat apud deum, diſe lo ſegundo ſanct iuan, como ſi dixera. ¶ Para que veays que la perſona del padre no es la perſona del hijo, ni la perſona del hijo no es tampoco la d̄l padre. Si diſe que en el principio eſtaua el verbo, agora digo que acerca de dios eſtaua eſe meſmo verbo; de manera, que lo que eſta acerca de mi cierto es que ſe diſtingue de mí. Eſta tan cerca la humanidad de la diuinidad que eſta en vna meſma perſona con el; y de aqui es, que anſi como en el padre y en el hijo no ay ſino vna eſſencia aun que ſon dos perſonas, anſi en el ver-

bo de dios, y en la humanidad d̄ xpo aun que ſon dos naturalezas, no ay mas de vna perſona, y eſta diuina y no humana. Diſe lo tercero ſanct iuā, Et deus erat verbum, la qual palabra ſe puede tambien dezir de la humanidad encócreto, como de la diuinidad por la altíſima cómunicación de las cosas diuinas y humanas que ay en chriſto; por que muchas cosas ſon en chriſto por gracia, que ſon en dios por naturaleza. Sobre aquella palabra, in quo habitat omnis plenitudo diuinitatis, diſe ſanct ambroſio. ¶ Ahora tan cumplidamente la diuinidad del verbo en la humanidad de chriſto, que por tener la anſi tan vnida y deificada lo anſi contenido, toma nombre de aquello que contiene. Diſe lo quarto ſanct iuā. Quod factum eſt in ipſo vita erat. Lo qual diſe, por que ſiendo como es dios ſu ente y principio, de toda la vida, y q̄ de ſu ſola voluntad emana la vida, cierta cosa es que todo lo que en el eſtuyeuſſe auia de ſer vida. Sanct auguſtin ſobre ſanct iuan diſe. Anſi como todas las cosas en dios ſe diran vida, por eſtar en el juntas y acompañadas, anſi en ſu ſancta humanidad todas las cosas ſon vida, por eſtar eſ ella vnidos todos los bienes de gloria y d̄ gracia. Anſi como todo lo que es hecho en el verbo es vida, y todo lo que eſta fuera de el es muerte, anſi lo que es obrado en chriſto por ſu honrray gloria es vida todo, y todo lo que no es hecho en el o por el es todo muerte. Diſe lo quinto ſanct iuā: et vita erat lux hominum; lo qual el diſe por la lumbrẽ d̄ la raziõ que imprimio eſas animas ciegas por el pecado, la qual ceguedad ſe remedio có la luz de la humanidad de chriſto

que Christo dixo en la cruz. Fo. clxxv.

la q̄l ann q̄ no resplandescer tanto como la simplicissima luz diuina abastó para alumbraz a toda la naturaleza humana. Dize lo sexto sant iuá. *Quod lux in tenebris lucet; et tenebre eá non comprehēderūt.* La qual altissima palabra se puede aueriguar no menos dela humanidad d̄ x̄po que dela diuinidad de el verbo. *Biario* sobre estas palabras, dize. En comparacion dela claridad diuina, toda otra criatura se puede llamar tiniebla; porque la diuina es imposible que dexa jamas d̄ reluzir; mas la humana es menester d̄ hora a hora la lumbrer. Resplandescer dios en las tinieblas de nuestros peccados; pues otro sino el no puede perdonarlos; y en este caso no es otra cosa no le poder comprēder, sino no poder su grandissima misericordia agotar. Sanct bernardo en vn sermon dize. Grande es dios en perdonar los peccados, y es muy grandissimo e perdonar los que son muchas vezes reytados; en lo qual se muestra su infinita misericordia; pues no es de ellos comprēdida, ni para perdonarlos esta limitada, sino que perdona quando quiere, y como quiere, y ha quien quiere. En quanto hombre, tambien tiene christo tinieblas ha donde resplandezca; es ha saber, todas las puras criaturas por sanctas y escogidas que sean, pues de si mesmas poca ni mucha luz tienen, si del hijo de dios no la resciben. Sanct hieronimo, dize. Es tanta la perfection y luz de christo, que comparada ala de los otros sanctos, parece hazerlos algo imperfectos; lo qual se ha de entender no porque ay en ellos mucha falta, sino porque en christo ay mucha sobra de ex-

cellencia. Y en vn sermon dize. Aunque quito dios del espiritu de moysen para dar a los yicios que auian d̄ ser iuezes con el, toda via que do moysen, mas sabio y con mas espiritu que no ellos quedaron; y por semejante manera fue en christo, del qual por mas gracia que de el todo los sanctos tomaron nunca su gracia agotaron ni con el y gualaron. *Emos* pues querido traer todo este discurso tan largo, para prouar quá bien dixo el apostol de christo, *quod consummatus factus est;* pues por esta palabra parecē estar acabadas en el todas las perfectiones, y por el *consummatus est,* que el dixo en la cruz, estar acabadas por el todas las maldades nuestras.

Capitulo. iiii. Dō

de se tracta dela grandeza y riqueza del templo de salomon; y como en el templo sacro sancto de la humanidad de christo puso el spiritu sancto mayor artificio y riquezas y dones espirituales, que no en el templo que salomon edifico



Difficauit salomō domum domini; et cōsumauit eā. iij. reg. capi. vi. quiere de zir. Edifico el rey salomō vna casa pa el señor, y dio se en ella tãta pziessa que no paro de edificar hasta acaballa. Origenes en este passo dize. Es tan grande el amor que tiene dios con el lina

La sexta palabra

le humano, que acorodo hazer se ve
zino y morador de este mundo: y por
esso quiso que salomon le edificasse a
ca en la tierra vna casa adomas facil
mête pudiesse comunicar con el qual
quiera persona. Y por que este mate
rial tēplo fue figura del verdadero
tēplo que fue christo, y que del vno
dize la escriptura, quod consumma
uit eum, y del suyo tãbien dize chris
to, consummatum est: diremos pri
mero quan magnanimo fue salomō
en edificar el suyo: y despues dire
mos quan largo fue el spiritu san
cto en formar el de christo. Fue pu
es el caso, que en el año de quatrociē
tos y ochenta, despues que salieron
los hebreos d egipto, y en el quarto
año despues que salomon heredo el
reyno, en el mes segundo de aq̄l año
q̄ era en el mes de abril se començo el
edeficio del templo, y se acabo en to
da perfectiō en el septimo año. Entē
dian cada dia en la obra de aquel tē
plo ciento y cinquenta y tres mil y
seycientos hombres d trabajo. y el
to era en tiēpo pacifico, porq̄ si fuera
tiempo d guerra ya pudiera ser que
los vnos fuerã menester para edifi
car, y los otros para d fender. De es
te tã gran numero de obreros, los o
chēta mil sacauan piedras d los mō
tes, y los setēta mil trayã cargas so
bre los ombros, y los tres mil y sey
cientos eran como veedores, y man
dones. Los vassallos del rey d tyro
no se entiēdē en este numero los qua
les estauan cortãdo madera en el mō
te libano, y q̄ ellos fueren muchos,
puede se ver en que salomon les em
bio vna vez veynte mil cargas d tri
go, y veynte mil de cevada, y veyn
te mil quintales de azepte, y quaren
ta mil arrobas de vino. No se inclu

y en tampoco en este numero los ma
rineros que trayan las maderas ni
los brosladores que labrauan los or
namentos, ni los entalladores que
esculpian las ymages, ni aun los
plateros que labrauan el oro y plata
los quales todos deniã ser muchos
pues los metales q̄ labraua fueron
muy muchos. La plata q̄ alli se gas
to, como cosa q̄ no tenia cuēta no ha
ze della cuenta la escriptura: solamē
te dize la escriptura que auia en la ca
sa del rey salomon tanta abundãcia
della, como ay por los campos d pie
dra o de tierra. Que diremos de lo q̄
se gasto alli de oro q̄ parece ser cosa
increyble a todo el mundo: Antes q̄
muriesse el rey david dexo aparta
das tres mill arrobas d oro, para la
edificacion del tēplo, lo qual el ofres
cio d su hacienda propia, y no de lo q̄
auia tomado è la guerra. Todos los
grandes del reyno ofrescieron tam
biē para aq̄l sancto edificio cinco mil
arrobas de oro sin otros metales d
latō, cobre y estafio, d los quales no
se pone ningun peso, porq̄ la grande
za vēce el numero. Quanta sea la ri
q̄za q̄ alli se gasto, puede se facilmen
te colegir, en que de arriba abaxo to
do estaua aquel templo cubierto de
oro: y no se ha de entender que to
do estaua dorado como vn retablo,
fino que de planchas de oro fino to
do estaua entretallado y cubierto.
En este superbo edificio muy pocas
vezes se pone este vocablo dorar, y
muy muchas vezes se pone este vo
cablo vestir de oro, y entretexerir de
oro, y cubierto de oro, de manera q̄
mas es lo q̄ salomō hizo de oro q̄ no
es lo q̄ agora se dora. La glosa ordi
naria dize que el suelo del mayor
lugar que llamauan sancta, y el fue,

que Christo dixo en la cruz. So. clxxv.

lo del menor: q̄ llaman sancta sancto-
rum, estauan ambos entrexidos y
eladrillados d'oro fino, y esto por re-
uerēcia d'l arca sancta ado tāto erā
todas las cosas mas preciosas, quā
tomasa ella estauan propinquas.
¶ Para el servicio de este tēplo, se se-
ñalārō veynte y quatro mil sacerdo-
tes, del gran tribu d'leui: a cuyo car-
go era desollar los animales, ofres-
cer los sacrificios, encender las lam-
paras, y atizar el fuego. ¶ Para las
guardas delas puertas del templo
fuero señalados quatro mill porte-
ros, y para cantar los psalinos que
ordeno dauid, y para cantares q̄ cō-
puso salomon, fueron tambien elegi-
dos otros quatro mil cantores, a cu-
yo cargo era tambien de tocar los or-
ganos, y tañer los otros instrumen-
tos. Si fue superbo el edificio que sa-
lomon hizo, tambien fue superbo el
primero sacrificio que en el ofrecio:
por que en vn dia degollo y ofrecio
al señor, veynte y dos mil bueyes, y
ciento y veynte mil ovejas. ¶ A que e-
mos dicho la pompa gloria y riqueza
q̄ tenia aquel tā afamado templo
diremos aqui en que paro el y todo
su thesoro, y por allí se vera quan va-
na y caduca es toda la gloria munda-
na en especial, la que se funda sobre
riquezas. Cosa es para espátar y muy
digna de notar, que quando el san-
cta no era rico, y la gran ciudad d'bie-
rusalem era pobre, cōla pobreza vē-
ciā a todos sus enemigos, y despues
cōla riqueza fue vēcida d'ellos. Po-
bre fue dauid mas que salomō, y po-
bre fue saul mas que no dauid, mas
por pobres que fuerō ambos reyes
mas victorias buuierō d' sus enemi-
gos q̄ no salomon y roboā su hijo en
sus tiēpos: cuyas riquezas y theso-

ros excedieron a los de sus antepas-
sados. ¶ Bien san los hombres que el
remedio dela miseria, y dela pobre-
za consiste en procurar y buscar riqui-
zas, y tener de todo abundancia: lo
qual es muy gran vanidad pensar lo
y aun es muy gran peligro procurar
lo: por que a muchos vemos que pē-
sando que lleuauā a sus casas rique-
zas, no lleuārō a ellas sino muertes
y dissensiones y guerras: y por q̄ no
busquemos exemplos peregrinos,
miremos a los hebreos como les fue
con sus thesoros: y si bien lo mira-
mos hallaremos por verdad que la
misera pobreza, no se remedia con ri-
queza, y que el adalid d'la miseria es
la paz, y el compañero dela riqueza
es la miseria. ¶ No mas de cinco años
despues q̄ murio salomon, embio se-
sach rey d' egypto sobre hierusalē se-
senta mill de cauallo y dos tantos d'
a pie, y mil y dozientos carros para
el fardaje, y tomo a hierusalē, y robo
el templo, y despojo el palacio d'l rey
roboā: de manera q̄ mas años se tar-
do el tēplo en hazer, q̄ no se tar-
do en venir a saquear. El rey d' babilonia
embio su exercito a tierra d' judca: el
qual se dio tan bucha masia q̄ tomo
la ciudad y robo los thesoros del tē-
plo, y a ellos y al rey de judca con e-
llos los lleuo a babilonia p̄ sos, sin
nadie poder se lo resistir ni daño a el
hazer. Empos de este tan gran mal,
vino d' spues el rey d' los chaldeos, el
qual mato a los mancebos, captiuo
a las mugeres, encendio las torres,
puso fuego al sanctuario, y lleuo con
sigo captiuo a todo el pueblo, y ro-
bo todo el thesoro. Las guerras q̄
tenia los egyptios y caldeos, y baby-
lonios cō los hebreos no era por te-
nerlos por enemigos, sin por robar

La sexta palabra

les los thesoros: d' manera, que a los tristes y israelitas mas guerra les hazia sus riquezas mismas que todas las gentes barbaras. Sea pues la cõclusion literal que podemos cõ muy gran verdad dezir, por el templo de salomon, consummatũ est: pues se cõsumio y acabo el templo que se hizo, salomon q̄ le hizo, el pueblo ado se hizo, las riquezas con que se hizo, y aun los sacrificios para que se hizo. De todo esto puede se colegir que no nos da dios riquezas para que las amemos, sino para que d' ellas nos apuechemos, y para que con ellas le siruamos: mas ay dolor que lo que dios nõs da para su seruicio, conuertimos nosotros en nõs regalo. Dñs in tẽplo santo suo: dñs in celo sedes eius, dize el psalmista e el psalmo. x. como si dixera. Los lugares ado el señor: mas reside es en el cielo ado tiene su silla, y en el tẽplo santo ado tiene su morada. Por que no pẽsemos q̄ el tẽplo de quiẽ aqui habla es el de salomon q̄ esta en hierusalẽ, o era el de diana q̄ estaua en antiochia, o era de pantheo que estaua en roma. No dixo q̄ moraua dios en qual quier tẽplo, sino ala palabra d' tẽplo añadio sancto, y aun añadio suo: por q̄ en el tẽplo adonde dios a d' morar, nã d' auer en el peccado, ni se sufre morar con el otro. Tẽplo era el que hizo salomõ muy rico, y porque era tẽplo no se sigue que era templo sancto: porque si lo fuera y los que le hazia sanctos, no mataran d'ntro d' l al grã propheta zacharias cabe el altar, ni pusierã en el ydolo asiaroch encima del altar, ni consintierã a põ peo q̄ hiziera en el establo para sus cavallos cabe el altar dedicado a los sacrificios diuinos. Por parte d' los

sacerdotes y ministros tampoco era aquel templo sancto por que si fuera sancto, no tuuiera ala puerta d' l templo aues para vèder, ni cambios para lograrar, ni xpõ pusiera en ellos la lengua ni ellos quitaran a christo la vida. No era tampoco aquel templo sancto, por parte d' los sacrificios: pues no erã bastantes para quitar los peccados, y si algũ pronecho en si tenian, no era por razon de el sacrificio que alli se ofrescia, sino en meritos d' aquel q̄ le ofrescia. No diremos tã poco que el tẽplo de salomon era sãcto a causa de los materiales de que estaua compuesto, porque la verdadera y simplicissima sãctidad no esta en el oro, plata, y madera, y piedra de que esta fabricado: sino en el templo christiano y glorioso que esta alli congregado. Resta pues de todo lo sobredicho q̄ no ado quiera y como quiera, ni aun en quien quiera se va dios a morar ni apear, sino que ado el señor a de morar a de ser templo, y a de ser sancto, y a de ser suyo: por que de otra manera, con hadie bara morada. Quien es el verdadero tẽplo ado dios mora, sino es la humanidad d' l hijo d' dios sacratissima: A su cuerpo deificado llamaremos tẽplo y le llamaremos sancto, y le llamaremos suyo: por q̄ del y no d' otro dixo dios ala riberã d' l jordã, hic est filius meus dilectus. Fue este bẽdicto tẽplo edificado, no por manos de salomõ el pacifico, sino por manos y industria del espiritu sancto, e cuya fabrica y edificio como gasso salomõ siete años, le docto el espritu sãcto d' sus siete dones. Muy mas rico es este tẽplo nõs, q̄ no lo era el d' l pueblo judayco: porque si el suyo estaua cubierto d' oro, tãbien esta el nõs cubier-

que christo dixo en la cruz. So. clxxiiij.

