

morales, grandes ventajas las hazen, porque los dones perfeccionan las potencias del alma respecto del Spiritu sancto mouedor: a lo qual no llegan las virtudes, sino a perfeccionar la razon, o las otras potencias para con la razon, porque la voluntad ha de ser conformada con la razon: y claro esta que el mouedor mas excelēte requiere mejor disposicion en el mouido, y los dones disponen al hōbre respecto del spiritu sancto q̄ le mueue para bien obrar: y si los dones y las virtudes son habitos sujetados en nuestras almas, mas las bienauenturanças de q̄ ya hablamos en la hora de prima, son los actōs producidos en virtud de estos habitos, y por esto son mejores, pues por los actōs y obras merecimos, y no por los habitos que no son mas de inclinatioes para el merecer biē obrado. Tābien

S: Buena Ventura cōpara los dones con las virtudes, y concluye breue y prouechosamente q̄ comparādo los respecto de la gracia que les da el ser de meritorios, todos son yguales en dignidad, siēdo la gracia yqual, y no se merecimas por vno que por otro. Mas si se cōparan estos habitos respecto de sus actōs, los habitos de las virtudes Theologales son mas excelētes q̄ los de los dones, como los de los dones mas que los de las virtudes morales: porq̄ las virtudes Theologales tienen a Dios por objecto inmediato. De otra tērcera manera se pueden cōparar los dones con las virtudes respecto de los estados en que ponē, o q̄ requieren en el hōbre, y es que las virtudes se exercitan en el estado de la imperfeccion, porque son el principio del biē obrar, como las q̄ de malo hazen a vno bueno, y los principios del biē incluyē imperfecciō: mas los dones no hā lugar sino en el estado de los aprouechados y medrados en el biē, q̄ van caminādo para la perfecciō: y disponen sus potencias mas altamēte como cūplē para tan supremo mouedor como el Spiritu sancto, y ansī el queriēdo ser promptamēte obedecido en sus inspiraciones, prouee de estos dones q̄ habilitā al hōbre para la tal obediēcia. **C**ierto esta q̄ ay actōs primeros, medios, y perfectos o vltimos respecto de vn mesmo fin, y respecto del conofcer a Dios vemos q̄ primero es el creer, y despues el entēder, y despues el ver: y lo primero toca a la fe, y lo segūdo al don del entendimiēto, y lo tercero a las bienauenturanças, vna de las quales dize q̄ bienauenturados los limpios de coraçō, porq̄ ellos verā a Dios. Y porq̄ con los primeros actōs las potēcias se rectificā o reformā, y con los segundos se hazen promptas y aparejadas, y con

los terceros se perfeccionā: de aqui sucede que los habitos de las virtudes firuen para bien obrar, y los habitos de los dones añaden prontitud y facilidad, y los habitos de las bienauenturanças sobrepone mas, que es disposicion para perfectamente hazer o padecer lo q̄ fuere de virtud; de manera q̄ la virtud incluyē dones y bienauenturanças, como el genero sus especies o diferencias, y todo lo que es don, o bienauenturança es virtud; mas no todo lo q̄ es virtud es bienauenturança, ni don.

XXXIII

PHILO. Parece me q̄ se cōcluyo en dias passados q̄ los habitos de las virtudes permanecē en la gloria, y auiendo vos agora tratado q̄ los dones hazē vñtaja a las virtudes morales, de razon se ha de dezir q̄ permanecerā en la gloria: sino que se atrauiesse vna fuerte objecion de q̄ el temor vno de los dones importa imperfecciō, y en el cielo no ha de auer cosa imperfecta, y tābien dize **S. Iuan** q̄ la perfecta charidad destierra de su cōpañia al temor, y en el cielo ay perfecta charidad, luego no puede auer alla temor. **PHILAL.** Vuestra duda es questiō ordinaria entre los Theologos, y todos concluyen q̄ permanecerā los dones en los bienauenturados de la gloria, y quiero deziros la razō en q̄ se funda **S.** Buena Ventura tras el qual corre **Gabriel**, que muy abundante es la perfeccion del estado de la gloria, que el de la gracia: y la perfecciō de la gracia por su alta dignidad y eminēcia pone en el hōbre todos los habitos que ayudan a la perfecta justicia, respecto de las obras, objectos, estados, y oportunidades que en el estado desta vida caminante se hallan: luego mucho mas se han de conceder tales perfecciones en la gloria que haze al alma Deiforme, y abastada de todos los bienes, y sin mengua de alguno: y ansī alli se requirē todos los habitos de perfeccion que son posibles en esta vida, y mas perfectos que aqui, y se conceden alla. Sabed que tambien los huuiera en el estado de la innocēcia como medicina preseruatiua de la sanidad del alma, y los ay en este estado de pecados como medicina curatiua, y los ay en la gloria como medicina perpetuatiua: sino que en la gloria permanecē quāto a los habitos, y quāto a los actōs q̄ no importan imperfeccion: y porque vno de los actōs del temor es apartarse del mal, y temer de algū inconueniente, y esto no lo puede auer en la gloria, faltara este acto alla al dō del temor, porq̄ es acto del temor seruil q̄ es expellido por la perfecta charidad de la gloria, y quedara el otro acto del temor

Bonauen.
ibi ar. 1. q. 2

De la 1. 18.

Primer.

S. Tho. 2.

2. 2. 4. p. 2.

1. 2. 2. p. 2.

Bonauen.

ibi ar. 1. q. 1

que

es de reuerēcia y de amor de Dios, del qual dize^a Dauid q̄ el temor sancto del señor permanece para siēpre. Ansi la fortaleza no queda en el cielo quanto a sufrir cosas dificultades que alla no ay, sino quanto a estar firme en el amor de Dios: ni la piedad tiene alla de que se compadecer, mas tiene de que se gozar, ansi de si mesmo, como del proximo: ni el consejo tiene alla que consultar con duda o indeterminacion, mas tiene la eleccion de lo bueno en lo qual permanece: y ni el entēdimiento ha menēster a lla discursos para entender, sino simple aspecto de las cosas: ni tã poco la sciencia tiene alla necesidad de mirar como ha de dar y tomar para biuir deuidamente entre los peligros de los malos proximos, mas seruir de que cada vno sepa como se deue auenir con todos. El don de la sabiduria, y la virtud Theological de la charidad permanecen en la gloria en toda su perfeccion, y ansi vienē a baptizar este nombre de sabiduria con el nombre de charidad, porq̄ no ay mayor, ni mas sabrosa sabiduria que amar a Dios. En fin cōcluyen los Theologos dichos que los dones son virtudes infusas, tambien como las bienauenturanças, y los diez de los doze fructos del Spiritu sancto, porque el gozo y la paz son passiones o reliques de las obras de algunas virtudes. Dize^b Alexandre de Ales que los dones, y las biē auenturanças, y los doze fructos del Spiritu sancto desembueluen a las virtudes para que exerciten sus operaciones: mas ay esta diferēcia, de que los dones hazen aquella operacion quitando las dificultades del biē obrar contrahidas por el pecado original, y las biē auenturanças quitando los impedimētos de las obras de perfeccion, y los fructos despertando y confortando en el bien la virtud del que obra lo que es de virtud. El bienauenturado^c S. Gregorio cōsidero q̄ cayo por el pecado en siete miserias notables el hombre, q̄ son ygnorācia, embotamiēto del entēdimiēto, ser atreguado, temor, necedad, dureza de coraçon, y soberuiā: cōtra las quales valen los dones del Spiritu sancto cortando les su coriente, para que las virtudes con mas libertad produzcan sus actos meritorios: y ni mas ni menos quitan las bienauenturanças los estoruos que impiden las obras de perfeccion, y los fructos despiertan y esfuerçā para el biē obrar. P A M P H I. Pues el temor seruil es cosa imperfecta, y el temor que merece nombre de don del Spiritu sancto, es cosa mas perfecta q̄ las virtudes: si se sigue que no es

don del Spiritu sancto. P H I L A L. Todos^d concludē de uerse distinguir entre dos cōdiciones del temor seruil, que son temer de la pena deuida a la culpa, y la otra no tener respecto a la justicia, ni a la virtud, ni al respecto del señor para por el dexar de pecar: y la razon formal de huyr de qualquiera mal, buena es, y todo bien nos es dado del Spiritu sancto, y segun esta consideracion se puede llamar don suyo, mas no de los siete que (como dize S. Thomas) no se dā sin charidad: y ansi el no dexar de pecar por la ofensa del señor, que es la condicion del mal seruo, le haze q̄ no sea digno del nombre de don, y por esto dize S. Thomas que aquel temor que merece nombre de don del Spiritu sancto, es el temor filial. Mas entendē a vna buena distincion de Alexādre y de S. Thomas, que vnas cosas se dizen don del Spiritu sancto y con el Spiritu sancto, quales son todas las virtudes informadas por charidad, porq̄ ellas en quanto virtudes son buenas, y todo buē don viene del Spiritu sancto, y por el acompaamiento de la caridad las acompaia el Spiritu sancto. Otras cosas son dones del Spiritu sancto y sin el Spiritu sancto, quales son todas las virtudes sin charidad: y otras cosas no son dones del Spiritu sancto, y estā con el Spiritu sancto, quales son los pecados veniales, y otras ni son del Spiritu Sancto, ni se cōpadece con el, quales son los pecados mortales.

§. X X X V.

P O L Y. Parecemē q̄ auays tocado en diuersas maneras de temor, y en pulpito se dizen cosas q̄ significā muchos temores: por tanto dezidnos algo sobre ello. P H I L A L. Por ser de solo S. Damasceno vna copilacion de feys diferēcias de temor, os la dire cō la declaracion de Alexādre de Ales, y luego acudiremos a la doctrina mas comū. Y primero q̄ diga esto, es necesario acordaros de cosas dichas, q̄ primero es el amor, q̄ el temor, y q̄ es imposible temer vno de algū mal, sino por q̄ ama y desea bien al q̄ teme ver mal passār, y todo temor tiene al mal por objecto. Con esto digo q̄ el primer temor que pone S. Damasceno es el emperezamiento para hazer alguna cosa trabajosa, y el segundo el auergonçamiento de ser tomado en cosa fea, y el tercero la verguēça de auer de ser injuriado de palabra: y el quarto es la admiraciō q̄ procede de alguna grande imaginaciō: y el quinto vn medio spasmo o espāto recebido de alguna no acostūbrada imaginacion, y el sexto es lo que llamamos agonía procediēte de

^d Alexand.
3. p. 9. 66.
M. 2. 3. 4.
Bonauēt. li.
3. d. 34. &
Gabriel, cū
Magistro, &
S. Tho. ibi,
& 2. 2. q. 19.
ar. 9. Duran
dus ibidem,
9. 4. 5.

^e Damascenus lib. 2. c. 15.

Temor.

algũ infortunio, o acaescimiẽto. Esta diuisiõ es en quãto el temor es pasiõ del alma, y no es a nuestro proposito, q̃ es del temor q̃ nos aparta de Dios, o nos acerca a Dios: y este comunmẽte se diuide en humano, o mūdano, (que todo es vno) y en seruil, y filial, y principiante. Si el hõbre de miedo de los males del mundo se aparta de Dios, llamase temor humano, o mundano, y es culpable, pues la volũtad antepone las cosas tẽporales a las eternas; y deste temor fuẽ el de Pilato con q̃ cõdeno la justicia del Redẽtor, por no caer en desgracia del Emperador y el de S. Pedro nõ gãdo al Redẽtor: cõtra lo qual nõ enseñõ el Redẽtor que no temiessemos de los que puedẽ matar los cuerpos, y no las almas: y deste linage de temor es qualquiera que por nõ perder algun interese, o prouecho tẽporal, haze desamparar la ley de Dios. Algunas otras vezes de temor de algun mal se allega el hombre a Dios, y si es temiendo de cometer algun pecado, es temor sancto y muy meritorio, y se llama filial, porque de los buenos hijos es temer de ofender a su padre por nõ le dar pena, y este temor es lo mismo q̃ amor en la substancia; mas si es por temor del castigo, es temor seruil y de esclauo, pues se aparta de pecar solamente de miedo de ser castigado, y este nõ es malo moralmẽte, y es lo mismo q̃ temor natural, antes dispone al amor filial; mas si fuessẽ su intenciõ de pecar, sino temiera la pena, es pecado. Mas si el temor media entre filial y seruil, llama se inicial, o principiatiuo: porque por la parte que tiene de filial, ama lo bueno por seruir a Dios, y esto es vn principio de aprouechar en lo bueno. El temor filial tãbiẽ se llama casto y amigable; porq̃ Dios es esposo, padre, y amigo. Estos temores son de diferentes especies o naturalezas por quãto se varian sus circunstancias del fin, y ansĩ tãbiẽ los objetos parciales; porq̃ en el temor natural que ni es bueno ni malo moralmẽte, y se presupone a los dichos, nõ ay la circunstãcia de pena deuida al temor seruil: ni en el temor seruil se pone circunstãcia de huir la ofensa diuina, como se pone en el amor filial: ni en el principiatiuo se halla la circunstãcia dela diuina reuerẽcia, aunq̃ se halla circunstãcia de huir la diuina ofensa, y quasi es todo vno. El temor mercenario se reduce al seruil, porque es temor de la pena q̃ recibe perdiẽdo sus interesses tẽporales, o eternos; sin tener mas respectõ que a su prouecho. Todos tres temores tienẽ por objeto la pena, sino que el humano la teme

como a dada o amenazada por los enemigos de Dios q̃ cõ tal pena quierẽ apartar de Dios al tal temeroso; mas el temor seruil, y el principiatiuo tienen por objeto la pena dada de parte de Dios, o amenazada para atraher al hombre a Dios, sino q̃ el seruil principalmẽte se mueue por la pena, y menos principalmente por Dios; al contrario de lo qual procede el principiatiuo, que tiene a Dios por principal objeto, y a la pena por menos principal: y fuera de lo dicho procede el filial que estriba en amor. PHILOTI. En que estriba propriamente aquel que llamays temor humano, o mundano? PHILALET. Todos los actos y habitos morales reciben sus naturalezas y denominaciones de su objeto proprio, como la auaricia, dela de sordenada codicia de riquezas, y nõ se llama deseo del trabajo, aunque se passa mucho trabajo por ser rico, mas el trabajo es medio para ser rico, y el fin y objeto son las riquezas, y ansĩ se llama amor mūdano el q̃ estriba en el mūdo como en su fin, y postpone lo demas por complir cõ el mūdo, y este siẽpre es malo: y como del amor nazca el temor, y el hõbre teme de perder lo q̃ ama, de ay viene que siẽpre el temor mundano es malo. Esto con firma S. Iuan diziẽdo q̃ quien ama al mundo (q̃ son haziẽdas, y honrras, y amistades tẽporales) se haze enemigo de Dios, porque nõ esta en el la charidad de Dios. Del temor principiatiuo (si hablamos propriamente) deuemos dezir que es el que comiença a meter al hombre en charidad, y por el mesmo caso es lo mismo que el filial, sino que se diferencian segun que el vno comiença el biẽ, y el otro es ya perfecto, como la charidad menor y mayor, de la qual charidad esta desnudo el temor seruil, segun su propria significacion. Por lo dicho se prueua q̃ ni el temor mundano, ni el seruil, son dones del Spiritu sancto, pues estã sin charidad, lo qual nõ estã los dones del Spiritu sancto, por los quales el hõbre se da pronto al mouimiẽto interior del Spiritu sancto: mas el temor filial lo es propriamẽte, y el principiatiuo menos perfectamente: y quanto mas cresce la charidad, mas cresce el temor filial, y mas descrece el temor seruil su cõtrario en quãto seruil; aunq̃ permanezca segun su substãcia q̃ es temer la pena, de la qual temen y huyen tãbiẽ los sanctissimos. Digo mas, que solo el temor filial permanece en la gloria perfeccionado por la perfectissima charidad, y limpio de toda razon de temer: porq̃ como el proprio objeto del

Matthæi.
10.

Temor.

del temor sea el mal posible y arduo, como el de la esperanza es el bien posible y arduo, y como en el cielo no pueda auer razon de temer algũ mal, fopena de no ser estado perfecto; anſi no puede auer acto de temor: mas en este mundo los muy ſanctos tienen porque temer, por la libertad del libre aluedrio con q̄ pueden desordenarse con Dios, que es la razon del pecado, la qual desorden no puede auer en la gloria, por la confirmacion en todo bien. En fin que el don del temor es el fundamento de los otros dones (como dize S. Anselmo) y en el se comienza el edificio ſpiritual: porque haze temer el ser apartado de Dios, y luego el ser atormentado para ſer pre en el infierno: y cierto es que lo imperfecto es primero que lo perfecto. P A M P H I L. Pues el Redentor temio la muerte, que temor fue el ſuyo? P H I L A L. Fue temor natural, que es vna paſſion natural procediẽte del amor natural que cada vno ſe tiene, ſegun el qual teme de todo lo que le puede ſer penoſo y dañoso: y por tal temor ni merece el hõbre, ni deſmerece, por no eſtar ſubjecto al libre aluedrio, ſino es quãdo vno ſe auiene agenamente de razon con tales paſſiones: y el Redentor temio quanto quiſo conforme a recta razon, y no entreuino alli coſa que importalle puſilanimidad, porque hazia la parte ſenſitiua ſu officio de temer, mas la racional ſin turbacion ſe ofrecio a la muerte en virtud del don de la fortaleza. Si mas quiſieredes del don del temor por eſtilo llano y deuoto, leed a Sant Buenaura en la ſegunda parte del tratado de los ſiete dones del Spiritu ſancto. P O L Y. Yo digo q̄ es materia proporcionada con el eſtado de la biudez la de los dones del Spiritu ſancto: y q̄ lo dicho del temor me haze mucho al caſo para entenderme, y entender que linage de temor es el q̄ me mueue, y para entender quãdo me puede ſer meritorio, y quãdo no. P H I L A. Sabed mas, q̄ ſobre aquellos combites en que dize la eſcritura que ſe hazian los ſiete hijos de Iob vnos a otros, cada vno en ſu dia: dize ſeñor S. Gregorio q̄ ſe entiẽden los prouechos q̄ hazẽ al alma los ſiete dones del ſpiritu ſancto: y q̄ en el nõbre del dia ſe ſignifica la luz q̄ cada vno cauſa en el entẽdimiento, y en el cõbite la refecion y guſto dela volũtat, y en dezir ſe q̄ cada vno cõbidaua a los otros, ẽs dar a entẽder como las virtudes ſe ayudã vnas a otras; y en dezir ſe q̄ cada vn hijo en ſu dia cõbidaua a ſus hermanos, ẽs dezir q̄ cada virtud y don tiene ſu

propria manera de alũbrar y de refecionar al alma. Dezir pues q̄ el don del temor haze ſu cõbite, ẽs ſignificar que humilla al alma no la dexando en ſoberuecer con los bienes preſentes, y la conforta con la eſperãça de los venideros: y cõ eſto digamos cõ la eſcritura q̄ fue hecha la tarde y la mañana en el dia primero.

X X X V I.

P H I L A. Como vamos ordenando los dones por la orden del aprouechamiento en el bien, que es procediendo de lo imperfecto a lo perfecto, ya que nos auemos deſpedido del temor, ſubimos al otro dõ immediato q̄ es el de la piedad; por el qual nos mueue el Spiritu ſancto a tener afecto filial para con Dios nueſtro ſeñor, ſegun aquello de S. Pablo, q̄ recibimos ſpiritu de hijos adoptiuos de Dios, en virtud del qual llamamos padre a Dios. P A M P H I L. Comunmete ſe dize q̄ la piedad es vna virtud por la qual damos la honrra deuida a Dios y a nueſtros padres, y ſegun eſto la piedad no es don del Spiritu ſancto, pues los dones del Spiritu ſancto no mueuẽ, o no diſponẽ al hombre para con las criaturas directamente ſino para con Dios.

P H I L A L. S. Auguſtin y S. Alexandre con los demas principalmente dize que conſiſte la piedad en el buen mouimiento interior del hombre para con Dios, y q̄ la diſciplina deſta virtud ſe forma de las tres virtudes Theologales: y por dar a eſtimar a los hombres lo que deuen a ſus padres, parece auer ſido por inſtincto diuino y natural llamar al afecto deuido a los padres con el nõbre deuido al afecto q̄ a Dios ſe deue tener. Mas aqui es meſter entender q̄ la piedad para con los padres es virtud q̄ no ſe leuanta a merecer nõbre de don, como le merece la piedad para cõ Dios: y anſi ſon diſtinctos habitos: y aun ſi mas lo quereys ſubir, vereys que la religio por la qual damos a Dios el cultu y hõrra q̄ como a criador le deuemos, excede a la piedad con q̄ ſatisfazemos a la honrra que deuemos a los padres: mas la piedad en quãto dõ cõ que con afecto filial nos mouemos a hõrrar a Dios como a padre, excede a la virtud de la religion con q̄ le honrramos como a criador y ſeñor, tanto va en mouer nos cõ vn afecto o cõ otro, y tãto deuemos a Dios por nos auer dado nombre de hijos ſpirituales. Otra coſa ſabed mas, que como con la virtud piedad reuerẽciamos nõ ſolamete a los padres, ſino a todos los que los tocan en ſangre, guiandolo por amor dellos: anſi por el dõ de la piedad hõrramos a Dios, y tãbien

Segundaparte. g 4 a los

2. illuſtr. A
-iſt. b
ſiſt. c
1. 1. 1.

Roma. 8.

Cicero in
Rhetor. &
oratione
pro Planc.
Quidi. 4.
Faſt. & 1. de
Pont.

Auguſt. 12.
Trini. c. 14.
Alexand. Alen. 1. p. q.
1. m. 4. ar. 1.

S. Tho. 2. 2. q. 121.
& li. 3. d. 35
q. 1. ar. 2. &
Bonauent. hic. q. 6. &
d. 9. ar. 2. q.
1.
Auguſt. 10
Ciu. Dei. c.
1.

Piedad.

a los santos, y a todos los hombres en quanto pertenecē a Dios, y a las santas escripturas, y a las leyes Eclesiasticas (como lo dize S. Augustin) porque como las virtudes morales siempre lleuan la regla de las cosas humanas, anſi los dones siempre importan respecto diuino, tambien quando mueuē a los hombres a comunicarse con otros hombres en algunas cosas que se ordenan para Dios. Dize mas S. Buenauentura que en quanto la piedad nos ordena para con Dios, merece nombre de Latria, o de Theosebia, o Eusebia, que es lo mesmo que la verdadera sabiduria: y que segun que nos ordena para cō nuestros padres, se deue reducir a justicia, segun la regla del derecho natural, y de la obligacion de la necesidad: mas que segun que se considera respecto de qualquiera proximo, la piedad merece nombre de don, por conformarse la manera del hablar con el linage del bien hazer, que es por via de bien hazer lo que no se deuia por justicia. Y aña de que la misericordia que es virtud por la qual socorremos a la necesidad del proximo, tiene respecto a la conformidad en la naturaleza, y a la necesidad en la miseria: mas que en quanto piedad tiene respecto ala imagen diuina que resplandece en el proximo. De lo qual se sigue que con el don de la piedad se muestra el hombre beneuolo a otro hombre en quanto es hecho a la imagen de Dios: la qual beneuolencia segun la necesidad y oportunidad vnas vezes se muestra con el afecto compasiuio, y otras vezes con el beneficio de la buena obra. Quando S. Augustin trata este punto de la piedad, el principal acto concede a la beneuolencia q̄ el hombre deue a Dios, como al que es a cuya image fue hecho, y del qual tiene su principio: y segundariamente le concede a los padres, y pōstrimeramente a los proximos, segun que todos tienen la imagen de Dios: PHILLOTI. O mi señor Polycronio, y por quan dichoso podeys reputaros, pues aueys llegado a estado y a edad en que os podeys exercitar en tales virtudes: que podeys tener por cierto que haziendo todo lo que fuere de vuestra parte, os saluareys. POLY. En esso mesmo conoscereys quan buena Christiana sea vuestra muger, cuyas ansias portal estado vos nos representastes: y quā cuerda en desear ahorrar de vos para biuir en seruicio de Dios con toda libertad de buena razon. PHILLO. No la estoruo yo lo que es de virtud, para que por su saluacion

desee mi muerte. POLY. Basta llamaros su marido, para que se tenga por trauada, y reatada con infuſible corma: y en esto padece martyrio, y prueua su gran cordura no lo publicando entre sus vezinas. PHILLO. Es muy sesuda y honrrada, y no la sentiran todos los del mundo lo que le puede dar pena en su casa: y anſi digo yo muchas vezes q̄ merecia ser muger de vn hombre mas doctor que yo Licenciado. PAMPHI. Por essa regla, el señor Maestro Philaletes deue ir a casar con ella, en caso que fuera casadero: porque sobre el grado de vuestro licenciamento, no feyo doctoramiento que merezca tal preeminencia, sino es el del señor Maestro. PHILAL. Engaño euidente es esse, pues mas vale buen licenciado, que ruyn doctor: lo qual esta prouado en nuestro caso, con solo mirar en que el señor Licenciado sustenta casa de noble familia, y en punto honroso: y yo apenas tengo pan para Marquillos, ni vnas corochas q̄ cubrirme: y mi casa es como la lobrega del hidalgo de Lazzarillo de Tormes, que sino son los defuntos, o los que se aparejan para lo ser, como vosotros, no aporta hombre a ella; y anſi me llaman vnos el sabio no conoscido, y otros el emparedado, y otros el oso encouado, y otros el bachiller hazalejas, y yo callo. POLY. No les falta ocasion de hazer de vostal ensalada, sabiendo que con muestra tan comun de aparato de persona, vendeys paño tan fino, que son pocos los traperos que le conozcan bien, quanto mas que le aprecien en lo que vale PHILA. Eſso se quede para en otra parte, si caso fuere que algo dello se pueda dezir cō verdad: y mirad mucho que os amago el señor Licenciado con la doctrina de los dones del Spiritu sancto, y agora os doy yo con ella entre ceja y ceja, certificado a la vuestra merced que el biudo rico es quien mejor puede complir con el don de la piedad que auemos rasguñado, que no explicado: por ser vos muy hazendado para limosnear, y muy desocupado para contemplar, y muy obligado a ser exemplar: si quiera en recompensa de dislates de la edad atrafada, y en muestra de aprouechamiento con la conuersacion literaria y virtuosa. POLY. Mal aya quien de lo bueno dize mal, y por essa claridad y llaneza con que dezis la verdad a quien le cumple, como ami, juzgo por infames a los que con mentiras, y lisonjas cōfiguen que se diga dellos ser hombres de bien, y personas religiosas: sabiendo ellos que a los

Augusti. 2
de Doctrina
Christiana
na. c. 7.

Roma. 8.

Cicero. 19.
Rhetor. 26.
Oratore.
pro Planc.
Orator. 4.
Philos. 1. de
Pont.

Augusti.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

Augusti.
10. Ciuil.
Dei. c. 1.

Bonavent.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

Augusti.
1. 1. 1.
1. 1. 1.

los que alaban auian de assar en vnas parrillas por escandalosos, mas si tal no hiziesen, no medrarian, y como con librea de Dios buian debaxo de la vadera del mundo, firuen le hasta de tamborinos, y dizen bura la gala, y otros tan mundanos como ellos, y tan de la vanda bermeja, les dan aplausos, que merecē sentarse en cabecera de mesa, y comer rabeça de olla. PHILAL. No digo mas de aquello de ^aSant Pablo, que si deuo procurar contentar a los hombres o a Dios? y que si me diesse a contentar a los hombres, no mereceria nombre de seruo de Iesu Christo: mas suplico a nuestro Señor que nos merea a todos, y nos haga dignos vasos de los sus sanctos dones. PHILOTT. Amen PHILA. Del combite del don de la piedad dize S. Gregorio que se celebra en el día del alumbramiento spiritual, con mañana, medio dia, y tarde, de grados de aprouechamiento, y se puede dezir que se hizo mañana y tarde dia segundo: y dize que hinche las entrañas del coraçon con los merecimientos de las obras de misericordia. PHILOTT. Mirad señor Polycronio si tengo yo razon en auisaros del buen aparejo que con vuestras riquezas teneis, y con la soledad de la biudez para ganar al cielo. POLYC. Ya se que siempre quereis la virtud para otros, y la honra y el prouecho para vos.

s. XXXVII.

PHILA. Sobre el don de la piedad puso el sancto propheta Esaias al dō de la sciencia: por aquella razon de S. ^bAnselmo, que el alma que por el temor ha miedo de si, y luego se compadece con la piedad, y escudriña que modo terná para se salvar, el Spiritu sancto la da conoscimēto para ello, mediante el don de la sciencia: cuyo acto dize ^csant Buenauentura, y ^dS. Thomas ser juzgar bien conforme a las reglas de la ley eterna, de las cosas que por nosotros deuen ser hechas, y de las criaturas cuyo bien no es el verdadero, ni el duradero: lo qual se haze por la lumbr sobrenatural reuelada en los articulos de la fe: y configuientemēte digo que al dō de la sciencia toca reduzir las obras humanas a los articulos de la fe, como a sus principios: y mas principalmente merece nombre de speculatiua en quanto el hombre deue saber lo que deue, y segundariamente es practica para obrar lo que con la especulacion entendio que deue hazer. Y por esso aquellos se pueden dezir tener el don de la sciencia, que por la sciencia infusa juzgan deuidamente de lo

que deuen creer, y hazen perfectamente lo que les manda la ley, y adostales dize la ^eSabiduria que dio Dios sciencia de sanctos. Dize mas S. Thomas con S. ^fAugustin que aunque el don de la sciencia sea comun a todos los sanctos, esso es para entre ellos y Dios, mas que el predicar lo de la fe, y defenderla de los contradictores, pertenece a las gracias gratis datas que no se dan a todos, aū que sean muy sanctos. Y aduertid en que no confundais lo que es del don de la sciencia con lo que es del de la sabiduria, por que el nombre de la sciencia importa iuzzio cierto de la cosa, y si la tal certidumbre se haze mediante la causa mas alta de aquel genero, por la qual se puede juzgar de todas las cosas del tal genero, tiene nōbre especial, y llamase sabiduria: y ansi hablando simplemente y sin restricion, aquel se llama sabio simplemente que conosco la mas alta de las causas, y esta es Dios, y por esto el conocimiento de las cosas diuinas se llama sabiduria, mas el conocimiento de las cosas criadas adquirido por las causas segundas, se declara con el nōbre comuni de sciencia, y en esta significaciō es don distincto de la sabiduria: y porque saber que se deua creer, toca a la virtud de la fe que es forma criada y temporal en el alma del creyente, esto se alcanza con el don de la sciencia: mas saber las cosas mismas diuinas segun ellas mismas, y por ellas mismas por cierto genero de vnion con ellas, esso pertenece a la sabiduria, y porque la charidad vñe al alma con Dios, la correspōde la sabiduria. Otra cosa quiero que sepais, que S. Thomas mudo el parecer acerca deste don, porque en las partes le haze mas speculatiuo q̄ practico: y en los escritos le haze practico, y no speculatiuo, o a lo menos mas practico q̄ speculatiuo, y esto mesmo tiene el ^gMaestro y S. Buenauentura, y Gabriel. La doctrina de S. Buenauentura procede diziendo que de dos maneras podemos considerar la sciencia, o segun que es puramente speculatiua fundada sobre los principios que la razon humana por si alcanza, y se ordena para solamente entēder las cosas, quales es la philosophia: mas de otra manera es segun q̄ consiste en entendimiento inclinado de la voluntad sobre los principios de la fe que exceden a la razon natural, quales son los articulos de la fe reuelados en la escritura, a los quales ninguno puede llegar sino es cō se si quiera informe. Otra manera de sciencia consiste en el entendimiento que inclina la voluntad a obrar, y esta

^e Sapien. 20

^f Augustin. 14. Ciuit. c.

^g Magister. lib. 3. d. 35.

& ibi Bona uent. art. 20.

esta se funda sobre los principios de la ley natural que se ordenan para bien biuir, y tal es la sciencia de la virtud de la prudēcia: mas otra manera de sciencia se da en el entendimiento inclinado, en virtud de la fe, y que inclina a obrar, y esta se funda sobre los articulos de la fe, y tiene su origen del don gratuito de Dios, y esta es el don del spiritu sancto, y cierto es que es practica. El acto desta sciencia es guiar a la obra segun lo pide la regla de la fe, no solamente dando bien por bien, conforme a la ley natural sino y aū por la virtud de la misericordia dando bien por mal, que es dictamen y enseñamiento de la ley de gracia, a exemplo de Iesu Christo que fue autor y fuente de la gracia: de lo qual se concluye que esta sciencia guia para bien obrar, y presupone el conoscer las cosas de la fe como fundamento del bien proceder en lo de la obra, y que tambien requiere conoscimiento de la humanidad del Redentor como de exemplo de su regimiento: y ansi son tres actos los de esta sciencia, y el principal es respecto de su objeto que son las obras, y con esto concluye que es conocimiento practico, contra lo que ya vimos auer el dicho en otra parte, sino que mudo el parecer tambien como S. Thomas. A esta sciencia (señor Polycronio) bien os podeis dar, aunque no entreis en escuelas, porque lo principal que requiere es la prompta voluntad para executar las buenas inspiraciones que Dios embia a los que se disponen para ello. Dize S. Gregorio que llegado el dia en que correspondiendo a los hijos de Iob, la sciencia hizo su combite, es tanto como dezir que hinche el vientre del alma librandola del ayuno de la ignorancia, porque si dize ^a la escritura que la sciencia y el entendimiento es comer y beber, su contraria la ignorancia es el ayuno. El don de la sciencia tiene su dia en el alma con resplandores de mayor y de menor claridad, haziendo mañana, medio dia, y tarde: y por la mañana se entienden las ciencias humanas adquiridas por nuestros estudios, con mezcla de ignorancia, por mejor que las sepamos, como la luz de la mañana tiene al amanecer su mezcla de tinieblas: y el medio dia del don de la sciencia es el conocimiento de las sanctas escrituras donde se contiene la verdad apurada, y tal verdad que alumbra al alma, y juntamente la inflama, y el propheta

* Eccli. 15.

* Esai. 18.

^b Esaias la pinta clara como la luz del medio dia. La tarde del dia del don de la sciencia es el conocimiento de la sciencia moral en

cuya ocupacion se le passa el dia de la vida al hombre, allegando merecimientos que a la puesta del sol de su muerte le sean pagados de nuestro padre de cōpañias. Ved pues quan buena ocupacion para biudos atraer a si la luz diuina por la oracion, y dar ellos el socorro humano enseñados por el don de la sciencia, segun que en las sanctas escrituras se representan muchas diferencias de panes, de carnes, de pescados, y de vinos, y en todas ellas se significa la spiritual refecion de las almas: y concluyendo digamos que se hizo tarde y mañana del diatercero.

§. XXXVIII.

POLYCRON. Parece me que segun yo me crié cerril y ageno de lo que es de ingenio, no se me dara tambien esto de la sciencia, como lo de otros dones que no me obliguen a ser muy imaginatiuo: y ansi veo que me yria muy mejor con lo de la piedad sobre dicha, porque al cabo al cabo mas faciles dar el hombre lo que tiene, que lo que es. PHILA. Y aun por vuestra razon se auerigua q̄ son pocos los muy perfectos, pues la muy gran perfeccion muy grande ymitacion del Redentor requiere, y el Redentor no paro con el linage humano hasta darse a si mismo. Mas podra ser que pues vuestra complexio falio mas belicosa que estuudiofa, que asstentis mejor en el don siguiente de la fortaleza, puesto del sancto propheta Esaias en el alma del Redentor sobre el don de la sciencia, como mas perfecto. Por la fortaleza en quanto es virtud moral, y vna de las quatro Cardinales, tenemos firmeza y constancia de nuestro animo en lo bueno, ansi quanto a bien obrar, como quanto al mal passar, y señaladamente en los bienes o males arduos, y a esto bien puede llegar el hombre por su facultad natural. Allende desto aspira el Spiritu sancto en el alma del hōbre para que lleue alcabo qualquiera buena obra q̄ començare, y se escape de los peligros q̄ se le atrauefarē, lo qual excede a la facultad de la naturaleza humana: y el hombre concibe confiança y hoto de salir con todo a buē puerto, q̄ ni aū por la muerte no pierde aq̄l brio spiritual infundido por Dios, y esto dize ^d S. Thomas ser el don de la fortaleza, y q̄ en la gloria cōsiste en gozar de Dios con entera seguridad de no padecer mas males y trabajos. La virtud de la fortaleza sirue para vencer la dificultad de las cosas que se nos atraueflan, mas quando con esta dificultad se junta la flaqueza del hombre para resistir, con la impotencia del flaco subje-

Subjeto: para en tal caso es necessario el don de la fortaleza que haze al hombre confiar firmemente en Dios para pensar vencer lo que excede su pura facultad humana: anfi quanto a moderar la demasiada osadia en acometer, como quanto a esforçar los temores en el sufrir, y este acto es el principal. PHILLO. Este don bien se le assienta al señor Polycronio, pues no fuera el tan inclinado a la milicia, sino tuuiera vn spiritu animoso, y atreuido, y confiado. P A M PHILLO. Todo esto cae debaxo de la virtud de la fortaleza, y quanto al sujeto inclinado a tal o a tal obra, porque lo formal de la virtud que sea conforme a razon con sus devidas circunstancias fuera de vuestra razon queda: y mucho mas lo que es ser don de fortaleza, que consiste en ser inspirado o infuso por Dios, por virtud del qual el hombre se halla prompto al diuino llamamiento, lo qual requiere mas disposicion en el alma por virtud meritoria, que en el cuerpo por robusta complexion. Quando señor ^a S. Anselmo vino a dezir su parecer del don de la fortaleza recogiendo juntamente los dones sobredichos, y dando razon de la orden con que los assento el propheta: dize que ya que el alma por el primero don del temor se recata del mal, y por el segundo de la piedad se compadece de los menesterosos, y por el tercero de la sciencia sabe lo que deue hazer: conuiene ser roborada con el quarto don que es de la fortaleza, para obrar lo que tiene deprendido, mediante lo qual confie de se saluar: porque (como dize ^b Hugo) no basta saber que cosa sea lo bueno, sino se pone bien por obra: y el ^c Redentor dixo a sus Apostoles despues de les auer predicado algunas cosas de importancia, que si aquellas cosas entendian, y las hazian, serian bienauenturados. En vna razon concluye recogidamente la substancia desta materia el glorioso ^d S. Buenauentura diziendo que el don de la fortaleza consiste en sufrir y en acometer arduas afrentas a ymitacion perfecta del Redentor, y principalmente acerca de lo tocante a la tolerancia de la muerte, y esto con pronta voluntad conforme al mouimiento del spiritu sancto, que es conforme al dictamen de los principios sobrenaturales de la ley eterna: de lo qual se concluye que el don de la fortaleza es habito de la voluntad en quanto negocia entre cosas arduas por la defension de la fe, y de la verdad, y buenas costumbres: segun lo qual se dize de los Apostoles ^e que

se alegrauan entre las injurias, y afrentas, y peligros de muerte en que se vian por la confesion del nombre de Iesu Christo, y dezian que no auian de desobedecer a Dios por hazer lo que los hombres mal mandauan. El dia de la fortaleza con que responde al del combite de los hijos de Iob, es el alumbramiento del alma con que el spiritu sancto destierra della los nublados con que la ofuscán la irascible, y la concupiscible, y las otras pasiones, combatiendola para el mal: y entra diziendo con el ^f Psalmo que se abran las puertas de sus potencias para que entre el señor fuerte y poderoso con sus dones, el qual es el rey de la gloria y de las virtudes celestiales. Luego se abren a su llamamiento las tres potencias del entendimiento, y memoria, y voluntad, empleandose todas en aquello a que las instiga el Spiritu sancto mediante sus dones: y merecen se llamar puertas eternas, porque por ellas es el hombre hecho a la ymagen de Dios, y para siempre nunca lo dexara de ser. La mañana del dia de la fortaleza es quando se estiende el grado de la fortaleza Politica, que dize ^g Macrobio ser quando el alma huella el miedo de los peligros a trueco de hazer su deuer conforme a recta razon natural, y no teme sino es de pecar, que es el amor filial y sancto: y el medio dia de la fortaleza es quando llega a merecer nombre de virtud, purgatoria, que es quando el alma no teme porque el cuerpo padezca tormentos, todo lo qual consigue mejor el hombre quando la fortaleza merece nombre de don del spiritu sancto, en virtud del qual iua S. Andrés defalado a se poner en la cruz por amor de Iesu Christo, y S. Agueda iua mas alegre a los tormentos, que otros a los combites, porque estos y todos los Christianos lo deprendieron del Redentor que poseyo el don de la fortaleza en grados mas altos que todos los sanctos. La hora de la tarde deste dia spiritual de la fortaleza es quando llega al grado de anima purgada, que es quando ya no solamente puede vencer, sino q̄ y aun no siente ya contienda de vicios: a lo qual llega mas perfectamete el hombre por el don del Spiritu sancto, que por la fortaleza en quanto virtud, y por le tener el sancto ^h Iob se ofrecia a no perder su innocencia en toda su vida: y con esto digamos q̄ fue hecha la mañana y la tarde en el quarto dia. P O L Y C. Yo digo que me dexa muy satisfecho el sancto dia de la fortaleza, y que pienso ganar mas con solo este dia, que he ganado en todo el

101. m. 23.

101. m. 23.

8 Macrobi.
in Som. Sci
pi. li. i. c. 3.

^h Iob. 27.

el tiempo que seguí la guerra. PHILOT. Yo estoy esperádo el cõbite, y holgaria que me mouiesse a dezir otro tal y tanto como vos. PHILALET. Dize sant Gregorio que entonces la fortaleza celebra combite en el su dia, quando no temiendo de las aduersidades, administra al alma manjares de confianza: y porque dize con razon ^a el Psalmo que el pan confirma y esfuerça al corazón del hombre, llega ^b sant Augustin diziendo que en quanto no llegamos al combite de la gloria, nos es necessario mantenimiento para el camino y que por esso pedimos en el Pater noster el pan quotidiano, al qual no llegamos sin el don de la fortaleza, porque donde ella esta, se halla la hambre de la justicia, y el manjar eterno del alma no es otra cosa que la plenitud de la justicia. Deste combite de la fortaleza dize ^c Ciceron que se cõple con quatro platos, aseguroamiento, magnificencia, paciencia, y perseuerancia, y que la seguridad (en que dize sant Buenauentura començarse este combite) aprouechara para que los combidados esten seguros de que llegaran al cabo con bien, y de que se les dara el galardõ eterno, conforme a lo del ^d Psalmo que los que confian en el Señor, como lo hizo el monte Sion, no seran sacados de su fiança para siẽpre. De la magnificencia dize Ciceron ser administracion de cosas grandes, y portal razón dize ^e Dauid della en quanto toca al don de la fortaleza, que hizo Dios magnificencias con nosotros, y que con ellas nos alegramos. La paciencia conforta a los del tal combite spiritual en quanto es virtud humana, para que ni por la dificultad de los peligros que se les ofrecen, se dexẽ de lo bueno, y por esso dize Ciceron ser voluntario sufrimiento de los tales trabajos: mas en quanto don del Spiritu sancto haze que los tales pacientes padezcan con alegria por amor de Dios, como ya dixẽ auerlo hecho los Apostoles, por lo qual les dixo ^f el Redentor que en virtud de su paciencia poseerian sus almas. La perseuerancia ella se declara, y el ^g Redentor dixo que quien perseuerasse hasta el fin seria saluo: porque aqui entendiola el Redentor no solamente en quanto virtud moral, con que vno no desfallece en el trabajo virtuoso, sino tambien en quanto don de la fortaleza que a los combidados a su cõbite lleua con prompta voluntad hasta los introducir al cõbite de la gloria: y luego podra dezir el victorioso, ^h Señor yo me hartare quando me viere en vuestra gloria.

PHILOTIM. No tengo porque os embidiar vuestro dia (señor Polycronio) cõ tan buen combite, y mas de tan buenos bocados, y cortados por mano de tan buẽ trinchante, y con tan buena gracia administrados: porque si no son muchos, no me da pena, como yo no sea muy amigo de me rellenar de muchas cosas, sino de las mejores, lo qual auies ya experimentado en mi. PHILALEA. Algun don es razón que parezca bien al señor Pamphilo. PAMPHILO. Todos me parecen tan bien, que los querria para mi. PHILOT. Esso prende en auaricia, o en embidia. PHILALEA. Mejor se sufre romangar lo del auaricia en las materias de virtudes, que lo de embidia: porque el auaricia no incluye intrinseca malicia, sino es por la desorden de la voluntad amando al bien como no deue, mas dessear muchas virtudes, buen desseo es, y llamarle auaricia no suena malicia, qual si suena el nombre de embidia que es pesar del bien del proximo, el qual no ha lugar en la materia de virtudes, por ser de tal cosecha que quanto vno mas tiene dellas, mas dessea y huelga que los otros las tengan, porque como son irradiaciones emanantes de Dios, no se impiden para los vnos, por tenerlas los otros: y quãto vno mas dessea que los otros las tengan, tanto mas se dispone para que Dios le de mas. Mas tornemos a nuestros dones, y encontraremos con el don del consejo, que es quinto en la orden que llevamos procediendo de los menores a los mayores: y diranos luego sant Anselmo que el Spiritu sancto sobrepone este don al de la fortaleza, porque quando el alma se halla fuerte para pelear, y con la sciencia sabe lo que piadosa y temerosamente se deue hazer, saca del Spiritu sancto el don del consejo para bien proceder en todo. Dize muy quadradamente ⁱ sant Gregorio en esta materia que se deuio anteponer la fortaleza al consejo, porque de poco sirue el consejo que carece de fortaleza para executar lo que tiene consultado. PHILO. Tal fue el consejo q̃ tomarõ los ratones de echar vn cascauel al gato para le sentir en meneãdose, porq̃ no lo tomasse tan callãdo, que como ninguno ofasse acõmeter de se le echar, por demas fue su consultar. PAMPY. Y aun por esso reprehendio ^k Patroclo a Meriones en la guerra de Troya de q̃ gastaua muchas palabras contra Eneas, y daua pocas porradas: porque la guerra con manos se haze, como el acõsejar se con palabras,

^a Psal. 103

^b Augusti. de serm. Do mini in mō te.

^c Ciceron in Rhetorica.

^d Psal. 124.

^e Psal. 125.

^f Luc. 21.

^g Matth. 10.

^h Psal. 16.

bras, y de los viejos es propriamente la facilidad del aconsejar, por las muchas experiencias que tienen de cosas que con la vida larga tienen prouadas. P O L Y. Mal estilo de consultar touteron los Persas, y mas siendo abstinentes en su comer, que para consultar de sus negocios beuian bien primero: aunque dize tambien Herodoto que Artabano preguntaua por muy prouechofo al buen consejo, y Platon por cosa sagrada. P H I L O. De los viejos virtuosos dize Galeno que se ha de pedir el consejo, y Homero lo ensenó primero, y lo confirma el Ecclesiastico diziendo ser hermosa cosa la compañía del buen iuyzio y de las cañas, y saber los ancianos conofcer el consejo. P A M P H I. Algo me parece contrastar lo que Galeno dize de que vn buen consejo vale más que muchas armas, y lo que Homero, que Agamenon dessea diez consejeros tales como Nestor para destruir a Troya, mas que diez Achilles valientes: a lo que dixo san Gregorio, que vale poco el consejo sin fortaleza, y mas que hasta la Sabiduria en carece ser mejor la sabiduria que las fuerzas, allende que otros muchos sabios lo pregonan. P H I L A. Si bien mirais ambas maneras de doctinar, no hallareis que se contradizen, sino que encarecen la necesidad que ay anfi del consejo para guiar la fortaleza, como de la fortaleza para executar lo consultado. Que vale vn capio por diestro que sea en guerra, sino tiene gete con que assaltar vn fuerza que vale el exercito que no sabe como ha de formar vn escuadron, ni como ha de plantar los cañones de batir: Vna ventaja lleua el consejo en general a la fortaleza, que es para en todo tiempo y negocio, y la fortaleza no es mas de para en tiempo de guerra, y pocas vezes la fortaleza se acompaña con mucho consejo, y la escritura dize que el necio sirua al sabio, Aristoteles dize ser anfi de ley natural, lo qual primero auia dicho que el Euripides. Pues notad como Pallas sale de la cabeza de Iupiter, no como guerrera (porque la irascible y fortaleza es del coraçon) sino como sabio, que es negocio del cerebro, y los reyes mas deuen tener de buen consejo, que de fortaleza: y los Astrologos dizen significarle esto mesmo en el pareamiento de los mouimientos de los planetas, Sol principe del mundo, y Mercurio confegero: y Horatio sentencia que la fortaleza sin consejo ella mesma se hunde y sotierra, lo qual significa el soberano ingenio de Homero introdu-

ziendo al ingenioso Vulcano que aunque toxo (y Theognis toca la sentencia) supo enredar y prender al fortissimo Marte: y para reformar la potencia de Marte dize Phurnuto que los antiguos honrrauan juntamente a Mercurio con Hercules. P A M P H I. Trahuéferme que me tengo de afficionar a esto del consejo, mas quiero primero saber que ventajas tiene en quanto don del spiritu sancto: por que tambien dize la escritura ser mejor hombre el sabio que el fuerte. P H I L A. El consejo ni es necesario para lo que ya esta determinado (como dixo Plutarco primero que nuestros Theologos) ni para lo que toca al fin de nuestras obras en si mesmo, pues es el primer mouedor que siempre se presupone a toda consultacion: y anfi resta dezir que todo consejo se toma sobre cosas dudosas, o necessarias como medios para conseguir algu fin, sino q se duda de como sera mas acertado el proceder al negocio. En las cosas humanas ay tantas contingencias, que no basta el hombre a bielas determinar, y por esto ierran muchos sus negocios, escogiendo medios insuficientes, o contrarios para conseguir los fines que andan: y por esto es menester el diuino socorro para dar en las cosas contingentes que nos cumplen, lo qual se haze mediante el don infuso del Spiritu sancto que eloue nuestro entendimiento a dar en el punto de lo que nos es necesario, segun las reglas del derecho diuino, y mayormente en las cosas arduas, y este es el don del consejo dado de Dios para que acerteimos por el, en lo que no acertaramos por nosotros. P A M P H I. En todas las cosas se proua lo que Dios dixo: q sin el no podemos hazer cosa bien acertada: y anfi me parece que no bastan las virtudes morales en quanto tales, para todas nuestras necesidades. Y au me parece que a la folta de Terencio, que los sanos aconsejan facilmente a los enfermos, me te bien la letra el otro poeta Philippo, diziendo que aconsejar al enfermo, o reprehender al soldado de couarde, no es mucho, mas que tener paciencia en la enfermedad, y pelear como valiente en la batalla, esso es dificultoso, y que pocos los hazen, aunque son muchos los que lo saben aconsejar. Recude en peio maranillo famoso el mesmo Terencio en otra parte reprehendiendo a los necios consejeros, diziendoles que como si no tienen empacho de presumir de aconsejar a los otros lo que les cumple, no

Theognis in Sentent. Elegiacis.
 o Phurnut. in palestris Sapient.
 P Plutar. li. de virtute morali.
 S. Thom. 2. 2. q. 52. & li. 3. sent. d. 35. q. 2. artic. 4.
 S. Bonauét. li. 3. d. 35. ar. 2. q. 4.
 Gabriel. ibi art. 2.
 Ioannis. 15.
 Terentius in Andria.
 philippus poeta.
 Terentius in Heauton.

se sabiendo acósejar a si mesmos. PHIL A. Algunos podria entropesar en q el don del consejo y el don de la ciencia se encuentran en vnas mesmas cosas, y por esto les podria parecer que el vno fuesse superfluo: y responde S. Buenauentura que vna mesma es la materia de ambos dones, y el objeto a que se enderecan, que es de agibilibus, mas formalmente se diferencian en que el don de la ciencia es para bien juzgar de las tales cosas conforme a las reglas de la ley eterna, y el don del consejo es para bien escoger y hallar segun aquellas mesmas reglas lo que es arduo, y deuido hazer se por nosotros, o deuido huirse para no ser hecho, y para no atropellar nuestras obras: y bueno esta de entender que no siempre basta el consejo humano a tanto, y que es menester consejo infuso, que es el impulso diuino que nos mueua a bien acertar. De aqui viene la claridad del dia, del combite del consejo, que es el alumbramiento del alma que haze cautos a los combidados para que no se arrojen indiscretamente donde peligren, sino que en todo procedan deuidamente: y por esto se llama el consejo auiso y ojo de las cosas que esta por venir. La mañana deste dia es la diuina irradiacion que alumbra nuestras almas, y ellas con tales inspiraciones se aparejan para se conformar con la diuina voluntad, tomando por exemplo y dechado al Redentor que con todas las cosas que resplandecen en su biuienda nos prouoca diziendo ser el camino q deuenos andar, y la verdad a que deuenos creer, y la vida que deuenos desear, y que si le seguimos, no andaremos en tinieblas, mas que gozaremos de la lumbre de la vida, y el dezia puesto en agonía que bastara a ofuscar la razon de todos los mortales, que no queria que se hiziesse su voluntad, sino la de su eterno padre a quien deuia obedecer. No se le passo a Dauid esta primera hora del dia del consejo, pues le oymos dezir q por la mañana se quiere hallar cabe Dios, para ver como no era el Dios q se pagasse de maldad. El medio dia del consejo de mayor claridad y calor, es quando el entendimiento es dotado de mayor luz de inteligencia, y la voluntad de mayor seruidor de charidad para inquirir y guardar mejor los mandamientos diuinales: segun aquello del Psalmo, que el precepto luzido del señor alumbrá los ojos: y el mesmo Redentor promete al que le amare mediante la guarda de sus mandamientos, el amor de su pa-

dre, y que toda la santissima Trinidad venia a el, y hara su mansion con el, y Dios fuego es que alumbrá y callenta, y por esta mansion del medio dia preguntaua la esposa con grande afecto, y no se ha de contentar el hombre cuerdo con que Dios vea a el, sino procurar que permanezca con el, porque si del se despide, no puede ser sino que es por algun pecado mortal. La tarde del dia del consejo a la declinacion del sol es quando en virtud deste don el hombre se inclina a inquirir y guardar los diuinos consejos de la perfeccion, enseñados por Dios en el canon de la diuina escritura: y con particular efecto procuran trascender la ley comun, y guardar lo que es de perfeccion, a los cuales dize Dios que por auer dexado todas las cosas temporales, y seguidole con vida de perfeccion, daria ciento por vno, y gozarian de la vida eterna. P. A M P H I L. Si acude lo del combite a lo del dia, no me arrepentire de auerme mostrado aficionado a lo del consejo. P. H I L A. Seneca vuestro compatriota estima en mucho el valor del buen consejo, y igualandole para refrenar a vno de peccar, con la presencia reuerencial de alguna persona graue. Plutarcho y Aristoteles mosan de la fortuna en los buenos successos, quando los hombres se gouernan con buen consejo: mas para lo auer de tener por tal, encarecen mucho Thucidides y Liuió que se huy a la ira, y el aceleramiento, porque ira se acompaña con ceguedad, y el demasado apresuramiento no da lugar de considerar. El Godó rey Erugio dixo en el Concilio trezeno Toledano, que ni aun las buenas obras importantes deuria ser hechas sin consejo de buenos, so pena de no parecer tan acertadas: y por no quedar colos sagueros en el del estimar los consejos el gran Rhetorico Isocrates, dize que de Dios no puede venir a los hombres mayor bien que prosperidad de estado, ni de los hombres que el buen consejo: y conforme a esto dixo Gregorio Nyfeno que lo mejor, y mas precioso que ay en el hombre, es el consejo. P. A M P H I L O. Yo me atengo a lo que dizen todos estos sabios, y pues tengo familia que regir, y me falta la experiencia tambien como la edad: quiero seguir el exemplo de Salomon que semejante y mayor necesidad, y hallandose con poca edad y experiencia pidio a Dios suficiencia para bien gouernar su reyno, y Dios se contento de la demanda, y se la coneedio.

Theologia
in Sententia
Elegancia
P. P. P.
Bonauct.
tract. de se-
prem donis
Spiritus san-
cti. part. 4.

il. anar. p.
he. vltimo
morali.
mod. 2.
p. 2.

b Ioan. 14.
& 8.

c Mat. 26.

d psal. 5.

e psal. 17.

f Ioan. 14.

s. X L I.

PHILALE. Conforme al prouerbio, que en buen dia buenas obras, ya que tenemos el buen dia del consejo, deuenos le gozizar con buen combite, porque respõdamos a los hijos de Iob: y dize S. Buenauentura que quanto a esta consideracion se han de tratar dos cosas principales, por esso prestad atencion. La primera es con que orden y concierto se asienten en el combite del don del consejo los de la familia del alma, porq̃ como Dios la aya formado a su ymagen y semejança, dotola de mucha nobleza, y de complida familia, y ansi merece ser llamada ciudad en que mora el gran Dios que la crió, y puso en ella diuersos grados de ciudadanos, como los sabios para dar consejo, y los guerreros para la defender de sus enemigos, y los artifices para los officios mechanicos. Estos ciudadanos son las facultades con que el alma exercita sus operaciones, y vnas son superiores, y otras medias, y otras inferiores: y las superiores son las intelectuales, y las medianas son las racionales, y las inferiores son los sentidos corporales. Los sentidos conofcen las cosas corporales que por ellos embian sus especies al alma, las potencias racionales disciernen entre lo bueno y lo malo, desechando lo malo, y eligiendo lo bueno: y las intelectuales reduziendo lo todo como es razon a lo diuino. Las potencias intelectuales son los consiliarios que dixe de la ciudad del alma, y estos la requieren con aquello de la ^a escritura, que tema a Dios, y guarde sus mandamientos, porque esto es ser hombre, y toca a todo hombre: y las potencias racionales son los guerreros que pelean contra los vicios que procuran destruir el reyno del alma dende el baluarte y terrapleno del cuerpo: y los sentidos corporales son los labradores y officiales mechanicos que firuen de la prouision corporal. En el grado de lo intelectual pueden ser colocadas lafe esperança, y charidad, que como habitos infusos y nobilissimos autorizan el combite del alma. En la classe y orden de la potencia racional merecen ser colocados los habitos morales de la prudencia, templança, fortaleza, y justicia, que animosamente resisten a los vicios: y entre los de la familia sensitua se cuentan los habitos o pasiones connaturales, quales son el amor, odio, ira, dolor, y gozo, y el sentido interior que llaman comun, o phantasia,

y tambien se estiende a estos la regulacion del don del consejo, porque de otra manera no merecieran ser de su combite. Tales y tantos son los combidados, y como no ayan de juntarse a combite en el campo, cumple considerar en que pieza del palacio se celebre su junta: y no se puede dezir que sea sino en lo secreto del alma, donde la trapala y ruydo de los negocios forenses no los desalofieguen, y alli se tratan los consejos, y se discuten en el entendimiento, y se aman con la voluntad, y se ponen en obra por la executiua. Esto dize ^b sant Gregorio auerse significado en el sentido Moral, por la frequentacion de las entradas de Moysen en el Tabernaculo del testimonio a pedir los diuinos consejos a solas, y sin compañía de la gente del pueblo, y alli deprendia lo que despues al pueblo predicaua: y ansi lo deue hazer el buen Christiano entrando al recogimiento de su consciencia recogiendo alli todas sus potencias, y procurando de Dios el mantenimiento del buen consejo con que las refecionar. Bien a la letra nos enseñó ^c el Redentor esta doctrina diziendo que quando nos quisiessimos dar a la oracion, nos encerrassemos en nuestros secretos aposentos, y que cerradas las puertas orassemos en abscondido, y que alli nos concederia nuestro padre celestial nuestras peticiones. En el secreto de vuestra consciencia, y cerradas las puertas de los sentidos, porque las cosas exteriores no os den turbacion, deueis tratar con Dios de la prouision del combite spiritual del alma: y confiad que no sereis defraudado de vuestra demanda, porque aun el mesmo señor tiene dicho por el Propheta ^d Osee, que saca el alma a la soledad, y alla las habla al coraçon, como enemigo de tumultos ni trapalas desconcertadas: y ^e Dauid dize que lo que habla con los vezinos de la ciudad del alma es la paz, por que sin paz no ay fundamento para los dones de Dios, cuyo lugar y morada dize vn ^f Psalmo que se funda en la paz. Entre los que se hallan en este combite la memoria, entendimiento, y la voluntad, son las principales, y satisfecha la memoria con la porcion que la cupo del don del diuino consejo, dize aquello de ^g Dauid, que tuuo memoria de Dios, y se deleyto en el, y que le fallecio el spiritu humano, porque (como declara sant Gregorio) se le deificó con el consejo diuino: por ser esta la mudança de la diestra del

^b Nume. 20.
Gregori.
lib. 23. Moral.

^c March. 6

^d Osee. 2.

^e Psal. 84.

^f Psal. 75.

^g Psal. 76.

del muy alto, que quãto mas cresce en nosotros el spiritu diuino, tanto mas descrece el spiritu humano, y por esso se dixo ^a que son bienauenturados los pobres del spiritu que aqui dezimos, porque ellos serian hartos en el combite del diuino consejo. La inteligencia se recoge tambien al secreto de su alma desnuda de las ymaginaciones y ocupaciones sensitiuas, para participar al Spiritu sancto mediante los actos de la contemplacion, y para discernir los spiritus ^b si sean de Dios o del angel malo que se transfigura en angel de luz, pues ya nos tienen auisados los Apostoles ^c deste menester, y que no deemos creer a todo spiritu. Los que tienen poca experiencia deste language spiritual, creē que quanto passa dentro de su consciencia, les procede de su cosecha natural: y es gran error, pues por ^d Dauid tenemos que escucha ua lo que dentro de su alma le dezia el señor Dios, y que ay pensamientos pegados por los malos angeles: y ^e S. Pablo trata del spiritu de la carne, y del spiritu deste mundo. El spiritu de la carne aconseja blanduras, y el del mundo locuras, y el demonio amarguras de renzillas, iras, y embidias: mas si el spiritu tratare de cosas de virtud, sin duda le podeis tener por de Dios: y para reconocer qual spiritu habla en vos, entrad a lo secreto de vuestra consciencia donde hallareis los consejos diuinos que os alumbraran. Tambien deue entrar la voluntad al secreto de la contemplacion; sino que deue dexar fuera las distracciones y aficiones, y cuidados de las cosas temporales: y luego (como dice ^f Richardo) sera Dios no solamente oydo en la memoria por recordacion, y visto por el entendimiento por contemplacion, sino tambien abraçado en la voluntad por amor y aficion: y luego dira el alma lo de los ^g Cantares que se derritió luego que el esposo la hablo. Con esto tenemos puestos en orden los combidados principales intelectuales, quanto a ser purgados, alumbrados, y perfeccionados por los saludables consejos que Dios les da: mas no cumplen con su deuer si juntamente no influyen en los inferiores.

PHILOTIMO. Ha señor Polycronio, y como quedareis desta vez bien prouenido de doctrina con que refocileis vuestra biudez, y sepais hazer combites corporales y spirituales. **POLYC.** Tanto mas quedare obligado al señor Maestro que vos, quanto mas me ayuda con su doctrina a mejorar mi vida, que a vos.

PHILA. La orden de la ^h Celestial Hierarchia, y aun de la Ecclesiastica, es que los superiores purguen, alumbrén, y perfeccionen a los medianos, y estos a los infimos: y como tengamos ya en este punto a los principales de nuestro combite consiliario, que son la memoria, entendimiento, y la voluntad, estos deuen purificar, alumbrar, y perfeccionar a los medianos, que son la potenciaracional sujeto de las virtudes morales, que son la gente militar que pelea contra los vicios porque no se apoderen de la ciudad del alma. La memoria los assalta trayendolos en recordacion para que dellos se haga penitencia, lo qual es gran purgacion en vn pueblo con el destierro de los malos vezinos: porque si primero no se haze euacuacion de los malos humores, no se introduzira la sanidad en el cuerpo enfermo: y por este fin dize el alma que quiere sanar de sus culpas hablando con Dios, que rumiara ⁱ y le dara cuenta de todos sus años mal empleados, con grande amargura suya: y como tenga Dios dicho por el otro ^k Propheta que en la hora en que el pecador gimiere con verdadera contrición sus pecados, nunca mas se los porna por demanda: figuese en la razon que començo el pecador para dar cuenta a Dios de sus años, que Dios le oyo, y echo atras sus pecados poniendolos en oluido en virtud del perdó que dellos le concedio, que fue como purga que le alimpio de aquellos malos humores que matan al alma, por lo qual merecen nombre de pecados mortales. El entendimiento alumbra y perfeccionado viendo que la memoria ha purgado la razon con la confesion de sus culpas, acude a hazer la segunda operacion que es de alumbrar, porque el ojo suzio no está en disposicion de recibir el limpidissimo rayo de la luz: y llegándose a los combidados de la potencia racional sujeto de las virtudes morales, requiere a todos que se alleguen a Dios fuente de la luz spiritual, y que seran alumbrados del, y no se veran mas sus caras cubiertas de verguença. El allegarse a Dios es por la semejança en la bondad, y por la semejança es la cara honrrada con la ymagen diuina, como por la defemejãça del pecado es afeada con la figura bestial: por lo qual requiere ^m Dauid a los hombres que no quieran ser semejantes al caualló y al mulo que carecen de entendimiento: y luego responde Dios a los que se le acercan por semejança de bondad pidiendole la luz de su diuino

^a Matthzi.

^b 1. Cor. 11.

^c 1. Ioan. 4.

^d Psalm. 84.
77.

^e 1. Cor. 2.

^f Richard.

lib. 4. de cõ-

teplatione.

^g Cant.

1. Cant.

el consejo, que les dara entendimiento, y los infirma en el camino porque han de andar, que como diximos en la hora de prima, es el cumplimiento de la ley de Dios, y que porna sus ojos en ellos muy de asiento, como si dixesse que alla miran ojos do quieren bien. Ya que la razon queda purgada de los pecados por el dictamen de la memoria, y alumbrada por el ensenamiento del entendimiento: llega la voluntad con el ministerio de perfeccionar, como perfecto consultorio, y que procura que por su parte quede perfecto el combite, diziendo como mandó el Redentor exemplo de todo bien obrar, que obremos el manjar que no perece, sino que antes permanece tambien en la vida eterna: porque el manjar que perece, son los trabajos que se pasan por las cosas temporales que por buenas que sean, oy o mañana perecen: y por defengañar el Redentor a los que se dan mucho a ellas, los llama para si prometiendoles refecion y descanso de las fatigas que por las gozar han pasado y pasan. Y dize muy bien Beda que quien no quisiere perder sus trabajos empleados en las cosas temporales los ordene para las cosas eternas, porque de la bondad del fin participan la fuya los medios: y quando las cosas temporales son medios para las eternas, ellas son buenas y meritorias, y en ellas halla el hombre descanso, sabiendo que le seran galardoadas: porque (como dize sant Gregorio) la esperanza del galardón haze sentirse menos el trabajo, y la voluntad con el diuino don del consejo basta para poner al hombre en este estado de perfeccion; y así tenemos a los cobidados de la mediana clase purgados, alumbrados, y perfeccionados; y por el configuiente dignos del combite del don del consejo. Ya que los cobidados del grado y estado mediano se veen satisfechos con lo que los del grado superior han hecho con ellos, queriendose mostrar agradecidos dando lo que recibieron; combidarián sentidos corporales así interiores como exteriores con aquellas palabras de los Cantares, beued amigos y hartaos de vino hasta que os emborracheis charissimos: lo qual no se haze con el vino de la vid, sino con el del consejo del Spiritu sancto, que hinchete de si a qualquiera que con sed de ardiente voluntad se lo pide. Pues agora veréys como las virtudes morales moradoras del barrio racional, purifican, y alumbran, y perfeccionan a los vezinos del barrio sen-

fual, que son las pasiones y aficiones del cuerpo rufficas y ocupadas en viles officios para la sustentacion del cuerpo. La purgacion destos haze la razon mortificado en ellos los apetitos ilicitos y deseos enemigos de la virtud requiriendo los con aquello de Sant Pablo, que si biuieren conforme a los deseos de la carne, moriran en el spiritu: mas que si conforme al dictamen del spiritu racional mortificaren las obras de la carne, biuirán en el alma: por tanto que mortifiquen sus miembros en quanto son del hombre viejo inclinados a los vicios de la carne terrestre, quales son los pecados carnales, y los del auaricia, para cuyo castigo Dios embio su ira contra los tales pecadores. Purgados los sentidos de sus terrestres afectos, sucede la ylluminacion grado muy mejorado respecto del purgatiuo, y así los requiere la razon sobredicha con aquello de Sant Pablo, que se conozcan deudores al spiritu, y no a la carne, y configuientemente que se aparejen a ser alumbrados del diuino consejo prestandole prompta obediencia: y vltimamente los perfecciona imponiendolos en los principios de aquella vida que han de tener en la gloria, mostrandolos a biuir con entera victoria de la carne, a la qual llegan algunos varones perfectos teniendola tan domada que no sienten su rebelion, quales aquellos que dixey a que estuieron muchas dozenas de años sin comer y beuer, y Job dezia que tenia hecho concierto con sus ojos que no mirarian a la muger agena. Y aun ay otra cosa que da singular valor a esta victoria spiritual, que cerrando los ojos veen más, y cerrando la boca gusta más: y así de los demas sentidos, segun que dezia Sant Pablo que quando enfermaba en el cuerpo, entónces se sentia mas fuerte en lo de la virtud: porque la muerte de los brios del cuerpo, es vida del alma. Vn monge que de muy hinchado con hydropesia estubo no seis años sentado en yna silla no cabiendo por la puerta de su celda, dixo a otro que le aconsejaua que alcançasse de Dios salud para si, como la alcançaua para otros: que nunca el cuerpo sano le ayudo a servir a Dios, ni enfermo se lo estoruo. Con esto terneys por bien de os contentar acerca de lo tocante al combite del don del consejo, porque si auéys merecido hallaros combidados con los de alguna de las tres classes o grados de combidados, bien conofceley que deuen estar cansados el coziçero, y el

^d Koma. 8.

^e Ephes. 5. Colof. 3.

^f Roma. 8.

^g Petrus in Protego.

^h Job. 31.

ⁱ 1. Cor. 31.

trinchante, y el maestresala con tan prolixo combite.

XLIII.

PAMPHILO. Yo me contento con el dia y con el combite del consejo diuino, sin el qual, siendo tan moço y boçal no podria bien passar: y si hasta agora tenia voluntad de me dar a la Theologia, de oy en adelante quiero emplearme todo en ella, como en la que dende la miseria deste mundo comienza a dar a sus discipulos el gusto de la gloria del cielo. **PHILO.** Ya yo me le di por discipulo, mas no se me dio tan regaladora como vos la hallais, porque si me diera que gustar, quanto mas que comer y beuer, no la dexara por la benigna medicina, q̄ luego me abrigo, y me faco el cuerpo de mal año, y supe comer a mi hora, y tener para vn almuerzo, si alguna vez me llamaua el apetito. **PAMPHILO.** Los que estudian para comer, tienen vuestros intentos, que como los oficiales, mechanicos se dan al officio en que mas reales ganaran, aunque sea defollar rocines muertos: anfi vosy vuestros semejates nunca deprendierades letras, sino fuera de miedo de la hábre (como dize ^aPerfius que lo hazen los papagayos y picaças) y en deprendiendo para llevar la prebenda, los vnos dáis con Galeno tras la cama, y los otros con el Decreto tras el humero, y los otros con el Maestro en la tauerna: y vereis andar a Barrilete vnido cō Pedro de los Bueyes, y por ratas a Dormifecure, y a Vademe-cum, porque dizen que fueron ingeniosos, y lo dan guisado: y quando no pensamos los vemos andar a buscar quien defienda las sentencias que tienen derramadas por los exidos de sus cortijos. Yo no tengo necesidad de que la sciencia me mantenga el cuerpo, sino el alma, y por mejor conseguir esso tēgo de repartir con los pobres parte de los muebles que mi madre me dexo, y los reditos anuales gastare por el parecer del señor Maestro: estimando en más hazerme a mi mediano hombre, que hazer diez cauallos muy auentajados. Aquel prelado mi pariente sedio a las letras quando mancebo, y tuuo cathedra en su orden, y en auiendo sacado en seis años queleyo dos dozenas de discipulos, luego dixo que estaua cansado y enfermo, y anduuo en contiendas sobre ser prelado con otros de su pelage, y como gusto de las prelazias y de los buenos bocados, luego le dieron en rostro las letras y los

libros: y nunca se auia de hablar con el fino en vinos, y estando comiendo le tragauan la cena, y en la cena le platicauan la comida del dia siguiente: y en hablando en letras delante del daua dos o tres cabeçadas y quedauase dormido, y sonauan mas sus ronquidos, que las bozes de los que disputauan: y en virtud destas buenas gracias le llamauan otros a boca llena nuestro padre, y luego a no hallar lança enhiesta para quanto querria hazer, y queria hartas cosas malas, y anfi no le fiaria yo para en el juyzio de Dios, por quanto Dios tiene criado. **PHILALETHES.** Yo nunca dire, ni consentire dezir de los religiosos sino mucho bien, mas quando llegan a mi puesto los que con ambiciones sobre ser prelados andan en vandos, o vandeán a otros en sus pecados porque les den los votos: o los que como tragones y beuerreadores echan a perder sus ordenes de perfeccion, sin escrupulo de que quantos los conoscan menosprecian a sus ordenes, por los ver tan sin Dios y tan sin virtud, lloro lo en mi coraçon, y escriuo tratados contra tales pecados en fauor de las santissimas religiones, y algun conuento me solia encomendar los sermones de la fe- stiuidad de su patron, y despues que en vno toque en la obligacion que los prelados tienen de ño comer mas que los subditos, porque aquello es corromper la virtud, y pecado mortal, nunca mas me le encomendaron, ni me visitaron: de lo qual concluy que el mal tiene crecidas las raizes en algunas partes, mas muchas gracias a Dios y al rey que no lo dexan perder todo. Suplicad mucho a nuestro Señor que tenga de su mano las religiones, que son la milicia donde se crián los grandes capitanes contra los vicios, y contra los herejes, y de los pocos malos religiosos no hagais caudal: y agora continuemos nuestros dones del spiritu santo, el sexto de los cuales es el del entendimiento, del qual dize sant ^bAnselmo que con razon le sobrepuso el Spiritu santo a los cinco sobredichos: por ser aquellos cinco tocantes a la vida actiua, y este y el postero de la Sabiduria tocantes a la contemplatiua: y cierto esta que se presupone la biuienda de los exercicios corporales en obras de virtud en vtilidad de si mesmo y del proximo, por lo qual se llama actiua, a la biuienda contemplatiua que se da a la oracion, y a hablar con Dios dentro del alma: y la actiua dispone las potencias para que mejor

^a Perfius in Prologo.

mejor

mejor se empleen en esta. Recopila sant Anselmo la orden de los dones diziendo que despues que el Spiritu sancto atemoriza al alma por el don del temor, y la haze compasiua por el de la piedad, y la enseña lo que deue hazer por el de la sciencia, y ella lo executa por el don de la fortaleza, y a los otros atrahé a lo mesmo por el don del consejo: el spiritu sancto la enciende para entender porque razon deuan ser hechas estas y aquellas cosas. La razon de poner al don del entendimiento sobre el del consejo es, porque como el consejo es inquisitivo de los afectos, y directiuo de la razon: ansí el entendimiento es lumbré para llegar a la perfecta inquisicion de la verdad, y ansí el consejo sin el entendimiento queda sin afecto: y sant Augustin dize que por el don del entendimiento se purifica el ojo del alma con que ha de ser Dios visto de los que mueren para lo deste mundo, los quales en tanto le veen, en quanto mueren para lo deste siglo. POLYCRONIO. Señores, yo soy llamado de parte de ciertos parientes honrados que me son llegados, por tanto dad me licencia para ir a cumplir con ellos: aunque si me atreuiesse a os lo suplicar, gran merced recibiria en que no passasse por oy

adelante la platica, pues queda en buen punto del principio de la materia del entendimiento: y seria posible que mañana fuésemos mas oyentes, por ser el Mariscal hombre leido, y amigo de tales comunicaciones, y es vno de los que mellaman. PHILALETHES. Antes auéis hablado bien para todos, segun nos pide la naturaleza refecion para los cuerpos, que con el exercicio tan acertado parece tener derecho a pedir su menester, y procurad traer al señor Mariscal mi conosciado antigo, sino que como le dieron buena renta sin trabajo, no se curó del trabajo de las letras en que se auia empleado, con las quales por ventura no alcançara otro tanto. PAMPHIL. Yo me quiero yr con la vuestra merced, y dareme a conofcer al Mariscal, porque es muy buen cauallero, y muy mesurado, y es algo pariente de mi madre por la casa de Cordoua: y en cosas que se han ofrecido nos tiene muy obligados a todos. PHILOTIMO. Yo tambien quiero seruiros en esta jornada, porque con tal compañia os tenga en mas vuestro pariente. POLYC. Yo acepto tan buena ofrenda; y en mas terna el Mariscal vuestra discreta conuersacion, que mi hospedage. PHILA. Andad con Dios.

DIALOGO TREIN.

T E N O.

Polycronio. Philalthes. Mariscal. Philotimo. Pamphilo.

PHILALETHES. Bien merezcó perdon de la falta de ayer (si por caso fue tal) no auiendo acedido a vuestra presencia, y auiendo detenido a estos señores: pues oy vengo no solamente con ellos, sino que os trayo como carneiro manso al señor Mariscal, para que con tal ganancia recompenseis la poca perdida dicha. MARISCAL. Verdad es que mi señor Cormano me trabe, no como manso al brauo, sino como vn domestico a otro: porvenir yo allegado a la su merced para hallar mas abiertas las puertas de vuestra casa

I. (señor Maestro) porque como han passado tantos inuiernos sobre otros tantos veranos despues que no nos vimos, fuera menester la Sibyla Cumea para darme a conofcer a la vuestra merced, a la qual nuestro Señor conserue por muchos años para con tal fal de doctrina y exemplo conseruar a otros muchos en su sancto seruicio. PHILALET. Yo quiero abraçar a la vuestra merced no como al señor Mariscal, sino como al mi señor y amigo singular Polymarte, porque debaxo deste nombre me sea mas sabrosa vuestra vista y conuersacion: queriendo me parecer en esto a Ephetion singular.

Segunda parte.

h 2

gulas

gular amigo del Grande Alexandre, mas que al gran capitan Parmenion, porque amaua Ephestion a Alexandre por su persona, y por esso le llamauan Philalexandro, y Parmenion le amaua en quanto rey, por lo qual era llamado Philabasilis: y conforme a esto yo no estimo en mas al Mariscal, q̄ a solo Polimarte. **MARISCAL.** Siempre fundastes vuestros designos en virtud, y así los guays mas por buena philosophia que por coloreada Rhetorica: y bien lo muestran estos caualleros mis deudos con el prouecho que de vuestra familiar conuersacion sacan, pues el señor Polycronio con ser tan anciano, se da a exercicios que por lo menos requieren mediana edad, y el señor Pamphilo con su tierna edad biue con costumbres de muy entrado en años. **PHILALETES.** No passe vuestra merced en silencio la buena inclinacion del señor Licenciado Philotimo, que nos honrra y autoriza con su presencia: y al cabo de tantos años de magisterio, huelga de se nos dar condiscipulo para philosophar Christianamente de lo de la cura del alma con la sancta escritura, como teniendo ya en poco la cura de los cuerpos por las reglas de Esculapio. **PHILOTIMO.** El señor maestro Philaletes es como el sol que a la yguala estiendo sus resplandores sobre buenos, y malos: y como auian sido los benemeritos tratados conforme a su merecer, no me quiso passar en blanco, si quieta por ser familiar en las conferencias literarias en que aqui (como ya vuestra merced sabe) nos ocupamos: que aũ la nueua de la llegada de la vuestra merced nos corto el hilo a la materia del don del entendimiento que por entonces se comenzaua: y es la mas proporcionada con mi talento ingenioso, de quantas por ogaño auemos discutido, auiendo me Dios dotado de habilidad que donde la conosciencia que dezir de ella. **PHILALE.** El señor Philotimo dizelo que vuestra merced experimentara en el, si le comunica familiarmente, como nosotros lo tenemos muy experimentado por muchas vezes. **MARISCAL.** Por lo que el ha dicho de si voi viendo lo que puede ser, aunq̄ no tengo partes de çabori. **PHILOT.** Quiere V.M. mas de mi para prouea de mi ingenio, sino que en nombrando a la Sibyla Cuma, se me ofrecio luego aquello de Vergilio, que fue ysurpado de la excelente Proba en sus Centones para la venida del Redentor en carne humana al mundo,

que ya se llegaua la vltima edad del verso Cuma, que es dezir, que ya se llegaua el cumplimiento de lo que prophetizo en versos la Sibyla Cuma de la venida del Redentor: Y cõ auer qualque dozena de años que no puse mis ojos en aquel poeta osaria dezir que se sigue luego tras lo de la Cuma, que ya torna la virgen Justicia al mundo, y los felicisimos tiempos en que reyno Saturno: y que ya viene embiada del alto cielo nueua generacion que es la del Redentor humanado, y aun el otro sancto propheta la llamo nouedad que haria Dios sobre la tierra, hallarse vna muger madre de vn hijo que nunca fue no varon. **MARIS.** Yo me doy por satisfecho de hombre que tan sucintamete hare cogido y hermanado lo sagrado con lo profano, que tiene porque sentir lo que dize de su ingenio. **PAMP.** Señores no sea esta conuersacion de Moros entre Christianos, o de Vizcainos entre Castellanos: que hablan vnos y no los entienden los otros: por tanto tratese aquello de la Sibyla Cuma, como todos gustemos dello, sopena que aura de seguir lo de los dones del Spiritu sancto el señor Maestro, conforme al estilo de nuestras conferencias. **MARIS.** Sobre mi cae la sentençia que dio el Propheta Ionas contra si, diziendo que si por amor del se auia leuãtado la tẽpestad del mar, le echassen al agua, y cessaria el peligro: y así digo que me mueuo mas con ambicion de poder dezir que he hablado en letras con tales personas, que por pensar de mi que tengo suficiencia para bien cumplir vuestro mãdado. **PHILO.** Agora puedo dezir que he hallado vn varon conforme cõ mi coraçon (como dixo Dios de Dauid) que el desseo de la honrra le mueua a se mostrar para lo que es: y sin mas oir digo q̄ no puede carecer de buen entendimiento, pues se me parece en el desseo hõroso. **MARIS.** Dios nos mejore a todos (señor Licenciado) y no plega a Dios que tan buen entendimiento como el vuestro padezca talceguera, sopena que no merecereys nombre de Sibyla, que dize Diodoro querer dezir la que esta llena de Dios: y que la primera que tal nombre merecio fue la hija del acaunio Tyresias el Thebano, llamada Daphnes, la qual enseñada en el arte diuinaria, lo qual deprendieria de su padre Tyresias, se fue a Delphos donde deprendio mucho mas, y dexo muchas cosas escritas en verso, de las quales hurto gran parte Homero para su marauillosa poesia: y como esta

*Vergil. Ecloga. 5.

muchas vezes fuesse arrobadada fuera de si, y diesses respuestas a las preguntas que excedian el saber humano, fue llamada Sibyla, cuya hermana fue la hada o adivina Manto, de cuyo nombre se llama la ciudad de Mantua, en la Lombardia. POLYC. Gentil antigualla es essa, y aun me acuerdo que Angelo Policiano llama Sibyla tambien a essa Manto.

s. I. I.

MARISC. ^b Lactancio Firmiano siguiendo a Marco Varron, y ^c sant Augustin y ^d sant Hieronymo que los siguen ellos, todos ponen muchas Sibylas, y dicen que tanto vale el nombre de Sibyla, con sefegera de Dios, o la que tiene consejo de Dios, porque Dios las alumbrava sus entendimientos revelandoles sus consejos, con que ellas alumbrassen a otros: aunque sant Ambrosio no quiere que aya sido revelacion de Dios la de aquellas, sino del demonio: mas contradize a muchos. PAMPHI. Nascida viene tal pratica del don intelectual y prophetico que Dios dio a las Sibylas, para la materia del don del entendimiento en que queriamos entrar: y por tanto diga la vuestra merced lo que dellas se le ofrece, de manera que no nos quede razon de dudar lo que de ellas se deve sentir. MARISC. Lo primero que digo es que quasi ninguna cosa se puede saber determinadamente de las Sibylas, assi en lo de sus nombres, como en lo de sus tierras, como en lo del tiempo en que florecieron, y como en lo que cada vna prophetizo, y della tenemos. Suidas curioso indagador de antiguallas dize bien que tanto vale dezir Sibyla como prophetissa, pues ser prophetissa es tener la revelacion del consejo y determinacion diuina. Del numero varian muchos, y Marciano Capela pone dos, la vna llamada Erophila y Troyana de nacion, y hija de Marmeso (aunque Lactancio dize que Marmeso fue pueblo, lo qual dize tambien Pausanias) y cree auer sido la que se llama Phrygia, por caer Troya en la prouincia de Phrygia la Menor, y que tambien se llamo Cumea de la ciudad de Cuma en la prouincia Eolia puesta de Plinio cabe Caria prouincia de Asia la Menor, porque desta ciudad hazen comunmente natural a vna Sibyla, y que auendo passado en Italia, prophetizo muchas cosas de los Romanos. La otra Sibyla dixo Marciano llamarse Symachia, y auer sido hija de Hiporense, y que fue natu-

ral de Erythras pueblo puesto de Plinio en el Peloponeso cabe Thebas, y que passando en Italia prophetizo en la ciudad de Cumas de la prouincia de Lucania; y assi vemos como se confunden estas dos en vn solo nombre de Cumea, mas Lactancio y sant Augustin con Marco Varron a vnallaman Cumea, y a otra Cumana. ^b Plinio en vna parte parece no poner mas de vna Sibyla, pues dize que entre las mugeres en la Sibyla florecio cierta familiaridad de Dios, como entre los hombres Griegos en Melampode, y entre los Romanos en Marcio, por auer tenido don de prophetizar, o de adivinar: mas en otra parte dize que en la plaza principal de Roma estauan tres estatuas de las Sibylas, vna de las quales fue puesta por el Edil Pacuio Taurò, y las dos por Marco Messala, y dize auer sido puestas alli en tiempo del rey Tarquinio Prisco. ⁱ Solino pone otras tres Sibylas diziendo que la mas antigua fue la llamada Delphica, de la qual dixo Boco que florecio antes de la guerra de Troya (esto es lo que dixe de Daphnes) y que Homero tomo della muchos versos. Despues florecio la Sibyla Erythrea cuyo proprio nombre fue Heriphile, y dize que prophetizo a los de la isla de Lesbos que auian de perder el imperio de la mar q gozauan: y que despues fue la Sibyla Cumana en la Olympiada quinquagesima en tiempo del rey Tarquinio el Superbo, al qual lleuo tres libros, o nueue (como quiere ^k Aulo Gellio) y que le pidio por ellos trezientos Philipicos, o ducados, que dize Lactancio: mas que el rey escarnecio della, y que ella quemò el vno de los tres, o los tres de los nueue, y pidio la mesma summa por los restantes, de lo qual aun mas se riò con escarnio el rey: y que ella quemò luego la otra tercera parte, y le pidio el sobredicho precio y el rey viendo su constancia, se le dio, y se quedò con el vn libro de tres, o con tres de los nueue, y ella desaparecio q no fue mas vista, y Solino dize que fue enterrada en Sicilia, ^l Plinio, Dionysio Halicarnaseo, y Seruio dizen con Solino y Gellio que al rey Superbo se ofrecieron aquellos libros, y que los que quedaron en poder del rey fueron quemados con el Capitolio en las guerras Ciuiles de Sylla, y aunque Plinio con Solino diga que fueron no mas de tres libros los que la Sibyla lleuo, Suidas dize tambien como Lactancio que fueron nueue, y el nombre plural con que siempre se escrive que los

^g Plini. lib. 4. c. 7.

^h Plin. li. 7. c. 33. & li. 34. c. 5.

ⁱ Solin. in Polyhist. lib. 8. c. 10. ^j Plin. li. 2. c. 10.

^k Gelli. li. 1. c. 19.

^l Plini. lib. 13. cap. 13. ^m Alexander. lib. 3. dier. geni. c. 16.

quinze varones consultauan los libros Sibylinos, lo persuade; y fino fuera mas de vno dixeran el libro, y en estos se contenian las hadas Romanas. Eliano en el libro dozeno de Varia historia pone quatro Sybilas, y las llama Erythrea, Samia, Egypcia, y Sardiána: y dize que otros añadieró otras seis, con que las llegaron a diez, y que vna era Cumana, y otra Iudia. Ya que dixere como por las guerras tyranicas de Sylla fueron quemados los libros Sibylinos, quiero dezir cō Macrobio que el primero que se llamo Sylla fue Cornelio Rufo Decenuiro que en la guerra Punica consulto los libros Sibylinos, y por ellos hizo con los Romanos que instituyessen los juegos Apolinarie: por lo qual le llamaron Sibyla, y despues quitandole la syllaba de en medio, le llamaron Sylla. POLYCR. Parece que de nombre medio diuino vino a ser nombre medio diabolico: pues harto demonio fue Sylla por ser ambicioso. M A R I S. ^b Pausanias, y Clemente ^c Alexandrino dizen otro pedaço de antiguallas sobre el principio destas Sibylas, que en el templo de Apolo Delphico estaua vna gran peña dende la qual dezian los Delphos que la Sibyla Herophila daua sus oraculos, por lo qual la llamaron Sibyla, y que fue hija de Iupiter el Griego y de Lamia, y que Lamia fue hija de Neptuno, y la primera que tuuo don de adeuinança en el mundo, y que por ello fue de los Africanos llamada Sibyla. De Herophila dizelo que Suidas dixo tomandolo del, que fue antes de la guerra de Troya, y que adeuino que Helena se criaua en Lacedemonia para destruicion de Asia y de Europa, y que por ella seria Troya destruida. Dize mas Pausanias que ella mesma se llamo Diana en sus versos, y que fue muger de Apolo, y aun hermana, y hija, mas aquello, era quando estaua arrobada con el furor diuino, y no se entienda a la letra, sino spiritualmente. P A M P H I L O. Bien dicho esta esso, porque ^d sant Hieronymo dize que las Sibylas fueron virgines, y que el don de la adeuinança ó propheta fue premio de su virginidad: y ^e Vergilio llama virgen a la Sibyla Cumana.

§. III.

MARISCAL. Anfi es como auéis dicho, y gran disposicion es para el buen entendimiento el don y limpieza de la virginidad: y el buen entendimiento dispone

mucho al don de la propheta, y es creible que quando Dios da tales reuelaciones, que da entendimientos proporcionados, y se trahe sant Iuan Euangelista por exemplo de todo esto, como virgen, y de subido entendimiento, y de supremas reuelaciones. Mas con todo esto no es regla cierta que todas las prophetissas ayán sido virgines, y en la sancta escritura tenemos a muchas casadas, y biudas: y por esto digo que señor sant Hieronymo hablaria segun lo mas comun entre las Sibylas paganas, mas no para hazer regla general, o auemos de detmentir por lo menos a dos Sibylas que en el libro segundito, y en el setimo de los oraculos Sibylinos se llaman casadas, y aun muy carnales y fornicarias, y lloran mucho estos pecados. Dize mas Pausanias, que Herophila declaro a Hecuba muger del rey Priamo el sueño que tuuo estando preñada de Paris, que le parecia que de su vientre salia vna llama que abrasaua a Troya, y la dixo que pariria vn hijo que seria causa de la destruicion de los Troyanos. Esta moro en muchas partes señalada con sus adeuinanças, como en Samo, y en Claros, y en Colophon de la prouincia de Ionia, y vino a Delos, y a Delphos donde fue muy famosa, y murio en la prouincia de Troya, y su sepulcro se muestra con media dozena de versos en el bosque de Apolo Smynteo, que vale tanto como ratonero. La otra Sibyla de Cumas dize auer se llamado Demo, para lo qual trahe a Hyperoco escritor Cumano, y en vna vrna mostrauan los huesos desta los Cumanos en el templo de Apolo: y añade que la Sibyla Iudia se llamo en Iudea Saba, y que fue hija de Berofo y de Erymanta fino que otros llamauan a esta Babylonia, y otros Egypcia Sibyla. Tambien dize auer sido adeuinas Phenis hija del rey de Chaonia, y las Peleas entre los Dodoneos, mas que no merecieron nombre de Sibylas. P H I L O T I M O. Por falta de sacar de rayz sus cosas, no se quexaran las Sibylas de vosni nosotros con achaque de que no nos digais cosas de prouecho, y de doctrina. M A R I S. Yo no hablo estas cosas mas de para entretener la cōuersacion cōforme a vuestro estilo, que no por pensar que digo lo que aca no esta puesto al rincón de muy resabido: y con todo esto sera bien començar a dezir lo acerca deste menester anda mas recebido, anfi para mayor abono de lo dicho, como para mayor descubrimiento de la verdad.

lib. i. de
li. i. de
Macrobio
li. i. Satur-
naliū. c. 17.
& Alexan-
der ab Ale-
dro li. i. die-
rum Genia-
lium. c. 9.
Pausanias
lib. 10.
Clemens.
lib. 1. Stro-
mat.
Hierony.
li. 1. contra
Iouinianū.
Vergili. li.
6. Aencid.

De las diez Sibylas más famosas Lactancio dize que la vna fue Persiana, y que della escriuio Nicanor historiador del grande Alexandre. Otros añaden a esto que fue la mesma que la que dixerón ser Iudia y llamada Sambeta, que es el nombre de Saba que la dio Pausanias, y que nascio en la ciudad de Noa cabe el mar Bermejo: y que escriuio veynte y quatro libros, y muchas mas cosas del Redentor que otra ninguna, y que las otras se conforman con ella. Al fin del octauo libro de los oraculos Sibylinos andã paracada Sibyla por su nombre seis versos tocãtes a lo de la piedad Christiana: y los mesmos pone Xisto Betuleyo en el libro que recopiló de las profecias de las Sibylas: y en ellos dize como el Redentor auia de ser hijo de madre virgen, y auia de entrar caballero en el asna en Hierusalem, y leuantar a los caidos. La segunda Sibyla de Lactancio es llamada Libyssa, y de ella hizo memoria Euripides en el prologo de Lamia: y otros la llama Libyca, que quiere dezir Africana, por ventura por auer sido de aquella tierra. Los versos que se leen de su nombre dizen que vernia vn dia quando el principe de la eternidad baxaria irradiando las plantas de los creyentes, y quitando los pecados a las gentes como justo juez, y reclinaria sus miembros en el regaço de la Reyna del mundo. La tercera Sibyla llama Lactancio Delphica, y dize auer hecho memoria della Chrysiso en el libro de la diuinacion: y otros dize auer sido llamada Themis, y es la que con Diodoro dixen llamarse Daphnes: y desta se dizen ser aquellos versos que auisan al mundo de que no tardara en venir el Redentor hijo de madre virgen, mas que tal mysterio deuia ser guardado en el secreto del coraçon, y que es obra que vence a todas las obras de naturaleza. La quarta Sibyla de Lactancio fue Cuma de Italia, de la qual escriuio Neuius en los libros de la guerra Punica, y Pison la nombra en sus Annales: y otros la llaman Italica, diziendo que fue natural de Cimerio pueblo de tierra de Campania cercano de Cumas. Con esto que auemos dicho de que esta Sibyla Cumana se aya llamado Cimeria, haremos diferencia desta Cumana o Cimeria, a la otra que ya tenemos dicho tener el mesmo nombre, por que assi del nombre de la ciudad de Cumas en Italia, como de la ciudad de Cumia en Asia, se deriuau estas palabras Cumana y Cuma, y debaxo del nombre de Cimeria passara esta, cuyos versos de

lo tocante al Redentor dizen que la virgen de hermosa cara y de tiernos años dara el mantenimiento de su leche al rey de las caualerias celestiales, con el qual se alegraran todas las cosas: y en virtud del resplandecera la estrella maravillosa, y los Magos le ofreceran los tres dones, de myrrha y encienso, y oro. La quinta Sibyla dize Lactancio auer se llamado Erythrea del pueblo Erythras (como lo escriuio Apolodoro Erythreo su compatriota) y auiso a los Griegos quando iuan contra Troya que la destruyrian, y que Homero escriuia muchas mentiras. Eusebio mueltos años despues la pone en tiempo de Romulo, y aun Estrabon la haze muy mas nueua, en tiempo del grande Alexandre, y que despues della florecio otra del mesmo pueblo llamada Athenais. Los versos que a esta se aplican dizen como el hijo de Dios auia de baxar del cielo en los vltimos siglos del mundo, y que auia de ser hijo de la virgen Hebrea y hermosa, y que dende sus tiernos años auia de padecer muchos trabajos. El glorioso sant Augustin haze desta mayor caudal que de ninguna de las otras, y alega desta aquellos veyntey siete versos tan afamados, en que se dizen muchas cosas de lo tocante a la fe Christiana: y cuyas primeras letras hazen estas palabras, Iesu Christo hijo de Dios Saluador, y las primeras letras destas dizen Ichtya, que quiere dezir pesce, en lo qual pondera sant Augustin significarse que nuestro Redentor como pesce pudo biviuir somorgujado en el abyssmo de las aguas de la penalidad de nuestra cansada humanidad, sin se ahogar con algun pecado. La sexta Sibyla de Lactancio fue llamada Samia, y della dixo Heratosthenes auer hallado relacion en los Annales de los Samios, y otros dizen que su proprio nombre fue Phyto. Esta dize en sus versos como vernia vn dia alegre que desterraria del mundo las negras tinieblas, y que entonces vernia el que declararia la obscuridad de los prophetas Iudaicos, y los daria a entender a la gente plebeya: y que seria hijo de vna donzella virgen: y cierto es que se entuede de nuestro Redentor.

§. IIII.

PA M P H I L O. Basta que todas estas Sibylas tocan en que el Redentor auia de ser hijo de madre virgen: y con mucha razon, por que hombre assi nascido, fuese creído por mas que hombre, y recebido

Segunda parte. h 4 por

b Strabo. li.

14.

c Augusti.
18. Ciuitat.
Dei. c. 23.

por quien era. **MARISCAL.** Con gran gran consejo proueyo Dios que aquellas mugeres touiessen reuelacion de los mysterios de la Redencion del mundo, porque no pudiesen tener escusa los Gentiles de no creer las marauillas del Redentor que tan de antes de la encarnacion Dios les auia publicado por aquellas mugeres Gentilicas. La Sybilla setima de Lactancio se llamo Cumana del pueblo Cuma de donde fue natural (como ya dixen) y su nombre proprio fue Amalthea, o Demophile, o Herophile, y esta es la que se dize por Lactancio y otros auer lleuado los libros al rey Tarquinio: y no puedo despedir de mi vna sospecha de que como esta y la otra Cumea tengan vn mesmo sobrenombre, por ventura fue la otra la que como Italiana lleuo al rey Romano los libros de sus hadas, y alguno inaduertidamente aplico aquel hecho a estotra: mas si esta passo en Italia, bien lo pudo hazer: y es mas cierto esto, pues si la Sibylla Cumea Italiana se viera con Eneas (como dize Virgilio) passaran quinientos y nouenta y seis años hasta la Olympiada quinquagesima, quando dize Solino que fueron los libros lleuados al rey Superbo, y no pudo ser sino el Prisco en aquella Olympiada: saluo si ella viuio otros treinta y tres años mas. Los versos desta dize del rey que auia de venir al mundo plantando la paz en el, y alegrandole con ella vestido de nuestra carne, y espejo de humildad, que escogio para su madre vna casta donzella, que excedio a las demas en hermosura. La octaua Sibylla de Lactancio se llamo Hellespontica y fue natural de tierra de Troya, y es la que dizen ser hija de Marmeço, o natural de Marpeço, y aun otros dizen que es la llamada Phrygia, y dize Lactancio que viuio en tiempo del rey Cyro y de Solon. Los versos desta tratan solamente de la diuina encarnacion, y de la honestidad y pureza soberana de la madre de Dios. La nona Sibylla es llamada Phrygia de Lactancio, y dize dellá que se dio a sus vaticinios en la ciudad de Ancyra que es de la prouincia de Phrygia segun ^a Plinio, mas ^b Ptolomeo pone la en Capadocia que parte raya con Phrygia, y dize Raphael Volaterrano que se llama en este tiempo Mediaco, y en esta ciudad se celebrou el Concilio Ancyrano primero que el Niceno, y tambien haze mencion ^c Estrabon deste pueblo. Los versos desta contienen como ella vio al summo Dios airado contra el mundo por los pecados de

los ciegos pecadores llenos de malicia, y con todo esto quiso primero embiar a su hijo dende el cielo, el qual se hizo hombre en el vientre de vna donzella, viniendo delante el angel con la embaxada dela encarnacion. La decima Sibylla dize Lactancio que fue la Tyburtina por nombre proprio Alburnea, que era honrrada como diosa en su ciudad de Tybur en Italia, cabe el rio Anienes, en cuyo hondon se hallo su estatua con vn libro en la mano, y el Senado Romano traspasso al Capitolio el culto desta diosa. Esta dize en sus versos que Dios verdadero la dio sufficiencia para dezir en verso como la sancta donzella concibiria en Nazareth al que veria Bethleem Dios verdadero nacido en carne humana: y exclama llamando muy dichosa y dignissima del cielo a la madre que a tal hijo da sus sagrados pechos. Dize Lactancio que los escritos de todas estas Sibyllas se leyen y tratauan, saluo los de la Cumea, por los tener los Romanos muy guardados, como a los que contenian la fortuna Romana, y a solos los quinze varones era licito consultarlos: mas que no se podia bien entender qual fuesse la escritura de cada Sibylla, sino fue la de la Erythrea que mezclo su nombre entre sus versos: por que como ella ouiesse nacido en Babylonia, prophetizo que se auia de llamar Erythrea. Dize mas Lactancio por autoridad de Fenestela, que despues de restituydo el Capitolio de la quema Sylana, el Consul Cayo Curion aconsejo al Senado que pues auian sido quemados los libros Sibyllinos, embiassen a Erythras a buscar los versos desta Sibylla: y que fueron por ellos tres embaxadores Publio Gabino, y Marco Octacilio, y Lucio Valerio, que los recogieron, y lleuaron a Roma. Otras dos Sibyllas llamadas Europea, y Agripa pone Xisto Betuleyo con sus versos, y tambien estas se emplean en alabaças del Redentor Dios y hombre nacido de la Virgen su madre, y en pregonar la sanctidad de la mesma Virgen Maria. Dize mas Betuleyo que sin las Sibyllas dichas que andan mas afamadas, florecieron otras menos famosas con spiritu de aduinança, como Carmenta la madre del rey Euandre inuentora de las letras Latinas, y Manto la hija del aduino Tyresias, y Phemonoe, Deiphobe, y Marcia: y Ludouico Celio y Eliano nombran a Theano ya Eufipe hijas del Espartano Scedafo, y Periala fue prefecta de las

^a Plini. lib.

5. c. 32.

^b Ptolomeo.

li. 5. c. 4.

^c Strabo. li.

4.

mugeres adeuinas en Delphos. Martha es nombrada por adeuina de Plutarco, y Diodoro dize que Athirtia denunció a Sefostris su padre la monarchía de los Egypcios. Esto es de Betuleyo, y sin ello tratan otras muchas cosas de las Sibylas el eruditissimo Onuphrio Panuino, y otros varones curiosos: mas pues aun de los ocho libros de sus oraculos Sibylinos no quiero referir cosa alguna, tampoco me meteré con los otros en relatar sus dichos, y con esto pido que no me mandeys dezir mas, pues lo restante no es tan principal, y pido perdon del auer me atreuido a dezir que se leer delante de quien tan bien sabe escreuir.

PHILALET. Siempre os quedan esos raygoncillos de hazer las cosas tan biẽ, q̄ bastassen a en soberuecer a otro: y luego las añadís el estimarlas en poco, porque los que saben estimar virtudes, no pueden acusaros de jactancioso, y esso por lo menos encomẽ daremos a la memoria estos señores y yo: porque ya que no nos basten los entendimientos a alcançar lo que nos auẽys platicado doctrinal, nos basten las voluntades a juzgar bien de la bondad. **POLY.** Agora gusto yo mas de los exercicios literarios, consi derando quã bien parece a vn hombre qual el señor Mariscal mi cormanõ, la noticia de las cosas antiquissimas del mudo: que se me ha representado que como hõbre viejo me tomaua por la mano como a niño, y me lleuaua passeando a ver aquellas cosas q̄ nos ha dicho, y como que melas mostraua con la mano enamorandome con diges y golosinas (como dize Horacio) a quererme dar a ellas. Estimõ en mucho con razon Eliano en su Varia historia, que siendo Cesar y Põpeyo los principales hombres de la Monarchia Romana, Cesar no se afrentaua de yr a oyr lecion en la casa de Aristõ, ni Pompeyo en la de Cratipo, varones de sabiduria eminẽte: porque calauan que la potencia es bestia braua, y que ha menester que la sciencia la domie y amanse, y que ya que la ambicion infligie al hombre con el desconcertado desseo de honrra y mando, la razon le deuie poner en deprender a bien mandar. **PHILOTI.** Señor Mariscal, ninguno de nosotros confie te que la V. M. dexẽ de dezir quanto se le ofreciere de las Sibylas, o de semejãte lineage de adeuinõs. **MARISCAL.** Ansi sera en lo q̄ dezis de adeuinõs, porq̄ de las Sibylas, aũque Clemente Alexãdrino dize que la

Phrygia que sellamo Diana fue mas antigua que Orphico el gran Theologo gentiico, y nõbra a la Erythea Herophila, y toca en algunas cosas de las ya dichas: luego salta a hablar en los muchos que touierõ fama de adeuinõs o de spiritados, que como prophe tas respondian a lo que se les pregũtaua, por mas que estuuiesse por venir, porque o por razones naturales, o por conjeturas, o por instrinecto diabolico eran guiados a tal dezir, y aun no poca dificultaday en como puede saber el Demonio los futuros contin gentes. Dize Clemente que dos llamados Bacides, el vno de Beocia, y el otro de Arcadia, adeuinaron muchas cosas a muchos. Amphileto Atheniense alumbro del tiempo en que Pisistrato se apoderasse de la tyrania de Athenas, y fueron tenidos por adeuinõs Cometa Cretense, Cyniras Cyprio, Admeto Thesalo, Aristeo Cyreico, Amphiarao Atheniense, Timotheo Corcyreo, Demeneto Phocense, Epigenes Thespiense, Nicias Carystio, Aristo Thesalo, Dionysio Carthaginense, Cleophonte Corinthio, Hipo hija del Centauro Chiron, y Beo, y Nanto, Taraxandra, Macetis, Thessala, y Thesprotis, y estas siete fueron mugeres. Chalcate, y Mopso en tiempo de la guerra Troya. fueron famosos adeuinõs, y el Philosopho Pythagoras natural de Toscana en Italia (como lo afirmaron Aristoxeno, Aristarco, y Theopompo) y se circuncido tratando con los Egypcios porque le admitiessen a sus mysterios. Tambiẽ andan solenizados por grandes adeuinõs Abaris Hyperboreo, Aristes Proconesio, Epimenides Cretense al qual llamo Sant Pablo propheta de aquella gente, Zoroastre Medo, Empedocles Agrigentino. Phormio, Lacedemonio, Poliarato Thasio, Empedotimo Siracusano, y Socrates Atheniense. Execesso tyrano de los Phocenses tenia dos anillos trauados que con el sonido que hazian quando el Demonio queria, le auisauan del tiempo del negociar, mas ni porque le auisaron dexõ de morir a hierro. Hermes Thebano, y Esculapio Memphitano entre los Egypcios fueron sabios y adeuinõs, y por ello los recibieron en el numero de sus Dioses; pues Tyresias hasta en el infierro dize Homero que es el mas honrrado que ay alla por su gran don de adeuinança, como muy priuado de la Diõsa Proserpina. Heleno hijo de Priamo, y el sacerdote Lacon, y Enone y Breno en Troya fueron grandes adeuinõs, o magicos, y lo mes-

mo Creno vno de los Heraclidas, y Iaco en Elis, y Polijdo en Argos, y Telemo Cyclope Siciliano, y Onomacrito en Athenas, y Theoclymeno en Cephalenia, Telmefo en Caria, y Galeo en Sicilia. Sin estos se dize otro tanto de Idmon que fue con los Argo nautas a Colchos, y Phemonoe en Delphos, y Mopfo el hijo de Apolo, y Manteo en Paphilia, y Amphiloco el hijo de Amphiarao en Cilicia que es agora llamada la Caramania, y Alemeon en Acarnania, y Anias en Delos, y Aristader Telmefense adeuino del grande Alexandre, y Orpheo y Orthogoras y otra trapalada de hechizeros que no de Sibylas, quanto mas de prophetas, aunque nuestro Clemente muchas vezes llama prophetas de los Egypcijs, que eran sus sacerdotes y Theologos. **P O L Y.** Por Dios (señor Cormanano) que teneys mas lecion y memoria de lo que yo pensaua, y que es mucho de estimar dexar tan sustanciado este lugar de las Sibylas. **P H I L A L.** Por ser dulce y curiosa vna sentençia de la Sibyla Cumana q̄ anda entre las que Estratonico. Obispo de Cumas recogio de cada Sibyla por si, la pone aqui, aunque callé las muchas contenidas en los ocho libros de los oraculos Sibylinos, y es la siguiente. El hijo del padre omnipotente y su semejante verna a los mortales vestido de cuerpo humano: cuyo nombre se compone de feys letras, las quatro vocales, y las dos consonates: cuyos numeros bien contados valen ocho vnidades, y ocho diezes, y ochocientos: y todos juntos suman ochocientos y ochenta y ocho numeros recibidos para significar el estado de la Resurreccion. Las letras son del Alphabeto Griego, como la Sibyla hablaua en lengua Griega, y sus formas son en nuestro Alphabeto Latino y de Romance, I. H. S. O. Y. S. y juntas y pronunciadas conforme a lo Latino suenan, Iesus: y la I, vale, 10: la H, vale, 8: la S, 200: y la O, 70: y la Y, 400: y la S, 200: y todas juntas valen los ochocientos y ochenta, y ocho. **P O L Y.** El señor mi Cormanano lo siguió bien, y vos lo concluystes rebien.

V I. **P H I L A L E T.** El señor Mariscal con su erudicion, y la vuestra M. con su apreciacion, han puesto en su punto aquella verdad de b Platon, que los que no saben las cosas antiguas, por mas años que tengan, siempre se quedan niños: con lo qual se muestra paraphraistes de aquello de la c Sabiduria, q̄ los sentidos sabios del hombre son sus canas,

y no los pelos blancos de la barba y cabeza. Que jardin plantado de mil diferencias de yeruas y flores odoríferas, ni q̄ foto ni bosque lleno de caças y de monterias, ni que pradizales con sus caudalosos rios llenos de bolateria, pueden ser a los hombres que merecen llamarse tales, tã recreatiuos ni folazos, como su memoria pintada de las cosas de por todo el mundo, y aun mas si son de las que ya no ay en el mundo, y las guarda el como para prouision del pueblo en tiempo de carestia, enseñando a los ygnorantes lo que les cumple mucho saber: Si vn hombre compra con gran suma vna tapiceria de figuras y verduras, por le parecer obra digna en que emplee sus ojos, y cõ que se recree su alma: con mayor suma, y acostã de muchos tesoros deue procurar la sabiduria con que pinte su alma, y la hincha de plantas, pues Aristoteles le llama tabla por pintar, por la ygnorancia con que nasce: y todos la deuen llamar tierra por plantar, en quanto no deprẽde las cosas que a vn hombre pueden dar nombre de hombre, que es el entendimiento enmoldado con doctrinas, y quantas mas cosas deprende el hombre, tanto mas pinta su tabla, y tãto mas planta su heredad, y por mas que pinte y plante, nunca jamas acaba de henchir de plantas ni de pintar la capacidad de su entendimiento: sino que antes y nas noticias disponen al entendimiento para otras, y por esto quanto vno mas cosas sabe, tanto mas facilmente deprende las restantes. Y como el Sol por mas que alumbra al hemispherio que tiene delante, siempre le queda tierra en tinieblas q̄ por el deua ser alumbrada, y aũ en lo de atras, por su mucha distancia y ausencia, se torna a escurecer la tierra que ya tuuo muy clara: asy el hombre por mas que deprenda y aclare sus sentidos y potencias con la luz de la inteligẽcia, siempre le quedan tinieblas de ygnorancia que desterrar, deprendiendo lo que no auia sabido, y siempre de lo sabido se le va olvidado algo. Porque como vnos sabios dixeron bien, que el tiempo es descubridor de las verdades, respecto de lo que esta por venir, asy otros dixeron con mucha razon que el tiempo sotierra las verdades, respecto de lo ya pasado; y como la pintura con el tiempo se deslustra, y los colores se comen con el ayre y Sol, asy las species intelectuales se desvanecen, sino las requeris y cultiuays (conforme a vna doctrina del Alexandrino) y lo mesmo hazen las plantas de la tierra: por lo qual

a Stratonicus eps Cumanus in Collectaneis.

b Plato in Timeo.

c Sapie. 4.

qual se dize que no basta auer estudiado, sino que se requiere estudiar siempre, restaurado con lo que se deprende el daño que se recibe con lo que se oluida, como lo haze la naturaleza corporal, que con lo que come y beue recupera lo que consume el calor natural. Pues en que puede vn hombre biudo y libre ocuparse mejor que en hazerse muy hombre para la partida deste mundo, si piensa, o si pretende parecer delante de Dios, que no admite a su presencia mas de a los q merecen ser dichos que son a su imagen, y también a su semejança: y como esto consista en las potencias del alma con sus operaciones según que en mayor perfeccion puedan estar juntamente (como apura Maimerto Obispo Vienense) el hombre que no sabe obrar con su entendimiento, queda manco para saber jugar de su voluntad: y por el mesmo caso tiene borrada la diuina semejança que principalmente consiste en estos habitos del entendimiento y de la voluntad. Mariscal. Esta todo dicho tan por sus cabales, que ponerlo en duda, es certificar que no tiene juyzio de hombre quien tal dudare: y pues yo tambien biudo como el señor Polycronio, tengo la mesma necesidad que el de saber regir mi biudez, y pues vuestras conferencias andan en lo deste estado, y señaladamente con los dones del Spiritu sancto, yo pido con los priuilegios de que deuen gozar los huéspedes rezien llegados, y que tienen a^b Iupiter por protector, que prosigays en aquello, de lo qual querria llevar algo, como estos señores me parece que ya estan ricos. POLYC. Todos somos a vna en tal demanda.

§. VII.

PHILALET: Supuesto lo dicho al fin de la platica passada, diremos agora con S. Thomas y con S. Buenaventura, que vale tanto esta palabra intelecto, o entendimiento, como interior lecion, o interior inteligencia; lo qual se ve claro haziendo la diferencia deuida entre el conosciemento de los sentidos que paran en lo primero que se les ofrece, sin otros discursos, y entre la manera del conoscier del entendimiento, que no para hasta entender la essencia de la cosa; por ser tal su objeto (como dize Aristoteles.) Las cosas inteligibles son en alguna manera interiores respecto de las cosas sensibles, y los efectos estan dentro de la virtud de sus causas, y respecto destas cosas que naturalmente son mas altas que los sentidos, esta ordenado el entendimiento; y quanto los senti-

dos mejor le informan de lo exterior, tanto el penetra mejor lo interior, por presuponer sus operaciones a las de los sentidos: y también bien que quanto su lumbré intelectual es mas fuerte, tanto mas penetra a lo intimo de su objeto inteligible, mas no excede de cierto termino o punto, como potencia de limitada virtud: y por auer cosas necessarias de ser entendidas del, y que no puede llegara su conosciemento sin ayuda de lumbré sobrenatural, por esso se pone el do del entendimiento que le leuante a mayores cosas. Bien es verdad que Aristoteles pone con razon el habito natural del entendimiento, para la inteligencia de los primeros principios, de los quales no pueden juzgar los otros tres habitos intelectuales, prudencia, sciencia, y sabiduria o sapiencia: mas el don del entendimiento que pone la doctrina Christiana, ordenase para entender cosas sobre naturales, quales son la fe, la gracia, y la gloria, y ansi otras. Y aunque principalmente es habito especulatiuo para entender, segundariamente se haze practico dictando de lo q se deue hazer en cumplimiento de lo deuido a la fe, que para ser perfecta deue obrar por charidad, conforme a la determinacion de S. Sant Pablo: y para bien obrar somos regulados por las leyes eternas, a las quales nos allegamos mediante la razon superior (como enseña S. Augustin) y esta requiere ser perfeccionada por el entendimiento, y no por el natural, luego en quanto sobrenatural, y este es el don del entendimiento. Muchas cosas q humanamente son hazederas, requieren este don, mas no en quanto son humanamente hazederas, sino en quanto se refieren a la regla de la ley eterna, y al fin de la bienaventurança, porque en quanto tales participan las condiciones del fin para que se ordenan, y por esto exceden a la facultad humana. También se ha de hazer la comparacion en todo del entendimiento en quanto don, al entendimiento en quanto potencia natural: que por no ser en quanto natural para mas que los principios necessarios naturales, deua por esso no ser en quanto don mas que para considerar las reglas eternas; antes es essa vna de sus excellencias, que como principalmente se ordena para la inteligencia de las tales leyes en si mesmas, ansi las considera despues como a las que regulan los actos humanos, y es prueua de la excellencia de la potencia el poderse a muchas y muy varias obras. MARISCAL. Que coligancia tiene con las

vir-

f Aristo. 6.
Echu. 6.

Galat. 5.

Augusti.
12. Trini.
c. 7.

virtudes o con los pecados este don del Spiritu sancto que llamamos entendimiento?

PHILALET. Ninguna trauazon tiene con las virtudes naturales ni morales, porq̄ ellas sin gracia y sin charidad estan en el hombre; y tiene gr̄a repugnãcia con los pecados mortales; y ansi ni es necessario hallarse con las virtudes humanas, ni es posible hallarse con el pecado mortal. Todos los que estan en gracia tienen rectificada la voluntad para lo bueno (como dize ^a S. Augustin) y la voluntad no puede bien ordenarse para la bondad; sin conocimiento suficiente della, pues dize ^b Aristoteles que el objeto de la voluntad es el bien del entendimiento. Con esto digo que como el Spiritu sancto ordena y dirige la voluntad del hombre por el don de la charidad, para que rectamente se mueua tras el bien sobrenatural: ansi por el don del entendimiento alumbrã al hombre para conocer alguna virtud sobre natural, para la qual deue caminar la recta voluntad: y ansi se concluye que como todos los que tienen gracia, tienen Charidad (o es toda vna) ansi tambien tienen al don del entendimiento. La necesidad de poner estos dones no es sino respecto de lo necesario para conseguir la vida eterna; y deste dō de que hablamos, se entiende aquello de la ^c Canonica; que la vnion del Spiritu sancto nos instruye de todas las cosas. **P AMPHIL.** Con lo dicho esta prouado que se acompaña este don con la charidad, mas no que no pueda compadecerse con el pecado mortal. **PHILALET.** Si se acompaña siempre con la charidad, biẽ se concluye que no puede andar con el pecado mortal, pues este y la charidad no pueden acompañarse: mas sin esto dire otra palabra con q̄ mas os persuadays: Los dones del Spiritu sancto perfeccionã al alma para ser mejor mouible del Spiritu sancto, y este mouimiento quanto al don intelectual, consiste en que el hombre aprenda la verdad en orden del fin, que es la gloria; y hasta que llega este punto, no tiene tal dō: mas ninguno tiene recta estimatiua del vltimo fin, sino quien no yerra en lo que del deue entender prãcticamente, y esta trauado con el inseparablemente, como se deue estar con el summo bien, lo qual nõ puede competir sino al que tiene la gracia gratum faciente, o justificatiua. **MARISCAL.** La inteligencia prophetica es certissima, y viene de Dios, y se compadece con pecado mortal, como lo hazen las gracias gratis datas, **PHILALET.** Todo esto

es gran verdad; mas no se sigue dello que la luz del don del entendimiento pueda estar con pecado mortal, porque el alumbramiento prophetico es acerca de las cosas que se prophetizan: mas el don del entendimiento es para con Dios en quãto es vltimo fin, para sentir del diuidamente, que ha de ser antepuesto a todas las cosas; y la prophesia ordena se para vtilidad de la Iglesia, y no para sanctificacion del propheta, mas el dō del entendimiento es para sanctificar directamente a solo el que le tiene. **MARISCAL.** No queda razon de dudar de tal doctrina.

POLY. Que diferencia ponemos entre el don del entendimiento y los demas? **PHILALET.** Del temor, fortaleza, y piedad, q̄ son dones pertenecientes a la parte affectiua o voluntaria, bien se entiende distinguirse, pues el es de la parte intelectiua: mas de los otros tres dones, sabiduria, sciencia, y consejo que tambien pertenecen a la intelectiua, no esta tan claro. Con todo esto digo que para con las cosas que se nos proponen creybles por la fe, se requieren dos cosas de nuestra parte, la primera que sean bien entendidas de nosotros, y esto pertenece al don del entendimiento: y la segunda es que juzgue bien el hombre de las tales cosas, y crea que ha de perseverar con amor en ellas, y que se deue apartar de todo lo que las contradize. Este juyzio quanto a las cosas diuinas pertenece al don de la sabiduria, y quanto a las cosas criadas y causas particulares, pertenece al don de la sciencia; y quanto a la aplicacion a las obras particulares, como se deuan hazer, pertenece al don del cõsejo. Y aun digo mas, que si por la fe nos afixamos en lo q̄ es creyble, mas que por el don gratuyto del entendimiento: por la virtud deste don las penetramos y entendemos mejor, por lo qual le corresponde la bienauenturança de la limpieza de coraçon que merece ver a Dios, la qual vision o vista pertenece al entendimiento. **MARISCAL.** Por lo dicho bien entendemos que tenemos tres maneras de entendimientos que se distinguen realmente, y que puedẽ estar vnos sin otros, los primeros son los postreros: y el primero y fundamento de los otros es la potencia de nuestra alma con que como con su inseparable instrumento entendemos las essencias de las cosas de baxo de conceptos comunes, por lo qual dize los philosophos que abstrahe ab hic & nũc, que es dezir que nõ tiene por objeto las cosas

^a Augusti. libr. 1. Retrac. c. 22.

^b Aristotel. 3. de anima. r. 34. 49.

^c 1. Joan. 2.

^d 1. Joan. 2.

^e 1. Joan. 2.

^f 1. Joan. 2.

^g 1. Joan. 2.

^h 1. Joan. 2.

ⁱ 1. Joan. 2.

^j 1. Joan. 2.

^k 1. Joan. 2.

^l 1. Joan. 2.

