) Papa.
...ra.
las 9. hor. y 40.
22. grad. y 48.
Sagitario, agua
pues ayres.
is Papa.
o marr.
o conf.
Caen.
ro, y s. Teodora.
el Archangel.
Esposo de N.S.
Padre de nestra

Aries.
s 12. hor. y 53.
nanecer, en 29.
nut. del ign. de
, y ventoso.
Abad.
bisp. de Narbona.
ino y sus 2. her.
o mar. *Abstinen.*
ciacion de N. S.
y s. Euichio m.
te a las 3. horas
aman. en 6. gra. y
. de Cauc. claro.
algunos vientos.
rto Obispo.
o, s. Prisco m.
y Iaú Vrorino,
Confessor. *Ramos*
m. y s. Iuã Glima,
bina, virg.

¶ Quarto meng. a las 5. hor. y 54. min. de la tarde, en 21. gra. y 54. min. del sign. de Capricornio, agua, despues claro, y sereno.
12 Dom. s. Vitor m. y s. Zenon.
13 Lun. s. Ermenegildo Rei de Esp.
14 Mar. s. Tiburcio, y s. Valeriano
15 Mie. s. Anastasio mart.
16 Iue. s. Toribio Obispo.
17 Vie. s. Aniceto Papa, y mart.
18 Sab. s. Eleureno Obispo.
¶ Luna nueua a las 10. hor. y 38. minutos del dia en 21. grad. y 15. min. del sign. de Aries, agua, rebuelto despues agua.
19 Dom. s. Hermogenes mar.
20 Lun. s. Bernardino Confes.
Sol en Tauro
† *En Medellin.*
21 Mart. s. Anselmo Obispo.
22 Mie. s. Soter y s. Cayo Pa. y m.
23 Iueu. s. Georgio martir.
24 Vie. s. Ereprio Obispo.
Abstinencia por voto.
25 Sab. *S. Marco Euangelista.*
† *En Badajoz.*
...iene a las 8. hor. y
...a noche en 5. grad.
...sig. de Leon, sereno.
...uestros de agua.
26 ... s. Marceli. Papa.
27 ... asio Papa, y m.
... Vidal martir.
29 Mier. S. Pedro martir de la Orden de Predicadores.
30 Iue. s. Eutropio Obispo y m.

¶ Quarto menguante a las 11. ho. y 54. min. antes de la noche en 21. grad. y 3. min. del sign. de Aquario, vientos frescos.
11 Lun. s. Antimio Presbit. *Leta.*
12 Mart. s. Nereo. *Letanias*
13 Mie. s. Teodora. *Abstin. Leta.*
14 Iue. *La Ascension de nuestro S.*
15 Vie. s. *Isidro de Madrid.*
16 Sab. s. Vbaldo Obis. y s. Simon Esthoc. conf. del Carm.
17 Do. Trasl. de S. Bernardino.
† *Truxillo.*
¶ Luna nueua a las 8. hor. 37. min. de la noche en 26. gra. y 39. mi. del signo de Tauro, vario.
18 Mar. s. Potenciana virg. y m.
20 Mi. s. Baudelio, y s. Bernardino
21 Iue. s. Elena Reina
Sol en Geminis.
22 Vie. s. Faustino, y s. Iulian m.
23 Sab. s. Desiderio m. *Vigilia.*
24 Do. *Pascua de Espiritu Sãto.*
25 Lun. s. Vrbano Pap. y m.
¶ Quarto crec. a las 2. hor. y 40. min. del dia en 4. grad. y 4. min. del sig. de Virgo, rebuelto.
26 Mar. s. Eleuterio. Papa m.
27 Mier. s. Iuan Pap. y m. *Tempo.*
28 Iue. s. German Obisp.
29 Vie. s. Maximo Obispo. *Tempo.*
En Daroca.
30 Sa. s. ...
31 Do. *La Santissima Trinidad* y s. Petronila virgen.

gra. y 1. min. del signo de Picis nubloso con agua.
10 Sabes. Nuestre Ermitaño.
11 Iue. *S. Bernabe Apostol.*
12 Vie. S. Cirino, y s. Nazario. m.
13 Sab. s. Antonio de Padua.
14 Dom. S. Basilio Obispo.
15 Lun. s. Victo, y Modesto.
16 Mar. s. Quirino, y Iulita.
¶ Luna nueua a las 7. hor. y 36. minutos de la mañana, en 24. gra. y 47. min. del signo de Gemin. ventoso, despues calmoso.
17 Mie. s. Auito Presbitero.
18 Iue. s. Marco, y s. Marcelino. m.
19 Vie. s. Gervasio, y Protasio,
20 Sab. s. Silverio Papa, m.
21 Do. s. Luis Gonça. de la cõpa
Sol en Cancer.
22 Lun. s. Paulino Obisp.
23 Mar. S. Agripina virg. y m.
Vigilia.
24 Mier. *S. Iuan Bautista.*
† *En Segouia.*
¶ Quarto creciente a las ... hor. y 13. min. de la mañana, en 2. gra. y 25. minu. del signo de Libra ventoso, despues agua.
25 Iue. s. Eligio, y s. Amado.
26 Vie. s. Pelayo, s. Iuan, s. Pablo. Martires.
27 Sab. S. Zoil, y otros 1. mart.
† *En Burgos.*
28 Dom. s. Leon Papa. *Vigil.*
29 Lun. *S. Pedro, y S. Pablo Apo.*
30 Mar. Cõmemoracio de S. Pablo

5913

Martir.
s. Focas.mart.
2.hor.y 48.mi-
en 15. grad. del
oſegado, y tem-
rebuelto.
s. Victorino m.
Carmeli.
Aquino.
obiſpo de Tole.
Niſeno.
, y s. Primitiuo.
, y los 40. mar.
Papa.
las 9. hor. y 40.

4 Sab. s.
¶ Luna llen
de la mañana,
mi. del ſig. de Libra,
5 Dom. *Paſcua de Reſurrec*
6 Lun. s. Sixto Pap. y mart.
7 Mar. s. Epifanio Obiſpo.
8 Mier. s. Dioniſio Obiſp. de Corin
to, y s. Alberto Obiſpo, y Conf.
9 Iueu. s. Ezequiel Profeta.
10 Vier. s. Caſilda virg.
11 Sab. s. Leon Papa y mart.
¶ Quarto meng. a las 5. hor. y 54.
min. de la tarde, en 21. gra. y 54.
min. del ſign. de Capricornio, a-
gua, deſpues claro, y ſereno.

mi.
ſign.
agua.
. Aguſt.
n. y s. Angel.
ura.
Iuan Ante Port. Latin.
7 Iue. Translacion de S. Aguſtin.
8 Vie. Aparicio de S. Miguel.
9 Sab. s. Gregorio Obiſpo.
10 Do. s. Gordiano, y s. Epimaco.
Rogaciones.
¶ Quarto menguante a las 11. ho.
y 54. min. antes de la noche, a
grad. y 3. min. del ſign. de Aqua-
rio, vientos freſcos.

nio tiene 30. dias, la Luna 29.
Lu. s. Secundo, y s. Nicomedis.
¶ Luna llena a las 9. hor. y 16. mi.
del dia en 11. grad. y 30. min.
del ſigno de Sagitario, claro, y
templado, con algunos truenos.
2 Mar. s. Marcelino Papa.
3 Mier. s. Eraſmo Confeſſor.
4 Iue. *La fieſta de Corpus Chriſti.*
5 Vie. s. Bonifacio Obiſpo y mar.
6 Sab. s. Filipo Diacono.
7 Dom. s. Paulo Obiſpo.
8 Lun. s. Maximo Obiſpo, y s. Me
rardo Obiſpo.
9 Mar. s. Primo. y Feliciano. m.
¶ Quarto menguante a las 5. ho-
ras y 1. min. de la mañana, en 18
gra. y 1. min. del ſigno de Picis
nubloſo con agua.
10 [illegible]. Onoſtre Ermit[illegible]año.
11 Iue. *S. Bernabe Apoſto[illegible]*

MINERVA

EVCARISTICA,

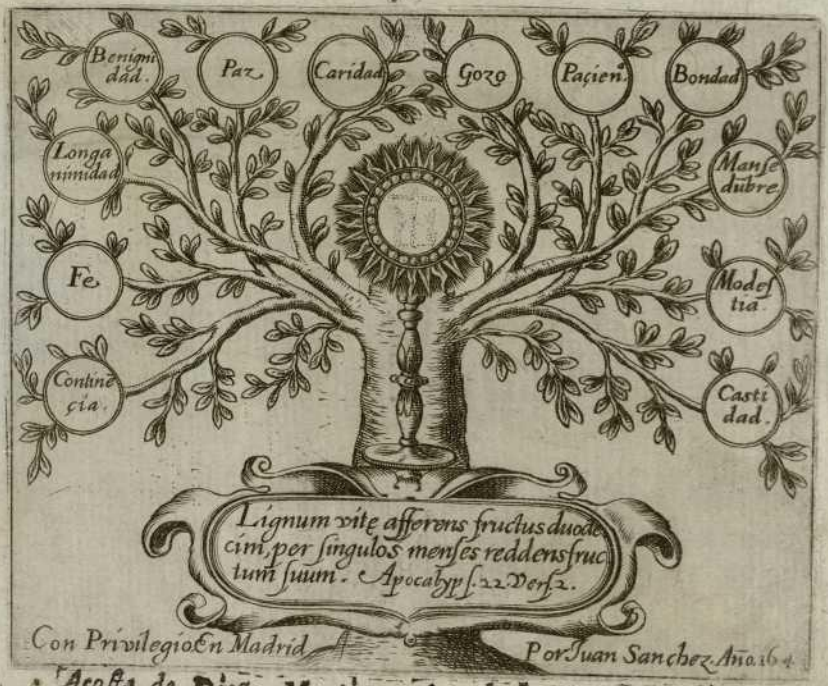
ARBOL DE LA VIDA.

CON DOZE FRVTOS,

DISTRIBVIDOS Y ACOMODADOS A LOS DOZE MESES DEL AñO.

AVTOR EL P. F. MATEO DE LA Natiuidad, Lector de Sagrada Teologia de la Prouincia del Apostol S. Pablo de Descalços Franciscos.

70



Acosta de Diego Martinez Artacho, mercader de libros en la puerta del Sol.

Suma de la Licencia y Priuilegio.

Tiene licencia y priuilegio de su Mageſtad el Padre Fr. Mateo de la Natiuidad, por tiempo de diez años, para imprimir vn libro, intitulado: *Minerua Eucariſtica, ò Arbol de la Vida*, deſpachado en el oficio de Franciſco Eſpadaña, Eſcriuano de Camara de ſu Mageſtad, ſu fecha en Madrid a quinze dias del mes de Febrero de 1643. años.

TASSA.

Està taſſado eſte libro por los ſeñores del Conſejo, a quatro marauedis el pliego, como conſta de ſu taſſa, deſpachada ante Franciſco Eſpadaña. a diez de Diziembre de mil y ſeiſcientos y quarenta y tres años.

Fè de Erratas.

Este libro, intitulado: *Minerua Eucariſtica; ò Arbol de la Vida*, eſtà bien y fielmente impreſſo con ſu original, dada en Madrid a 1. de Nouiembre de mil y ſeiſcientos y quarenta y tres años.

Doct: D. Franciſco Murcia de la Llana.

POR mandado de V. Alteza he visto vn libro intitulado, *Minerua Eucaristica*, compuesto por el Padre Fray Mateo de la Natiuidad, Lector de Sagrada Escritura y Teologia, de la Prouincia del Apostol san Pablo de Descalços Franciscos, y viene el titulo con la erudicion del Autor, por su mucha licion y dotrina en letras sagradas y profanas, con mucha agudeza de discurso y conceptos, con que procura dar estima de los mayores misterios de nuestra santa Fè, y seruir a la piedad Christiana, aumentando la deuocion de los Fieles: es trabajo luzido, y de prouecho; y para que este se luzca, es muy justo se le dè la licencia q̃ pide, para imprimirse en este Colegio Imperial de la Compañia de Iesus. Madrid, y Diziembre 15. de 642.

Iuan Eusebio
Nieremberg.

Apro-

APROVACION DEL MVY REVE. rendo Padre Fray Iuan Ponze de Leon, de la Orden de los Minimos de sanFrancisco dePaula, Calificador del Consejo Supremo de la santa y General Inquisicion, y Visitador de las librerias de España, y Reynos de su Magestad.

LA Minerua Eucaristica Arbol de la Vida con doze frutos, que a otros tantos meses del año corresponden; sacados a luz a fuerza del mucho espiritu y letras del muy Reuerendo Padre Fray Mateo de la Natiuidad, Letor de sagrada Escritura y Teologia, de la Prouincia del Apostol S. Pablo, de Descalços de san Francisco; he visto con el cuidado que pide el auer de dar mi censura, siendo la mayor en su abono, el conocimiento y nombre de su Autor; y aunque en la materia que trata han escrito particulares tratados y homilias, Lamfredo, Guitmundo, Algero, Adelmano, Iuocanifio, Marco Antonio, Constantino, Gretsero, Saintez, Sandero, Columbano, Oronzio, Villagomez, Grauinay, Escobar deMendoza. Con todo el Autor en este libro, tomando mucho de los santos Padres, y excediédose assi en otros que ha compuesto, ajusta el assumpto de lo que dize, con tanta verdad y pureza de nuestra Religion, que ni a mi me queda que censurar, ni a nadie de los que le leyeren rezelo de que toparà proposicion que ofenda a la verdad de la Fè, ni a la mayor reformacion de las costumbres: por lo qual juzgo que con toda justificacion se le puede conceder la licencia, que para imprimir lo suplica en este Conuento de la Vitoria de Madrid, Orden de los Minimos de san Francisco de Paula, en 12. de Mayo de 1643.

Fray Iuan Ponze de Leon.

Licencia del R. P. Prouincial.

FRay Iuan de S. Antonio, Lector de Teologia, y Maestro Prouincial de la Prouincia de san Pablo de Descalços, de N. Serafico P. S. Francisco, &c. Por las presentes concedo nuestra bendicion, y licencia a nuestro hermano Fray Mateo de la Natiuidad, Lector de sagrada Escritura y Teologia, y Guardian de nuestro Conuento de S. Antonio de Auila, para que pueda imprimir vn libro, cuyo titulo es, *Minerua Eucaristica, o Arbol de la vida*, por quanto examinado por Religiosos doctos de nuestra Prouincia, ha recibido las calificaciones necessarias. En testimonio de la qual di las presentes firmadas de nuestro nombre, y selladas con el sello menor de nuestro oficio, en este nuestro Conuento de san Diego de Valladolid, en 29. de Setiembre de 1641. años.

Fray Iuan de san Antonio
M. Prouincial.

Cen-

Censura del P. Andres de Palencia Retor del Colegio de la Compañia de Iesus de la Ciudad de Auila

POr comisision del Ilustrisimo señor Obispo de Auila, he visto este libro intitulado *Minerua Eucharistica, ò Arbol de la Vida*, compuesto por el P. Fr. Mateo de la Natiuidad Lector de Sagrada Escritura, y Teologia de la Orden del Seraphico P. S. Francisco de Descalços. Es el assunto muy digno de su Autor, porque en el resplãdecen la piedad religiosa, y la agudeza en el discurrir la sutileza de los conceptos, y la extraordinaria leccion de los Sagrados Escritores, y no solo no he hallado cosa contraria a la pureza de nuestra S. Fè, y de las buenas costũbres, sino materias de gran prouecho para toda suerte de personas q̃ supieren valerse dellas, y assi juzgo se le deue dar la licencia necessaria para que salga a luz trabajo tan vtil, y de tanto lustre para su Autor, y para su sagrada Religion. En este Colegio de la Compañia de Iesus de Auila, a 16. de Diziembre de 1641.

Andres de Palencia.

Licencia del Ordinario.

DOn Iuan Velez de Valdiuieſo, por la gracia de Dios, y de la ſanta Sede Apoſtolica, Obiſpo de Auila, del Conſejo de ſu Mageſtad, &c. Por las preſentes, por lo que a nos toca, por autoridad Apoſtolica y ordinaria, damos licẽcia al Padre Fray Mateo de la Natiuidad, Letor de ſagrada Eſcritura y Teologia, y Guardian del Cõuento de ſan Antonio de Deſcalços Franciſcos deſta Ciudad, para que pueda imprimir vn libro, cuyo titulo es, *Minerua Euchariſtica, o Arbol de la vida*, atento a que viſto y examinado de nueſtro orden ha ſido aprouado, como conſta de la cenſura que ſe le dio. En teſtimonio de lo qual mandamos dar las preſentes, en Auila a 18. de Iunio de 1642. años.

El Obiſpo de Auila.

Por mandado del Obiſpo mi ſeñor,

D. Geronimo Fernandez de Mata Secretario.

ANVES-

A NVESTRO REVERENDISSIMO Padre Fray Iuan Merinero, Ministro general de toda la Orden de nuestro Serafico Padre san Francisco.

Fr. Matco de la Natiuidad su minimo hijo, Letor de la Sagrada Escritura, y Teologia de su Prouincia de S Pablo, desea toda felicidad en el Señor.

ON Quan humilde reuerencia deuamos hablar los subditos, aũ nos lo dispuso en su enseñança e-xenplár nuestro P. Serafico, o P. Reuerendissimo, quando èl mismo quiso instituirnos en tan venerable humildad, saludando a sus legitimos sucessores en la suprema general dignidad con este tenor de palabras: Reuerendis, & multum diligẽdis fratribus, Generali Ministro Ordinis Minorum, domino suo, & cæteris Ministris Generalibus, qui post eum erunt, &c. Frater FRANCISCVS, homo vilis & caducus, vester paruus seruus, salutem in eo, qui redemit & lauit nos in sanguine suo. *Ser su estilo comun del santissimo Padre llamar Señor suyo a su Ministro General, es cosa repetida:* Generali Ministro huius Religionis nostræ, sicut venerabili Domino meo. *Y otra vez:* Oro, sicut possum, Generalem Dominum meum Ministrũ.

S.P.N. Francisc. cp. 12

Idẽ epi sto. 11.

Pe-

Pero como este señorio Religioso sea todo paternal, dixo el diuino Padre escriuiendo al Reuerendissimo Fr. Elias, quan en su pecho y coraçon era necessario traer a sus subditos: Epis. 7. Necessè est, vt eos in pectore gestet, *recomendandole en primer lugar la caridad (que se la deue.) Y en la Epistola 8. que dexò, como por monumento eterno, a todos los Ministros Generales, con celestial razon les dize, que aun los pesares, que les dieren los subditos, los han de tener a fauor:* Epis. 8 Etiam si te verberent, omnia debes habere pro gratia.

A V. Reuerendissima represento tan estimables recuerdos, para que amparado dellos yo, pueda dezir q̃ a mi venerable Señor y Padre puedo osar presentar, como siruo hijo menor, este vno de mis trabajos, que en ocasion me hallè en las manos acabado. Lo extraordinario del argumento puede pretender deseos de verle; los agrados de todas letras solicitar el gusto de leerle: y el merecer es derecho de la buena voluntad.

Aũn por humilde pretende Christo Señor N. sus recibos en la aficion de las almas en el Augustissimo Sacramento. De humilde le adorò nuestro Padre Serafin, que humilde plegando sus alas, dixo: Idem c. 1. Sacr. admon. Ecce quotidie humiliat se, sicut quando à regalibus sedibus venit in vterum Virginis. Quotidie venit ad nos ipse humilis apparens,

rens, &c. *Ni es para sin consideracion en punto desta diuina humildad, q̃ la inmẽsidad de Dios se ciña en la abreuiatura de la mas minima particula Sacramẽtal sensible. Tãta magestad en tan poquita pequeñez. No teme en lo pequeño los desprecios, asegura afiãçadas las estimas en lo mismo*

Fuesse Reu. P. este libro, siguiendo las luzes del sujeto de q̃ habla. Pequeño ha pretẽdido cõprehender en cõtinẽcia inmẽsidad, y merecer por pequeño en cuerpo a esfuerços de humildad mejor recibo: el es primogenito de cinco hermanos, q̃ todos han de hablar vn lẽguaje de las sazones del diuino Pã. Entre los humildes caritatiuos seruicios, q̃ a V. R. presentaràn tantos muchos buenos doctos deuotos hijos. Este intereſſalmẽte se apellida el de la viuda Euãgelica de dos blãcas al Gazofilazio. Asime a esta humildad, por referir a V. R. su obligaciõ en la atẽcion de N. P. amãtissimo, q̃ assi celebrò la dicha, de quien en poca moneda ofrecio mucha aficion. Offerentem palam Christus laudauit, dum oblatum non tenue, sed pingue, publice iudicauit. S.P Sermo. 3 de bono Elemosyn. *Nome negarà V. R. gracias de Christo, pues yo presento ofrenda de pobre. La soberana Mag. prospere a V. R. en todos sus dones, para mucho bien de nuestra Religion Serafica.*

De V. Reuerendissima.

Minimo hijo,

Fray Mateo de la Natiuidad.

PRO-

PROLOGO AL LETOR.

DEspues de auer sacado a luz el libro q̃ intitulè, *Catedra de la Cruz*, dõde regẽto la mas profunda dotrina, el mas alto *Maestro*, me parecio conueniente estãpar este tomo, a quiẽ doy el nombre de *Minerua Eucaristica*, para q̃ todo sea Catedra y enseñança, pues la Diosa *Minerua* fue entre los Gẽtiles la madre de las Ciẽcias, y como la mayor, es el saber aprouecharse vn Christiano del soberano manjar Sacramẽtado, q̃ en la Sagrada mesa del altar, a todos patente se propone; por esso quise adornar cõ este titulo a este libro, en cuyo empleo he puesto no pequeña diligencia y cuydado, por ajustar a cada mes del año el fruto que le compete, segun las calidades y circũstãcias de los tiempos. Espero en la soberana Mag. q̃ ha de parecer no menos mal esta *Minerua*, q̃ aquella Catedra, porq̃ si alli procurè moralizar los predicables intentos, y enriquezer con varia erudiciõ: aqui no menos he procurado continuar lo q̃ alli comẽcè. Pero pues las obras son las que mejor hablã, y los testigos que mas califican y abonan, remito la verdad de lo que propongo a lo que el libro dixere q̃ siendo bien recibido, con el diuino fauor sacarè al publico teatro del mundo otras muchas obras, q̃ para estamparse ya tengo ordenadas y dispuestas.

In-

INDICE DE TODOS los discursos que en este libro se contienen.

El primer numero señala la hoja, el segundo la coluna.

Tratado 1.

Dos caras en el trato con Dios, no son para tenidas, sino para temidas, 6.2.

Siendo Dios pan de dos caras, haze hazer de vno la que le merece, 11.2.

Haze este Pan buena cara a quien le recibe, si se miran cõ caridad los dos, mas mira de mala cara a quien no tiene caridad, 14.2.

Compiten los hombres con Dios de dos caras, ellos fingen caridad de malicia, el dissimula verdades de amor, 23.1.

Son los ojos atalayas de amor y esperança a los deste Sacramento diuino siempre la cara àzia al cielo, 28.2.

Tratado 2.

Gozos del diablo y los suyos, q̃ negros y puercos sõ, 42.2

Los gozos de Dios y los suyos, q̃ blãcos y limpios son 47.1

Dize a lo discreto Dios en su gusto mis deseos, 51.2.

Que bien se goza la vida en tre memorias de muerte, 59.1.

Que bien se goza la gloria a las vistas del infierno, 65.1.

Tratado 3.

Dos guerras assegura el peligro, y dos pazes assegura el fauor, 79.1.

A mesa de dos guerras combida el demonio, Dios a mesa de dos pazes en la tierra y en el cie-

cielo. Ambas mesas no se pueden gozar, 83.2.

En los campos de amor se pelea a mas amante, y se triunfa a mas rendido, para dulce paz por fin, 91.2.

A valor y a mesa se desafiã los campos de la crueldad y del amor, 104.2.

Tratado 4.

Son los impacientes peores que brutos, y las impaciencias Diosas del furor, 118.2.

Haze la mansa paciẽcia hõbres muertos Dioses viuos, 122.2.

Es malo el amor bien sufrido, si el mal sufrido puede ser mejor, 128.1.

Haze amor pazes con llanto añudãdo dos paciencias. Da pã y paciẽcia en lagrimas 136.2

Gusta Dios de agradecidos y porq̃ no le falten el es la deuda, y las gracias, 146.1.

Tratado 5.

Hablan las flores del Mayo la benignidad celestial y diuina, 162.1.

En el Mayo florido de amor se coge este Pan floreado, competido flor a flor, 167.1.

Es mas apacible el bien en vn Mayo de alegria, 172.2.

Galan quiere Dios en las almas vn hospedaje de Mayo, 180.2.

Dios quiere ser deseado como agua de Mayo, 187.2.

Tratado 6.

Lo primero que Dios en si estima, y lo primero que quiere en nosotros, es la apacible bondad, 203.1.

Ensancha Dios Sacramentado su bondad hermosa, porque se ensanche el hombre en ella misma, 208.2.

Es siempre en la mocedad de milagro la bondad. Hazele este Pan del cielo, 213.2.

Dura es la amada prision, pesada, la dulce carga del matrimonio, pero todos sus duelos con el Pan del cielo son menos, 223.2.

Gra-

Graue injuria es de sufrir, prometer, y no cumplir, y mas en los honores deste Sacramẽto diuino, 233.2.

Tratado 7.

Hermosea las penas la longanimidad apacible, claro martirio, emula de Dios, 251.1.

Especies Sacramentales sin vida, y el Pan del cielo con ella martires longanimes son para enseñarlos a serlo, 259.2.

Alma grande, y para mucho es el alma para Dios. El la ensanche con este diuino Pan, aũ antes de recibirle, 263.1.

La longanimidad estima las penas que hazen gala, y gloria dellas, assi nos lo enseña este pan soberano, 274.1.

Es mucho para temer la longanimidad aun en Dios Sacramentado, 283.1.

Tratado 8.

Amansan los mas brauos, y elados rigores a caniculares de amor, 297.2.

Amansan à llamas de gracia, los que se comen el Sol de la gloria, 303.2.

Sabe cada vno a lo que sabe lo que le sustenta. Sabe a Dios manso quien se come a Dios Cordero, 310.1.

Blandamente la exemplar compañia violenta a seguir lo mejor. La de Dios Sacramentado, haze aguilas mansas al Sol, haze leones corderos, y de carbones de tizne, brasas qual el de candor, 320.2.

No ay manso por manso q̃ sea, que no sepa dar sus enojos. Dalos, y enseñalos a dar al Demonio, el blando pan, y manso Cordero, 333.2.

Tratado 9.

Logranse el entender, y el querer comunicandose amigos la luz, y el amor, 343.1.

Da este diuino Sacramento acesion, frio, y temblores para recibirle, calentura ardiente a quien le come, 352.1.

Siem-

Siempre acrecienta la esperança a la Fè. Cada Setiembre cogia su fruto de Fè Israel, celebrando esperanças deste Pan del cielo, 360.1.

Ay, todos son ays viuir sin salud de Dios vn Setiẽbre de achaques se passa cõ daños de Fè sin el Pã de la vida, q̃ añ el suspira porque no le comen, 369.1.

Enferma Dios de amor para el alma, quãdo ella enferma de la Fè para èl, 376.1.

Tratado 10.

La modestia que es vn pedaço de Dios, dissimula el secreto, aunq̃ cueste el honor, 392.1

Christo nuestro bien por hõbre, por Dios, y por Sacramentado, a lo modesto pospone lo hõrado, 400.2.

Si llega a perder la modestia que se encubre, mas gana ella sin poderse encubrir, 408.2.

Bien es de sazõ de Dios jũtar modestia al imperio, 417.2.

Goza la modestia mas glorias al retiro de gozarlas, 426.2.

Tratado 11.

Dura es la batalla de vn no honesto sentir, dificil no consentir, 440.1.

Biẽ pelea, y mejor vẽce continente honestidad con las fuerças, y socorro deste soberano Pan, 449.1.

Son sabrosos a Dios los frutos tempranos. Da assi el de la continencia este Pan de toda virtud, 456.2.

Afecta el alma amãte eternos seruicios. Continencia eterna para recibir a Dios, 465.2.

Atado es el estado de matrimonio. Mas Dios descasa casados para que le siruan y coman mejor, 475.2.

Tratado 12.

Da Dios virginal pureza para q̃ pida ella maior el amor 487.1

Es el Sacramẽto Augustissimo pã de yelo, y pã de fuego, dà virginidad y amor, 492.2.

Tã de Iulio es la misericordia de Dios en este Sacramẽto, q̃ derrite Diziẽbres de nieblas de nieues, y yelos, 497.2.

Temeroso fauor Sacramental, que siendo èl los fauores de Iulio, haga mas que elados Diziembres, 500.2.

A la pura virginidad Dios Sacramẽtado gustoso se ofrece, y ella segura biẽ se le atreue 503.1

TRATADO PRIMERO, PARA EL MES DE ENERO.

FRVTO PRIMERO.

CARIDAD.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Ioan. 6. Vers. 59.

A la sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA, mas que celestial Princesa, a vos dedico de vna vez glorias de dos hijos vuestros. El primero natural y milagroso, que es Christo Hijo vuestro por naturaleza, y por milagro. El segundo, que es Iuan, no sè con que titulo nombrarle; pues siendo hijo de gracia, es mas que adoptiuo, mucho mas que legal: pues siendo hecho hijo vuestro por el mismo Hijo vuestro, parece renunciò en èl dos derechos de su filiacion. Oy pues el mismo Iuã, que en el Euangelio escriue la verdad del Pan que baxò del cielo, nos ha de hazer apacible entrada por el Espiritu santo en su Apocalypsis, a participar de sus gloriosas visiones en este

A mis-

mo intento en que eſtamos.

Apoc.22. v.1.2. Dize el Angel que le aſsiſtia: *Et oſtendit mihi fluuium aquæ vitæ, ſplendidum tanquã cryſtallum, procedentem de ſede DEI, & Agni.* Y moſtrôme vn rio de agua viua, claro y limpio como el criſtal, que procedia, y manaua de Dios, y del Cordero. Luego aqui Lyra: *Per quem intelligitur Spiritus Sanctus.* Eſte rio era ſimbolo del Eſpiritu Santo. Con Lyra mejor obſerua Ruperto la emanacion deſte rio: *Procedens de ſede DEI & Agni: Hoc enim eſt, quod Fide Catholica profitemur, quod Spiritus Sanctus à Patre & Filio procedit.* Procedia de Dios, y del Cordero: Eſto es lo que cõfeſſamos en nueſtra Fè Catolica, que el Eſpiritu Santo procede y emana del Padre y del Hijo.

Lyra. Rupert. in Apoc. l. 12

Clarificados, pues, los ojos de Iuan en las viſtas de la claridad criſtalina del Eſpiritu Santo pudo ver mas: *Ex vtraque parte fluminis lignum vitæ, afferens fructus duodecim, per menſes ſingulos reddens fructum ſuum.* De entrambas margenes, que regaua eſte rio, eſtaua el arbol de la vida, que dà doze frutos al año, cada mes ſu fruto, todos doze diferentes. O quantos, y quan grandes miſterios! Dizo bien aqui luego Ruperto: *Diuitiæ ſunt in ſſabile, & deliciæ inæſtimabiles.* Riquezas inefables, regalos ineſtimables.

Rup. ſup.

Bien hizo en admirar S. Ambroſio, como eſte arbol de vida, ſiendo vno, ſe repreſenta eſtar de entrambas partes, o riberas del rio: *Ezechieli in vtra que ripa torrentis plurima ligna demonſtrata ſunt.* A Ezequiel, que le moſtraron rio, y dos riberas, con muchos arboles ſe las moſtraron. Alli el Texto: *Ecce in ripa torrentis ligna multa nimis ex vtraque parte.* Quiẽ pues es eſte vn arbol de vida? Ambroſio: *Vnus Chriſtus deſignatur, qui eſt vita cunctorum fidelium: Per vtramque verò partem fluminis poſſumus Angelos & homines intelligere.* Eſte vno arbol de vida, es vn ſolo Chriſto, que es vida de todos los Fieles. El vno es ſuſtento de las dos riberas, que riega el Eſpiritu Santo, q̃ ſon Angeles y hombres. La Gloſſa interlineal haze raya para auiuarnos: *In via & in patria.* Dos margenes riega el Eſpiritu Santo, rio de gracia, la margen deſte mundo, q̃ ſon los juſtos viadores: y la margen del otro, que ſon los juſtos beatificados. A entrambos ordenes, y margenes, es Chriſto arbol de vida.

S. Ambr. viſio 7. in 22. Apoc.

Ezec. 47. v. 7.

Inter lineal.

Pero en que orden es Chriſto ſuſtento de entrambas margenes, de viadores, y de comprehenſores, en via, y en patria? Aqui lo concluye la Gloſſa ordinaria al deſeo: *Et tactum lumen, ideſt in hac vita, habemus lignum vitæ, ideſt Corpus & San-*

Gloſſa Ordin.

gui-

guinem Christi, in quibus resti-mur vltra flumen, ideſt in futuro, habebimus ipſam præſentem. Como el rio del Eſpiritu Santo conſerua en la vida de gracia los de aquende, y los de allende, los deſta vida, y los de la otra; tambien el arbol de vida ſuſtenta a los de entrambas riberas. Los de aquende en eſta vida tenemos al arbol de vida, eſto es, el Cuerpo y Sangre de Chriſto nueſtro bien, con que nos ſuſtentamos y regalamos. Allende en la gloria le veremos al deſcubierto.

Creo eſtá aun mejor Ruperto, quando explicó otro lugar del Apocalypſis: *Vincenti dabo edere de ligno vitæ.* Al vencedor daré a comer del arbol de la vida. Dize el Abad: *Hoc autem lignum vitæ, quod eſt Chriſtus, dum nos Corpore & Sanguine ſuo reficit, iam nunc reſuſcitat animam à morte peccati, & carnem noſtram in nouiſſimo reſuſcitabit.* Aquende y allende, para eſta vida mortal, y para inmortal es Chriſto nueſtro arbol de vida, dandonos a comer ſu cuerpo y ſangre. Aqui reſuſcita el alma de la muerte del pecado (quiere dezir, la dá vida alimental al alma; o verdaderamente la reſuſcita de la muerte de la culpa, quando dá la Eucariſtia la primera gracia que puede, ſegun prouable opinion.) Y allende deſpues deſta vida nos reſuſcitará a la inmortal. Enrambas vidas le deuerèmos al Cuerpo y Sangre de Chriſto, arbol de vida. Deſto dixo Euſebio Emiſeno: *Lignum vitæ, de quo qui comederit ſine fine viuet, qui dignè comederit, non morietur.* Arbol de vida es, del qual quien comiere, ſi dignamente comiere, no morirá.

Apoc. 2. v.

Rup. lib. 2. in Apoc.

Euſeb. Emiſſ. Hom. in die S. Laurent.

Deſte arbol de vida ſe prometen doze frutos, cada mes el ſuyo: *Afferens fructus duodecim per ſingulos menſes reddens fructum ſuum.* Dixo Andres Arçobiſpo de Ceſarea: *Optimorum fructuum copia eſt refertiſſimũ.* Muchiſsimos, y boniſsimos ſon ſus frutos. Yo me quiero quedar con la miſma diſtribucion del Euãgeliſta y Profeta. Serã doze frutos, y cada mes el ſuyo. Yo me auia pẽſado todo lo autorizado ya de Padres; y q̃ eſtos doze frutos fueſſen los doze frutos del Eſpiritu Sãto, los quales cõtõ S. Pablo, y nos los enſeña la dotrina, Caridad, Gozo, Paz, Paciẽcia, Benignidad, Bõdad, Longanimidad, Manſedumbre, Fé, Modeſtia, Continencia, y Caſtidad. Eſtos doze frutos, dize Lyra, dá eſte arbol de vida acá a noſotros en el eſtado de gracia, y a los juſtos ſe los dá mas perficionados en la gloria: *In via per gratiam, in patria per gloriam.*

Andr. Cæſar. c. 67. in Apoca. To. 1. Bib. PP.

Galat. 5.

Lyra.

Diſcurrirèmos, pues, demodo ſobre nueſtra clauſula Euangelica para los doze, que cada vno abarque (por el orden que

ellos se cuentan) vn mes, y vn fruto. Cerrarèmos doze tratados, doze meses, doze frutos; procurarèmos ponerlo a todo aseo.

Aora, soberana MARIA, resta el concluir como este rio, este arbol de vida, estos doze frutos; son todos de vuestros fueros. Dixolo bien vuestro singular deuoto Ruperto aqui: *Quod Christus homo factus est, & de Virgine natus est, ex abundantia est irrigantis huius fluminis, quia de Spiritu Sancto Virgo concepit: & tale nobis de terra Virginei ventris lignum ascendere fecit.* Que Christo fue hecho Dios hombre, que nacio de la Virgen. Obra fue del rio de gracia del Espiritu Santo, que fecundò la tierra del vientre Virginal, que produxo este arbol de la vida, que nos dà cada mes su fruto. Deuemos al arbol los frutos, al Espiritu Santo el fecundar la tierra. Pero la tierra Virginal es quien produxo el arbol de vida, y a la tierra deue el arbol sus frutos. Y pues todo se deue principalmente a MARIA, y al rio del Espiritu Santo, èl dè su gracia, para que sepamos coger cada mes estos frutos, y sea la abogada MARIA.

Ruper. li. 12. in Apocal.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Dos caras, son de maldad
En los hombres; tu lográras
A vn Dios, que es pan de dos caras,
Caridad a caridad.

DISCVRSO I.

Introducese el Euangelico motiuo.

Genizaros en el linage de Moros y Christianos, y ni buenos Moros, ni buenos Christianos. Casta de dos caras, que hazen a entrabas: por tales falazes dixo:

1 HOmbres doblados siempre aborrecidos, siempre cauilosos, sin seguridad siempre. Bien maldixo el Poeta vna y otra vez.

Virg. 6. Æneis. *Mistúq; genus, prolesq; biformis.*

Quippè domũ timet ambiguã, Tyrioſque bilingues. *Idem Æneis.*

Con razon teme entrar en casa ambigua, nada cierto, o seguro: y hablar con Tirios bilingues, gallardos habladores de dos lenguas.

DIOS

DIOS mio Sacramentado, Pã q̃ baxastes del cielo, este es el primer buen lance de celebraros de tal. De tal os celebrais vos con dezir: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pã q̃ baxô del cielo. Apenas, pues, os reconoci Pã, quádo en la misma naturaleza del Pã os conoci tener dos caras. El primer súbito pẽsar fue todo miedo. Al mejor pẽsar parti el cãpo cõ dexaros en dos fortunas a dos caras. Cara me avrá de salir la especulacion para cumplir con las obligaciones deste discurso. A vuestras palabras Euãgelicas, tema mio, he de aplicar las conueniẽcias del mes de Enero, para meditaros en él. El fruto primero de los doze es la Caridad; este nos ha de dar en aprouechamiento el arbol de vida en este su primer mes. Vamos a abarcarlo todo, tomando por assunto, como en los hõbres el tener dos caras es desdichada maldad. Y siẽdo assi, q̃ vos, Señor mio Sacramẽtado, sois Pá q̃ baxô del cielo, pero Pã de dos caras, frutuosamente os comerá la alma mia, si os comiere Caridad a Caridad. Vamos.

2 Assentemos en primer lugar el tiẽpo en q̃ nos hallamos, que dèl hemos de tomar los principios. Que el mes de Enero, en Latin Ianuario, traiga su denominaciõ del Dios Iano, cõcuerdã todos los autores profanos, y lo toman dellos los autores Christianos. Que antiguamente aũ entre Romanos y Latinos no fuesse el primero mes del año, sino vndezimo: cõsta de Ouidio:

Qui Ianum sequitur, veteris fuit vltimus anni. *Ouid. 1. Fast. or.*

El mes q̃ se sigue tras Enero, q̃ es Febrero, era el vltimo del año; luego Enero era el vndecimo. El Abulẽse dize, q̃ Iulio Cesar dispuso q̃ Enero fuesse el primero mes del año. El Calepino lo atribuye a Numa. Pareceme esta discordia entre dos, hallarla en vn Plinio poco memorioso; pues auiẽdo dicho vna vez q̃ Numa traxo a Roma la estatua de Iano: *Ianus geminus à Numa Rege dicatus.* Dixo a pocos lances, q̃ Augusto (q̃ el primero fue Octauio, o Octauiano) q̃ fue despues de Iulio Cesar, le traxo: *Ianus pater in suo Tẽplo dicatus ab Augusto, ex Ægipto aduectus.* *Abul. q. 2. in c. 12 Exod. Calep. v. Ianuar. Plin. lib. 34 natura. hist. 7 Idem. li. 36.*

Pintarse el Dios Iano (q̃ dá denominaciõ a nuestro Enero) cõ dos caras, es llano. Mucho dixo sobre ello Plutarco en la vida de Numa Põpilio. Pierio dize: *Cyprianus bifrontẽ eũ expr mi scribit, quod in medio cõstitutus annũ incipiẽtẽ pariter, & recedẽtẽ spectare videatur.* A Iano, o a Ianuario le pintá cõ dos caras, porq̃ parece q̃ puesto en medio, mira al año q̃ passô, y al q̃ viene. Antes auia dicho q̃ era simbolo, o geroglifico de la vigilãte prudẽcia, cuyo oficio es mirar atras y adelãte, a cuya gracia cãtô el satirico Poeta. *Plutar. in Num. Pier. Val. ver. Annus inies l. 32.*

Iuuen. Sat. 1. *O Iane, à tergo quem nulla ciconia pinsit.* O Iano, a quien ninguna cigueña picô por las espaldas. Era costumbre de moços Italianos (quiçà de viejos) poner los dedos como pico de cigueña, y por las espaldas hazer como que picauan, y haziẽdo señas a los circunstantes, haziã irrisiõ del picado. A vn aduertido, que no se dexô burlar hizo Iuuenal el verso, llamandole Iano, q̃ tuuo vista a las espaldas.

No pintauan a Iano pies, ni manos, dize Pierio, para significar su poder, sin necesidad de llos, que con solo su querer podia y puede la diuinidad hazer temblar al cielo.

Pieri. sup. *Totum nutu tremefecit Olympũ.*

Finalmente tanto queria a escuras dezir la luz natural, que plantauan al Dios Iano en vna basa, cuya parte inferior era mas angosta, y quanto subia era mas dilatada, para significar q̃ las cosas criadas, quanto mas se llegan y anezindan a Dios, mas se dilatan, engrandezen, y hazen augustas. *Quò diuinitati propiùs accedant, eo augustiora, & ampliora efficiari.* Dixo el Abulẽse, que este mes era tenido por Abul. sup. fausto, *Lætus reputabatur.* La razõ, porq̃ celebrauã a Iano, Dios de dos caras: *Quia in eo Ianum colebant.*

Quedamos apuradamente en las noticias de Iano (nombre hõroso de nuestro mes de Enero) que era vn Dios de dos caras. Sigamos ya nuestro assunto en contraposicion de quan malo es que los hombres tengan dos caras, y quanta soberania es que las tenga el Diuino Pan Sacramental.

DISCVRSO II.

Dos caras en el trato con Dios, no son para tenidas, sino para temidas.

Entre el primero el Espiritu Santo suspirando diuinos ays, tras auernos enseñado el seguro del diuino fauor y auxilio: *Pius & misericors est DEVS, & remittet in die tribulationis peccata, & protector est omnibus exquirentibus se in veritate.* Pio y misericordioso es Dios, y perdonará los pecados en el dia de la tribulaciõ, en la muerte, y en el juizio, y en el dia de nuestra contricion y coraçon, atribulado de auerle ofendido. Protector y amparo es a todos los que le buscã, pero para los que le buscan con verdad. Pues que? Buscale alguno con mentira? Ay dolor, que si! 3 Eccli. 2. v. 13.

Lamentelo el Espiritu Santo: *Væ duplici corde, & labiis scelestis, & manibus malefacientibus, & peccatori terram ingredienti duabus vijs.* Ay, ay del hõbre que tiene dos coraçones! Ay del que tiene dos bocas, y obra maluadamente! Ay del q̃ tiene dobladas manos de las q ha de tener, y son para hazer

mas mal! Ay del pecador q̃ entra en la tierra por dos caminos!