to del amor diuino: y lo que vaya de lo vno alo otro puede se conoscer en la diferencia que ay de vn simple orador: a vn gran amador. En el templo de salomó y uan las cosas de oro tan a medida, y las de madera tan a niuel, que al tiempo de assentar las nunca se oyo enel bacha ni martillada. Quando el templo dela sacratissima humanidad de christo formo el espiritu sancto enel vientre virginal dela sacratissima virgen maria nra señora, formole tan justo y hizo le en toda perfection tan acabado q̄ no se hallo alli bacha de peccado ni martillo del demonio. Las ventanas de aquel tēplo eran mas anchas de dentro q̄ no d̄ fuera: para denotar que muy mayor: y mas ancho es el amor q̄ christo dentro de sus entrañas tenia, q̄ no crá las plagas q̄ por nosotros padescia, y aun que al principio lleva a los suyos por camino algo estrecho: mas d̄spues q̄ gustá de su diuino amor: todo se les haze muy ancho. Eneste sancto templo de christo emos d̄ ofrescer oro fino y plata acēdrada: lo qual nosotros hazemos quādo enel coraçõ le creemos y con la boca le confessamos. Al se tambiē alli de ofrescer latõ, cobre, y fustera: por los quales se entiēde la virtud d̄ la paciencia, en q̄ ansi como aq̄llos metales sufren muchos golpes y sirven a muchas cosas: ansi la virtud d̄ la paciencia sufre muchas injurias, y haze a muchas personas virtuosas. Conuiene nos tãbiē ofrescer en este tēplo sancto jacinto, q̄ es d̄ color de cielo: para denotar que todas nuestras obras y deffeos han d̄ ser dirigidas para alcanzar el cielo: por q̄ enel cielo esta lo que enla tierra creemos: alla mora lo q̄ aca predicamos

y alla se paga lo q̄ aca padescemos. Al se tambien de ofrescer enel templo vino de aq̄lla humanidad sacratissima purpura, muy colorada y fina: por la qual se entiēde la memoria que emos de tener de su bendicta passion: por que si fue a el trabajo de padescer, sera a nosotros muy puecbofo enella pēsar y contēplar. Q̄ quan bien auēturado seria aq̄el de quien se dixesse aq̄ello de los cátares: es a saber, tus cabellos son como la purpura d̄l rey teñidos en las canales. Quienes son los cabellos, sino mis penlamientos: quienes son las canales, sino sus llagas preciosas: y quiē es la purpura colorada, sino su carne preciosissima en su mesma sangre teñida? Q̄ quiē fuesse digno d̄ lauar enesta sãgre los cabellos d̄ sus pēfamietos cada dia si quiera vn rato, por que viēdo les de tal color, luego se agradaria de ellos xpo. Mas d̄ ofrescer eneste sanctissimo tēplo grana dos vezes teñida que es el amor reduplicado, y si quisieres saber que cosa es amor: reduplicado dezimos te que es, el amor d̄ dios y el amor d̄ el proximo. Grana dos vezes teñida ofresce, el q̄ a su proximo haze buena obra, y que a nadie dize mala palabra, y aun dos vezes teñida ofresce la grana el q̄ ofresce a dios su alma, y con su proximo necesitado parte lahaziēda. Adãdãna dios tãbiē ofrescer le olanda muy blãca y muy delicada, por la qual es entēdida la conuersacion casta y limpia: por que no ay cosa que tēga mas peligro enesta vida, que es la fama d̄ vna persona virtuosa. Huye pues hermano mio huye las ocasiones d̄l mūdo, no te fies aun de ti mismo: por que quanto es mas fina y delga

La sexta palabra

da la olanda de la fama tanto mas presto es rota y manchada, sino se pone gran vigilancia y guarda sobre ella. Mandaua tambien dios que le ofresciessen en su templo maderas de cethin, que eran incorruptibles; por las quales son entredidas todas las obras perfectas y bien acabadas, en lo qual se nos da a entender que si en las obras de virtud no ay gran constancia y perseverancia, luego las destruye el gusano, y las come la carcoma como a madera podrida. Mandaua tambien dios que le ofresciessen en su templo pelos de cabra a los que no tenian otras riquezas; y de aqui es que el señor solo a de dar lo que quiere, y que el hombre a de ofrecer de lo que tiene. Que otra cosa son los pelos de cabras que has de ofrecer le, sino las obras asperas con que emos de escribirle? Lo la harpillera vil y aspera se guarda el brocado y la seda fina, y con la vida rigurosa y aspera se conserua buena fama, y la conciencia limpia; porque los manjares delicados y los vestidos curiosos no se han de usar entre los varones perfectos. O quan bendicto seria el que con christo dixesse: consummatum est: es a saber o hasta la hora postrera siguió al señor como pudo, y ofrecio a dios lo que tuuo.

Capitulo. v. De

como en christo soberanamente fueron cumplidos en hierusalem todos los misterios y prophetias, que de el auia dios prophetizado.



Ece ascēdimus hierosolimam: et cōsumabūtur oīa que escripta sūt d̄ filio hominis. iij. xviii. Estas palabras dixo xpo a sus discipulos en la vltima jornada, y è el postrero camino q̄ con ellos hizo en esta vida: y es como si dixerá. E a qui subimos ala gr̄a ciudad d̄ hierusalem, a do serã cumplidas todas las prophetias que de mi estã escriptas y ado el hijo d̄ la virgen sera a los gētiles entregado, y sera escarnido, y sera escupido, y sera açotado, y sera muerto, y d̄spues d̄ tres dias le verá resuscitado. Ante todas cosas es aqui de ponderar, q̄ ado quiera q̄ se pone este aduerbio, ecce, siẽpre se denota algun misterio muy grande, an si como en esayas, ecce virgo concipiet, en la encarnacion, ecce ancilla domini, en la transfiguracion, ecce nubes candida, en la tẽptacion, ecce angeli ministrabant ei: y ecce terremoto, en la resurreccion. Eran tan altas las cosas que aqui christo les dizẽ, y era tan grande el misterio que aqui les descubre, q̄ no solo no le pudieron entender, mas de oy: le se comenzaron a espantar, y empezaron a temblar: porque les parecia cosa rezia que a vn tan sancto varon buieffen de matar, y pareciales cosa muy nueva poder nadie resuscitar. Theophilo sobre sanct matheo dize. De notar muchos que è todas las jornadas que christo bazia siempre se dize de el que yua en compaña d̄ sus discipulos excepto en sola esta que dize que yua delante dellos, para denotar el grandissimo gozo que

que Christo dixo en la cruz. Fo. clxxv.

lleuaua en ver que yua ya amorir y passion padecer por aquellos q̄ deseaua redimir y saluar. La diferencia que ay entre los que caminan, es q̄ aquel q̄ entre todos lleua mas alegría, siemp̄e se adelanta para llegar mas apna; y así acótescio aqui al hijo d̄ dios, el qual como deseaua mas que los apóstoles nuestra saluacion y remedio, dio se mas priessa en andar el camino. Secretum meum mihi, secretum meum mihi, dixo dios por esayas cap. xxiii. como si dixera. Desde los siglos de los siglos, en el abismo de la eternidad t̄go yo guardado vn secreto que no le sabe otro ninguno. O abismo de b̄dad, o s̄ma de trinidad, quien es este secreto q̄ tienes guardado, y quienes son estos de quien le tienes abscondido? Si el secreto es mas d̄ vno por que no le llamas dos? y sino es mas de vno, porq̄ dizes dos vezes, secretum meum mihi, secretum meum mihi? Replica secreti secretum dos vezes, porq̄ los misterios son dos, y llama dos en singular no mas de vno, porq̄ s̄ d̄ vn christo solo, enel qual fueron ámbos cumplidos, y por el qual fuerón oy al m̄do reuelados. Que mayor secreto, q̄ mayor misterio, ni q̄ mas alto sacramento puede ser enel mundo, que dezir oy christo a sus discipulos que el siendo dios auia d̄ morir, y q̄ siendo h̄bre auia de resuscitar? No pues sin alto misterio quiso x̄po sacar a sus discipulos de poblado, sacarlos al campo, apartar los del camino y hablarles en secreto, dando les enestas circunstancias a entēder, q̄ lo que les dezia deuia ser misterio profundo, pues no solo dezia sino en gr̄ secreto. Christo como sobre sanct matheo dize. Toda la gloria de dios

y toda la salud d̄ las gentes esta puesta en la muerte que christo murto, y en la sangre que por todo el m̄do derramo; a cuya causa como el misterio era tan alto y t̄a nueuo, no le quiso descubrir sino a solos los de su sagrado colegio, y aun esto solo dixo e muy gran secreto. Era el misterio alto por d̄zir que siendo dios auia d̄ morir, y era tambien nueuo por dezir q̄ el q̄ era tambien hombre auia d̄ resuscitar, y no quiso reuelar lo a los d̄ el pueblo, por que no se escandalizassen y reuelo lo a los de su sagrado colegio para q̄ dello se aprouecharss̄; porq̄ los thesoros mas preciosos siemp̄e se depositan en los cofres mas guarnescidos. No pues sin alta consideraciō dize el texto, quod assumpsit eos secreto; para darnos en esto a entēder q̄ los altos secretos, y los diuinos gustos no los emos de reuelar ha todos, ni aun abscondellos t̄a poco algunos. Ya que christo saca a sus discipulos al campo y los aparta del camino, dize aqui agora el texto q̄ los hablo en mucho secreto diziendo Ecce ascēdimus hierosolymā, q̄ es como si dixera. Hijos míos y hermanos míos, quiero os descubrir vn secreto qual otro como el no auays jamas oydo, y es que nos acercamos ya a hierusalem a do t̄go de padecer, y es llegado ya el tiempo en q̄ tengo d̄ morir, y la muerte q̄ me daran sera qual mi padre tiene ordenada, y qual en la escriptura esta propheciada, y qual por mi esta aceptada. Y porq̄ el señor haze aqui mencion de que a d̄ morir en hierusalem y no en otra parte, es de verla prophecia d̄ psalmista enel psalmo, lxxiiij. que dize así. Deus autem rex noster ante secula operatus est salutem in

La sexta palabra

medio terre: y es como si dixera. El dios nuestro y rey nuestro, acorrido de redimir al mundo en vn lugar que esta en medio del mundo. Si a tholo meo en sus tablas leemos, y a estra bo en el de situ orbis creemos, dirá que el sitio dela ciudad de hierusalé es en medio dela tierra, y que puntualmente es alli el ymbilico del mudo. Conforme ala prophesia alegada muriendo christo en hierusalém, moria en medio dela tierra: por que hierusalém de la parte del medio dia tiene al reyno de egypto, dela parte de oriente la cerca el reyno de arabia de la parte de occidente la cerca el mar gráde que es el mediterráneo, y dela parte del septemtrion la cerca el reyno de syria. El gran basilio sobre los psalmos dize. No pudo ser cosa mas congrua que aquel q fue medianero para que dios nos perdonasse el peccado q morir como murio en medio del mudo: por que si muriera en oriente o en occidente, pensarían que aquellos auian sido redimidos. y que los otros quedauan condepnados. El cuya causa quiso el redemptor del mudo morir en medio de todos, pues padescia por todos. Bernardo en vna epistola dize. Bezir el propheta, quod in medio terre operatus est dominus. saltem: es dezir que ama mucho los medios y aborresce los extremos: por que el señor también aborresce el estremo do ayunar como el mucho comer, y también aborresce la estremada pobreza como la mucha riqueza, y también aborresce la estremada baxeza como la estremada soberuia: y también aborresce la estremada ignorácia como la estremada eloquencia. Cipriano dize. En esto veras quá enemigo

es el señor de hazer extremos y de fauorecer a hombres estremados, en que por darnos exemplo a que en todas las cosas tomásemos siempre el medio y buyésemos siempre el estremo, y por esto quiso christo morir en medio del mundo. Be ponderar también es la palabra de christo que dize, ecce ascendimus, en la qual nos da a entender que el no va ala muerte de nadie forçado ni menos constriñido, sino es de su amor proprio, el q inmenso amor le traxo a tomar carne del cielo, y le lleua también a morir ala cruz. Bezir el hijo de dios a sus discipulos; ecce ascendimus hierosolymá, no es por cierto esta palabra de malhecho: sino de gran redemptor: por que el salteador y malhecho nunca dize a sus amigos, mirad que voy a morir, sino mirad que me lleuan a justiciar. Alto misterio, o diuino sacramento: quien nunca talo yo que vn hombre como christo, moço, sano, libre, y justo: de su propia voluntad y querer diga a sus discipulos, mirad que me voy a hierusalém a morir: como si dixera. Mirad que me voy a holgar a vn gran regozijo. La glosa de aymon dize. Que otra cosa quiere dezir quando dize el hijo de dios, ecce ascendimus hierosolymá, sino hazer ciertos a los principes dela yglesia que el se va a morir sin que la informació este sacada, sin que algun algnazil le prenda, sin que sayon le guarde, sin que juez le sentencie. Rabano en este passo dize. Bezir christo a sus discipulos, ecce ascendimus hierosolymam: es como si dixera. Mirad y estad atetos, que quando me viéredes como ha malhecho: dela cruz colgado, no penséis que soy hombre solo: por que si el

que christo dixo en la cruz. 50. clxxij.

poder morir es condicion d' hombre el querer de su voluntad morir es propiedad de solo dios. El que es puro hombre, muere aun q' no quiere; mas el que es dios y h'bre muere quando quiere; y tal fue el hijo de dios el qual tomo la muerte quando quiso, y tomo a tomar la vida quando le plugo. Remigio en vna homelia dize, En esta palabra de, ecce ascēdimus hierosolymā; nos declara el hijo de dios dos cosas: es a saber q' el va a morir, y que de su propia voluntad va ha aquella muerte padecer; de manera, que le denemos dos deudas; la vna, por la sangre que derramo; y la otra por el amor con que la derramo. Cirilo tambien dize. Si como christo dixo mirad que voy a hierusalem de mi voluntad a morir, dixerā, mirad que me llenan por fuerza a justiciar, fueramos le obligados al martyrio que padescia, y no a la voluntad con que lo hazia. Mas pues tan ala clara nos dize que d' su propia voluntad el se va ala carniceria d' monte caluario a ser justiciado; cosa cierta es que si le deuemos mucho por lo que padescie, le deuemos mucho mas por el amor cō que lo padescie. Sanct hieronimo tambien dize. En la palabra de, ecce ascendimus hierosolimā; amonesta el gran pastor a todos sus pastores aq' quando lo demandare la necesidad, no solo hagan rostro a los tyranos si los quisieren matar; mas aun que por la saluacion delas ouejas se ofrezcā a morir; porque no ay mas alto genero de martyrio que es morir por la saluacion de su proximo. Simon de casta dize. Dize el hijo de dios a sus discipulos, mirad q' yo me voy a morir, y no dezir mirad que me lle-

uan a matar, era darlos a entender que ala religion christiana y ala profession euangelica no nos han de llevar por fuerza, sino que emos de yr a ella de grado; porque no mira el fin tanto los pies con que le buscamos, quanto mira las intenciones con que le amamos. Dize pues mas adelante christo, et consummabuntur omnia que scripta sunt de me; y es como si dixerā. La causa por que yo voy a hierusalem es; para que se an acabadas y cumplidas las cosas que d' mi estan escriptas por los prophetas. Origenes dize. A tres cosas se reduzen todas las cosas que de christo estauan escriptas, y q' por el auian d' ser cumplidas; es a saber, lo que auia de hazer, lo que auia de padescer, y el premio que auia de llevar, ansi por lo mucho que obro en su vida; como por lo mucho que padescio e su muerte. Lo que hizo xpo fue platar su yglesia, lo que padescio fue vna muerte crudelissima y lo q' rescibio fue su resurreccion gloriosa; de manera, que en su vida sanctissima y en su muerte y passion espantosa, y en su resurreccion gloriosa se resume toda la escriptura sacra. Mas bybiē concuerdan entre si estas dos palabras de christo; es a saber, la que dixo aqui; de consummabuntur omnia, y la otra palabra que dixo en la cruz de, consummatum est; pues en auer muerto, y en auer resuscitado cumplio todo quanto del estava escripto. Mas en particular hablando, dize christo que entrando en hierusalem sera entregado a los gentiles, y que sera escarnescido con palabras injuriosas, y sera escupido e saluadas gruesas, y que sera agotado cō disciplinas muchas, y sera muer-