^m 1. Joan. 2.

ⁿ 1. Joan. 2.

^o 1. Joan. 2.

^p 1. Joan. 2.

^q 1. Joan. 2.

^r 1. Joan. 2.

^s 1. Joan. 2.

^t 1. Joan. 2.

^u 1. Joan. 2.

^v 1. Joan. 2.

^w 1. Joan. 2.

^x 1. Joan. 2.

^y 1. Joan. 2.

^z 1. Joan. 2.

^{aa} 1. Joan. 2.

^{ab} 1. Joan. 2.

^{ac} 1. Joan. 2.

fas que se conosçen con particular conosci-
 miento de cada vna, en quãto es tal vna, por-
 que essa particularidad pertenece a los senti-
 dos. La segunda manera de entendimiento
 es el habito intelectual mediante cuya luz
 el entendimiento sobre dicho entiende, co-
 mo se dize que la perfeccion del acto prime-
 ro consiste en el acto segundo: que quiere de-
 zir que la perfeccion de la potencia consiste
 en su operacion, pues el entendimiento sin
 inteligencia, y la voluntad sin amor, de poco
 sirven; y este segundo entendimiento es vir-
 tud intelectual, y por tal le pone Aristote-
 les. El tercero entendimiento es este que lla-
 maym don del Spiritu sancto, y presupone
 los otros dos sobre dichos; y este es para nos
 guiar a la bienauenturança como a fin sobre
 natural, y ansí el tal entendimiento es dô so-
 bre natural para los principios sobre natura-
 les, que son los articulos de la fe, y consiguié-
 temente para las obras necessarias para conti-
 plir con la fe, que deue obrar mediante la in-
 clinacion de la charidad. PHILAL. No se
 puede mejorar lo que. V. M. ha dicho por
 quantos estamos aqui; y es la nata de la do-
 ctрина de S. Thomas y de S. Buenauentura
 por los quales nos regimõs: y ansí dire yo
 mi poquillo con el Seraphico S. Buenauen-
 tura de la necesidad y utilidad que tenemos
 deste don excelentissimo, que como las ver-
 dades necessarias para nuestra saluacion nos
 esten escondidas ansí en las naturalezas de
 las cosas, como en las sanctas escrituras, y co-
 mo en los diuinos sacrametos y figuras; y de
 tal manera que no bastamos a las penetrar
 por nuestras facultades naturales: fue neces-
 sario que el Spiritu sancto nos infundiesse
 alguna lumbr sobenatural, con q̄ pudiesse
 nuestro entendimiento calarlas, y esta lum-
 bre de inteligencia es el don de que habla-
 mos. Lo primero de que nos aprouechar este
 don es que con su ayuda nos entendamos a
 nosotros mismos, y conozcamos en noso-
 tros la imagen de Dios que esta en nosotros
 desfigurada, de la qual dixo el Redentor q̄
 el reyno de Dios esta dentro de nosotros: por
 que dize muy bien Ricardo que no puede
 saber cosa biẽ, quien a si no se entiẽde; y que
 no tiene bien entendido con quanta razon
 se deua tener so sus pies la gloria del mudo,
 quien no estima en lo que deue la dignidad
 en que Dios le crio: y que no siendo y doneo
 para entrar dentro desti conosciendose, me-
 nos lo sera para entrar al conosciimiento de
 lo que le va muy por lo alto: y para este co-

noscimiento vale mucho el don del entendi-
 miento, con que reuerencie a la imagen de
 la sanctissima Trinidad que tiene en su al-
 ma, y no la dexa caer en pecado; cõ que aya
 de tornarse semejãte a las bestias; y se le true-
 que la suerte como acontecio a Eua que por
 subir en quilates de sciencia y de mejor entẽ-
 dimiento, quebranto el diuino mandamien-
 to, y por el pecado incurrio en grande y gno-
 rancia, que es condicion bestial, pues de las
 bestias dize la escritura que carecen de entẽ-
 dimiento, y diremos a Plutarco que se auie
 se y emiende lo que escriuió de que las be-
 stias tengan algun entendimiento. Mas ya q̄
 Dios nos ayudo con el su don del entendi-
 miento para nos conoscer, no paro ay; sino
 que tambiẽ nos le dio para entẽder las obs-
 curidades de las sanctas escrituras, donde se cõ-
 tienẽ muchas verdades muy necessarias para
 nuestra saluacion; q̄ vnas vezes se entiẽde li-
 teralmẽte, y otras moral, y otras alegorica, y
 otras anagógicamente. La mas pura inteli-
 gencia y mas subida es quando Dios reuela
 el conosciimiento de las cosas al alma sin se-
 mejanças de otras cosas, sino desnudas y qua-
 les ellas son o seran; y como es noticia inte-
 ctual, muchas vezes no se puede dezir por
 palabra corporal, y de lo tal dixo S. Iuan q̄
 su noticia ninguno la alcanza sino quien la
 recibe. Por este don penetramos la inteligẽ-
 cia de la verdad encarnada quanto a lo que
 la fe nos enseña con escuridad, y penetramos
 las verdades de la verdad increada reveladas
 por el mismo Spiritu sancto, del qual pro-
 metio el Redentor q̄ nos enseñaria toda ver-
 dad, bien como spiritu de verdad, y es spiritu
 de verdad, porq̄ procede de la verdad essen-
 cial que es Dios, sino q̄ procede como Dios
 verdadero de Dios verdadero, tambiẽ como
 el hijo: saluo que el hijo procede del padre, y
 el Spiritu sancto del padre y del hijo. Tres
 verdades nos enseña el don del Spiritu san-
 cto, verdad de conosciimiento, quãto a la do-
 ctрина Christiana; y verdad de operaciõ, quã-
 to a lo q̄ deuemos hazer; y verdad de amor,
 quanto a la charidad con que deuemos amar
 a Dios y al proximo,

MARISCAL. Muchas vezes he pẽsa-
 do con quan grande artificio esten compue-
 stas las sanctas escrituras, pues no ay piedra,
 ni otro material en ellas, que no venga justo
 para muchos puestos, como si para cada vno
 se cortara. PHILAL. Basta saber que au-
 tor tienen para perder admiracion, y añadic
 esti-

M. de
 B. de
 C. de
 D. de
 E. de
 F. de
 G. de
 H. de
 I. de
 K. de
 L. de
 M. de
 N. de
 O. de
 P. de
 Q. de
 R. de
 S. de
 T. de
 U. de
 V. de
 W. de
 X. de
 Y. de
 Z. de

Cor.

H.

C.

Apoc. 22

Ioan. 16.

estimacion: y por concluir mas presto, diga mos como por el don del entendimiento nos habilita el Spiritu sancto para penetrar la dificultad de la inteligencia de las verdades de los diuinos sacramentos, que porque no sea conspurcados de los puercos de los escarnecedores de lo que no entiendē ni gustan, estan puestas por symbolos de grādes escuridades: y por esso dize señor ^b S. Bernardo que porque en el sacramento de la Eucharistia se le ponía encubierto el cordero, le cōuenia contentarse con la corteza del sacramento, y con el saluado de la carne, y con la paja de la letra, y con el velo de la fe: todo lo qual fino lo saborea el Spiritu sancto, firme de poco para la vida eterna; pues la letra dize ^c el Apostol que mata, y que el spiritu uiuifica: y el entendimiento es pobre para conquistar la inteligencia de tales secretos, sin el caudal del don del Spiritu sancto: por lo qual dize ^d S. Pablo que tiene firme esperança y penetrante hasta lo interior de los velos de la pura verdad, mas la charidad halla lo que se busca como mas ardiēte, y traua las almas cō Dios que es pura verdad: por lo qual dezia ^e el q̄ salia con esta empresa, que hallo al que amaua su alma, y que le ternia firmemente, y que no le soltaria. **P AMPHILO.** Esta doctrina necessaria es para todos los q̄ quierē aprouechar en virtud de buenos Christianos, y no biuir toda su vida como brutos. **PHILALET:** Bien dezis, mas señaladamente pertenece a los que biuen desobligados de los cumplimientos del mundo, quales son los biudos; que si son los que deuen, tienen vna vida que con su perfección media entre la de los seglares casados y la de los religiosos: y así se deue exercitar en las obras pias, y de misericordia con los necesitados, y en frequentar las sanctas Iglesias a oyr los officios diuinales, y darse a la oracion: y allí puedē rumiarse como animales limpios y q̄ hiende la vna, estos mysterios que nos enseñan la doctrina Christiana: y mucho mas obligan a estos señores, que a otros de su edad y estado, quanto ellos tienen mas principios de letras que los alumbran, y aun dan particular salsa y gusto para se ceuar en tales exercicios. **MARISCAL.** Yo siempre me senti obligado a mas despues de biudo, q̄ siendo casado; y deshize la caça, y no quise más de vn par de cauallos, si quiera por no carecer de la obra que significa mi nombre, que es ser buen criador de cauallos: mas a pocos veo recogerse mas despues de biudos, q̄

quando casados, ni acudir mas a las limosnas, ni a las horas diuinas. **P H I L A L E T.** Ellos lo sentiran en algun dia, y nosotros por agora digamos que dia es el del don del entendimiento con S. Gregorio, correspondiēdo al dia del combite de los hijos de Iob: que como la escuridad de la ygnorancia es la noche del alma, de la mesma manera el dō del entendimiento con que los hombres veen lo que les cumple, es el dia spiritual. De la noche, o de los lechuzones ygnorantes dize ^f Dauid que ni supieron, ni entēdierō, bien tales como los que andan de noche: mas de los entendidos dixo ^g el Redētor que el que anda de dia no entropieça, porque anda a la luz del Sol que alumbrā al mundo, mas que el que anda de noche, entropieça, porque anda a escuras. Este dia spiritual del don del entendimiento tiene sus tres tiempos, mañana, medio dia, y tarde: y la mañana sale en el hombre, quando reuoca su atencion a lo interior de su alma, procurandō mediante la lumbre de la compuncion desterrar della las tinieblas de la noche del pecado: por q̄ en el estado del pecado ha de comenzar el hombre a fedisponer para llegar al estado de la gracia, conforme a lo que dezia ^h Dauid, que por todas las noches lauaua con lagrimas el lecho de su consciencia, y las noches son los pecados con las tinieblas spirituales que priuan al alma de ver la luz de la gracia. Sobre aque las palabras de ⁱ Tob, que se leuantaua por la mañana a ofrecer sacrificios por sus hijos, dize S. Gregorio que nuestro leuantar por la mañana es quando compungidos de nuestros pecados, que es ya ver algun tanto, desamparamos las tinieblas de la noche de nuestra sensualidad, endereçando la vista del alma a los rayos del verdadero Sol de la justicia. Y los holocaustos que Tob ofrecia, que son sacrificios que todos se quemauan en gloria de Dios, significan que deuemos encender y abrasar a toda nuestra alma con el fuego de la contricion, porque se tornen caruon nuestros pecados sobre el ara de la caridad: y hablado de tal mañana dezia ^k Dauid, que por la mañana se auia de hallar con Dios, bien como con quien no se paga del pecado. Tras la mañana viene el medio dia de mayor claridad y calor, quando por virtud del don del entendimiento crece mayor claridad y amor de Dios en nuestros coraçones, que nos aguzza para que con mas delgados filos de inteligencia penetremos las escrituras, y con mas feruiente amor cumplamos sus manda-

^a Matthai. 7.

^b Bernard. ser. de Carina Domini.

^c 2. Cor. 3.

^d Hebr. 6.

^e Cant. 3.

^f Ps. 138.

^g Ps. 138.

^h Ps. 138.

ⁱ Tob. 1.

^k Ps. 138.

mi
ret
mi
co
ret
fig
fic
re
en
se
ca
el
rid
da
ne
de
di
de
ve
el
act
tu
ra
a
f
en
cic
a
m
de
la
m
an
et
pl
ot
rat
a
t
y
lle
fo
m
es
tr
el
el
la

i
q̄
y
bi
m
p
h

micu-

mientos: porque la palabra de Dios es encarnada de S. Pablo por tan eficaz, que afirma della que penetra mas que vn cuchillo cortador de dos filos, hasta hazer diuision entre el alma y el spiritu, que es entre lo natural significado por el alma, y lo de gracia significado por el spiritu: con lo qual nos aduertire que la doctrina de la sancta escritura nos enseña a conoscer que spiritus sean los que se mueuen en nosotros, si son de Dios, o de la carne, o del Demonio, y para esto se nos da el don del entendimiento, que como luz meridiana nos aclara mas lo q̄ como luz ofuscada con tinieblas de obscuridad, nos propone la mañana de la escritura. Con este fauor del dō que dezimos puesto en el medio del dia consideramos las ordenes Hierarchicas de los spiritus de la gloria, y la luz con que veen a Dios, y el ardor amoroso con que cō el se gozan. Por tal prouecho como este nos aconseja el Redentor^b escudriñar las escrituras que dan testimonio del, y el es la puerta de imitacion por donde auemos de entrar a ser del numero de los que asisten a Dios en el medio dia de la perfecta contemplacion, por la qual sospiraua la esposa, y pedia al esposo que la enseñasse su estancia en el medio dia: y llegando a mas sus ardores le pide que la bese con el beso de su boca, que es la sancta doctrina suya que nos inspira con mayor luz de inteligencia, y con mayor amor de charidad. La tarde deste dia intelectual es quando el alma se recoge a la contemplacion, descansando de la lecion, y de los otros exercicios intelectuales por las criaturas: y se recoge toda para Dios: y conforme a esta consideracion le dize con Cleophas^d y Amaon que se quede con ella, porque se llega la tarde del dia de la vida quando (conforme al dia de nuestra agricultura) no ay mas que trabajar, sino ser galardónados: que es lo que dize^e el P salmo que sale el hōbre a trabajar hasta la tarde, y pues alli se le acaba el trabajo, alli se comienza su descanso: y con esto diremos con la escritura que fue hecha la tarde y la mañana dia sexto.

§. X.

PHILOTTI. Muchos son los prouechos q̄ deste don intelectual reciben los hōbres, y yo pienso que me puedo preciar de auer recibido del tanto como mis vezinos: sino que no me cayo la suerte de ser conocido de los principes amigos de tales dones, y con esto harro tengo q̄ acaudalar dia y visto **PHI-**

LALET. Si vos soys tan bien entendido como dezis, fabreys aprouecharos del exēplo que os dio^f Salomon contentando se con otro tanto; y era tan ingenioso o mas q̄ vos, y era rey de grandes cosas, y auia menester mas que vos. **PHILOTTI.** Siēpre me precie de catholico, y de hijo de la Iglesia Romana, y recibo con abiertas entrañas todo lo que la sancta escritura enseña: mas yo creo q̄ quando Salomon aquello dixo; estaua en su casa, y sin deudas, y no se queria ver mal pasar, ya que no quisiere tesoros mas de para las necesidades presentes: mas yo que ando requemado cō los solanos Andaluzes, auiedo nascido entre los cerriones de las Asturias de Santillana, y ando manchado de giraphiega y cansado de mandar echar melezinas, y me hiede el huelgo de la conuersacion de los enfermos: que prouision cotidiana me deue contentar, sino es dezir que roya palmitos aca, como antes me auays notado de que me ceuaua con nabiza aculla? O quan facil es hazer voto de ayuno, estando bien barato; y dezir que no ay dificultad en perdonar injurias, estando muy hōrrado de todos. No tengays en poco contentarse vn hombre q̄ se precia con razon de valeroso, con dia y visto: ya que no le guio su finario por camino que le descubriese otra mayor felicidad.

PHILALET. Con muy legitima razon os auays descartado de la doctrina de Salomon; y el^g Ecclesiastico confirma vuestra escusa, diciendo ser mejor la pobre comida en su casa; que la rica y abundante en tierra agena, y donde no alcança el hombre casa. Y porque no tēgays tantos duelos que llorar, entra S. Buenuetura con el cōbite que el dō del entendimiento nos haze en el su dia: y le cifra S. Gregorio diciendo que se haze quando penetrando la doctrina que oye, refeciona el coraçon, desterrando del las tinieblas de la ygnorancia, y entendiendo las puras verdades sin velos de semejanzas imperfectas, ni cortezas de dificultades. Por esto dize el^h Linconiese que nunca llega el entendimiento a su perfecta refecion con solos los sentidos, literal, moral, y allegorico, hasta que con el anagogico es leuantaado a Dios, y sube al monte, y entra con Moysen en la terrible obscuridad con que los mysterios de Dios se occultan de los iuzios humanos: y alli es enseñado del mismo Dios, y con sola su doctrina mantenido; no tiene necesidad de otro manjar corruptible. Mirad bien como en el cōbite

f Prouer.

30.

h. Linc.

P. Linc.

h. Linc.

Ecclesi. 29.

h Linconien. super Mystica Theologia.

P. Linc.

Exo. 24.

bite

bite del castillo de Emaús alumbro el Redentor los ojos del entendimiento de los dos discipulos incredulos, y los engordo con sus purissimas verdades, auriendoles dado por el camino el ante de la declaracion de muchos passos de la escritura, y rematando el vanquiere con la clara manifestacion de si mesmo; y ellos apearados de no le auer conofcido antes quando les declaraua las escrituras, se dezian el vno al otro, que sus coraçonnes les ardian en los pechos quando les hablaua el Redentor: y este ardor pertenece a la parte afectiua o voluntaria, para la qual se ordena el entender, pues a cada potencia cognitiua respõde su appetitiua; y como la vna conofce, anfi la otra gusta, y por penetrar mucho las verdades el dõ del entendimiento, tiene anexo gustar mucho dellas: y para satisfazerle en ambas cosas, no es menester mas de aquella vna de que dixo el Redentor a S. Martha, que ella se desafogaba entre muchas cosas, y que sola vna era la necessaria. Vn pã nos aparejo Dios para nos hartar, y deste dize Dauid que se hartara el que gozare de la gloria de Dios: y ninguno se recate de que le dara en rostro comiendole cada dia, como se quexauan los Hebreos del Mana: porque aunque de aquel se diga que tenia muchos gustos y sabores, en fin era criatura figuratiua, mas el pan de vida no puede ofender jamas al gusto ni a la salud, siendo le cosecha natural la summa de todos los bienes, y quien goza de todos los bienes, nõ tiene que mas poder desear, ni echar menos alguna cosa. De lo dicho bien se entiende que tal combite como esse no puede ser corporal, pues ni aun la humanidad del Redentor nos puede hartar, aunque ay en su alma mas gracia y gloria que en todas las criaturas: y anfi se deve dezir y enteder que es spiritual, y que otro que Dios no puede hazer tal combite, ni nuestro entendimiento halla paradero que totalmente le satisfaga, sino es el mesmo Dios: por lo qual clamaia S. Augustin, que por nos auer hecho Dios para si, no halla nuestro coraçon descanso perfecto sino es en el mesmo Dios. No fue ageho Dauid deste combite, pues dize que el mesmo Dios le puso la mesa delante (q es la refectiua doctrina diuina) y q aquella mesa era contra los q le atribulaua, que son los que procuran impedir al hõbre la bienauenturança: y que le vngio con azeyte su cabeza, que es dezir que le regalo la porcion su-

perior de su alma con su claro y gustoso conocimiento; y que su calice inebriatiuo es esclarecido, porque si los vinos materiales ofuscan el juyzio del que mucho beue de ellos, no lo haze anfi el vino del Spiritu sancto, antes quanto mas y mas puro del se beue, tanto mas claro y biuo se torna el entendimiento del beuedor. Veyes aqui el combite del don del entendimiento, y ninguno deve descuydar de se hallar en el, fiandose de tener buena comida en su casa: sopena que le condenara S. Pablo por muy gran necicio, pues lo que mas parece tener de necedad en lo que toca al don intelectual diuino, es mas sabio que lo mas sabio de los hombres. **MARISCAL.** Mucho pierde (señor Maestro) quien no goza de vuestra doctrina, nõ solamente por ser buena y prouechosa, sino tambien porque la days tan bien guisada, y fazonada, que a ninguno que no padezca hastio de virtud, dexara de hazer buen estomago, y mucho prouecho, y sin duda serian mucho de culpar estos señores que reciben de vos esta merced de ordinario: sino son mas sabios y mas virtuosos que los otros sus yguales ayunos de vuestros combites Meneruales.

PHILALET. Aqui todos somos a vna, y todos hablamos por boca de vno, y todos somos a lo aprouar, o a lo condenar, ni por dezir lo yo, se contentan estos señores, sino les satisfaze la prouacion: y por ello merece nuestra comunicacion nombre de racional, por guiarse por razõ, y afaltar esta, entraria la fe, que es creer al que habla, sin entender la razõ o prouacion que lo abona, lo qual es de solos los principiantes; y S. Augustin pregona que ni a el, ni a otro algun hombre se ha de dar mas credito en lo q dize, de lo que su prouacion mereciere, pues (como dize Dauid) todo hombre de su cosecha natural es mentiroso, por no ser su habilidad tal, que pueda llegar al conocimiento de todas las verdades: para remedio de lo qual auemos dicho que Dios entre otros dones nos da el del entendimiento, con que descaspamos parte de las cerdas de la cola del asno de oro de Lucio Apuleyo. **P. A. M. PHIL.** Por esso criõ Dios muchas rosas en el vuestro jardin, con vna de las quales que cada vno de nosotros lleue en la gorra, seriamos tenidos por menos necios que hasta aqui de los que saben que cosa es sabiduria. **PHILOTTI.** Por buen estilo pide el se-

Lucy. 11.

Luc. 10.

Psal. 16

Sap. 16.

Psal. 22

Ex. 1.

Sancti d
vocal. n. n. n.
s. s. s. s. s.
sig. o. l. e. d. T.

for P
ria sig
moltr
do po
pies t
POI
y esta
que co
much
mio t
que se
para c
LO
Ximio
cocar.
ya qu
y si sal
drian
ñor C
efgrin
juega
Semp
zia hu
LO
los M
ron er
ra ven
rentar
os ser
buena
en bu
del M
ciado
co aq
ques l
nota,
PHI
stra m
croni
de otr
PO
ingen
encax
deral
casi n
ñor L
dono
en Mi
se le n
auer e
Esta
stra r
para l
ro pan
afer b
ñor.

ñor Pamphilo la materia del dō de la sabiduria significada por las rosas: y aun yo no he mostrado en esta palabra que se me ha passado por alto la del don del entendimiento, pues tan presto cay en lo que quiso dezir. POLY. Otras muchas vezes aueys caydo, y esta holgaramos que os leuantarades: sino que como soys de carne y de huesos, pesays mucho, y vays siēpre para baxo, y no ay Ximio tan grāde en toda la sierra de las monas que se nos muestra dende la costa de Africa, para cuya maça vōs no sobrañades. PHILLOTI. Si yo fuesse agora tornado tan grā Ximio como dezis, vōs me enseñariades a cocar, y a cruxir con las quixadas y enzias, ya que no teneyd diēres para dar tenazadas: y si falliesse tā dañino como grāde, os me podrian echar por maço. MARISCAL. Señor Cormano, poco aueys ganado en esta esgrima con el señor Licenciado, que tā bien juega de la espada de dōs manos. POLY. Siempre tuuo puntas de tan valiente que hazia huyr a sus contrarios, y el delante. PHILLOTI. Alomenos serian mas hombres q̄ los Moriscos que a vos y a los vuestros pusieron en huyda, y os cogieron el bagage, y para vengar os dellos entrastes vn aldea de quarenta vezinos, y los traxistes por catiuos, y os seruis agora dellos como de ganados en buena guerra, y no fueron sino catiuos en buena paz. MARISCAL. Por vida del Mariscal que tienē razon el señor Licenciado de se preciar de biuo entendimiento, cō aquella presteza en formar escomas o toques sentibles, asiendo de lo que se le da por nota, para con ello derrotar al contrario. PHILLOTI. Si yo conuersasse con la vuestra merced tanto como con el señor Polycronio, de otra manera seria estimado, y aun de otra manera se me pareceria en la capa. POLY. Señor Mariscal que os parece que ingenio para ensamblador, pues tan al justo encaxa la saya, donde no parecia necesidad de tal remiendo. MARISCAL. Si en mi casa me hallara, no faltara con q̄ servir al señor Licenciado, mas para de presente yo le en dono este anillo cō este Rubi, que me costo en Milā ciento y diez ducados, y ni por darse le me acontecera lo que a Perlandre por aver echado el fuyo en la mar. PHILLOTI. Esta joya recibo yo de la real mano de vuestra merced, no para me deshazer del, sino para le traer en el dedo del coraçō; lo primero para memoria del amor cō q̄ me mueuo a ser bien conosciado del biē que se me haze,

y mas siendo tal el bien hechor: y lo segundo para ornato de mi persona; requeriendo mi arte semejantes arautos, y aun no aura orina que yo mire teniendo este anillo en el dedo, que no me valga vna tarja mas. PAMPHILO. Si por el anillo vos ouiesse de curar mejor, algun buē color lleuariā vuestra razon, mas como esso no pueda ser, mostrays que cō achaques procurays pelar los cañones a los palominos de los enfermos. PHILLOTI. No os parece que vn medico enxeito en Theologo vale mas que si fuera solamēte medico? PAMPHILO. Tābien podeys poner en cuenta que fuistes buē esgrimidor y jugador de pelota, y llevar por tales gracias, doblado de lo que merece la cura: y desta manera podreys ygnalar el acabarles la hazienda y la vida, y os deuerā q̄ no les dexays poder, mas pecar, y que los de sobligays de hazer testamento, no les quedando de que. PHILLOTI. No teneyd biē mirado lo que el Spiritu sancto encarga a todos, de q̄ tengan consigo al medico, cuya industria les es necessaria: y que el medico ruega a Dios por que a sus enfermos de la salud deseada: y siendo yo Theologo tambien, sabre mejor que otros medicos hazer oracion por mis enfermos. POLY. A Dios rogando, y al texto alegando. PHILAL. Pareceme q̄ se haze hora de tornar a los dones del Spiritu sancto, el postrero de los quales y el mas perfecto es el de la sabiduria, q̄ alibra la inteligencia, y inflama la actiua, y le corrobora la operatiua: y en esta se quieta nuestra alma (dize S. Augustin) como en el dō supremo del Spiritu sancto, y S. Anselmo dize cōforme a esso mesmo q̄ el Spiritu sancto sobre puso la sabiduria a todos los otros dones, para que lo q̄ biē entiende el alma mediante el dō del entendimiento, se le haga sabroso y dulcissimo por el dō de la sabiduria, y con sola la rectitud del ainoz siga tras lo q̄ le dicta el entendimiento ser de seguir. No basta inteligencia (dize Hugo) sin experiencia: pues en la experiencia esta el gusto, y ella es maestra de la inteligencia, y el comun lenguaje trae por proverbio que los sabios crean a los experimentados. POLY. Sobre tantas cosas dichas de lo tocante al entendimiento, que necesidad puede auer de poner el don de la sabiduria: sino es para repetir lo dicho, y llamar a vna mesma cosa cō muchos nombres. PHILAL. En ninguna manera podeys poner super-

Segunda parte.

fluy.

Ecclesi. 38.

Sabiduria.

Augusti. 2. de Doctrina Christiana. Anselmus li. de Similit.

Hugo. 7. Angelicæ Hierar.

fluydades, o menguas en las obras de naturaleza, fopena que redundaria en Dios autor de la naturaleza la tal mengua o superfluydad: quanto mas en las cosas que Dios echa de su mano a bolar, sin las confiar de las causas segundas, quales son las doctrinas de la santa escritura, donde con los otros dones pone juntamente al de la sabiduria, como ya nos lo tiene notificado el Propheta ^o Esaias.

POLY. Las faltas que negays de la naturaleza, cada dia las vemos, ansi en partos de mugeres y de bestias cō muchas monstruosidades, como en otros efectos, sobrando aqui las aguas y anegando los pueblos, y fallando en otras partes hasta percer todo lo biuiente por sequedad: como se mostro en la gran seca de España, que refiere la Monarchia Ecclesiastica.

PHILAELET. Para responder a las sobras y menguas de naturaleza, que dezis, con los monstruosos partos, deueys distinguir entre lo natural, y lo contra natura, porque estas dos cosas son contrarias, y entre ellas media lo que nies natural, ni contra natura, sino en vn medio que se llama fuera de lo que es natural, mas no llega a ser contra natura. Baxar la piedra, y subit el fuego es les cosecha natural, y hazer lo contrario es contra sus naturalezas, y por esso quando sube la piedra, o baxa el fuego, es en virtud de alguna causa superior a sus naturalezas, y como toda naturaleza inferior este subiecta a las superiores causas, el tal subir de la piedra, y baxar del fuego, es contra sus naturalezas respecto de sus propias inclinaciones, mas es conforme a la orden del vniuerso, a cuya obediencia estan todas las criaturas. Los partos monstruosos van por otros principios, que ni son naturales, pues la orden natural no pide dos cabeças en el hombre, ni quatro braços, o quatro piernas: ni son contra natura, pues la mesma naturaleza produce tales efectos: mas llaman se preternaturales, que quiere dezir efectos producidos fuera de la orden natural deuida a la generacion de las tales cosas (como creo que ya se platico entre nosotros.) y ansi ni son superfluydades naturales, porque naturaleza nunca las quiso, ni defectos naturales, por la mesma razon: mas son sobras o faltas fuera del intento de naturaleza. Aunque tambien os digo que la distincion dicha es verissima respecto de la causa natural y particular que engendra la tal monstruosidad, como es el padre que engendra hijo

manco por mas miembros, o por menos, o por otros muy agenos de los que se deuen a su naturaleza en quanto de tal especie: mas no es ansi respecto de la causa vniuersal que procura q̄ se engēdren las cosas, y no siēpre administra la materia con las circūstancias y qualidades necessarias para que salga la cosa semejāte a su particular y immediatissima causa, que es la que haze semejante a si al efecto que se produce: y por esso no es contra la orden del vniuerso que requiere hermosura, y la hermosura variedad, y los monstruos multiplican la variedad. Lo que dezis de muchas aguas en vnas partes, y muy grandes secas en otras, no son monstruos, ni contra, ni fuera de la ley y orden natural: porque primero son los conciertos del vniuerso en lo mas vniuersal, q̄ en lo particular: y la cōpostura del mūdo pide llouer vnas vezes mucho, y otras poco, mas nunca de manera que peligre el mundo: y si peligran algunos pueblos, no es por culpa de naturaleza, sino defcuydo de las gētes q̄ no huyē de las muchas aguas, y lo mesmo digo de las grādes secas, de las quales puedē los hombres huyr. Quanto mas q̄ no es mas cōtra natura ahogarse todo vn pueblo saltado de vn río muy auenido, q̄ ahogarse vn muchacho en vn pozo, o quando se echa a nadar: mas biē seria cōtra natura el diluuiio, o quema vniuersal, segun q̄ Aristoteles y la buena Philosophia cōcluyen. Si en lo natural no ay cosa cōtra natura, muy menos la deueys dar en las cosas que salen inmediatamente de las manos de Dios; quales son las de la doctrina de bien biuir, como los dones del Spiritu sancto, y pues Dios nombra la sabiduria entre ellos, no ay superfluydad, ni muchos nombres de vna cosa en este caso.

MARISCAL. Muy biē dicho esto todo, segun lo que yo con mi poco juyzio puedo sentenciar: y aun creo que lo mesmo dira el señor Licenciado, con le tener tan subido.

PHILOTI. Yo queria dezir lo mesmo q̄ la vuestra merced dixo, y huelgo mucho q̄ seamos de vn mesmo sentimiento.

MARISCAL. Yo foy quiē gana en esto.

PHILAL. Vengamos ya diziendo cō S. Thomas, para prouar que la sabiduria se deua poner entre los dones del Spiritu sancto, que dize Aristoteles ser de la sabiduria considerar la altissima causa, segun la qual se juzga con certinidad de todas las cosas, que se deuen ordenar conforme a ella: y el sabio q̄ conosce esta causa es el q̄ conforme a las re

Esaias. 11.

8.

ubidas

11.

Angustia d
in d. b. c.
na d. b. c.

Huebo
Arbitrio
Hister

17.

glar
y o
es I
Spi
bre
el S
qu
Sp
rele
ma:
tia
bre
obj
el j
dad
fenu
tier
effe
Au
se d
ra li
glar
y cc
actu
no:
lati
fab
qu
te l
el a
bic
tal
trau
lo c
tier
ten
ma
cor
der
tō
a l
ne
dic
do
Jg
do
til
di
ch
ch
qu
di:
qu
m:
co
glas

las divinas puede juzgar de todas las cosas, y ordenar las para aquella causa soberana que es Dios: mas este juyzio no se alcanza sin el Spiritu sancto, pues dize S.^a Pablo que el hombre que le tiene juzga todas las cosas, como el Spiritu sancto las escudriña todas, con lo qual se averigua que la sabiduria es don del Spiritu sancto. La sabiduria que es virtud intelectual, adquiere se por diligencia humana, mas esta es don de Dios; y por esso dize Santiago^b que desciende del padre de las lumbreras: y si la fe tiene a la verdad divina por objeto, la sabiduria en quanto don añade el juzgar de la tal verdad, o segun la tal verdad: y ansí tiene por subjecto segun su esencia al entendimiento, mas la causalidad tiene la en la voluntad, por la charidad, y por esso se llama sciencia sabrosa. Dize mas S.^c Augustin que la porcion superior de la razón se deputa para la sabiduria, y la inferior para la sciencia: y la superior atiende a las reglas divinas para las entender en si mesmas: y consultarlas para segun ellas juzgar de los actos humanos, y con esto se concluye que no solamente la sabiduria es habito especulativo, sino también práctico, lo qual no es la sabiduria en quanto virtud intelectual: por que el don alcanza mas de cerca a Dios, mediante la vnion que haze el spiritus entre Dios y el alma; y tras esto sucede que el don de la sabiduria no compadece consigo pecado mortal, por tener anexa la charidad que vníe y traua con Dios al alma. Sin impedimento de lo dicho deuemos mas apurar, que algunos tienen este don para si, y estos no le pueden tener sin charidad, pues los traua con Dios: mas otros le tienen para enseñar a otros, y como sea gracia gratis data, bien se compadece con pecado mortal, por que no los traua con Dios, si no solamente los alumbrade de lo que a los otros han de enseñar: y de aqui viene que grandes Theologos, y grandes predicadores, y grandes Prophetas, tienen dones del Spiritu sancto para utilidad de la Iglesia, y estos bien pueden estar en pecado mortal. **MARISCAL.** O que gentil y euidente doctrina es esta postrera, yo digo que querria mas vn don para mi prouecho, que muchos no mas de para prouecho ageno. **PHILALET.** Otras cosas que apuran mas lo del don de la sabiduria dize^d Sant Buenauentura, y la primera es que de quatro maneras se toma lo que llamamos sabiduria, comunmente, menos comunmente, propria, y mas propria-

mente. La comun es de^e Sant Augustin y del^f Maestro que se atunieron en esto con los Philosophos diziendo que la sabiduria es conocimiento de las cosas diuinas y humanas: y por esso dixo^g Aristoteles que aquel es sabio que sabe todas las cosas como conuiene. Menos comunmente se llama sabiduria el conocimiento de las cosas diuinas, y desta manera entiende S.^a Augustin aquello de Sant Pablo donde dize que a vno da el Spiritu sancto palabra de sabiduria, y a otro palabra de sciencia: porque la sabiduria se refiere a las cosas diuinas, y la sciencia a las criaturas, y con el mesmo sentimiento dixo el Philosopho que la sabiduria es conocimiento de las causas altísimas. La manera de entender propriamente que cosa sea sabiduria, es por el conocimiento de Dios conforme a la virtud de la piedad: y esto toca a la virtud de la patria en el culto del mesmo Dios, por virtud de las tres Theologales, y lo tiene ansíⁱ Sant Augustin: y la quarta manera es mas propriamente quando se toma por el conocimiento experimental de Dios gustando de su diuina suauidad, y este es el don del Spiritu sancto, y porque para el gusto interior en que consiste la delectacion, necessariamente se requiere acto de la aficion que ay unte, y acto del conocimiento que aprenda: segun que^k Aristoteles y otros dizen que la delectacion consiste en ayuntar a vn conueniente con su conueniente consentido y conocimiento de la tal conueniencia: de ay procede ser acto del don de la sabiduria cognitiuo y appetitiuo, de manera que se comienza en el conocimiento, y se perfecciona en el amor: y por tanto el acto principal del don de la sabiduria propriísimamente entendida, es el del amor, segun aquello del^l Ecclesiastico que la sabiduria es conforme a su nombre, que quiere dezir sabor, o cosa sabrosa. Por esta regla procede aquello de^m S. Augustin, que quien podra dezir que ay sabiduria a donde no ay algun amor de gracia de Dios: y también aquello deⁿ S. Bernardo; que no merece reprehension quien dixeré que la sabiduria es sabor de lo bueno, pues sabiduria del sabor toma su nombre. El vuestro bino, y nuestro muerto Sant Isidro guardando esta etimologia dize también que el sabio toma el nombre del sabor, por que como el gusto es instrumento apto para discernir entre los sabores de los manjares: ansí también el sabio para juzgar entre los sabores o causas de las cosas, y entre sus natu-

Segundaparte.

i 2

rale-

^o Augustin
libr. 14. de
Trinit.
^f Magister
li. 3. d. 35.
^g Aristo. 1.
Metap. in
Prog.

^h 1. Cor.
12.

ⁱ Prover. 8.

^j Augustin
c. 1. En-
chir.

^k Aristote-
les. 1. 2. q. 32.
8. 33. 8.
35. 8. 43.
8. libr. 4. d.
49. q. 3. art.
2. & li. 3. d.
15. q. 2. art.
3. q. 1.

^l Eccli. 6.

^m Augustin
libr. 15. de
Trinitate.
c. 7.
ⁿ Bernard.
ser. 80. su-
per Cant.

razas; y por esto se deve cōcluyr q̄ la sabiduria es vn don para claramente conoscer a Dios, y amarle saboreadamente. Esta sabiduria dada por Dios nos es necessaria para nos despertar el gusto para el mesmo Dios, y para desterrar denosotros los sabores de la sabiduria del mundo, y de la carne, q̄ son en migas de Dios, y nos entrā por todos los sentidos, y es tal el sabor deste don de Dios que nos purifica los sentidos q̄ metaphoricamente damos al alma. Sino mirad que dize la sabiduria que clarifica el sentido de la vista interior del alma, como spiritu de inteligencia que todo lo mira y ve; y despierta el sentido del oyr interior del alma, por lo qual dize Dios por Salomon que bienaueturado el hombre que le da oydos, porq̄ quien se hallare, hallara la vida. Tambien despierta al olfacto interior para recibir el olor gustoso de Dios segun aquello del Eclesiastico, q̄ Dios dió de si olor suauissimo como balfamo y Cinamomo, y como mirra escogida; y semejantemente cōforta el sentido del tacto interior del alma, por lo qual dize el Sabio, que es madero de vida para los que la tienen bien asida, y que es bienaueturado el q̄ no la soltate de la mano. Veyd como reformado el gusto spiritual del alma cō la sabiduria de Dios, todos sus sentidos spirituales se reforman y fortifican; y por esso dize con gran razon Salomon que la sabiduria es mas preciosa que todas las riquezas; y que quanto se puede desear, no merece ser comparado con ella.

MARISCAL. Ya sabeys que no me muero de hābre por muy pobre, y cō todo esso estimaria en mas hallarme de ordinario la vuestras conferencias, q̄ andar muy repantigado de biē comer; viēdo me por otra parte ayuno de tales guisados como estos vuestros. **PHILALET.** El principio de auer vn hōbre de cobrar salud, es conoscerse enfermo; y el segūdo grado es querer sanar, y el tercero es procurar la salud; y dela mesma manera pone Sāctiago algunos grados al proposito del cōseguir la sabiduria porque vos sospirays, q̄ quien tutiere necesidad de ella, la pida a Dios q̄ la da con abundācia a todos, y no se la cahiere, y ser le ha dada; mas pida con fe no dudando de alcançarla. En estas palabras nos aduierte de algunas cosas el Apostol, las quales guardadas se nos dara la sabiduria, y la primera es que la ayamos menester, donde yo entiendo que nos ense-

na conoscernos por necesitados della, pues ninguno puede no la auer menester en este mūdo; y como muchos se tengā por sabios, siendo nescios, estos bien la hā menester, mas no se conoscen por menesterosos, y a estos no la da Dios, y el Redentor f̄ dió alabāças a su padre porq̄ no reuelaua sus secretos a los sabios en sus propios ojos (como dixo el propheta Esaias) sino a los humildes q̄ se conosce por nescios; y por esto dize la Sabiduria que Dios no ama sino al q̄ mora con ella. Dize mas Sanctiago que el tal necesitado de Sabiduria, la pida confiadamente porque la firmeza de la tal credulidad es disposicion para mejor alcançar lo que se pide; por lo qual dixo Seneca que el que con temor y recato pide, enseña al otro a le dezir de no, para cuyo saneamiento dize nuestro Redentor que pidamos, y que se nos dara. Añade la tercera cosa el Apostol que Dios da la sabiduria con abundancia, contra el otro nescio Grieguezillo q̄ se atreuió a dezir que Dios con embidia negaua la sabiduria a los hōbres; y el mesmo Dios dixo la Salomō, q̄ le auia dado gran cōtento en le pedir sabiduria para regir al su pueblo, y q̄ el se la daria la mayor que rey de aquel reyno jamas tuuiesse. Y si los otros dones alcançan caudal para solenizar sus dias en particular, no le deve faltar al de la sabiduria siendo el el principal; y ansi ella causa en el alma el dia claro por inteligencia, y ardiente por amor. Esta pedia con razō aquel que dezia, inuoque, y vino en mi el spiritu de la sabiduria, y propuse de la tener por luz, porque su lumbré nunca muere: y vinieron me con ella todos los bienes, y honestidad innumerable por sus manos, porq̄ es madre de todos los biens. Sin esta luz no ay dia, y no auiedo dia, no ay tiempo de bien obrar, pues el Redentor dize que en la noche ninguno puede trabajar; y no auiendo obras, no ay esperanza de salud; y por tanto todos deuen trabajar por alcançar de Dios este don maravilloso que da el saber, y esfuerça el querer, y haze al hombre semejante a Dios que es sabiduria esencial. Este es el dia festivo en que Dios descansó de las obras de la criacion, y este dia no tuuo tarde en la escritura, porque el descanso de los bienauenturados por la perfecta sabiduria con que Dios se ve cara a cara, no tiene fin, porque como este don pertenezca a la vida contemplatiua que se perfecciona en la gloria, no puede tener fin para siempre. Este

Ulysses
b. d. d. dil
T. r. n. i. t.
M. a. g. i. s.
il. l. i. d. d. d.
A. r. i. s. t. o.
M. e. t. a. p. h. o. r.
P. r. o. p. t.
C. o. r. n. e.
S. a. p. i. e. n. t. i. a.
P. r. o. u. e. r. b.
E. c. c. l. i. a. s. t. i. c. a.
Ulysses
b. d. d. dil
T. r. n. i. t.
M. a. g. i. s.
il. l. i. d. d. d.
A. r. i. s. t. o.
M. e. t. a. p. h. o. r.
P. r. o. p. t.
C. o. r. n. e.
S. a. p. i. e. n. t. i. a.
P. r. o. u. e. r. b.
E. c. c. l. i. a. s. t. i. c. a.
Ulysses
b. d. d. dil
T. r. n. i. t.
M. a. g. i. s.
il. l. i. d. d. d.
A. r. i. s. t. o.
M. e. t. a. p. h. o. r.
P. r. o. p. t.
C. o. r. n. e.
S. a. p. i. e. n. t. i. a.
P. r. o. u. e. r. b.
E. c. c. l. i. a. s. t. i. c. a.

Est
te d
por
no
tū
me
hor
nido
en l
sien
la el
aue
dest
de n
Dio
brol
ocul
tū
a Di
y ha
Si ec
pufi
dest
amo
mar
y co
rjac
stan
L A
al p
yos
pide
forn
infe
tra e
no fi
llo, f
po a
Este
pos
mas
trab
nan
P
corp
don
ficio
nān
ce o
ze t
ria, c
jan e
mas
ganc

Este es el dia del qual dixo ^a David que vale mas que muchos millares de otros dias, porque este dia corre solamente en el diuino palacio, cuyo Sol alumbrate dize ^b Sant Juan ser el cordero que con su muerte nos merecio tanto bien: y assi deue dezir todo hombre que quiere dar muestra de auer venido al dia de la sabiduria que se perfecciona en la gloria, que esta ^c es su holganza para siempre, y que en ella morara, pues para esto la escogio. Vey aqñ señores bñdos como aueys de aprovechar en el dia de la sabiduria deste mundo por la vida actiua cō las obras de misericordia que emanan del amor de Dios y del proximo, encendido por el sabroso gusto de la sabiduria: y como deueys ocuparos en con ella por la vida contemplatiua alumbrar vuestras almas para conocer a Dios, y tras bien le conocer, bien le amar, y hazeros vna cosa cō el. **MARISCAL.** Si como vos lo aueys platicado, no otros lo pusiessemos por obra, podria ser partinos deste mundo mejorados para el otro: mas el amor de nosotros mismos nos haze defamar lo de la virtud, o alomenos no lo amar, y con esto podria ser que el estado mas apartado para el bien obrar, nos fuesse circunstancia agravate de nuestros pecados. **PHILALET.** El amor de nosotros q nos lleva al pecado, no es mas que del cuerpo, por cuyos apetitos bestiales desamparamos lo que piden las almas, que es biuir en virtud conforme a razon: y assi damos con todo en el infierno, por satisfazer al cuerpo bestial cōtra el dictamen del anima racional, y ninguno sigue por donde le quiere llevar su cavallo, si sabe que ay mal camino, y sigue al cuerpo al peligro mortal. **PAMPHILO.** Este comer y beuer enfoberuece a los cuerpos para todo el mal en que meten a las almas, y como el ayuno se nos de tan mal; y el trabajo nos sea tan aborrecible, siempre reynan los deseos del cuerpo.

§. X V.

PHILALET. Contra esta glotonia corporal se ordena el combite espiritual del don de la sabiduria, por auer esta contraposition entre el cuerpo y el alma, que ordinariamente quando el vno engorda, enflaquece otro. El dulcissimo ^d Sant Bernardo haze tres combites espirituales con la sabiduria, dando la comida a las almas que trabajan en esta vida, y dando la beuida a las almas que se gozan en la gloria, y embriagando a los ya resuscitados en la eterna

bienuenturança. Siendo assi que en quanto biuimos en la carne mortal, comemos los trabajos de nuestras manos que dize la escritura, pues el comer diligencia y algun trabajo requiere (como considera ^e Ricardo) mas las almas sin los cuerpos ya gozan del facilissimo beuer con la suauidad de la gloria: y a la postre resuscitados los hombres y gozando de Dios con plenitud de gloria, son embriagados con la abundantissima fertilidad de gloria que dize ^f David auer en la casa de Dios, donde Dios les da a beuer del arroyo de su deleyte, y por el nombre de arroyo corriente, grãde abundancia se significa. De aquestos tres cōbites entiede S. Bernardo aquello q Dios dize en los ^g Cãtares, comed amigos, y beued, y embriagos charissimos: comed antes de muertos, y beued ya defunctos en gloria, y embriagos resuscitados para siempre. Los que aū moran en este mundo merecen nombre de amigos, por estar en charidad: y las almas en la gloria tienē mas razō de ser llamadas con nombre tan honrrado, por estar confirmadas en el amor de Dios, y por estarle tan conyugadas: y sobre todos merecen nombre de charissimos los glorificados en cuerpo y en alma, por ser mayor la gloria de la naturaleza perfecta y entera, q la de sola el alma sin el cuerpo, como en su lugar diremos. Del primer cōbite que Dios por el dō de la sabiduria haze a los justos en este mūdo, dize S. ^h Gregorio q entonces se celebra, quando la sabiduria refeciona al alma cō la esperança cierta del galardō de la gloria: siēdo assi (conforme a lo que el mesmo sancto dize en otra parte) que la esperança disminuye del trabajo que se passa en el bien obrar: y este trabajo el Redentor ⁱ le llamo su comida, diciendo que su manjar era hazer la voluntad de su padre que esta en los cielos. Muchas obras obligan al hombre para se salvar, y dize ^k Origenes que para multiplicar las obras, deue ser multiplicado el amor, y la multiplicacion deste se llama dulce refecion de la voluntad. Con esto auemos de concluir que segū los grados deste amor se denen distinguir los grados del combite espiritual q celebra el Spiritu sancto en las almas de sus amigos q aun trabajan en la carne: por ser el amor la medida meritoria de la diuina manifestacion, y de su gusto. Para merecer ser del primero grado deste combite en que se hallan los amigos, deue aborrecer el hombre al mundo y a sus cosas,

Segunda parte.

i 3

pues

^e Ricard. li. 4. de contē platione. c.

^f Psal. 35.

^g Cant. 5.

^h Gregor. 1. Moral.

ⁱ Ioan. 4.

^k Origenes super Cantic.

pues el que le tiene por amigo, es dado por el Apóstol por enemigo de Dios, por carecer de la charidad de Dios: y por este inconveniente deuen ser los hombres refecionados con el gusto de la sabiduria spiritual que alumbre y esfuerce su alma para menospreciar al mundo, y darse a lo de Dios. Da Hugo vna muy buena razon para esto, que como el alma no pueda dexar de emplear su voluntad en algo, deue ser engolofinada con el sabor de lo del cielo, para que se descarne de lo del suelo: y en figura desto se pone a los niños rezien baptizados sal en la boca, diciendo les ser sal de sabiduria, y quanto mas sabrosa se halla esta sabiduria de lo de Dios, tanto mas amargo se torna el mundo con sus regalos y sabores engañosos: y no leuanta el amor de Dios a los cargados con el amor de lo de la tierra, porque la tierra no puede estar sino con lo mas baxo, y el amor como es de condicion de fuego, no puede sino morar en lo mas alto. Resumiendo al pan de la vida sobrestancial el manjar con que se hallan hartos en el diuino combite los que gozan del don de la sabiduria: resta hablar del beuer que se les administra, que es el vino del qual dize la Sabiduria, tambien como del pan, que se den los hombres por sus combidados para comer el su pan de ella, y beuer el vino que les tiene aguada: donde veys la correspondencia del pan y del vino de la Sabiduria, al pan y vino del sacramento de la Eucharistia. Tambien la esposa se alaba que despues que la combido el esposo a lo que era de comer, y de dulce sabor, la metio a la botilleria donde tenia sus vinos diuersos, de diuersos sabores, de los quales la harto. Esta botilleria es el Redentor con cuyos dones y gracias son refecionadas las animas sanctas que merecen entrar por amor a los rincones donde guarda aquellos sabrosissimos tragos, que sacan a las almas deuotas de si, y las trasponen en el mesmo amado por exceso de amor: y esto es lo que añade la esposa, que ordeno en ella la charidad; la qual orden esta mas ordenada, quanto el alma mas se trasporta en Dios pues Dios merece mucho mas amor que el que todas las criaturas le pueden tener. Y por hazer mayor mudança en el hombre el mucho beuer, que el mucho comer: corresponde lo del beuer al estado de las almas gloriosas que hazen grandes ventajas a las almas que en este mundo estã en gracia. Pareceme que aquel auer agua-

do la sabiduria el vino a que combida a sus amigos, es significar algun grado determinado de amor que les promete, segun los meritos, o disposicion de cada vno, pues el vino puro significa al amor en summo, que no le puede tener sino el mesmo esposo: o puede ser entendido por aquel vino aguada, el amor deuido a Dios y hombre, donde como lo humano no yguale con lo diuino, anfi el amor deuido a lo humano muy menor que el deuido a lo diuino, se puede dezir aguar o templar, al amor deuido a lo diuino. Deste vino dize David que estaua lleno el caliz que el señor tenia en su mano, especificando que el vaso era de vino puro, mas que le acabaua de hinchar el vino mezclado, o aguada. O, si nos allegamos al estado de las animas sanctas, podremos dezir que se les agua el vino puro del amor de Dios, con el natural deseo de los cuerpos de que carecen; y ruegan a Dios que las resuscite con ellos: y aquel deseo es vn retardatiuo con que no se dan tan enteramente a Dios, como despues de resuscitadas se daran.

§. X V I.

MARISCAL. Pareceme que en estos vuestros combites con lo que comen pocos, comeran muchos: y aun que quantos mas fueren, mas sabroso se les hara el manjar. PHILALET. Esa es vna de las diferencias que ay entre los manjares corporales, y los spirituales, que el corporal comido de vno no puede ser comido de otro; mas el spiritual que es Dios quanto a mas comedores se da, tanto entra en mas prouecho: porque el calor de la charidad le digere mejor creciendo mas con el contento que se recibe de ver a muchos comedores del tal manjar. Y para concluir con este combite spiritual passaremos a los terceros combidados que fueron llamados charissimos, y rogados que beuiesen hasta se emborrachar: para cuya introducion notaremos que Origenes haze diferencia entre el amor simple, y el ardor, y el que es llamado languor: y dize que aman los principiantes, y arden los aprouechantes, y padecen languor los perfectos: Deste languor que propriamente quiere dezir grande enflaquecimiento corporal por enfermedad, traspassado a lo del alma por amor (dize el Vercelense) acarrea muerte: y como la muerte consiste en la perfecta separacion del spiritus vital del cuerpo anfi esta causada por el languor que dize la esposa padecer por

er por la eficacia del amor, significa la perfecta separación de los afectos vitales, mediando el exceso y extasis o arrobamiento del alma para Dios, que es la total unión con Dios por excesivo amor. Porque quien tal ayuntamiento alcanza con Dios vive despegado del gusto de todas las cosas del mundo, y puede dezir con ^a Sant Pablo que ya el está crucificado al mundo, y el mundo a él; por la contrariedad y enemidad que tienen los sentimientos del vino, a los del otro. Porque como el mundo y la carne sean enemigos de Dios, quien mucho ama a Dios, no puede sino ser enemigo de ellos: y por esso dize Dios ^b q̄ el ama a sus amigos, y q̄ quiere le ^c amare, sera del amor, y de su padre. Este agenamiento del alma con que saliendo fuera de sí se traspone toda en Dios, se llama embriagamiento de los charissimos, o amantissimos: y dize ^d S. Dionysio quadratissimamente, q̄ como la borrachera del vino material se causa por cargar dello mas de lo que puede sufrir el cuerpo para se conseruar en sus sentidos y buena razon; y por esso se llama ebrio que quiere dezir careciente de bria, y bria es la deuida medida y conmensuración que deve auer entre el beudor y lo que se beue, que no ayá exceso: y así la embriaguez santa y espiritual es vn henchimiento sobre lleno, y vna descommensuración de todos los bienes, la qual es causada de Dios en el alma de su amador, y como excede a la capacidad pasiva del alma, sacala de sí, como el mucho vino al que le beue. Porque como los rayos clarissimos del Sol exceden la potencia de los ojos, y imprimen en la potencia interior su efecto, así las altissimas reuelaciones, y gustos amorosissimos que Dios embia al alma, exceden su poder recibir, permaneciendo en el entero uso de sus sentidos: y por esso la eleva a sí mismo spiritualizada, y desnuda del sentimiento corporal: y por esta privación de los sentidos corporales se llama esta santa embriaguez, temperatissima destemplança, porque faltar el hombre al cuerpo, por complir con Dios, y dexarse de sentir con el cuerpo, por consentir con Dios: y perder los resabios humanos, por se hazer a los sabores diuinos: todo esto en razón y en justicia esta, y por estos exercicios dexa el hombre de ser hombre, y se haze Dios por los diuinos sentimientos que Dios en él pone: por los quales dezia ^e Sant Pablo que biuo estaua, mas que no biuia él en sí, sino que Iesu

Christo biuia en él, con lo qual muestra quã mas alta sea la vida por gracia, que por naturaleza. Pues que mayor muestra de tener Dios por charissimos a los hombres que reys, que venir ellos con tanta abundancia de gracia y de sus dones, que los saque de su ser natural, y los desique, y los trasponga en sí como enxertos, a imitación del verbo en quanto hombre, al qual llama el Apostol ^f verbo enxerto, saluo si se deve mejor entender de la doctrina Euangelica: aunque ^g Alexandre de la encarnacion lo entiende. P A M P H I L O. Mucho me plaze de que ayays tocado en ambas declaraciones deste passo de Sanctiago; porque yo no sabia mas de la tocante a la encarnacion. P H I L O T I. Pues yo no sabia esta, y sabia la de la doctrina Euangelica. P O L Y. Bendito sea Dios por me auer dexado tan mondo de doctrina, que yo las ygnoraua entrãbas. P H I L A L E T. Pasemos al segundo combite de las almas que estan fuera de los cuerpos en el descanso de la gloria, que es mejor estado que el de la gracia en este mundo: porque los justos deste mundo dizen que les da el señor a comer pan ^h de lagrimas, y a beber lagrimas por medida: mas las almas desatadas de las miserias corporales, y mundanales, no se acordando de lagrimas dize ⁱ que su beuer es vino con su leche: donde por el vino se entiende el diuino amor que las hinche de Dios, y por la leche con que le mezclan se entiende el deseo natural de sus propios cuerpos, de lo qual ya queda dicho algo, y lo afirman ^k Sant Bernardo y Sant Buena Ventura en esta consideracion. No esta del todo tomado del vino material quien tiene alguna cuenta con sus cosas, y así tampoco lo esta del vino spiritual el alma que sospita por su cuerpo con el deseo natural, y por lo mesmo no puede ser perfectamente bienauenturada, y la bienauenturança consiste en que no falte cosa alguna que pueda dar descontento con su ausencia. Con enseñar ^l S. Augustin esta mesma doctrina, dize que no reciben las almas algun dolor de carecer de sus cuerpos, porque el deseo natural no es penoso positivamente en los de la gloria, y aun Ricardo y Escoto dize lo mesmo de los del limbo. Y como diga la ^m escritura que el cuerpo corruptible agrava, y pone impedimentos a las operaciones spirituales del alma, dize Sant Bernardo (y primero lo auia dicho Auicena) que las almas sin cuerpos mejor

^f Iacobi. 2.

^g Alexand.

^h Alex. 3. p.

ⁱ q. 7. m. l. ara

^k Bernard.

^l li. de diligē

^m do Deum.

^h Psalm. 79.

ⁱ Canti. 5.

^k Bernard.

^l li. de diligē

^m do Deum.

^l Augusti.

^m 12. li. super

ⁿ Genes. ad li

^o ter.

^p Sapiens.

Philip. 1.
Roma. 7.

veen y entienden que quando estan en sus cuerpos mortales; lo qual sabia bien ^a Sant Pablo pues deseaua verse libre del suyo para mejorar su estado. Grandes bienes trae la muerte por librar al hombre de muchos trabajos corporales, y meterle en muchos prouechos spirituales: y como sea escalon para el combite que la sabiduria haze a las almas a solas, bien se puede dezir della, lo que el Sabio dize de la ^b Sabiduria, que le vinieron todos los bienes con ella: y S^t Iuan predica en el ^c Apocalypsi que bienaventurados los que mueren en el señor. Dize mas el glorioso S. Buenaventura que las animas de purgatorio que deste mundo no van bien purgadas, entre las penas purgatorias son aliviadas en parte por virtud del ardiente amor que tienen a Dios, tambien como por las suffragias da la Iglesia. Y dize mas S. Bernardo q̄ si aquel amor de Dios para padecer martyrio por el, bastaua a dar grande aliuio a los martyres en medio de los tormentos: que no ay porque no se deua creer otro tanto en los tormentos purgatiuos del otro mundo. Pues porque no creeremos semejantemente que como los sanctos en el Limbo recibian muchas consolaciones con los que de nuevo yuan de aca, y señaladamente con los que murieron cercanos a la muerte del Redentor, como S. Iuan Baptista y S. Lazaro: ansi los sanctos Angeles custodios baxē al purgatorio algunas vezes a consolar a las almas cuya guarda touieron en este mundo, y las certifiquen de la breuedad del tiempo que les queda por penar?

§. X V I I.

MARISCAL. Los gloriosos sant Augustin y sant Gregorio y sant Isidro y Beda escriuen algunos casos en que los Angeles han auisado y consolado a las almas que estauan en penas de purgatorio: y es muy cōforme a la diuina misericordia, que no querra dexar sin algunos cōsuelos a los que tiene recibidos por amigos perpetuos. P H I L O T I. Aun los Medicos tenemos esse estilo de no dexar padecer los trabajos muy apurados a los enfermos, sino que les damos sus aliuios y contentos con que menos penosamente puedan sufrir los exercicios curatiuos. P H I L A E T. Acerca del tercero cōbite que la Sabiduria haze a los muy sus queridos que llama charissimos, y son los q̄ ya resuscitados gozan de gloria perfecta; y a los quales ^d el Redentor combido, dizien-

Lucas. 22

do que les disponia el reyno, como su padre se le dispuso a el, que comiessen y beuiesen a su mesa en el su reyno: y notad que promete comer y beuer que son los mājares de los combites de los justos deste mundo quanto al comer, y de las almas solas quāto al beuer. Tres cosas tocaremos en este combite con q̄ los biudos, y mas si sōn ricos, se podran refecionar en quāto moraren en este valle lacrymoso, contemplando los bienes que en la gloria les tiene la diuina sabiduria preparados. La primera es saber quiē presida en este combite, segun que ya muchos dias antes touimos que en los combites deue auer vn presidēte que mande y disponga lo q̄ conuene a la recreacion de los combidados, que vale tanto como llamarlos conuiuantes, o cōbiuientes: y este ya esta declarado por el Redentor del mundo ser el mismo, pues dize que ordena y dispone lo del combite; y en otra parte dixo que su padre le constituyo ^e rey sobre Sion su sancto mōte del alteza de la gloria: y en su muslo dize la escritura que tiene escrito rey de reyes, ^f y señor de señores: y sin embargo de tan infinita alteza, dize el mesmo ^g que el pona haldas encinta, y hara sentar a su mesa a los buenos, y que el les seruira de ministro. Que mas podeys pedir al buen presidente del combite, que leuātarse de la mesa para bien seruirlos; quando los otros ministros no os siruen competentemente? No se os haga muy dificultoso el oyr q̄ Dios seruira de ministro en la gloria, donde todos los de la mesa seran reyes, teniendo ya experimentado del que en la cena se leuanto a lauar los pies de sus pobres discipulos: y si en la cena se quito del todo su ropa para el lauatorio, no se os haga increíble que en la gloria aya de poner haldas en cinta. Quanto mas que aquel lenguaje deue ser entendido de que promete el Redentor ser todo bien y contento a los bienaventurados: y por ser el auto de mayor contento en este mundo el del comer y beuer con que se sustenta la naturaleza, pone estos mesmos nombres al acto de la fruycion de Dios en la gloria, de la qual dize la regla Theologica, que la vista objectiua es todo el galardón de los del cielo. Teniendo esto por verdad conclusa, resta dezir con ^h S. Pablo que a solo Dios y rey de los siglos sea dada hōrray gloria para siempre jamas amen. P O L Y. Con tal presidente y prouisor imposible sera q̄ no sea su combite digno de que por el trabajo y sude quāto vn hombre pudiere en este

mun-

mundo: y con razon deuen ser muy escogidos los que ouieren de ser de tal meta. P H I L A. Esta es la següda cosa que deuenos notar en este perfecto combite del don de la fazienda, que son los Angeles y los hombres los combidados para la mesa de Dios: lo qual esta en razon: porque alguna proporcion o semejança deue auer entre los que son de vna mesma mesa, y solo el angel y el hombre son semejantes a Dios, como los q̄ participan su ymagen y semejança: y así solos ellos merecen y pueden gozar de Dios, porq̄ la deformidad por gloria consumada, funda se en lo de ser ymagen de Dios. Por ser tal aquella compañía que merece sentarse a la mesa de Dios, dize el glorioso martir fant Cypriano que porque no nos damos priessa y corremos a vñtar aquella nuestra tierra tan natural que la llama ^aSant Pablo nuestra madre: y que porque no bolamos a saludar aquellos comunales de Dios que merecen nombre de nuestros padres? Grande multitud de amigos nos espera en aquel reyno soberano, y aunque biue segura de su bienauenturança, esta soliciça por nuestra saluacion. Y quan grãde os parece que sera el alegría de los que alla estan, y de los que alla suben, quando se llegaren a saludar? Otra cosa que pertenece a la facultad sapiencial no se os deue passar, que con estar infinita multitud de combidados a vna mesa de vn mesmo Dios que los harta con su presencia: estan tan por orden, que no se estoruan, ni atropellan, ni se confundend, sino cada vno con sus y guals en gloria hazen vna orden, no se teniendo respecto a que estados, ni riquezas, ni linages gozarõ en este mundo, sino a que gracia merecieron con las obras que hizieron; y las ^b obras los figuen alla, y por ellas los honrran: y porque muchos esclauos fueron mejores Christianos que sus señores, son alla mas gloriosos q̄ ellos, y muchos seglares mas que muchos religiosos. Con esto doy por rematada la materia de los dones del Spiritu sancto, porque lo mucho que sera razon dezir del estado de la gloria, deuenos lo remitir para quando Dios nos dexare llegar a hablar de aquel estado en el fin de nuestra Agricultura Christiana.

§. XVIII.

P A M P H I L O. Lo dicho ha sido tal y tanto que biudos y por casar ternemos biẽ que rumiar, por mas que nos preciemos de animales limpios que hienden la vña de la discrecion, y rumian el manjar de la deuociõ: mas agora querria yo ver como cumplio el

Redentor del mundo con la perfeccion del estado de los biudos, pues nunca es llamado biudo en la escritura, como es llamado casado. P H I L A. No se puede llamar biudo el Redentor, pues no se le puede morir la muger que es la yglesia con la qual se nascio desposado dende el vientre de su madre: y para siempre nunca faltara, porque la deste mundo se subira al cielo en el dia del iuyzio, y se encorporara con la de alla, y reynara siempre y para siempre con Dios; y Dios en ella. Mas no por no ser biudo dexo de cõplir con toda la perfeccion que compete a los biudos: sino considerad lo tocante a la vida actiua, como se trabajo por aprouechar a sus proximos en obras pias, que quando vio que no se podia escusar su muerte para que el mundo se remediasse, el mesmo se ofrecio a ella, que fue la summa demonstracion y prueua del amor. En lo de la oracion del Redentor como de hombre desocupado de hijos y muger carnales, aunque no de familia carnal, pues tenia madre y ayo, y discipulos: no tenemos que poner en duda ser toda su vida vn acto continuado, de oracion, por auer sido perpetuo contemplador de Dios en la porcion superior de su alma que siempre vio a Dios, y no la pudo impedir el su ño de la tal vision, por depender el sueño de la porcion inferior que condesciende a lo sensitiuo. Aqui querria que mucho pesassemos y estimassemos el sentimiento del Redentor quando estaua de partida desta vida mortal mediante su muerte y passion, por ver que dexaua biuda a la sancta yglesia su esposa: y oireys le hablar con su padre ^c omnipotente suplicandole se acordasse de ella, y pidiendole para si y para ella con estas palabras. Padre, llegada es la hora, clarifica a tu hijo, porque tu hijo te clarifique a ti. Yo te clarifique sobre la tierra, y puse en perfeccion la obra q̄ me mandaste hazer. Yo manifeste tu nombre a los hombres que me diste deste mundo, y tuyo será, y tu me los diste, y ellos guardaron tus palabras: y agora conosciẽrõ ellos que todas las cosas que han visto en mi, me vinieron de ti: y yo les di las palabras que tu me diste, y ellos las recibieron, y conosciẽron de veras que sali de ti, y creyeron que tu me embiaste. Por ellos te ruego, que no por el mundo, porque tuyos son: por tanto padre sancto guarda los en virtud de tu nombre, porque sean vna cosa, como nosotros la somos, y ya yo no soy deste mundo, y ellos si, mas yo voi me parati. Quando yo estaua

omni T. 3

Ioan. 17.

con ellos, yo los guardaua en virtud de tu nombre: y de todos los que me diste no se perdio alguno, sino fue el hijo de perdicion, Padre yo quiero que esten conmigo donde yo estuviere, los que me diste: y les notifique tu nombre, y notificare: para que el amor con que me amaste este en ellos, y yo en ellos. Veis aqui como rogaua por su yglesia quando ya caminaua para el huerto de Gessemani donde entro con sus discipulos a orar, y a se preparar para luego ser preso, y lleuado a la muerte. **A**cuérdefeos que mando ^a Sant Pablo en la instruccion que dio de la biudez que las biudas lauassen los pies a los sanctos predicadores del Euangelio, y bien visto teneis como los lauò el Redentor a sus discipulos: y ya oistes como dixo S. Pablo que la biuda desconsolada y desamparada se encomendasse a Dios, y le importunasse con oraciones de dia y de noche: y considerad al cordero sin maza como entrado en el huerto dexò a los ocho de sus discipulos a parte, y con solos tres entro mas adentro del huerto, y que dando lugar a la sensualidad para sentir los males que su alma via en el verbo que auia de padecer, dize la letra del Euangelio ^b que se començo a desolazar y a entristecer, y a congoxar; hasta dezir a sus tres discipulos, que la tristeza de su alma le ponía en el trance de la muerte. Para remediar su tan eminente necesidad y desconsuelo, tomò por remedio el que sant Pablo da a las biudas, que fue darse a la oración: y por esso mando quedarle sus discipulos, y se adelanto el quanto vn tiro de piedra para encomendar sus necesidades a su padre, sin se curar del fauor de todos los hombres del mundo. Abráse los ojos de vuestras almas, y gustareis luego con el gusto de la voluntad compasiua de ver al cordero inocentissimo traspasado de dolor de la su alma más saneta que quanto no es Dios por essencia: y hincar ambas sus rodillas, y luego dar con su sacratissima y reuerendissima cara en tierra, por reuerencia de la infinita magestad de Dios su padre: y alli con mil ansias le manifestò su alma la necesidad en que se hallaua, no para escusarse de morir segun la porcion superior, sino para mostrar al mundo que tenia verdadera naturaleza humana, que en la parte que no era gloriosa temia, y se dolia, y rehuia la muerte naturalmēte. Tres vezes fue a importunar a su padre, para enseñar a los que oran que sean continuos y aun porfiados (como enseña sant Pablo a las biudas) y aun con todo esso se le respondio del

alto consistorio que no se le recebia su petición, porqueni le cumplia a el, porque men- guaria de su gloria, ni cumplia a la yglesia su esposa que auia de ser dotada con su sangre, aunque ouiesse de quedar biuda. Y notad mucho el ardor que nos enseño tener en la oración, que puso tanta vehemencia, y cobro tanto calor, que fue metido en vna tan terrible agonía, que se cubrio de vn manto de su sangre hasta correr en tierra.

§. XIX.

MARISCA L. Esse fue vno de los grandes milagros que en el mundo han sido hechos: y mucho deuenos al hijo de Dios por se auer puesto en riesgo que le hizo trassudar tan notablemente. **P H I L O.** Lo que se le deue, mucho mas es de lo que se le puede pagar, mas dezir que aquel sudor aya sido milagroso: ni es conforme a la Theologia que yo estude, ni a la medicina que por agora professo. **P O L Y C.** No digais cosa (señor Licenciado) que nos obligue a frentaros, por tornar por la honra de nuestro Redentor: pues bien sabeis estar nos mandado denunciar de los que pican en articulos de inquisición. **P H I L O T.** Señor vn grano de ceuada haze cansar a vna hormiga, y no le halla vn asno en la boca: y ansi a vos se os hazet terrible cosa oír esto, por no auer estudiado, y a mi no se me haze hilas porque se Theologia y Medicina. **P O L Y C.** En todo teneis gracia, y mucho mas en hazer comparaciones: por lo qual os pido que nos pongais essa dificultad en orden, que por tocar al Redentor nos sera de mucha estima: mas tambien pido al señor Maestro que sea el juez de vuestra doctrina, con proteffo de que sino la tratais deuidamente, que os auemos de mantear como a perro de Antruejo. **P H I L O.** Ya que vos auéis señaladome la penitencia, si mal ha go lo que digo: razón sera que se me señale el galardón, si lo hiziere deuidamente: y por justificar mi causa, remito al señor Maestro que quando sentenciare le determine. **P H I L A.** Yo me encargo de vno y de otro, por tanto dezid, con seguridad de que no sereis defraudado. **P H I L O T.** Lo primero declaro que cosa sea sangre, y todos los Medicos de nombre dizen con ^c Auicena que es vn humor caliente y humido, dulce de sabor: y suave de olor, y que solo el se congela: mas que en las arterias es mas subtil y de clara color, y en las venas muy mas bermejo. Isaac tocando en sus efectos dize que la sangre es guarda de la naturaleza, y Me fue la llama tesoro de naturaleza:.

^a 1. Timo. 5.

^b Matth. 26.

q. 1. mol.

Sal. do. cel. qu. da. mi. ze. ex. ro. pl. tel. Ele. bi.

ralezary dizen el Nicolo y el Conciliador q̄ de qualquiera de los quatro humores se puede deriuar sudor, de la colera citrino, de la flema blanco, de la melancolia negro, y de la sangre bermejo: mas nuestra question no quiere por agora tratar sino de la sangre en forma de sangre, pues sant^a Lucas dize que el Redetor sudó sangre, y así no se puede glossar que aya entendido sudor o vapor alguno, pues los tales no son de la forma de las cosas de que manan. PHIL A. Si todo lo lleuáis así, menester aura el señor Polycronio vender vna dehesa para pagar vuestra doctrina, porque auer sido sangre verdadera, afirman lo sant^b Hieronymo, y determinalo por de fe el Papa Innocencio tercero en vna Decretal: lo que dixistes que no se puede glossar sudor o vapor por sangre, va catholica y doctrinalmente dicho, y por esso dize el papa^d Alexandre tercero en otra Decretal que no se ha de dexar facilmente el sentido de la letra, y es tambien regla del derecho Civil. PHIL OTI. Ha señor Polycronio que aunque me alegrades a^f Theophylato contra mi, tuuiera yo^g a Iustino contra el, y no os valdra ramonear: que si con andar en la clara, no bastais a pagar el escote, que sera quando llegare a la meaja de la yema? PAMPHI. Sera que vno y otro no valdra meaja. PHILO. No me porneis estoruo con vuestros retruecanos, por tanto digo segundariamente que^h sudor es aqueitas o agudija de la sangre con alguna mixtura del afsientoo partes mas gruesas de la colera, y aparece sobre la superficie del cuerpo en forma de rocío. PAMPHIL. La sangre no esta sin los otros humores, y dexais dicho que de todos fale el sudor, luego mal hablastes agora. PHIL OTIMO. De puro agudo tenneis filuanos, por tanto entended que por el nombre de la sangre que es el principal de los humores, se entienda la massa de todos quatro, y de todos, quando se haze el nutrimento, se aparta lo superfluo que se va en sudor, como dizeⁱ Hali, y es doctrina bien recibida. Aquella punta o mezcla de la colera que brota con el sudor, sirve de con su actiuidad expeler a lo exterior del cuerpo al humido aquoso, y con su terrestre amargor haze al sudor salado, segun lo que^k Auicena exemplifica en lo de la flema salsa. Lo tercero digo que la sangre del cuerpo bien templado y complexionado es competentemente subtil, y lo tiene^l Galeno: porque no seria bien templado sino touiesse los humores de

buen temple, y señaladamente la sangre que es el humor principal: y las virtudes naturales del tal cuerpo son mas fuertes, y por el mesmo caso la virtud separatiua o discretiua que pone^m Auerrois en el higado para hazer separacion de lo puro y de lo impuro de la sangre, es mas vigorosa, y siendo tal, labra mas apuradamete, y dexa la sangre mas perfecta y subtil. Digo lo quarto que el cuerpo bien templado es de abundante calor, y la materia apta para ser bien formada y dispuesta, sobre cuyo humido el calido quando es engendrado, tiene predominacion: y desto sucede luego que es cuerpo raro y blando y muy poroso. Tambien dize elⁿ Conciliador que el cuerpo del Redetor fue Eucraton, que quiere dezir el mejor complexionado que es posible en la naturaleza humana, como el que fue formado por el spiritu sancto para el alma del Redetor que fue la mas perfecta por sus grados intrinsecos o indiuiduales, que es posible ser criada, o por lo menos no puede auer otra mejor: pues auia de ser trauada personalmete con Dios porque los principios naturales concluyen con Aristoteles, y con otros muchos (como ya se dixo en dias passados) que la materia y forma, que son el cuerpo y su alma, se deuen proporcionar: y se corrobora esta razon con aquella palabra de^o Auicena, que Dios dio al hombre la mejor complexion entre todos los animales, por razon de las operaciones mas altas de su alma, y señaladamente la de su entendimiento: de lo qual se sigue que al mejor hombre, que fue Christo, se dio la mejor complexion entre todos los hombres, como al que auia de tener alma de mas altas y perfectas potencias y operaciones que cupiesen en la naturaleza humana. Digo lo quinto conformandome con^p Galeno y con muchos de sus sequaces, que quando la sangre por el sudor es echada fuera, sale de los eytremos de las venas Capilares embeuidas en los miembros, y metese por las esponjosas concavidades de los miembros, y así sale fuera de la superficie. La materia del sudor sanguineo, o es la aquosidad de la sangre, o la mucha sangre (como dize^q Alberto Magno) y ser la sangre muy aquosa, o aguanosa procede de ser mal digesta por la debilitacion del calor natural: o procede de ser muy espessa y fria y repugnante a la digestion, y con esto ella mesma se reduce a la naturaleza del agua. Estas faltas no cupieron en el temperamento del cuerpo del Redetor, cuyo calor

^m Auerrois
Coliget. 2.

ⁿ Conciliat.
Dif. 18. 20.

ⁿ Conciliat.
Dif. 18. 20.

Chisto
de sobe-
rana cõ
plexion

^o Auicena. 2.
primi ca. de
complexio.
membroru.

^p Galen. vbi
supra.

Sudor
sanguineo del
Redetor.

^q Albert. 3.
de Anima-
libus. tract.
2. c. 6.

era predominante, y la humedad y materia corporal obediente a la virtud digestiua del higado viguroso: allende lo qual el Redentor estaua en la edad de la consistencia, y vigurosa juventud, quando reyna el temperamento del segundo modo de ygualdad, q̄ es a los treinta y tres años, y dura aq̄lla edad tres o quatro años, como lo dize ^a Auicena, y en aquella edad sudo el Redentor sangre, y ansi no pudo ser por defecto de su complexion quanto a ser la sangre indigesta por falta del calor natural. Ni tampoco pudo ser por ser espessa la sangre, porque la tal espessura ò cõdenfacion procede del mucho humor melancholico mezclado con la sangre: mas en el Redentor no falto vn punto de la deuida proporcion o commensuracion de los humores, y ansi no pudo sudar sangre por tal defecto. La proporcion y harmonia que los humores del Redentor tuuieron entresi pone tambien el ^b Conciliador (y parece me que ya se hablo dellos entre nosotros, mas este es su lugar) que la sangre exceda a la flema quatro vezes tanto, como treynta y dos a ocho: y la flema exceda a la colera en dupla bipartienstercias, que es de ocho a tres; y la colera a la melancolia en sesquialtera, como de tres a dos. Por suficiente diuision concluymos que la razon y causa material del sudor sanguineo de Christo ni fue sangre indigesta, ni melancolica, sino ser mucha: porque ^c Aristoteles pone al hombre por animal muy sanguineo entre los animales, respecto de la proporcion de su cuerpo y tamaño, y como en el hombre de buen temperamento el higado sea de vehemente virtud sanguificatiua, necessariamente Christo tuuo mucha sangre, como el higado viguroso para la engendrar.

s. X X.

PHILALE. Pareceme (señor Licencia do) que lleuandolo ansi, terneis la sentencia por de vuestra parte. **PHILO.** A mi me parece que si tengo de ser galardonado como merezco, que aura de vender el señor Polycronio el mejor lugar que tiene, ò dar me le en pago desta doctrina tã digesta y biẽ seguida. **P A M P H.** En la doctrina por si no me meto, mas si la aguais con vuestras alabças, con vn jarro de vino y vn torrezno complira con vos. **M A R I S C.** No se le deue tener a tanto mal que el señor Philotimo se alabe de sus gracias, siẽdo tan buenas: ya que nosotros somos tan secos en se las alabar, ò tan sin entendimietos para las calar. **PHI-**

L O T. Siempre oi alabar su grande ingenio (señor Mariscal) y no plega a Dios que yo sea desconocido con quien tan bien conoce cada cosa por qual es: y por vengarme de estos señores me quiero dar priessa en lo de la cratissimo sudor, y ansi digo que la causa eficiente que tuuo fue la terrible agonía que dize la letra Euangelica auer padecido el Redentor en aquella hora. Agonia dizen los naturales sobre los ^o Problemas de Aristoteles que es vn desconcertado mouimiento del calor natural, dende el centro del cuerpo a la circunferencia, y de la circunferencia al centro: porque es vn terrible y trabajoso exercicio de la naturaleza por el temor de la muerte cercana. El calor natural y la sangre son dos cosas muy prestas a dar socorro al animal q̄ se halla metido en alguna notable afrenta, y por esto quando la tal afrenta se recibe en la cara por verguença concurren ambos a dar socorro, y la ponen bermeja: mas si la passion es de temor que se recibe en el coraçon, acorren bolando a le esfortar. Pues como el Redentor representasse a la porcion inferior de su alma juntamente todos los tormentos que auia de padecer, no pudo dexar de obrar el temor natural, y poner al alma en necesidad de ser ayudada: y por esto la naturaleza, prouidentissima sobre que su hijo el hombre no peligre, le embio luego al calor acompañado del dulcissimo humor de la sangre, los quales entraron a los senos del coraçon por las puertas que se llaman sus orejas: sino que como el afrenta que se recibia, era terrible (pues el Redentor condoliendose de si dixo que le ponía en peligro de muerte) entraron de tropel y con desorden: y hallandose mucho dellos en el lugar estrecho del coraçon, cobro el calor nuevas fuerças para aq̄lla cõcentraciõ (segun se dize con verdad q̄ la virtud y fuerza es mas fuerte vnida y junta, que derramada) y tomo del calor (sea hazer mas raros a los liquores, la sangre se dilato, y requirio mayor lugar donde caber) y cõ el nuevo grado de calor que se auia aumentado, que fue preternatural, todo el cuerpo del Redentor se escallento, y cobro nueva raridad o rarefacion: y como la sangre no cupiesse dẽtro del coraçõ, broto para fuera por las mesmas auriculas cordis hazia las partes exteriores dõde hallaua lugar mas capaz dõde caber, mas como tambien salia con tropel y desordẽ, luego padecia el coraçon debilitaciõ de la fortaleza, y luego tornaua la sangre con mayor presteza y mas encõdida por dar socorro

siotoua
a. 10. 10.

• Auicena.
vbi supra.

scilicet
o. 3. 10.

offid
b Cõcilia.

Differ. 3.

noiz

• Aristot. 1.
lect. proble.

si. 10. 10.

robuz

ingna

10. 10.

10. 10.

10. 10.

10. 10.

fo
co
to
y d
ze
pr
sta
de
pic
su
fue
su
ve
po
cae
far
coi
po
sen
uill
fa c
ten
cor
res
en l
fue
po
al c
y d
me
fol
de
tal
fra
sud
age
uir
to
cae
coi
q̄ a
pi
as. ms
the
me
lo
ral
fig. sto
de vei
c. ste
fue
val
cat
no
tur

socorro al nobilissimo miembro del cora-
 çon: y en entrando sentia mayor apretamien-
 to: y el cuerpo del Redentor mayor calor,
 y desta manera entrava y salia muchas ve-
 zes con laquel atropellado movimiento
 preternatural y sin consejo ni concierto: ha-
 sta que como el cuerpo del Redentor fuese
 de muy anchas venas y arterias, en que cor-
 riese mucha sangre, como se requeria para
 su soberana complexion: y como sus carnes
 fuesen raras y blandas, aquella sacratissima
 sangre corria de acá y de allá hasta por las
 venas Capilares salir a la superficie del cuer-
 po cuyos poros estauan abiertos con la effi-
 cacia del gran calor que cobro, y así salio su
 sangre divina fuera del cuerpo, y le vaño, y
 corrio hasta la tierra. **POLYCRONIO** Bueno
 por vida de Polycronio, y confieso sin mas
 sentencia que auéis ganado, pues auéis mira-
 uillosamente prouado que el temor fue cau-
 sa de la sacratissima sudor. **PHILO**. No en-
 tendais que sólo el temor fue la causa, pues al
 contrario el temor (como dize Auicenna)
 resfria, y de la tal frialdad sucede la codardia
 en los tímidos. como de su contrario el calor
 sucede confortarse la valentia y animosidad
 porque concurren los spiritus por dar animo
 al coraçon, y antes que tal hagan, se refuecen
 y desvanecen, y prevalece la passion del te-
 mor. Y aun digo mas, que tampoco bastará
 sola la expansion o dilatacion con el fervor
 de la oracion, pues que con la ira se causa la
 tal expansion del calor y de los spiritus ha-
 sta las partes exteriores, y mas no por esso se
 suda sangre: y así se conchiye que la terrible
 agonía que resulto del desconcertado mo-
 uimiento de los spiritus puso a la sangre en ta-
 to fervor, q̄ la hizo passar venas y arterias, y
 caer en los poros, y brotar fuera del cuerpo
 como si fuera sudor. Otra razón da Auicena,
 q̄ ayuda a lo dicho, q̄ la tristeza con la contem-
 placion del objecto que la causa, enciende
 mas el calor natural: y dicho tiene S. Ma-
 theo que el Redentor se entristecio terrible-
 mente en la hora del sudor. Agora recogido
 lo dicho echo mi conclusion, q̄ como natu-
 ralmente (según todos los Medicos con Aristoteles)
 la sangre no pueda estar fuera de las
 venas, sino es en el coraçon, y q̄ como Chri-
 sto aya sudado sangre, que su sangre le salio
 fuera de las venas, las quales son su lugar y
 vasos naturales, y que así fue aquel sudor
 causado por disposicion preternatural, mas
 no contra natura, ni aú sobre la potencia na-
 tural, pues fue causado por causas naturales.

Prueuo lo vltimadamente ateniendome a
 los presupuestos que dize al principio desta
 doctrina: porque aquel cuerpo divino era
 Eucraton, y de maravillosa complexion, y
 para ser tal auia de tener mucha sangre y sub-
 til, y auia de ser de venas anchas y de carne
 blanda y rana, y de poros muy abiertos q̄ ayu-
 dan a la transpiracion, y por la mesma razón
 no los certaua humor desemplado, y el qual
 no podia estar en tal cuerpo, fopena de no
 ser Eucraton. La causa que basto a poner
 aquella sangre en tal cuerpo en movimiento,
 tan arrebatado y eficaz, fue la grandissima
 tristeza, y grandissimo temor de la muerte, y
 el intensissimo fervor de la oracion, q̄ juntamen-
 te se ayudaron con el desconcertado movi-
 miento de los spiritus, a expeler de las venas
 y de los poros la sangre sagrada: mediante
 aquel movimiento causado primeramente
 de la concentracion en el coraçon, y segūda-
 riamente por la expansion en las venas y ar-
 terias, para resistir al acometimiento del ob-
 jecto terriblemente tristatuo, qual fue la res-
 presentacion de la muerte cruel: porque la
 virtud regitiua mueue los spiritus y la san-
 gre, segun cumple para resistir al tal objecto,

XXII. y **XXIII.** Como aya concluydo q̄
 el sudar sangre se cause naturalmente, podre-
 mos dezir que qualquiera hombre la puede
 sudar: mas nunca tal se dixo sino del Reden-
 tor. **PHILO**. No todo lo que es natu-
 ral dentro de la especie humana, se puede ha-
 llar en cada hombre: pues vna complexion
 excede en vno y falta en otro, y nunca se vie-
 ron dos complexiones y iguales en todo, que
 es vno de los milagros que sabe hazer natu-
 raleza, sin que los sepan deprender los hom-
 bres con ver los hechos cada dia y hora. El
 sudor natural por diuersos y aun contra-
 rios symptomas o accidentes se causa, pues
 vnos sudan con calor, y otros con frio: y así
 digo que el sudor sanguineo que es preter-
 natural se causa por muy diferentes disposi-
 ciones y ocasiones, y las que auemos dicho
 auer concurrido en el Redentor, yo tēgo que
 nunca se vieron en otro hombre, aunque
 sea posible acontecer tal, pues depende de
 causas naturales, y en tal complexion. Ari-
 stoteles algunas vezes trata del sudar san-
 gre, y dize ser la causa, ser muy humida y
 mal cozida por falta del calor natural que
 es flaco: y corrompida en sanguaza en gen-
 era enfermedades, y conuertida como en su
 fuero, es expelida por mala fuera del cuerpo

Aristot. 3.
 Hist. c. 19. &
 li. 3. de Part.
 c. 5.

Aristot. 3.
 Hist. c. 19. &
 li. 3. de Part.
 c. 5.

en forma de sudor por la virtud que procura conseruar la vida del hombre hasta mas no poder: mas aquella no es sangre natural y verdadera en propria especie de sangre. La complexion del cuerpo que tal sudor padece, es mala y floxa y fluida, y la sangre se que da cruda por no la poder cozer y sazonar el calor, como ya dixere. Lo dicho es de Aristoteles. Veis como el sudor del Redentor no pudo ser por esta razon de Aristoteles que requiere mala complexion y sangre corrupta: pues el Redentor fue de maravillosa complexion, y de mucha sangre purissima, y en fauor de las razones dichas para el sudor del Redentor, dize Galeno que acontece dilatarse los poros de algun cuerpo de calido temperamento, por sobreuenirle algun feruiente spiritu, y sudar sangre. Ya se han visto algunos sudar sangre, y Valefco de Taranta, dize de vna muger auer sudado gotas de sangre, y en Medina de Rioseco sudo sangre vn mancebo enfermo en el año de mil y quinientos y quarenta y seis. Auicena en el tercero de los Animales alega a Aristoteles para dezir que el hombre puede sudar sangre, o por tener mucha, o por ser subtil y muy caliente: y Hieronymo Cardano famoso Philosopho y Medico concede el sudor sanguineo quando el hombre con alguna gran tristeza engendra gran calor que subtiliza la sangre que de suyo era liquida y delgada: y esto es mas hazcedero quando ayuda la colera con su bieza y mordacidad al movimiento de la sangre, y tambien estas razones son en fauor de las causas que di del sudor del Redentor. PHILA. Yo me quiero fauorecer del señor Mariscal para sentenciar que galardón se de al señor Licenciado. MARI S. Conforme a mi sentimiento no bastan las rentas de los que aqui estamos para condigno agradecimiento de la buena doctrina, y sobre punto tan de estimar, y en subycto tan de adorar. POLY C. Segun vais encariciendo lo mucho que ha merecido, bien me parece ofrecerle yo la renta de vn molino que tengo debaxo de la granja con vna buena viña y vn palomar, y goze por quatro años de lo que rentare, que seran cada vn año mas de ciento y cinquenta ducados. PHILOT. Biua mil años mi señor Polycronio con su pecho real para hazer mercedes imperiales: que yo me doy por bien galardonado, aun en caso que aya merecido mas, por auer tratado tan bien materia tan digna de ser sabida, y tan de pocos bien discutida.

POLYCR. Mas entiendese mi donacion, con condicion que no se ha de alabar del bien que hiziere o dixere, sopena de perder el derecho y prouecho q le traspasso. PHILOT. No podeis ponerme condicion voluntaria en lo que me es deuido simplemente, y vos os obligastes a me pagar condignamente mi buena doctrina, y vos mesmo distes sentencia que yo merecia el molino con su viña y palomar, luego no me podeys poner condicion ninguna, sopena de hazer esclauo al que es libre. PHILA L. Todo esta dicho con mucha razón y verdad por el señor Philotimo: y el queda con el vsofructo por estos quatro años. MARI S. CAL. Es tan bueno lo que ha dicho, que me dicta mi conciencia deuerle agradecimiento particular por ello: y así le doo licencia que pueda yr a caçar a mi dehesa, sin que guarda, ni otra persona le pueda contrastar. Mas guardese del valle hondo, dōde se dize andar vna sierpe que me yerma los conejos. PHILOT. Sierpe o que? Mal me tenéis conocido quanto a esto, auiendo yo desquixarado al diablo quando no tenia que respetar mas de a mi. Yo la hare taraciones, y de las tripas hare cuerdas para mi laud, y del vnto vniones para muchas enfermedades. MARI S. Mas artes sabeys de las que yo tenia entēdido. PHILOT. Y aun con el palomar me mostrare a tomar palomas, criando algunas mansas en el que lleuen consigo muchas otras, como lo hazen quatro leguas de Arevalo, y terne prouision para mi casa, y terne cōtenta a mi muger q es muy amiga de carne que leuante los pies del suelo. POLYCR. Dios os lo dexee gozar con tanto contento como yo tengo en veros contento. PAMPHIL. Amen Dios señor.

§. XXII. PHILA L. Ya pide razon que veamos que hizo el Redentor en la hora de nona con toda por de los biudos, y dize nos el texto del sancto Euangelio que dende la hora de sexta le puso su padre vn agada en los hōbros, y le embio con ella al monte Caluario para que alli cauasse la viña de la redencion: y en llegando alla brumados sus hōbros del gran peso, que le hizo arrodillar algunas vezes en el camino, y le puso en condicion de desfallecer: por le dexar tomar huelgo para començar la cauadura del alto mote de la suprema perfeccion Christiana, se la quitaron de sobre su hōbro, y se la pusieron en sus manos, y no le dieron mas de tres horas de tiempo

* Galenus. lib. de lunameto anhelitus: & Nicol^o Floretinus ser. 2. tra. 5. d. 3. c. finali.
b Valefco in Filonio. cap. de sudore.
c Cardanus li. 12. de Subtili.

de Aristoteles
de Galieno
de Hieronymo
de Cardano

po
tab
dos
den
sob
frec
y p
do
nos
ron
sap
aqu
y m
dee
dies
viel
del
de
dad
huel
dol
qui
rafé
del
pag
del
dre
lo h
H
bre
Re
go
ma
q d
jo h
má
cho
zo.
de
baj
a d
ar
do
el l
pei
afé
las
qu
qu
A
fas
ob
pu
a c
m

po para concluir con trabajo tan incompor-
table. Hablemos claro, y contemplen los biu-
dos y biudas el exemplo que les dio el Re-
dentor, que le puso su eterno padre la cruz
sobre sus ombros con que cayó, y se derro-
stro en el camino antes de llegar al Caluário:
y porque no expirasse antes de ser crucifica-
do, lo pagaron a Simon Cyreneo que la lle-
uó en pos del: y en llegando alla le enclaua-
ron manos y pies en ella, y le dieron pries-
sa porque auia de concluir con la lauor en
aquella tarde: y con le ver empollados pies
y manos de los clauos, les pareció que se iua
de espacio, y porque aun como a gañan no le
dieron vn poco de agua que lleuasse, y el se
vielle secar de sed con el trabajo en la fiesta
del dia, y auiendo derramado la mayor parte
de su sangre: clamó forçado de gran necesi-
dad que tenia sed, y ellos se la mataron con
hiel y vinagre: y otros descontentos pareci-
doles que no era su trabajo quan grande le
quisieran, le dieron vna lançada con que le
rasgaron las entrañas y partieron el coraçõ,
del qual cotrio agua y sangre, con que les
pago su hiel y vinagre mejoradamente. A
destajo, y en tiempo tallado le señaló su pa-
dre la lauor con que auia de cumplir, como
lo hizo Pharaon en Egypto con el pueblo
Hebreo: mas Pharaon no priuo a los He-
breos de hartarse de agua, como los Iudios al
Redetor. Nuestro padre de cõpañias no obli-
go a ninguno de sus trabajadores q̄ hiziesse
mas de lo que buenamente pudiesse, cõ tal
q̄ dende q̄ començassen nõ dexasẽ el traba-
jo hasta el fin del dia: y no los priuo de lleu-
ar mätenimieto al alauor, antes el prouee a mu-
chos de muchas consolaciones, lo qual no hi-
zo con su hijo, pues el se le quexo en la cruz
de que le auia desamparado en lauor tan tra-
bajosa, que todos los del mundo no bastaran
a dar la cima. Y aun por el propheta ^b Esaiás
auia mostrado esse mesmo sentimiento, quan-
do se quexaua que le auian dexado solo en
el lagar de la cruz, para pisar las huuas de los
pecados del mundo: y por el ^c Psalmo clamó
a su padre pidiendole fauor, y alegando que
las aguas de nuestros pecados le ahogauan, y
que se hallaua atollado en vn gran lodaçal, y
que no tenia fuerças para salir del sin ayuda.
A qui deueis notar que nõ enseña dos co-
sas el Redentor, la vna poner mano en las
obras penitenciales, por nuestros pecados: y
porque por nuestras fuerças no bastaremos
a cumplir con lo que deuemos, que clame-
mos a Dios para ayuda: y aun os digo mas, q̄

dado caso que las podais cumplir por vos sin
socorro particular para ellas, que si dexays
parte para Dios con humilde y charitativo
zelo de su honrra, desseando que el en todos
vuestros bienes gane la hõrra principal, por
q̄ mas sea glorificado, y por esso le suplicais
q̄ os descarguedẽ parte del trabajo: es cierto
que merece mas esta consideracion, que me-
recierã hazer lo todo por vos: y como el hi-
jo de Dios zelasse la honrra de su padre so-
bre todo lo posible, procurole ofrecer matè-
ria en que mostrasse la fuente de su misericor-
dia aliviandole de sus penas: porque aũ quan-
do Dios mas azedamente castiga, no se pue-
de olvidar de sus misericordias, como lo can-
ta el Propheta Habacuc. Esta doctrina de
que no querais vencer sin Dios, en caso que
podais, tenemos figurada ^d en el comedimien-
to de Ioab capitán general del rey Dauid,
que auiendo cercado y combatido la ciu-
dad llamada Rabaht en tierra de los Amõn-
tas, y pudiendola entrar, nõ quiso: y embio
al rey su señor diziendole que tocava a su
honrra que se dixesse auer el vencido y des-
truydo aquella ciudad, por tanto que fuesse
alla con exercito pujante, y honrrasse su nõ-
bre y fama, y Dauid tomó su consejo, y fue
y vencio, y mato a muchos de sus ençmigos,
y gano grandes despojos, y entre ellos la ri-
quissimã corona del rey, que puso sobre su
cabeça. No querais honrra en que Dios nõ
sea coronado, porque ansi redoblarẽis vue-
stra corona: pues es mayor gloria para la
criatura la gloria de Dios, q̄ la suya propia.

^e XXIIII. **P A M P H I L O.** Marauillosa razon
auays dicho, y pareceme que quedará mas
sabrosa, si nõs declarais lo que tocastes del
Propheta Abacuc: por ser en materia de mi-
sericordia, que (como dize Sant Bernardo)
es el bocado mas dulce que los miserables
nieten en su boca. **P H I L A L E.** El sancto
Propheta ^e Habacuc en vna oracion que hi-
zo a Dios le dize que oyendole sus amena-
zas temió: y para se abroquelar contra el
mal que temia, le pone delante auer prome-
tido hazer vna obra en el mundo señalada: y
que le suplica que en medio de los años la
ponga en efecto: y añade como ya certifica-
do que ansi seria, que en medio de los años
notificaría al mundo aquella obra, y que
quando el estuuiesse airado se acordaría de la
misericordia. Los Setenta interpretes leẽ esta
sentencia diziendo, señor confidetẽ vuestras
obras y quede pasmado y atemorizado,

por:

^d 2. Reg. 12.

^e Habac. 3.

27

porque en medio de dos animales seréis conocido quando se acercaren los años: y quando viniere el tiempo seréis demostrado, y quando mi anima se turbare os recordareys de la misericordia: tras lo qual se sigue en ambas traslaciones que Dios vernia del medio dia, y el sancto del monte Pharan, cuya gloria cubrio los cielos, y de cuya alabaga esta llena la tierra: y su resplandor sera como la luz, y los cuernos en sus manos, y alli esta escondida su fortaleza. En esta letra se pinta la diuina justicia que derrama centellas de amenazas contra el mundo, mas sobreniene luego el agua de la misericordia que apaga el fuego que parecia querer abrafar al mundo. Ciertó esta que aquel Propheta pinto aqui la encarnacion, Nacimiento, y muerte del Redentor del mundo, porque en dezir que vernia del medio dia, se significa la baxada del seno del padre por la encarnacion: y aun Sant Hieronymo alega a vn sabio Hebreo que entendia a Belen por aquel medio dia, y de Belen nos vino el Redentor nascido en él. Para lo de la muerte del Redentor dize que tuuo los cuernos en sus manos, y estos son los dos brazos de la cruz en que sus manos estuuieron enclauadas, y alli estuuó escondida y desconoscida su potècia: porque ser crucificado y muerto con tantos dolores, cosa es de flaqueza, mas con aquellos dolores y muerte romper los baluartes infernales, y abrir la puerta del cielo, esto fue de tanta potencia, que sino tuuiera potencia diuina no lo pudiera hazer. Mas por lo que se ha levantado esta plastica de que aun quando Dios mas azedo se muestra, de mas misericordia vfa: aqui se muestra claramente: sino considerad que en viendo se Dios ofendido, cerro la puerta del cielo, que jamas se abrió a hombre alguno por tres mil y nouientos y sesenta años: y porque su condicion natural es mas inclinada a misericordia, que a justicia, que quiero dezir ser mas inclinada a perdonar que a castigar, determino vn cierto numero de años para quando auia de descargarse toda su saña contra la naturaleza humana, mas con vn temple qual nunca se vio ni se vera, que en aquella obra de rigurosa justicia mostro la mayor misericordia de que puede ser capaz la humana naturaleza. A la hora de nona salieron los primeros padres del parayso terrenal desnudos en los cuerpos, y resfriados en las almas, expelidos por traydores, y luego se cerro la puerta, en figura de la clausura de las puertas del cielo

que ya dize: y a hora de nona se halla el Redentor enclauado en la cruz, de la qual jugo como de arco, cuyas flechas fueron de charidad y amor abrafante, con que recompensó el desamor de Adam, que tuuo en mas complazer a su muger que a Dios: y fue muy mejor el amor del Redentor, que malo el desamor de Adam: y el ofensor fue puro hombre, mas el reconciliador es hombre y Dios. En todo esto bien veys las ventajas que lo bueno que Christo da a Dios, haze al malo que Adam ofendio a Dios: y si la desobediencia de Adam fue muy culpable y digna de pena, la obediencia del cordero sin manzilla fue la cosa que mas contento dio a Dios, y fue la meritoria de mas gracia y gloria que todas las del mundo. Entendamos agora que no se contento la diuina justicia con que muriese Adam, ni otro hombre puro, ni que vn angel se hiziesse hombre para morir por los hombres: mas determino que su hijo se hiziesse hombre, y que este tal hombre que tambien fue Dios, pagasse la deuda que deuián todos los hombres, y si los hombres hurtaron plata, el Redentor pago con oro, y copiosamente (como lo afirma el 1.º Psalmo) y en esta cobrança que Dios hizo, llego a lo summo que fue possibile la ira que dize el Propheta que tuuo con el mundo, porque no ay otra ira en Dios, que mostrar efectos quales son los del hombre ayrado, que son querer se vengar por el menosprecio en que se ve tener, segun lo platica la buena philosophia. Que dize el Propheta deste trance y remate donde Dios tan por entero descargo su ira sobre la naturaleza humana, por la muerte tan dolorosa de su innocetissimo hijo? Que entonces se auia de acordar de v sar de misericordia. Nunea Dios vio ni v sarà juntamente, y en vna mesma obra de tanta justicia, y de tanta misericordia, como en la muerte de su hijo: para cuya mejor explicacion auéis de mirar mucho que los hombres eran los culpados, y el Redentor innocente, y que como la justicia sea que los culpados sean castigados, y el innocente regalado: Dios regalo a los culpados, y castigo al innocente. Veis pues como acerto el propheta, que Dios quando con mayor rigor castigasse los pecados del mundo en su hijo que fue efecto qual fue ser d los airados, entoces se acordo de la misericordia: perdonado a los pecadores que merecian grã castigo, y no podia satisfacer por si, y esta fue misericordia general. Aqui vereis la gloria que merecio el Redentor

tor innocente muriendo por los culpados, y aqui podemos todos merecer grados de gracia y de gloria gloriamonos de tener tal Redentor, y dando gracias infinitas al eterno padre que nos le dio y le cõdeno a muerte, por redimir al fiero del hõbre que le tenia ofendido. Todo el mudo se pasmaria si viesse a vn rey potentissimo entregar a la muerte a vn solo y amantissimo hijo que tuuiesse, por redimir de catiuerso a vn vil esclauo y su grande ofensor: y ansi dize nuestro propheta que considero esta obra de la redencion del mundo que Dios hizo mediante la muerte del Redentor, y que se espanto, y se pasmo, y quedo agotado de razon, viendo juntas en su summo a la justicia y a la misericordia.

§. XXIIII.

MARI SC. Espantado estoi de ver con quan gran verdad dize el propheta que se juntaron en sus mas altos grados la justicia y la misericordia, sin se mezclar, ni confundir, ni aguar vna con otra: sino que como en la persona del Redentor se juntaron la naturaleza humana, y la diuina sin se confundir vna con otra, y sin constituir otra tercera: ansi se juntaron estas dos virtudes; y como lo dixo ² Dauid se salieron a recebir la vna a la otra, y se abraçaron y besaron, y ansi hermanadas, mas que nunca en los tiempos pasados, obraron la redencion, esmerandose la justicia en el castigo del Redentor innocente y fiador de los culpados, y extremandose la misericordia en el perdon de los hõbres culpados y fiados por el innocente. **PHILA.** Como lo dezis passo, y veis como el Redentor del mudo es cogido para cauar la viña en todas las edades en q los otros hõbres: y veys como trabaja mas q ellos, y cõ su trabajo los descarga a ellos de los suyos, y los conforta en lo q les dexa que hagan, q es quasi nada. **PAMPH.** Tambien veo yo, y el mundo lo ve; si lo cree como yo, q dede que pusieron la açada en las manos del Redentor para que a dos manos diesse tal golpe q la metiessa hasta el barro: echo su padre vn maõto de tinieblas sobre el mundo, porque no gozassen los malos de la ignominia q ellos pretendieron echar encima del Redentor; y a escuras atinõ a cauar la viña de la justicia, por espacio de tres horas q estuuio colgado en la Cruz, y cõ el rocio de su sangre matõ las centellas de la irapaterna: y a vn puto exclamo con boz espantable dando su alma sacratissima, y la santissima Trinidad se dio por contenta y pagada de la deuda y obligacion en q le estaua

el mundo. Esto es lo que dixo ^b S. Pablo que el Redentor enclauo consigo en la Cruz el conõscimiento y firma q teniamos hecho al demonio, y era contra nosotros, y le borro de manera q nunca pudiesse hazer se, por lo qual Dios nos perdono nuestros pecados. **PHILA.** Todo es verdad y fue a la hora de nona, hora de biudos, y hora de buenos trabajadores, q se deue crucificar con los vicios y concupiscencias: porq los que aborrecen sus almas en este mudo, las guardã y conserua para siẽpre en la vida eterna, conforme a lo sentenciado por el mesmo Redentor, de cuya sentencia no ay apelacion. Y notad mas con la mas atenta cõsideracion q pudierdes, que auiedo sentenciado q todas las criaturas mostrassen sentimiento por su muerte, todas le obedierõ, y todas perdieron de lo mejor q tuuieron como doliendose de la muerte de su criador, y ya tenemos auer fallecido la luz de las celestiales luminarias, q es lo mejor q ay en ellas, y las piedras se hizieron menuzos, perdiendo de su dureza, q es lo mejor que tienẽ, y el velo del tẽplo se rõpio de alto abaxo perdiendo su hermosura: y el coraçon del hombre se queda sin quebrantamiento, y sin cõtricion, y sin sentimiento deuido a tal obra, y tan trabajada, y tã acabada y perfecta, como fue su redencion: de lo qual la alabo el mesmo Redentor diciendo, consummatũ est, que valio tanto como dezir acabado es con toda perfeccion aqillo porque vine al mundo, y por lo qual me han dado la muerte, que es la redencion del linage humano. **MARI S.** Grande mate ha sido el de los biudos, y en mucha obligacion nos pone auer el Redentor muerto en la hora q se nos asigna: y aũ a vos fomos encargo, por nos la proponer y predicar por estilo q nos puede ser prouechosa, si nos queremos disponer a la imitacion de tan alto y primo dechado. **POLY.** Yo (señor Cornianõ) muy emmarañado me hallõ cõ estas doctrinas verdaderas, cotejandolas con mis costumbres: y en viendome condenado, se me ofrece vna falsa escusa de q no me ayã sido antes predicadas tambien como agarã. **PHILA.** Somos de la casta de los Adanes, que todos procurã cargar a otro de sus culpas: y vntanto como añadir mal a mal; y aun con todo esso los han de canonizar, sõpena de desafiar al Canonista. **PHILO.** Algo fauorece el escusarse los hõbres viejos, nõ ser muy escrupulosos en lo del mentir, y por essa alegan lo q no hizieron antes que nasciesse que los oye: y me parece significarnos esto mes-

b Colof. 2,

c Galat. 5.

d Matth. 10.

16. Marci. 8.

Lucz. 6.

Ioan. 12.

mo el ingeniofissimo poeta Homero introduziendo al viejo Nestor en farta de sus muchas proezas, y alegando q̄ las hizo de cien años atras. POLY. En lo del mētir nūca vi aprendiz, y como la falta del poderse prouar la mēstira, se agrade de ocasion de mētir al que por mentir auenitura ganacia: ya veis que nō ay linage de gētes q̄ mas pueda mentir: q̄ los de vuestro oficio. PHILLO. Si los soldados nō traxessen mas arcabuzes que orinales, ni mas balas q̄ las piladoras de los boticarios, adō dellegaria sus mētiras, si dellas se hiziesse rima: pues aū con hazerse temer cō las armas, les es tan raro echar vnā verdad de la boca, como escupir dientes o muelas. PAMPH. No ay para que poner exēplo en oficios señalados, ni en personas señaladas, como ay a pocas personas en cada mezindad q̄ nō sepā fingir lo q̄ nō es, y disimular lo q̄ es: y si nō es siempre mentira el fingir, pues el Redentor fingio, el disimular es dar a entender nō ser la cosa, la que es: mas pues el señor Maestro ha dado tan buen fin a lo de la hora de nona, no nos pareciera mal el mouer los humores a otra doctrina de que se nō pegasse algun prouecho,

X XV.

MARIS. Yo quiero fangar me de vn escrupulo en que me ha metido la conclusion de lo pasado, y es, si podre con buena consciencia, siendo viejo y biudo andar en estos cargos reales de gouernaciones de algunas prouincias: donde bien se entiende q̄ nō puede ser todo tan apurado de todas partes, que no aya descuydos, o alguna passion o aficio. PHILA. Esta liebre que auéis leuantado, en la cama se pudiera matar de vna virotada, si ordenaramos la caça por solo matar la hābre, mas como tambien queramos recreaciō en nuestras conferencias, posistes la en huyda, para ver como coremos tras ella. Vn galgo de buēlleuar dixeraos que a toda ley, ningun cuerdo se cargue de otros, si puede biuir descargado, porque no se le pegue cosas de q̄ le haga cargo en la hora de su muerte: y bien entendeyd que con gran trabajo podeis con vos solo, y aun sera posible entropear muchas vezes, y caer no pocas, y tambien derrostrard algunas: quanto mas si os encargais de vna ciudad, donde las vidas, honrras, y haciendas deuen depender de vos como de su cabeza. Esto es considerando lo que a cada vno cumple en particular, sin respecto de mas que procurar su quietud y saluaciō: mas

como el bien de los particulares se deua ordenar para el comun, como para su superior, no auemos de dar doctrina vniuersal que a todos los viejos saque de los cargos de gouernaciones: y anli quando Salomon toco en este punto, no esp̄to a todos con el peligro, sino a los de poca virtud, diciendo que ninguno se quiera ver juez, sino tuuiere tan virtuoso pecho que baste a romper con la maldad, y a vencerla constantemēte: y como no se pueda hazer algun mal en ofensa de Dios, por mas bienes que del ayan de venir, qualquiera hōbre deve huir aquello en que en el puede hallar entrada la que llamastes aficion, y aū mas la que llamastes passion. MARIS. Que mas tiene pecar por passion, que por aficion? PHILLET. Lo que tiene mas malo el mal querer, q̄ el amar, desconcertadamēte. El amor de suyo es bueno, mas el aborrecimiento de suyo es malo: y el hombre bien puede de lo bueno hazer malo con sola su mala intencion, guiando lo bueno para mal fin, como dar limosna porque le tengan por bueno, y como rezar mucho, y orar mucho porque le tengan por sancto: pues dize la regla de la philosophia moral, que la intencion pone nōbre a las obras: mas ninguno puede hazer q̄ lo malo sea bueno, como el adulterar, o hurtar, o infamar, y anli lo del aborrecer. Esta diferencia estriba en que para el bien siempre Dios ayuda al hōbre, mas nunca para el mal: y Dios que tiene dada por mala la enemistad, nunca sera contra su verdad por la desconcertada voluntad del hombre pecador, y con esto nunca puede no ser malo el odio, y el pecar por rancor es specie de pecado contra natura, pues el aborrecer es desear que la tal cosa no sea en el mundo, o que sea mal, y se aya mal. El amar, es desear bien al otro, que por vna via, que por otra, y bien concurre Dios con el hombre a esto, mas quando el hombre tuerce la intencion para amar como no deve, no concurre Dios con el para este acto desconcertado: y como aqui ay algo bueno, que es el amar, y este acto sea conforme a la ley natural, y a la razon humana, y aun diuina, no es del todo malo como lo es el del malquerer, y por esto es peor el aborrecer que el amar, y el pecar por passion de odio, que por aficion de amor: y de aqui viene a se castigar mas asperamente los pecados de odio, que los de amor desconcertado, por se guiar y mouer el amor lo color de algun bien verda-

dadero, mas el odio nunca puede tener bien por objecto, sino en quanto malo: saluo que la tal maldad no puede realmente hazer que alguna cosa sea con razon aborrecida, y assi el tal aborrecedor fabrica en si algun color falso con que justificar su defamor, y esto no le puede escufar. **M A R I S C.** Satisfecho quedo de lo dicho. **P H I L A.** Satisfaze os bien de lo que se deue dezir en la materia de tábien gouernár, q se deue cometer a los prudentes en el entendimiento práctico mas que en el especulatiuo, y a los rectamente aficionados en la voluntad a lo bueno, mediantes las virtudes morales: sino que por quedar ya discutidas prolixamente muchas de las cosas que agora se tocan en vuestro seruicio, no las repetire, por no ser molesto a estos señores. Auerguadas aquellas dos virtudes como necessarias para entender y querer lo bueno los juezes, luego se mira en que personas se hallará mas perfectas, y por la mayor parte se hallan en los viejos que tienen experiencia de muchas cosas con lo mucho que han visto en su larga vida, y por esto deuen ser les cometidas las iudicaturas: y el airado Achilles dixo en ^a Homero que el officio de los viejos es consultar de lo necessario a la republica. **M A R I S C.** Ninguno puede tener mucha experiencia quando viejo, sino tuuo alguna si quiera en su mediana edad: y consiguientemente no pueden ser todos los gouernadores y juezes viejos. **P H I L A.** Primero se ha de proueer el hombre de regla que haga el edificio, porque la medida primero es que lo medido: y para dezir quales seran mejores gouernadores, puse luego la regla o medida en los mas perfectos diziendo que los viejos prudentes y virtuosos: y agora porque pedistes mas, añado que por estos se han de medir y regular los otros, y que quanto vn hombre mas tuviere de aquello, tanto mas suficiete sera para le poner en cargos: y en vnos vale mas poca prudencia con mucha virtud: q en otros poca virtud con mucha prudencia, aunq no puede ser perfecta prudencia sin virtud: y en otro vale mas la prudencia, y en otro la vegez y experiencias, sino las aprouecha bien, y assi digo de las demas condiciones requeridas para vn buen principe, y gouernador, y juez de pueblos: y con esto deueis daros por contento.

XXVI.

M A R I S. Ya q se ha comecado esta materia, y es necessaria y prouechosa, si quiera por amor de mi deueis dezirnos algo della: porque yo lleue algo a mi proposito, de

lo qual no les deue pesar a estos señores, pues ellos ha gozado de muchas cosas a su proposito, quanto mas q si el señor Polycronio la ha dado de mano, al señor Páphilo se le verná presto a la mano, y le cuple hallarse reparado. **P A M P.** Esto (como lo dize Homero en su lenguaje) en las rodillas de Iupiter esta: mas a lo menos holgaremos todos de oir lo que quisiere platicarnos el señor Maestro.

P H I L A. Yo con auer concludido lo q me parecia bastar para el estado de los biudos, y hora de nona, quisiere descáfar vn poco y oir lo q otro dixera: mas pues no soi mio, sino q por la sentencia de ^b Platõ explicatiua del sentimiento de la ley natural, tẽgo de pensar y creer q la patria y padres, y tambien los amigos tienen parte en mi hazer vuestro mãdado con alguna pesadumbre, aunq no con demasiada, por me auer ocutrido a la atencion despues que mouistes la platica, lo q Homero primero q otro ningũ escritor pagano, dixo desta materia, y lo q Plutarco escriuió sobre ella: y la platica llamará otras razones y autoridades cõ que por vtura quedara dicho algo de precio. Para entrar en esta consideracion tan importante, tocare la ocasion q imagino el subido ingenio de ^c Homero para venir a esto que haze a nuestro proposito: y fue q como por auer Achilles sido de parecer que el rey Agamenon restituysse la doçzella Chryseida a su padre sacerdote de Apolo, porq Apolo por vengar la injuria de su sacerdote mataua a muchos Griegos del exercito con pestilencia: Agamenon quito como general del exercito Griego a Achilles otra donzella llamada Bryseida y muy querida del por se vengar como gouernador tyrano del parecer q Achilles auia dado como buẽ hõbre de Republica en fauor del bien comun, q del mesmo Agamenon deuiera ser antepuesto a sus delictos particulares. Embrauecido Achilles por esta injuria estuuó muchos dias q no se quiso armar ni pelear, antes con el fauor de la diosa Tethis su madre alcãço de Iupiter que los Troyanos fuessen vencedores, y muriesse muchos de los Griegos a manos del valiete Hector y de los otros principes Troyanos que llegarõ hasta poner fuego a los nauios Griegos q estauã furtos a la légua del agua. Patroclo el grande amigo de Achilles y valiente cauallero le pidió sus armas prestadas, por ser las mejores del mudo fabricadas por el Dios Vulcano, y el se las dio, y le auiso q procediesse cuerdamente, como no se meriesse en peligro de la vida, mas la lãça Pelias no lalleuo, porq no auia braço en el mudo q la pudiesse

Segunda parte.

k 2

man

^a Homerus in Iliad. Plutarco in Dialogo.

^b Plato in Epistola. 9.

^c Homerus in Iliad.