Que gentes de trato doble, de dos coraçones, de dos semblãtes, de dos caras, de dos bocas, de quatro manos, de entrar por dos caminos, son estos mõstruos? Los que hazen a dos caras, haziendo dos caras a Dios y al mundo. Dixo la Glossa de cada tal: *Quod DEI est, operire exhibet, & quod mundi est, cogitatione quærit.* Vereis vn hombre de dos coraçones hazer dos caras: muy puntual en hazer obras de DIOS acude cuidadoso: pero estos mismos cuidados son vrones, o podencos para buscar y caçar lo que tiene el bosque del mundo. Ay del que tiene dos coraçones, dize Lyra: *Prætendenti bonum exterius, & habenti malum interius.* Por defuera todo parece bueno, por de dentro todo es malo. Pero mas viuo en el mismo sentir muy en lo de adentro el diuino Agustino: *Qua fronte exijt anima ad DEVM?* Con que cara salio muchas vezes el alma a recibir a Dios? Clama: *Væ duplici corde, qui in corde suo partem faciunt DEO, partem faciunt diabolo.* Ay de las almas que en la cara de su coraçon (que en el coraçon, en la aficion se le vè a quien haze buena, o mala cara) hazen cara a DIOS, y al diablo; hazen como que siruen a DIOS, y siruen al diablo. Siempre el hazer dos caras es grãue maldad. Esta la mayor, pues, es hazer dos caras contra DIOS. Ha quantos estados, y quantas personas lloran aqui el Espiritu Santo, y sus Santos, que pareciendo que se sustentan de DIOS, dan de comer al diablo? Quantos traen cara de DIOS en los exteriores, y en los interiores tienen caras de diablos! Mas decentemente lo puedo discurrir sentido el lector, que yo ponerlo por escrito. Mucho celebra con singularidad la sacra historia los soldados que del Tribu de Zabulon llegaron de socorro a Dauid huido de su suegro: *Quinquaginta millia venerunt in auxilium, nõ in corde duplici,* Cincuenta mil le entraron de socorro, ninguno cõ dos coraçones, ni dos caras. Cincuenta mil de vn golpe, tan de vn coraçon, y vna cara? Ay si tiene el verdadero Dauid DIOS en todo el mundo otros tantos de a vn coraçon y cara?

Apenas el gran Padre S. Iuan Chrysostomo tomõ para comẽtar aquellas palabras de Christo: *Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes: exterminãt enim facies suas.* Quando ayunais, no os hagais como hypocritas tristes, que echan a perder sus caras: quando dixo el Santo sentido: *Gemere prorsus hoc loco, & amarũ quiddam immugire nos conuenit.* Conuienenos sin duda en este lugar gemir a to-

Glos. Ord.

Lyra.

S. Augustin. Trat. 8. in Ioan.

1. Para'. 13. v. 33.

Matthe. 6. v. 16.

S. Ioan. Chrysost. Hom 21. in Mat.

a todo gemir y bramar amargamente. Por que tanto gemir y bramar? De ver dos linages de hipocritas, hombres, y mugeres, que todos pecan a dos caras. Especifiquemoslo.

Representa el Santo vnos hõbres maluados, que haziẽdo ostentacion y gala de que no ayunan, quieren en la cara parecer que ayunan; dizen que por parecer que ayunan, y no escãdalizar. Dolioſe el Santo, y dize bien, que esto es: *Duplici hypocrisi vti*, tener dos caras, y vsar dos hipocresias, con la vna fingen el ayuno, y con la otra quieren fingir no escandalizar, siendo la verdad de su cara, que no ayunan, y que escandalizan; y siendo sus dos mentiras, que ayunan, y que no escandalizan.

Haze su digresion a dotrina el Santo: *Si facies corrupt o est propter inanem gloriam pallidum apparere quemquam; quid dicendum est de fucis, atque picturis corrumpentibus facies fœminarum in perditionem iuuenũ lasciuori?* Si es destruir la propia cara, y tomar otra para tener dos, el parecerse a la muerte en lo palido, atendiendo a sola vanagloria: q̃ se ha de dezir de los afeites y pinturas q̃ quitan, o tapan la cara a las mugeres, y las ponen otra para perdicion de los lasciuos? Que se dirá de las hipocritas de hermosura, que a fuerça de matizes se hazen cada dia vna cara postiza, que cubre la natural? (es indecente llamarla mascara, o mascara?) Hame hecho observar el caso mismo en señoras de oratorio (y aun sin èl) que se van a confesar y comulgar con la cara que DIOS las dio, rebueltas, y sin aliño, sencillamẽte: y tras los exercicios con cara en el estado de la inocẽcia, se van a aliñar y tocar, y poner la cara postiza, y lo demas postizo para los cumplimientos del mundo. Bien lo burlô nuestro Marcial en Lelia, que traìa cabello y dientes postizos, y la faltaua vn ojo.

Dẽtibus atq; comis, nec tu pudet, vteris emptis. *Martialis.*
Quid facies oculo? Lelia nõ emitur.

Ya tambiẽ ay ojo postizo en el mundo. Para este vna cara, para DIOS otra; las llamã los locos deidades; y muy del Dios Iano, q̃ era Dios de las puertas, para de puertas a fuera otras.

Hizo Chrisostomo la question, qual sea mas perjudicial a la Republica, o los hipocritas de Santidad, o las hipocritas de hermosura, siendo vnos y otras gente de a dos caras, y la vna postiza? La respuesta fue clara: *Hi quidẽ, qui ostentãt pallorẽ ieunij, semetipsos tãtùm decipiũt, & se ipsas, & eos à quibus videtur, interimũt.* Los de la cara amarilla, solo son muertes de si mismos. Las de la cara pintada y co-

y colorida, o colorada, sō muerte de si misimas, y basiliscos de quiē las ve. Vnos y otras Ianos en las dos caras. Con ninguna miran adelante al dia del juizio q̄ espera. Cō ninguna miran atras a ver los daños que dexan hechos a sus almas. Caras costarán tantas caras. No sè si viene a ellos, y a ellas lo del Poeta:

Virg. Æn. i. 12. *Latonæque genus duplex, Ianūq; bifrontē.*

Tuuo Latona por hijos a Diana y Apolo. Vanidad dellos el ser Apolos, y dellas el ser Dianas. Todos de a dos frentes y caras, como si cada vno fuera vn Iano.

§ Fuelo en sus atenciones el S. Iob hermosamente escrupuloso en este nuestro assunto; dezia: *Iob 9: v. 27.28.* *Commuto faciem meā, & dolore torqueor.* Se me demuda el semblante, mudo la cara, soy atormetado de dolor. Que teneis mi Sāto? *Verebar omnia opera mea.* Temia, y temo mucho a mis obras: q̄ las quereis? Dize S. Gregorio: *S. Greg. li. 9 Mor. ca. 16.* *De conditionis suæ abscōdito intellectu cruciatur.* Mucho le afligē sus corporales penas; pero mas graue y atrozmente le atormenta el examen de su conciencia, deseando entender a escondidas en que estado se halla para con DIOS.

Tomō la mano paternal para consolar al paciente Gregorio, y cuentale sus muy buenas obras. No fuiste buen padre, quando por solas sospechadas culpas de los hijos (*ne fortè peccauerint filij mei*) ofrecias sacrificios? Tu compassion a los afligidos, tu pan al pobre, tu casa al peregrino quando faltō? Tu honestidad, que ni consintio al pensamiento el pensar? Tu humildad aun para con tus seruos? Ojo fuiste al ciego, pie al coxo. Clama, pues, turbado Gregorio: *Quid ergo est, quod mira opera faciens, hæc ipsa etiam vereatur pauens, cum dicit: Verebar opera mea?* Que es esto, que haziendo Iob tan admirables obras, estas mismas teme con pauor, y dize, temia yo las obras mias? Si a estas teme, como se tēdra pauor a las malas? Estas tan buenas le mudan el semblante y cara, y le dā torcedores mortales? *Commuto faciem meam, & dolore torqueor?* *Iob. 1. v. 5.* *Idem c. 17.*

Que es esto, o Christianos los mas Christianos? q̄ examē tā temeroso de buenas obras? *Verebar opera mea.* Que teme? S. Gregorio al pūto, *Duo quippè sunt, quæ in bonis operibus nè cesse est, vt studiosè formidentur, desidia videlicet, & fraus.* Dos cosas ay que temer con mucho estudio en las buenas obras, la pereza, y el engaño. Hablemos de solo el engaño. Que engaño podia temer Iob? *Solus ergo in DEI opere fraudem non facit, qui nec ad corporalis rei præmia, nec*

nec ad laudis verba, nec ad humani iudicij gratiam anhelat. Ipsa igitur bona nostra, quia insidianti, & ipse euadere gladium nequeunt; ideò per sanctum virum nunc rectè dicitur, verebar operamea. Hazense muchas vezes las buenas obras con dos caras, y a dos hazes, esta es fraude. Aquel solo no la haze en las obras de Dios, que no anhela a premios temporales, ni a vanos loores, ni al aura popular de los humanos juizios. Y porque nuestras buenas obras no pueden escaparse del cuchillo de la culpa, que azecha, y amaga para matar la buena obra. por esso el varon santo dize temeroso con razon, temia yo mis obras. Temia no fuessen hechas con dos caras, vna que mirasse a Dios, otra que mirasse al mundo. O ansias de perfecto, que aun en sus mismas buenas obras teme, si acaso se hizieron con dos caras: que dexàran de ser bondades, y fueran maldades.

6 Siempre las diferecciones del santo Rey Dauid tienen particular agrado en su dezir. Dezia a Dios en las congoxas de su persecucion: *Inimici mei animam meam circumdederùt; adipem suum concluserunt.* Mis enemigos, Señor, hã sitiado mi alma, puesto el cerco a mi vida: y ellos cerraron bien su sebo, o gordura. Que quiso dezir? Dize nuestro Tradu-

Ps 16. vers. 9 10.

gio de diuinas luzes, que a los treinta y tres años de toda su vida, dixo tantos y tan claros escritos) *Quasi adipe (in quo cõpassionis, & misericordiæ sedes est) concluso, atque prorsus obdurato, visceribusque misericordiæ pœnitus obstructis.* Mis enemigos cerraron, y se les helô y endureciô en el cuerpo el redaño, que es el assiento natural y silla de la compassion y misericordia. De todo punto me cerraron las puertas a la clemencia. (Dize en las Anotaciones, que es mas propia la compassion en los gordos y blandos, que en los flacos y macilentos; de todo ay.)

Titelm. Eluc. in Psal. 16.

Por contrarissimo camino echô S. Geronimo: *Quid per adipem, nisi malitia?* Lo gordo es simbolo de la malicia. Yo los he visto. Tambien ay flacos maliciosos.

S. Hier. hìc

Aora yo quiero explicar cõ la experiencia de vista, quan bien declara la malicia de sus enemigos, por hombres de dos caras, Dauid prosiguio: *Proiicientes me nunc circumdederunt me; oculos suos statuerunt declinare in terram.* Echaronme de si al peligro, y pusieron cerco a mi ruina: pero ellos parece hizieron estatuto de poner los ojos en tierra. Por las obligaciones de mi profession sè, que los ojos en tierra es composicion modesta, y que representa inocencia (por vn leuantar de

ojos

ojos de Eua començô la humana ruina.) Aora pues, la maldad de los enemigos de Dauid, estaua en que obrauan con dos caras avn mismo tiempo, y nüc. Arroxauan el lazo, rodeauâle, sitiauanle la alma y vida, para arruinarle, y estauanse muy mesurados y dissimulados, mortificados de ojos, como que no tocauan en ello. O dobles de coraçon, y de cara! Enemigos, y haziendo de los doloridos! Traidores, y muy mortificados de ojos! Hombres de dos caras abominables para Dios, y para los hombres.

7 Conocidamente iva de dos caras el aleuoso discipulo, quâ do llegô como discipulo a dar a Christo beso de paz, siendo seña para executar su aleuosia. Aleuoso llegô, y leuaua cara de Apostol, o llegô Apostol, con cara de traidor. Dos eran sus caras, con la vna miraua àzia adelante a Christo para hazerle caricia, con la otra miraua àzia a tras a los soldados para que llegassen a echar las manos al Cordero, que manso, *amantis affectu*, dize S. Ambrosio, con afecto de amante, sin negar la paciencia, ni el beso como admirado del doble trato y cara le dixo: *Iuda, osculo filium hominis tradis?* Iudas, como assi? Con beso entregas al Hijo de la Virgen? Como si mas claro dixera, dize S. Ambrosio: *Amoris pignore vulnus infligis? Et charitatis officio sanguinẽ fundis? Et pacis instrumento mortẽ irroga? Seruus Dominum, discipulus prodis Magistrum, electus Authorem.* Con prẽda de amor hazes la llaga? con oficio de caridad derramas sangre? Cõ instrumento de paz das la muerte? Cara de siervo traes, y entregas a tu Señor! Pareces discipulo, y vendes al Maestro. De los escogidos te muestras, y pones a tu Elector en manos de enemigos? assi? *Ausus præcipuum dilectionis signum organum efficere doli*, dixo S. Cyril. de la callada seña de amor hizo trompeta del engaño. San Agustin: *Oscularis, & insidiaris; amicum fingis, compositor sis.* Besas, y azechas, finges, amigo, y eres traidor. Hombre de dos caras a la mayor maldad.

Lucæ. 23. vers. 48.

S. Amb. li. 10. in Luc. 23.

S. Cyrl. in Cate. Ang.

S. Aug. Ser. de Passio. Domi.

DISCVRSO III.

Siendo Dios Pan de dos caras, haze a cada vno la que le merece.

8 AQui ya, o soberano Redẽptor mio, me hallo con vos, a vistas y presencia de Iudas. Donde si a èl le hallo hombre de dos caras, para tanto mal; a vos os hallo tambien de dos caras para mucho bien: aunque a sè serà para varios efetos.

Puso la question larga Origenes, y con mucha alma, al dificultar, porque Iudas dio por se-

seña a los soldados: *Quem cumque osculatus fuero, ipse est, tenete eum.* Aquel a quien yo besare, es èl, tenedle. *Matth. 26. vers. 48. 55.*

Que Christo Señor nuestro fuesse bien conocido de los mismos que le vinieró a prender, el mismo se lo dixo a ellos: *Quotidie apud vos sedebam in templo docens, & non me tenuistis.* Cada dia estaua yo entre vosotros, y no me prendistes. Pues si era tan conocido; para que ay seña por no le errar? Dexo otras respuestas. Dize Origenes. *Venit ergo traditio talis ad nos de eo, quoniam non solum duæ formæ in eo fuerunt; vna quidem, secundum quam eum omnes videbant; altera autem, secundum quam transfiguratus est: sed etiam vnicuique apparebat, secundum quod fuerat dignus.* Tradicion es (y fue Origenes muy vezino a los Apostoles por el año de 200.) murio el de 260. y por tradicion ha llegado a nosotros, que no solamente fueron vistas en Christo dos caras, la vna, como todos le veiã, la otra quando en la Transfiguracion fue vista como el Sol: sino que tambien parecia a cada vno de los que le mirauan, conforme cada vno merecia (guardese esto.) Censura el Doctor esto assi: *Et non mihi videtur incredibilis esse traditio.* No me parece increible esta tradicion, comprueua Origenes la mudança de semblãtes de Christo, en la misma prision. Pues preguntando Christo a quien buscauan? Responden, a IESVS Nazareno. Dize Origenes. *Vides, quia eum non agnoscebant, cum frequenter vidissent?* No ves como no te conocian, aunque le auian visto muchas vezes? Como no le conocieron? *Propter trãsfigurationes ipsius.* Porque se les mudô de cara. *Origen. hom. 53 in Mat.* *Sixt. Senen. lib. 4. Bib. Sanct.*

DIOS mio, y Christo mio! Luego tambien vos sois Hombre, no solo de dos caras, sino de muchas caras? A cada vno haziades diferente cara, y qual la merecia? *Vnicuique apparebat, secundum quod fuerat dignus.* O quien bien os lograra, Señor de muchas caras. Auestra Deidad tocaua ya esta soberania de muchas caras, que como conociades a cada vno, a cada vno poniades vna cara, como el merecia.

No sin verdadera diuinidad estan en vos los semblantes de Iano. No os dirè yo, lo que Tertuliano con debido desprecio a Iano: *Me conueniat Ianus iratus ex qua velit fronte.* Reconuengame Iano enojado con la cara que quisiere. No es quiero yo Señor enojado de ninguna cara, sino con cara de caricia. *Tertul. in Apolo. c. 28*

Abriome la puerta Origenes, y por vuestras muchas caras en la forma natural me introduxo a vuestras muchas caras en la forma (y formas, assi se llaman) Sacramental. Dize el

el Diamante: *Et cum fuisset ipse, quasi non ipse omnibus videbatur. Secundùm quod de Mannà est scriptum, quando DEVS filijs Israel Panem misit de cœlo, omnem delectationem habentem, & ad omnem gustum conuenientem: Quando desiderio ferentis obsequens, ad quod quisq; Sap. 16. v. 21 voluerat, vertebatur.* Siendo Christo en la figura externa el mismo, mudando caras parecia no el mismo. Y en esto se parecia al Mana, de quien está escrito, que quando DIOS embiò a los hijos de Israel el Pan del cielo, que tenia todo deleite y gusto, se conuertia en lo que cada vno queria; sabia conforme a su gusto: a su gusto le hazia la cara el Mana, que era Pan del cielo.

Parad, atended: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este diuinissimo Sacramento es verdaderamente el Pan que baxò del cielo. Este es el Mana en luz, que el otro fue sombra. Nosotros somos los verdaderos Israelitas. Ay Augustissimo mãjar, y Pan de mi vida, quantos temblores me dá el discurrir! Fuistes, Christo mio, en vuestras especies naturales hombre, no solo de dos caras (era poca Deidad ser vn Iano) sino de muchas. A cada vno haziades vna cara, como èl merecia: *Secundùm quod fuerat dignus.* En pareceros al Mana tãbien teneis muchas caras. Luego tambien Sacramentado, soi Pan, aunque baxado del cielo, no solo Pan con muchos ojos, sino Pan de muchas caras. Muchas caras hazeis como el Mana, y siendo vos siempre el mismo, pareceis no el mismo. B en dize del Mana mi Lyra, que era sabroso y dulce a los buenos: *Existenti de numero bonorum;* pero desabrido a los malos: *Nam malis insipidus erat cibus, vnde dicebant: Animi nostra nauseat super cibo isto leuissimo.* Por esso los malos dezian: No nos asienta en el estomago este delicadissimo manjar, y Pan del cielo. Luego era Mana, y Pan de dos caras. Vna apacible y deleitable a los buenos, otra espantosa a los malos. *Lyra.* *Numer. 21. v. 5.*

Pan mio, que baxastes del cielo, como me mirais? Sacramento y Mana de dos caras, si mirais a cada vno como èl merece, como os merezco mirarme? Con que cara me mirais? O como no os dirè yo: *Me conueniat Ianus iratus, ex qua velit frõte.* Mireme enojado mi Dios, y mi Pan de Enero, con la cara que quisiere. La cara de Pasqua quiero, no la cara de Inizio. En la de vuestra apacible hermosura estàn mi gracia y mi gloria. En la de vuestros enojos leo mi culpa y mi pena.

Es esta la ocasion natiua para lograrse vn Iudio. Rabbi Iudas, mas antiguo que Christo, al capitulo 28. de los Numeros 10

ros, puso estas palabras (no puedo leer en aquel capitulo por quales, sino por aquellas. *Panes oferte per tempora sua*, sin duda los panes de la Proposicion) el assi: *Panis faciem eorum me semper.* Pan de muchas caras avrà siempre en mi presencia. O es version de aquello del Exodo: *Panes propositionis in cõspectu meo semper*, que esto se parece mas. El Abulense haze question de por que se llamaua Pan de muchas caras? Dize de Rabi Salomon, que por que aquellos panes se cociã en vnos hornillos, de modo que salian cõ dos caras, que lo que en horno ordinariamente se cuece, no tiene mas de vna cara. El Tostado no le sigue, dize q̃ porque estaua delante de la cara de DIOS. Y el hablar en plural es Gramatica Hebrea. Tenia replica; pero quedese assi. Que Pã de muchas caras auia de ser este, dixo el Rabino: *Quare dicatur Panis facierũ, ratio est: Trãsmutabitur ex substantia Panis in substantiam Corporis Messiæ, qui descendit de cœlis.* Llamarà se *Pan de muchas caras*: porque el Pan se mudarà de su substancia en la substancia del Cuerpo del Messias, que baxô del cielo. Y en esta verdadera trãsubstanciacion parece este diuino Sacramento tener dos caras, pues tiene cara en las especies sensibles de verdadero Pan de la tierra, y tiene en hecho de verdad la cara de Pã que baxô del cielo, y es el verdadero Cuerpo de Christo.

Numer. 28. v. 2.

Exo. 25. v. 3 Rabbi Salõ. Abul. q. 14 in ca. 12. Mat.

Rabbi Iudas apud Ioan. Garet. li. de Consens. Euc. per omn. ata tes.

De otra manera dize este Rabi que lo declarauan: *Magistri nostri dicunt eam (bonum dictum esse Panem facierum, quia in ipso sacrificio erunt duæ substantiæ, Diuinitas & Humanitas.* Dizen nuestros Maestros, que por esso se llamô *Pan de dos caras*, porque alli estarán dos substancias, la Diuina y la Humana. Dos caras de verdad, de DIOS, y de hombre. DIOS humano se dà a todos; y siendo èl mismo, parece no el mismo; pues de verdad tiene cara de muerte para matar, y cara de vida para dar vida. Pan de dos caras, a cada vno como se la merece: *Secundùm quod fuerat dignus*: a los malos haze mala cara, a los buenos buena.

Rabbi Iudas in gloss. Malac.

DISCVRSO IV.

Haze este Pan buena cara a quiẽ le recibe, si se miran con Caridad los dos; mas mira de mala cara aquien no tiene Caridad.

PEro, Señor, como me llegarè yo a vos, que me mostreis buena cara, sin que a mi me salga a la cara, ni me cueste cara? A la mi fe, yo lo sè; con Caridad. Este el primer fruto que he de coger del arbol de vida: *Lignum vitæ, per singulos menses*

ses reddens fructum suum. En el primer mes estamos. El primero de los frutos del Espiritu Santo es Caridad. De todas
5 maneras primero: *Fructus autē Spiritus, Charitas.* Iustumēte en el primer lugar, como dize Lyra: *Prima dispositio ad bonum est per amorem, quæ est prima affectio, & radix aliarum affectionum.* La primera disposicio, para el bien es la Caridad y Amor. Es la primera aficion, y raiz de las demas. Vaya yo a vos, Caridad a Caridad, que es bueno para vn Dios de dos caras.

Pero como es disposicion, si es fruto? Eslo todo. Dixo Pa-
Galat. 6 v. 8. blo: *Quæ enim seminauerit homo, hæc & metet.* De lo que el hombre siembra, de esso coge. Es la Caridad semilla de la Caridad; y con disposiciones de Caridad se coge por fruto Caridad.

12 Me he engañado a mi mismo, sino he dexado para la postre la mejor sazon en el altissimo exemplar de Christo, de como la Caridad es disposicion y fruto, semilla y cosecha en este Sacramento Diuino.

Sentóse a la mesa con los suyos el Saluador muy proximo a celebrar la institucion deste ali-
Luc. 22 v. 15. mento. Pan, que baxò del cielo. Dixo a los suyos: *Desiderio desideraui hoc Pascha manducare vobiscum.* Con mil deseos y ansias he deseado esta Pascua, que en ella he de comer con vosotros. Que Pascua? Que comida? Dize Eusebio Emiseno: *Ideſt nouum mysterium noui testamēti, quod tradebat Discipulis.* Hablaua del nueuo misterio del nueuo Testamento que entregaua a sus Discipulos. Claro està; hablaua deste Diuinissimo Sacramento. Pues que? Comio Christo este Soberano Sacramento? Si. (Al mes de Abril daremos los notorios testimonios.) Aora al Espiritu. Pues para recibir Christo su Cuerpo y Sangre Sacramentados, tātos deseos y ansias? Si. Hagamos lugar a san Laurencio Iustiniano: *Vulnerati cordis, & fragrantissimæ charitatis est vox hæc. Hinc charitas; hinc Redemptoris declaratur Diuinitas. Anima Christi tota feruore ebria, feruida charitate, in lætissimæ iubilationis vocem prorupit, desiderio desideraui, &c.* Dize Christo para recibir èl mismo este Sacramento: *Con deseo he deseado.* Vozes esta de vn llagado coraçon, de vna ardentissima Caridad. De aqui se conoce su Caridad, de aqui su Diuinidad. La alma de Christo toda embriagada del fervor, toda seruiente en Caridad, prorumpio en voz de tanta alegria y jubilo: *Con deseo he deseado.* Assi se dispuso Christo nuestro bien para recibirse a si mismo Sacramentado. Con tan ardiente Caridad se mirò para recibirse, y para darse tambien.

Euseb. Emisse. hic in Caten.

S. Laur. Iusti. de Trium. Christ. Aposal. c. 2.

En

En ſi miſmo vno, obra como dos, haziendo las perſonas de quien ſe dà, y de quien ſe recibe.

Y ſi ſe pregunta, que coſecha y fruto hizo y ſacô del recibirſe aſimiſmo: reſpôdo yo. Lea el mas helado los ardores de la caridad de Chriſto en aquel largo Sermô de ſu Amor, que hizo ſobre cena a los ſuyos, que en cada palabra hallarà vna trox de frutos de caridad, que cogio Chriſto de la caridad en deſeos, que fue ſu diſpoſicion, y del miſmo Sacramento que recibiô. Coraçon y lengua, ardientes moſtraron, q̃ ſus ardores manauan frutos de la nueua Eucariſtia. Nunca el miſmo Chriſto rompio en tantas glorias de Amor. Nunca Sermon de tanta caridad haſta comer eſte Pan de caridad, y eſte vino de embriaguez diuino. El fue ſoberano Noe, que de ſu nueua coſecha gozô la mas feliz embriaguez del alma. *Anima Chriſti tota feruore ebria, feruida charitate.*

Luego mi mas alta enſeñança eſtà clara y prouada con el ſupremo exemplar. Llegueme yo a vos, o Pan, que baxaſtes del cielo, con diſpoſiciones de caridad como Chriſto, miremonos caridad a caridad: que yo me aſſeguro, que me mireis vos como Pan de buena cara, y me hagais buena cara. Y a buen ſeguro que ſean los frutos de caridad. Todo mi bien eſtà en que nos miremos con caridad los dos.

Vamos, ô dulze Amor mio a tierno ſentir de entrambos en vueſtra cara y la mia, y en caridad de los dos. Altamente ingenioſo en amor os pedia el amigo Profeta: *Faciem tuam illumina ſuper ſeruum tuum, & doce me iuſtificationes tuas* Hazedme Señor buena cara, de Sol, que derrame ſus rayos de luzes ardientes ſobre vueſtro ſieruo: que yo eſtoy cierto, que el fruto de mirarme, ſerà vueſtras juſtificaciones, mil caridades, que ſon las que juſtifican, y mas juſtifican: que ſi quien eſtà en vna caridad, eſta en vna juſtificacion en Dios: muchas juſtificaciones con muchas caridades; de verdad ponẽ muchas vezes en Dios: y aun ay para viuir y eſtar en muchos Dioſes, ſi muchos Dioſes fueran poſsibles. Tanto fruto dà el mirar Dios con cara de luz, que es la buena cara de Dios. Alumbrad vueſtra cara Señor, ſobre vueſtro ſieruo. Dize la Interlineal: *Vt ſeruus, ſicut terra Sole, coruſcet.* Para que luzga y ſe caliente con vueſtra cara vueſtro ſieruo, como la tierra recibe la luz, y calor del Sol. Mejor S. Geronimo. *Confirma me effigie imagini gloriæ tuæ.* Confirmame con la cara de la imagen de tu gloria. ¿Cara de imagen de gloria? Si dixera, cara de gloria,

13

Pſa. 118 *verſ.* 135 136.

Interli.

S. Hier.

ria, pensara yo que pedia el ver a Dios cara a cara en la gloria. Pero cara de Imagen de gloria, no se yo dõde la tiene Dios, sino en este Sacramento Augustissimo: que es imagen, que nos tiene Dios dada en prendas de gloria. Cara tiene de imagen de gloria, pues aqui gozamos lo mismo que en gloria, y a vistas se goza, aunque aqui por gracia en fè. Pedimos pues que nos muestre Dios aqui cara de luz y de Amor, o cara de caridad. *Faci m tuam illumina.*

Pero preguntara yo al Profeta (y a mi tambien, que pido lo que èl,) para que Dios muestre su buena cara de caridad y de luz, con que se la quiere merecer? Digo yo, Fielesmios, miren nos a la cara a todos, a ver si traemos la cara de Dauid. Dize el: *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei.* Rios caudales de lagrimas se despeñan de mis ojos. Es mi cara dos estanques, o dos mares de lagrimas. Pues? que hablan a Dios essos mares, essos rios? Ya yo se que
Iob. 28. v. 14. sabe hablar vn mar: *Mare loquitur.* Ya yo se que hablan las lagrimas.

Interdum lacrymæ pondera vocis habent.

Ya yo se que son regalo de Angeles. Que pregonan las lagrimas en la cara? Desde la cara de Christo responden. A vistas de Lazaro difunto llora Christo, *lacrymatus est IESVS.* Sus lagrimas hablan su Amor. Luego le reconuienen con verdad. *Ecce quomodo amabat eum.* O como le amaua! Luego S. Bernardo. *Lacrymæ ergo testes amoris sunt.* Son pues las lagrimas claros testigos de amor. *S. Bern. ser. 9. in Cæn. Dom.*

Concluyose el caso. Pida David a Dios cara de Amor en su cara de Sol. Digale, que se lo merece con vna cara de lagrimas. Cara a cara se miren de Amor, caridad a caridad. Reuerbere la cara del diuino Sol, en golfos de luz y ardores, en la cara de dos mares de lagrimas del Rey amigo y amante. Mireme a mi este Sacramento Diuino, cara de imagen de la gloria, Sol escondido, con sus escõdidas luzes y amores. Anegese este Sol en dos mares de lagrimas de mis ojos. Remojese la cara deste Pã en los rios de mi cara, que èl me hara buena cara, sines miramos los dos caridad a caridad; el Sol de luzes; yo mar de lagrimas. El vn abismo de Sol, yo, dos golfos de llanto. Y entrambos de caridad. El, Sol de amor, nunca frio. Yo, llorosso, porque no guarde su ley, diganlo los ojos, *quia nõ custodierunt legem tuã.* Mi legitima contricion, dolor bañado en lagrimas de Amor, merece recidir vn Sol de Amor. Bien nos podemos mirar cara a cara, pues nos miramos caridad a caridad. Para mi este Pan del cielo.

Hic est Panis, qui de cælo descendit.

Voluamos las velas al discurrir, que hazemos nueua punta a la consideracion, de que Dios mira de mal semblante a quien no tiene caridad. Otro nos parecera Dios en la cara, con diferentes nos le pinta la Escritura, para dezirnos diferentes verdades y efetos, que procedẽ dèl, que en su cara descubre sus afectos.

Raro es lo que dize Plinio de Socrates: *Socrates clarus sapientia, eodem semper visus vultu, nec aut hilari magis, aut turbato.* Aquel claro varon en sabiduria Socrates siempre fue visto de vn semblante, ni o mas alegre, ni o masturbado. O era el de bronce, o no trataua con hombres, o Plinio hyperboliza, por no hablar del mas indecente. Mas verdad dixo mi Sabio Iob: *Nunquam in eodem statu permanet.* Nunca el hombre està de vn temple y humor: que suele ser camaleon de a todos vientos, y a todos colores. No puede hazer fixo estado en inmutable semblante. Pocos Socrates.

Plin. li. 7. c. 19.

Iob.

Aun para Dios vsurpo lo de Apuleyo. *Longè dissimilis aduenit, non læta facie, sed vultuosa fröte.* Son las transformaciones de los semblantes muy de semejantes. De lo apacible de la cara de Dios hemos dicho. Aora noviene con cara alegre, sino con semblante ceñudo: q̃ como dixo Tulio: *Imago animi vultus est, Iudices oculi.* El semblante es vna imagen, que es copia casi viua (viua ha de ser) del animo, y los ojos son juezes, que sentencian del coraçon. Con esto vamos a Dios.

Apule. 3 Met am.

Tul. li. 3 de Orat.

Obseruando diferencias de aspectos de Dios cãtaua el musico Profeta assi: *Oculi Domini super iustos, & aures eius in preces eorum. Vultus autem Domini super facientes mala.* Vansele a Dios los ojos a los justos, y sus oìdos a los ruegos dellos. Pero el semblante del Señor sobre los que obran mal.

15

Psa. 33. v. 16. 17.

No veis vna grande diferencia? A los justos con los ojos los mira Dios. A los pecadores con el semblante. Alla miran ojos, donde quieren bien. Alla rostruertos, donde quieren mal. Con apacibles ojos se mira lo amado. Lo aborrecido, cõ semblante cari acõtecido: se compone la cara seuera. Lo dixo Apuleyo: *Ad seueritatem composita.*

Apule. sup.

S. Geronimo tratô diuinamente esto diuino. Mira Dios con sus ojos a los justos: *Pietatis enim inspectione eos iugiter contemplatur.* Estase Dios contemplando en sus amigos, remirandolos con la apacible vista de su benigna piedad. Remirandose continuamente en ellos. En ellos siempre puestos los ojos. A los que le causan eno-

S. Hier. hic.

enojos mira de mal semblante. Geronimo: *Vultum hic furorē intell gimus, minando irā, &c,* Este semblante es furor, es amenaçar iras. Y bien se lo conocio Dauid, que dixo el fin: *Vt perdat de terra memoriam eorum.* Con tan sañudo semblante y cara mira a los que no tienen caridad, que pretende arrācar de la tierra aun su memoria, q̄ no queden raizes.

16 Ved praticado esto con vn hecho enigmatico, o symbolico de Christo Señor nuestro (si acertassemos con vna verdad no tocada, o no topada.) Puso el caso assi.

Celebrō Christo su entrada triunfante en Ierusalē en la humilde caualleria. Aquella tarde se fue a Betania. Otro dia salio della, no dize S. Marcos para donde. Solo dize, que tuuo hambre, *esurijt.* Esta hambre se nos ha de dar à desear. Dize el texto: *Cumque vidisset à longè ficum habentem folia, venit, si quid forte inueniret in ea: & cū veniss et ad eam, nihil inuenit præter folia: non enim erat tempus ficorum.* Vio desde lexos vna higuera q̄ tenia hojas, verde estaua. Vino a ver si hallaua a caso algo en ella; no hallō cosa, sino solas las hojas. Especifica el Euangelista, q̄ no era tiempo de higos. (Este es el apice de la dificultad.) Mal dixo Christo a la higuera, que no lleuasse eternamente fruto. Como le auia de lleuar, que la secō. Dize san Mateo: *Et arefacta est continuo ficulnea.* Y sea assombraron los Apostoles de ver borrar de la tierra la vida desta higuera. *Marci. 11. v. 12. 13.* *Mat. 21. v. 19.*

Estamos plantados de entēdimiento en la dificultad, tantas vezes tratada (ojala aora compuesta.) Christo và a la higuera a buscar fruto, y no halla higos, y aduierte el Euangelista, que no era tiempo de higos. El hecho de Christo, y el dicho del Euangelista piden gran decencia para concordar lo que parece disonancia. Yr Christo Sabiduria suma a buscar higos, sino era tiempo, cosa desacordada parece. No puede ser. Dezir, que acordadamente los fue a buscar, parece que lo contradize el Euangelista, con dezir que no era tiempo de higos. Y pedir higos a la higuera, quando no es tiempo de higos, es lo del prouerbio Castellano, pedir peras al olmo. San Cyrilo Gerosolimitano fauoreciendo a la higuera, y al Euangelista, parece no atēder a toda decencia a Christo. Dixo: *Quis ignorat, quod tempore hyemis ficus non fert fructum, sed solis foliis circundatur?* Quien ignora, que en tiempo de inuierno la higuera no lleua fruto, sino solo se viste de hojas? Prosigue: *Quod omnes sciebant, numquid hoc ignorabat IESVS?* Lo que todos sabian, por ventura ignoraua- *S. Cyrill. Ieros. Catech. 13.*

loIESVS? No, acogese a que el maldezirla fue, por solo echar maldicion a las hojas, &c.

S. Paulino tambien nota: *Id quod arborem excussare videatur, appossuit dicens. Non enim erat tempus ficorum.* Puso el Euangelista lo que parece escusaua al arbol, pues no era tiempo de higos. Dexo de referir muchos Padres leidos. *S. Paul. Epis. 33.*

Vengo al punto. Es cierto, que el tiempo, en que Christo llegô a esta higuera, era a los fines de Março. Es cierto, que el clima de Ierusalen, que es el medio de la tierra habitable, es muy templado, y mas temprano que otros climas en los frutos. Es euidencia inegable, que la higuera comiença a descogollar en la primauera por el fruto mismo, quãdo los otros arboles comiençan por la flor, q esta no tiene la higuera. Por esso Salomon en sus Cantares describiendo el abrir de la primauera dixo: *Ficus protulit grossos suos.* La higuera produxo sus breuas, que son sus frutos primeros. El texto dize en el Euangelio de nuestra higuera, que ya tenia hojas. Luego si huuiera de lleuar fruto, ya le auia de tener. Esse no hallô Christo.

Pues como se ha de glossar el Euangelista, que dize, que no era tiempo de higos? *Non enim erat tempus ficorum.* Muy a lo llano en el comun modo de hablar. Tiempo de higos, de hũuas, o granadas, se llama, quando estan de sazon para comerse. Aun no era tiempo de higos maduros, quiso dezir llanamente el Euangelista.

Christo echô la maldicion, y secô la higuera, porque no tenia fruto, aunque no estuuiesse de sazon, siendo tiempo para tenerle, pues tenia hojas, y porque las tenia solas.

Venimos al misterio. Chrisostomo, Teofilato, las dos Glossas, y Lyra, todos concuerdan, en que esta hambre de Christo significô misterio (que tanta hambre corporal acabãdo de salir de casa de Marta y Maria, no es creible, dize Chrisostomo.) Significô hambre de la saluacion del pueblo Iudaico. Vinose para la higuera, para en ella dar a conocer el estado de su pueblo. Higuera loca, hipocrita; toda hojas solas. Ya era primauera de la gracia y Euangelio. Ya tiempo de frutos, aunque no estuuiessen sazonados, pero que diessen esperança de sazon. Nada hallô en la higuera de su pueblo; y por esso les echa la maldicion, y se seca. Christo se contentara con fruto a vn no sazonado, que no era tiempo de fruto sazonado, como nota en la letra el Euangelista. Lo mal maduro no se contarà por culpa, teniala el tiempo. No tenerlo, era infecundidad esteril culpable. *Chryso. Theoph. Glossa Ordin. Interl. Lyra.*

Con-

Considera pues tu, ô Christiano, la seueridad y semblante de Christo al echar indignado la maldicion a la higuera, que no tuuo caridad con su hambre, que aun vnos higos mal maduros de virtud no hallò en ella. Y aprecia qual fue el rigor de su cara, que secò la higuera, y los Apostoles quedaron pasmados. Tal cara hizo a quien no tuuo caridad.

17 Como le temblaua Dauid, pues cantaua temblando. *A facie iræ, & indignationis tuæ, quia eleuans allisisti mè.* Señor, yo me turbo de modo al ver vuestra cara de ira è indignacion, que como ceniza por pan, bebo lagrimas por agua. Tiemblo de vuestros enojos con tanto horror, que veo que me leuantastes con vuestra mano, para hazerme pedaços, y quebrantarme como vaso de barro. Este tomarme en vuestra mano, este mirarme indignado, este quebrantarme, efectos de vuestra justa ira me enseñan en mi mismo, con que cara mirais a quié no tiene caridad. Ola Christiano, mira en tu conciencia, que es espejo de Dios, con que cara te mira Dios. En tu conciencia lo veras. Y veras que te costarà cara, si te halla sin caridad.

18 O admirable SACRAMENTO; como sois Pan viuo, que baxais del cielo, quanto tiemblo de miedo de con que cara me mirais? Bien se, que sois Iano de dos caras; pero muy diferentes. Altamente siento el dezir breue dos verdades grandes el Doctor Angelico: *Mors est malis, vita bonis* Muerte es este Pan para los malos, y vida para los buenos. Pues silogizad aora conmigo. Es muerte para los malos; luego con cara de muerte mira a los que van sin caridad. No tiene mala cara la muerte? La peor. Cruel. Dixo Estacio. *In scopulis mors sæua sedet.* Cruel, fiera vandolera la muerte, por trono vn bronco peñasco. Pues si con cara de muerte mira este diuino Pan, quien le sufrirà su semblante ayrado, su mirar seuero a quien và sin caridad? Pablo dixo: *Qui manducat indigne, iudicium sibi mãducat.* A quien come sin caridad, le haze cara de juizio. Qual cara mas terrible? De muerte, o de juizio? Mientras lo piensa y responde el letor, digo yo que el horror es, que entrambas haze.

S. Thol Opusc. 57.

Statius.

1. Corin. 11. v. 29.

19 Ay DIOS! que aqui siente mi pauor (aun de solo miedo, si voy yo sin caridad) lo q̃profetizò vuestro Abacuc: *Aspexit, & dissoluit gentes, & contriti sunt montes sæculi, incuruati sunt colles mundi.* Miró, y dessatò a los Gentiles barbaros hasta las ligaduras de sus huessos, descoyuntolos. Leyeron los Seten-

Habac. 3. v. 6.

Septua. ta: *Distabuerunt, contrita violentia montes.* Los barbaros Gentiles se pudrieron; los montes con la violencia se hizieron poluo. Y los Gigantes collados se encoruaron.

Valgame Dios! Pues que hizo Dios para tamaño estrage? *Aspexit.* Solo mirar, Sole? sique al mirar con mal semblante a qui n viue sin caridad, todo lo conquista. Al fin Monarca, que mata con solo mirar seuero. Yo glossara para aqui aquello.

Psa. 147 *Ante faciem eius ibit mors.* De-
v. 14 17. lante de su cara enojada lleua a la muerte para matar.

20 No perderemos vn buen bocado en lo entendido, rigido para temido. Bien nos consolô Dauid con dezir: *Adipe frumenti satiat te.* Alto fauor de Dios, que te harta y alimenta con la mejor substancia de pan. Qual?

Christopolit. El Christopolitano. *Prouidit tibi de Pane Eucharistiæ.* Proueyote Dios del Pan de la Eucaristia. Bien.

Pero apoco lance dixo: *Ante faciem frigoris eiusquis sustinebit?* Ante la cara de su frio, quie lo sufrirá? Pues que? Tiene Dios cara de frio? Si, quando tiene cara de enojado, quando se encapota, y pone ceño (frases Castellanas son.) Aqui

Titelm. Titelman: *Quis ferre poterit hanc iram intolerabilem?* Quien podrá sufrir la ira intolerable de Dios, quando mira con cara de frio a quiẽ llega sin caridad a comerle? Dios elado, yo frio, quien nos mirará a la cara a los dos?

Tiene el lugar siguiente su 21
extraordinario. Hizo aquel humano y benigno Padre Rey bodas a su Hijo. Conuidô a su cena (que en cena se instituyô este SACRAMENTO Soberano, como boda, que en el es Dios Esposo.) Sentaronse muchos a la mesa. Entrô a verlos el Rey, y como nada se esconde a sus ojos, vio a vno (que ni a vno se la perdona) que no tenia vestidura de boda. Presto aqui el Abulense. *Charitas dicitur vestis nuptialis, pulchra.* Es la caridad la hermosa gala para biẽ comer el Pan de la boda. Mirô a este vno con cara de Rey. Y hablole assi: *Amice, quomodo?* Amigo; como assi?

Abulen. q. 61.

Mat. 22 v. 12.

Cierto que dá que pensar. No tiene caridad el conuidado, y le llama amigo, que parece le haze buena cara. Pues no era amigo. Ha! Gran trabaxo espera el hijo trabieso, quando su padre le llama, Señor. Dizelo de muchos el Abulense: *Irrisorie, vel per antiphrasim.* Llamole amigo cõ irrision, y ironia. Como a enemigo condena al q̃ llama amigo. Manda a sus ministros, q̃ atado de pies y manos, le echen en el infierno a eterno llanto. Veis como tenia el Rey cara de enojado? No, no, no haze buena cara a quiẽ aqui viene sin caridad a la mesa.

Abulen. q. 63.

DIS-

DISCVRSO V.