La sexta palabra

to con clauos gruesos. Quien nunca tal vio ni quien nunca tal oyo, que vn tropel tan grande de injurias, y vn monton tan altissimo de tormentos descargassen sobre vn cuerpo tan deliado, y sobre vn varon tan justo? *Uedit percutientibus se maxillam, et saturabitur opprobrijs*, dize hieremias cap. iij. hablado de las injurias de christo: como si dixera. Sera el redemptor del mundo tan paciente en los trabajos y tan obediēte a los perseguidores, que el mesmo ofrecera el carrillo para que le den de bofetadas, y se les podrá delante para que le barten de injurias. Por bien que hieremias esto propheçiso, muy mejor el hijo de dios lo cumplio: pues ofrecio a sus enemigos no solo el carrillo a que se le abofeteen, mas a todo su diuino cuerpo para q̄ se le maten. Que es esto o buen jesu que es esto: huye el propbeta helias de la ciudad de hierusalem, porque la reyna jezabel no le corte la cabeza, y vas te tu a hierusalem a do sabes que te hã de quitar la vida? Huye el gran rey dauid de la ciudad de hierusalem, y vasse fuera por no ser mas del rey salu perseguido, y vas te tu o buen jesu a hierusalẽ a ser alli crucificado? En este caso no eres porcierto hijo de dauid, ni eres compasero de helias porque si ellos huyen de hierusalẽ por saluar la vida, tu vas a hierusalem a ofrecer te ala muerte? Si tu muerte fuesse vna muerte comun, a un passaria; mas siendo mas graue de sufrir las circunstancias de tu muerte, que no la mesma muerte: que necesidad te constringio, o que charidad te mouio, a que con tu padre dauid no buyas ya que con el propbeta helias no te ausetes? Cosa es mu-

cho de ponderar y muy digna de notar, que pone christo por cabeza de su martyrio, el dezir que sera injuriado, y dize tambien por que discurso de injurias sera escarnescido. En las quales palabras y q̄ras se nos da a entender que sintio el hijo de dios mucho mas las palabras injuriosas q̄ le dixerõ, que las disciplinas y açotes que le dixerõ. No dize hieremias que christo en su passio saturabitur flagellis, antes dize que saturabitur opprobrijs, y la razon por que dize q̄ le bartaran de injurias, y no dizen q̄ le bartaran de disciplinas es, por que los açotes no passauan de las espaldas, mas las injurias entravan hasta las entrañas. Quien ay en el mundo que tenga sangre en el ojo que no sienta mas vna palabra injuriosa q̄ le digan, que no vna lançada que le den? No haze cuenta hieremias de las espinas, ni de los clauos, ni de los açotes, sino solamente de las injurias q̄ christo padescio, pues dize. *Saturabitur opprobrijs*: por q̄ todos aquellos tormentos no los passo sino vn dia, mas las injurias y blaffemias sufria las cada dia. En esta palabra q̄ dixo hieremias a christo: *quod saturabitur opprobrijs*: nos dio a entender la breueza de sus tormentos y la muchedumbre de sus injurias: porque ansi como el hombre que esta barto, no le queda cosa en el estomago por binchir; ansi el hijo de dios no quedo tormento que no le dicesen, ni injuria que no le dixesse. Que tormentos huuo que no le dieron, ni que injuria le pudieron dezir que no le dixerõ? Hugo de sancto victor sobre hieremias dize. Para mostrar el hijo de dios que era el mas justo de todos los justos, y el mayor mar-

que christo dixo en la cruz. Fo. clxxvij.

tyr: de todos los martyres: dixo dī, quod saturabitur opprobrijs: por q̄ en todos los otros martyres, no p̄ fierō los tyranos mas d̄ las manos de p̄ncipal intēto para martyrizarlos, mas en el bendicto j̄su, pusieron las manos para matar le, y las lenguas para injuriar le. Sanct hieronimo dize. Bien dize hieremias d̄ christo quod saturabitur opprobrijs: porque de ningun martyre leemos q̄ aya sido martyrizado con las lēguas sino con las manos: solo el hijo de dios, es al que con las manos quitaron la vida, y con las lenguas robaron la fama. F̄sicio sobre el leuitico, dize. Con muy gran razō dize d̄ x̄po el propheta hieremias, quod saturabitur opprobrijs: pues vemos q̄ en su sagrada passion, los mentirosos v̄den la verdad, los locos escarnecen la sabiduria, los culpados agotā ala inocencia, los mezquinos escupen ala gloria, y los muertos matā la vida. S̄ct bernardo en vn sermō d̄ la passion, dize. Que coraçō podra sufrir lo, ni que pulgares podra esc̄reuir lo: ver que la libertad de los catiuos es vendida, la gloria de los angeles es escarnescida, el luzero del mundo es escupido, el seño: d̄ todos es agotado, y el que es remunerado: de los trabajos es muerto? Sanct ambrosio sobre sanct lucas dize. De solo christo y no de otro dize el propheta hieremias, quod saturabitur opprobrijs: pues fue vendido como culpado, escarnescido como loco escupido como vil, agotado como ladrō, y muerto como traydo. Illario en vna homelia dize. Conforme al vaticinio de hieremias, basta oy en dia saturabitur opprobrijs el hijo de dios: pues es vendido de los fi-

moniacos, escarnescido de los y poebritas, agotado d̄ los tyranos, escupido de los blaffemos, y muerto de los herejes. Sea pues la conclusion d̄ todo: que no sin alto misterio, ni p̄ fundo sacramēto: dixo christo antes que padesciese esta palabra de consummabuntur, y dixo despues al cabo que padescia, consummatum est, para dar nos a entender que juntamente se acabarō y fenescieron a x̄po la vida, y a nosotros si somos quienes debemos ser la culpa.

Capitulo. vi. Dō

de se tracta aquella soberana oracion que christo hizo sobre mesa, diciendo. Pater sancte non pro mūdo rogo, sed p̄ illis vt ser ues a malo. En la qual si a los apostoles alcāço perseuerancia en la gracia: pero tampoco se oluido d̄l foco: o para los flacos, diciendo. Non rogo vt tollas eos a mundo.



Alter sancte, claritatē quā tu d̄ disti mihi, dedi eis, vt sint cōsummati in vnū. Joānis. xvij. Estas palabras son dīchas por boca

del hijo de dios estando orando a su padre: despues que auia hecho vn sermō sobre cena el mas alto y aun mas prolixo que en su vida auia predicado: y es como si dixera. O padre mio, sancto, eterno. poderoso y bendicto: lo que yo te pido y suplico en esta hora postrera es que pues les di a mis discipulos parte d̄ la claridad

La sexta palabra

y sciencia q̄ tu me diste, les bagas tu tambie gracia q̄ seá acabados y perfectos en la forma y manera q̄ tu sueles perficionar a los tus escogidos. Por ocasion de la palabra q̄ christo dixo en la cruz de, consumatus est, y por razon dessa otra q̄ dixo tambie orando a su bendicto padre, consumati sint, nos sera necessario relatar aqui q̄ es lo q̄ el redemptor del mundo en su oracion dixo, y q̄ es lo que la escritura sacra en este caso nos cuenta. Es aqui de ver quiẽ es el q̄ ora, ado ora, quando ora, y como ora, por quienes ora, y q̄ es lo que ora: porq̄ muchas vezes èlas diuinas letras las circũtancias de como vna cosa se cuenta la haze ser graue, o grauissima. El q̄ ora es xpo, ado ora es en el cenaculo, quando ora es sobre cena, como ora es alçados los ojos, lo q̄ ora son cosas muy altas, por quienes ora son sus discipulos. En esta tan altissima oraciõ, dixo el hijo de dios palabras delicadas, sètencias grauissimas, mysterios muy secretos, auisos muy necesarios, y cõsejos muy puechosos a cuya causa sera necesario leerlos con atencion, y notar los con gran deuocion. Dize pues christo en el principio de su oracion. Pater sancte serua eos in nomine tuo qz tui sunt: et pro eis rogo et non pro mundo: y es como si dixera. Padre mio sancto y bendicto, lo q̄ yo te pido para estos tus hijos y son mis discipulos es: q̄ los libres del peccado, y los conserues en tu seruicio: pues son mis hermanos por naturaleza, y son tus hijos por gracia: y yo si algo te suplico y pido es: no para los que son del mundo, sino para los que tienes tu debajo de tu amparo. O palabras dulces para los buenos, y o palabras tris-

tes para los malos: pues por ellas son diuididos y apartados, los perfectos de los perfectos, los escogidos de los reprobados, los amigos de dios de los hijos de perdicion, y aun los vezinos del cielo de los amadores del mundo. Como quiera q̄ oraua christo nõ redemptor de coraçõn por los que amana de coraçõn: echo delante de su oracion esta palabra de pater sancte: por que cosa es muy natural que este vocablo padre, en boca del hijo, baze a su padre ateto para que le oya, enternesce le los ojos para q̄ le mire, ablada le el coraçõn para q̄ le ame, y le abre las etranas para que nada le niege. Que palabra mas dulce puede llegar alas orejas de vn padre, q̄ oyr a su hijo llamarle padre? Como hijo regalado, y q̄ con su padre se regalaua mucho, vnas vezes llama xpo a su padre, padre mio, otras vezes padre iusto, otras vezes seño: y padre, otras vezes le llama padre santo, y otras vezes no le llama mas de padre: de manera, q̄ como era la oraciõ q̄ hazia, tal era el sobre nombre q̄ a su padre ponía. No pues sin alto misterio llama aq̄ xpo a su padre, pater sancte: porq̄ en esta sanctissima oracion, el q̄ pedia era sancto, al q̄ lo pedia era sancto, lo q̄ pedia era cosas sanctas, ado se pedia era lugar sancto, y aun para quien lo pedia era su colegio sancto. Que pides o buen jesu que pides? Perdon para mis ouejas q̄ las libre dios del lobo: perdon para mis discipulos q̄ los guarde dios del demonio: perdon para mis escogidos q̄ los aparte dios del peccado, y perdon para mis amigos q̄ los lleue dios al cielo? Estas como estas de camino pa la cruz, apũto de morir, en vispera de agonía

que christo dixo en la cruz. §o. clxxviiij.

y q̄ te vienē ya a prēder la persona: entre tantas cosas como a tu sancto padre pides, ninguna cosa para ti pides: **D** ansias diuinas, o amor nūca visto, o charidad nūca oyda, qual es la q̄ tu tienes o criador de mi anima con toda la naturaleza humana; pues en día tan aziago, y en passo tan estrecho como tu estas, bien tienes ba tu padre celestial que le pedir, y para ti q̄ le rogar, sino q̄ solo por acordarte d̄ mi, te olvidas de ti. **D**ize pues xpo a su padre, q̄ ruega por los q̄ son suyos; es a saber por los q̄ en el abismo de su eternidad, estan del predestinados, y que son del numero d̄ los escogidos: para q̄ sean en el padre vna cosa, como el padre y el hijo son vna mesma cosa. **D**ire aqui el curioso lector, q̄ este adverbio, sicut, que quiere dezir assi como, no representa en este passo y gualdad entre dios y el hombre, sino vna aparēcia o semejança muy apartada y remota: porq̄ a no lo querer entender assi el descomulgado arriū, vino ba ser vn hereje famoso. **Q**uiso pues xpo dezir quando dixo, sint vnū in me; lo q̄ yo padre celestial te ruego es que como los de mi colegio son tus hijos y sō mis hermanos por gr̄a, soy yo tu hijo vnigenito por naturaleza. **S**āct augustin en este passo dize. Como el padre y el hijo son vna cosa, no solo por y gualdad de substancia; mas aun por y gualdad de volūtad; assi los discipulos son con xpo vna cosa, no por naturaleza; mas por vn vinculo de amor y compaña. **Y** dize mas, como la perfection d̄l hombre justo no sea otra cosa sino la participacion q̄ tiene de la semejança diuina; en tantos grados somos buenos, en quantos ala semejança de dios nos allega

mos. **M**uy ala clara dize aqui xpo por los que al padre ruega; pues dize, quia tui sunt; y tambien declara por los q̄ no ruega; pues dize, non rogo pro mundo; d̄ manera, que tienen parte en su oracion los que firuen a xpo, y excluye de su oracion a los que siguen al mūdo. **Q**uā bien atenturados son los q̄ aman a xpo, siguen a xpo, firuen a xpo; porque estos solos son los que tienē parte en la oracion; el qual amor y seruicio ba de prouar cada vno en si mismo no ē las palabras que de xpo dize, sino ē las obras que por su seruicio haze. **C**risostomo dize. **M**ucho mas ha d̄ espantar hermanos mios, q̄ no dixo xpo yo te ruego padre por los q̄ se llaman tuyos, sino por los que sō tuyos; porque muchos ay oy en la yglesia de dios los quales son bautizados, y llaman se christianos, y van ala yglesia, y toman agua benedicta: los quales salidos desto, son vnos superbos, embidiosos, auaros, carnales, y blaffemos; de los quales podemos dezir, que se llaman de xpo, mas q̄ no son de xpo. **P**or tales bestias como estas no ruega xpo; ni tan malos hombres como estos no tienen parte en la oracion d̄ xpo: no por que la sagrada oracion d̄ xpo no se extiende a todo, sino por que ellos se q̄daron defuera por permanecer en sus peccados. **C**irillo sobre sanct iuā dize. **P**ara que ruegas por tus discipulos; porque si son de tu padre no ban mas menester, y sino son suyos no tienes con ellos que ver: **L**o que yo p̄do para ellos es, que como son suyos por la fe, lo sean tambien por la charidad, porque les aprouecharia muy poco que fuesen firmes en el creer, sino fuesen feruientes en el

La sexta palabra

amo: diuino. Remigio, dize. No ay duda fino que el hijo de dios de nadie fue rogado, de nadie fue importunado, ni de nadie fue sobornado: para q̄ rogasse por los de su colegio: fino q̄ de suyo se mouio a orar ya su padre los encomendar: dando en esto a entender quan gran cuydado tiene de por nosotros mirar si nosotros no nos descuydamos de le seruir. Quáto nos deue espantar y no menos de atemorizar, la otra palabra q̄ dixo xpo de, nõ rogo pro mundo: pues echa fuera de su oraciõ y plegaria, a todos los vanos liuianos y mūdanos los quales muy justamente s̄ echados de su yglesia, pues no quisierõ ellos seguir su doctrina. Dezir el hijo de dios en su oracion, nõ rogo pro mundo, es dezir no ruego por el soberuio, no ruego por el ebudiofo, no ruego por el carnal, no ruego por el auaro, no ruego por el blaffemo, por que para estos tales el parayso son sus vicios, y el infierno son mis mandamientos. Como rogare yo por el mundo, pues de ningun vezino del soy yo conocido? Ruberto abad sobre sanct iuan dize. Pues el hijo de dios dize, non rogo pro mūdo, mire cada vno la vida q̄ haze, por q̄ por allí podra ver la parte que è la oraciõ de xpo tiene: por que el remunerador de las virtudes es xpo, y el pagador de los vicios es el demonio. Dime yo te ruego, porque el hijo de dios a de rogar por los que estan en este mundo ofuscados, y q̄ toda su gloria es este triste mundo, siendo su caudillo de los tales el maldicto del demonio? Sanct augustin sobre sanct iua dize. Por q̄ el hijo de dios dize en su oracion, nõ rogo pro mundo, fino por q̄ el trasgrefor del precepto es, el que co-

mete el peccado, y el q̄ comete el peccado es amador del mundo, y el amador del mundo es sieruo del demonio, y el sieruo del demonio es vezino y morador del infierno. Sanct bue nauentura en su vita xpi dize. Quando el demonio anda por me hazer peccar, y quãdo la carne anda por me subjectar, y quando el mundo anda por me regalar, luego traygo a mi memoria la palabra q̄ dixo xpo, non rogo pro mundo, y la palabra de, surgite ad iudiciũ, y la palabra de, ite in ignẽ eternũ. Caso que los tres enemigos seã fortissimos de vècer: muy valètissimas tres saetas s̄ estas para los assaetear: por q̄ si nos acordamos de la palabra de, no te ruego yo padre por el mundo, y de la palabra de leuantaos al iuzio, y de la palabra vos al fuego eterno, quien osara cometer peccado, ni aun osara de noche tomar el sueño?