^d Dialogo.

mádar sino era el de Achilles. Hector se topó
cō Patroclo en la batalla, y le mato y le desar-

* Homerus
li. 17. Iliad.
Plutarchus
etiá in Con
uiuio.

mo y se quedó con las armas, lo qual sabido
por Achilles hizo grandissimo llanto, y vi-
niendole los principes Griegos a tener com-
pañia en los llantos del amigo, llegó tambien
Agamenon, y con buenas palabras se recon-
ciliaron tomándole su donzella cō muchos
dones; y entre otras razones de Agamenon

Ate cor
respon-
de a Lu

fué vna harro mas Theologal de lo que los
puros Gramaticos entienden: que Ate diofa
dañina y antigua hija de Iupiter le auia pri-
uado de su buen juyzio, para cometer aquel

reiferi

excesso contra el valiente Achilles amparo
del campo Griego: y que no era marauilla
que siendo el hombre, quiesse sido engaña-
do por Ate, auiendo sido su malicia tãta que

reiferi

engañó a Iupiter en el cielo, el qual juro que
vno que en aquel dia nasceria en Grecia se
enseñorearia de todos sus comarcanos, y tã-
bien de los hijos que el mismo Iupiter tenia

reiferi

hómbres, lo qual el dixo en fãtor de Hercules.
Iuno su muger le hizo jurar aquella palabra
y luego baxó a la ciudad de Argos, y hizo
como Iphthima muger del rey Estenelo de

reiferi

la sangre de Iupiter por Perseo el hijo de Da-
niae, parielle a su hijo Euristeo sietemesino, y
detuvo el parto de Alomena madre de Her-
cules hasta otro dia, y así quedo Hercules

reiferi

subjecto a Euristeo que le hizo passar los
sus tan famosos trabajos. Quando Iupiter
supo lo que Iuno auia ordido, y que Ate le
auia cegado el entēdimiento para q̄ no en-
tendiesse aquellas tramas, enojose tan braua-

reiferi

mente de se ver engañado, que arrebató a
Ate por su hermoso cabello, y la arrojó del
cielo abaxo por maligna reboluedora, con
juramento de que nunca jamas subiria al cie-
lo porque no reboluiesse mas disensiones, ni
hiziesse mas engaños. M A R I S C. Tened

reiferi

vn poco la corriente de tan excelentes nar-
raciones, porque con dezir ser negocio Theo-
logal el de Ate, me abristes los ojos para ver
no se que marañas de erudicion, que antes
nunca me auian llegado a los ojos: y por es-
so no queremos que vais adelante hasta que
nos las digais. P O L Y C. Señor Mariscal yo
me ofrezco a dezir os esto en quanto cena-

reiferi

remos esta noche, segun que ya lo tratamos
ogãno a otro proposito: y por agora dexad
correr la doctrina que pedistes, pues es tan
necesaria para todos. P H I L A L. Pues me
descarga el señor Polycronio de lo alegorico
de Ate, yo quiero cargar al rey Agamenon
con lo Moral, porque es a nuestro proposi-
to, y no va fuera del de Ate por el qual se en-

reiferi

tiende el demonio derrocado del cielo, el qual
derrocó al padre primero del estado de su
buen seso, y le hizo quitar su alma a Dios
cuya era, por la desobediencia: y pedido que
diessse razon de su excesso anduuo poniendo
escusas con la muger, y la muger se escuso
con la serpiente: y lo mismo haze Agamenon
que echa la culpa de su tyrannia a Ate, que es
el demonio tentador (como su suñada He-
lena escusaua sus adulterios en Euripides cō
Venus que se los puso en su coraçon) como
si el no tuuiera libre aluedrio para resistir a
la tentacion, y proceder cōforme a razon y
justicia: mas el consultissimo Homero nos
enseño en aquel hecho las mañas de los re-
yes tyrannos, que aunque por sus pecados se
destruyan los reynos, no consienten que nin-
guno sea osado a lo dezir: y quando algun
principal y hombre con zelo de la Republi-
ca le requiere que mire por el prouecho del
reyno que por el se pierde, luego se arma cō-
tra el, y le despoja: mas a la postre viene a
se vera punto de perderse con todo su esta-
do, si los mismos agraniados por el no les fa-
uiorescen, como passó por Agamenon con
el buen Achilles: y no seria malo que conociendo
su pecado y robos tyrannicos (como
lo conosco Agamenon) emendasse los agrauios,
y restituyesse lo mal lleuado, y allende
de esto en satisfacion del mal exemplo y agrauios
hechos, diessse de sus dones. M A R I S C.

reiferi

A las mientes me viene la desdicha del rey
Don Rodrigo que por forçara la Caba, en-
bio Dios su ira contra España, por mano de
las Alarabes: los quales fueron dichososen la
hallar defarmada por el rey Vitifa profundo
de abominaciones, el qual deshizo las ar-
mas de miedo que alborotados los Españo-
les con sus tyrannias se le rebelarian: porque
veais que ceguera de rey que defarmó a su
reyno rodeado de enemigos, de miedo del
castigo que merecia por sus adulterios y ro-
bos, y por menospreciar a los Ecclesiasticos, y
a los Canones de la yglesia esposa de Iesu
Christo, y mas priuilegiada que todas las rey-
nas del mundo. P H I L O T. Esto juro yo.

reiferi

PHILALE. Las doctrinas graues pre-
suponen hondos fundamentos, y profingui-
do por los que requiere lo que con Homero
quiero tratar, es de saber que como Achil-
les se vio sin armas, y que se las tenia su ene-
migo Hector, y por otra parte bramasse por
vengar la muerte de su amigo Patroclo, aun-
que tenia respuestas de sus dioses que mo-
rrija presto, y se lo dixo su cauallo Xan-
tho,

reiferi

Vease el
Dialogo. 7.

reiferi

to, e
te pl
ofres
las q
al di
que
decia
en su
otro
y lo
gran
meta
de ci
cima
zell
na y
desj
co d
otro
y la
y cal
lagu
gent
uien
tuen
otro
pued
que
blez
men
quit
pero
do E
proc
en el
ne la
hada
gonz
obra
de la
gout
es bu
Eu
dam
de pi
y qu
Beot
to ce
Phe
los c
Vilif
de lo
mefr
Ach
men

ro, que para tales crenecias era competente propheta: la diosa Tethis su madre se le ofrecio de le proteer de mejores armas que las que perdio, y luego bolo al cielo, y rogó al dios Vulcano que se las labrasse mejores que auian sido las otras. Vulcano como agrado a la diosa q le auia tenido nueue años en su casa quando le derrocaron del cielo los otros dioses, puso luego la mano en la obra, y lo primero porque començó fue el escudo grande y redondo, de oro y plata y de otros metales mezclados, rezio y hermoso y rico: y de cinco doblezes, o hojas de metal, vnas encima de otras. En el grauó có su azerado zinzella la mar, y la tierra, y el cielo con el sol, luna y estrellas: y en la tierra puso dos ciudades, en las quales dize Plutarco que significo dos linages de Republicas, primero que otro alguno en el mundo ayá tal significado: y la vna ciudad biuia en paz, y en regozijos, y casamientos, y la otra se ocupaua en lo de la guerra, y en dar batallas, y en se matar las gentes, con lo de mas que concierne a la biuenda de cada vna. Por aquel escudo se entiendo todo el mundo (dize Plutarco con otros muchos) y Vulcano que es el autor no puede significar sino al saber y poder diuino que crio al mundo: como por las cinco doblezes del escudo se entienden los quatro elementos, y el cielo que de muchos es llamado quinta essencia, y con esto se concluyen sus pertenecias a nuestro proposito. Discurriendo Plutarco por la doctrina de Homero, y procurando mostrar que no dexó doctrina en el mundo Homero que no enseñasse, pone las tres maneras de Republica bien gouernada, que son el rey no monarchico muy pregonado por el mesmo Homero en todas sus obras, y señaladamente dixo en el segundo de la Iliada que vno deue ser el principe que gouernare, y que el gouerno de muchos no es bueno, lo qual tambien dizen Aristoteles, Euripides, y otros philosophantes. La segunda manera de Republica es la administraciõ de pocos buenos, qual la señoria Veneciana, y qual pinto el mesmo Homero la de los Beotos por cinco q llama reyes, que ualetãto como llamarlos principales, y la de los Pheacẽses en Corfu en treze, el principal de los quales era Alcinoos a cuya casa aporão Ulisses: y la tercera es la popular, qual fue la de los Athenienses de ordinario, y la que el mesmo Homero debuxo en el escudo de Achilles, en la qual todos biuian voluntariamente obediẽtes a las leyes, sin principe que

los mandasse, sino como las hormigas. Contra la gouernaciõ Real pone Homero la tyrãnica en el cruel Echerio al qual llama el mas malo y abominable hombre de quãtos tenia gouernacion en el mundo: ya Egipto matador de Agamenõ, y opressor del rey no de Micenas despues de auer adulterado con la mala Reyna Clytenestra, y ansí fue fino tyrãno tomãndole la muger y leuantãndosele con el rey no, y matãndole: y de la mesma manera va contraponiendo a la Republica de los buenos, la de los pocos poderosos, y a la popular contraponelade los plebeyos y bajos tumultuãtes. Quedãdo có la monarchia como con la mejor gouernacion, deue ser cósiderada como vn cuerpo animado por diuino beneficio, y las cosas concernientes al culto diuino y sus ceremonias, deuen ser respetadas como el alma del cuerpo de la Republica, y los ministros destas diuinales ceremonias merecẽ ser reputados y honrados como la tal alma q da la mas alta manera de vida, como los que son vicarios de Dios: y como el alma en el cuerpo natural tiene el total principado, ansí los sacerdotes ministros de lo spiritual deuen ser reconocidos del cuerpo politico y de su principe, y por esta razon seguío Augusto Cesar a se hazer Pontifice de las monjas Vestales antes que muriesse, por no reconocer honrra a ninguno. En este cuerpo mystico que llamamos Rey no temporal su cabeza es el principe supremo sujeto a solo Dios y a sus ministros spirituales: y en el testamento viejo tenia pena de muerte el rey que no obedecia al summo sacerdote, y agora en la yglesia catholica estan todos los principes seculares sujetos a sus obispos y al Papa, y el Papa los priua de sus reynos y señorios, si se desobedecen, o son dañinos a la yglesia de Dios. Quatro cosas principales tocan al principe, la primera la reuerencia de Dios, porque siendo señor, de rigor se le deue reuerencia, y siendo padre, no se le puede negar el amor, y siendo le tan bien hechor que de nada le haze rey, deue sele gratitud: y porque (como sin Claudiano dizen muchos) como lo tañe la cabeza, ansí lo baylan los miembros, dize maravillosamente Plutarco que deue de ser muy dado al seruicio de Dios, y honorar su culto diuino, y ministros, todo rey, para mouer a otro tanto a los suyos, los quales viẽdo le a el a quien ellos adoran, que tan de veras adora y sirua a Dios, conciben nueva reuerencia, temor y amor para con Dios.

Dialogo I

• Matth. 22.

De todo corazón se manda Dios amar, y no por ceremonia, como el es todo nuestro bien, y no por apariencia ni cumplimiento, y el Redentor dixo a sus discipulos que en cumplir sus mandamientos mostrarian amarlo, y Numa Pompilio sanctorum entre los reyes Romanos les dio muchas ceremonias y linages de sacrificios para el culto diuino exterior, con q̄ inclino a los Romanos, a sedar a Dios: porq̄ la criatura racional es inclinada a honrrar a la naturaleza superior, y porq̄ no adorasse a las criaturas y dolostrando, permitio, mas que mado Dios por lo que a el tocava, que le ofreciessen sacrificios: porque el sacrificio, y la adoracion verdadera, y que Dios de veras pide es el spiritual, como lo notifico ^b a la Samaritana. La segunda cosa en que mucho deue mirar el rey es en su preeminencia real, que se haga reuerenciar: y quanto a esto pocos se descuidan, y aun si algunos diessen a Dios si quiera la hōrra demasiada que mandā serles hecha, serian tenidos por otro Numa Pompilio. Las leyes Paganas mandauan que ningun edificio de particulares y gualasse cō los de las casas de la Republica; ni con los tēplos de sus dioses, ni alguna honrra humana cō la diuina, y agora vereis adorar a los reyes de rodillas, y apenas vereis reuerenciar a Dios en pie. Vereis que estan dos horas delante del rey de rodillas saltandoseles los ojos de atentos para notar que dize, y que meneos haze, y estan delante de Dios parlando cosas prophanas en toda la missa y visperas: y si delante del rey cometen algun descuydo, acuden mil a los echar a empellones de alli, o el rey manda que no parezcan mas delante del: y aunque esten sin criança delante de Dios ningunō echa de ver que hazen mal; tanto han subido las honrras de las criaturas, y baxado las del criador. Los que andā en la camara del rey estan siempre en cuerpo, y las cabeças descubiertas, aunque no parezcan delante del en vn mes; y delante de Dios no descubren las cabeças, ni se hincan de rodillas en la missa hasta que ya entienden estar consagrada la hostia mysteriosa, y antes que suma el sacerdote la sacratissima sangre, ya ellos estan en pie sacudiendo con la capa las rodilleras, sino tienen coxines debaxo por no romper las calças de seda que dizen los auellanados que les cuestan siete ducados. P O-

Mala criança de las al mohadi llas en la yglesia.

LYCRO. De manera que cōcluy que hazen mas honrra a las calças que a Dios delante de Dios; y yo jurare que delante del rey no mirassen en si la pierna se rompía quanto

mas la calça: y ellos moraria de si, si fiquiera pensassen poner coxin debaxo de su rodilla, delante del rey, y ni el rey lo consentiria, y cō todo esto creen que Dios aprueua los coxines delante de si, como el que no mira en como le honrran, y sobre ninguna cosa mira tanto. M A R I S C. Esso bien lo juraria yo, y aunque los reyes deuen ser muy honrrados y seruidos, mucho mas sin comparacion lo deue ser Dios, y guay de los reyes que no se curan de la honrra de Dios como deuen.

XXVIII.

PHILALE. Deue mirar mucho el rey en la disciplina de sus oficiales, ansi en q̄ han gan bien sus officios, y despachē presto a los negociantes, como en que no cohechen ni rōben, ni maltraten de palabra, quanto mas de obra, a los que andan en negocios: porque si no haze pesquisa cada año de como hazen sus officios sus oficiales de justicia, grandes daños vernā por su reyno. Lo quarto en que mucho deue desuelarse qualquier principe, es la protecciō y amparo de sus subditos, pues ellos le amparan a el con hazien das y personas: y mas obligado esta el rey al reyno, que el reyno al rey; pues el rey se hizo para bien del reyno, y no el reyno para el del rey. Y para esta necesidad deue aprouechar el mucho lo que los vassallos le pechan, no lo desperdiciando, y teniendo armadas en mar, y gente en tierra que guarden las entradas de los daños de los enemigos: y ha de dar cuenta a Dios de los catiuos que le lleuā los Moros y Tutcos, si es por no tener suficiente guarda en sus puertos y entradas, y tambien de la paz y justicia y buē tratamiento de los vassallos: porque mas precioso le ha de ser el reyno que los hijos, y que los ojos de su cara. Ya q̄ tenemos la cabeza, digamos de los otros miembros principales del reyno, y el coraçō es el senado, que agora llamamos los confesjos, y las Chāncillerias reales, que son el principio de la vida política, como el coraçō de la natural (si nos atēmos con Aristoteles) y por ser el mas antiguo miembro el coraçō en el cuerpo, le cōuiene el nōbre del senado, que quiere dezir vegez, por auer sido viejos los primeros senadores que Romulo eligio en Roma: y por esso los llamaron padres, y despues se quedo el nombre de padres portitulo de veneracion en aq̄lla orden senatoria. Y si cō los Medicos quereis q̄ sea el higado el primero miembro q̄ se engēdra, como el sea el sensorio del amor, bien le podremos dar nōbre de senado y de officio paternal, pues de

delos hijos: puede en el efecto rean. sufficient los esc deue puede donde guerre a los di del rey medio mara y doro. Seruici petent cia refi nidos, recibir pleitos y sente da por trabajo suere p ra euita uados, do, y re perio i Alexat quandi duele d como l nimer cia apli les, dex pierde con su con qu no pue staua ci ta, sin l zes toc gan ita ellos el ciales n y los p mayor do el ci rezios altos tr les par cuerpe

de los sabios y padres es amar y proueer a sus hijos; y estando ya prouado que es menester prudentia engendrada de muchas experiencias en los que rigen, bien viene a los viejos esse cuydado, porque sin las canas q̄ les acarrean reuerencia, tienen saber que los haze suficientes, y si tienen hacienda propria que los escuse de robar, y buena sangre que no los dese menospreciar, seran los que deuen; supuesto que son virtuosos. El pecho y lomos donde reside la fortaleza, son el pueblo los guerreros que siguen la milicia, y defienden a los demas de sus enemigos; y las costillas del rey son los de su guarda que le trahen en medio, y sus juezes assessores, y los de su camara y seruicio personal; y destos dize Dios, doros Siculo q̄ auian de ser escogidos para el seruicio de los reyes de Egipto, de edad competente, y muy virtuosos, porque su presencia refrenasse al rey de mal hazer. Los ojos, oídos, y boca, son en el reyno los juezes que reciben las informaciones, y sentencian los pleitos; porque estos veē y oyē lo que passa, y sentencian lo que cūple segun justicia guida por las justas leyes del reyno; saluo q̄ deue trabajar mucho el principe por q̄ quanto mas fuere posible le passe por la mano y ojos, para cuitar injusticias, y no se deue fiar de priuados, so pena que andara el reyno engañado, y robado por ellos, como anduuo el imperio por Thurino priuado del emperador Alexandre Securo; y el le ahorco de los pies quando lo supo, como buen principe que se duele del daño del reyno. Los tesoreros son como los intestinos que contienen el mantenimiento del cuerpo, los cuales si con codicia aplican para si los tesoros publicos y reales, dexan ayuno al cuerpo del reyno que se pierde por pobreza, y ellos se enlobernecen con sus robos, y hazen grādes mayorazgos con que hazē que el reyno y rey miren en q̄ no pudo en tan poco tiempo quien tanto gasta, sin hurtar de lo ageno, y se lo quitan a vezes todo; y desta manera si los intestinos cargan mucho, se vienen a perder, y muere con ellos el animal. Las piernas son como los oficiales mechanicos que bullē de aca y de alla, y los pies se aplican a los labradores; y por el mayor trabajo que pasan sustentando a todo el cuerpo, les dio naturaleza mas duros y rezios huesos, como dio a los miembros mas altos mas blanda carne, y spiritus mas subtiles para la intelligencia del regimiento del cuerpo. El dia que el principe se viere sin

pies, no se ternā por hombre; y por esso se siente mas perder vn pie que vna mano, y de la mesma manera quando los labradores no rouieren fuerzas para sustentan al rey, el se puede tener por sin reyno; y para que le puedan sustentan, han de ser muy defendidos de los mas poderosos que los procuran tragar, y no los han de despechar, para que puedan grangear para si y para el rey. POLYCRONIO. Yo os prometo que tienen tanto fauor en las audiencias Reales, que pocos pleitos mutuen contra los señores de los pueblos, con que no salgan victoriosos; y aun a mi me han quitado mas de tres imposiciones bien antiguas y justas. PHILAS. No digais que eran justas, pues os condenaron los juezes reales, que osare afirmar que nunca nuestro reyno se mantuuio en tanta justicia como en este tiempo; pues el moço despuelas pide al Conde ocho reales que le deue del mes, y vn Alcalde de Corte se los haze pagar, y no tiene por que temer el moço, y si fuera cien años ha, no le caliera biuir mas sobre la tierra, y aun el dia de oy passa algo en Aragon, donde reyna el abominable suero de bien y mal tratar. Lo dicho (señor Mariscal) serā de vnos rasguños que figuran confusamente vna Republica, para que vuestra Merced vea mas claramente las condiciones que acompañan a cada oficio real, para consiguientemente conocer de si si las tiene; y agora diremos algo mas con algunos sabios.

§. XXXIX.

MARISCAL. Lo dicho ha sido necesario, y con rara doctrina trahido; y lo que mas quisiere des dezir sera para mi muy gran beneficio. PHILALETHES. Plutarco hizo vn libro en que disputa si los viejos deuen andar en gouernaciones de pueblos y de prouincias, y se resuelve con esta conclusion, que el fin de bien biuir deue ser el fin de biuir, significando que en quanto vno vive, no deue dexar de darse a la virtud, y q̄ el que puede aprouechar a patria no haze su deuer apartarse de lo q̄ por ella puede hazer. Vergueça seria q̄ los hombres sean excedidos de las abejas y hormigas; y ninguno jamas entendio que abeja ni hormiga por vieja dexasse de trabajar, ni se tornasse zanganō; contra lo qual siēten los que aconsejan a los viejos dexarse del gouerno popular, y darse a recoger dineros y hazieda lo qual vale tātō conio dexarse de lo bueno.

Segunda parte.

k 4

y dar-

y darse a lo malo; y sería lo que dezia Ca-
 ton, añadir faltas voluntarias a las natura-
 les de la vegez. Esta razon ha lugar en los vie-
 jos que se han criado en los negocios publi-
 cos, y los entienden bien con las experien-
 cias que dellos tienen: porque si auiedo bi-
 uido la edad passada con descuido dellos, a la
 vegez se quieren meter en ellos, parecera el
 sueño del Cretense Epimenides, que despues
 de auer dormido cinquenta años, despertó
 ya viejo y para nada. No se les pide a los vie-
 jos tratar las armas, ni los otros trabajos cor-
 porales, para los quales ya les faltan las fuer-
 zas: mas pidefeles el buen consejo, y la pru-
 dencia para preuenir lo que puede ser, pues
 la mucha noticia de lo passado, es alguna de
 lo por venir. Los poetas Sophocles, Alexis,
 Simonides, y Philemon, en la vegez flore-
 cieron con sus tragedias, cuyo representante
 Paulo, dizen Eratostrhenes y Philochoro
 que de ochenta años represento en quatro
 dias ocho, poco antes de su muerte. Demo-
 sthenes comparaua muy bien a los que se
 dexan de procurar el bien comun a la ve-
 gez, y se dan al cuidado de su trigo y vino y
 dineros, a la nao Paralo dedicada para las
 embaxadas* sagradas que embiaua los Athe-
 nienfes al su Dios Apolo Delphico, si qui-
 tandola deste officio, la empleatan en lleuar
 con ella leña para casa: y ansi los hombres
 que auian sido sagrados por ocupaciones
 vtilis al gouierno de su patria, si dexado aq-
 uello, se dan a interesses de haciendas, hinchen
 de paja el entendimiento que siruio de lle-
 uar oro. Pondera^b sant Hieronymo que to-
 das las habilidades se mudan en el hombre
 con la vegez quanto al cuerpo: y que sola la
 sabiduria de los que dède la mocedad se die-
 ron a ella, cresce con el tiempo, y se perfecio-
 na con la experiencia de la senectud: la qual
 vece mas con el ojo del alma, que antes via
 con los ojos del cuerpo. Mosaua Lucullo
 del Gran Pompeyo porque ya mereciendo
 nombre de viejo andaua engolfado en sus
 ambiciones, y no leuantaua la mano de los
 negocios publicos: y como se creyelle
 manar de embidia y mal querencia tal re-
 prehension, por le auer Pompeyo sacado
 de la mano la consumada victoria del gran
 Mithridates rey de Ponto, replicole Pom-
 peyo que peor parecia a sus canas andar en-
 cenagado con mugeres. La vegez haze al
 cuerpo inhabil para los deleytes de la gula
 y de la luxuria, mas no para los spirituales
 del bien saber, y bien aconsejar: y no como

dezia el auariento del poeta Simonides, que
 ya que no le dauan gusto los deleites corpo-
 rales, se recreaua con allegar tesoro auarienta-
 mente, que era el gusto de su alma perdi-
 da. Que gloria puede mas deleytar al hom-
 bre, que las cosas honrosas y esclarecidas
 que ouiere hecho en fauor de su patria? El
 pintor Nicias, y el Geometra Archimedes,
 y el philosopho Carneades, tanto gustaua de
 sus estudios, q se bluidauan de comer, y era
 menester acordarselo. Quanto mas que la
 gloriosa fama es como la llama, que es ma-
 la de encender, mas despues de encendida
 con ceuo de poca leña se conserua: y ansi de-
 spues que vno tiene buen credito, y todos
 le tienen por virtuoso, con pocas obras bue-
 nas que añade de quando a quando, conser-
 ua su reputacion: y ninguno deue facudir
 de si el desseo de la honrra ganada con vir-
 tud. Tienen los viejos honrrados vna segu-
 ridad de que carecen los mancebos, que la
 embidia no los muerde, ni aun quasi ladra,
 pareciendo que su edad esta en termino pa-
 ra no ir muy mas adelante con las honrras
 que los mancebos pretenden, y porque la
 costumbre del tal viejo en ganar honrras, no
 se haze cosa nueua: y ansi dezia Heraclito
 que los perros ladran mas contra el que de
 repente llega y desconocido, que contra el
 que ya se conoce con ellos. Otros comparan
 al humo la embidia, que como el humo sale
 furioso quando comiençan los leños a ar-
 der, y despues que su llama cresce se apaga
 el humo, ansi la embidia tiene fuerza quan-
 do vno comiença a dar resplandor de vir-
 tud, mas despues que su honrra va muy cres-
 cida, cessan los embidiosos de se descozer
 por amor del. Y aun deue ayudar al senti-
 miento de se inclinar los hombres a honrrar
 los viejos, que ellos esperan llegar a tal-
 edad, en la qual han de querer recibir la
 honrra que agora dan: y ansi ya que el em-
 perador Augusto Cesar era viejo, y no
 le prestauan atencion algunos mancebos
 que le estauan delante, les dixo, oid man-
 cebos al viejo que quando mancebo era oy-
 do de viejos. Deuen los viejos, y aun quan-
 tos se quieren dar a estimar, conuersar poco
 en publico, y por esso dixo Epaminondas
 ilustrissimo Thebano a sus ciudadanos, que
 no recibiesse detro de la ciudad a sus amigos
 los Arcades por vn inuierno q les pedia: por
 q como hasta entonces los estimassen en mu-
 cho por nunca los ver sino en lo de la guerra,
 y en otras ocupaciones de mas valer, si los

* Suidas in Paralo.

^b Hierony. epist. ad Nepotianum.

vie
 pal
 ma
 del
 pre
 vie
 pro
 su
 aju
 mo
 jug
 nin
 me
 rad
 que
 aur
 Lat
 Ac
 sto
 otr
 nau
 hab
 M
 vne
 bar
 erai
 les
 po
 el p
 nia
 cul
 por
 car
 hor
 fer
 los
 baj
 dir
 en
 int
 cor
 bre
 en
 y el
 dar
 int
 y p
 no
 se
 del
 de
 por
 jor
 En

viessen sentados al hogar partiendo hauas para comer, no los reputarian por para mas que ellos eran. Por esta mesma razon deuen los viejos procurar ocuparse siempre cō exemplo de virtud para los que los vieren, porque edificados por su exemplo de prendan a ser buenos, y ellos augmenten en su reputacion: lo pena de que si todos se dan a jugar a las cartas, y a encantar el jarro, como yo conosco vno que en tres horas que jugo vna tarde, beuio diez y nueue vezes: ninguno hara mas caudal dellos que para menospreciarlos por vilisimos. Sino pōde rad que introduze Homero a Nestor en la guerra Troyana aconsejando de palabra, y aun peleado de manos, con ser tan viejo: y a Laertes padre de Vlisses, y a Peleo padre de Achiles, quedarse ociosos en sus casas, y Nestor era de todos estimado, y alabado, y los otros dos menospreciados: porque la ygnauia y ociosidad corrōpio en aquellos los habitos que solian tener de las virtudes.

§. XXX.

MARISCAL. Mucho me satisfazen vuestras razones, y con razon los otros barbaros matauan a los viejos y los comian; si eran inutiles para su republica: pues los tales ya son miembros impertinentes en el cuerpo del reyno, y no sirven mas q̄ de comer el pan de los niños. **PHILALET.** No tienen razon en los matar, no auiedo en ellos culpas q̄ fuesen dignas de tal castigo, mas por lo menos los viejos sin prouecho son cargosos a la republica: y estā obligados los hombres de algun valor procurar siempre ser de prouecho, y como no lo puedan ser los viejos con el cuerpo podrido, deuen trabajar con el alma sabia. Mas que se puede pedir al que en toda su vida no se ocupō, sino en comer, y en cauar y arar, sin otra policia intelectual? La ambicion y la soberuia, y la competencia deue ser muy agena de los hombres de gouernacion: lo pena de dar consigo en la envidia, y murmuracion, y detraction, y en grandes inconuenientes con notable daño de la Republica. Porque si Homero introduze a los principes en competencias y porrias algunas vezes delante de Agamenon quando dauan sus pareceres en el consejo de guerra: luego aña de que se holgauan dello Agamenon, porque los via zelosos de aprouechar con sus pareceres, y que no porhauan sino por tener cada vno por mejor su parecer para el prouecho de todos. Esto se tenga por concluso, que los viejos

deuen gouernar, y los mancebos obedecer: porque aquel prouerbio, date de espacio prieta, encierra el espacio y sosiego con que los viejos deuen recozer sus pareceres para los auer de notificar a otros: y la presteza cō que los mancebos se deuen mouer para executar lo que se les manda: y quando viejos prudentes mandan, y obedecen mancebos ardientes, todo anda como deue, y aun se cōcluye que vn buen consejo haze mas que muchas manos valietes. **P. AMPHILO.** Algunas vezes he pensado en aquello que dize Plutarco del rey Seleuco, que repetia muchas vezes que aunque no touiesse mas trabajo el officio del reynar, que leer y escriuir tantas cartas, ningun cuerdo querria poner corona en su cabeza: Y aun algo mas hincā este aguijon lo que el rey Philippe dixō queriendo vna vez asentar reay, y dizien dolo que no auia en aquel sitio yerua que paciesse las bestias: notad qual sea la biueda humana, y mas la de los reyes; q̄ son forçados a se conformar con la de los asnos. **PHILALET.** Quien gouierna por su interese o pretension, poca alabanza y merecimiento saca dello, mas el que con zelo del bien ageno emplea su talento lo mejor que puede: y ya que mas no puede, assiste a los menos experimentados alumbrando los de lo que mejor sabe que ellos, y esto es de lo que no se puede excusar ni aun los muy viejos, ya que por falta de fuerças no puede andar en los cargos. Porque gra frialdad de gente sin prudencia es pensar que con leer los libros que tratan del regimiento de los reynos, se deprende a bien regirlos; pues ningun officio manual y mechanico se sabe fino es por le vlar, y son estos mucho mas faciles de calarse, que lo del regir los pueblos. Y por esto se dio Aristides a imitar a Clisthenes, Epaminondas a Pamenes, y Cymon a Aristides, y Photion a Chabrias, y Caton a Fabio Maximo, y Pompeyo a Sylla, y Agestlao a Lyfandre, y Polybio a Philopemenes; y por esso salieron con inteligencia de negocios, porque se ayudaron de la ocular experiencia. Bien concesso que si mucho se tira el nieruo del arco, se quebrata vno o otro; mas tambien experimentamos que si el alma se dexa sin experimentar se y exercitarse por los exercicios y habilidades que tiene depreddidas, parece caducando en los viejos. Allen de la obligacion que tiene sobre si qualquiera para con su patria, y aun tambien matria en el lenguaje de los Creteneses, que si a los

padres viejos, enfermos, y necesitados ninguno defampara, por mas que aya de trabajar por los mantener y curar: porque ha de pensar que podra faltar a la tierra q̄ le crió, viendo la siempre necesitada de su fauor y consejo? Mas ni por esto entiendo que deue andar el viejo ambicionando por los officios, ni sobornando los votos, ni grangeando las voluntades de los electores: porque esto estriba en la liuidad de mãcebo sin virtud, y sin experiencia, allende que tal ingenio y condicion es indigno de ser puesto en gouernacion, como el que carece del seso y peso que es el lastre de los que deuen tener los officios. Y los otros de mediana edad q̄ se quierẽ mostrar en publico, y gozar de los bienes y honrras cõmunes, les cobran ogeriza; y con embidia los murmurã, y los pequeños defectos entrecen por grandes daños, y los ponen en mala opinion con la gente simple; mas sobre todo entre los religiosos la ambicion y sobornos reynan en los hijos del Diabolo. Deuen pues imitar al grande Alexandre, que quando auia de entrar en la guna batalla guardaua descansado al su buẽ cauallo Bucephalo y a viejo, hasta el tiempo del rompimiento; y antes ordenaua, y daua buelta por sus escuadrones encima de otro cauallo; y así el viejo dexa las empresas de menor entidad para los de menor edad y de mas apetito, y el guardese a si para las mayores afrentas: y en esto guardara el contrario estilo que tenian los athletas o luchadores, que dexadas las ocupaciones loables, guardauan sus fuerças para las luchas y licitas y sin algun prouecho: mas el hombre cuerdo y viejo guardese para lo mas necessario, dexando lo no tanto a otros.

MARISCAL. Quanto mas me dezis, mas me satisfaze aquella platica; **PHILALET.** Dize mas Plutarco que no se deue ceuar el viejo en viles officios, sino en tales que ser su ministro sea honroso para el, como el deue honrrar al officio: y ni los mas honrrados cargos deue procurar, sopena de notable liuidad y ambicion, mas rogado y muy importunado los deue aceptar, no por su hõrra ni gusto, sino por seruir a Dios y a la republica. Casos se podrian offercertã importantes que se deuiesse offercer el viejo a tratar dellos, para escusar algun grã daño publico, o acartear algun gran biẽ: como quando el viejo Apio Claudio ciego se hizo llevar al Senado en Roma, donde aco a

los Romanos el pensar si quiera de hazer ciertos con el rey Pyrrro con ygnominia de la magestad Romana: y Solon se offrecio con sus armas contra su pariente Pisistrato quando muñia la tyrania de Athenas, y el mesmo prouoco a los Athenienses a la recuperaciõ de la Isla de Salamina. Y aun en caso que con otros sus inferiores llegue a discutir algũ negocio dudoso, no ha de querer salir siempre con la suya, sino darles lugar de ganar honrra y plauso con el pueblo: y si lo de los otros fuere errado, corrijalo sin los reprehender, y si bien procedieren, los alabe; y aun como quien deue proueer para en lo de adelante, deue solicitar a los mancebos que conosciere de buenas partes, para que se apliquen a los officios, y darles buenos consejos, con que ayudado su bien natural, salgã mas suficientes para el aprouechamiento de su Republica: y aun al pueblo deue prevenir sobre que no se muestre con desden, si en algo los tales nuevos oficiales entropagaren, pues con los potros quando los imponen en la carrera, se disimulan muchas faltas. Desta manera se ouieron Aristides con Cimon, y Mnesiphilo con Themistocles, q̄ por ser mal recibidos en la Republica, por los ver andar encenagados con malas mugeres y en otros pecados publicos, como mancebos sueltos: los espolonearon a pasar adelante con la esperança que tenian que corregirian aquellas mocedades, y saldrian hombres valerosos, quales salieron. Con semejantes consejos persevero Demostenes en su Rhetorica, y Timotheo en su Musica: cuyos principios les dezian mal, y despues fueron las primas de sus artes. Entre las monjas Vestales en Roma primero deprendian las ceremonias de su religion por diez años, y despues las exercitauan por otros diez, y despues las enseñauan por otros diez; y las sacerdotissas de la diosa Diana Ephesia que tã cara ouiera de salir a S. Pablo, primero era instruyda la Mellier, que era la que auia de ser sacerdotissa, y despues era Hieren, q̄ exercitaua su officio sacerdotal, y a la postre se llamaua Parieren, que significa la que ya era jubilada del tal officio, y que seruia de maestra, y tales son los viejos que con sus consejos crian hombres que puedan regir a su patria. Licurgo proueyo bien en Lacedemonia quanto a esto, encargãdo a los viejos el cuidado de la biuida de todos los mancebos, dandoles autoridad para los reprehender y castigar de sus pecados y faltas en lo que era de su

su bi
man
bos t
y los
ran la
zia. L
mo e
horr
los vi
gran
guilt
cebo:
curar
no: y
acuch
rra. P
rad co
uar n
solias
L. E.
a la vi
ros: ce
rra. L
LO.
no pe
bian
L. E.
figlo,
ni co
ca: m
estay
por si
mun:
antes
virtu
sera v
tas, y
de las
RIS
a todo
cuer:
Otra
que v
le pec
boze:
corre
o digi
dond
virtu
palab
patri:
mos c
alos l
los m
Rom.

su biuenda: y mandando y obligando a los mancebos a los obedecer, y así los mancebos tenían a todos los viejos como a padres, y los honrrauan y acompañauan como si fueran los magistrados de la ciudad. Por esto dezia Lyfandre que no auia tal enuegecer como en Lacedemonia, donde los viejos eran honrrados de los mancebos: que no porque los viejos allí biuiesen con regalo, sino con grande rigor, y aspereza. En los viejos nin gún linage de embidia se sufre, mas en los mancebos es vn aguijon que los abiuá para procurar que ninguno les vaya delate en lo bueno: y quando pican en ambiciosos, son mas acuciosos posponiendo el trabajo a la honrra. **PHILOTTIA** esto melatengo, y mirad como la verdad os ha trahido a me aproxiuar mis deseos de honrra: contra lo que me solias ladrar, y aun morder. **PHILALET**. Siépre os dire lo dicho, que os deys a la virtud, y que los otros se daran a honrras: con tal que no lo ayays vos por la honrra, sino por seruir a nuestro señor. **PHILOTTI**. Y los Lacedemonios mouian se sino por la honrra deste mundo; pues no sabian que en el otro auia gloria? **PHILALET**. Aquellos eran Gentiles y hijos deste siglo, y no les auia Dios alumbrado cō la fe, ni con la doctrina Euangelica, ni aun Iuday camas vos que os professays Christiano, estays obligado a ser bueno, y procurar lo por seruir a Dios, y no por el humo deste mundo, que se desuanece con cada soplo, aū antes de se quemar las pajas: y si os mostrays virtuoso porque os honrrén los hōbres, esse sera vuestro galardón, qual el de los hypocritas, y para el otro mundo nõ os quedará mas de las curas falsas que ouierdes hecho. **MARRISCAL**. Esa doctrina (señor Licēciado) a todos nos auisa, y aún amenaza: y ningun cuerdo la puede desechar. **PHILALET**. Otra cosa deue tener el hombre Republico que vamos efigiando, que no es ser tal qual le pedimos, el meterse en los negocios, y el bozear en concejo, y el despachar cartas y correos, y el mandar a vnos y a otros q̄ hagā o digā: sino vna Philosophia Socrática, que donde quiera que se hallare sea exemplo de virtud con sus obras, y regla de bien biuir sus palabras: con perpetuo cuydado de que su patria no padezca detrimento, ni sus proximos daño ni engaño, y teniēdo por amigos a los buenos, y condenando los pecados de los malos. Aristides en Athenas, y Caton en Roma, pocos magistrados touieron, mas sus

biuendas eran regla de gouernaciō, y de zelo de virtud; en lo qual no les quedo atras Epaminondas en Thebas: cuyo pecho imperturbable y de gran consejo y hecho florēcio en muchas cosas, y señaladamente en la jornada de Theffalia, quando auiendo los capitanes metido al exercito en parte que sin se poder aprouechar de las armas, los enemigos los maltratauan desde lugar seguro: el paso adelate, y cō buenas razones les bohuio los animos que tenían perdidos, y luego reduxo en orden la Phalange, que se auia desconcertado con el mal sitio en que se hallōtras lo qual saco de aquel lugar el exercito, y hizo cara a los enemigos, que holgaron de le dexar en paz, y tornarse sin guerra. **POLY**. Yo me challe en la bella retirada del Marques de Pescara en Francia, y de la qual el se gloriaua con razon, mas esta constancia en peligro ya comenzado, y que nõ parara menos que cō las muertes de todos los Thebanos, muy adelante del hecho del Pescara pone al excelente Thebano: y por la medida deste varon memorable se deuen cortar los honbres de Republica, cuya virtud no pudo ser escurecida de su notable pobreza voluntaria. El otro ^a Agisrey de Lacedemonia ya estava para dar señal de rōper en batalla cō los Argiuos quando auisado de vno que ponía en peligro su gente, por auer de subir vn repecho donde podría peligrar, toco a recoger: y partiendo se de allí con son de fugitiuo hizo como los Argiuos dexasē el mejorado puesto que tenían, y luego tornó contra ellos, y los vencio en la famosa batalla de Mantinea bien explicada por Thucidides: y en Lacedemonia se le puso silla en protestacion de su cordura y valor delante de las puertas del Archiuo, y los Ephorosle visitauā de respecto, cosa no acostumbada, ni aun con los reyes. Mucho vale dexar se los cuerdos y sabios aconsejar, en tanto que las victorias de Scipion se atribuyen a los cōsejos de su amigo Lelio: y ^b Ciceron confesso que las notables cosas que hizo en su Consulado, fueron guiadas por el parecer del Philosopho Publio Nigidio.

§. XXXII.

MARRISCAL. Señor Polycronio, quanto mas contento me da el señor Maestro con su sabroso saber, tanto se me azeda la colera contra la vuestra merced, por no me auer combidado mas con tiempo a tales vanquetes: y ocurren me sospechas melancolicas, que lo auēys hecho por ser vos solo quien

^a Thucidides li. 5.

^b Cicero li. 4. epist. familiar. vlti.

lo quien pudiesse capatear a los nobles de nuestra prouincia en lo del mas saber: y bien sabeys que fue de essa cosecha la embidia del grande Alexandre, que xado se de su maestro Aristoteles por auer puesto en escrito la Philosophia que le auia enseñado, apesado de que otro supiesse lo que el sabia, tanto era de altiuo en todo. POLY. Si alguna falta en esso he cometido, ha sido de inadvertido, pues la doctrina del señor Maestro me rece atraher a si a los dignos de ser muy enseñados de toda la redondez de nuestras Españas. PHILOTTI. Mire bien la vuestra merced qual deue ser, que gusta mi entendimiento della: y no me desdeno de dezir q̄ le comunico muy satisfecho de lo q̄ le oyo. PHILALET. E esso tengo yo en mucho, y pesame que no soy tal que deua creer que caben en mi tales alabanzas. MARISCAL. Señor Maestro yo quiero importunaros con la razon de Abraham para los Angeles que yuan a destruyr a Sodomia y Gomorra; que pues ya he comenzado a osfer importuno sobre que me digays lo que me cumple para me saber regir en los regimientos en que me pone nuestro Rey: que lo lleueys adelante, y me embieys de vuestra casa y presencia cargado de buenas doctrinas, y preceptos para bien regir. PHILALET. Si alguno se siete obligado en el mundo a cumplir la doctrina de Platon que el amigo es cosa de sus amigos, yo soy aquel para con las vuestras mercedes: y luego me cõpele la justicia a no negar cosa que se me mande. Saluo que como la empresa requiera mayor caudal que el mio, aue de implorar el auxilio del braço Philosophal de mi familiar Plutarco Cheroneo, jardin fertilissimo de tales flores: el qual hizo otro libro que intitula reglas para bien gouernar, y del entresacaremos algunas con que satisfagamos a nuestro poder, ya que no a nuestro deuer, ni a vuestro querer. MARISCAL. Yo no pido mas de que vos pongays la materia en platica, que ya se quan facil cosa sea en vos sustanciarla complidamente. PHILALET. El primer fundamento del que se quiere ver en officios de gouernacion deue ser, que se mueua con buen consejo y intencion de aprouechar al bien comun y al particular, y no por satisfacer a su ambicion con la hõrra de los officios, ni por se aprouechar de los bienes de la Republica, ni de personas particulares, porque lo tal le hara presto ladrõn. Añade Ciceron que tampoco deue

ser parcial procurando el bien de los vnos, y no el de los otros: fopena de meter en el pueblo el fuego de la discordia, y sobre si llevara los muchos pecados que de alli sucederan, y si duda me temo que pocos hombres de gouerno, anfi Eclesiasticos como seculares, dexã de caer en este pecado, pues quando ninguno dexa de traher empos de si sus aficionados favoritos y sobre lleuados, y en sus pecados amparados. Por se mouer por codicia de repelar el bien comun Estratocles y Dramochidas, se concertaron de procurar los officios de la Republica llamandolos siega de oro, y Cayo Gracho mancebo tolerico y arrebatado entro sin consejo en el Tribunado de la Plebe, que auia quitado la vida a su hermano Tiberio Gracho: y procurando vengança de sus enemigos, perdiõ la vida. Los que por ambicion de la honrra se guian, necesariamente han de seruir primero a los que pretenden mandar: y muchas vezes ofenden a los que procuran tener mas contentos, con lo qual sienten heruer en sus entrañas dos hornos de fuego infernal, el del deseo del subir en honrras, y el del temor de caer de las q̄ tienen. Acõtee a muchos q̄ sin bien mirarlo se meten en los officios publicos, lo que al que de repente cae en algũn pozo, que de puro turbado no se sabe aconsejar para se afir de algo que le escuse la muerte: mas el que auiendo lo bien mirado, y por fin loable se quiere ver en ellos, es como el que baxo por sus grados al pozo en que anda algo que le cumple. Ya que vno ha pensado bien los justos intetos con que se mueue a los officios publicos, deue luego mirar mucho en que condiciones o inclinaciones tengan los ciudadanos, y en que designios parẽ los intentos de la multitud de la Republica porque si descontento de las costumbres de la gente se las piensa mudar en otras, es intetar cosa muy dificultosa, y no poco peligrosa, y que requiere mucho tiempo y paciencia. Los Athenienses eran faciles de se mouer a ira y a misericordia, y mas inclinados a sospechar de presto la falsedad, que a examinar de espacio la verdad: y holgauan con las gracias que les dezian en publico, y mas con se ver alabar: al contrario de los quales, los Carthagineses pesados y melancholicos examinauan primero los negocios, y eran obedientes a sus magistrados, y a sus subditos pesados: y si temian, eayan en vilezas; y si se ayrauan, cometian crueldades, mas permanecian en sus determinaciones, y no querian

a Gellius. li. 10. c. 4.

b Genes. 18

libro de T. 2. de 196

c Plato ad Archita. & Cicero. 1. offi. & 2. de Finib.

d Plutar. li. de praeceptis gerenda reip.

e Cicero li. 1. offi.

f Cicero li. 1. offi.

oyr
los
sus
de
P
xará
ran
nom
los
der
don
tad
mas
en
tar
las
par
cles
des
ro
do,
rio
n
nien
y au
laca
que
a toc
chos
nes
nia
cho
da
que
de
ro
y p
nes
fui
que
cari
de l
fas:
tral
los
por
del
sen
al p
os l
nac
en
ro
llo
off
Ari
fui
p
le p

oyr gracias ni chocarrerías en el Senado. Ni los Thebanos si en cōtraran cō las cartas de sus enenigos, como los Athenienses con las de Philipe para la Reyna su muger, se las dexar de abrir: como ni los Athenienses passaran por lo que los Thebanos con su Epaminondas, que acusado no hizo caso dellos, y los dexo en frio, y se fue sin querer responder por si. Gran diferencia se halla en biuir donde ay vn rey que manda, con cuya voluntad ganada con imitarla, consigne vno lo q mas quiere: o donde es señoria libre como en Venecia, cuyo governador no deue imitar las costumbres populares, sino conocer las para hazer a cada vno de su parte y esforçar lo bueno, como lo hizo Themistocles intitado con los triumphos de Milciades, Alcibiades generoso en sangre, y dispuesto y hermoso de persona, y valiente soldado, y capitán victorioso por sus pecados murio mal: y en Cimō notaron el vino los Athenienses, y el sueño los Romanos en Scipion, y aun en el Gran Pompeyo que se rascaba la cabeza con vn dedo: tanto se notan las pequeñas faltas en las personas que representan a toda la comunidad, mas poco se curan muchos desto. Acontecio al otro Demosthenes hombre de muy bivienda en Lacedemonia dezir en el Senado vna sentencia prouechofa al pueblo, y no la dar por dicha ni oyda el pueblo, y mandar a vn hombre de bien que la dixesse, para la recibir por autoridad de vn virtuoso: y tampoco se curan desta historia tan exemplar algunos predicadores y prelados, y por esso se pierden sus sermones y consejos. Mucho valen las buenas costumbres adornadas de buen language en el que quiere plantar la virtud en otros, y lo en carece Homero: y por esso haze compañera de los reyes a Caliope la principal de las Mufas: conforme a lo qual proceden los que trabajan para si con buenas obras, y para los otros tambien con buenas palabras: y por se hallar vn oficial sabio en su arte falto de buena platica, y otro que competia cō el se mostrasse muy bien hablado, el otro dixo al pueblo, señores, yo hare la obra como este os la pinta. Mas por q̄ ya no corren las gōvernaciones populares por nuestra tierra, y aun en todo el mundo han quedado pocas: quiero concluir esta platica con dezir lo q̄ aquellos tres Griegos sintieron entrando en los officios publicos, que Cleon despidio de su gracia a todos sus amigos, diciendo que no puede gouernar bien quien tiene amigos: q̄ le pidan cosas injustas: y Themistocles se ja

cto que para esso queria el los cargos hōrros para hazer mas bien a sus amigos que a los otros, y Aristides medio entre ellos conseruando a sus amigos contra lo de Cleon, y no les dando mas que a los otros, sino cumpliesse assi a la Republica, contra lo de Themistocles. P A M P H I L O. Aristides anduuo mejor alli, como discreto y virtuoso. **M A R I S C A L.** Señor Maestro, si yo me se aprovechar de lo dicho, bieme basta, y no es razón que os fatigues mas con el mucho hablar. P H I L O T I. El hablar con vehemencia es vn linage de exercicio con que cobrar calor y esfuerço el pecho, y todo el cuerpo haze correa, ya que no aya otros trabajos corporales mayores para los ocupados en lo que anda el señor Maestro. Y por no quedar yo sin dezir algo en la presente materia, quiero traer a la memoria de la vuestra merced aquella exclamacion de Ciceron de lastima de los que administran los officios de la Republica, cuya diligencia es embidiada, y cuya negligencia es vituperada: y la seueridad peligrosa, la liberalidad ingrata, el hablar sospechoso, y la lisonja dañosa. Y como diga en otra parte que ningun estado se puede conseruar donde lo bueno no es galardonado, ni lo malo castigado: no se ya como no nos asolamos, pues a ninguno por bueno que sea, ve dar se gracias, quanto mas galardon. P A M P H I L O. Nunca pensara que os erades tan enemigo, que tan en publico, y tan en descubierta: cularades vuestras cosas. P H I L O T I. Yo en que? P A M P H I L O. Y es posible que no entendays que la exclamacion de Ciceron condena vuestra ambicion? P H I L O T I. No quiero reparar en si la condena, o no, mas quiero lo auer con vos quanto a prouaros que no me fuy contrario en esso: porque si yo dixesse mal de la ambicion, y la ambicion es mala, enemistad tengo cō ella, y por el mesmo caso me guardare della, y la huyre: y en esto no me muestra mi enemigo, sino muy mi amigo y bien hecho, cō lo qual os he mostrado q̄ por ser muy escarador de muladaros agenos, descubristes el cuchillo con que quedays degollado. P A M P H I L O. Por otros medios os quiero prouar mi verdad, de que os soys enemigo, y es que en caso q̄ yo aya cometido alguna falta, ya la vuestra es manifesta, o por ambicioso, o por condenador de vos mismo: y estando a vuestra eleccion el tratar de la correccion de vuestros pecados, o de los mios, no

Cicero pro Flacco.

Li. 1. de Oratore, & 3. de natura Deorum.

cu.

curays de la cura de los vuestros, y days
 prieta por la cura de los mios: y quien a
 otro quiere mas que a si, no puede negar si-
 no que se aborrece a si mesmo, y mas donde
 ay descuydo en las mortales enfermedades
 del alma, que como sea posible moriros lue-
 go aqui de repente, y riades para siempre, dō
 de vuestras obras merecen. **PHILOTL.**
 Pareceme que os exercitays en mi a dezir lo
 que se os puede aplicar a vos, y como yo no
 conozca en mi las faltas que me poneys, soy
 mouido por el amor que os tengo como a
 proximo a desearos bien, y por esto me veys
 requeriros con el cuydadō de mejorar algu-
 nas quiebras que en vos se trasluzen. **P O-
 LY.** Esta gracia sobre que debatis ordinaria
 es a quasi todos los del mūdo, que si a vno le
 duele vn dedo, clama que ha menester a to-
 dos los medicos y algibistas de la tierra: sin q̄
 por saber que todos los del mundo ayan de
 morir, por falta de vn medico, quiera prestar
 les vno de los q̄ le sobran: y por mas desgarrada
 que tenga el alma con pecados, no ha-
 ze caso de llamar al medico spiritual, y cla-
 ma y exclama que los otros biuan bien, y q̄
 den buen exemplo; sopena de los echar del
 pueblo. **MARISCAL.** Que ceguera es
 esta que todos quieren gouernar a otros, y
 curar a otros, y ninguno a si? **PHILA L.**
 Esta platica muchas vezes la tenemos digeri-
 da, y auemos coneluydo con razon que no
 es ceguera natural, sino voluntaria, sopena
 de que no se nos pudiera imputar a mal, caer
 en el pecado que no podimos verle ser tal:
 mas es cierto que el alma tiene vn ojo de su
 entendimiento con que puede llegar a co-
 noscer, y llega quasi siempre, lo bueno y lo
 malo; y por complazer al cuerpo que la tie-
 ne rendida, no quiere voluntariamente bien
 abrir el ojo para del todo entender qual sea
 la cosa y aunque la entienda, pospone la hō-
 rra de Dios, y su saluaciō; a trueco de gozar
 de vna vileza, y de vn daño de su proximo;
 y en toda su vida se acordaria de bustar mē-
 dicina para tantas heridas mortales, sino la
 compelielle la justicia Ecclesiastica; y siendo
 por fuerça, ya veys quanto le puede valer.
 Ansi que todos son para gouernar las almas
 agenas, y no las suyas: y para regalar y curar
 sus cuerpos, y no los agenos; y esto porque
 quieren mas lo corporal que lo spiritual, y
 porque no se quieren dar a saber lo que y-
 noran, todo lo qual les sera pedido rigurosa-
 mente delante del juez eterno, al qual me-
 nosprecian con tales biuiendas. Puede se-
 dar mayor error, que pregonarse todos por

suficientes para gouernar las casas agenas,
 cuyas cosas, apotentos, alhajas, y familia no
 tienen entendidas: y no saber regir la suya
 en que se nascieron, y se criaron, y han biui-
 do, y biue siempre, y todas sus cosas les pas-
 san por el ojo y por la mano? Cōcluyamos
 señores que si los viejos son los que deuen
 tratar lo del gouerno del pueblo, que cada
 vno es viejo despues que llega al vso de ra-
 zon para regirse asi: porque se le entiende
 que deve preguntar a los q̄ mas saben, de los
 quales pueda ser alumbrado, y como sabe q̄
 ha de conuersar con los buenos officiales
 para salir buen official en arte que le de de-
 tamer; tambien sabe que deve conuersar cō
 los buenos y sabios para deprender el cami-
 no del cielo, y los que no lo hazen, que son
 muchos, por no dezir los mas, es porque no
 quieren; y ansi voluntariamente son necios,
 y luego saltan en confiadōs y tras esto da en
 el pecado de la presuncion creyendo de si
 mas de lo q̄ tienen: con lo qual se ensoberue-
 cen, y menosprecian a los sabios, y mofan
 de los recogidos y virtuosos, y murmurā de
 los predicadores como de ygnorantes rusti-
 cos: y al tiempo de se confessar los conuen-
 cen de alcahuetes de Criay son con Doña
 Bisodia, estando obligados a ser casamente-
 ros de Chirye eleyson con da nobis hodie.
MARISCAL. No ay mas que poderse
 pedir, ni desear a nuestro proposito, y este
 dia sera el mas señalado de los que yo terne
 muy en cuenta: y en el alma me pesa por
 no poder gozar de muchos tales, como los
 gozā estos señores, mas si yo me puedo des-
 cabullir de los cargos en que ando, yo me
 acercare por aca, a philosophar para mejor
 morir q̄ he biuido: y por agora (señor Mae-
 stro) pido licencia para me yr a mi condu-
 cta, porque sospecho que nos ha de caer al-
 gū ramalazo con esta guerra que se arma, y
 plega a Dios no descargue sobre España: so-
 pena de la cargar con peligro de querir bien-
 te sola carga. **PHILALET.** Dios nos cō-
 serue prontos a su seruicio a todos, y quan-
 do de mi simpleza os quisierdes aprouechar
 y seruir, ya de muchos dias atras me teney
 obligado, allende mi pronta voluntad para
 seruir a los tales. **P OLY.** Yo no me despi-
 do, antes me cōbido: y por q̄ tengo de asis-
 tir a los negocios del señor Mariscal por al-
 gun dia que aca se aura de detener, recibiria
 merced, que cessasse nuestra conferencia
 por agora. **PHILALET.** Quando vi-
 nierdes me hallareys, si auenturays algo
 de mi.

DIALOGO TRIGESI-

M O P R I M O.

Pamphilo. Philalethes. Philotimo. Polycronio.



PAMPHILO. Gran cosa es la querencia que el hombre cobra para con aquello con que se cria, y así me acútece a mí agora con la vista de mi señor el Maestro Philalethes; que por no le aver visitado tres semanas ha, me parece que con su vista se me renuevan todos los contenidos que con su doctrina y ejemplo he recebido. despues que me le di por hijo y discipulo. **PHILALET.** No queda muy atras del vuestro, el sentimiento que yo tengo para con vn tan buen hijo y aprouechado discipulo como vos; y a creo que te nemos disputado que si el amor del que recibe es de agradecimiento para con el que da, qual le deuen hijos a padres, y discipulos a Maestros; el amor del que da es natural para con el que recibe, qual le tienen los padres a los hijos, y los maestros a los discipulos; y como lo natural es mas fuerte que lo voluntario, de la mesma manera tiene mas azerados filios el amor del que da para con el que recibe, que el del que recibe para con el que da, porque se ama a si mesmo en sus cosas, y el amor de si mesmo es mas fuerte que otro amor: y porque estamos en Dios mas perfectamente que en nosotros, deuenos amarnos mas en Dios que en nosotros mesmos, como lo hizieron los sanctos, que se menospreciarõ a si, por amar a Dios. **PAMPHILO.** Yo como he dado poco y he recebido mucho, se mas que cosa sea amar al bien hechor, que como bien hechor. **PHILALET.** Contra essa vuestra razon me han dicho a mi, que auays hecho almoneda del mueble que os dexo vuestra madre, y que lo distes a pobres, y a Iglesias, precio que subio de dos mil ducados; y con esto bien te neys a quien amar con amor natural de vstras cosas. **PAMPHILO.** Yo trato de lo que es mio, y que se me deue a mi atribuyr, como a cosa emanante de mi voluntad con no se que particularidad de amor, qual es el amor de agradecimiento: mas el dar alguna mis-

I. ria por amor de Dios, a Dios lo reseruo yo que me mueue al querer, y al poder, y al hazer, y como yo no tenga nada, que no aya recebido, concluyo con ^b Esaias que mis buenas obras son de Dios, y que yo no hago mas de consentir a su llamamiento, y seruirle de instrumento de bien obrar, por lo qual muy menos se me deue, que a Dios que me mueue. **PHILALET.** Bien me parece tal manera de Philosophar, y no tengays en poco el sentir os inclinado y aficionado al peñebre de la ceua spiritual donde ya recibistes refecion para el entendimiento, y para la voluntad: en contra de lo que muchos mancebos que aprecian en mucho la libertad de la vida para mal biuir, cometẽ contra si mesmos (como dize ^c Plutarco) y como dixo ^d Herodoto que la muger con la vestidura se desnuda de la verguença, así muchos mancebos con las mudanças del vestir, mudan las costumbres y el biuir: no queriendo reconocer por virtud voluntaria al maestro, ni a la doctrina que reconocia en su niñez de miedo del castigo; y como no tengan suficiente inteligencia de la verdad, ni suficiente amor con la bondad, por biuir a su gusto se pierden. Vos no mostrays querer gozar de tales libertades, aprouechando os de aquello que muchas vezes me auays oydo, que seguir a Dios, es obedecer a la buena razón: y que quien bien sintiere no deue despues de haber recebido descargarse de los ayos que le criaron en la niñez, sino trocar los hombre por el diuino magisterio, que de Dios ha recebido, que es el uso de la razon enseñada, en lo bueno: y solos los que se le saben sujetar merecen nombre de libres y de nobles. No es la edad pequena la que pide maestros para los niños, sino la falta del uso claro de la razon, y si el niño gozasse de perfecta inteligencia, no auria para que le dar maestros de letras, ni de costumbres: y quando el hombre sale sin iuyzio para se saber gouernar (como los furiosos, o los que son llamados bouos) tambien quando viejo tiene ayos o tutores. Sor-

^a 2. Cor. 3. Philip. 2. ^b 1. Cor. 4. ^c Isai. 2. 6.

^e Plutar. li. de Auditio ne. ^d Herodotus li. 1.

uillio G. 7. 2. 11.

indram d.

agenas
nulia no
la fuya
in biui
les pas
yamos
e deuen
re cada
de ra
tiende
de los
sabe q
ficiales
le de de
r far cõ
el cami
que son
que ho
efcios,
o da en
o de si
berue
mofan
urã de
s rusti
nuen-
Doña
iente-
rodie,
derse
y este
terne
i por
to los
y def-
ome
teior
Ac-
idu-
eral
na, y
a: fo
ien-
s cõ
an-
har
eys
ara
spi-
af-
al-
iria
cia
vi-
go
A-

los aquellos se deuen dezir biuir con libertad, que deprendieron lo que deuan querer. Los que de nuevo se dan por vezinos de alguna ciudad, con pesadumbre cumplen las leyes y costumbres cō que alli se biue, y los naturales y criados en ella gustan de la tal biuenda, por la costumbre: y de la mesma manera cumple ser criado dēde la niñez en los buenos principios de virtud, y en la puericia en los principios de la Philosophia, quien quisiere tratarla con gusto y dulce aprouechamiento, y sentirse inclinado a ellas y por auer vos sido tal, acudisa esta pobre choquelá por rehazer la chaça (que dizen) cō algunos relienes de sciencia y de virtud. P O

L Y. El gran Dios que desce en mi guarda y amparo, esse sea guarda, y ampare a mi señor el Maestro Phisaletes con el señor Pamphilo: cuya vista tan buena representacion haze en mi alma, q̄ como si ouieran pasado veyn te años, anssi solas tres semanas me bastan de ausencia para aduſorar tanto la presencia.

PHILO TI. Yo como soy Philosopho no me hallo tan nueuo, supliēdo las species derelictas en la phantastica porcion la presencia del objeto que presente exhilarara.

P AMPHILO. Que exhilaras esse con que nos auer satorrido, segun haze nueuo siluo en nuestras orejas? PHILO TI. Quer

ria enriquecer la lengua Española con enxerir la palabras latinas que la hiziesen mas abundante, pues para esto auemos estudiado.

P AMPHILO. Y enriqueceys diziēdo hilar o deshilar por alegrar? Reniego yo de tal riqueza que no dexa estaca en pared. Por vuestra vida que tomeys el consejo del

Philosopho Phauorino, y que de los antiguos imiteys sus virtudes, y de los modernos sus palabras: y esto estriba en lo ya referido de Ciceron, que el pueblo es señor del lenguaje, pues el lenguaje no sirue de mas que poderse contratar vn̄os con otros; y aquel

merecerá nombre de bien hablado, que hablare con cada vno como mejor sea del entēdido; y bien veys vos que exhilarar ninguno no le vsa en Romance, ni aun tiene apazible sonada.

PHILALET. Puesto nos ha el señor Pamphilo las armas en la mano con echar al corro las virtudes de los viejos, que es la hora de las onze q̄ nos representá nuestro san

to Euangelio, en la reparticion del dia de la vida de los trabajadores en la viña de la iusticia Christiana, de lo qual dize anssi el tex

to sancto. Circa vndecimam vero horam exiit pater familias, & inuenit alios stantes, & dicit illis. Quid hic statis tota die ociosi

Dicunt ei. Quia nemo nos conduxit. Dicit illis. Ite & vos in vineam meam. V eys aqui pocas palabras, y mucha sentencia, y plega a Dios que no sea sentencia condenatiua

de muchos que andan estimados por de los mejores: y quieren dezir que a la hora onzena del dia, no teniendo el padre de las

compañias quantos trabajadores quisiera para su viña, salio a coger los que mas hallasse: y que hallo a otros en la plaça mano

sobre mano arrimados a las paredes, y les dixo con alguna sonada de reprehension,

que como se estauan alli ociosos todo el dia: y ellos respondieron desculpándose, que ninguno los auia alquilado, o ajornalado, y

no parando en esso el padre de las compañías les dixo que pues por aquello holgauan, el los cogia para su viña, y ellos fueron alla. Ya que el dia de la vida tiene setenta

años repartidos en doze horas yguales, caben seys años a cada hora, y onze vezes seys son sesenta y seys, y esta es la edad del

hombre q̄ agora dezimos, significada en la reparticion de las horas de nuestro Euangelio; y a esta llamamos edad decrepita, bien

como a la que suponemos ser la que frisa con la muerte. Esta palabra, decrepito, tiene

muchas deriuaciones, o nascimientos; y vna es desta palabra, crepare, que quiere dezir

estallar, como quando se quiebra vn palo, o rebentar, como quando rebienta vn cuero

lleno de viento: aquel estallido, y ruydo, y etruendo, se llama crepito, y por ser los ya

viejos muy quexillosos y gruñidores, que con sus necesidades y descontentos andan

bozeando, son llamados decrepitos: y en este caso aquella particula, de, es aumentatiua, y no diminutiua, como lo es en la otra

palabra, decrescere, que quiere dezir decrecer, de la qual se dize tambien que viene

de decrepito, que vale tanto como descrecido, por el andar encorvados los viejos, y todos encogidos. Yo por mejor etimologia tengo que venga del participio Creperus, boz ya de susada, de la qual queda

dicho que viene crepusculo que es el tiempo entre dos luzes, y quiete dezir cosa dudosa: porque como entre el Sol puesto y el

anochecer ni bien es de dia, ni bien de noche, anssi el viejo en la vltima edad ni bien

biue, pues ya no es para hazer las cosas para que nascio, ni bien muere, pues aun tiene

• Gellius
li. 1. c. 5.

• Matthai.
20.

fa
cre
rar
te)
qui
los
cos
mu
finx
y pl
hoj
gori
anfr
priu
los v
dize
dori
del c
agor
dos e
renia
años
lavra
le oñ
sela i
riay
fruct
la est
de la
gez,
de vi
raes i
sies c
te de
la ent
tritiu
sto ci
los la
genci
que el
pond
Aulo
por n
de la
por a
gro d
de ind
Clim
mero
pues i
Clim
escale
dança
dos lo
vos i

horam
stantes,
ie ocioso
cit. Dicit
eys aqui
, y plega
denatiua
or de los
ora on-
re de la
quiliera
mas ha-
ga mano
es, y les
ienfion,
todo el
lose, que
alado, y
compa-
llo hol-
los fue-
ne feren
guals,
e vezes
dad del
da en la
Eiuan-
a, bien
e frisa
t, tiene
; y vna
e dezir
palo; o
tucero
ydo, y
los ya
s, que
andan
; y en
enta-
a otra
r def-
e vie-
feref-
os, y
nolo
Cre-
ueda
riem-
a du-
o y el
e no-
bien
s pa-
iene
fual-

su alma en el cuerpo, y por esso se llama de-
crepito. Conforme a lo dicho pondera Plu-
taro que la sangre naturalmente es calien-
te y humida; que son las dos qualidades en
que estriba la vida de los animales; y que en
los viejos faltan ambas, pues son frios y se-
cos, y con siguiente mente andan cerca de la
muerte; y q como el año parece acabar se al
fin del otoño quando se fecá todas las yeruas
y plantas, y los arboles se desnudan de sus
hojas, por lo qual dize también Sant Gre-
gorio que parece morir el mundo entonces;
así los viejos son arboles deshojados, y
privados de su vigor y verdura. Lo que es en
los viejos la esterilidad y sequedad natural.
dize Sant Iudas Apóstol ser en los peca-
dores el estado del pecar en los llama arboles
del otoño, y sin fruto. Estos viejos con que
agora entramos en cuenta; fueron figura-
dos en la higuera que dixo el Redentor que
tenia y no en su viña, y que auiendo tres
años que no le daua fruto, mandó al que le
labraba la viña, que la cortasse, porque no
le ocupasse la tierra; y que aquel le dixo que
se la dexasse por aquel año, y que la caua-
ria y estercolaria, y que si con aquello no
fructificasse, que la cortaria. Los tres años de
la esterilidad son las tres edades del hombre
de la puericia, y de la juventud, y de la ve-
gez, en que el hombre no ha lleuado fruto
de virtud; y el año del ser cultiuada la higuera
es la edad decrepita del hombre, quando
fues cultiuado con cauduras con que quit-
te de si la tierra de su hacienda, repartiendola
entre los pobres; con lo echar estiercol nu-
triuo de buenos consejos; viene a dar fructo
competente para se salvar. Mas guay de
los labradores espirituales por cuya negli-
gencia culpable dexan de ser buenos los
que estan debaxo de su gouerno; como ref-
pondieron estos de las onze. Nota mucho
Aulo Gelio que ay andos antiguos tenidos
por muy peligroso al año de sesenta y tres;
de la vida del hombre. y que le condenauan
por aziajo, y sujeto a desventura de peli-
gro de salud, o de muerte, o de algú otro grã
de infortunio; y dize Plinio que le llamauã
Climacterico, o escalar, porq resulta del nu-
mero de siete multiplicado por el de nueue,
pues siete vezes nueue son sesenta y tres; y
Climacteros en Griego es lo que llamamos
escalera, y todos los naturales considerã mu-
danças y vauenes en la vida humana en to-
dos los números setenarios, aunque mas en
unos que en otros. Por lo dicho bien se mite

para quã con razon comecemos la edad decre-
pita en esta hora o diez en rigor la deue-
ramos pñer en el año de sesenta y quatro; si
no repartieramos mas de los setenta años q
da Dauid a la vida del hombre. De la vegez
escriuio Cicero en vn libro, y lo primero q
dize della es condenar a los que la condenã
por mala despues que les llego a casa, como
antes la deseassen por cosa que mucho les rü-
plia; y dize que los que son tan sin valor de
hombres que ni por saber ni por virtud tie-
nen en que estubiat, aquellos en toda edad
se auien mal y bien descontentos, mas los
que han madurado con la prudencia y virtud
sa, ningunã pena reciben con lo q la natura
leza les mete en casa; porque la naturaleza
deue ser seguida por guia, como otro Dios,
de la qual ninguno deue creer que auiendo
acertado en las primeras edades del hombre,
ouiesse de errar en la postrera, como nescio-
momo que lo postrero que representa, se le
queda sin gracia ni donayre. Que mayor ba-
xeza de iuyzio puede caber en vn hombre,
que repugnar a la naturaleza que haze a la
vegez pesada, como a la iuuetud ligera? Grã
delatino seria pedir larga vida, y no querer
llegar a viejo: o querer llegar a viejo, y no
querer las çodiciones naturales de la vegez,
estas querellas no emanan de las faltas que
ay en la edad, sino de las de las costumbres;
porque muchos viejos modestos y bien dis-
ciplinaos pasan con alegria por las pesa-
dumbres naturales de la vegez, no pudiendo
por ellas ser acusada sino la naturaleza en q
no cabe reprehension, so pena de que cabria
en Dios que la crió tal. Y aunque sea verdad
que los bienes y honrras temporales ayudã
mucho a sentir menos penosa la vegez can-
sada, no lo abastan todo; porque donde falta
el saber y doctrina, todo lo demas no puede
saciar al alma que siente deuidamente de si
y de lo de mas. Nunca la virtud desampara a
su cultiuador, y quando por sobra de mucha
edad el hombre no puede complir con las
obras corporales, el acordarse del bien que
ha hecho le da descanso; y el desear poder
hazer mas le es meritorio, pues dize acerta-
damente Escoto que en los buenos y ver-
daderos deseos consiste muy gran parte del
merecimieto, y muchos Theologos tienẽ q
la obra no aña de bondad ni malicia sobre la
de la volúdad determinada. De ochenta y vn
años era Platon quando murio, y entonces
escriuia obras de altissima sabiduria, y el grã
Retorico Isocrates de nouenta y quatro
Segunda parte. 1 escriuio

f Cicero de
Senectute.
Antiphanes
Carystius
Poeta.
Menecrates
Comicus.
Mymner-
mus Colob-
phonius
Poeta.
Nicolstratus
Poeta.
Cratetes
Poeta.
-origo
Defen-
sion del
layegez
al . or
distom
nig ob
iuzio
Scotus li.
4. d. 2. q. 1. &
dist. 49. q. 4.
- Plin-
- Sym-
- M. M.
- M. M.

escriuio su Panathenayco y despues biuio cinco, y Gorgias Eóitino lleuo a cieto y siete años, sin jamas alçar la mano del estudio de las letras: el qual preguntado que porq holgata con tan larga vida, respondió que por no tener de que acufar su vegez como de molesta. POLY: Buena vegez era pues no le daua penas.

Cicero de Senectute Aristoteles de Senectute Philoſofia de Senectute

Vegez es acufada fin razon.

PHILALET. Por quatro razones trata Ciceron que algunos condepan la vegez, la vna porq inhabilita de poder hazer las cosas que el hõbre ha menester, y la otra porq haze al cuerpo flaco y enfermo, y la tercera porq priva al hõbre de quasi todos los deleytes, y la quarta porq se allega mucho a la muerte: mas a todas sale, y les da salida Philosophia y acertadamente, negando que en la vegez no pueda el hombre hazer muchas cosas muy loables, y mas q las corporales: como lo prouo el poeta Sophocles

Sophocles acufado de decrepito, se mostro de gran juyzio.

siendo emplazado de sus herederos para que le priuassen los juezes de la administracion de su hacienda por viejo caduco, y decrepito: de lo qual se libro mostrando la tragedia Edipo Coloneo que acabaua de componer, con que prouo sobrarle el entendimiento, si le faltauan las fuerças del cuerpo. Mas importa ser capitan que soldado, y mas ser Maestro del nauio que piloto, y mas ser gouernador de vna ciudad que porqueron de los alguaziles, y para tales ministerios bastan las fuerças del alma prudente, y conseruara esta prudencia, si la cultiua siempre, leyendo, y comentando, y comunicando se con sabios, y comiendo escassamente, porque el poco calor natural no se apague. Las fuerças del cuerpo bien se fatigan y debilitan exercitando las en trabajos, mas las del alma con el exercicio crecen, y si la memoria con la sequedad pierde la conseruacion de las noticias, el entendimiento lo recompensa, entendiendo con mas facilidad que quando mancebo. PHILOTI. De vna cosa gusto mucho, y la veo defender con la ley de la Iglesia, que los viejos den de que llegan a la edad de sesenta años, que es cabe la entrada de la edad decrepita, no deuen ayunar, porque se desfmayan con la flaqueza; y algunos ponen pies en pared: que los viejos han menester comer mas que los mancebos.

Plutarchus Symposi. 6. c. 1. Macrobi. 7. Sat. 13.

PHILOTI. De vna cosa gusto mucho, y la veo defender con la ley de la Iglesia, que los viejos den de que llegan a la edad de sesenta años, que es cabe la entrada de la edad decrepita, no deuen ayunar, porque se desfmayan con la flaqueza; y algunos ponen pies en pared: que los viejos han menester comer mas que los mancebos. Plutarchus Symposi. 6. c. 1. Macrobi. 7. Sat. 13. diano juyzio; con que se conofce ser mas

facil: hay uno a los viejos que a los moços porque el viejo que va de cayda no conuierte tanto en su substancia como el moço que va creciendo: y el viejo no tiene tanto calor natural que consume el manjar, y como el moço: y desto bien se sigue q ha de sentir mas trabajo el moço ayunando, que el viejo, y mucho mas el niño, porque consume mas por la mayor conuersion del manjar en si mismo para crecer lo que le pide naturaleza. PHILALET. La falta del cuerpo flaco se recompensa con la gordura del alma del hombre sabio y virtuoso, y el otro mongel que auia feys años que no se leuantaua de vna silla tan hinchado de hydropesia, que no cabia por la puerta de la celda, dezia que no le daua pena su enfermedad, pues el cuerpo sano nunca ayunado a ser bueno, ni despues de enfermo se lo estoruaua: y el glorioso Sãt Pablo cantaua que quando enfermaba en el cuerpo, se hallaua mas fuerte en su alma. La tercera falta de la vegez que priva de los deleytes al hombre, entiendo se de los corporales, quales son de la gula y de la luxuria: y esta no es falta, si no para entre los que no creyan auer diuina providencia, ni galardón, ni castigo, para el bien y para el mal: mas los deleytes espirituales en la vegez y flaqueza del cuerpo tienen su fuerça: segun aquello del otro sabio, que entones el ojo del alma ve mas biua y penetrantemente, quando el ojo del cuerpo pierde su buen parecer. La quarta falta de la vegez con que el hombre se acerca a la muerte, no se le deue tener a mal, sino teney a mal en el hombre ser mortal, y en todas las cosas ser perecederas: y pues Dios no cria las cosas para que sean eternas, dexé las passar su carrera, y no las den en rostro con lo que su naturaleza es tal. Y si alguna culpa se halla en el hombre quanto a ser mortal, es del mismo hombre que por sus peccados merece la muerte, pues tenemos por articulo de fe que si no se peccara, no se muriera: y quien no puede escufar el peccado original por el qual se merece la muerte, ni quiere huir los actuales con que se merece el infierno (que es la muerte segunda que dize Sãt Iuan) reprehenda se a si mismo, y mas si le ha dado Dios tan larga vida para se emendar, que ha llegado a la edad decrepita, y aun no sale de sus peccados. Veys aqui lo que mueue de parte de la criatura la misericordia del criador (porq la diuina volúntad por su misericordia se mueue princi-

pal
noi
la n
que
de
lo
Dio
su li
esto
das
cier
perc
zien
la b
nim
mo
dure
piad
la ira
do. E
justi
emb
raçõ
al cie
confe
a mu
con
porq
a el y
ciruj
biuio
os es
dia. I
biuir
do m
no. e
pite
henfi
ze em
zon.
sticia
mas.
se em
bien e
los co
comp
fale a
bajar
mo la
ca con
dicion
premi
biado
cedio
de los
pal-

palmente a nos beneficiar) a salir a la hora de
 nota que es tambien al tiempo cercano de
 la muerte, a convertir al pecador: porque ya
 que por la ley del pecado original no pue-
 de dexar de morir en el cuerpo, por la de
 los pecados actuales no muera en el alma.
 Dios au se cansa, ni se enfada de nos llamar a
 su seruicio, y algunos confiados en Dios por
 esto, no se curan de salir de sus malas biuen-
 das: pues con vn tibi soli peccau tinen por
 cierto que a la hora de la muerte alcançaran
 perdón: y defengaña los. ¹ Sant Pablo di-
 ziendo que: menos precian las riquezas de
 la bondad, y paciencia de esperar, y longã-
 nidad diuina, cuya benignidad le deuria
 mouer a penitencia: mas que: pues son tan
 duros, que ni por serles Dios tan benigno y
 piadoso, se quieren ablandar, ellos atesoran
 la ira de Dios para el dia del iuyzio, quan-
 do Dios los sentenciara por el punto de la
 justicia. Notad mucho agora que sale Dios
 embiando buenos llamamientos en los cor-
 razones de los viejos, cuyos pecados suben
 al cielo, y los despierta el synteresis de sus
 consciencias que los muerda y remuerda: y
 a muchos agota en las haciendas, y hotirras,
 con enfermedades, y muertes de los suyos,
 porque con el dolor se auisen, y conuertan
 a el, y en todo ysa de misericordia, como el
 curujano que corta el dedo picado de la
 biuora, porque no muera el hombre. Quo-
 os estays aqui en la plaça otiosos todo el
 dia, les dize, aseando les el descuydo de su
 biuir comiendole su hacienda; no los auien-
 do metido en su casa, sino para trabajar, co-
 mo el lo encargo al padre ¹ primero, y lo re-
 pite el Sancto ¹ Iob. Esta pregunta repre-
 hensiva se funda en que ninguna cosa se ha-
 ze embalde del que procede conforme a ra-
 zon, y como Dios sea la mesma razon y ju-
 sticia y verdad, ninguna cosa erio por de-
 mas: y aquello esta demas y ocioso, que no
 se emplea en algun seruicio de que algun
 bien o contento venga, y por esso a los ociosos
 como no de la familia del padre de las
 companias, el como fuente de nobleza los
 sale a combidar que asienten con el para tra-
 bajar, porque como el siempre obra, y como
 la su muger fuerte que es la Iglesia, nun-
 ca como su pan ociosa: así los hijos de ben-
 dición que engendra en esta Iglesia y siem-
 pre madre virgen, se han de preciar de tra-
 bajadores, y esforçados, pues a solos ellos co-
 miença el Redentor la entrada en el reyno
 de los cielos.

III.

P AMPHILO. Pareceme a mi que
 diziendo el padre de las companias que que-
 hazian otiosos alli, que era en la plaça, fig-
 nifico grauamen de aquella ociosidad en pu-
 blico: por el mal exemplo que dauan a los
 otros de hazer otro tanto, y el pecado tan-
 to es mas graue, quanto lleua mas circun-
 stancias de malicia: y cierto esta que dar mal
 exemplo a muchos, que es algun prouoca-
 tiuo para los atraher a su mal biuir, y con-
 figuienmente que es el pecado mayor. Y
 no les valdra dezir que no hazen mal algu-
 no en estar ociosos, pues aunque no hagan
 positiuamente alguna cosa mala, hazen mal
 priuatiuamente no haziendo el bien que
 deuen: y este carecimiento del bien deuido
 es culpable, y por tal le condeno el mesmo
 Dios diziendo ¹ que el que no es con el, por
 esso mesmo es contra el, y que quien no co-
 ge con el, esse es derramador: todo lo qual se
 funda en la razon sobre dicha, que Dios y
 naturaleza no sufren superfluidades, y to-
 do lo que no sirve de nada, como no sirven
 los ociosos en la plaça, superfluos, y con-
 trario a la orden que Dios tiene en el vnuer-
 so, de q cada cosa sirua de algo en prouecho
 del vnuerfo para gloria del mesmo Dios
 que la crio. POLY. Con essa red tan barre-
 dera muchos pesces y de los mayores pes-
 cays, porque los que nos preciamos de mas
 gente que otros, en la plaça nos juntamos a
 buena conuersacion, y alli esperamos la ho-
 ra del comer; y en comiendo nos tornamos
 alli, por no yra jugar nuestras haciendas, y al
 renegar de las Hierarchias en perdiendo tres
 tarjas, y escufar tantos pecados graues bien
 hecho es. PHILALET. El señor Pam-
 philo nos dio muy buena doctrina; y vos
 concluystes muy bien, diziendo ser bien he-
 cho escufar los pecados graues: empero su-
 posistes mal con dezir que se auian de escu-
 far con otros pecados menores, pues nin-
 gun pecado es licito, y la ociosidad ya esta
 condenada por culpable. POLY. Tome-
 mos los religiosos mas recolectos de nuestra
 ciudad, y entrad vos en esta consideracion, q
 yo os los dare muchas vezes en sus conuersa-
 ciones, y en regozijos con que descansan de
 sus trabajos; sopena q no siendo de metal sus
 cuerpos (como dize ¹ Iob) ni su fortaleza de ¹ Iob. 6.
 piedras, rebetatiã de baxo del trabajo. PHI-
 LALET. Aqui no arguyamos cõtra los hõ-
 bres, sino contra los vicios; y no se nos pega-
 cuydado de ninguno para le repreheder, no

siendo reprehensible: mas dode quiera q los pe-
 cados tienen rastro, alli soltamos los perros,
 • Psalm. 67. cuyas lenguas dize David que se exercitan
 en ladrar contra los enemigos de Dios por
 los hazer sus amigos: y si yo, y los religiosos
 biuimos ociosos, contra mi y contra ellos
 se endereça mi doctrina reprehensiuva princi-
 palmente, y mehos principalmente contra
 los seglares que no estan tan obligados a biẽ
 se emplear, como los Ecclesiasticos. Saluo
 que os quiero aduertir q no todo no traba-
 jar es ocioso, sino el que es culpable, qual no
 es el de los que descansan del trabajo passado
 para tomar a trabajar en seruicio de
 Dios: y si vos y los de mas salis a la plaça des-
 pues de auer fatigado vuestros cuerpos en
 buenas obras, por recrearos con buena con-
 uersacion, aunque atraueßeyß gracias, y to-
 ques que recrean los animos humanos, y
 disponen para recibir alegria y contento,
 todo esso licito es, y aũ si lo guiais para que
 con la tal recreacion os dispongayß a poder
 luego tornar al seruicio de Dios, tambien es
 meritorio, y los buenos religiosos desta ma-
 nera, y con esta intencion deuen tomar sus
 recreaciones, y en cosas honestas, y en tiem-
 pos y lugares deuidos: y no me parece que
 lo del andar vallesteano, y corriendo y dis-
 curriendo sea muy licito: aunque a la para-
 da de conejos, y caçar con perdigon, y pes-
 car con caña en lugares apartados, no lo con-
 deno. P O L Y. Pocas ocupaciones podeys
 poner delante a los viejos decrepitos en que
 se puedan emplear: y los que pueden pasar
 la vida sin andar llorando, y gimiendo, y auir
 gruñendo contra los de su casa, lo tienen por
 gran hazaña. P H I L A L E T. Mucho va
 en como se ha criado vno en los tiempos y
 edades passadas para lo de la suprema ve-
 gez, y lo vereys en vos y en quantos bien
 conoscoys, que la costumbre de la modestia
 y paciencia, y sufrimiento de aduersidades,
 y disimular con los defectos cometidos en
 su seruicio: le llenan en la vegez por alli, y
 el recibe menos pena con ello, y ansi tam-
 bien da poca a los de su seruicio. En contrar
 destos conozco yo algunos que se precian
 de tan mal acondicionados, que de ninguno
 de toda su casa se contentan, ni estan conten-
 tos sino quando dan descontentos, y bo-
 zean, y brauean, y bouean dando que mur-
 murar de si y los moços se les despiden, y los
 hijos se les ausentan, y las mugeres les des-
 sean descanso en el cielo, por tener le ellas sin
 ellos en la tierra: y ellos en lugar de mere-

cer algo delante de Dios para tambien sa-
 tisfazer por las culpas de la juventud, echan
 la soga tras el caldero, y son peores de volun-
 tad en la vegez, que lo fueron de obra en la
 mocedad, y por conuertir a estos tales se di-
 ze salir Dios a tal hora y en tal edad, y afear
 les que biuan toda su vida en pecados, y que
 ni aun para tener buenos pensamientos se
 quieren esforçar, teniedo por la pura virtud,
 lo que es su pura mala condicion, y peor
 consciencia. Y porque no pensassemos que
 la edad de los tales camina ya libre de los
 entropieços deste mundo, instituyo la Igle-
 sia madre prouidentissima alumbrada por
 Dios, la hora Canonica que llamamos
 Visperas, con que suplica a Dios por los
 que ya biuen la vispera o tarde del dia de
 su vida, que acaben en el conoscimiento y
 amor de Dios: y ansi vereys que el vltimo
 • Psalm. de los cinco Dominicales es el
 que trata la historia de los hijos de Israel
 quando salieron de Egipto. Cierro esta
 que por Egipto se significa este mundo lle-
 no de angustias y de tribulaciones (confor-
 me a lo que quiere dezir su nombre) y por
 los hijos de Israel pueblo escogido de Dios
 son entendidos los sanctos que van desde
 este mundo a la tierra de promission de la
 gloria: y despues que ha dicho David algu-
 nas cosas insignes que Dios auia hecho
 con su pueblo sacandole poderosamente
 de la catiuidad de la gente barbara que se
 le aperreana, añadé que la gloria de tales
 hazañas no se deuia a los hombres, sino a
 solo el mesmo Dios que las auia hecho, y
 que por esso a si mesmo se deuia dar Dios la
 gloria, y no a los hombres: pues que el moui-
 do de su misericordia lleuo su verdad ade-
 lante de librar al su pueblo de su catiuerio;
 con lo qual no quedó a los infieles lugar de
 mofar del pueblo de Dios, como de gen-
 te que no tenia Dios que los pudiesse li-
 brar, o que no quisiesse pudiendo. Veys co-
 mo ya el hombre en la edad decrepita esta
 metiendo el pie por la puerta de la muer-
 te, y veys como la figura le significa que
 Dios le tiene de librar del catiuerio deste
 mundo, y de la carne que agraua con su cor-
 ruptibilidad las alas del alma: mas primero
 que Dios sacasse saluo a su pueblo, se lo
 auia pedido y suplicando el mesmo pue-
 blo catiuo muchas vezes con muchas la-
 grimas y clamores: y ansi comienza tam-
 bien la hora de las Visperas diziendo en nó-
 bre del pueblo menesteroso de ayuda, Dios mio

Recrea-
 ciones
 corpora-
 les pue-
 den ser
 merito-
 rias.

mio atended a mi ayuda; y señor mió dad os priessa para me fauorecer. Si en la vida para bien biuir es menester el fauor diuino, mucho mas es necesario en la muerte para bien morir: quanto el peligro de la pena eterna que se sigue tras el mal morir, es mayor y mas yremediable que el que se incurte por el mal biuir.

PHILOTI. Por seruir al señor Polycronio parte de las mercedes que me ha hecho, y de las muchas más que me hara; quiero traer algunos partes de sentencias de poetas Latinos, que pintan al biuo las condiciones de la vegez. Y allende que Iuuenal y Terencio llaman enfermedad a la vegez y muerte prolongada, quiero regozijar aquella Philosophia del buen Macrobio y de Plutarco, que dizen ser los viejos fáciles de se emborrachar, y difíciles de llorar; con ser la materia de la borrachera la mesma que la de las lagrimas, que es la beuida. **PAMPHILO.** Entrétenos vn poco porque no quede yo sospechoso de la verdad de la razon que auys dicho, que el vino es la materia del emborrachamiento y del llorar: porque admitido que lo sea de las lagrimas por su humedad, no lo es de la borrachera sino por sus humos calefactiuos y ofuscatiuos del celebró: y así no corre a la yguála el ser materia de las lagrimas y de la borrachera. **PHILOTI.** Sea como mandardes, y bien auia des vos de ver que sabiendo vos esto, siendo mancebo de poco estudio, no lo auia yo de ygnorar siendo graduado y auieudo gastado mas años en estudio que vos en biuir: sino que por ganar honor con qualquiera cósilla que sabeys, os adelantays a quitar a hombre la palabra de la boca. **PAMPHILO.** Lo que dezis que lo sabia des ni se os niega ni se os concede, pues no ay prouacion para ello, y lo que me notays de ambicioso por lo que dixes, no vatan al justo que lo tenga por cierto del todo, aunque aueros quitado la palabra de la boca pudo ser con menos aduertencia de la que deuiera tener hasta ver como lo dexauades: mas el dezir q por ser vos mas viejo en dias y estudio, auia yo de ver saber vos mas que yo, de razon así auia ello de ser quanto a nuestro mayor saber, mas no quanto a mi juzgar, pues lo que os vi dezir no me satisfazia. Quanto que si por años van las letras en dando me a vn viejo, le aure detener por gran letrado, y el señor Polycro-

nio quedara por mas sabio que el señor Maestro, y yo pasaua las lecciones de Philosophia al capellan de mi madre que me llena mas de quarenta años de edad, y mas de diez y de estudio, y a mi otros mas muchachos que yo y de menos tiempo de estudio me concluyé cada dia. **PHILOTI.** Voy adelante con Macrobio que dize ser la razon del emborracharse tan facilmente los viejos la gran sequedad de su complexion, y embeue se les en el cuerpo el vino, y como la mesma sequedad cause dureza en la carne, y la dureza cierre los poros, no tienen los cuerpos de los viejos por donde respire los vapores del vino, y por eso les dura mas la borrachez que a los mocos y niños y mugeres, porque estos tienen humedad y los poros abiertos, y con la humedad mitigan la furia del vino algun tanto, y con los poros abiertos dan salida a los vapores y humos del vino. **PAMPHILO.** Otro escurpulo me auys puesto agora, porque si por ser el viejo mas seco, se emborracha, mas y mas presto el ser mas frio (como muchas vezes queda repetido) auia de resistir al calor del vino, y estoruar la borrachez, lo qual vemos que no se haze. **POLY.** Pues me que may la casa (por no dezir la estatua) dexad me callentar a ella, y de mi beuer ya teneys experiencia, y digo que no basta la frialdad del viejo al impedir el emborracharse, porque lo ha con el calor y con la sequedad que se ayudan; como lo vemos que el fuego imprime presto en la leña seca, y por frio que este el madero seco, es quemado facilmente. De la mesma rayz sucede ser el viejo duro de lagrimas, por la sequedad del cuerpo que le consume la demasiada humedad: y destas siempre fui yo muy escasso, como enxuto y negrestino. **PHILOTI.** Y aun como poco deuoto, y pio. **POLY.** Siendo tal mi complexion y condicion no teneys porque pensar que os tengo de dar ya cosa alguna. **PHILOTI.** Que no lo dixes yo por esto, sino por manera de regozijar la practica. **POLY.** Bien creo yo que no lo dixistes para me quitar la voluntad de hazeros bien, mas lo que dixistes por el fin que vos queristes, basta para me rebotar contra vos, y con esto (acogeos de aqui adelante a otro cemiterio, porque el mio ya hiede a cuerpo muerto. **PHILOTI.** Para esta coyuntura se cobro aquel proverbio, que vale mas leon muerto, que perro biuo: y no bastara muerte para me apartar de os desear.

• Corneli.
Gallus.

feruir, ni para os desganar de me hazer mercedes. Con esto quiero tocar en vna descripcion de la vegez dada por ^a Cornelio Galo, el qual dize que el viejo tembloroso siempre esta credulo de qualquier mal, y que es tan necio que hasta de lo que haze teme; alaba los años passados, menosprecia los presentes; y solo aquello le parece bien, que sale hecho de su mano. Asi solo tiene por fabio, a si solo juzga por entendido, y en juzgarse por tales el el mas necio: y quando comienza sus cuentos refiriendo y rebolviendo de acá y de alla, y escupiendo, o bauoseando sus palabras, primero le faltan oyentes, que consejos. O viejos fuertes en sola la parleria. Todo lo hinchén de bozes, y de lo que les daua poco ha contento, ya estan despagados: y a los que los escarniecen agradeteny contentos dello, comiença a se alegrar mouidos de sus oprobrios. Estas son las primicias de la muerte, y por estos grados se deleznan sus edades, no les quedando el mesmo color, ni memento, ni disposicion que antes: porque la capa se les desprende de los hombros, trayendo el cuerpo gacho para el suelo, y la que les solia venir cotta, les viene larga por delante, auiendo se les tornado el cuerpo contrechó, y descrecido les los huesos. Y ni les es facil mirar al cielo, sino que la cara inclina da para lo baxo, enclauan los ojos en la tierra de que fue engendrada; y en la qual ha de ser toñuertida: y en lugar de los dos pies humanos; añaden otro tercero del baculo, y creciendo sus menguas añaden el quarto andando agatas, como quando niños; y lo que conforme a sus naturales necesidades deuen dezir, es, madre mia tierra tē ya misericordia de las miserias deste tu hijo, y recibe mis cansados miembros en el regazo de la sepultura. Lo dicho es de Cornelio Galo.

^{im les onis 2. §. VI.}
- **P O L Y.** Mucho he gustado de os oyr pintar me de mis quexas y axes, y me doy por vuestro recocillado, y holgare q̄ passey adelante con la platica, y pues aureys menester añadir muchas palabras para dar vn alcance a mis ocho dezenas de años. **PHILOTI.** Con solo esto bolara mi entendimiento, pues el de suyo es tan eleuado, y no tad quan al biuo pinta ^b Ouidio las condiciones de la vegez llamandola inuerno de la vida humana, por la frialdad que le es anexa y sin cabellos, o con ellos blancos, pues ningún viejo escapa de caluo, o de cano: aun que recompensa estas faltas en otra parte di

^b Ouidi. 15.
Metamor.
8c li. 5. Fast.

ziendo que los antiguos dauan mucha reuerencia a la cabeza cana, y q̄ las arrugas de los viejos eran tenidas en precio: y por auer se vsado esto en Lacedemonia, dize ^c Plutarco que era gustoso en uegecer alli. Añade Ouidio con sus Fastos que ni el Senado Romano hallo nombre hasta que los hombres llegaron a viejos, de los quales llamados senes en Latin, el Senado tiene tal nombre: y que ninguno se atreuera desuergongarse en palabras de delante de vn viejo, quanto mas contra el. **P A M P H I L O.** El mi Horacio despues de auer dicho dos pares de inconuenientes de la vegez, cierra con los viejos jactanciosos de las cosas de su tiempo, mintiendo grandezas y excelencias que nunca tuuieron, y haziendo se cenifores de los mancebos. **PHILOTI.** Con auer explicado ^e Iuuenal muchos males de la vegez, concluye que si todos los ouiesse de no brar, auria menester ser gran contador, segun los compara con los adulteros de Hippias, y con los enfermos que el medico Themison mato en vn otoño, y con los pupilos que Hirro despojo: y ^f Plauto haze otro semejante encarecimiento, y por no andar gramaticueando, en ^g Claudiano los vereys, y en Propertio, y en el Tragico ^h Seneca, y en Virgilio, y en ⁱ Tito Calpurnio, y en el consolador ^m Boecio, y otros. **PHILALET.** Muy bien auays corrido vuestra carrera (señor Licenciado) y teniendo yo tales alanos a mi lado de pocos toros doctrinales me recataria. **PHILOTI.** Alomenos, como tengo ingenio eleuado, doy buena fonda en lo que declaro: y con esto todos me huelgan de oyr, y quando algunos meladran, lo hazen de embidia de mi buen talento. **P A M P H I L O.** Por guzco hambriento ternia yo al que os ladrasse sin morderos; pues no ternia de q̄ temer de vos q̄ le ouiesse sedes de retaliar. **PHILOTI.** Nunca yo fui retalero para retaliar a ninguno: si ya no auays querido dar compañero a me exhilarar. **P O L Y.** Señores dexaos de remoques, y daos sendos toques sobre la razon que pueda auer para que el vino puro sepá mejor a los viejos que a los mancebos; y ninguno ha de dezir mas de vna. **P A M P H I L O.** A mi parecer, el vino es medicina y nutrimento, y en quanto medicinal remedia la frialdad de la vegez con su calor natural: y cierto es que el apetito natural se deleyta con lo que le haze bien, y como, sin el nutrimento que causa el vino, remedia la necesidad

en
al n
Yo
sec
cia
ech
avi
cor
ost
en
ma
q̄ ti
nol
biu
xor
tel
ma
car
ne
vie
este
tidi
oui
y co
da,
co
por
ren
en
el v
y le
LC
go
qu
cur
no
Di
mu
Co
ess
mu
del
PI
cor
nes
sen
ore
po
de
so:
qu
chu

Sed se
siente
mucho.

en que la frialdad pone al viejo, mas que al moço. y de ay le viene saborearse mas en el. Yo esto alcanço, y holgaria que lo mejorasse con su mayõr Philosophia el señor Licenciado. PHILOTTI. Bien creo q̄ no aueys echado essa oracion embalde, sino atended a vna razon comun, porque no digays que con doctrinas de garçifobaco quiero hazer ostentacion: y es que los sentidos que estan en su bieuza y perfeccion, sienten facilissimamente sus objetos: y assi el mantebo q̄ tiene buena vista, de muy lexos vee y conoce las cosas, aunque sean pequeñas; y el biiuo sentido del oyr con facilidad oye de le xos, y el de carnes blandas percibe facilmente lo tangible: mas el sordo, o el cãlloso de manos, o el medio ciego, han menester acercarse a las cosas para las sentir, como el q̄ tiene callos requiere apretar la mano. En los viejos esta la carne dura y seca y fria, y todo esto es muy contrario a la bieuza de los sentidos, y por esso es menester que lo que se ouiere de sentir, sea vehemẽte y muy actiuo: y como el gusto del viejo este muy descaydo por la teirestreydad de la lęgua mortificada, siente poco de los sabores, y aun esso poco no le estã gustoso como en la inocedad; porque no lo percibe bien: y por esso requieren los tales vehemencia y actiuidad mordaz en lo que ouierẽ de bien gustar, y por ser tal el vino puro lo perciben mas enteramente, y les sabe mas dulcemente. PAMPHILO. Yo me rindo (señor Licenciado) y digo que es mas magistral vuestra razon, que la mia, y me doy por condenado en vn cuero de vino del condado, que por lo menos se podria casar por la edad que tiene: y si Dios dispusiese de vos, yo creo que vuestra muger holgaria casar con el. PHILOTTI. Con tales maximas Philosophicas como essas no aura lança leuantada contra vos; y mucho huelgo que ayays entendido quan del lomo aya sido mi prouacion. PAMPHILO. Siendo vos Licenciado Lomillo con razon se han de contar vuestras razones por lomudas: y assi creo que os parecera el vino tan del lomo, que os haga dar de oreja.

§. VII.

PHILALET. En otra question Sympliaca pica Plutarco en la hambre y sed de los ayunos, y de los viejos y de los moços, y aunq̄ sea comũ la resolucion a qualesquiera Philosophos, digo q̄ los q̄ estan mucho tiempo ayunos sienten mucho mas la sed

que la hãbre: la razon de lo qual es por la tragonia del calor, que el solo entre las quatro primeras qualidades es el que mas gasta y consume: bien assi como el elemento del fuego cuya qualidad es, que es solamente consumitiuo para se auer de mantener y sustentar. Digo que el calor natural emplea sus fuerças en el manjar y en la beuida que estan en el estomago, mas lo humido es de mas facil consumicion que lo seco y terrestre del manjar: y por esta razon como el ceuo del calor sea lo humido (en tantõ que famosos sabios dixeron que las estrellas por ser de materia de fuego, se ceuã de las humididades deste mũdo, porque no se muera, como candiles sin azeyte, aunque lo deueys tener por defatino) labra en ello mas que en lo seco, y como el humido sea de fuyo muy mas facil de consumir que lo seco, agotasse lo humido en el estomago ayuno, primero que lo seco del manjar, y por esso se siente mas la sed que la hambre, y lo experimentamos quando ayunamos, si comemos tarde en verano. Lo que haze a la comparacion entre los viejos y los moços, por la doctrina dicha se concluye que los moços tienen mas calor, y consumen y gastan mas, por lo qual han menester comer y beuer mas que los viejos, y por lo mesmo trabajan mas ayunando, que los viejos: y assi vemos que pocas vezes toma grande hambre a los viejos; y a los moços siempre se les haze tarde la hora del comer: y desta mesma rayz procede que todos los animales, quanto menos sangre tienen, tanto menos comen. De manera que el comer se nos quita por la debilitacion del calor, y el calor se debilita por la consumicion del humido en que se ceuã: por tanto quien quisierẽ recobrar el calor ceuẽle con algun humido de vino, y luego cobrara fuerças que despierten la hambre. PAMPHILO. Yo querria saber que razon ay para conceder a los viejos beuer mas puro el vino que los moços, pues tienen menos calor, y vn calor natural se apaga con otro mayor estrangero que le sobreuiere. PHILOTTI. Esso es de mi facultad, y por esso quiero yo satisfazeros, por seruiros el cuero de vino, y digo que ay varios excessos entre las qualidades, porque por lo que tiene de mas frialdad el viejo que el moço, requiere mas puro el vino: mas por lo que tiene de mas sequedad que el moço, lo pide mas humido y mas aguado: y entre estos excessos cõtrarios deue juzgar la buena estigenda.

Segunda parte,

I 4

ma

matia del medico, y la resolucion es que no sufre la flaqueza del calor del viejo el vino puro, fopena de se ahogar el calor natural, allende que el calor del vino ayuda mucho a la sequedad de la vegez, y acelera la muerte: y quando se dize que los viejos lo beuan algo mas puro (como lo dizen tambien ^aPlaton y ^bGaleno) entienda se muy poco, y en respecto de lo que podra llevar su sujeto: mas el mancebo robusto sufre muchos excessos anfi en lo del comer, como en lo del beuer. **PHILALET.** Curiosamente considero Plutarco que las condiciones naturales del viejo sesudo vereys en el moço beodo. **POLY.** Segun esso siempre deurian andar los moços beodos, pues lo mejor que pueden hazer es imitar a los viejos cuerdos y sesudos. **PHILALET.** No los compara Plutarco a lo bueno de las almas de los viejos, sino a lo malo de sus cuerpos: como el temblor de sus miembros, el pegar se les la lengua a los paladares, la parleria, el oluido de las cosas, la ira encendida, y el error del alma en juzgar de las cosas: todo lo quales comun a la naturaleza de los muy caducos, y de los mancebos beodos. **PAMPHILO.** No menos acerto **Alexis** en su **Demetrio** (relator ^cEstobeo) que la naturaleza del hombre y la del vino vienen a curarse, y a ser de prouecho curandose con el tiempo: no siendo el mosto ni el muchacho para ser puestos en vsos saludables, fopena de que el mosto estragara la salud del cuerpo, y el moço la de los negocios arduos que se le confian: hasta que el mosto pierda su mordacidad y ventosidad, y el moço recueza la furia de su iuuentud, y madure con el buen consejo. Conforme a esto dize algunas vezes ^dEuripides, que la republica tiene necesidad de las manos robustas de los moços para el trabajo, y de los consejos dulces y sabios de los viejos para el gouerno: y mayor perdida seria la de los sabios consejeros, que la de los robustos trabajadores o peleadores. Esta verdad exemplifico el famosissimo ingenio de ^eHomerus introduziendo al rey Agamenon deseando diez consejeros como Nestor, y no diez valientes como Achilles para destruir a Troya: y introduziendo al mesmo viejo Nestor enseñando a su hijo Antilocho como se auia de regir en la carrera de carros de cauallos, que allende otros muchos puntos que le toco, fue dezirle que no por fuerças, sino por maña corta elleñero mejor el ma-

dero; y no por fuerça, sino por ingenio gouerna mejor el piloto su nauio contra el peligro de las ondas alteradas, y de los vientos que combaten al casco: y que anfi el que se pone en la carrera con cordura hara salir a sus cauallos adelante de los del que sin ella maltrata los suyos. Menadre culpa mucho al tiempo (tambien como Simonides) de que quita muchas cosas a los hombres de entre las manos: mas alabale de q haze mas firme la prudencia del hōbre: y por esto frequently yo tanto las venidas a esta casa donde vo exemplos, y oyo razones que me forman de nueuo en lo bueno, o me reforman y mejoran.

§. VIII.

POLY. Algunas vezes he aduertido en q si vno se enoja de algū viejo, le llama viejo ruyn, y todos rebientan por llegara viejos, y todos los viejos echan las higajas por alargar la vegez, y todos reniegan della: hino que como todos dizen mal de las mugeres, y ninguno se tiene por hombre, sino tiene muger, anfi la vegez es vn mal que fopena de la vida deuen los hombres llegar a el: y quanto mas estan en el, mas se quexan del, y si les dixessen que mañana se han de morir, y librase del, echarian a todos los del mundo por terceros y torcedores, sobre que no los facassen del; tanto sabe el biuir, aunque sea con todos los defabrimientos posibles, ama tanto el biuir como el viejo: porque co el mucho biuir ha gustado mucho del gusto de la vida gustosissima, en tato que para mucho encarecer el contento que se recibe con alguna cosa, dizen que sabe, o contenta como el biuir. **PHILALET.** Con esta postrera palabra que dixistes deueys como co el gouernalle del nauio gouernar toda vuestra platica, que todos desean biuir mucho, mas ningun cuerdo querria incurrir en las pesadumbres de la vegez: y ya que no se pueda biuir mucho sin vegez, huelgan de dar en ella por penosa que sea, mas que en la muerte por despenada que venga. **PAMPHILO.** De adode nasce que como el viejo este propinquo a la muerte, cria mas codicia q los niños que de nueuo entran en el mundo? **PHILALET.** De vna mesma rayz nascen estos ramos, que es tener con que sustentar su necesidad: porque la naturaleza en el niño ha menester con que crescer para llegar a la perfeccion necessaria del cuerpo, y en el viejo ha menester con que sustentat, y en

al b. 3.
o. 1.
mucho

^a Plato lib. 2. de legibus.
^b Galenus li. 5. de Sanitate tuēda.

^c Stobzus ser. 116.

^d Euripides in Belerophonte & in Menalippe.

^e Homerus lib. 2. & 23. Iliadz.

tre
nu
ga
en
na
cic
est
Co
vic
tro
do
da
aq
cia
cas
afi
fie
lla
go
col
de
pel
ne
aln
ma
de
po
pu
las
di
o e
de
na
ra
ra
co
la
le
pr
po
me
qu
no
diu
ho
pu
tra
y l
mi
dis
fir
gra
des

trere tener lo que ya gozaua, y se le va disminuyendo de cada dia, y teme que con qualquier uaiuen se le ha de perder, y por esso cae en la codicia de tener muchas cosas: fino que en el niño es conforme a puro sentimiento natural, mas en el viejo es mezclado del vicio de atesorar, que pues ha de biuir poco en este mundo, no ha menester allegar mucho. Conforme a esto escriuió Phauorino que vn viejo de setenta años llamado Boeto encontro en vn camino con vn tesoro, y leuantando el pie por no entropçar en el dixo, quedate ai, pues ya no te puedo gozar: porque aquel era hombre cuerdo, y criado con policia philosophal. El viejo si tiene menos fuerças que quando moço, no por esso se deue afligir, (como el otro Milon Crotoniate) siendo la cõdicion de aquella edad de aquella qualidad: y no consideran que los descarga naturaleza del mas comer y beuer, y delas costas y galas de los vestidos, y de la passion de la sensualidad, y de la ira, y ansi de otros peligrosos sentimientos: y que tras estos bienes les da otros mayores que es la quietud del alma descuydada de todo, fino es de si mesma, proueydola Dios misericordiosamente de las vacaciones de los cuidados corporales, porq̃ se de a los spirituales porq̃ como apurado spiritu se liaga digna de gozar del que es puro spiritu. En tal estado esta el hõbre para las cõtemplaciones de las sciencias q̃ ha estudiado reduziendolas a la gloria del criador, o esta para se refrescar por las meditaciones de las virtudes en que se ha criado, para gloria del que le habilito a tanto bien: o esta para recoger los pecados que ha cometido, llorandolos por amor de Dios a quien ofendio con ellos, y suplicandole que no mirando a la flaqueza humana incitada por la malicia, le cubra con el manto de su misericordia, y proponiendo con firme voluntad de que a poder, haria todo su poder por lo seruir fielmente: y a lo menos lo quede y puede, que es tener buenos pensamientos y desseos, no cesse dellos. O gran merced de la lagueza diuina, dar desguſto de lo deste mundo a los hombres, para que vacantes deste atractiuo, puedan sin contralte darse a Dios: y aqui entran las meditaciones de su muerte y pasiõ, y los beneficios que ha hecho al mundo, y la misericordia que tiene con todos los que se disponen a la recebir, y el juyzio riguroſissimo con los que no se dispusieron para tan gran merced. Despues deue subir a la consideracion de la incomprehensible mage-

stad diuina, y procurar engolfarse por los profundos de sus perfecciones: suplicando a Dios le meta de su mano porque no se pierda donde mas se deue ganar. Y porque tener los pensamientos en lo alto del cielo, es muy trabajoso a los que biuen aun en el suelo, entreponga el viejo algunas oraciones vocales, señaladamete las mas ordinarias que nos enseña la yglesia, como las mejores que podemos dezir, y por esso las hazen deprender a los niños de coro, y los imponen en que las digan muchas vezes, con pretension que la mucha costumbre los lleue tambien quãdo de mas edad, a las dezir y repetir muchas vezes. Despues de Dios, viene la virgen su madre por abogada nuestra, y ansi de las quatro deuociones Christianas que se cantan y enseñan en todas las yglesias, las dos hablan cõ Dios, que son el Pater noster, y el Symbolo de la fe: y las otras dos hablan con la Virgen saludandola, y reuerenciandola, y suplicandola que infista en suplicar a Dios por el perdõ de los hijos desta yglesia q̃ cada dia ofenden a la magestad diuina, y estas son la saluacion angelica q̃ comienza Aue Maria, y la cantica deuotissima que comienza Salue Regina: y pues toda la yglesia vniuersal ha dado en hazer asiento y hinca pie en estas, sin duda se deue creer ser por impulso del Spiritu sancto.

IX.
P AMPHILO. Representame por lo que os vimos dezir sobre la oracion Dominical y sobre el Symbolo, que seria bien que nos dixesdes algo sobre estotras dos, que pues son tan comunes a toda la yglesia Christiana, no seran superfluas para la laour de nuestra Agricultura Christiana. **P O L Y.** Essa demanda con mas derecho la deuo yo poner y pongo, que pues voi ya en los nueue vezes nueue de Platon, que es el periodo tan notado en la vida del hombre, no seria mucho hazer vna traspuerta que montasse mas que muchas assomadas passadas: allende que palabras que se dixerõ por tal persona como el Angel, a tal persona como la Virgen gloriosa, sobre negocio tan importante a Dios y al mundo, no pueden no estar llenas de mysterios sabrosissimos. **P H I L A L E.** Todo esta bien dicho de vuestra parte, mas temo que de la mia seria de otra manera, y por esso podriamos ir nos por nuestra vez mas sin peligro, con ser ella vn sumario peligroso. **P H I L O T.** Y que peligro, ni aun dificultad puede auer en hablar sobre

el Aue Maria, siendo vna cosa tan breue y clara, que puesta en Romance no ay niño que no la entienda? PHILA. En esso vereis quanto aya yo aprouechado en letras cō quarenta y quatro años de estudio, al cabo de los quales no me atreuo a poner en platica con ayuda de doctores sanctos, lo que vos dezis entender los niños. P AMPHIE. El Doctor Frontestrella no se acouardara tanto como vos de tratar la intelligencia del Aue Maria, pues desafio al Maestro Pityo sobre la del Pater noster: mas dexandonos de gastar tiempo en cosas menudas, tened por bien de nos hazer vn solen vanquete con el Aue Maria, que yo tengo para mi que no se perdiera plato de quantos nos hizierdes, y señaladamente por la parte del señor Polycronio, que como quien anda calçandose las espuelas para partirse deste mundo, le parecerá bien en el otro, quando le preguntaren que que se ha tenido, saber dezir bien dicha el Aue Maria, para prouar que ha sido Christiano, y para tener entrada con la Señora, para se atreuer a la suplicar que ruegue muy de veras por el. POLYC R. Yo lo doy todo por dicho como si saliera de mi boca y de mi coraçon. PHILA. Pues encomendadme a Dios callando, porque yo sea para os ayudar a ir a el, hablando: que os prometo parecerme a tro uimiento reprehensible meter me a declarar las palabras que dixo tã supremo angel por mandado de Dios a la Reyna de los angeles para la traher a ser madre de Dios. Aue Maria, gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus, & benedictus fructus ventris tui Iesus. Sancta Maria mater Dei, ora pro nobis peccatoribus, Amen. Sobre Estas sanctas palabras que componen esta salutacion precatoria, deuemos notar que tres lineas de personas fueron en las componer: y el primero fue sanct Gabriel Archangel y llamado principe de los Angeles por ^a Hefichy diziendo ansi, Aue gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus: y la segunda persona fue sancta Elisabeth madre de sanct Iuan Baptista, que preñada de seys meses, y siendo visitada de la madre de Dios que iua rezien preñada del Verbo eterno, dixo lo siguiente, Benedicta tu inter mulieres, & benedictus fructus ventris tui: y las de mas palabras son añadidas por la yglesia, que sabe encajar sus peticiones amañadamente, y auiendo seruido a la señora del mundo con la dar la buena profaga de su diuina maternidad, la pide luego su fauor y abogacia

para con Dios como tan querida y estimada madre de su hijo. POLYC. Basta que sancta Elisabeth prendio en parte de las palabras que auia dicho el Angel, Benedicta tu inter mulieres, y puso de nueuo, & benedictus fructus ventris tui: y lo demas la deuocion de la yglesia. PHILA. En las escrituras diuinas esta mandado rigurosissimamente algunas vezes que ninguno añada, ni quite palabra ni tilde de como Dios se las reueló: y como aquello se mande quanto a lo que toca al mudar el sentido de la escritura en otro contrario, o disparato, no haze contra lo añadido por la yglesia en el Aue Maria, a lo que auian dicho el Angel y sancta Elisabeth, y lo auia escrito sanct Lucas: por q̄ esto no altera el sentido, sino adorna le con el nõbre de Maria, y enseña al pueblo la persona con quiẽ habla, y lo añadido a la postre passa por suplicacion, sin alterar el dicho en quanto salutacion. Esta doctrina bastó para cõcluir a los Griegos que no consentían ponerse en el Credo que el Spiritu sancto procedia del hijo como del padre (lo qual puso la yglesia Latina) porque aq̄lla palabra no añade nueva doctrina, ni altera la ya canonizada, si no declaramas apuradamente lo del articulo de la procesion del Spiritu sancto, que pues todas tres personas son vn solo Dios, que tiene vna sola voluntad, por cuya operacion es producido el Spiritu sancto: imposible es obrar la diuina voluntad en vna persona, y estar ociosa en otra, y quien confessare que segun que esta en el padre produce, necesariamente deue confessar que segun que esta en el hijo produce tambien, y lo mismo que produce el padre. POLYC. Gentil semejança, por mi sey, dese.

PHILA. Si con S. Gregorio podemos dezir y repetir muy acertadamente que la esperança del galardõ diminuye mucho de la pena del trabajo de la obra: y con sanct Hieronymo podemos afirmar Catholicamente que todo es para gloria de Dios lo que se dize en alabanças de su madre: no de uemos desmayar por someter los hombros a carga de que se recatarõ los mas halentados de los sanctos, pues ellos mismos allegaron sus temores entrando en tal ocupacion con humilde conõscimiento de su insuficiencia, y con desseo de acertar a dezir algo bueno en las alabanças desta madre y Virgen gloriosa, para gloria de su hijo que la hizo tal: que dize S. Augustin que como fue para nobleza

Aue Maria.

Luc. 1.
^a Hefychi
presbyter
Hierosoly-
mitanus ser-
mo. de lau-
dib^s S. Ma-
ria.

no
pa
nis
de
de
chu
qu
do
la
ma
y la
se a
me
lesi
glo
sant
Vit
ba
ria:
do
teni
de l
hijo
debi
que
ley.
alta
auct
cho
do
a la
Gal
ron
que
Anj
don
qui
dita
cebi
por
gen
sta
en e
cide
auia
tõ q
vot:
qui
var
ella,
dex
dio
sien
pali
jo d

nobleza de la madre la diuinidad del hijo q̄ pario, así fue para nobleza del hijo la virginidad de la madre de que nació. Y se holgais de oír en pocas palabras lo que deueis sentir de lo que me auéis encargado, ponderad mucho para que la uoz se traxeró estas palabras, que dize sant Hieronymo, que lo que no pudo dar naturaleza y el vso natural ignoró, y la razón no alcanzó, y el entendimiento humano no percibió, y lo de que el cielo teme, y la tierra se pasma, y toda criatura celestial se admira, todo se encierta en lo que diuinalmente sant Gabriel anunció a la Virgen, y Iesu Christo pasó en obra. Esto es de aquel glorioso santo. **P O L Y C.** Ya que totastes en sant Gabriel casamenteto entre Dios y la Virgen, dezid nos algo de aquella diuina embaxada, porque asíete mejor lo del Aue Maria. **P H I L A.** Dize ^a sant Pablo que quando vino el cumplimento del tiempo q̄ Dios tenía determinado eternalmēte para la obra de la redencion del mundo, que embio a su hijo hecho hombre en la muger, y hecho debaxo de la ley, para que redimiesse a los que estauan debaxo de la pesadumbre de la ley. El modo y medio que Dios tuuo para tā alta marauilla, que afirma ^b sant Augustin auer sido la principal de quantas Dios ha hecho por el mundo: escriue sant Lucas diziendo que sant Gabriel vino embiado de Dios a la ciudad de Nazareth de la prouincia de Galilea, a vna virgen desposada con vn varon llamado Ioseph de la casa de Dauid, y que la virgen se llamaua Maria. Como el Angel entro al retrahimiento de la soberana donzella la saludo diziendo, Aue Maria, que quiere dezir Dios este con vos Maria bendita entre todas las mugeres, sabed que concebireis, y parireis al hijo de Dios y vuestro, porque auéis hallado gracia con Dios. La Virgen admirada de sus palabras, y no de su vista, por saber que nunca fueron dichas tales en el mundo, y que los Angeles auian aparecido a muchos, y aun es creyble que ella los auia visto y hablado muchas vezes: preguntó que como podia ser ella madre: teniendo votada perpetua virginidad, y el Angel la quietó diziendo que aquella obra no era de varon, sino del Spiritu sancto que vernia en ella, y obraria tan grandes marauillas, que la dexaria Virgen y madre: y luego la Virgen dio su consentimiento diziendo, he me aqui sierva del Señor, haga se conmigo segun tu palabra, y en el mesmo instante entro el hijo de Dios en su vientre, y toda la santissima

Trinidad obto su encarnacion: y luego la Virgen se sintio madre de Dios, y puesta de rodillas adoró al hijo rezien: concebido en sus entrañas, y el Angel sant Gabriel hizo lo mesmo en su manera spiritual, adorando por Dios y hombre al que antes siempre auia adorado como a solo Dios: y dende este punto merecio la madre de Dios el señorio del mundo vniuerso, y ser llamada señora del (como lo dixo su gr̄a deuoto. ^c S. Damasceno) y ser adorada de todas las criaturas, como lo afirmó los cuerdos con sant ^d Epiphanio. **P O L Y C.** Patece os quiera de pasar en silencio cuento tan dulce como este. Con esta salsa historial nos fabra mejor el manjar de la doctrina del Aue Maria: por esso ande os la lengua, que nosotros tenemos atentas las orejas. **P H I L A.** Notad los extremos de Dios y de la Virge, y como media el Angel entre ellos, para que fuesse concebido el que ouiesse ^e de ser medianero entre Dios, y los hombres: y esta Dios como Sol en el medio dia, y la Virgen al Norte como estrella Polar, y el Angel es el rayo que sale del sol, y alumbrá la estrella: por lo qual dixo ^f Dauid que vn dia anuncia la palabra ilumina tiua a otro dia, siendo el Angel el dia claro que anunciando alumbrá, y la Virgen el dia que siendo anunciada es alubrada, o instruida. La ^g poesia fingia que todas las estrellas quando se nos trasponen, caen en el mar, y que solo el Norte siempre se esta quedo sin mojar se con las aguas del mar: y así la Virgen es llamada en su Hyno estrella del mar, en quanto como el Norte, es guía de los que nauegan por los tempestuosos mares deste mundo, siendo sola ella la que nunca se vio mojada de las aguas de los pecados. **P H I L O.** Mas la uoz meteis de lo que yo tenia entendido que cabia en el Aue Maria. **P O L Y C.** No contiene muy bien esta palabra con lo que de vuestro subido entendimiento soleisregonar. **P H I L O T E.** Mi entendimiento es para cosas muy empinadas, y así no se da a estas cosas que con su llaneza le abaten y mancan. **P O L Y C.** De casta de cabras deue ser, que se empujan para comer el ramon de las enzinas, y huelgan de andar saltando por los riscos.

X I.
P H I L A L E. Ocuire me que notó ingeniosamente aquel Seraphico ^h sant Buena uentura que todas las cosas dichas en el Aue Maria por el Angel y por santa Elisabeth, son cinco breuissimas sentencias: y la

^c Damascenus li. 4. ca.

15.

^d Epiphani. serm. de laudibus Mariz Deiparis.

12.

^e Galat. 3.

& 1. Timot.

2. Hebr. 8.

9. 12.

^f P Sal. 18.

^g Ouidi. in

Metamor.

^h Bonauen

tura in Spe

culo Virgi-

na

pri.

primera dize Ave Maria; y la segunda, Gra-
tia plena; y la tercera, Dominus tecum; y la
quarta, Benedictus in mulieribus; y la quinta,
Benedictus fructus ventris tui. A estas cinco
sentencias corresponden en la Virgen otras
cinco dulcissimas excelencias: a la primera
su pureza perfectissima, y a la segunda su ple-
nitud llenissima: y a la tercera su seguridad
enterissima; y a la quarta su dignidad excel-
tissima, y a la quinta su utilidad prouecho-
sissima. P A M P H I. Extremada traça dio el
Seraphico Doctor a las materias tocadas en
el Ave Maria, sino que van muy enteras; y
poco desmenuzadas: y por esso me parece
que se deurian tratar mas en particular, di-
ziendo algo de lo que a cada palabra se de-
uiesse: para lo qual nos podria dar motiuo
vna obrezica en verso que anda sobre el Aue

Maria con vn libro que se intitula de las ex-
celencias de sant Iuan Baptista, y por me auer
parecido docto y deuota la deprendi de co-
ro, y la rezo algunas vezes; y otras la canto
para me desentadar de la pesadumbre del estu-
dio: y si holgais, dire os la, porque si os diere
contento, digais algo en su declaracion, por
que se me trasluze que dize mas de lo que
yo entiendo. P H I L L. Dezi dros la, que
yo creo que nos contentara, pues a vos os sa-
tisfaze: y si mi talento llegare a poderse apro-
uechar della, esso nos ganaremos por vue-
stra diligencia y deuocion. P A M P H I.
Atended a toda la obra, y despues direis vos
sobre cada palabra lo que os pareciere: y sa-
bed que la compuso el primero Arçobis-
po de Granada, N: de Talauera religiosissimo
varon.

Inuocacion a la Virgen.

O Summa de nuestros bienes,

O Y de todos nuestros males

Fin y quito:

O Virgen, que Virgen tienes

Apretado ya en panales

A tu hijo Dios chiquito.

O nuestra torre mas alta,

Donde la gracia y verdad

Nunca mengua.

Pues sabeis quanto me falta,

Vos Señora me la dad,

Con que os alabe mi lengua.

Aue,

O de culpa original,

Donde la gracia se estrena,

Dios te salue:

Pues te hizo toda tal,

Tan del todo toda buena,

Que ningun mal no te malue.

Dios te salue de dolor,

Nunca cubra el rostro tuyo

Triste velo:

El diuino resplandor

A ti hizo centro suyo,

Para mirar dende el cielo:

Maria.