Compiten los hombres con Dios de dos caras: ellos fingen caridad de malicia: el dissimula verdades de Amor.

22 O Por quantos caminos pretenden los hombres ser Dioses Ianos! Poco fuera ser de dos caras como èl. Temo, que quieran como el aun tener quatro. Dixo Pierio: *Ianus quadrifrons pleriſq; &c.* Diximos en el segundo discurso, como los hombres hazen dos caras para malos. Aora diremos mayor malicia, que hazen de los Ianos, Dioses, de dos caras, siẽdo su maldad fingirse de buenos. Dos caras tiene Dios en este Pan que baxô del cielo. Los hombres a lo santo quierẽ competir con Dios, ya que no de Dios, alomenos le quieren competir de dos caras. Ellos las ponen. Pero es la competencia cõ graue contraposiciõ; que los hombres ponen a la cara de su malicia, pegada otra cara de santidad. Esta es su falsia. Pero Dios a su cara de dissimulado en este diuino Sacramento a junta la cara de la verdad de su Amor. El dissimula verdades de Amor: ellos fingen caridad de malicia. Digamos a ellos: y luego a èl.

Pier. li. 32. ver. Quadrifrons.

Tiene su breue y su buena sazon aquello que Christe nuestro bien dixo de algun atento: *Vides festucam in oculo fratris tui.* Con que atencion ves la pajuela en el ojo de tu hermano. Que buen hermano, que cuida de su hermano! Y se và para èl, y le dize: *Sine eijciam festucam de oculo tuo.* Ven acá, dexame que te quitè la pajuela, qué tienes en el ojo. *Mat. 7. v. 3. 4.*

De oro està S. Iuan Chrisost. zahiriẽdo cõ Christo esta caritatiua cara del hermano q̃ a suhermano quita la paja. Christo pregũta: *Quomodo dicis fratri tuo?* Como, como dizes a tu hermano? Chrisostomo: *Quo proposito putas ex charitate, vt salues proximum tuum.* A que proposito son essos cuidados de amor, estas caricias de cara de caridad? Señor, saluar mi proximo. No es caridad? O como finges caridad de malicia! Tienes tu vna viga de lagar en tus ojos, y no tratas de quitarla, y cuidas tan caritatiuamente de la pajuela de tu hermano? Cara de caridad fingida me parece; que quien para si conserua cara de bellaco, y para su proximo de santo; dos caras tiene; finge caridad de malicia, y haze a dos caras de caridad y malicia. *S. Ioan Chryso. hic in Catena.*

Exemplificolos el santo grauemente, (si bien el Doctor Angelico en su Cadena auiuô las palabras assi:) *Multi etiam in hoc faciunt, qui si viderint monachum superfluum vestimentum* *S. Ioan Chryso. hom. 24. in Mat. D. Thom. in Caten.*

tum habentem, aut copiosiori cibo potitum; amari fiunt accusſatores, quotidie ipſi rapientes, & crapulam patientes. Vereis por aìvnos zeloſos reformadores de todas las vidas, que ſi ven algun Religioſo con algun exceſſo en el veſtir, o comer; luego hazen juſticia dèl, y con cara de caridad querrian que aquello ſe emendaſſe, ellos acuſſadores amargos de la faltilla, que monta vna paja; y hurtan por vigas de oro, y comen por Milones, y beben por Tudeſcos. Hombres de a dos, o quatro caras, Ianos, que pretenden ſino deidad, ſantidad, y a la verdad fingen caridad de maſicia. Legitimos hipocritas. que de vn lado tienen cara de caridad, y es caratula; y la verdadera cara es de ſu malicia.

No pudo faltar a eſte punto la acrimonia del ſeuero Padre ſan Geronimo para los tales: *Intus Nero, foris Cato, totus ambiguis, monſtrum eſt; ſecundum illud Poeticum.* *S. Hier. in Epiſ.*

Leo, pars prima, Draco, media, ipſa Chimæra.

Por dedentro es vn Neron, por defuera es vn Caton: todo dudoſo: monſtruo es, conforme a lo del Poeta. Vna parte de Leon, otra de dragon, quimera es. Ay caridades quimericas. Santidades de doble cara. Vnos Nerones en la crueldad, y vnos Catones en los cõſejos. Dos caras: y miren ſi ay tres por acà. Dixo el miſmo ſanto. *Triformem Geryonem Hiſpaniæ.* Tuuieron las Eſpañas vn Gerion de tres caras. Ha! Callar, que al bueno llaman. *Idem Epiſ. contr. Vigilant.*

Peregrina parece la menudencia ceremonial de Dios, pueſta por mandato y ley: *Non indueris veſtimento, quod ex lana linoque contextum eſt.* No te pondras veſtido, que ſea de tela texida de lana y lino. 23 *Deuter. 22. v. 11*

Pues Señôr, que importa, que los veſtidos ſean texidos de lana y lino? Por cierto, que cada coſa de por ſi os la he viſto yo mandar con celebridad. Porque las desfauoreceis juntas?

Dixo Lyra, y dèl lo tomô el Abulenſe, que la prohibicion eſtribô en que los Sacerdotes Sumos vſauan ſemejante tela: y no era razon que la vſaſſen los demas. Lyra dize, que Ioſefo dà eſta razon. Yo oyera, y aprendiera de muy buena gana de algun docto Eſcriturario, donde ay ſemejante veſtidura Sacerdotal. Yo no la hallo bien buſcada en el texto. Sino es que Ioſefo fuera del texto, diga: y entonces antes ſeria culpa de los Sacerdotes veſtir la tela prohibida generalmente. Y ſi la ley prohibiera a los ſeglares tal veſtir, porque era de Sacerdotes, fuer- *Abul. q. 2.* *Ly. ai Iosepous*

fuerça era que la ley huuiera concedido a los Sacerdotes el tal vso, el qual no he podido hallar.

La segunda razon que dà Lyra de algunos, es, que los Sacerdotes idolatras vsauan vestidos de lana y lino texidos. Y porque no se assemejassen a los idolatras aun en el vestir se prohibiò. Yo algunos Sacerdotes Gentiles leo de solo lino vestidos.

Ouid. 1. Metam. *Nunc dea Inigera colitur celeberrima turba.*

Los Sacerdotes de Isis todos se vestian de lino.

Al punto, y dotrina. Breue la Interlineal: *Interl. i* *Simplicitate innocentiæ, subtilitate malitiæ.* Hazer vn hombre gala, y vestirse de lana y lino texido junto, juntando la simplicidad de inocencia de lana, con la sutileza de la malicia de lino; esso no. Es hazer vna tela de dos hazes, o caras. Lana y lino. Simple inocencia, sutil malicia. Dos caras son, vna de caridad, otra de malicia, pero la mistura las pone de modo que fingen caridad de malicia. El lino entre la lana, la malicia mezclada con la inocencia. Concluye S. Gregorio: *Greg. lib. 8. Mor. c. 1.* *Vestem ergo ex lana linoque contextam induit, qui in locutione, vel actione, qua vtitur, intus subtilitatem malitiæ operit, & simplicitatem foris innocentiæ ostendit.* Aquel vistevuriel de lana y lino texido, que en las palabras y obras, muestra cara de lana en lo publico, y tiene cara de lino escondida: muestra simplicidad de inocencia, y esconde la sutil malicia. Finge caridad de malicia.

Guiome san Doroteo Abad a aduertir aquel lugar llano de san Pablo: *Nam eiusmodi pseudo Apostoli, sunt operarij Subdoli, transfigurantes sè in Apostolos Christi. Et non mirum, ipse enim Satanas transfigurat sè in Angelum lucis. Non est ergo magnum, si ministri eius transfigurentur velut ministri iustitiæ.* Ay vnos Antechristos de vida, obreros de engaño, que se ponen figura y cara de Apostoles de Christo: maluados Ianos de dos caras. Pero que mucho que aya esta cofradia del infierno, que el mismo Satanas teniendo cara de diablo se suele afeitar y poner vna cara de Angel de luz. Et es el mayordomo desta cofradia de alumbrados a lo postizo, y Principe de los encarados en Angeles de luz. Y pues èl lo haze, ya no parece mucho, si sus ministros se transfiguran en ministros de justicia: Alguazils para los delitos agenos, con cara de caridad, y fingida de malicia, siendo ministros y caras de diablos. 24 2 Corint. 11. 13. 13. 15.

Pe-

Pero para que se pone el diablo la cara de Angel de luz? Aqui san Doroteo: *D abolus ipse non potest interdum fallere, ni si virtutem adumbret. Loquitur de virtutibus, & eas admiratur, & laudat, tanquam & ipse earum rerum sit possessor, quas laudat.* Aun el mismo diablo no puede a vezes engañar, sino es q̃ tome cara de vn Anacoreta de Egipto, y lleue sombra de virtud (virtudes de sombra son). Habla de las virtudes, alabalas, admiralas, como si el tuuiera lo que alaba. Ay muchos, y muchas habladores de virtud, no tienen mas que lo de habladores. Cada vno vn diablo, para engañar angel de luz postiza en la cara. *Non simplex, qualē virtus desiderat, sed duplex, altus interius, clausus exterius.* No es de vna cara sencilla, como pide la virtud, sino de dos caras, vna por dedentro de Nerō y Antechristo, otra por defuera de Caton, y vn Apostol. Y todo es fingir caridad y santidad de malicia, y tal que es caridad luzida de diablo para engañar.

S. Doroth. Doctri. 9 tom 2 Bi. PP.

Atengome, o Sacramento diuino, pan de mis ojos, que bajais del cielo a vuestras dos caras, pues sois pan de dos caras. *Panis facierum*, que las dos caras en vos, que son de diuina caridad, no son para fingirla, sino para disimularla.

Perdonadme, o Amor dulce, si os hablare, como a lo humano, a lo discreto, y amigable: q̃ son todas sazones de vuestro trato sencillo, benigno.

Mas como os dejais celebrar de disimulado, y aun de encubridor! Con alta sabiduria dixo vuestro discreto Sabio a vuestro merecer: *D issimulas p ccata hominum propter pœnitentiam. Diligis enim.* Cara de enojado teneis, quando os ofendi. Yo me lo mereci. Vos lo sentis: que aun las penas que me dais, las violentais en vuestro corazon. Assi junta a este lugar S. Geronimo lo de los Trenos. *Nō enim humiliauit ex corde suo.* No parece que os sale de corazon el humillarme. Dixe yo: P què de corazon, y luego os pusistes vna cara de dissimulado, en vna cara de Pasqua y perdon. Quien os pone dissimulado? *Diligis enim.* Amor. Pues si es Amor verdadero, porque le dissimulais? Ha! Tan por encontrados paralelos van Dios y los hombres. Estos fingen dos caras de caridad en malicia; pero vos, Señor, dissimulais verdades de Amor mayor. Si os enojais, me es vuestro ceño amor, para que me corrija. Si llorando yo, dissimulais vos, es cara de Amor. *Diligis enim.* Amais a la fè. Con dos caras, de enojado, y de dissimulado, dissimulando verdades de Amor.

Sap. 11. v. 24. 25

Thre. 3. v. 33. S. Hieron.

Como encubridor? Alli el Profeta. *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt pec-*

Psal. 31. v. 1.

peccata. Bienauenturados aquellos cuyas maldades fueron perdonadas, y cuyos pecados fueron encubiertos. Claro es que todo es vno, el perdonarlos, y el encubrirlos (lejos todo error). Yo lloro con dolor mis pecados, los confiesso, se me perdonan, y tan perdonados, y encubiertos, q̃ aun al mismo Dios parece se le oluidan. *Iniquitatum eius non recordabor*. v.22. Ezec.18

Pues amor mio, DIOS amable, como tan oluidadizo vos, como tan encubridor de mis culpas? O grande el secreto de vuestro Amor! Vos erades el ofendido, yo el ofensor. Para hazer las amistades, siendo vos el primero, yo el segundo, vos quisistes hazer, y hizistes el oficio de tercero, vos me reconciliastes con vos. Y como no sois hipocrita en buscar publicidades, vos fuistes el encubridor, aun de mis pecados, que cubrio vuestro Amor. Que a lo disimulado! que a lo encubierto! Porque *Diligis enim*. Disimulais verdades de Amor, porq̃ amais. Bien me estan vuestras dos caras de disimulado, y de encubridor.

26 Ya amigos, ya reconciliados os miro en este Pan de dos caras en disimulos de mayor Amor. Que desconocido os conozco! Que otro sois del que pareceis! Que dos caras haze vuestro amor, ô diuinamente lano en este Pan de dos caras! O como aun las antiguas sombras vuestras os retratában desconocido y disimulado! Fue el Maná el que mas y mejor os asemejò. El se llamò Pan que bajò del cielo, y Pan de Angeles. *Panem* Psa.77. *cæli dedit eis, Panem Angelorum* v.24.25 *manducauit homo*.

A recuerdos y cotejos de aquel Maná os hizo, o Sacramẽto diuino, esta oracion el Obispo Ostiense Drogon: *Tu autem* Drog. S *Domin, Manna mirum es, sicut semen coriandri; quod fragili* cr. de Sa *mela candorem producit & dul-* cr. Dom *cedinem. Hoc est Panis Angelorũ,* mi. Paſ. *quem manducauit homo. Dicunt adhuc increduli. Manhu! quid est hoc quia minutum & humilẽ vidẽt. & quasi despectum.* Vos Señor sois el Maná menudo, como la semilla del cilantro, que quebrada y partida essa delicadissima corteza de accidentes, descubris el candor de la luz eterna, y la dulçura que vence a toda suauidad. Este si que es el Pã de los Angeles, que baja del cielo. Este es el Pan que come el hombre. Pero, pero aun oy en dia dizen los incredulos, dizen los hereges, y dizen los malos fieles, con poca estimacion. Manhu, que es esto? Porque os ven como disminuida vuestra superna Magestad, os ven humilde, os ven como despreciado en este traje, donde disimulais escondido las verdades de vuestro Amor.

Señor, y por esso os despreçian,

cian, porque no os ven mostrar magestades? descubrir resplandores? ostentar soberanias? O como aman los hypocritas toda publicidad y fausto! Aunque les cueste andar con dos caras para fingir Caridad de malicia. Vos finissimo amante dos caras teneis ai. Cara de Pan tiene este Sacramento, y no es Pan. Quanto se ve, se toca, se gusta, parece Pan, y no es Pan. Cara de Pan teneis por defuera, pero dentro cara de DIOS. Dissimulado hazes en la cara de accidentes, y parecen accidentes de desmayado. Escondeis la Deidad, y la vida. Assi dissimulais la mayor verdad del Amor mayor. Os compiten los hombres dos caras. Pero a tanta diferencia, ellos encubren la de la malicia, vos la del Amor. Ellos descubren las glorias fingidas, vos escondeis las que son de verdad. Ellos hazen como malos hombres, vos obrais como buen DIOS. Y aun os desestiman, porq̃ dissimulais tanto Amor, encubriendo gloria tanta. No os quieren tan dissimulado, los que aun quieren lo fingido: muy a lo de Iudas, como dixo ya Agustino: *Amicum fingis, cum proditor sis.*

S. Aug. Serm. de Pass. Domin.

DISCVRSO VI.

Son los ojos atalayas de Amor y Esperança. A los deste Sacramento diuino siempre la cara àzia el cielo.

EN Oyendo dezir a Christo bien nuestro: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxa del cielo, y que cada dia baxa, y tantas vezes baxa (assi se habla) luego me parecio que la cortesia de salirle a esperar y recibir, me obligaua a estarme siempre la boca abierta mirãdo àzia al cielo, para esperarle assi, y recibirle Hã de ser siempre los ojos desveladas atalayas de la Esperança y Amor. 27

Està muy Portugues mi san Antonio de Padua, diziendo assi: *In crucem debet homo duci à Spiritu pietatis & compassio-nis. Nam ad ipsam curialiter nos inuitat, Trenor. 1. O vos omnes, qui transitis per viam, attendite & videte.* Dormidas estàn las atalayas de los ojos Christianos, para atender al bien de su esperança Christo IESV Crucificado. El nos combida cortesanamente a su Cruz. Dexemonos lleuar a ella del Espiritu de piedad y compassiõ; èl nos despierta. O vosotros que passais por el camino, caminais passando de passo, parad, a ẽtẽd, ved. Que, Señor? El tierno bien de mi

S. Anto. Pad. ser. 3. Dom. 1. Quadr. lit. M. Thren. 1 v. 12.

mi esperança. Y me quereis atalaya de Amor, a miraros con ambos ojos. O Christo mio, quien fuera cien Argos, para con cien mil ojos atender la esperança de mi bien, que finca en vos. Eterna centinela vuestra quisieran ser mis ojos.

Galat. 3 v. 1. Gloss. Ordi.

No comprehendido yo en las palabras de Pablo: *O insensati Galatæ*. O mentecatos Galatas: *Verba iracentis*, dize la Glossa: Palabras son de enojado. Por que? *Ante quorum oculos IESVS Christus proscriptus est* (assi leyeron las antiguos) *in vobis crucifixus*. Ante cuyos ojos, a vuestras caras, fue IESV-Christo proscripto. Pusistes sobre su Cruz nueuo titulo de que le vendiades (esso significa a vezes proscribir, dize Tulio.) O le desterrastes por no verle (esso significa en derecho.) San Ambrosio: *Expoliatus*, le despojastes de los bienes adquiridos por su Cruz. La Glossa: *Exhæredatus*, le desheredastes de vosotros mismos, que erades suyos, y le crucificastes en vosotros. Donde Beda: *Pondere pronuntiationis indiget cum dolore*. Con gran peso de dolor se ha de pronunciar esto.

Tull. 3. Off. L. sed etsi de inf. act. Senec. Glos. Ordi. Beda.

Las Biblias correctas leen: *Ante quorum oculos IESVS Christus præscriptus est*. Ante cuyos ojos IESV Christo fue prescripto. El mas natiuo significar de prescripciõ, es poner excepciõ a otro, y trasladar en èl el delito. Tales auiã sido los Galatas, q̃ engañados de falsos predicadores, auiã puesto excepcion a Christo de ser Saluador y Redẽtor. Cõ q̃ le crucificarõ en si mismos a deshonrras. Dolor grande, q̃ deuiẽdo sus ojos ser atalayas de su esperança en Christo crucificado, le pusierõ semblãte y cara de verdugos para crucificarle, siendo ellos mismos la Cruz: *In vobis crucifixus*.

Tertul. lib. de Præscr. Ibi Cer.

Peregrino Iano de dos caras se introduze en mi pẽsar el sacro Apostol, diziedo a los Filipẽses: *Fratres ego me nõ arbitror comprehendisse*. Hermanos yo no pienso que he llegado al cabo de la perfecion. Alabe su humildad el Abad Antioco: *Apostoli modestiã sese demittẽtis*. Sola vna cosa dize, q̃ era todo su cuidado: *Vnum autẽ*. Que cosa? *Quæ quidem retro sunt obliuiscẽs, ad ea verò, quæ sunt priora, extendens me ipsum*. Yo solia tener vna cara a las espaldas, con que miraua y atendia a lo transitorio, y que es bueno para dexado. Ya la he hecho cara del oluido. Ya no atiendo. Pero en lo que traigo entre ojos, lo q̃ sumamente deseo, esso me haze estar hecho vna centinela perpetua de mi esperança. Y para ver si viene, si llega, si alcanço, me estiro, me alargo, me estiẽdo, como quiẽ cõ cara, con ojos, con ansias lo desea, lo espera, lo solicita, assomandose a ver si viene.

28

Philip. 3. v. 13.

Antioch. Hom. 46.

Don-

Donde apũtan, o Apostol Santo, los ojos, y los deseos, que tanto os estirais para ver si viene? Atalaya de esperança sois. Que esperais? Lyra: *Bonum enim, quod expectatur in cœlestibus, est ipse DEVS.* El vno, el vn bien, que espera en los cielos, es el mismo DIOS. Ay DIOS, que dichosa la perpetua centinela del Amor, y de esperança! Tenga Pablo siempre los ojos àzia al cielo, estirese, alargue se a ver quando viene el bien de su esperança. Sean sus ojos las atalayas del alma, y del coraçon, que estèn siempre mirando si viene el bien que espera. Del cielo es, DIOS es: mire siempre àzia a DIOS, y àzia al cielo; que esta es la legitima preparacion para recibir el bien del cielo, mirar, y estirarse àzia al cielo.

29 Beuido auia este espiritu Dauid, que dezia a DIOS: *Ad te leuaui oculos meos, qui habitas in cœlis.* A ti, Señor, leuante mis ojos, que habitas en los cielos. Allà miran ojos donde quieren bien. Allà me estiendo, allà subẽ mis ojos. Aqui Agustino: *Vbi sunt ergo scalæ.* Porque escalas suben los ojos al cielo a escalarle? No, aun no era tiempo de entrar a posseer. Aun no escala el cielo. Solo atalaya. *Illuc ascendit affectu desiderando, & ipsum desiderium facit animam desudare.* Solo subierõ los ojos, espias de la aficion y deseo. Y a fe que el estirarse a mirar, y a desear, que le hizieron sudar el alma. O dulces congojas de deseos del cielo, que hazeis sudar el alma! Sudores que la dán la vida. Trabajo gustoso ser atalayas del cielo.

Pero para que, dize, que tiene sus ojos en el cielo, como la esclaua los suyos en las manos de su señora, y el esclauo los suyos en las manos de su Señor? *Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ, sicut oculi seruorũ in manibus dominorum suorum.* Digan Agustino, y su compilador el Incognito, que miran los seruos a las manos de sus amos, o para recibir dellos la carga, o el castigo, o el imperio. Mas blanda la mano en la inteligencia siento yo. Quien mira a las manos de su señor, algo espera de su liberalidad. Assi me hallo conforme con mi Lyra: *Totum auxilium suum expectat à domino, & ancilla à domina sua.* Espera el esclauo todo su socorro de las manos de su señor, y la esclaua de su señora; que los esclauos no tienen otro de quien esperar. Dauid leuanta los ojos a DIOS a los cielos, con mil esclauitudes libres a tan alto Señor: *Tota spectatio, & spes sua.* El es quanto aguarda, èl es toda su esperança. Ea, pues, allà van los ojos siempre al cielo, atalayas de su esperança, del biẽ que aguardan. Que bien se espera con la cara y ojos àzia al cielo,

a.

Psa. 122 v. 1. 2.

S. Aug. hic.

Incogn.

Lyra.

lo, de donde esperan su bien!

30 Hazia cara a dos, y a dos caras parece que hazia, la Esposa de DIOS, que dezia con enojo, y con amor, con ira, y con esperança: *Surge Aquilo, & veni Auster.* Leuantate Boreas regañon, y ven Fauonio apacible, Zefiro manso.

Cantic. 4. v. 16.

S. Amb. in Psal. 118. Octon. 12.

Que? S. Ambrosio: *Plerique hæc ira accipiunt, quasi proiectatur Aquilo, & inuitetur Auster.* Muchos entienden este hablar assi, como si despidiesse al Boreas, y combidasse al Austro. Y

Idē lib. de Isaa, & anim. c. 4.

el mismo Santo siente assi: *Anima pia dicit: Exurge Borea, veni Auster, hoc est, tu Borea recede. & veni Auster.* Vozes son de alma Christiana. Dize: Tu Boreas retirate; tu Austro ven. Por que pues muestra la cara de enojo al Boreas, la cara de agrado al Austro? Hablen por si los meritos destos vientos. Que de yelos forma el Cierço o Boreas! Dixo Ouidio:

Ouid. eleg. 10. lib. 3. de Tristi.

Æquato siccis Aquilonibus Istro. Hazen vn igual cristal los secos cierços al Istro, o mas conocido Danubio (es el mismo.) Y al mismo Aquilon introduce gloriandose.

Idem 6. Metan.

Et freta cōcutio; nodosaq; robora uesto, induroq; niues. Sacudo los mares, y los bueluo robles ñudosos, obstino las nieues. O como reconocio todo mal el Profeta de la parte del Aquilon!

Ierem. 1 v. 4.

Ab Aquilone pādetur omne malū

Y todo bien apacible se espera del Fauonio, o del Zefiro. Deste se dixo:

Frigora iam Zephyri mi nuunt. Ya los blandos Zefiros derritē los yelos duros. Dixo Aulo Gelio refiriendo ser de Nigidio: *Austri ar niuersarij secundo Sole flant.* Los Abregos de cada año soplan con Sol fauorable.

Ouid. Eleg. 11 lib. 3. de Tristi. Aulo. Gel. lib. 2. c. 22.

Ya, pues, en la naturaleza de los dos vientos declarô la alma esposa sus afectos, y aun sus caras. Enojada despide al Boreas o Aquilon, apacible inuoca al Zefiro, o Austro. Como si a lo claro protestara su conuersiō a DIOS, diziendo: Apartaos de mi yelos de la culpa, frio de caridad, viento de mi pecado, q̄ soplando hazes vn monte de obstinado yelo Ayde mi ausente de DIOS, combatida del demonio. Afuera, afuera ocasiones de mi perdic ō: *Surge Aquilo, tu Borea recede.* Leuantate Aquilon, tu Boreas huye. Ven tu Austro mio, Zefiro mio, Fauonio mio, sopla, y derriteme, Ambrosio aqui: *Spiritus enim Sanctus sicut ventus Auster adspirare consueuit.* El Espiritu Santo es el Zefiro apacible, que con su limpio aliento restituye al alma su florida gracia, la infunde su vida. Zefiro llamaron al Zefiro los Griegos, porque trae vida. Fauonio le llama el Latino (y aun Castellano) porque es todo fauor. Llamôle vno: *Spiritus genitalis mundi.* El Espiritu vital del mundo.

S. Amb. lib. de Isa. c. 4.

Ya

Ya pues la alma haga a dos caras. Enojada deteste delitos de cierço. Despida las ocasiones de pecar. A vozes, con cara gustossa inuoque la venida del Espiritu Santo. Sean sus ojos, sus afectos, sus vozes, atalayas del coraçon en deseos y esperanças: que quien con ansias desea la venida del Espiritu Santo, ya cria esperanças verdes: que aun el desear al Espiritu Santo, es soplo y haliento del Espiritu Santo. Sin èl, ni aun dezir, IESVS. Lograrase la alma atalaya de esperança a la venida del Espiritu Santo Zefiro diuino.

El Principe de la Iglesia S. Pedro nos ponga ya junto al Santissimo Sacramento. Contaua èl mismo, como se hallô en el Tabor a ver transfigurado a Christo, y dixo: *Speculatores facti illius magnitudinis.* 2. *Petr.* 1. *v.* 17. Fuimos Iuan, Diego, y yo atalayas de aquella grandeza. Alcançamos a verla. Esta bien.

Cuenta el Euangelista S. Mateo el caso, y dize, que en viendo S. Pedro gloria tanta, inspirô. *Domine, bonum est nos hic esse.* *Mat.* 17 *vers.* 4. Señor, Señor, estemonos aqui con vos.

Dichosos ojos, atayalas de Amor, que en viendo a Dios transfigurado, Sol vestido del ampo de la nieue, luego rompen en las mas dichosas esperanças. De atalaya de la diuina gloria se gloria S. Pedro: *Speculatores facti.* La centinela de Amor no es para aduertir enemigo, a quien resistir, sino para atender, quando vendrà lo que espera. Cara a cara mira Pedro, como dixo Pablo. *Reuelata facie gloriam Domini speculantes.* 2. *Cor.* 3. *v.* 18. Tiene la cara frontero de su esperança, mira àzia a la gloria, y con esperança de quedarse en ella dize: Estemonos aqui Señor.

Y yo digo, o Sacramento soberano. *Bonum est nos hic esse:* 32 que bueno es estarnos aqui a solo miraros! Sol diuino, trãsfigurado aqui, cubierto con esse ropaje de nieue: donde la parte mas Sacramental es, que esta transfiguracion encubra los resplandores de vuestras luzes inmensas: que gusto ay, como estar aqui nuestros ojos, cara a cara, hechos centinelas de nuestro Amor y esperança? Si siempre se mira àzia de donde se espera: en quien estaràn nuestros ojos mas atentos que en vos, vida de nuestra esperança? Assi me alegro con solo miraros, que allà miran ojos donde quieren bien: que son los ojos centinelas del Amor, atalayas del coraçon.

Pero para quando trato de hospedaros en mi alma, tengo nueua consideracion en lo mismo. Vos, Señor, me aduertis mucho con dezirme. *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan, que baxa del cielo.

Lue-

Luego ya si los ojos y cara son centinelas de la Esperança y Amor, y vos venis siempre del cielo, àzia al cielo han de estar siempre mirando mis ojos y cara. Todo empinandome àz a al cielo os he de esperar Si mis ojos han de hazer su oficio, y mi cara os ha de esperar, ya no ay tierra, ya no ay tierra en quien poner los ojos y cara; que los ojos de mi cara, y mi cara, han de ser atalayas de mi Amor y mi Esperança, siempre mirando àzia al cielo, de donde espero el bien de mi Amor. Oidme filosofar.

33 Es tan grande y graue el lugar siguiente, que huyendo prolixidad, le recojo a sentenciosa parafrasis. Manda DIOS por Dauid: *Præcinite Domino in cõfessione.* Cantad a DIOS en la confesion. Lee sin Agustin: *Incipite Domino in confessione.* Començad para DIOS en la confesion. Hizo duda el Incognito, de que confesion, si de confesion de alabança de DIOS, o de acusacion de propios pecados. Presto dixo Agustino: *Incipe in confessione. Te prius accusa, te accusato.* Hermano, hermano, si te quieres aliñar para combidado de DIOS, comiença por la confesion. Acusate primero, y a ti, no a otros. Y acusate, no te escuses. Y es para notar, porque al confessar llaman cantar: *Præcinite Domino in confessione.* Parece frase Castellana. Al reo, que en el potro confiessa, dezimos que cantô. Dixo claramente sus delitos con todas sus circunstancias. Cante el pecador en el tribunal de la penitencia (que por harto potro le tienen algunos, y ha menester el Confessor boluerse verdugo, siendo juez, para hazer confessar la verdad cantada y clara.) Cante en la confesion, que quien canta, cõ gusto suele estar. Y cante alabanças a DIOS, que le dà gracia para començar su saluacion por vna confesion cantada.

Psalm. 146. v. 7 8. 9.

S. Aug. hìc.

Incognitus.

Prosigue Dauid: *Psalite DEO nostro in cithara.* Tañed y cantad a nuestro DIOS al harpa. Metafora es. San Gregorio entendio en las cuerdas secas y tiradas, la penitencia. Y porque la harpa se tañe con ambas manos, entendio San Agustin, el obrar a dos manos. Que quien se confessô bien cantado, deue la penitencia y obras a lo bien tañido.

Raro milagro, milagro raro, que al cantar y tañer de vn confessado, y penitente, se continue el dezir, que DIOS, *Operit cœlum nubibus, & parat terræ pluuiam.* Cubre el cielo de nubes, y prepara lluuia a la tierra. Reconocen aqui todos los Padres grandes obscuridades en ver cubierto el cielo de nubes, *Sacra-*

dize Agustin, como si fuera vn cielo Sacramentado en nube leue de blancos accidentes: *Sacramenta nubibus sensibiliũ formarum*, dixo el Christopolitano.

Christopolita. Ya Agustino me presta su luz en dos palabras: *DEI saginam.* Da DIOS vn cielo en nube, quando dà aquel manjar de DIOS, que engorda al alma. Y en èl apareja y prepara vna lluuia de su gracia, o de espiritual alegria: *Lætitiæ spiritualis* Bien medrado và el pecador.

Aqui aora obra DIOS assi: *Qui dat iumentis escam ipsorũ, & pullis coruorum inuocantibus eum.* Tiene DIOS vnas bestezuelas suyas, *Simplicibus*, dize la *Interlineal.* Interlineal; tiene vnas almas sencillas con quien habla, y trata familiar A estas dà de comer su manjar: *Pabulum Diuini Verbi*, dize la misma Glossa. Es su pasto el Verbo Diuino en este *Christopolita.* Sacrosanto Sacramento. Claro el Christopolitano: *Dat escam spiritualem, scilicet Eucharistiã.* Y el mismo DIOS, q̃ a sus sencillos regala assi, dà tambiẽ de comer a los cueruos polluelos que le inuocan.

Cierto, Señor, que teneis sazonado gusto. Estais me proponiendo como me regalais aì a vuestra mesa, y apareais me luego con los cueruecillos en pelo *S. Isido. in Lyra.* malo? Ya yo sè que san Isidoro dize (todos le siguen) que a los cueruecillos en pelo malo los desamparan sus padres, y q̃ vos los sois dellos (ô profunda benignidad vuestra!) Ya yo sè lo que dize Casiodoro, que los sustentais del rocio del cielo: *Rore vesci.* Y que engordan, diga Lyra: *Nutriuntur rore cœlesti.* Ya yo sè lo que bien dize para mi desseo el Incognito, que el inuocaros los cueruecillos en pelo malo, es leuantar sus carillas àzia al cielo, abrir las bocas, y graznar: *Pulli coruorũ stant ore aperto, & rore cœli pascuntur.* Señor, dezidme ya, para que traeis los cueruecillos en mis atẽciones, como si me echarades a los cueruos? Si. A ellos nos echa DIOS a tomar dotrina y enseñança de como hemos de llegar a comulgar. Quando nos combida a comulgar, nos dize como reciben los cueruecillos su sustento en celestial rocio, para q̃ hagamos assi nosotros. Sõ los ojuelos de los cueruecillos atalayas de su esperãça Al cielo miran, de dõde esperã su sustento de celestial rocio. La boca abierta ponẽ àzia al cielo, porq̃ dealla les viene su regalo.

Casiod. Lyra. *Incogni tus.*

O yo, ô vos, Christiano, que oimos dezir a Christo por este Sacramento: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan, q̃ baxa como rocio del cielo, como le saldrèmos bien al recibo, si no es desviando nuestros ojos, y aficion de la tierra, y leuantandolo todo àzia al cielo, centinelas de Amor y Esperan-

ça,

ça, a ver quando baxa DIOS a nosotros (que hasta baxar es?) Como no le esperarèmos cõ la boca abierta, mirando cara a cara àzia al cielo? Todos deuemos siempre viuir como cueruecillos de DIOS, que esperamos de sù paternal prouidencia el delicado alimento, quando el mas amigo padre nos desampara.

34 Centinela de amor y esperãça hazia la madre de Sisara esperandole: *Per fenestras respiciens, vlulabat mater eius.* Mil vezes se assomaua la alma a los ojos, y los ojos a las ventanas, las ventanas al camino por dõde auia de venir: *Erat inquieta.* Dixo el Tostado: Centinela de Amor y Esperança era la madre de Tobias: *Quotidiè exiliens circunspiciebat, & circuibat vias omnes, per quas spes, &c.* Cada dia salia muchas vezes, y desde los cerros atalayaua y miraua si venia su hijo, su amor, y su esperança. Todos los caminos espiaua: *Flebat irremediabilibus lacrymis.* Lloraua con lagrimas irremediables.

Iudic. 5. v. 28.

Abul. 7. 9.

Tob. 10. v. 7.

DIOS mio de mis ojos, centinelas de mi aficion y esperança, esto os escribo, queriendo ir a recibiros. O pan que baxais del cielo en rocio celestial. Como vn cueruecillo en pelo malo desamparado (ya que me le dais por Maestro) leuanto mis ojos atentos, y mi boca abierta àzia al cielo. Assi os espero todo eleuado en vos solo. (Ay DIOS si digo verdad?) Llenad mis ojos de veros, mi boca de comeros, mi alma de gozaros. Cielo diuino anublado, derramad la lluuia de vuestra gracia, que yo asseguro con ella fertil cosecha de gloria.

Y ya que os espero recibir la boca abierta, como quien ha de recibir el bello rocio del Alua (cierto que os dio assi MARIA, que sin sentirlo la misma naturaleza, os pario al mundo como vnas perlas en rocio del Alua.) Plazeme, Señor, celebraros tierno aquella rara frase de Isaias, que os cantò en vn Cantico, que èl profetizò que se cantaria en Iudà: *Ros lucis ros tuus, & terram gigantum detrahes in ruinam.* Vuestro rocio, Señor, es rocio de luz, y traereis a ruina la tierra de los gigantes. Cierto el lenguaje es peregrino. 35

Isai 26. v. 19.

Yo, mi Señor, no he conocido hasta llegar a vos, que aya rocio de luz. Todo rocio le conozco de agua. Delicados sudores de la noche serena parece le llamò Apuleyo: *Ros nocturnus humor, quem serenitatis tenuitas spargit.* Y si Tulio siguio el comun dezir, que es el rocio frias lagrimas de la Aurora, alli.

Apul. li. de Mũd.

Cum primum gelidos rores Aurora remittit.

Tull. 1. de Diuinatio.

No vertidas aun al assomar de la luz, sino en las sombras no-

turnas, las canta el Poeta:

Virg. 2. Georg. *Exigua tantum gelidus ros nocte reponet.*

No son tanto lagrimas de risa del Alua, como de tristezas obscuras de la noche.

Pues aora, como vuestro rocio, Señor, no es rocio de tinieblas de noche, ni de obscuras luzes del Alua al despertar el crepusculo, sino que es rocio todo de luz? Y mas me admiro (si hago corriente vuestro hablar, como deuo) que junteis al dezir, que vuestro rocio es rocio de luz, que arruinareis le tierra de gigantes; como si dixerades, que no con otras armas fuertes, o poder mas duro, sino cõ blando rocio de tenuissima y delicada luz (como son vuestros enemigos lechuzas, los rendis fugitiuos a solos rayos de luciente Sol) dareis con los gigãtes en tierra. El dificultar hasta aqui en vuestra enigmatica discrecion, es efecto de mi ignorãcia. Mal saldrè della, si no verteis sobre mi el rocio mismo de vuestra luz, para derribar vna gigãte oscuridad de ignorãcia.

Vn poco me dixo, lo negatiuo el Abad Gilebe rto: *Est quidam res, qui noctis non est, ros tuus (ait Isaias DEO) ros lucis.* *Gillebe. Ser. 43. in Cant.* Ay vn rocio, que no es de la noche. A DIOS, dize Isaias: Tu rocio es rocio de luz. El Padre de los Interpretes lee del Hebreo: *Ros luminũ ros tuus.* *Hebrai Lectio.* Como vos, Señor, sois el Padre de las lumbres; vuestro rocio es rocio de las lũbres. Y alli luego S. Geronimo con su humanidad, dixo: *Ros enim Domini, iuxta fabulas Poetarum, vincẽs omnes herbas Pæonias.* *S. Hier. lib. 8. in Isai. 26.* El rocio de DIOS, hablandolo a lo de los Poetas, sobrepuja todas las yeruas Peonias. Peonia se llamô assi de su primer descubridor, llamado Peõ, q̃ cõ ella sanô a Plutõ llagado de Hercules, como finge Homero. *Homer. 5. Ilia.* Ay machos y hẽbras, llamase rosa montès. Y quedamos en lo q̃ dize Plinio: *Præcipiunt eruere noctu, qui si Pitus Martius videat, tuendo in oculos impetũ faciet.* Mandan sacar de noche esta yerua, porq̃ si lo vè el Pito, q̃ es sagrado a Marte, salta a los ojos por defenderla: desgranase en granos rojos, *Plin. li. 25. c. 4.*

Pues ya a nuestro intẽto. Baxa DIOS Pá del cielo, bien como rio de luz, que es luz de luz. Rocio de lũbres, q̃ es Hijo del Padre de las lũbres No ay gigãtes, q̃ no dè cõ ellos en tierra, a q̃ le adorẽ rocio; q̃ le adorã gigantes de humildad Angeles, y aun gigãtes de soberuia demonios. Como es rocio Pan de vida, sana mas q̃ todas Peonias. En la noche de la fe se coge el rocio de luz. Y aũa quiẽ se atreue a ofenderle, salta a los ojos a matar su guerrero poder. Rocio del Alua de gracia, dexaos gozar y coger para mi vida en la noche de mi fe, hasta llegaros a ver en el dia de la gloria.

TRA-

TRATADO SEGVNDO,

PARA EL MES DE FEBRERO.

FRVTO SEGVNDO.

GOZO.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

REFACIO.

MARIA Soberana, que propiamente vuestro es, el hazer fastos los agueros tristes, boluiẽdo la pena en gozo; que es el gozo fruto gustoso de vuestro merecer.

Admirôme san Anastasio el del Sinai, quando le lei assi: *Acclamauit Gabriel Angelus: Aue gratia repleta, propter Euã, quæ est Luna.* Con graue aclamaciõ os hizo su salutacion el Serafin Gabriel, diziendo: Dios te salue, o llena, y rellena de gracia. Y dixo esto assi, por Eua que es Luna. Pues q̃ le importô a MARIA, q̃ Eua fuesse Luna, para q̃ en MARIA fuesse cosa fausta el ser llena y rellena de gracia? *S. Anast. Sinait. lib. 4. in Heraim. To. 1. Bi. PP. Luc. 1. v. 28.*

Yo con razon vi a S. Agustin lleno de gozo, quãdo oyô cãtar

a MARIA aquel dulce Cantico, o Real Cancion, que compuso la Poetisa de mas magnifica vena. Dixo el Santo: *Euæ planctum MARIÆ cantus exclusit.* Triste aguero de los hijos de Adan es el llanto de Eua. Pero el cantar de Maria es lo fausto de sus gozos. Esto està claro, que el canto destierre al llanto, y que el gozo a la tristeza, y que MARIA cantando alegre congojas de Eua llorosa.

S. Aug. Ser. 18 de Sãct.

Pero que su ser llena de gracia mi,e a Eua por ser Luna, ya no se vè que està oscuro? Declarôse S. Anastasio: Fue Eua Luna, que criada llena en gracia, (en su orden) solo supo de menguante. Qualquiera vè *eius luminis defectum*, lo menguante de su luz. Fue la Eua primera Luna menguante tras su llena.

S. Anast. sup.

Y MARIA? *Ex secunda Eua Christus, tanquam ex quapiam plena Luna, MARIA, quæ nunquam minuta fuit, aut defecit, aut priuata fuit essentiali lumine.* Nacio Christo segundo Adande la segunda Eua, MARIA; como hermoso Sol de vna Luna llena, q̃ nunca mẽguô ni padecio deliquio o eclipse, ni fue priuada de su lumbre essẽcial. Esta vltima palabra es muy mucha, aunque el Santo và a otro intento, ocasiona este. Y se puede apreciar, diziendo, q̃ como a la Luna le es connatural la luz, assi a MARIA la plenitud de gracia, le fue connatural, o casi. Digo *casi*, por moderar mi sentir. Que yo (saluo mi parecer) sintiera que a la soberana dignidad de Madre de DIOS hombre, le es casi connaturalmente deuida la plenitud de gracia, con su proporcion afirmado, al que a DIOS hombre le sea connatural la gracia: q̃ esta esfera de generaciõ Teandrica, donde el Hijo es Dios y Hombre, y su Madre de DIOS hõbre, pide cõnaturales las luzes de la gracia llena. El como Sol; ella como Luna. Luna en fin llena MARIA, y por Eua la aclama assi el Angel, para que la llena de la Luna MARIA, siẽpre llena de gozo a lo infausto de la Luna menguante Eua.

Tenemos que tratar en esta ocasion del segundo fruto del Espiritu Santo, que es gozo, y en el mes de Febrero. Que concurso de dos cosas tan discordes! Dirèmos despues mas, de quan aziago y triste fue siempre este mes a los antiguos. Dixo el Abulense: *Februarius malo ominis habebatur.* Era tenido el mes de Febrero por de mal aguero. El se es mes menguado, que bastaua. Pero lo tristissimo era, que desde su principio por algunos dias se celebrauan las purificaciones de los muertos, y se ofrecia sacrificio a los Dioses infernales. No se ven las tristezas Gentiles?

Abul. q. 2. c. 12. Exod.

Hizo fausto MARIA Santis-

sima

sima este mes, poniendo en su entrada dè la fiesta de su purissima Purificacion, para aun borrar del todo memorias de las viejas tristezas. Nada tiene de funesta la Purificacion de MARIA. Dixo el Abad Guerrico: *Guerri. Serm 1. & 4. Purifi.* *Quid enim in ea purificandũ esse potuit?* Que pudo purificarse en ella? *Purificari purissimæ.* Purificacion fue de la purissima. Purificacion ceremonial de la purissima Real. Enoxese deuidamente S. Cirilo Alexandrino, escriuiendo a las Reinas cõ los Arrianos: *S. Cyril. Alex. li. 1. ad Regin.* *Impietatem ostendi, in quam Arriani incidunt, &c.* Ya he manifestado la impiedad q̃ dize, que MARIA necessitò purificacion, no. Borrò su pureza las purificaciones suyas de los Gentiles al entrar Febrero, que es su oficio borrar los errores deste mundo.