Dize mas adelante xpo, non pro eis tãtũ rogo, s̄ pro eis qui credituri sunt in me: y es como si dixera. Padre mio sancto y bẽdicto, mira que mi yglesia se ha mucho de ampliar, y q̄ hasta el fin del mūdo ha de durar: por cuya razon y causa, no solo te ruego por estos que estan aqui a mi mesa assètados, mas aun por todos los que há de creer en mi en los siglos aduẽideros. P dize mas xpo non rogo vt tollas eos de mundo: s̄ vt serues eos a malo: y es como si dixera. Aunque los mis escogidos no son del mūdo, ni tienẽ parte en el mūdo, y los aborresce el mūdo: no te ruego q̄ los quites del mundo, fino que los libres de todo aq̄llo q̄ fuere malo. Literalmente hablãdo pide aqui el sefior a su padre q̄ nolleue a sus discipulos tã ayua de este mundo, lo vno

que christo dixo en la cruz. Fo. clxxj.

por q̄ no está biē en las cosas d̄ perfe-
ctiō fundados; y lo otro, por q̄ han d̄
ser por ellos los gētiles alūbrados,
y si se muriesse allí cō xp̄o q̄daria por
cōuertir todo el mūdo. Theophilo,
dize. Desir el hijo d̄ dios al padre no
te ruego q̄ los quites d̄l mūdo, si no
q̄ los guardes d̄ todo mal y peligro.
ante todas cosas digo q̄ bendita sea
la boca q̄ tales palabras dixo, y ben-
dictos sean aq̄llos por quienes se di-
xo; pues por ella somos certificados
que por malos y peccadores que sea-
mos siempre trabaja el señor de a su
servicio reducirnos. Mira pues la
immensa bōdad y gran c̄ruidad d̄
mi dios q̄ en acabando de desir, non
rogo pro mundo, to: no luego a d̄zir
non rogo vt tollas eos d̄ mūdo; las
quales palabras vna empos d̄ otra
dixo, para q̄ en confiança dela mise-
ricordia diuina no nos atreuamos a
peccar, y q̄ si por caso peccaremos no
lleguemos a perseverar y d̄sperar.
Desir xp̄o q̄ no ruega por los d̄l mū-
do. palabra es d̄ gran esp̄ato; y d̄zir
q̄ no despoje al mundo d̄ buenos, pa-
labra es de gran cōsuelo: que pues
no quiere q̄ el mūdo este sin tener cō-
sigo buenos, señal es q̄ quiere q̄ por
manos dellos seamos conuertidos.
Quando el señor quiso cō diluuiο a-
bogar a todo el mundo puso prime-
ro a noe en saluo, y quando quiso so-
bre sodoma y gomorra embiar fue-
go puso aloth en vn mōte muy alto;
y quādo quiso castigar a los murmu-
radores en el desierto, mādō salir ba-
moysen y a aarō al campo; de mane-
ra q̄ es la mayor señal de estar dios
mal cō algunos, quādo quita de su
compañia a los buenos. El triste y
malauenturado d̄ judas ala hora q̄
d̄ aquel colegio sacro se despidio ala

hora se aborco; y lo contrario a cōtel-
cida a sanct pedro; el qual aun q̄ xp̄o
le dexo caer en la culpa, no le aparto
dela vista de su cara; pues en acabā-
do de cometer sant pedro el peccado
le miro luego xp̄o al rostro. Discipu-
lo era judas, y discipulo era sant pe-
dro, pecco judas, y pecco sant pedro
el vno le vendio y el otro le nego; ju-
das se perdió y sant pedro se saluó, y
la causa d̄llo fue, por q̄ se hallo xp̄o
ado sanct pedro pecco, y no quiso ha-
llarse ado judas se aborco. En las
dos grandes captiuidades de baby-
lonia, a bueltas de los peccadores tā-
biē lleuauā alla algunos justos cap-
tiuos: assi como thobias, daniel, y es-
dras, y abdias; a los quales embia-
ua el señor alla, no por que contra el
hūiessen cometido algunos pecca-
dos, sino para consolacion y remedio
de algunos peccadores. Que sería d̄
los peccadores y malos, si el señor en-
tresacasse de ellos a los buenos? En
merito d̄ los buenos y virtuosos, sus-
tēta dios a los q̄ somos malos y per-
uersos: por q̄ d̄ otra manera como a e-
nemigos d̄ dios, ni el sol nos alūbra-
ría, y el cielo no nos llouería, ni el ay-
re se monería, y aun la tierra se abri-
ría, y aun las bestias nos despedaça-
rían, y los demonios nos matarían.
Gregorio dize. Bīan esperança han
de tener los peccadores, quādo el se-
ñor no saca dentre ellos a los justos;
por que en no apartar dios al bueno
de cabe el malo, es señal que por me-
ritos y por manos d̄ aq̄l bueno quie-
re repartar nos d̄lo malo, y traernos
alo q̄ es bueno. Ambrosio dize. En
la palabra q̄ dixo xp̄o, non rogo pro
mundo, nos amenaza con su justicia
y en la palabra, de non tollas eos de
mundo, nos halaga con su misericor-

La sexta palabra

dia: pues por la vna despide a los obliuados de alcanzar dñ misericordia y por la otra da esperança a los flacos q̄ tendran parte en su clemēcia. Ruego te pues o mi buen jesu, ruegote q̄ ami no apartes de être los buenos, o a los buenos no apartes d̄ cabe mi porq̄ sino fuere bueno por consciencia ser lo bealomenos d̄ verguença. Y tambien es de ponderar que el hijo d̄ dios no pide al padre q̄ no saque a los buenos del mundo: mas aun q̄ los guarde de todo mal y peligro: d̄ manera, que en su altissima oracion, ni se olvida de los flacos, ni se d̄scuyda de los perfectos: porque para los peccadores pide q̄ no sean desamparados d̄ los justos, y para los justos pide que no sean enseñoreados d̄ los peccadores. Como sea verdad q̄ diga sanct gregorio en vna oracion. *Deus qui nos in tantis periculis constitutos.* Y que también dice el apostol: *periculū in mari, periculū in terra:* y q̄ también diga el propheta: *hoc mare magnū et spaciosū reptilia quorū non est numerus:* por que el hijo de dios no pide a su padre q̄ nos libere d̄ mas d̄ vn mal solo, auiendo tantos males en el mundo: Algū grandissimo mal deue auer en el mundo pues del y no d̄ otro haze mēcion x̄po, y assi es por cierto la verdad, que si este mal no viniera ha este mūdo, nunca en el otro tuieramos infierno: Preneo en vna homelia dice. Ansi como en el cielo ay vn s̄cto sobre todos los sanctos que es dios, y en el infierno ay vn malo sobre todos los malos q̄ es el demonio, así ay vn mal en el mūdo sobre todos los males q̄ es el peccado. Bime yo te ruego, que mal auria en el mundo si en el mūdo no huiese peccado: La h̄bre y el frio, y

la sed y c̄sancio, injustamēte los llamamos males, por que no son d̄ por si males, sino reliquias de aq̄el gr̄a mal: porq̄ sino supieramos que cosa era peccado, tampoco supieramos q̄ cosa era hambre, ni frio, ni c̄sancio. por la libertad deste tan gr̄a mal nos enseña x̄po a orar quādo al et ne nos indicas in tēptationē respondemos sed libera nos a malo: y por semejan te manera en su oracion dize x̄po, *nō rogo vt tollas eos de mundo, sed vt liberēs eos de malo:* por manera, q̄ no emos de pedir al señor otra cosa sino q̄ nos libere d̄ el peccado, y nos en camine en su seruicio. Que pides o buē jesu a tu padre para tus escogidos, q̄ pides o mi dios para los tus regalados discipulos: No le pido para ellos riqueza porq̄ es cosa caduca, ni pido para ellos honrra porq̄ es cosa vana, no pido vida porq̄ es cosa transitoria, no pido descanso por que no le ay en este mundo: solamente le pido q̄ les libere d̄ el peccado: porq̄ no pueden tener mis discipulos mayores riquezas, q̄ tener sus coraçones de los peccados muy limpios. Dize pues mas adelante x̄po en su oraciō, *non pro eis tantum rogo, sed pro eis qui credituri sunt in me:* y es como si dixera. No solo te ruego o padre mio sancto y benedicto por estos q̄ comē agora aqui ami mēsa, mas aun por todos los q̄ han de entrar en mi yglesia catholica, para q̄ estando tu en mi por essencia, y estando yo con ellos por gr̄a todos sean acabados en vna charidad perfecta. Muy por ordeno christo su oraciō: porque primero oro al padre por si, despues oro por sus discipulos, y d̄spues oro por los peccadores mas flacos, y al fin por todos los q̄ auian de venir ē

que christo dixo en la cruz. fo. clxxx.

los siglos aduenideros. Si xpo no o-
rara mas de por los que estauan a su
mesa q̄ fuera de todos los q̄ auian d̄
nascer en su yglesia catholica? E bri-
sostomo dize. Como xpo en fauor de
los viuos y de los muertos, d̄ los au-
sentes y de los presentes, de los nasci-
dos y por nascer, por todos oro, por
todos rogo, y de todos se acorido; de
manera, que quantas mercedes oy
dios nos haze xpo las merecicio por
su vida, las merecicio por su sangre, y
con su oracion las alcanço. Sanct au-
gustin dize. En meritos d̄ la palabra
que xpo dixo en su oracion nõ tantũ
pro eis rogo; tãta parte tenemos en
los meritos de su vida, en el reparti-
miento de su sangre, y en la perfectiõ
d̄ su oraciõ todos los q̄ oy estamos e
su yglesia como los discipulos q̄ es-
tonces estauã ala mesa con el. O pa-
labra gloriosa, o peticion bendicta la
q̄ xpo dixo oy sobre cenares a saber,
non rogo pro eis tantum, sed pro eis
qui credituri sunt in me; pues no le a-
uiẽdo nosotros visto no le auiamos
ningun seruicio hecho, ni lo auiendo
ninguno de nosotros merecicio con
tan grande amor y aficion ruega al
padre por nosotros como por los q̄
estãn assentados con el ala mesa. Ra-
bano, dize. Como el hijo de dios era
fundador de la yglesia rogo al padre
por los d̄ su yglesia sin a nadie exclu-
yr y sin de nadie se olvidar, a cuya ca-
usa emos de pedir le con gran confi-
ança las cosas que tocã ala saluaciõ
d̄ nuestras almas; que pues el pide
al padre lo que nos conuiene de cre-
er es que no nos negara de lo que tie-
ne. Theofilo dize. Adira mucho que
no ruega aqui xpo por los que creen
q̄ ay dios, sino solamẽte por los que
creen en dios. El pagano biẽ cree q̄

ay dios, el demonio bien conosco se-
verdad lo que dize dios, mas solo el
buẽ xpiano cree en dios, por q̄ todo
lo q̄ mãda dios pone por obra. Adu-
chos ay q̄ creẽ que ay dios como lo
cree el pagano, y creẽ a dios como lo
cree el d̄monio, mas no creẽ en dios
como lo cree el buen christiano; por q̄
dize el apostol que la fee no se conos-
ce en las palabras que dezimos sino
en las buenas obras que hazemos.
Concluye pues su oraciõ xpo con de-
zir, vt omnes sint consummati in vñũ;
es a saber, que pide a su padre que
todos los que estan alli ala mesa, y
todos los que han de succeder des-
pues en su yglesia catholica acaben
en vna fee, en vn baptismo, en vna
mo; y en vna charidad.

Capitulo. viij. En

el qual se tracta de la variedad
y diuerso nombre de los sacrifi-
cios del viejo testamento, y co-
mo aun aql perdon corporal q̄
de los peccados se hazia no sin q̄
algũ animal muriesse. Pero en
el nuevo testamẽto, por solo vn
sacrificio, q̄ es la passiõ de xpo
se haze verdadera remission d̄
todas las culpas.



Soblatio tua fu-
erit de sartagi-
ne, simile cons-
perse oleo ⁊ abs-
q̄ fermento di-
uides eã in mi-
nutatim, et fun-
des super cam-
oleum. leuiti. ij. capitũ. Estas pala-
bras dixo dios al sancto moyfen, dã
do le ordẽ en como los sacerdotes se

La sexta palabra

auia de ordenar, y como los sacrificios se auian d' ofrescer: y es como si dixera. Si quiere algũ hebreo ofrescer a su dios alguna fructa de sarten ba de ser la barina massada con azepte, y que no lleue leuadura, y despues d' fricta muy bien en la sarten quajarla d' azepte por encima, y partir la bā en muy menudicas partes, y ofrescerla ban a aaron para que la ofrezca en el altar. Antes que vĕgamos a exponer estos misterios emos aqui de averiguar porque el señor quiso ocupar aquel pueblo judayco en ritos tã estraños, en sacrificios tã nueuos, y en ceremonias tan variadas, siẽdo el como era señor tan grauissimo y dios tan poderoso. El abulẽse en el primero del leuitico dize. Que por tres razones mado dios a los hebreos que le ofresciesen tanta menudẽcia d' sacrificios, y con tãta variedad de ceremonias hechos. La primera razon es, que como los hebreos se auian criado en egypto ad todos erã ydolatras, y ellos eran inclinados a ydolatrar quiso el señor que ofresciesen a el aquellos sacrificios y no a los dioses gentlicos. La segũda razon es, que para denotar que debaxo de aquellos sacrificios se declarasse y figurasse el verdadero sacrificio que auia de venir al mundo, que era su hijo precioso. La tercera razõ es, porque ocupados ẽ aquella muchedumbre de sacrificios no les que dasse tiempo para distraer se a cometer otros peccados: porque el fundamento de toda la maldad es la maldicta dela ociosidad. Es aqui tambien de notar que siete maneras, o generos de sacrificios auia en la ley vieja, a los quales se reduzian todos los otros, aun que ẽ cuẽto y nu-

mero parecian ser infinitos. El primero sacrificio se llamaua holocausto, el qual era ẽtre todos el mayor y mas sũptuoso, porque se ofrescia al señor solo sin otro respecto ninguno. El segũdo sacrificio se llamaua pacifico, el qual se ofrescia ẽ tiẽpo d' guerra. ora porque el señor les diesse paz en sus tiempos, ora porque les diesse victoria contra sus enemigos. El tercero sacrificio se llamaua propiciatorio, el qual se ofrescia en tiempo de grande hambre, o de gran uepeplencia, y el fin de ofrescer le era: porque el señor fuesse seruido de algar dellos su yra, y quitar les aq̃lla pestilencia. El quarto sacrificio llamauan põtifical: el qual se ofrescia por los peccados del sacerdote del templo, y el fin de ofrescerle era, porque se tenian por dicho que si el sacerdote estaua cargado de peccados q̃ no aceptaria el señor de su mano los sacrificios. El quinto sacrificio se llamaua regale, el q̃l se ofrescia por los peccados que cometia el rey, y el fin de ofrescerle era para que el señor le perdonasse los peccados q̃ auia cometido y le alumbraße a regir muy biẽ su reyno. El sexto sacrificio se llamaua commune, el qual se ofrescia por los peccados de toda la muchedumbre del pueblo d' ysrael, y el fin de ofrescerle era, para que el señor los tuuiesse so su amparo, y mirasse siẽpre por aquel pueblo. El septimo sacrificio se llamaua particular, y este se ofrescia por vna persona sola, y el fin de ofrescerle era para que el señor le perdonasse todo lo passado y le diesse gracia para enmendar se en lo futuro. Todos estos sacrificios diferian en los animales, que para ellos se matauan, y en las cerimo-

que christo dixo en la cruz. So. cxxxj.

nias con que los ofrescian: en sola y na cosa conuenian todos ellos, y era que no se podia hazer sacrificio ninguno para remission de algun peccado sino se derramaua sangre d'algú animal limpio. No sin alto misterio dixo el apostol, *nó fit ságuinis efusio sed remissio*, porque no podia nadie en la vieja ley ser limpio de la culpa, si algú animal no perdía la vida. Origenes dize. Cosa es muy cierta q' toda la vida d'animal cónsiste éla ságre con q' viue, mas q' no en la carne ni en los miémbros, ni en los buessos con q' anda: porq' en acabando se d' de sangrar acaba el tábien de espirar. Como sea verdad que en recompéla d'la meno: culpa seamos obligados a ofrescer por ella la vida, quiso dios en la vieja ley contentarse con la vida de vn animal muerto: en recompéla de la vida que le deuia a quel judio. Quá bienaueturados somos los que debaxo del nombre d' christo militamos: porque los feligreses de la sinagoga, ofrescian la sangre de los animales muertos: mas los fieles christianos no ofrescé sino la sangre del hijo de dios viuo: de manera, q' no ay necesidad d' ofrescer nuéstras vidas en recópena de nuéstras culpas, pues abasto la vida d' vno para limpiar toda la culpa del mundo. No pudo el diuino paulo encar escer mas la compra q' xpo hizo de nosotros q' dezir, *empti enim estis pretio magno*, dando nos a entender q' con la sangre de sus venas nos auia cóprado las vidas y nos auia quitado las culpas. Para q' vn bebrco fuese de sus culpas perdonado era necesario q' todas las vezes que peccaua quitassen a vn triste animal la vida, mas en la sagrada ley de christo,

vna muerte quito todas las muertes, yna vida cópro todas las vidas y vna pena quito todas las penas y culpas. Quando el apostol llamo a xpo, *ostiam uiuentem*, no es sin profundo misterio y secreto: porque éla vieja ley llamauan ostia al sacrificio que se ofrescia contra estos que eran los enemigos, y no ofrescian sino ostias muertas: porque el animal que ofrescian no tenia nombre d' sacrificio, ni d' ostia, basta que tenia quitada la vida. Cobrio el hijo de dios nombre de ostia quando murio, y cobrio nombre de vida quando resuscito: d' manera, que con muy gran razon le llamaremos ostiam uiuá, ostia sanctá: ostiam immaculatam, z panem sanctum: pues el es ostia que da la vida a todos, el es la ostia mas sancta que todas, y el es la ostia mas limpia q' todos, y aun el es el pan mas limpio que todos. *Anima cum obtulerit oblationem sacrificij domino, simila erit eius oblatio z fundetqz super eam oleum, z ponet eis, leuitici. ij. ca.* Estas palabras dixo dios a moysen para que las dixesse a todos los del pueblo israelitico: como si dixera. Si alguno quisiere ofrescer me algun sacrificio que sea ami muy acepto: ofrescer me le ha d' harina muy purissima con vn poco d' azeyte massada y llevara có el vn poco de encienso. Si curiosaméte se mira d' solas tres cosas nos pide aqui el señor: la ofrenda que son flor d' harina, azeyte bueno, y encienso oloroso: las quales cosas todas só faciles de hallar, ligeras d' ofrescer, y no costosas para cóprar. Sanct ambrosio, dize. En esto veremos quanta gana tiene el señor: de perdonarnos los peccados q' cótra el cometemos en que el mismo nos