O mar amarga y salada

Cuya sal saló la carne

Corrompida:

Cuya Myrra aheleada

No sufre que se de carne

La carne conualecida.

O mar nunca peligrosa

Sino a quien no se te acerca

De conarde:

O medicina sabrosa,

La salud del que te merca,

No puede ser que se tarde.

Gratia.

Que tus gracias y donayres

Sanan la rania muy fiera

Del pecado:

Con aquellos frescos ayres

Que corren por tu ribera,

Y reposan en tu vado.

Lustre de las gracias todas

Es el sonido jucundo

De tu voz:

Que contraxo tales bodas,

Que te dan lugar segundo

En el palacio de Dios.

Plena.

Donde pariste sin pena,

Sin dolor, y sin pressura,

mal, ni daño:

Porque fuyste Virgen llena,

Recibiendolo natura

Por injuria, y por engaño.

Llena

Llena de la *immensidad*
 De aquel *Dios* *immensurable*
 Dios de Dios:
 Llena de *sonoridad*
 Del verbo eterno *ineffable*
 De quien fue san *Iuan la boz*

Dominus

Aquel señor que *Danid*
 Ser su señor *confesó*
 No de sí:
 Por el qual *reñció la lid*
 Por el qual solo *reynó*,
 Por el solo, y no por sí.

El señor que *haz e escoria*
 Los *consejos de las gentes*,
 Quando *exceden*:
 Aquel gran *rey de la gloria*,
 Contra quien los *mas potentes*,
 Menos *podieron y pueden*.

Tecum

Porque solo *amar le doma*
 Con esta dulce *porfia*
 Llama a ti:
 Ven ya ven la *mi paloma*,
 Ven ya ven *amiga mia*,
 Ven ya ven *hermana a mi*.

Ven ya ven *fuenta sellada*,
 Ven ya ven *huerta ceñida*,
 Ven ya ven:
 Ven ya ven *Virgen preñada*,
 Ven ya ven *Virgen parida*,
 Reyna de *Hierusalem*.

Benedicta

Siempre *bendita del Padre*,
 Siempre del *diuino amor*
 Muy *querida*
 Del *hijo para su madre*
 Por la *mayor y mejor*
 Ab eterno *preuenida*

Todas las *generaciones*
 Siempre *bienaventurada*
 Te *diran*:
 Pues de los *diuinos dones*
 Ni *sube, ni sobra nada*
 Sobre los que *otíse dan*

Tu

Tu la *fuerça, y la virtud*

Tu la *virtud y la gracia*
 De la *ley*:
 Tu la *vida y la salud*,
 Tu la *sala do se espacia*
 La *gran magestad del Rey*
 Tu le *tienes, tu le das*

A quien *quieres, y te plaze*,
 Sin *cohecho*:
 Pues que *quieres Virgen mas*,
 Que quien *servicio te haze*
 A Dios *piésa que le ha hecho?*
In mulieribus.

O *gloria de las mugeres*,
 Ya por ti el *Cerbero triste*
 No les *ladre*:
 Porque tú la *Virgen eres*
Virgen despues que pariste
Hobre y Dios tu hijo y Padre.

O *muger toda perfecta*,
 Como *abarcará mi boz*
 Tu *renombre?*
 Que es *verdad, aunque secreta*,
 Que *hexiste al hombre Dios*,
 Ya Dios *hexiste hombre*.

Et benedictus.

Glorificado y bendiro,
Alabado y ensalzado
 Siempre *sea*:
 Nuestro gran *Dios infinito*
 De tus *manos abarcado*,
Vestido de tu librea.

El *cielo y toda su corte*
Gracias y gloria le den
 Sin *medida*:
 A este *diuino Norte*,
 En el qual solo se *vsen*
 Las *horas de nuestra vida*.

Fructus.

En este *fructo nos das*
Abraçadas en concordia,
 Y *amicicia*,
 A la *verdad y a la paz*:
 Obrando *misericordia*,
 Sin *quebrantar la justicia*.

Que ya Dios no *quiere guerra*:
 Ya se nos *muestra amoroso*,
 Y muy *benigno*:

S. Thom. 3.
 p. q. 16. arti.
 7.

Porque

Porque dio fructo la tierra
Dulce, sabroso, oloroso,
Mas que pan y mas que vino.
Ventris.

O tierra nunca maldita
Vientre bienaventurado
De Maria:
Por quien tanto mal se quita,
Por quien tanto bien se ha dado
A quien tanto mal temia.
Vos sois vientre consagrado,
La tierra de promission
De Israel;
La que mana de su grado,
Por diuina bendicion
Blanca leche, y dulce miel.

Tui.

O virgen, tuya es la caxa
Donde Dios doblo los velos.
De su rima:
El licor de tu almarraxa
Llenos tiene ya los cielos,
Y aun rebolsa por encima.
Secretos del vientre tuyo
Al Seraphin que mas sabe
Mas se encubren:
Que del hizo nido suyo,
Del corto manto en que cabe
A quien mil mūdōs no cubren.

Iesus.

Toda carne y coraçon
El sacro sacre Iesu
Desdēno:
Mas tu limpia concepcion.
Al primero huchohu
Por las pihuelas le asio.
Con gran gana se abatio,
Y se assento sin perexa
En tu humildad,
Porque le engolofino
El cenno de tu pureza
Con olor de suauidad.

Sancta.

Sancta nunca manxillada,
Porque dende aquella luz
De eterno dia:
Fuieste pieza señalada

Do se cortasse el capuz
De que Dios se vestiria
El qual se vistio de ti
(Todas las naturas hartas
De socorros)
Con aquel tu Carmesiz
Al qual las diuinas martas
Se juntaron por asorros.
Maria.

O mar por do nauegō
Hecho Dios mercaderias
Y el amor
Mercader que le troco
(Dexando te qual solia)
Por vn hombre sin fauor.
O mar por do si nauegan
Los que quieren ir al cielo,
Van sin guerra:
O mar do todos se anegan
Quantos toman por consuelo
Desembarcar en la tierra.

Mater.

O arbol delante quien
La fructa mas sana y buena
Causa tos:
No demandas ya mas bien
Pues todos a boca llenas
Te llaman madre de Dios.
Y aun cantan lo que mereces
Las estrellas que llamamos
Matutinas:
Nuestras tierras enloqueces
Con las flores de tus ramos
Que lleuan fructas diuinas.

Dei.

El que en todo Dios se espacia
Y es la inmensidad del padre
Su escondrijo:
Te pide, Virgen, de gracia
Que te plega ser su madre,
Que el desseja ser tu hijo
O princesa soberana
No basta que tal riqueza
Se te entregue:
Sino que con tanta gana
Aquella diuina alteza
Te lo mande, y te la ruegue.

Orā

Ora.

*Ruegale, pues te rogò,
 Y es tu hijo, y tanto privas
 Ya con el:
 Nuestras almas que formo,
 Queden sanas, queden vivas,
 Despues de juzgadas del
 No profane la sentencia
 Por el rigor de justicia,
 Mas pregone
 Misericordia y clemencia:
 Antes que nuestra malicia
 Su bravexa mas encone.*

Pro nobis.

*Por nosotros que ya estamos
 Ahogados en dulçores
 De pecados:
 Por nosotros imploramos
 No nos dexen tus fauores
 Al mejor tiempo olvidados.
 Por nosotros que no vemos
 Porque los graues delictos
 Nos cegaron:
 Que las sillas heredemos
 De los angeles malditos
 De que no se contentaron.*

PHI LALE. La obra es muy abastada de compolicion, y de doctrina, y deuocion, conforme al coraçon que la compuso, y nos ayuðara mucho para lo poco que podemos: dezir en alabanças de la señora del mundo: y començando dende el primero verso de la primera estãcia, dõde es llamada summa de nuestros bienes, y fin y quito de todos nuestros males, se deue mucho mirar en que aquello formal y propriamente no puede conuenir sino solamente al Redentor, en el qual dize sant Pablo que mora todo complimentõ de diuinidad, y todos los tesoros de la ciencia y sabiduria de Dios: conforme a lo qual dizen los Theologos que la bienauenturança es vn estado donde se hallan todos los bienes que pueden ser deseados: y esto a sola la incomprehenfible diuina essencia compete, por ser bien infinito, fuera de la qual no queda bien que se pueda o deua desear, si o pena de ser Dios falto de algun bien, y por el mesmo caso no seria Dios. Mas el dezir de la Virgen summa de todos los bienes, y fin y quito

Peccatoribus.

*Esclauos de mil pecados
 Nos dexo hechos Adam
 En sus lomos:
 Mas ya por ti libertados
 Del rey a su mesa y pan
 Manteneds, Virgen, somos.
 Esclauos de nuestras obras
 En que ya nos reuemos:
 Siempre malas:
 Si tu, Virgen, no nos cobras
 Gracia para que bolemos
 A la sombra de tus alas.
 Amen.
 Di Virgen amen amen,
 Y pues tanto nos amaste
 No nos dexes:
 Pues que nuestro summo bien
 Contigo nos le acercaste,
 Nunca ya te nos alexes.
 Orregua de nuestra paz
 Manda luego apazignar
 Mis temores:
 Vaya yo donde tu estas
 Do mejor pueda cantar
 Amen amen tus loores.*

XII.

de todos nuestros males, quiere dezir que fue medio, y causade todos nuestros bienes: que nos vinieron con el Redentor su hijo, como dezimos ser la medicina sana, y el manjar sano, porque ayuðan a que tengamos sanidad. Lo que dize luego, o Virgen, que Virgen tienes apretado ya en pañales a tu hijo: Dios chiquito, se deue entender, que la palabra, Virgen; que se pone primero se toma nominaliter, y vale allí tãto como si se dixera, o tu la q̄ por excelencia mereces nombre de Virgen: y la segunda vez que se dize Virgen que tiene apretado en pañales a su hijo chiquito, se toma realiter, que quiere dezir: que con ser virgen real y verdaderamente se vio juntamẽte hecha madre de Dios chiquito, y esta pequeñez de Dios se reduce a la humanidad del Redentor rezien nascido en carne humana: y dafele mas el hijo chiquito, que grande, para denotar lo que a la Virgen se deue por auer concebido, parido, y amantado, y criado al autor de la vida. El ser llamada la virgen torre nuestra mas alta, signifi-

nifica la proteccion y amparo que en ella hallamos contra los demonios nuestros enemigos que cada dia nos combaten, como las torres firuē de defensiva a los que a ellas se acogen; y aun tambien merece nombre de torre por los fauores que nos da con que nos defiende del rigor de la diuina justicia, suplicando a Dios por nuestro perdon, adonde no llegaria, ni alcançaria otro sancto alguno, y por esto es llamada torre mas alta. Este language de ser la Virgen llamada torre, se toma de los ^a Cantares de Salomon, que vna vez dizen ser su cuello como la torre de Dauid con sus defensiuos, y de la qual estauan mil escudos colgados; y otra vez dizen que su cuello es como vna torre de marfil: y aun otra vez dizen ser su nariz como la torre del monte Libano que hazia cara contra la ciudad de Damasco. El cuello de la Virgen se compara a la torre de Dauid he ha para defension y ornamento de la ciudad de Hierusalem, por ser ella la mas cercana a la cabeza Christo nuestro Redentor entre todas las criaturas, como lo es el cuello a la cabeza que tiene encima: y por el cuello baxa de la cabeza el mantenimiento al cuerpo, y así por la Virgen pasan las gracias de Dios para la yglesia. Los defensiuos desta torre virginal son sus eminentissimas virtudes, y en el numero milenario de los escudos que firuen de defensa, se denotan todos los linages de fauores que nos son menester para nos librar de nuestros enemigos: mas en lo que dize que este cuello virginal es como torre de Marfil, se denota su perfectissima limpieza en grados eminentissimos de toda castidad y pureza, que es virtud que puede mucho con Dios, y es muy enemiga de los demonios. En la nariz es significada la prudencia y discrecion que de lexos entiende las cosas, como por la nariz, mediante el olfacto, se sienten los olores dende muy aparte: y así es significada la prudencia de la Virgen en su nariz comparada con la torre del monte Libano, por que por el monte se significa la alteza de la perfeccion, y mucho mas por la torre assentada sobre la tal alteza del monte: y como Libano no quiera dezir blancura, significase por el la blancura de la innocencia de la señora del mundo, y como Damasco quiera dezir beuedor de sangre, es por la tal ciudad de gentiles significado el demonio, del qual dize el ^b Apostol que como leon bramador andaua decañdo al rebaño del linage humano para tragar al que hallare fuera de la defension del

verdadero pastor Christo: y para significar el gran fauor que la Virgen nos procura, y las ayudas que nos haze, dize el Spiritu sancto que la nariz de su discrecion y prudencia es alta como la torre del monte Libano, para descubrir muy dende lexos la malicia del demonio, y luego dar auiso a todos para que se aperciban contra el. Lo demas desta primera estancia claro esta, y con lo dicho auemos entendido la razon que ay para llamar a la Virgen torre los que a ella se encomiendan. **PHILOTO.** Si por este tenor lo lleuastodo, yo salgo por fiador que no nos faltará que deprender en el Ave Maria, **PHILEALE.** Si algo se dixere que os de gusto al proposito de la obra del señor Pamphilo, a el dareis las gracias, por nos aver dado materia de bien hablar, **PAMPHILO.** Mejor se os denen a vos por la bien declarar. **PHILEAS.** Andreas Hierosolymitano introduze a S. Gabriel tratando consigo de entrar a la Virgen como no la turbasse con su aparecimiento: y que concluyo que con la saluda la libraría de toda turbación. **POLIX.** Con razón

§. XIII.

PHILA. Aue, dize la primera palabra y es Latina, y es palabra de salutation, con que quien llega de fuera saluda al que va a hablar, y vale tanto como Dios sea con vos, o lo que solian dezir nuestros padres, mantenga os Dios, o Dios os guarde, y os de salud: con lo qual se concluye quan mal abuso sea el de besar las manos de vuestras mercedes en lugar de saluda, sino que como se vñen la corte, hasta los clerigos y frayles piden las manos de los otros para se las besar, en lugar de pedir a Dios salud para los tales, de adonde viene la palabra saluda. Pues S. Gabriel de los mayores cortesanos de la corte del cielo era, y embiado por Dios del cielo, a la Reyna del cielo, y por el cōsiguiente auia de vsar de la mas alta criça que supiesse, y esta fue dezir, Dios este cō vos, o lo que agora se vsa entre buenos Christianos, loado sea Iesu Christo: y ninguno quiere deprender de la salutation del cielo, y todos son a deprender el besaros los pies que traheis por el suelo. Dize la compostura sobre esta palabra que la Virgen es desculpa original, significando que ella carecio deste pecado, como la piedad Christiana la confiesa limpia de todos los veniales y mortales: y conforme a este language dezis que se desculpa vno, quando se muestra sin culpa, y estar innocēte de lo que le culpan: mas la materia del pecado original

^a Cant. 4. 7.

^b 1. Pet. 5.

mal ya muy de atrás la tenemos discutida, y
 así no tornaremos a ella. Estrenar se la gra-
 cia en la virgen, no se puede entender de la gra-
 cia gratis data, ni de la justificante, pues mu-
 cho antes que ella naciesse, las auian tenido.
 mas deue se entender de la mayor abundan-
 cia que ella tuuo della, y de la diuina mater-
 nidad que la requirio la mayor que se de-
 uiesse dar a pura criatura: por q̄ estrenar quie-
 re dezir comerçar, y los agüinaldos que se
 dan al principio del año, se llaman estrenas,
 qualis trenas, o ternas (segun Festo) mas No-
 mio quiere que venga de estrenua, que signi-
 fica cosa buena, porque los dones siempre de-
 uen ser de cosas buenas. El triste velo q̄ nun-
 ca cubrio el rostro de la Virgen, es el de la
 vergüenza del pecado, y el rostro es la con-
 sciencia en la qual solamente assienta el pe-
 cado: y como el pecado entre otros nōbres
 se llame tiniebla del alma, porque priua de la
 luz de la gracia, y la Virgen nunca aya pade-
 tido tiniebla de alguna culpa: dize luego la
 letra que el diuino resplandor, que es la irra-
 diacion de la gracia diuinal la hizo su cētro,
 o receptiuo, para dende el cielo echar en ella
 todas sus gracias. Para entender el porque la
 llame centro del diuino resplandor, digo que
 centro es el punto de en medio de algū cuer-
 po, o figura lineal, por el qual pasan todas
 las lineas que diuiden a la tal figura en dos
 partes yguales, dende la vna parte de la cir-
 cunferencia hasta la otra su contraria: como
 se parece en vn circulo, cuyas lineas den-
 de la circunferencia van todas al medio, segū
 lo representan los rayos de vn rueda de car-
 reta. Pues quiere dezir la letra que como to-
 das las lineas del circulo van a parar, o a lo-
 menos a dar en el centro, y aun pasan por
 el si han de llegar a la contraria parte de la
 circunferencia: así todas las gracias de Dios
 pasan por la Virgen para gratificar a su ygle-
 sia. Si quereis entender por aquel resplan-
 dor diuino al verbo eterno y hijo de Dios,
 quiere dezir que nunca el puso sus ojos en
 ninguna criatura para la tomar por madre,
 y abastarla de sus dones y gracias: como lo
 hizo con la Virgen, a la qual miro dende el
 cielo aceptandola y aprouandola por dignifi-
 sima para ser su madre. Así lo dixo^b ella en
 el su solennissimo Cantico de Magnificat, q̄
 por auer mirado Dios en la humildad que en
 ella respaldaba, todas las generaciones la lla-
 marian bienauenturada: la qual bienauentura-
 da se le siguió de auer sido digna madre de
 Dios. Baste lo dicho para declaració de la co-

pla, y reparando en la palabra Aue, notemos
 que es lo mismo que el nombre de Eua tor-
 nado al reues (como lo canta la Yglesia en
 el hymno desta Señora) lo qual^c guio la
 yglesia con alto consejo: por nos aduertir de
 que Eua fue la primera madre del linage hu-
 mano en lo natural, y la que con su pecado
 le destruyo, y de que la Virgen fue la prime-
 ra madre del linage humano quanto a la re-
 generacion por gracia, y la que concibió y
 pario al que le redimio: y como los nombres
 siruan de significar y dar a conocer las cosas
 por quales son, y a que la Virgen tuuo con-
 trarias obras y condiciones de las que auia
 tenido Eua, con razon la saluda el Angel
 con el nombre de Aue, que es contrario al de
 Eua quanto a la contraposicion de las le-
 tras. Allende lo dicho tenemos mucho que
 dezir con algunos doctores sobre la signifi-
 cacion de la palabra Aue, segun que fue di-
 cha por el Angel a la Virgen: pues allende
 de ser saluatoria, la consideran compuesta
 desta letra, a. que vale tanto como, no, y de
 esta sylaba, ve, que significa lo que la palabra
 Castellana, guay, y nunca se descarga fino
 sobre algun gran mal, y por la mayor parte
 sobre culpas que son grandes pecados mor-
 tales: y quando descarga sobre lo q̄ es de pe-
 na, muchas vezes es por destruccion en este
 mundo, o por condenacion eterna en el
 otro, y esta doctrina es de los grandes^d Theo-
 logos. De manera que Aue quiere dezir sin
 ve, o sin culpa y pecado, y configüerente
 sin obligacion de pena, pues todas las pena-
 lidades deste mundo y del otro por los pe-
 cados se merecieron: y como la Virgen so-
 berana aya carecido de toda culpa, con gran
 razon aquel gran Retorico sant Gabriel la
 saluda con palabra que se lo significó, para
 con tal aduertencia la mouer a creer que la
 anunciaua verdad en lo del negocio de la di-
 uina encarnacion: y que no le fuesse impe-
 dimento su maravillosa humildad para creer
 que por la bondad diuina era electa en ma-
 dre de Dios. Los^e Theologos conceden co-
 munmente que los sanctos merecieron de
 congruo la encarnacion, mas como los me-
 ritos de la Virgen exceden a los de todos
 los sanctos, algo mas mereció que ellos, y
 esto fue que se celerasse la venida del verbo
 a ser hombre: a lo qual lleuó con los mere-
 cimientos de su castidad Virginal perpetua,
 y de su humildad, y charidad. PHILO-
 TIMO. Gran cosa es merecer ser madre de
 Dios, y por nescio tengo al que no tiene
 Segunda parte: in alguna

^c Albertus Magnus su per Missus est. Antoninus 4. p. tit. 15. c. 13. §. 3. & 4.

^d Hieron.

in c. 23. Pro uer. Gregor. ho mi. 9. in Eze chielem. Chrysofo. homi. 60. in Mattheum. & 23. in Ge ne. & 66. in Ioannem.

^e S. Thon. 3. p. q. 2. & Bonauet. li. 3. d. 4. Scotus lib. 4. d. 2. q. 1.

alguna deuocion particular con la Señora del mundo : y creo sin duda que se ouieran condenado algunos, sino tuuieran esta deuocion que digo : y yo la rezo cada dia nueue vezes el Pater noster con el Aue Maria en memoria y recordacion de los nueue meses de su diuino preñado, y lo he aconsejado a muchos.

§. XIII.

PHILALETHES. Ya que tenemos a su parte lo que significa la palabra, ve, hallaremos que de tres maneras es entendida en la escritura, porque vnas vezes se reuiste de culpa, y otras de las penalidades deste mundo, y otras de los tormentos del otro : y la culpa es actual, y la penalidad es original, y el tormento es infernal. Destas tres diferencias de males se puede entender aquello del

* Apocal. 8.

* Apocalipsi, donde dize sant Iuan que oyó la boz de vn aguila que bolaua por medio del cielo, y dezia con gran boz, ve, ve, ve, habitantibus in terra, que quiere dezir guay guay, guay de los que moran en la tierra. Mas si bien efcaruamos estos ve, ve, ve, cada vno se multiplica por tres, y anfi saltan en nueue: y pues la Virgen es saludada del cielo con la palabra Aue que significa carecimiento de todo ve, concluyo que ninguno la tocó, por los merecimientos del que traxo otros nueue meses en sus entrañas. **PHILOTIM.**

Notad si se yo bien escoger las deuociones, pues como dixé, rezo cada dia en reuerencia deste mysterio, nueue vezes el Pater noster con el Aue Maria. **PHILAL.** Los tres primeros ve, ve, ve, de la culpa, son del pecado del pensamiento, y del de las palabras, y del de las obras: y por todos ellos se dize con razon ve, ve, ve, de los que moran en la tierra. Quanto al ve de los pecados de los pensamientos dixo el b

b Esai. 29.

Propheta Esaias, guay de los que presumis de profundos pensamientos pensando que las marañas de vuestros desseos son ocultas a Dios: y por lo mesmo dixo el c Redentor que ve, o guay de los Efcruanos y Phariséos hypocritas, que eran como sepulchros blanqueados por defuera, y por de dentro llenos de hediondos cuerpos muertos: y que anfi aquellos tenian llenas sus almas de fuzios pensamientos, y por defuera dauan buenas muestras de fingidas virtudes que no tenian. Muy agena estuuó la soberana Virgen deste ve, y desta culpa, de la qual dize sant Bernatdo con toda la doctrina Christiana, que todo linage de penitencia fue ageno de su coraçon, porque nũca

c Matth. 23.

fue maculado, ni hecho sepulchro de vicios por malos pensamientos: y por esso la llamo el d Spiritu sancto huerto, cercado o cercado, y de clara sant Hieronymo que es huerto de deleytes, como el parayso terrenal en el qual estã plãtados todos los linages de flores y de olores de virtudes: y anfi vemos con quã grã razõ fue saludada por el Angel cõ el Aue para ladar por limpia y libre del ve de todo mal pẽsamiento. **POLY.** Pareceme que de aqui delante no podre yo rezar en tã breue tẽpo la corona de la Virgen como solia, por que auiendo de ir gustando de tãros sabores en cada palabra, espacio ferequiere. **PHILA.** El segundo ve de culpa es por los pecados de palabras, y destes bien cõdena el Propheta e Esaias a los hombres porque llaman a lo malo bueno, y a lo bueno malo, tanta es su ignorancia, o su malicia: y el Apostol f Sanctiago encarece que con vn pequeño freno guiamos adonde nos plazea vn cavallo por poderoso que sea, y con vn pequeño gouernalle a vna nao por grande que sea: y que con ser la lengua tan pequeña ninguno jamas la pudo domar, y que es vn fuego, y vna vniuersalidad de maldades, y vn mal defassollegado y lleno de ponçoña mortal, segun que primero auia dicho b Dauid que los hombres tienen en sus labios la ponçoña de biuoras. Muy lexos desta culpa estuuó la madre de Dios, de la qual dize h sant Ambrosio que en sus ojos no se vió turuio mirar, ni en su boca descomedido hablar, ni en sus hechos mal obrar: y el Spiritu sancto saneando su credito quanto a este articulo dize que sus labios son vn palno de miel que se esta distilando, por la dulçurã de sus palabras, y que debaxo de su lengua tiene leche y miel: donde dize Sant Gregorio que la leche es la doctrina de los pequeños de entendimiento, y la miel de los ya mas crecidos en inteligencia. Conosced la leche en la Virgen preguntando al Angel lo que no sabia, y la miel otorgandose por madre de Dios despues de bien instruyda: y con esto vereys tambien con quan gran razon se le dize Aue, para la mostrar limpidissima y agena de los pecados del hablar. El tercero ve, de culpa es por los pecados de obra de que anda el mundo lleno, y por esso esta la sancta escritura llena de que xas, amenazas, y sentencias: y contra todos tres ve, ve, ve, de culpa dize juntamente i el Ecclesiastico que guay de los que tienen dos coraçones (quanto a los malos

pena

pensamientos) y de los que tienen la a
 bios maluados (quanto a los pecados de pa
 labra) y de los que tienen manos malher
 chorás; quanto a las malas obras. Muy let
 xos deste pecado estuvo la siempre Virgen
 Maria, pues no le tuvo de pensamiento, y sin
 mal pensar no ay mal obrar; y por tanto di
 xo Sant Bernardo que por singular priuile
 gio de sanctidad biuio toda su vida sin peccado,
 para que pariendo al marador de la muer
 te, consiguiese para todos el don de la vida y
 de la justicia; y siendo tal, con razon se le di
 xo Aue, que estantq como llamarla sin ve, o
 sin toda culpa, lo qual confirmo el Spiritu
 sancto llamandola toda hermosa, y limpia de
 toda manzilla. P. A. M. P. H. Cosa marauillo
 sa es lo que los sanctos descubren estar di
 cho en las sanctas escrituras en alabanzas de
 esta Señora; y así sant Dionysio escriuiendo
 a su condiscipulo Timotheo le certifica que
 quando los Apostoles predicaron en las hon
 rras y exequias desta Señora gloriosissima,
 descubrieron mysterios marauillosos y se
 cretissimos que della estanan dichos en las di
 uinales escrituras, y con esto no es mucho de
 marauillar que vos tengays abundancia de
 doctrina para la glorificar y alabar. *no dicitur*
quod ille loq. entes. s. el. X. M. ob. dicitur loq.
PHILIA. Los segundos tres, ve, ve, ve, q
 dixen de las penalidades por el pecado ori
 ginal, son la miseria de los que nascen en el,
 y de las mugeres que paren, y la de los que
 mueren; y por todo esto se puede dezir con
 razon que guay, guay, guay de los que mo
 ran en la tierra. El ve de los que nascen de
 pende del fomite o mala inclinació con que
 nasce cargada la naturaleza humana; y por
 ella somos tan flacos para lo bueno, y tan ro
 bustos para lo malo; y cada qual puede dezir
 en su nombre lo que Hieremias lloro de
 sí, que guay del por su quebrantamiento (y
 esto quanto a carecer de la entereza y recti
 tud en que Dios erio al hombre) y que guay
 del por la pessima plaga que le fatigaua, lo
 qual se entiende por la mala inclinacion que
 atrahe al pecar, y se llama llaga del alma, y de
 la qual dixo S. Pablo que todos nascemos
 naturalmente hijos de la ira de Dios. Deste
 ve del pecado original confessamos a la Vir
 gen totalmente limpia y preservada, y de su
 fomite dezimos que le tuvo tan debilitado y
 flaco, q nunca la inclino a lo malo; y consiguie
 temente se le pudo dezir tambien por esto
 Aue, o sin ve de la pecheria del pecado, por
 auerla hecho Dios hija dalgo y noble por sin

gular priuilegio, ya que no pudo ser de solar
 conofido, por ser hija de pecadores. Del ve,
 o miseria de las paridas echado por Dios a
 Eua quando la sentecio por le auer ofendido,
 diziendola q pariria sus hijos con dolores: *d. Genes. 3.*
 fue también libre la señora del mundo, pues pa
 rio con los mayores gozos que hasta en aq
 puto auja sentido en su alma; por lo qual di
 xo sant Augustin que fue tan gloriosa quan
 to a esto, que sin se contaminar concubio, y sin
 dolor pario la medicina del mudo, luego con
 razon se le dize Aue quanto a la dar por li
 bre desta miseria. El tercero, ve o miseria es el
 de la corrupcion del cuerpo despues de la
 muerte, como lo dio Dios a Adam en peni
 tencia por el pecado, diziendole que como
 era polvo se tornaria en polvo; mas desta mi
 seria toda la doctrina Christiana la confiesa
 por libre, conforme a lo del Psalmo donde
 David hablando con el Redentor en spiritu *d. Psal. 131.*
 le dize que se levante para la holganza de
 la resurreccion, el y el arca de su sanctificaci
 on que fue la Virgen su madre que le siruio de
 arca donde su sanctissima humanidad fue
 formada y sanctificada y guardada por nue
 ue meses; y segun esto bien se le pudo dezir
 Aue quanto a nunca su cuerpo bendito auer
 sentido corrupcion, por auer sido guardado
 de Dios en quanto el alma estubo fuera del,
 y por auer sido resuscitada en cuerpo y en al
 ma. En el tercero grado tenemos los tres
 ve, ve, ve, que corresponden a las penas infer
 nales: el primero por su grandeza, el se
 gundo por su multitud, y el tercero por su
 longitud, y de todos tres se puede dezir, ve,
 ve, ve, de los que moran en la tierra, porque
 muchos se condenan; y todos nascen de de
 recho condenados para el limbo por el pe
 cado original: del qual peligro estuvo la se
 ñora del mundo siempre libre, nasciendo sin
 original, y nunca cometiendo actual. De la
 grandeza de las penas infernales dizen todos
 ser sin comparacion mayores que las deste
 mundo, y el Profeta Ezechiel lo da a
 sentir, diziendo que guay de la ciudad de san
 gres y sanguinaria, y que Dios haria della
 vna gran hoguera; y pues la madre de Dios
 tan agena fue siempre del ve de tales tor
 mentos, con razon se le dixo Aue. De la va
 riedad, o multitud de las penas infernales sig
 nificadas por el otro ve, por muchas vias
 estamos certificados, y el profeta Esaias di
 ze de los codenados, q ve y guay dellos porq
 se les dan diuersos males en pago de sus peccados,
 y el S. Job especifica el calor del fuego, *d. Job. 24.*

y el frío de la nieve. Mas como no pudo em-
 pecer este ve, a la Virgen, auiendo sido sus
 meritos tantos, que en persona de la muger
 fuerte se dize della que excedio a todas las
 animas sanctas. Del tercero ve tocante a la
 longitud de las penas que seran eternas (co-
 mo muchas vezes dize la escritura) no tene-
 mos que dezir para con la Reyna de la glori-
 a; y así auemos concludo quan con
 mucha razon se le dixo Aue, pues auia de
 ser agena de todo linage de ve, de culpa y de
 pena. P A M P H I L O. Señor Licenciado
 que os parece de la doctrina del Aue Maria,
 pues sobre sola la primera palabra tal noue-
 nario de llantos ha mostrado el señor Mae-
 stro no tocar a la soberana Señora del mun-
 do? P O L Y C R O N I O. Y así digo yo
 que quien tan bien ha sabido buscar las co-
 yunturas a tal Aue, que sin la quebrar hue-
 so, ni torcer doctrina, nos ha hartado con
 ella, y con tantas diferencias de guisados y
 de sabores, que no es creyble que en lo re-
 stante desta Salutación Angelica no nos de-
 descubra muchos otros dulçores con que se re-
 creen nuestros spiritus. P H I L O T I M.
 No tengo más que dezir de que el señor Mae-
 stro es bueno para trinchantes, cozineros, y
 maestré falas, y que su mesa es una dulcedo,
 con poco recato de que al estotar sea ad re
 suspiramus.

XVI.

Maria.

P H I L A L E T H E S. Ya que tene-
 mos guisada y cortada el Aue a contento del
 señor Licenciado, cuyo voto en este caso va-
 le tanto en quanto comedor, como en quan-
 to Medico, debemos tambien advertir en
 que otros muchos guisados y sabores la dar-
 los, que son mejores cozineros que yo, y co-
 mo si quiera lo podreis prouar con Alberto
 Magno, y sant Antonino, y por agora la dare-
 mos nueva gracia con salsa del fibrosissimo
 nombre de Maria, que es tal que nos aguzar-
 a para su gusto los dientes del entendimien-
 to, y despertara el apetito de la voluntad pa-
 ra entrar en ella con mejor denuedo. Entre
 diuersos nombres que han venido del cielo,
 en el testamento nuevo estan el sacratissimo
 de Iesu, y el del glorioso sant Iuan Baptis-
 ta trahidos por el Archangel sant Gabriel, y
 lo mesmo dizen las leyendas deuotas de la
 vida de la madre de Dios del su nombre de
 Maria; y de boca del Angel le deprendieron
 los sanctos Ioachim y Anna sus padres ben-
 ditos. Ya dexamos dicho como para nos en

señalar el Redentor a orar con las palabras mas
 impetratorias que pudimos dezir a Dios
 nos mando poner el nombre de padre cha-
 blando con Dios en el principio del Pater
 noster; y la sancta madre yglesia enseñada
 por el Spiritu sancto, y enseñandonos a salu-
 dar a la Virgen con las palabras del Angel,
 entremetio su nombre tras la primera pala-
 bra del Aue, a fin que por reuerencia de su
 nombre reuerencial, nos conceda lo que por
 nuestros merecimientos no somos dignos
 de conseguir. En el nombre de Maria caben
 diuersas declaraciones por diuersos respec-
 tos, auiendo cabido tantas cosas notables en
 la Virgen, que como los nombres se pongan
 para significar las condiciones o qualidades
 de cuyos son, no fuera digno nombre suyo
 el que no significara mas de vna; y por esto
 entre otras significaciones que tiene dize el
 comun con S^t Epiphano que es vna de ser
 mar amarga y salada, como dize la copla so-
 bre esta palabra. Ordinaria cosa es de las cosas
 amargas ser estipticas y delicatinas, y preser-
 uatiuas de corrupcion, como en la sal se mu-
 stramas q en otra cosa; y los lugares altos y
 secos son aptos para conseruar las cosas sin pu-
 trefacion; y por esto dize la obra q la virtud
 del nombre de Maria sola la carne del linage
 humano corrompida por el pecado, y que su
 aheleada o amarga Myrra no suffice de castigar
 sola la carne sana, y por ser tal la virtud de la
 Myrra que conserua sin putrefacion tan la
 carne viva, como la muerta; y por la pri-
 mera la ofrecieron los reyes Magos a la Vir-
 gen para la criança del recién nascido Reden-
 tor, y por la segunda la copraron las Marias
 para vngir el cuerpo del mesmo Redentor
 recién muerto; y porque la Virgen soberana
 fauorece a los hombres viuos por gracia
 para se conseruar en ella, y a los muertos
 por culpa para no se acabar de perder, es lla-
 mada Myrra, y el epiteo de aheleada o amar-
 ga, es propiedad de la Myrra, como tra-
 tan S^t Dioscorides y S^t Galeno y S^t Plinio y
 otros: pues ser la sal preseruadora de corrup-
 tion en las cosas donde se echa, por su sequi-
 dad y mordacidad amarga, la experiencia
 nos lo enseña, y así no curaremos de pro-
 uaciones literarias, pues serian impertinen-
 tes, y (como dize sant Ambrosio) vsar de
 testigos no necessarios en la cosa euiden-
 te. Notemos que dize la escritura que to-
 dos los rios de aguas dulces entran en la
 mar amarga, para tornar a salir della col-
 dos por las secretas venas de la tierra hasta
 los

Albertus Magnus super Missus est. Antoni. vbi supra.

Matthei. 1. Lucz. 1.

Et

de

Los manantiales de sus fuentes (pues no puede auer río sin fuente) y así entran todos los rios de las gracias del Spiritu sancto en el mar de la Virgen para tornar a salir della comunicandose a las tierras de los justos, que son como venas estrechas en que cabe poco, en comparación del mar del alma de la Virgen. Rios corrientes llamo^a el Redentor a las gracias y dones del Spiritu sancto, y dixo q corrian como aguas bñas de los vientres o consciencias de los creyentes: y fiendo la Virgen mar, y tragando el mar a todos los rios sin rebentar, así ella recibe en sí todos los limages de dones de Dios que caben en todos los sanctos, y de ella tornã a correr para ellos, por el aprouechamiẽto que della reciben todos. Ella lo dize así por el^b Ecclesiastico, en mí esta toda gracia de vida y de verdad, y toda esperança de vida y de virtud: y sant Augustin la dize que de las muchas gracias que merecio recibir de Dios, pudo repartir mucho por todo el mundo. Los dulces dones y gracias de Dios en la Virgen soberana no solamente no la descargauati del amargor y fatiga de su spiritu atribulado con el conocimiento de los peligros y pasiones de su hijo y Dios, sino que como los rios dulces mezclados con el agua del mar se tornan amargos, así en ella aquellas gracias se ordenauã para mas la habilitar a mas padecer: mas como los rios salen dulces del mar, de la mesma manera las gracias y dones que della los otros recibian eran dulces, y releuadas de trabajos y de pesares. Bien se os deue acordar de que^c Simeon la dio firmado de parte de Dios en el dia de su sacratissima purificacion, que vn cuchillo de dolor la tenia de traspasar la su alma por amor del hijo que auia parido: y nunca dende aquel punto se hallolibre del, y sin duda deueis creer que diera mil vezes su alma, porq su hijo y Dios no padeciera, sino que como ella le auia de ser la mas semejante en merecimientos, y el dende el punto de su concepcion traxo su alma cargada con su cruz, así ella deuio para bien se le parecer en las amarguras, traer atravesado aquel, cuchillo dolorosissimo, quanto su coraçon era para con el amorosissimo: y dende aquella terrible amenaza de Simeon merecio nombre de mar amargo, pues dize la escritura que la mucha agua recogida y estantia se llama mar, y en ella estuvieron de asiento dende entonces los millares de dolores que la traspassauan su alma bendita, y sin poder, ni aun querer verse

libre dellos, como el su hijo y señor no se via libre de morir. El sancto propheta^d Hieremias, fue el Propheta que mas trabajos passo por lo que en nombre de Dios predico, y con la reuelacion que tuuo de los trabajos desta innocentissima Princesa de los Seraphines, escriuio en sus llantos las angustias y pasiones en que se auia de ver por la muerte de su hijo, y dize en nombre della estas palabras. O todos quantos passais por la carrera de la vida deste mundo, attended y ved si para siempre ayais oido si puede auer algun dolor y gual al mio: porque me ha ven dimiado el señor cortandome vn solo raziño que auia producido, como el lo tenia amenazado dende el dia de su furor. Dende que Adam pecó pidio la diuina justicia satisfacion por tan gran traicion, y la magestad infinita determino que muriesse el hijo de Dios hecho hombre: y como este hombre Dios fuesse vnico hijo desta donzella, como vnico raziño producido de su parra, por esso la Virgen se lamenta viendose vendimiada del. Esta lamentacion auia sido figurada mucho antes que por Hieremias, por la bendita^e Noemi muger de Elimelech, quando tornandose biuda del marido y de dos hijos que tenia, y viendose llamar Noemi dixo estas palabras con que el Spiritu sancto figuro las lamentaciones de la madre de Dios. No me llameis Noemi, que quiere dezir hermosa y agraciada, mas llamadme Mara o Maria y amarga: porque muy llena de amargura me tiene el todo poderoso. A Noemi se le murieron dos hijos, y a la Virgen le mataron vno que tenia dos naturalezas diuina y humana: y este dolor en el alma de la Virgen excedio al de todos los sanctos, quanto ella mas que todos amo al hijo que merecio parir: y pues hasta la escritura diuina encarece los dolores q las mugeres padecen en sus partos, y la doctrina Christiana dize con sant Iuan Damasceno deuotissimo desta señora, que los dolores que no padecio en el nascimiento del hijo en su cuerpo, en su muerte los padecio redoblados en su alma: no tengais a flaqueza de su coraçon que pida quien della se duela y la consuele, y así auemos concluydo que con mucha razón se llamo Maria en quanto quiere dezir mar de amargura. **P O L Y C R O N I O.** Yo visto he la mar, y prouadas tengo sus aguas amargas, mas yo prometo que nunca me fueron tan amargas en la boca, quanto las amarguras de la Virgen me han

Thren. 1.

Ruch. 1.

Herem. 1.
Thren. 1.
Ruch. 1.

M d

vido sabrosas y dulces para mi alma : y no me marauillo que los santos que mucho gustauan de Dios se deleytassen llorando su muerte con la Virgen, pues yo con ser vn tronco seco y sin çumo de deuocion holgara de oír tales tristezas por muchos dias para mayor consolacion de mi alma: y experimento lo que dize la copla sobre el nombre de Maria, que tal mar como este nunca trahe peligro sino al que huye del, y que la amargura de tal medicina nunca es amarga sino al que no se quiere aprouechar della. P A M P H I. Y aũ por esso acostumbro yo a rezar y cantar essa compostura porque me mueua a deuocion, ya que yo me siento indeuoto, y sin rastro del dolor que deuria sentir con la madre de mi señor por la muerte del que muriendo, me ganó la vida eterna.

XVII.

PHILALE. La otra principal declaracion del nõbre de Maria es estrella del mar, y por esso compuso la yglesia enseñada por el Spiritu sancto aquel principal hymno de la Virgen que comienza, Aue maris stella, q̄ quiere dezir, Dios os guarde y este con vos estrella del mar, lo qual vale tanto como dezir Aue Maria, porque veais que siẽpre juega nuestra platica sobre vn mismo punto. El nombre de Maria (dize ^a S. Bernardo) conuenientissimamente quiere dezir estrella del mar por la qual se gouernan los nauegãtes, y con gran razon es comparada la Virgen con la estrella, porque como la estrella echa de si su rayo de luz sin padecer detrimento, ansi la Virgen pario a su hijo sin corrompimiento: y sin duda deuemos creer por articulo de fe que no padecio la Virgen mas lesion ni perdida en su cuerpo por auer patido a su hijo, q̄ la padece la vidriera quando por ella passa el rayo del sol: antes el rayo que lleugo a la vidriera puro y sin colores, quando passa por ella sale reuestido de los colores y pinturas de la vidriera: y ansi el Verbo eterno por auer passado a este mundo por medio del vientre virginal haziendose hombre alli, salio vestido de la humanidad que le dio la Virgen su madre, conforme a la complexion de la madre, que fue la mejor que nunca tuuo muger. Y como no disminuye de la claridad de la estrella el rayo que della procede, ansi ni el hijo que desta Virgen procedio disminuyo en ella vn punto de su integridad. Esta es aquella noble estrella que dixo ^b Balan auer nascido de Iacob, cuyo rayo a todo el mundo alumbra, y cuyo resplandor

reluze en las alturas, y penetra los profundos, y da buelta al vniuerso, y mas calienta las almas que los cuerpos, y esfuerça las virtudes, y consume los vicios. Esta es aquella insignie y esclarecida estrella del Norte tan necessaria para los que se engolfan por el gran mar deste mundo, llena de merecimientos en si, y de exẽplos para los otros. O tu qual quiera que te conoscies padecer rezia fortuna entre las ondas y tempestades deste mundo, mas que andar sobre la tierra firme: no quites tus ojos del resplandor desta estrella, sino te quieres ver sumido en los profundos: mas antes quando se leuantaren los vientos de las tentaciones, y quando te vietes abarrar a los peñascales de las tribulaciones, pon los ojos en esta estrella, y llama el nombre de Maria: mas porque no quede sin su focorro, no desampares el exemplo de su conuersacion y biuenda. En quanto ella te touiere no caeras, en quanto ella te amparare no temeras, en quanto ella te guiare no erraras, y en quanto ellate fauoreciere venceras, y ansi conoceras con quan gran razon se le aya puesto el nõbre de Maria. Lo dicho es de señor sant Bernardo. La estrella polar que llamamos Norte con que aqui es comparada la Virgen; es la mas alta del cielo y la que menos se muda: y ansi la madre de Dios es la mas alta en santidad y cabida con Dios entre todos los santos: y ella es la q̄ menos mudança padece, aunque no sea de suyo immobil: pues como dizen ^c sant Damasceno y sant ^d Gregorio por lo mesmo que es criatura, esta subjeta a las variaciones y mudanças, y ^e Job dixo que ni aun los angeles q̄ estan delante de Dios, tienen firme estabilidad, por auer comenzado de nada, y poder ser tornados en nada: y ansi la madre de Dios es conseruada por Dios con singular manera, y con mayor abundancia de mayores dones que otra ninguna pura criatura. En el cielo esta el Norte y mas no se firuen los del cielo del, sino los de la mar, y por esso se llama estrella del mar, y quando los de la tierra se guian por el, es por no tener camino cierto que los guie: y ansi la Virgen soberana con estar en lo mas leuantado del cielo, y en mayor gracia y gloria con Dios, no se llama estrella de los que descansan en el cielo, sino de los que agonizan en el mar: porque como el Redentor su hijo subiendose al cielo prometio ^f a su yglesia de siẽpre se hallar con ella hasta la fin del mundo, para la enseñar y gouernar, y esfuerçar, ansi su madre se quiere ha-

^a Bernard. homi. 2. super Missus est.

^b Numc. 24.

primera de las cinco excellencias de la Virgen que es su pureza perfectissima significada en la palabra Aue: y venimos a la segunda sentencia que dize Gracia plena, y la segunda excellencia de la señora del mundo, es su plenitud llenissima, y primeramente diremos de la palabra Gracia que significa don dado sin obligacion, sino solamente de voluntad libre del que le da, y así dize el Sant Augustin que la forma de la gracia con que somos amigos de Dios, tiene tal nombre porque nos la da Dios graciosamente, y sin obligacion de nosotros la dar, y desta forma se entienda principalmente la palabra Gracia sobre que agora hablamos. Dize la copia del Señor Pamphilo sobre la palabra presente, que las gracias y donayres de la Virgen saná la fierá rauiá del pecado, lo qual se deuó entender del fauor que nos da delante de Dios suplicandole nos perdone, y por queda buena gracia y donayre de la persona da que nos otorga sus virtudes (como conforin al del Poeta que la virtud acómpañada con hermosura corporales mas graciosa) traspasó al alma los nombres de las gracias corporales, pues donayre no es otra cosa que un buen ayre y gracia con que la persona se mueue y haze sus cosas. Los frescos ayres que dize corre por su ribera, significans lo mesmo que sus gracias y donayres, y en dezir que corre por la ribera, haze cara a lo que se llama Virgen llamada Maren el nombre de Maria: porque cosa natural es auer ayre por las costas del mar, siendo la humedad muy engendradorá del. Y en dezir que son frescos y saludables, es cosa natural de los ayres que de fuyo son frios, ser mas sanos y que los q de fuyo son calientes lo qual tenemos bien experimentado en el frio ciego, y caliente solano, y el diuino. Hipócrates copuso vn libro de los ayres y aguas, y sitios de las moradas humanas para ser saludables, y en otros libros dize que los cuerpos de todos los animales se sustentan con comer y beber, y con el ayre de la respiracion, y del ayre dize que tiene predominacion en todo lo biuiente, en tanto que ni el fuego podria biuir sin el, porque recibe del su nutrimento, ni los peces so las aguas, por tener necesidad de respiración, y que por defecto del ayre mueren las cosas biuas sensitivas mas presto, que por defecto de otra cosa, y q el es la causa de todas las enfermedades, y que todos los vientos de fuyo son frios y humidos, sino que las tierras por dode algunos pasan, quitan o ponen en estas qualidades, como en el

Abrego experimentamos que partiédo síto del polo Antartico por pallas la torrida zona se calienta. El correr de los ayres de la Virgen significa los prouechos que della nos vienen, y el reposar en su vado, significa la estadia y manida que las gracias de Dios tienen en ella. La voz de sonido jucido de la virgin por lo qual merecio el segundo lugar en la gloria fue la palabra. Ecce ancilla Domini con que manifesto sensiblemente su consentimiento para ser madre de Dios, y esta palabra dio entrada al Verbo eterno para entrar como su hijo en su vientre, y tomar nuestra naturaleza humana en vnidad de persona, el qual ayuntamiento es llamado desponsorio y boda de Dios y de la humanidad, y por auer quedado por madre de Dios la Virgen, dize que se le da lugar segundo en honrra y prouecho en el palacio diuino, por ser el primero deuido a su hijo, excediendo sin comparacion los meritos y salos del hijo a los de la madre, bien tal como excede sin comparacion ser Dios por vnion, al ser madre de Dios. El nombre de gracia significa muchas maneras de gracia entre los Theologos, y de lo que siquiera dize el S. Thomas que breuemente mostrar algunas, y la primera diuision sea q vná manera de gracia se llama la q nos justifica y haze gratos a Dios formalmente, y otra mediante la qual vn hombre ayuda a otro a ir a Dios, y esta se llama gratis data, y desta dize el S. Pablo que la da Dios para prouecho de la yglesia, y au q toda gracia se llama gracia por lo q se da gratis o de gracia quedose esta manera de gracia con el nombre de ser dada de gracia, porque no yguala con la otra justificatiua q haze al hombre grato a Dios y su amigo, y por tanto se llama esta gratum faciente. La gracia gratis data es diuidida por sant Pablo en siete miembros, y no son menester en la yglesia mas maneras de gracia gratis data para con que vnos ayuden a otros a se salvar, conforme a lo qual trata sancto Thomas que como el hombre no pueda interiormente mouer a otro a la virtud (porque a solo Dios es esto reseruado) puede enseñar o persuadir exteriormente con palabras, o con obras en las cosas diuinas que exceden la razon y facultad humana. Mas para esto requieren se tres cosas, y la primera es cumplimiento del conocimiento de las cosas diuinas con que pueda instruyr a los otros, y lo segundo que pueda prouar y confirmar lo que dize, fopena de no ser eficaz su doctrina, y lo tercero que pueda proponer conue-

Augustin. ferm. 164. de Tépo. & li. 15. Ciuit. Dei. cap. 3. & epistol. 105. 106. Magist. li. 2. d. 5. & habetur. i. q. 1. c. gratia. Roma. 11. Vergil. li. 5. Enclit. Hippocr. tes. li. de aquis. & Hippocr. de Flatibus. & lib. de Dieta. Vide. Hali. Abbat. Theoric. c. 10. Auicena. Galen. de Regi. sanitat. & li. 2. de febr. ad Glauc. nem. c. 1. Rafin in 3. Almanforis

convenientemente las tales cosas a los otros. Para lo primero desto se requieren tres cosas, tambien como en el magisterio humano, y la primera es que el que quiere de proponer a otro alguna doctrina, tenga bien sabidos los principios, y que son certísimos, y quanto a esto pone S. Pablo la fe que es certidumbre de las cosas invisibles, que se proponen como principios en la doctrina catholica. La segunda cosa que se requiere es que quien tal doctrina emprendiere enseñar este bien instruido en sus conclusiones principales, y para esto pone S. Pablo la sabiduria llamada Sapiencia, que es el conocimiento de las cosas divinas, y la tercera se requiere que tenga suficiencia de exemplos y del conocimiento de los efectos por los quales a vezes se manifiestan sus causas, y quanto a esto se pone la ciencia, que es el conocimiento de las cosas humanas, y S. Pablo dice que las cosas divinas por los efectos son conocidas, y la confirmacion de las cosas sujetas a la facultad humana, hazese por argumentos y razones. En las cosas que exceden la facultad humana, por ser reveladas divinamente, su confirmacion depende de las cosas referuadas a solo Dios, mas esto puede ser por dos maneras, y la primera es quando el enseñador de la sacra doctrina haze en su abono y confirmacion lo que solo Dios puede hazer en las obras milagrosas: las quales si tocan a la salud de los cuerpos, es la gracia de sanidad, mas si es no mas de para manifestacion de la divina potencia, como hazer parar el cielo, o abrir la mar, esto es la operacion de las virtudes que son los milagros que dependen de la potencia, y la potencia se declara por el nombre de virtud. La segunda manera destas dos es que el tal enseñador de las cosas divinas pueda manifestar aquellas cosas que no las puede saber sino solo Dios, quales son los futuros contingentes, y quanto a esto se pone la Prophecia: mas si toca al conocimiento de los pensamientos agenos, quanto a esto se pone la diferēcia de los spiritus. La facultad del lenguaje se puede considerar quanto a la pronunciacion de las palabras antes no sabidas, y quanto a esto se ponen los linages de las lenguas diversas: o quanto al sentido de sus significaciones, y en este caso entra la interpretacion de las palabras, y assi se ataban estas gracias.

§. XXV.

POLY. Gran cosa sería prouar que gozo la madre de Dios de todos estos linages

de gracias. PHILALET. Teney vos en mas al saludador de vuestras aldeas, que al herrador de vuestros cauallos; POLY. Ni aun en tanto. PHILALET. Vey ay vuestra ygnorancia y mal hablar, que os parece ser mas valer tener la madre de Dios vna gracia por la qual vos no teney en mas a vn vil hombrezillo que la tiene. Cierto es que la Virgen tubo algunas dellas, mas ya está concluso que por ser saludador, o por hablar lenguas de muchas tierras, o por saber muchas sciencias, o por las demas tales qualicidas no es vn hombre bueno: porque no se le dá para su prouecho, sino para el de otros, mas la gracia justificante vale mucho al que la tiene, y desta tubo la Virgen mas que ninguno de los santos, y por esto fue mas favorita que todos: y sin esta recibió la reynado berana mas dones y gracias de Dios, que muchos santos juntos. De otra manera distingue S. Sancho Thomas tres maneras de gracias, y la vna es el amor que vno tiene a otro, por el qual se dice estar este en gracia de aquel, como el priuado en gracia del rey, porque el rey le quiere bien. La otra gracia se toma por el don que se da de gracia y sin deuerse, y tal es la gracia con que vno es amigo de Dios, y es forma de su alma, y la tercera manera de gracia es la buena obra que se haze en recompensacion y agradecimiento de la buena obra recibida. Todas estas gracias tubo la Virgen, porque tocan a la perfeccion personal, porque fue amada de Dios, y porque Dios la infundio su gracia gratum faciente con que la santifico, y por que ella le fue muy agradecida, y se las fruio en quanto le fue posible. Y sin impedimento de lo dicho deueys notar que el hombre nunca ama a otro sino porque halla en el algun bien que le mueua: y Dios lo haze al contrario que como el bien de la criatura le venga del criador, primero ama Dios a la criatura, y tras el amor la da el bien con que merece nombre de buena, y hablando mas claramente, el amar Dios a la criatura, es hazerla algun bien. PHILLOTI. Que diferēcia se pone entre la gracia operante, y la cooperante: y entre la preueniente y la subsequente. PHILALET. No era para este lugar esta demanda, mas por ser en materia prouechosa, respondere diziendo breuemente que la gracia operante es aquella con que Dios mueue nuestra voluntad para lo bueno, sin que ella se ayude, como quando vno está en pecado mortal, y el tal movimiento

Tho. 1. a. q. 111. ar. 1.

il. 2002

Tho. 1. a. q. 111. ar. 1. b. d. e. f. g. h. i. j. k. l. m. n. o. p. q. r. s. t. u. v. w. x. y. z.

Tho. 1. a. q. 111. ar. 1. 3. Magister li. 3. d. 5.

todo es de Dios que le obra a solas, y por
 ello se llama gracia operante, y como sola
 en el obrar, pues el hombre no se ayuda pa-
 ra el primero acto de la voluntad con que
 quiere salir de lo malo. La gracia cooperan-
 te es quando el hombre quiere hazer obras
 de virtud, y en este caso su voluntad pone
 parte mādada a las otras potēcias obrar biē,
 fino que como nunca Dios nos dexa a so-
 las en lo bueno, obra tambien su parte, y por
 esso la gracia que entonces nos da y haze se
 llama cooperante, que quiere dezir ayuda-
 dora de nuestra buena obra, o juntamente
 obradora. Paralo de más que preguntastes
 de la diferencia entre la gracia preveniente
 y subsequente, que valen tanto como anti-
 cipante y pōsueniente; digo que la gracia
 obra cinco efectos en nosotros, y el primero
 es sanar al alma, el segundo que ame lo bue-
 no, el tercero que obrē eficazmente lo bue-
 no que ama, el quarto que perseverē en el
 bien, y el quinto que llegue a gozar de la
 gloria. La gracia preveniente es la operante
 y adichā, o su correspondiente, porq̄ en quā-
 to se antepone a algun efecto: se llama pre-
 veniente, y en quanto despues de algun efec-
 to ayuda para otro, se dice subsequente, por
 seguir se despues del primer efecto. No es la
 gracia tā perfecta y alta forma, como la glo-
 ria, pues dize Scotus que bien podria Dios
 tener en gracia a los del infierno, quanto a
 no se implicar contradiccion, lo qual no es
 posible a los gloriosos, pues gloria y pena
 en summo no se copadecē; y la gracia es un
 principio de gloria, mas la gloria es gracia
 perfecta y consumada, como lo trata el len-
 guage Theologal. Es tal esta gracia por la
 qual es un hombre justo, que vale mas en la
 Virgen un grado della, que la diuina mater-
 nidad sin ella; pues con solo un grado se pue-
 de vno salvar, y no con la diuina maternidad
 sin ella; y concludymos que como lo mejor
 que gozan los sanctos en el cielo es la glo-
 ria, así lo mejor que gozan los justos en la
 tierra es la gracia. **P A M P H I L O .** Que
 dezis (señor Licenciado) de la llaneza del
 Ave Maria, cuya doctrina mostrastes tener
 en poco? **P H I L O T I .** Todo lo bueno me
 parece bien, sino que a vezes no aduerto en
 cosas, mas despues que las llego a compre-
 hender, no soy amigo de las deshazer, por-
 que tengo un entendimiento muy allegado
 a razon **P O L Y .** Quando se allega, bien se
 deve arrimar, fino que deve ser pocas vezes
 lo qual deve hazer por no parecer mal. Cua-
 do estando echado de recuesta, como lo esta
 algunos en misa.

do estando echado de recuesta, como lo esta
 algunos en misa. **P H I L A B E T .** La palabra Plena
 na, sucede a la de la gracia, con la qual signi-
 ficō el Angel que la Virgen estava llena de
 gracia, así de la gracia que llamamos cabi-
 da y primicia con Dios, como de la gracia
 formalmente justificativa. Porque como
 para dar un buen corte al negocio de la paci-
 ficacion entre Dios y los hombres, fue esse me-
 nester un tercero que lo maneasse, y fuesse
 recibida para tal la Virgen, y el mediador
 della ser amigo y grato a las partes, notifico
 la el Angel ser ella la tal persona, por cuyo
 medio avia de entrar el hijo de Dios en el
 mundo para le remediar, y por ser obra ma-
 alta que todo a lo que se puede a la humana
 facultad humana; y pudiera dudar la Virgen
 de la razon del Angel: aseguro la el dizen-
 do la estar electa con tanta gracia y cabida
 con Dios, que estava llena della, y que no ve-
 nia a ponerlo en duda. Mas pues son diver-
 sas las plenitudines o henchimientos de gra-
 cia que hallamos en la doctrina Chirilliana,
 digamos primero cō Sancto Thomas que
 una plenitud de gracia se considera segun la
 mesma gracia, quando vno la tiene toda quā-
 to della se puede tener, y para quantos efec-
 tos pueden ser posibles, y esta fue la gra-
 cia del Redentor; y desta se llamo lleno el
 Evangelista Sant Juan. Otra plenitud de
 gracia se considera de parte del que la tiene,
 quando tiene toda quanto ha menester res-
 pecto de su personas, officios, y dignidades.
 Para mayor claridad destas plenitudines o
 henchimientos de gracia, dize Alberto Magno
 que ay tres maneras dellas, la una que
 da y no recibe, y la otra da, y lo que recibe
 es sin medida; y la tercera recibe por medi-
 da. La primera plenitud es de solo Dios que
 de ninguno recibe, en lo qual dixo David
 que le conocio por su Dios, y el la da a qua-
 tos con ella se hallan; como el mesmo David
 lo canta; y por auer tenido la Virgen Dios
 personalmente dentro de sus entrañas, se le
 puede dezir en alguna manera que estava
 llena de gracia infinita, porque estava llena
 de Dios que es la mesma gracia infinita; de
 la qual plenitud no pudo gozar otra criatu-
 ra que no goze de la diuina maternidad.
 Despues de la gracia increada que es la mes-
 ma diuina essencia, viene la gracia habitual
 que se dio al Redentor sin medida ni limitacion
 de efectos, y esta plenitud llama Sancto Bue-
 nauent.

Gracia.
 Augustinus
 serm. 164. de
 T. p. 103.
 li. 1. c. 10.
 Del. cap. 3.
 De spul. l.
 10. Mis.
 gill. li. 1. d.
 1. de habe-
 re. l. 1. q. 1. n.
 gratia.
 Rom. 11.
 1. 1. of T.
 1. 1. 1. 1. 1.
 1. 1. 1. 1. 1.
 a Scotus li.
 2. d. 7.
 b Tho. 2. 2.
 q. 24. ar. 3. &
 Alexand.
 Alen. p. 4. q.
 106 m. 2. art.
 2. & Ricard.
 li. 1. d. 17. ar.
 1. q. 3. & Sco-
 tus lib. 4. d.
 49. q. 2. & Bo-
 nauent. li. 3.
 d. 16. 23. 27.
 33.
 1. 1. of T.
 1. 1. 1. 1. 1.
 Al. 1. 1. 1. 1. 1.
 1. 1. 1. 1. 1.

nauentura de excelencia o de sobre pujança, y gracia summa, y potestad de milagros, y la comunicacion de sus dones y merecimientos con que solo el nōs puede merecer la primera gracia justificante, y por esto dixo Alberto que recibe la gracia sin medida; y que lo que da va por medida: porque todo lo que los santos reciben es para limitados efectos, segun lo requieren sus estados y merecimientos personales. No deuenos dimitir que dize Sant Iuan auer sido el Redētor lleno de verdad, tambien como de gracia: porque como la gracia perfecciona al alma mediante la potencia de la voluntad (su puesto cō^a Escoto que gracia y charidad es vna mesma cosa) así la verdad la perfecciona mediante el entendimiento que es la potencia donde haze su asiento la verdad: por lo qual dixo el Philosopho^b Isaac que la verdad es la y igualdad del entendimiento con la cosa que del es entendida: y en dezir el Euangelista que el Redentor fue lleno de verdad, significo que supo todas las cosas; pues ya dixo S. Thomas que su plenitud o henchimiento se estiende a tener toda aquella forma de que se llama lleno, y pues la verdad cumplida depende de saberse todas las cosas perfectamēte, y el Redentor tuuo perfecta capacidad de las poder saber todas, concludymos que las supo, y lo confiesa la Theologia catholica. Esta sciencia fue infusa en el Redentor dende el punto de su concepcion, y se le dio perfectamēte por la vnion hypostatida, mediante la qual se llamo Dios: y por ser su alma gloriosa cō la vista de la diuina essencia, vio tambien en el verbo lo pasado, presente, y por venir: porque a no ser su alma gloriosa, bien pudiera carecer de gracia, y aun nacer menguado en su cuerpo, y aun con otras faltas mas graues (como es euidente verdad, y lo enseña Escoto) mas no fuera cosa decente, pues sin gracia no nos pudieramos redimir, porque sin ella no fueran sus obras meritorias. Tambien se puede aplicar a la Virgen esta plenitud de gracia habitual sin medida, pues tuuo dentro de si al alma de su hijo que formalmente tuuo y gozo la tal gracia sin medida: y aun por auer sido el alma del Redentor gloriosa dende el punto de su concepcion en el vientre de su madre, fue tambien aquel vientre bendito el primero parayso de la naturaleza humana, porque el alma de Iesu Christo fue la primera que gozo de Dios con perfecta gloria, y ninguna gozo de tal hasta que el muerto

y glorioso baxo al Limbo: y desta doctrina catholica se sigue que la Virgen no solamente merecio el nombre de gracia plena, sino tambien el de llena de gloria; pues el alma de su hijo estubo en ella llena de gloria. P. A. M. P. H. I. L. O. O madre soberana de Dios infinito, y con quan gran verdad os llaman reyna de la gloria: pues fuistes para concebir y parir hijo tan glorioso, que por el todos los santos son gloriosos.

X X I I.
PHILALET. Otra tercera plenitud de gracia se da que da y recibe por medida, y esta se distingue en muchos grados, y merece muchos nombres (como Sant Buenauentura y otros tratan) y la principal se llama de numerosidad, porque abraça en si los numeros de las gracias de todos los santos, y esta es la de la Iglesia vniversal, segun que se distingue de la plenitud del Redentor su cabeza con la qual no se yguala, pues las gracias de toda la Iglesia tienen limite determinado, por mas santos que aya en ella, mas los grados de gracia del Redentor son infinitos y ncategoromaticos, pues no se pueden señalar tan muchos que no sean mas; ni se puede dezir que bastan para tantas obras, q̄ no basten para mas. Despues de la plenitud de gracia de toda la Iglesia, succede otra plenitud que se llama de prerogatiua, y excede a la plenitud de qualquier Angel o santo: y componese esta palabra de tres cosas, erogar, que significa dar, y pre, que significa mucho, para significar la muy abundante plenitud de gracia de la Virgen y madre de Dios; a quien solamente se concede tal plenitud. Por esta plenitud fue llamada gracia plena, llenan el alma de gracia justificante, llena en el cuerpo de otros dones dignos: su sensualidad sujeta a la razon, y la razón a Dios trayendo toda su atencion, quanto mas su intencion, enclauada en Dios, sin jamas hazer cosa que mereciese ser dicha hecha con descuido; quanto mas con resabio de desconcertada intencion; y pues en todo tiempo, y en todas sus cosas nunca mostro brizna de desgracia, con razon se llama llena de gracia. Otra plenitud menos colmada es la q̄ se dize de los otros santos, como de S. Iuan Baptista y de su madre, y de S. Estuan y de los Apostoles, y así de los demas a quiē tal plenitud se concede: y esta se llama de idoneidad o de suficiencia, que es quando vno tiene toda la gracia que ha menester para el estado y dignidad en que Dios le pone segun

e 2. Cor. 3.

segun que desta dixo ^a S. Pablo que Dios auia hecho a los Apostoles y donecos y suficientes para el ministerio y dignidad Apostolica. Muchos grados de plenitud se incluyen en esta de que agora hablamos; porque ni los merecimientos personales de los santos fueron yguales, ni sus dignidades, y estos tampoco: sino que al gran Baptista como a hombre que hizo tal vida, y murio tal muerte, y fue padrino de Dios, se deue creer auer se dado ta gra plenitud de gracia, quanto los mas graciosos de los santos doctores no faben significar. A los Apostoles tambien como a los mas yllustres varones, y en el mas sublime estado de la Iglesia se dio la gracia en tanta plenitud, quata se significa por aquello que dixo ^b S. Pablo, q el y los otros Apostoles recibieron las primicias de las gracias del Spiritu sancto. Concluyamos notando que vnos santos hazen buenas obras exteriores en virtud de la gracia interior, y les bastan para su saluacion: y este grado de plenitud de gracia es el menor o infimo de todos, y es necessario para se saluar quantos llegan a edad de poder bien obrar. Otros santos ay que allende de las buenas obras con que merecen su saluacion propria, tienen y dan juntamente doctrina saludable a muchos, y esta plenitud de gracia es mejor que la ya dicha: y otros son mas perfectos que estos añadiendo al buen exemplo y doctrina el feruor y la paciencia del martyrio, y a estos se deue mayor plenitud de gracia. Todas estas maneras, o diferencias, o grados de plenitudines de gracia la Virgen y madre de Dios las poseyó mas altamente que todos los santos, y ansí canta la Iglesia en su nombre aquello del ^c Ecclesiastico, que en la plenitud de las gracias de los santos tiene su detenimiento: que es dezir que tiene, o retiene en sí la plenitud de las gracias de todos los santos, con lo qual entendemos algo de lo mucho por que se le dixo que era llena de gracia. ^d OLY. Extremadissima queda la plenitud de la soberana señora, mas no auays tocado en la letra de la copla del señor Pamphilo, y no creo que faltara que digays sobre ella. ^e PHILALET. Lo que se me ofrece aduertir y declarar de esto, es aquella palabra q dize auer sido la madre de Dios Virgen llena, y auer lo recebido la naturaleza por injuria y por engaño: porque Virg quiere dezir vazia de vientre, y llena quiere dezir preñada, y por esso vale tanto como llamar la Virgen y madre: y ser Virgen y ser

madre juntamente, excede a todas las leyes naturales, y por esso dize que la naturaleza lo recibe por injuria viendo quebrantadas sus leyes ordenadas por Dios; y lo recibe por engaño, por quanto Dios dispenso en lo del concebir con corrompimiento, y en lo del parir con dolor, porque toco ansí a su honrra; y por esso la naturaleza pudo mostrar sentimiento natural, mas no conforme a razon, pues todas las naturalezas estan en potencia obediencial del criador: y por esso fue la piedra, y baxa el fuego contra sus inclinaciones naturales. Llama tambien la copla Dios de Dios al verbo encarnado de q la Virgen estava llena como de gracia increada, y tomo aquella palabra del articulo del Symbolo que llama al Redentor Dios de Dios, que quiere dezir que es Dios procediente de su padre Dios, como su hijo natural y coeterno: y dize que estuu llena de sonoridad del verbo eterno y inefable, donde pacere otra contradicion, o incomposibilidad como la de la Virgen llena: porque si es verbo o palabra sonante cuya boz se llama Sant Iuan Baptista, no puede ser inefable o no pronunciable. A esto respondo que Christo Verbo y palabra del padre es inefable y impronunciable en quanto Dios, mas en quanto hombre y a salio del vientre de su madre sensible y visible y palpable (como lo encarece sant Iuan en su Canonica) y ansí sant Iuan fue boz sensible y audible, y desta manera no ay contradicion en la letra, ni repugnancia, y queda claro auer estado la Virgen llena de sonoridad, pues estuu llena del hijo de Dios que es palabra eterna del padre eterno que le pronuncio vna vez por la generacion eterna, y el sonido desta diuina palabra tiene atronados cielos y tierra y abismos; mas con todo esso digo que fue mayor marauilla hechir solo el vientre de su madre, que henchir a todo el vniverso. ^f P O L Y. O soberana princesa y madre de Dios, y con quan gran justicia os estima el mundo en quanto puede y sabe, y aun mucho mas; pues el gran Dios que os crio tan grandes grãdezas, y marauillas tan maruillosas obro en el vuestro pequeño y maruilloso vientre, en cuyo rincón concito cabemos todos los peccadores como hijos vuestros por abogacia y proteccion. ^g PHILALET. La tercera sentencia del Aue Maria es Dominus tecum que quiere dezir, el señor es contigo, y la tercera excel-

lencia

lencia de la Virgen y madre de Dios que la
 corresponde es su seguridad entendiendola por
 que como dize el sant Pablo si Dios esta con
 ella, quien la podia dañar? Y aun David di-
 ze que teniendo a Dios por ayudador, no te-
 mera de quanto los hombres pueden hazer
 contra el. Y lo que la copla dize sobre la pa-
 labra Dominus, que este señor es aquel que
 confesso David ser su señor, no de si, que quie-
 re dezir que no lo alcanço por su facultad
 natural, sino por revelacion diuina es lo que
 dixo David en el Psalmo ciento y nueue q̄
 dize el señor a su señor del mismo David, q̄
 se sentasse a su mano derecha, lo qual dixo
 Dios padre a su hijo Iesu Christo: donde se
 debe considerar que quando habla de Dios
 padre, no de llama mas de señor, y quando ha-
 bla de Dios hijo, se llama su señor, por la sin-
 gular razon de la humanidad que de sus des-
 cendientes auia de tomar: como si llama-
 ndole su señor quisiera significar q̄ tenia parti-
 cular razón de se tener por tal. Dize mas que
 por este su señor, llego David a la corona
 del reyno, lo qual se prouea en el primero
 de los Reyes, donde se dize que el Prophe-
 ta Samuel por mandado de Dios fue a vn-
 gir a David en rey de aquel reyno: y en los
 Proverbios dize el mismo Dios que por
 el Reynan los reyes, y el Prophe-
 ta Daniel amenaza al soberano rey Nabucodonosor,
 que Dios le auia de castigar porque conof-
 ciese que Dios da y quita los reynos como
 le place. Señor se dize algunas vezes en
 el mundo, por que tiene de que enseñorear, y qua-
 to mas tiene, tanto mayor señor es: y como
 Dios sea señor de todas las cosas, el solo me-
 rece nombre de señor en el mundo, y así nin-
 gan bien entendido entienda otro señor si-
 no a Dios, quando se dize el señor manda, o
 quiere tal o tal, y como el Angel supiese bie-
 ste lenguaje cortefano del cielo, y la Virge-
 nio le quedasse atras en tal inteligencia, no la
 dixo mas de, el señor es con vos, para que
 ella entendiese que era Dios, señor de seño-
 res, y de toda criatura. El nombre de señor
 importa respeto de potencia, y por esso son
 llamados muy poderosos los reyes que go-
 zan de grandes imperios: y sant Ambrosio
 dize que por quanto Dios auia de obrar ma-
 rauillas en la Virgen que requiriesen gran
 potencia, qual fue la de la incarnation que el
 Angel la anunciava, ordeno que el Angel
 las significasse diciendo que el señor seria con
 ella, y ella como amaestrada en este lengua-
 ge Theologal dixo luego deste mysterio

de la incarnation, que el señor hizo poten-
 cia, o obra que requiere potencia, y se atri-
 buye a la potencia del padre, en virtud de su
 brazo, que es su hijo, porque como con la
 fuerza y poder de sus brazos hazen los hom-
 bres las cosas que requieren potencia y va-
 lentia, así se atribuye a la potencia del pa-
 dre la obra de la incarnation por la Virge-
 nio, segun que el embiar vno a otro importa res-
 pecto de mayoria, y mando, y el mandar es
 efecto del poder, y por esso el hijo fue em-
 biado del padre a incarnar. Admirado el Se-
 raphico sant Buenaventura de la grande-
 za desta obra dize hablando con el Angel.
 O gran Gabriel y quan gran mensageria
 denuncias a la gran Virgen de parte del gra-
 Dios que os embia. Dios es señor de todas
 las cosas con señorio general, y de los hom-
 bres con señorio special, y de la Virgen con
 señorio singular: y este señor es potentissi-
 mo por la voluntad, sapientissimo por la
 verdad, y opulentissimo por la propiedad,
 sin defecto por la eternidad, y beneficentissi-
 mo por la bondad. No reparemos mas en el
 nombre del señor a solas, sino juntemos le
 con la palabra, Tecum, que quiere dezir, co-
 tigo, y ambas juntas quieren dezir el señor
 es contigo: sobre la qual dize la copla que
 solo amor doma a Dios, y que con amor lla-
 ma a la Virgen descaendo tenerla en su com-
 pania, pues si el esta con ella, necessariamen-
 te ha de estar ella con el; aunque estar con
 otro parezca algunas vezes respecto de ma-
 yoria en aquel con quien otro esta: sino que
 los negocios o maneras de dezir los, declara
 como tambien los mayores estan con los
 menores. El dezir que solo el amor doma a
 Dios, quiere dezir con gran verdad que por
 el amor que tiene con las criaturas, se incli-
 na a las hazer bien, y que por el amor que le
 tienen a el las criaturas, alcançan del los bie-
 nes que le pide. Por tanto se aplica la encarnacion
 al Spiritu sancto cuyo es el apropiado
 del amor, por quanto no tuuo Dios otra
 cosa que le mouiesse a se hazer hombre, y
 morir por el humanal linage, sino el amor
 de bien hazer y el amor de Dios y de los ho-
 bres con que natio el, fue la rayz de sus me-
 recimientos, y quien con Dios quiere alcan-
 çar tabida y valor, con amor lo ha de conse-
 guir, segun ya tenemos con el Redetor, que
 la Magdalena consiguio perdou de muchos
 pecados, por que amo mucho. Dize a la Vir-
 gen el Angel por cosa notable que el señor
 esta con ella, y como Dios este en todas las
 cosas,

S. Bona-
 uent. in Spe-
 culo Beatz
 Virginis, c.
 11.

Tecum

cosas, y en todo lugar por presencia, esencia, y potencia: concluye se que estubo con la Virgen por otra manera muy mas alta y singular: y aunque seael estar por gracia, y amistad con alguno, mas insigne manera de estar con el, que las dichas, como Dios este, y ay a estado, cō muchos por su gracia, sigue se que la estada con la Virgenes mas alta q̄ la de con todos los otros santos: y anfi nos deuemos resolver que fue por la diuina encarnacion, por la qual la Virgen quedo hecha madre de Dios, y cō tantas gracias y dones de Dios, q̄ nunca Dios dio, ni dara otros tales a pura criatura: y por esta nueua manera de estar Dios en la Virgē, sucedio aquella nouedad tan ponderada del Propheta Hieremias, que Dios haria vna nouedad sobre la tierra, y seria que vna hembra, cercaria vn varon, porque Christo nunca fue Christo sin ser varon pues dende el primero instante de su concepcion tuvo cuerpo y alma y diuinidad, cosa que para siempre nunca hōbres ni Angeles pudieron, imaginar auerse de hazer, si Dios no se la reuelara. Estubo tãbiē por señalada manera y nūca vsada Dios con la Virgen quanto a concebir con la mayor delectacion que jamas mūger gustō ni gustara: porque las otras gozan de feos y carnales deleytes, mas la Virgen de gozōs espirituales y corporales concedidos, milagrosamente por Dios, que ni en el estado de la innocencia gozaran las mugeres de tales deleytes, aunque los sintiera grandes, y mayores que agora se gozan, y no subrian con fealdad natural, tãpoco como no llevaran anexa culpa alguna. Estubo Dios señaladamente con su madre, morando nueue meses con ella, lo qual nunca estubo anfi en compaņia de alguna persona criada: y cō ser a las otras madres cargosos sus hijos quando los trahen dentro de si, el Redentor no lo fue anfi a la Virgen, sino que gozo ella siempre de muy singular salud y ligereza; y por significar esto dixo el Propheta que entraria el Redentor en este mundo sobre vna nueue liniana y ligera.

S. XXIII.

PHILOTI. Vna llamarada doctrinal me parece que me ha rebolado el entendimiento, y me le ha alumbrado de algunas cosas tocantes a la presente consideracion: y es caso q̄ ya otras vezes ha passado por mi, que con estudio no puedo entender algunas cosas, y es mi ingenio tan bivo que despues a caso y sin lo pensar cayo en ello. PHI

LALLET. Dichos entendimiento que para saber algo, ha de descuydar, de lo deprender, y de seichado (segun esto) el mio, que cō andar cargado de imaginaciones por quarta y tantos años, me le hoçan quantos puerocos se andan rebolcando entre los algodonnes de las paças del matadero. PAMPHILO. El señor Licenciado se atiende a lo que dize Aristoteles que donde ay mēnos de entendimiento, ay mas de fortuna y de buena dicha: y como la vuestra merced se precie de mas Christiano que descuydado, no fiata verdad de la doctrina de la fortuna buena o mala, sino del buen estudio. PHILOTI. Yo como Christiano no creo lo que los gentiles creyeron de la fortuna, mas en mucho tengo ser bien afortunado: y tengo para mi que vnos hombres son mas dichosos que otros: y a mi parecer no sabia yo menor Theologia que se agora Medicina, y niunca medre con ella, como he medrado con la Medicina, por dezirme bien muchas curas. POLY. A dezirōs lo que seria razon que oyessedes; yo creo que por no lo oyr huirades de la otra parte del rio. PHILOTI. Tambien creō yo que a dezir se os a vos vuestras antiguas virtudes, por niades la mar en medio: mas esto dexado tornemos al Atie Maria que vale mas q̄ tres padres nuestros tales como nosotros. PHILALLET. Aun diremos otro poquillo sobre el Dominus tecum, y es que todas las otras madres engendran a medias con los padres los hijos que paren, pues el cuerpo del hijo lleva parte de la substancia corporal del padre y de la madre: mas Iesu Christo no recibio la substancia corporal sino de sola su madre, y anfi estubo con ella por manera singularissima, qual nunca en otro se pudo hallar. Y sin lo dicho deve estimar en mucho que la Virgen ay a criado a su criador siruiendole siempre de nutricia o de ama de leche: en lo qual acabō de merecer totalmente el nombre y hecho de madre totalmente legitima: la razon de lo qual es porque tambien es parte de la substancia corporal del hombre lo que medra su cuerpo con la leche que mama; y manjares que come, como lo que recibio en el vientre de su madre quando primeramente fue formado: sino que no corre a la ygualla lo con que cresce con lo que siruio de materia para la compostura del cuerpo en su concepcion, hasta el punto de se le infundir el alma, porque en aquello se funda su complecion; y todo lo que despues se le allega con que

2. Bone
10. Spe
10. Bate
Hier: 31.

10. Bate

Esai: 19.

que crece, se haze de la complexiõ del cuerpo en que se conuierte: y si otra muger criata al Redentor de la vida, creciera su cuerpo con la leche de aquella, y no fuera todo tomado de su madre, y como se ha de tener por certissimo q̄ ninguna leche de otra muger fuera tan buena en sí, ni tan proporcionada con el cuerpo del Redetor, como la de la Virgen: ansí en alguna manera no quedará tan perfecto el cuerpo del Redentor. Por muchas maneras se pueden dezir del hijo de Dios aquellas palabras del Propheta ⁴ Esaias, que quien bastara a bien declarar su generacion, lo qual principalmente se entiende de la su generacion eterna: mas tambien se pueden entender de su generacion temporal en quanto hombre, pues fue tal que a solo el Spiritu sancto la confió el padre eterno, y la madre temporal, la qual no consintió en auer de ser madre, hasta que el Angel la certificó que auia de venir en ella el Spiritu sancto a obrar con su poder y saber las increybles maravillas que el la prometia. Bien veys cõ quãta razon se pondera dezirse a la Virgen que el señor estaria con ella pues con tan singulares particularidades se prueua auer estado con ella, como en le auer concebido y despues dado leche: lo qual alabo llena del spiritu sancto a quella ^b muger que le dixo que bien auenturado fuesse el vientre que le traxo, y los pechos que mamo. **P O L Y.** Parece que como la Iglesia ensalça la virginidad en la señora del mundo, llamando la virgen de virgines, que ansí la deuiera ensalçar por su diuina maternidad llamando la madre de madres: pues si excedio a todas las virgines en la virginidad, tambien aueys prouado que excedio a todas las madres en la maternidad. **P H I L A L E T.** Deueys notar q̄ esta manera de hablar, virgen de virgines, o madre de madres, importa habitud o respeto de origen, que ayã sido la primera que tal cosa ay a puesto en obra y en imitaciõ de otros: y por que la madre de Dios fue la primera que sin precepto, y sin consejo de alguno, y sin tener exemplo para ello hizo voto de virginidad, tras la qual han corrido muchas despues imitando su virginidad, por esso merece nombre de Virgen de virgines, y no el Redentor. su hijo aunque tuuo mas excelente virginidad que ella, por que el no hizo por donde otros le imitassen en la virginidad, o voto della, o biuenda auena, pues otros auian biuido y muerto virgines primero que el. Mas su madre quito el oprobrio q̄

se daua por nota en la ley a los esteriles (como põdera vn ^c decreto de sant Augustin) y consagro en sí la tal esterilidad virginal, y Beata ^{27. q. 2.} Ma-
Dios se la galardono tan altamente, que la ria.
doto del soberano fruto de la diuina maternidad: sino que por no auer sido ella la primera q̄ introduxo el ser madre, ni lo depreñdieron de ella las otras madres, no se deue llamar madre de madres: y tambien por no ser vniuoca su maternidad con la maternidad de las otras mugeres, auiendo ella concebido por obra de spiritu sancto sin copula de varon, y auiendo concebido todas las otras con varones, y sin obra del spiritu sancto: mas en la virginidad del cuerpo y del alma fueron muchas las que se le parecieron, aunque siempre se reserva para ella el primado de tal virtud y excelencia, por lo qual también merece nombre de virgen de virgines, como flor de flores, y rosa de rosas. Otra excelencia vereys en esta señora en virtud de la verdad del Dominus tecum, que fue, y es ser madre de todos los hijos de gracia, y ansí la canta la Iglesia llamando la madre de gracia, primeramente por ser madre de Dios q̄ es la gracia increada, y segundariamente por ser madre de todos los hijos de Dios por gracia: y ansí merece nombre de la segunda Eua, en que como aquella fue madre de todos los hombres naturalmente, ansí lo es la Virgen sobrenaturalmente, pues es madre spiritual, y madre natural del Redentor que los engendra efectiuamente, mediante la generacion spiritual, que se llama regeneraciõ: y lo que es causa de la causa, es causa de lo causado.

X X V.

P A M P H I L O. Aunque yo he rezado muchas vezes el Ave Maria, no sabia q̄ en el Dominus tecum auia tanto de que gustar: y muy acertada ocupacion de todo buen Christiano seria rezar la muchas vezes, procediendo poco a poco por sus palabras, por yr rumiando esto: bocadõs doctrinales con que las almas engordarã en deuocion. **P H I L A L E T.** No auemos acabado con el Dominus tecum, y ansí digo que Dios estuuõ con la Virgen con singular manera de estandia por otras cinco maneras de las cuales las tres son comunes a todas las criaturas, que son por esencia, presencia, y potencia, y la quarta que es por gracia, es particular de los justos, y la quinta que es corporal y personalmente es propria de sola la Virgen: sino que aun en las otras maneras que son co-

munes

munes a muchos, hizo a todos grandes ventaxas, como la q̄ en todo bien fue mejorada de Dios; Dize se Dios estar por essencia en las cosas en quanto por su continuo influxo las conserua en su ser, y (como dize muy Philosophicamente S̄r Gregorio) todas se desharian y se tornarian en la nada de que fueron criadas, si Dios cessasse de las conseruar y sustentar en su ser. Y quanto la criatura tiene mas perfecto ser, o mas perfectas condiciones o propiedades, tanto mas parece poderse dezir estar alli Dios por essencia, y mas perfectamente en el hombre que en las bestias; y como la complexion indiuidual de la Virgen fuesse la mas perfecta de los hombres puros, y sus dones y gracias cō que se perfeccionaua su naturaleza fuesse los mas auentajados que tuuo para criatura, ansí Dios estuuó en ella por mas alta manera por essencia, y se le dixo con singular razon que el señor estaua con ella. Dios se dize estar por presencia en las criaturas, en quanto conofce todo lo que ay en ellas: y entre las maneras del conofcer es vna la de la aprouacion (como lo dixo el Redentor de las virgines locas, no os conozco, que yalio t̄to como no os aprueuo) y como Dios aya aprouado a la Virgen mas que a ninguna criatura, por esto se ha de dezir que estuuó con ella por su presencia mas altamente que con otra qualquiera. Dios esta por su potencia en todas las criaturas en qūto las da potencia de obrar, conforme a lo que el dixo por ^b sant Iuan, que sin el ninguna puede hazer nada: y segun que la cosa obra mas y mejor, ansí Dios esta mas perfectamente con ella, y pues la Virgen tuuo mejores obras q̄ todas las criaturas, ansí tambie estuuó Dios cō ella por mas alta manera, y ansí se prueua que la quiso dezir mucho el Angel con el Dominus tecum. El ilapso que llaman los Theologos, que es vna intima presencialidad de la causa primera que es Dios, con pleno señorio de la cosa, encierra las tres maneras dichas de estar Dios en todas las cosas: porque la diuina Magestad penetra las essencias de las cosas, y está en ellas y con ellas dando las ser, y conseruando se le, segun aquello de ^d sant Iuan que lo criado era vida, o biuia en Dios, como lo declaro ^e sant Pablo. La quarta manera de estar Dios en las criaturas es por su gracia, de la qual dize ^f Sant Iuan que quien esta en charidad, esta en Dios, y Dios en el: y muy prouado queda ya que ningun sancto tuuo tanta gracia

y charidad como la madre de Dios, y ansí ninguno tuuo a Dios en si por tan alta manera de gracia como ella. La quinta manera es propria de sola la señora del mundo, porque estuuó Dios con ella como hijo en el vientre de su madre, lo qual nunca estuuó con otra persona: y ansí la dize sant Augustin que aunque Dios este con el, mas esta con ella: porque con el esta por gracia, mas con ella por gracia muy mayor, y por existencia corporal. P O L Y. Con mas atención dire ya yo el Aue Maria, que solia: y si me viene al puestó vn letrado desta ciudad fuele alegar sus letras para con ellas soterrar algunas necedades que dize en Romance; le tengo de desafiar con el Aue Maria. P H I L A L E T. No lo deueys hazer sopena de dezir mil impropiiedades, errores, y aun heregias: porque como no se pays las materias por sus principios y fundamentos, pensando dar en la verdad, dareys en la falsedad, y os podreys ver afrentado: tras lo qual querreys defenderos conmigo que os lo enseñe, y dire yo que lo que oyistes bien dicho, referistes falsamente: allende que pecan los seglares que disputan de los mysterios de la fe, y manda el derecho ^b Canonico que si supiere desta ley, que los descomulgue por quarenta dias: y aun afirma Arnaldo Albertino que se entiende tambien de los seglares muy Theologos, porque la ley indiferentemente habla. Considerad tambien q̄ estuuó el señor con la virgen en diuersos tiempos, como en el de su humillacion, siendo ella purificada en el templo como si ouiera incurrido en alguna immundicia verdadera, y siendo su hijo presentado y redemido como si quedara por esclauo: y en el tiempo de su persecucion estuuó el Redentor con ella, pues ella nunca le desamparo en su passió, y se hallo con el en el monte Caluariano dōde crucifico su alma con el cuerpo de su hijo: y en el tiempo de su consolacion estuuó cō ella en su resurreció, y a ella primero que a otra persona se mostro glorificado, y agora latiene mas llena de gloria, y esta cō ella mas particularmente q̄ con otro algū sancto. Para concluir cō lo de esta estada de Dios cō la Virgen, os quiero romançar aquella deuota oracion del su gran deuoto S̄r Anselmo, pues el Seraphico Sant Buenauentura tanto se faboreo en ella, la qual dize ansí. Suplico te o Maria por la gracia con q̄ Dios quiso estar contigo, y tenerte consigo, que conforme a essa mesma gracia quieras yr de tu miseri-

Matth. 21.

25.

^b Ioannis. 15.

^e Magister. lib. 2. d. 8. & ibi Theologi. & Scotus li. 3. d. 1. q. 4. & lib. 4. d. 45. q. 4. & Augusti. de Diff. ort. fid. c. 46. & li. de Spiritum & anima. c. 27. & Thomas. 3. p. q. 8. & 64. ^d Ioannis. 1. ^e Actorū. 17. ^f 1. Ioan. 4.

Na Sum nu. in h. b. C. cun. hibe. 6. de. cis. nod. ralis. An. li. de. cend. pol. & h. q. i. qu. de. de. ff. de. cia. Rom. dist. glo. ff. de. pref. tolus. in l. & Ba. ff. ne. qui.

cordia conmigo: y que hagas que el amor de ti siempre este conmigo, y el cuydado de mi siempre este contigo. Haz (o señora) que el clamor de mi necesidad siempre este contigo en quanto ella estuviere conmigo: y el respecto de tu piedad en quanto yo biuiere siempre me acompañe, juntamente con el agradecimiento que te deuo, y de ti no se aparte la compasión de mi miseria en quã to así a mi me cumpliere. El señor ciertamente, o Maria, esta contigo, contigo cierto, contigo. Contigo estuuó, contigo esta, contigo estara. Contigo ciertamente como el Sol con la mañana que le precede, como la flor con la vara que la produze, y como el rey con la Reyna que a el entra. El Sol mas esclarecido que todas las luminarias, y la flor mas preciosa que todas las flores, y el rey mas glorioso que todos los reyes. Iesu Christo es: y así la mañana que precede a este sol con yrradiacion resplandeciente, y la vara que a esta flor produze con virtud eminente, y la Reyna que entra a este rey con gracia mas que excelente la Virgen Maria es. Y aunque Sant Buena Ventura haze largo tratado sobre estas palabras, parece me que nos deuemos contentar con lo dicho, porque no nos falte el tiempo para lo restante.

§. XXVI.

P AMPHILO. Por la parte del Aue Maria no faltará la verdad de aquella palabra del ^a Apostol, que todo buen dado y dō perfecto es del cielo: que tales y tantas cosas no se pudieran encerrar en tan pocas palabras, que fueran ordenadas por los hombres. **PHILALET.** La quarta sentencia del Aue Maria es, Bendita vos entre las mugeres, y la quarta excelencia de la Virgen soberana es su dignidad excelentissima, porque harta dignidad es ser mas bendita que todas las mugeres, y con tales linages de prerogatiuas, quales nunca se hallaron en muger alguna. En la copia sobre la palabra Bendicta, se dize que la Virgen fue preuenida dende ab eterno por Dios para madre del verbo eterno, y la Iglesia canta de ordinario en persona desta señora aquello de los ^b Prouerbios, que dende ab eterno fue ordenada de Dios, que es dezir escogida para su seruicio: porque aunque eternamente Dios aya proueydo lo que de cada cosa quiso que fuese, la predestinacion del Redentor y de la Virgen su madre tienen cierta conotacion de prioridad,

por la mejoría de los bienes para que fueron predestinados. Lo que mas allí se dize que de los diuinos dones ni fube, ni sobra nada sobre los que se dan a la Virgen, se entiende para entre las puras criaturas, y no solamente pudo dezir aquello negatiuamente, mas tambien afirmatiua, que los dones diuinos que se le dieron excedieron a los dones de la mas endonada y enriquecida criatura, como lo requiere el nōbre de madre de Dios: lo qual confiesa la doctrina Christiana poniendola en la gloria mas ensalzada que a todos los choros de los Angeles, por el qual en falsamiento se significa su mayor gloria que la de todos los Angeles. Bendicta la llamo el Angel para la significar que por ella seria rayada del mundo la maldicion que entro por Eua, pues el fructo de su vientre en ley de bueno fue infinitamente mayor, que el pecado de Eua en ley de malo fue grande: y en la llamar bendita significo mas que lo que auia significado llamando la llena de gracia, y es las alabanzas que la darian, y las bendiciones que la echarian todas las gentes que de sus cosas supiesen, lo qual ella dixo en el su cántico de Magnificat, que por las cosas, y señaladamente por la humildad, que en ella vio el señor, la llamarian bienaventurada todas las generaciones y gentes del mundo: lo qual quiere dezir que por su humildad la tuuo Dios por digna para ser madre de Dios, y que por ser madre de Dios, y digna madre de tal hijo, la llamarian todas las generaciones bienaventurada; y esto es ser bendicta entre las mugeres, o mas que todas las mugeres. Y deueys notar que se significa en la letra que no solamente por ser ella en sí sanctissima, y llena de gracia, la alabarian sino tambien por ser madre de Dios Redentor del mundo; y como diga el ^c Psalmo que quien recibe buena obra la recompensa con alabanzas y hazimiento de gracias, así se da a entender en este passo. **PHILOTEI** Vn escrupulo he formado sobre ver a la Virgen alabar se, y es por dezir la escritura, ^d que no nos alabemos a nosotros, sino que dexemos nuestras alabanzas para las bocas agenas, por ser cosa fea q̄ vno alabe sus agujas. **P AMPHILO.** De licencia del señor Maestro quiero yo alterar vn poquito a vos sobre esse vuestro escrupulo, y si fuera espina q̄ se os ouiera metido por vn pie, no pidiera otra herramieta para os la sacar, sino vn pujauante: pues no bastamos los que aqui estamos para en todos vn año hazeros

que deprendays para vos siendo yn hombre pecador, la doctrina con que os atreuytes a notar de alabanciosa a la perla del parayso, a la hija del padre terno, y a la madre de Dios eterno, y a la esposa del Spiritu sancto. Las alabanças caen sobre las verdaderas virtudes, y excelencias, y como en el mundo no ay ni huuo criatura tan llena de virtudes y de excelencias diuinas y humanas como la madre de Dios, ansi ninguna merecio tantas alabanças ni tan grandes, ni por boca tan acreditada como ella: y como su boca sea la mas fiel, dulce, y verdadera de todas las del mundo (fuera la de su hijo que es boca de Dios) ansi no quedaran sus alabanças en el punto que deuián y merecian, si ella mesma no se alabara. Y aun oyd mas para mayor confusion de vuestro atreuimiento profano, que por saber la magestad de Dios que no auia de ser la señora del mundo alabada suficientemente por si mesma (por ser ella modestissima y humildissima) ni por todos los hombres (por no bastar todos ellos a entender perfectamente su valor, quanto mas a le dezir) el mesmo Dios se encargo de ia alabar por si mesmo en las escrituras, como quien solamente lo podia hazer deuidamente. **PHILO TI.** Yo no afirmo que ella hiziesse mal en se alabar; sino que con aquella palabra de Salomon forme escrupulo, siendo ella tan modesta y humilde. **PAMPHILO.** Ansi quisiera yo que supierades curaros a vos de esse vicio, en el qual excedeys tanto, de lo qual muy descuydado, zelays la modestia en la madre de Dios; mas entended que la perfeccion de los sanctos depende de hazer la voluntad de Dios, y que Dios quiere que lo bueno sea alabado segun merece: y ansi el quiere ser mas alabado y bendito que todo lo restante, y esta en rigor de justicia hazerse ansi. Despues de las diuinas personas tiene el segundo lugar la humanidad del Redentor, y el mesmo se alabo mucho quando cumplio para gloria de Dios, y en el tercero grado llega la Virgen, la qual como sanctissima se alabo sabiendo que se seruia Dios dello, y por complir con su sancta voluntad, y no por vanidad ni ambicion, como vos y yo hazemos, y por ello pecamos: mas la señora del mundo merecio en se alabar, por lo hazer con zelo de seruir y alabar a Dios, y porque del se alabar ansi, daua materia de alabar a Dios a todo el mundo. **PHILALET.**

El señor Pamphilo lo ha dicho de manera que pocos le podran echar el pie delante. **PHILO TI.** Si Hercules no basto contra dos, menos bastare yo.

§. X X V I I.

PHILALET. Para mostrar algunas de las muchas razones que ay para llamar bendita a la madre de Dios, digo que ay tres razones para ello: y la primera es por auer ella sido causa de percer la maldicion que Dios auia echado contra la naturaleza humana diziendo^a que la tierra seria maldita con maldicion de mal fructificar quando los hombres la labrasen; y dize^b Dauid que Dios echo la bendicion a su tierra para bien fructificar, y esta fue la Virgen cuyo vientre fue la tierra que fructifico al grano^c de trigo candial del verbo de Dios humanado. Esta primera bendicion de la Virgen es de tres ramales (como si dixessemos) segun que por ella se desuanecieron tres razones de maldiciones que son maldicion de naturaleza, y maldicion de culpa, y maldicion de pena: porque el carecer de hijos por esterilidad es maldicion de la naturaleza inhabilitada, y por esso dize^d Sant Ambrosio, y esta por decreto, que se afrentan las mugeres casadas de carecer de hijos, pues por esso contrahen matrimonio: y ansi lo recebia por tal^e Rachel, y Fenena^f muger de Helcana lo daua en rostro a Ana la otra muger del dicho Helcana, que despues le pario al Propheta Samuel: y en la ley^g se echaua la maldicion a los esteriles. Esta maldicion de sterro del mundo la soberana señora enriqueciendo la virginidad con el fructo del hijo de Dios y suyo, y hermoseando la diuina maternidad con las flores de su perpetua virginidad, la qual consagro a Dios, y abrio camino para que muchos hiziesen cosa semejante: sin que se les reputasse por maldicion, antes por muy subida bendicion: porque (como encarece Sant Hieronymo) si por el fructo del matrimonio se hinche el mundo, por el de la virginidad se hinche el cielo: y mejor es criar hijos para reyes del cielo, que para gañanes de la tierra. El segundo ramal maldito es de culpa, y este se haze de vna trença del deleyte anexo al acto carnal con el desconcierto de la naturaleza; y por tãto dize^h S. Hieronymo en vn decreto que aunque sea el acto de la generacion sin pecado entre los casados, por la fealdad que encierra no assiste el Spiritu sancto a el.

Y por

Y por la fealdad del concebir, y así encarece^a Iob que quien podrá hazer limpio al que fue concebido de suzia (siente), y^b Dauid dize que fue concebido en peccados, que es el tercero mal desta trença, y le acude^c S. Augustin con otro decreto canonizãdo el nascimiento de todos los hombres ser cõ la maldición del pecado original. Estas tres razones de maldiciones fueron desterradas por las bendiciones de la Virgen en su concebir, porque no concibió con feo deleyte, ni de semiente humana, sino que el Spiritu sancto fue el artifice de tal obra, y Virgen limpidissima la preñada, y Dios omnipotente el concebido; y con esto bien se entiende con quã gran razon merece nombre de bendita la señora del mundo. El tercero ramal es de maldición de pena, y esta es de tres maneras, porque en el concebir se pierde la flor de la virginidad que no se puede recobrar, y en el tiempo de la preñez se padece gran trabajo con la pesadumbre del vientre; y con la multitud de malos humores retenidos, y en el parto ay grandes dolores: y destas tres maldiciones libre fue la Virgen por diuina bendición, pues concibió Virgen, y en el tiempo de su preñez gozo de perfectissima salud y ligereza, y en el parto gozo de increíbles gozos, como lo encarece el propheta^d Esaias, y así se muestra por todo lo dicho quan bien le asienta el nõbre de bendita. ¶ La segunda razon de las tres principales que ay para llamar bendita a la Virgen Maria, es la excelencia de su fecundidad por tres consideraciones: y la primera es de parte del agente que la obró, y en esta se incluyen tres excelencias, la de la omnipotencia del padre, y la de la infinita sabiduria del hijo, y la de la infinita bõdad del Spiritu sancto; y dõde tales personas mostrã sus industrias, con razon se ha de tener la obra por excelentissima, y por beditissima la q̃ tal en si recibió. La segunda cõsideraciõ de las toca al que fue concebido, y resplãdecieron en el otras tres excelencias, la primera en lo natural, por auer sido cõcebido varon perfecto con cuerpo y alma y con sabiduria juntamente; y la segunda porque fue cõcebido lleno de gracia y de todas las virtudes, quantas nunca gozaron todos los sanctos: y la tercera porque fue cõcebido lleno de gloria en la porcion superior de su alma, y Dios verdadero por vnio personal, por lo qual le llamo el Propheta^e Esaias Dios escondido en nuestra humanidad. La tercera destas considera-

ciones se toma de parte de la engendradora, para mostrar quan merecido tuuo el nõbre de bendita, porque Virgen concibió, y Virgen pario, y Virgen dio leche al hijo q̃ pario: de lo qual fue grã figura la del vellon de^f Ge^o deon que le puso de noche en la era, y a la mañana le hallo lleno de rocio, y la era seca. El vellon criado en la carne del animal sin las pasiones o condiciones de la carne, es la humanidad del Redetor, que tomada de la carne de Adã no tuuo refabio de sus malas inclinaciones: y la era donde fue puesto fue el vientre virginal, y el rocio de que fue empapado el vellon, fue la persona diuina del verbo llamado rocio, por el Propheta^g Esaias: mas la era de la Virgen seca y sin parte que do del tal rocio, porque no fue hecha Dios, segun lo fue su hijo: y de noche se puso el vellon en la era, como de noche fue concebido el verbo eterno, y lo dize así la^h Sabiduria, que quando la noche tenia la mitad de su curso andado, el omnipotente hijo de Dios salto de los cielos a la tierra para encarnar: y el vellon fue exprimido en el lagar, de cuyo rocio se hinchio vna conca o escudilla, quando el hijo de Dios encarnado fue muerto en la cruz, de cuyas gracias y meritos se hinchio la Iglesia: y pues la Virgen fue el medio de tan benditos extremos, y el medio participa las condiciones de los extremos, quadrado y nascido la viene el nombre de bendita. ¶ La tercera razon de las tres principales para llamar bendita a la madre de Dios fue la singular gracia y excelencia que de Dios recibio, pues la bendición que merecen las criaturas en los dones de Dios estriban: y esta excelencia se considera por tres vias, y la primera es auer sido la Virgen cabeça de la perfeccion de las mugeres quanto a los tres estados, de las vírgines, de las casadas, y de las biudas; y entre las vírgines gozo de tres principales priuilegios, que son la integridad de su cuerpo, y el no biuir sujeta a varon, y la angelica conuersacion: y en caso que otras vírgines ayan gozado destes priuilegios, ninguna los gozo yguales a los de la señora del mundo. Entre las casadas gozo de otros tres, que son la fe matrimonial, y el bien de los hijos, y el del sacramento, y si otras casadas los gozan, ningun catholico se atreuera a las ygualar con la madre de Dios. Entre las biudas gozo de otros tres, y el primero es la libertad de la contemplacion (segun que por nuestra Agricultura Christiana va

Judic. 6.

Esaie.

Sapien. 18.

^a Luc. 2.

^b 1. Timot.
4.

mos doctrinando) como lo hazia la biuda Ana^a en tiempo de la purificacion de la Virgen: y el segundo la maceracion de la carne, pues ya touimos con ^b S. Pablo que la biuda dada a regalos biuiendo muere: y el tercero el darse a las obras de misericordia, cuyo exemplo nos fue la biuda Sareptana con Helias. Y para que quereys prouacion destas virtudes sobre todas las virtudes en la Virgen, teniendo por verdad catholica que fue la persona que mas en toda virtud se parecio al Redentor su hijo; del qual es se catholica que tuuo todas las virtudes en grado supremo? De quien si quierá estas pocas cosas se dizen; bien mereçe ser bendita; y que la llamen bendita; y por auer las sabido el Angel mejor que nosotros, y otras muchas que nosotros no sabemos, la llamo bendita de Dios, bendita de los Angeles, y bendita de los hombres, y concluyo que todas las criaturas la deuen bendezir, pues ella hizo a Dios hombre con quien todas las criaturas subieron en grados de dignidad y honrra, por el parentesco que tienen con su sacrosanta humanidad.

§. XXVII.

PAMPHILO. Yo no se que cosa sea ser viejo, y ansi tampoco se como gustarian desta doctrina que se trata señaladamente para los de muy cansada edad: mas de mi digo que es muy proporcionada para los de mi edad, si la falta del entenderla, y del gustarla, no hiziesse algun estoruo. Sino mire se bien quantas dulçuras salen sobre cada palabra, sin que pongamos en cuenta las muchas mas que se callan: y con esto no se yo que persona de juyzio (dadme la en la edad que os pluguiere) dexara de gustar de las excelencias de la señora del mundo, y mas no auiendo alguno que en viendo se apretado de alguna necesidad no la llame, y no exclame por ella: y sino le fuesse aficionado muy en particular, se le podrian dar por atreuiemiento los tales clamores. Pues si todos saben quan bendita es llamada, y quan digna es de ser seruida; todos le ofrezcan muchas vezes su Aue Maria con que la den el sea para bien de su diuina maternidad, y con que la pidan socorro para en sus necesidades. PHILO TI. Yo tengo bien experimentada vuestra doctrina, y como dizen para en lo del ayuno, que a Sancta Maria no la cates vigilia; ansi digo yo para en lo de la proteccion, que ninguno

biua sin su deuocion. POLY. Tiempo fue que la rezaua los Sabbados el obscuro te domina, por estar persuadido que con aquella deuocion me podia sacudir de cuchilladas con el Diabolo: mas dias ha que me aficiono mas a las Aue Marias, y Salues, y de aqui adelante me dare mas a ellas. PHILALET. Ya que tenemos la doctrina de toda la sentencia, bendita tu entre las mugeres, y lo que sobre la copla de la palabra Bendita se me ofrecio: digamos algo sobre las otras dos palabras, y en la copla sobre la palabra, Tu, me ocurre aduertir vna doctrina ya dicha sobre otras palabras, que dezirse la madre de Dios fuerza y virtud y gracia de la ley, no es lenguaje formal, sino causal, en quando la Virgen fue causa de se auer hecho Dios hombre, por quien la ley y el Euangelio touieron tales cosas, no siendo alguno bastante a dar bondad a la ley sino quien la haze, ni alguno la pudo hazer sino Dios. Lo del ser llamada la Virgen sala donde se espacia la gran Magestad del rey de la gloria, quiere dezir que por chico que fue su sacratissimo vientre, cupo holgadamente Dios en el, con ser infinito, y no cabe en todo el mundo: porque alli se commensuro con el hombre, y fuera de allies infinita essencia que no tiene proporcion con el vniuerso, por ser este quasi nada en su cõparacion. En dezir que la Virgen le da como quiere a quien le plaze, denota auersele Dios dado por hijo, y para bien del mundo, y que ella ternia con el autoridad de madre para si quiera con ruegos y suplicaciones alcançar mercedes del para los que a ella se encomendaren: y significa ser ella tal, que pueden creer los que la sirven, que juntamente sirven a Dios. En la copla sobre la palabra, in mulieribus, o inter mulieres, que significan vna mesma cosa, es llamada la Virgen gloria de las mugeres, no meritoriamente, porque esso pertenece al Redentor en quanto hombre, ni objectiuamente, porque esso es de sola la essencia diuina: mas dize se gloria por honrra, segun que quando vno gana mucha honrra para otros, se dize que les dio gran gloria: como es lenguaje de los victoriosos en batallas, dezir que dieron gloria a sus tierras. Pues como la Virgen sea muger como las otras, y la mas excelente dellas, y tan cabida con Dios, participan de sus dones y excelencias las mugeres: y naturalmente mas facilmente pasan las formas de vn subje-

subjetó en otro si son semejantes, y conforme a esta razon se dize mas auer sido la Virgen gloria de las mugeres, aunque no lo fue menos de los hombres. El Cerbero perro de tres cabeças q̄ fue tenido entre los paganos por guarda de las entradas infernales, significa aqui la parte de los Demonios que procuran nuestra condenacion, y nos acusan de nuestros pecados: y para dar a entender que por la Virgen alcançarian las mugeres escaparse del poder del Demonio, alcançando les la Virgen misericordia de Dios, dize que ya no les ladraria el Cerbero. El dezir que hizo al hombre Dios, se deve tomar en buen sentido, y quiere dezir que en ella se hizo tã gran marauilla como que la naturaleza humana fuese supositada por vnion personal con el verbo eterno: porque si en rigor se tomassen las palabras, falsa seria, por quanto la palabra hombre significa persona, y como en Christo no aya mas de vna persona, significaria que la persona de Christo fue hecha Dios, que como quiera que se entienda es lenguaje heretico: aunque dezir que Dios fue hecho hombre, es verdadera en la manera de hablar. La razon o diferencia esta en ponerse la palabra al principio por supuesto, o a la postre por predicado, porque la hechura se refiere y para en la palabra predicado: y así diziendo el hombre es hecho Dios, la hechura se atribuye al supuesto de la naturaleza humana que en Christo es la persona diuina, y es falsa y heretica, por quanto significa que la hechura caya sobre Dios; mas en la copla deué se entender sanamente que vale tanto como que la naturaleza humana fue tomada por Dios en vnion personal. Si dixesemos la otra, que Dios es hecho hombre, en rigor de hablar es verdadera, porque la hechura cae sobre la naturaleza humana que fue leuãtada hasta ser Dios por vnion: mas entendidas ambas sana y bien intencionadamente para donde no corren muchas logicas, bien dichas estan. P O L Y. Desto que acabays de dezir buen secreto terné yo, segun entendí poco dello. P H I L O T T. Ay vereys que no es todo ser muy rico, ni tener muchos cauallos, y saber andar en ellos, pues el saber da ser de hombre de veras al que merece nombre de hombre, y yo entendí esta materia en tocandola el señor Maestro: y si qualquiera estima en mas no carecer de vn dedo de su mano, que de dos cauallos muy buenos, con razon deuó te-

ner en mas mi sciencia que vuestras riquezas: pues vos con ellas siendo ygnorante nunca sereys hombre de veras, ni yo con mis letras y sin hacienda lo dexare de ser. P O L Y. La doctrina en si yo la tengo por acertada, mas no me afirmo en que vaya bien asentada por esta vez en tales sujetos.

X X I X.
P H I L A L E T. De todas partes queda bien dicho, y passando por nuestra materia en las alabanças de la siempre laudable Virgen sanctissima Maria, viene la sentencia quinta y vltima de las que se dixeron por el Angel y por Santa Elisabeth a la Virgen, que es Benedictus fructus ventris tui, que significa ser bendito el fruto del vientre de la Virgen: y a esta sentencia corresponde la excelencia de la madre de Dios, que es su utilidad prouehosissima, la qual se prouea con el fruto que nos dio el Redentor del mundo redimiendonos, y el fue el fruto del vientre Virginal. En la copla sobre la palabra Benedictus, se dize que Dios infinito fue abarcado de las manos de la Virgen, que vale tanto como dezir que le tuvo en su vientre, y que le vistio de su librea, que es el auer concebido Dios y hombre: y la humanidad es llamada librea, como de S. Pablo es llamada habito, o vestidura. El glorioso S. Augustin se puso a discutir como se podria salvar la verdadera inteligencia desta palabra habito en Christo, y el Maestro de las sentençias va cõ su parecer, y todos los Theologos lo siguen: y entre siete maneras de entenderse esta palabra habito, que viene de esta palabra habere, que quiere dezir tener, de las quatro principales digo que la primera es quando la cosa q̄ se tiene del hõbre mucha abhõbre de vn ser accidental en otro, sin mudarse ella: y tal es la sciencia q̄ permaneciendo ella en su ser y verdad, muda al hõbre de nescio en sabio, y la tal sciencia se llama habito del entendimiento. Otra cosa se tiene del hombre q̄ se muda ella, y se muda el hõbre por amor de ella, qual es el manjar que se come, q̄ se corrompe, y corrompido se muda en mantenimiento del hõbre que se muda de la hambre a la hartura, o de la flaqueza a la gordura. Otra tercera manera de cosa es tenida del hombre, y ni se muda ella, ni se muda el hõbre por ella, qual es el anillo en el dedo: mas la quarta manera es de la cosa que tenida del hombre, no se muda el hombre por ella, y se muda ella, y tal es la vestidura que antes de vestir se esta

Benedi-
tus

Philipp.
& ibi Tho-
mas.
Augusti.
l. 83. quest.
9. 73.
Magister.
li. 3. d. 6.

encogida, o plegada, y despues de vestida se conforma con el cuerpo del hombre, sin que el cuerpo por ella mude su talle, o su estatura, o hechura. Por esta semejança llamo fant Pablo habito a la humanidad del Redentor, porque sin mudarse la persona diuina que la junto consigo, se mudo la naturaleza humana a ser sustentada del suposito diuino, y a la proporcion que se le deue para ser algo de Dios por aquella soberana vniõ, lo qual antes no era: y porque se adapto a merecer los ydiomas diuinos en la persona del verbo, y porque en alguna manera se parece poder dezir que la diuina persona se cubria con ella, en quanto es inuisible, y la humanidad visible; y porque la vestidura o habito cubre al cuerpo del hombre: por tales consideraciones, o semejanzas se llama habito, que no por ser cosa accidental en la persona diuina, como lo es la vestidura en la persona humana: mas si por caso no fuere tan bien Romançado y razonando este punto como lo pide la razon de la materia; supla la sancta madre Iglesia la falta del saber, pues por la gracia de Dios no faltamos en lo del bien creer. Lo que se sigue mas en la copla de que nuestras horas se veen, o se conofcen por el diuino norte, tiene sus fundamentos en vna razon de Aristoteles que en cada linage de cosas ay vna principal que es medida de las otras: mas como la medida y lo que con ella se mide deua tener proporcion, este norte llamado aqui diuino no puede ser entendido por la diuina essencia que ni es del genero que los hombres, ni ay entre ella y los hombres alguna proporcion mensuratiua: y ansi se deue entender el Redentor, o la Virgen su madre por este norte, en quanto como por el norte, por ser la estrella mas fixa y cierta, y sin variacion de todas las del cielo, se conofcen las horas del tiempo: ansi por las virtudes del Redentor, o por las de su madre se miden y conofc las de los hombres, pues segun que mas se parecen las virtudes de los hombres a las del Redentor, o a las de su madre, ansi son mas perfectas.

PHILO. TI. Señor Polycronio no tenia en mucho que os saliesse este combite literario del señor Maestro, qual el de la zorra a la grua, que hizo vnas poleadas muy liquidas y ralas, las quales ella comio y soruio a lenguaradas, no pudiendo la grua coger quasi nada con el pico, y ansi sospecho qos acontece con estas subtiles especu-

laciones: **POLY.** Pareceme que bien se vengo la grua combidando a la zorra a vnas sopas metidas en vna garrafa, y ella con su largo cuello y pico sacaua y comia, no gozando la zorra sino de algunas pocas migajas que se le cayan a la grua: y ansi me pareceys vos para con estos bocados de doctrina de cordura, que como requieren vn cuello bien sacado de prudencia para los gozar, vos no gozays dellos, sino es de qual o qual minucia.

PHILALET. Sobre la palabra Fructus, pinta abraçadas y concordas a la verdad y a la paz, donde por la verdad se entiende la justicia, y por la paz la misericordia: y se toma este lenguaje del Psalmo ochenta y quatro, donde se explica el mysterio de la redencion del mundo, y se comienza con bendicion diciendo el Propheta a Dios que auia echado la bendicion a su tierra, y que libro a la casa de Iacob de su catiuidad: y llegando al verso onzeno dize que la misericordia y la verdad se encontraron, lo qual declara con lo que luego añade, que la justicia y la paz se besaron: y esto es lo que dize la copla que la verdad y la paz se abraçaron en concordia. Misericordia y paz son de vna parte, y la justicia y la verdad de otra: porque la misericordia procura paz, y la paz llama a la misericordia; y la justicia estriba en verdad, por tener a la ygualdad de los negocios por fundamento, como la verdad a la ygualdad del entendimiento con la cosa entendida. Cierro esta que el beso del Psalmo, y el abraçamiento de la copla, que son muestras de amor y de paz, y para significar parte de las cosas porque merece el Redentor ser bendito, dize con la sentençia del Psalmo, que ya la justicia, que es el fiscal de Dios que acusa a los malos, ha cessado de suracuacion, y se ha concordado con la misericordia, por la muerte del Redentor que satisfizo a la justicia pagando a Dios por el mundo, y lleuo adelante la misericordia reconciliando al mundo con Dios: y por esto añade que por obrar misericordia, no quebranto la justicia, y que este es el fructo que dio al mundo el bendito fructo del vientre Virginal. Lo que la copla concluye que la tierra dio fructo mas sabroso y oloroso que el pan y que el vino, toca en el sentido Alegorico de todo el Psalmo que llama tierra a la Virgen, cuyo vientre labrado por el spiritu sancto lleuo pan de humanidad y vino de

Benedi-
tus

Arillo. 10.
Matia. 23.
Augu. 1.
P. 2.
M. 11.

no de diuinidad en la persona del Redentor: (como dize el siguiente verso del Psalmo) la verdad salio de la tierra con su humanidad, y la justicia miro del cielo con su diuinidad: y como por juntar se lo humano con lo diuino en el Redentor, no se multiplico su persona, sino que se quedo tan simple como antes; anfi la verdad y la justicia no son mas de vna cosa, y la humanidad con su verdad quiso lo mesmo que la diuinidad con su justicia, que fue morir en seruicio de Dios por el mundo, porque triumphassen la paz y la misericordia entre Dios y el mundo. Del olor del pan tan encarecido en la copla, dize la escritura que quando el viejo ciego Isaac ^a quiso echar su final bendicion a su hijo Jacob que yua vestido de los olorosos vestidos festiuales de Esau: que en sintiendo el olor de las ropas exclamo diziendo, o que huele el mi hijo como vn campo lleno de frutos: y del olor del vino dize Dios a la esposa en los ^b Cantares, que sus pechos son mas olorosos que el vino. De la dulçura del vino en diuersas partes habla la ^c escritura, y si no fuesse por ella, no auria tantos borrachos: y de la del pan, nuestro gusto nos la enseña.

§. X X X.

P A M P H I L O. Muchas qualidades tienen el pan y el vino porque merecen ser muy estimados, y sin el olor y fabor, el pan pone fuerças, ^d y el vino alegria: y en mas deuē tener los hombres el alegria que las fuerças, pues balan mas por el vino que por el pan, y no andan a buscar buen pan con tanta diligencia como buen vino. **P H I L A L E T.** La golosina se va tras el vino despues de hartos de pan los beuedores, por que si me days a vno que desfallece de hambre, tras el pan grita: y el andar de tierra en tierra buscando vinos, y no buscando trigo, causalo que de qualquiera trigo se puede hazer buen pan, si ay quien lo sepa malfar: mas si el vino de suyo no es bueno, no lo haran bueno quantos adobos le hizieren, aunque podran disimularle algo sus faltas. Tornando a nuestra lauor sobre la palabra Ventris, dize la copla que el vientre de la Virgen es tierra nunca maldita, lo qual haze cara a lo de la escritura, que por el pecado de los padres primeros echo Dios su maldicion a la tierra para que no lleuasse los frutos de la tierra tales, ni en tanta abundancia, ni con tan pocas labores como si no pecaran: y anfi fue Adam criado de la tier-

ra bendita, y todos sus descendientes de vientes malditos por el pecado original; mas el segundo Adam Christo fue concebido y nascido de tierra bendita, que fue el vientre de su madre que nunca cayo en pecado por que la pudiesse comprehender algun linage de maldicion. Por la Virgen se dio tanto bien, y se quito tanto mal al linage humano, como era carecer de remedio para no yr al limbo los muy sanctos, y para no carecer para siempre de la vision de Dios: mas el Redentor nascido della lo remedio todo, y el es la blanca leche de humanidad, y la dulce miel de diuinidad, que manò de aquella tierra fertilissima de promission del vientre de la Virgen su madre. Sobre la palabra Tui, dize la copla que en la caja de la Virgen doblo Dios sus velos, o su axuar, porque en su vientre consagrado se doblaron las naturalezas en la persona del Redentor, pues antes de encarnar tenia sola la naturaleza diuina, y despues en la encarnacion junto cò ella la humana: y la palabra, rima, quiere dezir en nuestra tierra el monton de las ropas de guarda que tienen las labradoras vnas sobre otras muy compuestas y aseadas, como en la espetera tienen los instrumentos de la cocina de la mesa, quales son platos y escudillas, sartenes, assaderos, calderas, jarros, y taças, y otros semejantes. Almarraxa vale tanto como redoma de aguas olorosas, y el olor del verbo encarnado hinchio y conorto a este mundo y al otro, y aun rebolso: porque la redencion significada por este olor, y los meritos del Redentor sobrarón de lo que fue menester para redimir al mundo, ^e como dize la escritura. Encubrirse los secretos del vientre de la Virgen hasta a los Seraphines, que son las criaturas mas sabias, como mas gloriosas y mas propinquas a Dios dende el puto de la creaciõ; es lo que ya dixè cò ^f Esaias, que quien bastará a dezir los mysterios y marauillas que el infinito saber diuino obro en la encarnacion del verbo: porque aun Sant Iuan Baptista ^g tan agudo discipulo de Dios, y tan familiar amigo del Redentor, protestò que no llegò alla. Ya veys como despues que el Angel llamo bendicta entre las mugeres a la madre de Dios, se lo llamo tambien Sancta Elisabeth quando fue visitada della: mas porque ya yua la Reyna del parayso preñada del hijo de Dios, añadio la excelente matrona las palabras presentes, como diziendo, que bien merecia nombre

Tui.