Procession de candelas hazian aquellos al rededor de sus inmundos sepulcros. Nosotros hazemos con candelas processiõ entre flores. MARIA, Ioseph, Simeon, y Ana fueron los primeros q̃ la hizieron. Dize S. Bernardo: *Abbas quatuor processerunt. Virgo est.* Entre tã hõrados cofrades, y de luz, q̃ es el Verbo Eterno, se desvanecen las obscuras sombras, que haziã infausto a Febrero. *S. Bern. Serm 2. de Purific.*

Vino DIOS en carne al Tẽplo. Ya se assegura el gozo. Esperauale Simeõ. El Espiritu Sãto le conduxo al Tẽplo. Tomô en los braços a DIOS en carne, mas Sol, q̃ cãdela. Exclamô gozoso. Ya, Señor, dexais a vuestro siervo en paz, pues q̃ os vi. Dize S. Iuã Damasceno: *Protinusque senilibus saltibus exultauit.* Tãto fue el gozo, que saltô de gozo, si bien con ancianos saltos. *S. Iuan Damas. Orat. 2. de Nat. Mariæ.*

Ya se hizo el mes de Febrero mes de gozo. Fruto es el gozo de DIOS en carne en el Tẽplo. Aqui le ofrece en primer sacrificio MARIA: *Placens hostia virginis manibus.* Dixo Bernardo: Denos, pues, su fauor para tratar con gozo de la hostia q̃ ofrecio con gozo ella misma. *S. Bern. sup.*

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Gozos del infierno son
Los sucios del mundo injustos:
Mas los limpios de los justos
Ya son de la gloria don.

DISCVRSO I.

Introducese el Euãgelico motiuo.

ES muy discreta la Filosofia, que halla ser muy diferente el gozo de la alegria. Fue principio assentado entre Estoicos: *Gaudium in sapientem cadere posse, lætitiam non posse.* Cae *Stoic.*

bien el gozo en el sabio, pero no la alegria. Declarô esto Tulio muy bien en su 4. Tuscula-
Tull. 4. Tuscul. na assi: *Cum ratione animus mouetur placidè, atque constanter, tunc illud gaudium dicitur: cum autem & inaniter & effusè animus exultat, tum illa lætitia gestiens vanimia dici potest.* Quãdo el animo interiormente se mueue placidamente, y con cõstancia, porq̃ aprehende biẽ perseuerãte, entõces se llama gozo. Assi lo siente Seneca: *Gaudio enim iunctum est, nõ desinere, nec in contrariũ verti.* Pero quãdo
Senec. epist. 67. el animo se derrama a fuera, es esparcida alegria, vana, y nimia. Las risas son muy vezinas al ser liuiandad de animo, y poca anchura en èl. Por esso dixo
Senec. epist. 60. Seneca: *Gaudiũ sapientis est, nõ voluptas.* El gozo es de sabio, el deleite no. Muy a lo callado, y en el alma son los gozos de los
Ouid. li. 4 Ele. 5. sabios y prudẽtes. Biẽ a ello Ouidio dixo a vno: *Quia licet, & tutũ est, intra tua pectora gaudè.* Porq̃ es licito, y porq̃ es
Tul. su. seguro, gozate allá dẽtro de tu pecho. Otra vez Tulio: *Gaudere decet, lætari nõ decet.* Es cosa de cete el tener gozo, no es decẽte romper en publica alegria. Prueua grande en humano, la mayor, dio el sabio y prudente Monarca D. Felipe II. nuestro señor de clara memoria; q̃ auiẽdo tenido muchos gozos, nunca tuuo alguna risa. Prueuas diuinas las mayores son Christo y su Madre, de quienes no leemos que jamas se riessen, siendo los gozos de sus espiritus tales y tantos. Por esso pintô a lo discreto a la necia alegria assi san Agustin: *Inepta lætitia dicit: Vt quid animi gaudium intus abscondis? Ingredere in publicum lætus, dic aliquid foris, vnde vel tu, vel proximi rideant: fac eos lætos tua lætitia.* Dize la necia alegria a quien la tiene: Para q̃ escõdes el gozo del animo allà dentro? Entra en lo publico alegre, di algo a fuera, de donde tu y tus proximos se rian, hazlos alegres con tu alegria. Biẽ burlô Celio de Hortensio, quando escriuio a Ciceron. *In theatrum Curionis Hortensius introijt, puto, vt suum gaudium gauderemus.* Entrô Hortensio al teatro de Curion, pienso que para que nosotros gozaramos su gozo. Vertiose en teatro. Necia alegria. Escrito està en las Eticas del Espiritu Santo: *Fatuus in risu exaltat vocem suam; vir autem sapiens vix tacitè ridebit.* El bobo dà vozes de risa, el cuerdo apenas se reirà callando.

S. Aug. de Const. vir. & vic. 0.

Cœli Ciceron. Eccl. 21. v. 23.

Diuino Sacramento mio, que inefables son vuestros gozos! Pero que bien gozos, por lo que tienen de secretos, y de permanentes! Vos, Señor, dezis de vos: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxa del cielo. Por Pan es regalo, y gozo interior, que adentro

tro obra, y en el alma. Quien le siente baxar del cielo? Quien gustó vuestros gozos reidos, y no venerados en profundo silencio? Como sois Sacramento de Sacramentos, sois secreto de secretos Mucho lo son vuestros gozos. Gozos que baxã del cielo; y gozos que en el pecho se encierran. Aqui otra vez bien empleado Ouidio.

Quia licet, & tutũ est, intra tua pectora gaude.

Aqui lo licito, aqui lo seguro, gozarse dentro del pecho, quãdo dentro del pecho se coloca el Pan que baxa del cielo: *Gaudere in sinu* fue prouerbio. Gozarse en el seno. Con DIOS, en el seno quien no se goza? Y si estos gozos los dà el Pan que baxa del cielo, que sin tierra! que puros! que celestiales serán! Luego los puros gustos de los justos con este diuino Pan gozos de la gloria son. Y los de los pecadores sucios? Gozos del infierno son. Estas dos partes tratarán estos discursos. Tenemos que cumplir con el mes de Febrero. Dèl sacarèmos la primera prueua de quales son los gozos del mundo, publicos, sucios y del infierno. La segunda parte es sacar el fruto del gozo deste sacrosanto Sacramento; cuyos gozos purissimos ya son dõ de la bienauenturança y gloria. Vamos claros a la primera parte.

2 Del origen, denominacion,

y solemnidad antigua del mes de Febrero, nos dirá mucho junto el muy insigne en todas letras el Venerable Obispo de Auila el Tostado gloria de nuestra nacion. Dize: *Februarius mali ominis habebatur: ideò dijs inferis attribuebant, eumque Februarium vocantes, quia Februa, ideſt purgationes mortuorum ſiebant, & immolationes dijs inferualibus, ſecundum ritus, quos ponit Ouidius 2. Faſtor.* Era tenido Febrero por mes de mal aguero (dize que porque tenia los dias pares; que necedad) y por esso se le atribuian a los Dioses infernales. Llamauanle Februario, porque Februar en Latin es purgar, y en estos dias (en los doze primeros del mes, dize Ambrosio Calepino) se hazian las purgaciones de los difuntos, andando por sus sepulcros con hachas encendidas, y sacrificando a los Dioses del infierno, por la quietud de sus difuntos (quiẽ no ve entre tantos errores, tatã luz de la verdad, de q̃ el alma es inmortal? Y de q̃ es biẽ orar y sacrificar por los difuntos? Y q̃ ay algũ lugar dõde se purgã las almas? Y q̃ ay salida dèl a descãso? Todo esto protestauã estos Gentiles, haziendo lleno de errores lo que la Santa Iglesia haze en purissimas verdades, en sus exequias funerales por las animas de Purgatorio. De lo Gentil dixo Ouidio. *Abul. q. 2. in c. 12 Exod.*

Ouid. 2. Fast. *Februa Romani dixere piamina patres.*
Nunc quoq; dant verbo plurima signa fidem.

Llamaron los Romanos padres a estas purificaciones de sus difuntos, Februos. Y aun ay muchas señales que lo contestan.

Añade el Abulense, que porque esta costumbre Gentil de andar desde los principios de Febrero con luzes por los sepulcros, no se podia arrancar de los Gentiles, ordenó la santa Iglesia la procesion de las candelas dia de la Purificacion de nuestra Señora, poniẽdo en mejor purificacion y empleo las luzes, y procesion:

Abul. sup. *Quæ & adhonorem solemnitatis Purificationis pertinet, & ad tollendum paulsper Gentilitatis ritum.*

Macrob 1. Satur. Macrobio dize, que a Pluton Dios del infierno, llamaron Februo, porque le hazian los sacrificios en Febrero. Y de Pluton dixo Tibulo.

Tibul. li. 4. *Inferno Plutoni subdita regno, magna Deum proles.*

Siendo del alto linage de los Dioses, tuuo Pluton su Reyno en el infierno.

Bastan estas noticias Gentiles de las ocupaciones de Febrero, mes infausto, donde los Gentiles tratando muertos hazian festiuos gozos del infierno, sactificando suciamente a los Dioses infernales. Sacamos de aqui la primera parte de nuestro discurso, que los gozos sucios del mundo, gozos del infierno son: Februaciones del Febrero parecen, pues en lo q̃ parecen los gozos mas diuinos, vienen a ser sacrificios al infierno. Hablemos ya en diuinas letras.

DISCVRSO II.

Gozos del diablo, y los suyos, que negros y puercos son.

Y tomando la corriente del origen y padre de los sucios, luego a pocas palabras me de tuuo Christo nuestro bié, con dezir: *Cum immundus spiritus exierit ab homine, &c.* Quando el sucio espiritu saliere del hombre: *Ambulat per loca arida*, anda por lugares secos, sin agua (*inaquosa*, lee otro lugar) Sucio, y no querer agua, sucio se quiere estar, y negro. 3

Mat 12. vers. 43.

Quien sea este espiritu, dizẽ S. Geronimo S. Remigio y todos, que el demonio. Pues por que le llaman sucio? Apuleyo Platonico dixo que los demonios eran corporeos. Si lo fueran, fueran corporalmente sucios, y sin duda les tocara lo que dixo el Poeta.

S. Hier. S. Remi. Apul. in Abul. infr.

... Contactuque omnia fœdant Immundo.

Virg. 3. Æneid.

Con su sucio contacto todo lo afean. Christo los llama espiritus.

tus Soulo. Como sucios? Dos razones dá el Abulense. Vna, que a diferencia de los espiritus Angelicos beatos, que son puros, los Angeles condenados se llaman sucios. La segunda razon me arma en sus dos partes: *Immunda vult, & hominis ad immunditiam mouet.* El gusta de porquerias, y a porqueria mueue a los hombres.

Abul. q. 97. in cap. 12. Mat.

Digamos del, y luego dellos. Harto sucio y puerco me imaginè yo al sucio demonio en andar por lugares sin agua, poco ganoso de desensuciarse. Pero el se quiso muy a su gusto acreditar de mas q̃ sucio, puerco, cochino (son dignas del estas indignas, y sucias palabras.) Caso es para notar, que tres Euangelistas cuentan el caso, ninguno le quiso omitir Mateo, Marcos, y Lucas. Es el caso. Salieron de entre vnos sepulcros dos endemoniados dãdo gritos a Christo, quejosos los demonios, que los destruia, temerosos que los auia de lançar de aquellos hombres. Ellos se dan luego a partido diziendo: *Si ejcis nos hinc, mitte nos in gregem porcorũ* Si nos echas de aqui, embianos a aquel rebaño de puercos. Concedeselo Christo, para que se reconozca, que ni aquello podian hazer sin su licencia. Dizeles, *ite, id.* Fueron y entraronse en dos mil puercos, que alli estauan. *Ad duo millia.* Cada mil demonios tenian los dos.

Mat. 8. vers. 13.

S. Ioa. Chryso. hic.

Marci 5. v. 13.

Es digno de obseruar, porq̃ auiendo aues en el ayre, y pezes en aquel mar, donde los puercos se despeñaron, y ganados por aquella campiña, no se les fue la ansia, sino a entrarse en los puercos? Satisfaze a entrambas partes famoso S. Remigio: *Quia per os DEI precepta munda sunt animalia.* No quisieron entrar en animales limpios segun la ley Pero pues auia otros contados por inmũdos, porque hizieron esta eleccion? *Quia nullum animal est immundius porco: Vnde porcus dicitur quasi spurcus, eo quod in spurcitijs delectatur. Sic & dæmones in spurcitijs peccatorum delectantur.* No ay animal mas puerco, que el puerco: por esso por excelencia de sucio se llama puerco: porque todo es rebolcarse en las inmundicias. Assi los demonios se rebuelcã en las inmundicias de los pecados, y alli hallan sus gozos. *Delectantur.* O como dize la Glossa: *In prauis cogitationibus & actibus pascitur.* Se sustenta el demonio y pace en los sucios pensamientos y obras. Luego ya en el Principe de los vicios reconocemos fontalmẽte, como los gozos injustos del mundo, sucios gozos del infierno son. Son como los del mismo demonio; negros gozos.

S. Remi. in Cate. Angeli.

Gloss. Ord.

Pendientemente para pasar a los hombres malos es de re-

pa-

parar, porque dize el Euangelio, y Christo Señor nuestro en èl, que el demonio expulso se anda por los lugares sucios, pero: *Quærens requiem*, buscando descanso? Es porque halla su descanso en lo inmundo? O siẽdo el tan mal auenturado, que trahe el infierno consigo, que descanso puede buscar, y buscado, y no hallado, trata de boluer al hombre de donde salio? Que descanso halla alli? Dixolo bien el Abulense: *Est enim inuidus, & desiderat nocere homini: & quando nocere potest, quiescit aliqualiter; sicut iratus quiescit, cum retribuerit pœnã*: Es el demonio embidioso, y desea hazer mal al hombre; y quãdo se le puede hazer, y le haze, descansa a su modo, como el enojado descansa, y queda gozoso de que se vengô con hazer mal.

Mat. 12. v. 43.

Abul. q. 97.

Ya se parecen los gozos injustos del mundo a los del infierno y demonio. Dixo el Espiritu Santo de vnos hombres demonios: *Qui relinquunt iter rectum, & ambulant per vias tenebrosas. Qui lætantur cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis: quorum viæ peruersæ sunt, & infames gressus eorũ*: Dexan el camino derecho, y andan como demonios por sendas tenebrosas. Se llenan de alegria con hazer mal, y hallan su gozo en cosas pesimas. Son sus caminos peruersos, y son infames sus pasos. Luego si los infames pasos, y los gozos pesimos y sucios son como los de los demonios, gozos son del infierno, que consisten en hazer mal peruersos, y gozarse en pesimas suciedades. Aqui Lyra distribuyô bien: *Lætantur, quãtum ad animum interius. Exultant in rebus pessimis, quantum ad corpus.* Hazen mal, y huelganse en el alma. Gozanse en cosas pesimas, quanto al cuerpo, que delito pessimo se llamô el suciſsimo de los hermanos de Ioseph. Sucios gozos del infierno pues son, los gozos injustos del mundo: aun el gozo de hazer mal. Dixo Seneca: *Malum alienum, tuum ne feceris gaudium.* No hagas gozo tuyo, el mal ageno. Gozanse en las cosas pessimas: donde el Cardenal Turrecremata explica: *Ac si gauderet homo, quòd cecidit in lutum, quando bene fordidaretur.* Sucio gozo es el del hombre, que se goza de auer caido envn lodo, quando bien se ensucia. Suzio gozo el que se tiene en lo pessimo. Del infierno es.

Lyra.

Senec. in Prouer.

Turrar. in loc. commu.

Hazeme dotrina moral, lo que en el Deuteronomio manda DIOS: *Ne inferes quippiam ex idolo in domum tuam: ne fias anathema, sicut & illud est. Quasi spurcitiam detestaberis, & velut inquinamentum ac sordes, abominationem habebis: quia anathema est.* No metas en tu casa cosa

Deuter. 7. v. 26.

cosa de idolo, porque no seas anatema, como el es. Detestalo como suciedad grande, hagate abominacion, como porqueria, y inmundicias, porque es anatema. Anatema se llamô antiguamente lo que se colgaua en los Templos consagrado a DIOS. Aora se llama anatematizado, lo maldito, y dedicado al demonio, de que dize muy bien Andres Cesariense: *Andr. Cæsar. in Apocal. c. 67. to. 1. Bibl. PP.* *Quod neque sanctis illis virtutibus, neque vlli alteri creaturæ contrectare fas est: vt pote diabolo nuncupatum.* Llamase anatema (o catathema, dize) lo que no es licito comunicar ni tratar, ni a los santos Angeles, ni a otra criatura: porque lo tal esta dedicado al demonio. Luego poner el gozo en cosa de idolo, es ponerle en cosa dedicada al demonio. Luego estos gustos y gozos sucios, puercos, inmundos, anatemas, gozos del infierno son, pues son dedicados al demonio.

Quien pone su gozo en lo espurco y sucio? Digalo a lo humano Lucrecio.

Lucreti. lib. 6.

At contra nobis cænum teterrima eum sit
Spurcities, eadem porcis hæc mũda videtur.

Para nosotros es el cieno sea porqueria; pero esta a los puercos parece limpieza. Ya en lo diuino entendido introduce S. Ambrosio a la hermosa Niña Virgen Martyr santa Ines agradecida a DIOS de que la librô de las violencias inmundas. *Spurcitias diaboli impollato calle transiui.* Pase yo Señor a calle limpia, libre de los inmundos gozos del demonio, los idolos de anetema. Donde me admira la inteligencia de Seneca, que supo contarlos en breues lances: *Omnes tendunt ad gaudium; sed vnde magnum & stabile consequantur, ignorant. Ille ex conuiuijs, & luxuria; ille ex ambitione: ille ex amore; alius ex studiorum vana ostentatione vnius horæ hilarem infantem longi temporis tædio pensat.* Todos buscan, y caminan al gozo, pero todos ignoran, donde le conseguiran grãde y estable. Vno se vá a los cõuites, sin acordarse quantos goza el infierno desde ellos. Otros a la luxuria y torpeza libres, sin atencion a los amargos fines. Otro camina ambicioso al honor, sujeto a mil suciedades, y del diablo, que ambicioso se reuelô cõtra DIOS. Otro pone su sucia idolatria en la anatema dela amiga sucia: *Eadem porcis munda videtur.* Como idolatra el vano docto? Todos en fin en sus mal logrados gozos son, como el que goza al niño alegre vna hora, y recompensa el gozo con tedio largo. *S. Amb. Senec. Epis. 67*

Muy sucios fueron los gozos lasciuos del mundo primero, que aun no se lauaron con

con vn diluuio entero. Del demonio fueran, si fuera verdad, q̃ aquellos que la Escritura llama hijos de Dios, perdidos por la humana feminea hermosura, fuerõ espiritus diabolicos. Glosso bien Lyra moralmente: *Cum spiritus immundus*: Quando el espiritu sucio; *ideſt peccati carnalis appetitus*. Que el apetito lasciuo siendo carnal, es espiritu, pero sucio. Suciedad, pero del espiritu del demonio.

Lyra.

6 Pongo aqui vn lugar, que haze a dos manos, con la vna acaba esta parte de discurso, y con la otra comiença la segunda parte. Libre mas que conuenia saliô el prodigo de su paterno amparo. Presto gasto toda su substancia en solo vn vicio: *Viuendo luxuriosè*. Viuiendo lasciuamente. Quereisle ver presto ajustado retrato de simismo? Buscô su necesidad hambrieta amo a quien seruir. Hallole tal. *Misit illum in villam suã, vt pasceret porcos*. Embiôle a su aldea, para que apacentasse sus puercos. Aceptô este primer gozo. Con ansias le solicitaua mayor deseando comer de lo que los puercos, y no lo alcançaua. Entre puercos se halla sucio animal, que en las inmundicias se deleita. Bien retrata el pastor de puercos los gozos de sus cuidados dize Lyra: *Vt pasceret porcos, ideſt vitia, quæ fætida sunt, & immunda*. En el campo apacentaua puercos, el que en el alma supo apacentar vicios hediondos y sucios. Manjar de puercos codiciaua dize la Glossa: *Cibus dæmonum eſt fornicatio*. Son las inmundicias regalos y gozos de los demonios è infierno. Bien entendio S. Agustin, quien era el amo, a quien entrô a seruir el prodigo: *Aereus Princeps, cuius villa eſt mundus*. Fue su amo el diablo, en la aldea deste mundo. Biẽ Beda lo del guardar puercos: *Operari ea, uibus immundi ſpiritus gaudent*. Es hazer aquello, de que los demonios tienen gozo. Luego ya los gozos sucios puercos, deste mundo, triste aldea, gozos de los diablos son. Seruir al diablo. Dixo mejor que todos S. Pedro: *Sus lota involutabro luti*. Y es de los Prouerbios. Lauanse las puercas en el reuolcadero de lodo: mirad si se lauaran. Mas negros y sucios salen.

Lucæ 15. v. 13.

Gloss. Ordin.

S. Aug. de qq. Euang. in Caten. Beda. hic in Caten.

S. Petr. Chryso. Serm. 1.

No falte S. Pedro Chrisologo al cerrar los miserables gozos deste infeliz: *Affectionis desertor, pietatis refuga, deputatur porcis, porcis addicitur, porcorum traditur seruituti, porcorum pascua lutulenta percurrit, inquieti gregis teritur, & maculatur excursu: vt sentiat, quã miserum sit, amarum quám sit, quietis paternæ beatitudinẽ perdidisse*. El desamparador de la mejor aficion, el fugitiuo de la paterna piedad, es deputado a los

2. Petr. 2. v. 22.

Lyra.

los puercos, a los puercos le acomodan, enrreganle al seruicio de los puercos, anda corriendo por los cenagossos pastos de los puercos; le atropellan, le empuercan con sus encuentros los puercos del inquieto rebaño: para que assi llegue a sentir, quan miserable cosa es, quan amarga, auer perdido la felicidad bienauenturada del descanso paternal. Cumplimos hasta aqui con los sucios gozos del mundo. Salgamos de aqui a los puros y limpios gozos de Dios.

DISCVRSO III.

Los gozos de Dios y los suyos, que blancos y limpios son.

7 YA tratô el perdido de ganarse con DIOS. Concibiô sus buenos propositos para salir de su cenagal. Preparose cõ mucho dolor para hazer su cõfession a su Padre. Vienese para èl. Viole el Padre. Sale a su recibo abraçale, y besale. Y el hijo dize: *Pater, peccaui.* Padre peque. Primero cuenta el Euangelio el beso paterno, que la confession filial. Estimemos enderezado lo que dixo S. Ioan Chrisostomo: *Osculatur os, per quod emissa de corde confessio pœnitentis exierat.* Besô el Padre con paternales afectos la boca del hijo, puerta dela confession de coraçon: por donde, q̃ se iva a confessar, que ya tenia entre los labios para dezir sus culpas y su dolor, le preuiene el Padre con la dulçura de paz. Dixo el hijo delinquente, *Pater, y, peccaui.* Bien lo celebra Ambrosio: *Hæc est prima confessio. Præjudicat misericordiæ, arbitrum culpæ.* Esta es la primera confession de la fè al que vâ a confessar sus culpas. Llamar a DIOS, *Pater*, en que le reconoce, *Presidente* de la misericordia. Y dezir, *Peccè*, en que le protesta ser juez de su culpa. Su disposicion para el perdon era muy buena contricion, pues se dolia de auer ofẽdido a DIOS, como a Padre, señal que procedia de amor filial.

Luc. 15. v. 21. 22.

S. Ioa. Chrysost. in Caten.

S. Amb. hic.

Tanto gozo representô el Padre, que no le pudo encubrir, y a vozes dize a sus seruos. (*Angelos interrogas*, dixo Teofilato) a sus Angeles, con prisa: *Cito proferte stolam primam.* Presto, presto, sacad acà la primera estola (A que de cosas llama esta estola?) Por quiẽ habla, o Padre amante, essa blãca estola? Primero por vuestro candido diuino gozo: que los gozos puros, Senor, en vos tienen su primer assiento y origen: *Pater hic plus devenia, quam de iustitia, gaudium vult habere. Cito proferte stolã primam.* Dixo Chrisologo. El Padre aqui mas quiso tener su go-

Theophi.

S. Petr. Chrysost. Serm. 2.

zo en el perdon, que en la justicia. Por esso aprisa pide la nenada estola, que sea la primera gala de los paternos gozos.

Ya para el hijo: *Cito proferte stolam primam, & induite illum.* Purissimos Angeles presto, presto, traed la primera estola, y sed vosotros sus camareros, vestidle. Que gala? La Glossa Ordinaria: *Vestis innocentiæ.* El vestido y traxe de la inocencia. La Interlineal: *Vestem Spiritus Sancti.* Vestidmele la gala del Espiritu Santo. O que gozo tan fruto del Espiritu Santo! Si fue gozo para el Padre que gana, que para el hijo perdido? Puso Dios, Padre, en limpio al hijo; que limpios gozos, que se deriuan fontalmente de DIOS! Los Angeles son los primeros llamados. Y bien a su derecho; pues poco antes auia Christo introduzido al buen pastor penado en la oueja perdida, gozoso: *Summo cum gaudio*, dixo S. Macario en la hallada: y asseguro: *Gaudium erit Angelis DEI super vno peccatore pœnitentiam agẽte.* Gozo fruto del Espiritu Sãto, tocara a los Angeles de DIOS de vn pecador conuertido. DIOS gozo diuino, los Angeles Angelico. El pecador gozo de Espiritu Santo. Que resta dezir, sino que la estola y el gozo son don de la gloria ya? El traje lo dize, y dize del traje Iuan en los bienauenturados: *Et datæ sunt illis singulæ stolæ albæ.* A cada vno le dieron vna blanca estola. Luego si la estola blanca es gozo limpio de justos en gloria, gozo de gloria le dan al pecador que ya es justo.

Gloss. Ordin. Interli.

S. Mac. hom. 4. Luc. 15. vers. 7.

Apoc. 6. ver. 11.

8

Aun me estoy en esta historia aduertido de humanas y diuinas letras. La estola aun en la Gentilidad fue vestidura Sacerdotal. Dixolo Ouidio. *Processi duodecim sacratus stolis.* Sali sagrado, si con doze estolas. En Esdras leo: *Stolas Sacerdotales eorum* Vestola en nuestra santa Iglesia es de las vestiduras Sacerdotales.

Ouid. vlt. Metamorphos.

3. Esdr. 5. v. 45.

Pues que pretendo pensar? que esta estola del prodigo haze alusion alguna a oficio Sacerdotal en el prodigo reducido? Dirè vna cosa estraña de sentencia de S. Ceronimo. Hizole gran reparo al Santo, como Aquimelec dio a Dauid el pan santo de la mesa de la proposicion, que solo era licito a los Sacerdotes? Como el vno le dà, y el otro le come? Responde. *Dauid non erat de Sacerdotibus, nec licebat ei comedere panes propositionis. Sed quia per singula crescebat opera, &c. Subito antistes efficitur, & accipit panes propositionis, & non violat præceptum DEI.* No era Dauid de los Sacerdotes, ni le era licito comer los pa-

1. Reg. 21. S. Hier. 2. Soph.

panes de la Proposicion. Pero por su grande aprouechamiento en la virtud y obras. De repente fue hecho, o ordenado Sacerdote, y tomò y comio los panes de la Proposicion, Pan santo, y no quebrantò el Diuino precepto. Y hallo en el Paralipomenon, que vsò Dauid despues de la estola y efod, que erã insignias Sacerdotales: *Porrò Dauid erat indutus stola byssina; et iam indutus erat ephod.* 1. Paral. 15. v. 27.

Ya, pues, parece, que de repẽte este prodigo vestido aprisa con la estola le adjudican al Sacerdocio, para que coma licitamente el Pan santo. El caso lo dize. Manda el Padre poner la mesa: *Manducemus, & epulemur:* Comamos todos, y aya bãquete. Que se come? Dos vezes Lyra: *Sacramentum Eucharistiæ.* Este es Pan, que baxò del cielo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Aya chirimias, aya coro de musicos (*Symphoniam & chorum.*) Aya banquete y gozo (*Epulari, & gaudere oportebat.*) Comience el gozo el Padre comiendo el deste Sacramento (que le come con cada prodigo conuertido. Probôse esto bien. Luc. 15. v. 23 25. 32.

En el Tratado 3 de mi Amor de Amores, *Discurs.* 8. *n.* 6. 7. y 8) Siganle sus seruos los Angeles. (que este Pan que baxa del cielo, Pã de Angeles se llama.) Coma el recien conuertido, y recien Sacerdote, o por propio oficio, o por su virtud, q̃ le permite comer del Pan Sacerdotal Aya banquete, y del banquete y Sacramento sea fruto el gozo: *Epulari & gaudere.* Gozo tan limpio, que trae su origen del Padre celestial, que se continua en sus Angeles, que llega hasta el hombre, el qual en el gozo que deste Diuino Pã y Sacramento coge por fruto dô de gloria llega a gozar en cõpañia de su Padre celestial, y de los Angelicos Coros. Ay mas gloria?

Ea ya pecador buelto Sacerdote, come y calla, que assi hazia el Prodigo, que no leo que hablasse palabra a la mesa. El en su gozo muy gozo, a Dios en el pecho, alli en secreto ha de ser el gozo, no en exterioridad. Instruya Ouidio otra vez.

Quia licet, & tutũ est, intra tua pectora gaude. Ouid. sup.

Gozate allà dentro de dos pechos, en el coraçon y en el alma, junta assi lo licito, y lo seguro. En tu seno està Dios Diga Tibulo.

Qui sapit, in tacito gaudeat ille sinu. Tibull.

Quien bien sabe, esse se tenga sus gozes en callado seno. A lo mismo Propercio.

In tacito cohibe gaudia clausa sinu. Proper. lib. 2.

Si tus gozos van a salir afuera en ostentaciones, vedaselo, y cierralos calladamente en tu seno Dios en el seno, y en el seno con Dios los gozos, que son

su fruto. Que si el gozo sale a fuera, a fuera se saldrá Dios. Diuinos gozos, glorioſos con èl en el cielo ſecreto del alma.

Aora boluamos por nueſtro ya Chriſtiano Febrero, fauorecido cõ el feſtejo deſte Auguſtiſſimo Sacramẽto, deſte Pã q̃ baxa del cielo. Infauſto fue Febrero ſiruiendo a Februo, o Plutõ, Dios del infierno. Fauſto es ya ſiruiẽdo al Pã, q̃ es Dios del cielo. Triſtes erã las februaciones con luzes encẽdidas por las noches, viſitando las caſas de la muerte, en los ſepulcros de los difuntos. Ay ya dichoſo Febrero en nueſtra Igleſia. en quiẽ mejor lograda ſu ceremonia en luzes, con q̃ ſe eſpera eterna vida en el diuino Pã, hallamos q̃ todo el año es vn eſpiritual Febrero a nueſtros fieles: breue atẽció

Luc. 12. v 35. 36 37 38. Dize Chriſto a los ſuyos: *Sint lũbi veſtri præcincti, & lucernæ ardẽtes in manibus veſtris, & vos ſimiles hominibus expectãtibus Dominũ ſuũ, quãdo reuertatur à nuptijs. In ſecũda vigilia, & in tertia vigilia venerit, beati ſũt ſerui illi.* Eſtad ſieruos mios muy limpios, y biẽ entallados. (Limpiezas de caſtidad reconocen aqui los Padres.) Luzes encendidas en las manos, y de noche a ſegunda y tercera vigilia. (Quereis, Señor, nueuas Februaciones?) Eſtad ſemejantes a quien eſpera a ſu Señor de boda (ſeguros vá los gozos.) Bienauẽturados tales ſieruos. Luego ya, Señor, nos aſſegurais gozos, limpios, y biẽauẽturados, en la nueua Februaciõ de andar de noche cõ velas encẽdidas! Donde para tãta preuẽciõ para el gozo. Dõde el gozo tal halla ſu origẽ? Alli el caſo: *Faciet illos diſcũbere, & trãſiens miniſtrabit illis.* Harálos ſentar a ſu meſa, y èl miſmo de paſſo les dará de comer. Que les dà de comer? Dixo Lyra: *Miniſtrabit illis vitã beatã.* *Lyra.* Daràles vna vida biẽauenturada. En q̃? (He dado en otros lugares otros expoſitores de lo miſmo.) Diga mi Padre S. Antonio de Padua: *Benè miniſtrat, qui Carnẽ ſuã in cibũ, ſanguinẽ in potũ, & animã in pretiũ miniſtrauit.* *S. Anto. Pad. ſer. 4. de Martyrib.* Bien ſirue a la meſa, quiẽ a la meſa ſirue ſu Carne en manjar, ſu Sangre en beuida, ſu alma y vida por precio. Para eſto ſe ciñe, y ſe eſtrecha a eſtar en qualeſquier pequeñas eſpecies: luego ya, Señor, nos deſcubriſtes la eſpiritual Februaciõ en vn ſiempre bien logrado Febrero del alma cõſagrado a vos. En toda la noche deſta vida quereis que traigamos las luzes en las manos, porq̃ no viuamos a eſcuras. Aſsi velando, y limpios os eſperamos de boda, para q̃ nos deis los biẽauẽturados gozos a vueſtra meſa en eſte Pan q̃ baxa del cielo, donde comemos vueſtra carne, cuya Sãgre bebemos. No es Febrero en la Igleſia todo el año, pues todo el año hemos de viuir en eſta Februaciõ

de

de sacras luzes, para coger los Sacramẽtales gozos de gloria?

10 Ay Dios? (Acabemos cõ gracia.) Nuestro gozo en el poço. Como assi? Assi mejor. Oid. Fuerõ cautiuos a Persia los Israelitas. Escondierõ el fuego del altar en vn poço: *Puteus altus & siccus, & in eo contutati sunt cũ.* Al cabo de años boluieron libres, y buscádo el fuego, no hallaró sino agua. Admiraró el secreto. Mãdô Nehemias roziar cõ aquella agua los sacrificios, y al punto q̃ salio el Sol, que estaua tras nube, se leuantô fuego grãde: *Quo Sol refulsit, qui prius erat in nubilo, accensus est ignis magnus.*

2. Mach. 1. v. 19. 22.

Diuino Sol mio; anublado tras essa candida nube, q̃ me dizen este gozo, este fuego, esta agua, y este Sol? Mirô al poço, al fuego, al agua, al Sol. S. Pedro Damiano, y dixo: *Ignis diuini Amoris, quẽ in ara nostri cordis accendimus, intus quidem debet occultè semper ardere. Sed hic ignis in aquã reuertitur; quia ex igne diuini Amoris lacrymarũ cõpunctio generatur.* El fuego del diuino Amor, q̃ encendemos en la ara de nuestro coraçó, adentro, adẽtro en el poço del coraçon deue arder ocultamẽte. Pero este fuego llega a transformarse en agua: porq̃ del fuego del diuino Amor ay facil trãsito a las tiernas lagrimas. Pues como en saliendo el Sol, se buelue la agua fuego? Porq̃ ay alternadas mudãças de vno en otro: *Ergo & ex igne aqua nascitur, & ex aqua ignis in vicẽ procreatur.* Dize la Filosofia natural, q̃ en las cosas q̃ simbolizã entre si, ay faciles transmutaciones. El aire se cõuierte en agua, y esta se restituye a aquel. Pero en la Filosofia de Amor, y en su esfera, se passa milagrosamẽte de agua a fuego, de fuego a agua, de lagrimas a Amores, de Amores a lagrimas. Y mas a vistas deste Sol diuino anublado. Aqui si q̃ son los gozos puros, limpios, formados entre fuego y agua, y tẽplados a los razos del Sol, bañados en el cãdor de su luz: que limpio es el trato de Dios! Que negro y sucio el del pecado y demonio!

S. Petr. Dam. Opusc. 13. c. 13.

DISCVRSO IV.

Dize a lo discreto Dios en su gusto mis deseos.

11 ESpiritualizô Christo bien nuestro en el discurso passado la ceremonia antigua del Gentilismo de su februacion cõ luzes de noche, ordenando que sus siruos en las vigilias Christianas estuuiessen con luzes en las manos, esperando la venida deste diuino Sacramento, cõ lo qual parece hizo el Redentor en la Iglesia vn perpetuo Febrero Sacramental.

Yo quiero estarme entre estas

luzes, y entre ellas oir al huesped del alma hablar de su combite, diziendo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan, q̃ baxa del cielo. En Oyẽdo, *Dios en Pan*, me ocurrio lá sentencia sentenciosa de Solon, q̃ a vnos amigos que le ofrecian el Imperio a fuerças de violẽcia, respondio: *Amœnus est tyrannis locus, verum exitũ non habet.* Ame no es el lugar tirania, pero no tiene salida. Mas dixo q̃ S. Gregorio Nazianzeno, quando dixo: *Amor dulcis tyrannus.* Es Amor dulce tirano. Y la tirania es lugar ameno, pero no tiene salida. Dios mio, Rey muy de mi voluntad, muy a lo tirano os veo en este diuino Sacraméto. Amena es la estancia, pero no tiene salida. Entrastes, Señor, por vuestra libre volũtad: pero ya es dulce violẽcia el no salir: tirano estruo amor cõ vos pues os encarcelô. Y aprẽdistes a tirano, dueño de las voluntades. Quien no se os rinde? quãdo dixo san Iuan Chrisostomo: *Amare nescire turpe est.* Cosa es torpe no saber amar, y mas a vos. Aì os estoy mirando Sacramentado, cerrado, y callado en tanto silencio. Y cierto, que de quanto miro en vos: dentro con la fe, fuera con los ojos, conozco, que me hablais muy a lo discreto callado, y que me dezis a fe vuestro gusto y mis deseos. Fineza es de vuestro entender y amar. Dexadme descubriros la condicion de vuestro proceder en otros lances, refinarẽmos en este.

Plutarc. in vit. Solon.

S. Greg. Nazianz. Orat.

S. Ioan. Chrisost. Hom 27. in Epist. ad Cori.

Sea el primer pensar glossar vnas (al parecer sencillas) palabras del Venerable Beda, dixo: *Excquit d sideriũ æstibus Amor Dei.* En queriendome Dios biẽ, se me cuecen mis deseos a fuego de su calor. Pues q̃, se estã los deseos crudos; y sin sazõ, hasta q̃ Dios dize su Amor al alma? Claro es En su Amor tienẽ mis deseos sazon. Discreto obrar El alma, y amãdo sazona los deseos mios. De vna vez dize, diziẽdo su Amor, su gusto, y mis deseos. su Amor me dize, y dize sazona dos mis deseos. Vnas mismas lenguas de fuego hablan su Amor, y los deseos mios. 12

Beda in Canti.

A luz mas clara parece veo esto entendido en la venida del Espiritu Santo. Sobre los Apostoles: *Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquã ignis, seditq; supra singulos eorũ.* Aparecierõ lẽguas de fuego repartidas, y cada vna se sentô sobre cada vno.

Actor. 2 v. 3.

Claro es q̃ estas lẽguas hablã. Algo dizẽ. Que dello entẽdido, parlã. Rabano dize, q̃ vino el Espiritu Sãto en lẽgua, porq̃ le embiaua la Palabra: q̃ lẽgua y palabra, son inseparables en quien habla: *Cognat onem enim habet lingua cum Verbo: vt ab inuicem non possint separari.* Aun resuelua Beda: *Ardere, & loqui facit.* Lenguas de fuego hazen arder, y hablar.

Raban. in Glos.

Bed. hìc.

Es

Es muy del gusto del Espiritu Santo, que es Amor, dar lenguas de fuego, por lenguas de Amor. Hizo su gusto en darlas. Y dandolas dixo el deseo de los Apostoles. Esperauan su venida, para ir a predicar por todo el mundo. Para la jornada, quanto podian desear eran lenguas de fuego, palabras de caridad en ministros del diuino Amor. Pues parlen las lenguas de fuego al baxar, el gusto del Espiritu Santo, y los Apostolicos deseos, que desea ser Predicador a gusto del Espiritu Santo, el que desea vna destas lenguas de fuego. *Prædicando corda inflammant.* Dixo S. Gregorio. Cõ lengua de fuego predica, quien inflama los coraçones. Iuntemos el gusto del Espiritu Santo, y nuestros deseos: que assi dirá el mismo Espiritu por nuestra boca su gusto y nuestros deseos.

S. Greg. lo. 30. n Euang.

13 Estraña pregunta, muy de lo culto y discreto hizo DIOS al santo Iob. Dizele: *Nunquid ingressus es thesauros niuis?* Has entrado en los tesoros de la niue? Biẽ para los simples aduierte S. Geronimo (si fuera èl) que no dixo DIOS esto, porque tenga algunos espacios inmensos, en q̃ tenga escondidas y ateſoradas moles grãdes de nieues.

Iob. 38. vers. 22.

S. Hier. hic.

Siendo pues assi, que no ay tesoros materiales de nieue material: que tesoros de nieue tiene Dios? En oyẽdo tesoro, luego se acodiciaron mis deseos, no solo a saber, sino a poseer vn tesoro de nieue. Luego. Señor, senti que me dezia vuestra diſcrecion su gusto en proponerme tesoros de nieue, y hablaua a lo seguro mis deseos en codiciarlos. Vos gustais sin duda de tesoros de nieue, y quereis que los desee yo. Dixome la Glosia: *In niue thesauros habere seperhibet.* En este modo de hablar, dize Dios que tiene escõdidos tesoros en nieue. Y que a mi me quiere codicioso dellos. Como son los tesoros de nieue? Que es esto? Todo al alma: *In niue frigida corda prauorũ.* Son los coraçones de los malos frios como la nieue. Y Dios desta nieue haze tesoros: *De talibus sanctos facit.* De tales nieues haze santos. Como? Aqui Lyra: *Hos enim DEVS ingreditur.* Entrase Dios en la nieue, y haze allà dentro vn tesoro de su ardor: *Feruidi efficiuntur.* Alli se ateſora a simismo, ateſora su gracia, y sus ricos dones. Alma mia, aduierte bien. Cõ la pregunta te dize Dios su gusto, en querer el ser tesoro de tus nieues, y te enseña los deseos, cõ q̃ has de estar siempre, de q̃ Dios se ateſore entre tus nieues. Entrate dẽtro de ti, y mira si entre tus frialdades hallas a DIOS ateſorado allà dentro: y cree, que entonces entraste en los tesoros de la nieue, quando entre ella hallaste el

Glossa. Ordin.

Lyra.

teſoro del oro de la Diuinidad y gracia. No ves con quanta gracia, preguntandote DIOS: *Por ventura has entrado en los teſoros de la nieue?* Te aduierte ſu guſto de entrar en èl, y que entres tu? Y en todo ſolicita por fruto tu gozo, que en el Euangelio el que hallò el teſoro eſcondido, el primer ſuſto fue de gozo: *Præ gaudio illius vadit.* Se fue apriſa de gozo, como ſi huyera de pena.

Mat. 13. v. 44.

Mejor: *Nunquid ingreſſus eſt theſauros niuis?* Has entrado en los teſoros de la nieue? Si en la nieue tiene Dios teſoros, la nieue los ha de dar. Yo no hallo q̃ es lo que ateſoran copos y campos de nieue, ſino ampos de pureza. En eſto es riquiſsima la nieue. Y adentro, adentro es donde eſtá mas pura, no tocada aun de los ojos. Aora al punto eſpiritual. Dize la Interlineal: *De malis fiũt nix, ideſt candidi.* Haze DIOS de los malos nieue, de los Etiopes candor. Pone Dios a los tiznados de la culpa, como la nieue, y aun mas. Confeſsôlo Dauid: *Super niuem dealbabor*; mas que el albor de la nieue.

Interlinearis.

Pſal. 50 v. 9.

Alma mia, no entiendes la diſcreta pregunta de Dios? *Nunquid ingreſſus es theſauros niuis?* Has entrado en los teſoros de la nieue? Su guſto te dize tus deſeos ſolicita. Entra en los teſoros de la nieue. Hazte rica de pureza en los teſoros de gracia; q̃ pues Dios guſta de hazer de pecadores ſucios, nieues de pureza, entrate tu por mas negra que eſtès por los teſoros de nieue, que mas que la nieue blanquearàs, vſurpando el albor a la nieue, y candor de la gracia.