La sexta palabra

enseñalos sacrificios que le oferezca mos. Quien es entendida por la barina apurada y cernida sino aquella humanidad del hijo de dios sacratissima? Fue esta barina divina tá cernida y tan apurada q todos los angeles q se juntará a verla, y todos los hombres q se ballaran apurarla, no ballaran en ella vna neguilla de peccado original, ni vna mota de peccado mortal, ni aun saluado de peccado venial. Desta purissima barina amasso christo en la cena el pan sacramental que nos dexo en su yglesia, el qual es muy diferete del que dexo ha sus hijos la madre ena; por que comiendo de este peccamos, y rescibiendo el de christo viuimos. Quien es el encienso que mandaua dios que le ofresciesen cõla barina en su templo, sino la diuinidad q esta junta cõla humanidad en xpo? Hasta la puerta del templo la barina yua por si, y el encienso por si, mas en llegando ala puerta del templo luego se encor por au lo vno cõ lo otro: el qual misterio se cumplio en el aduenimiento de christo: por que tá apartado estava el genero humano de la diuinidad, el qual estava aca en el suelo, y la diuinidad estava alla en el cielo: mas en viniendo el hijo de dios al mundo luego dios con el hõbre, y el hõbre con dios vinieron en vno. Quien es el azepte o oleo cõ que mandaua amassar la barina, y el encienso, sino lo que en la beatissima trinidad llamamos espiritu sancto? Conexio y vinculo de amor entre el padre y el hijo, y el casamentero q caso la barina con el encienso, no fue otro sino el espiritu santo: por q ansi lo dixo la pphecia de, vngit te deus deus tuus oleo letitie: y ansi lo dixo el angel ala virgen quando dixo: spiritus factus

superueniet in te. A lo que el propbeta llama azepte o oleo, llamo despues el angel, spiritu factus, de manera, que la torta que pedia dios de barina y encienso, y oleo no era otra cosa sino la humanidad del q estava toda cõpuesta por el padre, y por el hijo y por el spiritu sancto. Torta tambien sazõnada, sacrificio tan altamente cõpuesto, qual de los sanctos no le ofresceria, y qual de los angeles no le adoraria: El sacrificio que dios antiguamente pedia no era el que la sinagoga ofrescia, sino el que agora le ofresce su yglesia catholica: por que ellos ofrescian se le de massa avinagrada de azepte rancio, de encienso agujaniento, mas el que agora nosotros le ofrescemos es de la humanidad y diuinidad de christo conjuncta por manos del spiritu sancto. No es razon que al christiano, y duoto lector se le passè por alto que mandaua dios en la vieja ley que de toda la barina no le ofresciesen mas de vn puño, mas que del encienso que se lo ofresciesen todo. Poner dios en la barina medida era dezir que la humanidad por si sola era finita, y no poner medida en el encienso, era dezir que en la diuinidad no se balla principio ni cabo: lo qual es ansi muy grã verdad, por que las obras del hijo de dios en quanto hombre eran finitas, sino q el oleo del spiritu sancto cõ que las amasso las hizo ser infinitas en valor. Venidos pues ya al proposito del primero thema, dije agora el texto. Si oblatio tua fuerit de sartagine simile consperfa oleo et absqz fermento divides eam in minutatim, et fundes super eam oleum: y es como si dixera. La fructa que ofrescieres de sarten sera sacada de la flor de

que christo dixo en la cruz. fo. clxxxij.

la harina, y que no tenga leuadura ninguna, y amassado cō azepte muy bueno, y despues d̄ muy bien picado la bañaras con azepte de nueuo. Al no creer que debaxo de estos sacrificios judaycos no se encierran misterios muy altos, ocasion teniamos de dezir q̄ el seño: era goloso, y a varios manjares inclinado; pues en el principio d̄ este capitulo pidió q̄ le die s̄e ojaldras amassadas cō buē oleo, y d̄spues cozidas en vñ bo: no; y agora de nueuo pide q̄ le den vna fructa hecha de la flor de la harina, y q̄ no lleue leuadura, y q̄ sea amassada cō oleo, despues picada muy menuda, y fricta en vna sartē en azepte muy calidissimo. Beste tā alto y tā nueuo sacrificio, quien es la harina sino la humanidad q̄ padescio, quiē es el azepte sino el amor con q̄ murio, y quiē es la sartē, sino la cruz adō murio: p̄ decir dios padre fructa d̄ sartē, y d̄zir q̄ la cruz de su hijo era la sartē y q̄ en ella se frio la harina d̄ su carne preciosa, y q̄ el azepte en q̄ se frio fue el amor con q̄ nos redimio; no d̄laceraremos en d̄zirlo, ni erraremos en afirmarlo; pues somos ciertos q̄ no ay en las diuinas letras ninguna palabra escripta, q̄ no este de misterios muy llena. La condicion de la sartē es, que puesta encima del fuego no la puede la fortaleza del fuego d̄lhaber, ni desminuy: ni d̄rretir como haze a otras muchas cosas; y mas allende d̄stolos mājares frios y duros he incomedibles, luego ala hora d̄ duros los haze blandos, de frios los pone calientes, y de crudos los torna sabrosos. Que otra cosa fue la muerte y passion de nuestro redemptor iesu christo sino vna sartē que se puso al fuego? Puesta pues en la sar

ten de la cruz la sacratissima humanidad de christo, por mas tormētos que le dieron, y por mas vituperios que le dixerō ninguna cosa de su virtud disminuyeron; por que dado caso que por espacio d̄ tres dias el anima del cuerpo se aparto, no por esto la deidad de la anima, ni aun del cuerpo diuidieron. Y s̄cio sobre el leuitico, dize. Antes q̄ el hijo de dios fuesse fricto en la sartē de la cruz, estaua su carne tan cruda q̄ no podia ser bien comida; mas d̄spues que el fuego d̄ la passiō nos la sazono y friono ay cosa en los cielos mas sabrosa, ni aun en la tierra mas prouechosa. Irilo en otro sentido dize. Quatro cosas auia en este sacrificio; es a saber el fuego, la sartē, el azepte, y la harina. Todas estas quatro cosas se hallarō en la passion d̄ xpo; es a saber, el fuego que ponian los hebreos a q̄ muriesse, la sartē era la cruz q̄ buscaron para do muriesse, y el azepte del amor con q̄ alli por redimir al mundo murio, y la harina d̄ sus sacratissimas carnes q̄ alli se fryo. O sacrificio glorioso, o manjar eterno q̄l crestū, o hijo de dios viuo, pues fricto y caliente y sazonado te nos diste en la sartē de la cruz para q̄ todos te pudiesen comer, ninguno se escusasse d̄te servir. Quando el hijo d̄ dios dixo, nisi māducaueritis carnē filij hoīs, d̄ puros escādalizados los discipulos abierūt retro z dixerūt durus est hic sermo; mas d̄spues q̄ en la sartē de la cruz a q̄lla carne sacratissima se sazono y fryo, q̄ do blada pa p̄uar dulce para gustar, sabrosa pa comer y prouechosa para tomar. Sūmeti bi sartaginē ferream, z pones cam murū ferreum inter te et ciuitatem; dixo dios por el propheta ezechie,

La sexta palabra

en el cap. iiii. como si dixera. **N**ete fuera de la ciudad y ponras vna sartén de hierro entre ti y entre ella, para que ni tu a ella puedas ver ni ella a ti te pueda pecar. **Q**uié nunca vio, ni quien nunca tal oyo: es a saber mádar dios al propheta que con vna sartén pelee, y que tras vna sartén se ampare? **D**ime o ezechiél dime, que mal puedes hazer con la sartén pues no tiene punta, y como puedes tras ella ampararte, pues no te cubriera aun la cabeza? **S**i quieres y: a pelear lleva láca, y si te quieres de los enemigos aparar lleva vna adarga: porque la sartén mas es para la cocina que no para la guerra, y mas es para adereçar de comer que no para pelear con ella. **E** cruz gloriosa, o sartén bendicta, adó la carne de mi dios fue frita, adó su sangre fue derramada, adó la charidad fue inflamada, adó nuestra culpa fue obritida, y adó su vida fue acabada. **L**a sartén de la sinagoga era la que ni valia para la guerra, ni aprouechaua para la paz. **A** las vos o cruz bendicta, o sartén bienauenturada soys la có que el demonio fue vencido, la con que dios fue aplacado, la con que el mundo fue redemido, y la con que el cielo fue abierto. **Q**ue y gual cosa puedo yo poner entre mi y ti o mi bien jesu, sino es esta cruz preciosa, y la sartén adó acabaste tu vida: porque ni a ti llegue mi peccado, ni a mi passe tu castigo? **N**o creas hermano mio no creas, que mandaua dios al propheta poner entre si y la ciudad vna sartén por el puecho que ella le haria, sino por lo que aquella sartén significaua: porque significaua se por ella la cruz y el crucificado, y que ella auia de ser la medianera entre dios y el mundo. **D** dulce jesu, o suauidad de mi alma

ado fino en la sartén de tus dolores y adó fino en el oleo de tu charidad y amor acabaste y consumiste, y freyste a mis enormes pecados, y a bueltas tus delicados miembros: fino en la sartén de la cruz adó dixiste el consumatum est: dádó en aquella vltima palabra a entender que allí auias dádó fin y remate a nuestro peccado y a nuestra culpa, y a tu yza, y a nuestra perdición y a tu passion, y a nuestra ignorancia y a tu vida.

Capitul. viii. En

el qual se declara vna figura de quando moyses vngio siete vezes el altar con vn dedo solo: y como aquella vnción era figura de christo: y en su sanctissima humanidad fue cumplida soberana mente.



Digito suo vngit moyses altare septies oleo vncionis. exodi. xl. capi. pone la escriptura sacra estas palabras: como si dixera.

En el dia que ordeno moyses a obispo a su hermano a aron, y ordeno también a sus hijos en sacerdotes vngio también el altar mayor siete vezes, y la vnción hazia con vn solo dedo, y con oleo consagraua. **C**irilo en este passo dize. Como quiera que en las diuinas letras, no aya palabra tan baxa que no este de misterios llena: mucha mayor aduertencia se ha de tener en mirar quando habla de altar o del sacerdote porque no puede tocar aquel misterio sin que hable e

que christo diro en la cruz. fo. clxxxiiij.

los misterios de christo. Si delicadamente semiran las palabras del texto hallaremos, q̄ lo que se vnge es el altar, con que se vnge, es el oleo sancto, y la manera como se vnge es con vn solo dedo, y quantas vezes se vnge s̄ siete, y lo mas que alli se vnge, s̄ todos los aparejos d̄l altar. Las condiciones d̄l altar eran, que cabe el estauan los panes sanctos, delante del ardian las lamparas, al lado del ponian el candelero, encima del ofrescian los sacrificios, al pie del derramaua la sangre, detras del estaua el pueblo, fr̄otero del estaua el velo, encima d̄l estaua el cherubin, y al derredor del estauan las cortinas. Era este altar de maderas imputribles, no podian allegar a el sino solo los sacerdotes, no podian subir a el por gradas ni escalones, y de dia y d̄ noche auian las lamparas de arder y otro fuego para que alli estaua no se auia de matar. Caso que el altar d̄ la sinagoga tenia muchas libertades, y p̄uilegios grandes: tenia cō ellos vn contrapeso y es, que como encima del matauan todos los animales que se ofrescian a dios, estaua alas vezes tan ensangrentado y d̄ innumerables moscas cargago, q̄ parecía mas tajon de carniceria q̄ no altar de yglesia. Quié es el altar verdadero, y el altar s̄cto, y el altar limpio sino el hijo de dios viuo? Origenes dize. Enel templo dela sinagoga, vna cosa era el altar, y otra cosa era sacerdote, y otra cosa era lo que ofrescía: mas enel altar d̄la yglesia, el altar ado ofrescen, y el sacerdote que ofresce, y la ostia q̄ se ofresce, y a quel a quien se ofresce, todo es vna mesma cosa. Sanct leon papa en vn sermon dela cena dize. Enesta tan al

ta cena, y eneste consagrado altar, el hijo de dios es el altar, y el manjar, y el que combida, y el combidado, el que come y es comido, el que vnge y es vngido, y el que ofresce y es ofrescido. Que p̄beminências tenia el altar dela átigua sinagoga, que no las tenga muy mayores el altar dela yglesia catholica? Era su altar de madera del monte lybano, y el nuestro dela humanidad sacratissima d̄ xpo era el suyo de madera que no se podia corromper, y es el nuestro d̄ carne que no puede peccar: estaua el suyo ensangrentado con sangre agena y esta el nuestro lauado con su s̄gre propia, encima del suyo quitauan a los animales la vida, y encima del nuestro perdonan a nosotros la culpa: al suyo no podía subir sino solos los sacerdotes del tēplo, mas al nuestro pueden llegar todos los peccadores del mūdo: enel suyo ardia fuego de lumbre que cada hora se auia de atizar, mas enel nuestro arde el fuego de su amor y charidad que no se puede jamas morir. D̄ altar benedicto, o altar glorioso enel qual se ofrescen cada dia no animales muertos, sino peccados humanos, no para que los apruenes sino para q̄ los perdones: y se ofrescen nuestros sacros servicios, no para q̄ los alabes, sino para que los aceptes, y se ofrescen los meritos de su sagrado hijo, no para que los acepte de nuevo, sino para que aprouebē a todo el mūdo. El altar dela sinagoga, no tenia enel ninguna grada, porque no creyan de dios la gente comun mas de la essencia, mas al altar de nuestra yglesia catholica que es congregació de los fieles suben a el por tres gradas: es a saber, q̄ creemos enla vna

La sexta palabra

effenciay tres personas. Dize tam-
 bien el texto que fue el altar dela si-
 nagoga con solo vn dedo yngido; di-
 remos que es este dedo, sino el mis-
 mo espíritu sancto? Hilario de trini-
 tate dize. En toda la trinidad no ay
 mas de vn brazo que es el padre, de
 quien dize el propheta, et brachium
 meum confortauit eum. No ay tam-
 poco en toda la trinidad mas d' vna
 mano que es el hijo, de quien dize tã
 bien el propheta, filius meus es tu,
 ego hodie genuite. En toda la trini-
 dad no ay tampoco mas de vn ddo,
 de quien dize la escriptura, digitus
 dei est hic. En las ynciones y creacio-
 nes de todos nosotros entiendẽ mu-
 chos dedos: es a saber, que mi visa-
 guelo engendro a mi aguelo, y mi a-
 guelo a mi padre, y mi padre ami
 mismo, y yo a mi hijo, y mi hijo a mi
 nieto; mas en la generacion de cris-
 to no entendio mas de vn dedo solo,
 que fue la persona del espíritu san-
 cto. Augustino en vn sermon dize.
 Pues el que engendra es vno, el q̃
 es engendrado es vno, la que le pa-
 re es vna, por quiẽ nasce es vno que
 es el mundo, porque el dedo auia d'
 ser mas de vno que era el espíritu sã-
 cto? Dize tambien el texto que fue el
 altar yngido no vna vez sola sino sie-
 te vezes arreo. Que es ser yngido
 christo siete vezes arreo, sino que le
 fueron dados todos los siete dones
 del espíritu sancto. Es aqui d' notar
 que è todos los sacrificios que se ha-
 zian d' vacas, ouejas, y cabras, y pa-
 lomas se yngia siempre el altar con
 sangre, excepto quando ordenaron
 a aarõ en obispo, que le yngieron cõ
 oleo solo, el qual becho no vaca de
 misterio ni de secreto. Es pues la ra-
 zon, que como todos los sacrificios

se hazian para quitar a los hebreos
 los peccados, los quales peccados
 se auian de quitar con efusion de san-
 gre, quia sine sanguinis efusione nõ
 fit remissio, dize el apostol no huuo
 necesidad de derramar sangre en el
 sacrificio que representaua a solo xpo
 pues en christo no auia ningun pec-
 cado. Para que auian de vntar con
 sangre el altar dela humanidad de
 christo, pues no solo no auia en el pec-
 cado, mas aun en el se auia de quitar
 los peccados de todo el mundo? Si
 esta altissima figura quisiere el curio-
 so lector delicadamente entenderla,
 mude el nombre de moysen en pa-
 dre, y el nombre de aaron en christo,
 y de altar en humanidad, y el dela
 yncion en don, y el dela sangre en a-
 gua de baptismo, y el del dedo en el
 espíritu sancto, y hallara entõces por
 verdad quan biẽ corresponde la ver-
 dad ala figura, y el espíritu ala letra.
 Dize mas adelante el texto, en el mes-
 mo capitulo, yngit altare cum omni
 supelectili; y es como si dixera. Des-
 pues que moysen huuo acabado de
 yngir el altar con oleo sancto, yngio
 tambiẽ todas las menudencias que
 eran necessarias al sacrificio y culto
 diuino, es a saber, aguamahiles, ba-
 cinas, candeleros, tobajas, garfios,
 y braseros. No parezca a nadie cosa
 de escarnio y burla mandar el señor
 yngir con el oleo sancto, nõ solo el al-
 tar mas aun todas las cosas cõ que
 se seruia el altar: porque aqui se nos
 descubre vno de los altos preuilegi-
 os que tuuo christo, del qual no go-
 zo otro sino el en todo el mudo. Que
 quiere dezir que el altar d' la sinago-
 ga, no quedo cosa en el que no fuesse
 yngida cõ oleo, sino que en la huma-
 nidad del verbo no huuo cosa que

que christo dixo en la cruz. §o. clxxxiiij.