^e Psalm. 131^f Esai. 53^g Luc. 3:

de Bendita entre todas las mugeres, pues el fruto de su vientre era la bendicion y santificación de los hombres y de las mugeres: y que muger que tal fruto sabia dar desí, a todas las mugeres fructificadoras excedia en bendicion, en virtud de hijo tan bendicto. De manera que (como consideran los sanctos doctores) bendita es la madre, y bendito es el hijo, mas la bendicion de ambos de vna mesma fuente corre que es el hijo del qual viene a la madre ser tan bendicta que excede a todas las mugeres en ley de bendicta: como la naturaleza humana de ambos de vn mesmo principio sale que es la madre, de la qual viene al hijo ser tan perfecto hombre que excede a todos los hombres en ley de hombre. Lo natural vino al hijo de la madre, y lo de gracia vino a la madre del hijo; y aunque fue mucho lo que de su parte hizo la madre por el hijo, mucho mas fue lo q hizo el hijo por la madre: y así si ella fue bédita por lo que hizo, el hijo fue benditissimo, y de su bendicion está todas las cosas llenas de bendiciones, bien como de mano del que las crió y sustenta todas, como se lo canto ^a su padre Dauid. P A M P H I L O. Mucho fue por marauilla lo que la madre hizo por el hijo dando le la mas perfecta naturaleza humana individual, o personal (si en el así se sufre Romançar) que jamás se puede hallar entre todos los hijos de Adam: mas mucho mas fue lo que hizo el hijo por la madre dando la la mayor gracia que se puede hallar entre todos los hijos de Dios por gracia.

9. X X X I.

PHILALET. Digamos ya que de tres maneras fue el fruto de la Virgen que merece ser bendicto, el primero corporal, el segundo mētal, y el tercero exemplar; y del primero y principal dixo ^b Dios a Dauid q del fruto de su vientre le daria heredero que se sentaria en su trono real, lo qual se cumplio mas perfectamente en el Redentor descendiente del mesmo Dauid, que en Salomon su hijo y sucessor inmediato: y en este caso terna esta letra dos sentidos literales, como en algunos lugares de la escritura se hallan que conuienen a Christo y a Salomō: y el trono real en que se sento el Redentor fue la presidencia con potestad de excelēcia q le dio su padre así sobre la Iglesia militante deste mundo, como sobre la triunfante del otro: lo qual dixo en spiritu ^c Dauid en persona del mesmo Redentor, yo soy consti

tuydo de mi padre rey sobre su sancto mōte de Sion, y alegoricamente significa Sion a la Iglesia deste mundo, y anagógicamente a la de la gloria. Y q se deua entender de Christo, y no de Salomon, o alomenos también o mejor que del, aquello del fruto del vientre que dixo Dauid, prueuase con la palabra vientre, la qual no puede conuenir a los hombres, sino a las mugeres: y así quando Dios promete hijos a los hōbres en la escritura, no les dize que seran hijos de sus vientres, sino de sus lomos (y al mesmo Dauid ^d lo dixo Dios así) y pues en este passo le promete Dios fruto de vientre, y no de lomos, con muger habla, y no con hombre; y como Salomon aya salido fruto de los lomos de Dauid, impropriamente se dixera hijo de su vientre; y así se concluye que como la Virgen aya sido hija descendiente de Dauid, que el vientre suyo se puede llamar cosa de Dauid, como los descendientes son algo de aquellos de quien descenden, y por esto dixo Dios a Dauid hablando del Redentor q le daria del fruto de su vientre principe heredero de Sion. La Philosophia y medicina que prueuan naturalmente descender la virtud generatiua de los lomos de los padres, y de los vientres de las madres: ^e Iob lo significo (y lo declaró S. Gregorio) diziendo que la virtud de Behemot esta en el ombligo de su vientre; y su fortaleza en sus lomos; y como el Redentor no aya sido hijo de varon, y lo aya sido de muger, llamole el spiritu sancto fruto del vientre, que es el instrumento de la muger, y no hijo de los lomos, que son el instrumento del varō. Mas ya que somos enseñados como la Virgen es bendita, y como el fruto de su vientre es bendito, y ya q auemos sobrepuesto la bendicion del hijo a la de la madre: discurrámos por los doze priuilegios en que la Virgen soberana excede a todos los sanctos, y por ellos veremos como su hijo la excede a ella en ellos. El primero es que nunca pecco ni aun venialmente, mas su hijo ni pecco, ni pudo pecar, porque siempre fue Dios glorioso. El segundo es que ella nunca pudo pecar por la diuina gracia que la mortifico y reato el fomite y mala inclinacion de la carne; mas el Redentor no fue concebido con el fomite, por no auer incurrido en obligacion de pecar originalmente, por no auer sido engendrado por la comun manera y estilo natural de hombre y de muger: y por esso le llamo impecable sant Iuan Damasceno. El tercero fue que

^a Psal m. 144

^b Psal. 131.

^c Psalm. 2.

en todas las cosas que hizo con uso del libre aluedrio merecio, aunque no fue concebida, ni nascida con el tal libre aluedrio: mas el Redentor fue concebido varon perfecto (conforme a lo de ^a Hieremias) y varon se dize de virtud, y así el Redentor dende el primero instante de su concepcion entedió, y amo, y merecio tan enteramente, como en toda su vida. El quarto la pureza en summo, mas fue no mas que recebida, sobre lo qual tuuo el Redentor tambien la datiuu, porque fuyo es de dar tales dones, y el dixo ^b que mayor bien auenturança es dar que recibir: y así la Virgen fue como ayre esclarecido por el sol, y el Redentor como sol esclareciente. El quinto es que ella es Virgen de virgines, o guiadora exemplar de las virgines, mas el es hijo de virgen, que es mucho mas, bien tal como la filiacion natural es mucho mas excelente que la maternidad por adopcion, o por sola imitacion. El sexto es que ella es madre y Virgen engendrando, y el es padre y virgen criando: y mas excelente obra es la del criar, que la del engendrar de las criaturas. El setimo es que ella es madre de todos por abogacia y patrocinio, y el es padre de todos por criacion y gouernacion, y redencion, y mas es ser padre, que ser madre, quanto mas donde ay tantas ventajas. El octauo es que ella no tuuo ignorancia de cosa que le fuesse decente saberla, mas el supo todo lo passado, presente, y por venir, pues dize ^c sant Pablo que en el estan todos los tesoros de la sabiduria y sciencia de Dios. El nono es que ella es puerta del cielo, mas el puerta y camino, y guia para el cielo: y ella no mas que por exemplo cõ los hombres, y plegarias con Dios, mas el como causa mas exemplar, y tambien eficiente y meritoria. El decimo q̄ participo la passion del Redentor por compafsion, mas el la padecio y mas es padecer que compadecer: quanto mas q̄ dixo ^d S. Buenauentura que fue la compafsion que tuuo el Redentor en la cruz de nosotros pecadores tan grãde, que excedio su dolor en su coraçon al dolor de la passion en el cuerpo. El onzeno que ella fue enfalçada sobre todos los coros de los angeles, mas el sobre ellos y sobre ella como Dios verdadero. El dozeno es que ella es Reyna de misericordia y de la gracia, mas el es padre de misericordias y rey de la gloria. Parece que con esto bien auemos mostrado muchas razones porque la Virgen merece nombre de bendita, y muchas porque el

fructo de su vientre le merece de benditissimo: y esto baste quanto al primero fructo de los tres que señalamos en la Virgen, diciendo que era el hijo que corporalmente concibio y pario. POLYCRON. Quien hijo tan bendito tuuo, con razon merece nombre de bendita; y auendole venido a ella la bendicion de la bendicion del hijo, biẽ auery dicho que fue mas bendito el hijo, aun en caso que no fuera Dios. PHILOTI. Gran gusto trahe consigo tratar las cosas de Dios y de su madre.

§. XXXII.

PHILALET. El segundo fructo de la Virgen que merece ser bendito fue mental concebido y parido por su almã, y tales fueron las virtudes desta Señora excelente: y de tales fructos dixo el ^e Redentor a sus Apóstoles, que los puso en aquel oficio para que fuesen a se exercitar en virtudes, y tornassen cargados de merecimientos, que permaneciesen con ellos: porque todo arbol que no hiziesse buen fructo ^f merece ser cortado, y quemado en el fuego. El vientre donde se concibe este bendito fructo de la virtud meritoria, es la consciencia, a la qual entran los buenos intentos y desseos, mediãtes las operaciones, de los sentidos, que son como la boca por donde entra el manjar al estomago, y la memoria el estomago donde se conseruan los buenos pensamientos que son el ceuo interior del alma: y como los pensamientos sean primeros que las obras, como las flores en los arboles primero que los fructos, con justicia canta la yglesia en persona de la Virgen aquello del ^g Ecclesiastico, que sus flores son frutas de honrra y de honestidad, en lo qual se deue ponderar que no se dan en la Virgen merecimientos pequeños en obra ninguna, pues los merecimientos pequeños o principiatiuos significados por las flores, son en ella frutos, que son los merecimientos grandes: y esto con mucha decencia, por que como en las bolsas de los reyes no deuen andar monedas viles y de poco precio, así en la consciencia de Christo y de su madre no deue auer meritos que no sean muy crescidos en cada obra, aun en caso que no sean todas de ygal valor. Esta perfectiõ tan crescida de las obras meritorias de la Señora del mundo, le fue pintada por el Spiritu sancto en los ^h Cantares, diziendole que sus emisiones, o las obras que echa fuera de si, son vn parayso con las frutas de las mançanas, y acude luego ella reconociendo las mereçdes di-

^e Ioan. 15.^f Matthi. 7.^g Eccli. 14.^h Cant.

uinas, y diziendo que todos los que se son aficionados se hagan de su vando, y se procuren henchir de las cosas que por ella vierē ser engendradas, que son sus virtudes concebidas en su vientre de su consciencia. Solas las virtudes hinchen las almas, porque los pecados siempre las tienen vazias, como los que formalmente son carecimiento de la rectitud que deurian tener las obras para ser bien hechas y meritorias: y ansí solas las virtudes merecē nombre de frutos, simpliciter hablando, y sin aditamento de palabras. Entre las demas buenas obras, aquellos doze linages dellas que ^asant Pablo llama frutos del Spiritu, son las que mas reficionan al alma, y por essa razon las dio sant Pablo nombre de frutos: y son, charidad, gozo, paz, paciencia, benignidad, bōdad, longanimidad, mansedumbre, se, modestia, continencia, y castidad. Tratando S. Thomas de estos frutos dize que de las cosas corporales se toma el nombre de fruto para las spirituales, porque propriamēte se llama fruto lo que produce la planta despues que maduro llega a su fazon y suauidad para bien aprouechar: mas puede se llamar fruto, o respecto de la planta que le produce, o respecto del hōbre que le consigue y goza, y ansí los frutos del hombre vnos son producidos por el, quales son las obras de virtud, y señaladamente las aqui nombradas por sant Pablo, y otros son conseguidos por el, quales son las cosas de que goza como de vltimo fin, y de fruir llaman frutos. Y supuesto que sant Pablo habla de los frutos que el hombre produce, que son estas sobredichas buenas obras, si las haze por el dictamen de su razon natural, se llaman frutos de la razon humana: mas si las haze por inspiracion diuina, ansí se llaman frutos del Spiritu sancto, y de estos habla en este passo S. Pablo. Para mayor digestiō desta doctrina deueis entēder la diferencia que ay entre los dones, y las bienauenturanças, y las virtudes y los frutos, porque en la virtud ay dos cosas, que son el habito del alma que inclina a biē obrar, y si inclina perfeccionando humanamente al hombre para la buena obra, llamase virtud: mas si perficiona mas de lo que puede la facultad humana, llamase don, y Aristoteles llama Heroicas a las tales virtudes. La otra cosa que ay en la virtud es el acto, y si es perfeccionador del que le haze, llamase bienauenturança, y si es delectable, llamase fruto, de manera que para merecer la obra nombre de fruto del spiritu san-

cto, requiere ser hecha con delectacion del alma, y el alma que tal siēte y obra dize aquello de los ^bCantares, que el fruto del esposo que es Dios, es dulce a su garganta y gusto de su consciencia. Segun esta doctrina corre aquello del irrefragable ^cAlexandre, q̄ por nombre apropiado de virtud, las virtudes se aplican a los primeros y menos perfectos actos: y los dones a los segundos algo mejores, y los frutos a los completos, y las bienauenturanças a los completissimos. Tambiē digo que para merecer la obra nombre de fruto, bastale merecer nombre de vltimo y de delectable en quanto producido, y no en quanto adquirido qual es la bienauenturança eterna: mas para merecer nombre de bienauenturança, mas se requiere y es que sea obra perfecta y excelente, y que por su perfeccion mas se deua atribuyr a los dones, que a las virtudes: y ansí conoscereys quando vuestras buenas obras mereceran nombre de frutos, si os delectardes en las hazer, como el fruto del arbol merece nombre de fruto, quando da buen sabor al que le come. POLYCR. Gran cosa es tratar las cosas por las palabras deuidas a tal materia, para ser bien entendidas: y aure yo visto predicar de estos frutos mas vezes que palabras entendi, por no los digerir segun agora vos. PHILA. La doctrina es muy llana y comun a los buenos Theologos, y si vos no la entendistes seria por no se os declarar bien, o por no estar vos bien atento, o por esso y essotro. PAMPHI. Yo nunca culpo al predicador por lo que dize y yo no entiendo: sino a mi poco ingenio que no tiene fundamentos para les sobreponer tal edificio.

§. XX XIII.
PHILALE. La que llaman suficiencia para prouar si los miembros o partes de vna cosa estan todos nombrados, ordena S. Thomas diziendo que los frutos son obras que perfeccionā al hombre, vnos interior, y otros exteriormente: y primero pone sant Pablo los que perfeccionan interiormente, y despues los que exteriormente. De los interiores vnos perfeccionan acerca de lo bueno, y otros acerca de lo malo, cōforme a lo del mesmo ^dApostol, que nos conuiene aprouechar de las armas de la justicia a diestro y a siniestro, que quiere dezir ansí en lo bueno, como en lo malo: y en lo bueno perfeccionan primeramente el coraçon por amor, segun que la inclinaciō a lo bueno es la primera de los mouimientos del alma, y esto es por el amor, y por esso el

^a Galat. 5. &
ibi S. Tho.
& 12. q. 70.

12. q. 70.

12. q. 70.

12. q. 70.

el primero fructo es el de la charidad, la qual dize tambien el ^a Apostol que deuenos procurar tener sobre todas las cosas, bien como la que da ser de meritorias a las demas virtudes. Torno a dezir que aqui no hablamos de los habitos de las virtudes, sino de los actos o obras dellas, pues los frutos sirven de perfeccionar, y sin merecimientos ninguno se perfecciona, y ninguno merece por los habitos, sino por los actos. y assi aqui charidad no significa la mesma virtud Theologal que informa nuestras almas, sino la obra que conforme a ella hazemos. Tras la charidad necessariamente se sigue el gozo, por la conjuncion de lo amado con el amante, y la charidad siempre tiene presente a Dios a quien ama como a su vltimo fin y objeto, conforme a lo dela ^b Canonica que el q̄ esta en charidad, esta en Dios, y Dios en el; y assi el tal ya tiene lo q̄ ama. Mas como este gozo deua ser perfecto tequierense dos cosas, la vna que la cosa amada sea suficiente para quietar al amador por su perfeccion, y para este efecto se pone el fructo de la paz, la qual tiene el hombre quando posee enteramente lo que ama; y la otra cosa requisita es la perfecta fruicion de la cosa que se goza, para que no sea el hombre perturbado de su fruicion de algun estoruo que le sobreuenga: pues muchos fruyen de Dios en este mundo tan imperfectamente, que con faciles ocasiones pierden su gozo, y tambien esta condicion es efecto de la paz: y conforme a lo dicho conlucie S. Thomas q̄ el gozo sirve a la charidad, y que la paz la perfecciona. Por los fructos dichos es el hombre perfeccionado quanto a lo bueno, y como el hombre sea contrastado por lo malo, socorre le el spiritu sancto con otros fructos contra ello, y primeramente contra el mal que perturba la paz por aduersidades, y contra esto es el fructo de la paciencia: conforme a lo qual dixo ^c el Redentor que en virtud de su paciencia poseeria cada vno su alma, y ^d Sãtiago dize que la obra de la paciencia es perfecta. Segundariamente prouee de socorro contra el mal impeditiuo del gozo (pues aun tambien dize ^e Aristoteles que carecer del bien es cosa mala) y assi para resistir a la pena de la dilacion del gozo de lo amado, da Dios el fructo de la longanimidad, q̄ es lo que romancamos hazer el coraçon ancho, y esta longanimidad perfecciona la esperança contra la desesperacion, esperãdo con paciencia el biẽ q̄ mucho se nos tarda, y por esso nos la encomienda ^f S. Pablo en otras partes: y el propheta ^g Aba-

cuc nos la aconseja diziendo que si se tardare nuestro bien, le esperemos, y el Redentor ^h concluye que quien perseverare hasta el fin, se saluara. Los quatro fructos dichos pertenecen a la perfeccion interior, y los ocho siguientes a la exterior para el dar y tomar en las obras humanas exteriores: y estas se consideran de tres maneras, porque o tocan a lo que es sobre nosotros, o a lo q̄ es cabe nosotros, o a lo que es inferior y debaxo de nosotros: y lo que esta encima es Dios, y lo que nos esta cerca es el proximo, y lo que nos esta debaxo, es el cuerpo. Quanto a lo tocante al proximo se dispone biẽ el hombre en su coraçon quanto a la voluntad de bien hazer, y para esto es el fructo de la bondad, que es la rectitud y dulçura de la voluntad, porque la bondad es comunicatiua de si mesma: y como sean dos perfecciones las de las cosas, la primera de su ser, y la segunda de su obrar, la perfeccion primera no es qual deue sin la segunda: y por la comunicacion que deue el hombre del bien que tiene, para con el proximo, entra el fructo de la benignidad, o largueza en comunicar sus bienes, segun que los grandes latinos llaman benignas a las heredades muy fructificadoras, y ⁱ Vergilio llama luz maligna a la escassa y poca luz, y ma ligno es contrario de benigno. Conforme a este sentido cierto y verdadero llama la ^k Sabiduria benigno al Spiritu sancto, y ^l S. Pablo tratando de la misericordia que es la virtud mas dadiuosa, dize que incluye benignidad. Allende de los fructos para bien hazer al proximo, tenemos necesidad de padecer si mal nos hiziere, y por que esto es mas dificultoso que el bien hazer, se pone el fructo de la mansedumbre: de la qual se puso por exemplo el Redentor ^m diziendo que depreñiessemos del pues era manso y humilde de coraçon. Encima de nosotros tenemos a Dios, y para nos guiar a el con dulçura se nos concede el fructo de la fe, pues dize ⁿ S. Pablo que quien se allega a Dios deue creer en el: y de Abraham dize la ^o escritura, q̄ creyo a Dios, y se le reputo por acto de justicia: y si la fe aqui no la quisiere alguno por virtud Theologal q̄ es virtud intelectual, y los frutos son obra del hombre, querra dezir la fidelidad que deue cada vno guardar en lo q̄ trata con otro, segun que dize ^p la escritura que lo que no es conforme a la fe, es pecado, donde se vale tanto como fidelidad y verdad. Quanto a lo que tenemos debaxo de nosotros que es nuestro cuerpo, se dispone bien

b Matth. 10

Philip.

i Vergil. li. 3. Æneid.

k Sapien. 1. Colof.

e. 10. 2. 2.

m. Math. 11.

n Hebrz. 11.

o Genes. 15. & Roma. 4.

p Roma. 14.

bien el hombre con vn duido medio para no sobrefalir en lo exterior, y quanto a esto se nos da el fructo de la modestia, que viene de modo, o modificacion, y assi significa poqdad: y el hombre que se reputare por digno de poco, no excedera tras lo mucho cuió freno es la modestia. Tan necessaria es esta virtud y hija de la humildad, que nos requiere

Philipp. 4. ^a sant Pablo que viuamos con tanta modestia, que a todos los hombres conste que la tenemos, y para vivir en paz con todos vale mucho esta virtud domadora de la sensualidad corporal: Quanto a lo interior se dispone el hombre sabrosamente en lo del apetito sensitivo, y para esto aprouecha la continencia que refrena de los actos carnales licitos por amor de Dios: y de los ilicitos nos refrenamos por la castidad que es el vltimo fructo. Veys aqui los doze fructos del Spiritu sancto meritorios, que si en alguno se hallaron en toda su perfeccion, fue la Virgen singular entre las puras criaturas: y como llame S. Gabriel bendito al fructo mental de su consciencia, q son sus obras virtuosas, quien aura que la niegue alguno de estos fructos? PHILOTTINO yo que la creo estar cabe su hijo y Dios omnipotente.

XXIII.

PHILA. El tercero fructo bendito de la vietre virginal de la madre de Dios es el exemplar de sus obras virtuosissimas en quanto fueron exemplo y prouocatiuo a los otros de bien obrar para saluar sus animas: y fiel Apostol ^b sant Pablo llama a los creyentes en Dios por su predicacion hijuelos que el tornaua a parir para que Christo fuese bien arraigado en ellos, a fin que consiguiesen la vida eterna: y si el ^c pregona que le hizo todas las cosas para todos, por ganar a todos por su exemplo para Iesu Christo, cō mayor razon se hade poner este linage de fructo bedito en la virgen q fue y es el arbol ^d plãta do cabe las corriētes de las aguas del Spiritu sancto, y no es mucho que sus fructos sean dulces y prouechosos, pues hasta sus hojas fueron saludables, que es dezir que hasta las mas pequenas de sus obras fueron exemplares y atractiuas a lo bueno. Concibio nos la Virgen por excelentissimo afecto de amor, y parionos cō terribilissimo dolor en la muerte de Iesu Christo su hijo y nuestro hermano: y esto la significo el Redentor dandola por madre del discipulo mas amado quando estaua en la cruz, y alli nos pario para Dios en ley de tal madre y tan exemplar, bien tal

como Iesu Christo nos engendro en ley de tan perfecto y conplido Redentor a poder de dolores y lagrimas. Dichosos hijos que tales padres tienen, y que a tanto afan se pusieron por los engendrar, y desdichados de ellos sino lo supieren conocer para lo seruir. Esta es aquella muger del ^e Apocalipsis que tenia en su cabeza vna corona de doze estrellas de doze linages de gracias que Dios puso en ella: y della dize el texto que estaua preñada, y clamaua con los dolores terribles del parto, y que vn dragon estaua muy a punto para tragar el hijo que queria parir: mas que el hijo fue arrabado en vn punto y lleuado a Dios. Varones son los que parela Virgen, pues ella no puede ser madre sino de quien se llame Iesus, que quiere dezir salud, y no tiene por hijos sino a los que se saluan: y clamaua en el parto, por los sospiros y oraciones que embiaua por ellos a Dios suplicando por su saluacion, y assi en nasciendo el hijo fue arrebatado para Dios, lo qual se cūple quando los predestinados mueren, la qual muerte se llama nascimiento en el lenguaje Christiano y ecclesiastico: y el dragon del demonio que procuraua tragalos para los tormentos infernales, se hallo burlado sin ellos. Que os parece de tal madre que tantos hijos tiene, y todos los tiene concebidos, y a todos los tiene paridos, y ella siempre virgen? Atended a esta maternidad, y direos vna cosa con que la tengais en mas, q no solamente se parece a la diuina con que concibio a su hijo Iesu Christo, sino a la paternidad diuina con que el hijo es engendrado del padre. En la diuina maternidad sucedio que la Virgen concibio con gozos y pario con otros muy mayores, mas como primero concibiese en su alma por fe y amor, este concepto jamas le dexo de tener en si: y assi en la diuina paternidad siempre el padre tuuo y tiene a su hijo el verbo eterno dentro de si, y siempre le tiene fuera: porque en quanto siempre le esta engendrando, siempre le tiene dentro, y en quanto siempre el hijo esta engendrado perfectamente, siempre es persona distincta realmente de la del padre: que no digo estar el hijo fuera del padre por otra razon alguna, pues el dize ^f que esta siempre en el padre, y el padre en el, por estar ambos en la diuina essencia como supuestos en la naturaleza comun. La Virgen concibe a todos sus hijos por amor afectuosissimo de que ellos sean buenos, y les da aumento y mejora de ser virtuosos cō oraciones, y con

excm-

07. d. 1. 1. 1. 1. 1.

Philipp. 4.

il. d. 1. 1. 1. 1. 1.

Galat. 4.

1. Cor. 9.

Psalm. 1. Apoca. 22.

1. d. 1. 1. 1. 1. 1.

1. d. 1. 1. 1. 1. 1.

1. d. 1. 1. 1. 1. 1.

exemplos de virtud: y los acaba de parir dignos de se lograr, quando por sus fauores y ayudas los lleua Dios para si, y siempre se le quedan concebidos en su alma por aquel amor que siempre tiene con ellos: y aun tambien cõ esto se parece a las Ideas eternas en Dios, el qual siempre tiene a las criaturas dentro de si, aunq̃ las tenga fuera quanto al ser criado: y ni por parirlas por la creacion, las dexa de tener dentro de si por la inteligencia. Cosa marauillosa de ver es la Virgen tan llena de fructo, y tan entera y sin corrupcion, y por esto se le puede aplicar aquello del ^apsalmo que dize Dios al hombre regalado de su mano: que su muger es como la parra llena de abundante fructo plantada cabe las paredes de su casa, y que sus hijos son como pimpollos de oliuas al rededor de su mesa. Aunque tales bendiciones eche Dios temporalmente a los casados que le temen y firuen, mas de veras se entienden spiritualmente de sant Augustin: y nosotros agora mezclaremos vno y otro, mas principalmente lo entenderemos spiritualmente, que la Virgen esposa del Redentor parece vna parra cargada de razimos de vuas, por el mucho fructo de su exemplar vientre que es su consciencia, cuyos hijos exemplares son todos los que se saluan: y estos son tantos que como multitud de pimpollos de oliuas que estan al rededor del tronco principal del qual reciben nutrimento, anssi los hijos de la Virgen por imitacion, y hijos de Dios por criacion, y de Iesu Christo como causa meritoria por redencion, estan en la gloria como al rededor de la mesa de Dios, comiendo y beuiendo al mesmo Dios. Por este tenor bien puede dezir la Virgen aquello del ^bEclesiastico que fructificò como la parra suauidad de buen olor: y por el olor se entiende el buen exemplo en los ^cCantares, donde dize la esposa que ella y las otras virgines correrian por el rastro de los olores del esposo, que vale tanto como si dixera que a exemplo del Redentor seguiria tras el imitando sus virtudes. Esta doctrina dixo ^del Redetor por otro language harto diferente yendo al monte del Oliuar para ser preso en la noche de su sacratissima passion, viendo a sus discipulos, contender sobre qual seria mayor y mas su priuado les dixo. Vosotros teneis dos cosas, la vna andar en ambiciones de hõrra vana deste mundo, y essa no es cosa que os cumple, ni se corre, sino es entre los Gentiles que nõ conofcen a Dios: y la otra es auer permanecido

comigo en mis tribulaciones, por lo qual y o os asseguro del reyno de los cielos, como mi padre me le asseguro a mi: que comereis, y beuereis sobre mi mesa en el mi reyno. De manera que por auer imitado los Apostoles al Redentor acompaõandole en sus trabajos, les prometio el de los poner, no solamente al rededor de su mesa en pie, como lo estan los niños al rededor de la mesa de su padre: sino sentados con el, significando con el tal assiento la grandissima gloria que les daria por imitar sus virtudes. Ponderemos vna condicion de la parra, que es que dexada en su tosecha natural sin ayuda de otra cosa, no se leuanta del suelo, y si la arrimais a vn olmo, o a otro arbol, y nõ la cortais, trepa por el hasta su mayor altura: y tal es la virtud de la humildad, que dexada en su desnudo ser natural, siempre anda por tierra teniendo se por indigna de se leuantar de tierra, ni de merecer algun grado de honrra, pareciendole todas sus excellencias vilissimas: mas si la arrodigais con otras virtudes, vereis la trepar por ellas dando las ser y valor, segũ que dixo ^e el Redentor, que quien se humillare sera ensalçado: y anssi la madre de Dios por se humillar en su castidad virginal, la ensalço Dios haziendola madre de su hijo y detodos nosotros, por cuyos exemplos nosotros caminamos, si queremos llegar a ser combidados de la mesa de Dios. Veis aqui la conclusion del Aue Maria segun lo que della tenemos en la escritura: sobre lo restante que anda puesto por autoridad de la yglesia que fauorece a la deuocion de sus hijos, diremos otras algunas cosas con mas breuedad.

XXXV.
PAMPHILO. Por lo que auéis dicho se muestra la verdad de aquella palabra de ^fsant Augustin tan de muchos vsurpada, que la sancta escritura es vn pielago en que por grande que sea el Elefante ha menester nadar, y por chico que sea el cordero puede apaar: porque como por simple que vno sea y de poco entender, halla en que aprouechar, anssi por sabio que otro sea, le queda siempre mucho que deprender y por saber, que le haze perder suelo, y nõ se saber dar a manos, y el mesmo sant Augustin confesõ que nõ entendia el todas las cosas contenidas en la sancta escritura, y muy cõfiado y presuntuosõ sera quien nõ entediere de si esso mesmo, pues nõ se puede negar aquel saborcillo de infinito saber que el dicho sant Augustin puso en la diuina escritura, cuyos sentidos se-
 cretos

cretos y mysterios todos los sabios del mundo no han podido descubrir. PHIL O. Yo confieso q̄ biuia engañado con el Aue Maria, y que con la Theologia que yo auia estudiado, aunque no era muy poca, no ballara a dar razon de tanta doctrina como el señor Maestro nos descubrió. POL YC. Yo creo sin duda que dexo mas doctrinas cubiertas q̄ descubiertas, y si la vuestra Theologia era para vos suficiente, para tratar el Aue Maria salio muy flaca: y fuera razon que la conocierades, auiendo tanto tiempo que la traheis con vos: sino que deue de tener tan disfigurada su cara, que ninguno la hallara forma.

PHILALE. Para proseguir por las demas palabras del Aue Maria, viene tras las dichas el sacro sancto nombre de Iesus con que la Yglesia declarò que el fructò bendito del vientre de la Virgen es Iesus, y este nombre dexo declarado el Angel que aparecio a sant Ioseph, que viene de saludò de saluacion: y quien mas a las claras declarò la reuerencia que a nombre tan sagrado y consagrado se deue, fue b̄ sant Pablo, llamandole nombre sobre todo nombre, para cuya reuerencia se hincaria toda rodilla por tierra, no menos en el cielo que en la tierra, y que en el infierno: y como esta honrra signifique la suprema que es possible a las criaturas para cõ su criador, concluy se que la honrra deuida al sacrosancto nõbre de Iesus, es la mesma que se deue a Dios: y concluyese que el glorioso sant Bernardo frayle Menor procedia como varon sanctissimo trayendo escrito a este diuino nombre en vna tabla dorada, y dandole a adorar a las gentes, y el glorioso S. Antonino c̄ no acerto mucho en escreuir contra esta obra del glorioso S. Bernardino, y por esso la silla Apostolica dio por bien hecho lo que Sant Bernardino hazia. POL YC R.

Muy agudo me parece auer sido sant Francisco, para ser idiota, dexando a su orden enxerta en la silla de sant Pedro, y pregonando que su regla era vn tarazon del Euangelio: porque aunq̄ todas las ordenes religiosas sean Catholicissimas, y perfectissimas la del pobre S. Frãcisco barre al mudo entre Christianos, y entre Paganos, y la silla Apostolica tiene la regla deste sancto enxerta entre sus leyes Canonicas, y los sanctos desta ordẽ sim pley vilissima entre los mūdanos, tienen vn sabor entre los q̄ los oymos dezir, que nos mueue a tener al mundo por desabrido, vien dolos caminar tras aq̄l su padre que tan bien camino tras Iesu Christo, lo qual digo sin

prejudicar a las otras sanctissimas religiones PHILA. Muy bien dicho lo teney y plega a Dios que algunos de tan buena ordẽ no se descuyden de mercer nombre de hijos de tal padre, tambien como en las demas algunos son descuydados: mas porq̄ esto no haze a nuestra platica, digamos del sacratissimo nombre de Iesus algunas cosas que nos despierten a su deuocion, y sea la primera que su origen es de la lengua Hebrea, que fue la que Dios infundio a nuestro padre Adam: y ansi todas las lenguas que le escriuen y pronuncian, se deuen conformar lo mas que pudieron con la Hebrea. Entre los Hebreos se hazian muchas minutas, o reparticiones de los nombres que a Dios se dauan en la escritura diuina, y la primera sea la q̄ pone S. Hieronymo d̄ a ruego de la sancta Marcela, hasta el numero de Diez: y aunque el diga que aquellos son todos los nombres diuinales, deue se entender de los tenidos por mas famosos y principales que fueron los diez que el alli nombra y declara breuemente. El primero dize que es, El, al qual los Setenta interpretes declararon en Griego por Theos, que nosotros romangamos con los Latinos Dios: mas el otro traductor de la escritura llamado Aquila dixo que quiere dezir fuerte segun su etimologia, y es del numero singular. Eloim es el segundo, y tambien quiere dezir Dios, o Dioses, porque es de ambos nombres (como dize Sant Hieronymo en las questiones Hebraicas sobre el Genesis) y el tercero es Eloë: que es del numero singular, y quiere dezir Dios. El quarto es Sabaoth, que dizen los Setenta valer tanto como de las virtudes, y Aquila que como de los exercitos: y por esso se llama muchas vezes Dios de los exercitos, o de las virtudes, y virtudes aqui son los angeles, y los exercitos son de los mesmos angeles. El quinto es Elion que significa excelso, o alto, y algunos le escriuen Gehion, y el sexto es El ser ehie, que quiere dezir aquello todo que Dios dixo a Moyses que le pregunto como se llamaua, el que es me embio: y el setimo es Adonay, que comunmente se declara señor, lo qual tambien significa Iay, o Iab, que es el octauo, y da se a Dios solamente, y es la postrera syllaba de la palabra Alleluya. El nono es el Tetragramino, o de quatro letras, que son, Iod, he, yau, he, y por ser todas vocales (como dize Juan Capnio) no se puede con ellas solamente formar palabra pronunciable, y por tanto le llaman inefable, o que no se puede hablar.

Iesus.

^a Matth. 1.

^b Philip. 2.

^c Antonin^o
3. part. titu.
22. c. 7. s. 5.

^d in Ilugua.

Dize

Dize ^h Augustino Eugubino varon de gran de y varia erudicion que este nombre sacratissimo de las quatro letras, sellamaua entre los Samaritanos hereges en la ley de Moysen Meniame, y entre los Hebreos Aia. El decimo nombre pone sant Hieronymo el Saddai, que significa robusto y omnipotente. No quiero discurrir por otras recopilaciones de nombres diuinos, que si Iacobo Fabro los llega a quinze sobre el Psalterio, algunos Hebraizantes los llegaron a setenta, de los cuales da testimonio el obispo ^b Ebiense en su psalterio, y Rabi Moysen ^c Egypcio da testimonio de los nombres de Dios, el vno que tiene las quatro letras dichas, y otro tiene doze, y otro quarenta y dos.

§. XXXVI.

P A M P H. Mucho escaruuauan los Hebreos esto de los nombres diuinales, y de cada letra, y de cada syllaba trauan para descubrir mysterios por su arte que llaman Cabalistica: mas por mas que Iuan Capnio desmenuza consideraciones, y poco me compeliereer. P H I L A L E T. No nos metamos en esos profundos, que ni son de nuestro argumento, ni sabemos tanto dello, que podamos prouar ni reprobuar lo que dicen los sabios: mas ateniendonos a lo que deuemos a la especulacion del nombre de Iesus que incluye al nombre de las quatro letras, veremos que nos dize aquel noble Iudio Cordoues ^d Rabi Moysen (y es doctrina de otros muy abonados) que todos los nombres diuinales son relativos para con las criaturas, por las maneras con que Dios se auiene con ellas, o como justo, o como poderoso, y ansi de semejantes cosas: mas el nombre de las quatro letras inefable significa el ser del criador sin respecto de las criaturas. ^e Platon y ^f Aristoteles tratan de como la significacion de los nombres deue conuenir con las cosas que significan, y Dios antes de ser hombre era inuisible y escondido (conforme a muchos lugares de la escritura) y ansi el nombre que mas le significaua segun su essencia era impronunciabile: mas despues que Dios se hizo hombre visible y palpable mediante su humanidad, tambien su nombre diuino se hizo pronunciabile. Para esto viene bien lo que dize aquel grande fabio en lo Hebreo ^g Iuan Reuchlin, que quando Iacob vio la escala que llegaua al cielo, vio en ella el inefable nombre de las quatro letras, y tambien la letra S. que significa la humanidad del Redtor, como simbolo de misericordia: y como sin la letra S. se deua escriuir el sagrado nombre de las

quatro letras, Iheuhe, con la S. dize Ihesuhe, y este es el nombre de Iesus en nuestra lengua, y afirma ^h Iuan Capnio que aunque muchos se llamaron Iesus en el testamento viejo, ninguno tuuo en su nombre las quatro letras del Tetragrammo, el qual siempre se escriue con H. en lo Hebreo, aunque nosotros no curamos mas que dezir Iesus, y es de dos syllabas, y entre los Griegos tiene tres. Dize tambien el nuestro famoso ⁱ Burgense que el nombre Iheuhe de las quatro letras quiere dezir, ser, en el Hebreo, y el nombre de ser es el mas proprio de la essencia diuina (como lo dixo el mesmo Dios a Moysen) y lo afirma ^k S. Damasceno, al qual sigue S. Thomas prouado lo mesmo por tres razones. La primera por su vniuersalidad que no significa en particular alguna forma, sino en comun el mesmo ser: y como el ser de Dios sea su mesma essencia, lo qual a ninguna criatura puede conuenir, concluye se que el nombre de ser es el mas proprio de Dios. La segunda razon es por que todos los mas nombres añaden sobre el nombre de ser alguna limitacion, y ansi le cercenan su significacion, lo qual se haze por no bastar nuestro entendimiento a entender el ser segun su razon vniuersal, y por esso le particulariza con algun concepto particular: y como Dios no pueda perder de su ser en razon vniuersalissima, ni pueda ser restringido a tal o a tal, ansi ningun nombre le conuiene tan bien como el del ser. La tercera razon se toma de la presencialidad que importa, lo qual conuiene con la condicion de la diuina naturaleza que no conoce pasado ni por venir, como lo pondero sant Augustin: y ansi se conueniente que el mas proprio nombre de Dios es, el que es, y que ansi deuo significarse por el Tetragrammo ^l Augustino Eugubino dize que el nombre de las quatro letras se escriue Iehouah, y que el verbo substancial entre los Hebreos Haiah, es de donde viene el nombre de las quatro letras: y ansi el Haiah corresponde al ser, y el nombre deduzido de alli es el que dixo Dios de si, el que es: como si dixerá el que de si mismo tiene ser ser, y no le participar de otro, y dar el el ser a todas las criaturas. En vna cosa se deue mucho aduertir de los que no quisieren ser engañados por algunos atreuidos en hablar, que el nombre Ihesuha no es el nombre sagrado Ihesuhe: porque Ihesua no tiene H. en el Hebreo, y no puede carecer della el Ihesuhe que es el verdadero Tetragrammo, y tambien ay otra diferencia que el Ihesua tie-

^h Capnio. li. 3. de verbo mirifico.

ⁱ Burgense. Exod. 3. 14.

^k Damascenus li. 1. ca. 12.

^l S. Thom. 1. part. 4. 13. artic. 11.

^l Eugubino. li. 1. Perennisphilos. c. 28.

ne la letra ain, en el fin, y el nombre Ihesuſe tiene la H. que es la nueltra aspiracion: anti- que como Ihesua ſignifique ſalutare, o ſalud, muchas vezes ſe da al Saluador; no como ſu nombre proprio, ſino como nombre que tambien ſe da a otros, lo qual jamas ſe dio el nombre Ihesuſe ſino a el. A cerca de la letra S. que ſe entropone en el nombre inefable, y ſe llama en el Hebreo Sin, dize^a Iuan Reuchlin que ſegun el arte Cabaliſtica vale tanto como, en las miſericordias: y que por eſtas cinco letras I. h. ſ. v. h. que componen el Pentagramo, o el nombre de cinco letras, ſignifican deſnudadamente la miſericordia, y de parte de la, S. ſe ſignifica la ſalud o redencion hecha por Ieſu Chriſto, y anſi todo el nombre Ihesuſe ſignifica mas que ſolo el Tetragramo, porque ſignifica Saluador, o ſaluacion, como dizen Iuan Capnio, y el Burgenſe, y el otro^b Baptiſta, y conſiguientemente ſe ha de dar por mas proprio nombre de nueſtro Redentor el Ihesuſe, que el Iheuhe que es puro Tetragramo. Acerca deſtas quatro letras ſe deue notar que la vna ſe repite dos vezes, que es la H. en el ſegundo y en el quarto lugar, y anſi no ſon mas de tres letras, y la primera Iod, ſignifica principio, y ſe aplica a la perſona del padre que es principio originatiuo de la ſanctiſſima Trinidad: y la ſegunda H. ſignifica ſer, y ſe aplica al hijo como al que tiene el meſmo ſer diuino eſſencial que el padre, y la tercera v. ſignifica, y el tambien ſer diuino como el hijo y como el padre: y todo el nombre entero ſignifica vn ſolo ſer, como todas tres diuinas perſonas ſon vn ſolo Dios. Agora notad q̄ la H. ſe pone ſe gunda vez deſpues de las tres letras dichas, para ſignificar la humanidad del Redentor que eſta en grado mas baxo que la diuinidad conſiderada en ſi, aunque eſta ſuſtituida en la perſona del verbo, y en xerta entre las diuinas perſonas: y por eſſo ſe pone dos vezes la H. en el Tetragramo, denotando que el verbo eterno auia de tener dos naturalezas deſpues de humanado, y como cada naturaleza tenga diſtinto ſer de la otra, daſe le dos vezes la letra q̄ ſignifica ſer. Otra coſa deuiemos ponderar, que en el nombre de Ieſus latino no ſe pone aspiracion alguna. H. y ponenſe dos, S S. y ſi pronunciamos la S. dezimos, eſſe, que ſignifica el ſer que auemos dicho ſignificar la H. Hebreas: de manera que quitamos dos letras Hebreas, y ponemos por ellas otras dos que pronunciadadas ſignifican

lo meſmo que aquellas eſcritas: y con eſſo reſpondemos a los que dizen que Ieſus y el Tetragramo Iheuhe no ſon vn meſmo nombre, concediendolo quanto a las letras con que ſe eſcriuen, y negandolo quanto a ſu ſignificacion, pues auemos prouado ſignificar vna meſma coſa, que es ſer, y no ſimple ſer, ſino diuino y humano, el diuino ſignificado en la primera. S. y el humano en la ſegunda. P A M P H. Marauilloſo diſcurſo auays lle uado en apurar que coſa ſea el nombre inefable, y con que letras ſe eſcriua, y eſto poſttero del nombre de Ieſus me parece tan precioſo que no tiene precio: porque dexando en el la Iod del Padre, y el vau del Spiritu ſancto, en lugar de las dos H. H. aplicadas al hijo, ſe ponem las dos, S. S. ſignificatiuas de lo meſmo que las otras, y como importen miſericordia, ſignifican la doblada miſericordia que triumpho en la diuina perſona del Redentor, que fue la miſericordia diuina y la humana, con lo qual no nos queda mas que dezir, ſino que bendito ſea el ſanctiſſimo Ieſus frueto del vientre Virginal de Maria.

§. XXXVII.

POLYCRO. No era yo muy cuerdo quando auendome conſeſſado, me di por agrauiado del conſeſſor, porque me mando que en penitencia de mis pecados rezaffe algunas coronas de nueſtro Señor, y de nueſtra Señora: y le dixee que yo tenia horas de rezar, que me mandaffe coſas de hombres de qualidad, y no de cerreſtopones: por me parecer ſer coſa baxa lo del Aue Maria y lo del Pater noſter, y ſin duda creo que es qual lo encareceys, y aun mucho mas, ſino que la ſoberuia cauallera en la necedad a todo lo tiene en poco. PHILOTIMO. Yo no tenia en poco eſtas oraciones, mas no creya que fueſſen tan doctrinales, y pareceme que yo no daua en necedad, pues tenia principios para dar y tomar en ellas. P A M P H. Vueſtros principios ſon los que de puro bien entendido os hazen errar en lo que mejor pensais tener ſabido, y ſoys tan agudo que con la meſma ignorancia eſcuſays vueſtro poco ſaber: que es ſaber que por ventura ninguno le ſabe tan bien como vos en nueſtra ciudad. PHILALE. Ya ſera razon que digamos algo ſobre la letra de la eopla que llama ſacro ſacre a Ieſu Chriſto, aprovechandose por metaphora o ſemejança del eſtilo de las aues de rapiña: y dize que el ſacre del verbo eterno ſe deſdeñaua de ceuarſe

ingr. D
de ver.
do mirico

^a Reuchlin
li. 1. de arte
Cabaliſtica

Reuchlin
li. 1. de arte
Cabaliſtica

^b Baptiſta.
part. 1.

ingr. D
de ver.
do mirico

en quanta carne y coraçones auia en el mundo, porque Dios a todo el linage humano tenia condenado por indigno de su amistad, por el pecado que reynaua en el mundo: y allende que los halcones coman de ordinario coraçon, por ser carne rezia y nervosa, con lo qual corre la metaphora del ser el Redentor llamado Sacre: parece tambien que este lenguaje se caree con aquello de la escritura, que pide Dios a los hombres sus coraçones, como por bocado regalado y deseado del: en lo qual se entiende el amor y obediencia de la criatura para con el criador, porque por la obediencia complimos los mandamientos, y para ser la obediencia meritoria, deue ser guiada por amor. Dize mas que la preseruada concepcion de la Virgen asio de las pihuelas al sacre del Verbo eterno con el primero huchohu, que es lenguaje de halconeros para llamar sus paxaros: y quiere dezir que como Dios viesse a la Virgen tan limpia y sancta, que se le aficiono tan de veras, que luego sin se mas tardar se abatio a ella desde lo supremo del cielo, y se hizo hijo della, y como queda dicho que solo el amor le doma, esso mesmo significan las pihuelas porque le traou la Virgen, que es el amor con que se mouio a se hazer su hijo, sino que por verla tan perfecta dize Escoto con otros doctores que apresuro su venida. La palabra siguiente Sancta, ya sabey lo que quiere dezir en Romance, cosa de Dios, o consagrada a Dios, y porque los hombres que mucho sirven a Dios le estan dedicados y ofrecidos, son llamados sanctos: y ansi dize la diuina escritura, que qualquiera que Dios escogiere para su seruicio, esse sera sancto, y que el aplicado al cultu diuino esse se llama sancto: y por esta aplicacion, o dedicacion se llaman sanctas todas las cosas que sirven en los templos diuinales, en lo que concierne al cultu diuinal. La doctrina dicha se confirma con la origen y etimologia de la palabra que viene deste verbo Latino sancire, que quiere dezir concertar, ordenar, y determinar alguna cosa, y por esso las determinaciones que estan en los derechos se llaman sanciones: aunque Seruio Gramatico quiere que sancto valga tanto como con sangre consagrado, por el ofrecer de los sacrificios en la dedicacion de las tales cosas para el cultu diuino. Dize la copla sobre aquesta palabra que la Virgen desde abeterno fue señalada para auer de ser cortado della el capuz de

la humanidad que se auia de vestir el verbo eterno: y en dezir que fue señalada, o dedicada para ser madre de Dios, es lo mesmo que ser sancta o dedicada al cultu diuino: y el llamarse la humanidad del Redentor capuz o vestidura, ya queda declarado arriba que es lenguaje metaphorico. El hartarse todas las naturalezas de socorros, por se auer Dios hecho hombre, o es distribucion Theologal que no abraça mas de a las necessitadas de gracia y gloria, quales son los Angeles y los hombres, pues los hombres fueron redemidos, y los Angeles satisfechos de la reparacion de las fillas de sus Hierarchias vacantes por la caida de los demonios. Mas si quereis que sea distribucion Prioristica, significa a todas las naturalezas ansi corporales como spirituales, porque en el Redentor ay cuerpo, por el qual todo lo corporal es su pariente, y ay alma por la qual tiene parentesco con todo lo spiritual: y no ay que dudar, sino que ser pariente del rey es grande honra, y esso es dezir que todas las naturalezas se hartaron de socorros, cada vna segun su necesidad y capacidad. El carmesi de la Virgen es su naturaleza humana, que en ella estaua rubicunda por el fuego y amor de Dios, y las diuinas martas es la persona del verbo diuino que se reuistió de la naturaleza humana que corto del paño o tela del vientre virginal: y por auer quedado lo humano visible y patente, y lo diuino escondido y oculto, se llama la diuinidad aforro de la humanidad, sino que para significar quanto fuesse mas subido el ser diuino que el humano, le da nombre de martas más que bellas y zebellinas. **POLYCRO.** Aqui se puede bien dezir so el sayal ay al. **PAMPHILO.** No me parece que quedo sin honra la naturaleza humana del Redentor siendo llamada carmesi, pues entre las sedas el carmesi es la mejor y mas vistosa y alegre: mas bien merecio ser ansi comparada, pues despues de Dios ella es la mas alta criatura en valor de gracia y de gloria, ya que segun su naturaleza humana sea menor que los Angeles, como lo dixo su padre David.

S. XXXVIII.

PHILALETHE S. La palabra Maria viene por su orden otra vez, mas con otro fabor diferente del que tuuo en la primera vez, porque la primera vez fue llamada llena de gracia habitual que era conueniente disposicion para ser madre de Dios: y agora es inuocada en fauor de los meneste-

Segunda parte.

rosos

d Psalm. 8.

Maria.

M.

rosos como la que ya era madre de Dios, y le tenia en sus entrañas. Por esto dize la copla que es mar por donde Dios nauiega hecho mercaderia, y no se llama mar amarga, pues el hijo de Dios no sintio amargura en los nueue meses que moro en su sacratissimo vientre: mas entro en ella como mercaderia de tratantes que truecan y cambalachan vnos con otros sus haziendas vnas por otras, y por esto dize que el amor fue el mercader que le troco, siendo vnico hijo de la Virgen su madre, y del gran Dios su padre, por vn sieruo y esclauo y aun traidor a Dios, que es el hombre. No basto menor potencia que la del amor diuino para tan incomparable cambalache (si ansi le quereys llamar para mayor engrandecimiento de obra tan consagrada) ni basto menor saber que el diuino para bien acertar a le hazer: y esta potencia del amor que Dios tuvo al mundo le hizo dar a su hijo por esclauo (y por tal, y como tal fue rescitado por la Virgen su madre quando el fue presentado en el Templo y ella purificada,) y ansi lo canta la sancta madre Yglesia en la bendicion del Cirio paschal en la vigilia de la Resurrecion del Redentor, quando haziendo gracias al Padre eterno por la muerte de su hijo, le dize con este encarecimiento, que por redemir a vn sieruo, entrego a su hijo a la muerte: mas siendo tal el hijo, y tal el sieruo. El dezir que dexo el mercader del diuino amor a la Virgen qual folia ella ser, es dezir que por auerse Dios hecho en ella hombre, y por le auer ella parido, no perdio su virginidad, sino que se quedo qual folia ser: porque es fe Catholica que con tener Iesu Christo cuerpo de carne y huesos, como los nuestros, salio del vientre virginal dexandole tan entero y sin lesion, como el rayo del sol a la vidriera por donde passa. Es tambien la Virgen llamada mar de seguridad para los que nauegan para el cielo, y lleno de tormentas para los que quieren desembarcar en la tierra: porque la vida exemplar desta Señora marauillosa es vn mar sin hondon de altissimas virtudes, y los que se las imitaren, desembarcaran en el puerto de la gloria, mas que los que bien olvidados de se le parecer, y se dan a lo deste maundo, se veran ahogados, y perderan la vida eterna de sus almas. Es llamada madre de Dios, en lo qual la sancta madre Yglesia imita la palabra Pater noster que puso el Redentor en el

principio de aquella oracion que ya declaramos en lo susodicho: y si con aquella palabra, Padre, grangeamos ad diuino beneplacito para conseguir nuestras peticiones, por la mesma razon entrepuso aqui la yglesia la palabra madre, con que mouamos a la Virgen a procurar mostrar se tal con su hijo, rogandole por nosotros, y alcanzando nos del socorro de nuestras necesidades (como lo canta la yglesia en el su solenissimo hymno Ave Maris stella) aunque pese a algunos medio alemanizados, deste language. Y que se le puede dezir con, que mas se le pudiesse dar plazer y contento, si estuiera en otro estado, que llamar la madre de Dios, pues alli tambien se incluyete la diuina misericordia para nosotros, y la diuina justicia para con su hijo, que es cosa que no tiene su yguale entre Dios y los hombres. La copla sobre esta palabra dize que delante de la Virgen la mas sana y mejor fruta causatos otosse, porque como queda dicho que su vientre lleva fructo, y el llevar fructo sea language para en materia de arboles: agora teniendo cuenta con que algunos arboles llevan fruta ahogadiza, que es dezir en el sentido pretendido en la copla, que en comparacion del fructo de las virtudes de la Virgen, y mucho mas en coparacion del fructo de su vientre por el qual merece nombre de madre, todo el fructo de los arboles de todos los sanctos es vileza. En lo que dize por grande encarecimiento que la virgen no demande mas bien en la casa de Dios que ser llamada madre de Dios, sube las virtudes y excelencias de la señora del mundo al mas alto punto que alcanza ninguna pura criatura; porque despues de ser Dios por vnion substancial como lo es la humanidad del Redentor, no puede mas subir que ser madre natural de Dios con sus pertenencias de la sanctidad requerida para tal officio. La musica que dize darla las estrellas matutinas, o de la mañana, estriba en vna palabra que Dios dixo al sancto Job, que adonde estaua el quando el mesmo Dios era alabado de las estrellas de la mañana: lo qual se entiene de los angeles que fueron criados en la mañana o principio de la criacion del mundo, segun que los Theologos entien den con sant Augustin que el cielo impyreo que dize la escriptura auer sido criado en el principio de todas las cosas, fue criado lleno de angeles que luego se ocuparon en dar gloria a Dios, que los crió ta llenos de excelencias y estos como los que por

* Exod. 13.
& 34.

3. ml. 19.

3. ml. 19.
Mater.

y lo mesmo se ha de sentir y dezir del Spiritu sancto para con ellos : la qual estancia llama Escoto ser por circunincesion: y en dezir que la immensidad del padre es escondrijo del hijo, significa la infinidad del hijo, y de tal escondrijo se entiende aquello de Sant Juan que el vnigenito hijo de Dios esta en el seno del padre: donde por tal estancia se significa intima consubstancialidad. PHILOTTI. Tã poco crei yo que ouiera tanta Theologia en estas coplas, si no las viera desentrañar : y parece me que esto del Theologizar no es sino caer en ello. PHILALE. En todas las ciencias y artes es esso mesmo, sino que vnos caen bien y otros mal : como acontece que vno entropieça en vna piedra y cae y se quiebra las muelas del golpe, y otro vez la liebre echada, y se dexa caer sobre ella, y la toma, y la come. PAMPHILO. Mucho acerto Aristoteles diziendo ser natural al hombre el desseo del saber : pues por alcanzar los hombres credito de sabios hazen y dizen necedades: posponiendo su mal verdadero, al credito de los otros que falsamente los tienen por sabios.

6. XL

PHILA. Como con las palabras sobre dichas la yglesia parecio captar la beneuolencia de la Virgen, ansi con la palabra, Ora, que nos llega por su orden, la pide su intercession para con Dios, suplicando la que ore y ruegue a Dios por los que en este mudo biuimos : porque quien bien entēdiere lo que pueden los sanctos sobre lo deste mundo, a poder de oraciones se ha de merecer, ansi rogando los a ellos que quieran dar su fauor, como haziendo grandes oraciones a Dios para que oya y conceda lo que se le suplica : y quanto el sancto mas cabida touiere con Dios, tanto mejor alcanzara del lo que le pidere, y por esso deuemos tener nuestras deuociones mas de veras con los mayores sanctos : y como la soberana señora exceda a todos los hombres y angeles en sanctidad, ansi tambien en cabida con Dios, y por esso en sus suplicaciones la pone siempre la yglesia en la delantera de las ledanias, y afolas ella vale y puede mas con su hijo y Dios, que muchos otros sanctos juntos sin ella : y por esso la rogamos en el Aue Maria que ruegue a Dios por nosotros. En la copla de sobre esta palabra se pide que nuestras almas queden biuas y sanas despues de ser juzgadas de Dios, y como las almas sean spiritus,

y los spiritus ni puedan morir, ni enfermar con detrimento de su ser, porque aunque començaron a tener ser por la criacion con que fueron hechos de nada, son de naturaleza incorruptible, y no pueden dexar de ser, y hasta Platon entendio esta doctrina, y aun todos los buenos philosophos que concedieron la criacion. Mas el enfermar y morir de las almas entēdese quanto al estado de la culpa que es la pongosia que las aparta de la gracia y gloria de Dios: porque dezimos que las almas biuen en este mundo por gracia como miembros de Christo su cabeza que influye en ellas este soplo vital de la gracia justificatiua con que las sube al ser diuino por adopcion, para que sean de vna mesma naturaleza con Dios, segun aquello del Apostol, que por la tal gracia somos hechos particioneros de la naturaleza diuina : y esta es la vida que llamamos spiritual, la qual spiritualidad no se deduze de los spiritus criados quales son los Angeles y las almas, pues ellos y ellas si estan en peccado mortal, no tienē vida spiritual, sino vida natural de spiritus : y ansi se concluye que la vida spiritual es sobrenatural, y que como es dada por Dios mediante la infusion de la gracia que justifica al impio pecador, ansi se dize spiritual de aquel spiritu y acto purissimo que es el mesmo Dios, y se llama spiritu con nota particular. POLYCRONIO. Si la vida de gracia es sobrenatural, por milagro estan los hombres en gracia : y tantos milagros haze Dios, quantos pecadores son justificados. PHILALETHES. Ya en dias passados tratamos de como es mayor hazaña justificar a vn pecador, que criar al cielo y a la tierra, y todas las criaturas que se junten no bastan a tan gran cosa : sino que por estar capitulado entre Dios y su yglesia que conuertiendose el pecador, Dios le justificara, y dara su gracia, no se cuenta por milagro : como ni todo lo que es sobre natural merece nõbre de verdadero milagro. Dezir en la copla que Dios pregone misericordia y clemencia, vale tanto como dezir que le suplicamos que disimulando con el rigor de su justicia, vse con nõsotros de su misericordia y clemencia: por que (como dize David) si mira a nuestros pecados, ninguno podra sufrir la pena que se le dara por justicia. PHILOTIM. Ser justiciero es essencial en Dios, pues sin justicia Dios no seria Dios: y pedir a Dios que se oluide de la justicia, es pedir le que no sea buen

Scotus.

Ioan. 1.

1. Meta-
phy. c. 1.

Ora.

buen juez, luego mal pedido es. PHILALET. Deuéis de biuir confiado de vuestra virtud y sanctidad, y por esto zelais el exercicio y execucion de la justitia diuina: mas dexando me desto, digo que no es cosa esencial en Dios ser justiciero (como creo que ya queda dicho antes de agora) porque ser justiciero significa ser muy riguroso executor de la justitia, y esto nunca Dios lo tuuo, pues siempre templala justitia con la misericordia: y ni executor de justitia fue siempre Dios, pues antes del mundo criado no tuuo con quien la executar, y la justitia propriamente tomada es la que sale de vino y para en otro, por lo qual dixo Aristoteles que es virtud para con otros: y si Dios no siempre obra justitia, no le es esencial obrar justitia: mas es esencial a Dios ser justo, y aun ser la mesma justitia, segun que todos los atributos diuinos son yna mesma cosa esencial en el, y esta manera de hablar procede por manera de habituacion, segun que llamamos justicia vn hombre tan amigo de justitia, que antes muera, que faltar en algo, aunque nunca se le ofrezca en que se mostre tal. La voluntad diuina es la regla de la justitia, y como ella quiera vna cosa, la tal cosa es buena: y como la justitia pida satisfacion del daño y de la offensa cometida, y Dios sea el ofendido, y el dañado en sus criaturas, suyo es de perdonar, o de castigar, y toca mucho a su glorificacion ser misericordioso, y por tanto nunca es ofendido de quantos le piden misericordia, si la piden con el sentimiento que deuen: mas quien por vengança pide justitia contra otro, haze contra la voluntad de Dios que es mas inclinada a perdonar que a castigar, y con esto queda desleida la falsedad de aquella vuestra obsecion. POLYCRON. Mal os sucedio el argumento, señor Philotimo. PHIL O. A lo menos faco verdad.

XLL

PHILALET HES. Sobre la palabra Pro nobis, dize la copla que estamos ahogados en dulçores de pecados, y como el ahogar en alguna cosa, tenga connotacion de algun licor (segun dezimos ahogarse vno en agua, o en vino, y anfi de los de mas licores) parece fundarse aquel lenguaje en aquello de Job con que llama inutil y abominable al hombre que bebe la maldad como si fuesse agua: y del agua bebe mucho, y el ahogarse vno en alguna cosa tam-

bien denota grande abundancia: y por notar quan grades pecadores scamos, dize que estamos ahogados en pecados. El dezir que los peccadores estan ciegos, es hablar por semejanzas, de que como el ciego no atina a donde deue, anfi el peccador en lugar de dar en Dios y da en el demonio: y como el que esta en gracia se dize ver y atinar muy bien, el que está en culpa se llama ciego que no acierta en cosa que haga. Dize que deuenos rogar por que se nos den en herencia las sillas que perdieron los demonios en el cielo, y este lenguaje de herencia es triba en que los hijos heredá a los padres, y los hermanos a los hermanos: y como Dios sea padre de los hombres y de los angeles, la herencia que ordeno para vnos hijos, viene a otros, si los primeros la pierden: y auiendo los angeles pecado irremediablemente, y perdido las sillas de la gloria, pedimos que perdonando nos Dios nuestros peccados, nos traspasse el derecho de la herencia de la gloria que perdieron los angeles: y anfi dize sant Pablo que si somos hijos de Dios, seremos herederos de sus bienes juntamente con Iesu Christo, por los merecimientos del mesmo. Sobre la palabra peccatoribus, dize la copla que Adam nos dexo hechos esclauos de los pecados en sus lomos, donde se deue notar que Dios nos trío hijos suyos regalados, mas por la inobediencia de Adam quedamos dentro del hecho esclauos, como lo quedo el: lo qual sentencia sant Pablo diziendo que aquiendamos la obediencia, nos hazemos sus siervos, y que por auernos subietado al pecado, nos hezimos sus esclauos, que es la palabra de la copla. El quedar en los lomos de Adam, es estar en el como en el que nos aña de engendrar, y por auer se hecho el esclauo del pecado actual, quedamos todos en el hecho esclauos del pecado original, y despues de los actuales que cometemos: porque no puede ser el hijo de mejor ralea que su padre, y el perdio por si y por nosotros la hidalguia en que auia sido puesto por Dios: mas la Virgen nos la recobro dando nos al hijo de Dios por nuestro hermano, el qual nos reconcilio con Dios, y nos alcanço que nos pudiesse a comer consigo en su mesa, como dixé auer nos lo el mesmo prometido para el cielo por gloria, y aun en el Apocalifí tenos promete para en este mundo por gracia. Llegandose la palabra Amen, que es palabra conclusiua del desseo que se muestra de alguna cosa, dize la copla que la virgen es rogada

c Roma. 8.

Peccatoribus.

d Roma. 6.

e Lucr. 22.

f Apocal. 3.

Amen.

que diga ella tambien Amen, y como los que la dizen el Ave Maria: y es tanto como si la encargasse que muestre tanto desseo de fauorecer a los que la ruegan, como tienen y muestran con la palabra Amen, los mismos rogadores: porque dō de ay voluntad de hazer algo, hazese bien y muy de veras, y para tener firme confianza los pecadores de que la Virgen los sacara de peligro, la suplican que ruegue por ellos a Dios con grande afecto y desseo de les aprouechar, y esse afecto y desseo les mostrara, si dize Amen, como ellos. El dezir que pues consigo nos acerco a nuestro bien el Redentor, nunca ella ya se nos alexe: es hazer vn argumento de lo mas a lo menos afirmatiuamente, que pues consigo nos dio a Dios, que es lo mas, con razon no se nos deue negar a si mesma, que es lo menos: y por esso dize que no se nos alexe, lo qual no se entiende de la distancia de lugar, sino del efecto de nos ayudar cō Dios, y quiē biē nos haze, cercano nos està. Tregua de nuestra paz es llamada la Virgen soberana, porque como las treguas son el tiempo que se pone y admite por las partes desfauecidas, para por aquel tal tiempo no proceder en sus disensiones, anfi despues que la Virgen entendio entre Dios y los hombres, començo la diuina misericordia los regalos del linage humano, los quales llegaron de golpe con el Redentor, comb con el verdadero fructo del vientre de su madre.

XLII.

PAMPHILO. O bendita salutation del Angel que tan diuinas sentencias nos en seña, y tanto bien anuncia a la madre de Dios, y tanto bien procura para nosotros: y quien aura que no se precie de la rezar, y de la cantar muchas vezes, considerando que ysa el oficio del Angel casamentero de Dios y de la Virgen, de Dios y de nuestra naturaleza humana: y que habla de parte de Dios con la Virgen, y que la Virgen le responde, y que la pide mercedes, y que la Virgen muy seruida con tal lenguaje se las concede? **POLYCRONIO.** Yo soy para quien se han dicho las excelencias del Ave Maria, y sin duda q son para viejos en edad, si juntamente lo son en bondad, y tienen algungusto de las cosas de Dios: porque el viejo sin deuocion, y sin atencion a tales maravillas, como yo he biuido, no tiene mas derecho a ellas, que los mancebos indeuo-

tōs y derramados. **PHILALET.** Razon de sabios es que como el cuerpo con su brio impide al alma de sus operaciones spirituales, anfi despues que el pierde su furia, el alma cobre ardor y vigor para buenos pensamientos con que se presente a Dios, llorando la perdicion de la vida passada, y procurando remendar con obras del alma lo estragado con las del cuerpo: y procurando ganar con los desseos, lo que perdio con las obras. Mas para esto no se acouarde con dezir q le duele la gota, ni el reñon, ni la orina, ni la falta del comer y del dormir, porque si espera que nada le duela para ser bueno, primero se verá malo del todo en el infierno. Y mire que quando algo le duele, su alma piensa de acá y de allá, y no le pesara mas el pensamiento puesto en Dios, que el puesto en la hacienda, o en algun contento corporal que se le representa: y que deue trauarse con Dios, y hablar con Dios, y humillarse delante de Dios, y confessarse con Dios, y recibir penitencia de su mano, y darle mil gracias por le auer descargado de muchos incentiuos de pecar, y porque las enfermedades del cuerpo le son medicinales para el alma, si las sabe guisar con paciencia, y ofrecer las voluntariamente al gran Dios que nos ama tanto, que aun lo que nos es forzoso padecer, y aun que ayamos incurrido en ello por nuestra culpa, y con su ofensa, nos lo recibe en cuenta y satisfacion de nuestras culpas, como pongamos dolor de las ofensas, y amor del mismo señor. Y que dolores ni trabajos priuarian a ninguno de atencion para cumplir con otro hombre poderoso, cuyas ofensas temiesse, mostrandole arrepentimiento, y diziendole palabras humildes, y perseverando en ello hasta que configuiesse perdon de la muerte que le tenia merecida? O, que todos estiman en mucho las ofensas que hazen a otros hombres que les puedan hazer mal por ellas, y mucho mas sienten las suyas: y apenas ay qual o qual que haga caso de las ofensas hechas contra Dios, y les parecen cosas ligeras, y que con facilidad se les perdonarian, lo qual procede de tener a Dios en poco, y en menos la saluacion de su alma, por la qual viendola perdida, no quieren hazer lo que hizieran para se reconciliar con el rey que tuvieran ofendido: y mas que tienen por fe que el primer peccado del mundo traxo a Dios del cielo a la tierra a morir por el ofensor, no auiendo remedio

medio de otra manera: y ellos escarnecen de si haziendose entender que los suyos les seran perdonados con vn tibi soli

peccauit, y plega a Dios que Dios lo remedie todo, y por agora id con Dios que nos obliga la tarde del dia.

DIALOGO TRIGESIMO SEGUNDO.

Philaethes. Polycronio. Pamphilo. Philotimo.

PHILAETHES. Ya me tenia por olvidado de las vuestras mercedes, con tanta tardanza en tornar a requerir las Musas Christianas, para ver si les quedaua en mi posada que mas dezir en fauor de la edad decrepita, de la qual iuamos tratanto quando la yltima vez nos despartimos. POLYCRONIO. Muchos mundos han passado por el señor Pamphilo y por mi despues aca con estas albuernolas entre Castilla y Portugal, porque yo a titulo de capitán viejo, y el señor Pamphilo a titulo de cauallero moço y rico, fuymos llamados a la guerra, donde auemos guereado el alforja, y aquella consufnida, y las belfas floxas, nos tornamos juntos como nos fuymos, dexando a mas de tres posadas que tuuimos con menos amor para con nosotros del que nos tenia antes de nos conocer. PHILAETHES. De manera que ni por las conferencias de literatura Christiana que auemos celebrado en este pobre Museo, dexastes de os aprouechar de la ocasion del mal en ofreciendo seos sin miedo del castigo deste mundo: y en esto no desdezis de la otra gente militar que anda por Castilla, cuyos capitanes iran al cielo, si mueren en estado de gracia. PAMPHILO. Yo no auia sabido de soldadesca hasta esta jornada que fuera razon escusarse, mas bien entiendo los muchos males que los guerreros cometen de ordinario con los amigos, tambien como contra los enenigos: y por no traher tanto tiempo a cuestras el cargo que yo y los de mi cañateniamos a la gente con quien alla contratamos, di toda mi baxilla de plata en satisfacion de daños y agrauios, y sin duda que no gastara yo en mi casa otro tanto co

mo di, en otro tanto tiempo como alla estuue. PHILAETHES. Pues que tenemos de guerra, despues de tantos aparejos y costas? POLYCR. Que Portugal con Castella nam quer guerra, y Castilla con Portugal no quiere mal. Lo que puedo dezir que ganamos el señor Paphilo y yo en estas andolencias, fue par liscar por alla lo que se nos acordaua de lo que vos nos auia des, platicado por aca de la doctrina Christiana: y quando dixes que me trahiades en el Aue Maria, tomo gran rifa oyendolo a muchos capitanes, de que a cabo de mis canas y años Sibyllinos, anduiesse rumiando las niñezes del Aue Maria: mas despues que me oyeron lo que les supe dezir mal ordenado de lo que os auia oido, tornaron el escarnio en aprouacion, y me lo hazian dezir muchas vezes: y viendo yo que podia ir adelante en el bien con vuestra conuersacion, y cessar del mal que acarrea la guerra, hize como nos licenciassen al señor Pamphilo y a mi, por no morir por ocasion, y dexar de oir lo que aca de nuestra Agricultura Christiana enteramente. PHILOTIMO. No seria muy arrebatada la ocasion que de oy mas os lleuasse deste mundo, pues os ha dado plazo de ochenta años de apercibimiento: y temo me que soys de casta de grajos en las costumbres, tambien como en el color marfuz. POLY. Que como es esto? PHILLO. Todo linage de grajos es dado por Dios en la ley de Moysen por inajar vedado a los Indios, y allende que en la buena phisica se entiende ser mala comida, en la materia de virtudes se significa que con el su graznido que dizze, cras, cras, que significa mañana, mañana, favorece a los pecadores que se promieren emienda para el tiempo venidero.

Philaethes. Polycronio. Pamphilo. Philotimo. Cicero. li. de Nat. de Deorum. & Luten. eius Vall. Reg. re. Trecent. in Phronon. Homer. Leuic. Deuter. & Phil. Cicero. li. de Nat. de Deorum. & Luten. eius Vall. Reg. re. Trecent. in Phronon. Homer. Leuic. Deuter. & Phil. Cicero. li. de Nat. de Deorum. & Luten. eius Vall. Reg. re. Trecent. in Phronon. Homer. Leuic. Deuter. & Phil.

y nunca se corrigende presente y viendo yo agora que llamais morir por ocasion, y quasi contra natura al hombre mas clueto que caduco por edad, no pude no gustar de oiros aquella palabra. Ygual fuera sudar ya en la laour, que hablar con frialdad en como se auria de comenzar la correccion de los desgarras de la iuuentud. Y mas digo que por mas q os veais saludar cō Aue, no lo creays, sino en quanto vale a vezes tanto como vale, por no dezir, como salue. POLYCR. Gustado he de vuestra doctrina, y me parece que se pudiera mandar sobre ella, lo que los Lacedemonios mandaron sobre vn buen pa recer q̄ dixo en el Senado vno llamado Demosthenes no muy aprouado en virtud, que se leuantasse otro bien acreditado, y dixesse aquello mesmo, y en su nombre se pusiesse por plebiscito, y ley de biuir. PAMPHI. Que mysterio nos quereys descubrir entre Aue, vale, y salue? PHILO. El que ay entre la salutacion del Aue Maria, y la de la Salue Regina, y la de los que se despiden de otros, que se pueden aplicar a los que comiençan, y a los que aprouechan, y a los perfectos en la virtud. POLYCRO. Pareceme que no va fuera de razon essa manera de recebir la significacion de essas palabras; y si el Señor Maestro aprouare vuestra doctrina, yo aprouare la reprehension que me distes, aun en caso que aya sido sin proposito.

S. II.

PHILA. En lo de la reprehension no me meto, segun cada dia pecamos, mas en lo del dar sus propios significados a las tres palabras dichas, me parece auer allegadose a razon: y a lomenos la palabra Aue es de los que se saludan quando se hablan o encuentran de nuevo, y la palabra vale de los que se despiden, y la palabra Salue, a vezes se aplica a los vnos, y a vezes a los otros, aunque mucho se vsa entre buenos latinos en la despedida: y en la saneta escritura mas en la llegada que en la despedida, y conforme a esto postrero se entiendo en la entrada de la Salue Regina, que es otra salutacion que compuso Hermano Contraçto Conde Veringense (como afirman Tritemio y Genebrardo) y la recibio y aprouo la yglesia, con que pide fauor a la Virgen y Reyna del cielo, como si llegasse de nuevo a la pedir mercedes a la señora del mundo, y otros buenos Latinos vsan della tambien en este

sentido. Dize con atentissima consideracion el glorioso sant Bernardo en la Meditacion sobre la Salue Regina, que para saludar a la Virgen se deve a todas cosas mirar mucho su grandeza, para la auer de dar el titulo proporcionado con ella, lo qual se vsa en el principio y cabera de las cartas que se escriuen vnos hombres a otros, y en los principios de los razonamientos solenes. Notad al proposito dicho las dos palabras con que se comienza esta salutacion Ecclesiastica diziendo Salue Regina, que la primera significa salud, y la segunda principado, y no qualquiera, sino de misericordia. Sobre el Aue Maria fue la Virgen llamada medicina sabrosa, por auer sido madre del Redentor que fue la medicina del mundo, y assi dize la diuina Sabiduria que Dios erio la medicina de la tierra, que es la humanidad del Redentor de la tierra del cuerpo de la Virgen su madre, y que el hombre prudente no la tema en poco, y consiguietemente ni al medico que la administra. Segun esto el poner a la Virgen delante salutacion que importa salud, mas quiere dezir que lo que con otras personas entendemos, que es que las guarde Dios, y que las de su salud, y lo que mas se significa hablando con la Virgen, y diziendo la Salue, es que de tal manera esta con ella la salud, que ella es la fuente de la verdadera salud, para que della nos venga la salud a todos. Notad que nunca la Virgen estuuu enferma de ninguna enfermedad corporal, porque su maravillosa complexion no lo consentia (como ni al Redentor la suya) y que semejantemente nunca cayó en alguna enfermedad espiritual de algun linage de pecado, como lo apellida la vniuersal deuocion del pueblo Christiano, autorizada con muchos milagros. Y por que tenegais en mas todo esto, lo hallareys abonado con aquella autoridad de los Cantares, donde se dize eis persona de la Virgen para con su hijo, hermoso eres o el mi amado, y agraciado, y el nuestro lecho florido, y los maderos sobre que nuestra casa se arma, son de cedro. Muchas vezes es llamada en la escritura la humanidad del Redentor casa de Dios, y la glosa interlineal dize sobre la letra de los Canticos (y lo dixo primero sant Gregorio) que la madera del cedro es impuñible, y que con su olor suave ahuyenta las serpientes lo qual toman de Dios scorides y de Plinio, que dizen muchas cosas notables del cedro. Dize aun mas

*Plutar. li. de praxep. gerédx reipublicz.

b Cicero. li. 16. Epist. & li. 1. de natura Deorum, & Laurentius Valla. li. 6. 2. Reg. 16. 18 20. Terenti in Phormione Horati. li. 1. epist. 10. Virgil. li. 5. Aneid. Cicero. li. 4. ad Atticum c Tritemius Genebra. in Chrono.

c Cant. & lib.

f Greg. 5. Dico. des lib. 85. h plin. 13. c. 4. & li. 40. & c. 5. la

la Glosa Interlineal q̄ el olor del cedro ahuyenta los Demonios, lo qual haze en fauor de la doctrina de S^o Scoto, que no solamente no tuuo el Demonio derecho alguno al alma ni al cuerpo del Redentor, mas ni al alma ni al cuerpo de la Virgen, porque de tal manera privilegio Dios a su madre en su concepcion, que ni aun en el su cuerpo bendito toñin^o cosa de mala disposicion de pecados, sino que siempre como materia de cedro fue de buen olor, y tuuo virtud y dō de Dios con que ahuyento al Demonio de si. Bien veys agora quan con razon es saludada la Virgen con la palabra Salue, pues en si fue toda saludable, y tuuo salud para todo el mundo; auiedo sido armada la casa de su persona sobre los maderos de cedro de su cuerpo, de tanta virtud y olor que ahuyenta a las serpientes de los Demonios. El Angel la dixo Aue, para la significar toda perfecta así, dandola por libre de toda falta, mas la Iglesia como hable con ella ya despues de madre de Dios, dize la Salue, como a la que tuuo dentro de si el lectuario sanatiuo de todo el linage humano, que fue su Redentor y nuestro. En llamarla Reyna, la da el supremo titulo de honrra, y como reyna valga tanto como regidora, o gouernadora: quien reyna la llama, implora su regimiento y gouernacion, y se pone debaxo de su proteccion contra sus aduersarios: y con el nombre honorable que la da, la combida y prouoca a querer hazer lo que se le suplica. Tambien es reyna la Iglesia que la saluda, mas es reyna trabajada, y en estado de fatiga como biuda; y viendo a la Virgen triunfante con su hijo, y que no le pierde del ojo, y tan fauorizada que no se le niega cosa que pida, implora la Iglesia sus fauores como de reyna poderosa, para reyna menesterosa, y cada cosa se cōpadece de su semejante, y se inclina con particular amor a ella; y así puede creer quien no alcanza lo que la pide, que no la pide lo que deue y como deue, y señaladamente se deue recatar de que no la tiene tal y tanto amor como la deue. P A M P H I L O. Vna gran razon de dudar me ha ocurrido, que la llama reyna de misericordia, por la honrrar mucho, y dexala de llamar reyna de la gracia, y de la gloria, y de la justicia, q̄ son cosas de mas estima: pues la gracia da vida a la misericordia, y la gloria no tiene que se pueda comparar con ella, y la justicia es virtud que al mundo conserua en su punto y deuido estado; y la misericordia no se estiē

de mas de a los que padecen miserias. No lo quiero mas estender para con vos que lo teneys muy mejor que yo entendido. PHILLO TI. Mucho espero la solucion.

PHILALET. Bien dudastes, y bien lo fundastes, sino que faltastes en llegar al cabo lo que atrauessastes; para lo qual deueys considerar que el titulo real se alarga y encoige conforme a la grandeza del reyno; y como la sancta Iglesia pretenda ensalçar a la madre de Dios con el titulo de gran grandeza, y la grandeza de la misericordia llegue a más que la gracia, y gloria, y que la justicia; bien acerto en la dar el titulo del reyno desta, mas que del de aquellas. Esto se prueua con que la gracia y gloria y justicia tienē su termino en dar bien y en quitar mal, como en el perdonar pecados, y en sus semejantes: mas la misericordia llega mas adelante, como se muestra en el infierno donde no ay gracia ni gloria, ni justicia sola, pues con mecer ser anichilados todos los penantes, los conserua Dios en el ser natural, y ellos deue dezir conosciendo esto con el Propheta Hieremias, que por la misericordia de Dios no son consumidos y tornados en nada; y así se muestra mas estendido el reyno de la misericordia. Lo mesmo direys si considerays que la gloria no reyna mas de en el cielo, y la gracia en el suelo quanto a solos los buenos, y en el purgatorio: mas no en el infierno, ni en el Limbo; y sobre esso y esotro la misericordia se estiēde hasta el cielo, donde dize Dauid que se halla por la premiacion mayor de lo que las buenas obras merecen; y en la tierra por la remocion de las miserias desta vida, como dize el mesmo q̄ la tierra esta llena de la misericordia de Dios: y en el purgatorio, pues se dize por Iob. lo que la Iglesia canta en persona de cada vno de los allí purgados, aued misericordia de mi si quiera vosotros los mis amigos; lo qual no sedixera si allí no llegara el reyno de la misericordia; y consiguientemente se da por mayor grandeza el titulo real de la misericordia a la madre de Dios, que el titulo de las virtudes que vos alegastes. Otra razon cōcluye nuestro inēto, y es que lo que es mas que lo superior, necessariamente es mas que lo inferior (como el rey que siendo mas que los grandes de su reyno, con mayor razón es mas que los caualleros llanos) y la diuina escritura pregona que la misericordia de Dios es sobre todas sus obras, y en las obras

Misericordia.

Thren. 3.

Psal. 35.

Psal. 32.

Iob. 19.

Psal. 144.

de Dios se incluyen la gracia, y gloria, y la justicia, luego bien se prueua que el reyno de la misericordia es mas dilatado y capaz que el de las otras virtudes, y que alabara la señora del mundo cō tal titulo, es muy acertado. **PHILOTI.** Bien lo aueys concluydo, mas si como la llaman reyna, la llamasen emperatriz; mas a lo titulo seria, pues el emperador es sobre los reyes. **PHILALET.** El nombre imperial es nombre de mandones atemorizadores, y esto es muy ageno de las entrañas maternas de la soberana señora: mas el nombre real es nombre de gouernador y bien hechor, y protector justo, y esto importa gran bien de parte del rey y de la reyna para sus subditos: y por esto es mas conueniente nombre el de reyna que el de emperatriz para la madre de Dios. Saluo que si lo lleuays por mas alta manera de significar el supremo principado, bien podría correr vuestra razon, sino q̄ la manera de ser el reyno introduçto en el mūdo por los pueblos para su mejor gouerno, es mejor, y mas honrrrosa para los reyes anfi electos por mejores que los otros; y la manera de ser introduçto el imperio fue tyranica, y con gran pecado de los emperadores que por fuerça sujetaron a los señorios libres, para seruirse dellos conforme a su tyranica voluntad, y esto no puede conuenir a Dios ni a su gloriosa madre. El dezir que el emperador es sobre los reyes, entiende se sobre los reyes sus vasallos, o que le deuan alguna correspondencia: y sino fuesse algun reyno de hazia Bohemia, no creo que ya reconozca rey alguno a ningun emperador, si ya no fuesse quanto a lo del titulo imperial que es de mas perfumada fonada que el real. Mas nos queda que ponderar acerca del reyno de la misericordia de la que es señora del mundo, y es que como dize ^a S. Damasceno, ser la envidia tristeza del bien ageno, y la miseria tristeza del mal ageno: la misericordia de cuyo reyno tanto la Virgen se precia, tiene por objecto la miseria del proximo con deseo de le librar della, y en este mundo tiene anexa la tristeza (como es común ^b doctrina de Theologos) y anfi misericordia vale tanto como miseria del coraçon: y como la costamos tanta miseria del su fatratissimo coraçon quando al pie de la cruz de su hijo le fuymos por el dados por hijos, aun en la plenitud de la gloria que goza, no se puede olvidar de nuestras miserias; antes imitando a su hijo que se precia y honrra de

que parezcan en su diuino cuerpo las plagas que por nosotros padecio, ella se regala en se hallar con nosotros en nuestras miserias para nos releuar dellas, y se precia de merecer nombre de reyna de la misericordia, don de tan poderosa se muestra la excellentissima virtud de la charidad. Siendo la misericordia tal virtud que ponen ^c en ella la suma de la perfeccion Christiana; piensan algunos de poco saber que hazen obra de misericordia en perdonar, o rogar que se perdone el castigo que alguno merece de justicia: y quedan muy altiudos con autes hecho quebrantar la justicia, y se tienen por hombres de alta perfeccion en señalarse fautores de los publicos y incorregibles pecadores. **ALF** de que es de ^d S. Thomas esta razon euidente, dize ^e Ricardo que la misericordia es vna de las especies de liberalidad, y que la liberalidad es parte potencial de la justicia: y con esto el que impide lo que es de justicia, no haze obra de misericordia, sino de crueldad; mas los ygnorantes muchas vezes creen ganar el cielo con lo que le pierden: y por esto se dize que el ygnorante sera ygnorado, en lo qual significa ^f sant Pablo que quiere como nescio pecare, Dios como cuerdo y sapientissimo le dira que no le conosce, segun lo dixo ^g a las virgines locas quando las dio por condenadas. Notemos con ^h S. Thomas que el bien hazer Dios a sus criaturas emana de tres fuentes, porque si se considera que como Dios absolutamente haze bien a las criaturas, esso emana de la diuina bondad que es comunicatiua de si mesma: mas dar Dios a las criaturas sus perfecciones conforme a sus naturalezas, es negocio de justicia, la qual manda dar a cada vno lo que se le deue: y si las da los tales bienes sin pretensio alguna dellas, sino por las hazer bien, pertenece a su liberalidad, y en quāto se los da para quitar dellas sus defectos, pertenece a la diuina misericordia. El perdon se considera en quanto por alguna publica utilidad perdona Dios parte de la pena q̄ alguno deue: y la clemencia se muestra en quanto no solamente perdona parte de la pena, mas tambien juzga la culpa mansamente, y anfi la clemencia incluye razon de gran nobleza, y de alma benignissima. Concluyo esta razon con aquello de ⁱ sant Buenaventura q̄ para ser vna obra de misericordia, deue proceder salua la rectitud de la justicia, y la orden de la sabiduria: y siendo la que entre las criaturas tiene y merece el nombre de reyna de

inoliM
vib100

8.10.11.12

11.11.11.11

11.11.11.11

11.11.11.11

^a Damascenus li. 2.

^b Magister. li. 4. d. 46. & ibi Scotus, Ricardo, S. Banauentura. & S. Tho. 2. 2. q. 30. & 1. p. q. 21. ar. 3.

C

d

e

f

g

h

i

uent

diff

q. 1.

na de misericordia, la Virgen y madre de Dios, no yra contra justicia, ni cõtra lo que enseña la sabiduria quando se ouiere de inclinarse a obrar misericordia con alguno: con lo qual auiso a los que poco saben, que no la llamen para cosas contra justicia, ni que lleuen xefabio de necesidad, como la que es madre de la justicia encarnada, y de la sabiduria diuina. Dize tambien Ricardo que aunque la misericordia y la justicia seã vna mesma cosa en Dios, con todo esso la vna puede ser primero que la otra segun la manera de nuestro entender: y como al merecimiento o desmerecimiento de la criatura racional se deua galardõ o castigo, anssi se cõsidera de dos maneras la justicia en Dios. La vna segun la reitud de la diuina voluntad en querer hazer todo lo que es decente a su diuina bondad, y en no querer hazer cosa q̄ la sea indecente. La otra manera es en que la diuina voluntad quiera dar el premio o el castigo segun el hombre le mereciere: y como lo sobredicho que se deue a la diuina bondad es la regla y razon de lo que se deue al premio o castigo de la criatura racional, anssi la justicia de la primera manera dicha es la regla y razon de la justicia de la segunda manera: y aquella primera justicia es primera en orden de ser entendida, que la misericordia: y la misericordia primera que la segunda manera de justicia, y por esto vnõ haze primera a la justicia, y otros a la misericordia. Esto es de Ricardo.

S. IIII.

POLY. O que bien concluso, y quan abiertamente concluye la necesidad de muchos que nos metemos en mil pecados, y pedimos ser perdonados dellos por la misericordia de Dios; sin temer de la justicia, y sin hazer mas penitencia por ellos que confesarlos con poco dolor, y con muy gran tibieza, y rezar vnõ Psalmõ penitencial, y dar vnõ real a los pobres. Verdaderamente que voy entendiẽdo el gran peligro en que se me passo la vida por muchos años, si ya las bulas con sus indulgencias no me desbarrancaron de los tollares de mis pecados para me desobligar de la pena por la grã misericordia de Dios; y por otra parte me refococen grandes escrupulos acerca de no me parecer que quedo muy seguro con la bula para que no se me aya de pedir mas satisfacion por mis pecados, allende que no estoy muy seguro de la dignidad necessaria

delestadõ para gozar de las tales indulgencias. **PHILALET.** El gran Theologo Cayetano enseña vna doctrina en fauor de vuestros escrupulos, diciendo que le parece no bastar estar en estado de gracia para gozar de las indulgencias que se le conceden, y me parece que su doctrina es digna de su ingenio. Dize que de las dos maneras de penitentes, vnõ de los quales piden a sus confesores condignas penitencias, y ellos por si procuran con buenas obras satisfazer por sus pecados, y otros que piden pequeñas penitencias, o se huelgan con les ser impuestas pequeñas, y sabiẽdo no ser bastantes para satisfazer, no se curã de mas trabajar contentos de que ya no yra al infierno, a estos cree aquel gran doctõr que no les aprouechã las indulgencias. Prueua lo diciendo que ninguno indigno de satisfacion agena consigue el fructo de la indulgencia, y la indulgencia es la satisfacion del Redentor y de los santos; y aquel es indigno de la satisfacion agena que puede satisfazer por si mesmo, y no quiere: y como satisfazer vnõ por otro sea obra de amigo, no es digno de recibir tal obra el que deuiendo lo el no lo quiere pagar pudiendo, y pide a su amigo que pague por el: porq̄ la ley del amistad pide vnõ querer, y este tal quiere para si la holgãça, y quiere que su amigo trabaje por el; y a este tal cõdeno el Redentor diciendo que pone carga muy pesada sobre el otro, y que el no la quiere tocar cõ el dedo. **PAMPHILO.** Los santos ya son defunctos, y no han de trabajar por nosotros agora; ni deuen querer que sus meritos satisfactorios esten ociosos, pudiendo nos aprouechar con ellos. **PHILALET.** La concession de las indulgencias tambien estriba en justicia como en misericordia, y no es conforme a justicia que vnõ pague por otro que puede pagar: ni es conforme a misericordia lo que no cabe en ley de buena amistad: y si mi amigo presente me viesse no querer yo pagar mis deudas pudiendo, no deuria el querer pagar las por mi, ni hombre de veftuenga tal demanda deue poner: y el ser passados los trabajos, o estar por passary no varia la razon de la doctrina. Esta pofttera palabra prueua diciendo que muchas Republicas tienen tesoros y rentas para socorrer a los pobres, mas que ninguna ley de razon sufre dezirse que se deuan repartir los tales bienes entre los negligentes en ganar de comer, y que quieren holgar

Note se bien.

Matthzi. 23.

gar y comer a costa agena: y que de la mesma manera es hazer negligentes en el serui-
 cio de Dios a los que pueden y no quieren
 satisfacer por si, y que con el hoto de las in-
 dulgencias se multiplicarian los pecados, co-
 mo lo vemos hazer. Confirma esta doctri-
 na con aquella palabra siempre vsurpada
 de los pontifices en las concessiones de las
 indulgencias, verè pœnitentibus, que quiere
 dezir que las conceden a los verdaderamen-
 te penitentes, y verdaderamente penitentes
 vale tanto como perfectamente penitentes,
 y perfecto y todo dize Aristoteles ser vna
 mesma cosa, y por la mesma razon el perfe-
 cto o todo penitente ha de tener todo lo ne-
 cessario para conseguir la penitencia: mas
 no queriendo el hazer por si lo que puede,
 no lo tiene todo; luego no es perfecto pe-
 nitente, y ansi tampoco es verdaderamente pe-
 nitente, y por la mesma razon no consigue
 la indulgencia. P O L Y. O doctrina Chri-
 stiana y como alumbra las almas de los que
 fete dan obedientes, porque verdaderamen-
 te me parece no quedar escrupulo contra
 estas razones tan doctrinales: y mucho son
 proporcionadas estas doctrinas con los vie-
 jos caducos, pues algunos se podrian leuan-
 tar de algunas deudas en que estan, y pien-
 san ellos tenerlas pagadas: para lo qual me
 determino començar de nuevo y luego a ha-
 zer limosnas gruesas, como las piden mis
 muchos y gruesos pecados; de los quales
 me tenia por descargado con las bulas que
 tomaba por ahorrar de la penitencia, y agò-
 ra me parece que no tengo hecho lo que
 devia. P H I L A L E T. Tambien os digo q̄
 el Papa Bonifacio octauo que concedio el
 jubileo Cētenario, desobligo de todas obras
 penitenciales a los que le ganassen, dizien-
 do que por escusar el trabajo de los peniten-
 tes, les concedia el tal jubileo y esta es doctri-
 na comun: mas la doctrina de Cayetano
 es mas segura, y la aconseja S. Thomas. P O
 L Y. Salue o reyna de misericordia, o reyna
 de las indulgencias, y reyna del perdon.
 Dios sea contigo, y mas que conmigo, o tu
 que siempre fuyste con Dios vn querer y
 vna voluntad, Virgen soberana: Salue otra,
 y otras mil vezes o madre de Dios y reyna
 de misericordia, de cuyas alabanzas salē do-
 ctrinas con que los que auemos buuido cie-
 gos muchos años, recobramos la vislumbre
 del conocimiento de la virtud: por lo qual
 hazemos gracias infinitas a tus entrañas mi-
 sericordissimas, como los que conoscemos

recebir grandes mercedes de Dios por tu in-
 tercession: y yo como viejo necesitado de fa-
 bermie aparejar para morir, te bago mas gra-
 cias de las que se declaran, por me auer ense-
 ñado con las doctrinas de tus salitaciones,
 parte de lo que deuo corregir en mi desguar-
 rada biuenda passada, para poder tener es-
 perança de mi saluacion.

P H I L A L E T. Tras el nombre de Rey-
 nado de la misericordia, sucede se llamada
 la madre de Dios con el renombre de Maria,
 y cierto esta que por la diuina misericordia
 vino el hijo de Dios al mundo a nos mer-
 cer y dar la vida de gracia como causa efica-
 ce y meritoria de nuestra saluacion, y por esta
 razon dixo el mesmo que era camino, ver-
 dad, y vida de los hom bres. Es camino exem-
 plar por cuya imitacion yremos derechos
 al cielo, como el fue; y para significar ser ca-
 mino cierto y sin error, dixo que juntamen-
 te era verdad que no puede enganar, lo
 qual no puede competir sino a Dios, y ansi
 se predico Dios; y porque tenia dicho que
 los que permaneciesen en su doctrina, serian
 sus discipulos verdaderamente, y confesce-
 rian la verdad que es el mismo, y la verdad
 los libraria del error de la muerte eterna, añ-
 dio aqui que tras ser verdad y luminatima,
 era vida premiaua por gloria sin fin. Ense-
 ñada la Iglesia en lo del ser vida el Reden-
 tor, llama tambien vida a la soberana seño-
 ra, por auer sido ella el medio de gozar a los
 hom bres de la vida eterna: porque como no
 podia el vapor y rocio de la persona diuina
 condensarse y recebir peso para baxar en
 forma de pluuia, sino juntara consigo la na-
 turaleza humana, ansi aquella condensada
 pluuia no llegara a nosotros, si la faltara la
 canal, o arcaduz de la Virgen soberana que
 le siruio de madre: y como el hijo es vida de
 gracia para nuestras almas, criando la y me-
 reciendo la, y dando nos la, ansi tambien
 la Virgen es llamada vida nuestra, por auer
 sido el medio de llegar la vida a nos, viuifi-
 cat, y por rogar a Dios por nuestra vida spi-
 ritual, que muchas vezes perdemos, y dete-
 mos creer que por ella muchas vezes la re-
 cobramos, si a ella dignamente nos encomen-
 damos. La vida del alma depende de la cha-
 ridad, y el fundamento de la charidad es la
 humildad, y la humildad fue tambien el fi-
 cimiento de las virtudes de la soberana seño-
 ra: y con esto merecē ser llamada vida de nue-
 stras almas, pues sin ella no auia simbolo, ni
 passo

el oron
 picu

* In extra-
 uag. de pe-
 nit. & re-
 mis. Anti-
 quorū. li. 6.

b S. Tho. li.
 4. d. 20. &
 q̄. 2. art.
 16.

passo entre Dios y los hombres. Esta es la vida (dize S. Bernardo) que para bien la poseer y gozar, se deue el hombre mortificar: y para el hombre de mas alto la alcanzar, mas se deue como ella humillar: porque la vida deue se proporcionar con cuya es, y siendo ella humilde, pobre, deuota, y olvidada del mundo, mal podrá viuificar al soberbio, rico, indeuoto, y olvidado de Dios: y pues cada cosa es amiga de su semejante, quíe quisiere gozar de los fauores de la madre de Dios, procure la imitar en las virtudes. Ya que tenemos como la Virgen es vida, y sabemos por experiencia que no ay cosa mas dulce que el biuir, viene por su orden otra palabra en la Salve, que es Dulçura: y con razon la tiene por tan dulce, quíe la tiene por vida: mas deuria mucho mirar quien la quiere por su dulçura, no este lleno el de amargura. Todo lo sabroso aficiona, y el amor buela tras lo bueno, y la fuerza del amor es la mas poderosa, y quien a esta señora tuuie re por tan dulce como el nombre de dulçura se significa: sera forçado a la amar de tal manera que se sienta hazer fuerza de su bondad dulçissima, y de su dulçura bonissima. El ¹ esposo encarece algunas vezes la dulçura de la boz desta Virgen, y el ² Ecclesiastico dize que la palabra dulce multiplica los amigos, y amansa los enemigos, y que la lengua graciosa en el hombre bueno abunda, la qual abundancia se reduce a tener abundancia de amigos: y a la Virgen dize otra vez el esposo ³ que ella que mora en los jardines floridos, sepa que sus amigos la estan escuchando, lo qual es por la dulçura de su boz y de sus palabras. Que palabra dende que Dios crió el mundo multiplico tantos amigos como la de la Virgen quando concedio en ser madre de Dios, pues hizo a los hombres amigos con Dios y con los Angeles; y abaxó el orgullo de los Demonios nuestros enemigos, que despues que Dios se hizo hombre, no tuuieron tanto poder sobre los hombres, ansi en lo corporal, y como en lo spiritual; y aun los Angeles se nos dieron por compañeros no se dexando adorar de los hombres, como parece por el ⁴ Apocalypsi. Esta dulçura con razon parece dulce a los hombres, pues entre los Angeles tan estimada fue siempre, y pues el mesmo Dios en carece sus propiedades por muy dulces y amables: y con ser los hombres tan amargalejos, quando toman en la boca el sancto nombre de Maria, les queda toda saboreada, y

adulçorada, en el segundo grado despues del sanctissimo nombre de Iesus. P A M P H I L O. Vna cosa me acontece a mi de ordinario, que en viendo pintado a nuestro Redentor en algun retablo, luego ando a buscar a su madre, como en viendo la pintura de la madre, busco la del hijo: en lo qual me parece que nos enseña Dios en lo que deuenos estimar lo que por nosotros haze la Virge, pues sin su vista no nos hallamos del todo saciados con la de la imagen del Redentor su hijo, y en viendo los juntos, hallamos toda la dulçura junta, y no echamos menos cosa que añada dulçura a la vista y contemplacion de madre y hijo. Parece me ser como el panal que es la cera de la madre llena de la miel del hijo, o el vaso de oro lleno del Manna del cielo, o la vara de Aarón llena de las milagrosas flores que lleuo, pues siendo seca reuerdecio y florecio, y lleuo fructo: y ansi la Virgen seca por falta del ayuntamiento de varon, recibio gracia y habilidad del Spiritu sancto para concebir, y producir flores dulces a la vista y olfacto, y almendras dulces al gusto: donde por las flores que preceden al fructo, son significadas las virtudes de la Virge, y por el fructo se significo el bedito fructo de su vientre que fue Iesu Christo. P H I L A L E T. Si quisiessemos escaruar todas las razones de sernos dulçissima la madre de Dios, serian tantas, quantas excelencias y gracias puso Dios en ella: mas en solo contemplar la purissima de todo amargor de pecado, y madre natural del fructo que a quantos le comen haze dulçissimos, y abogada y como boticaria que nos prepara los antidotos de la misericordia contra los amargores de nuestros pecados; tenemos tanto que gustar, que no nos bastara la vida para bien lo digerir. P H I L O T I. Ni aun para bien lo tragar. P O L Y. Ni aun para bien lo gustar. P A M P H I L O. Ni aun para meterlo en la boca de nuestra consideracion.

§. V I.

P H I L A L E T. Dize señor S. Bernardo que la misericordia es bocado muy dulce a los miserables, y que padecen fatigas, y lo que a los tales consuela en sus trabajos es la esperanza de se ver libres dellos: y vale tanto esta en los del purgatorio, que les desquita mucha parte de sus tormentos, y por caer della los del infierno, son muy mas atormentados. Gran consolacion seria para los infernales saber que sus tormentos se les acabarian

Spes no
stra.

Psal. 9. 8c. 5

Esai. 40.

Psalm. 64

barian quando vn gorriõ acabasse. de llevar
la torre de nuestra Iglesia mayor a Hierusa-
len, en caso que de mil en mil años no diessé
mas de vna picada en ella. Pues con tal senti-
miento dezimos en la Salve despues de auer
alabado a la Virgen de ser nuestra dulçura,
que tambien es nuestra esperança, que
quiere dezir que es en quien esperamos co-
mo en medianera que nos alcançara reme-
dio para nuestras miserias del remediador de
todas nuestras fatigas y necesidades. Como
la amargura tiene comunmente anexa ser
astrictiua, o apretatiua, anfi la dulçura tiene
de condicion ser laxatiua, de manera que lo
amargo aprieta, y lo dulce afloxa, y da lar-
ga; y de baxo de tal condicion buela la espe-
rança, porque sino creyessemos de vn hom-
bre ser partido. y dadiuoso de sus cosas, lo
qual se reduce a la propiedad de la dulçura,
no terniamos esperança de ser socorridos
del. Por esta razon corre nuestro lenguaje,
que conociendo la dulçura que acabamos
de engrandecer en la Virgen, luego concebi-
mos esperança de ser socorridos della; y por
ello la importunamos con clamores signifi-
candola nuestras menguas, y llamando la
nuestra esperança que nos sacara dellas. Di-
gamos te pues (o Virgen soberana) lo que tu
padre David dixo a Dios, que esperen en
ti los que conocieron tu nombre: porque
no defamparas a los que te buscan: y alegren
se todos los que esperan en ti, y para siempre
se gozaran, y moraras tu en ellos: y gloriarse
han en ti todos los que aitan tu nombre,
porque tu echaras tu bendicion al que fuere
justo. O señora que como con escudo de tu
buena voluntad nos coronaste. Ved quan
nascida venga esta letra a lo que vamos tra-
tando de la madre de Dios, en lo qual pone-
mos la esperança de nuestro remedio: y no
menos lo que dixo el Propheta Esaias, que
los que esperan en ella mudaran la fortalez-
za, y cobrarán plumas como de aguila, y cor-
reran y no se cansaran, y andaran y no desfa-
lleceran: porque la señora del mundo socor-
re a todos los que ponen en ella sus esperan-
ças, y por lo mesmo se le puede aplicar lo q̃
David en otra parte dize de Dios, que es
esperança de todos los fines de la tierra, y ha-
sta en lo muy lexos de la mar: sino que Dios
es nuestra esperança como quien remedia
nuestras necesidades, y la Virgen lo es co-
mo quien ruega a Dios por nuestro reme-
dio. Como por la Luna se referendan los
influxos de todas las celestiales luminarias

que baxan para dar virtud a este mundo, an-
si todos los dones de Dios se registran con
la Virgen, pues los sanctos la llaman con el
su hyno felicissima puerta del cielo, y esca-
la de Iacob, porque como por puerta salen a
nosotros por ella los dones de Dios, y como
por escala baxan hasta la tierra: y por esto
subian y baxauan Angeles por ella, porque
la señora del mundo presenta delante de la
magestad diuina nuestras necesidades ro-
gando por ellas, y Dios a ruegos della nos
da el remedio que sabe ser nos mejor. O prin-
cesa soberana, y quien aura que enti no espe-
re, pues hasta los desesperados son remedia-
dos porti? Desespera el triste hombre del re-
medio de Dios, y con impaciencia y triste-
za se quiere priuar de la vida, y porque inuo-
ca el tu sancto nombre, quiere Dios darte
essa gloria, de que le libres de la muerte y de
la condenacion eterna: porque sepan el cie-
lo y la tierra y los infiernos que como el
sanctissimo nombre de Iesus ha de ser ado-
rado en todas partes, anfi tambien el tuyo,
pues tanto bien de le inuocar se sigue hasta
a aquellos que estan offendiendo a Dios. Y si
anfi socorres a los que tan grauemente offen-
den a Dios como los que desesperan, y se
quieren yr al infierno, que se deue creer que
hazes con los que firuen a Dios, y para me-
jor seruirle te piden fauor, pues tu ninguna
cosa estimas en tanto como que Dios sea
seruido y glorificado? O gloria y esperança
nuestra, o esfuerço y fortaleza nuestra, a ti
nos encomendamos, de baxo de tus alas nos
ponemos, a tu sombra nos amparamos, y cõ
tu presencia nos aseguramos. Nunca llegara
tu hijo a nosotros humanado sino fuera por
ti, y anfi si tu te quitas de por medio, no nos
queda seguridad de llegar nosotros a el, pues
tan poco valemos sin ti, como la que eres y
te llama madre de gracia, y por la gracia ase-
guramos nuestra esperança de yr a la gloria.
POLY. O valga me Dios con tal cosa, q̃
en ninguna cosa desta señora poneys la len-
gua, que no me robe la vida y el alma para
ella con singular aficion y deuocion, y con-
tricion; y por medio della concibo no se que
certinidad de esperança de me salvar: y por
el mesmo caso aueys guardado para su deu-
do tiempo de los decrepitos como yo la me-
ditacion de las excelencias de la señora del
mundo y madre de Dios, con que cobre-
mos confiança de ser fauorecidos della, y la
llamemos, y cantemos ser nuestra esperança
por mar y por tierra, para dende la mar y la
tierra,

tierra subir al cielo. halentados con sus fauores y esfuerzos.

V. I. I.

PHILALET. Tanta es la alegría que conciben los hombres con la certinidad de la esperanza del fauor desta señora, que tornan a la dezir y repetir la palabra Salue; como si dixessen, que pues ellos por ella esperax a Dios, que Dios este con ella, que es dezir que con razon esta Dios con ella, siendo ella tal que otros van a Dios por ella; y que se conosco muy obligados de la salud vna y muchas vezes, como a la Reyna de misericordia, vida y dulçor, y esperanza suya. O Maria Salue mil vezes, pues por mil maneras nos saluas, salue mil millones, pues por ti confiamos de gozar de Dios por muchos millones de millones de años. Cõ esta dulce cõfiança dizen mas, que a ella claman como desterrados hijos de Eua; significando, q̄ como la primera madre q̄ los pario Eua, los desterrò del paraíso cõ su pecado, que así ella como la segunda madre que los pario para Dios, les auia de alcãçar alçarles el destierro, y ser reducidos en la gracia de Dios su padre. Ciceron entre los grandes males contaua al destierro, y aun las leyes Romanas le uan comparando con la muerte, y las leyes Eclesiasticas le dan en muchas partes por pena Canonica impuesta por graues delictos: conforme a lo qual dize Euripides y Plutarco que preguntado Polynices principe de Thebas y desterrado, que si era muy gran mal el destierro, dixo que no se podia encarecer con palabras: y por mas q̄ el mesmo Plutarco, Estobeo, y Seneca y otros descarguẽ al destierro de su penalidad, el es terrible de sufrir, y grandes males tiene anexos: en tanto que los encarece Lactancio Firmiano diciendo, que quando no se y sauamatar a los hombres, por malos que fuelsẽ, les ponian entredicho de agua y de fuego, en los destierros, dando los por dignos de muerte, pues como la vida estriba en aquellos dos elementos, con priuar al hombre de llos, le priuaua de la vida. En mucho se deue tener y temer ser desterrado de la presencia diuina, y para significar esto puso el spiritu de la Iglesia el clamor con que deuenos pedir a la madre de Dios su fauorable intercession: y con no se tener a pusilanimidad clamar por fauor el que se vee en peligro de muerte corporal, se tiene a mengua grande notar vno la condenacion de su alma, quanto mas clamar a Dios q̄ le de su gracia para

escaparse de los lazos del Demonio. De poco seruiria dar vno bozes con la boca pidiendo a Dios y a sus sanctos socorro, si juntamente no las diessẽ con el coraçon: y solas las del coraçon bastan sin las de la boca (como lo dixõ Dios a Moysen) mas quando se juntan el coraçon sospirando, y la boca clamando, entonces muestra el hombre las diligencias que deue como quien de veras desea remedio. Por esto se añade la palabra, a ti sospiramos, lo qual no seria bien entendido de los sospiros de la boca, pues menos es sospirar que clamar, y no pusiera la Iglesia lo que significa menos despues de lo que significa mas en narracion afirmatiua; estando la regla del bien hablar en contrario, que dize q̄ lo q̄ se pone a la postre deue importar mas que lo que se pone al principio. Segun esto el clamor de la boca mueue al alma a mayor dolor y contricion de la que tuuo quando se determino de clamar (pues acerto mucho S. Augustin diciendo que el cuerpo y el alma se ayudan en lo de la deuocion) y como el hombre conozca su necesidad, y que por si no puede salir della, o le ha de costar mucho trabajo; inuoca el fauor de quien mejor y con mas facilidad le puede socorrer, que es la madre de Dios, y a ella endereça sus clamores vocales, y sus sospiros spirituales. Veys aqui la necesidad de los viejos cercanos a la muerte, que en caso que nõ teman del infierno, por no estar en pecado mortal; tienen mucho que temer de la pena del purgatorio, y para desquitar della les vamos aconsejando los exercicios spirituales, ya que no se puedan dar a los corporales; y para despertar los buenos pensamientos que los guien para Dios, les aconsejamos que rezen y ruminen así los mysterios del Aue Maria, como los de la Salue regina; que los despertará a deuocion, y los enseñaran lo que deue sentir de la Virgen, y de si; y como han de sentir della ser tutora de los hombres, y de si tener necesidad de su fauor, y que se le tienen de pedir con afecto de sospiros entrañables, y con efecto de bozes clamorosas: en las quales dos cosas se concluye todo lo que deue poner el hombre de su parte para merecer socorro, si la continuacion de la oracion llega a donde lo pide razon, porque deue ser prolongada, y aun importuna, como lo enenõ nuestro Redentor con el exemplo del amigo que de puro importuno y porñado sacó tres panes prestados a otro amigo a la media noche, para dar de comer a vn huẽ

Exo. 14.

Ad te
suspira-
mus.

Comen

18

18

18

18

Luc. 11.

18

ped

ped que le lleuo entonces. En esto se deue ocupar el viejo sospirando de dolor de auer offendido a Dios, y sospirando con amor de gozar de su beatifica vision, y sospirando con temor de los tormentos del otro mundo: y quanto mas le apretaren los descontentos naturales de la vegez, y los dolores, y enfermedades, tanto se deue tener por mas propinquo a la muerte, y tanto mas deue rumiar con deuocion las palabras de las sanctas oraciones, con que leuante su alma para Dios, y sepa hablar con Dios, y merezca entrar al sancta sanctorum, de los velos para dentro, donde Dios da las respuestas a los que merecen oyrlas: No es biuenda de viejo, ni de enfermo Christiano, agonizar por lo del comer y descanso corporal, y olvidar de los exercicios spirituales: y sabemos de algunos que nunca delante dellos se ha de hablar en Dios, ni en la muerte, ni en los sacramentos, tras lo qual podremos juzgara humo muerto de su saluacion, la qual no se puede auer sin amor de Dios y afecto a los sacramentos, de lo qual los tales estan tan agenos, que aun nombrar se lo no es cosa consentida dellos. POLY. Guay de vn mi pariente que se murio sin consentir que le hablassen en Dios, y auia el biuido bien olvidado del; y a vn religioso que le entro por consejo del medico y de los parientes a certificar de su muerte, le mando echar de su casa a repelones, y el murio en breue sin lo creer, no auiendo recibido los sacramentos, y no auiendo hecho testamento: y luego se reboluieron los elementos, y cayo tal tempestad, que se tomo por mala señal de su saluacion.

§. VIII.

PHILALET. Esse tal mal se aprouecho de la Salue regina que no contenta con dezir que los hombres han de suspirar a Dios por remedio, y a su madre por intercesion: añade agora que tambien han de gemir y llorar, como el rey Ezechias hazia, del qual dize el Propheta^b que saliendo de vna peligrosa enfermedad oraua y dezia a nuestro señor, que como golondrinillo clamaria, y como palomage miria. Los mas animosos coraçones son mas tiernos y compassiuos, y ellos lloran los infortunios agenos, y claman por sus pecados, y gimen sus miserias spirituales: y así^c Dauid y muy valiente por sus manos, protesta que de dia y de noche le ser-

uian sus lagrimas de pan, como si dixera que lloraua tanto, y tragaua tantas lagrimas, que a ser pan, le pudieran bastar para se mantener. Cierto es que los sanctos faben mas de lo del reyno de Dios, y por muy hombres van alla (como lo dize^d el Euangelio) y estos se precian de las lagrimas, y de los gemidos con que de dia y de noche combaten la misericordia de Dios, y prouocan la intercesion de los sanctos, segun se lo encarga^e Iob: y los que nunca supieron hablar con Dios os aseguran de que Dios no es achacoso, ni lo lleua por tanto rigor: y tenemos al Sancto^f Iob alabado por el mesmo Dios de sancto en obras y en palabras, y dize que de todas sus obras se teme, por saber que Dios no perdona sin penitencia al que peca. Este no temer a Dios, ni temer de perder la gloria es prouacion euidente de tenerlo en poco, lo qual enten dereys por el amor que teneys a las criaturas, que si teneys vna cosa muy querida, nunca se os cae de la atencion, y cada ocasion os pone pensamiento y miedo de la perder, o de que se os estrague; y la guardays con muchas diligencias: mas las que no son así amadas, apenas os llegan al pensamiento, ni reparays en que se pierdan. En las personas celosas experimentareys esta verdad, que por amar afectuosamente, temen de perder lo amado, y sospechan mil peligros que no ay: y esta es la condicion del muy seruo de Dios (como dize^g Sant Gregorio) que alli le parece o teme pecar donde no ay pecado: y de miedo de perder a Dios se fatiga con penitencias y gemidos y lloros, y ni por saber que Dios le tiene perdonados sus pecados, se dexa el de sus penitencias, como en Sant Pedro y en los otros Apostoles y en Sant Francisco lo tenemos aueriguado: a todo lo qual los mouia el grande amor de Dios, y así concluyo que el tener poco miedo de perder a Dios es prouacion de le amar poco, y solo el amor es el que puede asegurar la saluacion. POLY. Yo como bien acuchillado bien puedo testificar de la doctrina presente, y sin duda creo que el menosprecio de Dios nos lleua derechos al infierno: pues no consentiriamos ser tratados nosotros de nuestros criados con el donayre con que tratamos a Dios y a sus sacramentos. **PAMPHILO.** Rezia cosa es que diga Dios^h ser estrecha la fenda del cielo, y que pocos la andan, y que se diga que quien todo su vida biuido

Hebrz. 6

Gemen
tes & flé
tes.^b Isai. 38.
59.^c Psalm. 41.

ancha

ancha vida, se salua; y lo q̄ mucho escuez es, q̄ todos bien lo mas ancho que pueden, y a penas ay quien ose dezir que hazen contra lo que Dios enseno, sino que todos dizē q̄ cada vno se puede holgar con su hazienda, y gastarla como le pareciere: y no consideran que Iesu Christo dixo de si q̄ le cūplio padecer muerte para entrar en su gloria.

PHILALET. Con vn cauallero mayorazgo me acoittecio en Castilla la vieja, y el era del reyno de Leon, que auiendo predicado yo q̄ madrugassen los que me quisiessen hallar en el pulpito; el dixo q̄ no tenia el la obligaciō q̄ el hōbre pobre para madrugar, pues tenia ganada la comida: y respondile q̄ para ganar carne para la olla ganado lo tenia, mas no para yr a ser cōbidado de Dios en la gloria, para cuyo combite no son recibidos los hombres por ricos, ni por caualleros, sino por virtuosos, y si el pobre es mas virtuoso que el rico, tenia mejor asiento en la gloria: con lo qual aquel hinchado mayorazgo quedo algo corrido, y no tuuo que replicar. **P AMPHILLO.** Gran descuydo es el de los ricos en considerar que han recibido mas, y que han de dar cuenta de mas (como la razō y la doctrina Christiana nos lo enseña) y que mosen de quien les aconseja la penitencia, y que gastē en pecados ofensiuos de Dios la hazienda que les auia dado para le seruir, y que si les piden limosna los pobres, alegan que deuen mas que tienē, y tras el pobre llega la mala muger, y su alcahueta, y el jugador, y el chocarrero, y el infame farfante, y para todos estos anda el dinero rodādo por casa: lo qual biē prueua el poco amor que a Dios tienen, y los pocos pensamientos de rezar la Salue Regina con las preparaciones que vamos tratando.

§. I X.

PHILALET. No puede sino ser muy grande el descuydo de los tales, siēdo el estado deste mūdo vn valle de lagrymas: que dizē nuestra Salue regina, y hallando se ellos tan contentos en el que siempre son vna boca de rifa: y como la biuicienda entropçada deste mundo tenga tanta repugnancia cō la vida de la gloria, los que mucho se huelgan cō la amorada deste mundo, poco sospirarā por el cielo: y me atreuo a dezir por muchos q̄ holgarian de para siempre gozar de la vida que aqui tienen, sin que Dios se acordasse dellos para los llevar deste mundo: y destes que tan poco aman a Dios, y que no tienen a este mūdo por valle de lagrymas, sino por

valparayso, no ay porq̄ creamos, que diran muchas vezes la Salue con affecto de que se cumpla en ellos lo que las palabras significan. Las condiciones de los moradores deuria se proporcionar con las de su morada, y como dixo Ciceron que pues este mundo es vn templo de Dios, y en el templo no deuan morar sino los sanctos sacerdotes, y por el conseqüente que todos los del mundo deuen de ser sanctos; ansī digo que nos deuriamos acomodā a las miserias la grymosas deste valle, y ser todos arroyos de lagrymas, ansī por el mal que aqui nos huela, como por el gran bien que dexamos de gozar con Dios en el cielo: y si tales fuessimos, todos clamariamos a Dios rezandole Salues, y cāntando las, y auallorando las, por acabar con tantos llantos. Dauid rey era, y poderoso, y el que mas tesoros tuuo entre los reyes de todo el mundo, y siempre andauo vencedor de sus enemigos: y cō todo esto se angustiaba por se le alargar tanto la biuicienda en este mundo: y **Sant Pablo** deseaua morir por se yr para Iesu Christo, y **Sant Martin** Obispo tenia semejantes deseos, y otros muchos sanctos que dezia la Salue con el sentimiento deuido a este valle de lagrymas, y al monte de la jucundidad y gloria infuible. Pareciendole a la Iglesia nuestra madre que tiene ya representadas a la Virgen hartas razones para la persuadir a se compadecer della, concluye que pues es asī, que como nuestra abogada cōuerta sus ojos de misericordia a nosotros. Abogada la llama como advertiendola de que por tal officio nos deue su patrocinio, y deuiendole, no cumplira con su obligacion, sino haze como nos libre de nuestros males: y ansī el mirarnos con ojos de misericordia, vale tanto como tener misericordia de nosotros, y querer nos librar de nuestras miserias: mas para la mouer a dar nos tal socorro, deuen los hombres ofrecerla esta oracion con mucha deuocion. Notad aquel caso marauilloso que escriue **Euty chiano** de **Theophilo** mayordomo de la Iglesia de la ciudad llamada Adana en Asia la mayor; que auiendo renegado la fe, y de Iesu Christo y de su madre Sancta Maria en manos de Sathanas, y auiendo lo dado firmado de su nombre, porque le hiziesse rico y honrrado: despues tornō en si, y llorando su pecado se encomendo a la Virgen suplicando la le mirasse con los ojos de su misericordia, y le fauoreciesse con su sacratissimo hijo

Segunda parte.

p

le

Eia ergo aduocata nostra, illos tuos misericordes oculos ad nos conuertere.