Aun mas alto: *Nunquid ingreſſus es theſauros niuis?* Has entrado en los teſoros de la nieue? A ſe que ay en la nieue teſoros. Suename la pregunta, como explica ſan Gregorio otras deſte miſmo capitulo de Iob; como ſi dixera Dios: Has entrado tu en los teſoros de la nieue? Que yo ſi, entrado he. Mi guſto te digo en que entre yo. Tus deſeos ſolicito, y digo quales deuen ſer, en preguntarte ſi tu has entrado.

Pues, Señor mio, quando entraſtes vos en los teſoros de la nieue? Detenganſe vn poco los que ya me preuienen la reſolucion con ſolo miraros, ô Pan del cielo, mas blãco que la nieue. Dixo ſan Geronimo: *Potuit Dominus de aduentu ſuo in carne hoc dixiſſe, velut ad niuẽ regionem, & frigidam huius mũdi.* Pudo Dios dezir, que èl entrô en los teſoros de la nieue, quando èl entrô en carne en la region de nieue, helada, deſte mũdo. Valgamonos de la ocaſion, y digamos aun. Entrô Dios encarnado en los teſoros de nieue, quando entrô en las mil purezas de nieue de las entrañas

S. Hier. ſup.

vir-

virginales de Maria. En fin entrô Dios en los tesoros de la nieue, quando descendiendo del cielo Pan viuo, se esconde en aquellos candidos accidentes de nieue.

No ves, ô alma mia, con que sazon de palabras discretas te dize Dios su gusto en ser para ti tesoro en nieue; y te auisa y auiua tus deseos para entrar tu, y apoderarte destos tesoros de nieue, que para tus deseos preparô su gusto? Entiende a Dios para ti, pues èl gusta para tus deseos. Gusta de que le gozes tesoro en nieue Deseale tu. Llega con hambrientos, y aun auariêtos deseos, comese, apoderate de aquel diuino tesoro de Dios en carne escondido entre la nieue. Por este tesoro escondido bien puedes dar quanto tienes Aun comprado le puedes llenar, tesoro por tesoro: que si el tesoro escondido del Euangelio tambien dize san Geronimo, que es Dios en carne: *Deus Verbũ est, qui in carne, &c.* Tambien tus deseos valen vn tesoro; que assi lo explicô S. Gregorio: *Thesaurus autem cœleste est desiderium.* Compra con vn tesoro de deseos tuyos vn tesoro de su gusto. Ya que el quiere, que a parece su gusto con tus deseos. Y todo lo dize junto en los tesoros de nieue.

S. Hier. in c. 13. Math. *S. Greg. Hom. 11. in Euãg.*

14 No son menos para muy cõsideradas en Christo vnas palabras, que en el Sermon del Amor, tras la instirucion deste Venerabilissimo Sacramento dixo (recibiole èl: y despues de recibido es tiempo y sazon para hablar del Amor.) *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit; & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eũ faciemus.* Mucho, Señor, descubris vuestro gusto, buscais, como cõbidar. Dizis: Si alguno me ama (a fe que quereis ser amado.) Guardarà mis ordenes (a fe q̃ gustais q̃ se guarden.) Y mi Padre le amarà (aun ofreceis, porque os quieran, el Amor de vuestro Padre.) Vendrèmos a èl (quien es, los dos solamente? No. Tambien el Espiritu santo. Ello se estaua dicho, aunque no lo aduirtiera san Agustin, que lo aduierte: *Propter eiusdem Trinitatis substantiã.*) Grande es la fortuna del Christiano, que le intime Christo el gusto de la Trinidad Beatissima en venirse para èl a posar, y ser sus huespedes: *Mansionem apud eum faciemus.*

Ioan. 14. v. 21. *S. Aug. in Cat. Angeli.*

Pero Agustino haze despauilar la atencion con dezir: *Veniunt quidem ad nos, dum venimus ad eos.* Ellos vienen para nosotros, quando nosotros venimos para ellos Como puede ser este encuentro de jornadas? Si nos es prometido, que las tres Diuinas Personas vendrán a nosotros, como serà que nosotros vengamos para ellos? Ya apunta que nos hemos de venir

a juntar en algun puesto, donde ellos vengan, y nosotros tambien. Aclarô esto san Gregorio
S. Greg. Hom. 30 in Euāg. assi: *Qui ergo mente integra Deū desiderat, profectò iam hābet quē amat.* Por cierto el que con el alma entera desea a Dios, ya de verdad tiene a quien ama. Gran milagro de Amor, y de solo Amor, que solo el desear del alma sea possession de lo que ama! Mas si; que como Dios se viene por su gusto, y la alma va con todos sus deseos, topanse presto Dios y la alma, el gusto diuino, y los humanos deseos: en deseando, ya se possee. Luego ya los auisos de Dios me dizen a cada palabra su gusto, y mis deseos, y los efectos de entrambos. Dize: Si alguno me ama, gusto tiene de que le amē, y persuade deseos de amarle, Dize: Guardará mi palabra, gusto tiene de que la guarde, y me pide a mi mis deseos de guardarla. Dize que su Padre me amará, gusto tiene de que me ame, y que yo sé lo desee. Dize que todos tres vendrán a mi. O valgame tanto Dios! Que deseos le pueden merecer tanto gusto.

Pero en oyendo, que harian su mansion en mi, que es tomar de assiento el fauor, luego me di por entendido en mi Teologia, y en su fe; en su gusto Sacramental, y en mis Sacramentales deseos. No es firme, que recibiendo en este Diuino Pan que baxô del cielo, la Carne, o Cuerpo de Christo, recibimos vltimadamante por concomitancia a toda la Beatissima Trinidad? Si. Pues lleneme yo de gozo, quādo oigo dezir a Christo, que toda la Santissima Trinidad gusta de posar en mi. Y diziendome su gusto, en el mismo me diga los deseos mios, quales deuen ser, y aun quales son. Que si mucho deseo, o Dios mio, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, recibiros, es porque conozco el mucho gusto que teneis de que os reciba y hospede, pues os ofreceis a hospedaros: *Mansionem faciemus.* Dizeme a lo discreto vuestro gusto mis deseos, quales deuē ser, y quales son, y qual es vuestro gusto que ordena mi gozo.

Ya, Señor, ya en esse sobera- 15
no Sacramento, a ojos vistas, o a vista de ojos veo a vuestro gusto dezirme, quales han de ser mis deseos para recibiros.

Pregunta es del atento Algero (y parece cosa poca) grave. *Quare magis in candido pane consecretur Corpus Christi, quā in nigro?* Porque mas se consagra el Cuerpo de Christo en pan blanco, que en pan negro, o moreno? Y es aseo, que las hostias sean muy candidas y limpias, y sin vna mota. Da la respuesta de nuestro propio cuidado: *quia transferri debet in splen-*

Alger. l. 2. de Sacram. Corp. & Sangu. Do. Ta. 6. Bib. PP.

plendidissimum Corpus Agni immaculati. Ha de passar a ser tesoro en nieue del esplendidissimo Cuerpo del Cordero sin mancha. Por esso el Pan con tan alba pureza. No habla Dios desde aquellos blancos accidentes por ellos, diziendo su gusto en la pureza de su morada, y de quantas ansias deuen ser mis deseos por recibirle en mis entrañas mas puras que la nieue? Si aquel hospicio sin alma, tan puro para hospicio, que yo?

Aora entiendo para aqui aquello de los Cantares: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Buen gusto tiene mi Dios, y me le dize, con apacentar entre azuzenas. Mi querido para mi, y yo para èl. El me dize su gusto, yo mis deseos, entrambos de azuzena. Para que? *Puritate cordis, & corporis munditia*, dixo Filon. Andamos entrambos de purezas de coraçon, de limpiezas de cuerpo. Azuzena a azuzena nos desafiamos, cuerpo a cuerpo, en orden al candor de aquel Sacramento luz.

Cant. 2. v. 16.

Philo Carpat.

Y si preguntaramos, por que ama Dios tanta pureza? Presto nos recordarà los dos passados Discursos Aponio: *Nam sicut diabolus execrando cœno sagina tur, ita & Christus Dei Filius lilijs pascitur.* Sucios y negros son los gustos del demonio, limpios los del Hijo de Dios. Aquel engorda con hediondo cieno. Christo se apacienta con fragrante flor, pureza del alma. Y el fruto en ella: *Vt eam abundantiore gratia cumulet.* Para colmarla de mas abundante gozo. No habla Dios desde aquel monte de nieue su buen gusto, y mis deseos.

Apon. in 2. Cant.

Pues yo le observo mejor en los polvos y sombras de la vieja ley. Mandò: *Accipies quoque similam, & coques ex ea duodecim panes. Superponesque mensæ purissimæ coram Domino flatues. Comedent eos in loco sancto, quia Sanctum Sanctorum est de sacrificijs Domini iure perpetuo.* Tomarás de la flor de la harina, y della cocerás doze panes (eran los de la Proposicion.) Pondraslos delante de Dios en vna mesa limpissima. Aaron y sus hijos Sacerdotes los comerán en el lugar Santo, porque en los sacrificios del Señor, esto es el Sancta Sanctorum, y tal, que este ordenò por derecho perpetuo. 16

Leui. 24. v. 5. 6. 9.

Aduirtio con mil atenciones el Venerable Abad Pedro Celense el texto referido, y dixo: *Mundas aures, labia purgata, puram conscientiam exigunt hæc Mosayca Sacramenta, quanto magis Christiana?* Limpias orejas, purgados labios, conciencia sin mancha piden estos Sacramentos Mosaycos, quanto mas los Christianos? *Farina illa, quæ purissima, quæ*

Petr. Cellil. lib. de Pani. c. 9 To. 9. Bi. PP. Cap. 10.

quæ candidiſsima, quæ ſubtiliſsima eſt, ſimila vocatur. La harina, que es puriſsima, que blãquiſsima, que ſubtiliſsima, eſſa ſe llama, ſimila, o flor del harina. Pide DIOS meſa puriſsima, que ſe coma en lugar ſanto, que eſte ſacrificio es el Santa Santorum, que es perpetuo:

Cap. 9. *In ſuperlatiuo puritatis omnia iſta dicuntur.* Todas eſtas coſas ſe ordenan con ſuperlatiuos de pureza. Que es eſto? Vnas ſombras del Pan mio, que baxa del cielo: *Iam quaſi de ſe ipſis loquuntur intus latentia myſteria. Et quidem nimio fulgore etiam amictu exteriore refulgent: & quoddam internæ bonitatis, & pulchritudinis ſpecimẽ ipſa obumbratione extrinſeca ſe ntillant.* Ya todo aquello aũ ſombrio habla de ſimiſmo eſcondidos myſterios. Ya aquellas ſombras aun en el traje exterior de tanta candida pureza luzen con demaſiados reſplandores, y con la miſma externa obſcuridad cételleã vnas mueſtras de la interior bondad y hermoſura.

Hablemoslo claro y limpio. Aquel Pan de la flor de la harina puriſsima, ſobre meſa limpiſsima, manjar mas propio de Sacerdotes, comido en el Templo: que en los ſacrificios de Dios era el *Sancta Sanctorum*, y a quien titulan de derecho perpetuo, era la mas natiua imagen y figura de Dios ſacramentado en aquella flor de la harina (fue) puriſsima, candidiſsima, ſubtiliſsima (aun duran eſtas eſpecies ſenſibles) pueſto en meſa limpiſsima, regalo de *Sacerdotes* (y para todos ya) comido en el Templo verdaderiſsimo *Sancta Sanctorum*. Y pudo en la ley antigua ya titularſe de derecho perpetuo, porq̃ deſde entonces para ſiempre ſe adjudicô al ſupremo ſacrificio la puriſsima flor de la harina, meſa limpiſsima, ſer manjar *Sacerdotal*, y ſer el *Sancta Sanctorum* en el Templo ſanto. Alli ſombra, aqui verdad. Y ſiempre, *De ſe ipſis loquuntur intus latentia myſteria.* Hablan de ſi miſmos eſcondidos miſterios.

Señor, que me dezis, aun en eſſa hermoſura y candor, q̃ centellea por defuera eſſe Pan *Sacramental*? Dizeme vueſtro guſto y mis deſeos. Vueſtro guſto en viuir en candida pureza. Aun vueſtros accidentes ſon blancura y limpieza. En eſſa azuzena os eſcondeis. Auiſaiſme que deſee yo ſer tan cãdido, y tan puro, que no os haga indigno hoſpedaje. Yo deſeo vueſtro guſto para mi gracia, y para vueſtra gloria. Sera el fruto gozo de los dos.

DIS-

DISCVRSO V.

Que bien se goza la vida entre memorias de muerte.

17 LA Concurrencia de las mismas materias parecen solicitarnos los motiuos. Dixímos en el Discurso I. que en este mes de Febrero hazian los Gentiles las purificaciones de sus muertos. Ingirieron a nuestro pensamiento estas memorias. Si Gentiles en el rito, Christianas en el recuerdo de la muerte, el entristecernos de que hemos de morir, y tomar casa para muchos años en los sepulcros. Iunto a estas melancolias nos vemos en la celebridad deste Pan que baxô del cielo, esperando por fruto suyo el gozo. Iuntando, pues, los dos lances, hazemos la propuesta para entrambôs, tomando por assunto que se goza bien la vida entre memorias de muerte. Vida con gozo dà el Pan de vida gozosa. Pero las memorias de la muerte nos ayudan a comer bien el Pan, y alleguran el gozo mismo.

Y porque fundemos en vos mismo, ô Pan Sacramental, aun todo el assunto y propuesta, os aduierto assi: Por la fe de mi alma, que os adoro ay vida eterna, que os confiesso, que quien bien os come, la tendrà segura. Resurrecion y vida sois, vos lo dixistes, yo me lo creo. Pero a fe de mis ojos, que me pareceis vn muerto. Que acciones vitales reconocen los ojos en vos? Ningunas. Vuestro cuerpo ai està; yo lo sè mejor que si lo viera. Mas creo a mi fe, que a mis ojos. Mas cierto es lo que vos dezis, y me enseña mi Madre la Iglesia, que quanto ven mis ojos mas limpios y atentos. Pero cierto que si mis ojos os han de dezir conceptos, que cuerpo que no se ve tener operaciones vitales, embuelto en vna sabana blanca, cuerpo amortajado parece. Luego ya a mi fè estais de verdad viuo para dar mil gozos. Pero a mis ojos pareceis vn muerto para dar mil tristezas. Y pues dais motiuo para trataros como viuo y como muerto; de vos tomo entrambos cabos, y voy a discurrir, que bien se goza la vida entre memorias de muerte.

18 Altamente sobre todos los Filosofos filosofô Seneca al intento, diziendo assi: *Si volumus esse felices, si nec deorum, nec hominum, nec rerum timore vexari, si despicere fortunam superuacua promittentem, & leuia minantem; si volumus tranquille degere, & ipsis dijs felicitate controuersiam agere; animo in expedito est habenda.* Si queremos passar vna vida feliz, si no ser atormentados con miedos

Senec. de natural quæst.

dos de los Dioſes, ni de los hõbres, ni de los ſuceſſos; ſi queremos deſpreciar la fortuna, q̃ promete mucho, y amenaça poco; ſi queremos vna vida tranquila, y tener controuerſia con los Dioſes, o competencia a felicidades, tengamos ſiempre la alma de pronto: ſiempre como para morir. Aſsi ſe goza bien la vida en la promptitud para la muerte. Entre memorias perpetuas deſta ſe goza la vida feliz.

Eſte es ſin duda el eſpiritu de Dauid: *Anima mea in manibus meis ſemper.* Traigo ſiempre mi alma en mis manos. Llanamente lo entiende S. Brũno Obiſpo de Hiberpoli: *Paratam ſemper habet*, ſiempre la tengo de pronto para morir, aunque ſea por martyrio: *Parátus ſum martyrium propter te ſuſtinere.* Y el viuir, Señor, con el alma en las palmas pronto a la muerte, me haze viuir cõ mil guſtos entre ſus memorias; porque ni oluidovueſtra ley, ni yerro en vueſtros Mandamientos, aunque me pongan los pecadores lazos. Y yo aſsi para morir, me hago heredero de vueſtras verdades: porque todo viene a ſer gozo de mi coraçõ: *Exultatio cordis mei ſunt.* Tanto gozo de vida gozo entre las memorias funeſtas de la muerte. Cierre Seneca: *Effice mortẽ tibi cogitatione familiarem; vt ſi ita ſors tulerit, poſsis illi obuiam exire.* Si quieres gozar la vida ſin los ſuſtos dela muerte, haz a la muerte muy familiar amiga tuya, ſiendo ella la ocupacion de tu penſamiento; y con eſſo podras, ſi tu buena ſuerte te vale, ſalirla a recibir a ella con guſto.

Pſa. 118 *v.*109.

S. Bruno Hiberp.

Sen ca. upr.

Diuino Seneca mi P. San FRANCISCO, que al dezirle el medico, que ſe llegaua ſu fin, dixo con jubilo. *O bienvenida ſea nueſtra hermana la muerte.* A recibirla ſaliò de ſu pobre camilla, deſnudo ſobre la tierra.

S.P.N. FRANCISCVS

Imitador ſuyo haſta en eſto aquel ſu gran hijo S. Pedro de Alcantara, que al miſmo intimarle ſu muerte. Cantò: *Lætatus ſum in his, quæ dicta ſunt mihi.* Alegrado me he con tan buenas nueuas. Por eſſo ſe gozaron ellos tã buena vida, por que fueron tan amigos de la muerte.

Pſal. 121. *v.*1.

Quiero juntar envn eſpiritu de dezir dos tan diſtantes ingenios de mi P. S. Antonio de Padua, y de Tertuliano. Llamo Tertuliano a los ſepulcros, deſcanſo, y aſylo de la muerte: *De requie ſepulturæ de aſylo quodã mortis.* Ya es cierto, que aſylo es lugar priuilegiado, en quien aun los mal hechores tienen ſegura la vida. El primero ſe dedicò en Atenas a los honores de Hercules, como dize Eſtacio. Luego lo imitò Roma Gẽtil. Y en la Igleſia Iudaica auia ciu-

19

*Tertul. in Apol. c.*37.

Stati. 12 *Theba.*

Plutar. in Romul.

ciudades de refugio, y oy en la Christiana los Templos, asylos aun para assegurar vidas a malhechores; (si se guardase a todo respeto la immunidad Ecclesiastica.) Como pone el florido Tertuliano el descanso en la sepultura, y el asylo en la muerte. Yo responderé a lo Christiano. Miradme al retraido en el asylo de la Iglesia, y vereis assegurar su amada vida en la Iglesia entre las sepulturas, y pauores de los muertos, que en ella descansan. Aun al viuo se le dà la vida mera natural entre los muertos. Si el mismo delinquente quisiera a lo espiritual tener gustosa vida, la ocasion se le auia venido, para hallar su consideracion descanso a vna gustosa vida espiritual en el descanso de vn sepulcro, y hallára diuino asylo para su vida facinorosa en el asylo de la muerte: entre cuyas atentas memorias boluerá a gustosa vida.

Aora mi S. Antonio de Padua mirô aquella naue, en que subio Christo, que a pocos lances, alterandose el mar en soberuias olas, se vio para irse a pique; *ita vt nauicula operiretur fluctibus.* Ya las ondas la cubrian. Contemplô (o meditô) el santo en esta naue en el mar la vida del hombre nauegando por el mar deste mundo. Lo infelize de las tempestades y borrascas es, que no permitê vsar de las ancoras (anclas las llaman otros) para assegurar naue y dulce vida. A perdidas ancoras llorana Ouidio.

Mat. 8. v. 24.

Anchora iam nostram non tenet vlla ratem. *Ouid. Eleg. 9.*

Por su proteccion a la vida la llamaron.

Sacra anchora.

Dize aora S. Antonio: *Anchora mortis recordatio. Sicut enim anchora nau m retinet, ne in saxis se frangat; sic mortis memoria vitam nostram retinet, ne ruat in peccata.* La ancora de la naue viua del Christiano, que sulca el pielago del mundo, es la memoria de la muerte. Y con propiedad. Porque assi como la ancora aferra la naue; para que no se abra en los escollos impios: assi la memoria de la muerte assegura nuestra gustosa vida, para que no dè en los mortales escollos de la culpa. Ya pues las memorias del sepulcro y de la muerte son descanso y asylo por la tierra, y ancoras por el mar. Toda gustosa seguridad de vida se goza entre memorias de la muerte. *Ancora* la diga sagrada S. Antonio; llamela Tertuliano. *Asylo.*

S. Anto. Padu. Serm. Dom. 4. post. Epiphan.

Hurtô la hermosa Raquel los idolillos de su padre (antojo de su hermosura, dixera yo.) Dize el Abulense, que o porque eran ricos, o por desviar a su padre de la idolatria, o porque en ellos sabia su padre por Necromancia los sucessos fu-

tu-

turos, y porque no supiesse por
Abulen. donde ivan ella y los suyos.
hic. Siguiolos su padre, riñose la pe
dencia del hurto y otras cosas,
hasta salir de su paz Iacob: *Tu-*
Gen. 31. *mentque Iacob*, que se le hincha-
v. 16. 44 ron las narizes, *præ iræ magni-*
46. 48. *tudine*, dize el Tostado. Trata-
ron de hazer las amistades pa-
ra viuir gustosos: *In eamus fœ-*
dus, y en paz. Mandaron traer
muchas piedras: *Qui congregã-*
tes fecerunt tumulum, comede-
runtq; super eum. Iuntaronse,
compusieron vn tumulo, y co-
mieron sobre èl, en señal de su
amistad y pazes hechas, dize
Lyra. Lyra: *In signum amicitiæ reformate.* Y pusieron por nombre
al tumulo: *Tumulus testis.* El
tumulo testigo.

No ignoro, que tumulo en
Latin significa o monton, o tu-
mulo que dezimos en Castella-
no, que es o sepulcro, como le
toman aun Gentiles, Homero:
Homer. *Tumulis mandare peremptos.* Y
in Tu. Virgilio. *Hostilem ad tumulum*
3. Tusc. *&c.* En las diuinas letras a ca-
Virg. 3. da paso. Iob: *De vterò translatus*
Æneid. *tus ad tumulum.* Tumulo tam-
Iob. 10. bien llamamos el que se com-
v. 19. pone para vnas honras con vna
tumba vacia: que la antigue-
dad llamò, como dize Sueto-
Sueton. nio: *Tumulus honorarius.* Tu-
in Clau. mulo de honras.

A mi parecer este tumulo
que compusieron Iacob y La-
ban fue como tumulo de hon-
ras: pues dize el Abulèse: *Mag-*
num satis, longum & latum. q̃ *Abulen.*
era grãde hasta, largo y ancho, *hic.*
que siruio de mesa a tantos que
comieron.

Assentada la historia, hago
el reparo, en que tuuo que ver
la conciliacion de voluntades, el assentar vida gustosa entre desabridos, y concurriendo idolatras y fieles, para que de mancomun se assentasse la agustossa paz sobre vn tumulo, y entrambas partes señalassen al tumulo por testigo suyo? Ello se responde. Toda gustosa vida, aun paz èntre discordes se goza entre memorias de la muerte. Vn tumulo es la ara sobre que juran viuir gustosos. Vn tumulo es testigo de sus amigables pazes: que a las memorias de la muerte todos se componen, y deponen enojos, para viuir gustosos. Milagros de vn tumulo.

Mas ay, Diuino Sacramento, que me haze este tumulo v- 21
nos sagrados lejos, que no discierno bien. Sobre vn sepulcro comieron. Que, que es aquello? Que finestas sombras haze aquel tumulo mesa? Comer sobre tumulo? El comer es lo gustoso de la vida. El tumulo lo triste de la muerte. Quando se junta, y donde, lo gustoso de la vida con las funebres memorias de la muerte? Dixo la Interlineal largamente: *Sig-*
nificantes communionem Sacra- *Interli.*
mentorum. Significauan aquellos

llos comiendo en vn tumulo por mesa, a los que aora recibimos la comunion Sacramental. (Son Sacramentos in adequados el cuerpo, que se come, y la sangre, que se bebe; entrambas especies integran vn Sacramento de Cuerpo y sangre de Christo.) Especificô Ruperto esto mismo mejor: *In basilicis Martyrum corpus, & sanguinem Christi pariter mandu-* *Rupert. lib. 7. in Gen. ca. 47.* *care.* Representauan los que comian sobre el tumulo, que en la Iglesia Catolica se auia de comer el Cuerpo de Christo, y beber su sangre en las basilicas de los Martyres, (y aun sobre sus sepulcros se vsô antes de S. Slueſtre) y oy en la Iglesia entre los sepulcros de todos los difuntos.

Pues ya assentemos que la vida soberana, que dá este Pan que baxô del cielo, se haze gustosa entre las memorias de la muerte. Aun su sombra antigua se celebraua assi, significandole el comer de Iacob, Laban y los suyos sobre tumulo.

22 Exornemos esto mas, especificaremos mas dotrina. Atento mirô el gran Niseno las particulares ceremonias, con que mandô DIOS comer el Cordero antiguo: *Renes vestros accingetis, & calceamenta* *Exod. 12. v. 11* *habebitis in pedibus, tenentes baculos in manibus, & comedetis festinanter: est enim Phase id-* *est transitus, Domini.* Pondreis sos haldas en cinta, calçados los pies, con los baculos en las manos, y comereis a prisa, que esta fiesta y cena es transito. Parad.

Ay DIOS! esto parece cenar caminando a la muerte. Comer, como quien ya parte deste mundo. A vistas del transito Repara bien S. Gregorio, que le importauan a DIOS estas ceremonias, sino quisiera por ellas hablar algo espiritual? *Nisi spiritualem sensum* *S. Hier. Eysen. li. de vir. Moys.* *sequamur.* Pues, qual? *Monet enim per hæc ænigmata, vt considerare ac intelligere velimus, transitum quendam esse hanc vitam nostram, ad quem nos præparatos esse vult.* Amonestanos DIOS por estas enigmas, que queremos considerar y entender, que nuestra vida esta de camino para la muerte y salida deste mundo, para lo qual nos quiere siempre preparados.

Plazeme esto de siempre preparados. Pero lo que yo aduierto es, que para el mismo comer es el apercebimiento y traje de quien và a morir. Que pues? Ay Fieles! cada vez q̃ se và a comer el Cordero de Dios, se ha de preparar el hombre de modo, como si luego cõ el bocado en la boca huuiera de morir, y yr a dar cuenta a Dios de su vida y de aquella comunion. Pues porque se mandaua comer

apie-

aprisa? O! Ordinariamente con que prisa se suele disponer el dar el viatico a vn enfermo. Ea ya yo tengo por certissimo, q̃ si cada vez que recibimos este diuino Sacramento, le recibieramos como viatico, y como quien està para morir, ya cõ el baculo en la mano, y (sino espuelas) calçados los çapatos, para caminar, fueran siempre las comuniones hechas a gusto de Dios, y aprouechamiento nuestro. Gustosa vida entre memorias de la muerte.

23 Dionos la ley tan lindo lugar. Conteslele mas lucidamẽte nuestro Euangelio santo. Mãdo Christo a los suyos: *Sint lũbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris, & vos similes hominibus expectãtibus Dominum suum.* Poneos haldas en cinta, todos con las candelas en las manos encendidas; y vosotros semejantes a los hombres que esperan a su Señor.

Luc. 12. v. 35. 36 37.

Cierto Señor, que en mandandome poner haldas en cinta, y con la candela encendida en la mano, que me juzgo de cãmino para el otro mundo. Y en oyendo, que os espere assi, que ya venis, parece dezis, que os espere para juzgarme. Y apenas di este susto al pensamiento, quando me hallè firme en S. Gregorio el Grande: *Venit Dominus, cum ad iudicium properat, pulsat vero, cum iam per ægritudinis molestias mortem vicinam esse designat.* Ya se vienen a topar la muerte y el juizio en mi. Viene el Señor, apresurãdo se al juizio. Para el me llama con la vezina muerte. Ya yo estoy para morir con la candela en la mano. Y como reo estoy para ser juzgado en la Inquisicion Suprema, donde salgo con vela.

S. Greg. hom. 13. in Euãg.

Señor, Señor mio, para que me apercebis entre estos ensayos de mi muerte, y de vuestro juizio? O alteza! *Faciet illos discumbere, & transiens ministrabit illis.* Haralos sentar a su mesa, y èl les darà de comer. Que mesa? Que comer? Vuelua mi S. Antonio de Padua otra vez a dar la letra: *Bene ministrat, qui carnem suam in cibum, sanguinem in potum ministrauit.* Regala Dios ministrando su cuerpo en manjar, su sangre en beuida.

S. Anto. Padu. Serm. 4. de Martyr.

Ay Pã de vida, sabrosamẽte comido entre los sustos de la muerte, y del juizio! Ensayad ensayad Dios mio, en mi, que os recibo cada dia, cada dia mi muerte, y vuestro juizio, para assentarme a vuestra mesa. O que discreto me dezis vuestro gusto y mis deseos. Nadie os comerà mal, si os come, como quien và a morir y ser juzgado.

Y bien nos ha dotrinado la antigua Gentil ceremonia de Febrero, trayendonos con luzes entre memorias de muertos

tos y sepulcros, para aprender gozar gustosa vida Sacramental entre memorias de la muerte y juizio.

DISCVRSO VI.

Que bien se goza la gloria a las vistas del infierno.

24 Asentamos aun en el discurso 1. que las Februaciones de los Gentiles eran recuerdos del infierno: por quanto, como dixo Macrobio, Februo es el mismo que Pluton, a quien dedicauan su fiesta de Febrero. Y Pluton era venerado por Dios del infierno, y su ceguedad le ofrecia sacrificios, porque se huuiesse piamente con las animas de sus difuntos. Dixo Tibulo ya.

Macrob 1. Satur.

Tibul. li. 4. *Inferno Plutoni subdita Regno, &c.*

Y no se que se quiso dezir Horacio de la estrecha viuienda del infierno.

Horat. 1 Carm. *Et domus exilis Plutonia, quò simul mearis.*

La casa de Pluton, adonde eres llenado en compañia de otros muchos, cosa estrecha es, donde todos viuen a toda descomodidad.

Refiero con atencion estos dichos y fabulas Gentiles: por quanto aun entre ciegas sombras humosas no se como sentian algo de la verdad Catolica, q̃ ay infierno, y llamas, y morada triste, y almas que vã allá. No pienso, que es indecencia aplicar aqui: *Lux in tenebris lucet.* Luze la luz diuina en las tinieblas. *Et tenebræ eam non comprehenderunt.* Y las tinieblas no comprehendierõ la luz: porque se las dexô Dios tinieblas. Puso el símil Cayetano: *Sicut lux solis videri potest ab oculo nocturæ.* Vio la Gentilidad algunas verdades: pero violas con ojos de lechuza, aun quedandose en tinieblas. Dioles alguna luz, pero: *Vt tamẽ ab eis non tollat tenebrositatem.* De modo q̃ no salierõ de tinieblas. Y quizá esta luz tenebrosa la huuieron descẽdida del trato cõ pueblo fiel, q̃ núca faltô a Dios. O por lecciõ de libros fieles, y naturaleza, en quien selló Dios su luz. Discurrio tras el conocimiento de la culpa, a persuadirse bien lugar de pena. Basta.

Io. 1. vers. Caietan.

Tomado pues el motiuo de memorias de infierno en las noticias de Febrero, o Februo; y viendonos a la presencia y fiesta deste Augustissimo Sacramẽto, prenda de gloria, juntamos las materias para en vna doctrina en esta proposicion, de q̃ se goza bien la gloria a las vistas del infierno. Con que persuadiremos, quãto aprouecha la meditacion de las penas del infierno para con ella llegar a comulgar. Discurramos.

Ponemos nuestra proposiciõ en terminos formales Teolo-

gicos. Es queſtion, ſi los bienauenturados deſde ſu gloria celeſtial vean a los condenados en ſu pena infernal? Forme ſus razones de dudar el mas Filoſofo; y al menos Filoſofo ſe le haga duro de creer. Yo ſin diſputa al poder de Dios, tomo del Angel ſanto Tomas la concluſion, que ſi. Concluſion, y razon della encierran eſtas breues palabras: *Vt beatitudo ſanctorum eis magis complaceat, datur eis, vt pœnam impiorum per fecte videant.* Para que a los bienauenturados les haga mas guſto ſu bienauenturança, les es concedido, que vean perfectamente la pena de los condenados: que ſe goza bien la gloria a las viſtas del infierno Aſsi mi P. S. Buenauentura: *Cognitio pœnæ reproborum eſt electis gaudium.*

S. Tho. in ſupplem. ad 3. p. q. 94. ar. 1. Idem in 4. d. 50. q. 2. ar. 4.

S. Bona. in 4 d. 50 ar. 1. q. 4

26 Eſtá hermoſiſsima la ſagradra Eſcritura en Iſaias a eſte intento, para enſeñarnos la verdad miſma Promete DIOS aquel Sabado de Sabados: *Sabbatum ex Sabbato.* Sabatiſmo de gloria, que ſerá nueſtro Domingo de Domingos, y Paſcua de Paſcuas? Para el dize: *Veniet omnis caro, vt adoret coram facie mea.* Vendrá toda carne a adorarme cara a cara. Quien? La Interlineal lo dize: *Sancti cum corporibus ſuis.* Subiran a la gloria los ſantos en carne con ſus cuerpos glorioſos a gozar eternamente a DIOS, y adorarle, cara a cara.

Iſai. 66. v. 23. 24

Interlin.

Eſtando pues allá en mansion ſempiterna, ſe dize: *Et egrediẽtur, & videbũt cadauera virorum, qui præuaricati ſunt in me.* Saldran. Para Chriſtiano, no pienſes que dexaran ſu aſsiento. La Gloſſa: *Non loco: ſed intelligentia.* No ſaldran de ſu lugar, ſaldran con los ojos del cuerpo, o del alma. Verán los cadaueres de los condenados. Atento llamar: *Cadaueres*, los cuerpos de los condenados, que ſin duda eſtarán viuos, pues reſucitados. Cadaueres hediondos, y roidos de guſanos, llenos de podre, y de todo inmundo horror. Verán los bienauenturados deſde ſu gloria a los miſeros condenados en ſu pena. Y es ponderoſo Iſaias: *Et erunt vſque ad ſatietatem.* Que ſe eſtarán los juſtos hartando de mirar a los condenados.

Gloſſ. Ordin.

Que es eſto? Que competencias forman en los bienauenturados dos harturas tan enemigas? Libraua Dauid ſu hartura para la gloria cara a cara: *Satiabor, cum apparuerit gloria tua.* Ya poſſeen eſſa hartura los bienauenturados. Pues quien tiene vna hartura de gloria en el cielo cara a cara con Dios, que ha meneſter vna hartura de penas de infierno cara a cara, con los condenados? Que es eſto? Es la bienauen-

Pſal. 16

auenturança de a dos caras, y a dos harturas? O si! Diga lá
Gloss. Ordin. Glossa: *Satiabuntur quoque, de beatitudine sua agentes gratias, visa impiorum ineffabili pœna.* Dos harturas gozan los bienauenturados, vna de su gloria propia, otra de la agena pena: inefable es su gloria, y aun inefable es la pena agena. Estanse hartando (y nunca se hartan) de dar gracias a Dios por la gloria que gozan. Y estanse hartando (y nunca se hartan) de ver la pena de los condenados. Pues que gusto les haze esta hartura de ver penas del in-
Lyra. fierno? Grande. Diga Lyra: *Pœnas illas euaserunt.* Hartanse de ver las penas de que escaparon. Luego a dos harturas se gozan. Hartanse de dar gracias a Dios de la gloria que gozan, y de las penas, que no gozan. *Et sic totum cedit in gloriam electorum.* Y con esso la gloria y las penas vistas todo sirue para mas gloria, que en gloria del cielo se buel-
S. Greg. in Mag. de 56. lib. E. uen penas del infierno vistas. *Ad maiorem gloriam vident pœnas malorum, quas per gratiã euaserunt.* Dixo S. Gregorio en el Maestro de las sentencias
S. Doro. Doct. 12 to. 2. Bi. PP. refiera entre largos temblores de su espiritu S. Doroteo el horrendo lugar del infierno, verdugos rigidos, impios, q̃ crueles atormentan a los infelices, fuego incorruptible en rios, siẽ pre ardiente, siempre en obscuras tinieblas. Si luce, es como dize S. Isidoro: *Vt videant, vn-* *S. Isidor de dolcant*, para ver lo que mas *l. 1. de* les ha de atormentar. Alli dize *sum. bon.* Bernardo explicando a Christo: *Fletus ex dolore, stridor dentium ex furore.* Llanto de dolor, crugir dientes de furor. O *S. Bern.* misera carcel, donde siempre suenan tristes lamentos, desesperados sentimientos, blasfemias horrendas, aun contra el mismo Dios!

O Dios santo, quan profundamente se embeue en mi alma y espiritu esta consideracion! atendiendo a que aũ a vuestros bienauenturados teneis ocupados en eterna meditacion del infierno, con las penas al ojo de los mismos condenados, y con todos los horrores del infierno siendo vuestro diuino ingenio tal para doblar la hartura y gloria de los vuestros, que lôs estais hartando de ver tan infelizes penas, para que se harten de gozarse y de bendeziros y alabaros, que los librastes de aquella infelizidad. Hartense mirandoos cara a cara del gozo de vuestra gloria, que les distes: y hartense de gozo y de alabaros de que los librastes del infierno q̃ cara a cara estan viẽdo. Con lo qual hazeis, que quãto tiene el infierno de infierno para los malos condenados, tenga de gloria para los buenos bienauenturados. Con vna misma medida mide el infierno pesa-

res a los malos que cayeron en ellos, y gustos a los buenos, que se escaparon de sus disgustos. Suma prueua es esta en toda forma lo de quan bien se goza la gloria a las vistas del infierno. No quiero juntar mas lugares.

Solo quiero dar aqui luz a vn pensar extraordinario en el modo de dezirlo de Nicolao Cardenal Cusano (refiere le Sixto Senense) que en vn Sermõ q̃ hizo sobre aquellas palabras del Psalmo: *Quoniam defecit in dolore vita mea, & anni mei in gemitibus, &c.* Porq̃ desfallecio mi vida en el dolor, y mis años en los gemidos: explicando esto de Christo, dixo: *Christum Dominum sustinuisse in anima dolorem inferni.* Que auia el Redemptor padecido en su alma el dolor del infierno, o sus penas. Agustino Obispo Nebiense respetando al Cardenal, y a su mucha sabiduria, dixo con temor, que ni abrazaua, ni refutaua esta sentencia. Sixto se lo dexa assi. Yo me doy a pensar, q̃ el Cardenal hablõ en la esfera de mi assunto, y esto de dos maneras. O que el alma de Christo nuestro bien, bien que gloriosa en la porcion superior, con la inferior porcion meditasse las penas del infierno con las noticias tan grandes que dellas tenia. Y q̃ en la meditaciõ sintiesse su alma las penas del infierno, por el modo de aprehensiõ, y fuerza imaginatiua, que todos sétimos males imaginatiuõ, dos y que nos pudierõ coger. Y la alma de Christo bien conocio la posibilidad suya para aquellas penas, pues mirado su ser precisamente como el de las otras almas, pudo parar en aquellas penas: si reconocida, que enquãto era de Christo auia recibido la seguridad contra ellas. La qual seguridad no obstaua para aprehender con horror, y pena imaginaria las del infierno, de que se gozaua verse libre. O ya veia (como los demas bienauẽturados dezimos que ven) realmente las mismas penas del infierno, que haziendo su horror, eran aspecto horrendo al alma de Christo, que conocia bien por menudo la grãdeza del dolor de cada condenado. De entrãbos modos pues hazia la alma de Christo mas gustosas sus glorias a vista de las penas del infierno.

Psal. 30. vers. 11. Nicol. Cussan. Sixto. Senen. l. 5. Bib. Sanct. Annot. 165. August. Nebien.

A vos diuino Sacramento, me voy con el assunto. Vos sois dulze prenda de gloria. Mas si es bien gozaros aqui, como os gozan allà, en continua meditacion de las penas del infierno? Vos os acreditais en verdad q̃ sois Pã, q̃ baxastes del cielo. *Hic est Panis qui de cœlo descẽdit.* Mas si os hemos de trataros aqui, como os tratã allà los del cielo? Los de allà hazẽ dos caras, (sin duda Angeles y hõbres, q̃ todos tienen vna misma razon) con la vna os estã mirã-

28

do

do hasta hartar, porque os gozan. Con la otra miran al infierno hasta hartar; porque los librastes de allà. Harèmos nosotros para gozaros aqui assi? Si.

Tiene mil hermosuras el lugar siguiente, y no he de ofender a niguna. Recogerème.

Mat. 22 v. 2. Dixo Christo: *Simile est Regnum cœlorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo.* Semejante es el Reyno de los cielos a vn hombre Rey, Rey humano, que hizo bodas a su hijo. Combidô a muchos, escusaron el venir por intereses humanos. Enojôse el Rey, y embiô a matarlos: q̃ es delito de muerte el no venir a comer, llamados a la mesa de vn Rey. Mandô a sus criados, q̃ de los caminos le traxessen coxos y mancos, malos, y buenos, y que se llenassen sus mesas. Grã de ansia de combidados tiene este Rey. Entrô a ver sus combidados, que eran muchos, aduirtio a vno sin vestidura de boda, y con mansedumbre le dize: Amigo como entraste sin vestidura de boda? Ola ministros, atadmele de pies y manos, y echadmele en vn calabozo a llorar y temblar sin remedio.

Para justificar esta justicia del Rey en la propiedad de la parabola se sepa, que para comer en las cenas de bodas, auia en las mismas casas vnas tunicas de lienço limpias, que se llamauan, *Vestis cœnatoria*, y cada combidado se ponia la suya para limpieza. El delito deste fue, q̃ no se la puso: q̃ si del camino pobre y roto le traxeron a la mesa, no era culpa venir sin gala, q̃ no tenia. Fue culpa no vestir la vestidura cenatoria de boda, q̃ el Rey alli tenia para todos. Esta es la corteza de la parabola.

En el espiritu luego es cõ nosotros Lyra: *Istud spirituale convivium est Eucharistiæ Sacramentum, &c.* Este banquete espiritual es el diuino Sacramento de la Eucaristia. *Lyra.*

Aora vamos postilando. El Rey humano Dios, quiso hazer vna boda a su Hijo, para quien es fiesta de boda la desta mesa sacrosanta, donde tantas almas Reinas admite el celestial Esposo Salomon. A muchos combidô, porque a muchos quiere a su mesa Dios, no querria ver su mesa sola. Y los muchos, que al principio llamô, parece eran los mas cortesanos, los mas entendidos, los mas de Palacio, los mas allegados. Estos siendo los primeros en la obligacion, como mas beneficiados, fueron los primeros que se escusaron. Como si dixessemos, algunos Sacerdotes que se passan meses y años sin dezir vna Missa; Caualleros muchos años sin cumplir con la Iglesia, (que es parte de Caualleria) y otros Christianos q̃ cuidan poco de llegarse a esta mesa Real.

En fin (o caſo para temblar!) ſolo porque no vinieron, embio muy enojado a matarlos, llamãdolos homicidas (*perdidi homicidas illos*) q̃ homicida, yaun Deicida del diuino honor es, quien deſprecia a Dios, q̃ cõuida a eſta meſa. Y mata Dios con rigor a quien no quiere venir. El no venir es delito de muerte, y condenacion. Venid, venid, ô cõuidados, hazed guſto a Dios Rey de ſentaros a ſu meſa. Tanta honra y prouecho no es para deſpreciado.

Deſpreciado pues Dios de los ſeñores, de los ricos, de ſus mas allegados por obligaciones, embia a llamar por los caminos, que por todos caminos llama a eſta ſu meſa. Vinieron todas diferencias de buenos y malos: *Quos inuenerunt, malos & bonos.* Los buenos buenos ſe eſtauan, y los malos ſe hizieron buenos para comer con la miſma gracia del Rey Dios, q̃ los llamô. Y veſe claro, que fue aſſi, porque entrando el Rey a ver los conuidados, con ſolo vno tuuo la peſadumbre, con los otros no: eran pues de ſu guſto.