no fuesse del espíritu sancto llena, porque llamó a solo christo *santus sanctorum* fino porque su santa vncion fue mas sancta que todas las de los otros sanctos. Quando la yglesia vnge a las criaturas cō la crisma y oleo en el baptismo, no las vnge mas del anima que estaua del peccado original maculada, y queda aquella anima de aquella sancta vncion tan limpia y tan sancta, que si a la hora se partiesse desta vida, se yria derecha a la gloria. O infelices y tristes de nosotros, que dado caso q̄ en el baptismo vngen nuestra anima, queda por vngir nuestra memoria pues de dios nos olvidamos, queda por vngir nuestro entendimiento pues en otra cosa que en dios pensamos, queda por vngir nuestra voluntad pues fuera de dios nuestro amor ponemos y queda por vngir nuestro coraçon pues a otro q̄ a dios le damos. Que diremos de nuestro triste cuerpo, pues no ay en todo el parte ni miembro que este vngido? pues mis ojos no saben sino ver vanidades, y mis orejas no saben sino oyr liniedades, y mi lengua no sabe sino dezir mentiras, y mis miembros no saben sino cometer adulterios, y mis manos no saben sino emplearse en latrocinios? quié dira por tal cuerpo como este que no esta antes podrido q̄ no vngido? Quando el apóstol sant paulo llorando dezia, ay de mi ay de mi infelice desdichado, quien me libraria dela seruidumbre deste mi cuerpo? Dixera el apóstol por vétura palabras tan lastimosas si estuuieran sus potencias con el oleo sancto vngidas? Como madre piadosa nos

vnge con su crisma la yglesia en nasciendo, y despues nos vnge otra vez con la extrema vncion quando nos queremos morir: la primera vncion es para ayudarnos para que no pequemos: y la segunda vncion es para limpiarnos de lo q̄ ya peccamos. Quando fuera ya el hijo de dios de tener necesidad de ser tantas vezes vngido, ni de la yglesia socorrido: porque desde el instante de su encarnacion fue vngido; no solo el altar de su anima sacratissima para a fruyr luego dela essencia diuina, mas aun fuerō vngidos todos los miembros de su cuerpo sagrado para que ni pudiesen jamas peccar, ni pudiesen de dios se apartar. La figura, de vngir altare cum omni supelectili, de nadie se dixo sino de christo, y en nadie se cumplio sino en solo christo; porque parece claro en que ansi como no de ro el espíritu sancto en su anima y cuerpo cosa que no se consagraffe, assi el no buuo potencia en su anima y cuerpo que en nuestro provecho no epleasse. De christo podemos muy mejor que no de moysen dezir, vngit altare cum omni supelectili; pues cō los pies visitaua los altares con las manos curaua los enfermos, con la lengua predicaua a los pueblos, y cō el coraçon pdonaua los peccadores.

Sin de la sexta palabra que christo nuestro redemptor dixo en el arbol dela cruz.

Argumento.

Argumento de don Pero velez de guesuara, sobre la yltima palabra q̄ dixo christo nuestro saluador en la cruz.



Literũ clamans iesus voce magna ait. Pater in manus tuas cõmendo spiritũ meum. luce. xxiii. Tornádo a dar christo muy grandes bozes, dixo. Padre mio, en tus manos encomiendo mi anima. De bõbre muy cercano ala muerte son ya estas palabras d̄ persona que se despide y esta ya de camino. Siendo a los bõbres tan cotidiano como es sufrir aduersidades y passar peligros, el mejor remedio es, procurar lo principal que es el alma. pues lo accessorio baze su curso. Scio quod morti trades me, ybi domus constituta est omni uĩtũ, dezia job en el ca. xxiii. y es como dezir. Hazed en mi quanto quisieredes, que en fin verna a parar en no mas que morir, por donde todos há de passar: d̄ mi anima os suplico q̄ tẽgays misericordia. Siendo como es la muerte d̄uda q̄ ninguno se escusa de pagalla, que se le da, como dize seneca, en el de remedijs fortuito: rũ: que sea de estocada, que sea de cuchillada, ni yo soy el primero ni ser el postrero, sino que como signo a quãtos han passado, me seguiran ami quãtos vinieren. Querer eximirse de lo forzoso es querer mudar lo ineuitable, sitiendo en christo la mesma necessidad, por la voluntad de su padre conformada: su querer, ruego por el spiritu, y entrega el cuerpo alo que viniere. A cuyo exemplo, deucemos todos pedir a dios, no q̄ nos haga libres de la muerte y nos de tal vida que no sepamos que cosa es peligro ninguno ni aduersidad, sino que nos tẽga de su mano para q̄ no le ofendamos, y escusemos las penas d̄ infierno, pues le es mas facil. Esta claro pues del infierno qualquier justo se libra: mas de morir nadie se escapa, ni aun el mesmo autor y dador de la vida, vna vez en el mundo vestido d̄ nuestra carne: el qual aun que la cruz no le acabara el mesmo de viejo muriera. Y pues anfi es, locura seria q̄rer nos libertar d̄ aquello a q̄ la volũtad d̄ dios nos fuerça, dexãdo nos a quel solo camido, por dõ de passemos ala biẽaueturãça: ante dexãdo olvidado lo corruptible, deucemos procurar por lo interior y mas digno, y muriẽdo en la voluntad cada dia quanto al mundo, ensalçar el anima encomendando la a su criador, y suplicando le la tenga de su mano. No ay nadie q̄ basta oy aya podido alcãçar por donde va su anima vna vez salida del cuerpo, a dõde ni en que, no podemos mas de miẽtras vivimos, y principalmente quando sentimos q̄ se nos quiere acabar esta luz en comendalla a aquel que la formo a su semejança. Como el sentir y ser d̄l cuerpo dependa del anima, ala hora que ella le desampara, y el queda privado d̄ todo sentido q̄ nos importa que quede de vna manera o de otra que le coman gusanos, ole despedaçen cuervos, como d̄zia diogenes que le cubra la tierra, o le cubra el cielo: pues la sepultura como trae seneca en el lugar alegado. No se hizo por causa d̄ los muertos, sino por amor de los viuos. Del anima ha de ser hõcuydado, y su salud nos a de desuelar. Mas boluiendo alo que tracemos entre manos no hemos de entender que d̄ miedo de alguna pena encomendaua x̄po

su anima al padre: que pues estava sin culpa escusado era el recelo del tormento. Mas lo vno en hazello reconoce, en quāto hōbre a su padre, y muestra q̄ el que allí muere es verdadero hōbre, aun que no solo hōbre, sino hōbre y dios. Y lo otro para dexar nos exemplo delo q̄ deuemos hazer puestas en vn tan riguroso trance como aquel, no nos queda otro remedio ni amparo sino con gr̄adissimo beruo: encargar nra alma criada en tan gran dignidad, rescata da por tan subido rescate, y redemida por tā poderoso señor, a dios que es solamente poderoso para conseruar y guardar sin peligro este deposito. Siendo xpo hijo de dios como era, siēdo mas justo q̄ la mesma justicia, no teniēdo necesidad ninguna de dezir lo que dezia, encomēdar a grandes bozes su anima al padre, no ay nadie q̄ no se admire mucho, y entienda q̄ se deve de encerrar aqui algū gr̄a misterio. Era tāto y tan verdadero el amor q̄ xpo nos tenia, era tanta la charidad con q̄ auia puesto su propia vida por nosotros, q̄ de quāto a nosotros toca ua se encargaua el, y nros negocios rescibia el por ppios y los procuraua como tales. Y anti era tanta la conformidad que quantas animas el auia redimido q̄ eran las de todo el mundo tenia el por suyas, y por tan suyas, que con solo encomendar su anima al padre hazia cuenta q̄ encomendaua las de todos, y q̄ mirādo por la suya no olvidaria las de sus xpianos. La cabeza, y los miēbros y los miēbros y la cabeza hazen no mas q̄ vn cuerpo, y en vn cuerpo no ay mas q̄ vn anima. Afa cabeza es xpo, y nosotros somos sus miēbros: de suerte, que d̄ xpo y su yglesia se viene a hazer vn cuerpo mistico: el alma dl qual encomienda nro redēpto: en la cruz a su padre. Qui ad heret deo vnus spiritus est cum eo. Dize sanct pablo. j. ad corinthios, vj. ca. el que se conforma con dios, y se allega a dios vn mesmo spiritu es con dios: el qual con grandes bozes dize el enāgelista que encomēdo el redēpto: del mundo a su padre eterno. Nūca nadie da bozes sino es cō grande dolor y con sobra de passion, la qual lleuaua dios grandissima en partir deste mūdo sin que le conociesen. Gr̄a de era el tormento que los bebreos dierō a su dios en el cuerpo cō las manos: mas mucho mayor en el animo cō la ingratitud. Suele el gr̄a dolor y el excessiuo amor: forçar a los hōbres q̄ a bozes manifiesten su desconuelo, y a gritos se quexen de su desventura. Grande era el amor con q̄ xpo se despedia del mundo, gr̄a de la voluntad con q̄ basta la muerte auia obedescido a su padre: grande el gozo d̄ que con su muerte libra ua infinitas animas dela muerte eterna del peccado: grande el alegria q̄ tenia ē medio de aquellos acerbissimos tormētos en lo vltimo de su vida, en ver debaxo de su vadera tantas animas como basta entōces auia biuido herradas sin atinar al fin de su creacion. Cuyas llagas el auia sanado con el azeyte de su misericordia, y vino de su justicia, redimiēdo nos cō su preciosa sangre no por nros meritos, sino por su clemēcia. Y con el beruo: desta charidad da bozes d̄ plazer y con este gozo se enciende en el amor y lo que es marauilla d̄ oyr, estraño para cōtar y incōprehenfible para entender: vn mesmo hōbre en vn mesmo tiēpo, y a vna mesma sazon, es bienauēturado y afligido, triste y alegre, ama y aborresce: por q̄ el aborrescimiento d̄ la ceguedad en q̄ los pbaricos estauā le causa el amor de vellos alumbra dos, y el amor de vellos sanos engēdra el aborrescimēto de su ingratitud. De este odio venia el, amar la muerte, y a este amor se seguia

Argumento.

Morir: y el morir le causaua gozo de ver el bien que d su muerte se seguia. Et á
Fiatu est super me spiritus meus et in me turbatum est cor meum, dize nuestro
redemptor por: dauid psalmo. cxlij. Grandés congoxas siento en el animo y grá
de flaqueza en el coraçon: pues sea señor desta manera, que el coraçon se apare
je y dispôga a qualquier peligro, y el animo qde saluo a qualquier aduersidad.
Et nunc domine omnipotens deus ysrael. anima in angustijs, et spiritus anxi
us clamat ad te. Baruch. iij. capi. Señor todo poderoso dios de ysrael cercada
mi anima de diuersas angustias, y mi espíritu congoxado te dan bozes. Razõ
tiene por cierto de dallas y muy grandes, verdad dize en publicar se rodeado
de peligros, por que a los otros martyres no procurauá mas q dalles la muer
te, y si algun genero de tormento les dauan era para que antes dela muerte pu
dieffen arrepentirse y obedescer a su injusto mandado: de manera, q si qualque
ra de ellos quisiera no mas que adorar los y dolos, no passara el castigo adelan
te: mas al benignissimo jesu todos los castigos que en el bazian eran para dila
tarle la muerte que le desseauan, y bazelle sentir mas los tormentos que le da
uan: de manera, que si ellos pudieran y se aseguraran que no se les auia de pz
de entre las manos, hasta oy quisieran estar, tomando del la vengança. No os
parece que tiene razon de pedir socorro, y dzir que diuersas angustias le rode
an: Quien en tan breue tiempo se vee delamparado de sus apostoles, dexado
de sus amigos, olvidado de sus deudos, negado de sus secaces, perseguido de
sus sacerdotes, justiciado de su pueblo, y metido entre sus contrarios: no os pa
rece que ay causa para estar congoxado: Aiêdo que los que tres dias antes le
recibieron con gran triumpho, y hechauan las ropas por: do passasse, le lleuan
a ora a crucificar al caluario: Los q dezian, benedictus qui venit in nomine do
mini, dizen agora crucifige crucifige eum. A quien el auia mantenido tantos a
ños en el desierto y regalado, le daua en pago la muerte: d la qual se sabe el a p
uechar tambien, que de entre todos sale vencedor y dando saco al limbo, liber
ta las animas de tantos buenos como en aquella mazmorra estauá captiuos y
a berrojados, y reparte por: todo el mundo la vida eterna, que fue el principal
despojo de aquel vencimiento. Nueuo genero es este de batalla, de usada ma
nera de triumpho, victoria nunca vista. Quando se vio jamas que el muerto
fuesse el triunphador: el desbaratado lleuasse la victoria: se rindiesse el viuo a
vn muerto, y buyesse el que tiene en tierra su contrario. Aca entre nosotros la
sangre que nos queda en el cuerpo nos haze salir victoriosos: mas en este recuê
tro que christo buuo con nuestros enemigos: el derramar su sangre fue causa d
su vencimiento: y de tal fuerte, que con dexar se vencer, haze que todos salga
mos vencedores los que seguimos su estandarte. Razon luego tiene sanct pa
blo de dezir. Quod infirmum est dei fortius est hominibus. j. ad corinthios. j.
capitu. lo mas flaco y deuil que ay en dios, si ay algo que le quadre este nõbre:
esso es mas fuerte que lo que los hombres tienen mas fortalecido, y tiene tâta
razon que le sobzara aun que dixera lo mas deuil y delgado dela fortaleza de
dios es sin comparacion mas poderoso y resio que todo el ser y fuerza de los d
monios.

que christo dixo è la cruz. §o. clxxxviii.

Estos quatro capitulos liquiètes sò los

que el auctor dexo compuestos sobre la septima palabra que christo dixo en la cruz, que no la pudo acabar por que quando esto cõponia fue nuestro señor seruido de llenarle desta vida.

Capitulo primero Como Dios es vnico

y verdadero consolador: y de como para la sinagoga era deus vltionum, y para la yglesia es pater misericordiarum.