^d Euty chianus de Penitentia & reuocatione Theophili ad Dominum.

le quisiese perdonar, y la señora del mundo le torno su firma, y le alcanço perdon, y gracia para hazer penitencia, y con su fauor llego a morir sanctamente. Aquí pide la sancta madre Iglesia por singular merced que la Virgen conuierta sus ojos benignissimos a mirar a los desterrados hijos de Eva, en lo qual se significa el socorro que della esperan y piden: y el otro quito de otra oracion deuota que se reza para pedir el mesmo socorro de la señora del mundo, las palabras con que se le suplicaua que a la hora de la muerte del que la oración rezaua, le mostrasse su cara, que es lo mesmo que pedirle la vista de sus ojos benignissimos, y yo se lo suplico que me la muestre biuiendo y muriendo, velando y dormiendo, y en todo lo que oluido y entiendo. Como la gracia es vigilia y prenda de la gloria, así la Virgen lo es del Redentor: y como el que tiene la gracia está seguro de la gloria sino pierde la gracia, así quien tiene a la Virgen, está seguro de tener a Dios, pues ella y Dios siempre son vnay como la Iglesia suponga que la Virgen no la negará su vista para principio y preparacion del remedio de sus hijos, añade lo que cumplirá todas sus menguas, que es el Redentor del mundo: y por ello la piden que en mostrandoles ella sus ojos de misericordia, tenga por bien de les mostrar al su hijo despues desta vida, como al que es rey de la gloria. No está Dios en poder de su madre, como ella está en poder de su hijo para todo lo que quisiere: mas significase aquí la gran priuanga y cabida que tiene con Dios, por la qual alcanzará de Dios lo que le suplicare, y nunca le suplicará con eficacia sino lo que supiere ser conforme a su sanctissima voluntad: lo qual nos auisa de que procuremos hazer de nuestra parte de manera que la diuina voluntad no este enduercida contra nosotros por nuestros pecados, a lo qual llegaremos no perseverando en el mal, sino haciendo bien para prouocar a misericordia la diuina voluntad, y haciendo buenos seruicios a la Virgen y a los otros sanctos que tomamos por intercessores, porque también huelga Dios que firmamos a sus sanctos, como a los q le firmieron a el tan bien, q los tiene por ello a su mesa con mucha cabida consigo. Y como toda la gloria de los sanctos sea vera Dios, cohiye la Iglesia que lo que suplica a la Virgen para despues desta vida es q la impetre la vista

diuina de su bendito hijo y fructo de su vientre: que son palabras con q preñde en las del Aue maria, y le significa cō ellas, q siendo ella tal madre de tal hijo, bien la concedera su hijo lo que para nosotros le pidierē, mas yo torno a dezir q lo principal desta impetra depēde de cómo nosotros nos ayudaremos, hablando regularmente. Ya que tiene sus demandas acabadas, añade tres palabras en las banças de la señora del mundo con notable deuocion, y exclamacion y agonía del deseo de su coraçon: y son como remate quietatiuo de sus deseos, dizienđola, ò Clemente, o piadosa, o dulce virgen Maria; como si la dixerā que pues Dios la doto de la clemencia, procurara desquitar parte de la malicia con que los hombres pecan, y que pues es piadosa, que aqui es lo mesmo que misericordiosa, procurara desquitar parte de la pena que conosciadamente se deue a los pecados de los hombres: y que pues es tan dulce y sabrosa, procurara aduicorar el amargor de la diuina justicia, porque no castigue con tanto rigor los pecados, como los pecadores se lo tienen merecido. Veys aquí señor Polycronio q se significa por la deuotissima precacion de la Salue Regina que tiene en xerta muchas palabras de las del Aue Maria, y por lo dicho entenderēys como estas consideraciones son las que mas cumplen a los viejos qual vos soys, para se aparejar a la partida deste mundo, como lo acabamos de dezir demandando a la madre de Dios que ella como reyna de gracia nos muestre sus ojos en este mundo, y en el otro nos muestre a su hijo como al que solamente es rey de la gloria, pues todo nuestro asanarse ordena para llegar al gozo de la vista diuinal. P A M P H I L O. Yo no soy muy viejo, mas no creo que a otro conuengā mas que a mi las doctrinas del Aue Maria, y de la Salue Regina: y propongo muy de veras de las repetir cada dia mas vezes que hasta aqui: que pues no me falta tiempo para perder tiempo, no me deue faltar tiempo para ganar tiempo, y ningun tiempo va tan bien ganado como el que se gasta con Dios y con su madre, y esta es la principal fauor de la viña que labramos todo ogaño: y pues tengo edad y fuerças competentes, quiero trabajar de mi persona, y pues tengo affaz de los bienes temporales, quiero repartirlos con los pobres y obras pias: si pena de que si me contento con gustar de las buenas

Et Iesum benedictum fructum ventris tui nobis post hoc exiliū ostēde

de

nas palabras, y no las cumplió de buenas obras, llegara el día en que conocete que a palabras y plumas el viento las lleva. **P. O. L. Y. Señor Maestro,** que hara un viejo perdido en su estiercol como yo, (y por no me llamar bestia con el Profeta) que esto dize) auiedo gastado mas de ochenta años de tiempo, perdiendo tiempo y alcriador del tiempo, y que era mancebo tierno mas que la leche como el Señor Pamphilo aproveche tan bien el tiempo que gana al criador del tiempo. **P. H. L. A. L. E. T.** Donde se habla es de veras no hy mas que Philosophary uno que pues los vicios no son para dar exemplo a los moços, le reciban de los moços mejores que ellos, y que pues en la inocencia perdieron su tiempo, no le pierdan en la vejez, y esperen en los meritos de Jesu Christo, y en la intercession de su gloriosa madre, que haciendo ellos lo que es de su parte, no seran desamparados de ellos. **P. O. L. Y. A.** esto me atengo, y ojala cauar antes de acabar. **109. ogib luy p ol niugulo abouq omi ensiffid. X. el ane nio neriup**
P. H. L. A. L. E. T. Por esto dize nuestro Evangelio que como el padre de las compañías embiase a trabajar a su viña a los viejos, detrepitos de la hora onzena, y al fin de la vida, que ellos fueron con intencion de trabajar, aquel rato que del día quedaba, mas que como los reprehendio de ociosos, ellos le dieron por respuesta satisfactoria que ninguno los auia llamado, ni alquilado para yna trabajar. **P. O. L. Y.** No me satisfiziera yo de tal respuesta, o los auemos de condenar por de su juicio, y sin libre aluedrio: porque conforme a razon natural es que el hombre huya de la ociosidad, y lo enseñe Dios en mandarle al padre primero que cultivasse el parayso, y dicho queda con Job que como el auenace para bolar, así el hombre para trabajar: y Salomon reprehende a los baldios, que como mostas no trabajan y comen.
P. H. L. A. L. E. T. Muy bien me parece vuestra razon, allende que no los reprehendiera el padre de las compañías de lo que no les fuera culpable: más parecime auer acertado en conuencar a ser buenos a la vegez, por lo qual se dize que mas vale tarde que nunca, y que al fin se canta la gloria. Anstando en el sentido de la parábola, como en el del spiritu que se pretende por ella, son de condenar de ociosos, y

de tramosos: estos que dixeron no auer ydo a trabajar, por no auer sido llamados de alguno: porque en el sentido de la parábola se conuence que si a la hora de prima el padre de las compañías hallara todos los trabajadores necesarios, para labrar su viña, no esperara a mas tarde a los buscar, pues perdía la lauor de aquellas horas de los tardios. La trampa se puede colegir, que si ellos de haraganes no quisieron salir a la plaza donde fueren ser cogidos los jornaleros, ellos tienen la culpa, y no el padre de las compañías, ni los de mas que salen a coger los tales al deuido y señalado puesto en el pueblo. Quanto al sentido spiritual auemos de dezir que mintieron, en dezir que por falta de alquiladores no labraban, y **Sant Chrystomo** lo dize así, y esta euidente esta verdad segun el estilo de nuestro Señor en el conuertir los pecadores a su santo seruicio, que lo que oy puede hazer, no lo dexa para otro día: y el sale por la mañana del principio de la vida del hombre, y es de se catholica que se quiere servir de todos en todo tiempo, y que les da todos los socorros necesarios para que ellos le sepan, y puedan servir de arte que se puedan saluar: y así se congluye que a todos llama a la hora de prima, lo pena que no se podria dezir con verdad estar despues ociosos los que no se fueron, si no se les entiende, o no saben ni pueden saber lo necesario. **P. H. L. O. T. I. L.** La parábola no dize auer los cogido a todos a la hora de prima, sino en diuersas horas, y vezes. Y el sentido spiritual debe corresponder al parabolico. **P. H. L. A. L. E. T.** El glorioso **S. Chrystomo** repite algunas vezes sobre este passo, que no auemos de querer que punto por punto, y palabra por palabra responda la verdad a la figura, o a la parábola, mas que nos deue bastar corresponder en el punto pretendido por la parábola, o por la figura, que en este Evangelio es aquello que se dirá que los primeros se han postreros, y los postreros primeros, como veremos: Quanto mas que el no los auer cogido a todos en la hora de prima, no fue sino por no se querer ellos coger entonces, y vnos lo alargaron a la hora de sexta, y otros a la sexta, y otros a la nona, y otros a la onzena, que es dezir que aunque Dios sile a los llamar a la virtud, no le dan oydas obedientes, y por esto no son todos cogidos por las mañana, si no

S. Chrystomo
lib. hom. 65.
in Mattheu

cada vno quando se quiere dexar llenar de la buena inspiracion diuinal. O si Dios no los llama a todos y igualmente a vna hora, entienda se eficazmente, como tenga efecto su llamamiento; pues si el quisiese usar de su potencia, con solo quererlo determinadamente hombres y diablos serian luego sanctos: o (como dicen comunmente los doctores) no los llama a todos en vna hora, porque sabe que no se han de conuertir todos por entonces, y como el no haga nada en balde, no habla con quien es sordo: aunque yo entiendo esto del llamar con determinacion de los conuertir, porque del llamamiento comun por el qual Dios queria que todos se saluassen, creo que con todos es yqual, que es dandoles a todos aquello con que, si quisiesen, se podrian salvar. Por estos mentirosos son entendidos vnos pecadores que ni aun los principios de la ley Christiana cumplen, y para escusar sus desuerguenças caen en la del mentir contra sus curas, predicadores, y confesores, diciendo que no se lo han enseñado: y los pecados que cometen, con sola la lumbré natural diran quantos barbaros ay en el mundo que son pecados, y obras que qualquier hombre deuria huir: y en esta falta caen personas viles, y que no estiman su honrra, sino que por se escusar de las faltas de hombres, dan consigo en bestialidades. Considera muy bien Sant Chrysostomo que bien vio su mentira el padre de las companias, y aun era contra el cuyo cargo era cogerlos, si no que no los quiso redarguir della temiendo que se le azeadaran, y no querrian yr a trabajar: y assi los nuevos en la virtud no han de ser muy hostigados ni afrentados, ni notados de cada menudencia o descuydo, lo qual deuen ser los de ya muchos dias exercitados en ella: por tener ya echadas rayzes para ni por esso apartarse del bien.

PAMPHILO. Los que nunca oyesen sido, predicados de las maravillas del Redentor, podrian escusarse de no las auer creydo: como lo dixo el mesmo señor infinito, que si el no viniere y predicara su venida, no pecaran los que no la creyeran. **PHILALET.** Ya creo que en dias passados tocamos en esta materia, y resolvemos en que Dios a ninguno pena en el otro mundo por lo que no tuuo culpa en este: y muchos declaran

de los Gentiles ygnorantes del Euangelio esta escusa de los de la hora onzena, y por esso se les recibio su escusa: y lo mesmo se puede y deue dezir de la gente vulgar que ygnora muchas cosas que son de la fe que creen, y por esso no sienten dellas como deuen explicitamente: sino que por no tener culpa en la ygnorancia, no se les imputa a pena. Estos son vnos ferranos, o monañeses que nunca supieron que cosa fuesse sermón ni doctrina, y los pastores que apenas en todo el año veen vna missa: ni se les deue poner cargo a vnos ni a otros si no vnos o tres leguas a oyr doctrina, haziendo ellos su deuer en lo que se les ha enseñado, y estando en voluntaria disposicion de hazer lo demas, si lo supiesen. Otra cosa por ventura se podria dezir del rico que sin dispendio de su hacienda puede yr, y sin peligro de su casa, a donde ay letrados, y poner diligencia en ser enseñado, aunq lo pague de su bolsa, por si quieran trabajar con el: si por otra via no lo puede cõseguir: lo qual digo por los que no quieren enseñar la doctrina Christiana sino se lo pagan, que cometen simonia: salvo los que han de trabajar corporalmente en y de vn lugar a otro, o se obligan de assistir en vn pueblo por predicar, o confesar: en los quales estos trabajos y obligaciones temporales pueden ser apreciados y pagados, y assi en otros casos semejantes. La escusa desta gente simple que tiene ygnorancia inuincible de cosas que la obligarian a pecado dexandolas, auiendo las entendido, es recibida por Dios: pues aun **Sant Pablo** se escuso de la terrible persecucion con que fatigo a la Iglesia, diciendo que lo hizo con ygnorancia de la verdad que no le aña sido declarada sufficientemente, la qual si entendiera, nunca tal hiziera: y no auia tenido culpa en ygnorarla. **PAMPHILO.** Parece rechazar la culpa de estos ygnorantes en los que tienen cargo dellos por obligacion de justicia: quales son los obispos y otros prelados que tienen cargo de almas. **PHILALET.** Aueys tocado el punto con q̄tan lametable cacion se entona, y podera el glorioso **S. Chrysostomo** q̄ assi en lo de la fe, como en lo del bien obrar suceden muchas mudanças entre las gentes: porq̄ contra la fe se leuantan los hereges, y cõtra la virtud los q̄ quieren biuir en pecados y libres de ser castigados: y por ser estos muchos mas, y por ser los hõbres mas inclinados a los peca-

dos

dos que prenden en las costumbres, que a los que son contra la fe, gasta el Redentor del mundo muchos mas sermones en la materia de bien vivir, que en la de bien creer: y agora esta en lo sumo esta necesidad quando por el resfriamiento de la charidad, y ardor de la luxuria, vemos al mundo a punto de tumbar del todo: porque si como con verdad catholica dize el Apostol que el que comete vn pecado mortal, pierde el derecho del galardon de todos sus bienes, grande necesidad tiene el pueblo de ser predicado en las virtudes, y aguijoneado para ellas, y encendido en amor dellas; lo qual no se puede hazer sino con el buen exemplo de sus mayores, y con la buena doctrina de sus predicadores. Las rentas eclesiasticas para esto se instituyeron, como dizen los Canones que el beneficio es para exercitar el officio, y el beneficio es la buena obra que se haze de la Iglesia al ministro por que la sirua en el cuydado de la saluacion de las almas: y ansi estan los tales obligados en consciencia a procurar dar doctrina segun su renta lo sufriere, y el pueblo touiere la necesidad. Y si los tales curas y obispos y prelados no saben dar doctrina, deuen buscar predicadores y mantenerlos para complir con su obligacion, so pena del ve del infierno que b^o Sant Pablo via contra si, sino predicasse el Euangelio conforme a la obligacion de su officio. De los que descuydan de complir con esta obligacion dizen los pueblos simples que ninguno los ha llamado a la lauor del seruicio de Dios, porque el obispo procuro el obispado por darse a regalos, y el cura sigue tras el obispo, y ninguno se descuyda de cobrar sus diezmos y rentas eclesiasticas, y los descomulgan con Dathan y Birona, y por no les auer dado la doctrina que les deuan, en derecho natural lleuan con mala consciencia el estipendio no merecido, y por no les auer predicado, no saben aquellos parulos que cosa sea descomunion, y ansi pocos la temen, y la vienen a menospreciar, y añaden pecados a pecados, de todo lo qual seran examinados los prelados que tienen quien cobre la renta temporal, y no quien siembre la siembre espiritual. Por estos se entienda que ninguno coge obreros para la uina de Dios, mas bien los cogen para la uina material de que ellos beuen, y los pagan con la renta de la uina espiritual de cuyas lauores no se curan, y ni porque la dexen por labrar, ha ella de dexar

de les llevar fruto, que es error en agricultura, y ellos dizen que es muy bien hecho en la agricultura Christiana, donde por su culpa se pierden las almas por cuya saluacion murio Dios. POL Y Siempre creyese grande el peligro de los que tienen cargo de almas, y no se sienten cargados: y de los tales no es mucho juzgarse que no quieren mas que darse a buena vida a costa de la sangre de Iesu Christo; y como con la corona y obligacion professen seguir a Iesu Christo que con trabajos compro las almas, huuyendo ellos de trabajar en el negocio de la saluacion de las almas, prueuan se Antichristos estimando en mucho lo temporal, y temiendo en poco lo espiritual. **PHILALET.** En que juzzio cabe que alguno quiera cargar su alma pudiendo lo escusar, si la carga es agena; porque de los propios pecados ninguno se carga sino queriendo. Ninguno quiere cargo de almas por las almas, sino porque a titulo dellas consigue la renta con que tenga con que passar bien esta vida: y cierto es que trabajar con esta intencion, que vale poco para lo del alma, siendo tal su fin de trabajar, que a ser causa motiua no mas (como lo es en algunos) no estan sangriento. Y por no defraudar a nuestra Agricultura Christiana desta lauor de los prelados, trataremos aqui lo que la verdad de Dios nos enseña por el santo Propheta Ezechiel de sus pecados: lo qual no dezimos que cabe en todos, sino que con ello trataremos la doctrina con labon suficiente contra los culpados, algunos de los quales sufren con mal semblante que se reprehenda ni aun en comun la mala biuedad publica suya, y en oyendo dezir que no han de ser los prelados tragones, ni bevedores, y que no han de tener camas regaladas contra la austeridad del estado en que biuen, dizen que no se sufre infamar a los ministros, y a los que gobiernan la Iglesia, y que dizen malicias, y que los priuen de predicar y de escruir; mas no ponen en practica de corregir ellos sus pecados escandalosos con que destruy en la biuedad virtuosa, y lo que es en fauor de toda la Iglesia y doctrina Christiana llaman ellos atreuimientos dignos de gran castigo; porque no se sepa quan gran castigo merecen ellos, segun se significa por estas palabras del Propheta, como se las dixo Dios al para que nos las dixesse. Hijo del hombre prophetia

za de los pastores de Israel, que guay dellos porque se apascenauan a si mesmos, y no a los ganados, como es del officio pastoril: por que con la leche se mantenian, y con la lana se vestian, y matauan lo grueso para su comer, y no apascenauan el rebaño del señor. O pastores que no esforçastes lo flaco, ni curastes lo enfermo, lo quebrado no bilmastes, y lo perdido no buscastes, ni lo vil y menospreciado reduxistes al rebaño: mas mãdauades con aspereza y con potencia: y mis ouejas fueron derramadas y descarradas por no auer tenido pastor, y las comieron las bestias del campo, y no auia quien tuuiesse cuenta con ellas. Por tanto pastores oyd la palabra del señor, que yo mesmo tomare cuenta a los pastores del mi rebaño, y los priuare del officio de apascenar mi gregé, y aun a si mesmos: y librare mi rebaño de su boca que no me le comã mas. Yo por mi mesmo buscare mis ouejas, y las visitaré, y yo las apascenare, y las metere en siesta: y lo perdido buscare, y lo menospreciado reduzire, y lo pierniquebrado entablare, ya lo enfermo foldare, y a lo grueso conseruare, y las apascenare en iuyzio. Baste aquesto poco de lo que con muchas mas palabras dize alli Dios por el sancto Propheta contra los prelados principalmente, y menos principalmente contra los gouernadores del estado seglar: aunque por entonces contra los principes seglares se descargaron aquellas amenazas, y por el contrario dize ^a sant Hieronymo que en lo tocante al pueblo Christiano habla con los obispos, presbyteros y diaconos mas de veras, y nosotros con los de nuestros tiempos lo auemos, en quanto se les puede aplicar la culpa de la escusa de los pueblos que dizen que ninguno los conduxo, o cõbido, o predico que fuessen a cauar a la viña del señor. Bien se yo por derecho natural, Diuino, y Canonico, y por la doctrina de los sanctos que los prelados no han de ser tratados de mesuradamente, ni con rotura de reprehension: mas esso se entien-

doctrinal, si le pareciere pesada: y ambos entran ponderando el peligro de los prelados, porque ay entre ellos algunos que huelgan con el nombre de pastor, o de obispo que para significar su pastoria, trahe cayado, y no se les acuerda de lleuar a pascer sus ouejas, que es darles doctrina, y administrar les los sacramentos, y dar limosna, y biuir recogidamente, y alistir en su Iglesia con su clerezia, y cantar las horas canonicas con ella, y confirmar, y hazer ordenes. El spiritu sancto tiene hechos sus requerimientos a los que ouieren de se meter a tales obligaciones, que quanto en mas alta dignidad se hallaren, mas humildemente conuersen: y que sino tuuieren constante pecho para romper las tramas de las tentaciones del Demonio, no quieran verse en judicatura. Lo primero de que los prelados son acusados en la letra del Propheta es por se apascenar a si, y no a sus ouejas, como sea officio del pastor apascenar las ouejas segun que mejor conuenga a las ouejas, auique aya el pastor de andar al sol, y al agua, y frio: y se deue arriscar contra los lobos, y ladrones por las defender. P A M P H I L O. Y estara obligado el pastor a poner su persona en peligro de muerte por defender sus ouejas? P H I L A L E T. No. Ni alguno para siempre obligo a su pastor a tanto, porque la vida del hombre vale mas que toda la hazienda del mundo: y el pastor con hazer su poder cumple con su deuer, dando bozes con que llame fauor contra los ladrones, y denunciando dellos, y si son muchos lobos, o algun osso o leon echando los perros y haciendo las diligencias de hombre cuerdo, sin ponerse a euidente peligro de muerte. Mas donde la oueja vale tanto como el pastor, y en lo que toca al pastor es acometida de muerte, deue el pastor poner su vida por ella: lo qual ha lugar en nuestra materia, que el alma de qualquier hombre vale tanto delante de Dios como la del obispo, y como la del cura: y pues comenacosta de Iesu Christo, cuyo es este ganado, y que le estima en tanto, que le compra con su sangre y vida, deuen poner la vida temporal por la spiritual del ganado, confirmandolos en la doctrina contra los hereges, y tambien en la virtud y obseruancia de la ley contra los Demonios: porque si por ygnorancia no guarda el pueblo la ley de Dios, el obispo y el cura seran condenados de malos pastores que se apasciētan a si

^a Hierony. Ezechi, 34

^b Augusti. li. de Pasto-ribus, tomo. 9.

casti.
Am
Nico-
liu-
neius
ryfo-
de Sa-
cio.
erony
regul:
ch.

en las temporalidades, y no apascientan al ganado racional en las spiritualidades, como no se les dan las temporalidades, sino porque administrē las spiritualidades. P O L Y. Terrible obligacion es la del que tiene cargo de almas; q̄ ha de ofrecerse a la muerte corporal por saluar las almas de los suyos, fopena de perder el la fuya. PHILALE T. Por esso dixo ^a Sant Augustin q̄ no ay cosa mas triste, ni miserable, ni condena da que el officio del obispo, o del que ya es ordenado sacerdote, o del diacono mal administrado, y el huyo lo que pudo su eleciō: ^b y Sant Ignacio dize que el obispo no es su yo proprio y libre, sino de los otros, y ^c Sāt Ambrosio huyo por no ser obispo, ^d y Amonio se corto vna oreja, ^e y Sinesio escogio antes la muerte, y S. Basilio se escondio, y ^f S. Chrystomo lo rehufo, ^g y fant Hieronymo se temio verse cōdenado si se viesse obispo. P O L Y. No temen agora tanto.

§. X I I I.

PHILALE T. Dize Sant Augustin que la prelazia importa obligacion del prelado para con el subdito, quanto a lo que toca a su saluacion; y el nombre de pastor la significa: y siendo cosa intrinseca el apascen tar, y faltando dello con peligro de las almas de los subditos, concluye se la perdicion del alma del prelado: y por esto los obispados son officios de Theologos, y no de juristas, quanto mas de ygnorantes que no saben le tras algunas, y al tiempo de los cōfagar no les encargā el saber los digestos, ni el Sexto y Clemētinas, sino el testamento viejo y el nueuo. Encarece mas S. Augustin el peligro de los pastores Ecclesiasticos, sobre el de sus ouejas, que el Christiano comū tiene cargo de sola vna oueja que es su alma, y aū de essa da muchas vezes mala cuenta: quanto mas auer de dar cuenta de si y de muchos el prelado, que aun cō grā cuydado no bastan a todo, y algunos no les pasa por el pensamiēto mas que recoger sus rētas para apascenarse asi y a sus parietes carnales, olvidados de yr a la Iglesia, y de dar limosnas a pobres. Y of freceseme que de los buenos pastores de oue jas se dize vn prouerbio, pan de pastor q̄ va y nunca torna, porque lo q̄ el no come, lo da a las ouejas amadas del como hijas: y ansi los prebendados curas de almas, si el pā entra en su poder, no le veran ojos tornar a la Iglesia de adonde salio dado en limosnas: por mas que clamen los Canones y cōcilios que los bienes de los clerigos son de los pobres; y

buscan nuevas declaraciones agenas de las vidas exemplares de los sanctos obispos de la Iglesia primitiua, que entēdian estar obli gados a dar a los pobres las rentas y limos nas que a ellos les dauan, despues de se man tener ellos sin mucha pompa y caualleria. El ser Christiano, es bien para si, mas ser prelado es bien para otros: y quien a otros no pa ga lo que les deue, ladron es: y el Redentor ^h ⁱ Ioānis. 10. pone tal nombre a los malos prelados: y si el piloto por no querer hazer biē su officio, esta obligado a pagar el daño del nauio que se hundio, ansi el prelado esta obligado por las almas que se condenan, por ser el negligente official. Los prelados son acufados por la letra de nuestro Propheta de diligen tes acerca de sus rentas temporales, y de negligentes acerca de los frutos spirituales de sus subditos: y por esso les afea que comian la leche de las ouejas, en lo qual se significa todo mantenimiento: y que se vestian de las lanas que las tresquilauan, en lo qual se signi fica todo lo q̄ toca al ornato y vestuario de la persona: y en fin quiere dezir toda hōrra y prouecho (como concluye S. Augustin) la honrra en los atauios exteriores, por ser la hōrra bien q̄ nos viene de otros: y el prouecho en lo del comer, por ser el prouecho co sa que nos toca, y si nonos tocasse, no se po dria dezir aprouecharnos. Rezia cosas es ver a vn prelado, honrado de todos por la pre lazia, y verle muy rico y poderoso con la rē ta ecclesiastica: y que con se le auer dado a ti tulo y obligacion que vele sobre su rebaño, el no se cure de mas que gozar los esquil mos: y ansi encarece Dios su pecado: dize ⁱ Psalm. 52. do q̄ le tragan al su pueblo como si fuesse pan de comer, y ^k Salomon dize que comen el pā de la maldad, y que beuen el vino de la iniquidad: y Dios dize por el propheta ^l ^m Oseas. 4. Oseas que los sacerdotes comen los pecados del pueblo, que son las ofiendas y bienes ecclesiasticos dexados a los sacerdotes por que firuan su sacerdocio en fauor de las al mas: y que su atēcion estara en ver si les of frece mucho sus feligreses. No se prohibe go zar de la leche y de la ⁿ lana fino a los q̄ no ^o Deut. 25. apascientan el ganado, y por esso ^p ^q Sant Pa blo dixo, que quien apascienta el rebaño, ^r ^s 1. Cor. 9. que no tenga licencia de comer de la leche, o ^t ^u 1. Tim. 5. que quien no podra beuer del vino de la vi ña que el planto: mas que mejor lo haze quien planta y apascienta a su costa, y no quiere recibir tēporalidades por ello, como ^v ^w ^x ^y ^z el lo hazia ^{aa} predicado a los otros, y mātēniē ^{ab} Act. 20.

Fuero
Arago-
ncs.

dose de lo que ganaua por el trabajo de sus manos. Auísen se los señores temporales que tienen vassallos, y miren que les amenza terriblemente esta Prophecia, si cuydadofos de se apascentar a si mesmos con los tributos de los vassallos, descuydan ellos de los mantener en paz, y en justicia: y aun si en tiempo de sus grandes necesidades, o hábres no los socorren como a hijos. Del fuero famoso de bien y maltratar en Aragon, el nombre que tiene dize qual es: y estan los señores de vassallos muy vsanos con el por que les da licencia de tratarlos como se les antojare si su virtud no los refrena; y a la hora de la muerte vnos daran de barua, y otros de diente, si con el ouieren y do contra la ley de Dios, o de la charidad del proximo: Dize mas el Propheta que los pastores o principes matauan lo mas gordo del ganado para comer, como gente regalada, y que procura sus ganancias temporales, como quiera que las puedan meter en casa: y pues Dios se lo da en rostro, no se puede escusar de malo: dō de S. Hieronymo dize que por estas ouejas gruessas se entiēden los predicadores que de miedo de los principes tyranos no les osan predicar la verdad, y cōtēporizan con ellos, en lo qual pecan mucho callando la verdad que de justicia deuieron predicar, aunque fuera con peligro de la vida: como con su exemplo lo enseñó el Redentor, y sant Iuan Baptista, y los Apostoles, y harto matar es, que de su temor pequen los otros mortalmente. El glorioso sant Augustin encarece aun mas esto diziendo que por las ouejas muertas tyranicamente siendo gruessas, se entienden los mas virtuosos del pūeblo, que son muertos quanto es de parte de sus principes y prelados, que con su mal exemplo los prouocan a pecar, y en lo que mal les aconsejan, o mandan hazer, aun en caso que no lo hagan. Facil cosa es llevar el principe tras si a los subditos, y mas facilmente los lleuara a diez pecados, que a vna virtud: y muchos no lo ternan por pecado, y los que lo tienen por malo se escusan con dezir que si guen a su rey, o a su prelado, o a su predicador y confessor: porque razon natural es que los miembros sigan a la cabeza; y que si ella enferma, ellos se duelan.

§. X I I I I.

POLY. Pareceme que sin explicarlo, significays que los que mas hazienda tienen, y en estado mas honrrado estan; mas peligro tienen para se saluar. PHILALET.

Digo que quien mas recibe, de mas se le pedira la cuenta: y que ay mas entropēgaderos en los mas negocios que en los pocos: y digo q̄ reyna mas el pecar (caeteris paribus) en los poderosos que tienen poder de executar, que en los que no pueden: siendo verdad que el aparejo haze ladron al que no le pasaua por el pensamiento hurtar. Sino considerad como todos los estados de seruir a Dios con estilo de perfeccion renuncian a las haciendas y honrras temporales; y lo capitulan con Dios entre los principales articulos de sus votos. POLY. Guay de los religiosos (conforme a esso) que procuran prelazias dentro y fuera de sus religiones, y que deseñan tener rentas con que biuir descansadamente; y no les parece hazer cōtra lo que tienen votado, tanto se trahen ya en trato y vso de biuir. PHILALET. La negligencia que toque ser dada en rostro a los preladados por el Propheta, tambien como por los onzenos del Euangelio, llega diziendo que no se curaron de lo enfermo, ni pierniquebrado, ni perdido. Donde sant Augustin dize que lo enfermo significa al hombre que con las tentaciones tiene poca firmeza y cōstancia en la virtud: y esta obligado el cura de almas a le socorrer con consejo doctrinal para le conseruar en el bien, y desengañarle del mal que en apariencia de bien le propone el Demonio: y darle a entender que las menguas y afrentas deste mundo son medicinales para el alma, y que pues quiere seguir a Christo para el cielo, que le quiera seguir con paciencia en las injurias deste mundo: y que no ha de murmurar las, si quiere ser le prouechosas: y porque los prelados notienen cuydado de los que tales necesidades spirituales tienen, se lo afea Dios aqui tā sangrientamente. Veys como el ^a Apostol sant Pablo enseñó lo que aqui cifra el Propheta, mandando recibir a los enfermos en lo bueno, y esforçar al enfermo en la fe: y el ^b Psalmo ^b mographo dize que Dios embio su palabra y sano a los enfermos, y los libro de sus corrompimientos, o detrimientos. Añademas el Propheta contra la negligencia de los pastores, que no curaron lo que tenia roña y andaua enfermizo, ni bilmaron lo pierniquebrado: y peor es estar egroto que enfermo, quanto estar en algun pecado es peor que andar vacilando por caer en el: y reprehende Dios a los prelados que ni esfuerçan al enfermo vacilante, ni sanan al egroto y roñofo ya doliente con la culpa, auiendoles el

Reden-

Redentor dexado en poder el cuerno de la miera de sus sacramentos que tienen virtud cōtra todas las enfermedades spirituales que los hombres pueden incurrir en este mūdo. Lo quebrantado, o pierniquebrado no entablastes ni bilmastes (dize mas el Propheta conforme a la aplicacion de sant Hieronymo) por los graues pecados mortales de homicidio, y adulterio, de que no hazen caso los obispos: y lo perdido no buscan, quando andando el pueblo rebuelto, y aun embuelto en falsas doctrinas, ellos no se ocupan mas en los desengañar, que si todo estuuiesse seguro. Pues que hazian o hazen los pastores reprehensibles? Mandauā con austeridad y ceño hinchado y soberuioso, exercitādo su potencia cōtra el pueblo que le fue cometido como hijo: pareciendoles que lo que se les confio para ser mejorado, tienen autoridad de lo apertrear con infuñible soberuia, y estando muy obligados a lo abrigar con entrañas de charidad. Cō tales obras dize aqui S. Hieronymo desdoran los obispos la dignidad episcopal: porque obispo quiere dezir el que tiene cuydado de mirar por el bien del otro, y estos aqui cōdenados (dize) a todos los quieren oprimir, y señaladamente a los sabios y predicadores que los redarguyen de su mal biuir. Y en que pararō las ouejas anfi mal procuradas por sus pastores? Derramaronse mis ouejas (dize Dios) por los montes y collados, y descariadas se tendieron por esos campos, y las bestias brauas hartaron en ellas su rauia y hambre: donde por los montes y collados se entienden los pecados spirituales de soberuia, ira, y embidia que se ordenan para subir al pecador cōt abatimiento del proximo: y por los campos se entienden los pecados carnales de luxuria, gula y pereza, para cuyo seruicio anda diligente el auaricia: procurando los bienes de la tierra: y tras todo esto comen las bestias brauas de los demonios las ouejas de las almas, enredandolas en muchos pecados mortales, y de todo no se duelen ni curan los prelados que aqui Dios por ello condena. Esto nos represento ^a Dauid diziendo que Dios puso las tinieblas en el mūdo que causarōn la noche, en la qual salen a caçar y matar la hambre todas las bestias del campo hasta los leones bramantes. Dios luz ^b llama a los prelados por la doctrina y exemplo que deuen dar, mas ellos con su mal biuir se tornan tinieblas en si que hazen noche en sus subditos, dexandolos sin la luz de la doctrina: y co

mo no sepan lo que les cumple, facilmente les comen y desgarran los demonios con sus tentaciones: y en caso que sepan la ley de Dios, tienen necesidad de ser entendidos en el amor de la cōplir, para lo qual es necesario que se les refresque su memoria con palabras de vida, y biuas, que se parezcā a las que dixo el Redentor ^c a los dos discipulos en el camino del castillo de Emaus, con las quales quedaron abrasados sus coraçones para las cosas de Dios. POLYGA. Eſto querria yo de los predicadores, que no que trassudassen para me dar a entender en que difieren los Hebreos de los Griegos: pues no va el pueblo al sermon para que le lean Hebraismos o Grecismos, sino para cobrar deuociō con lo bueno: y el amor de Dios y del proximo nos auian de procurar aumentar, y con esto harian prouecho.

§. XV.

HILALETHES. Concluye el Propheta con la sentencia que da Dios contra los pastores diziendoles que el les quitara sus ouejas pidiendoles estrecha cuenta dellas, y que el por si mesmo quiere ser su pastor, y traerlas por pastos abundantes, y que todo lo empeorado por culpa de los pastores remediara, y que no seran sus ouejas maltratadas de ay adelante. Veis el cuidado q̄ Dios tiene de los suyos, que ni por dexar sus lugar tenientes, descuyda el de las almas que redimio, como el lo prometio ^d quando se partio deste mundo. Biuo yo, dize el señor, que lo tengo de hazer como lo digo: y es el mas fuerte juramēto que Dios puede hazer, pues jura por su vida: en lo qual entenderan los malos prelados la condenacion cō que Dios les amenaza firmada con tan fuerte juramēto, y entonces entenderan como se castiga el procurar los obispados y prelazias para biuir a su plazer a costa de la lana y leche de sus ouejas, sin se les acordar de trabajar en el prouecho del ganado, como se les significa con el nombre de pastores. Por el propheta ^e Osee tiene Dios prometido de priuar a los sacerdotes nescios del sacerdocio, porque tal oficio requiere mucho saber, por ser los tales los que han de hablar con Dios, y presentarle las necesidades de su pueblo, y rogarle por ellas, lo qual no sabra hazer si es nescio: y los confesores ignorātes caen peligrosamente en esta trampa. Grandes terremotos se arman en el Propheta ^f Malachias contra los sacerdotes ignorantes, y Dios los da por obligados alli a que sepan la ley diui-

^c Luc. 24.^d Matth. 28.^e Osee. 4.^f Mach. 5.

nal para enseñar al pueblo, para cuyo prouecho son los sacerdotes ordenados, porque como dize la escritura ^a que el templo es por amor del pueblo, y no al contrario, así el sacerdocio se instituyó para con el ayudar a las almas a ir al cielo, y por esta razón llama Dios allí angeles a los sacerdotes, por ser oficio de los angeles ayudar a ir las almas al cielo, y alumbrar a la yglesia de lo necesario para el seruicio de Dios. El braço dize Dios ^b que quitara a los sacerdotes, que es la espada del carnero que se les daua quando ofrecian los sacrificios, y aun señaladamente la derecha: significandoles que los auia de priuar de sus riquezas q̄ dependian de las ofrendas: y los amenaza que les auia de dar por las caras con las panças immundas y por lauar de los animales que se ofrecian, y los dexaria qual aquello que ellos estimauan en mas que a el. No entra menos amenazador el mesmo señor infinito contra los malos pastores por el Propheta ^c Zacharias, llamandolos primero arboles altos, y despues pintandoles cortados: y añadiendo que los pastores auerian por ver destruyda su soberuia, que fue tanta que llama bramidos de leones sus arrogantes maneras de hablar, y para dar la definitiva sentençia cōtra ellos dize que los consentira ser tan malos, que no se curaran de buscar lo perdido, ni de curarlo enfermo, ni de criar lo que andaxen pie, mas que comeran de lo mas gordo: tras lo qual descarga la sentençia diziendo. O pastor y idolo desemparedador del rebaño, cuchillo caera sobre su braço, y sobre su ojo derecho: y su braço se le secará, y su ojo derecho se le cegará. Esto es de Zacharias, y cōuiene con todo lo sobredicho, mas deuemos mucho ponderar que al prelado que importa verdadera dignidad, llama idolo que significa falsa deidad: porque idolo es la estatua que es adorada en nombre de algún Dios falso que nunca fue. Ponderando sant Hieronymo que se llama aqui el mal pastor idolo, y no solamente ydolatra, dize que es tanta su malicia, que se haze adorar como Dios: en lo qual podreys bien entender la malicia de los pecados que cometen los prelados a titulo de tales, que con dezir que son vicarios de Dios fuerçan a los suyos a los adorar pecho por tierra, y a que los tengan por santos, y a que los tengan en caponera, y a que todos los lisongeen, y a que todos mientan las virtudes que no tienen, y a que todos canonizen por sanctidad su profani-

dad: y esto es ser idolo, que con ser vazio de toda vida y virtud, le adoran como a Dios, y tiene le Dios condenado para el infierno por escandaloso soberuio y tragon, que deuiera ser (si quiera entre religiosos) el mas humilde y penitente. POLYCRO N. Plega a Dios que yo no vea obispo ni prelado a hombre mi pariente ni amigo en este tiempo: pues tanto rigor los espera en la muerte, y tanta floxedad ay en el biuir, y tanto cuydado en se holgar. PHILO TI. Yo no se como ha venido la biuienda eclesiastica y religiosa a contrario processo del que tuuo en su fundacion: que al principio el mas deuoto y mas olvidado del mundo valia mas, y agora quien mas negocios seculares tiene y trata, y mas dineros allega, y mas comeres posee, este vale mas, y es hallado por digno para obispo y para prelado del monasterio, y es el que destruye toda la biuienda virtuosa, y con quien no cabe ningun virtuoso. PHILA. Aun peor es esso que la palabra de nuestro Euangelio con que se escusan los tardos para el bien, diziendo que ninguno los llamo: a ello pues no es tanto mal dexar de enseñar el bien, como enseñar el mal: pues lo primero en muchos es licito, y aun obligahazerse a vezes así, mas lo segundo que de suyo es malo, nunca se puede hazer sin pecado.

§. XVI.
PHILO TI. Vna cosa me parece mucho de llorar: que diga Dios que por ser los pastores malos, el mesmo tomara cuydado de apascentar sus ouejas: y que el las lleuara a repastar, y a festejar, y las guardara de los lobos: en lo qual parece cōdenar muy a barrisco a los prelados, y a los gouernadores, y señores de vassallos. PHILA LE. El glorioso sant Augustin echa en alto, y no por alto essa vuestra razón, y auiendo alegado aquello de Hieremias con que Dios prometio al su pueblo darle pastores que se le apascentassen conforme a su voluntad en sciencia y en doctrina: se acoge a dezir q̄ pues ya lleuo a sant Pedro al cielo, al qual fio su rebaño como al que le amaua mas que todos, que baxe el del cielo a le guardar y apascentar, so pena de perder se le sus ouejas, que le sera muy desentir, auiendo dado por ellas su vida: y no auiendo ya quien admita la prelaçia con desseo del prouecho de las almas, fino por la honrra y por el prouecho temporal, que son la lana y leche. Sin impedimento desto confiesa este glorioso santo que nunca fal-

Idolo.

fal-

faltaron, ni faltan, ni faltaran pastores a quíe se puedan encomendar las ovejas, sino que los aueys de considerar en xertos en esse mesmo Dios con el qual en lo bueno no son todos mas de vn pastor, como lo represento el Redetór diziendo a sant Pedro que le apascentase sus ovejas, y no excluyo a los otros Apostoles, ni a los successores que despues vinieron, sino que dixo a S. Pedro lo que se entendia de muchos. Al contrario desto se ha de dezir de los pastores que no hazen vna mesma cosa con Dios, por la deprauada intencion con que quieren las prelazias para sus luxurias y soberuias, y no se les pega pena por la destruycion del ganado: y quando estos rigen, no permite Dios que por ellos seã engañados los simples, sino que si se allegan a Dios, Dios los alumbra y consuela: Guay del prelado cuyas luxurias baxan a las vegas, y suben a los castillos, y con todo esso predica perfeccion a quien le conoce. Que os parece del, nemo nos conduxit, ninguno nos alquilo, auiendo Dios puesto tanta obligacion en todos los que tienen preeminencia sobre otros, para que los induzan en lo del seruicio de Dios, y viendolos tan descuydados comunmente dello: Entendamos que la cuenta que Dios dixo que tomaria a los pastores, y les quitaria el oficio pastoral, se entiende de la hora de la muerte, despues de la qual ni los muy buenos prelados fueron jamas prelados: luego el castigo mas quiere dezir que dexar de ser prelado, y esto es ser condenados los tales al infierno, por lo merecer los grandes pecados mortales que lleuan de sus prelazias. Con esto condenamos a los que tomando residencia a los prelados, y hallandolos culpados en cosas graues y con escandalo de los subditos, no los castigamos que con priuarlos del officio: porque ay dos cosas en los tales, la vna el castigo del mal pasado, y la otra el remedio del mal que se teme, y como con le priuar del officio se ataja el mal que se teme, ansi con le castigar en la hazieda o en la persona por los pecados pasados, se cumple con la justicia. Conforme a este discurso procede la justicia seglar, y la ecclesiastica: mas entre religiosos, pocas vezes se curan de mas que de priuar al malo del officio, y por esso se peca muchas vezes contra justicia, y pareceles a los juezes dexar hecha gran justicia en priuar de los officios a los que merecian ser priuados de las vidas. Con esta tigerada dexaremos a los prelados y gouernadores de pueblos, y passando adelante

con la letra del Euangelio, dize que como el padre de las companias vio dispuestos para querer trabajar a los viejos de la muy decrepita edad en la onzena y penultima de su vida, que no los redarguyo, en caso que mintiesen diziendo que ninguno los auia cogido, lo qual va conforme a la parabola, que ellos de verguença de auer sido pecadores toda su vida, sin auer querido responder a los llamamientos de Dios, agora que Dios los alumbro mas eficazmente, conocieron su mal, y consintieron en se emendar, y comenzar a ser buenos, y esto es el embiarlos Dios a cauar a su viña, que es el exercicio de las virtudes. POLYCRONIO. Desverguença es de nescios tener verguença de comenzar a ser bueno, como tambien es desverguença no se auergonçar de no lo auer sido hasta la vltima vez: y la mayor de las verguenças y de las desverguenças es irse el pecador al infierno donde todos son desvergouçados, y estan auergouçados: y el que menos mal lo passa, tomaria por gran regalo, que le traxessen a este mundo, y por diez mil años hiziesen en el todos los hombres y personas del mundo quantos males y crueldades supiesen y pudiessen, si despues ouiesse Dios de auer misericordia del. Yo alabo infinitamente a Dios por me hazer hombre a su ymagen y semejança, y por me auer hecho Christiano, y por os me auer dado a conocer al remate de la jornada de mi desastrada vida: para que aqlauer dexado de pecar me fuesse meritorio, con lo que me auéis enseñado a dirigir mi intencion y atencion en el bien obrar: pues sin duda que eran obras muertas las que antes hazia, quanto a ir sin deuocion ni ardor spiritual, ni me mouer contrañas apiadadas, sino al hilo de la gēte oír missa, y dar alguna limosna, y perder el otro tiempo. PHILOTTI. Por nosotros se puede dezir aquello de Job, que los bueyes arauan, y los afnos se apascenauan cabellos: porque el señor Maestro trabaja como buey arador en producir mantenimientos doctrinales, y nosotros como afnos holgazanes no hazemos mas de comer, o encomendar a la memoria las doctrinas que le oyimos. X VII. PHILALETHES. Hasta el punto en que nos hallamos agora ha tratado nuestro Euangelio de lo tocante a la Agricultura, y ansi nos vino a buen tiempo la materia de los bueyes aradores que dize Aristoteles ser como esclauos en casa del labrador.

Voca ope-
rarios.

Paga de
los tra-
bajado-
res.

en la qual palabra se significa el estilo de los Lacedemonios que labrauan sus heredades a braços de sus esclauos, por professar ellos solamente guerra y caça: de aqui adelante ya no se habla en lo del merecer, sino en lo del darse el galardó a los trabajadores. Dize pues el texto que como el dia llegasse a su fin por la traspuerta del sol en el poniente a la hora dozena del, que el padre de las compañías llamo a su procurador, y le mando llamar a los trabajadores que auian andado en la viña, y pagarles su jornal comenzando de los que a la postre auian ido a trabajar, que son los que fueron a la hora onzena, y no auian trabajado mas de vna hora, y acabando en los que auian ido al principio del dia. Notemos que el padre de las compañías y señor de la viña salio por si mesmo a coger los obreros, y que no da la paga por si mesmo, sino por mano de su procurador o mayordomo: en lo qual somos enseñados que Dios en quanto Dios inspira en los corazones el amor de la virtud, y de su seruicio, como el solo los tiene en su mano para los boluer cada y quando que quisiere adonde quisiere: y que el solo puede prometer la gloria a los buenos, como el solo se la puede dar, bien ansi como solo el puede instituir sacramentos, como el solo puede hazer verdad lo que significan. Mas en no dar la paga sino por mano de su procurador, nos enseña (como tambien dize ^b Clemente Alexandrino) que este procurador es Iesu Christo que vino a este mundo hecho hombre a procurar la cultura ó laur desta viña, como el dixo hablando con su padre, ^c que ya auia dado fin a la obra que le auia encargado, que era darle a conocer al mundo plantando la doctrina Euangelica, y muriendo por el mundo, y ansi dixo aquella palabra yendo al huerto a ser preso para ser muerto. El galardón ó corona que se da por Dios a los sanctos dize ^d S. Pablo ser obra de justicia, y consequientemente obra de juez y de juyzio, y el mesmo Redentor dize ^e que su padre le cometio todo el juyzio, lo qual se entiende (segun los sanctos ^f del juyzio vniuersal en el qual solo el Redentor se mostrara corporalmente, y como dize ^g sant Iuán, le verán hasta los que le punçaron, lastimaron, y hirieron: y aũ que el juzgar las almas para les dar sus devidos galardones, sea proprio de Dios, tambien es proprio del Redentor (como dize ^h Ricardo de Media villa) juzgarlas con autoridad y potestad subdelegada y cometida por

Dios a solo el lo qual es: ansi porq̄ solo el entre las diuinas personas, es tambien hombre: y como aya de juzgar a buenos y a malos, y los malos no ayan de ver su gloria, y deuantiver al juez que los senténcia en presencia, deuio el juez ser tal, que pudiesse ser visto de todos, sin dar ninguno lo que no se deuiesse de la vista gloriosa del tal juez: porque authoritative y originatiuamente Dios juzga los meritos de los buenos y de los malos sin delegacion.

ni losus reb. 1. XVIII. los dno milite

^e POLYCRONIO. Gran razon es esta de la presencia corporal del juez, y antojasefeme de reir de los Gentiles que ponian no se que visarmas de juezes de los muertos en el otro mundo: que quando se vieren delante del Redentor verán quan grandes necesidades creyeron por cosas muy acertadas. PHILAL. No es de echar a mal la consideración en que auays tomado, mas antes que nos deramemos a cosas extraordinarias, deuemos entender que quanto al ser los hombres juzgados de su buena ó mala biuenda para recibir sentencia y galardón, que esto se haze con cada vno en el instante que ya dexamos llamado de premiación con Escoto: quando el alma ya esta en punto de no poder pecar ni merecer al arrancarse del cuerpo: por no vsar ya de algun sentido, ni poder atender a cosa deste mundo. Deste instante ó ratillo que se concede al alma del que muere para ser juzgada en el, antes de partirse del cuerpo, dexamos dicho q̄ se significa en la tarde del dia, dende que se pone el sol hasta que escurece la noche: porq̄ por no tener ya juyzio para poder hazer algo, se deve dezir: ser le puesto el sol de la libre razón y vfo della q̄ es menester para bien ó mal hazer en materias meritorias: mas por aun estar dentro del cuerpo, no se puede dezir ser de noche por la obscuridad de la muerte. Este es el punto que se deve entender auer esperado Dios, padre de las compañías de todas las naciones que erio por todo el mudo, sino que por auerse Dios con todos por vn mesmo estilo de proceder, lo que dixeremos de vno, se deve entender de todos: y despues de vno sentenciado a la hora de su muerte, nunca para siempre se le alçara aquella sentencia, de que de saluo se torne condenado, ni de condenado, dado por saluo: pues a los sanctos no priuara Dios del biñ de gracia y de gloria que vna vez les dio, ni a los del infierno sus capitales enemigos llevara a su gloria, estando ellos en sus peccados

^a Prouer. 21

^b Clemens
Alexand. 7.
Strom.

^c Ioan. 17.

^d 2. Timo. 4

^e Ioan. 5.

^f Augusti.
tract. 19. in
Ioannem.
Chrysofo.
hom. 38. in
Ioan.

^g Apoca. 1.

^h Ricard. li.

4. d. 48. art. 1.
q. 1. no. 110. 1.

dos mortales, y no siendo aquel estado ca-
 paz de penitencia meritoria, y por esto en se-
 ña la doctrina Christiana que en el infierno
 no ay redencion. POLY C. Cosa es de admi-
 rar, que ninguno se charta ni cansa de biuir
 por mas que biua, y que assi huyen los muy
 viejos de la muerte, como los muy moços
 allende lo qual el auer de dar cuenta de la vi-
 da pone terribles temores a muchos. PHIL
 LA. El temor de ambas muertes auays jun-
 tado, y si la temporal y corporal tanto se te-
 me y con razon: quanto mas os deue pa-
 recer que les de temer la eterna y spiritual
 que nunca muere? No ay en el purgatorio,
 ni en el infierno algun penante que no to-
 malle morir diez vezes cada dia en el cuer-
 po con muerte qual la que se face deste mun-
 do, a trueco de escaparse de la vida que tiene.
 De todos nuestros males, face Dios bienes
 para nosotros, porque si por el pecado, nos
 priuo del arbol de la vida porque muriesse-
 mos, de ay se nos sigue vna correccion y auiso
 de menos pecar, pues nos auemos de mor-
 zir, quando nos condenaran a muerte eterna
 si somos malos; y por la muerte que nos vien-
 ne por el pecado, nos traspone Dios para si,
 si nuestras obras no lo estoruan; y si del todo
 merecemos ir al infierno, tambien alli vsa
 Dios de su misericordia castigando nos me-
 nos de lo que merecemos. Vnos alaban a la
 muerte, y otros la condenan y maldizen, y
 si miramos a lo que es natural, ella es vna ma-
 lissima cosa, pues nos priua de la vida que es
 el ser, por cuya conseruacion dixo el demo-
 nio sabiamente a Dios que dara el hombre to-
 do lo restante del mundo: mas si miramos q
 cosas se rematan en ella, o q cosas comiençan
 en ella, ental caso la hallarçimos a vezes bue-
 na, y a vezes mala, o en vno buena y en otro
 mala. Si vn hombre tiene contento en este mundo
 y hazienda y honrra y salud, la muerte que
 destes bienes le priua mala es quanto a esto,
 pues el biẽ no tiene por contrario sino al mal:
 y si esta mesma es principio, o medio de la
 condenacion eterna, tambien es mala, pues
 por medio della entra el hombre en mayores
 males que se puede en tender. De otra manera
 se puede considerar, que remata muchos tra-
 bajos temporales, y es comienço de los bie-
 nes eternos, como en los sanctos, y esta es del
 todo buena: mas si remata males en este mu-
 do, y comiença males eternos en el otro, fue
 buen fin de los vnos, y mal principio de los
 otros, y como los males del otro sean sin co-
 paracion mas malos de llevar que los deste

siempre es mala la muerte que mata tempo-
 ralmente para consiguietemente mata eter-
 nalmente. con muerte que en ella los muert-
 os deslearan morir, y la muerte buyra de-
 ellos por no los matar. Los sanctos seguros de
 los bienes del otro mundo, no podian arri-
 strar a la vida deste, y por esto suplicauan
 Dios por la muerte: mas los peccadores que
 tienen aqui sus contentos son de contento
 de Dios en quanto dellos es ofendido, temen
 mucho de caer en las manos de Dios biuo
 y vengador, cuya muerte y misericordia de-
 los ha sido tenida en vilipendio. P A M P H.
 Grandissima confusion sera para los malos
 verse caidos en las manos del Redentor por
 cuya muerte fueron redimidos: y de su ingra-
 titud les nascara verguença y confusion ter-
 rible, y con iustissima congruidad ordeno
 Dios que el Redentor juzgasse en forma cor-
 poral y visible. **PHILALETHES.** Vna cosilla bien
 assentada dice nuestro eloquentissimo La-
 stancio Firmano a esse proposito de los Ge-
 tiles, y dice parecer creible que aquellos pa-
 ganos alcançaron algun rastro deste iuyzio
 q dize la fe auer de ser hecib por el hijo de
 Dios en forma corporal y visible: porque
 ellos tuuieron a Iupiter por el supremo de
 los dioses, y dezian que sus hijos auian de
 ser juezes de los muertos, y como Iupiter ni-
 uiesse hijos dioses, y hijos medio dioses que
 llamauan Heroes, y hijos hombres puros, di-
 xeron que de los hijos hombres tenia seña-
 lados a tres para juezes de los muertos, y que
 a cada vno daua el galardon q por sus obras
 merecian. Y como el hijo de Dios sea Dios y
 hombre, no se le da el auto judicial en qua-
 to es Dios (porque en quanto tal lo mesmo
 que el tienen el padre y el Spiritu sancto (si-
 no en quanto hombre viable. P A M P H.
 Muchos paganos niegan los infernos, y por
 el mesmo caso negarã esta judicatura, y me-
 iacuerdo que los niegan Plinio, Cicero,
 Seneca, y Lucrecio, y no saltarian otros,
 si los quisiessemos buscar. **PHILALETHES.**
 El comun esta en contrario, y con esto no
 se deue recebir lo que dizen pocos, y seña-
 lamente que estos quatro poetas Homero,
 Hesiodo, Vergilio y Ouidio, canoniça
 esta doctrina, y solos ellos son de mas peso
 que lo restante del paganism, como los dos
 primeros fueron los mas antiguos escritores
 del mundo entre los paganos, respecto de
 los libros que agora corren por el mundo:

b Apocal. 9.
 Philip. 1.
 8. A. Cor. 5.
 Heb. 10.
 P A M P H.
 Grandissima confusion sera para los malos
 verse caidos en las manos del Redentor por
 cuya muerte fueron redimidos: y de su ingra-
 titud les nascara verguença y confusion ter-
 rible, y con iustissima congruidad ordeno
 Dios que el Redentor juzgasse en forma cor-
 poral y visible.
PHILALETHES. Vna cosilla bien
 assentada dice nuestro eloquentissimo La-
 stancio Firmano a esse proposito de los Ge-
 tiles, y dice parecer creible que aquellos pa-
 ganos alcançaron algun rastro deste iuyzio
 q dize la fe auer de ser hecib por el hijo de
 Dios en forma corporal y visible: porque
 ellos tuuieron a Iupiter por el supremo de
 los dioses, y dezian que sus hijos auian de
 ser juezes de los muertos, y como Iupiter ni-
 uiesse hijos dioses, y hijos medio dioses que
 llamauan Heroes, y hijos hombres puros, di-
 xeron que de los hijos hombres tenia seña-
 lados a tres para juezes de los muertos, y que
 a cada vno daua el galardon q por sus obras
 merecian. Y como el hijo de Dios sea Dios y
 hombre, no se le da el auto judicial en qua-
 to es Dios (porque en quanto tal lo mesmo
 que el tienen el padre y el Spiritu sancto (si-
 no en quanto hombre viable. P A M P H.
 Muchos paganos niegan los infernos, y por
 el mesmo caso negarã esta judicatura, y me-
 iacuerdo que los niegan Plinio, Cicero,
 Seneca, y Lucrecio, y no saltarian otros,
 si los quisiessemos buscar. **PHILALETHES.**
 El comun esta en contrario, y con esto no
 se deue recebir lo que dizen pocos, y seña-
 lamente que estos quatro poetas Homero,
 Hesiodo, Vergilio y Ouidio, canoniça
 esta doctrina, y solos ellos son de mas peso
 que lo restante del paganism, como los dos
 primeros fueron los mas antiguos escritores
 del mundo entre los paganos, respecto de
 los libros que agora corren por el mundo:

PHILALETHES. Grandissima confusion sera para los malos verse caidos en las manos del Redentor por cuya muerte fueron redimidos: y de su ingrati- tud les nascara verguença y confusion terrible, y con iustissima congruidad ordeno Dios que el Redentor juzgasse en forma corporal y visible.

porque muy probablemente dize La ciencia que los primeros esentores paganos fueron poetas. PHILLOTIMO. Tan rotadamente alegais los doctores que querdis, que a no saber de vuestra suficiencia y fidelidad en alegar, y verdad en prouar, pudieramos sospechar que alegauades a la valleta. P H I L L A. Si de esso tomais esculpulo, perdedle con vñ con verdad que tambien conceden las penas infernales. Plutarco, Herodoto, Diogenes Laercio, Diodoro, Pausanias, Pindaro, Macrobio, Aristophanes, y Platon y Eschylo, Proclo y Auicena, sin mas de otros tantos que se yo no me ocurren: allende que la autoridad grauissima de Trismegisto y de Platon me deve sobrar para en tal linage de prouacion. Platon en su Phedon y en el dezeno de Republica embia al infierno a los incorrigibles, que son los que nosotros dezimos morir en pecado mortal, o con final impenitencia: y alli toca en fer algunos purgados para salir del lugar de los penantes, en que se le parece trasluzir algo del purgatorio, y dize que los malos son atormentados por vnos hombres de fuego. Trismegisto principe de los Theologos Egipticos dize que Dios entrega a los malos en poder de los demonios que los atormentan con fuegos y al tono de lo dicho dize otras muchas cosas con que los confirman. P O L Y C R O N. No se sufre dexar indigestos tan buenos bocados como estos de los penantes en el infierno, y de los juezes que los sentencian. P H I L L A. Representaseme que entremeteis las plasticas de los juezes falsos, por no veros en la del verdadero. P O L Y C R O N. Por esso no tengais pena, que segun el rigor que predicais los Theologos q aura en aquel juyzio, quando yo diere de barua, no estareis vos ocioso. P H I L L A. Por essa verdad juridica quiero tomar trabajo de declararoslo que el Diuino Platon escriue desta materia diziendo que en saliendo el alma del cuerpo camina para vn lugar no conosci do debaxo de tierra, dode esta el palacio del dios Pluton tan grande como el de Iupiter. Dize que las entradas para el reyno de Pluton estan tomadas con rezias cadenas de hierro, y que los juezes que conosen de la vida de cada vno, tienen su asiento en el campo de la verdad: y a los que hallan auer bien biuido en este mundo, embian a las moradas de los bienauenturados donde gozan de todos los bienes posibles: y al contrario los que gastaron mal sus dias, son llevados por

el Tartaro de las fumas infernales al fuego, y obscurissimo Chaos, que es el lugar donde son los malos atormentados por fuego terrible y bestias fierissimas con otras grandes penas. Estos de Platon yo deueis ponderar que dize refuir los juezes en el campo de la verdad para significar la verdad que alli preuaie a quien quiera que toca: siendo tal la condicion de la justicia que deve tener presuncion de que ninguna potencia y gual e co la suya, sino que y aun a la misericordia ponga ella leyes de binir, como la que da a cada vno lo que se le deve. El mismo Platon alega a Homero (y se contiene en la Odysea) y dizen que Minos rey de Creta y hijo de Iupiter fue hecho por su padre juez de los muertos con vn ceptro de oro en la mano y Hesiado le da el mismo ceptro diziendo que significa la sabiduria que Minos deprendio de su padre Iupiter por nueue años que dize Homero auer gastado en tal disciplina: con lo qual enseña la suficiencia y ciencia juridica que se requiere para que vno con buena consciencia se atreua a tomar judicatura: y en esto tambien tocan Pausanias y Plutarco. P O L Y C R O N. Gentil razon fue la del discipulado de Minos con su padre Iupiter, por que como la buena execucion de la justicia dependa de ir conforme a la ley, y la inteligencia de la ley dependa de la voluntad y intencion del rey que la haze, quien bien esta informado de la intencion del legislador, esse podrá bien juzgar.

P H I L L A. L E T H E S. Lo que Platon dize, y Plutarco toca oyd, por ser muy allegado a nuestra doctrina Christiana, y que los que como incurables son atormentados en el infierno por sus grades pecados, si en si no reciben prouecho corrigiendose a lo menos hazen prouecho a otros siendo exemplo de justicia, y del riguroso castigo de cuyo miedo los otros se refrenan de lo malo: y que entre aquellos penantes ay muchos reyes y tyranos, y otros poderosos, y otros gouernadores de ciudades, los cuales con la potencia y oficios que touieron, cometieron grandissimos pecados: lo qual Homero confirma representandonos muy castigados a vn Agamenon, y a vn Ajax Telamonio, y a otros poderosos, mas a Therfites hombrezillo de la hez del vulgo, y a otros tales borrachuelos con pequenas penas los pinta: porque sus pecados fueron personales, y no oficiales, y cometidos en cosas de poca importancia, y

e. lazoq A
 .7. q. lidq
 .Pintarch
 .desera nu
 .vindic.
 .Herodo-
 .tus, id. Fu-
 .terpe.
 .Diogenes
 .li. 3. 4. 8.
 .Diodorus
 .li. 2. c. 1.
 .Pausanias
 .li. 4. & .10.
 .Pindarus
 .Olympia. 2
 .& 8.
 .Macrobi-
 .Somnij. c.
 .1. & lib. 2.
 .c. vlii.
 .Aristopha-
 .nes in Aui-
 .bus.
 .Plato in
 .Phedone &
 .in Gorgia.
 .Eschylius
 .in Prome-
 .theo.
 .Procluse
 .Anima &
 .Demone.
 .Auicena.
 .tra. 9. Meta-
 .phy. c. 6.
 .Trismegi-
 .stus in Pi-
 .mandro.
 .Plato in
 .Axipco.

fol
 p. a
 Ai
 un
 prof
 Fid
 a
 ru
 yf.
 lib
 Mi
 q. p
 q. p
 li.
 niu
 rus
 mia
 ellit
 cc.
 r. P
 li.
 p
 de
 e. p
 Go
 p
 de
 la
 Ap
 gili
 tici
 z. e

sin tyrania. Hasta ^a sant Chrysostomo escriue que tambien los poetas conuenian en poner juezes y juyzio entre los muertos, ^b y S. Ambrosio dize ser doctrinal el lenguaje de los poetas, y que como de tal se aproueche del el Apostol sant Pablo alegandole en sus epistolas. Los juezes que los poetas computaron juzgar a los muertos en el infierno fueron tres hermanos hijos de Iupiter: aunque en lo de las madres ay variedad de pareceres, diciendo Homero, ^d Ouidio, ^e Diodoro, ^f Higino, ^g Pindaro y ^h Pausanias, que el vno llamado Eaco fue hijo de Egina la hija de Asopo, a la qual robo Iupiter de Phliunte, y la lleuo a vna islla que de el nombre de ella se llamo despues Egina, y en ella reyno Eaco cuyos hijos fueron Peleo el padre de Achilles, y Telamon padre del furibundo Ajax, y Phoco a quien por desgracia mató Peleo. Hephestion interprete del poeta Sophocles da la mesma madre a Eaco, y los mesmos hijos dichos. Los otros dos juezes hijos de Iupiter fueron Minos el dicho rey de Creta, y Radamanto rey de Lycia en Asia la Menor, y ambos fueron hijos de Europa la hija del rey Agenor de Phenicia, que dize ^k Ouidio auer sido robada de Iupiter en forma de toro. P H I L O T I. A penas ay linage y lustre entre los poetas que no tenga origen de Iupiter, segun lo qual auemos de dezir que enxambro mas q̄ el señor Polycronio. P O L Y C R T. Tengo os lo en merced, que me cōpareys cō el que fue tenido por el mayor de los dioses. P H I L A L E. De Eaco dizē que fue rigurosisimo executor de la justicia (como lo significa ^l Ouidio) y que por esso le escogio su tio Pluton Dios del infierno por juez de los defunctos sus subditos, y Pausanias se pone alla por taben cuya sentēcia, siēdo la vltima y que ha de ser para siēpre valēdera, no deue caber falsedad. ^m Vergilio dize deste que tiene la administraciō justiciera de los durisimos reynos infernales, y que examina, y cōpelea a los defunctos confesar los males que hizieron, y de los quales no quisiere hazer penitēcia. Veis aqui como corresponde esta confesion al gusano de la consciēcia q̄ (como dize ⁿ Esaias) acusa a los malos en el infierno, y veis como admiten los paganos penitencia de los pecados cometidos, lo qual algunos herēges no admitieron entre los Christianos. De Minos dize Vergilio que es como fiscal q̄ solicita las acusaciones, aunque Stuidas y otros le notaron a el de poco amigo de justicia, sino q̄ por ser hijo de

Iupiter y sobrino de Pluton le pusieron en officio honroso. Con lo dicho concluimos que los ministros de la justicia del vltimo juyzio entre los defunctos paganos eran tres, cōforme a la doctrina catholica, que toda verdad se sentencie ^p por lo que dos o tres dixerent y deste paganismo holgara yo que tomara el castigo alguno Maccadores, que no tiene el empacho de bozear que como se les assiente vna cosa, no se curaran de quanto tres ni quatro quisieren testificar: y a q̄ no toman la doctrina que la se les propone. P H I L O T I. Con la platicade los juezes falsos fauorecida del arruina de la doctrina del juez verdadero, entraremos prevenidos en los espantos del vniuersal y tremēdo juyzio del mundo vniuerso: donde se hallara mas gente junta q̄ breuemente pueda ningun cuerdo imaginar, y con todo esso no sera infinita. P H I L A L. Yo quisiera proseguir lo comenzado de lo tocate al juez en el acto judicial y mas por ver q̄ los sagrados Theologos ponē otras cosas antes, dexare mi parecer por el suyo, y seguire la doctrina del Maestro de las sentencias, como todos ellos hazen. P O L Y C. Y aun por arrimarnos y os a tales sombras, nunca os escaldō el calor de los murmuradores de doctrinas agenas, y dezis algunas vezes con muy acertada razon que ouale mas ser cuerdo por el consejo ageno, que fiēcio por el proprio parecer, como vale mas ir al cielo por fuerza, que al infierno de grado. P H I L A. Repitiendo la palabra del padre de las cōpñias q̄ es Dios con q̄ dixo a su procurador Iesu Christo (conio con razon lo entiende ^r S. Ambrosio con la comun, au que tuuo el ^s Tostado lo cōtrario q̄ llamasse a los trabajadores para les pagar, digo q̄ este llamamiento es el de la muerte, del qual nos auisa Dios muchas vezes en la escritura, y nos ^t requiere que procuremos estar biē aparejados para dar buena cuēta, y nos apercibe de que sera quando no pensamos. Muy en nuestro fauor es que no sepamos la hora de nuestra muerte, supnesto q̄ somos tan frios para lo bueno, porque quien supiesse que no auia de morir hasta los setēta años de su vida, gastaria los setenta y cinco a la flor del berro, y perderia todos los bienes que en ellos se pueden hazer, contento con hazer penitencia en los posteros: y aun podria se seguir q̄ de muy engolfado en pecados, no pudiesse sin terrible trabajo y peligro disponer se sufficientemente, para la gracia de Dios, y au podria

Deutero. 17. & 19. Matthzi. 18. Ioann. 8. 2. Cor. 13. Heb. 10.

T
M
Voca
farios.
P Ambrosio
li. 7. in Luca
c. 15.
Abule. q.
18. in c. 20.
Matt.
Math. 24.
Lucas. 12.

dria ser que como Esau y Pharaon se endurecisse con escandalo del mundo. Mas ya que Dios quiere que el hombre muera, estude mucho el tal en sintiéndose llamar con alguna enfermedad, o con auer de entrar en alguna batalla, que es obra ordenada para matar y morir, y consiguiendo emete obliga a qel hombre ordene su consciencia, lo qual no se sigue de nauegar, ni de entrar a nadar: y entre otras diligencias procure no ser en cargo vida, ni honra, ni hacienda agena: y cõfielise cõ mucho dolor y contricion y arrepentimiento de auer ofendido a Dios, no tanto de miedo del infierno, porque vale poco el tal pesar, quanto tiene mas de amor de si mismo, que de amor de Dios: sino por auer ofendido a la bondad immensa de Dios con tan fea ingratitud, estã dole obligado por tantos y tan grandes bienes como del tiene recibidos. Procure recibir obras penitenciales las mas que pudiere hazer en esta vida, por lo que tienen de meritorias, que no ternan en el purgatorio, y por lo mas q tienen de satisfactorias quanto mas voluntarias, de lo que ternan en el purgatorio donde propriamente son satisfactorias.

Testamento.

^a Augusti. epistol. ad Macedoniũ Gabriel. li. 4. d. 15. q. 2. cõclu. 2. & 3.
 Syluester. Restitutio. 5. q. 1. & in Rosa Aurea q. impertinencia. 4. Medina de Restitu. q. 2. & 5. Caietã. 2. 2. q. 62. ar. 2. Soto li. 4. de iust. & iure. q. 7. ar. 4. Antoninus 2. part. ti. 2. c. 8. Navarro in Summa. ca. 37. nu. 54. v. que. 68. & nu. 86. 87. 88. Ricard. li. 4. d. 45. ar. 4. q. 1. 17. q. vlti. c. quicunq;

Quãto lo que se quiere de hazer por su alma passare mas por su mano, tãto le valdra mas; y si tiene lo ageno hurtado, o mal heredado, de manera que ha sido pecado mortal el tenerlo, y no lo restituye luego, pudiendo sin gran peligro de honra, o de mucha hazienda, va condenado (comõ sentẽcia ^a S. Augustin con otros muchos) porque no hizo todo lo que deuio para salir de pecado mortal, aunq mandõ a sus herederos o testamentarios restituirlo. Dar poder a otros de testar como les pareciere, es de poco prouecho, pues disparate es creer que le hã de dar galardõ cierto por mucho, dexãdolo el en duda si sera mucho ò poco, o quasi nada: y la mayor larga q por vëtura se le puede dar es conforme al credito q tuuo de que llegarian los testamentarios hasta tanto mas si ellos no llegassen alla, correspondierale el premio conforme a lo q merecio con la buena voluntad q tuuo. Tenga en mucho recibir el sacratissimo sacramento de la Eucharistia, y tãbien el de la extrema vnction, porq ayudan mucho a poner el alma en buẽ estado, y el recibirlos deuidamente es muy meritorio. Desheredar a los legitimos herederos sin meritos suyos de lo que de legitima, ò por disposicion del derecho se les deue, estomar lo ageno (conforme a los ^b Theologos y ^c Canones y estando en lo mas comun, mejor es dar en limosna sus

bienes, que mãdar dezir muchas missas: por que no por ser la Missa la mas alta obra del mundo, por esso es mas meritoria: porque su alteza y valor de suyo lo ha, y esso no es meritorio a ninguno, sino el buen mouimiento y charidad con que haze, o manda hazer el bien: y sino tiene desto mas mandando dezir las missas, que dando otro tãto en limosna, sera mas meritoria la limosna, quanto Dios tiene muchos sacerdotes que digan missa, y pocos limosneros que socorran a sus pobres: y en el dia del iuyzio de las obras de misericordia dize el ^d Euangelio que pedira cuenta, y no trata de otras obras, aunque de todas las que obligan a cada vno le pedira razon, mas a lo menos mas de aquellas que son de ley natural, y Dios sobre todas las cosas encomendo el socorro de los necesitados. Estos preparatiuos nos basten por agora en quanto echamos aparte la letra del sancto Euangelio, que despues tornaremos al iuyzio vniuersal cõ lo demas que se sigue de resurreccion, infierno, y gloria. Dize nuestro Euangelio que el procurador del padre de las companias començo a pagar dẽde lo que auia ido a trabajar a la postre en la hora onzena, de manera que apenas, pudieron trabajar vna hora, y que auque no auia hecho auerencia con ellos, les diõ sendos dineros delos que prometio a los de la hora de prima, por que con ningunos otros hizo concierto determinado. Creible es que se holgaron los que tal recibieron viendo bien pagado su poco trabajo, y creible es que se holgaron todos los demas creciendoles la codicia y la esperanza de mas recibir que lo prometido, confiados de la largueza del padre de las companias, y de su prudencia con que no ygualaria a los que poco auia merecido, con ellos, que auian trabajado mucho mas. Prosigue nuestro Euangelio que dio a los de la hora de nona otros sendos dineros, y a los de la hora de sexta despues otros sendos, y a los de la hora de terciã despues otros sendos, y a la postre a los de la hora de prima otros sendos. Como estos ouiessem concebido mayores esperanças de recibir mas, quanto auian trabajado mas q todos, y no les diessen mas que a los de la hora onzena: entro en ellos vna gran melancolia, y descontento del padre de las companias, dandose por agrauados del en no los auer auentajado a los otros, pues auian trabajado diez vezes mas que los de la hora onzena: y se lo dixeron con pesarado semblante, y con nota de hombre que

no guardaua justicia. El padre de las compañías respondió al vno que señala el euágelio, o a todos que tenían la mesma ocasion, y se entienden en aquel vno, y dixole. Amigo no te hago yo injuria en esto. Por ventura no te concertaste conmigo por vn real? Pues toma lo que es tuyo, y vete: porque yo quiero dar a este postrero tanto como a ti que fuiste el primero: y tu ojo y juyzio es malo sintiendo mal de lo bueno, que yo bueno soy: y así seran los primeros postreros, y los postreros primeros.

§. XXII.

P A M P H I. Rezia palabra parece aquesta con que concluytes, y por me parecer menesterosa de declaraciõ, sera bien que nos la pongais en terminos inteligibles. **P H I L A L.** Todas estas palabras del padre de las compañías han menester discusion, siendo los trabajadores notados de murmuradores, y de embidiosos, y de atreguados en condenar lo bueno por malo, y descomedidos en se atreuer a se lo dar en rostro al padre de las compañías, y todo emano de ser codiciosos y auarientos, y jactanciosos de lo bueno que auian hecho, y apocadores de lo que auian hecho sus proximos: y notadores de que el padre de las compañías fuesse aceptador de personas. Estas faltas bien asientan en el sentido de la parabola, porque entre los que en este mundo trabajã por los intereses temporales algunos estan sujetos a la auaricia con la pobreza, y la embidia de que se pintã aqñlos heridos: mas la dificultad esta en lo del aplicar la parabola en el sentido spiritual entre Dios y las almas, porque Nicolao de Lyra entiene del estado de la gracia deste mundo esta parabola, y en tal caso biẽ podia entreuenir murmuracion y embidia: mas no se sufre bien esto con dezir que se les dio el galardõ a la fin del dia, que es al fin de la vida, y Dios no da el galardõ hasta entonces, y lo dize ^b Dauid tambien en el Psalmo. El glorioso ^s Ambrosio dize que aquel hablo como calumniador que xandose del proceder de Dios en sus obras, y así parece darle por malo: y ^c sant Basilio rasamente le da por del numero de los condenados, y entiene por el dinero con que le embio en paz, los bienes temporales con que Dios paga algunos bienes que hazen los que mal acaban. El bienauenturado señor ^d S. Gregorio rasamente dize que así los q murmurauan, como los demas se saluaron, y que recibieron vn mesmo galardõ de la vida eterna: y aquella murmu-

racion reduze al descontento natural q pudieron tener los santos padres en el Limbo, viendo al buen ladron entrar en gloria en muriendo, y no auiendo seruido mas de vn quarto de hora en la cruz boluendo por la honrra del Redentor, y auiendo ellos seruido muchos años, y esperado el galardõ muchos mas. El glorioso ^s Chrysoftomo atrauiesla en este lugar vna regla magistral de q se fauorecen todos los expositores de las parabolâs de la escritura, q no todo lo cõtenido en la parabola se ha de aplicar por fuerza a lo significado por ella, sino que basta que conuenga en el punto en que se funda, y en que para su composicion: y este punto aqui es el dezir q los primeros seran muchas vezes postreros delante de Dios, y los postreros primeros. Mas dando salida a lo de la murmuracion y embidia de aquellos dize que vale tanto dezir que murmuraron, como dezir que fue bastãte obra la del padre de las compañías en hazer tanto bien a los de la postre, que bastara a mouer a embidia a los que estuuiesen en estado de poder la tener. El subido ingenio de ^f Cayetano allegandose a esto de ^s Chrysoftomo en algo apura mas esta declaracion, y dize que fue murmuraciõ de la porcion inferior de los santos: porq como aquella siempre se aficiõne a su provecho como irracional, todo lo que no es conforme a su gusto, le parece injusto, por mas que la porcion superior, y la suprema razon lo aprueue: como aconteciõ al Redentor que con ser cosa justissima morir por el mundo, y con dessearlo su alma mediante la porcion superior que se aconseja con Dios, la porcion inferior que se comunica con el cuerpo, rehuia terriblemente de padecer. **P O L Y C R O.** No digais ogaño mas, porque sola esta declaracion basta para tener merecida la comida. **P H I L A L.** Notad aqui que dezimos auer dado Dios vn mesmo dinero en galardõ a los que mucho, y a los q poco trabajaron: y que dixo el Redentor ^g en otra parte que en la casa de su padre auia diuersas manidas y estancias, por las quales entienden todos diuersos grados de galardõ, segun que aca touieron diuersos grados de merecimientos: porque la gloria objectiua que es el mesmo Dios en quien se cean los bienauenturados, vnõ mesmo es y eternamente le gozaran todos, mas la gloria formal que tienen en sus almas, sera de mas o de menos grados, conforme a los mas o menos merecimientos que lle-

^c Chrysoft. homi. 65. in Mattheum.

^f Caietanus sup. Matth. 20.

^g Ioan. 14.

uaren : porque Dios como objeto voluntario se muestra mas o menos, segun cada santo lo merecio mas o menos. Y aun en otra cosa podreys mirar, si por ventura no mirastes alguna vez en ella quando deuidades, que en poniendose el sol mando el padre de las companias alzar del trabajo: contra lo qual hazen algunos forçando a sus obreros trabajar mas tiempo de lo que se vsa en aquella tierra: y que el mesmo señor de la viña los mando llamar para los pagar, contra lo qual hazen los que primero que les pagan se lo hazen merecer otra vez a ir y venir : y que no les detuvo la paga ni vn punto, sino que en acabando el tiempo del trabajo se la dio con muy buena gracia, contra lo qual hazen muchos deteniendose la por mucho tiempo, y sin duda cometē hurto con injuria y menoscupio del proximo, y aun con ingratitud : y sin lo dicho que es contra la ley natural, es tambien contra lo mandado en la ley de Moyses^a por Dios, y si fuera malo sacar de la bolsa del pobre aq̄l real, y detenersele, muy peor es auer le sacado de las entrañas el sudor de su cuerpo por vn vil precio, y no se lo pagar despues. Otra maldad cometen algunos contra los que trabajan en sus haciendas en tiempos que no hallā los pobres donde ganar de comer, y en tiempos de hābres, que les piden limosna, y ellos los mādān trabajar en sus casas, o cosas, y no les dan mas de el vil comer, y con aq̄llo dizen que dieron limosna al pobre, y que pagaron al trabajador: y como para sola la paga del trabajo faltē mucho, mienten en dezir que tambien dieron limosna: porque la paga es obra de justicia, y esta ha de ser entera, y la limosna es voluntaria y obra de misericordia: y quien aun a lo de justicia no llega, menos comienza lo de la misericordia.

PHILO. Muy ardid es la auaricia, y por mi ha pasado algunas vezes lo que acabays de dezir, que algunos me llamā a q̄ los cure, y voy a sus pueblos, y passo malos dias y malas noches, y dexo de ganar en mi casa : y a la despedida me pagan con dezir que me tienē buena voluntad, y que por me hazer honrra se curan conmigo, como tambien ay otros que dizen que hazen honrra a los confesores en cargar los de sus pecados, a tanto ha llegado la soberuia, y la ingratitud auarissima.

PAMPHILO. Eſso de hazer merced a los confesores cō los esporriar con sus pecados, me cae en gracia, pues ellos lo recibē en merced.

padre de las companias, que fue lo siguiente. Amigo no os hago en esto injuria. Pocos hombres de autoridad se oyeran notar de lo que el padre de las cōpañias, que no embiarā para nescio al que tal hiziera, y el no dixo sino, amigo no os hago injuria: en lo qual se nos muestra por obra la doctrina del^b Ecclesiastico, que demos oidos al pobre sin mohina, y que le paguemos lo que le deuemos, y que le respondamos pacificamente: y anſi podeys tener por cierto que dar limosna, o pagar lo que deueys con mala gracia, y con impaciencia, que es pecado: quanto mas no pagar, ni dar limosna, y despedir al acreedor y al pobre vazios y con mala gracia. Compania se tienen en casa de algunos ricos el pagar mal y el cobrar bien, y tras ello el alabarfe ellos de vn exemplo de liberalidad, y de ser tenidos por Alexandres en su tierra.

PAMPHILO. Si son ladrones de lo ageno, y despues desperdiciadores dello, con razon se llaman Alexandres que fue quien mas en el mundo robò, y quemò, y desperdicio: y anſi pararan donde el otro parò. Dixo el padre de las companias que no hizo injuria al que se quexaua del, por lo que el dezia: en lo qual se muestra que la injuria no se comete sino contra justicia, en lo que vno deue hazer, y no lo haze: mas no se comete en lo voluntario que no es obligatorio, como es prestar dos sartas de cascaules para ir a dançar, o no os prestar su galgo para ir a correr vna liebre, no auiendo recibido buenas obras de vos, no es injuria, en caso que sea sequedad de amigo: mas no pagar lo deuido, o no socorrer al que muere de hambre con extrema necesidad, o no amparar al que esta en peligro de muerte, esto ya obliga por la ley natural, y es injurioso, por estar todos obligados al socorro de tales necesidades. La razón del padre de las companias fue que el tenia autoridad de hazer lo que le pareciesse de sus cosas, sin que alguno por ello se deuisse agrauar, ni tenerse a ela mal: y que en ygualarlos a todos no hizo contra justicia, pues al que menos agradecimiento mostro, le pagò quanto le deuia: y que cumplio con la liberalidad en dar a otros mas de lo que auian trabajado, y mas de lo que se les deuia: de lo qual concluye tacitamente que merecia ser alabado por auer cumplido con dos virtudes donde no deuia complir mas de con vna, y no acusado como quien ouiera faltado en todas. Concluye diziendole q̄ el auia sido hōbre

Leuiti. 19.
Deuter. 24.
Tobiz. 4.

§. XXIII.

PHILA. Vengamos a lo que dixo el

de mal juyzio en le notar de acceptador de personas, pues no lo era: y que el mesmo auia sido virtuoso en lo que auia hecho de su voluntad con los que no se lo tenian merecido: y este estilo guarda Dios que usando de su misericordissima liberalidad, da a muchos mas bien del que le tenian merecido, sin que jamas a ninguno defraude en vn punto de lo que se le deue, y gran malignidad seria sentir mal desto. Notad aqui q̄ en pagar luego en acabandose el trabajo lo q̄ se deuia a los obreros, se nos significa la condenacion de la heregia de los q̄ tuuieron que las almas santas no auia de gozar de Dios hasta el dia de la resurreccion vniuersal: q̄ pues Dios manda que en deuiendo vno a otro algo se lo pague, so pena de hazer contra virtud, el q̄ es la mesma sanctidad, justicia y misericordia, no auia de ir cōtra ello, y como con la vida concludiã los hōbres el trabajar en seruicio de Dios, es terrible error dezir que no se les de luego el galardō, saluo si tienen que purgar primero en el otro mūdo. Prueuase que no aya cometido acceptacion de personas el padre de las companias, porque tal pecado haze contra la justicia distributiua q̄ ha lugar en los bienes comunes que se han de distribuyr entre los particulares segun tal o tal razon: y quando se falta en la distribucion, no dando a cada vno como lo manda la razon por cuyo respecto se haze la distribucion, sino por otros respectos que se tienē con la persona fuera de la razon de la distribucion, alli ay acceptaciō de personas: y este pecado de su linage de pecado es mortal, como el hurto. Auiedo de elegir al mas suficiente para vn oficio, y elegir al pariente porque es de mi sangre, o elegir le por lo que es impertinente para el fin de la eleccion, es acceptacion de personas, y grã pecado, y como sea la tal acceptacion viciosa en cosa deuida, y Dios no pueda ser deudor a ninguno, ansi no puede caber en el la acceptacion de personas, como dize ^b la escritura: sino que quanto da es dado de gracia, y no tiene sobre si mas obligacion de auerlo prometido, y si lo da a quien lo prometio, y no a quien no lo prometio, no ay acceptacion de personas, sino que guarda justicia, conforme a la conclusion de ^c S. Pablo que dixo dar se le la corona o premio de sus virtudes en virtud de la ley de la justicia, y auiedosela Dios prometido, fue hecho de justicia dar sela. Concluye nuestro Redentor diziendo que como en la parabola los primeros en el trabajar, fueron postreros en el ser galardoados, ansi en

el juyzio de Dios los q̄ menos parecen auer hecho por amor de Dios, seran auentajados en el galardō a los que mas parecieron trabajar: que es el punto en que se recoge toda la razon de la compostura de la parabola. Porque auia dicho el Redentor ^d que quiē renunciase a sus bienes temporales por amor de Dios, recibiria ciento por vno: de lo qual pudieron tomar ocasion de errar algunos creyendo que los pobres que no pudiesen dexar tanto como los ricos, no merecerian tanto delante de Dios como ellos: por esso les puso esta parabola significando que de mas importacia es la gracia de Dios para nuestra saluacion, que todo nuestro trabajar, como se mostro en la paga de los trabajadores, gozando tanto los que poco trabajaron, por la liberalidad del señor, como los q̄ mucho, por el valor de sus obras. Despues de todo dize que como los primeros en trabajar fueron postreros en recibir galardō, ansi son muchos los llamados a la fe y al seruicio de Dios, y destes son pocos los escogidos que se saluan: con lo qual auisa a todos que no se fiē en que trabajan en la viña de la virtud para tener por muy cierto su galardō, como no tuuieron los primeros cierto ser galardoados primero: porque como el ser llamado es don y gracia que Dios haze al que llama a su seruicio, ansi es don y gracia suya conseruar en gracia, y dar gracia final para que de llamado salga el hombre escogido, y se salue. Con esto podeys dar por conclusa nuestra Agricultura Christiana, y lo restante que dixeremos sera (si os pareciere) para tratar de lo que se les sigue de bien o de mal a los defunctos, pues ya los tenemos muertos, y juzgados en particular, mas citados para parecer en el juyzio vniuersal. Aunque tambien parece de uerse dezir que pues todos los trabajadores recibieron galardō de la gloria, que los muchos llamados son los menos perfectos, y los pocos, escogidos son los perfectissimos: y esto ha lugar en solos los que trabajan hasta la fin en seruicio de Dios.

X XIII.
P A M P H I. Ello esta conclusa quanto a ser parlado entre nosotros, mas apenas esta comenzado a ser puesto en obra: y no querria que nos aconteciesse lo que al otro viejo Griego que visto de vn estrangero estar platicando en vn gran corro de gente, pregunto a quel a los que estaua cerca que en que entendia aquel viejo tan rodeado de gente, y dixerõle que disputaua de la
Segunda parte. q 2 virtud;

^d Matth. 19.

Nota.

Reclut
cion

^c 1 Cor. 15.

virtud: lo qual oido por el replico que si
 siendo tan viejo aun andaua en disputas de
 la virtud, quando la auia de exercitar? P O-
 L Y C R. Eſto mas me encuentra a mi q̄ me
 llaman ya al fin del dia para me dar la paga q̄
 mereciere, y no tēgo aun enhaſtada el açada
 para començar, y fuera razón tener cauada
 toda la viña, ſegun ha que la beuo el vino.
 PHIL O. Eſtoy rumiando lo del ſer pocos
 los eſcogidos, y eſtos en comparacion de los
 llamados y creyentes: con lo qual quedo co-
 mo atordido llorando la condenacion de tã-
 tos millares de Chriſtianos, y me naſce vn
 gran recato ſobre mi ſaluacion, no me hallã-
 do mas digno de ſer canonizado que a mis
 vezinos. PHIL A. Por auer tenido los ſan-
 ctos grãdes recatos de eſſa hechura, ſe acuida
 daron tanto del ſeruicio de Dios, q̄ ſe oluida-
 ron de ſi meſmos, y aborrecieron a todo lo
 deſte mũdo, como ſe lo encargo el Redẽtor:
 y con todo eſſo no ſe tenian por ſeguros, ſi
 Dios no ſe lo reuelaua: y noſotros confiados
 en el nombre de Chriſtianos, y en que tene-
 mos a muchos ſanctos que murierõ por eſta
 fe, en la gloria, no hazemos coſa que ſepa a
 ſanctidad: y ſi alguna obra que lleue aparen-
 cia de virtud, hazemos, al mundo damos la
 nata, y a la carnela leche, y el ſuero dexamos
 para Dios: y quãdo cayeremos en las manos
 del juez ſoberano y tremendo, pagar nos ha
 con el redro ſuero del inferno. Para venir a
 tratar del juyzio vniuerſal, ſe preſupone la
 reſurrecciõ vniuerſal, como parece por lo que
 la ſe nos enſeña por S. Pablo, el qual dize q̄
 ſi creemos que Jeſu Chriſto murio y reſuſci-
 to, que aſi Dios trahera cõ el al juyzio vni-
 uerſal a los que murieron en eſtado de ſalua-
 cion: y no ſeran reſuſcitados los que enton-
 ces biuieren primero que los que mucho an-
 tes fueren defunctos: porque el meſmo ſeñor
 y Redentor descendera del cielo con autori-
 dad de mandar como ſeñor, y con boz de
 Archangel, y con trompeta de Dios, y los
 ſanctos defunctos reſuſcitarã primero, y los
 biuos buenos ſaldran deſpues al encuẽtro al
 Redentor leuantados en la region del ayre,
 quedandose los malos en tierra, para que co-
 mo han de baxar luego a los infernos, no tē-
 gan q̄ baxar tanto deſcendiẽdo de mas alto:
 y en ſin no merecen hallarſe con los buenos
 autorizando la llegada del juez. Aſi ordena
 S. Thomas eſta letra, y no q̄ reſuſcitẽ prime-
 ro los muertos que los biuos, como determi-
 ne el meſmo S. Pablo que la reſurrecciõ ſera
 en vn toque de peſtaña: ſaluo ſi ſe entiẽde de

cada vno por ſi, y que la reſurrecciõ de todos
 ſe haga en algun breuiſſimo tiempo, donde
 pueda auer algun antes y deſpues, o a lome-
 nos primeria y poſtrimeria de dignidad y hõ-
 rra. Deſte texto de S. Pablo ſe concluye que
 antes de la pronũciacion de la tremenda ſen-
 tenciã general, ſera hecha la reſurrecciõ de to-
 dos los q̄ para ſiempre naſcieron en el mun-
 do, aſi buenos, como malos: y los q̄ fueren
 hallados biuos morirã y reſuſcitarã en vn pu-
 to, y no ſe deue tener lo q̄ S. Hieronymo di-
 ze q̄ no morirã los juſtos que fuerẽ hallados
 biuos, ſino que ſeran reueſtidos de las perfe-
 ciones y excelencias que ſe dan a los ſanctos
 reſuſcitados: porque tenemos a S. Pablo que
 afirma que todos han de reſuſcitar, y quien
 no muere no puede reſuſcitar, como lo prue-
 ua el meſmo diziendo que lo que ſe ſiembra
 no puede recibir nueua vida, ſi primero no
 pierde la vida que antes tenia: y dize en otra
 parte que la muerte ſe apodero de todos, y
 no fuera conforme a buen parecer que mu-
 rieran Chriſto y ſu madre, y que otros que-
 daran ſin muerte. P AMPHIL. Contra
 eſte articulo de fe moſõ Plinio de Demo-
 crito porque concedio la reſurrecciõ, y Euri-
 pides en perſona del rey Admeto de Theſ-
 ſalia dize que no es poſſible reſuſcitar los
 muertos, para que el aya de tener eſperança
 de ver a ſu muger Alceſtis reſuſcitada, ya que
 vna vez murio. PHIL A L. Contra Euri-
 pides ſi el tal creyo (lo qual no creo yo pues
 alli dize que Hercules la ſaco biua del infer-
 no) dize Platon que los dios enamorados
 del amor que Alceſtis tuuo para morir
 por ſu marido, la reſuſcitaron: y en otra
 parte dize que ſe deue afirmar por muy cierto
 que reſuſcitan los muertos, y que no muer-
 ren las animas de los muertos: y que a los
 buenos les va mejor deſpues de la reſurre-
 cion, y a los malos peor: y eſto poſtremo es
 mucho de notar, porq̄ la doctrina Chriſtiana
 pondera mucho la mejoria que las almas
 ſanctas reciben con ſus cuerpos glorioſos, y
 la peoria que a los malos viene con ſus cuer-
 pos infernales y malditos. Diogenes Lacer-
 cio eſcriue que tambien Theopõpo, y Eude-
 mo Rhodio, y los ſabios que fueron llama-
 dos Magos cõcedieron la reſurrecciõ: y nue-
 ſtro ſapiẽtiſſimo T Oſtado dize q̄ ningũ Phi-
 loſopho la nego, y lleva razón, ſupueſto
 que dize Alexandre de Ales que la reſurre-
 cion no es coſa que requiere milagro, ſino
 que es coſa marauilloſa. El articulo de la
 reſurreccion tambien le concede el Moro de

Matth. 10.

1. Theſſa-
lonicen. 4.

Resurre-
cion.

1 Cor. 15.

Auicena

* Avicena (aunque S. Thomas diga que no,) y dize que se sabe por sola reuelacion divina: y dize verdad, pues no ay potēcia criada que la pueda hazer, y consiguientemente no se puede alcanzar ser de facto, por razō natural.

PHILO. Pareceme a mi q̄ por la resurreccion de los muertos entēdieron algunos phisofos la Palyngenesia heretica: yansi novaldra cosa su parecer. **POLY C.** Señores no mouais tantos humores, juntamente, so pena de que primero que los reguleis con la medicina explicatiua, dē con nosotros en la muerte de los olvidar: porque nos obliga saber en que grado de cosas deuamos poner la resurreccion, y que cosa sea milagro para entēder como no es la resurreccion cosa milagrosa, contra quantos hablan en ella. **PHILO.** Hasta con la renouacion del mūdo en cada verano procura S. Gregorio persuadir la resurreccion.

S. in XXVI. omnes, hic int.

PHILA LE. Quando pensaua que con razon pudicra yo alçar de obra con los trabajadores dela viña en lo tocāte a su exposicion, me tornais a tras cō el reloj de Achaz, y no para me prolongar la vida, sino el trabajo que es sombra de la muerte: y sin embargo de esto hare enōtra que vna labor extraordinaria q̄ se da a la viña, la haze lleuar tanto fructo, que pague las de todo el año, y cō esto metere la mano en discutir las dudas q̄ ayus mouido, aunque seria posible dexar alguna ya digesta en los dias passados. Lo tocante al grado en que se deua poner la resurreccion, o de milagro, o de marauilla: se concludira con lo q̄ aueriguaremos de q̄ cosa sea milagro, y viemos como le quadra: y S. Augustin nos da la difinicion diziendo que milagro es vna obra ardua, y no acostūbrada que excede la esperanca y la facultad intelectiua del q̄ del se admira. El irrefragable Alexandre de Ales discutiendo esta difinicion considera en ella quatro cōdicionēs, las dos de parte de la obra del milagro, y las otras dos de parte de la razon porq̄ es milagro: porq̄ el llamarse ardua importa que sea sobre lo que puede la naturaleza criada, y el llamar no vsada, o no acostūbrada, es significar q̄ es contra el curso de naturaleza: y concurriēdo estas dos cosas la cosa es milagrosa verdaderamente. Mas en cōparacion de nosotros la cosa se tiene por milagrosa quando nuestra esperanca no se aualançaua a esperar que tal se hiziesse, y quādo jutamente excede nuestra inteligencia: y notad que se dize cosa no vsada, o no acostūbrada, no porq̄ acontezca pocas vezes, sino

porq̄ es cōtra el curso natural, y q̄ se dize sobre nuestra esperanca, o que nuestra esperanca no se aualança a tal esperar en las fuerças de su virtud humana, sino que si tal espera, estriba en la virtud de la fe, q̄ dize que Dios lo puede hazer, y que se puede esperar del. La resurreccion no es cosa natural, porq̄ no llega la naturaleza a obrar alli: ni es milagrosa, porq̄ no es contra la inclinacion de la naturaleza, sino q̄ es cōforme a la inclinacion natural, q̄ desle la cōiunccion del cuerpo y del alma (como lo significa S. Iuēn en el Apocalipsis) mas es marauillosa porq̄ es sobre lo que puede obrar la naturaleza, y los sabios dize que marauilla es cuya causa es oculta, y la inteligencia della rara, como si fuesse la causa manifesta, aunque fuesse rara, no seria marauilla: y si fuesse la cosa muy rara, si su causa fuese euidēte a todos, no se termina por marauilla. El glorioso S. Thomas dize q̄ el nombre de milagro se toma del nōbre de admiracion, por ser cosa llena de admiracion, o hablando mas propriamente, hinche de admiracion a los q̄ le veē, porq̄ tiene la causa oculta, q̄ es la voluntad y potencia de Dios, y aunque fuesse cosa reservada a solo Dios, no se termina por milagro, si los hōbres supiesen su causa y razō. Respecto de Dios no es vna cosa mas milagrosa q̄ otra, pues ninguna es milagrosa, como todo lo q̄ haze como quiera que lo haga es quāsi nada en cōparacion de lo q̄ puede hazer: mas dize se vna cosa mas milagrosa q̄ otra, en quanto excede mas la facultad de naturaleza. Este exceso se puede considerar quanto a la substancia de la obra que se haze, como que dos cuerpos esten en vn mismo lugar, o que el sol torne atras, o que el cuerpo humano sea glorificado, todo lo qual no lo puede hazer naturaleza, y estas cosas estā en el primero y mas alto grado de milagros. De otra manera excede alguna cosa la facultad natural no quanto a lo que se haze, sino quanto a aquello en que se haze: como resuscitar los muertos, y alumbrar los ciegos, y otros cosas semejantes, por tener poder la naturaleza de dar vida mas no al muerto, y de dar vista mas no al ciego, y por esto tales cosas como estas no son de los mas propios milagros, y q̄ dan en el segundo grado. En la tercera manera es excedida la naturaleza quāto a la ordē y modo de hazerse la cosa, como ser vno repētamente libre de su calçtura por la virtud divina, o como quādo sin cōcurso de causas naturales, se condēfan las nubes en pluuias por la virtud de Dios, segū se hizo a peticion de

5 Apocal. 6

Marauilla

11. p. 2

Aristoteles. li. 1. Metaphy.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

Tho. 1. parte. q. 105. ar. 7. 8. & q. 110. art. 4: & 12. q. 113. ar. 10. & li. 2. d. 18. q. 1. art. 3. & li. 3. contra gent c. 101. & li. 4. p. 2. q. 6. art. 2.

aquella confiaça con que el hombre cree de Dios que hara lo q le pide, es principalissima cosa para se impetrar el milagro que se pide. De manera que no solamente se atribuye la operacion de los milagros a la fe que es virtud Theologal y habito permanente en el hombre, sino tambien a la gracia gratis data que no es habito permanente, sino vn diuino conuerso con que Dios pone por obra lo que el hombre le supplica y concluye aquesta doctrina ^aS. Thomas diziendo que la fe no es causa suficiente para hazer milagros, sino que es cierta disposicion, y la gracia gratis data principio proximo, y por esso ^aS. Pablo toco en la gracia gratis data, y no en la fe. **POLY C.** Del Antichristo y de otros perdidos se dize que haran milagros, y pareceme que no se cõpadece eõlo que auets concludido, q solo Dios puede hazer milagros. **PHILA.** Vuestra objecion se puede fundar en lo que ^bel Redentor y ^cS. Pablo ^ddize del tiempo del Antichristo, que por entonces se leuataran falsos prophetas y falsos christos que con señales y portentos procuraran enganar a muchos. Los gloriofos ^eS. Buenauentura y ^fS. Thomas dizen hartas cosas y buenas con que podremos satisfazer a vuestra trauesia, y la vna sea que la materia natural en q se muestran las obras milagrosas puede ser dispuesta por los buenos angeles y por los malos en breue espacio de manera q produzca los efectos que por discurso de tiempo, y mediãtes las deuidas trãsinutaciones, pudieran ser producidos naturalmẽte: y quanto a la materia verdaderos efectos producen, pero por ser ayudãdo de las disposiciones naturales necessarias, no son milagros, aũq merecen nõbre de marauillas: mas Dios haze de cada materia, sin preparacion alguna, quanto quiere en vn instante, y lo mesmo puede hazer sin materia, como en la criacion, y este tal es verdadero milagro en el modo de hazerse, y en no auer menester disposiciones naturales. **POLY.** Y como podriamos discernir entre los verdaderos y falsos milagros? **PHILA.** Cinco cosas nos señalan aqillos sanctos, y da do que falsos y verdaderos milagros conuen gan en la materia, diferencianse quãto al prin cipal agẽte y quanto al ministro, y quãto al fin porque se haze, y quanto a la obra que se haze. Quanto al principal agẽte hallareis que en los verdaderos milagros es Dios el prin cipal autor de la obra milagrosa, con potencia infinita, mas en los falsos es lo la naturaleza ayudada de la industria del demonio. De par

te del ministro hallareis que en los verdaderos milagros procede sus ministros cõforme a la publica justicia de la fe Catholica, mas los ministros de los falsos milagros procede por tratos secretos y subrepticios de sus encantos q llama la escritura, y para ellos huyen de las gentes, y de la luz, conforme al estillo de los q hazen mal. De parte del fin ay diferencia, q los verdaderos milagros se hazen para gloria de Dios y prouecho de alguno, mas los que los demonios hazen tienen por fin enganar y dañar a los hõbres, y si algunos salen prouechosos en algo, cõ aqellos los deũ para otros perniciosos, quantõ mas que ningũ tal trato se puede tener con el Demonio sin gran pe rreudo. De parte de las cosas q se hazen ay tã bien gran diferencia, en que los verdaderos milagros siempre sãn en cosas importantes, mas los falsos en vilezas y cosas impertinentes, o dañosas para alguno: y ansí los Magos de Pharaon hizieron ranas y culebras que son faciles de engẽdrar de la putrefaciõ de la tierra. Permite Dios a los demonios inuocados por los pecadores Nigromãticos hazer aque llos milagros falsos para exercicio de los hõ bres q deũ biuir recatados de ser enganados: y porq si solos los milagros verdaderos se hiziessen, quid viesse vn milagro, luego se conuertiria no pudiendo negar ser obra de Dios, y comprobatiua de aquello sobre que eay es fe: mas como Dios no tiene determinado de salvarlos a todos, nõ les quiere dar tã eficaces muestras. Con lo dicho, y con que dize ^gS. Ambrosio que el pũto del verdadero mila gro consiste en mudar la naturaleza de la cosa, y cõ que dize ^hEscoto que no se deue llamar milagroso el efecto para el qual dispone la naturaleza de la cosa: como en el cuerpo organizado para recibir el anima racional, y el cuerpo muerto para ser tornado a viuificar por su alma, mediante la resurreccion, satisfago a lo de si la resurrecciõ es cosa milagrosa, y digo q no es propriamente milagrosa, pues la cosa naturalmente se inclina al tal efecto, aunque por ser la orden del proceder sobre natural, merece en alguna manera nombre de milagro, y de muy gran marauilla, como se prouo al principio.

XXVII.

PAMPH. Bien milagrosos quedãmos con lo que nos auets enseñado, y con ello podreys entrar en lo de la resurreccion, y Plinio se vera en algun tiempo resuscitado, y peor parado con el cuerpo cõdenado. **PHILA LET.** Otros muchos lo passaran peor

Segunda parte. q 4 que

Exod. 7.

S. Ambrosio ser. 19.

h Scotus li. 3. d. 24. & li. 4. d. 43. q. 4. Idem ibi S. Bonaten. & S. Thom.

Resurreccion

que Plinio sobre esse articulo, como sea cierta la doctrina de ^a sant Pedro que les fuera menos malo no auer conofeido el camino de la verdadera doctrina Christiana, que despues de conofeido auerle desamparado. Entre los Judios no faltaron hereges antes del Redentor nascido en carne humana, y entre otros los Saduceos ^b negaua la resurreccion: y entre los Christianos la nego aquel maluado Simon Mago (como se lo atribuye ^c sant Augustin) y Tertuliano dize lo mesmo del otro herege Basilides. El glorioso Apostol ^d S. Pablo acusa y descomulga a Hymeneo y Phileto por hereges, que dixeron ser ya hecha la resurreccion en tiempo de S. Pablo: y S. Augustin condena a los Carpocratitas que negaua la resurreccion, y cõ el dize lo mesmo Tertuliano de Valentino y Apeles y de Marcio: como S. Augustin del otro Marco, Cerdon, y de los Cayanos, Seuerianos, Archonticos, y Hierarchitas: y con el lo mesmo ^e Philastro Brixiense de los Seleucianos, y Proclianitas. ^f Bernardo de Lutsemburgo dize auer caido en esta heregia tambien Almarico, y los Albigenes, y Albanenses, y de Origenes dize lo mesmo S. Augustin por autoridad de S. Epiphanio: y con estos aureis entendido quan muchos nescios Christianos negaron lo q̄ muchas vezes esta canõnizado por el testamento viejo, y muchas mas por el nueuo, y dicho y disputado palabra por palabra, hasta dezir ^g S. Pablo que a no auer resurreccion, ni Christo resuscito, y si tal se da, que somos la gente mas miserable de todo el mundo: mas q̄ pues es cierto que Christo resuscito, que tambien resuscitaremos nosotros como miembros suyos. Supuesto pues este articulo de fe, q̄ fue vno de los que con mas dificultad recibieron los Gentiles, entremos con la platica de ^h S. Thomas q̄ en la materia de la resurreccion ay tres grados de cosas que considerar: vnas las q̄ se presuponen a la resurreccion, y otras las que la acompañan, y otras que se figuen despues de ella: y porque despues de la muerte de quãtos han pasado deste mundo, sus almas tienẽ sus estancias en el otro, destas diremos primeramente, y con guientemente de otras cosas tocantes al tal estado de defunetos. Primeramente digo cõ el dicho S. Thomas, y con ⁱ Ricardo y otros q̄ los senos que con nõbre comun se llama infernales, que vale tanto como baxeros, son quatro, porq̄ tantos son los estados de las almas en el otro mundo: y no se sufre dezir q̄ los niños por baptizar baxen al infierno de

los penantes, ni aun queden con los padres del testamento viejo q̄ quedaron encima de todos los demas senos. Comecemos del mas profundo, y esse es el q̄ se llama infierno con propiedad de palabra, y es el lugar y estancia de los condenados en el qual ay tinieblas, y carecimiento de la vision diuina, y de la gracia habitual y justificante, y pena de dolor y de condenacion eterna. Encima deste senõ, estã esta el Limbo de los niños, en el qual ay tinieblas, y carecimiento de la vision diuina, y carecimiento de gracia, mas no ay pena de dolor alguno, y por ser para siempre la estada en el de los que en el entran, se pone cabe el lugar de los penantes: y a este baxaua los que no moria mas de con el peccado original, que no merece pena sensible, por no auer sido cometido por culpa personal (y lo determina el derecho ^k Canonico con todos los Theologos) y començo a sentir dõde el primero q̄ a el baxo. Pareceme atreuidamente dicho aq̄llo de ^l Catharino mas ingenioso q̄ Theologo, q̄ despues del iuzio saldrã estos niños a morar este mundo, y lo parece querer abonar con lo que dize ^m David que el cielo del cielo (que quiere dezir el cielo escogido entre todos los cielos, qual es el ⁿ Impyrio) es para estancia señalada del seõor, y la tierra para los hijos de los hõbres, y bueno esta de entender q̄ no significa mas de que la morada de los hõbres es la deste mundo en quanto biniemos la vida mortal: y ansi estan contra Catharino el derecho ^o Canonico y el ^p Concilio Florentino. Del estado y condicion de estos niños dizen ^q Escoto, y le acuden ^r Gerson y ^s Ricardo en parte, q̄ no ternã mas pena de no ver a Dios, y esto quiso dezir ^t S. Augustin aunque no con bien propios terminos, q̄ su pena sera mãsissima, y ^u Gregorio de Amiano hizo vn par de zarpas en este lodo: y S. Buena Ventura censuro aq̄l descuido: por que no solamente no ternã dolor alguno, mas ni tristeza penosa por no ver a Dios, lo pena que se les seguiria (parece al doctor Subtil) remurmurã cõtra Dios con desordenada volũtad, y esto no se parece poder dezir. Dize mas Escoto sin lo afirmar q̄ como sus cuerpos despues de resuscitados no les sean tã graues y materiales, como a nosotros los nuestros en este mundo, estarã mas dispuestos para entender, y podrã tener conofcimiento natural de todas las cosas, y adquirido de nueuo: y aun mas excelente que el de algunos philosophos deste mundo, y desto les resultara vna buena venturança tal qual

- ^a 1. Petri. 2.
- ^b Matth. 22.
- Marci. 12.
- Lucz. 20.
- ^c Augusti.
- & Tertuli.
- li. de Hære.
- lib.
- ^d 1. Timo. 1.
- & 2. Timo.
- 2.
- ^e Philaster.
- li. de Hære.
- lib.
- ^f Bernard.
- in Catalo.
- hæretic.
- ^g 1. Cor. 15.
- ^h S. Thom.
- 3. part. q. 69.
- & li. 3. d. 22.
- q. 2. art. 1. &
- li. 4. d. 45. q. 1.
- ⁱ Ricard^o de
- Media Vil.
- la. li. 3. d. 22.
- arti. 2. q. 1. &
- li. 4. d. 21. ar.
- tic. 1. q. 3. &
- dist. 45. arti.
- 1. q. 2.
- S. Bonauẽt.
- li. 4. d. 45. ar.
- tic. 1.

y la

Thom. y la conceden S. Thomas) y sera de Dios
 conocido en vniuersal como le conocian
 los Philosophos: mas no alcãsarã a conos-
 cer la bienauenturança de la gloria, como la
 entiendẽ los Christianos, por no poder ser
 entendida sin reuelacion. Aunque si por ca-
 so tal entendiessen, no recibirian pena por
 carecer della, por el contento que Dios les
 da en aquel estado: y aun por no auer hecho
 cosa culpable porque se deuan quejar de si
 en lo de auer perdido la gloria: y el b Papa
 Innocencio guardando la propiedad de las
 palabras, dize que no se deue llamar priua-
 cion, tanto como carecimiento de gloria el
 de estos; porque aunque en quãto hõbres erã
 capaces de ver a Dios no lo son en quanto
 hõbres en tal estado. Dize mas Escoto q̃ los
 cuerpos destos seran impasibles interior-
 mente respecto de la repugnancia de las qua-
 tro qualidades, y exteriormente respecto de
 qualquiera cosa corruptiua, por auerlo Dios
 ordenado así. Hasta aqui es de Escoto. Que
 deua estar este seno mas alto que el de los
 penantes malditos, persuadelo la razon ñ
 natural, pues la dignidad del lugar, o del asien-
 to deue corresponder a lo que en el est, ay en
 esta razon prende Cayetano para lo mes-
 mo siguiendo a S. Thomas: y los condena-
 dos malditos son enemigos de Dios, lo qual
 no son estos niños, aunque el pecado origi-
 nal tiene fuerza de mortal para los priuar de
 la gracia y gloria para siẽpre. El seno tercero
 y mas alto que los dos sobre dichos es el llã-
 mado purgatorio, dõde estan los que deste
 mundo salen en estado de gracia, mas no
 bien purgados de la pena que merecen sus
 pecados: y ay pena como en el infierno, y
 por ventura de la mesma condicion q̃ aque-
 lla, sino que es temporal, y por esta razõ me-
 rece ponerse este seno encima del Limbo y
 del infierno: porque no es tanto mal qual-
 quiera pena por quan gran tiempo quisier-
 des, como carecer para siempre de Dios, aun-
 que sea sin pena ni dolor. Encima de todos
 esta el seno de los padres y almas sanctas del
 viejo testamento, y començo a seruir en el
 primero que murio en estado de gracia; y si
 moria sin tener que purgar, baxaua derecho
 a este seno que tambien se llama Limbo co-
 mo el de los niños, mas si moria con obliga-
 cion de purgatorio, yua derecho al purgato-
 rio, y en acabando de ser purgado era traspa-
 sado a este limbo, como despues de Christo
 los bien purgados son luego llevados al cie-
 lo. La razon de poner a este seno encima de

todos es porque todos los que alli estauã
 eran sanctos, y a los mejores y mas honrra-
 dos mas honrrado lugar se les deue, y el mas
 honrrado segun orden natural es el mas al-
 to y por esto esta Dios con los sanctos en el
 cielo Impyreo que es la gran caxa que abra-
 ça dentro de si a todo el mundo. Este Lim-
 bo de los padres fue cerrado a piedra y los-
 do, y aunde cal y canto en sacando del nue-
 stro Redentor a los sanctos padres; porque
 dende entonces los que morian sanctos ha-
 sta el dia de la ascension, ni baxauã al Lim-
 bo, ni subian al cielo sino yua a la presencia
 del Redentor glorioso, y alli estauan en glo-
 ria como en el cielo, y en el dia de la ascen-
 sion abrio el cordero sin manzilla la puerta
 del cielo para todos los sanctos, entrando el
 primero q̃ todos en el cielo, y colocãdo a su
 sacratissima humanidad a las diestras de su
 padre en la mayor honrra y gloria q̃ cabe en
 entendimiento de pura criatura. Vn doctor
 moderno no concede a estos niños del Lim-
 bo tanta Philosophia como Escoto, y los po-
 ne encima del purgatorio, mas no empee-
 6. X X V I I. 24.

Soco li. g.
 de Natura
 & gratia. 6.

POLY. O carrera excelente, que sin to-
 mar aliento partio deste mundo, y visito a
 todos los senos infernales; y de alli reboluió
 para el mundo, y dende el mundo no paro
 hasta se hallar delãte de la magestad de Dios
 en el cielo Impyreo, hasta el qual ay mu-
 chos ciẽtos de dozeñas de millares de leguas.
 PAMPHILO. No deue la vuestra mer-
 ced auer notado quan rompidõ es de nariz
 el señor Maestro, pues se marauilla de
 sta carrera: y ya lo deuiera tener aduertido
 en otros muchos apretones tan balentados
 como este, en que otras vezes le auemos vi-
 sto, y quedar para mas correr. PHILO-
 TI. Que no digays sino que quien las sabe
 las tanẽ, porque si yo tan bien lo supiera, y
 tũiera las otras partes con que le ygualara,
 tan bien como el lo parlara. POLY. Por
 mi vida (señor Licenciado) que con tal sufici-
 encia no fuesse mucho hazer lo que dezis:
 si el vaso acaso no pegasse algũ mal refabio
 al buen licor. PHILALET. Nunca senti
 bien de los que contradizen a la verdad co-
 noscida por tal qual es esta del señor Licen-
 ciado. PHILOTI. No dare, ni conosciere
 ventaja a hijo de madre en dezir verdad.
 PAMPHILO. A solos Adam y Eua sa-
 cays, y aun ellos no fueron muy verdaderos,
 y así os queda vn coladero para poder des-
 granar de quando a quando. PHILOTI.

Porq̄ razón no da Dios la gloria a todos los cuerpos quando a sus almas, pues ellos la merecieron en su manera, como las almas en la suya? PHILALET. Dize ^a sant Pablo respondiendo a tales preguntas, que quien es el hōbre para q̄ baſtea pedir a Dios cuenta de lo q̄ haze auſi, o auſi? mas con todo eſfo dan los ſanctos razones congruentes, y vna es que todos los cuerpos dependen de vn principio, y como ſean todos vna coſa por eſta via, fue congrua coſa que juntamente ſea dada la gloria (ſaluo los que por ſingular priuilegio alcançaron y a de Dios ſu reſurreccion y gloria) mas las almas que no tienen trauazon ni dependēcia vnas de otras, como los Angeles tambien no la tienē vnos de otros, ſino que cria Dios a cada vna por ſi, no les conuino auſi eſperarſe vnas a otras para ſer glorificadas. Otra razon mas importante oyd, que la gloria del alma es mas eſſencial que la del cuerpo, y el alma por ſi ſola ſiēte ſu bien y ſu mal, lo qual el cuerpo ſolo no ſiente: y por eſto ſe deuio de dar luego al alma la gloria que tiene merecida, ſopena que ſin razon padeciera triteza por lo menos de ſe ver ſin la gloria merecida, y auhque no ſe de al cuerpo, no le viene por eſo dolor ni triteza. POLY. Como las almas no ocupen lugar, ni puedan ſer circunſcriptas en lugar (ſegun oyo romançar a Philoſophos) como dezis que eſtan en tal, o en tal lugar detenidas? P AMPHILO. Por ſer eſta duda facil entre los que auemos oydo alguna Philoſophia, dire a la vueſtra merced que arguyo con verdad, mas el eſtar el alma en algun lugar no ſe dize ni entiendo por que ocupe lugar, pues es ſpiritu: mas dize ſe eſtar difinitiuamente, que es eſtar alli determinadamente, y no en otro lugar: mas ay correspondencia de congruencia entre las almas y los lugares, que a las mejores ſe les aſignen los lugares mas honorables, bien tal como las almas de mas perfectos grados intrinsecos ſon dadas por formas de mejores cuerpos, y a los mas perfectos y ſubidos cuerpos celeſtiales mas perfectos Angeles mouedores ſe les aplican: y auſi a las malas almas ſe da el mas mal lugar que es el infierno, y a las mejores el mejor q̄ es el cielo: auhque a la verdad nosotros no ſabemos (como dize S. Thomas) q̄ manera ſea eſta de eſtar las almas o los Angeles en ſus lugares. Otra coſa querria yo preguntar, y es contra el parecer de ^b S. Thomas que no concede veniales antes de los mortales, que a donde yria el

que murieſſe con el peccado Original y cō al gū venial, ſin mortal alguno: pues ſin gracia no puede gozar de gloria, y por falta de peccado mortal no merece yr al infierno. PHILALET. Aunque ^c S. Thomas y ^d Ricardo con ſus ſequaces tengan que el peccado venial en compañia del mortal es irremiſſible en el otro mundo, auſi por el eſtado indigno de toda remiſſion, como porq̄ tienen que ſin gracia no ſe alcēça algū perdon: diremos por agora con ^e Eſcoto muy conforme a buena Theologia (lo qual mas me ſatisfaçe por las razones de Eſcoto) que como la naturaleza del venial no requiera pena eterna, ſegun la requiere el mortal; el tal yria al purgatorio donde ſeria purgado del venial con pena personal, y deſpues de purgado ſeria traſpuerto al Limbo de los niños. PHILOTEL. Como el bien y el mal ſon cōtrarios, auſi ſus condiciones lo deuen ſer, y de los buenos tenemos por boca del ^f Redētor que en la gloria tienen diuerſas manſiones ſegū la diuerſidad de los merecimientos, que es muy grande; luego en el eſtado de los que van al cielo muchas mas manſiones ſe deuen poner de las que eſtan dichas. PHILALET. Vueſtra razon ſe atropella, ſino atendē q̄ dezis que en el cielo que no es mas de vn lugar deputado para la gloria; ay diuerſas manſiones q̄ ſon diuerſos grados de merecimientos; y auſi en el infierno ay diuerſos grados de peccadores; vnos mas que otros, y es vna ſola manſion; y en el purgatorio ay diuerſos grados de culpados, y es otra ſola manſion. Mas por dixer la duda ſuficientemente notad que los que ſalen deſte mundo van en eſtado de recebir el vltimo galardō q̄ ſe les deue, o en eſtado impedido de darſeles aq̄el vltimo galardō. Sino van impedidos y ſon buenos, vā de derechos al cielo, y ſi ſon malos van de derechos al infierno o al Limbo, los primeros por los peccados actuales, y los ſegūdos por el original: y ſi van impedidos, o es por culpas personales, y eſtos van al purgatorio, dende el qual buelan al cielo, o por culpa de la naturaleza irregular para por aq̄el eſtado poder ver a Dios, y eſtos fueron los ſanctos padres q̄ fueron al Limbo, haſta la reſurreccion del Redētor: y con eſto vereys que no queda razón de pedir mas ſenos de los dichos. POLY. Suſpenſo me teneyſ con las coſas que dezis y tan prouadas y allegadas a razon, y tan llegadas al cabo, q̄ no ſe puede poner falta en ellas: y me ſaca de mi el ver q̄ ſepa vn Theologo lo paſſado, y lo preſente, y lo por venir,

^a Roma. 9.