Entre tantos aduirtiô a vno mal aliñado. Clama Cayetano: *Subtilis deſcriptio in tanta multitudine.* Sutil atender de Dios, que ni vn malo ſe le puede entremeter entre tantos buenos. Viole ſin veſtidura de boda. Quien vá a boda, caricia ha de lleuar. Eſte fue ſin caridad, que es caricia diuina y ſobrenatural. Aſsi lo entienden todos, y ello ſe dexa entender, que ſolo el comulgar ſin gracia, haze deſgraciada comunion. Plazeme grandemente S. Cyrilo Geroſolimitano, que quiſiera, que la veſtidura cãdida, que al bautizarnos nos ponen en ſeñal de la inocencia bautiſmal, con q̃ ſe repara la inocẽcia original perdida, fuera el aſeo para llegar a eſta meſa. Dixo con ponderacion: *Abſit, vt aliquis ex his, qui nomina dederunt, & in album relati ſunt, audiat, amice, quomodo huc intraſti.* No permita Dios, que alguno de los q̃ ſe acaban de bautizar (era eſta la ocaſion) que han dado ſu nõbre a Dios, y ſido veſtidos de candida inocencia, oiga diuinos enojos que le digan, Amigo, como entraſte a mi meſa ſin la limpia inocencia bautiſmal?

S. Cyrl. Ieroſoli. Cathec. 3.

Llamaſe Dios, *Amigo*, bien diga la Gloſſa, que porque le conuidô: *Quia inuitatus.* Que DIOS conuidandole, hizo oficio de amigo. El triſte hombre no correſpondiô, que èl no vino como amigo, ſino como vn ſucio Pregunta Dios, como entraſte aqui aſsi? Todas las Gloſſas ſon contra èl. *Impudentiæ arguit.* Arguyele y conuencele de deſvergonzado: que no deue de auer inſolencia mayor en el trato con Dios, que comulgar en ſu deſgracia. El reo

Gl ſſa. Ord n.

Cayeta.

Interli. Gloſſ. Ordin.

en

enmudeciô *Obmutuit*: que este es delito sin escusa. En fin assi vestido y calçado, atadas las manos para que ya no haga cosa buena quien hizo cosa tan mala, atados los piés a quien dio tan malos spasos, dan con el en el infierno.

O horror lo horror! Desde la mesa al infierno? Desde la mesa al infierno? *Tunc* entonces. Quando? *Non exp Etato iudic o vniuer al*. Dize Cayetano. A quien mal comulga, luego, luego, alli de contado, sin esperar al juizio vniuersal, es justo den con el tal en el infierno. Rebiẽten, y mueran ahorcados como Iudas, los que comulgaron como Iudas. Del altar al infierno? Del altar al infierno. Esta es justicia? Y que manda hazer Dios nuestro Señor. *Ca icta.*

Dios Señor mio, luego mi gloria pende de escarmentar en cabeça agena. El auison desta dotrina no me dize, que se goza bien la gloria a las vistas del infierno. No esaduertirme, que cada vez q̃ llego a comulgar la boca abierta, está vn infierno la boca abierta para comulgarme a mi, si voy sin vestidura de boda, si llego en vuestra desgracia? Luego ya, si quãdo os llego a recibir, medito en el infierno, o se me represẽtã dos glorias, que gozar, o dos penas que temer. Si llego en vuestra gracia, dos son mis glorias (a la vsança de los bienauẽturados.) Cozo la gloria Sacramental de gozaros, y gozo la gloria del cielo, de que me veo libre de las penas del infierno, que mira mi consideracion quemando tantos que mal comulgaron. Entre mis miedos de llegar indigno, dos penas padezco. La mayor de vuestra ofensa y desgracia, que ofenderos, y estar en vuestra desgracia, es la desgracia mayor. La menor es la del mismo infierno, que veo aparejado ante mi! Para yr desde vuestra mesa Sacramental a èl. A vistas pues deste infierno, que me amaga, con pauor a tanta desdicha, cõ miedo a vuestra eterna desgracia, goze yo, goze yo, Señor vuestra gloria y gracia Sacramental, que dos gracias y dos glorias serán: vna sin lo que me dais de bien; otras en lo que me librais de mal.

Christiano mio, si estõ se te predica en el tiempo, para quã do se escriue, que espara el mes de Febrero, a las vistas, o principios de la Quaresma, oye al Patriarca de Ierusalen S. Cyrilo hablar como vn Patriarca, y padre de todos los hijos dela Ierusalen militante. 29

Eres de los descuidados, que aun llamado muchas vezes de Dios a su mesa, no has venido, y ha dissimulado Dios? Piensas si quiera al cabo desta Quaresma cumplir con la Iglesia, y comulgar? Quieres no ser tu en-

tre muchos aquel vno, que del altar baxô al infierno, porquè no tuuo el vestido de limpieza? Pues haz lo que te manda S. Cyrilo: *Exue scortationem, & indue splendidam temperantiæ stolam. Ecce te admoneo priusquam IESVS animarum spõsus ingrediatur, & amictum tuum videat. Satis longum habes interuallum, cum pœnitentia dierum quadraginta tibi datur. Habes magnam opportunitatem, & exuendi, & abluendi, ac rursus induendi atque intrandi.* Despojate, desnudate del amancebamiento: vistete la blanca estola de la castidad. Yo te amonesto antes q̃ IESV Esposo de las almas entre, y te vea mal vestido. Harto tiempo tienes en quarẽta dias de penitencia desta Quaresma Buena ocasiõ tienes, para desnudarte del habito viejo de la mala costumbre de lauarte y purificarte; y boluerte a vestir la estola blanca de la gracia. Entrando con ella, dos gloria gozaras, vna de que te vès libre del infierno. Otra deste Sacramento, que es prenda, q̃ assegura eterna gloria.

S. Cyrill. Ierosol. in Præfati. ad Cath.

30 Y aduierte por vltima clausula, para el mes de Febrero (es de sũ propiedad,) lo que el Obispo de Cyrene Synesio te aduierte assi graue: *Inquinatio, quæ post februationem, & expiationem accidit, piaculum est, quod vix eluitur.* La mancha, que cae en el alma, despues de la februacion, ò purificacion, despues de santificar el alma con vna buena confession y comunion, mancha è inmundicia es, que apenas, o con dificultad se laua. Guardate de la recaida, que suele ser la mas peligrosa. Assi lo enseñô Christo, diziendo a aquel que curo de treinta y ocho años de enfermo, o depecador, assi, topâdole en el Templo: *Ecce sanus factus es; iam noli peccare; ne tibi deterius aliquid contingat.* Aduierte, que estàs bueno. Ya no quieras mas pecar; no sea que te suceda cosa peor. Peor recaida, mas dificil de curar. Donde la Glossa dize: *Innuit, quòd propter peccata languebat.* Bien apũta Christo, que sus pecados auian ocasionado al enfermo el mal. Dizele, que ya no peque, que le ira peor. Donde Lyra: *In recidiuante fiunt nouissima peiora prioribus.* En los que recaen en la culpa son sus fines peores que sus principios Malo el caer; peor el recaer. Quien llegô a gozar su februacion, o purificacion, guardese de no se ensuciar mas. Su limpieza acrecentarà su gracia, y assegurarà su gloria.

Ioan. 5. v. 14.

Gloss. Ordin.

Lyra.

Synes. in pervigi. Natal. Domin.

TRA-

TRATADO TERCERO,

PARA EL MES DE MARZO

FRVTO TERCERO.

PAZ.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA Pacifica, fruto de Paz, que tanto se desea, y en Março, son altos motiuos, para alabaros y bendeciros. No dudaria yo, a imitacion de Esaias, llamaros la Princesa de la paz, como el llamô a Christo, el Principe de la paz. *Princeps pacis.* *Isai. 9. v. 6.*

Mirando està el alma a los pasados siglos, quando los ceños de DIOS con general diluuio, encapotado el cielo, hizieron guerra a los hombres y a las culpas, para conquistarlos a tiros de agua, en que lauarlos a ellos y a ellas: que siempre los enojos de Dios tiran a misericordias. Veo que al pie del executado castigo, aparece vna paloma de nieue, con vn ramo de esmeraldas de oliua

en

en el pico, donde siruiendo las hojas de lẽguas, hablan diuinas piedades cõ tãtas hojas, quantas lenguas: *Portans ramũ oliuæ virẽtibus foliỹs in ore suo.* Boluio al segũdo padre del linage humano Noe, que aun se estaua en su arca, trayendole vn ramo de oliua con hojas verdes en el pico de coral.

Genes. 8 *v.* 11.

Mirô Albino Alcuino a l ramo de oliua, y todo alegre dixo: *Ramum refectionis, & luminis pacem annuntiat.* O fausto anuncio! Ramo trae de refeccio, cosa de comer nos pronostica: que la oliua tambien da que comer (No apunta Sacramẽto de comer? Si.) Refeccion sagrada. Y anuncia paz de luz. Bien paz de Dios, que es luz, y dà la oliua luz, que las demas pazes suelen ser de a escuras, y no de Dios.

a.

Paloma es quien trae las alegres nueuas, de que borrada la culpa con vn dilubio de lagrimas, ay que comer, y paz. Ya no se predica la Paloma a si misma? Ya no habla por si? Esta es por cierto la que tantas vezes llamô el Esposo Santo. La mi Paloma, *Columba mea.* La por excelencia vna: *Vna est Columba mea.* Clamô a ella san Epifanio: *O Beata Virgo, Columba pura.* O Virgen Beatissima, cãdida, mas que pura Paloma. Fue esta Paloma pacifica, la que anunciô al mundo paz.

Cant. 6. *v.* 8. *S. Epif. Serm. de laud. Mariæ.*

Y es de notar, que teniendo la opinion de que el mundo fue criado en Março (yo digo mi sentir con el Abulense allá en el mes de Setiembre, vease) en Março sucedio este sagrado pronostico de la Paloma, q̃ se cuenta por primer mes. Y por estos dias parece auer sido, notando bien el capitulo 8. del Genesis.

Quedôse el Idiota con el ramo de oliua en las manos contemplando en èl. Y obseruando quantas hermosuras ay en la Virgen, mirôla Paloma, y dixo: *Vidi speciosam sicut Columbam.* Yo la vi hermosa como Paloma Aora noto: *Est species eius.* Ay hermosura de oliua. *Quasi oliua speciosa in campis.* Yo me la miro como vna hermosa oliua en el campo, en sus mejores verdores del Março. Pues q̃? *Viror pacifera oliuæ delectat.* Caeme en mil gracias su verdor, oliua que trae la paz.

Idiot. in cõcep. de Virg. Maria c. 3. Eccli. 2 v. 19.

Tras sus tan justos enojos dio Dios la Iris de paz Buena se estuuo la Gentilidad con dezir q̃ era la Iris correa, o mensajera de Iuno.

Irim de cœlo misit Saturnia Iuno. *Virg. 5 Æneï.*

Bien refuta el Abulense a muchos, que dixeron faltaria Iris quarenta años antes del dilubio. Iris perpetua de paz os predica, o Virgen, vuestro sieruo venturoso San Buenauentura: *Figurata fuit per Arcum, quem Dominus dedit Noe.* Fuistes figu-

Abul. a 8. in c. Genes. *S. Buen. vent. Lau. V. Sup A. ex M. ria.*

gurada en el arco que Dios dio a Noe por seña de paz, Dize el Texto: *Arcum meum ponam in nubibus, & erit signum fœderis inter me, & inter terram.* Pondrè mi Arco en las nubes, y serà señal de paz entre mi, y entre la tierra. Dixo mi Santo.

Gen. 9 v. 13.

S. Bona. sup. *Nubibus cœl corneis Arcus, qui nos illuminis.*

In Christo quando geminas naturas simul congeris.

A Deo pax hominibus datur in eo penitus.

Sois, Virgen bella, vos Iris de paz, que del todo dà Dios a los hombres. Pero entonces vemos en las nubes del cielo, entonces mas leuantada, entonces bien mirada a vuestra luz; quando reuerberando en vos nube leue los rayos del Sol diuino, luz del Espiritu Santo, sombra de la virtud del Altisimo, con la refraccion destos mismos rayos del Sol (que en vos la mageſtad de sus esplendores quebrô humanandose; y humanandose se quebrô con vos) juntastes de vuestra materia purisima a Christo en los dos colores de sus naturalezas. Parece se diuierte el Santo al dezir, q̃ la Virgen es Iris, y que sus dos colores, o naturalezas son Christo. Parece que al mismo Christo haze Iris formado en la nube Maria. Bien està. Bien dize Maria es el Iris de paz. Pero como el Iris en si junta los dos colores vnidos en el ser del Iris, assi Maria Iris sobre celestial, entonces es Iris de paz, quando en su vientre Sacratissimo, bien puro mas que las nubes, formò a Dios hombre, vniô en si misma (dentro de si misma digo) las naturalezas dos, diuina y humana. No se considera a Maria Iris de paz, si no se venera Madre de Dios. Por Madre de Dios tiene ser Iris de paz.

Pero en que mes adquirio Maria esta gloria soberana? Fue hecha Iris de paz, quando fue hecha Madre de Dios. Y fue hecha Madre de Dios en el mes de Março. Al sexto mes (*in mense sexto*) de la concepcion del Bautista (que fue en Setiembre) dize san Lucas, que vino a Maria el Angel. A veinte y cinco de Março, como assegura la Interlineal con el estilo Ecclesiastico. En este mes de Março encarnô el Verbo Eterno. Cante la Iglesia: *Virgo Deum & hominem genuit, pacem Deus reddidit.* Boluio la paz, quando concibio Maria a Dios hombre. Y entonces nos enseño vn Angel, para pedir paz y gracia, a dezir.

Luc. 1. v. 26.

Interlinealis.

AVE MARIA.

Hic

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Si dos guerras pertinazes
Padece sobre la tierra
El hombre, en la misma guerra
Viene a hallar en Dios dos paces.

DISCVRSO I.

Introduzese el Euangelico motiuo.

GRAVE Accidente parece para el ingenio concurrir el mes de Março, y la Paz, y en fiesta de nombre de Minerua. Março y Minerua parece que vozeâ, guerra, guerra, y en medio de su roto silencio, clama mudo este Diuinissimo Sacramento, Paz, Paz: que este es el fruto que del arbol de la vida hemos de coger este mes. Que Murte y Minerua fuessen Dioses guerreros, dixolo Iulio Firmico Materno en su libro de los errores de las profanas religiones: *Ex bellorum casibus Maiors nomen accepit, quasi magna vertat. Minerua similiter bellicum nomen est, quasi minuat, ut minuatur.* De los sucessos de la guerra se puso nombre a Marte, como que trastorna cosas grandes, y las destruye Minerua tambies es nombre belico, que significa la que disminuye, o es disminuida Y aun no sè que superintendencia como sagrada, reconocio la antiguedad en la Minerua sobre Março, y sobre Marte, que dixo Ludouico Celio Rodigino en sus antiguas Lecciones: *Martij Minerua Pontificium habere credatur.* Creese que Minerua tenia potestad Pontifical sobre Março; dominaua en èl. Era Março subdito, y seruidor de Minerua. Y que Março tome su denominacion de Marte, despues de lo gentil, dixo dello S. Gaudencio Obispo Brixiense: *Paganus hunc à Marte Martium nuncuparet.* Llama el Pagano al mes de Março assi por el Dios Marte.

Iul. Firm. li. de erro-prof. relig. c 18. To. 4. Bib. PP.

Cæl. Rodig. in l. 25. Antiq. lectio c. 30.

S. Gaud. Tract. 1. in Exod. Tom. 2. Bi. PP.

O Augustissimo Sacramento, a dos guerras suena la ocasion de Março y de Minerua. Si el fruto que hemos de coger es Paz, dos pazes avrèmos de buscar y pediros. Atiêdo a vuestras diuinas palabras: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan, que baxa del cielo. Que poco và de Pan a Paz? Y bien conozco al Pan todo por symbolo de la Paz. Y siendo Pã del cielo, del cielo serà la paz. Y si fueren menester dos pazes, Pan del

del cielo para entrambas valdra. Tratemos de entablar a lo humano angustias de dos guerras, y oraciones por dos pazes. Passarèmos luego a lo moral, y del alma.

2 Minerua, y Março, o Marte, publicã guerra, guerra. Que barbaro gouierno! Que irracional tirania contra la naturaleza. *Prisc.* Dixo el Prisciano, que la guerra en Latin se llama *Bellum*, cosa bella; pero por antifrasi, o ironia, porque no ày cosa mas fiera. San Geronimo lo siente assi. Yo no creo a los que dizen que llamaron a la guerra *Bella*, porque se instituyô la guerra para conseguir la paz. Porque es fuerça, que quien con guerra defensiua busca la paz, ya supone precedente la guerra prouocatiua y ofensiua. Luego la primera imposicion de llamar la guerra *Bella*, no pudo ser para la defensiua, que antes della fue la primera ofensiua, y fue fuerça llamarse bella por ironia. Desta guerra defensiua solamente se entiende Aristoteles, quãdo dixo: *Bellamus, vt pacem habeamus.* Guerreamos para tener paz. Yo me acomodo con Festo, que dize, que llamarse en Latin las guerras *Bella*, fue derivacion de la palabra *Bellua*, q̃ significa *Bestias*. De las bestias fieras, que vnas a otras se matã, tomarô los hõbres fieros y bestiales el vso y enseñança de la guerra. Y aun por esto creo cõtô por cosa verisimil el grã Poeta Christiano Aurelio Prudẽcio, q̃ el gouierno Romano se quisiesse fundar en espiritu belico, o guerrero, gouierno de Marte. Dixo: *Quam pudet hoc illis persuasum, talibus, vt se Romanas acies consecrent Martis amore posse regi.* *Ariſt. 4. Ethic.* *Feſt. in Cal. Bellum.* *Pruden. lib. 1. cõtr. Symmac. To. 8. Bi. PP*

Quanto auerguẽça, q̃ ellos se persuadiessen, q̃ ellos y sus gentes Romanas se podian regir y gouernar cõ el amor de Marte, o cõ el amor a la guerra. El glorioso P. S. Geronimo dixo gravemente: *Quemadmodum enim luci cõtrariæ tenebræ sunt, ita paci contrariũ bellũ est.* Tan enemiga es la guerra de la paz, como las tinieblas de la luz. Quiẽ no desea viuir à la luz, y aborrece las tinieblas? Quiẽ no desea viuir en paz? Luego aborrecer tiene la guerra. Luego la guerra y gouierno de Marte es gouierno de bestias fieras, y vergonçoso. Por esso dixo Antonio Abad (no el Sãto otro:) *Pax vel cũ magno dãno cõtenta, vtilior bello.* La paz, aunq̃ la acõpañẽ graues daños, es mejor q̃ la guerra. Tomõ esta sentẽcia de Filõ. El añadio: *Pax ex recta præfectorũ ad ministrationem nascitur.* Nace y se cõserua la paz por el buen gouierno de los ministros. Materia politica, y de dolorido tiẽpo. Março rebuelto, y le rebuelue Marte. (Este año en q̃ escribo de 41. es año Marcial.) Solo se puede referir aqui lo q̃ el mismo *S. Hier. lib. 12. in Isai. 45.* *Anton. Abb. ser. 67. To. 5. B b. PP.* *Phi. He.*

mo

Idē ser. Antonio Abad auia dicho: *Regnante Asa, quieta fuit Iudæa annos decem, nec fuit ei vllū bellū.* Todo el tiempo que reynò Asa, que fueron diez años, estuuo Iudea quieta sin guerra alguna. Pero rara (no es sino la comun) es la causa de tā tranquila paz: *Probe se gessit ac rectè in conspectu Domini Dei sui, & altaria aliena sustulit, &c.* Cuidò de viuir èl bien y ajustadamente en el diuino acatamiento. Y cuidò de las cosas Eclesiasticas y culto diuino Cuidò de la Religion, y de su vida. Dos polos sobre que se mueue segura la paz de la Republica. Bella la guerra a las bestias, o segun Pindaro: *Dulce bellum inexpertis.* A los que no han visto la guerra, les parece dulce y bella la guerra. Guerra quieren sin apreciar los daños de la guerra. O estado calamitoso de nuestra triste edad, en el punto en que se halla España! Por ella pudo dezir Tibulo.

Pindar.

Tib. li. 4

Seu libeat duplicem, seu iunctum cernere Martem.

Cae en gracia el mirar, o doblado Marte en doblada guerra, o juntos todos los Martes y guerras. Angustias son que lloró Ouidio, o en voz de pueblo, o en voz de su Principe.

Ouid. 4. Fast.

Finitimo cinctus premor vndiq; Marte.

De todas partes me aprietan Martes y guerras confines.

Tibul. 2. Philip. A tantas guerras Paz, Paz: *Pax est tranquila libertas* (dezia Tulio, y en sus Filipicas en ellas paz.) La paz es tranquila libertad. La guerra tumultuosa esclauitud. Paz pidamos a Dios: q̄ aū los Gētiles enseñarō pedir paz. Pudo vn Principe Catolico dar ordenes mas ajustadas, que las que refiere Virgilio (si estas referidas fueran al verdadero Dios?)

Virg. 3. Æneid.

Sed votis, precibusq; iubēt exposcere pacem.

Mandaron que se pidiesse a los Dioses la paz, con votos, y con ruegos y oraciones. Y en otro lugar dize el hecho.

Idem 4. Æneid.

... Pacemque per aras.

Exposcunt. Por las aras, o altares andauan pidiendo la paz. Assi la piden barbaros Gentiles, y no la pedirán como ellos los que no lo son? Luego mas barbaros que los barbaros, mas Gentiles que los Gentiles somos los que assi no la pedimos.

Al altar por paz iva la Gentilidad, y aun por muchas pazes, quando auian menester muchas. Muchas pazes aclamò Plauto, quando dixo: *Ciuibus salvis, re placida, pacibus perfectis.* Puestos en saluo los del Reyno, la cosa toda a gusto, y las pazes perfectas. Y Horacio.

Plaut. in Pers.

Horat. l. 2. Epist.

Hæc paces habuere bonæ.

Las buenas pazes tuuieron lo q̄ desearon.

A vuestras aras, ô diuino Sacramēto, llegā nuestros votos y ruegos, a pediros vna paz, y mu-

muchas pazes, en tiempos de tantas guerras. Paz, Paz, pues por excelencia naciſtes vos en carne con titulo de Principe de la paz: *Princeps pacis*. Dezidme Señor, no es leuantar blanca vãdera de paz (mas entre Chriſtianos enemigos) leuantaros a vos en eſſe diuino Sacramẽto? Clamar a vos, è interponeros entre los mas ſangrientos enemigos, no es poneros por omnipotenciario verdadero de las pazes? No ſerà fruto vueſtro la paz? Si: *Princeps pacis*. Paz, paz. Digo. Es la paz vida y alma de las Republicas, quando tantas vidas quita la guerra. Paz, paz, pues ſois *Princeps pacis*. Y pare aqui el Diſcurſo, que caminaua para larga jornada en lo Politico.

Iſai. 9. v. 6.

DISCVRSO II.

Dos guerras aſſegura el peligro, y dos pazes aſſegura el fauor.

VEgamos a lo moral y etico, y reconozcamos que guerras pacifica el Eſpiritu Santo con el fruto de ſu paz, o de ſus pazes. Dixo Lyra: *Paz: quantũ ad duo. Primo, quantum ad quietem ab exterioribus conturbationibus. Secundo, quantum ad ſedationem deſiderij interioris*. La paz del Eſpiritu Santo la hemos meneſter para dos coſas: Lo primero, para las turbaciones exteriores. Lo ſegundo, para quietar los deſeos interiores. Paz para con los hombres, y paz para conſigo miſmo. Paz exterior, y paz interior. Luego ſi dos pazes hemos meneſter, ſeñal es liſa, que viuimos en dos guerras. Diga a entrãbas juntas vna vez ſan Pablo, y luego tratada cada guerra de por ſi, con el remedio de ſu paz, ſe verà, como eſte diuiniſsimo Sacramento es Autor de entrambas pazes, contra enthambas guerras.

Lyra in c. 5. ad Galat.

Dixo de ſi el vaſo de eleccion a los Corintios: *Cum veniſſemus in Macedoniam, nullam requiem habuit caro noſtra; ſed omnem tribulationem paſſi ſumus, foris pugnæ, intus timores*. Llegamos a Macedonia, y alli no tuuo deſcanſo nueſtro cuerpo, ſino que padecimos toda tribulacion; porque por defuera auia guerras en execucion, por de dentro guerras en temor. Dos guerras de peligro ſon.

2. Corin. 7. v. 5.

Quien daua las dos guerras a vn tiempo dentro y fuera? Concordaron la Gloſſa y Lyra: *Foris de apertis inimicis. Intus de falſis fratribus, qui difficilius tolerantur*. Dos exercitos en campaña eſtauan contra ſan Pablo. Por defuera, los de muy afuera, los enemigos declarados. Por dedentro, como muy de adentro, los falſos hermanos, q̃ ſon mas dificultoſos de ſufrir, y de viuir en paz con ellos. La

Lyra, Gloſ. Ordin.

In-

Interlineal lo pone de otra manera: *Foris, á perfidis, qui sunt extra Ecclesiam. Intus in animo, ne Ecclesia deficeret.* Por defuera era la guerra de los que estàn fuera de la Iglesia. Por dedentro en el animo los que estàn dentro de la Iglesia. Los primeros hazian la guerra inuasiua para destruir la Iglesia. Los dedentro de la Iglesia hazian al animo guerra de temor, no desfallecieſſen. Valgame Dios con tantas guerras dẽtro y fuera. Que de Martes, que rebuelto Março contra vn S. Pablo! Dos guerras aſſegura el peligro.

Interli.

4 Pero luego aqui de contado veamos como ſemejantes guerras las pone en paz el fauor deſte diuiniſſimo Sacramento. Es la paz ſagrado fruto ſuyo. Eran los enemigos de a fuera, y declarados los perfidos infieles Macedonios. Eſtos haziã la guerra. Quereis ver como ſe hizo con ellos la paz? Luego al capitulo 8. dize el miſmo Pablo a los Corintios: *Notam autem facimus vobis fratres, gratiam Dei, quæ data est in Ecclesijs Macedoniæ.* Amigos y hermanos Corintios, hageos notoria la gracia de Dios, que ſe ha dado a las Igleſias de Macedonia. Poco ha eran los enemigos que hazian la guerra; aora ya publicã la gracia y paz de Dios en la concordia de Igleſias? Quien hizo las pazes, y lo quieto? Yo ſolo me voy a entender al Apoſtol. Dixo de los Macedones: *Cum multa exhortatione obſecrantes nos gratiam & communicationem miniſterij, quod fit in Sanctos.* Ellos con muchos ruegos, è inſtancias nos pidierõ la gracia, y comunicacion de miniſterio, que ſe exercita con Santos.

2. Cori. 8. v. 1. 4.

Ruego yo, ô fieles, ſin violencia de terminos y palabras, eſte ſoberano Sacramento de la Eucariſtia, por Eucariſtia, no ſe llama la buena gracia? El Sacerdote, como miniſtro, no exercita miniſterio y comunicacion, que ſolo ſe deue hazer a Santos? De tal miniſtro ſe gloriô Pablo, que recibio, y dio: *Ego enim accepi á Domino, quod & tradidi vobis, &c.* Luego la gracia y comunicacion deſte diuino Sacramento, parece fue el que en las Igleſias de Macedonia pacificô los miſmos Macedones, y hizo pazes entre ellos, y ſan Pablo, en quiẽ aprecia ſu Chriſoſtomo aquellas palabras: *Obſecrantes nos.* Ellos nos rogauan: *Non inquit: Rogauimus, ſed ipſi nos.* No dize ſan Pablo: Noſotros les rogamos, ſino ellos nos rogaron a noſotros. Que era deuido, que a intereſes de auer de gozar deſte diuino Sacramento, ellos rogaſſen con la paz, los miſmos q̃ hazian la guerra. Solo deſeado eſte Sacramento haze pazes.

1. Cori. 11. v. 23

S. Ioan. Chriſoſ. Hom. 16

Breuemente ſea dicho el mila-

lagro de nuestra Madre Santa Clara, que a perfidos pacificò y sossegò en paz, con salirles al encuentro con el Santissimo Sacramento en sus manos bien dispensada Sacerdotisa. Assi se pacifican las guerras de afuera, es su paz este pan celestial.

Mas milagroso ha de ser en las guerras de adentro. Temese que falte alguno en la Fè: Denle el Santissimo Sacramento para essa flaqueza de coraçon. Psal. 103 v. 15. S. Aug. hic. Presto dicho: *Panis cor hominis confirmet.* Admiralo Agustino. El pan confirma el coraçon del hõbre: *Quid est hoc fratres?* Que es esto, hermanos? Dios nos compele a entenderlo Este pan visible de la tierra, que comemos, confirma el estomago, robora el vientre, aqui su hartura: *Est alius panis, qui cor confirmat, quia panis est cordis. Ego sum, inquit, Panis viuus, qui de cœlo descendi.* Ay otro pan, q̃ conforta el coraçon, porque es pan de mi coraçon. Dize Christo: Yo soy el pan viuo, que baxe del cielo. Estotro es pan muerto, que sube de la tierra. Pan viuo y del cielo, vida dà celestial al coraçon. No ay que temerle flaqueza. Da este soberano pan paz (fruto suyo es) contra las guerras interiores de miedos, de flaquezas, de tentaciones: *Panis cor hominis confirmet.* Pazes assegura el fauor.

El mayor milagro es, que este diuino Sacramento de por fruto paz entre hermanos, que es guerra mas sangrienta. Y es guerra de adentro, de quien ya dixo la Glosa: *Intus de falsis fratribus, qui difficilius toleranter.* Esta es guerra mas dificultosa de traer a paz. Aora veamos celeberrimamente aqui lo que dixo Pablo: *Charitatis ingenium bonum* Es famoso el ingenio de la caridad y amor. 2. Cori. 6. v 8.

Dixo el mismo Dotor: *Frater cum fratre.* Vn hermano cõ otro hermano. Luego la Interlineal: *Quod malum.* Ya esto va malo: *Iudicio cõtendit,* trae guerra y pleitos. La interlineal: *Quod peius.* Esto es lo peot. Y tã malo dize Pablo: *Et hoc apud infideles?* Y esto pudiera hazerse entre infieles? Riñeles: *Quare nõ magis iniuriam accipitis? Quare non magis fraudem patimini?* Por que no recibis antes el agrauio, y padeceis el engaño, q̃ no andar en guerra? Hermano con hermano en guerra. De peligro entrambos. 1. Cori. 9. v 6. 7 interli.

Entra Christo a tratar las pazes con este medio: *Si offers munus tuũ ad altare, & ibi recordatus fueris, quia frater tuus habet aliquid aduersum te; relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo; & tunc veniẽs offeres munus tuũ.* Si te llegares al altar, y alli te acordares que tu hermano ha hecho algo contra ti (assi tiene su entender) dexa el altar, dexa el sacrificio, si eres Sacerdote, Math. 5. v. 23. 24.

dexa el Santissimo Sacramento, si eres seglar, y ve primero a hazer las pazes con tu hermano, y entonces bueluete al altar. Dexo muchos expositores.

Famoso san Geronimo vno, en la segunda exposició del Salmo 119. aquellas palabras: *Cum his, qui oderunt pacem, eram pacificus.* En que el Santo Rey Dauid dize, que èl queria, y tenia paz de su parte con los mismos q̃ a ella la aborrecian, y a èl le persiguian. Clama Geronimo: *Infelices nos, si nos aliquis offenderit. Monachi dicimur, &c.* Desdichados nosotros, si alguno nos ofende. Religiosos nos llamamos, y no tenemos paz con quiẽ nos ofende. Fingimos paz en el rostro, y el cõraçon cõ veneno. Reconuienenos aora Geronimo con el Euangelio. Si llegas al altar, y te acuerdas que tu hermano tiene algun delito que cometio contra ti, que te ofendio, dexa el altar, ve, haz las pazes, aũq̃ no quiera, y buelue luego al altar. Admira el S. y finge la replica: *Rẽ quasi iniustã vis detur nobis imponere.* Señor, cierto que parece que nos mandais cosa injusta. Es mi razon, porque si yo fuera el que ofendi, estaua bien que fuera a pedirle perdon, dexando el altar, hasta boluer en paz? Pero si èl me ofendio? *Domine non est hoc in mea potestate.* No està en mi mano el q̃ haga las pazes, porq̃ no llegare al altar? *Ecce ego nihil habeo, si ille habet, ad me quid pertinet?* Yo no tengo a cargo agrauio, que le aya hecho; si èl me le hizo ami, que deuo yô? Introduze la instancia de Dios, que habla assi: *Male serue intelligo animum tuum. Nihil habes contra fratrẽ tuũ? Nihil habes? Amas illum? Quare ergo saluari eum non vis? Si amas illum, vade, roga eum, ne ille contra te habeat, vt saluari possit. Sed ostendis, quia non diligis eum, quia saluari eum non vis. Vade, roga eum; mitte te ei ad pedes eius, die bus ac noctibus deprecare. Dicito munus meum dimissi ante altare, &c.* Mal sieruo, tu te escusas de hazer pazes, porque tu hermano fue tu ofensor. Ya entiendo tu mal animo. Tu no tienes ofensa contra èl? No tienes cosa? Amasle? Pues por q̃ no quieres que se salue? Si le amas, vete para èl, ruegale tu con la paz, hazte su amigo, para que èl no esté en pecado contra ti, y con esso se pueda saluar. Pero tu muestras que no le amas, pues no quieres que se salue, y lo diligencias, y este delito es tuyo, en tu falta de caridad. Tenla. Vete para èl. Ruegale dias y noches, arrojate a sus pies, para suplicar con mas humildad. Dile que dexas tu sacrificio en el altar; y no puedes boluer hasta hazer las pazes: *Ille compungitur.* El se compunge, y dize: Si este ofendido dexa el altar, por hazer las pazes, que deuo yo?

Psalm. 119 v. 7.

S. Hiero. hic.

Ha-

Hazen pazes. Firma las fraternas pazes, como fruto deste pan del cielo. S. Iuan Damasceno, assi en sus Paralelos: *Nam vt pax cũ fratre iancireturr, ipsum quoque sacrificium extitit.* Quiso Dios instituir este diuino sacrificio y Sacramento, para que fuesse ocasion de establecer con el hermano paz, y esta fuesse fruto suyo. Y dixo Chrisostomo: *Sacrificium pacis per Eucharistiam.* Es la Eucaristia sacrificio de paz, hostia pacifica.

S. Ioan. Damasc. li. 1. Parall. c. 11. Imperf. Ho. 49.

(O Fieles, sea parentesi Esto enseñô Christo con exemplo. Estaua para instituir este Sacramẽto al primer altar. Iudas era el que tenia vrdida la ofensa y traicion contra Christo. El Saluador se leuanta del altar, dexa suspensô el consagrar. Fue, y echôse a los pies de Iudas, y se los laua, y le ruega, que seã amigos, y hagan pazes, para boluer al altar)

Bueluo al hilo. No veis, Fieles, quan lindo es el Santissimo Sacramento para paz cõntra la guerra entre hermanos? Del altar embia el Santissimo Sacramento a que se hagan las pazes, y bueluan luego hechas las pazes, aunque no quiera: que el q̃ embia desde el altar, desde el altar harà querer, compeliendo la rebelde voluntad. Guerra, guerra, ay dentro y fuera. Paz, Paz.

DISCVRSO III.

A mesa de dos guerras comb da el demonio; Diòs a mesa de dos pazes en tierra, y en el cielo. Ambas mesas no se pueden gozar.

GVerra, guerra, parece que entra anunciando el santo Iob. *Militia est vita hominis super terram.* Es guerra la vida del hombre sobre la tierra. El original Hebreo lee: *Exercitus.* Exercito, o exercitos en cãpaña contra si. Siempre de guerra tiene la humana vida. O mi sera! Quiẽ son tantos enemigos en exercitos, q̃ atribulan? Dixo S Gregorio: *Quid nisi pugna cõtra malignos spiritus?* Que exercitos sino de demonios? Lyra mas *Dicitur militia cõtra passiones carnis, & tentationes dæmonis.* Guerra trae el hõbre cõtra las passiones de la carne siempre en campaña. Guerra contra el demonio y sus tentaciones: *Carnalibus desiderijs, quæ militant aduersus animã.* Dixo san Pedro: Al alma, a la torre del omenaje de Dios, assesta la artilleria de tantos exercitos de enemigos, Guerra, guerra, el demonio con sus exercitos, y los sucios deseos cõ los suyos. O Señor, como atribulã! Quiẽ me pondrá seguro en paz, paz? Dos guerras Veamos la mesa.

Iob. 7. v. 1. Hebr. Lecti. S. Greg. li. 8. Moral. c. 3. Lyra. 1. Petr. 2. v. 11.

Describe S. Ambrosio la de la gula con graue eloquencia, en forma de batalla.

Es para leido todo el capitulo.

S. Amb. l. de Elia & ieiun. c. 13. Aqui pocas sentencias: *Aureis thecis cultros includunt suos, qui bus dimicent cum epulis diuidendis.* Preuienense de afilados cuchillos en vainas de oro, y salē a pelear con los regalos de los manjares en el campo de los platos, con animò de hazerlos tajadas. Valentia de la gula en vna mesa: *Certant pocula cū ferculis.* Tienen mil topes los platos con los vasos, sobre quien puede mas en aquel cāpo: *Agonothetes illic furor est, stipendiū debilitas, victoriæ præmium culpa.* Es el furor quien propone los premios; la paga es vna debilidad, que no se pueden tener en pie, y el premio de la vitoria la culpa. No veis como en esta mesa de la gula, campo de batalla, mesa del demonio, se haze guerra a Dios con la culpa, y a si mismos con el exceſſo hasta debilitar? Concluya el Sāto: *Quos manè insignes armis spectaueras, vultu minaces, eosdem vesperi cernas etiam a paruulis rideri: sine ferro vulneratos: sine pugna interfectos, sine hoste turbatos, sine senectute tremulos, in ipso iuuentutis flore marcentes.* A los que por la mañana viste insignes en las armas, que en lo brauo del semblante hazian vidas de merced, a los mismos ves a là tarde hechos risa de muchachos Sin hierro se hallan llagados, sin batalla muertos, sin enemigo turbados, sin vejez no poderse tener en pie, a traspies temblando, y en la misma flor de la mocedad marchitos. Assi salen del campo de la gula, donde hizieron guerra doble, contra Dios en la culpa, contra si en los daños de razon y cuerpo.

El remedio militar para trāquilas pazes reconocio el santo Rey Dauid, cantandole a Dios: *Parasti in conspectu meo mensam aduersus eos, qui tribulant me.* Señor, para conquistar a mis enemigos, y conseguir todas pazes, rendidos ellos, rendido el demonio, y aun rendido yo mismo, me aparejastes en vuestra presencia vna mesa. Mesa a mesa se contiende. Si sobre mesa son los daños de las batallas contra Dios, y contra si. Sobre mesa son las pazes cō Dios y consigo. Quando! A que mesa? Claro a nuestro intento san Cirilo Alexandrino: *Quod hic dicit, tale quiddam est. Ante tuū Domine aduentum, dæmones hominibus mensam pollutam, & diabolica contaminatam facultate parabant. Sed postea quam tu aduenisti, parasti in conspectu meo mensam, mysticam illam, & spiritualem, &c.* Señor, antes q̄ vos vinierades hazian el demonio y los deleites la guerra, cōbidando a vna mesa sucia, y cōtaminada cō sus inmūdos gustos Dos guerras hazé los dos. Pero despues q̄ vos veniſtes, me aliñastes vna mesa, pura, limpia, mistica,

Psalm. 22. v. 5.

S. Cyrill. Iero. Cateches. 4

ca, espiritual, y en ella me fortificais contra los que me atribulan. Y en fuerças deste Pan de Angeles, que baxô del cielo, quedo yo Angel, q̃ Pan de Angeles come aqui el hombre. Y vuestro Angel quedo en paz, Angel contra demonios, Angel puro cõtra todas inmundicias. Esta paz fruto es deste Pan Y si del demonio y carne a su mesa, padece el hombre sobre la tierra dos guerras pertinazes. en las mismas guerras viene a hallar en este sagrado Pan dos pazes. *Hic est Panis qui de cœlo descendit.* Que Pan que baxa del cielo, sirue de pan y de paz. En la aldea nuestra Iglesia juntos dan Pan bendito y paz con èl.

Hazeme deuota gracia mi santo Rey Dauid, que solos los cocos q̃ le hazian sus pecados, eran guerra tal, que hasta a sus huessos les quitauan la paz. *Nõ est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.* Solo de ver la cara al enemigo perdeis la paz no solo la del alma, sino de los huessos, que no teneis huesso, q̃ bien os quiera? *Psal. 37. ver. 4.*

7 Pues yo os recetarè paz aun para los huessos. Pan, que baxô del cielo, a los mismos huessos dà paz, no solo en vida (si viuen en el viuiẽte los huessos; y es llano, que viuen vida vegetatiua, pues crecen; dudese la sensitiua,) sino despues de la muerte, quando descãsan en paz Dixo nuestro Feuardencio citãdo al santo Martyr Rosense: *Nostra cadauera sacũ deferunt ad sepulcra occultam resurgẽdi virtutẽ, quam illis hoc venerabile Sacramentum impertiuit: quæ virtus ossa semper comitatur, vsquedũ in eis ebullire incipiat, & ebullire faciat.* Nuestros cadauers, o cuerpos muertos, lleuã cõsigo a los sepulcros vna secreta virtud para resuscitar, la qual les comunicô este venerable Sacramento. Y la qual virtud acõpaña siempre a los huessos, hasta q̃ comiẽce a bullir en ellos, y los haga rebullir. Dauid mio, si vuestros huessos no estan en paz vnos con otros, comierades vos deste Pã de paz, q̃ se entra hasta los huessos, q̃ cõ èl ellos quedarán en paz viuos, y descansarán en paz muertos. *Franc. Feuard. Roffens.*

Vamonos a la gloria y veremos de gloria a entrambas Ierusalenes, q̃ de entrambas pudo bien cantar el Psalmista: *Lauda Ierusalem Dominum, lauda Deũ tuũ Sion: quoniã confortauit seras portarum tuarũ, benedixit filijs tuis in te.* Aqui, *qui posuit fines tuos pacem, & adipe frumẽti satiat te.* Alaba, o Ierusalen, al Señor, alaba, o Sion, a tu Dios. Porque fortificô y assegurô tus puertas, y dellas adentro bẽdixo a tus hijos. El es el que puso tus fines de paz (tus fines, o tus frutos paz son) Aqui S Cesario Arelatense: *Ergo, vt ipsi videtis, Ierusalem illa cœlestis muros de pace constructos habet.* 8 *Psa 147 v. 12. 13. 14.* *S. Cesar. ho. 11. to. Bi. PP.*

Luego, como veis, la Ierusalen celestial tiene sus muros edificados de paz. Seguridad, hijos y paz.

Pero como parece que todo lo funda, en que *Adipe frumenti satiat te*, la harta Dios de pã, o trigo de mucha substancia? Que pan ha de ser este, que dà seguridad y paz, y haze hijos? Pronto està el gran Agustino: *Quid ibi erit adeps frumenti, nisi Panis ille, qui descendit de cœlo ad nos?* En la celestial Ierusalen, que es el trigo, o pan substancial, o sobresubstancial, sino aquel pan que baxô del cielo a nosotros, que somos la militante Ierusalen acà; y la triunfante allà? *Nos Ierusalẽ, nos Sion.* Luego en entrãbas Ierusalenes haze este pan, que del cielo baxô, pazes, y perpetuas pazes, y hijos de paz perpetuos, y pazes de dos en dos contra el demonio, y los vicios,

S. Aug. hic.

Diga ahora pues mi Euãgelista Mateo, quan singular honor recibẽ de Dios la gẽte de paz: *Beati pacifici, quoniam Filij Dei vocabuntur.* La gente de paz se llamarán hijos de Dios. No ay mas nobles hijosdalgo. Obserue bien S. Pedro Chrisologo en todas las bienauẽturãças q̃ Dios assegura: *Nõ peruenitur ad vocabulũ Filij Dei, nisi per nomẽ pacifici. Pax mutat apud Deũ cum cõditione personã, &c.* No se llega al titulo de Hijo de Dios, sino por los meritos de pacifico.

Mathæi 5. v. 9.

S. Petr. Chrisol. Ser. 53.

La paz acerca de Dios muda con la condicion la persona: de vn seruo haze vn hijo, y hijo de Dios, q̃ no ay nobleza mayor, Donde arguyô graue y seuero en su Pastoral S. Gregorio. Si la paz haze hijos de Dios: *Procul dubio Satanæ sunt filij, qui pacẽ confundunt.* Sin duda son hijos de Satanas los q̃ viuen sin paz. Paz y pazes, por este pan, para tantas guerras.