Dedic-
tus è
us et
pater
domi-
ni nri
jesu
christi
pater
miseri-
cordia-
rum:
et de-

us totius consolationis, qui cõsolatur nos in omni tribulatione nostra. Estas palabras sò del apostol hablando de la bõdad y misericordia è dios nro señor y es como si dixera. Bèdicto y alabado sea el padre è nro señor jesu xpo: padre q̄ es è todas las misericordias y dios è todas las cõsolaciones, y q̄ es el verdadero consuelo è todas nras tribulaciones. Por alto estilo y con delicadas palabras engrãdesce aqui el apostol la grãdesa y immèsidad de dios: pues le llama padre y padre è misericordia: y le llama dios, y dios de las cõsolaciones: y sobre todo que no tiene enfiladas ni guardadas para si solo sus cõsolaciones, sino que nos socorre cõ ellas è todas nras tribulaciones. ¶

quã bèdicto es el apostol q̄ tales palabras dixo, y quã bèdicto es el nro dios è quiè las dixo, y quã bèditos nosotros los xpianos por quiènes las dixo, y quã bendicto es xpo por cuyos meritos se dixerõ. Que mas altas sentècias, ni q̄ mas amorosas palabras se puedè dezir q̄ son estas: pues por ellas se nos torna de dios padre, è juez abogado, de señor hermano, de vindicatio piadoso, de riguroso mãso, è inaccessible comunicable, y è invisible tractable: Tu puedes apiadarte è mi, y yo puedo apiadarme è ti: y yo puedo cõsolarte a ti y tu puedes cõsolarme a mi: mas auer piedad de todos, quiè es el q̄ hazer lo puede fino el padre de las misericordias: y cõsolar tabiè a todos, q̄ è puede fino el dios è todas las cõsolaciones: Si estoy èfermo puede me vno curar, si estoy èsnudo puede me otro vestir, y si estoy triste puede me mi amigo è algo cõsolar: mas dime yo te ruego quiè sera bastate remediar nos en qlquier tribulaciõ y angustia: fino es el señor, qui cõsolatur nos in omni tribulatione nra: Quiè dize por el psalmista, cum ipso sum in tribulatione: y de quiè dize el apostol, quod cõsolatur nos in omni tribulatione nostra, de quiè jamas fue llamado que no fuese socorrido: El pater domini nostri jesu christi, es el

La septima palabra

q̄ en llamando le abre, en hablando
 le respõde, en pidiẽdole cosas justas
 concede, en rogãdole otorga, y en ba
 lagandole se amansa. A pedaços y a
 remiendos, y a migajas, nos puedẽ
 dar los hombres d̄ sus plazerẽs, y
 el mũdo d̄ sus regalos: solo aq̄l que
 est̄ d̄us totius cõsolationis, nos pue
 dẽ en todas nuestras angustias con
 solar, y e todas n̄ras necesidades so
 correr. De notar mucho es q̄ no dize
 el apõstol, q̄ es dios d̄ la cõsolaciõ, si
 no q̄ es seõor d̄ toda la cõsolacion: pu
 es dize, totius cõsolacionis: de lo
 qual podemos inferir, q̄ todo cõsue
 lo q̄ no viene por su mano, o es diso
 luto, o fingido, o totalmente imperfe
 cto. Muy gran cõpassiõ es d̄ tener d̄
 los hõbres q̄ dizen vamonos a bol
 gar a las riberas, vamonos a espa
 ciar a las buertas: los quales pare
 ce y: mas a ydolatrar q̄ no a se bol
 gar: pues ponẽ toda su felicidad y d̄
 canso, en el prado verde, en el agua q̄
 corre, en el arbol florido, y en assẽtar
 se ayn cenadero. Seneca en vna epis
 tola dize. No piẽse nadie q̄ cõsiste la
 cõsolaciõ en lo q̄ cõ los ojos veemos
 o en lo q̄ con los oydos oyamos, o e lo
 q̄ cõ las manos tocamos, o en lo q̄ cõ
 el olfato olemos: sino en solo aq̄llo q̄
 el coraçon quiere: porque nadie pue
 de tener descanso, no teniendo su co
 raçon cõtẽto. Con los muchos mã
 jares recrease el gusto, cõ las cosas
 hermosas huelga se la vista, con las
 dulces musicas deleyta se el audito
 con los perfumes aromaticos rega
 lasse el olfato, y con las cosas blãdas
 descansa tãbiẽ el tacto. Que hara el
 triste coraçon q̄ ni toma gusto en los
 mãjares ni plazer en la musica, ni d̄
 canso en lo q̄ vee, ni plazer en lo q̄ bue
 le: Que otra cosa quiere d̄zir la ygle

sia q̄ndo dize en la missa, sur sũ corda
 sino q̄ alcemos los coraçones arri
 ba a dios, pues no ay ninguna cõso
 laciõ perfecta pa ellos aca en el mun
 do. Todos los malos diria a dios q̄
 le hiziesse buẽ provecho su gloria, si
 para sus coraçones ballassen algun
 perfecto descãso en la tierra: mas co
 mo esto no pueden, por malo y mas
 malo q̄ sea vno, toda via suspira por
 y: a parayso. Todo esto d̄zimos por
 q̄ diziẽdo el apõstol, quod est̄ d̄us to
 tius cõsolationis. Como puede te
 ner nadie ninguna cõsolaciõ en esta
 vida, sino sela da el q̄ es dios de la cõ
 solaciõ toda: Por grã seõor q̄ fue be
 tor en troya, y por grande q̄ fue ale
 xãdre en asia, y por grãde q̄ fue cesar
 en roma, toda via lo fue mayor xpo
 en su yglesia: por q̄ todos aq̄llos prin
 cipes fuerõ suyas grandes ciuda
 des, mas el hijo de dios, es dios de
 todas las cõsolaciones: Que mayor
 plazer q̄ dar al q̄ amas plazer, y q̄ ma
 yor d̄scãso q̄ dar a quiẽ bien quieres
 d̄scãso: Para si solo se guardo el se
 ñor este thesoro, y para si solo se refer
 uo este seõorito, es a saber, quod sit d̄
 us totius cõsolationis: y d̄ aqui es q̄
 a no q̄rer el mostrar lo q̄ puede, y re
 partir lo q̄ tiene, ni ningũ justo viu
 ria cõtẽto, ni ningũ angel seria biẽa
 uẽturado. Si como es seõor vno de
 muchas tierras y heredades, fue
 se seõor d̄ muchos plazerẽs y cõsola
 ciones, q̄ no dariamos por ellas, que
 no dariamos por alcãgallas, y a q̄ no
 nos põdriamos por tomarlas. To
 dos los mortales andã ya empos d̄
 los plazerẽs, y en busca de los rego
 zijos: mas ay dolor q̄ los buscan en
 casa d̄l dios d̄ los trabajos que es el
 mundo, y dexan al seõor de las cõ
 solaciones que es dios: de manera,

que christo dixo en la cruz. Fo. clxxxix.

q̄ van herrados en lo q̄ buscauan, y andan d̄consolados por lo que que rian. Bernardo en vn sermō dize. **Q**uá gran cōsolacion es para los buenos tener por dios y señor al que es dios y señor de todas las consolaciones: porq̄ no es de creer q̄ siendo el dios de todas las cōsolaciones q̄ no reparta cō los suyos dellas: mayormente que pues no desconfuela aqui a los que le ofendē, quiē no creera q̄ ha de consolar a los q̄ le firuē? **D**ezir pues t̄bien el apostol q̄ es el dios q̄ tenemos, no solo deus totius cōsolationis, sino q̄ es tambiē pater misericordiarū: en mucho lo hemos d̄ tener, y muy mucho se lo hemos d̄ agradecer: pues no mucho átes se llamaua deus vltionū, como agora se llama pater misericordiarū. **A**mbrosio dize. **Q**ue mejores nuuas podiamos oyr, ni que por mas altas albricias podiamos dar, que por darnos el señor a si mismo por padre, a su hijo por hermano, al spiritu sancto por ayo, a la yglesia por madre, a los sacramentos por medicina, a su muerte por perdō, y a su sangre por redempcion? **P**sico sobre el luitico dize. **M**ira y nota la dilicadeza de la sacra escriptura, y veras que quando habla de misericordia, no llama a dios, deus misericordiarum, sino pater misericordiarum, y quādo habla de justicia no le llama pater vltionū, sino deus vltionū. porq̄ el officio d̄ dios es castigar, y el officio d̄ padre es perdonar. **M**aró mucho los ppbetas deste nombre, d̄us, y aprouecharon se muy poco deste nombre, pater y lo contrario hizo christo, el qual se aprouecheo mucho deste nombre, pater: y poco o casi nūca deste nōbre, deus: dando nos en esto a entēder que

era ya acabado el tiempo de la justicia, y q̄ era venido el tiempo de la misericordia. **P**sidozo d̄ sūmo bono dize **B**ondad eterna o abísimo de toda sabiduria, por que o para que tengo yo de desconfiar de tu inmēsa clemēcia, siendo tu mi padre y padre de toda misericordia? **D**escōfiē d̄ ti los paganos q̄ no te creē, d̄scōfiē d̄ ti los hōbres malos q̄ no te firuē, q̄ yo no quiero sino esperar enticon los que te firuē y aman: por que dado caso q̄ no te puedo del todo servir, trabajo quanto puedo en no te ofender. **A**n selmo sobre el apostol dize. **D**espues q̄ te oy dezir, o mi buen jesu, el pater ignosce illis, y oy tambiē dezir a tu apostol. pater misericordiarū: aun q̄ me espanta mi mala vida, luego me acuerdo d̄ tu grā misericordia: porq̄ el dia q̄ te beziste hombre, te mudaste tambiē el nombre: es a saber, d̄us vltionum, en pater misericordiarū. **E**troque glorioso, o mudança bien auenturada, es a saber: mudar el nōbre de dios en nombre de padre, y el nombre de vengador, en nombre de defensor, y el nombre de justicia en nombre d̄ misericordia, y el nombre de criador en nombre de redemptor: lo qual todo tu mudaste quando bōbre te tornaste y en la cruz por mi padre desciste. **S**anct augustin de bernis apostoli dize. **D**ime o buen jesu dime o gran redemptor: despues que mudaste el nombre de deus vltionum en pater misericordiarum, que cosas tan arduas intentaste con que no salieses, y que culpas viste tan enoymes que no las perdonasses? **E**n llamando te, pater misericordiarum, perdonaste a matheo los recambios, a la magdalena las vanidades, a la samaritana los adulterios, al

La septima palabra

buen ladrón los hurtos, al pescador pedro el negarte, a los apóstoles el d'ampararte, y a tus enemigos el matarte. Y como dize. Pues pasó el tiempo de deus ultionum, y es venido el tiempo, de pater misericordiarum: a ue piedad de mi o gran dios de yfra el aue piedad de mi: y quando sera esto fino quando me dieres el fuerço para servirte, y me dieres gracia para salvarme? **P**ater misericordiarum o deus totius consolationis, quando oyrá mi anima por si el, pater ygnosce illi, como oyo dezir la sinagoga, el pater ignosce illis. Que me aprobecha ami q' ayas perdonado a los q' estonces te mataró, sino perdonas también agora a los que agora te ofendemos? Hijos por hijos, peccadores por peccadores: tanta razón es que perdones a los de tu yglesia, como que perdonasses a los dela sinagoga: por que si eran hijos, del deus ultionum los que te mataron estonces, también son hijos del pater misericordiarum, los que te ofenden agora. S'act' augustin en sus cõfessiones dize. **P**ater misericordiarum et deus totius consolationis. Sies verdad q' yo me balle con los q' te quitaron la vida en la cruz: por q' no perdonaras también a mi como a ellos mi culpa? Al tío padre eterno digomi culpa, y a tío hijo benedicto cõfiesse mi graue culpa. en que fino me balle cõ judas al venderte, balleme alomenos con los hebreos, al crucificar te: por q' si ellos te pusierõ en la cruz: cõ los clavos, yo te crucifique allí cõ mis peccados. Anselmo en sus meditaciones dize. **B**uen jesu o bienaventurãça de mi anima, quienes te llevaron a la cruz: fino el amor que tenias d' redimirnos: y quienes te atormenta-

rõ fino los dolores: y quienes te quitaron la vida fino mis peccados: y por quienes tengo yo vida fino por tus meritos? **P**ater misericordiarum, si es verdad que por mis d' meritos perdiste la vida, y que por tus grandes meritos yo recupere mi alma: note parece que tienes biẽ que perdonar è mis culpas, y que remediar en mi alma? Bernardo ad fratres de monte dei dize. **C**riado: de todas las cosas, o redemptor d' todas las culpas: a tío mi dios me ofrezco, y delante tío mi señor me presento, no qual me dexaste quando me criaste, sino qual me hallaste quando me redemiste. Que tal me dexaste fino hecho a tu ymagen y semejança, y q' tal me hallaste fino perdida la ignocencia y cargado de culpas? **P**ater misericordiarum, perdoname pues soy hecchura de tus manos, perdoname pues soy vno de tus hijos, que pues que yo te digo de rodillas el tibi soli peccavi, razon es que me respondas tío mi dios con el miseratur tui.

Capitulo .ij. De

la diferencia que ay entre el testamento d' dauid y el d' christo: pues el vno manda vengar injurias ajenas, y el otro perdona su muerte propia.



Non deduces canicias eius pacifice ad inferos. iij. regu. capit. ij. Estado el rey dauid en lo vltimo d' su vida, y aun casi en la postrera hora d' ella, m'ado llamar a su

que chusto dixo en la cruz. Fo. cxc.

bijo y heredero salomon, al qual dixo estas palabras. Pa te acuerdas bijo salomon quando mi criado e capitán joab mato al capitán abner y a muchas, criados que fueron del rey saul; el qual dixo pues yo no lo puedo vengar en mi vida, tédra cargo q sus canas no vayá en paz ala sepultura. P dixo le tambien mas dauid. Tábite te acordaras quando yo yua buyendo d tu hermano y mi bijo ab salon, q salto al camino contra mi mi enemigo simey y me fue por todo el camino apedreando y maldiziendo; haz tambié caso como hóbze cuerdo y sabio, de manera q no le permitas salir en paz deste múdo. Lo q dauid mádo a su bijo salomó, holo mando a hóbze so: do; por q si le mádo matar a dos el mato a tres, y casi quatro, es a saber; al infante abdonias, al capitán joab, a simey, y al sacerdote abiatbar. En todo su reyno no tuuo dauid capitán q tanto le siruiesse, ni criado q tan d coraçon le amasse, como fue el viejo de joab; mas esto no obstáte, tuuo mas respecto a vengar las injurias que auia hecho a los otros q no a los servicios q a el auia hecho. Al no ser el rey dauid d dios tá amigo, y por las escripturas tá aprouado, mucho nos escandalizara su testamêto; pues al tiêpo d la muerte, a do se suelê perdonar las injurias, mádo el en su testamêto quitar a los otros las vidas. Se creer es q pues era yaró a dios tá accepto, q lo auia ya có dios consultado; por q en paso tá estrecho como el estava, mas aparejado tiêpo es para cófesar sus peccados el q muere, q no de mádar matar a sus enemigos. Q quan discrete es el testamêto d el rey dauid, d el testamento del bijo de dios; por que

dauid en el suyo mando vengar la muerte agena, y jesu chusto nuestro redemptor en el suyo mádo perdonar su muerte propia. Q qua felices somos los herederos d chusto y qua infelices sô los subcessores d dauid; y esto puede se ver en las mandas q mandaron, y chlos testamêtos que hizieron; pues a dauid se le sale el anima dixiêdo, fili, ne ignoscas illis, y a chusto se le arranca el anima dixiêdo, parter ignosce illis. Que tiene que ver lo que el vno base con lo que el otro manda; pues dauid mádo de gollar a joab, que nunca le toco ni a un en la ropa, y el bijo de dios mádo perdonar a los q le quitauá la vida. Como perdonara dauid la muerte ppria, pues mádo vengar la agena? Quieres ver q va dela charidad d el vno ala bondad d el otro; ver lo has, en que el rey dauid, no quiso perdonar a joab, y a simey cuyos peccados de viejos estauan ya olvidados y el benigno jesu perdono a los bebricos, cuyas maldades estan tan recientes. Que mas recietes quieres las llagas d el que perdona, ni q mas frescas quieres las maldades d los perdonados. q juntamête y ala parte está ellos crucificádo, y esta el por ellos orando. La glosa de aymon dize. Buen provecho le haga a dauid el testamento que hizo estando ya o leado; que yo mas me atengo al que hizo xpo estádo crucificado; pues el vno busco culpados que matar, y el otro busco culpas que perdonar. Sât augustin d bernis domini dize. Q quâto va d caer en las manos de dios, a caer en las manos d los hóbzes, lo q se ve muy claro en la muerte del rey dauid, y en la muerte del bijo de dios, a do el vno mando ma

tar a sus propios criados, y el otro mando perdonar a sus cruces enemigos. Hugo de sancto victore dize. Ninguna invidia tengo al rey salomon el reyno que su padre el rey dauid le dexa, ni al testamento que le manda que cumpla; pues con tal condicion le dexa hereder. de mayorazgo y reyno con que en acabando el se espirar, comience el luego a degollar y matar. El mismo dia y éla mesma hora que el buen rey dauid murió, como el capitan joab estuviere en el templo; ando allí embio el rey salomon a le degollar luego; de manera que antes que a dauid metiessen en la sepultura, sacaron al triste joab el anima: No son tales o mi buen jesu no son tales las clausulas de vuestro testamento; pues en el vltimo valle de la ara de la cruz, no mandastes a vuestros subcessores que matassé sino que perdonassén: ni que quitassén las vidas sino que perdonassén las injurias; de manera que como la sinagoga era casa de contratación, hezistes a vuestra yglesia casa de perdó: El mismo christo agoto a los que morauan en la casa de contratación; y el mismo hijo de dios perdono a los que ballo en la casa del perdon: de lo qual podemos inferir que no es de los moradores de su casa, el que osa vengar alguna injuria. Nuestro xpo ser hijo de dauid: en ser malo como el, mas no lo mostro en ser como el vindicativo; porq quando en la cruz murió, no dexo en todo el mundo peccado por perdonar, ni dexo a sus herederos injurias que vengar. Si como dauid mando vengar los defacatos que sus criados le hizieron, mandara christo vengar los peccados q contra el los hebreos cometieron; e

ra imposible poderse hazer ni de todo en todo sus injurias vengar; por que sobrarian peccados a los peccadores, y faltarian tormentos a los atormentadores.