^b Tho. 1. 2. q. 80. ar. 3. & 6. & 3. p. q. 90. ar. 4. De Malo. q. 5. art. 4.

^c Tho. 1. 2. q. 80. ar. 3. & 6. & 3. p. q. 90. ar. 4. De Malo. q. 5. art. 4.

Bordas

3 p

y lo

titulo, y si siempre lo oyo tratar con tal nombre. **PHILALET.** Yo la verdad del derecho he dicho, no me quiero meter en si los otros hazen algo en contra: y si lo hazen, sera su intencion hazerlo sin ofensa de Dios. **PHILOTT.** Lo que yo hago mal, no sera bien hecho porque yo tenga intencion de que no sea ofensa de Dios: so pena que los adulterios y robos y muertes no serien pecados, pues ninguno tiene voluntad de ofender a Dios con ellos; antes a todos les pesa mucho que sean ofensas de Dios. **PHILALET.** Yo no se más de lo dicho, si mas quisierdes preguntado a los que lo hazen, y a los que lleuan dotes en los monasterios ricos: y por el presente digo cō S. Augustin y cō Sant Gregorio que lo tocate alo del sepulcro y a la pompa y acompañamientos de la mucha gente que sirve de consuelo de los viuos que honran a sus defuntos; mas a los muertos nada se les pega de todo esto, porque ni la Iglesia, ni los pobres han prouecho dello ni por ello supuesto (digo) que se haga por el mudo y hora profana. **PAMPHILO.** Que diremos de llamar a los religiosos, que dexados sus conuentos, vayan a acompañar al cuerpo defuncto hasta donde ha de ser enterrado; y muchas vezes hasta muchas jornadas: sin q se les encargue misa, ni responso, ni oracion por el muerto? **PHILALET.** Si lo hazen por complir con el mundo mostrandose de mucha honrra con el acompañamiento de los religiosos, mal hecho es: mas si les encomiendan oraciones por el defuncto, Christiana diligencia es: y si les dan limosna competete en gratificacion para socorro de su sustentacion, y no como en paga, obra de misericordia es, y juntamente deuen de justicia natural recompensa, y muy granada, pues los religiosos son todos personas de qualidad por su religion y habito. **PAMPHILO.** Mas conto a mi madre la venida de los religiosos al enterramiento de mi padre, de quatro cientos ducados, y a cada vno vna vela de quatro en libra: sin lo que gasto con veynte y quatro que fueron dende la ciudad hasta nuestra villa, que dio a cada vno seys ducados, y les hizo muchos otros regalos. **PHILALET.** Pareceme q cabe ay quien bien quiere a Beltrá &c. y como ella sea deuotissima Christiana, no solamente sirve a Dios, sino tambien honrra y aprouecha a sus siervos. **POLY.** Que hazian los paganos en sus mortuorios, anli en fauor de los cuerpos,

como de las almas? **PHILALET.** Lo mas ordinario era entre los principalissimos instituy algunos juegos a que conuiniessen muchas gentes, poniendo precios honrosos para los que se mostrassen para mas: y con vn exemplo que os contare facereys que podra ser en otras partes. Cuenta Herodoto que los Gerthos Scythas al rio Boristhenes quando muere su rey hazen vna grã fossa quadrada, y toman el cuerpo del rey muy encerrado, y abierto le facen las tripas, y se las lauã mucho, y muy vanadas en olores mezclados con grana de Apio y de Anis molidos se las toman al cuerpo, y le cosen, y ponen el cuerpo en vn carro y lleuan a otra gente. Estos que le recibe se cortan la oreja y cercenan el cabello al rededor (costumbre muy vsada en Grecia) y se hieren los brazos, y tambien frentes y narizes, y se pasan las manos y zquerdas con sendas saetas: y estos lleuando el cuerpo en el carro van a otra gente, y hasta traherle por todos los señorios q auia tenido, y a la postre le tornan a los primeros que le lleuan a los vltimos Gerthos donde estan los sepulcros reales, y entierran con el vna de sus mancebas, y al page de la copia, y al cozinero, y al cauallerizo, y al correo, y algunos caualllos, y vasos de oro, con otras cosas ricas: y en auiendo metido todo esto en la sepultura que hazen capaz de todo, descargan a porfia mucha tierra, y la hinchon, y despues amontonan encima mucha mas leuando vn gran tumulto. Alcaño de año se juntan a hazer otras semejantes ceremonias, y de los mas intimos al rey defuncto entre los de su seruicio matan cinquenta hombres, y señaladamente a los que el dexo mandados matar, y matan otros cinquenta caualllos lo mejores que hallan: y facandoles a todos las tripas, los hinchon los cuerpos de pajas y los tornan a coser: y a cada cauallo meten a la larga dende la cola al pescueço vn madero agudo y le ponen sobre otros maderos atrauessados como queda en hueco colgandole los pies para abaxo, y enfrenan los, y atan las riendas a los maderos. A los cinquenta hombres muertos empanlan dende la horcajadura hasta la cabeza, y hincan este palo en el que pasa por el cuerpo del cauallo a la larga, y anli queda vn hombre sobre cada cauallo empalado, como que quedasse a cauallo para yr a servir al rey señor al otro mundo. Tales son las ceremonias de las exequias reales de aquellos: mas los otros Scythas dize Herodoto que ponian a sus

a sus defunctos en carros y los lleuauan por entre las moradas de sus amigos, y cada vno de los amigos daua vna comida a los que lleuauan y acompañauã el cuerpo, y en esto tardauan quarenta dias, y tornauan el cuerpo a su pueblo, o estancia que auia tenido biuo. Para le enterrar le sacauan el cerebro de la cabeça, y se la lauauan, y con humo de ciertos cañamones tostados o quemados se sahumauiã, y tornados medio locos aullauã, que valia entre ellos tanto como el lauatorio que otras gentes tenian en vso en tales autos. Las mugeres golpeauan, o fregauan mucho el cuerpo en vna muy aspera piedra con palos de cipres y de cedro y de incienso: y despues le vngen con vnguentos y le guardan donde les parece. Con estos exemplos entenderays quales honrras y cabos de años serian los de los Gentiles: y del sobre dicho Herodoto sabemos que quando Dario rey de Persia passo contra los Scythas que le huyeron el encuentro por no pelear con el; el embio a desafiar al rey Indathyrso, dandole por baldon que le huya de miedo, y el otro le respondió cuerdamente, que los Scythas no querian auenturar las vidas peleando por lo que no les importaua: mas que si el los queria ver caer sobre si, que les maltratasse los sepulchros de sus padres, y que despues entenderia si era miedo de los Scythas, o prudencia no querer pelear cõ el.

§. XXX.

POLY. No quedamos contentos con solo lo dicho en esta materia, sino que pues se dizen varios ritos de muertes, y de exequias, y ceremonias por los defunctos, que nos digays lo que os ocurriere, porque sepamos algo de lo de las otras tierras y gentes, porque acabo de mis ocheta Eñeros, no me comprehenda la maldicion de Platon de merecer nombre de niño. PHILALET. Verdad es q̄ pedis cosa de poco prouecho, mas el desear saber os escusa, y por ahorrar tiempo y trabajo, parlare lo que Alexandre Sardo escriue desta materia: si primero dixere que los Brachmanes se quemauan biuos, como lo hizo Calano en la prouincia Sufiana, honrrando le Alexandre Magno su sepultura que fue vna gran hoguera: y Eusebio Cesariense dize que en el año de ciento y setenta y ocho de nuestro Redetor se quemó el Philosopho Peregrino en la ciudad de Pifa. Dize ya el Sardo que los llamados Barchios si enfermauiã y conualeciã, se echauã a los perros que los comian, y los Hiperbo-

reos hartos de biuir se despeñauã en el mar, y lo mesmo hazian algunos en las Islas Casiterides puestas de Plinio y de Estrabon y de Pomponio Mela en el Oceano setentrional respecto de España y de Francia; y son diez, y vna se llama de sant Miguel, y otra la Graciosa, y así las demas, y tienẽ nõ bre de Casiterides por el mucho plomo y estaño que en ellas se cria, y en Griego se dize Casiteros Ptolomeo las llama Catiderides, mas esta mal dicho y contra todos, aunque conuiene con los demas en el sitio que les da. En Iulida ciudad de la Isla Ceos que ya de viejos no eran de prouecho, comidauan a sus parientes, y acabados sus sacrificios y cõbite beuiã el çumo de ciguta con que morian: y los Tibarenos despeñauã o ahorcauan a los viejos, y los Sogdianos, Tribalos, y Sardos matauan a sus padres viejos por inútiles a la republica, y los Sardos se mouian con zelo de que todos fuesen para trabajar, y compelian a todos dar cuenta de su biuenda. Algunos Caspios ponian en los desiertos a los que llegauan a seteta años para que allí se muriesen: y reputauan por dichosos a los que biuos eran desgarrados de bestias fieras. Algunos de los Herulos quemauan a los que ya estauan muy enfermos, y enterrauan los huesos, y la muger se ahorcaua sobre la sepultura, so pena de quedar infame: y fue cõstumbre tambien de las mugeres de los Indios Catheos, y de los Venedos en Saxonia, y de las de Algunos Africanos, y entre los Thracios encima de los Crestoneos la mas amada muger era muerta y sepultada con el marido. Los Derbices degollauan a los viejos de setenta años, y los comian, y ahogauan a las mugeres, y los Indios Padeos comian a los viejos enfermos, hombres a hombres, y mugeres a mugeres: y los Scythas Ponticos comian a sus padres viejos cõ carnes de otros animales; y lo mesmo los Calacios y Essedones, guardando las calaueras para beber con ellas muy guarnecidas de oro y de plata, y perlas. Los Massagetes comian a los muy viejos, mas a los que enfermauan echauan a bestias brauas, y los Indios Taxiles a los Buetres, y lo mesmo los Barceos a los que morian en la guerra por los honrrar, porque reputauã a los buetres por sagrados. Los Parthos, Persas, Iberos, Hyrcanos y Medos y Baetrianos los echauã a las aues y perros, y tenian por malaguero que no fuesen luego desgarrados, y Alexandre Magno se vio en trabajo con ellos sobre

Plini. li. 4. c. 16.

Strabo li. 2. Geograp. Mela li. 3. c. 6.

Ptolemz. li. 2. ca. 2. Europz. c. 6.

Enterra
mietos
de diuer
sas cere-
monias

les quitar aquella costumbre. Los Asyrios y Magos los echauan a bestias brauas, y enterrauan los huesos como los Persas, y los Iethiophagos los echauan muertos en la mar, y los Peones en las lagunas, y los Sabeos de Arabia la felice en los muladares. Los Ethiopes Macrobios dauan vn año de yesso al cuerpo muerto, y le pintauan, y despues de vn año le enterrauan: y los Babylonios los uañauan en miel, y les dauã vna capa de cera, y algunos Indios los vntauan con vnto de puerco: y los Egepcios los embalsamauan, auiendoles primero sacado las tripas y entrañas, con betun y sal y myrra, y metidos en vna figura de hombre hueca hecha de madera los guardauan, y empenãuan y desempeñauan. Lo dicho baste de las muertes, por no discurrir por tantas barbarias, y viniendo a lo de los ritos del sepultar dize Alexandre Sardo que los Hunos ponian el cuerpo de su rey muerto en el campo, y andandole al rededor cantandole sus proezas (como se hizo con el cruel Attila) se acuchillauan las caras, y le enterrauã cõ muchas de las armas que auia ganado de sus enemigos, y con mucha parte de sus tesoros. Los Albanos biuiã pobremete por tener cõ que se enterrar como ricos, y los Tauroscythas enterrauan con los reyes a los q̄ mas gratos les auian sido, y los Galos todo aquello que al rey auia sido mas agradable, y los Germanos armas y cauallos, y los Alanos q̄ agora son los Lituanos, cauallos y vestidos, y cobrian la hueessa de cespedes, y ponian la mesa cõ mucha vianda en el monte diziendo que de alli se mantenia el defunçto. Los Scythas Nomades matauan a quantos encontrauan lleuando a enterrar sus reyes, porque les fuesen a seruir al otro mudo: y entre los Persas quando algun principal moria, mugeres, hijos, y cauallos eran tresquilados en señal de gran duelo y tristeza, y entre los Griegos se cortauan el cabello por lo mesmo: mas los Persas en la muerte del rey matauan el fuego sagrado y immortal, y ponian al rey muerto en lugar alto en medio de diez lechos en que estuuiessen algunas imagines de algunos defunçtos; y por siete dias chacoteauan sus soldados cantandole algunas endechas, y las mugeres llorauan, y despues quemauan el cuerpo, cuyos huesos guardauan en vn cantar de plata. Dize el Sardo que despues que el Propheta Daniel estubo en la prouincia de Media hizo en Ecbatana Metropolis de aquel señorio, vn

sepulcro para los reyes que siempre parecia nueuo. Homero escriue lo del enterramiento del principe Troyano Hector que puesto sobre vn lecho fue llorado nueue dias, tañendo los Musicos endechas lamentables, y al decimo le quemaron el cuerpo, y guardaron sus huesos y cenizas en vn cantar de oro cubierto de muy ricos y blandos paños, y ansí le enterraron, y pusieron sobre su sepulcro grandes piedras, y de alli se fueron al combite que les estaua aparejado. Entre los belicosos Lacedemonios de cada casa yuan vn hombre y vna muger a llorar sus reyes muertos, y ellas se punçauan las frentes auandando aullando: y de todos los que morian en tierras ajenas, solamente lleuauan a la suya los cuerpos de los reyes. A los que moriã en la guerra como valientes cubrian con vn paño colorado coronandolos con ramilettes de oliua; y a solos estos escriuian sus nombres en sus sepulcros, y no duraua el llanto mas de diez o doze dias. Entre los Griegos algunos ponian en la boca de los defunçtos el obolo o cornado con que auian de pagar a Caron el pasage de los rios infernales; de lo qual no se curauan los Hermionenses diziendo q̄ tenian ellos en su tierra la baxada del infierno: y despues de muerto le lauauan con agua, y vngian con azeite, y le coronauan de flores, y vistiendo de blanco le ponian en vn lugar alto a ser visto: y las mugeres llorando se arañauan y mellauan, y se rasgauan brazos y pechos, como los varones rompian sus ropas, y las espoluorizauã, y tambien las cabeças, cõ que a vezes dauan en tierra, y se rebolcauan por ella arrancando sus cabellos: y algunos cantores cantauã al fon de sus instrumentos los infortunios de los antepasados, y ellos al rededor del cuerpo muerto contauan los bienes q̄ auia perdido por se morir. Por hazer los Athenienses muy costosas exequias, mandauã vna ley de Solon que no se hiziesen mas obras de las que diez hombres pudiesen labrar en tres dias; y quando eran lleuados a enterrar los que murieron hydropicos, los hijos quedauã en casa sentados, y metidos los pies en vnas artesas llenas de agua, parecien doles con aquello escapar de aquel mal que juzgauã por hereditario. Los Odrysijs cortian cauallos en las horras de sus defunçtos, despues de hartos de vito; y otros despues de tres dias combidauan a los parientes a comer, y los importunauan que comiesse, lo qual ellos no querian hazer, por no pare

Ioannis. 6.

cer que holgauan con la vida despues de se les auer muerto los tan amados, y algunos matauan algunos catiuos: y vno y otro hizo Achiles en las honrras de su grande amigo Patroclo por cumplir con tales costumbres, y los que esto no saben no gustaran tãto de lo historial de Homero. Baste nos esto de los Griegos y barbaros, y no quiero tocar en los Romanos por no prolixear, pues todo va quasi a vn son, y tan ageno de obras de virtud, como lo dicho. PHILOTT. Espantado estoy de tantos disparates como entre aquellos infieles se vsauan; y no creyera que tantos andauan escritos. PHILALET. Pues leed a solo^a Alexandre de Alexandre y a^b Gregorio Gyrardo y hallareys doblados y mejor dichos que los que de Alexandre Sardo me auays oydo: porque sepays que no siempre lo dezimos todo; y a vezes ni quan bien dicho se puede dezir: y si fueresalta de cordura, terna compaña a otras que caben en mi, y aun dexan lugar para otras si sobreuinieren: y porque el trabajo y enfado disponen para tales defectos, tened por bien que por oy no passe adelante la platica, y tambien por hazerfe hora de acudir

cada qual a su casa. POLY. Pareceme que pudieramos vsurpar nosotros agora aquella palabra de Sant Pedro al Redentor, que adonde podremos yr que no nos podamos contar con los muertos que nos auays contado, si nos apartamos de vos que teneys palabras de vida. PHILOTT. Yo por mi pobreza seria el que mas peligro correria, pues no me hallo con el cornado que pide Charon a los que pasa en su barca por los rios infernales. PAMPHILO. No quiera Dios que por falta de tan vil precio dexes de pasar libre al infierno, por tanto tomad esse doblon de a quatro con que me hallo al presente, y con el pagareys por vos y por los de vuestra casa, si conforme a parte de lo que auemos oydo, se quisieren matar, y caminar con vos alla. PHILOTT. Yo recibí el doblon, y me parece que sera mejor gozar del en este mundo que darle a Charon, y si en acabandole de gastar viniere la muerte, ni faltara vn cornado en casa para Charo, ni vna sopa para el Cá cerbero. POLY. Con vuestra bendiciõ, señor Maestro. PHILALET. Dios os bédiga y os guarde de de Charon. PAMPHILO. Amen.

DIALOGO TRIGESIMOTERCIO.

Philotimo. Philalethes. Polycronio. Pamphilo.

S. I.



HILOTIMO. O a que buen tiempo llegamos todos. PHILALET. Que almalafa es essa (señor Licenciado) y que regozijo es esse, que para fer encerro,

no puede carecer de gran causa y razón. POLY. Dende la cal colada donde nos alcanço, le venimos importunando que nos diga el mysterio de venir con esta gramaya por no la llamar garnacha; y nos juro que hasta se ver en vuestra presencia no dira cosa de esse mystetio. PHILA. Ya q̄ me tiene en la fuya, bien puede darnos parte de su biẽ, que nos lo deue como a muy amigos; y nosotros como tales entraremos cõ el a bien y a mal. PHILO. Dezis todos otro tãto? POLY.

Yaun mas. PAMPHILO. Yo singular mête vuestro aficionado prometo de como mas vuestro solenizar mas vuestro alegron. PHILOTT. Juradlo todos anfi por la la guna Estygia. PHILA. Yo lo juro por todos. PHILOTT. Que Alcaudõ en el mudo que se finge colgado de vn pie para que allegando se le otros paxaros simples de la stima de sus cherriados, los coja con poco trabajo, y los coma con mucho gusto; jamas hizo tal presa, como yo hize agora en tres aguilas, que con vna rifa falsa encubri vna grã pena, y con el reyr que no me salia mas que de entre los dientes y los labios, os facare otro mas exhilaratiuo farmaco^d que el de Helena? Sabed señores que importunado de mi muger prouocada del contento con que a noche me vio entrar en casa, la parlẽ algunas cosas de las de ayer, y contando el remate de

^d Homerus in Odyt

te de

te de la platica con el barcage de Charon, y mostrando el doblon de a quatro de que me hizo merced el señor Pamphilo, ella me le arrebató de las manos, y le besaua, y echaua en alto; y harta de le traer de mano en mano, como yo llegasse caluroso y pidiessse vn jarro de agua, ella con el alegría salto luego al pozo que tenemos en casa, y estando facãdo vn caldero de agua, se le cayó el ducado en el pozo, y ella dio vn grito que le puso en el cielo, y yo acudi pensando auer se lastimado, mas quando entendi el mayor mal, perdí la paciẽcia, y la dixẽ algunas palabras pesadas, y aun amague vn torniscon, mas no con intenció de descargar el golpe: y ella se embraucio tanto, que yo holgara perder diez tales ducados, y no la ver en tal azedia. Allí me dio en rostro que por acompañarme con grandes señores, no gano a mi officio para la mantener, y pierdo los vezeros que solia tener: y jurò de no mirar orina ya de aqui adelante, ni fingir que yo estoy en casa para en mi nombre receptar algunas cosas que suele, especialmente para las aldeas, y con esto ni quiso cenar, ni acostarse: y quando me leuante, y quise partir para aca, ella era yda fuera de casa, y me lleuò mi chamarra, y me dixo vna moça que no la veria oy en casa: con lo qual eche mano desta marlota y aun bien malota, por no perder la conuersacion de oy, y veyme hecho çaharron.

PHILALET. Vos aueys iageniado vna graciosa ficion al reues de todos los del mundo, para desplumar a tres aguilochos como nosotros: porque los otros necesitados fingen aun mas tristeza de la que tienen para mouer a misericordia los coraçones agenos, y vos fingistes el alegría que no teniades para nos meter en regozijo, y atrahernos a nos dar por vuestros compañeros en aquello que os mouia a os mostrar tan alegre: y como sea la necesidad en que os puso la falta del doblon, y el descontento de vuestra muger porque no lleuays a casa tanta ganancia como ella querria, estamos obligados a sacaros de tal necesidad y aun lo que mas en gracia deue caer es, que nos hezistes obligar con juramento.

PHILOTI. Muy biẽ estays en el caso, señor Maestro.

PAMPHILO. Entendamonos a coplas, q̃ nosotros nos obligamos a entrar cõ el en aquello que le mouia a rifa, y aquello era la tristeza de los desastres de su casa; y quanto a esto le deuemos hazer compañía, y ansi es bien que recibamos pena de la pena en que le vemos.

PHILOTI. O mi señor Paphilo y quan facilmente os boluere por el enues esse sophisima, y vos me le vestii eys por la haz: q̃ la pena verdadera que yo tenia era os ygnota como el daño que la causaua, y vos no prometistes de os hallar conmigo en lo que me daua pena, sino en lo que me mouia a alegría, y a rifa, y esto es la esperança de que me auia de focorrer de la perdida pasada, y q̃ aquella poca perdida me auia de ser cabeza de lobo para vna gran ganancia, y por esto os la hize jurar sopena de yr a beuer del agua porque jurastes.

PHILALET. Señores desembolsad, y callad, porquetan cogidos nostiene, como su muger le cogio su chamarra: y yo le seruire cõ las obras de Galeno estampadas nueuamente con mil primores, y con las de Auicena el que agora sale muy correcto, y con muchas quotas de otros doctores en las margines.

PHILOTI. La merced es muy principal, mas bien holgaria que me la conuertiesse en vnguento blanco para encarnar, o en amarillo para encorar: porque yo prometo al juramento de Hipocrates que en faltando estos en mi casa, no ay pared en pie, y se junta el techo con el suelo.

POLY. De manera que nuestras bolsas son los botes de los vnguentos cõ que sanays las llagas de vuestros enfermos.

PHILOTI. No mas que las de mi casa, porque las de las otras gentes, con receptar para los boticarios, cumplo con ellas: y ansi mis esperanças me salgan como yo desee, que yo me tengo por muerto quando veo mi casa sin aquellos vnguentos, y que con el vno biuo, mas que quando tengo prouision de ambos, me hallo con tantas almas, que me juzgo por immortal, como si tuuiesse el pelo de Niso, o el de Orilo en mi cabeza.

POLY. Señor Pamphilo a nosotros se reduce la cura de la enfermedad del señor Licenciado, y yo como medico mas viejo y experimentado, le quiero poner ciertas blanduras que le abran aquella terrible Apostema, y le mando quinientos reales y cincuenta hanegas de trigo, y luego le quiero dar la cedula, y con mi nota, porque mi mayordomo le pague al punto.

PAMPHILO. Pues dixò nuestro Redentor que no biue con solo pan el hombre, y hasta el Can Cerbero es amigo de sopas, yo le prometo diez doblones de a quatro como el de ayer, y mastreynta arrobas de vino de mi viña moscatel, con que remoje vuestro pan, y alcance gracia cõ su muger, y hela aqui mi cedula, embiela a su muger,

muger, porque lo cobre luego, y le reciba con buena gracia quando tornare a casa. PHILLOTI. Por los Emblemas de Esculapio que auia des de ser reyes, el vno de Castilla, y el otro de Portugal, segun teney's condiciones reales: y ansi conforme a lo ya disputado, ninguno puede resucitar a otro sino es Dios, y a no auer miedo de estos matalas callando del Castillo, los llamara mis Dioses, pues me auer tornado el alma al cuerpo, y me veo resucitado por vosotros: y aun siento en mi ya la verdad de aquella doctrina de Escoto, que los cuerpos de los resucitados seran mas perfectos que nunca lo fueron en este mundo: porque se les da por la diuina potencia lo mejor y mas apurado que touieron en todos los tiempos que biuieron: y mucho de seouer ya tratada la materia de la resurreccion, por ver si dize con lo que yo agora sieto en mi que me parece estar dotado de los dotes de la gloria, tanto puede hazer el tener hombre lo que ha menester. Oyes Minguillo, toma estas cedulas y lleualas a tu señora, y dila que procure cobrar luego lo que fueran, y pues tu no trahes camisa, y trahes los muslos de fuera, di la que te cobre vna camisa de brin, y vnos çahones de frisa; y tu echa vn as rodilleras a etas calças, que por Dios que me honrralles mas andado remédado, que roto: y a trueco de que cobres luego esto de las cedulas, no tornes por mi, que yo me yre: y dila que ay vera lo que se auentura en allegarme yo a estos señores, pues en vna hora gano mas con ellos sin curarlos, que con todos mis vezeros en vn año curandolos y visitadolos. P A M PHILLO. Gran parlero es el contento.

PHILALET. Como por vuestros encomios estos señores sean reyes, y os ayan hecho mercedes reales, y como yo sea bachiller que no tenga mas de palabras, quiero hazer lo que es de mi parte acudiendo a la materia que lleuamos enhiada: y pues ayer repartimos lo tocante a los que mueren, en el bien que se haze a sus cuerpos en la sepultura, y en el que se haze por las almas: ya que auemos dicho de las sepulturas, digamos de los sufragios y buenas obras que hazen los biuos por los muertos. PHILLOTI. Señor no cureys de disputar esta materia, sino ponedme ami por exeplo de los muertos, y a estos señores por exeplo de los biuos: y en tederan todos que el bien hazer saca de pena, y traspone a la gloria. PHILALE. Bueno es vuestro exeplo, y conforme a el entraremos

con el Maestro de las sentencias y con los Theologos que le acompañan para dezir siguiendo a S. Augustin y a S. Gregorio que tres o quatro cosas son con que las animas de purgatorio son ayudadas para salir de sus penas, las misas dichas por los sacerdotes, y las limosnas dadas a los pobres por amor de Dios, y las oraciones de los buenos, y los ayunos de los parientes: mas los del Limbo por razon de su estado no pueden ser ayudados, tampoco como los del infierno, por ser del todo malos: ni los de la gloria, por ser del todo buenos, y ellos nos pueden ayudar a nosotros rogando a Dios por nosotros, y S. Augustin dixo muy al justo, que les haze injuria quien por ellos ruega, por ser la tal diligencia de los muy cabidos con el señor por los no tanto, y mas cabida tiene qualquiera de los del cielo con Dios en quanto esta ya confirmado en su gracia y gloria, que qualquiera de los de la tierra, que aun no esta confirmado. Nota el glorioso S. Buenaventura que como en todas las obras de Dios resplandezca la justicia y la misericordia, que ansi en los sufragios por los defunctos se halla dos cosas de que depende su valor que son la dignidad, y la necesidad. La justicia se atiende a la dignidad, y los que partieron deste mundo en charidad, y mayormente si también ellos ayudaron a otros por amor de Dios, estos son dignos de ser fauorecidos de la Iglesia y de sus miembros. La misericordia se atiende a la necesidad, que es muy grande en los del purgatorio, y ellos no se pueden ayudar de si mismos, como pueden los biuos deste mundo, y por esto es mas meritorio hazer por las animas de purgatorio, que por los pecadores deste mundo, que están en estado de poder valerse a si mismos, y no les valdria quanto pudieren hazer otros por ellos para los sacar de pecado y vale a los del purgatorio, porque no se pueden valer si para los sacar de pena. Y ya tenemos dicho que lo que vno haze por otro no le vale para que sea mas sancto, ni para aumento de gracia ni de gloria: sino para satisfacer por lo que debe penar, y sacarle de la pena en que esta, o de parte de ella, segun el valor de las obras. En lo tocante a los que hazen bien a los defunctos, para conocer si les aprouechara, o no, se debe distinguir también con Ricardo, que si las obras son sacramentales, como la misa, en este caso se debe dezir que aunque en pecado mortal la diga el sacerdote, y la encomiende otro que este en gracia, aprouechara por lo que en si contiene.

^b Augusti. in enchirid. c. 109. Magister lib. 4. d. 45. Gregori. vt habetur. 13. q. 2. anima.

^c Augusti. de verbis Apostoli ser. 17.

^d Bonauent. li. 4. d. 45. ar. 2.

^e Ricard. li. 4. d. 45. ar. 2. q. 3.

Augusti
Gregori
Hieronymi
Crisostomi
Ambrosii
Basilii
Cypriani
Clementis
Iuliani
Augustini
Gregorii
Hieronymi
Crisostomi
Ambrosii
Basilii
Cypriani
Clementis
Iuliani

Augusti
Gregori
Hieronymi
Crisostomi
Ambrosii
Basilii
Cypriani
Clementis
Iuliani

Augusti
Gregori
Hieronymi
Crisostomi
Ambrosii
Basilii
Cypriani
Clementis
Iuliani

Tho. li. 4.
d. 45. q. 2.

ne, q̄ es el mismo Dios; y este valor es el que se dice comũ y barbaremente ex opere operato: allẽde de lo que corresponde al buẽ mouimiento del que la mando dezir. Si son otras obras humanas virtuosas, y se hazen por mano de los que estan en pecado mortal, y las aplicã a las animas de purgatorio, o a otros proximos sin les ser mãdadas, no valẽ nada, porque toda su rayz es muerta: mas si se las ouieran encargado los buenos, en virtud del estado de charidad dẽstos principales autores, fuerã las tales obras meritorias para quiẽ las mãdo hazer, y configuiẽtamente satisfactorias: como la guerra que el rey con buena consciẽcia emprẽde, no se pierde su justicia, ni Dios le quitara la victoria, porque sus soldados vayan con intencion de robar. En lo del aprouechar los tales suffragios mas a vnas almas que a otras, dize S. Buenaventura que si se hazẽ en comun por todas, o por algunas, mas parte aplica Dios para las que con mas meritos partieron deste mundo, pues los mejores seruicios mayor galardõ merecen: mas si en particular se aplican por alguno, mas prouechosas son a este tal, ceteris paribus; pues lo libre y voluntario a quiẽ yo quisiere lo puedo aplicar. Lo dicho es de S. Buenaventura y de Ricardo, y en parte tã bien de S. Thomas, el qual dize que conforme al articulo de la fe puesto en el Symbolo, de la comunion de los santos, vnos podemos hazer por otros por la vnion de la charidad con intencion de aprouechar con inuestras buenas obras, las quales hazemos de aquellos a los quales las aplicamos, y como suyas les aprouechan alomenos satisfactoriamente. Por esta razon dize que aquellas obras principalmente son aptas para con ellas socorrer a los defunẽtos, que mas pertenecen a la comunicacion charitatiua, y a la direcion de la intencion del vno al prouecho del otro: y porque la obra del santissimo sacramento de la Eucharistia pertenece principalissimamente a la charidad, como sacramẽto de la vnion ecclesiastica, y q̄ cõtiene en si al Redẽtor en el qual se vñe y funda toda la Iglesia; de ay le viene ser como origẽ y principio fundamental, y vinculo de la charidad, y poderse muy apropiadamente tener por obra ordenada para con ella socorrer a otros, como se dize en el Canon que es ofrenda que se ofrece por los presentes y por los ausentes. Entre los efectos de la charidad la obra de la limosna es principal: y asẽ tãbiẽ la limosna es obra muy apta y ordenada

para con ella socorrer al proximo que pena en purgatorio, haziendo limosna por su socorro a los pobres. De parte de la intencion del que haze estos socorros, es la obra principal la oracion, porque de la razon y ser de la oracion es que tiene respectõ mas principalmente al bien de aquel por quien se ora, que al mesmo orador: y por esso es obra que directamente vale por los defunẽtos, y porque el ayuno no es asẽ dirigible para con el aprouechar a otro, no le puso el Maestro ni sant Augustin entre las suffragias de los defunẽtos; aunque yo digo con la doctrina de los santos que con todas las obras virtuosas meritorias hechas en gracia por amor de Dios podemos socorrer a las animas de purgatorio con aquel valor medio que Escoto seõalo en las buenas obras hechas por otros, porque el primero y particularissimo es por el que haze la buena obra, y el tercero y vniuersalissimo se aplica por Dios a todos los que estan en charidad, y si quereys mas digerir esta razon de Escoto acogeos a su lecion. P A M P H I L O. Conforme a razon parece que no pueda vno hazer obra meritoria sin que se le pegue ganancia delante de Dios, y me parece q̄ pecaria sino quisiese merecer en el tal biẽ que haze: y ya vemos como la Iglesia enseña hazer bien por otros en particular o en comun: y doctrina comũ es que todos los que estan en gracia y charidad alcançan parte de las buenas obras de todos.

PHILA. Mucho deũ mirar los testamẽtos de los defunẽtos, y los q̄ les tienẽ obligaciõ de hazer les biẽ, que no se descuydẽ, ni tarden en cõplir sus testamentos y mandas, ni en les hazer el biẽ que les deuen, o q̄ deteminã como a sus amigos: porque si aquellos fuerã biuos, y los tuuieran en la carcel açotãdolos siẽpre, o quemandolos en biuo fuego, peor q̄ malo y endemoniado fuera el q̄ no se empeñara por los librar, y pues son sin cõparacion mas terribles los tormẽtos del purgatorio, mayor obligacion tienẽ los tales testamẽtarios a cõplir los testamẽtos con mucha presteza, sopena de que Dios se lo pida, y los pona dõde biẽ experimẽten la vida en q̄ dexaron estar a sus encomendados. Dizen los Canones de nuestra sancta Iglesia Catholica q̄ los q̄ detienen las ofrendas que se deuen ofrecer en las Iglesias por los defunẽtos, o las pagã tarde y pesadamente, seã defcomulgados como matadores de pobres, q̄

Tell
ment
1105.
e 11. q. 2.
oblation
j. & qui
tiones
& c. qu
rici.
Cõcil. Ag
then. c.
Cõcil. Co
thag. 4.
95. & A
lianen.
Turoni
1. & Par
lianen.
10. 11.
les

Richardi
d. 4. q. 2.

les robá su mátemimiento. **POLY.** vna cosa deseo saber, y se me paso ayer de la memoria, y es q̄ prouecho trae a los defunctos en terrarse en sagrado? **PHILA.** Lo primero sea la hórta q̄ recibe de estár en casa de Dios; y lo segúdo y terçero dizē losⁿ Canones ser que los que vienē a la Iglesia a rogar por si ruegan por ellos a nuestro señor, y los sanctos que alli son hórados fauorecē a la deuotion de los tales oradores, fauoreciēdo la causa de sus huespedes. Cō ser cosa tã aprouada lo de los suffragios por los defunctos que lo haze articulo de fe^b la sancta escriptura, se atreueron muchos hereges; Valdēses, Albigeſes, Griegos, Armenos, a dezir que no les seruia de algun prouecho; y ^c S. Augustin di ze auer tenido la mesma heregia Aerio, y nuestro contēporanco Luthero la resuscito, como muchas otras: y allende los Canones alegados, condenã este error el concilio^d Vaſense, y el^e Toledano terçero y el^f Florētiño. **PAMPHI.** Por ventura no se vsaua en tiēpo de aquellos hereges el ofrendar los defunctos, y cō esto pudierã tener alguna sombra de escusa. **PHILA.** Vſauase en tiempo de los Machabeos, y consiguētemente parece creyble q̄ se vfo entre quantos en el mūdo tuuierō se verdadera, pues creyan q̄ en el otro mūdo auia purgaciō de culpas: y vsaua se en tiempo de los Apostoles, y lo afirmã ^g S. Dionysio y ^h S. Damasceno, y se les atiene ⁱ S. Thomas, y lo mesmo haran todos los sabios; y ansi no ay escusa de la heregia contraria. **PHILOTTI.** Que se podra dezir del merito, o remedio que terna el que muere y mando hazer se buenas obras por el, si los q̄ se encargorō dellas no las hazen? **PHILALET.** Clara es la respuesta, y abonada cō la doctrina de ^k S. Thomas, que el buen mouimiento, y el mandarlo le sera meritorio y lo lleuara siempre consigo: mas lo que corresponde al efecto de las tales obras, no le aprouechara hasta q̄ se hagan. **PHILOTTI.** Segū esto sera penado aquel defuncto por lo q̄ su testamētario peço en no hazer presto las tales buenas obras. **PHILALET.** No pena sino por los pecados que el cometio para cuyo rescate queria las buenas obras que mando: y no es inconueniente ser castigado en el otro mundo temporalmete, por tener negligentes testamentarios en este: y si quiere vno yr cierto que le valdrã sus buenas obras, lleuelas delante, como lleua la obligacion de penar por sus pecados: y si no tiene lugar para tal, tome lo que hallare, pues se

atreuio a pecar. **POLY.** Qual sera mejor hazer el hōbre bien en quanto biue, o mandarlo hazer en la muerte? **PHILA.** La sancta^l escriptura os aconseja q̄ el biē que oy pudierdes hazer no lo dexeys para mañana: y la razon esta patente, que quien mas haze por algū bueno, mas propicio le tiene para le ayudar en su bien, y estornarle su mal: y como cō las buenas obras firmamos a Dios, con cada vna le grangeamos para que nos augmente la gracia, y nos defiēda de pecar, y ansi quedamos mas dispuestos para bien hazer, y para mas merecer: y sin dūda es ygnorancia dexar de hazer bien por lo mandado en testamento. **PHILOTTI.** Que origen pudo tener este abuso de lo dexar todo para los testamentos? **PHILET.** En la sancta escriptura se dize auer guardado los sanctos patriarcas algunos terminos de dias para hazer algo por sus defunctos, y ^m S. Ambrosio toca en ello, y Gracianoⁿ lo tiene puesto entre sus decretos: mas aquello era para cōplir con alguna ceremonia, y no por via de suffragios principales que le ouiesse de poner en estado de saluaciō: que quiero dezir que no dexauã sus buenas obras para la hora de la muerte, y los Christianos no deirian guardar para entōnces mas de lo necesario para complir con la Iglesia, y remuneracion de sus ministros que hã de trabajar en los sepultar: y las obras mas meritorias son las que se hazē con mas charidad, y con mejor objecto, y mejor fin, ceteris paribus.

PAMPHILO. Todo lo dicho satisfaze mucho, mas el dezirse que los sanctos Angeles ofrecen a Dios nuestras oraciones, pues Dios las oye y sabe mejor que ellos, y dezirse que los sanctos en la gloria oyã nuestros ruegos, estando tan lexos de nosotros, trae mucha dificultad: pues ya tenemos la doctrina de ^o Escoto que niega poder los Angeles ver dēde el cielo lo que se haze: o dize aca en la tierra, por se lo impedir la mucha distancia. **PHILALET.** Cierto es que aunque ^p S. Raphael ayã dicho al Sancto Tobias que el ofrecia sus oraciones a Dios, que no era para hazer saber a Dios lo que no sabia, sino que rogaua el a Dios, touiesse por bien complir lo que Tobias le pedia en su oracion: y lo demas que dezis que la mucha distancia sera estoruo para que los Angeles y animas sanctas sepan lo de aca, dezir verdad de noticia intuitiua, mas el conoseimiento q̄ tienen alla de nosotros.

distin. 4.
Eccles. 9. 11
Deum. 3. 11
De contriti. 2. 11
Genes. vi. 11
Deut. 24. 11
Ambrōsio de obitu Theodof. 13. q. 2. quia alij.
Scorus li. 4. d. 10. q. 5.
Tobias. 12. 11
Eccles. 3. 11
Historia. 11

reuela se le Dios en su vision beatifica. Con esto sera bien dezir alguna doctrina de los sanctos doctores para mayor claridad, y ^a S. Augustin dize que aquello que Dios reuela a los sanctos q piden los que a los sanctos se encomiendan, pide los sanctos a Dios quiera complir, y q si ellos han de hazer alli algo, pide la resolucion de la diuina volúdad, y cõ el si, o con el no quedã con tanta gloria como antes, porque los bienauenturados no tienẽ mas si o no del q Dios tiene, tan conformes estã con su volúdad. La perfeccion de la criatura depende de imitar la perfeccion de su criador, y del Redentor tenemos ^b por su boca y por la de ^c S. Pablo q en quãto hombre ruega por nosotros a su padre: luego los sanctos como dignos miẽbros suyos bien le imitaran como a su cabeza, y rogarã por los que se les encomiendan, y aun por toda la Iglesia. Conforme a lo dicho dize ^d S. Buenauentura que los sanctos se mueuen por dos razones a rogar por nosotros, y la vna es la rayz de la misericordia con que desean sacarnos de nuestras miserias, y la otra saber de la diuina volúdad q quiere que vn miẽbro socorra en lo que pudiere a otro, y q se ayude vnosa otros lo mejor que pudierẽ, como el Redentor les dio exẽplo en si para ello. Si los sanctos estãdo en esta vida pudieron alcãçar de Dios muchas mercedes para otros, (como lo prueuan euidẽtamente los milagros que por ellos hizo) mucho mejor alcãçarã esso y mas estando ya en mayor cabida con el, porq Dios recibe los meritos que llevarõ deste mundo tã bien para los honrrar aca donde los hizierõ, socorriẽdo nos por amor dellos: y como seã ya tan vna cosa con el, que no tienẽ mas de vn querer, lo que determinadamente quiere Dios, quieren ellos, y al contrario. Es tã agradable a Dios la oracion hecha de los sanctos por los pecadores, que el mesmo aconsejo a los amigos de ^e Iob de los quales el estava ofendido, q se le echassen por rogador y medianero intercessor, y que por amor del le perdonaria: y vna vez que el seõor de las misericordias se quiso dar por muy prouocado a saña, dixo por ^f Ezechiel que aunque sus tres grandes amigos y siervos Noe, Daniel, y Iob, le rogassen, no dexaria de hazer castigo. Por tres razones quiere Dios que le echemos por intercessores a los sanctos, y la primera es la pobreza ansi de nuestro entendimiento como de nuestra volúdad: que pues no alcãçamos a ver en si mesma la diuina luz inacessible; la miremos en sus sanctos: y que

pues no sabemos amar de veras sino a lo q vemos, y a los sanctos como a corporales tenemos mejor conosciados que a Dios que es puro spiritu, que ansi nos aplicamos a ellos mas que a Dios (alõmenos cõ cierta ternura natural, ya q no sea apreciatiuamente) y que por esso es bien q nos encomiẽdemos a ellos, para que ayudados dellos, de indignos de ser oydos, seamos dignos. La segunda razon es por la gloria de los mesmos sanctos, cuya honrra y estima Dios huelga q crezca en este mudo, y para esso huelga de hazer lo q ellos para nosotros piden (si es conforme a la diuina determinacion) por q ansi nosotros nos aficionemos a los honrrar. La tercera razon es la diuina reuerencia, de que como el hijo, õ el esclauo q ha ofendido malamente a su padre, o a su seõor, por su reuerencia no se atreue pe dirle focorro de sus miserias y menguas, y echa a los antiguos de su padre, o de su seõor q le saquẽ cõ que se remedie: ansi los pecadores afrentados de auer ofendido a Dios, y no pudiendo biuir sin el, echã a los sanctos q le pidan lo que hã menester, lo qual estriba en honrra de Dios reuerenciado tanto de los pecadores, q no se ofan carcar con el, de vergueça de le auer ofendido. P O L Y. Yo y otros nos encomendamos a las animas de purgatorio, y las ayudamos cõ limosnas: para q rueguen a Dios por algunas necesidades en que nos hallamos a vezes; y sentimos mejoría en nuestros negocios: y cõ todo esso nos dezid si nos guiamos biẽ, porq si caso es que ya os lo ayamos oydo, de vn dia para otro nos olvidamos los viejos; allende q tratar muchas cosas juntas es bastante causa para se olvidar las mas. P H I L A. ^g Alexandre de Ales se aproueche de ^h S. Isidro para determinar que la oracion es solamente para pedir remedio contra las necesidades deste mundo, de las quales estan ya libres las animas de purgatorio: y Sant Augustin dize que donde no ay tentacion, no es menester oracion: mas Sant Isidro se deue entender de lo tocante al peligro del pecar de q ya estã libres los del purgatorio, mas tienen otras necesidades penosas porq orã, y lo mesmo digo a lo de ⁱ S. Augustin. La pregũta que hazeys ya quedã respondida en la materia de la oracion, y ansi no sera biẽ perder tiẽpo en la tornar a platicar, pues nos sobra materia nueua en q nos ocupar: y con todo esso digo q tiene grã merecimiento delãte de Dios el hazer bien a las animas de purgatorio, pues son de la familia de Dios, y puestas en seguro de auer de gozar de Dios

^a Augusti.
li. de orãdo
Deum. & li.
de curam or
tu. 13. q. 2.
Animz.

^b Ioannis.
14. 16. 17.

^c Hebrz. 7.
& 1. Ioãnis.
2.

^d Bonauẽt.
li. 4. di. 13. ar.
3. Robort.
p. 11
filas 10

^e Iob. 5. &
42. p. 11.

^f Ezechie-
lis. 14. &
Hieremiz.
15.

^g Alex.
4. m. j.
S. 4. d.
S. 1.
h
li. 3. de
mo bon.
7.
i Aug.
pus ce
111.

de Dios como muy sus amigas: y ninguno deve dudar del seruido q Dios recibe de los q las aynda a salir de sus trabajos, para q más presto buelē a la gloria dōde para siēpre alabē a la diuina magestad. Tāben leemos auer el mesmo seņor misericordioso requerido a los Christianos por medio de algunos varones alūbrados, que hiziesen bien por las animas de purgatorio, para las sacar de sus penas, que son mayores de lo que los hombres pueden entender, y pues Dios nos requiere con tal manera de bien obrar, en mucho se deve tener, y mucho se deve exercitar, si quiera por la gracia del Talion que depare Dios a otros, que por nosotros hagan otro tanto.

P. O. L. Y. En vna cosa he reparado muchas vezes, que como vno cumpla el testamento de sus defuntos, nunca mas les dize missa ni maytin, ni haze bien por ellos: como significando que ya estan libres de penar, o que a el se le da poco de sus penas, y tiene para gastar en superfluidades, y aun en profanidades: y me parece que ofende a Dios en ello.

P. H. I. L. A. L. E. T. Yo mucho me recato de que muchos por esse descuydo tienen trabajo en el otro mundo, como los que tienen los bienes que los defuntos dexaron, por sus almas, y no los emplean en obras pias, si no que los guardan para comprar rēditos que aprouechen en los tiempos venideros: y entre tanto esta penando el que los dexo para que luego se empleassen por su alma, deseando anſi satisfazer mas presto, por sus deudas: y si tal saben alla, creyble es que les pesara, y que embiaran sus quexas a Dios, y que Dios no disimulara con los culpados.

6. V. 1. 100 20 201 26 159

P. H. I. L. O. Digno de ser sabido me parece, si se van por si las almas, o si las lleuā los Angeles al purgatorio, o al infierno: y si las atormentan los angeles buenos, o los malos. **P. H. I. L. A.** De los condenados dize nuestro Redētor^o que los buenos angeles los lleuarā al infierno, y lo sigue^o S. Buenauētura respondiēdo q en aquello no hazē los sanētos angeles officios de carniceros atormentadores, sino de cōtinios q asistē a su principe. **P. H. I. L. O.** Si los cōdenados con ser tā infames y malos son lleuados al infierno por los angeles sanētos, mayor razon ay para que los que mueren en gracia de Dios, y van al purgatorio, seā tābien lleuados alla por los buenos angeles. **P. H. I. L. A.** Aueys dicho muy gran verdad, y dize a esse proposito^o S. Thomas que los lleuan los buenos angeles, y q por vētura

tābien van alli los Demonios holgādose de los tormētos, en q veen a las almas, y las procuran causar mas tristeza y descontento: mas que ni buenos, ni malos angeles las atormentan, sino sola la voluntad de Dios exercitada de su justicia, y lo mesmo dize Escoto y Ricardo, por q ponen estos dos ser atormentados con acciones intencionales, y no con reales, como se quema vn madero, y sola la intencional basta, mas no basta la real, y verdadera cōbustion o quema, pues el madero arde sin dolor: contra los quales atrauiesla dizen do el agudo Durando, que sera verdadera iacion real y natural, q el fuego corporal, que mara los cuerpos de los condenados, y le parece a Escoto no se que linage de milagro q no se consuman ardiendo sin fin, sino que se acoge a que pues es ley general de tal estado, no se deua llamar del todo milagro. De la purgaciō de los veniales en el purgatorio dize S. Thomas que la mayor pena responde a la mayor culpa, mas q la mayor duracion de la tal pena responde a la mayor morosidad en la culpa y con mayor afecto: y q anſi acontecē que vno esta mas tiempo en el purgatorio q otro, y no tuuo tā rezios tormētos, y al contrario: por q el mucho engolfarse en el pecado parece que echa mas hondas rayzes, aunq no sea tan graue como otro, y con esto dize el doctor sanēto q ha menester mas tiempo para ser desarraigado. Por q diziēdo S. Pablo que algunos edificā sobre el fundamēto del Christianismo q es Iesu Christo y su fe, pajuellas y maderos, y heno, que arderan en el fuego del purgatorio: biē significa que vnos pecados se tardarā mas en purgar con la pena purgatoria q otros, anſi como el heno se tarda mas en quemar que las pajuellas, y mas el madero que el heno. **P. A. M. P. H. I. L. O.** Pues dize Escoto que en el estado de la Innocencia pudiera auer pecados veniales que fuerā purgados en virtud de ardientes actos de charidad para con Dios: parece que las animas de purgatorio podran pecar venialmente, y ser purgadas de los tales veniales rezien cometidos, tambien como de los que de acā lleuan, en virtud de algun buen mouimiento de charidad para con Dios.

P. H. I. L. A. L. E. T. Disparata es vuestra razon, porque en caso que sea cierta la doctrina que de Escoto alegays, la qual condena S. Thomas procurando prouar que no pudo ser pecado venial el primero que Adam cometiera por razon del estado que no lo sufrira, por depender la sensitiua de la razon:

Segunda parte.

r 3

el esta

Scotus li. 4. d. 44. q. 3. Ricard. li. 4. d. 44. q. 6. 7 articuli. 2.

Durandus li. 4. d. 44. q. 10.

S. Tho. li. 4. d. 21. q. 1. art. 3. & li. 2. d. 24. q. 3. ar.

h

1. Cor. 3.

Augusti. c. 69. Enchiridion. mistes.

Tho. 1. 2. q. 89. ar. 3. 6. & 3. p. q. 90. art. 4. & de Malo. q. 5. ar. 2.

el estado de los defunctos no fuffre ser mejo-
 rado ni empeorado en gracia ni en culpa, cõ
 forme a lo de la * escritura, que donde cayere
 el madero alli se quedará para siempre, si
 quiera sea hazia el abrego caliente de la gra-
 cia, si quiera hazia el tierço frio de la culpa, y
 fin esto añade ^b S. Thomas que los pecados
 veniales prouienen de la corrupcion del fom-
 ite o viciosa inclinacion de la carne contra
 la razon, y como el alma sola no tenga car-
 ne ni fomite, anfi tampoco tiene tal prouo-
 catioo : y nunca fue alguno ni jamas yra en
 cuerpo y en alma al purgatorio, para dezir
 q̄ alla con el cuerpo podrá tener actos del vi-
 cioso fomite : porq̄ los q̄ van en cuerpo y en
 alma nũca mudan estado, porq̄ van para fie-
 pre al cielo, o al infierno. P A M P H I L. Re-
 zia palabra me parece aquella de S. Pablo
 alegada por vos, q̄ los hõbres edificquen peca-
 dos veniales sobre el fundamẽto de Iesu Chri-
 sto q̄ es su fe catholica: porq̄ el fundamento
 sustenta y ayuda y cõserua lo que sobre el se
 labra; mas Iesu Christo destruye los pecados,
 y todo pecado es contrario de lo q̄ la fe ense-
 ña que deue ser hecho. P H I L A L. Mejor
 auays alegado agora, y entended q̄ discuten
 do el * Maestro de las sentencias esta razõ en-
 tiende con todos los sanctos y Theologos q̄
 S. Pablo significo las obras perfectas por el
 oro y plata y perlas, y las imperfectas por
 culpa venial por el madero, heno y paja: y cõ-
 cluye q̄ los perfectos tienẽ a Christo por fun-
 damẽto de manera q̄ con el solo quieren cõ-
 plir, sin dar entrada al cõplimiento mudano
 en poco ni en mucho: mas ay otros que aun
 q̄ quierẽ al Redetõr y a su fe por fundamẽto
 de su biueda Christiana, y q̄ no pecarã mor-
 talmente por todo el mundo, no cierran las
 puertas de sus sentidos a los pecados menu-
 dos, holgãdo de comer con suelto apetito lo
 que procurã gustoso, y holgãdo de gozar de
 otros pasatiempos y regozijos mudanos, y
 holgãdo de ser tenidos y alabados, y honra-
 dos con alguna intecion algo sensual; y estas
 faltas son pecados veniales, y se dize edificar
 se sobre el Redetõr, porq̄ los que los cometẽ
 estan fundados sobre el por fe, esperançã, y
 charidad, aunq̄ no le amã tan ardentemen-
 como deurian, y por esso cometen obras
 frias: mas si antepusiesen las cosas criadas al
 Redentor. ya no edificarian sobre el, sino de-
 struyrian el fundamento, pues todo pecado
 mortal quebranta la charidad que es el vin-
 culo, cal, y betũ trauador de las piedras biuas
 deste edificio spiritual.

Eccis. 11.

Etiam.

Magister lib. 4. d. 21.

Peca- dos ve- niales.

P O L Y. Porque ordeno Dios mas reme-
 dios cõtra los pecados veniales, q̄ contra los
 mortales: pues al mayor mal y peligro ma-
 yor y mas presto remedio se le deue apare-
 jar: P H I L A. De vuestra manera de dificul-
 tar sacareys razõ para enteder q̄ no es haze-
 derõ, auer tantos remedios para los mortales,
 como para los veniales: porq̄ las enfermeda-
 des mortales pocos remedios hallan, y muy
 costosos, y muy trabajosos, mas las enferme-
 dades ligeras cõ qualquiera cosa se aliuian: y
 el pecado venial se llama anfi por ser facil-
 mente digno de veniaõ de perdon. Y aun ^d S.
 Thomas no le da nombre de enfermedad al
 guna, sino de disposicio para enfermar, porq̄
 dispone para caer en los mortales, en quan-
 to impide o retardã y enfrã los actos de la
 charidad, aunq̄ no son cõtrarios al habito de
 la charidad, pues en charidad tienẽ vn hõbre
 muchos veniales. P O L Y. Que remedios
 son los del mortal, y q̄ los del venial? P H I-
 L A. La verdadera contriccion q̄ incluye cha-
 ridad merece perdon de la culpa mortal, y el
 sacramento dela penitencia con la disposicion
 necessaria perdona tambien los mortales, mas
 los veniales son perdonados por acto de ar-
 diete charidad que produze el alma, y aũ di-
 ze ^e S. Thomas muy bien que no es mene-
 ster estar pensando actualmente en ellos, si-
 no que basta produzir aquel amor para cõ-
 dios, y aquellos consume como el calor a la
 niene tierna. Sin el remedio dicho contra los
 veniales, que es el q̄ yo mas estimo, sino ay
 sacramento de por medio, pone el mesmo
^f Sãcto Thomas otros remedios, y el princi-
 pal dellos es por la causalidad de la gracia,
 como por la digna recepcion de los sacra-
 mentos de la nueua ley se alcanza: o por la de-
 testacion de los pecados, como se haze en la
 confesion general, y por la oracion del Pa-
 ter noster, y tambien por la reuerencia que
 se haze a las cosas diuinãs, como recibiendo
 la bendiccion Obispal, y otras cosas semejan-
 tes. En otra parte dize ^g Sãcto Thomas que
 por la entrada dela Iglesia consagrada se per-
 donan tambien los veniales, como por la
 recepcion del agua bendita, y por concludir
 oyd a ^h Hugo q̄ dize q̄ los pecados veniales
 se perdona por ocho cosas, por la cõfesion
 sacramental, por el herir del pecho, por la as-
 percion del agua bendita, por la contriccion
 del coraçõ, por el signarse cõ la sancta cruz,
 por la sacra comunion, y por el perdonar
 las injurias. Mas quiero que oyays y noteys,

y es

y es que el venial no es tan peligroso como el mortal, es al menos más pegadizo, y así ha menester más maneras, o diferencias de remedio, y por esso nos ordeno Dios todos los dichos, y es creyble que aya otros que yo no se, y dize S. Thomas que como es más difícil de se curar, pues apenas nos podemos hallar sin ellos, así se nos deuieron dar remedios muy a la mano. Sin todo lo dicho es menester displicencia y dolor para que se nos perdonen los veniales, pues es imposible perdonarse la culpa cometida voluntariamente, si voluntariamente no desplazet y este desplazamiento basta que sea virtual, o en común. Y antes que se me oluide os dire que me ocurre agora, que Sancto Thomas tiene en otra parte que los Demonios atormentaran a los condenados en el infierno, lo qual admite su gran sequaz el Abulense no más de hasta la fin del mundo: y aun me parece dezir con verdad que los cuerpos de los condenados no ocuparan lugar, y que cabran en pequeño espacio: mas Ricardo rasamente dize que para que quepan seran apretados, y consiguientemente tiene que ocupan lugar, como nosotros. Acerca de la confesion general nota el mismo en otra parte, que es de dos maneras, la vna es la que se haze al sacerdote en secreto al principio de la confesion sacramental, y esta perdona los veniales en quanto mueue la voluntad a dolor dellos, y enciende el fervor de la charidad por la qual se haze el perdón de los veniales, y en quanto es ayudada de la virtud del sacramento por la absolucion del sacerdote. La otra confesion general es la que se haze en el principio de la Misa, y en las horas de Prima y del Completorio, y esta no tiene ayuda sacramental, sino solamente per modum meriti, que es por el merecimiento del penitente movido a dolor de sus pecados ayudado de su charidad. Tocando Durando en si se perdona el pecado venial, quedan dos el mortal por perdonar, tiene que si, aū que confessa que la negatiua es mas común doctrina: porque son muchos los Theologos que defendien no se perdonar pecado alguno al que no esta en estado de gracia, y no solo no reciben que se demedia la indulgencia o perdón de los mortales, mas tampoco de los veniales, pues supone amistad el perdón de qualquier pecado, y el que esta en pecado mortal es enemigo de Dios. El pecado mortal incluye tres cosas en que difiere del venial, la gran culpa en la desordenacion de

la obra, la ofensa que consiste en la privación de la gracia, y la pena eterna que se le deve: y por ello se requiere para el perdón del pecado mortal reformation de la voluntad por la contricion contra la culpa, y restitution de la gracia contra la ofensa, y trueco de la pena eterna en temporal. En el pecado venial no se requieren estas cosas, mas basta reformation de la voluntad por la deuida displicencia de lo que indeuidamente dio consentimiento, y la paga de la pena finita, y determinada, y no es menester restitution de la gracia, que no se pierdo por el pecado venial, y no se auendo perdido por el, no le deve cargar a que la deua recobrar. Otras mas razones haze Durando, y cada qual se componga con lo mas seguro. Escoto y su Gabriel con sus sequaces tienen que no impide la culpa mortal al perdón del venial, y aña de Gabriel la limosna a las obras sobre dichas por que se perdona el pecado venial: y se le puede con razon aplicar aquello del Ecclesiastico, que como el agua mata al fuego, así la limosna resiste al pecado, y Tobias dize que libra del pecado y de la muerte, conuiene saber eterna; pues añade que no consiente yr el alma a las tinieblas, y Daniel aconsejó al otro rey que redimiesse sus pecados con limosnas. Resuoluese Gabriel en q por qual quiera obra meritoria se perdonan los veniales, y es lo mismo que ya dixó S. Thomas, que se perdonan por qualquier acto ardiente en charidad: sino que las obras señaladas por los Theologos sobredichos tienen algunas condiciones abonantes mas que otras para aquello. PHILLOTTA. Al menos no hallaramos estas doctrinas tan cumplida y abonadamente entre los Canonistas, por q ni me parece de su facultad tratar de quales ni quantas sean las cosas por que se perdona el pecado venial. PHILA. Tened en más de lo que entendedys a los sacros Cánones y a sus profesores; por q son aquellos las leyes hechas por hombres con inspiracion diuina para el regimiento de su Iglesia: y por no me de tener en referir os yo los Canones que alega el Glosador del libro Sexto para los remedios dichos contra el pecado venial, leed los vos en el, y con algun recato de que no esta muy abonada su alegacion algunas vezes.

Vai en Lucas in no sup y P. AMPHILLO. Ya se me trasluze que se nos deve acercar la materia de la resurreccion vniuersal, a la qual conuerhan todos los hombres viuos y muertos: y quanto por

vna parte pone de recato y grima el pensar en la diferencia con que resuscitaran vnos respecto de otros, tanto pone deseo la grandeza de la obra de saber como sera. PHILIA. Bien deuen bastar las cosas dichas quanto a lo que deue ser tratado del estado de las almas en el otro mundo antes de la resurreccion, y como la resurreccion aya de ser tambien primero que el iuyzio, ella nos aura de ocupar otro rato antes que hablemos en el iuyzio. Ya concludymos ayer la verdad de la resurreccion por articulo de fe, y comenzando a declarar sus particularidades digo que resurreccion quiere dezir segunda surreccion, y surreccion significa leuantamiento, y viene desta palabra surgere, q quiere dezir leuantarse el que esta sentado, o echado: y porque quando la cosa es criada o engendrada recibe su ser con que parece leuantarse y mostrarse del escondrijo del no ser, se dize su tal leuantamiento y recebimiento del ser, surreccion: y la syllaba, re, significa replicacion, o repeticion y por esso resurreccion quiere dezir segundo leuantamiento, o segunda recepcion del ser que la cosa tiene. Para hazer verdad esta gramatica Theologizada, es necesario que sea la mesma cosa la que es resuscitada con la que fue suscitada; que quiero dezir que sea la mesma cosa esta que se dizere resuscitar, co aquella que despues de auer se corrompido y perdido su ser que en su creacion, o generacion auia recebido, y recobra de nuevo aquel mesmo ser: y pues tenemos en rigor de bucha Philosophia natural, Scotus li. 3. y en rigor de articulo de fe por muchos co d. 22. Tho. p. cilios vniuersales, que el hombre se compone de cuerpo y alma, como de sus partes physiques esenciales: concludymos que en la resurreccion cada vno sera el mesmo que antes de morir fue, y que terna la mesma alma, y el mesmo cuerpo con que fue engendrado, y nascido, y criado, y crecido hasta que murio. Esta verdad catholica se confirma literalmente, no solamente con los huessos de la vision del Propheta Ezechiel que fuero vestidos de carnes y de pellejos; sino au mas claramente co aquello del sancto Iob que predico saber que su Redentor biuia, y que el auia de resuscitar en la fin del mundo: y q otra vez auia de ser reuestido de su pellejo, y que en su carne auia de ver a Dios; y que el mesmo le auia de ver, y no otro por el, y q sus ojos le auian de ver, y que la esperanca destas cosas tenia el muy guardada en su seno. Estas son las palabras de aquel sancto

Propheta, y ya veys quan clara y repetidamente dize que el mesmo que es entonces, ha de ser resuscitado con aquella mesma carne, y con aquel mesmo pellejo, y con aquellos mesmos ojos: sobre lo qual cuenta S. Gregorio que hallandose en Constantino- pla, enseaaua Euticio Patriarcha de aquella ciudad que nuestros cuerpos auia de ser impalpables y subtiles como el viento en la resurreccion; y que el dispuo con el y lo conuio ser heretica su doctrina en este punto: sino que pues han de ser los mesmos cuerpos, han de tener sus condiciones naturales como agora tienen en virtud de su naturaleza corporal (porque de los dotes de gloria no hablamos agora) y dize que se encendieron tanto en la disputa, que el enfermo mucho, mas que el Patriarca enfermo y murio, y q viendose cercano a la muerte, se alia con vna mano del pellejo y carne de la otra, y protestaua creer q en aquella carne y pellejo auia de resuscitar. Aqui terna buen lugar examinar aquella sentencia de S. Sant Augustin recebida y seguida por el Maestro de las sentencias, y por otros Theologos, que aun que sea verdad que cada vno resuscitara en su cuerpo proprio, que para ser el cuerpo resuscitado el mesmo que antes de morir auia sido, no es menester que la materia que fue cabeza, resuscite en la cabeza, ni la del pie en el mesmo pie, y ansí de las otras partes: sino que basta que como el que, quando se quiebra vna campana o vna estatua, la hunde, y de aquel mesmo metal la renueua, y se dize ser la mesma campana, alomenos quanto a la materia del metal; y acontese que el metal de las asas de la primera sale en el borde de la segunda; y que ninguna parte sale en el lugar en que antes estuuu, y se dize ser la misma campana: que de la mesma manera sera el mesmo hombre el resuscitado con el que antes fue, en caso que no resuscite la materia de cada parte de su cuerpo en la parte en que antes estuuu. Ya creo yo que se toco en dias pasados en esta doctrina, y que no se tuuo por muy segura, y agora y entonces se protesta que reuerenciamos y adoramos la doctrina de los sanctos doctores en aquel grado en que la sancta Iglesia Romana nos lo manda: mas como el mesmo S. Augustin y S. Hieronymo nos aconsejan y enseñan que a ningun hombre demos mas credito en lo que dize, de lo que mereciere la prouacion que traxere: veamos si vna salida que da S. Buena Ventura y Ricardo a esta sentencia de

Sant

Damascenus lib. 4. c. 19.
 Aristote.
 Est. 7.
 Poli. 4. & 2.
 de gen. ani. 1. c. 1.
 Augusti. 13.
 Ciui. Dei. c. 24.
 Damascenus lib. 3.
 Scotus li. 3.
 d. 22. Tho. p. 1. q. 75. art. 4. & 3. p. q. 50.
 Clementi. de Sum. Trini. & fi. cath. Con. cil. Later. 3. ses. 8. & habetur. 24.
 q. 3. cap. pe. nul. & de Ce. lebra. mil. far. c. in qua. dam.
 d Ezechie. lis. 37.
 e Iob. 19.

f G. lib. 1. c. 29.
 g. Aug. c. 88. E. ridij.
 h. Ma. li. 4. d.
 i. q. 2.
 k. S. Ricard. ar. 1. q. 2.

fant Augustin, nos deve bastar para le seguir
 sin escrupulo de errar. Dizen vna cosa estos
 sanctos muy bien asentada, que lo que es de
 la substancia y perfeccion de qualquier miem-
 bro, esso resuscitara en aquel mesmo miem-
 bro, y no en otro: mas que como en los cuer-
 pos humanos aya siempre alguna substancia
 corporal sobre estãte, y no necessaria para
 la perfeccion del miembro en que estuuo,
 que esta no ay para que afirmar que resuscitara
 en el miembro y lugar primero, y que desta
 se deve entender la sententia de S. Augustin.
 Esto postrero no parece a Ricardó poder dezir
 se con razon, porque en estado tan perfecto
 como el de la resurreccion y de la gloria
 no se puede admitir falta qualquiera, si-
 quiera sea por defecto, si quiera por exceso:
 y pues aquella materia no toca a lo substancial
 necesario y de la perfeccion del cuerpo, no
 se deve poner, porque seria superfluidad con
 fealdad, y ansi el sancto no defiende suficien-
 temente la razon de S. Augustin. Ya (como dix-
 e) quedaua tenido por menos probable, y agora
 repito que para ser el mesmo cuerpo perfectame-
 te que antes que muriese, deve tener el mesmo
 temperamento y complexion esencial en que
 fue engendrado: y este temperamento es vno
 correspondiente a todo el, mas sin este tiene
 cada linage de las catorze cosas de que se
 compone (y las pone sant Gregorio Nyssen-
 so) su temperamento particular: y son nieuos,
 venas, Arterias, sangre, spiritus, carne, gordu-
 ra, ternillas, y riñas hueslos, tuetanos, humo-
 tes aqueos, pelos, y las llamadas tunicas que
 son vnas membranas o telillas delgadas. Cier-
 to esta que los hueslos, y pelos, son de materia
 sequissima, y q̄ los tuetanos y telebro son de
 materia humidissima: y cierto esta que la
 gordura y seuo es frio, y que la sangre y
 colera son calientes, y la carne humida, y
 los hueslos secos: y que si perdiessen estos
 temples naturales y esenciales no podrian
 quedar de la mesma naturaleza, y no tenien-
 do la mesma naturaleza, no son los mismos
 que antes, y consiguientemente no seria vn
 mesmo cuerpo el que murio y el que resus-
 cito. Esto se dize de baxo de la correccion
 de qualquiera que mejor lo dixerẽ: y por lo
 menos la materia de las partes organicas
 dize bien S. Thomas que no se puede
 variar en otras.

VIII.

PHILOTI. Yo no puedo sentir otra
 cosa, mas atengo me a vuestra salua, que a lo
 menos sino fuere menester que salua nunca

condenaria y atuerdome defender animosamente.
 Durando que no muda el ser del hombre
 muda el cuerpo, y que aunque el anima de
 Pedro en la resurreccion reciba el cuerpo
 de Iuã, sera el mesmo Pedro que antes, pues
 la materia no tiene mas ser especifico, o indi-
 uidual del que recibe de su forma, y la forma
 da el ser a cada cosa: y quicre que como es
 mucho mas lo que ay en nuestros cuerpos
 con lo que han crecido mediante el nutri-
 mento despues de nascidos, que lo que saca-
 de los vientres de nuestras madres, y no por
 esso dexan de ser los mesmos hombres que
 antes: que ansi Pedro puede dexar su cuerpo
 en la muerte, y tomar el de Iuan en la resurre-
 cion, y que sera el mesmo Pedro. Con otorgar
 esto que Dios puede conseruar la materia
 primera sin reueltila de alguna forma,
 concluye que para la verdad de la naturaleza
 humana deste hombre, se requiere que
 resuscite, y se le restituya el mesmo cuerpo
 q̄ se le dio quando fue engendrado, y el qual
 crecio despues con el inanimamiento que
 comio y beuio: y si por posible, o imposible
 pudiese vn alma resuscitar en cuerpo que
 aya sido de otra alma, o que se eriede nuctuo
 y se le pegue, no seria verdadera la doctrina
 de lob que cree firmemente que ha de resus-
 citar en la mesma carne y pellejo que tiene
 antes de morir, y Ezechiel ayuda a lo mismo.
 Antes de poner algunas razones de Escoto
 quiero responder a la razon de Durando
 con el Maestro y con otros muchos Theolo-
 gicos que afirman con gran verdad philoso-
 phica que las almas se exceden vnã a otras
 por sus grados intrinsecos indiuiduales den-
 tro de la latitud de la especie humana: y que
 segun la perfeccion de la materia corporal se
 les da la perfeccion natural de las almas, porq̄
 las almas reciben su indiuiduacion del cuer-
 po. Aristoteles con toda la philosophia con-
 fiessa que la materia y la forma se den en
 proporcion, o tener y igualdad de proporcio-
 na da perfeccion en tres: y como diga Auicena
 que no se pueden dar dos indiuiduos, o dos
 personas, que tengan vna mesma comple-
 xion, concluyen todos que el cuerpo q̄ fue
 de vn alma no puede ser de otra. Bien creo q̄
 quedaua tocado este punto, mas no se pudo
 escusar el repetir se en este lugar, mas neces-
 sario y principal. **PHILO.** Cada hora se auia
 de repetir esta doctrina que lestanta los pies
 del suelo a los buenos entendimientos como
 el mio. **P. A. M. P. H. I.** Supuesto que andays
 por el suelo, y que traheys los pies en alto, no

r 5 puede

c Durand.
li. 4. d. 44. q. 1

d Scotus li.
4. d. 43. q. 5.
Idẽ ibi dist.

44. q. 1.

e Ezech. 37.

f Magister.

li. 2. d. 32. &c

ibi Bonauẽ

tura. & li. 4.

d. 44. artic. 2.

q. 2.

Ricard. lib.

2. d. 16. &c 32

Abulẽs in

c. 25. Matth.

q. 133.

S. Thom. &c

Caietan. 1.

part. q. 85. ar.

tic. 7. &c 1. 2.

q. 63. arti. 1.

&c q. 81. ar. 1.

& li. 1. sent.

d. 8. q. 5. art.

2. & li. 2. d.

32. art. 3. &c

Syluester su

per c. 3. li. 1.

contra gẽt.

Caieta. 2. 2.

q. 104. art. 5.

Sebatia. Pe

rez. lib. 2. de

Anima.

Georg. Ven-

net. in Har-

monia. cãt.

ti. 3. tono. 2.

c. 2.

Item Tho-

mas opusc.

3. c. 153.

S Aristotel.

2. de gen. a-

nimali. c. 3.

& lib. 1. de

par. c. 1.

h Auicena.

li. 1. c. de cõ

plexio.

puede ser sino que anda la cabeza por baxo.
PHILO. Dexaos de fihuños, y atended a lo que se trata que es intelectual. **PHILA.** Entra Escoto diziendo que no ha de resuscitar con alguno todo lo que en este mundo por toda su vida fue de la verdad de la naturaleza humana en el: porque cada dia y hora se corrompieron en el muchas partes de la substancia corporal, por la virtud actiua de las quatro calidades, y para restauracion de lo ansi perdido, y tambien para el aumento del cuerpo recebimos el comer y beuer: porq̄ si todo lo que fue de vno en toda su vida, ouiesse de resuscitar con el, seria su cuerpo como vn torre. **POLYCRO.** Como ansi? **PHILALET.** Considerad que ha ochenta años que comeis y beueys, y que vn dia cō otro meteis cada dia dos libras de pan, y quatro de vianda, y vn açumbre de agua y vino en el estomago: y pongamos que de todo esto no se conuierta en vuestra substancia mas de vna libra cada dia, poco faltara para llegar a treynta mil libras, que es peso de sesenta bueyes de buena corpulencia, a quinientas libras cada vno. Si no se corrompiesse nada de vuestra substancia corporal, quantã seria ya vuestra corpulencia? y agora dudo que peseys seis arrobas. Concluye Escoto que la mas principal substancia del cuerpo del hombre es la con que es engendrado, y la que tenia su cuerpo quando se le infundio y pego el alma: y que toda esta resuscitarã con el, no porque nunca se le aya corrompido (como quisieron dezir algunos contra buena philosophia) sino por ser aquella la fundamental y masapurada que el hombre tuuo en toda su vida: y Dios recobrara toda aquella en la resurreccion, y lo demas que cumpliere de lo que tuuo por el discurso de su vida, y regularmente hablando la substancia que se aumenta en los primeros años es mejor. La naturaleza no procura substancia nutritiua de principal intento para restauracion de lo corrompido en quanto el animal esta en crecimiento, por ser su int̄to principal el acrecētamiento de la corpulencia del animal: sino que como es prouidentissima, en viendo al animal en necesidad de cōseruar lo ya ganado, y que se le ha enflaquecido por la corrupcion de lo corrompido, emplea en mantener y nutrir lo que es menester para aquello, porque no se le muera el animal, y lo restante gasta en lo del aumento y crecimiento, y lo remanente del nutrimento sanguineo passa a los

vasos seminarios. Desso que la naturaleza escogio para el aumento del cuerpo del hombre, se restaurara su cuerpo en la resurreccion, como de la substancia mas perfecta, y no todo de lo que tuuo juntamente en algun dia, por mas sano y bien templado que entonces aya estado: sino que el saber diuino para dar a cada vno la corpulencia que mas le cumplia en el estado de la resurreccion, escogera lo mas puro y perfecto que tuuo en todos los dias, meses, y años que bivio: de arte que de quando fue concebido tomara todo aquello que sera peso de vn adarme, y de quando nascio parte de lo mejor que entonces tuuo, y de quando era de vn año otro poco, y de quando de dos otro poco, y ansi de lo de cada dia escogiendo siempre lo mas puro, y desto le reformara el cuerpo para le resuscitar: de lo qual euidentemente se concluye que seran los cuerpos resuscitados muy mas perfectos en lo puro natural que jamas fueron en este mundo. Y cumple ansi al estado de la resurreccion, porque no les quede ocasiõ de poder desleer cosa ninguna buena que pudieran tener, y les cúplera, y carezcan della: porque como agora en la gloria claman las almas por sus cuerpos, ansi ya resuscitadas el marã por la mejorã de sus cuerpos, si se les pudiesen mejorar, porque el apetito natural nunca se pierde: y a no escoger Dios lo mejor de cada dia y hora hasta lo deuido a su corpulencia, por aquello mejor sospirarian con el natural apetito que es bien regulado.

POLYCROONIO. Del tamaño y de la edad en que resuscitaremos querria que nos alumbrasse des. **PHILALETHES.** Muchos se atienen con el ^b Maestro para dar determinado por sant ^e Pablo, escriuiendo a los de Epheso que resuscitaran todos en la edad en que el Redentor resuscito, y sant ^d Augustin y santo ^e Thomas dizen como sapientissimos que aunque tiene otro sentido aquel lugar de Sant Pablo, bien se le puede tolerar este: mas los gloriosos ^f Hieronymo, ^g Ambrosio, y ^h Chrysostomo contemporaneos, con otros ⁱ muchos que los siguen conforme a lo que verdaderamente suena la letra del Apõstol, dizen que alli no se significa sino la perfeccion de la fe y del cõnoscimiento que todos ternan del Redentor, con que permaneceran constantes en su cõfession y seruicio como varones perfectos, quando la yglesia se juntara toda en esta vni-

Durand.
 1. p. 4. d. 1. p. 11
 2. p. 11
 3. p. 11
 4. p. 11
 5. p. 11
 6. p. 11
 7. p. 11
 8. p. 11
 9. p. 11
 10. p. 11
 11. p. 11
 12. p. 11
 13. p. 11
 14. p. 11
 15. p. 11
 16. p. 11
 17. p. 11
 18. p. 11
 19. p. 11
 20. p. 11
 21. p. 11
 22. p. 11
 23. p. 11
 24. p. 11
 25. p. 11
 26. p. 11
 27. p. 11
 28. p. 11
 29. p. 11
 30. p. 11
 31. p. 11
 32. p. 11
 33. p. 11
 34. p. 11
 35. p. 11
 36. p. 11
 37. p. 11
 38. p. 11
 39. p. 11
 40. p. 11
 41. p. 11
 42. p. 11
 43. p. 11
 44. p. 11
 45. p. 11
 46. p. 11
 47. p. 11
 48. p. 11
 49. p. 11
 50. p. 11
 51. p. 11
 52. p. 11
 53. p. 11
 54. p. 11
 55. p. 11
 56. p. 11
 57. p. 11
 58. p. 11
 59. p. 11
 60. p. 11
 61. p. 11
 62. p. 11
 63. p. 11
 64. p. 11
 65. p. 11
 66. p. 11
 67. p. 11
 68. p. 11
 69. p. 11
 70. p. 11
 71. p. 11
 72. p. 11
 73. p. 11
 74. p. 11
 75. p. 11
 76. p. 11
 77. p. 11
 78. p. 11
 79. p. 11
 80. p. 11
 81. p. 11
 82. p. 11
 83. p. 11
 84. p. 11
 85. p. 11
 86. p. 11
 87. p. 11
 88. p. 11
 89. p. 11
 90. p. 11
 91. p. 11
 92. p. 11
 93. p. 11
 94. p. 11
 95. p. 11
 96. p. 11
 97. p. 11
 98. p. 11
 99. p. 11
 100. p. 11

N
 com
 buel
 inge
 de E
 to.
 Apo
 107
 ab. 11
 6 Mag
 4. d. 44
 Theo
 e Eph
 e Aug
 li. 2. c.
 Dei. 1
 e S. T
 Super.
 ad Ep
 f Hier
 in ca.
 Ephel
 e Am
 in ca.
 Ephel
 h Chr
 hom.
 ad Ep
 i Tit
 in cap
 Ephel
 Soto
 44. q. 1
 dad

dad de confesion Catholica. En caso que por la sobredicha sentencia de sant Pablo, ni por otra de la escritura se pueda prouar que edad, o que estatura sea la que ternian los resuscitados, todos conuienen con sant Augustin en que resuscitaran en la edad en que resuscito el Redentor. Porque quanto mas los hombres se le parecieren, o le fueren semejantes, tanto mas perfectos seran: y no se puede negar perfeccion alguna a los resuscitados de la que su naturaleza puede gozar: y sant Augustin tassa la edad de treynta años en que florece la iuuentud, y el Maestro llega a treynta y dos años y tres meses con la vida de Christo, y aun deuiera poner otros diez dias mas, y por esso se atiene con sant Augustin y con el comun a dezir que cerca de los treynta años sera la edad de los resuscitados. Esto esta en razon, por quanto a los sanctos se les dara lo mejor de que fueren capaces sus complexiones en todo, y dicho queda que la mitad de la edad de la consistencia, que es la edad mas perfecta de la vida humana, dura dende treynta a treynta y cinco años, y assi dio el Redetor su vida de la edad sobredicha quando era mas preciosa (como lo pondero S. Thomas) y resuscito en aquella mesma edad, y es cierto que tomo para su sacrosanta humanidad todas las perfecciones que cabe en la naturaleza humana, como el que de justicia deuio ser la flor y la nata della: y dende treynta a treynta y cinco años tienen los hombres su iucunda y floreciente presencia, si no ay estoruo de alguna enfermedad o desgracia: y hasta alli van siempre medrando, y dende alli comiençan a descaer del vigor natural, y tal que es capaz de buen seso y prudencia, y por esto es la edad del recibir la orden sacerdotal, y obispal, y de recibir cargos de gouernacion, y de predicacion, y de oir confesiones, y la dimos para el tomar el hombre muger. Lo de la estatura no sera de la mesma manera de vn tamaño en todos, porque o por mas o meñores de materia en la concepcion, o por mejores o peores calidades, naturalmente no auian de ser todos yguales en cuerpo, como ni en buena complexion y temperamento: mas la regla que todos ponen con sant Augustin muy conforme a razon es que cada vno resuscitara en la estatura que tuuo en la edad que les damos para resuscitar, a los treynta años, o poco mas. POLYCR. Y los que por viejos auemos encogido, y los que por niños murieron sin llegar alla, en que tamaño resuscitaremos?

PHILA. En el ya dicho, porque Dios con su saber y poder dara a los niños lo que les faltò, y remendara en los viejos lo que la mucha edad les estrago: y como agora vnos somos mayores que otros, assi lo seremos en la resurreccion: y lo mesmo digò tambien de los abortiuos, y de los que murieron dentro de los vientres de sus madres: porque si murieron, articulo de fe es que resuscitaran, como dize sant Augustin. P A M. PHIL. Que diremos de la heamosura, o fealdad: y de los coxos, mocos, o ciegos, si resuscitaran hermosos los buenos y los malos, o si resuscitaran coxos o ciegos. PHILAL. Lo tocante a los buenos ya por lo dicho se entiende que no les ha de faltar ni vna minima de la perfeccion de sus cuerpos, y la hermosura es vna de las cosas principales que ternian, y ninguno destos resuscitara coxo, ni ciego, ni con alguna falta ni macula personal: mas los cuerpos de los malos sin duda resuscitaran seissimos y abominables, no embargante que sant Augustin no pudo, o no quiso determinar si los que fueron coxos, o mocos, resuscitaran con tales defectos, y assi tambien el Maestro. El glorioso Sant Buenaventura firmemente tiene que los malos resuscitaran con los defectos que en este mundo tuvieron en sus personas: porque como es razon que goze con hermoso cuerpo el bueno lo que en el merecio, assi el malo padezca en cuerpo feo lo que con el pecco: y como el tiene Durando, y por la mesma razon, y conforme a esto los malos que fueron coxos o ciegos, o mocos, lo seran para siempre. Lo còtrato sienten señor S. Thomas, y dize que no pondera tanto el descontento que los malos recibiran de seuer mocos, o ciegos, o coxos, como la gloria del saber y poder diuino, que resplandece reformando los defectos de aquellos, y reduziendo a deuida proporción las partes con su todo, y mas pondera la integridad de la naturaleza, que el auer tenido tales faltas en este mundo: y lo mesmo afirma Ricardo. Por otra razon prouea lo mesmo, que los que murieron niños han de resuscitar de la edad perfecta, y que se les han de dar cuerpos del tamaño que tuuieran quando llegaran a la sobredicha edad, no auiendo estoruo en ello: y que assi no se deue dezir que Dios les negará la entereza de sus miembros, pues les da lo mas que es la estatura còplida de sus cuerpos. POLYCR. Esta me parece gran razon, y aql niño de cinco años que dize S. Gregorio que blasfemando de Dios

b Augusti
ibidem, ca.
13. 14. & in
Enchiridio
c. 85. 87.
c. Augusti
in Enchiri-
dio. c. 84. &
Magister di.
4. d. 44. l. 3.
Bonauet.
lib. 4. d. 44.
part. 1. art. 2.
Durandus.
lib. 1. q. 3. art. 3.
S. Thom.
ibi. q. 3. art.
1. & li. 4. cò-
tra Gent. c.
88. & quoli.
7. arti. 12. &
opusculo. 1.
cap. 180 &
Ricard. lib.
4. d. 44. arti.
1. q. 1. & 6.

S. Gregori.
li. Dialogi.

Dios

Dios murio espantado de visiones, y que se fue derecho al infierno: resuscitara con cuerpo y edad de hombre perfecto. PHILAL. Bien concede S. Thomas que los del infierno sentiran defectos de naturaleza, no acerca de la entereza o integridad personal (pues S. Pablo se la da entera) sino quanto a sentir la pesadumbre y cansancio de sus cuerpos, y anfi otros semejantes: y esto es muy cõforme a razon, pues son cuerpos passibles, aunque incorruptibles por gran milagro. La causa desto da este b. sancto, que antes de la muerte padecen los cuerpos en este mundo segun la virtud actiua del agẽte natural, mas despues de la muerte no se produze el efecto mas de como Dios ordena que sea, por auer ya cessado las acciones y efectos naturales cõ la cessacion del mouimiento del primer mobil q̃ es el cielo dezeno: y anfi sera la puniciõ de los malos por manera spiritual en la apprehension de su ymaginatiua trauada con la consideracion destos tormentos en quanto les son atormentadores, y esta intencional aacion es la que dize Escoto que sirue en el otro mudo, y bastaria sin la aacion real. Acerca de lo del mouimiento natural de todas las cosas deste mudo que cessaria, cessando de se mouer el dezeno cielo, de manera que ni el fuego quemaria la estopa por mas q̃ los juntassen, tãbien lo dize Ricardo, mas Escoto, y Gabriel, y Durãdo tienẽ con vn articulo Parifitese lo cõtrario, dando aq̃llo por error: y lo mesmo afirma su cõforte Luã Bassolis.

PHILO. Ofrecense me dos dudas dignas de saberse, y es la primera en caso que vn hombre dende niõ se aya criado con carne humana, y aya crecido con ella: en el dia de la resurreccion vniuersal si resuscitara en este que se criõ con ella, o en aquellos hombres cuya fue primero: o siquiera sea verdad que aya sido carne de muchos hombres, y q̃ aya pasado de vnos a otros, como entre los Canibales y Antropophagos que comunmete se mantienen con carne humana. La segunda question es si resuscitaran las mugeres en sexo y naturaleza feminal, o si se cõuertirã sus cuerpos en cuerpos de hombres, pues ser hõbre ò muger nõ muda el ser personal (como dizen) y es mas perfecto el ser de varon, y en la resurreccion hade resuscitar todo con las mayores perfecciones que ser pudiere. PHILAL. A la primera question q̃ admite Durando responde S. Buenauetura que la substancia corporal se puede entender estar en

el hombre de dos maneras, o segun la especie, o segun la materia: y segun la especie se dize estar, por auer sido necessaria en la constitucion o compostura del hombre, quando fue engẽdrado, y desta dize que por diuina ordenacion nunca sera carne de otra persona segun la especie, como lo fue en la primera: so pena que no pudiendo resuscitar mas que en el vno, el otro no podria resuscitar saltandole la carne mas esencial, y en la qual fue su anima criada: mas si se concediesse que la tal carne pudiesse ser de dos o de mas segun la especie, resuscitaria con el primero, y Dios proueria a los demas de lo necessario como el sabria poderse hazer: y con esto conluyẽ fant. Augustin y Escoto. Si estuuiesse la carne en dos, o en muchos segun la materia, facil es la respuesta, que seria de aquel cuya fue primero, y como se aya corrompido mucha carne del hombre, durante su vida, de aquella tomarã Dios para complir lo necessario de cada vno: mas si en el vno estuuiere segun la especie, y en el otro, o en muchos segun la materia, sera de aquel cuya fue segun la especie, siquiera aya sido el primero que la tuuo, siquiera el postrero, por que lo de segun la especie es esencial. Esto dize anfi aquel sancto, y para lo defender no se puede dexar de poner milagro con que Dios aunque sea comida de muchos no pueda llegar a punto que conuertida en la materia feminal aya de ser carne segun la especie en otro: por que segun la materia bien puede ser de quantos quisieredes. Contra esto digo yo que si aquella carne es tan esencial, que no pueda resuscitar el hombre cuya es, sin ella: que tampoco pudo biuir en algun tiempo sin ella, y que consiguientemente no es corruptible como la otra carne y substancias corporales del hombre: mas es cierto que no ay cosa corporal de que algo no se corrompa insensiblemente cada dia, o cada semana, para cuya restacion aprouecha lo que comemos y beuemos, luego no es muy segura la manera de philosophar deste sancto. Pues dezir que por milagro la conserua Dios incorruptible, o incorrupta (por mejor dezir) es hablar voluntariamente, y ageno de philosophia y de medicina: quanto mas que si en alguna parte se ouiesse de guardar carne tan esencial, seria en el coraçon, como en el miẽbro mas guardado y necessario, mas tambien este cresce y descrece sin que muera el hombre, y nõ sola la carne del coraçon fue segun la especie en la generacion, sino tambien la de los otros miembros

- a 1. Cor. 15.
- b Tho. li. 2. d. 33. q. 2. ar. 1. & lib. 4. d. 44. q. 2. ar. 3. l. q. 3. & d. 50. q. 2. ar. 3. q. 1. & li. 4. cõtra Gent. c. 89. 93. & quo li. 7. q. 11. & quoli. 8. q. 18. & 12. q. 109. art. 1.
- c Scotus. li. 4. d. 44. q. 2.
- d Ricardus. li. 4. d. 44. ar. 5. q. 6.
- e Scotus li. 4. d. 48. q. 2. & d. 49. d. 13.
- f Gabrie. li. 2. d. 2. q. 1.
- g Durãdus. li. 4. d. 44. q. 10.
- h Articulus Parient. 17. c. 11.
- i Bassolis. li. 4. d. 48. art. 3.
- k Durand. li. 4. d. 44. q. 1.
- l Bonauent. lib. 4. d. 44. part. 1. arti. 3. q. 1.

m Vide Gorium simili pe. que ne hom in Ez...

n Aug. c. 87. Eridij. Scotus. 4. d. 44.

o Scotus. 4. d. 44.

1. mo

2. mo

3. mo

4. mo

5. mo

6. mo

7. mo

8. mo

9. mo

10. mo

11. mo

12. mo

13. mo

14. mo

15. mo

16. mo

17. mo

18. mo

19. mo

20. mo

21. mo

22. mo

23. mo

24. mo

25. mo

26. mo

27. mo

28. mo

29. mo

30. mo

31. mo

32. mo

33. mo

34. mo

35. mo

36. mo

37. mo

38. mo

39. mo

40. mo

41. mo

42. mo

43. mo

44. mo

45. mo

46. mo

47. mo

48. mo

49. mo

50. mo

51. mo

52. mo

53. mo

54. mo

55. mo

56. mo

57. mo

58. mo

59. mo

60. mo

61. mo

62. mo

63. mo

64. mo

65. mo

66. mo

67. mo

68. mo

69. mo

70. mo

71. mo

72. mo

73. mo

74. mo

75. mo

76. mo

77. mo

78. mo

79. mo

80. mo

81. mo

82. mo

83. mo

84. mo

85. mo

86. mo

87. mo

88. mo

89. mo

90. mo

91. mo

92. mo

93. mo

94. mo

95. mo

96. mo

97. mo

98. mo

99. mo

100. mo

miembros esenciales por lo menos, quale son higado y cerebro y pulmon, y quando algo de estos se corrompe, no passa en el coraçon, y ansi quien mas supiere podra sustentar la manera de proceder deste glorioso sancto, y lo del milagro nos quitaria de rehiertas, si se fufriese dar en tal materia, y por ventura si fufre. A lo de la segunda question, si las mugeres se tornaran en varones en la resurreccion, dizē^a sant Augustin, y^b S. Hieronymo que no, porque como todo lo que Dios hizo fuesse bueno, y el hiziesse a la muger, ansi ella fue buena: y si no auiedo pecados en el mundo, no se tornaran las mugeres en varones para ir a la gloria, lo mesmo sera en la resurrección, que para gloria de Dios subiran al cielo mugeres y hombres donde la naturaleza humana toda entera sera mayor materia de ser Dios alabado. ^c Guido Carmelita dize auer sido heresia de los Armenos el dezir que no auian de resuscitar las mugeres sin conuertirse en hombres, y se conuenec tal con que^d sant Pablo dize que para con Dios no ay diferencia entre el macho y la hembra, luego tambien iran las hembras al cielo: y con lo que respondiò el Redentor a^e los Phariseos que en el cielo no aura castamientos, para que importasse algo a los Saduceos que se lo preguntauan, saber cò qual de los muchos maridos que auia tenido vna muger, auia de quedar en el cielo: y si alla no se ouieran de hallar mugeres, mas clarò y barato se les respondiera esto. Esta mesma doctrina es comun entre los^f Theologos escolasticos, sin poner dificultad en la prouar, estando ella tan prouada de si mesma: aunque^g Escoto se arrima mas a lo contrario. ^h X. l. 2. v. 1. influg. A. 2.

P A M P H I. Otras dos dudas formo y o acerca del fuego del infierno, y la vna es, si es corporal como este de q̄ nosotros vsamos: y la otra si ay en el infierno mas penas q̄ la del fuego. **P H I L A.** Mucho se atropellan los sanctos Theologos sobre vnestra primera question, y^h sant Augustin vnã vez dize afirmatiuamente que es corporal, y otra que no lo sabe determinar, y que cree que ningun hombre basta a lo saber sin diuina reuelacion. El bienauenturadoⁱ sant Gregorio afirma que es corporal: y^k Sant Damasceno dize que no, y que Dios sabe de que naturaleza sea, y el mesmo sant Gregorio mudando parecer, tambiẽ como sant Augustin, dixo en otra parte que no es corporal; y por el mesmo tenor dixo^l Cayetano en vna par-

te que es corporal, y en otra que no tiene cuerpo. El glorioso^m sant Thomas constantemente esta que el fuego infernal es corporal, y lo repite muchas vezes, y lo mesmoⁿ S. Buena Ventura y^o Escoto, y Durando y otros muchos, de los quales se descompone Catariño diziendo no ser corporal: mas tambien el irrefragable^p Alexandre de Ales afirma ser corporal, y lo mesmo^q sant Isidro, y otros muchos modernos. Vna manera de hablar con que ya se tratò de uerse entender agua verdadera y elemental la que corrio del costado de nuestro Redentor, me conuenec a exercer que el fuego del purgatorio y el del infierno son corporales, como este elemental de que vsamos: y es que la palabra fuego simplemente y sin alguna restricion pronunciada significa este fuego corporal, y como el sea tan activo y atormentador, y se trate de terribles tormentos adonde del se habla, no ay para que dudar si del, o de otro se deua entender, pues todo lo que alli se deue pedir a qualquier otro linage de fuego que Dios criara para castigar a los malos, se halla en este: y jamas se ha de admitir tan gran milagro, como criar Dios algo de nada, sino es quando de otra manera no se puede salvar lo q̄ se dize. **P A M P H I.** Y como se salvarã q̄ las almas y demonios que son spiritus pueda ser atormentados por este fuego nuestro q̄ airmas ser corporal: como sea euidente verdad q̄ lo corporal no puede produzir efecto natural o real en lo spiritual? **P H I L A.** Vos hablais bien, y es cosa euidente que vn alma y vn angel estara cien mil años en todo el fuego deste mundo, consideradas sus virtudes y fuerças naturales, sin q̄ se le pegue del mas que si nũca fuera criado: mas por esto esta el poder y saber del summo Dios q̄ venga sus ofensas como le plaze sin exceder la verdad de la justicia, y aun essa siẽpre va vanada con misericordia. Notad agora que dize^r David que como el hombre puesto de Dios en mucha honra se aualancasse a mas de lo q̄ le deua, con ofensa de Dios, y perturbacion de la orden de la razon: por lo qual en parte de la pena que mereció fue derrocado de la honra que como a hõbre Dios le auia hecho, y se le puso en grado tan baxo, que se le comparã con el de las bestias sin entendimiento, y sin razon: q̄ ansicorte esta razon en nuestro caso, q̄ siendo el alma spiritual, y pudiendo se perfeccionar cò auenirse de uidentamente, cò los mejores que ella, quales son los angeles, y infinitamente mas el mesmo Dios: y dexando

^m Tho. quo li. 2. arti. 13. & li. 4. contra gent. ca. 90. cum suo Syluestro. & li. 4. d. 44. q. 3. art. 2. & de Veritate q. 26. & li. 4. d. 47. q. 2. artic. 1. q. 3. & art. 3. q. 3. & d. 50. ⁿ Bonauet. lib. 4. d. 44. part. 2. art. 2. q. 1. Durad. ibi. q. 9. ^o Scot^o ibi. dem q. 2. ^p Alexand. Alen. 4. parte. q. 5. m. 1. art. 1. in examine secund de definitio nis sacramenti. & q. 15. m. 4. art. 4. S. ^q Inidrus. de ordine creaturarũ. Sorol. 4. d. 19. q. 2. 28

^r P sal. 48.

aque-

^m Vide gorium simili pe. que ne hon in Eze

Augusti. de Ci. c. 17. Arony. Apolo. contra. m. & Epita. Paulc. do cõ. creces.

at. j.

mi. 22. li. 4. q. 1. ar. ibi. d. art. 1. li. 4. Gt. Arquo. arti. 8. m. 4. q. 1.

Augusti. Ciui. c. 10. c. 16. por. li. & 15. c. 14. m. 4. ca. 14. ca. 14. ca. 14. ca. 14. ca. 14.

aqueellos spiritus soberanos, se abatio al amor de lo corporal y criado, cō razō es castigada por lo mesmo corporal para mayor confusión suya, q̄ reciba el tormēto de la vil criatura, pues della cō tā gran error auia pretendido recibir gloria. Otra congruēcia os dare, que como todo pecado se cometa por desobedecer a Dios, y como la voluntad criada dexō a Dios por la criatura, al dexar a Dios corresponde la pena del daño, y al escoger la criatura corresponde la pena del tormēto: y con esto carece de la gloria de Dios al qual boluio las espaldas, y goza del tormento q̄ la dā las criaturas a las cuales hizo cara: y pues sujetō su amor a criatura mas baxa q̄ ella, sea sujeta a ella para ser atormentada por ella, y cōmō la premiacion no deue ser hecha sino por lo superior, la puniciō es muy bien hecha por lo inferior, para mayor denuesto de los castigados q̄ a Dios tuuierō en poco **P A M P H**: Por lo dicho no entiendo yo como el fuego corporal pueda causar tormento en los spiritus, pues no estan dentro de la esfera de su actividad. **P H I L A**. Todo esta bien dicho, y allende q̄ todos los buenos Theologos determinan ser acion intēcional y spiritual la manera del tormēto de las almas y de los demonios, os dire la doctrina que sobre tal punto enseña el Seraphico ^sS. Buenaventura, que por v̄tura no la hallareis mas clara y biē digesta en otro Theologo. Lo primero funda su razōn diziendo con ^sS. Augustin q̄ el dolor del alma que se llama tristeza, es vna disfuncion y descōtento q̄ nos prouiene de hazer se las cosas contra lo q̄ nuestra voluntad querriamas para q̄ se engendre dolor en el alma, dos cosas concurrē de parte della, la percepcion o inteligencia del entendimiento, y la detestacion o aborrecimiento de la voluntad. Otras dos cosas cōcurrē de parte del agente o objeto tristatiua, y la vna es q̄ sea entēdido del entendimiento del alma penāte, y la otra que violētāmente, y inseparāblemēte le este siēpre presente a pesar de su volūdad. Destas quatro cosas las dos son conforme a la orden natural dellas, y son que el fuego sea objeto del conoscimēto del alma, y que el alma entienda que es causador de calor: y otras dos son conformes a la determinacion de la diuina justicia, y la vna es que el fuego indisolublemente sea reatado con el alma, o q̄ el alma sea encarcelada en el cōmo malhechora: y lo otro que el alma rehuya y tiēble del calor del fuego, como la naturaleza d̄l fuego no pueda obrar cōtra ella cosa alguna, sino q̄

Dios quiere q̄ el alma perciba al fuego como a punitiuo y castigador de sus pecados, y que juntamente su voluntad rehuya y remegue de tal cosa, y con esto se engendie en ella terrible tristeza que es el punto de su tormēto, y es el fundamento que echamos con ^sS. Augustin. Mas la dulçura desta doctrina que la muestra conforme a razōn, es q̄ con ser obras de la diuina justicia, se muestrā tãbien no ser contra la ordē natural de las cosas que entuenen en ella: q̄ son temer las almas y otros spiritus de lo que por natura no deuiērā temer, y ser trauada la atēcion de los tales a las tales cosas tristatiuas corporales cōtra su voluntad. Por q̄ (como dize ^sS. Augustin) segū que el alma del hōbre se traua con su cuerpo natural en su criacion y generacion, y con ser spiritual, el cuerpo grossero, y concibe grāde amor para con el: ansī todo spiritu atado al fuego para no poder estar ni andar sin el, cōcibe terrible horror, y tristeza dolorosissima, y desta manera concediēdo algo conforme a las naturalezas de las almas y del fuego, y algo al poder de la diuina justicia se muestra como es posible padecer las almas tormentos del fuego corporal. Hasta aqui es de Sant Buenaventura.

XII. **P O L Y C**. Es bienaueturado, y la doctrina q̄ nos ha enseñado tãbien, pues me parece que la entiendo, y que lo dicho pone delante de los ojos el como aquello se haga: y la otra duda del señor Pãphilo de si ay diuersas penas, entraria bien aqui. **P H I L A**. Primero quiero dezir vna palabrilla de ^dEscoto que asentará bien sobre lo dicho, y tãbien tiene por fundamēto la sobredicha conclusion de ^sS. Augustin: y es q̄ el dolor corporal es passion que se sigue tras la aprehēcion sensitua y se recibe en la apetitiua sensitua, por q̄ como los cōtrarios tēgan vn mesmo sujeto, en el apetito q̄ gusta el gozo, se gusta tãbien del dolor. La tristeza se recibe en el apetito intelectiuo que es la volūdad, y se engēdra de la aprehension y cōnoscimēto de la cosa tristatiua cōnoscida por tal, y rehuyda: y el primer dolor destos no puede caber en el alma q̄ carece de cuerpo, como ni en el Angel. La manera del ser atormentados los spiritus en el fuego corporal dize ser, q̄ son detenidos formalmente, en el qual detenimēto dize vn respecto de propinquidad: mas el q̄ alli los detiene actiua y efectiuamente es el mesmo Dios, y los spiritus reciben tristeza de aq̄l formal detenimēto del fuego, como de objeto cautiuo

tiuo de tristeza e festiuamēte, aunque no los detiene mas de formalmente: y principalmente aborrecen la detencion actiua de Dios, y la passion que de alli les resulta, y menos principalmente se entristecen del formal detenimiento del fuego, porque este depende del primero, que es la voluntad de Dios. Resume muchas cosas para concluir como se engēdre la pena en los spiritus condenados, y dize q̄ lo primero es determinar Dios que su entēdimiento perpetuamente considere con mucha intēcion el fuego en quāto objeto causador de tristeza, y lo segūdo entiende esta perpetua cōsideracion tā determinada por Dios: y lo tercero la aborrece como a cōtraria de su prouecho, al qual prouecho es cōtraria la tal consideracion: y lo quarto acude la soberuia acrecentando el descontento de la tal consideracion: porque querria ella vsar de sus potencias por su parecer, y no por el diuino al qual no querria verse sujeta: y lo quinto leuanta la embidia sus seruores con braueza de q̄ por Dios le aya de ser determinado con siderar siēpre vna mesma cosa, y lo sexto se sigue entender que sucedera ciertamente como la fuerça a lo entēder continuamēte, y lo setimo se le sigue gran tristeza: y como no es en su poder no se entristecer, anſi tā poco poder entristecerse menos de aq̄llo, porq̄ Dios que es la causa superior de tales efectos, concurre siēpre de vna mesma manera, y cō esto no puede la voluntad del Angel o del alma querer menos de lo que Dios quiere q̄ quiera: segū que la causa segunda regida por la primera, y mas siēdo omnipotēte, no puede no la seguir. Dize Escoto en otra parte que la principal pena de los cōdenados consiste en la tristeza, mas ya dexaua dicho q̄ alli ay quatro tristezas que son otros tantos castigos, y otros dos por dos priuaciones. Declarole breuemente. Dos bienes positiuos pierde el hōbre por el pecado, la gracia que es biē honesto, contra la qual perdida elama el remordimiento de la consciēcia blasfemādo del pecado que tāto mal le hizo: y no se fatiga en quāto la tal obra fue culpable, sino en quāto por ella incurrio en tal daño: y la otra tristeza es por la priuacion del bien prouechoſo q̄ es la gloria, y merece nōbre de tristeza absortiua, quanto mas q̄ otro desseo, el desseo de la bien uenturança es mas conatural al hombre, y esta se llama propriamēte pena de daño, pues procededel carcer de la vista de Dios. Otras dos tristezas padece el hombre en el infierno de dos males positiuos q̄ se le dā por el pecado, la vna por el perpetuo detenimiento en el

fuego, q̄ es el lugar difinitiuo y determinado del penate: y la otra de la intensa y perpetua consideracion del tal detenimiento en el dicho fuego, que sirve de objeto desta penalidad. De lo dicho tenemos dos castigos en el peccador por la priuacion de dos objetos buenos, y quatro de quatro tristezas, y destas tristezas son quatro causas, las dos positiuas, que son los dos detenimientos en el fuego, y en su consideracion, y son cōtra la voluntad del penante: y las otras dos causas son aq̄llas priuaciones de la gracia, y de la gloria, muy contra la voluntad del paciēte. PH I L O. A qui señor Polycronio querria y o ver a su entendimiento rebolcarse, en quāto el mio buela de Theorema en Theorema. P O L Y C. Vuestras bo lāderas son Icarēnas. P H I L A. Oid otra palabrita de aquella lima de verdades Escoto que dize que Dios podria dar a vn gran peccador tan gran pena en vn breuissimo abrir y cerrar de ojo, q̄ de justicia se pudiesse tener por bien castigado: de lo qual infiere que ser la pena eterna no es esencial al castigo del pecado para que se guarde justicia, sino accidental condicion, por la perpetuidad de la duraciō del peccador que permanece siēpre en culpa, y no saliendo de la culpa, no se le deue acabar la pena: porque si saliese de culpa, toda la pena q̄ deuiesse, seria temporal, y se acabaria en algun tiempo: de manera que la intēcion es de suyo requerida en la pena, y la extēcion es accidental. Para poner la vltima mano a esta platica dize mas Escoto q̄ ningū conde nado deuria desleer ser deshecho, o anichilado, en recompēsa de se librar de aquellos tormentos, porque es muy natural el desseo de gozar del ser, y como sea conforme a la voluntad diuina, seria pecado ir contra el: mas sope na de pecado mortal auia de querer ser deshecho antes que pecar porque el pecar es cōtra el precepto diuino, mas el aceptar ser anichilado es contra sola la inclinaciō natural, que obliga menos, como la que es inferior al precepto diuino: y con todo esto dize que le parece que holgaria los del infierno ser anichilados, a trueco de salir de aq̄llos tormentos, y yo lo creo, cōforme a lo del c̄ Apocalipsi, q̄ des sean los hōbres la muerte, y q̄ la muerte huyedellos. P A M P H. A quella palabra de Escoto me ha quietado mi entendimiento en vna cosa que muchas vezes he pensado, de q̄ los que biuierē en el dia de la resurreccion vni uer sal, y tuuieren muchos pecados q̄ purgar, que serā purgados en aq̄l ratillo tan breue en q̄ moriran y resuscitaran para recibir al juez soberano en el ayre. P H I L O. Mas que pe-

b Scotus li,
4. d. 50. q. 23
Aristo. 2. de
generati. 2.
59. 8. 2. de
Anima. 33

c Apoca. 9.

adámte leuántara los pies del suelo el señor
 Polyronio, pareceme que (si la materia lo su-
 friesse) tornat trabajo tó el su ángel de la guar-
 da para le uantar en alto: y que pensara los
 que le vieren, que sube del reyno de Madin-
 gaio de Gelofo. POLY. Alabad a Dios q̄
 os hizo tan liuiano que ahorrareys de tal tra-
 bajo a vuestro guardador: saluo si es ligereza
 de relápago rebatido de la nuue, que se sume
 por las cauernas de la tierra hazia las partes
 abismales, o si va transfuersalmente, volara de
 oriente a poniente desuaneçiedose en vn puto:
 y alguno de los q̄ os vieren juzgata que soys
 de Alemania, segun soys muy blanco.

III.

PAMPHI. A cordaos (señor Maestro)
 de mi segūda pregunta, si ay en el infierno, o
 en el purgatorio mas penas que la del fuego:
 porq̄ no me ocurre que jamas nuestro Reden-
 tor aya amenazado con otra pena infernal.

PHILA. Bien auéis considerado, mas atē-
 ded que de las penas del purgatorio ^aS. Pa-
 blo las dexo en solo el fuego, diziēdo que el
 purgaria la obra de cada qual: porque si caso
 fuesse q̄ ouiesse muchas penas alli y muy di-
 ferentes, pues son de la manera que las del in-
 fierno, no se nombran mas de con el nombre
 de fuego, por ser la criatura mas actiua, y mas
 afflictiua: o si no ay mas de fuego, Dios lo or-
 deno así por ser su naturaleza conformea
 lo que significa su nombre purgatiuo, que el
 fuego por virtud de su calor consume las or-
 turas de los metales, y los licores calientes pe-
 netran mas, y el agua caliente lava y limpia
 mas, y en virtud del calor purifica las immū-
 dicias de los paños que laua cō ella. Los glo-
 riosos Sanctos ^bThomas y Buenauertura tra-
 tan desta duda, y a lo del infierno dizen que
 aunq̄ en el Euangelio no se particularize mas
 de la pena del fuego, en ella se entienden las
 demas que en otras partes de la escriptura se
 nombran: y ^cS. Buenauertura pone que de to-
 dos los elementos ay en el infierno para tor-
 mento de los condenados. Porque sin el fue-
 go del Euangelio al qual da ^dDauid por cō-
 pañero, lazos, piedra sufre, y tempestades,
 granizo, nieue, y elada, que hazen su manda-
 miento castigando a los malos, con lo qual

Idalaban en su manera: en las tempestades se
 entienden los impetuōsos vientos que las
 rebuelen. ^eIob pone agua, diziēdo que los
 malos passaran de los tormentos recibidos
 en las aguas de las nieues al gran calor: y pon-
 deran los Theologos que aquella mudança
 nunca les causara temperamento entre frio
 y caliente, como a nosotros nos acontece,

porque las acciones intencionales que reci-
 ben en sus almas siempre son de objeto pe-
 nofissimo. De la tierra dize ^fIob que en el
 infierno la ay llena de miseria y de tinieblas,
 y siendo la estancia infernal en el centro de
 la tierra, con razon se llama tierra miserable,
 y tenebrosa. Dize mas Sant. Buenauertura
 que los elementos en el infierno no estan di-
 stinctos por si, sino confusos y rebueltos, co-
 mo en el Chaos de que Dios los faco en la
 criacion del mundo: lo qual fera mayor tor-
 mento para ellos: y la ^gSabiduria dize que
 el orbe mundano peleara contra los malos
 en fauor de la diuina justicia: la congruencia
 de lo qual da sancto Thomas, que pues dexo
 aquel vno que dixo el Redentor ^ha
 sancta Martha ser necessario y bastar, se der-
 ramaron por muchas criaturas vilissimas,
 poniendo en ellas el amor que deuian al cria-
 dor: que por esso la diuina justicia los casti-
 ga por ministerio de las cosas que amaron,
 y por cuyo amor se perdieron. PAMPH.
 Que deuenos sentir destos malditos conde-
 nados para siempre, quanto a que se les ali-
 uien sus tormētos vnas vezes mas que otras?
 PHILA. El ⁱApostol Sanctiago juyzio sin
 misericordia promete al que no hiziere mise-
 ricordia, y la mayor misericordia y mas obli-
 gatoria es la que cada vno deue hazer con su
 alma biuiendo virtuosamente: y por esso nos
 causa della, y nos la encarga el ^jel Ecclesiasti-
 co, diziēdo q̄ ayamos misericordia de nue-
 stras almas, y que agradaremos a Dios: mas
 los malos q̄ no hizieron misericordia cō sus
 almas, desagradao a Dios, y siēpre le son ene-
 migos, y así nunca los sacara de los tormen-
 tos eternos: mas si les affoxe alguna vez la ter-
 ribilidad de las penas, el ^kMaestro con ^lS. Au-
 gustin no lo tienē por inconueniente, porq̄ la
 consideracion del objeto menos afflictiuo y
 menos tristatiuo, no causa tanta pena en el
 aprehensor paciente, y en caso que algunas
 vezes sientan menos pena, nunca carecen de
 gran passion. El glorioso ^mS. Buenauertura
 concluye q̄ para sentenciar Dios a los malos
 mezcla su justicia con su misericordia, no los
 condenando a tanta pena como por sus pe-
 cados merecen: mas q̄ despues de les pronun-
 ciar por cōdenados como sus enemigos, cic-
 tra sus entrañas para nunca mas auer misericor-
 dia dellos: y si Dios ouiera de usar cō ellos algu-
 na vez de misericordia, no nos prohibuiera a
 nosotros hazer otro tãto en nuestra manera
 como es orar por ellos, y ofrecerles otras
 obras pias. POLY. Parece poderse dezir q̄
 no repugna a la diuina justicia condenarlos a
 pena

^a 1. Cor. 15.

^b Thom. li.

^c Thom. li.

^d Thom. li.

^e Thom. li.

^f Thom. li.

^g Thom. li.

^h Thom. li.

ⁱ Thom. li.

^j Thom. li.

^k Thom. li.

^l Thom. li.

^m Thom. li.

ⁿ Thom. li.

^o Thom. li.

^p Thom. li.

^q Thom. li.

^r Thom. li.

^s Thom. li.

^t Thom. li.

^u Thom. li.

^v Thom. li.

^w Thom. li.

^x Thom. li.

^y Thom. li.

^z Thom. li.

a pena perpetua, mas no a que siempre sien-
tan y gual tormento. PHILAL. Concede
vuestra razon, y q̄ bien se puede hazer, salua
la justicia, que si siēpre merecia estar en diez
grados de pena, alguna vez siēta doze, y otras
ocho: mas como sea cosa muy escrupulosa el
ponerlo en platica, no determino nada, sino q̄
lo dexo a la cētura de la sancta madre yglesia.
PHILO. Que diremos de los angeles bue-
nos, y de los demonios malos; seran juzgados
alli con los hombres buenos y malos, o no?
PHILA. Por agora digo q̄ ay vna manera
de juzgar q̄ se llama de discusion o exami-
nacion, y es quando se hazela pesquisa, y se
auerigua la verdad: y otra de cōdenacion sim-
ple quādo se pronuncia la sentēcia: y con esto
digo q̄ como los buenos angeles esten aproua-
dos por Dios para siempre, y los malos conde-
nados para siēpre, estos no pasaran por el pri-
mero iuzio examinatiuo, sino por el segun-
do pronunciatiuo; porq̄ como se dize ^a de los
infeles q̄ ya estan juzgados, que monta t̄to
como dezir prouados por dignos de condena-
cion, anſi los demonios est̄n juzgados y conde-
nados cada vno por si, mas en el iuzio vni-
uersal recebran la sentēcia general condena-
tiua con los hombres condenados, aūque no
se oporan a los angeles los articulos que a los
hombres. Dize sant ^b Buenauentura con lo
dicho que por tres razones teran los demon-
nios juzgados o condenados con el linage
humano en el iuzio general, la primera de
parte de la justicia de Dios, porque como
deuio constar a todos con quan gran justicia,
verdad, y razon Dios proceda en el iuzio de
los hombres, anſi les conste de la mesma justi-
cia y verdad con que procede con los demon-
nios. La segunda razō procede en fauor de la
gloria de Iesu Christo, porq̄ Christo triunfo
del diablo aun en este mundo quando se en-
contro con el, y fue condenado por Pilato ia
stigado del mesmo diablo inuſtissimamēte:
y por eso iustissimamente terha autoridad en
el iuzio final de juzgar a los demonios tam-
bien como a los hombres. La tercera razon
es de parte de la confirmacion del castigo me-
recido, que ptes fueron participantes en el
pecar con los hombres, sean con ellos senten-
ciados y penados: y que como los hombres
esperan el vltimo iuzio para recibir la cōsu-
macion de la gloria o de la pena, de la mesma
manera pase con los demonios y angeles, que
en publico se les lea la sentēcia de su salua-
cion, o de su condenacion.

Segunda parte.

§. XIII.

POLYC. Muy cerca me parece que an-
damos de la resurrecciō, sino que se me ofrece
la venida del Antechristo, el qual ha de venir
primero, y anſi aureis de nos hablar del, pri-
mero que de la resurreccion. PHILAL. El
nōbre de aquel maluado solo Dios le sabe, y
el q̄ nosotros sabemos, que vos pronūciastes
Antechristo, y se deue dezir Antichristo, no
se halla en todas las sanctas escrituras mas de
vna vez: porq̄ quando el Apostol y Euāgeli-
sta S. ^c Iuā pone cinco vezes esta palabra An-
tichristo, o Antichristos, no habla deste per-
uerso mas de la primera vez, sino de los here-
ges, o de los deprauatissimos pecadores q̄ son
cōtrarios de Iesu Ch̄ro en la doctrina, y en la
biuēda: y porq̄ aquel hijo de perdicion ha de
ser el mayor aduersario y cōtrario d̄ Iesu Chri-
sto, se le da nōbre q̄ lo significa, qual es el de
Antichristo, que es palabra cōpuesta de dos
Griegas, Anti, q̄ significa cōtrariedad; y Chri-
sto, q̄ significa vngido: y por excelencia se di-
ze de nuestro Redentor; y aquel por la exce-
lencia de sus maldades se llama Antichristo.
Por nos hazer a todos biē, aure de referir di-
chos de muchos, y algunos q̄ ser̄ de sancta es-
critura, nos obligā a pōderar los mucho: y con
esto aure de gastar palabras en abundancia.
POLY. Est̄ gustosa la materia, y t̄ de po-
cōs biē entēdida, que muy raramente se halla
quien biē la parle: y de vuestra mano creemos
q̄ faldra qual las de mas. PHILA. Ya q̄ se
habla del Antichristo en ambos testamētos,
tocare primero en lo del nueuo (segū vna re-
gla del ^d Euāgelio) y despues en lo del viejo: y
entremetere lo q̄ dizen los sanctos doctores,
con lo qual quedara la doctrina menos escru-
pulosa de ser creida, y lo primero sea lo q̄ n̄ro
Redētor paso cō sus discipulos sobre aquesta
demāda. Dize S. ^e Matheo q̄ auiendo mostra-
do por cosa notable la obra del tēplo de Salo-
mon los discipulos al Redētor, el les afirmo q̄
vern̄ia tiēpo quādo fuesse destruido hasta no
quedar piedra sobre piedra en el: y saliēdo de
Hierusalē para el mōte Oliueti se sento en el,
y llegando se a el sus discipulos lleuando en su
atencion lo q̄ les auia encarecido de la destrui-
cion del tēplo, le preguntarō a parte de la gēte
del pueblo, q̄ quando vernian las cosas q̄ auia
dicho, y tras esto preguntarō mas q̄ que señal
les daua de su venida al iuzio, y tambiē de la
fin del mundo. Tambien los pudo mouer a le
preguntar aquello, auerle oido antes de aq̄llo
del tēplo, que auian de ver los Iudios a su ciu-
dad y reyno destruido en castigo de no le auer
querido

^c 1. Ioan. 2.
& 4.
^{2.} Ioan. 1.