S. Greg. in Past.

Aora entenderèmos cõ graue atẽciõ, quã incõposible sea militar debaxo de entrambas vanderas; y comer a entrãbas mesas, como algunos pretenden. Llamô esta Christo nuestro bien en el dezir: *Nemo potest duobus dominis seruire.* Nadie puede seruir a dos dueños, o Monarcas encontrados, es imposible seruir en ambas milicias, es forçoso el aborrecer al vno de los dos, si al vno de los dos ha de amar y seruir. Si preguntaramos a Christo S. N. por quien dixo esto, respondiera S. Iuan Chrisostomo, que por los q̃ dizẽ: *Ego faciã bona, & propter tẽporalia, & propter cœlestia.* Yo harè muchas cosas buenas, pero a dos hazes, para dos dueños, por intereses tẽporales, y por los celestiales. Esso no puede ser: *Nõ potestis Deo seruire & mãmonæ*: no podeis seruir a Dios del cielo, y al Dios de las riquezas (no por q̃ aya Dios dellas, sino porq̃ sirue como a otro Dios, quien a ellas sirue.) Si quereis seruir a Dios,

9 Matth. 6. v. 24.

S. Ioan. Chrisost. in Catena.

Dios, ha de ser, dize san Pedro
S. Petr. Alexádrino: *Exosisc neulcaris, contẽptisq; pecunijs.* Aborrecien
Alexan. Cono. 11 do, hollando, despreciando los bienes tẽporales. Estos puestos debaxo de los pies, tratados como esclauos, pueden valer para empleos de Dios. Pero seruirlos a ellos, esso es quitar a Dios su soberano imperio de la aficion humana.

Dixo esta dotrina con enigma aquel gran Predicador Salomon: *Melior est pugillus cum requie, quàm plena vtraque manus cum labore, & afflictione animi.* Mas vale vn puño lleno con descanso, que entrambas manos llenas con trabajo, y congoja de animo. Pues que, nunca se llenan ambas manos sin estas ansias? No. Hazer a dos manos es pesar mortal. Intereses a dos manos no son de Christianos. Dar mano a Egipto, y a Dios, esso no. Leyô este lugar Olimpiodoro assi: Mas vale vn puñado, que dos puñados: *Bonum est plenitudo pugilli super plenitudinem pugillorum duorum.* Y declarase assi: *Duo autem pugilli intelligendi sunt, cum quis duobus dominis seruire studet, Deo scilicet & mammonæ, & opprobria illa pati, quæ propheta commemorat. Vsquequo claudicabis in vtrumque poplitem?* El andar mal a dos manos, es andar peor a dos pies. Querer llenar ambas manos, es hazer cara a Dios y al mundo, y recibir sueldo de entrambos, como quien a entrambos sirue. Esso a la fe es ponerse a sufrir aquellas afrentas, que dezia el Profeta Elias. Hasta quando coge aras de entrambas piernas? Cierto juntô Olympiodoro bien los estremos de manos y pies. Quien a dos manos sirue, a dos pies está coxo. El que sirue, siempre está haziendo reuerencias, coxo de vn pie. Si ha de seruir a dos, a cada vno dará su rodilla de adoracion, con que queda coxo de entrambas. Luego bien se dixo, que quien a dos manos sirue, para llenarlas, ha de estar coxo de de entrambos pies, y llano es que andará en malos pasos.

Eccles. 4 v. 6.
Olymp. in Eccl. tom. 1. B. PP.
3. Reg. 18. v. 21.

Dixo san Pablo a su discipulo Timoteo: *Labora sicut bonus miles Christi Iesu. Nemo militans Deo, implicat se negotijs secularibus, vt ei placeat, cui se probauit.* Trabaja como buen soldado de Christo Iesu. Ninguno que milita debaxo de la vandera de Dios, se ha de enredar con seruir al mundo. Agrade a solo Dios, a quien se dio a prueuar. Donde la Interlineal dixo dos cosas atentas, vna por la parte de Dios, y otra parte del hombre. No ay Dios para el que es sieruo de dos, de Dios, y del mũdo; porq̃ Dios no se puede dar a medias; ni el que sirue puede ser sieruo de dos, que no puede seruir a medias. *Deus non patest diuidi duobus contrarijs ser-* Interlin.

2. Timoth. 2. v. 4.

uis, sicut nemo potest seruire duobus dominis.

Pero de sazon dize a los que siendo soldados de campo, se bueluen mercaderes de plaça, hombres de negocios: *Mercatum faciens de spiritualibus carnalia quærat.* Ponen tienda, hazen mercado de cosas espirituales, y buscan peores que temporales. Quien puede componer estas partidas? Pues si el militar debaxo de las vanderas de Dios y del mundo es imposible: mucho mas lo es ser camaradas de entrambos, y comer a la mesa de entrambos.

San Pablo con nosotros, si prudentes: *Vt prudentibus loquor.* Assegurauos, que si somos compañeros de Christo, bebemos su sangre en la copa, comemos su carne an pan: *Calix benedictionis, nonne communicatio sanguinis Christi est? Et panis, quem frangimus, nonne participatio Corporis Domini est?* Reconnēgoos de la verdad. Aquel caliz de bendicion no es Sangre de Christo? Aquel pan que repartimos a entero a cada vno no es su Cuerpo? Si. Pues escuchad atentos el afecto mio, quādo aora a seguros de tan diuino regalo del diuino Capitan de su milicia, que agasaja assi a su mesa Digo assi: *Nolo vos socios fieri dæmoniorum. Non potestis calicem Domini bibere, & calicem dæmoniorum. Non potestis mensæ Domini participes esse; & mensæ dæmoniorum.* No quiero, hijos mios, no quiero q̄ seais compañeros y camoradas de los demonios. No podeis gozar mesa y caliz de Dios, y mesa y caliz de los demonios: *An æmulamur Dominum?* Tratamos de hazer pesares a Dios? (Assi la Interlineal: *Ad iram prouocamus.*) Solicitamosle enojos? o solicitamosle zelos? (*Zelo inuidæ Satanas, &c* Dize la Glossa.) Mejor es esto, q̄ siruiendo en su compañia tenga zelos de embidia Satanas.

1. Corin. 10. v. 15. 16. 20. 21. 22.

Interli. Lyra. Glo. Or.

Vengo al caso. Conocida es la mesa de Dios, su comer y su beuer. Quien le hizo al diablo con mesa y regalos? Y con camaradas, que le brinden y agasajen? Aqui el Abad Guerrico: *Puto, quod ille mensæ dæmoniorum particeps sit, & pascens eos, pascatur ab eis, cuius os abundat malitia. Videat ergo qui eiusmodi est, an dignus sit, vt voluptatus velut in cruore immolatitio, & sordibus dæmonum, mox admittatur ad mensam Christi, & Angelorum.* Yo pienso que aquel come a la mesa de los diablos, y que se costean de regalo, escotando ambos, cuya boca abunda en malicia. Alli comē carnes humanas, quarteādo vidas. Alli benen sangre de honras. Estos son los Sacramētos y mesa de los demonios con sus camaradas. Vea, bues, el que aqui fue combidado, si es digno de q̄ assi encarnizado en sus vengā-

Guerric. Serm. 1. Pētecost.

ças

cado acometer es alcançar vi-
cas ensangrentado en sus torpe-
zas, revolcado en tanta inmun-
dicia de los demonios, luego
sea admitido a la mesa de Chris
to, y camaradas de los Ange-
les No. No se pueden gozar
ambas mesas. Vna es de culpa y
de pena. La otra si, q̃es de gra-
cia y de gloria.

DISCVRSO IV.

Ocurriome segundo motiuo aseado, y quise pon rle aqui, assi con diferencia.

A la guerra va, Señor,
Armado de voluntad
Hercules de caridad,
Contra vos Marte de Amor.

BIen se atribuya el Março a Marte Dios de las batallas. Dio la razon san Agustin, que dio Roma al primer mes suyo, nombre de Março, a honor de Marte, que creyeron auer sido padre de Romulo. Bien desto, (aun profano, cogiendo de la espina flores) a vuestras, diuino Sacramento, o Dios sacramentado, consideraciones subimos, que os intitulais Dios de Sabaot, o de los exercitos, en tantas ocasiones de vuestras diuinas letras. Dios pues de exercitos, Dios guerrero es. Os llamò assi vuestro Moysen. *Dominus quasi vir pugnator.* En el libro de Amor leo de vna compañia vuestra de sesenta: *Ad bella doctissim.* Eran muy praticos y expertos en la Milicia. Sin duda en la milicia de Amor. Quien duda, Señor, que vos os deuais llamar decentemente Diuino Marte de Amor. (Sin indecencia os llamô el gran Pontifice Vrbano IV. *Grande Alexandro alli: Ego te illũ Magnum Alexandrum considero.*) Pues todas vuestras empresas militares solo tiran a ganar Amor? No andais siempre conquistando voluntades? Bien dixo vuestro Moisen. O Marte de amor, de vuestras requestas y auenturas: *Et nunc Israel, quid Dominus tuus postulat à te, nisi vt diligas eum?* Y aora (aora mejor, Dios guerrero de Amor en este Sacramento diuino) ô Israel, que demanda te pone Dios, que te pide, sino que le entregues tu voluntad? Que le ames de todo tu coraçon, y de toda tu anima? O vos noble Cõquistador, Dios de las batallas de caridad, Marte de Amor, dexadme hablar destas lides, donde glorioſamente serè yo vuestro rendido, si bien os piensso proponer para vuestra mayor gloria, quantos Hercules de caridad os rindieron a vos soberano Marte de Amor, hasta veros sagrado esclauo, aun en este diuino Sacramento, Marte rendido.

Que discreto dixo humano Quidio,

Mi-

S. Aug. l. 18. cõt. Faust. c. 5. To. 6.

Exo. 15. v. 3.

Vrb. IV. in Meta phor. ad num Alexandrum consider.

Cant. 3. v. 8.

Psa. 50.

Deuter. 10. v. 12.

Ouid. 1. Eleg. *Militat omnis amans, & habet sua castra Cupido.*
Attice, crede mihi, militat omnis amans.
Quis, nisi vel miles, vel amans, & frigora noctis,
Et denso mixtas perferret imbre niues?

Milita todo amante, tiene sus exercitos el Dios de amor. Atico, tu me cree, que es soldado todo amante. Quien, sino o soldado, o amante sufriera gustoso los frios y las nieues mezcladas con aguas copiosas? Animosos tiene Amor. Hercules muchos trae en sus esquadrones.

Ya breues en diuina esfera nos dibuxe S. Pedro Chrysologo vn Hercules de Amor Christiano (a cuyas vistas serán pocos los treinta y quatro raros trofeos, que de Hercules refirio Diodoro Siculo.) Dize el santo: *Fortem facit vis Amoris: quia nil durum, nil amarum, nil graue, nil lethale computat Amor verus. Quod ferrum? Quæ vulnera? Quæ pœna? Quæ mortes Amorem præualent superare perfectum? Amor impenetrabilis est lorica, respuit iacula, gladios excutit, periculis insultat, mortem ridet: si Amor est, vincit omnia.* La fuerça de Amor haze valientes como vnos Hercules, que el verdadero Amor ninguna cosa reputa por dura, amarga, graue, o mortal. Que hierro, que llagas? Que penas? q̃ muertes pueden rendir a vn perfecto Amor? Es Amor malla, que no se penetra, desprecia dardos, desvia alfanges, burla de los peligros, riesse de la muerte. En fin, si es Amor, Hercules haze, que todo lo vencen. Hasta al mismo Dios soberano? Hasta el mismo, con ser el Marte de Amor. Gratas atenciones. 13

Diodor. Sicul. *S. Petr. Chrysol. Serm. 40*

Pasô Iacob el vado de Iaboc, quedose a solas a la ribera del Iordan: *Et ecce vir luctabatur cum eo vsque mane.* De repente aparecio entre las sombras de la noche vn hombre, Dios a la fè en las obscuridades humanas y noturnas. Durô la lucha hasta el alua: *Fulua luctantur arena.* Forcexauan sus huellas estampadas en la rubia arena. Vno y otro aprietan los braços. Hizieron dudosa la victoria las Etiopes sombras de la noche, que nunca sus tristezas fueron faustas. La risa del alua entre sus primeras luzes ya declara a Dios, que dize de rendido. *Dimitte me* Iacob, Iacob, sueltame. Yo te aclamo vencedor: *Contra DEVM fortis fuisti.* Valiente Hercules sagrado fuiste contra el mismo DIOS, Marte diuino en sus batallas.

Virgi. 6. Æneid. *Gene. 32 v. 26 28*

Rupert. lib. 8. in Gen. c. 6.

Solemnizô augustamente el venerable Abad Ruperto esta vitoria: *Famosa lucta, & totius ore Ecclesiæ per orbem celebrata, qua homo cum DEO luctatus est, & tandiu tenuit, donec a victo benediceretur ille; qui vicit.*

Tam

Tam longa colluctatio fuit fortissimi victoris Iacob, & DEI victi, quamuis fortissimus sit spirituum vniuersæ carnis. Famosa fue esta lucha, celebrada por el orbe a boca de toda la Iglesia: en la qual luchô el hombre con Dios, y tanto le tuuo opr etado entre sus braços, hasta que el que vencio fuesse bendito del vencido. Tã larga fue la lucha del fortisimo Hercules vencedor Iacob, y de Dios vencido, aunque el sea el fortissimo Marte de los espiritus.

Entro yo reparando, porque ya que Dios quiso pelear con Iacob, no escogio armas como las del Cherubin del paraiso? O arco y flechas como las de Esau? Que mejor fue la lucha para sus intentos? Y ya que Iacob tiene a vn Dios rendido, no le quira despojos, sino le pide bendiciones? O dulces y delicadas luchas del diuino Amor? Luchadores son, dize Ambrosio Calepino a la verdad: *Duo se inuicem complectentes*, dos que se abraçan vno a otro. Ruego, que simbolo ay de mas estrecho amor, que abraçarse apretadamente? Abrazense para lucha de Amor Dios y Iacob. Pida el vẽcedor bendició, para que se muestre quan bendita de DIOS es su vitoria. Al punto le bendiga el vencido, para que sepan que gustosamẽte se dá Dios por prisionero. Fortissimo Iacob Hercules de caridad: *Contra DEVM fortis.* Contra Dios fortissimo, que es el Marte de Amor. O como biẽ Iacob salio a campaña armado de voluntad! Discreto dixo el Idiota al Señor en su libro del diuino Amor: *Nihil vim, Domine IESV Christe, fons, imo abysse Amoris, violentius triumphat de te, quàm Amor*: Señor mio IESV Christe, fuente, y aũ abismo de Amor, ninguna cosa triunfa cõ mas valentia de vos, que el Amor. Del armado os vence Iacob. Y fruto fue de aquesta guerra la paz confirmada con la bendicion de DIOS.

Ambr. Calepi.

Idiot. li. 1 de Amor. diui. c. 5. to 5. Bi. PP.

Semejante vitoria de Moysen contra DIOS reconocio Ruperto: quando oyô, que dezia a Moysen DIOS: *Dimitte me, vt irascatur furor meus.* Dexame enojar. Luego teniale trabado. *Moyses quodammodo brachijs illum more luctantis arctiùs stringens, dicensque. Nõ dimittam te.* Cogio Moysen a DIOS, abraçôse fuertemente con el bien armado Moysen de caridad y compassion a su pueblo lucha con DIOS, y le dize. No os soltaré Señor, hasta que rinda vuestro amor, que parece se ha esquiuado con el cñojo. Vencio Moysen. *Placatus est Dominus.* Bien vence vn Hercules de caridad aun a Dios Marte de Amor. Y fue la paz el fruto de aquesta lucha.

Exod. 32 v. 10. 14. Rupert. sup.

Facil y gustosamente en el

mis-

mismo espiritu de guerra de Amor, trocarè el nombre animoso de Hercules de caridad en Amazona de Amor, para festejar a vna Princesa de Amazonas Christianas noblemente triunfante de Dios en guerra de Amor. Dixo a las Escitias bravas Amazonas, que conquistaron gran parte de la Asia; el Poeta:

Virg. 1. Æneid. *Ducit Amazonidum lunatis agmina peltis.*
Penthesilea furens.

La grande Capitana Pentesilea furiosa y braua, conducia sus esquadrones de Amazonas, todas con sus escudos con Lunas por diuisas. Quien negarà a la valerosa Madalena la legitimidad del apodo de Princesa de Amazonas, que supieron conuertidas conquistar el Reyno de Dios? Ganar trofeos ilustres del diuino Amor? A ello: *Ecce mulier in ciuitate peccatrix.* Apenas Christo soberano Principe se ajustò humano a la mesa de vn Fariseo altiuo, quando entrò la pecadora publica Madalena. Acometimiento traidor parecio el primero, pues llegò por las espaldas: pero fue reconocimiento de su indignidad, no atreuerse cara a cara, y tener los ojos baxos, como dize S. Gregorio Nisseno: *Ignitatē*

Luc. 7. v. 37. 44. 47. 50.

S. Greg. Niss. hic in Cate. *iuam ostendens stabat post tergū deiectis luminibus.* Ella no leuāta los ojos, ni Christo la mira. O tanto ciego, como fuiste siempre calidad de las hazañas de Amor, siempre ciego! Bien llamò san Pedro Damiano feliz fortuna de la Madalena, que no la mirasse Christo: *Oculus ille Maiestatis t lice dedignatione non aspicit.* No quiso mirarla cō vn dichoso desden, que fue feliz disfauor. Aquella vista de Magestad se le niega.

S. Petr. Damia. Serm. de Magd. *S. Bern. ibid.*

Ya, ya, lo que no mira Christo, habla Buelue al Fariseo, y dizele: *Vides hanc mulierem?* Ves esta muger? Y tambien la mirò Christo: *Conuersus ad mulierem.* Cuenta sus hazañas de llorar (q̄ son las lagrimas balas en la guerra de Amor) que besò sus plantas, que por ellas le prendio (hizo grillos de sus manos: *Vincula sunt manus illius*) Y en fin cō cluye que salio con lo que quiso: *Quoniam dilexit multum,* porque amò mucho: *Cor magno charitatis igne.* Dixo san Gregorio, lleuò armado el coraçon con ardiente caridad.

Eccle. 7. v. 27. *S. Greg. in Cate.*

Fieles mios, no vistes a Christo seuero, desamorado, sin mirar, y sin hablar, retirando demonstraciones de Amor, dexādose llorar y suspirar? Que es esto, Señor? Quereis dexar vencedora la Amazona de caridad contra vos Marte de Amor? Si. Discreto y fino (como siempre) hablo a vistas desta militar empresa el diuino Chrisologo: *Teneræ militiæ, delicati conflictus est, Amore solo reportare victoriam.* De tierna batalla, de deli

S. Petr. Chrysol. serm. 94

ca-

toria con solo el Amor. Alcançô la vitoria Maria Madalena en tierna batalla, en delicado conflito, amante llorosa, quando parece que mas seuero en muestras de Amor se le resiste Christô. Vença Maria Amazona de caridad a Christo Marte de Amor. Y sean sus frutos, o fines, paz: pues Christo concluye: *Vade in pace.* Vete en paz.

15 Acerquemonos ya para vos, ô diuino Sacramento. Guienme dos estadistas grandes. Dixo Vegecio: *Qui desiderat pacem præparat bellum.* En la escuela militar quien desea la paz, aliña la guerra. Concordô S. Agustin: *Non quæritur pax, vt bellũ exerceatur, sed bellum geritur, vt pax acquiratur.* No se busca la paz, para exercitar la guerra. Trataſe la guerra, daſe la batalla, para adquirir paz. Pero entre estos tratos de guerra y paz dixo Sidonco: *Non dat tot pugnatores, quot sæpe mensa conuiuas.* No junta tantos compañeros la guerra, como la mesa. Al campo de la guerra, y al de la mesa salen armados de instrumentos, y se pelea, y se come para fin de paz; que para la paz es la guerra y la mesa: para este fin y fruto de paz instituyeron los antiguos los conuites.

Veget. lib. 3. de re milit. c. 1.

S. Aug. Epist. ad Bonifac.

Sidon. lib. 3. Epist. 3.

O sagrada batalla de Amor en el campo de la mesa Sacramental! Afectuosa atencion.

Admiraciones consagran las hijas de Ierusalen, las celestes potestades y virtudes, al ver salir al campo, al parecer como de desafio y guerra, a la dichosa Esposa de DIOS. Dizen: *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto delicijs affluens?* Quien es esta, que sube de la desierta campiña, con tanta afluencia de caricias? Por cierto si và a pelear, a guerra de Amor parece que và, si las armas son caricias. Filon Obispo lee assi: *Quæ est hæc, quæ ascendit dealbata?* Quien es esta, que sube toda de blanco? *Vident hanc felicissimam Sponsam Spiritus Sancti gratia lotam, mundam, non habentem maculam vllã vel rugam: hinc que pulchritudinem, admirabilemque candorem eius admirantes, dicunt, quæ est ista, quæ ascendit?* Ven a esta felicissima Esposa lauada con la gracia del Espiritu Santo, limpia, sin mancha ni ruga: y admirados de su hermosura y candor dizen. Quien es esta? Y yo admirado pregunto, Hermosa, limpia, armada de blanco, donde camina? El Esposo lo declarara.

Cant. 8. v. 5.

Phil. Carpa.

El la dize: *Sub arbore malo excitauite.* (Assi lee Filon) Esposa mia, para debaxo de vn camuesso (esta es la propiedad del arbol) te irrite, te saque al campo, te desafie: *Excitare ad arma ciuitatem*, dixo Cesar en la guerra de Francia, prouocar a las armas. Y de Hercules di-

Cæsar. 7 Belli. Gallic.

Liui. li. 1. xo Tito Liuio: *Hercules ad primam auroram excitus*: Herculesal primer pestañear del alua sália al campo, y batalla.

Diuino Esposo mio, siempre Marte del Amor, muy de mil amores os preguntarè yo. Desafiais a vuestra cara Esposa, sin duda, o Hercules, o Amazona de caridad, armada su hermosura de candidas purezas, y la desafiais para debaxo de vn arbol? Desafio parece a comer las dulçuras del camueso. Que ay en el camueso? Dize Filon: *Si verò ad pomum eius suauissimum, itque sanctissimum, cœleste totum & salutare malum aspicias, Corpus & IESV Christi, salutariter ab eo nobis datũ, in escam scilicet, & potum, sub mystico pane, ac vino: ex quo quidem Christianos omnes pascit, ac beat.* Sea el dulce camueso la Cruz Sancrosanta. Pero si miramos a la camuesa suauissima y santissima, camuesa toda celestial y saludable, es el Cuerpo de nuestro Señor IESV-Christo, que nos dà comida y bebida (dalo la camuesa) en el pan y vino mistico, del qual sustenta y beatifica a todas las cõpañias de Christianos.

Señor, Señor, para esto desafiais a batalla campal a vuestra cara Esposa? Mirad, mirad, que armada de candor y pureza, cõ vn Espiritu Santo por caridad en el cuerpo, assi animosamente os acometerà a vos armado tambien del candor de essos accidentes de pan (si Pan que baxô del cielo) que por la fè mia y fè vuestra, que hablando en terminos de valentia, os coma todo al menor bocado, aun que seais vn Marte de Amor. Y para esto la desafianades al cãpo para debaxo del camueso? si concluya con nosotros la espia deste pensamiento: *In hoc castissimam sibi Sponsam, & quamlibet fidelem animam ad Amorem excitat, vallat, ac firmat.* Para este fin, para que se le coma, desafia Diosa su castissima (carissima leyera mejor) Esposa, y a qualquiera anima fiel, desafiala a amar, metela en la valla, afirmase con ella. Y el fin de la batalla es que ella coma a Dios su carne, y le beba la sangre. Aqui luze, diuino Amor mio, como quedais en el campo y batalla de Amor. Acometeos el hombre: *Homo scuto & armatura munitus Amoris*, dixo el valiente Idiota, animoso con escudo y armas de Amor. A la guerra pues và Señor, armado de voluntad Hercules de caridad contra vos Marte de Amor. A fe, que os coma. A fe que os rinda. Vos os dais a esclauitud. Honrada y reuerencialmente lo dixo mi Padre S. Buenauentura, grande Doctor entre los Serafines: *Christus dignatur captiuus esse in altari:* No os desdigna's, Señor, ser en vuestro mismo altar cauti-

Idiot. li. 1. de Amor. diuin. c. 15.

S. Bonau. in Expo. Missæ 4 to. 2. Opuscul.

tiuo nuestro. Mucho os admiraua yo al encarnar en forma de esclauo: *Formam serui accipiens.* Y tan para admirar es, que pudo el Doctor Angelico formar la pregunta: *Nunquid euacuauit se diuinitate?* Por ventura vacioſe de la Diuinidad? No. Pero ay es la admiracion mayor, porque vino a quedar esclauo DIOS Hombre. Y no solo al encarnar, pero aun en el altar. O como sois para lleuaros mil almas rendidas, o Señor Altissimo, quando os acreditais cautiuo humilde! Quien os rindio? *Incredibilis est vis Amoris insuperabilisque omnino.* Es increible la fuerça de Amor. Es Hercules inuencible, contra el mismo Marte DIOS.

Philip. 2 vers. 7.
S. Tho. 3. p. q. 2.
Philo. supr.

16 Y Señor rendido y cautiuo, que fruto saca el alma de vos? Presto ocurre la aduertencia mia. Dixistes, mi Amor rendido, a los vuestros: *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis.* Mi paz os dexo, y mi paz os doy. Gran bien, y no parece cuidastes de dexarnos otra cosa. Celebrela Agustino: *Pax est serenitas mentis, tranquillitas animi, simplicitas cordis, vinculum amoris, consortium charitatis.* Es la paz serenidad de espiritu, tranquilidad de animo, sencillez de coraçon, vinculo de Amor, nudo de caridad Bien.

Ioan. 14 v. 27.
S. Aug. de Verb. Domin. 158.

Pero, o mi Amor DIOS, porque no hizistes este legado de paz a los vuestros, sino despues de auer instituido este amable Sacramento, y despues de auerle recibido los vuestros? El mismo dificultar responde. La paz la serenidad de espiritu, la tranquilidad de animo, la sencillez de coraçon, el vinculo de Amor, el nudo de caridad, que todo es vna paz, es fruto deste Sacramento soberano. Este fruto da este arbol de vida entre sus doze. Y si del no se coge este fruto, no es fruto que tenga sustancia. En fin da la Iglesia aun a los que no comulgan pan y paz, envez de comunion.

DISCVRSO V.

En los campos del Amor se pelea a mas amante, y se triunfa a mas rendido para dulce paz por fin.

SEñor adorado de toda criatura, sea esta oracion y discurso rato de oracion del alma eleuacion delamente a vos. O sea contemplacion, donde entrambas nobles potencias se vnan con vos, yo vuestro rendido de Amor. 17

Como os considerè en el discurso passado diuino Marte de Amor en el Março mas dichoso, no me parece siruiera yo en vuestra milicia, sino supiera las ordenes della, y sus instruccio-

nes

nes y disciplina militar. Ya bié llamô S Pedro Crysologo a los campos del amor: *Veneræ militiæ, delicati conflictus est. Amore solo reportare victoriã.* Tierno pelear, delicada refriega es, donde se gana la vitoria con solo bien querer. Aqui el mas valeroso, es el mas amante. Aqui triunfa (o liza sacra de Amor!) el mas rendido.

S. Petr. Chrysol. Ser. 94.

Diuino Amor, Marte sacro, como ninguno mas amante q̃ vos en esse Sacramento, y como ninguno mas rendido, que vos mismo en èl; y como es oficio del Capitan instituir sus visoños, y mejorar sus veteranos; y como es oficio del soldado aprẽder y gloriarse de su buen Capitan, ya os celebro, y me glorio, como aquel, a quien celebrô Plinio de que aprendio a pelear del muy famoso Anibal: *Militare did cisset sub Annibale.* O como es mio de muchas maneras aquel versillo de Ouidio.

Plini. in Proem. l. 23.

Ouid. Eleg. 1. lib. 4. de Trist.

Aspera militiæ iuuenis certamina fugi.

Huy moço los asperos encuentros de milicia. No a la temporal aspire. Hizisteisme vos soldado mas dichoso en la sagrada milicia religiosa, compañia tan vuestra y tan mia, q̃ es mi querido Padre vuestro Alferez. O como de entrambos aprenderemos a amar! O como de entrambos aprenderemos triunfar en lo rendido! Sus asperezas tiene esta milicia, desamarlo todo para amaros. Diga cada mocedad mal lograda, porque no os amô llorando otra vez.

Aspera militiæ iuuenis certamina fugi.

Cobarde infame es el que en su mocedad huyô de sinsuros, de amaros, por no pasar asperezas de tan delicada milicia para dulce paz.

Ya a la propuesta, de como en los campos de Amor se pelea a mas amante, y se triunfa a mas rendido. 18

Assiente el Obispo de Arles S Cesario el primer principio, y precepto notorio de la milicia de Amor, en estas palabras: *Omnibus enim notum est, quia amor amore vincitur.* Notorio es a todos, que Amor cõ Amor se vence. Pelean en los campos de Amor los mas valientes, por mas amantes Cada qual pretẽde vencer por mas amante. Que sea vencedor el mas rendido, bien lo acredita Pablo tantas vezes con el apellido mas honorifico, que se tomo su Amor, llamandose: *Ego Paulus vinctus Christi IESV.* Yo Pablo el rendido y aprisionado de Christo IESVS. Y rendido y aprisionado quedo vencido, o vencedor? Arguye por el su Chrysostomo: *Si enim Dominus meus propter vos est actus in crucem, multo magis ego vinctus sum.* Rendido de Amor fue mi Señor *ad Ephe.*

S. Cæs. hom. 10.

Ephes. 3 v. 1.

S. Ioan Chryso. Orat. 6. in Epist.

ñor, por vosotros puesto en la Cruz. Alli triunfa, donde rendido. Y yo tambien, y mucho mejor, triunfo, quando aprisionado de Amor: quando por vuestro amor me aprisionan, y primero por el de Christo. Por esso, no hurtando la gloria de triunfador, me llamo. Rendido de Christo IESVS. Y el diuino Antonio Abad a sus Arsenoitas instruye a que triunfen por rendidos, informandolos de que todos los santos triunfaron como Pablo: *Et Prophetæ, & Apostol, omnis que Sanctorum chorus, victi Christi effecti sunt. Denique Paulus ait, vinctus Iesu Christi.* Todos militaron en el campo de Amor, pelearon a mas amantes, y triunfaron a rendidos de DIOS, y el mas rendido se lleua trofeo mayor.

S. Anto. Abb. Epist. 7. to. 3. Bi. PP.

Y mucho es, que este primor de vencer rendidos le respetasse la luz gentil. Cantô el Poeta al referir Eneas el fauor que los Dioses hizieron a su padre Anquises con vnas luzes del cielo para su fauor.

Virg. 2. Eneid. *Hic vero victus genitor se tollit ad auras.*
Affaturque deos, & Sanctum sydus adorat.

Aqui vencido del fauor mi padre se leuantô glorioso por los ayres; habla a los Dioses, y adora estrella santa. Luego vencido de los Dioses, rendido a ellos, sube en altas glorias. En el rendimiento al amor diuino aun conoce la gentilidad los trofeos, dulze paz.

19 Que discreto siempre en su hablar mi Poeta Profeta Rey santo (ya voy con aduertencia, que se duda si es suyo este Psalmo Es suyo.) Hizo la primera protesta del alma, diziendo: *Quia inflammatum est cor meum.* Porque fue inflamado mi coraçon. De que fue la inflamacion? Lyra: *Per DEI puram dilectionem.* Por el puro Amor de DIOS. La Interlineal: *Zelo, vel Amore DEI.* De zelos, o amor de DIOS. Bueno esta de Amor y zelos para los campos de Amor. Como pelea? A finezas, diziendo a Dios: *Quid enim mihi est in cœlo, & à te quid volui super terram?* Que tengo yo para mi en el cielo, sino a vos mismo; que soys mi sumo bien? Que otra cosa vil sobre la tierra quiero yo amar fuera de vos? Bueno esta de Amor con solo Dios. Bueno esta de zelos, pues no consiente otro Amor. Dixo Agustino: *Minus te Domine amat, qui aliquid tecum amat.* Poco zeloso, Señor, os ama, quien con vos ama otra cosa. Bueno Dauid para vuestro coraçon con su amor y con sus zelos inflamado su coraçon. Valiente sale a la milicia de Amor. Bien pelea a mas a-

Psal. 72. v. 21. 25. 26. *Lyra.* *Interlin.* *S. Augu. l. Confe.*

mãte en el cãpo del Amor. Triũfa? No sè Dize sus sucessos assi: *Defecit caro mea, & cor meum, DEVS cordis mei, & pars mea DEVS in æternum.* Desfallecio mi cuerpo y mi alma; Dios es de mi coraçõ, y mi parte para siempre. Clama san Agustin, *Magna felicitas pars mea DEVS. Quamdiu? In sæcula.* Gran dicha, mi parte DIOS. Quanto? Por todos los siglos. *Quid ergo? Nullam præmium Dei? Nullũ præter ipsũ. Præmiũ Dei, ipse DEVS est.* Pues que? No tiene DIOS premio alguno? No, sino a simismo. El premio de DIOS es el mismo DIOS. *Eligant alij militiam.* Elijan otros otra milicia. Elijan otras esta milicia de DIOS.

S. Augustin.

Pero parad, aduertid. El que entrô con los brios en el campo de inflamado coraçon en Amor y zelos, como al conseguir los trofeos dize, que desfallecio todo su cuerpo y su coraçon? *Defecit caro mea, & cor meum.* Y no leo, que al inflamar sele el coraçon en el dulze coraje de Amor, y celos adjudique, ni atribuya el merecer a DIOS por premio, mas solo al desfallecer, *Defecit, DEVS cordis mei, & pars mea DEVS in æternum.* Señor, que es esto? Digo yo (deseando ser el tal) Si en el campo del Amor se pelea à mas amante, y se triunfa à mas rendido, yo obro assi inflamado para amante, y desfalleciendo para ser rendido. Mi Amor, y mis zelos propios de ageno Amor, me dizen, si, y que os amo: mi desfallecimiento dize que me rindo. Vos amado para solo, y yo amar para rendido. Assi peleo en vuestro campo, y triunfo en eterna gloria para eterna paz.

20

El mas peregrino vãdo (quiẽ duda?) de Amor veo echar por Esaias, que jamas oyô la tierra. Exclamô (muy a Misterio de Março, como para la Encarnacion del Hijo de Dios) el Profeta: *O Emanuel!* O Emanuel! Trasiada su significacion san Cyrilo Alexandrino: *Nobiscum DEVS.* DIOS Hõbre es ya con nosotros. Pues que? *Exilit præ gaudio animus Prophetæ.* Salta de gozo el Profeta cõ toda la alma inflamada en tanto Amor.

Isa. 8. v. 9.

S. Cyril. Alex. li. in Isaiæ hic.

El entre el gozo y Amor publica el vando, diziendo: *Congregamini populi, & vincimini: & audite omnes procul terræ, confortamini, & vincimini: accingite vos, & vincimini.* Al arma, al arma. Juntaos, ô pueblos en vuestras compañias y quarteles, tomad puestos en el campo, y sed vencidos, dexaos rendir. Oyd todas las tierras de lejos. Animaos para pelear como animosos y fuertes: y sed vencidos, que os importa. Ea, señios, tomad las armas; y sed

ven-

vencidos, que os conuiene ser-lo.

Cierto que no ay escrita en las Historias tal exhortacion a la batalla. O vencer, ó morir, es el punto en que epilogan sus razonamientos los esforçados Capitanes, Filipos, Alexandros, Escipiones, Anibales, Castriotos. Pero exhortar vna y tercera vez a que se rindan, y se dexen ser vencidos, raro es! Y es gracia graue, que para que paren en rendidos, los anima a que se animen. *Congregamini, confortamini, accingite.* Y para que han menester tanto valor aduertido, para desear verse vencidos, ô para dexarse vencer y rendir? Lo animoso para pelear era bueno. Pero sobra y está demas, si tiran a dexarse vencer. O rara conquista, donde assegura san Cyrilo. *Nequæ vlla erunt arma ad resistendum*, que no aurá armas para resistir! O sagrado rendimiento, pues le manda el cielo, *vinci se patiantur*; que se dexen vencer los que pelean. Para que, ô mi DIOS tanta enigma? Cierre Cyrilo, y dexenos a escuras, *vt cognoscant Christi mysterium.* Para q̃ cognozcan el misterio de Christo. Qual mysterio?

Ya nos hemos menester. No veis que començô el mysterio de Christo por los gozos de Emanuel DIOS Niño, que en los campos de Belen puso milicia de Amor? Fue el Eterno Padre el que dando al Hijo publicô la dulçe guerra de Amor al mundo, y cantaron los Angeles paz, por cuyo Amor dio a su Hijo: *Sic DEVS dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret.* Gente haze para la guerra de Amor, a todos nos quiere soldados deste nueuo batallon. *Congregamini.* Ea leuantense compañias. Pero sepan, que caminan solo a dexarse vencer, & *vincimini*. Animo soldados, animo. *Confortamini.* Pero lleuad el animo ordenado a solamente rendiros, & *vincimini*. Manos a la obra. *Accingite vos.* Mas estad atentos, a que aspirais a solo el rendimiento, & *vincimini*. Este es el peregrino medrar en la milicia, y campos de Amor, pelear a mas amantes, y triunfar a mas rendidos. Quien mas se conforta animoso en amar, esse es quien batalla mejor. Y quien sabe mejor rendirse y dexarse vencer de proposito, esse gana mas glorioso trofeos en paz. *Hic victus se tollit ad auras.* Este vencido de Amor: este voluntario rendido, es quien sube por los ayres a tener por su premio a DIOS nuestro Señor, se pelea a mas amante, y se

Ioan. 3. v. 16.

21 triunfa a mas rendido en paz dichosa.

O mi dulze Amor IESV, yo quiero armar el lugar siguiente, para con vos preueniros a vos. Y de vos crucificado irme a vos Sacramentado.

Mirô el Profeta Abacuc en la Cruz al Redemptor (como explican la Interlineal y Lyra) y dixo: *Ibi abscondita est fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors.* Alli escondio su fortaleza, harale cara la muerte. O atreuida muerte! Yo leo en los comunes lances de tu traicion cobarde: *Mors instat à tergo.* Insta y amenaça la muerte a las espaldas. Otro dixo: *In scopulis mors sæua sedet:* que anda la muerte por las rocas y breñas, y que haze alli su assiento. Como pues te vas tan denodada a Christo, que te pongas cara a cara? Ay Dios, que de cosas ocurren al pensamiento! Christo esconde alli su fortaleza. Luego parece quiere ser voluntario rendido de la muerte. De otra parte miro a la muerte, que cara a cara le mira, lo que a otros llega a traicion. Luego cara a cara es mirar con aficion. Sabe que viene a ser rendida, que Christo la ha de rendir. No espera que la llamen, ni acometan. Ella se viene voluntaria y cara a cara: *Ante faciem eius ibit mors.* Luego parece, que mas es la muerte soldado del batallon (digamosla cabo de esquadra) de Amor, que amante cara a cara lucha con Dios en la Cruz, y rendida a el mismo ganô mas altos trofeos en ser su vencida. Sea dicho esto al paso.

Interli. Lyra. Habac. 3. v. 5.

Catull. ad Orta. Statius.

Bueluo los del alma a Christo. Su fortaleza esconde, quiere ser rendido. A quiê? A la muerte? Esso no, que no ha de morir de muerte; mas ha de morir de Amor. A la muerte èl le darà muerte. La suya le darà Amor. A el se rinde.

Rara es la leccion de los Setenta, pues donde en la Vulgata parece se temen rendimientos de Christo a la muerte: *Ibi abscondita est fortitudo eius.* Alli se escondio su fortaleza; leen ellos assi: *Posuit dilectionem robustam fortitudinis suæ.* Para esperar a la muerte cara a cara, y al demonio a los pies (*Et egredietur diabolus ante pedes eius*) bien que escondio su fortaleza, no que no la tuuo, sino que la tuuo escondida. Puso pues cara a cara a la muerte el robusto Amor de su fortaleza, o la fortaleza de su robusto Amor, para que entendiesse la muerte, que el Redemptor no se le rendia a ella, sino se rendia a la propia fortaleza de su Amor. Pelea Christo en la milicia de Amor

Septua.

a lo mas amante, y triunfa a lo mas rendido, siendo èl el Capitan general de amantes y de rendidos. No pienſe la muerte cara a cara, que es ſu rendido. No pienſe el diablo a los pies, q̃ el arbol de la Cruz, y el Adan, segundo han de ſer tambien de ſus fueros. (Dize aqui ſan Geronimo de ſentencia de Hebreos, que el demonio que aqui ſe dize eſtar a los pies de Chriſto en la Cruz, fue Reſeph, el miſmo que en la ſerpiente engañô a Eua, y ocaſionô la ruina del linage humano)

S. Her. in 3. Habac.

A ninguno dellos ſe rindio Chriſto, que fue rendido ſolo del amor. A ſus rigores deſeados muere el que pelea como mas amante, y triunfa como mas rendido para la paz general.

Aqui llega el dulce Bernardo mirando al coraçon difunto de ſu amor crucificado, y dixo: *Mortuum cor Domini Ieſu, quia vulneratum poſſedit vis amoris. Poſſedit mors amoris Domini cor ſponſi Ieſu. Quomodo mors altera introibit? Fortis eſt vt mors dilectio.* Murio el coraçon de Ieſu, porque la fuerça del amor le poſſeyô llagado. Poſſeyô la muerte de amor (no la muerte de muerte) el coraçon de mi Señor y Eſpoſo Ieſus. Como entrará otra muerte? Fuerte es el amor como la muerte. Baſta a rendir y matar. El diuino Eſpoſo, por Eſpoſo ſiempre amante,

S. Bern. de Paſs. Dom. c. 3

Cant. 8. v. 6.

en la milicia de amor peleô a mas amante, y triunfô a mas rendido, y hizo pazes firmes entre ſu Padre y los hombres.

De vos, crucificado bien mio, me paſſo a vos Sacramentado. Os eſtoy mirando raro ſoldado armado de eſſos accidentes de pan. Peregrino Marte en la milicia de amor. En eſſe campo de nieue peleais a mas amante, diziendo en puridad vueſtro puro amor al alma mia, que ni ella tiene mas que deſear, ni vos mas que darla a deſear. Aqui, Señor mio, triunfais a rendido, que quanto ganais, adquiris dexandoos comer. Que rendimiento mayor? 22

Eſte miſmo, como el mayor poſsible, adorô mi Padre ſan Buenauentura, que parece os oyô hablar a todo ſilencio deſde eſſe Sacramental trono eſtas rendidas razones: *Ego autem ecce in manibus veſtris ſum: facite mihi, vt bonum & rectum eſt in oculis veſtris.* Yo empero, veiſme aqui me pongo en vueſtras manos, hazedlo conmigo ſegun lo que es bueno y juſto en vueſtros ojos Los Setenta leen: *Vt expedit vobis.* Hazedlo conmigo, como a voſotros os eſtè mejor. Con ſola vna palabra cẽſurô ſan Geronimo eſto: *Humiliter.* Humilde rendimiento, donde ſe eſtá predicando tanto diuino amor. Rendido ſe nos dà, quien ſe pone en

Ierem. 26. v. 14.

Septuag.

S. Hier. lib. 5. in Ierem.

nuestras manos. Rendido se publica, quien dize, que lo hagamos bien con èl. Amante es, quien solo busca en su buen recibo y trato lo que a nosotros nos està mejor. Paz dichosa solicita en tan apacible guerra. Todo obra DIOS de sola su voluntad. Luego en el campo de Amor pelea a mas amante y triunfa a mas rendido solicitando indisolublespazes.

Aora mi Padre san Buenauentura entre nueue razones que dà, porque se leuanta en alto el Santissimo Sacramento en la Misa, la setima es: *Ad in Expo. ost ndam bonitatem DEI. Quæ Missæ 1. nimmior bonitas, quàm quòd 4. Christus dignatur captiuus esse in altari? Vnde de ipso dicit in persona Ieremiæ. Ecce ego in manibus vestris sum, &c.* Para mostrar al pueblo la bondad del diuino Amor. Que mayor bondad, que dignarse Christo de nuestro, mas que rendido, cautiuo en el altar? Por esso dixo en la persona de Ieremias. Veisme aquí en vuestras manos, tratadme como es justo para vuestro bien. Pues ya, pelea Christo de sumo amante, y triunfa de mas que sumo rendido, de vn esclauo voluntario, cautiuo nuestro.