Capitulo. iij. De

la diferècia que ay de la sangre de abel a la de christo, y quã diferente mète dan bozes a dios la vna y la otra.



Accistis ad sanguinis asperionem melius loquentem quã a bel. Dize el apostol escriuiendo a los hebreos.

capitu. ix. como si dixera. Muy bienaventurados somos los que creemos en christo, y q rescibimos su euãgelio; pues somos por su muerte redimidos, y por su sangre preciosissima comprados. Y por que tengays en mas el precio desta sangre, sabed que esta delante del padre eterno muy mejor clamando, q no clamaua la sangre de abel: porq aquella a grandes bozes dezia, justicia, justicia, y la del hijo de dios esta diciendo, misericordia misericordia. Sanct hieronimo dize. Por muy alto estilo engrandescio el apostol la sangre de christo, cuyo soberano precio y cuyo altissimo merito, no quiso comparar a las otras sangres del viejo testamento, sino que comparo la sangre del primero iusto que buuo en el mundo, con sangre del mayor sancto que ay en el cielo. Digenes dize. Muy gran injuria hiziera el apostol, si comparara la sangre de xpo

con la sangre de los bezeros, y cabrones del viejo testamento: porque la sangre de aquellos animales, no aprouechaua mas de ensuziar las gradas, y de quitar a ellos las vidas: mas la sangre del hijo de dios alimpia las culpas, y salua las animas. La primera sangre con que dios fue ofendido fue la de abel: y la primera sangre con que dios fue aplacado fue la de chriso: y lo que mas de admirar es, que la sangre de abel no aprouecho sino a el solo, mas la sangre de chriso aprouecho a todo el mundo. Sant ambrosio dize. Que sangre oy en el mundo se puede y gualar con la sangre de chriso: porque la sangre de abel fue para indignar, y no para aplacar: pues por ella perdio el la vida, y su hermano el anima. La sangre que vos por mi buen jesu derramastes, no fue para indignar sino para aplacar: porque al padre mitigo la y ra, y a vos quito la vida, y ami redimio el anima. Anselmo dize. Sangre es la de abel, y sangre es la de chriso, de iusto es la vna y de iusto es la otra, por embidia se derramo aquella, y por imbidia se derramo esta. La diferencia que en ellas ay es: que la de abel estava bozeando desde la tierra: y la del hijo de dios esta orando desde la cruz. Pondera la palabra de clamat ad me de terra, y pondera la palabra de, melius loquentē quā abel: y por ella veras, en como la sangre de abel pide a grandes bozes a su hermano chaym vengança: y la sangre del hijo de dios pide orando para todo el mundo misericordia. mucho es de ponderar, y en muy mucho hemos de tener, dezir el apostol, melius loquentem: es a saber que la sangre de chriso, no solo en la cruz

hablo, sino que hasta oy esta delante del padre eterno hablando: porque de otra manera de poco fructo fuera la muerte de chriso, sino muriera el mas de por los de aquel tiempo. No dize el apostol que la sangre de chriso hablo solamente entonces, sino que habla agora, y hablara hasta la fin del mundo: y de aqui es que cada dia le representamos su muerte, y le ofrescemos su sangre: porque de otra manera, como no ay dia que no cometamos alguna culpa contra el, tampoco passaria dia en que no buiessemos sobre nosotros algū castigo. Basilio dize. Culpa es muy grande del que pecca, si de la sangre de xpo luego no se aprouecha: porque si para los paganos y hereges esta elada para los christianos y pecadores no esta sino reziente. De notar tambien es que no dize el apostol, accessistis ad sanguinis efusionem, sino ad sanguinis asperisionem; la qual bēdicta palabra dize el no por la descomulgada sinagoga, sino por la madre sancta y glesia: porque la sinagoga hallose en la derramar, mas la sacra y glesia no se hallo sino en la coger. O quan biē auenturados somos los christianos y o quan infelices fueron los hebreos: pues ellos llegaron, ad sanguinis efusionem, y nosotros los christianos no llegamos sino, ad sanguinis asperisionem: de manera que la sangre del hijo de dios ellos la derramaron sin despues la coger, y nosotros la cogimos sin la derramar. Sanct augustin sobre sanct iuan. dize. En la palabra, de sanguinis asperisionem nos daua el apostol a entender que la sangre de abel no tubo mas eficacia de ser en el suelo derramada mas con la sangre del hijo de dios

La septima palabra

fue toda la yglesia catholica como cō vn yfopo ruziada; de manera que toda la sãgre d̄ la sinagoga no era mas de derramada y vertida, mas la sangre que tiene la yglesia, fue vertida y repartida. Cirilo sobre el liuitico dize. *Sid sanguinis efusionem*, se ballo la sinagoga, y ad *sanguinis asperfusionem*, se ballo la yglesia: pues dela sangre dela sinagoga ninguna gota se cogio, y dela sangre dela yglesia ninguna gota se perdio. Sanct bernardo, dize. La sangre de abel sufre se que este derramada; mas la sangre del hijo de dios no se sufre sino que este cogida. La qual gota a gota va cogendo el que la vida de christo poco a poco va imitando. Una gota de sangre coge el que en vna virtud sola le imita, y dos gotas de su preciosa sangre coge el que en dos virtudes le sigue, y muchas gotas d̄ sangre coge el que en muchas virtudes se emplea; d̄ manera que anfi como en la cruz la dio en recompensa de maldades, así agora la da a tro que de virtudes.

Capit. iiii. Don

de christo se quexa d̄ la anima d̄ christiano por auerle salido ingrata dela merced que le hizo en criar la y el beneficio dela redempcion



Vulnerasti cor meū soror mea, vulnerasti cor meū spōsa mea in vno oculo rū tuorum, et vno crine colli tui.

Dezia el esposo ala esposa en los cantares capitulo.

iiii. Como si dixera. Alázeaste mi coracon, o hermana llagaste mi coracon, o esposa mia, y la causa de mi ca tiuerio fue, mirar me tu con vno de tus ojos, y poner me yo a mirar vno de tus cauellos. Origenes sobre estas palabras dize. Palabras tan delicadas y quexas tan lastimosas como son estas; d̄ do auian d̄ salir sino de hombre muy lastimado, y d̄ amor divino muy inflamado? Los requiebros que christo dize al alma, y las ansias q̄ el anima dize a christo: quien mejor puede dar dellas cuenta q̄ el anima que con christo tiene cuenta? Razones tan altas, llagas tan piadosas, quexas tan verdaderas, y lastimas también dichas como son las que se contienen debaxo destas palabras: como es posible q̄ sepa mi pluma escriptarlas, ni alcance mi coracon a gustarlas? Quan suave sea el señor al anima que le busca, y quã delectable al anima que le llama, y quan dulce al anima que le conserua: lenguaje es tan alto que nadie le puede entender, sino fuere el anima que lo mereciere gustar. Ante todas cosas es aqui de ponderar, por que christo al anima sancta la llama vna vez esposa, y otra vez hermana: porque si es esposa como puede ser hermana, y si es hermana como puede ser esposa? El secreto deste secreto es: q̄ si la llama esposa es por la fe que ella tomo de christo, y si la llama hermana es por la carne que tomo christo: de manera que el buen iesu es nuestro esposo en quanto criador, y es nuestro hermano en quanto redemptor. Dos vezes se quexa el esposo de auer sido berido de su esposa diziendo. *Vulnerasti cor meum soror mea, vulnerasti cor meum*

que Christo dixo en la cruz. Fo. cxcij.

spósa mea, porque son dos los amo-
 res con que della se compadesce, y
 dos son los dolores que por ella pa-
 desce: es a saber por averla criado a
 su ymagen y semejança, y por aver-
 la redimido por su sangre. **D**ezir
 xpo al anima dos vezes ni menos ni
 mas, beriste me, beriste me: es dezir
 le desagradesciste me la merced que
 te bize en criarte, y desagradesciste
 me el beneficio que te bize en redemir-
 te: de manera que desagradescer a
 christo estas dos cosas, es darle en el
 coraçon dos muy fieras lançadas.
Bernardo en los canticos dize. **M**i-
 ra y nota, que no dize christo al ani-
 ma, vulnerasti caput meum, sino vul-
 nerasti cor meum, es a saber: que no
 le descalabro la cabeça, sino que le a-
 lanço el coraçon: para darnos a en-
 tender que todas las ofensas que cõ-
 tra el cometemos, y aun todos los
 seruiçios que por el hazemos todos
 le llegan al coraçõ como el nos ama
 de coraçon. **I**n selmo a este proposi-
 to dize. **D**ios nuestro señor cõ nadie
 se burla, y de nadie quiere ser burla-
 do: y de aqui es, que muy de veras
 nos ama estando en gracia, y muy de
 veras nos aborresce estando en su dñ
 gracia: por cuya causa y rason no ay
 ofensa que contra su magestad come-
 tamos, que al coraçon no le allegue,
 ni seruiçio ni guño que le hagamos
 ay que en el coraçon no le guarde. **O**-
 rigenes dize. **L**a causa porque el es-
 poso se queixa de la esposa, y no la es-
 posa del esposo es, porque dñs no
 tiene el anima de que se queixar, y di-
 os al anima a penas tiene que le a-
 gradescer. **Q**uexa se el esposo de la es-
 posa, que todas las heridas y lança-
 das le da en el coraçon: lo qual el di-
 sea causa que no se puede ofender vn

coraçon sino de otro coraçon: porque
 no le puede llamar culpa, sino la q̃
 de voluntad sale determinada. **E**s-
 tonces el coraçon tuyo da de lança-
 das al coraçon de christo, quando la
 rason te dize que no peques, y la vo-
 luntad se determina toda via a pec-
 car: en el qual hecho no se tiene dios
 por tan injuriado de lo q̃ bazes, quã-
 to del coraçon y voluntad con que lo
 bazes. **T**antas puñaladas das en el
 coraçon dñ christo, quantas vezes cõ-
 sientes en el peccado: y por esto dize
 que le beriste en el coraçon, porque
 procedieron sus ofensas de tu coraç-
 on. **B**e vna anima virtuosa podrá
 dezir christo: vulnerasti cor meum so-
 roz mea vulnerasti cor meum sponsa
 mea, es a saber, que no fue herido dñ
 lla sino solas dos vezes en la vida co-
 mo sea verdad que le ofendamos no
 sotros duzietas en cada dia: porque
 a penas ay cosa en que hablemos ni
 miremos ni pensemos en que al se-
 ñor no ofendamos. **M**ucho es dñ põ-
 derar en que no dize, interfecisti cor
 meum, como dize, vulnerasti cor
 meum, pues si vemos que muere y
 no de solo tener alterado el coraçon,
 mas rason seria que muriesse de te-
 ner el coraçon alanzado. **S**i vn mal
 de coraçon a penas llena cura, como
 terna cura si al coraçon dan alguna
 herida: **I**u go de prato sobre esta pa-
 labra de vulnerasti cor meum dize.
Como toda herida que se da en el co-
 raçon se tenga luego por mortal, y q̃
 no lleue cura: porque dize christo q̃
 fue de sus amores herido en el cora-
 çon, y no confiesse que fue muerto.
En esta palabra se conosce que va de
 ofender a dios, a ofender al hombre
 que el hombre con qualquiera heri-
 da muere, pues no quiere perdonar

La septima palabra.

mas el bédicto jefu, no se quexa que le matan fino q̄ le bieren: dándonos a entender en esto, que en el momento que el anima fuere de su culpa arrepentida quedara el satisfecho de aquella ofensa. Que fuera de nosotros si como dize christo que le herimos, dixera que le matavamos? Que otra cosa era quitar a christo la vida, fino peccar sin esperança de su misericordia? Hablando dios con el angel dize, Interfecisti cor meum, y hablando con el hombre no dize sino, vulnerasti cor meum: porque el peccado del angel jamas llevaba remission, mas el peccado del hombre cada dia alcanza perdon. O buen jefu, o criador de mi anima, y quanto te vemos en d̄zir que te herimos, y no desir que te matamos: porque en estas tan altas palabras nos das a entender que las lágadas que en el coraçon te damos, y las ofensas que contra ti cometemos, tan facilmente se curan, quan facilmente se enmiendan. Nadie desespere ni nadie se desconsuele con pensar que no ha de ser perdonado, y que sus culpas no llenan remedio: pues confieffa el hijo de dios que no le hemos del todo muerto, sino que solamēte le hemos herido, de las cuales heridas el comienza a conualescer a la hora que nosotros nos comenzamos a enmendar. O bôdad immensa, o charidad grandissima d̄ t̄mi buen jefu: dime yo te ruego que viste en mi pecadora de anima para que de sus manos cõfies las armas con que te hiera y las medicinas con que te cure? Qual es la arma con que te biere, fino es la culpa que cõtra ti comete? Y qual es la medicina con que te cura fino la enmienda que de su vida haze? Si-

ze tambien christo que la arma con que la esposa le hirio fue vno d̄los ojos que tenia en la frente, y con vno de los cabellos que le colgavan sobre la garganta: de manera que los ojos siruieron alli de saetas, y los cabellos de ataduras. Origenes en este passo dize. O quan tierno es el coraçon que con sola la vista de vn ojo es llagado, y quan pocas fuerças tiene el que con vn solo cabello es atado. El coraçon que esta del señor tocado y de sus diuinos gustos absorto, aun que tenga mas fuerças que san son, y mas ligereza q̄ a sael en caso de a dios amar, y sus dulçes exemplos gustar: muy facilmente se dexa prēder, y sin ninguna resistencia se dexa atar. Dos ojos en la frente tenemos cõ que miramos, y dos ojos en el anima con que amamos: vno d̄ los cuales es el ojo del amor, y el otro es el ojo del temor: y desir el señor que con vn ojo le miramos, es desir que vna vez con temor, y otra vez por amor le seruimos. Los varones de alta perfeccion le miran con el ojo del amor, y los varones d̄ menos perfeccion le miran con el ojo del temor: y la diferencia que ay entre ellos es, que con la vista de los vnos ninguna cosa se altera, y con la vista de los otros luego se recrea. Que cosa puede ser en el mūdo mas dulce de gustar, ni en que mas a nuestra anima podemos recrear que es poner todo nuestro intento en a nuestro dios mirar y de todo coraçõ le servir? Quando con vn solo ojo le miramos: fino quãdo por amor y no por temor le seruimos? Que palabras puede desir xpo al anima mas regaladas, ni que razones mas tiernas que desir la por su diuina boca,

que christo dixo en la cruz. Fo. cxciij

que con la vista de vn ojo le tiene llagado, y con vn solo cabello le tiene atado? O amor infinito de ti mi criado: y redemptor: dime yo te ruego, si tan deligero te satisfazes de vn anima que vna vez sola te mira? que baras de la que te mira cada dia, y q̄ te sirue toda su vida? Sanct bernardo sobre los canticos dize. Con vn ca

bello a dios ata, el que en dios y no en otro piensa, y con la vista de vn ojo le llaga, el que a el y no a tro ama: de manera que en nueâtra mano esta de a christo servir, y su bienauenturança alcançar.

¶ Laus deo.

¶ Aquí se acaba el presente libro llamado

Segunda parte del monte caluario. Que trata de las siete palabras que nuestro redemptor dixo en el arado la cruz. Compuesto por el Reuerendissimo señor don Antonio de Suenara, de buena memoria, Obispo que fue de mondosiedo, predicador, y choronista, y del consejo de su Magestad del Emperador nuestro señor. Fue impresso en la muy noble y muy nombrada Villa de Valladolid.

A costa y en casa de Sebastian Martinez vezino de la dicha villa de Valladolid, criado que fue del Auctor. Acabose biernes a. xxviii. del mes de Março. Año del nascimie to de nuestro saluador Jesu Christo de mil y quiniētos y cinquēta años.