^d Matheo. 13

^e Matheo. 24

Anti-
christo.

querido recibir a el como a Redetor: y como de la tma de oír dezir que obra tan rica como la del templo auia de ser puesta por tierra, se la mostraron. El Redetor respondió auifandolos de los peligros que auia de venir por el mundo cerca de su fin, mas no por eso dixo que en viendose tales señales en el mundo, vernia su fin: antes dixo que no vernia luego la fin. Las palabras del Redetor son. Muchos vernan en mi nōbre diziendo cada vno ser el Christo, y a muchos engañaran: y oireis q̄ ay guerras en vnas partes, y en otras rumores de llas, mas no por eso deueis turbaros: porq̄ no fera el fin luego tras eso. Gentes contra gētes, y reyno contra reyno se leuātara: y aura pestilencias, y hābres y terremōtos por diuersos lugares: y todas estas cosas principios son de dolores, q̄ no fin: y entōces seréis puestos en tribulacion, y os matarā, y fereis abortecidos de todas las gētes por mi nōbre: y entonces se escandalizaran muchos, y se entregaran vnos a otros a sus enemigos; y vnos a otros se ternan malquerēcia. Muchos falsos prophetas se leuātaran, y engañarā a muchos: y porq̄ abūdara la maldad, se resfriara la charidad de muchos: mas el q̄ en lo bueno perseverare hasta la fin, este tal se saluara: y fera predicado este euāgelio del reyno de los cielos en todo el orbe mūdanō en testimonio a todas las gētes, y entonces verna la fin. Por entōces verna tal tribulacion sobre las gentes, qual no se vio dende el principio del mundo, ni aura su ygual: y sino abreuiaſse Dios el tiēpo de aq̄lla persecucion, no se saluaria hōbre, mas por los electos seran abreuiaados aquellos dias. Si entonces dixere alguno, catad q̄ alli esta Christo, o aculla, no lo creais: porq̄ aura muchos Christos falsos, y muchos falsos prophetas q̄ haran grandes señales y prodigios q̄ pongā admiracion, y aun si fuesse posible, serā engañados los electos d̄ Dios. Mas como el relāpago sale del Oriēte y es publicamēte visto de todos hasta el Occidente, anſi fera publica y manifiſta la venida del hijo de la Virgen: y donde quiera q̄ el Redetor y juez vniuersal entonces estuuiere, alli se le juntaran las aguilas de los sanctos. Despues destas cosas se escurecera el sol, y la luna no resplādecera, y las estrellas se desvaneceran de la vista de los mortales: y las virtudes de los cielos padeceran detrimēto en sus influxos: y entonces aparecera la cruz del hijo de la Virgen como su seña y estādarte en el cielo: y entonces se plantearan todas las gentes del mundo, y veran al hijo de la Virgen venir en las nubes del cielo con grā potestad y magestad:

y embiara a sus angeles con trōpeta muy sonora, y recogerā a los q̄ se han de saltar de todas las partes del mūdo. El cielo y la tierra podrian primero dexar de ser, q̄ saltar la verdad de mis palabras; y solo mi padre sabe que dia fera el del vltimo juizio, y nō alguno de los angeles: y os afirmo q̄ como los amenazados con el diluuiο de Noe no se corrigieron, ni se dexaron de sus pasatiēpos, sino que comiā, y beuiā, y se casauan hasta q̄ todos perecieron en el diluuiο: anſi acōtecera a las gētes en la llegada de la fin del mundo, por tātō velad, que no sabeis el dia ni la hora en q̄ fera. Veis aquí la informacion de boca del mismo Dios: y aunq̄ algunas palabras requiēren ser algo declaradas, con lo que mas se dixere se aclararā. POLY. No quisiera que se acabara de aquí a vn año. P A M P H I. Quiē dexara entonces de temblar; quando los cielos y elementos se demudaran? P H I L O. Gran cosa es la de aquel dia temiendo, pues tales espantos se presuponen a su venida: y si Dios fuesse seruido, holgaria mucho de ser de los ya defunctos que le faldran a rēcebir gloriosos en el ayre. POLY. Aunque siempre os note de cuerdo en lo del escoger, agora mucho mas.

XV. PHILALET. Lo mismo que nos ha contado S.^a Matheo escriue tãbien el Evangelista S. Marcos, y determina que los discipulos que preguntaron estas cosas al Redetor en el monte Oliueti fueron quatro, S. Pedro, Sanctiāgo, S. Iuan, y S. Andres, y encarece la persecucion crueliſsima del Antichristo hasta dezir que no perdonarā padres a hijos, ni hijos a padres de les dar la muerte por seruir al Antichristo: porque los que con el se hizieren, por le contentar mataran a sus padres, y los padres a sus hijos, si no se hizieren con ellos. Lo de la vniuersal predicacion del Evangelio tiene razon euidente, porque si por sola fama llegasse su noticia a las gētes, y no le viesſen predicar abonadamente, escusa ternian las gentes de su infidelidad: mas como Dios aya criado al hombre para le glorificar, y la gloria no se de sin la gracia, ni la gratia sin la fe, ni la fe se alcance sin oír la predicar (como dize sant^b Pablo) es necesario que por todas las prouincias del mundo vayan predicadores del euangelio conforme a lo del Psalmo^c de Dauid: y el ser predicado el Evangelio en todas las tierras del mundo, fera vna de las señales de que se acerca el juizio vniuersal. Aunque muchos doctores tienen que dentro en veinte y cinco, o treinta años.

ra años de la predicación del Evangelio, estava ya predicado a todas las gentes del mundo: como parece en ^a Origenes, Chrysostomo, Treneo, y otros q̄ piensan tener a ^b Esaias de su parte. A lo q̄ dixo S. Matheo de que ni los angeles saben quãdo sera el dia del juicio, añade S. Marcos q̄ ni el hijo de Dios lo sabe: lo qual no puede ser verdad en quanto el Redetor es Dios como su padre, pues es la mesma sabiduria del padre: o hablando propriamente, y no solo apropiadamete, es esencialmete la mesma sabiduria que es el padre; bien como ambos son solo vn Dios, y vna sola essencia diuina. Mas entiendese del en quanto hõbre, y en quanto a lo que puede por su natural inteligencia, que no puede llegar a saber los futuros contingentes, quãto mas los secretos de la diuina voluntad: sin embargo de lo qual sabe muy bien el Redetor el dia y la hora del juicio, y de todo quanto ha de auer, y ha auido en el mundo, por q̄ se lo reuela la diuina essencia de que siẽpre goza. Concluye S. Marcos q̄ veletodos, porque no saben si vernã el seõor a les tomar cuenta, a la media noche, o al canto del gallo, o a la mañana; lo qual, y lo que dize S. Matheo que a la media noche se hizo, o dio vn clamoroso pregõ de que el esposo llegaua a tomar cuenta a las virgines: quiere dezir la incertinidad que los hõbres y angeles tienen de aquel dia, como de lo q̄ se haze a la media noche quãdo nadie ve ni siente con el encerramiento y sueño. Tãbien el glorioso S. Lucas escriue esta informacion del Redetor, sino que por no añadir cosa particular a nuestro proposito, que no este dicha por estotros, no ay para que gastar tiempo con el. El glorioso Apõstol S. Pablo nos dio su auiso, encargandonos mucho lo mesmo que el Redetor: sino q̄ por dezir algunas particularidades importantes, trasladare aqui sus palabras. Yo os ruego hermanos por la venida de nuestro seõor Iesu Christo, y por nuestro ayutamiento Christiano con el mesmo Redetor: q̄ no os mouais ligeramente de la verdad q̄ teneis entẽdida, ni os espantẽ los q̄ os denunciaren grãdes espantos de parte de Dios, si quiera digan q̄ tienen reuelacion spiritual, si quiera os lo intimẽ por sus palabras, ni aunq̄ os intimẽ alguna epistola q̄ mientan ser mia, con la qual os quierã hazer entender q̄ se allega el dia del seõor. Porq̄ os hago ciertos que antes del dia del juicio se rebelaran las gentes contra el imperio Romano, y leuantaran la obediencia al Papa de Roma, y se manifestara el hõbre pecador y hijo de la perdicion, q̄ es contrario y aduersario de

Segunda parte.

Iesu Christo, y se enfalçara sobre todo lo q̄ se llama Dios, y es honrrado por tal: de manera que llegara a se sentar en el tẽplo de Dios, jactandose ser el mesmo dios. Y por vettura no se os acuerda que quãdo estava con vosotros os auisaua desto mesmo? Biẽ entendeis q̄ pueda ser la razõ de no ser tã presto la venida de aquel maluado, que es no auer llegado el tiempo q̄ por Dios le esta determinado: por tanto cada vno mire por cõseruar la fe verdadera: y estẽ cierto que se reuelara o mostrara publicamente aquel iniquissimo, al qual matara nro seõor Iesu Christo, y le destruirã: por mas q̄ venga haziendo obras Sathanicas, de milagros, seõales, y prodigios falsos, para con tales engaños llevar las gentes a la perdicion. Esta es la lumina de la sentencia de S. Pablo, la qual concluye diziẽdo que Dios dexara ser engañados los malos porq̄ no recibieron la fe charitativa en cuya virtud se auia de saluar: quales son los hereges deste tiempo que dexan la fe Catholica, y figuẽ los errores de latinados con que la verdad de Dios es contradicha: y aun muchos entienden que hazẽ mal, y posponen su cõdenacion a trueco de gozar del gusto de sus pecados. P A M P. Si en alguna materia nos põdeis obligar mas de proposito, es esta del Antichristo, y mas lleuãdola tan fundada en sancta escriptura: por tanto no dexeis cosa que no nos platiq̄eis. P H I L A. No basto yo a tanto trabajo, ni aun llega mi suficiencia a poder salir con tal empresa, si la emprendo como mandais. P O L Y C. Quiere dezir el seõor Pamphilo (y lo mesmo dezimos todos) que nos las platiq̄eis lo mejor que pudierdes, y comenzando muy de atras. ^{no obmano} ^{de amano q̄ os q̄} ^{XV} ^{insidra nro} ^{rdõ} ⁷⁷³⁰⁷⁴

P H I L A. Toquemos como en cosa principalissima lo que S. Iuan va diziendo en su profundo Apocalipfi antes d lo del Antichristo, q̄ fue arrebatado en spiritu al cielo donde vio a Dios sentado en throno de inestimable magestad; y al rededor del veinte y quatro viejos sentados en sus sillãs con coronas en sus cabeças; y quatro animales al rededor del throno de la magestad infinita, el vno como leon, y el segundo como bezerro, y el tercero como hõbre, y el quarto como aguilã bolãte: y cada vno tenia seis alas, y estauan llenos de ojos, y de dia y de noche no cessarã de dezir sancto, sancto, sancto, el seõor Dios omnipotẽte que era, y q̄ es, y q̄ ha de venir. Y quando los sanctos quatro animales dauan gloria y bẽdicones al que biue para secula sin fin q̄ es Dios omnipotẽte, los veinte y quatro viejos

f a se pro-

f Apoc. 4. 5.

Origenes
emil. 9. in
Genes. & ho
iel. & ho
iel. 6. in Lu
am.
Chrysost. in
14. Mar.
Cyprianus
reliq.
Esaia. 66.

Matth. 25

Luc. 21.

Thessa. 2.

Roma
Pial

Dialogo

se prostrauá delante del, y le adorauá, y echauan sus coronas delante del trono, y dezian, digno seas señor Dios nuestro de que se os de gloria y honra como a criador de todas las cosas. Dize mas el grande propheta y Euangelista que vio en la mano derecha de Dios sentado en el trono vn libro escrito dentro y fuera, y cerrado con siete sellos, y que vn angel fuerte predico o pregono con gran boz, que quiéseria digno de abrir aquel libro, y de desatar sus siete sellos: mas que ninguno basto a tanto de todos los que estauan en el cielo, ni en la tierra, ni debaxo de la tierra, ni aun a poner sus ojos en el libro. Viédo aquello el Euangelista dize que le tomo gran llanto por ello, mas que vno de los viejos le dixo q̄ no llorasse, porque el victorioso leon de la tribu de Iuda bastaria para abrir el libro y sus siete sellos y que luego vio en medio del trono y de los sanctos quatro animales, y en medio de los veinte y quatro viejos, vn cordero como muerto que tenia siete cuernos y siete ojos: y que se lleo a la magestad de Dios sentado en el trono, y que tomando el libro de su mano le abrio, y que los sanctos quatro animales, y los veinte y quatro viejos se prostraró delante del cordero, teniendo los viejos sus harpas, y sus almarraxas llenas de olores; y cantauan vn cantar nuevo delante del cordero, que era digno de tomar el libro, y de abrir sus sellos, pues auia muerto por el mundo, y los auia redemido por el precio de su sangre de entre todas las gentes y tierras del mundo: y todos los angeles, y todas las criaturas del mundo dieron millares de gracias y de bendiciones al sentado en el trono y al cordero que abrio los sellos. En abriendo^a el cordero el primer sello dio vna boz como vn gran trueno el vno de los animales llamando al propheta para que viesse, y luego vio como salio vn cavallo blanco, y el cauallero que iua encima lleuaua vn arco, y ledieron vna corona como a vencedor: y como abriessse el sello segundo, llamo el segundo animal al propheta, y salio otro cavallo alazan, y el cauallero lleuaua vna grãde espada, y le fue concedido quitar la paz de sobre la tierra, para que las gentes se mataassen. En abriendo el sello tercero, llamo el tercero animal al propheta que vio salir vn cavallo morzillo, y el cauallero que iua en el lleuaua vn peso en su mano: y como abriessse el quarto sello sono la boz del quarto animal que llamo al propheta, y vio salir vn cavallo amarillo, y el que iua encima se llamaua muerte, y el infierno iua detras del, y fuele dado poder

de matar por todas las quatro partes del mundo. Quando el cordero abrio el quinto sello dize el propheta que vio debaxo del altar de Dios las almas de los sanctos martyres q̄ pedian a Dios justicia de sus matadores, y la resurrecion de sus cuerpos: y fueron les dadas sendas estolas blancas, y dixo se les que esperassen la resurrecion vniuersal, antes de la qual auia de morir martyres otros muchos sus hermanos, y despues resuscitarián todos juntos. Quando abrio el sexto sello fue hecho vn grã terremoto, y el sol se ennegrecio, y la luna se torno de color de sangre, y las estrellas cayeron del cielo sobre la tierra, como quando caen los higos de la higuera muy hostigada de vn gran viento: y todos los montes y insulas del mar se mouieron de sus lugares, y las gentes se escondieron por las cõcauidades de los montes, y les pedian angustiada mente, que cayessen sobre ellas, y las escondiessen de la cara del que se sentaua sobre el trono, y de la ira del cordero, porque era venido el dia de la grande ira de ambos a dos. Despues vio quatro angeles sobre los quatro fines del mundo q̄ tenian a los quatro viétos porque no se plassen sobre la mar ni sobre la tierra: y otro angel salio de hazia Oriete y les mando con grã boz q̄ no hizieffen algun daño hasta q̄ señalassen el y sus ayudadores a los siervos de Dios en sus frentes. Quando abrio el setimo sello, fue hecho silencio en el cielo por quasi media hora, y vio el propheta siete angeles en la presencia diuina, y a cada vno fue dada vna trompa con que tañesse, y todos se pusieron a punto de tañer: y entañendo el primero cayo granizo y fuego con sangre, y la tercera parte de la tierra fue quemada, y tambien la tercera parte de los arboles, y todo el heno. En tocando su trompa el angel segundo, cayo en la mar vna cosa como vn gran monte ardiédo, y la tercera parte de la mar se conuertio en sangre, y la tercera parte de los pesces murio, y la tercera parte de los nauios peligro: mas quando el angel tercero sono, cayo del cielo vna grãde estrella encendida, y dio sobre la tercera parte de los rios, y sobre las fuentes, y el nombre de la estrella es axéxo, y la tercera parte de las aguas se torno amarga, y con su amargor murieron muchos hombres. Al tañer del angel quarto fue herida la tercera parte del sol, y la tercera de la luna, y la tercera de las estrellas, de manera que fue la tercera parte escurecida, y anfi no luzia la tercera parte de la luz del dia, ni de la noche: y quando^b el angel quinto sono con su trompa, cayo vna estrella del cielo en la tierra, y

^a Apoc. 6. 7. 8

^b Apoc. 8.

ra, y fuele dada la llave del pozo del abismo, al qual abrió, y salio mucho humo con que se escurecio el sol y el ayre: y del humo salieron langostas con poder de lastimar a los hombres solamente que no tuuiesen en sus frentes la señal de Dios, y no los matauã, mas atormentauan los por cinco meses: y eran las langostas semejantes a los cauallos aparejados para entrar en batalla: y tenian caras como hombres, y cabellos como de mugeres, y dientes de leones, y lorigas de malla fina: y tenian sobre si por rey al angel del abismo, cuyo nombre Hebraico es Abaddon, y en Griego Apollyon, y en latin destruidor. POL Y: Yo no estoi en mi oyendo tales visiones, que con creer que son de sancta escritura me tienen rebotado y escarapelado, sin entender sus significaciones: mas bien creo que significan grandes amenazas y castigos. PHILLO. Señor no canseis de nos dezir mucho de tales visiones; porque la sonada sola de las palabras nos trãhe a mirar por nosotros, y por lo de Dios. §. XVII.

PHILAL. La terribilidad de lo que significan las cosas dichas entendereis por lo que se sigue, que al son del sexto angel sono vna boz de las quatro esquinas del altar de oro q̄ esta delante de Dios: y mando al sexto angel tañedor que desatafse a los quatro angeles que estauan religados en el gran rio Euphrates, y estos estauã aparejados para cierta hora, dia, mes, y año, en que auian de matar la tercera parte de los hombres del mudo. Dize mas el S.^a Propheta q̄ vio descender del cielo vn angel fuerte, cubierto de vna nuue, y el arco del cielo en su cabeza, y su cara como el sol, y sus pies como columnas de fuego, y vn libro abierto en su mano, y puso vn pie en la mar, y otro en la tierra: y leuantando su mano al cielo juro por el que biue para siempre, el qual crió el cielo con las cosas que ay en el, y la tierra con las cosas que ay en ella, y la mar con lo que en el esta: que no durara mas el tiempo, mas que en los dias del son del setimo angel, quando comẽçare a tocar su trompa, se rematara el mysterio de Dios, como esta prophetizado por los sanctos prophetas. Despues le fue dada vna vara de medir al propheta para con q̄ midiesse el templo de Dios y el altar, y a los q̄ adorauan en el: mas mandosele no medir el atrio, o cemeterio que estaua fuera del templo, diziendole que era dado a los gentiles q̄ le hollarian y a la sancta ciudad por quarçta y dos meses, quando Dios embiaria a sus dos testigos que predicarian, cubiertos de xerga mil y do-

Segunda parte.

zientos y sesenta dias: y q̄ estos merecen nombre de dos oliuas, y de dos cãdeleros en la presencia del señor: y q̄ tienen poder para hazer que no llueua por los dias de su predicaciõ, y para conuertir las aguas en sangre, y herir la tierra cõ las plagas que quisiesse: cuyos cuerpos despues de martyrizados estaran tres dias y medio echados por las plaças de aquella grã ciudad, que spiritualmẽte se llama Sodoma y Egypto, dõde el señor dellos fue crucificado: y las gentes se holgaran de los ver muertos y por enterrar, y se embiaran dones del grã placer que auran, porque auian sido muy hostigados de su predicacion. Despues de los tres dias y medio seran resuscitados, con gran temor de los q̄ cõ su muerte se auia holgado: y oyeron vna gran boz del cielo que les mãdo subir alla, y a ojos de sus enemigos fueron lleuados alla en vna nuue. Tras esto fue hecho vn gran terremoto q̄ derroco la decima parte de la ciudad, y murierõ siete mil hõbres, y los otros atemorizados dieron gloria a Dios del cielo. El setimo angel toco su trompa, y luego sonaron grãdes bozes en el cielo q̄ dezia como era hecho el reyno deste mudo de Dios y del su Christo, y que Reynara para secula seculorum amẽ: y los veinte y quatro viejos se prostraron delante del trono de la magestad dandole alabanças y gloria porque se vengaua de sus enemigos y tomaua su reyno a su mano. Despues vio el ^b propheta vna gran señal en el cielo, de vna muger cubierta del sol, debajo de cuyos pies estaua la luna, y tenia en su cabeza vna corona de doze estrellas, y estaua preñada, y clamaua con los dolores del parto, y era atormetada sobre auer de parir. Tras lo qual aparecio otra visiõ en el cielo de vn dragõ bermeyo y grãde con siete cabeças y diez cuernos, y siete coronas en sus cabeças, y con la cola derroco del cielo a la tierra la tercera parte de las estrellas; y se puso delante de la muger para tragarle lo que pariesse: mas ella pario vn hijo varon que auia de regir todas las gẽtes en verga de hierro, y fue arrebatado para Dios y para su trono, y la muger huyo a la soledad donde la tenia Dios aparejado lugar en que la manteria mil y dozientos y sesenta dias. Y fue hecha vna gran batalla en el cielo, en que sant Miguel y sus angeles pelearon con el dragon y con los suyos: mas vencido el dragon con sus fauorecedores fueron echados del cielo, y aquel gran dragon, y serpiente antigua que se llama diablo y Satanas, y engaña al vniuerso mundo fue derrocado con los suyos a la tierra: y luego sono vna boz muy

^b Apoc. 12.

f 3 grande

grande en el cielo que dixo como en aquel punto se auia hecho salud y virtud, y el reyno de Dios y del su Christo, por auer sido expelido el acusador de nuestros hermanos, que los acusaua delante de Dios de dia y de noche: y ellos le vencieron en virtud de la sangre del cordero: y en virtud del testimonio de sus palabras, por tanto alegraos cielos, y tambien vosotros los que morais en ellos. Guay de la tierra y de la mar por auer descendido a ellas el diablo muy airado, y sabiendo que tiene poco tiempo para mal hazer: el qual viendo que le fueron dadas a la muger que pario el hijo varon, dos grandes alas de aguililla con que bolo al desierto donde fue sustentada por Dios tres años y medio: echo de su boca vn gran rio de agua tras ella por la coger, sino que la tierra se abrio en fauor de la muger, y trago el agua que no llego a ella: y el dragon furibundo y airado de no auer podido dañar a la muger, ni a su hijo, se fue a guerrear a otras gentes de casta de la muger, que son los que guardan los diuinos mandamientos, y tienen testimonio de Iesu Christo: y se puso sobre la arena del mar. PHILOTTI. Si para tales cuentos no focorreis con alguna declaracion, con dexarnos atordidos con la estampida de las palabras; se pasaran los cuentos sin poder los nosotros poner en cuenta de doctrina.

§. XVIII.

PHILALET. Primero quiero poner el texto sancto, y despues le salpicaremos con algunas palabras que le hagan mas inteligible: y agora llega el punto del Antichristo, por tanto notad que dize S.^a Iuan que vio salir de la mar vna bestia con siete cabeças y diez cuernos (como las tuuo el dragón bermejo) y sobre cada cuerno vna corona, y sobre sus cabeças los nombres de la blasfemia, y esto no lo tuuo el dragon. Esta bestia era manchada como vn leon pardo, o la bestia que llaman onça, y sus pies como de offo, y su boca como de leon: y dio la el dragon su grã potestad y virtud: y la vna de sus cabeças se mostro como muerta, mas fue curada, y toda la tierra se admiró dello, y adoraron al dragon que dio el poderio a la bestia, y adoraron a la bestia diziendo que quien seria su semejante, ni podria entrar en batalla con ella. Y fuele dada boca que hablaua grandezas y blasfemias, y fuele dado poderio de hazer muchas cosas por quarera y dos meses: y abrio su boca blasfemando de Dios, y de su nombre, y de

su yglesia, y de los que están en el cielo, y le fue concedido hazer guerra a los sanctos, y vencerlos: y fuele dado poderio cõtra toda gente y nacion, y la adoraron todos los moradores de la tierra, cuyos nombres no estan escritos en el libro de la vida del cordero q̄ fue muerto dende el principio del mundo. Quiẽ tiene orejas, oya. Otra vision dize que vio, que otra bestia salio de la tierra con dos cuernos como de cordero, y hablaua semejãtes palabras que las del dragon, y hazia lo con que la otra bestia auia mostrado su poderio, y hizo a toda la tierra que adorasse ala bestia primera, y hizo grandes marauillas, hasta hazer baxar fuego del cielo a vista de las gẽtes: y las engaño con las marauillas que le fue permitido hazer, y les aconsejo hazer la ymagen de la bestia, y fuele concedido dar spiritu a la ymagẽ de la bestia, y que hablasse la ymagen de la bestia; y que los que no adorassen la ymagen de la bestia, fuesen muertos. Con este poderio hizo que todos los hombres traxessen impresso en sus manos derechas el caracter o hierro de la bestia, o su nombre, y el que no en la mano, le auia de traher en su frõte: so pena de quien no le traxesse, o el numero de su nombre que es numero de hombre, y llega a seiscientos y sesenta y seis, no pudiesse comprar ni vender. Por nõ prolixear quanto lo requiere la materia, me acojo con el S.^b Propheta hazia la muerte del Antichristo, el qual dize que vio el cielo abierto, y que salio vn cauallito blanco, y el cauallero que venia encima se llamaua fiel y verdadero, que juzga y pelea con justicia: cuyos ojos erã como la llama del fuego, y cuya cabeza trahia muchas coronas, y cuyo nombre escrito ninguno supo, sino el solo: y su vestidura estaua rociada cõ sangre, y su nombre era verbo de Dios, y los exercitos celestiales le seguia en cauallitos blancos, vestidos de blanquissimo y limpio lino: y de su boca salia vna espada cortadora de dos filos para con ella destruir las gentes, y el las regira en verga de hierro, y el huella el lugar del vino de la ira de Dios omnipotẽte: y tiene escrito en su muslo y en su vestidura, rey de reyes, y señor de señores. Tras esto vio el propheta estar vn angel en el sol, y clamar cõ grã voz a todas las aues q̄ bolauan por medio del cielo, q̄ se jütassen a la grã cena de Dios para comer las carnes de los reyes, y de los capitanes de la gẽte de guerra, y de los fuertes guerreros: y de los cauallitos, y de los caualleros, y de todos los libres y esclauos, chicos y grandes. Tãbien vio a la grã bestia, y a los reyes de la tierra

^a Apoc. 13.

^b Apoc.

tierra con sus exercitos, y con las gentes Gog y Magog, juntos para pelear con el del cauallo blanco y con los suyos: mas la bestia fue presa con el falso propheta que auia hecho maravillas falsas con que auia engañado a los que auian recebido el carácter de la bestia, y auian adorado a su ymagē: y bitios fueron sumidos en el estanque del fuego ardiēte de pie dra sulfre: y los de mas fueron muertos con la espada del que iua en el cauallo blanco, y todas las aues se hartarō de sus carnes. Veis aqui la muerte del Antichristo y de sus fauorecedores, y de lo tocante al testamēto nuevo harito esta dicho, si lo damos algun vaño de claridad. P A M P H I L. Aquello de las gentes Gog y Magog pide señaladamēte alguna declaracion y prouacion. P H I L A L. Verdad dezis, mas no deuemos meternos en otras cosas, antes de dezir algo sobre lo mucho que auemos sacado a luz del Apocalipsi: y despues entraremos con Ezechiel para dar alguna razon a lo de Gog y Magog: y por no me derramar mucho, seguire a ^o Ricardo de fant Victor y a S.^o Ambrosio breues postiladores, y autorizados del Apocalipsi. P O L Y. Muy bien lo aueis traçado, porque lo del testamento viejo entre despues a su parte, y no sea menester reboluernos por todo juntamente.

§. XIX.

P H I L A L E T. Pues aduertid bien que dize nuestro sancto propheta auer sido lleuado al cielo en vision spiritual, que vale tanto como dezir que en su spiritu se le fueron representadas las visiones siguientes: donde por el cielo se entiende la yglesia llamada en el Euangelio muchas vezes cielo y reyno de los cielos, y la silla en que Dios se sentaua son las almas de los sanctos, y en el tal asiento se denota la potestad judiciaria. Los veinte y quatro viejos significan a todos los varones perfectos del testamento viejo figurados en los doze Patriarcas, y del testamēto nuevo figurados en los doze Apostoles, que siruē como de juezes assessores a la magestad infinita: y estan en contorno de la yglesia, como padres y defensores della contra los hereges q̄ la procuran destruir, y las coronas que tienen significan la gloria que por sus buenas obras merecen. Los quatro animales significan a los quatro Euangelistas, y a los sanctos doctores sus sequaces, y por el leon se significa S. Marcos, el qual entra con su Euangelio diziendo de la boz que clamaua en el desierto; y por el bezerro se entiende S. Lucas que entra con el

Segunda parte.

facerdocio de Zacharias, del qual officio era ofrecer los sacrificios: y por la cara del hombre se entiende S. Matheo que trato de la generacion humana del Redentor, y por el aguila volante se significa S. Iuan q̄ se eleuo tan alto en su Euangelio, que a los angeles da ocasion de admiracion. El libro que el señor de la magestad tenia en su mano derecha es la sancta escritura de ambos testamentos, y el estar escrito por de fuera significa el sentido literal o historial, como el estar escrito por de dentro significa el sentido mystico y alegorico: y los siete sellos con q̄ el libro se cerraua es la vniuersalidad de los mysterios del Redentor contenidos en el testamento viejo, y no entendidos de los doctores de la synagoga, y por eso el angel represento el deseo de los sanctos antiguos acerca de que viniesse el Redentor a declarar sus cosas al mundo, como lo dixo vno de los veinte y quatro viejos que lo haria: y el no poder poner los ojos en el libro, significa esta dificultad de ser entendidos sus secretos, y mysterios profundos. El estar los sanctos quatro animales llenos de ojos por detras y por delante, dize tambien S.^o Gregorio que significa el conosciendo que los prophetas de Dios reciben ansi de lo pasado como de lo por venir: y el no bastar alguno de los angeles del cielo, ni de los justos de la tierra, ni de los ya defunctos y enterrados a abrir el libro, significa q̄ solo el Redentor podia redimir el linage humano, porq̄ esta redencion es el abrimiento del viejo testamento, que dize S. Augustin auer estado preñado del Redentor, y entonces le pario quando el mesmo Redentor se parto a si mesmo, declarando al mundo los secretos que de si mesmo en el estauā escritos. El cordero como muerto que abrio el libro es el Redentor, cuya muerte duro poco tiempo, porque resuscito al tercero dia, y llamale cordero muerto quanto a la humanidad, mas llamale leon biuo y victorioso quanto a la diuinidad: cordero por paciēcia, y leon por potencia, y por la mano derecha cō que Dios padre tenia el libro se significa la persona del verbo eterno, y por tomar el cordero de la humanidad el libro del saber diuino della, se significa el mysterio de la encarnacion mediāte el qual se dio al alma del Redentor conosciēto de todo lo pasado, presente, y por venir. Y notad q̄ nos le pinta el propheta en el segundo capitulo paseándose entre los candeleros de oro q̄ son las yglesias, significando ser el distribuidor de los dones y gracias de Dios: y en el quarto capitulo le pinta sentado como a juez, y agora

f 4

dize

Gregor. ho mil. 7. Ezechiel.

dize que estaua en pie como el que se aparejaua para dar fauor a los suyos. Por los siete ojos se entienda la plenitud de la sciencia, y por los siete cuernos la vniuersalidad del poderio; porque como por el ojo se entienda el conocimiento, anfi por el cuerno la potencia: y el dezir que estos siete ojos y siete cuernos son los siete spiritus de Dios repartidos por toda la tierra, quiere dezir que por la gracia del Spiritu sancto alcançan los fieles la sublimidad del reyno spiritual del Redentor, y la entera inteligencia de sus mysterios: y los sanctos dixerõ a Dios en el psalmo de Dauid que con su fauor echarian a sus enenigos en alto con sus cuernos, como lo hazen los toros que tienen su potencia en los cuernos. El abrir el cordero el libro, significa el auer cumplido el Redentor lo que de su encarnacion, vida, y muerte, y resurreccion estaua profetizado: mas el abrir de los siete sellos significa los sucesos que por la yglesia han pasado y pasaran desde la ascension del Redentor hasta la fin del mundo, y la manifestacion y inteligencia dellos que por los sanctos doctores alumbrados por el Spiritu sancto seran declarados. Las alabanças que los animales y viejos dieron al Redentor quando abrio el libro, significan las consolaciones spirituales que los sanctos doctores reciben quando leen los mysterios del Redentor ya cumplidos: y con increíble alegría y ardor spiritual brotan en diuinas alabanças figuradas en la musica de las harpas, y el ardor y deuocion en los olores de sus almarraxas: y el caer en tierra es la humildad con que los sanctos adoran los sacramentos y mysterios diuinales. El animal que llamo al propheta para que viesse lo que sucedia quando el cordero abrio el primero sello, significa la orden de los doctores y predicadores que en la yglesia primitiua predicaron lo tocante a la resurreccion del Redentor figurado por el leon de S. Marcos: y el cauallito blanco que aparecio son los Christianos blanqueados de nuevo en el agua del baptismo, en los quales se sento el Redentor con vn arco en la mano, porque se siruio dellos para disparar las saetas de la doctrina euangelica contra los demonios y hereges, y porque vencio en sus miembros dize el propheta que se le dio corona de triunfante. El segundo animal fue el bezerro que se sacrificaua en el templo, y al abrir del sello segundo salio vn cauallito roxo, y el animal sancto llamo al propheta a la consideracion de lo que viesse: y como por el cauallito animal animoso y belicoso se

significan los principes mundanos, y por el color bermejo la sangre que derramaron de los martyres: anfi el sancto animal aplicado a S. Lucas significa a los predicadores y doctores sanctos que con su doctrina esforçaron a los martyres para padecer por amor de Dios. Y como el que salio sobre el cauallito blanco significaua al Redentor, anfi el que salio sobre el cauallito bermejo y sanguinario, significaua al demonio enemigo de paz; y por esto se dize que quitaua la paz del mundo, y que tramo que los hombres se matassen vnos a otros **PAMPHILO**. Como fue el autor de la guerra, procura que se exercite.

S. X X.

PHILALET. Al tiempo que el cordero abrio el sello tercero, llamo el tercero animal al propheta para ver que sucedia, y salio el cauallito negro, por el qual color se denota la escuridad con que son figurados los hereges: cuyo padre el demonio viendo que no podia contra la yglesia con la persecucion de los principes mundanos, pues quantos mas martyres mataban, mas se corroborauan los fieles en la fe y amor de Dios: despertó la prauidad heretica que con sus ocultas mentiras fundadas en falsos entendimientos de lugares de la escritura, procuraron engañar a los catholicos. El sancto animal tiene forma de hombre, y significa los sanctos doctores y predicadores que clamarõ siempre auisando a los fieles de las trapaças hereticas, que por la mayor parte se leuataron contra la verdad de lo tocante a la humanidad del Redentor. Por el peso que el demonio cauallero sobre el negro cauallito de las heregias lleuaua en su mano, se significa la justicia y verdad que los hereges mienten tener de su parte: sino que va sobre el cauallito negro de la obscuridad, para significar que los hereges siempre huyen la claridad de la verdad en las disputas de las cosas de la fe, como muchas vezes ha acontecido que han falsificado las sentencias de los sanctos, y quitado lo que los sanctos dixerõ, y puesto los errores que ellos quisieron defender. Al abrir del quarto sello llamo el quarto animal que era el aguila, y el profeta vio vn cauallito amarillo, el cauallito que iba encima se llamaua Muerte, y el infierno le seguia: en lo qual se significa que no contento el demonio con las persecuciones dichas contra la yglesia, forjo nuevo linage de pecadores que son los hypocritas figurados en el cauallito amarillo: los quales fingen

P salm. 43.

Gregorio
libro
viiiSex
tello
bre
el tie
del A
christ

fingen virtudes que no tienen, porque los alaben y honren por santos: y se martyrizan con ayunos y penitencias hasta enflaquecer y amarillear, porque auendo cobrado opinion de sanctidad, persuadan otros pecados, y atrayan a los simples a otros embutes y carnalidades. Los religiosos llamados Sarabaitas muy condenados de sant Hieronymo son significados por este cavallo amarillo q̄ lleva sobre si a la muerte, que es al demonio autor de la muerte: y tras el demonio va el infierno, que es la condenacion eterna de los tales hypocritas, tantas vezes y tan sangrientamente condenados del Redentor. POLY C. Gracioso linage de pecar se me haze este de los hypocritas, que con fingirse buenos sean tan malos que se merezcan condenar: y plega a Dios que no entren en esta redada algunos que remiendan las garnachas dende nueuas, y que donde ay testigos no comen pan, y en estando a solas quieren mas que pan y carne. Los Phariseos fueron muy condenados deste pecado por el Redentor, y pinta los Iosepho muy dados a procurar honrras, y gouernaciones de pueblos, y a querer tener a los otros el pie sobre el pescueço. PHILALET. Al abrir del quinto sello vio las almas de los muertos por la confesion de la fe, debaxo del altar de Dios que es la humanidad del Redentor sobre la qual se ofrece todo sacrificio acepto a Dios: en lo qual se significa la subjecion que todos los sanctos reconocen al Redentor: y las estolas que les fueron dadas significan la gloria esencial de las almas, con promessa de les dar la gloria de los cuerpos en la resurreccion vniuersal, quando ya ouieren padecido todos los martyres. Esta quinta vision es vn gran consuelo para los que por amor de Dios padecen en este mundo: porque (como dize sant Gregorio) la esperanza del galardón disminuye la fatiga de los trabajos: y por eso mostro el Redentor la gloria de su transfiguracion en este mundo, procurando con tal muestra aficionar a los fieles al seruicio de Dios con que se gana la gloria. Al abrir del sexto sello dize nuestro santo propheta lo que ya oistes, y Ricardo a quien sigo a la letra, dize que aqui se pinta la persecucion del tiempo del Antichristo, y aquella diabolica tyrania refrenada por el imperio del Redentor del mundo. Por el gran terremoto dize significarse la grã turbacion y persecucion de los malos en tiempo del Antichristo contra los que quisiere[n] conseruarse en el seruicio de Dios: y entonces se escurecera el

sol, que es dezir que la confesion de la fe de Iesu Christo andara en secreto, porque por la terrible persecucion del Antichristo seran pocos los que publicamente la oser predicar. El tornarse la luna en sangre significa q̄ la yglesia andara vañada en la sangre de sus martyres muertos por la parcialidad del Antichristo, porque persecutaran en la confesion de la fe catholica: y el caer las estrellas del cielo a la tierra quiere dezir que muchos que por sus virtudes eran o seran tenidos por varones perfectos, desdirá malamente, y negará la fe por seguir las abominaciones del Antichristo: y de tales estrellas dize ^a Ioel que las estrellas retraxeron su claridad, y el ^b Redentor nos apercibio que auian de venir señales en el sol, luna y estrellas. Por los montes y illas que dize que se moieran de sus lugares, son entendidos los hombres altos por virtud, y combatidos con persecuciones, los quales se apartar[an] de la buienda de los malos: y el esconderse por las concauidades de los montes es recogerse los perseguidos a la defension de los sanctos, como dize ^c David que leuanto sus ojos a los montes de donde esperaua venirle ayuda. Llamaran los hombres acossados y perseguidos a los montes que cayan sobre ellos amparandolos de sus perseguidores, y rogaran que los quiten de la cara airada del que se sienta en el trono, que es Dios, y de la del cordero que es el Redentor humanado: y vale tanto como pedir que con sus ruegos alcanzen de Dios ser libres de la gran persecucion del Antichristo: que como no pueda ser sin la voluntad de Dios, parece prouacion de estar Dios muy airado contra el mundo, pues tales males permite.

§. XXI.

PHILOTT. Siempre auia yo entendido que aquella peticion de que los montes cayessen sobre las gentes atemorizadas con la llegada del iuizio, y del juez, se entendia como la letra fuena, que holgarian antes verse soterradas, que delante del juez airado. PHILALET. Tambien recibe Ricardo ese sentido, y es bueno y literal: y otros dan otros tanto diferentes de lo que aqui seguimos: mas dexandolos en su estima, me parecio atenerme con Ricardo. Los quatro angeles que tenian los quatro vientos por que no soplasen sobre el mundo, son la vniuersidad de los demonios que procuran impedir el soplo de la doctrina Euangelica, por que ni los buenos significados por la tierra se mejoren, ni los

Sexto
sello se
abre en
el tiempo
del Anti
christo.

^a Ioelis. 3.
^b Luc. 21.

^c Psal. 124.

malos significados por la mar se conuieran, ni los q̄ suelen hazer buen fruto, como arboles, sean cultivados: y como todo el mundo es significado por sus quatro angulos o extremidades, así todos los demonios por el numero de quatro. Despues asomo otro angel de las partes orientales, y significa al Redentor cuyo nombre dixo el propheta ser oriente, y otro ^b propheta le llamo angel del gran consejo: como lo mostro aqui mandando cō gran señorio a los demonios que a ninguno dañassen hasta que signassen las frentes de los siervos de Dios con la confesion de la fe, cuya señal es la chrisma que se les pone en las frentes: y la señal de Dios bino que trahia, era el exercicio de las obras diuinas con que se mostraua Dios verdadero, y como tal mādō y compelio a los demonios no hazer mas de lo que el les permitiese. Semejante vision fue la del propheta ^c Ezechiel quando los buenos signados en las frentes con la letra T. que llamamos Tau, se escaparon de la muerte: y esta es figura de la Cruz del Redentor, que es la señal que nos defiende del demonio. De cada tribu dize el propheta que fueron señalados en las frentes doze mil personas, q̄ quiere dezir toda la multitud q̄ della se salua, mas es de notar q̄ no obra la tribu de Dan, y dizen ^d Ricardo, y el Martyr y obispo ^e Hipolyto, y Anastasio Synaita y Haymō, y la Glossa ordinaria, y el Nicolao y el Burgense y S. Ambrosio, Ireneo, y otros q̄ es porque el Antichristo sera de aquella tribu, y por darle por totalmente exclusivo del numero de los predestinados, callo S. Iuan por spiritu sancto la tribu de que auia de nacer, nombrado las otras. Al tiempo de abrir el sello septimo fue hecho silencio en el cielo quasi de media hora, que es dezir que en la fin de los tiempos sera hecha tranquilidad en la iglesia despues de las persecuciones del Antichristo: y por la media hora se significa q̄ durara poco tiempo, porque la venida del juez soberano se cree que no tardara mucho despues de la muerte del Antichristo, aunque ninguna pura criatura sabe quanto sera. A la Glossa parece que se daran quarenta y dos dias despues de la muerte del Antichristo para que hagan penitencia los que quisieren de los que le oieren seguido: como se dieron a los Indios quarenta años para hazer penitencia de la muerte del Redentor: mas no dize la Glossa que en passando los quarēta y dos dias verna Dios al iuyzio. Despues vio el Propheta siete angeles en la

diuina presencia cada vno con su trompa para tañerla, y significan a toda la multitud de doctores y predicadores: porque Angel quiere dezir embiado, y ^f S. Pablo dize que así ^g Roma lo han de ser los predicadores, y por la trompa sonora bien se significa la boz de los predicadores, pues aun el propheta ^h Esaias es ⁱ Esaias mandado de Dios leuantar la boz como de trompeta para predicar las maldades del pueblo Iudaico. El primer angel toco su trompa, quando la primera orden de predicadores del nueuo testamento predico el euangelio en Iudea, y el granizo y fuego y sangre que sucedio significa la terribilidad de la persecucion que mouieron los Iudios contra los Apostoles y otros predicadores: y por el granizo golpeador se entiende la expulsion de los Apostoles de Hierusalen, y por el fuego la ravia embidiosa que encendio a los Iudios cōtra los Apostoles, y por la sangre las muertes y malos tratamientos que en los catholicos cometieron. Dize que aquello cayo sobre la tierra, y que fue quemada la tercera parte della, y de los arboles, y todo el heno: porque en tres partes se reparten los hombres, en actiuos y contemplatiuos, y estos son de Dios, y en otra tercera parte que son perdidos; y sobre estos cayo la quema de su perdicion, porque predicandose lo del reyno de los cielos, esta tercera parte no se curo dello: y todo el heno fue abrasado, porque los hypocritas no se curando mas que del verdor exterior de la buena apariencia, no tienen substancia de virtud. Al tiempo del tañer del segundo Angel dize que cayo en el mar vn gran monte de fuego ardiēte, por el qual se entiende el demonio que ardiendo de embidia de la gentilidad que por la predicacion del segundo angel, que es la orden segunda de los predicadores Euangelicos, se conuieran a Dios, como por la predicacion del primero angel se conuertieron los Iudios. Con razon se compara con la mar la gentilidad, por su inconstancia de ydolatrar sin fundamento de creēcia: y el demonio corrido de se le auer salido algunos del Iudaismo, es representado procurar impedir semejante conuersion en la gentilidad: y no fue tan por de mas la caída del demonio entre los gentiles, que no aya sido causa de la perdicion de la tercera parte dellos, significados en la tercera parte del mar conuertida en sangre, por la persecucion que moueran contra los catholicos; y en la tercera parte de los peces muertos se significa la condenacion de muchos que par-

^a Zacharia. 3.
^b Esaias. 9.

^c Ezechielus
^d Ricardus

hic.

^e Hipolytus
martir oratione
de con summat. one
mundi.

Haimo gē-
nes. 49.

Glof. Nicol.
Burg. Apo. 7.

Ambrosius li-
bro de Patri

archis. c. 7. &
in psal. 40.

Irenæus li. 1.
contra Hære-

ses. c. 30.

Albinus in
gen esim.

Gregori. 31.
Mor. c. 10.

Prosper.
Rupertus.

^e Anastasius
Synaites li. 10.

Exameron.

Roma

Esaias

Esaias

Esaias

Esaias

recian tener mas vida spiritual, y por los nauios hundidos se significã los que tenian consejo para sobrelleuar a otros, mas no por eso dexarõ de se hundir cõ los engaños del Anti christo. La estrella grãde q̄ cayo en los rios y fuẽres altoque del angel tercero, como si fuera vna hacha encendida, significa la doctrina heretica que emponçoña las doctrinas catholicas que son las aguas dulces de las almas, y la estrella se llama axenxo y amargura, y las aguas emponçoñadas della quedaron amargas, y murio beuiendolas la tercera parte de los hombres. El escurecimiento de la tercera parte del sol y de la luna y de las estrellas al tañer del quarto angel, significa otra persecucion del demonio contra la yglesia mediante la hypocresia: y por el sol son entendidos los eclesiasticos, y por la luna los seglares, y por las estrellas las personas exemplares, y de todas se perdio la tercera parte por la malicia del demonio que sabe aduõsorar con apariencias falsas los amargores de los pecados: y el no luzir la tercera parte del dia ni de la noche, significa que lo mejor que se halla en los hombres se escurece y empeora por la malignidad de la hypocresia fingidora de bienes. La estrella que a la sonada del angel quinto cayo del cielo a la tierra, significa al demonio que fue derrocado del cielo, y el se procuro apoderar de los hombres amadores de la tierra y pecadores: y^a Esaias le llama luzero de la mañana, y le da en rostro el auer sido despenado del cielo por sus iniquidades. En la llaue del pozo del abismo que le fue dada, se entienda la potestad que Dios le permite tener para descubrir en malas obras los secretos de los pensamientos de los coraçones humanos, de los quales dize la^b escritura que son malos, y malos de escudriñar. Por el humo que salio y escurecio al sol y al ayre, se significa la malicia de los demonios y de los malos hombres sus fautores, que con sus malos consejos ofuscan los entendimientos de los que bastã a dar claridad de doctrina a otros, y de los que como ayre diaphano son habiles para ser aluibrados. Veis aqui las amistades q̄ el rey Naas^c de los Amonitas queria hazer con los de Iabes Galaad, que les facaria los ojos derechos, y que no los guerrearia: y el demonio bien se contentara con que le dexen facar los ojos de la recta intencion y se con que Dios es creido y amado. Por las langostas que salieron del humo, y que lastimaron por cinco meses a los que no tenian la señal y hierro de Dios en sus frentes: son significados vnos pecado-

razos soberuios y carnales auarientos, que faltan en alto por soberuia, y caen en tierra por auaricia y luxuria, y estos lastiman por cinco meses de los cinco sentidos a los que no tienen la señal de Dios en sus frentes, q̄ quiere dezir a los que no buien como deuen en la haz de la yglesia, porque si el^d Redentor y el^e Apostol dizen que las obras son la señal de creer en Dios y de amar a Dios: y es de notar que no son permitidos matar a los que tientan, porque no consiente Dios que los priuen de sus sentidos y libre aluedrio para se poder tornar a Dios. El parecer las langostas caualllos aparejados para entrar y romper en batalla, significa la furia bestial de los malos contra los buenos: y de los tales dize^f Hieremias que corren su carrera como el cauallo que cõ impetu entra en la batalla. En las caras de hõbres que se dizen tener se significa la fraudulencia heretica que finge dar doctrina razonable, y en los cabellos mugeriles se representa el engaño y atracion a los pecados sensuales; y en los dientes de leon el pago de la cruel muerte que dan a quien se dexa enganar: y las lorigas de hierro significan la dureza indomable con que los hereges defienden sus errores. Lo del angel que tenian por rey, no ha menester declaracion.

§. XXII.

POLYCRO. Parece me que se van correspondiendo los angeles a los sellos, y que quales visiones fueron las vnas, tales son las otras. **PHILALET.** Dezis la verdad por la mayor parte, y notad que por el sexto angel con cuya musica entramos agora, se significan los predicadores que auisan al mundo de la persecucion del tiempo del Antichristo; y la boz que salio de entre las quatro esquinas del altar de oro significa la concordante doctrina de los quatro euangelios como el altar significa al Redetor cuyas palabras son las de los sanctos euangelios: y llamase altar, por q̄ sobre sus merecimientos, y sobre el fundamento de su fe y doctrina ofrecemos a Dios nuestros seruiçios, y los que sin el son ofrecidos, no son recibidos: y llamase de oro, por la naturaleza diuina, y aun por la mejora y mayoria de sus merecimientos con q̄ en quanto hombre excede a todas las criaturas. El dezir la boz del altar al sexto Angel q̄ desate los quatro angeles que estan atados en el rio Eufrates, significa q̄ Dios manda a los predicadores y doctores q̄ auisan al mudo de como en tiempo del Antichristo se soltarã los demonios q̄ agora pare-

^d Ioãnis. 15.
^e Iacobi. 2.

^f Hieremiç. 8

^h Ez. 14.

ⁱ Hieremiz

^g Reg. 11.

parecen estar atados, porque para entonces se les dara mas licencia de perseguir a la yglesia que agora, pues ya los vimos en la precedente vilio prohibidos de dañar a la tierra y a la mar, y agora se les da licēcia para ello. En el estar ligados en el rio Euphrates vno de los quatro famosos del mundo, se significa la virtud y eficacia del baptismo de agua, que refrena al demonio de poder tanto contra los baptizados, como contra los por baptizar: y como son quatro los estados de todas las gentes del mundo, Gentiles, Judios, Moros, y Christianos, anſi los rios del parayso son quatro, y en el vno que corresponde a los Christianos estan los demonios reatados señaladamēte, y con razon segun la declaraciō de su nombre que quiere dezir fructificador, y cierto esta que fuera de la yglesia no ay frutos de salud spiritual: mas en el tiempo del Antichristo la mayor persecuciō sera contra los Christianos, como lo significa el nombre Antichristo, q̄ significa contrario de Christo y de sus Christianos. El dezir, q̄ los quatro malos angeles estauan aparejados para mal hazer a hora, dia, mes y año señalados, quiere dezir que para todo tiempo estauan a p̄nto de mal hazer, y de perseguir la yglesia: y la grande multitud de demonios q̄ con los quatro salieron a cauallo contra los fieles, significa la vniuersalidad de los demonios y sus diligencias y aparejos con que procurā la conde nacion de los justos: y la tercera parte de los hombres que mataran, es la multitud de los que tētados dellos se condenarā: y aun deueis notar que muchas de las persecuciones y plagas dichas quedan limitadas con las terceras partes. En este punto estaua la visiō del propheta quando vio descender del cielo otro angel fuerte cubierto de vna nuue, y con el arco del cielo en su cabeza: por el qual es significado el Redentor que en quanto notifico al mundo la mensageria de la redencion a que su padre le embio, merece nōbre ^a de angel: y merece nombre de fuerte, pues es el brazo potentissimo de su padre, como se lo canto la virgen su madre, y ^b Iob le llama robustissimo, y ^c Dauid fuerte y poderoso: y descendio del cielo quando se hizo hombre en la tierra, y la nuue de que se cubria es su sacrosancta humanidad, a la qual llamo el propheta ^d Esaias nuue ligera, y que sobre ella entraria Dios en el mundo. El arco del cielo ^e fue puesto por Dios entre el y el mundo por señal de confederacion y de paz reconciliatiua: y anſi dize ^f S. Pablo q̄ Dios estaua

en Christo recōciliando al mundo consigo. La cara del sol que tenia significa deuer ser creido y conosciado por Dios, porque S. Gregorio dize que por la cara se entiende la noticia y conosciimiento de la cosa, como los hōbres se conoscien por las caras en viēdose. Ser los pies del Redētor como columnas de fuego, significa la firmeza y ardor de sus predicaciones que le han de llevar por el mundo predicado le a las gentes: y anſi llamo el mesmo ^g vaso escogido a S. Pablo para q̄ llevasse su nōbre y predicacion por las gentes del mundo. Por el libro abierto q̄ tiene en su mano se entiende que el hizo legible y manifesto a todos quanto la sagrada escritura del tenia prophetizado, porque hasta que se cumplimiento de muy pocos se entendio, y por ventura ningun propheta entēdio todo lo que paso por el Redentor, porque el spiritu de la propheta sirve de alumbrar de aquello que el propheta predica y denuncia al mundo: y ningun lo prophetizo todo. El poner el Redentor vn pie sobre la tierra y otro sobre la mar, es lo que dize ^h Dauid que su padre le puso de baxo de sus pies todas las cosas: mas puso el derecho sobre la mar que significa al pueblo gentilico lleno de amarguras y de tempestades de ydolatrias, y el siniestro sobre la tierra del judaismo que tuuo firme la fe de Dios: y puso primero el derecho sobre la mar, porq̄ primero se començaron al principio del mundo a saluar de los gentiles, y en la fin del mundo, de quando habla esta propheta, primero dize ⁱ S. Pablo que se conuertiran todos los gentiles, q̄ todos los Judios. El levantar su mano al cielo dize la Glosa significar la exaltaciō de su sacrosancta humanidad por la qual obro las maravillas de la redenciō, como por organo conyūto de la diuinidad: y el dezir q̄ no aura mas tiempo dende en adelante, es asegurar a los sanctos de la firmeza y perpetuidad de su gloria, pues no ha de auer mas mudāça en el mundo despues del juicio. P A M P H. No querria q̄ acabasse des ogaño la declaracion destas visiones, segun con breuedad y grā claridad nos las poneis adelante de los ojos.

§. XXIII.

PHILALET. Por la vara con que el propheta fue mandado medir el templo y el altar, se significa la predicacion del propheta con que auia de levantar la doctrina de las yglesias: y la vara era de caña forora, y siendo medidora, que es obra de justificar, significa la verdad de la doctrina que vino al justo de lo q̄ la yglesia tuuo menester, y signi-

^a Luc. 1.

^b Iob. 9.

^c P̄salmo. 23.

^d Esai. 19.

^e Genes. 9.

^f 2. Cor. 5.

5 Act.

h P̄sal.

i Roma.

y
a
p
a
d
n
f
p
d
e
n
7

y significa la justicia de la buena vida cō que acompaña la buena predicacion. Por el templo entiende S. Ambrosio la yglesia, por el altar los varones perfectos, y por los adoradores en ella otra gente comun de los fieles: mas por el atrio que es como el cemeterio, se significan los falsos Christianos que dizen pertenecer a la yglesia como lugar consagrado, y no tienen obras de Christianos, y por eso se los manda dexar fuera, que es tanto como mandar le que no se cure de los predicar, porque sería echar las perlas a los puercos, y lo sancto a los perros. El dezir que los tales pecadores fueron entregados a los Gentiles, es dezir que fueron hechos quales aquellos, saluo si quieris que estos sean los Judios que se haran con los gentiles del Antichristo contra los fieles Christianos: y hollará la sancta ciudad de la yglesia por quarēta y dos meses que Reynara el Antichristo, y entonces saldrán Helias y Enoch cubiertos de xeruga penitencial a predicar penitēcia a los q̄ se ouieren allegado al Antichristo, y haran maravillas y milagros en confirmacione de su predicaciō, y el Antichristo los matara en Hieru salē y estará tres dias y medio por enterrar, y despues resuscitará, y seran lleuados al cielo a vistade todos. El grā terremoto q̄ se hizo en la glorificacion de aquellos dos sanctos significa las turbaciones de muchos anfi buenos como malos, que vnos se mudaran con aquella maravilla del mal estado al de la penitencia, y otros se endureceran mas en su maldad: y por la decima parte de la ciudad que se dize auer caido con el terremoto, se significan los menospreciadores de los diez mandamientos que perseveran en su malicia, y por los setemil hombres q̄ dize auer muerto entonces, significa toda la vniuersalidad de los malos que se perderan por seguir las partes del Antichristo; y los que atemorizados dieron a Dios gloria, son los q̄ se conuertieron a Dios de todo su coraçon. Al tañer del setimo angel sonaron grandes bozes en el cielo de la sancta yglesia dando a Dios alabanças por la saluacion de los buenos, y por la condenacion de los malos: y diziēdo le como ya auia tomado su reyno en seguro, por la seguridad de la multitud de los predestinados, la qual no tuuieron en quanto biuieron en este mundo. Aquella gran señal que aparecio en el cielo, de la muger cubierta del sol, y con la luna de baxo de sus pies, y coronada de doze estrellas, significa a la sancta yglesia cubierta del sol que es Christo,

porque es por todas partes amparada por el, y en la luna de baxo de sus pies se significa el poco caso que los verdaderos ciudadanos del reyno spiritual de Christo, hazen de los bienes tēporales deste mūdo: y por las doze estrellas se entienden los doze Apostoles, cō cuyos virtuosos exēplos la yglesia es adorada. En los dolores del parto q̄ sufría se nos representa el trabajo que se pasa en concebir a Christo por buenos deseos, y en le parir por buenas obras, pues aūque el es el que empreña a la yglesia con el spiritu de su gracia, y el que la partea y saca los hijos del vientre (como dize^b Iob) el es concebido y nascido tambien spiritualmente con los hijos de gracia, y como la virtud tenga anexa la dificultad en la philosophia Moral, significa se nos con este lenguaje lo mucho que aya costado a la yglesia el nascimiento del Redentor, y el de los buenos Christianos. Mas notad ser propiedad de la mal querencia y de la embidia crescer quanto cresce el bien ageno, y por eso se sigue la vision del dragon bermejo y grande que es el demonio sanguinario y de gran malicia, con siete cabeças de los siete pecados mortales, que por ser principales se llama man capitales: y con vna corona en cada cabeza del triūpho de sus maldades, y con diez cuernos de la vniuersalidad de los principes tyranos q̄ seran de su parte contra los obseruantes de los diez mandamientos: y cuya cola derroca la tercera parte de las estrellas del cielo, q̄ es dezir q̄ con mañas fraudulentas y no biēpreuistas, y cō razones paliadas derroca a muchos del estado de la perfección en q̄ por sus buenas muestras exēplares pareciã replā decer. El poner se el dragon del demonio delante de la muger para le tragar el hijo que pariesse, es dezir que procurá malear las buenas obras que la yglesia y sus hijos produzē, con las quales (como ya dixē) Christo es producido: porque no nasce la cabeza sin los miembros, ni los miembros sin la cabeza, y anfi con los miembros de los que se muestran buenos Christianos obrando, y se dizen nacer entonces con sus buenas obras, nasce juntamente spiritualmente nuestro Redentor dādo valor a nuestras virtudes, que es lo que ya dixē ser el Redentor figurado por el altar de oro, porque las obras que son dignas de ser aceptadas de Dios, deuen ir fundadas en Christo, y fornecidas con su gracia, por ser este lenguaje symbolico. Mas la yglesia pare con bien a Christo con nuestras obras, y a pesar del dragon se subio el Redentor al cielo en

^b Iob. 26.

^c Galat. 4.
Act. 20.

su ascensió para su padre, y dende alla rige la Monarchia Ecclesiastica con vara de hierro; en lo qual se significa la restitucion y entereza de justicia con que a cada vno da el galardó que merece. La saneta yglesia es llevada a la soledad donde Dios la tiene aparejada estancia y mantenimiento, en quanto dexados los turbiones de los negocios seculares, se recoge a la oracion mental donde Dios la tiene preparado nutrimento spiritual por mil y dozientos y sesenta dias: o se puede dezir con Ricardo que aquel mantenimiento es la predicacion del euangelio que florecera entre los buenos por aquellos dias de la persecucion vltimada. Estad advertidos para no creer aquel error del sancto Hipolyto ¹ Hipolyto martyr y obispo, q tuuo que el Antichristo sera vn demonio que tomara carne humana: y la saneta escritura en diuersas partes le llama hombre verdadero: sino q por ser tan malo juzgo Hipolyto que sera algun diablo.

¹ Hippolyt^o episcop^o oratione de con summat. m^o di.

§. XXIII.

P AMPHI. Parece que no dixo S. Iuan tener Dios guardados mas predicadores contra el Antichristo, de a Enoch y Helias: y otros dizen que tambien tiene con ellos a S. Iuan Euangelista. **P H I L A L.** En la segunda parte de la Monarchia Ecclesiastica esta bien dificultado eso, y yo me inclino mucho a creer que S. Iuan no es muerto, y que esta con Helias y Enoch para ser testigo abonado de vista contra el Antichristo que negara ser Iesu Christo el Messias: y me haze mucha fuerza q a los diez ^b del Apocalipfi se le dixo que auia de prophetizar otra vez, allende la prophetia del Apocalipfis, a muchos pueblos, y gētes, y lēguas, y a muchos reyes: y como esto no este cumplido, necessario es cumplirse, lo qual sera en la fin del mundo. Esto se confirma con lo que el Redētor ^c afirmo al mesino S. Iuan y a su hermano Sanctiago, que auian de beuer ambos su caliz, por el qual se significa la muerte por martyrio: y para vno ser martyr es necessario que muera de los tormentos que padeciere por amor de Dios, y de S. Iuan ninguno sabe si es muerto ni biuo, y no se puede dexar de cumplir la palabra del Redentor que afirmo su martyrio, luego para la fin del mundo se le reserva. Mas notad quāto a la grā batalla que dize S. Iuan auer pasado entre S. Miguel con sus angeles de vna parte, y Lucifer con los suyos de otra, que algunos la quieren entēder por la que paso en el cielo en la criacion de los angeles quando Lucifer

^b Apoc. 10.

^c Math. 20.

fue derrocado hecho demonio con los suyos: mas yo hago mucho caudal de lo que la boz que del cielo hablo con nuestro ^d propheta le dixo, que le queria mostrar las cosas que auia de suceder en el tiempo venidero, y ansi Ricardo siēpre sigue a questo tenor. Por esta batalla muestra Dios para consolacion de sus fieles las ayudas de exercitos angelicales que les tiene a punto para que los defiēda de los demonios: y ansi se significa aqui que no le valio al demonio querer hazer mucho mal a los fieles, por se lo auer estoriado S. Miguel con sus angeles, y por esto no le quedo lugar al demonio en la yglesia en q el sepudiesse en castillar quanto a la auer de derrocar, o desordenar, ni priuar de la gracia del Spiritu sancto: y si algunos caen en pecados por su consejo y tentacion, mas se muestra alli la diuina permission para exercicio y auiso de los fieles, que el poder del mesmo demonio. El demonio ser derrocado a la tierra, es ser dexado tentar y vencer a los hōbres terrenales en sus deseos: y tras esto sono aquella grā boz en el cielo desta yglesia militante, que daua gloria a Dios por la victoria que auia conseguido juntamēte con Iesu Christo de los demonios sus ofensores: y por q los sanctos le auian vencido en virtud de la sangre del cordero, que es dezir que los sanctos tentados del maldito Sathanas y de los suyos le vencieron ayudados de los meritos del Redētor que se les aplicaron, y ayudados de la confesion de su saneta fe, segun que ^e S. Pedro nos encarga que nos hagamos fuertes en la fe para resistir a las tentaciones del demonio. Mucho deuenos estimar que se de pregon de alegria en la yglesia de Dios por la victoria que los justos alcançā de los demonios tētadores: y aū nos deuenos doler de los de la tierra y de los de la mar con los quales el demonio tiene sustrapaças atrayendolos a pecar, por que por aquellos se entienden algunos pecadores de asiento en algū mal, como la tierra no se mueue, y por los de la mar fluctuante y mouible se entiēden otros pecadores por diuersos vicios. Y pōdera el propheta la terribilidad de la persecucion del demonio, por se ver echado de muchos, y por ver que le queda poco tiempo para derrocar almas en pecados. Ala muger parida que es la saneta yglesia le fuerō dadas dos alas de aguililla con que huyo al desierto, de la persecucion del dragon: y por las alas son entendidas las virtudes de la vida actiua, y las de la vida contemplatiua con que los buenos Christianos se ponen en saluo de las persecuciones

de Sa.

de Sathana. El rio de agua que echo el dragón de la boca tras la muger por la ahogar, son los diversos malos deseos con que procura atraer a los hombres a las malas obras: y la tierra abrio su boca y trago el agua, quando los pecadores tragan el consentimiento de pecar, y sucede la caída de estos ser en ayuda de los buenos, en quanto el diablo ocupado con los ynos no puede perseguir a todos. Embrauecido el demonio de se ver vencido de la muger que es la yglesia, se fue a guerrear los descendientes de ella, que son los que en la fin y remate del mundo se hallaran: contra los quales, como contra los postreros, tramará terribles persecuciones mediante la diligencia del Antichristo: y para ello se puso en la arena del mar, por la qual se entiende la gentilidad esteril como las arenas, y amarga por ydolatrias como las aguas salobres, y en quanto entendio con aquellos parece poder se dezir que dio lugar de respirar a los justos, y con aquellos gentiles perseguirá a los catholicos. Dize mas el propheta con que nos mete del todo en las cosas del Antichristo, que vio salir del mar vna bestia con siete cabeças, y con diez cuernos y en cada cuerno vna corona; y sobre sus cabeças los nombres de la blasfemia. Dize S. Ambrosio que tanto monta dezir que la bestia sale del mar, como que sale de la compañía de los malos, y por las siete cabeças son entendidos siete linages de pecados terribles, ydolatria, luxuria, ira, soberbia, y la passion libidinosa, Avaricia, y la blasfemia: mas por los diez cuernos coronados se entienden las potestades que la bestia del Antichristo hara de su parte para perseguir la yglesia de Iesu Christo y su fe: y en los nombres de la blasfemia se significan las injuriosas cosas que el Antichristo y los suyos dirán del Redentor, hasta le negar Dios, y dezir que fue vn magico, hechizero y engañador del mundo. El ser la bestia como vn leon pardo que es animal muy machado, se significa la hyprocrisia con que el Antichristo se fingira lleno de muchas virtudes como el aya de ser vna profunda fentina de abominaciones: y en sus pies de ossolos passos de sus astucias con que engañará las gentes, y la boca de leon es la crueldad con que destruirá a los que no se le sujetaren. O por las siete cabeças se entienden (segun Ricardo) la multitud de los reyes que se haran con el Antichristo, y por los diez cuernos la potencia con que procuraran destruir la guarda de los diez mandamientos: y será coronados los cuernos, quando mas contento dieren al Antichristo con los mayores daños que en los sanctos

cometieren. El auer dado el dragon del demonio su virtud y potestad a la bestia del Antichristo para hazer maravillas falsas con que atraiga a las gentes, es dezir que le asistira, y ayudara quanto pudiere a destruir lo de Dios lo qual ya nos lo auia dicho S. Pablo. La vna cabeza de la bestia que fue vista como muerta y despues resuscitada, dize bien Ricardo que sera el mesino Antichristo que se fingira muerto, y despues se mentira resuscitado: y toda la tierra, que seran los hombres brutales que no entienden mas de lo de la tierra, se admirará viendo le resuscitado, y adorará al dragon del demonio que dio tal virtud a la bestia, y adoraran a la bestia del Antichristo humillando se le, y alabararan le de potentissimo contra el qual ninguno sera parte.

§. XXV.

POLYCRONIO. Cosas maravillosas nos descubris, y parecen yr tan bien asentadas, que se nos representa tener delante lo que nos vays representando. PHILA. El dezir el propheta que se le dio a la bestia boca habladora de grandes cosas, &c. es para significar las jactancias y soberbias que la bestia del Antichristo de si dira (como S. Pablo ya nos lo dixo, y lo dira despues el propheta Daniel) y hablara blasfemias contra Dios negando su diuinidad, y serle ha permitido por Dios perseguir a los sanctos por quarenta y dos meses: y blasfemara del tabernaculo de Dios que es su yglesia, mintiendo que la religion Christiana es cosa de burla: y lo de mas que se sigue en el texto a la letra se entiende, y esta claro, como arriba se romanzó. Por la otra bestia que salio de la tierra, que es la compañía de los malos que contentos con lo de la tierra no se curan de lo del cielo, entiende Ricardo el estado de los Christianos cuyo fundamento de fe es mas firme que la tierra; y de estos se juntaran muchos con el Antichristo contra los buenos: y por ventura sera algun prelado ecclesiastico el principal, cuyos dos cuernos como de cordero pueden significar las dos puntas de su mitra, o la muestra de sabiduria y de apariencia de sanctidad. Este tal hablara como el dragon del demonio, porque dira lo que el demonio le aconsejare, y asi tambien hara las maravillas falsas que la bestia del Antichristo; y grangeo las voluntades de los obstinados pecadores para que adorassen a la primera bestia del Antichristo. Tambien hara baxar fuego del cielo al parecer de las gentes, con la qual maravilla engañara

hara las gentes a la sequela del Antichristo, cuya ymagen les aconsejara hazer, y adorar, y por arte diabolica les hara parecer que hablaua, porque algun demonio se meteria dentro que hablara, y los engañara. Esta mala bestia tan fauorecedora del Antichristo hara q̄ quien no adorar la ymagen del Antichristo, y no traxere su hierro, o el numero significado por su nombre, impresso en su frente, o en su mano derecha, no pueda cōprar ni vender: que dize S. Ambrosio valer tanto como condenarle a muerte, pues sin cōprar y vender ninguno puede viuir, supuesto que ninguno tiene todo lo q̄ ha menester en su casa. Acerca de lo del numero q̄ significa el nombre del Antichristo que dize el propheta ser de seyscientos y sesenta y seys, dicen muy bien señor S. Ambrosio y S. Ireneo ^a que es carga muy cerrada, porque quiē puede saber que nombre proprio sera el suyo, para entender si tal numero se signifique por el? El propheta mucho encarece la inteligencia que es menester para no errar en la declaracion deste paso, aun que dize que se puede saber, por que numero dize ser comprehensible de los hombres: y Ricardo y Ambrosio ^b Ansberto dicen que este nombre Antemos en griego, (que quiere dezir contrario, y viene bien al Antichristo) suma con sus letras griegas que son todas cifras, los seiscientos y sesenta y seys: porque la A. vale vno, la N. cinquenta, la T. trezientos, la E. cinco. la M. quarenta, la O. setenta. la S. dozientos: y todos juntos llegan a seiscientos y sesenta y seis: mas quien sabe que sera tal el nōbre del Antichristo, y es facil a cada vno juntar letras que en vn nōbre lleguē al tal numero. El glorioso S. Thomas trahe otros dos nombres que en este paso se aplican al Antichristo, y sus numeros llegan a la suma dicha, y el vno es Arnoyme que quiere dezir negacion, y el otro es Teitan, que vale tanto como Sol o gigante: y por el primero bien se significan las condiciones de aquel perdido que negara la diuinidad del Redentor, y por el segundo se significan las blasfemias que dira en su fauor para engañar al mundo mintiendo se ser quien no puede ser. El obispo y martyr ^c S. Hipolyto dize que el character, o hierro con que señalará el Antichristo a los suyos, es este. $\chi. \xi. \tau.$ que son letras dobles, y valen tanto como estas nuestras. Ch. X. ST. y valen el numero de seiscientos y sesenta y seis. En la otra vision dize el propheta auer visto el cielo abierto, y salir vn cauallito blanco, cuyo cauallero se llamaua

fiel y verdadero, y que en justicia juzga y pelea: donde por el cielo se significa la reuelacion del mysterio ecclesiastico, y por el cauallito blanco la humanidad del Redentor, y por el cauallero el verbo eterno, q̄ fue tan fiel, que ninguna cosa dexo de tratar deuidamente entre su padre y el mundo; y fue tã verdadero, que ninguna cosa falsa predico. El pelear en justicia y el juzgar, bien se entiede de que no procedera, contra sus enemigos por el rigor de su potencia, sino por la verdad de justicia, porque no ay resistencia en las criaturas contra el criador: ni juzgará por passion ni afición, sino por sola justicia y razon con vano de misericordia. Ser sus ojos como llama de fuego, tiene cuenta con los siete ojos del cordero de que ya se hablo, los quales significaron al spiritu sancto; y agora en el Redentor significã el ardor con que por sentencia de su iuzio seran los malos atormentados, y la claridad con que seran los buenos enseñados y alumbrados: y por las muchas coronas de su cabeza son entēdidos los muchos sanctos que por sus merecimientos ayudados merecieron ser coronados, y sin el no lo pudieran ser: y ansí se prueua que mejor merece el las coronas de los sanctos que ellos, como el que en las buenas obras delos tuuo la mayor y mejor parte, segun se lo dixo el propheta ^d Esaias. El no saber alguno q̄ nōbre sea el suyo, sino el, quiere dezir (allende otras razones) q̄ como por el nombre se signifique la cosa cuyo es, y el sea hijo de Dios, y su generacion ninguno la entienda sino es el, ansí ninguno entienda deuidamente los mysterios que encierra el llamarse verbo de Dios, o hijo de Dios. Todo lo de mas que queda dicho deste passo claro esta de entender a la letra como suena, hasta donde dize que le salia de la boca vna espada cortadora de dos filos, por la qual se entienda la diuina sentencia, cuyos filos de subtil discrecion y constante justicia se pierden a los ojos del conoscimiento de las criaturas: y en lo del hollar el lagar del vino del furor de la ira de Dios, se nos significa el castigo que el como executor de la diuina sentencia que el sentenciara, dara a los malos en vengança de las ofensas cō que mouierō la ira justiciara de Dios: y el tener escrito en su muslo y en su vestidura ser rey de reyes y señor de señores, se nos da por antepuesto con ventaja y exceso inintelligible a todos los del mundo: y ansí por el muslo, como por su vestidura se nos declara su humanidad que vale mas q̄ todas las criaturas. PHIL. O. No querria que

^a Ireneo li. 1. aduersus hereses. c. 29. & 30.

^b Ambrosio Ansbert. Apoc. 13.

^c Hippoly. oratione de consu. mundi.

acabasse des ogaño con esta plática del Antichristo, segun me satisfazen las declaraciones que la dais, y la breuedad con que las sumais. P A M P H I L. Lo que dize el propheta que el numero del nombre del Antichristo es numero de nombre de hombre: S. Augustin dize que este hombre es Christo, cuyo nombre como para si entre los hereges es la gran bestia.

§. XXVI.

PHILALE. Si algo bueno digo agradeedlo a los sanctos doctores que despues de Dios me lo enseñan, y para rematar presto con estas visiones del Apocalipsi, oid dezir a S. Iuan que vio a vn angel en el sol, y que con clamores combido a las aues a vna cena que les aparejaua Dios con las carnes de los reyes y de los guerreros, &c. donde por el angel se significa la ordē de los predicadores que auisaran al mundo destas mysterios, y el estar el angel en el sol quiere significar la clara verdad que predicarā bien como alumbrados por el Redētor que es llamado sol por el propheta Malachias. Por las aues son entendidos los demonios a los quales combida la doctrina Christiana para comer las carnes de los malos: que es dezir que por diuina comission los demonios atormentan a los malos en el infierno, o alomenos se gozan de los ver atormentados por el poder diuino, y aqti se nos da a entender que no dependen las penas de los condenados de la voluntad y diligēcias de los demonios, sino de la justissima voluntad de Dios. Y llantalos boladores por medio del cielo o del ayre, por tener su estancia ordinaria en tal lugar, y son combidados a cena, y no a comida, porque como la cena esa la fin del día, y despues della no ay otra refecion, an si el castigo de los condenados en el infierno se les dara cumplido a la fin del mundo, y no aura mudança en el. Despues vio el propheta juntarse los reyes de la tierra con sus exercitos en fauor de la grā bestia del Antichristo, para dar la batalla al del cauallo blanco y a los suyos, que son el Redentor y sus sanctos: mas quando tuuo por bien la magestad infinita del hijo de la virgen dio la muerte ala grā bestia del Antichristo, y a la otra bestia que le auia fauorecido mucho, y diximos que por ventura sera algun gran prelado Christiano: y a ambos los sumio en el estanque del fuego ardiente del infierno. A qui dize sant Iuan que el Antichristo y aquel su gran fautor fueron sumidos biuos en el infierno, y que a los demas que los seguian mato el Redentor con

Segunda parte.

su espada: mas entiendase que por el dezirse quer sido sumidos biuos en el infierno, se significa su grandissimo tormento, y en el dezir que los otros fueron muertos primero que sumidos, se entiende la menor pena de aquellos, por no auer sido tan malos como los otros: por que estilo de la escritura es encarecer los tormentos infernales con dezir que son los malos echados biuos en ellos, o que merecen baxar biuos a ellos. P O L Y C R O N. Bien me parecē aquesta declaracion del baxar los muy penantes biuos a los infiernos, y pues auéis concludido con el abominable Antichristo, segun lo del testamento nueuo, no se os oluide lo que os pidio el señor Pamphilo sobre las gentes Gog y Magog que fueron dichas ser de la parte del Antichristo: porque muchos las trahen en la boca, y pocos en el entendimiento. P H I L A L E T. No tengais a mucho que las tortugas como yo y otros mis yguales atollemos en tales trampales, pues vn aguila como sant Hieronymo confiesa hallarse apretado en la inteligencia de la doctrina que pedis: y despues que ha desechado algunos pareceres agenos, dize significarse por Gog y Magog las ocultas doctrinas de los hereges, sino que Gog sea el principe, y Magog los q le siguen: y con todo esto toca en lo que queda dicho con el Apocalipsi, que sean gentes que saldran de los fines de la tierra en fauor del Antichristo, y aun el mesmo sant Hieronimo dize alli que aquella propheta traça de los vltimos tiempos del mundo. El Nicolao y su Burgense raramente tienen que el sentido literal de los capitulos treinta y ocho y treinta y nueue del propheta Ezechiel, se entienden del Antichristo y de su persecucion, y de su confusion y muerte, y que es entendido por la palabra Gog: y lo mesmo hallareis comprobado con muchos autores graues que amontona el Triumphus Christi, de los quales deue sentir sant Hieronymo quando nota de mala doctrina a los Iudaizantes, mas ni por eso se ha de condenar la doctrina comun de los expositores de la escritura. Vna cosa nie contiene mucho a creer deuerse entender estas prophetas del Antichristo, que como ya vimos dezir al Apocalipsi que el Angel combido a las aues del cielo a la gran cena de las carnes de los reyes y tribunos, y de otros poderosos, y de otros pequenos y flacos: an si dize Ezechiel que la magestad diuina le mando combidar a las aues y bestias fieras para vn gran sacrificio que las

queria

c Nume. 16.
P salm. 54.d Hierony.
m. c. 38. Ezechi.

e Apoc. 10.

f Triumphus
Christi titulo
decimo nono.

g Apoc. 19.

queria hazer sobre los montes de Israel, de las carnes y sangre de los reyes y principes: y si lo del Apocalipsi es entendido comunmente del Antichristo y de sus allegados que han de ser entregados a las aues de rapiña y bestias brauas que son los demonios que los coman atormentandolos, ansi la Glosa Interlinial en este paso de Ezechiel entiēde por las aues y bestias fieras a los demonios combidados de Dios para que gozen de los tormentos del Antichristo y de sus sequaces. Dize tambien el propheta ^a Ezechiel que Gog saldra de los lados del Aquilon, que quiere dezir de las tierras puestas de baxo del Norte, o muy hazia el, para perseguir a la yglesia catholica; segun que ^b Hieremias encarecio que de las partes del Aquilon saldria todo mal sobre todos los moradores de la tierra: y tenemos por la escritura ^c diuina que Magog fue el segundo hijo de Iapheth, y nieto de Noe: y dize ^d Iosepho que este Magog fundo a los Magogas, y ^e Iuan Magno Godo Arçobispo de Vpsalia principal Metropolis del señorio Godo dize que en los Archiuos Gothicos se contenia que Magog fundo en Finlandia parte oriental de la isla grandissima Escadinauia donde cae Gothia, y que despues de multiplicada su casta se embarco por el seno Venedico hazia el poniente, y q̄ asento en la propria tierra de Gothia, y el glorioso ^f S. Ambrosio declara que la palabra Gog de Ezechiel se entiende de los Godos, como de gente que sera vna de las que seran en fauor del Antichristo. Todo esto bien enhilado va; pues dize Ezechiel que Gog saldra del Aquilon (tanto monta Gog como Magog, pues son cabeça y miembros) y la tierra de Gothia es muy aquilonal, y alli reynan los Godos ya hereges como todas las de mas gentes de aquel mundo elado: y con todo esto la olla feruiente de que dixo Hieremias que salia todo el mal del mundo, se eneendia de hazia la parte de aquilon, y concluye S. Ambrosio que aquel Gog son los Godos.

§. XXVII.

POLYCRONIO. Por mi salud que queda bien asentado, y que no deue enflaquecer esta probacion lo que ^g fant Augustin dize que por Gog y Magog se deuan entender todos los malos que por todo el mundo se leuantaran contra los fieles catholicos, conforme a lo del ^h Apocalipsi que dize que las gentes Gog y Magog moran los quatro extremos de la tierra: porque por ventura

la gente setétrional sera la mas cruel cōtra la yglesia, conforme a la complexion de la gente de tierras frias que comunmente peca de cruel, la razon de lo qual es que como ella tiene mucha sangre, no se recata mucho de la derramar; y estilo de bien hablar es significar al todo con la parte, y mas si la parte es la mas principal. **PHILALET.** El Burgen se fauorece este parecer poniendo a Gog señaladamente (conforme a Ezechiel) hazia el Norte: y dize que como los Hebreos adorauan hazia el poniente, y los Christianos hazia el oriente, y los Moros hazia el medio dia, ansi los del Antichristo hazia el Norte, por cuya adoracion se entiende la vltima persecucion: porque adoracion hecha al reues, es linage de blasfemia, y en la sancta escritura ⁱ es significado el demonio y su potencia y malicia por la parte aquilonal, como por la Austral es significada la diuinidad que no declina hazia el principio ni hazia el fin. Esto se prueua con aquella demanda de la esposa en los ^k Canteres, que se vaya el cierço, y que la sople su huerto el abrego, para que las flores den buen olor: y sin duda pide aqui el calor de la fe y de la charidad para los fieles que son las plantas del jardin de la yglesia, y la frialdad es symbolo de la infidelidad. **PAMPHILO.** Dos dudas me ocurren en este articulo, y la vna es de que los Moros adoren al medio dia por el qual se entiende la diuinidad, como ellos sean Mahometanos que adoraran a Mahoma: y la otra es muy a nuestra costa, que donde Ezechiel da contra Gog y Magog, da tambien contra Thubal, por el qual entienden comunmente a los Españoles fundados por el. **PHILALET.** Quanto a lo de los Moros, cierto es que no son ydolatras quanto a tener muchos dioses, ni tienen a Mahoma por Dios, sino por mayor propheta que a Christo: y ellos adoran al verdadero Dios, y son terribles hereges en muchas cosas: y algunos tienen con razon bien aparēte que ellos seran los mayores fauorcedores del Antichristo, como Mahoma fue el mayor enemigo que tiene Iesu Christo hasta este tiēpo, y algunos dixeron q̄ el fue el Antichristo, y que sus sequaces compliran los males que del estan prophetizados. De lo tocante a Thubal amenazado tambien como Magog, digo que ambos fueron hermanos hijos de Iapheth, y que ansi los pareca como a hermanos en la culpa: y pues tenemos que de todas las partes del mundo saldrā gentes en fauor del Antichristo, no deueis

^a Ezechiel.

^b Hieremias.

^c Genes. 10.

^d Iosephus. li. 1. Anti. c. 6

^e Ioan. Mag. li. 1. de Regibus Gotoru. c. 4.

^f Ambrosi. li. 2. de Fide, cap. 4.

^g Augusti. li. 20. de Ciui. Dei, cap. 11.

^h Apoc. 20.

esca-

escarpolatos porque se diga que los España les serán dellos: pues agora es creible que con ser Christianos catholicos mueren algunos en pecado mortal, y se van al infierno. Quanto mas que en recompensa de tal mal, os podéis consolar con el propheta Abdias segun la traslacion Chaldaica, que donde dize que la transmigracion de Hierusalen que esta en el Bosphoro poseera las ciudades del Austro, o del medio dia: donde dize Bosphoro, dize el Hebreo Sepharad, que el Chaldeo traslada España, y Vatablo y el Triumphus Christi, y el Nicolao y el Burgense alegan a Rabi Salomon que lo entendio ansy que donde antes dize Abdias Sarepta; y el Hebreo dize Seraphid, y que significa la tierra de Francia. P A M P H I L O. Consolado queda mispiritu con lo que aueis dicho en fauor de España y de Francia, mas como dize Abdias que la transmigracion de Hierusalen fue en el Bosphoro q es el mar de Thracia, o mar septentrional es el Cimerio, pues dize la escritura con el comun hablar que la transmigracion fue en Babylonia que es muy oriental respecto de los Bosphoros? P H I L A L E T. Nicolao dize en vuestro fauor que alli el nombre Bosphoro significa vn lugar o pueblo señalado en tierra de Babylonia; y con el significa toda la otra tierra en que los Judios de la Transmigracion estuieron deramados: Y si quisiessemos dezir que algunos Judios pararian hazia el Bosphoro marino; poco prejuizio se seguiria. P A M P H I L O. Pues vinieron a España, que no deueran, mejor pudieran ir hazia el Bosphoro; sino dezimos que son amigos de morar en buena tierra, y que mas querian echar hazia aca, que hazia aculla. P H I L A L. La sancta escritura no dize sino que por todo el mundo auian de ser esparzidos: y con esto no les deueis conceder q por su eleccion ayan sido repartidos por el mundo. P H I L O. Para ser señores de todo el mundo ansi auian de ser. P A M P H I. No es de marauillar que Dios les de fauores, si quiera por respecto de la humanidad que tomo dellos.

XXVII.

P H I L A L E T. Veniamos a lo que dize el propheta Daniel^b del Antichristo, y para mejorlo gustar, tomemos el principio de la vision de las quatro bestias que salian del mar: la primera como leona con alas de aguilas, por la qual se entiende la monarchia Asiriana, cruel y superba, que es lo mismo

Segunda parte.

que significo la cabeza de oro en la estatua que vio el mismo Propheta. La segunda bestia era como osso con tres ordenes de dientes en su boca, por los tres principales estados de aquella Monarchia segunda llamada de los Persas, q fueron Babylonios, Persas, y Medos, y correspondele el pecho y brazos de la estatua que era de plata. Comparase con el osso esta Monarchia por su fuerza feroz y poco comer, y ansy los Persas fueron muy parcos como otros Lacedemonios. La tercera bestia era como leon pardo, y tenia quatro cabeças y quatro alas: y correspondenla en la estatua el vientre y las piernas de bronze. Esta fue la tercera Monarchia de los Griegos cuyo fundador Alexandre Magno parecio auer tenido alas para bolar, segun lagano en poco tiempo: y sus quatro cabeças fueron los quatro successores principales que dexo juntamente en diuersos reynos, Ptolemeo, Seleuco, Philipo, y Antigono. La quarta bestia dize que era terrible, marauillosa, y muy fuerte y con dientes de hierro comia y desmenuzaua; y lo que no comia lo hollaua con sus pies: y a esta corresponden en la estatua las espiraldas y parte de los pies de hierro. Este es el imperio Romano q metio en su poder todo lo q los otros, y algo; y aun mucho mas, y como al mas poderoso le da dientes de hierro metil que todo lo doma y vence, y por el excelso de su potencia no le comparo con algun linage de animales, por dexar lugar de que cada vno le considere quan poderoso pudiere: y dize S. Hieronymo que los Hebreos creyeron auer sido significado por aquel puercos montes q^d Danid llamo singular bestia fiera q destruyo la viña del señor. Dize Daniel que aquesta brauissima bestia tenia diez cuernos, y que de en medio dellos nascio otro cuerno pequeño, y que se fueron luego arrancados tres de los diez cuernos: y este cuerno pequeño tenia ojos como de hombre, y boca que hablaba grandes cosas. Sobre estas palabras dize sant Hieronymo que los escritores Ecclesiasticos entendieron que en la fin del mundo quando lia de ser destruido el imperio Romano, se leuantaran diez reyes que diuidan entre si los reynos desta monarchia: y que sin ellos se leuantará otro rey pequeño que despojará a los tres, que serán los reyes de Egipto, y de Africa, y de Ethiopia: y aun despues de los auer muerto, sujetará también a los otros siete, y este sera el Antichristo que sera possido todo de Satanas y dende el vientre de su madre, y por esto le llama

Psal. 99.

2. Theſſa. 2. mo S. Pablo hombre de pecado. Los ojos como de hombre significan sus codicias sensuales, mas el hablar grandes cosas, es lo que auia dicho S. Pablo que se enſalgaria sobre todo le que se llama Dios, menospreciando al Redentor. Dize que es pequeño el cuerno, o por el poco tiempo que le durara su potēcia, o porque auiendo nascido como hombre, y si do hombre y ceniza, se leuāto en alto: lo qual dize b S. Gregorio auer sido significado en la cola de Behemoth que es el demonio, la qual dize c Iob que sacudira para lo que ya nos dixox d S. Iuan que con ella derroco la tercera parte de las estrellas del cielo, que son los que relumbrando en la yglesia por buen exemplo, seguirā al Antichristo que sirve al demonio como de cola, porque verna a la postre de todos los malos famosos. Dize mas Daniel que vio en aquella vision ponerse los thronos, y que el antiguo en dias q̄ es Dios se sento a juzgar, y que le seruian millares de millares de angeles, &c. lo qual dize S. Hieronymo que se ha de entender como lo que ya diximos con el quarto del Apocalipſi: mas en dezir que el juicio se asento, vale tanto como dezir que sentada la magestad infinita juzgara a buenos y a malos: y que la gran bestia cuyo cuernezillo auia hablado grandes soberbias contra la magestad diuina, fue muerta, y que su cuerpo perecio: porque (como dize S. Hieronymo) el juicio de Dios es representado venir para derrocar a los soberbios, y que por eso el imperio Romano sera destruido, cuyo principe principal tales blasfemias echo por la boca, y ya vimos dezir a S. Pablo que antes del juicio auia de saltar el imperio Romano. Veis aqui lo que alli dize Daniel, y la declaracion es conforme a la instruccion que al propheta dio el que con el hablaua. PAMPHI. Voi notando que todos estos lugares de sancta escritura se corresponden en la sentēcia, ya que en la manera del hablar variē: y es me tan dulce lo que desta materia se dize (biē como cosa pocas vezes tratada entre los tales como yo) que no querria q̄ por vn año se hicabasse. P. O. L. I. C. Todos somos de vuestro parecer.

§ XXIX.

P. H. I. L. A. L. E. T. Digamos otra palabra deste mesmo propheta S. Daniel, y con ella ternēis por bien que cōcluyamos lo de la sancta escritura, pues ya entēdeis que todo sale a vna sentēcia. Dize S. Hieronymo que dende aquellas palabras que dize Daniel en el capi-

tulo onzeno de vn rey menospreciado al qual no se haria honrra real, y que a hurtadillas y con engaño se haria rey, hasta la fin del capitulo, en parte se puede entender del maluado rey Antiochio Epiphanes, mas que no todo: y que los Catholicos lo entienden todo del Antichristo, y lo q̄ conuiene al rey Antiocho va dicho en figura del Antichristo, y esta manera de inteligencia muy vsada es en la escritura. Dize S. Hieronymo que dezirse auer de ser menospreciado el Antichristo, es por la gente Iudaica de cuya sangre sera, que por la fin del mundo sera menospreciada de todo el mundo, y que hazerse rey con engaño, se dize porque se fingira otro Mahoma mensagero de Dios, y pacificador del mundo cō Dios y ansi se le juntara tanta gente, que se apoderara del imperio Romano, como queda significado en el cuerno pequeño sobredicho, y estas mañas Mahonia las guardo. Dize S. Hieronymo con los Catholicos que saldra de Babylonia, y que primeramente destruiira al rey de Egipto (cōforme a la letra de Daniel) por que por las Arabias hara gente subrepticamente con que baste a tanto, y Mahoma entro por el mesmo tenor. Lo que dize Daniel que el coraçon y voluntad del Antichristo se endereçara cōtra el testamento sancto, significa que procurara raer del mundo la ley de Dios, y profanara el templo de Salomon en Hierusalen: y oyendo, despues de vencidas Egipto, Africa, y Ethiopia, que del oriente y del Aquilon se arañaran gentes contra el, verna por las destruir con gran multitud que le seguira, y no parara hasta plantar su tabernaculo entre los dos mares que son el de Sodomia al oriente, y el Mediterraneo al occidente, sobre el monte glorioso y sancto, que es el monte Oliueti dende el qual subio el Redentor glorioso al cielo, y alli ninguno le fauortecera, lo qual declararon mejor los Setenta Interpretēs, que alli le llegara la hora de su fin y muerte: y lo dixo por otro lenguage el propheta f Esaias segun los mismos Setenta, y se aprouecha dello S. Hieronymo para este punto; que el señor despenara en el monte sancto la cara del enseñorador de las tinieblas sobre todas las gentes. Lo dicho nos deue bastar, si ya nadieremos algunos bocados de sanctos doctores que aclaran en parte algo de lo dicho, ofino que primero deuo dezir como pidiendo el propheta h ser instruido por el angel g Daniel que le hablaua de las obscuridades que a quella prophēcia contenia, le dixo el Angel o que era lenguaje cerrado, y malo de entender hasta

b Gregor. li. 32. Moraliū, c. 12.
c Iob. 40.
d Apoc. 12.

g Danielis 12.

f Esaias

g Danielis 12.

hasta el tiempo de su cumplimiento: lo qual no se ha de entender quanto a que el propheta no aya entendido lo que prophetizo, sino quanto a algunas particularidades q̄ se descubren quando lo prophetizado se cumple: y bien creo yo que no le fueron reuelados los nombres de los reyes por quien aquellas cosas pasaron. Concluye el angel que dende que el Antichristo desterrare del mundo el culto diuino hasta su fin, correrá mil y dozientos y noueta dias, q̄ son los tres años y medio que reynará, llamados tambien tiempo, y tiempos, y la mitad de otro tiempo, porque cada tiempo significa vn año. Exclama el angel que bienauenturado el que llegare hasta los mil y trezientos y treinta y cinco dias, que son quarenta y cinco dias mas de los sobredichos, los cuales se daran al mundo para que los pecadores que siguieren al Antichristo, y no murieren con el por la misericordia de Dios, y por ventura por no auer sido tan malos como los otros, se tornen a Dios, y hagan penitencia: y para que todo el mundo se sosiegue de aquellas turbaciones, y se apareje para lo que Dios quisiere hazer de todos, lo qual significo el angel diziendo a Daniel en persona de todos los buenos, que con sosiego esperasse hasta el tiempo determinado en el cuento de los que se auian de saluar. PHILOTIMO. De manera que dara Dios al mundo aquellos quarenta y cinco dias dende la muerte del Antichristo hasta la venida del Redentor al iuizio: y de esto se sigue que los que entonces biuieren sabran el dia en que uerna Dios a juzgar los, lo qual es contra lo que el mismo Redentor nos tiene ya enseñado, que ni aun el lo sabe, sino es por reuelacion en quanto hombre, y para no lo descubrir a criatura alguna. PHILALET. El angel promete de parte de Dios aquellos quarenta y cinco dias al mundo despues de la muerte del Antichristo, mas no toca en si uerna luego el iuizio vniuersal, y ansi yo no digo mas de que aquel dia sera repentino, y sin recatarse el mundo de su llegada: y tengo para mi que pasaran muchos dias despues del Antichristo, primero q̄ venga el iuizio, segun lo significo ya el Redentor con lo q̄ nos dixo, que como en tiempo de Noe, y despues de auer Noe predicado la llegada del diluio, se holgauan, y vanqueteauan, y se cafauan, hasta que los tomo descuydados el diluio: por la mesma manera perderan el recato de la cercana llegada del iuizio las gentes en la fin

Segunda parte.

del mundo, pues se han de dar a placeres, y cafar se, primero que llegue; y esta en razon que les quedara gran recato con las cosas del Antichristo, y pues le han de perder antes del iuizio, no se puede negar que no aya de pasar mucho tiempo; mas quanto sea, Dios y el su Christo lo saben. P O C R O N I O. Bueno por vida de Polycronio.

§. XXX.

PHILALET. Entre las obras del glorioso S. Augustin anda vn tratado en que se habla del Antichristo, y alli se dize con razon que el Antichristo reintroduzira grandes pecados en el mundo; y de su linage dize lo ya dicho que sera Iudio de la tribu de Dan (y lo dizen tambien S.^a Ambrosio y^d Eucherio) y sera concebido, y nascido, y criado en pecado, porq̄ del se apoderará el demonio para le hazer cometer mas males que hombre en el mundo. Nascera en Babylonia ciudad notada en la escriptura de madre de pecados, y dize que sera criado en tierra de Iudea en las ciudades de Bethsaida y Corozain donde el Redentor hizo muchos milagros, y de las cuales lloro el Redentor^f diziendo que Guay de ellas. Sera criado por industria de magos encantadores que le instituyran en muchos maleficios, y ansi el despues hara muchos embustes y engaños con que enredará a muchos, como queda dicho con la sancta escriptura: y traera en su compañia siempre a los demonios que obraran quanto Dios les permitiere de mal por voluntad de aquel perdido. Llegado a Hierusalem restaurara el templo de Salomón, en el qual (como muchos otros dizen^h con S. Pablo, disintiendoⁱ otros) se sentara blasfemando de la diuinidad del Redentor; y con esto se le daran los Iudios sus parientes muy obedientes, y auiedo el destruydo los lugares sanctos dōde nuestro Redentor hizo sus marauillas, embiara sus mensageros por el mundo (como lo hizo Nabuchodonosor que fue su figura) pidiendo que todos le reconozcan por señor, y matara a los que no le recibieren y siguieren: y dara muchos dones a otros con que los ganará por amigos, y con llamarse Christo y Redentor, y mostrarse circuncidado, engañará mucho mas a los Iudios. De la muerte deste maluado tambien dize^l Sancto Thomas (conforme a lo de Daniel) que sera en el monte Oliueti, y que lo dize S. Pablo, que Iesu Christo le matará con el espiritu de fuego, o palat

^b Augusti. to mo. 9. tra. de Antichristo.

^c Ambrosi. c. 7. lib. de vendi. patriarch. ^d Eucherius li. 3. in gene. cap. 38.

^e Glof. 2. Thef. 2.

^f Luc. 10.

^g 2. Thef. 4. ^h Irenæus li. 5.

Damasceus li. 4. c. 27.

ⁱ Sed Hierony. Theophila.

ocumenius & Theodoretus super. 2. Thef. 2. intel ligunt ecclesiam dei.

^l S. Tho. 2. Thef. 2. lec. 2. & 3. p. 9. 3.

bra de su boca, quiere dezir que mandara a S. Miguel patr6 y defensor de la yglesia que le mate, lo qual me parece muy creible. Dize el glorioso S. Gregorio que el Antichristo hara guardar el sabado, como le guardavan los Judios, por los atraher con esto a su voluntad, y que les restituira la guarda de la ley de Moysen: que porque ha de fingir que muere y resuscita como verdadero Redentor, mandara guardar el dia del Domingo en fauor de los Christianos: tanto sera de maluado que como dixo S. Pablo que contemporizaua con todos (segun lo deuia vn tal imitador del Redentor) por ganar los a todos para Dios, anfi el Antichristo contemporizará con todos por los llevar consigo a los infernos: y a los que no se le dieren por amigos matará con los mayores tormentos que ayá sido vistos. Tambien dize S. Ambrosio que se mostrará circuncidado, por atraher anfi mejor a los Judios a su parte, y no se os paso sin ponderar có S. Chrysofomo lo que tantas vezes queda repetido, que el Antichristo reynará tres años y medio, porque aun hasta con este numero de años muestra merecer el nombre de Antichristo, y de capital enemigo de Christo y de su contrario: la razon de lo qual es porauer el procurado destruir en tres años y medio la fe y la virtud que Christo planto en otros tres y medio que predico, PAMPHILO. Vn escrupulo me ha nascido sobre aquellas palabras, de que no sera vista tan gran tribulacion en el mundo como la del Antichristo: pues la del diluuiio en que todos peligraron, muy mayor fue: y en las cinco malditas ciudades no quedo persona con la vida. PHILALET. El mismo S. Chrysofomo desembuelue con breuedad esa maraña, diciendo que la tribulacion del tiempo del diluuiio fue solamente contra la vida corporal, y los buenos con se encomendar a Dios, y ofrecer le aquel trabajo, recibia alguna consolacion con la esperança de se salvar (si por ventura se hallaron en el mundo por entonces dignos de ser llamados buenos) mas en tiempo del Antichristo la principal persecucion sera contra las almas, sobre que sigan el vando del Antichristo, y no lo haziendo sucederan los tormentos de los cuerpos. En la destruccion de las malditas ciudades fue obra de la justicia diuina que castigo a los malos por sus pecados, y fue particular: mas en el tiempo del Antichristo sera la persecucion contra los buenos porque desamparen a Dios, y pier-

dan sus almas, y sera vniuersal: porque ya que el Antichristo no aya de andar por todo el mundo personalmente, los de su parte y vando se repartiran vnos por vnas partes, y otros por otras a guerrear a los buenos; como sabemos auerlo hecho Mahoma, y el Grande Alexandre. PAMPHILO. Acuerdome auer leído vn libro intitulado de Vero clerico que afirmaua ser Mahoma el Antichristo: y tengo lo por atreuidamente dicho, por tanto serena nuestra duda. PHILALETHES. Yo para mi tengo que el verdadero y principal Antichristo de quien vamos hablando no ha venido, mas no faltan otros doctores catholicos que afirman lo q dezis de Mahoma: quales son d Iuan de Viterbo, e Iua Hentenio, f Iodoco Clitoueo, y b Genebrardo, y h Francisco Feuardencio, y aun creo que otros mas.

§. XXXI.

PAMPHILO. Vn grande incoueniente se atraviessa contra eso por lo que ya queda dicho con el Apocalipsi de que las letras con que se escreuira el proprio nombre del Antichristo sumaran seiscientos y sesenta y seis: y eso no lo hazen las letras del nombre de Mahoma. PHILALETHES. Con Francisco Feuardencio quiero dezir algo en fauor de que Mahoma se deua tener por el Antichristo (aunque yo ya digo que no creo tal) y lo primero sea que el nombre Maometis griego vale los seiscientos y sesenta y seis que dize el Apocalipsi (y me parece que le trahe S. Thomas sobre el mesmo lugar del Apocalipsi) porque la M. vale quaréta; y la A. i. y la O. 70; y la M. 40; y la E. cinco; y la T. treziétos; y la I. diez; y la S. doziétos, y todos juntos hazen el numero de seiscientos y sesenta y seis. Notad lo que dexamos dicho con S. Pablo que el Antichristo vernia haziendo señales admirables falsas y mentirosas, que las Chronicas Sarracenicis y el libro del nascimiento de Mahoma sin otras muchas mentiras que fingen, dizen que le pario su madre sin dolores en el parto (porque como el se mintio hijo de Dios, quiso dar a su madre lo que de sola la Madre de Dios creemos con el sancto k propheta, que aya parido sin dolores, antes creemos que con gozos admirables) y q nascio circuncidado (q allende ser grã mentira, si lo admitimos sera para dezir que el demonio que se apodero del dende el vietre de su madre, le circuncidaria para mejor anfi engañar a los Judios sus parientes) y q nascio

a Gregori. li. 11. Registr. epistola. 3. & habetur de Confec. dif. 3 cap. peruenit

b Ambrosi in ca. 2. epistola 2. ad Thessalonicon.

c Chrysof. homi. 49. Imperfecti super Matthaeu

d Viterbo in Apocalipsi. Io. Henricus Prepositus in Antiochia Cappadociae f Clitovius in lib. 4. Genebrardus in Chronica. h Feuardencio in ca. 30. Irenaeus

i Maometis

k Esaias

... de ...

... de ...

nascio con alegría: lo qual es contra el natural sentimiento de los niños en aquel punto en que nascen fatigados con aquel rezio movimiento que padecen; y la sabiduria diuina dize que todos nascen llorando: y que en su nacimiento cayeron todos los ydolos por tierra; como dize el propheta. ^b Esaias auer acontecido en la entrada del Redentor en Egipto; y deuo querer Mahoma hurtar las excelencias y marauillas del Redentor, y aun auentajarse en ellas, por se vender por mas cosa que Iesu Christo, como tenemos que lo hará el Antichristo. Dizen más los Sarracenos que en el nacimiento de Mahoma los angeles arrebataron a Lucifer, y le sumieron en el profundo del mar de Alcazun; y esto del Redentor podria ser dicho; en quanto con su sacrosancto nacimiento perdieron los demonios mucho del poder que antes tenian en el mundo, refrenados por el poder del mismo Redentor. Dizen mas que las aues y vientos, y las nuues contendieron sobre quales le auian de criar: como que las aues tuuieran leche, o los vientos papillas, o las nuues mas de agua, granizo, nieue, y rayos. Dizen que vna aina le llanto con boz humana sello de los prophetas; y el fue digno de ser canonizado por tal boca; que si hablo, estaria el diablo en ella para le honrrar como a muy fuyo. Dizen que por mas sereno que el cielo y ayre se viessen, no se le quitaua de sobre la cabeza vna nuue negra, y esta mentira no se yo q̄ honrra le pueda dar, mas de que el demonio le querria traer siempre señalado: y que la luna se partio por medio y se torno a juntar, y que el Archangel sant Gabriel le lleuo al cielo donde deprendio los mysterios que despues predico con que engañó la mayor parte del mundo; y dizen los que escriuen sus cosas de veras que tenia gota coral, y que quando le tomaua, y caia en tierra echando espumajos por la boca, mentia el que entoces le aparecia y hablaua sant Gabriel: lo qual deuio de fingir por se parecer al ^c propheta Daniel que dize que quando le aparecio sant Gabriel, cayo en tierra sin se poder tener, reconociendo la naturaleza humana la superioridad que la tiene la naturaleza angelica.

PAMPHILO. De Mahoma se dize que nascio en Arabia cabe Meca en vn lugar llamado Itrarip.

PHILALETHES. Veis ay vna disonancia con que somos impedidos creer que Mahoma sea el Antichristo, porque es muy comun doctrina que nascera en Babylonia; mas quanto a ser Iudio, sus historiadores lo confiesan por parte de su madre Imina, la qual pudo ser de la tribu de Dan. Y segun el mesmo se alabo de suzio luxurioso, y lo mostro andando rebuelto con muchas mugeres, no viene mal lo que algunos ^d escriuen, que fue hijo de madre suzia y luxuriosa (como sant ^e Damasceno dize que el Antichristo sera bastardo) en contra del Redentor hijo de madre virgen: y fue descendiente de Dan, que nascio de Bala muger me nos principal de Jacob, y no de Lia ni de Rachel, para significar los hereses nascidos del vientre de sus abominaciones vilissimas, y no de la madre sancta y glesia quanto a lo de sus errores: y así Mahoma ni fue Iudio ni Christiano, como ni descendiente de Lia ni de Rachel que figuraron estas dos leyes en la casa del verdadero Jacob Iesu Christo que fundo ambas leyes, la vna antes de ser hombre, y la otra despues de humanado. Pues si alguno atrauessalle q̄ la escritura no da mas de tres años y medio de reynado al Antichristo, y que Mahoma reyno bjiendo muchos mas, y sus sucesores Moros, Turcos, Persas, Tartaros y Scythas, &c. reynan hasta oy con gran potencia, y de cada dia ganan nueuas tierras: podria se responder que aquellos tres años y medio se entienden de la vltima persecucion que verna a la yglesia por los sucesores de Mahoma que son como miembros suyos, y con el como con su cabeza hazen vn Antichristo entero; y muy vsado es en la escritura llamar a los sucesores con el nombre del fundador, y aun tambien aplicar al fundador y cabeza lo que sus descendientes han de hazer, como parece claro en las bendiciones que Iacob echo a sus hijos. Mucho mas se pudiera dezir de conueniencias entre Mahoma y el Antichristo, mas baste lo dicho, y torno a dezir que yo ni por eso creo que Mahoma sea el Antichristo, sino que dexo su verdad para Dios que la sabe.

§ XXXII.

POLYCRONIO. Vna cosa cierta mas conueniente que las inciertas, y pues del nombre de Mahoma prouastes que con sus letras suma los seiscientos y sesenta y seis del Apocalipsi, mucho inclina a pensar que aya sido el aquel.

PHILALETHES. Si por esa manera lo guiais, otra cosa os dire que os asiente tanto como lo dicho, y aun por ventura mas, quanto esta mas frescal: y es que ^f Francisco Feu Ardencio trae algunos eseritores que tienen conuenir a Martin Lu-

^d HypPolit^o
oratione de
consumma-
tione mudi,
ac de Anti-
christo.
Feu Arden-
cius super Ire-
naum.
^e Damascen^o
li. 4. c. 27.

^f Feu Arden-
cius super
Irenaeum li.
5. c. 30.
Io. Othafius.
D. Luidanus
dialo. 3. Du-
bitant.

tero las condiciones de la gran bestia del Apocalypsi, y el numero de los seiscientos y sesenta y seis a su nombre. Dizen que confidemos el Alfabeto Latino por la orden del contar Algorismo, y que las primeras diez letras hagan vnidades, y las diez siguientes dende la L. hagan decenarios hasta que llegando a la T. valga ciento, y luego la V. dozientos, y la X. trezientos, &c. Con esta curiosa consideracion entraremos con el proprio nombre de aquel herege, que dizen auer sido Martin ^a Lauter: y por la regla puesta hallaremos que la M. vale treinta: y la A. vale vno: y la R. ochenta: y la T. ciento: y la I. nueue: y la N. quarenta: y la L. veinte porque se sigue tras la K. que vale diez: y la A. vale vno: y la V. dozientos: y la T. ciento: y la E. cinco: y la R. ochenta: y si sumais todos estos numeros vereis al justo los seiscientos y sesenta y seis del nombre del Antichristo. P A M P H I L O. Singular inuencion fue la destes doctores ingeniosos, y por cierto que segun el maluado Lutero fue peruerso y desuergonzado, y segun que sembro de heregias, y resuscito las ya sepultadas, que por lo menos el merece nombre de Antichristo en quanto he resiarca y figura del Antichristo principal. P H I L O T I M O. En mucho tengo yo esto del hallar nombres que con sus letras hinchian el numero del nombre de la gran bestia del Antichristo; que son los dichos seiscientos y sesenta y seis. P H I L A L E T. Por acrescentaros el contenido quiero dezir otros nueue nombres, sin los cinco ya dichos, que con sus letras suman los seiscientos y sesenta y seis: que por ser tratados de pocos os seran mas sabrosos. Ireneo pone vno que es ^b Eyanthas, cuya E. vale cinco: y la Y. vale quatrocientos: y la A. vno: y la N. cincuenta: y la T. H. nueue: y la A. vno: y la S. dozientos, y todos suman seiscientos y sesenta y seis. Otro nombre ponen el mesmo Ireneo y ^c Arethas Capadocio que es ^d Lateinos, cuya L. vale treinta: y la A. vno: y la T. trezientos: y la E. cinco: y la I. diez: y la N. cincuenta: y la O. setenta: y la S. dozientos. El dicho Arethas pone otro nombre tambien como Ticonio, que vale la mesma suma, y es ^e Lampetis: cuya L. vale treinta: y la A. vno: y la M. quarenta: y la P. ochenta: y la E. cinco: y la T. trezientos: y la I. diez: y la S. dozientos. Tambien pone Arethas otro nombre que es ^f Onichitis, que quiere dezir victorioso, mas las letras Griegas no son las mesmas que estas, y por eso no las doi sus nu-

meros, mas baste que en el Griego llegan a los seiscientos y sesenta y seis: y lo mesmo el nombre ^g Cacos odigos, que es del dicho Arethas, y quiere dezir mal capitan: y otro nombre pone para el mesmo cuento, que es ^h Alithis blaberos: y significa verdaderamente perjudicial: y otro que añade ⁱ Palai bascanos, quiere dezir ya dende muy antes embiado: y otro dize ser ^k Amnos adicos. Todos estos nombres llegan cada vno al numero de seiscientos y sesenta y seis: y el nombre ^l Teitan que antes dexauamos puesto con solo S. Thomas, tambien es de Ireneo y de Arethas, y de Hypolito y de Beda: como el otro nombre ^m Arnoy me, es de Hypolito martyr y de ⁿ Celio Panonio, y de Primasio: y como el otro ^o Antemos que puso Ricardo, es deste Primasio y de Panonio, y de Ticonio, y de Beda. Ruperto pone otro nombre que es ^p Genfiricos, cuya G. vale tres, y la E. cinco, y ansil las de mas Griegas que no conuiene con estas Latinas en todo, y todas valen la suma y muchas vezes repetida. P A M P. Doze nombres inciertos del Antichristo y de los quales no se cura S. ^q Ambrosio, nos aureis propuesto, y dos ciertos de Mahoma y de Lutero: y ellas son tres personas de quien en el infierno se haze harto caudal, aun que quando llegare el Antichristo sera razon que crezca la fiesta. P H I L A L. En correspondencia de ese vuestro encarecimiento quiero acordaros de aquella palabra de nuestro ^r Redentor, el qual despues de auer hecho maravillas que son reseruardas a solo Dios, era buscado de los Judios para le matar por ellas: y el para confundir su desuerguença, y para les denuciar el fin que auia de hazer su casta, les dixo, yo vine en nombre de mi padre, y no me recibistes por quien soi, pues yo os certifico que otro verna en su nombre, y le recibireis: lo qual dize sant Augustin que dixo por el Antichristo que no solamente no dira ser embiado por Dios (tanta sera su soberuia) sino que el es Dios, y se madara adorar por tal: y como se venda por Iudio, luego le acudiran los Judios a porfia. En razon esta que quien no creyo a las evidentes maravillas, y milagros verdaderos del Redentor, aya de creer a los milagros falsos: porque de los Judios dize sant ^s Pablo que son muy amigos de ver milagros, y ellos los pidieron al Redentor para le auer de dar credito, y le vieron hazer muchos, y no los recibieron por suficientes, y ansí recibiran en pago de su pecado los falsos que veran hazer al Antichristo. Que deua ser entendida del Antichristo aquella

Martin
Lauter.

^b Eyanthas.

^c Arethas in
c. 13. Apoc.
^d Lateinos.

^e Lampetis.

^f Onichitis.

^g Cacos
gos.

^h Alithis
beros.
ⁱ Palai
nos.
^k Amno
cos.

^l Teitan

^m Arnoy
n Celio
nonius
poc.
^o Antem
P Genfiric

^q Ambro
Apoc. 13.

^r Ioanis
Augustin
ibi. traca
in Ioann

^s 1. Cor. 1.

aquella palabra tan sentible del Redtor, que se vee desechar por malo, y ser recebido el Antichristo por bueno, afirmanlo comunmente los sanctos doctores, y señaladamente ^a S. Hilario, ^b Ireneo, ^c Chrysostomo, ^d Hieronymo, ^e Cyrilo, y ^f Theodoro, todos sanctos gloriosos, allende otros que los siguen. Mas notad bien como lleuo S. Pablo en la segunda a los Thessalonicenses adelante la razon del Redtor, que dize que por no auer los Judios creido al Redtor verdadero que no puede enganar, les embiaria Dios el spiritu de error, para que den credito a vna insignie mentira: y la mas insignie sera venderse el Antichristo por Redtor, y le recibiran por tal: y dize ^g S. Athanasio que se trasformara, o mostrara en la forma del Redtor para que le recibā: lo qual hara diziendo q̄ como verdadero Christo cuple lo prophetizado de si, y q̄ Christo fue vn burlador y enganador de bouos, y los Judios noueleros le creeran y le seguiran.

§. XXXIII.

P A M P H I. No me puede caber en el entendimiento, aun que me cabe en la fe, que algun hombre salga tan desatinado y sin juicio, que ose emprender lo que se dize del Antichristo. **P H I L A L.** Como tenga por maestro al demonio que fue tan necio que tomo competencias con Dios en el cielo (como lo pinta el propheta ^h Esaias) qualquier desatino cometera: y por eso le llama ⁱ Salomō el necio que se leuanto en alto, porque si entēdiera, el atapara su boca con su mano: sobre las quales palabras dize S. Hieronymo, y lo mesmo ^k S. Gregorio que letra por letra lo toma del, que aquel tan afamado necio sera el Antichristo que se mentira ser Dios: lo qual no diria si entēdiessse la desuerguença de tal mentira, y la pena q̄ por ella merece: y ansi se mostrara a todo el mundo quan necio aya sido en tal empresa, despues q̄ Iesu Christo le derocare con muerte temporal y eterna, de la necia gloria y honrra que por poco tiempo gozara. **P O L Y.** Mucho he gustado de os oir llamarle desuergonçado, porque tales atreuimientos en gran desuerguença estribā. **P H I L A L.** El spiritu sancto se lo llamo primero por el propheta ^l Daniel, y quando Dios da tales nombres a los hōbres, bien podeis creer que ay mucha razon para ello: y lo entēdereis claramēte, si considerais la diuina bōdad y saber infinito, que es facil apregonar lo bueno, y para señalar algun mal en particular, es menester q̄ sea muy notable, y pernicioso. Mas

notad tãbien como cegara la ambiciō el entēdimiento del Antichristo, pues le hara sobre salir hasta llamarse Dios, y tener a Dios en poco, y destruir su seruicio y se de todo el mundo: y como el se atreuio cōtra el mesmo Dios ansi pondera mucho el glorioso S. Gregorio, fuera de lo q̄ hã dicho algunos doctores, que lo que S. Pablo dixo q̄ le matara el Redtor con el spiritu de su boca, se ha de entēder que el mesmo Redtor con mandarlo, o quererlo le matara por si mesmo, sin que se deua dezir que S. Miguel o algū otro angel le aya de matar. Quando vn rey muy prudente y māsō y moderado, y de muy sana y sancta consciencia llega a matar a su vasallo por su mano, no se puede negar q̄ aquel no le aya sido terrible traidor: quanto mas que la magestad infinita mate por si mesmo al Antichristo nos deue conuencer que se dara por injuriada notabilifimamente por aquel maluado. O ambiciosos Dios os alumbrē para que veais el peligro en q̄ biuis procurādo subir al monte Oliueti de la honrra: y no se os acuerda q̄ por ello mata Dios a vuesta cabeza el Antichristo, y le sumira en los infiernos, y que lo mesmo hara de vosotros, y mas si sois Eclesiasticos, y aun mas si sois religiosos. Tres cosas son las principales que pertenecen a nuestra saluacion, Dios, Christo, y la yglesia, y cada qual dellas tiene su cōtrario de directo: porq̄ a Dios contraria el diablo, y por eso se llama Sathanas, que quiere dezir aduersario, y no de quiē quiere, sino principalmente del mesmo Dios: y a Christo contraria el Antichristo, como se lo significa su nombre: y a la yglesia cōtraria la ciudad del demonio y la Babylonia spiritual, que es el cuerpo del Antichristo, como la yglesia es el cuerpo de Christo. Dios es puro spiritu, y el demonio que se le opone es spiritu: y Christo es spiritu en quanto Dios, y corporal en quãto hombre, y el Antichristo su contrario sera hombre corporal por naturaleza, y juntamente terna mucho de las inspiraciones del mal spiritu del demonio. La yglesia de Dios consta de angeles y de hombres, y la del Antichristo se compone de diablos y de hombres perdidos por sus pecados: y como Dios no dexa de alumbrar para el bien a los de su yglesia, de la mesma manera no cessa el demonio de cegar quanto mas puede a los de su valia para los llevar mas condenados al infierno. Veis aqui lo que nos deue bastar de la materia del Antichristo, que si bien quereis mirar lo que dize de las sanctas escrituras, quasi ninguna

^m Gregor. 38
Mor. c. 12.

cosa importante dizen los doctores que no la tomen de alli. POLYC. Agradecedlo que se haze tarde, y que aueis trabajado mucho; que de otra manera, pudiera ser que os hizieramos pasar adelante con esta platica. PAMPHILLO. Muchas vezes he rumiado conmigo como se pudiera hazer que sin echar de ver que se ponía el sol, nos traxeran candelá; y no dexaramos esta materia en toda esta noche. PHILALETHE S. Tales platicas mueuen las voluntades, y prouocan las atenciones para el bien; porque viendo el paradero de los malos, y el galardón de los buenos, necessariamente se aficionan, y aun se atemorizan las almas: y como se atrauiesse la honrra de Dios, y la confesion de su sancta fe donde el se muestra vengador de sus injurias por si mesmo, no se puede dexar de gustar, y de temer, y de amar. PHILOTIMO. Ya de oy mas podremos hablar en el Antichristo como los

que han pasado por sus cosas aprouechando en ellas: y nos podremos reir de los que en ellas mienten mas que dan por Dios, y fingen milagros, y componen marauillas, cuya verdad y prouacion depende de solamente dezirlo ellos. PHILALETHE S. Yo quedo muy contento con embiaros satisfechos, y contritos, procurad que no se os yele la deuocion antes de llegar a casa: porque no gastamos tantas palabras buenas, sino porque paran obras mejores, segun que dize el Evangelio que la simiente del bien obrar es la palabra de Dios, al qual os encomiendo. POLYCRONIO. Con el que deis. PHILOTIMO. Todos dezian Amen, sino don Sancho que calla. PAMPHILLO. Yo no callo, antes grito mas que los prophetas de Baal suplicando a Dios nos aparte con bien, y nos torne a juntar para mas seruirle.

DIALOGO TERCIO GESIMO QUARTO.

Philalethes. Polycronio. Pamphilo. Philotimo.



PHILALET. Acorre Marquillos a la puerta, que veo venir en posta al señor Polycronio, y metele al oratorio en quanto yo acabo de rezar: y dile que luego sere con su merced. PAMPHILLO. Ganado me ha la vuestra merced la bendicion por la mano, y venia yo con orgullo de ser el primero. POLYCRO. Andad aca para el oratorio del Maestro donde nos manda esperarle, y veremos sus ymages, que tienen fama de muy deuotas. PAMPHILLO. Yo con solo esto me contento de la ymagen, como del predicador con que me mueua a deuocion: y aunque la ymagen no tenga ricos guarnimientos, ni el predicador me haga muchas are-

las y retoricaciones, en poniendome deuocion, esta todo acabado conmigo: porque el miedo del fuego del infierno pide lagrymas de deuocion que le maten en esta vida por meritos, porque el no mate en la otra por pena: y para esta deuocion podemos ser miquidos por los ojos con lo que vemos, o por los oidos con lo que se nos dize: y las ymages firuen a la vista, y los sermones doctrinales al oido. POLYCRO. Quan barbarica heresia fue la de los Griegos que condenauan las sanctas ymages, y su adoracion: y reuerenciauan mucho las estatuas de sus principes, y aun quasi las adoraua: y como ellos dexauan a Dios y a su fe Catholica, ansi Dios los dexo a ellos en poder de los Turcos. PHILOTIMO. Mal se duerme con sobrefalto en el alma, porque juro a las vuestras mercedes no auer

no auer