S. Bon.

Ay mi DIOS! Y no hazeis mucha gente, alistada debaxo desta blanca vandera de amantes rendidos? Si. La otaua razon de san Buenauentura de porque se leuanta en alto el Santissimo Sacramento, es: *Ad lætificandam Ecclesiam per vexillum exercitus.* Para alegrar a la Iglesia con que vea la vandera de los esclauos del Santissimo Sacramento, o de los amantes rendidos. La nona razon es: *Ad imitandum, & sequendum.* Para que imitemos y sigamos al Capitan Christo alistados todos debaxo desta vandera de Amor. Conozcamos quales.

S. Bon. sup.

Auia san Ambrosio escrito aquellas palabras de Christo: *Nolite quærere quid manducetis, aut quid bibatis.* No querais buscar que comer y beber. Dixo el santo: *Indecorum quippè est homines curare de cibo, qui militant regno.* Es cosa sin honra que los soldados de la milicia de Dios cuiden de comer. Pues que? No han de comer? Si. Pero no han de cuidar, que han de comer? Comer y vestir a punto san Geronimo (si es el) que tratando del Cordero Pasqual dixo: *Hucusque præceptum est, quales Agni carnes comedere debeamus; nunc iubetur, quo à nobis habitu comedendæ sint. Lumbi, inquit, vestri accincti.* Hasta aqui nos han enseñado, que carne de Cordero hemos de comer, sin duda en aquel Pan del cielo. Aora nos dizen con que traje le hemos de comer. El traje

Luc. 12. v. 29.

S. Amb. lib. 7. in Luc.

S. Hier. Epi. 33. tom. 9.

pia-

pinta san Lucas con las palabras de Christo. Tales. (Vienen muchas vezes, porque tienen muchas luzes)

Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris. Ponços discipulos mios el cingulo, ceñios; tomad luzes en las manos. Esperadme, que baxe a sentaros a mi mesa: que el Capitan tambien: *Præcinget se, & faciet illos discumbere, & transiens ministrabit illis.* Se pondra su cingulo, insignia militar, y los hara sentar como camaradas a su mesa, y el los seruirà la comida. Esperadle a cenar a qualquiera vela de la noche: *Si venerit in secunda vigilia, si in tertia vigilia, &c.*

Que esta parabola con toda propiedad se dexe declarar, que a vsança de soldados hemos de viuir en sus condiciones està claro. A lo Christiano lo dixo san Pedro Chrysologo: *Cincti ergo castitatis balthæo, quod est insigne militiæ Christianæ.* Ceñidos la vanda blanca de la castidad, que es insignia de los Caualleros de la milicia Christiana. Era la vanda insignia antigua militar. Era vn cinto de cuero con tachones o bollones dorados, como dize Varron. Y no parece se traia por la cintura, sino pendiente del ombro al lado contrario, como atahali. Lo muestra el Poeta.

S. Petr. Chrysol. Serm. 22

Var.

... *Humero quo caruit alto.* *Balteus.* *Virg. 12 Eneid.*

A los tales llamo *Cinctutos.* Horatio. Y oy España conserua las nobles memorias de los Caualleros de la vanda, Orden militar, que instituyô el Rey don Alonsô hijo de don Hernando (no pone mas expression don Antonio de Gueuara Obispo de Mondoñedo en vna Epistola para el Conde de Benauente, donde pone esta institucion y sus estatutos.) Era la vanda, *vna correa colorada, ancha de tres dedos, la qual a manera de estola la echauan sobre el hombro izquierd, y la añudauan sobre (quizà ha de dezir, debaxo) del braço derecho.* No podia dar la vanda sino solo el Rey; el sus hijos, y hermanos la traian. Por la distribucion de las vigilias reconoce Cayetano, que hablô Christo a estilo militar: *Per vigilias intellige custodiarum nocturnarum tempora.*

Horati. de Arte.

D. Antoñ de Gueuara.

Que la mesa a que conuida, sea la Sacramental, aora poco ha lo apuntô san Geronimo. Y lo hemos prouado en otras ocasiones de luz de san Buenauentura y san Antonio de Padua.

Es aora el reparo. Si Christo quiere soldados para camaradas de su mesa Sacramental, con que armas en las manos haze diuisa de su nueua milicia? *Lucernæ ardentes.* Tal ar-

ma no la conocio, sino la milicia de Amor. Luzes, o hachas ardiendo en las manos? Esto mas parece insignia de cofrade de processión, que arma de sol dado de batallon. Yo bien he leido, que hachas de yerro sean maquinas para batir murallas, de quien dixo Iulio Cesar: *Manu vsui falces præacutæ*: que era para grande vso. Tambien leo hachas de a mano, y las he visto en armerias. Y huuo esquadrones de falcarios, como aora de arcabuzeros. Tulio en la conjuracion de Catilina: *Primâ nocte venisse inter falcarios.* Pero los soldados de la milicia, (o los esclauos) del Santissimo Sacramento con hachas encendidas en las manos, que dizen? Insignias de ardiente Amor: *Lampades eius lampades ignis atque flammarum* Las lámparas suyas, son lamparas de fuego y de llamas. Y que dizen quemandose? Que pelean por amantes, y que triunfan por rendidos. Diga su dicho el Alferez de Amor, mi Padre Seraphico, qual es el Capitan Christo, y quien su Alferez FRANCISCO. Dixole a Christo.

Caesa. 3. belli. Galli.

Cicer. 1. Catili.

Cant. 8. vers. 6.

S. P. N. Francisc. in Memo. Opusc. f. 364.

Amor te quoque perdidit,
Iniecit tibi vincula,
Ademitque potentiam.
Bien os rindio a vos Amor,
Capitan del bien querer,
Que os despojò del poder,
Y os aprisionò, Señor.
Contra quis ego viribus
Nitar? Quid mihi roboris
Has vt sustineam faces?
Cõtra Amor en fuerças quales
Resistire? Que valor
Peleará contra Amor,
Ni sufrirá ardores tales?
Nolo, nec queo perpeti.
Amoris ferre prælia.
Vicisti Pater optimè.
Do manus, Amor, accipe.
No quiero sufrir ni puedo
Las batallas del Amor,
Venciste Padre y Señor,
Doy las manos, tuyo quedo.

Que en tu milicia se pelea a mas ardientes amantes; y se triunfa a mas dichosos rendidos. El fruto es paz, dadas las manos, para gracia, principios de paz de gloria.

DISCVRSO VI.

A valor y a mesa se dèsafian los campos de la crueldad y del Amor.

EN este discurrir militar, en el campo deste mundo, dõde siempre viuimos en campaña, nos ocurre en este vltimo atender la consideracion de campo a campo, de la milicia de DIOS, y de la de nuestros enemigos. Los valores entrambos, y de entrambos las caricias y regalos. No ay hombre, que no pueda repetir lo de Quidio. *Quid. 4. Fastor.* 24

Na-

Finitimo cinctus premor vndiq; Marte.

Nadie escapa de que o le conquiste el demonio cruel para los vicios, o Dios con su misericordioso Amor para su gracia. De ambos lados ay Marte que pelee.

Titulamos campo y valor de crueldad al de nuestro enemigo, que solo nos persigue de cruel, sola la crueldad es su motiuo de nuestra persecucion. Mas que bien dixo Seneca quien era la crueldad, y en ocasion que escribia a Neron el libro de Clemencia. Dize: *Crudelitas minimè humanum malum est, indignumque regio animo; ferina ista rabies est, sanguine gaudere, vt vulneribus, & abiecto homine in syluestre animal transire.* La crueldad no es mal humano, ni indigno de animo Real. Esta rabia es cosa de fiera, gozarse con la sangre, y con las llagas y huellas del hombre, mudarse en syluestre animal. Tal conocio el Apostol san Pedro al demonio Leon, que bramando fieramente busca a quien tragar, a quien es menester resistir con noble valor y sè. Fiero Leon el demonio; es su campo y su valor, campo y valor de crueldad. Ai Marte mas fiero.

Senec. lib. de Clemen. ad Nero.

Es DIOS por esencia Amor; su campo y valor de Amor. O quan delicadamente conquista! Dixo sus dulzes esfuerços Rabano assi: *Amor diuinus est lux, ignis, mel, vinum, Sol.* El Amor diuino es luz, y pelea a claridades: es fuego, y guerrea a calores; es miel, y batalla a dulçuras; es vino, y rinde a beberle: es Sol, y conquista a resplandores. Ay mas apacible Marte?

Rabau. in Flori. DD. ver Amor.

Digamos alternatiuamente de los dos.

Dixo Tertuliano de los que oraua a los idolos: *Mineruæ calceans furuis galeam formis.* Calçanse, diga en mas claro, calanse la visera, o encajanse el capacete de Minerua, (aqui tomada por Palas, o Belona, diosa de las guerras) con tristes y feroces formas en essa misma celada: *Tristes, & minaces,* explicò vn docto. Tristes, y que amagan crueldad. Pero el toma aqui la palabra *Galeam*: que es capacete, por el escudo de Palas. Y la llama: *Horrificam*, el Poeta, que pone horror, de quien prosigue assi.

Tertul. de Testimoni. anim. c. 2

Cerda. ibi.

Turbatæ Palladis arma.
Certatim squamis serpentum, auroque polibant.
Connexosque angues, ipsamque in pectore Diuæ.
Gorgona, desecto vertentem lumina collo.

Virgil. 8. Æneid.

Pintauan furiosa a Palas, cuyas armas a porfia se grauauan, o formauan de escamas de serpientes de oro. Su escudo tenia la cabeça de Me-

dusa

dusa entre enlazadas culebras, que corta da por el cuello, hazia feroz aspecto. Donde hablando de la misma Medusa y serpientes, dixo Pierio Valeriano: *Illa enim horrificis anguium hiatibus tremenda, terroris significatum habuit.* Fue Geroglifico del terror y crueldad, mostrandose en tremendo semblante, ceñida la cabeça de horrificas serpientes. De Domiciano Emperador refiere vsaua deste sello en todos sus despachos, q̃ fuessen publicando crueldad en vna cabeça cortada, ceñida de culebras abiertas las bocas. Diosa de crueldad era la Diosa de las guerras Palas, o Minerua, Belona (vna misma es.)

Pier. Valer. l. 16

Veamoslo a lo diuino. Quexauase sentido Dauid de vn cruel mal intencionado assi: *Et perſecutus eſt hominem inopem & mendicum, & compunctum corde mortificare.* Y perſiguio a vn hombre pobre y mendigo, y cuidô de mortificar a vn compungido de coraçon.

Pſalm. 108. v. 16.17.

O braço infame en los empleos! Si perſiguiera a vn rico auariento, bien empleara el furor. Pero en vn pobre mendigo? Que mortificasse a vn rebelde altiuo, bien fuera? Pero a vn compungido y de coraçô? Que motiuo tuuo esta intencion? Yo me le inferia de las palabras antecedentes: *Nô eſt recordatus facere miſericordiam.* No se le acordô de hazer misericordia con vn pobre, mendigo, compungido de coraçon. Y a misericordia oluidada, luego se entra la crueldad. Enojose piamẽte Casiodoro, casi de oro, diziẽdo: *Quid prodeſt crudelibus perſequi, quos vident perſecutionibus ſemper augeri?* En que prouecho les entra a los crueles el perseguir a los que ven que con las persecuciones se acrecientan? Yo respondiera a Casiodoro. La crueldad muestra su valor en perseguir. El perseguido su amor en sus augmentos. Los cãpos de la crueldad, y el amor se desafian a sus valores. Vistes a vn cruel perseguir a vn pobre mendigo? Mortificar a vn compungido de coraçon? Pues esperad los amantes corajes del pobre mendigo perseguido.

Caſiodor. hic.

Comiença Dauid el Psalmo 39. assi: *Deus vltionum Dominus, Deus vltionum libere egit.* Dios es el Señor de las vengan-

Pſal. 39 v. 1. 93.

ças, el Dios de las vengança ha obrado libremente. Ea, Señor, sed enssalzado vos que juzgais la tierra, dad su merecido a los soberuios. Hasta quando los pecadores, Señor, hasta quando se gloriarán los pecadores. Y reuistiendose deste mismo diuino valor, que implora Dauid, congojosamente llama amigos para el combate: *Quis conſurget mihi aduerſus malignantes? Aut quis ſtabit mecum aduerſus operantes iniquitatem?* Quien se leuantará conmigo contra estos ma-

malignos? Quien estará conmigo contra los que obran tan fiera crueldad.

Valiente os mostrais Dauid. A Dios aplaudis de Capitan de venganças, y le redoblais timbre de tanto honor, Dios de vēganças. Vos apellidais compañia, para arremeter a crueles. Donde vais? Donde vais, aclamando, por vuestro Santiago, y a ellos, à vn Dios de venganças; y esforçandoos a vos mismo para essas venganças mismas? A que venganças vais Dios y vos?

Casiod. hic.

O raro aqui Casiodoro! *In acie patiens. Ille vincit, qui vim sustinet. Perdit, qui ferit.* En el campo y guerra sufrido. Aquel vence, que sufre la violēta crueldad. Pierde la vitoria, y se pierde el que hiere. Gran diuinidad en dezir! Ea ya tanto aparato y valor militar, no sea para verter sāgre de enemigos Sea para solo sufrir. Es Dios Dios de las venganças, pero *In acie patiens*, muy sufrido en el mismo acometer. A vencer sale, sufriendo crueldades. No hiere, por no perder la vitoria. Animosamēte pida gente Dauid cōtra malignos y maluados. Salga al cāpo, que en èl mismo mas supo sufrir cruel suegro y enemigos, que herirlos. En el campo sufrido. Aquel vence, q̄ sufre la crueldad. Pierde la vitoria quiē hiere.

Pues ajustemos. Porque celebra al General de su exercito sagrado, Dios de las venganças, de que se venga sufriendo para vencer. Y Dauid es soldado del mismo espiritu y valor? A esto responderá vna fina sentencia de mi Padre san Frācisco: *Tolerare non potest, quos amare desierit.* Nadie puede sufrir a aquel, a quien dexa de amar. Pues ya, para que muestre Dauid que su Dios de venganças, y sus esquadrones y campo pelean y se vengan a querer bien, venguense, y peleen a sufrir; que el sufrir es indice manifiesto de amor. Desafiése a valores los campos de la crueldad y el amor (Que Martes tan diferentes!) Muestre la crueldad su valor en los injustos rigores, con que cae vencida. Muestre su valor el amor en el sufrir para vencer. Agrauie la crueldad con sus fierezas; que Dios tomará venganças cō sufrir y querer bien. Assi pelean a diuino valor los suyos. Los estraños a diabolica crueldad. Aquellos pelean a amar; estotros a aborrecer. Que desiguales valores! Vnos son vencidos de odio, otros vencen con su amor Vnos a crueldad ofenden, otros se vengan a amor. Ay Dios, quales son vuestras vengatiuas batallas!

S.P.N. Francis. Epist. 7.

27

Doblemos con otros dos lugares finos. Pelearon en el campo de la Cruz, en la colina del monte Caluario Christo y la muerte. Esta peleaua de cruel. El guerreaua de amante. Que bien

biẽ èl vẽcio sufriendo! q̃ biẽ ella murio de acomete-barbara. Caminô el espiritu de Christo a recoger los despojos de la muerte y del infierno en graue assalto. Fue sola la alma, para que entendiessen que triunfaua de difunto, quien auia muerto de amante.

Pero mientras se començaua el saco del infierno passô en Ierusalen assi. Vino a Pilato cõ animoso atreuimiento el nombrado Decurion (oficio militar, mas de Christo) Ioseph. Hizo relacion que Christo era difunto. Pidio su cuerpo para darle honorable sepultura. Dize la historia sacra en san Marcos: *Pilatus autem mirabatur: si iam obiisset.* Marauillauase Pilatos de que ya era Christo muerto. *Marc. 15 v. 44.*

De que se admira Pilatos, porque en tres horas de Cruz muriesse Christo? Yo me admiro de que èl se admire, y me admiro de que tan pocos Doctores ayan tocado esta admiracio de Pilatos; y me admiro de lo que dixo vno, san Pascasio. Era, dize, costumbre, que a los que auian de ser crucificados, los diessen primero muchos tormẽtos mortales, porque muriessen con menos pena en la Cruz: *Multis macerabãt supplicijs, ne maiorem sustinerent cruciatum.* Y dauanles aquellos tormentos anticipados a la Cruz; porque si no, viuian tres y quatro dias en la Cruz con graues dolores, (como se ve en san Andres, y en santa Eulalia de Merida.) Dize pues san Pascasio, que el marauillarse de Pilato en la tan acelerada muerte de Christo, fue, porque no auia èl mandado hazer esta diligencia para acelerar la muerte a Christo: *Nõ iussit ea in Iesu fieri, vt cito moreretur.* *S. Pasc. lib. 12. in Mat. 27*

Aqui de Dios, y de la verdad. Demos a san Pascasio el rigor de su verdad, que a Christo con intencion de acelerarle la muerte, no le hizierõ passar las vsadas penas. Pero oigame el Santo enojar contra Pilato.

Dime, o iniquo, que te admiras de que Christo aya muerto tan presto? No eres tu el que entregaste a Christo a los soldados a su voluntad, para que hiziessen lo que quisiessen? *Iesum verò tradidit voluntati eorum.* Tu intencion fue castigarle: pero como dixo san Agustin: *Illorum furori satis facere volens.* Para satisfazer a sus deseos al cruel furor. No eres tu el q̃ supiste de la dura tẽpestad de azotes? Y el mismo que le mostraste al pueblo tan herido y llagado: *Ecce homo*, que te parecio que podia quebrantar coraçones duros de tierno dolor? No eres tu el que parece te ofendias de las crueles vozes que clamauan: Crucificale, crucificale? Pues que te admiras, que *Luc. 23. v. 25.* *S. Aug. in Psal. 63.*

mu-

muriesse tan presto en la Cruz, el que antes de ir a ella tuuo de que auer muerto tan desangrado y herido? O manso amante Cordero, como todos quieren mostrar contra vos valores de su crueldad! Yo me quiero reresoluer que la admiracion de Pilatos fue valor de su crueldad. Como el inocente Iesu no se quexaua, no balaua el Cordero de Dios, qualquier crueldad parece poca. Poca parece a vn cruel tanta seuicia, inhumanidad, fiereza, atrocidad hecha con Christo. Hazeme fauor
S. Hier. in Mar. 15. san Geronimo aqui con dezir, que el nombre de *Pilato* significa *Malleator*, el martillador. Nombre de oficio cruel, verdugo del duro yerro. Tan cruel para con Christo, que aun su admiracion es cruel. Con tal valor es mas que atroz la crueldad. De valor de crueldad no se admira Pilatos.

28 Pero las lides de amor muestran valor tanto, que aun a Dios se le defienden. Atencion al primoroso valor de vn amor, quãdo mas yerra. Dixo Christo sobre la mesa Sacramental: *Omnes vos scandalum patiemini in*
Matth. 26. v. 31 & 33. 34. *me, in ista nocte*. Todos vosotros todos, auels de padecer escandalo y turbacion en mi en esta noche. Luego sale Pedro con inconquistable valor a dezir: *Et si omnes scandalizati fuerint in te, ego nunquam*. Señor mio, aunque todos se escandalizen en vos, yesta noche yo no, ni esta noche ni jamas. Replicale Christo: *Amen dico tibi* A ti, a ti solo digo, y con toda afirmacion, que esta noche, esta, me negarás tres vezes. Bueno es esso, Señor, aunque muera con vos no os negaré.

Pedro mio, porfiado estais, quien os dudará necio? Bien sabeis vos que sabe bien Christo lo que tan afirmatiuamente (sobraua la afirmacion) os dize. A su saber os oponeis? Que assi tanto valor? Diga bien la competencia S. Remigio de Christo y Pedro: *Quod ille prædixit prævidendo, iste denegat amãdo*. Pelean en dulce campo vn saber y vn bien querer. La sabiduria de Christo y el amor de Pedro. Hable Christo de lo bien entendido, porfie Pedro de lo biẽ amado. Profetize Christo lo q̃ preue; Pedro no tema lo q̃ no preteme. Haga Christo vn discreto sabio; haga Pedro vn necio amãte; que por lo menos èl aspira a conquistar la firme ciencia de Christo con el valor de su amor, que no juzga faltará; ni èl le siente flaquear. A vn valor de vn necio amante tiene alabança con Dios. Afirme Christo como quien sabe, niegue Pedro como quien ama: *Ille prædixit videndo; iste denegat amando*. Y si la crueldad para con Christo tuuo valor para matarle. Aqui el amor en Pedro muestra valor para morir. Desafiense los

S. Remi. in Glos. hic.

campos de la crueldad, y del Amor. Veranse claras victorias en valor de biẽ querer. *Ille vincit, qui vincit sustinet in acie patiens.* El sufrido en el cãpo vençe la fuerça cruel. Y aquel sufre, que ama. Amando triunfa con valor mas noble?

29 Ya de la competẽcia y desafio de valor es en los campos de crueldad y amor, venimos al competir y desafio de bastimentos y mesas. Presto nos dixo su sentir mucho el Venerable Abad Pedro Celense, contando tantas mesas assi: *Notandum aliam esse mensam, qua singulariter sola Trinitas deliciatur. Aliã, qua cum Angelis amicabiliter epulatur. Aliam, qua Sacramẽtaliter & inuisibiliter fideles reficiuntur. Est etiam mensa diaboli, in qua non nisi animarum sanguis bibitur, nõ nisi cruciatus hominum in cibo sumitur.*

Pet. Cellen. lib. de Pani. c. 1.

Hase de notar mucho, que en los campos del espiritu ay quatro diferẽcias de mesas. La primera es la Real Diuina, en quiẽ sola la Beatissima Trinidad se regala con solo gozar de si misma, que a si misma es vida, alimento, y felicidad. De si misma se sustẽta en regalo infinito, que sola a si misma se comprehende. La segunda mesa es la de la gloria, en que la misma Trinidad soberana amigablemente se regala en vanquete con sus camaradas los Angeles, milicia de sus celestiales exercitos. La tercera mesa es la nuestra Sacramental, en la qual los fieles recibimos la refecion Sacramẽtal, è inuisible: pues aunque vemos estos acidentes de pan sensibles: el pan que baxa del cielo (*Hic est Panis, qui de cœlo descẽdit*) este ocultamente le comemos. Quiẽ no reconoce q̃ estas tres mesas sagradas, son todas mesas de Amor? suyas son, la Diuina, la Angelica, y la Humana, la de Dios, la de la Gloria, y la de Gracia. Todas tres tienen sus gustos en la fruicion. Dios la tiene de si mismo en si mismo. Los Angeles y bienaueturados en la fruiciõ de Dios tienẽ su esplendido vanquete. Nosotros en este Diuino Sacramento, dõde el gusto y saber està en gozarle. Y fruiciõ es el Amor mas estrecho, en que se abraça la volũtad con lo q̃ goza, siẽdo esto cõmũ a Dios, a los Angeles, y a los hombres, en la mesa Diuina, Angelica, y Sacramental.

Pero llegô a assombrar la cõpetẽcia y desafio de la crueldad al Amor en disposiciõ de mesas. A la Sacramẽtal pone Amor el cuerpo de Christo en mãjar, y su sangre por beuida; y esta gracia llamô Bernardo AMOR DE AMORES. *Amor Amorũ.* Pues ojo a la mesa de la crueldad emula de la de Amor. *Est etiã mensa diaboli.* Esta es mesa del diablo En q̃es del diablo? En el ingenio, y en la crueldad En el ingenio, porq̃ quiso imitar nuestro

S. Bern. serm. de Cœna Domini.

tro Diuino Sacramento. En la crueldad, porque es diabolica la crueldad. *Nõ nisi anmarũ sãguis bibitur; nõ nisi cruciatus hominum in cibo sumitur.* En la mesa del diablo se comen solos tormẽtos de hõbres por mãjar; no beuẽ sangre de cuerpos, sino sangre de almas. Pues no veis mesa de crueldad de crueldades, cõtra la mesa del Amor de Amores? Carne y sangre dadas por el mismo Dios, siẽdo suyas nos solicitã para Amor mayor. Carne y sangre de la mesa del diablo son las crueldades mayores. *Cruciatus hominũ, in cibo sumitur*, no comẽ alli sino tormentos de hõbres, no es fiereza mas q̃ inhumana, infernal? q̃ alli, y de alli son los tormentos. Sãgre beuẽ, pero de las almas, porq̃ sea mayor la crueldad, tirãdo a herir y matar al alma, q̃ es poco matar solo el cuerpo. Y muy del diablo es matar almas, beuerles la sangre.

30 Siẽdo pues los valores y mesas del Amor y de la crueldad tã opuestos Martes y milicias, ya se ve quã incõposible es militar debajo de entrambas vãderas, sentarse a entrãbas mesas. Por esso tã llanamẽte dixo S. Pablo: *Nõ potestis mẽsæ Domini participare, & mẽsæ dæmoniorũ.* No podeis ser camaradas de la mesa de Dios, y de la mesa de los demonios. Dixo de la mesa nuestra el Apostol (assi le titulã, fue de los 72.) S. Marcial en la Epistola a los Burdegaleses. *Oportet vos castos esse à malitia, vt mẽsa diuina dignisitis.* Conuiene que seais castos de malicia, para q̃ seais dignos de la diuina mesa. Grãde significacio tiene, *castos de malicia.* Intactos della. Luego quedar tenemos en toda bõdad y amor para cõ Dios y nuestros proximos: sin comunicacio alguna cõ el demonio, q̃ ensucia su trato la castidad de malicia.

1. Corint. 10. v. 21.

S. Mart. Epist. 1. c. 4. To. 3. Bi. PP.

Hazeme grã entẽder lo q̃ Saluiano Masilienſe dize de vnos malos soldados Africanos, q̃ sirviendo en la milicia de Dios y del diablo, comiã a entrambas mesas: *Habent quippe intra patrios muros inteſtinũ ſcelus, Caleſtẽ illũ ſcilicet Afrorũ dæmonẽ dico, cui ideo reor veteres Pagani tã ſpecioſæ appellationis titulum dederũt, vt quia in eo nõ erat mẽ, vel nomen aliquod eſſet: & quia non habebat aliquã ex poteſtate virtutẽ, haberet ſaltẽ ex vocabulo dignitatem.* Tienẽ dẽtro de sus patrios muros vna secreta maldad. Digo, tienẽ a aquel celestial demonio de los Africanos, al qual piẽso dierõ los Paganos titulo de tã hermoso apellido, para q̃ pues en el no auia de deidad, huuiesse de nõbre celestial. Y porq̃ no tenia virtud de su potestad, tuuiesse en el vocablo dignidad. Hal quantos q̃ se piẽsan Christianos, lo son de Africa, y tienẽ secreto vn celestial demonio, a quiẽ siruẽ. *Inteſtinũ ſcelus, cæleſtem Afrorũ dæmonẽ.*

Salvian. lib. 8. de Provid. To. 5. B. PP.

Quien

Quien tendrá pluma para contar en numeros los que con ostentaciones de Christianos, tienen tanto de secreta maldad en vn demonio celestial en su adoracion; y pareciendo Christianos de Italia, o de España, son peores que Moros de Africa, estando acà el Africano demonio? *Quis non dæmoniacorum sacrificiorum nidore plenus, diuinæ domus limen intrauit, & cum fœtore ipsorum dæmonum Christi altare conscendit?* Quien, quien, quien no es el que lleno de inmundicias de los sacrificios al demonio celestial, se entra esento y libre por los vmbrales de la casa de Dios, y sahumado, y aun hediendo a los mismos demonios de sus vicios, se sube al altar limpissimo de Christo? Ay dolor! Y aqui: *Ecce quæ Afrorũ, & maximè nouissimorũ fides, quæ religio, quæ Christianitas fuit? Dicebantur Christiani ad contumeliam Christi; cum Apostolus declamet: Non potestis mensæ Domini participare, & mensæ dæmoniorum.* Alerta, atẽcion. Esta es la fe de los Africanos, y particularmente de los muy nobles. O infelizes! Ellos van a comulgar con vn demonio celestial en el cuerpo. Que religion es esta? Que Christiandad? Tienen apellido de Christianos, para ser affẽta de Christo, viuiendo como Alarabes. A la mesa de Christo van a comer hartos de cenar, y dormir en la tienda del demonio, y no oyen predicar a san Pablo. No puede ser sentarse a dos mesas, a la de Dios, y a la del demonio. Nadie puede ser camarada de entrambos. Dios en el altar, y el demonio celestial, no son para vn pecho. Quien pudo juntar en vno el valor de la crueldad con el valor del amor? Quien la mesa de Dios con la mesa del demonio? No puede ser. Viua el valor del amor. Viua el Principe Dios en nuestras almas. El es nuestro Pan celestial: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Dèl pende el fruto de nuestra paz: *Quoniam ipse est pax nostra*, con ser èl el Marte de amor, para gracia y para gloria. *Ephes. 2. v. 14.*

31

Al fin deste Tratado de Março, que confina con Abril, se leuanta vn pleito Escritural entre los dos meses, en razon de sobre en terminos de qual fue la institucion deste Augustissimo Sacramento, que qualquiera de los dos pretende no corta gloria.

Alega Março, que el sacrificio del Cordero legal habla por èl: *Mensis iste vobis principium mensium primus erit in mensibus anni.* Este mes os será principio de los meses, y el primero de los del año. A que mes nuestro corresponda este principio de los meses Iudaicos, responde llano el Abulense, que es nuestro Março: *Dicendum, quod Martius noster.* Contesta san Gau- *Exod. 12. v. 2.* *Abu. q. 2.*

den-

dencio: *Martio enim mense dixit per Moysem, mensis iste vobis principium mensium.* Tercero Anastasio Niceno, parece claro dar a Março, no solo la institucion figural deste diuinissimo Sacramento en el Cordero legal, sino la misma institucion real Sacramẽtal. Dize de la Resurreccion de Christo, que fue a primero de nuestro Abril: *Resurrexit Pharbute, id est, Aprilis die primo, hora sexta noctis.* Resucitô el primero dia del mes Farbute (le llaman assi los Egipcios) que es a primero de nuestro Abril, a la hora sexta de la noche, que es al passar de mi dia noche, entrando en la verdad del tercero dia. Y pues Christo dos dias antes auia instituido este soberano Sacramẽto, viene a ser en esta sentencia su institucion a treinta de nuestro Março.

Anasta. Nice. q. 93. in script. To. 1. Bibl. PP.

En la vista deste pleyto solo pronunciamos amparar a Março en la possessiõn, de que en el fue la institució figural del Cordero legal.

En quanto a la institucion real deste Sacramento soberano reseruamos la resolucion para fines de Abril, en que se dará la sentencia, amparando la justicia y verdad.

TRATADO QVARTO,

PARA EL MES DE ABRIL.

FRVTO QVARTO PACIENCIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFICIO.

MARIA soberana, muchissimas Aleluyas se os deuen consagrar para saludaros en ocasion de hablar dela Paciencia en mes de Abril, y a vistas deste diuino Sacramento, que la dà por fruto suyo. Como siempre en vos, ô Virgen, se juntan las glorias todas, no serà mucho, que al intento, en que me halllo; halle en vos concurrentes, Abril, Paciẽcia, Sacramento, y Aleluyas. Especifiquemos sus prueuas.

Suponemòs aqui (lo q̃ probamos al fin deste Tratado) que Christo Señor nuestro instituyô este Augustissimo Sacramento a los de Abril, y murio a tres, y resucitô a cinco. En la Esferas puts de Abril se vieron en Maria participaciones de todas estas obras de Christo. *Infr. Dis. 6. n.*

Quien contarà la compañia de Maria a las penas de Christo? Dixo con comprehensiua Filosofia S. Laurencio Iustiniano: *Clarissimum Passionis Christi speculum effectum erat cor Virginis.* En las triunfantes agonias de Christo fue vna rara marauilla ver al coraçon de Maria hecho espejo de sus penas *S. Laur. Iust. de Triump. Christ. Ago. c. 3*

nas y Passion. Quantas passauan en Christo, tantas se sentian en en aquel viuo espejo de su coraçon. Y como en espejo viuo se sentian muy viuamente. Y como era espejo, eran muy semejantes. Y como era coraçon, erã penas muy del coraçon.

Aun parece realçar estas penas de Maria S Tomas de Villanueua con eloquente sentir. *S. Thom Villa. Cõcil. 1. de Assump. Mariæ.* *Pugnabãt* (dize) *igitur in Virginis corde, vt in cãpo planoillidoq; gigãtes, Amores, Amor Filij, & Amor mundi.* Peleauan pues en el coraçon de Maria, como en campo llano, aquellos dos Amores gigantes, Amor del Hijo, y Amor del mũdo. Al vno deseaua la vida, a otro deseaua remedio. Era su coraçon campo partido entre los dos Amores gigantes. O quantas redobladas ansias y penas de Maria, por el Hijo, porque no muera, por el mundo, porque muera el Hijo. En fin tal Maria oprimida de los dos gigantes Amores, que el suyo hallô como padecer por entrambos. Grandemente lo dixo Arnoldo Carnotense: *Arnold. Carn. de laud. Mariæ To. 6 Bi. PP.* *Omnino tunc erat vna Christi, & Mariæ voluntas: vnumque holocaustum pariter offerebant Deo, hæc in sanguine cordis, ille in sanguine carnis.* Era en aquella ocasion la voluntad de Christo y de Maria vna de todo en todo, Ofrecian vn mismo holocausto juntamente los dos a Dios. Pero aun en Maria auia singularidad: porque ella ofrecia en sangre del coraçon, quãdo Christo en sangre de su carne. Ay, que dos Martires tan de vn padecer! Quien duda, que como se emulauan las penas, se emulauan las paciẽcias? El sufre como vn Côrdero sin mancilla. Ella como oueja sin mancha. Del estaua profetizado: *Erit agnus absque macula,* Della. *Victimam pro peccato, quem scilicet immaculatam.* Assi la llamô san Epifanio. *Ouis Immaculata, quæ peperit Agnum Christum.* Si el tiene el ser Cordero sufrido, deuelo a su Madre mansa Cordera. *Exo. 12. v. 5. Leu. 4. v. 32. S. Epiph de laud. Mariæ.*

Pero de donde cogio Maria paciencia tanta para tantas penas? Letor mio, al numero 9. deste Tratado veras, que Christo se comulgô a si mismo en la Cena, y que su paciencia fue fruto deste Sacramento. Fue assi en MARIA? Oye atento. Assienta por llano S. Buenauentura, que a voluntad de Christo celebrô MARIA con las santas mugeres la vltima Pascua del Cordero en la misma casa q̃ Christo. *Acquieuit Dominus, quod & ipsæ in dicta domo facerent Pascha.* Y quizà fue vno el Cordero pues era vna la familia. Instituye Christo este Sacramẽto. Por ventura recibiole entõces Maria? Sin ofensa de la verdad me pienso que si. No halla mi piedad mas amparo en Padres, q̃ *S. Buen. in vi. Xpi c. 72.*

en el mi Seráfico Doctor. Di-
Idem c. xo para largo pensar. *Aspice*
73. *nunc bene pro Deo, quomodo manibus proprijs communicauit illam dilectam, & benedictam familiam suam.* Mira aora bien por Dios, como comulga con sus propias manos a aquella amada y bendita familia suya. No era MARIA la primera de su familia? Luego comulgola. No embeue ofensa, ni nota este sentir. Luego ya, si Christo se comulgô para roborarse a la paciencia, esta fruto Sacramental, lo mismo fue en MARIA.

Destas penas, paciencia, y ays, en el mes de Abril, passastes, ô Virgen a las Aleluyas de la gloria y gozos de la Resurrec cion. *Torrès gaudij repente inundans locum vulneris implevit*, dixo Ruperto, llenô el torrente repentino inundante del gozo la capacidad de la llaga. Para participar con vos desta gloria, alcançadnos deste diuino Sacramento el fruto de paciencia y gracia.

Rupert. lib. 7. de diuin. offic. c. 25.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Cerca de estias estàn
Los que seren mal sufridos.
Aqui a los mas bien sentidos
Pan y Paciencia les dàn.

DISCVRSO. I.

Introduzese el Euangelio motiuo.

COmo todos los dueloscon pan son menos, está muy cerca del pan la paciencia. Cô pan y paciencia se lleuan bien. Misera cosa es la impaciencia de quien dixo Ouidio:

Cuj. 1. de Remed. Amor. *Impatiens animus, nec adhuc tra ctabilis arte.*

Ay animos tan impacientes y mal sufridos, que no ay arte para hazerlos tratables: siendo assi, que con arte se doman y hazẽ tratables las fieras. Dixo por dos impacientes Aristoteles: *Aristot. 3. Rhet.* *Nouit profectò fera ferã*: de fiera a fiera las han. Ya fue poco lo q̃ dixo Plauto. *Insipientia est ira in promptu gerere.* Necedad y tochedad es traer siempre de prompto la impaciencia. Por esso a lo mismo dixo Laconicamente S. Maximo el Confessor: *Plaut. Pseud. scen. 5. ac 2.* *S. Max de Incar To. 5. B. PP.* *Insipientium impatientia.* La impaciencia es de necios.

Alegrose discretamente mi alma, ô bien diuino, con oyros dezir para este siempre Augustissimo Sacramento:

Hoc Panis qui de cœlo descendit. Este es el Pan que baxa del cielo. En oyendole Pan; y del cielo, luego del Pan, y del cielo esperè yo el fruto de la paciencia: que Pan y cielo la persuadiran altamente.

Y porqual mes de Abril toca cogerse del arbol de vida el fruto de la paciencia, veamos que conformancia hazen el Abril, y el fruto de la paciencia. Porque Abril se llame Abril, dan la razon Plutarco, y Ouidio, porque en Abril se comiençan a abrir las plantas: *Nam verna temperie plantarum germina aperiuntur.* S. Agustin dixo: *Aprilem nullo dei sui nomine, sed à re ipsa quasi aperilem.* No dieron a Abril los Gentiles nombre de algun dios suyo: llamaronle Abril, porque comiençan las flores a abrir. Que sufrido ha estado el tiempo a los destemples de vn mezquino Inuierno? Passa yelos, nieues, aguas, vientos Pero en llegando el verde Abril, las plantas, los arboles, las flores, las aues; cuya paciencia sufrio los rezios temporales, sin formar sentidas quexas, ya en regozijadas alegrias coge el fruto de su paciẽcia. Sembrò en lagrimas, y yacõ gozo casi siega los frutos en verdes esperanças.

Plut. in Numa. Ovid. 4 Fast. S. Aug. l. 18. cõtr. Faust. c. 5. To. 6.

Muy a lo diuino puso al Abril el Sagrado Gitano S. Macario, quando haziẽdole el primer mes de los Christianos, venera en Christo por Sol de primauera q̃ resucitãdo en Abril, en Abril cogio el glorioso fruto de su paciencia y passion: y con el tambien cogieron tantos muertos fruto de pacienciasde muertos. Diga el santo anciano Macario (el otro se llamò el Iunior) *Omnes Dei amantes animæ, hoc est veri Christiani habent pro primo mẽse, Xanticon, qui dicitur Aprilis, qui quidem est dies Resurrectionis; in quo per virtutem Solis iustitiæ emergit gloria Spiritus Sancti, quæ intus latebat, & fouebat corpora Sanctorum: quam quidem gloriam, intus occultã in anima habebãt.* Dichoso ya alegre el Abril, mes de logradas paciencias. En lo sagrado assi. Todas las almas amantes de DIOS nuestro Señor, los verdaderos Christianos, tienen por su primero mes al Xantico (assi en Griego que se llama Abril (en Latin y Castellano) En el fue el dia de la Resurreccion gloriosa, en que Christo logrò en frutos de gloria meritos de su paciencia. Aqui a la influencia del Sol de Iusticia en nueuo Oriente logrò su paciencia el Espiritu Santo, ostentando su gloria, que allà estaua escondida en los cuerpos de los Santos, y los estaua fomentando para la nueua vida resucitados. Alli se logrò la paciencia de los Santos Padres, que espe-

S. Macha. ho. 5. To. 2. Bi. PP.

rando al alegre Abril por tantos siglos, en el se vieron coger el fruto de su paciente esperança.

Estendioſe Macario en festejar a Abril hasta en la naturaleza. *Ille gaudium parit vniuersæ creaturæ. Ille terram aperiens nudas arbores circunteg.t. Ille omnibus animalibus lætitiæ præbet occasionem. Ille suauitate cuncta perfundit. Ille denique Christianorum est primus mensis, dictus Aprilis.* El Abril primer mes de los Christianos (que esta es su gloria mayor) pare el gozo a toda la sufrida tierra. El abre sus sufridas entrañas (sufridas a tantos trabajos, como a sus entrañas da vn gañan) viste librea de Abril a los pacientes y desnudos arboles, humildes pobres de Abril, a quien el viste y asea. El dà ocasion de alegria a todos los animales, desde el retozon cordero, hasta el jumento mas burdo. Todo lo haze suaue el Abril, coronando las paciencias que èl es, mes de las paciencias logradas, y principe de los meses, primero de los Christianos.

Congruamente toca al Abril el fruto de la paciencia de los doze del arbol de la vida. Digamos tomando el contrario rumbo, como la impaciencia haze bestias. Concluiremos como la paciencia es fruto Sacramẽtal, q̃ asegura vna deidad.

DISCVRSO II.

Son los impacientes, peores que brutos, y las impacientes, diosas del furor.

§

SOn natiuos para esta ocasiõ dos lugares de mi Amor de Amores, *Tratad. 2. Discurs. 2.* El vno numero 2. de Cain. *Iratus valdè.* Muy impaciente. De su impaciencia sacô la insignia de bestia: pues dize alli Ruperto, que dizen los Iudios, que la señal que puso DIOS en Cain fue, *vt cornu in fronte gestaret.* Que mas bestia? *Gen. 4. v. 5.*

El segundo lugar numero 3. es de la impaciente ira de los hermanos de Ioseph, a quien su padre llamô, *Fera pessima.* Alli Ruperto. *Nec los dicens falsi, aut mentitus est. Talis namque sæuitia cum Leone, & Vrso, feræ, aut bestiæ vocabulo rectissimè æquiuocari potest.* Ni se engañô, ni mintio en llamar fiera a la impaciente ira: que tal crueldad bien puede con nombre de fiera, ô bestia equiuocar secô Osos y Leones. Seruirà esto aqui ceñido assi: *Rup. hic in Gloss. Gen. 37. v. 20. Rup. l. 8. in Ge. c. 25.*

§

Hazeme fiesta al pensamiento, siempre que a el me ocurre la couuersacion mal sufrida de Balan con su bestia, ô jumenta. A esta vna y otra vez la detiene amenazada vn Angel, hasta que ella se dexô caer en tierra. Y *Balan iratus vehementius*

Num.22 v.27. *tius celebat fustes latera eius.* Mucho mas impaciente con la vara tundia los lados a la bestia. Abriola DIOS la boca, y començô el dialogo assi con su amo. Que te he hecho? Porque me maltratas? Y ya tercera vez? Responde Balan: Porque me lo has merecido; y porque has hecho burla de mi? Oxala tuuiera vn cuchillo para matarte. Replicô la bestia, Yo no soy tu animal, en quien siempre has caminado hasta oy? Di, he hecho otra vez cosa semejante contigo? Respondio: jamas. Aqui le abrio DIOS nuestro Señor los ojos a Balan. Luego estaua ciego.

Quien no haze donayrosa consideracion para graue doctrina de la conuersacion de Balan y de su bestia? Es possible que estuuiesse Balan tantocho, que no hiziesse assombro, è imaginasse cosa grande en ver hablar con tanto seso y razon a su jumenta? Por cierto hizo muy bien el Abad Pedro Celense en dezir: *Vi-*
Pet.Cell lib.1. de Tabern. Tom.9. *dit asina Balaam vesani Prophetæ.* Estaua la bestia muy entendida, y el Profeta Balan vn mentecato seluaje.

Bi. PP. Como no le admirô el nunca visto prodigio? Dize Lyra: *Erat enim assuetus videre*
Lyra. *dæmones sibi apparentes in specie animalium: & secum loquentes: ideo ad vocem asinæ non expauit, nec admiratus est.* Estaua acostumbrado a ver los demonios que se le aparecian en especie y figura de animales, y que le hablauan (era encantador y hechizero) y por esso, ni se pasmô, ni aun se admirô de que habiasse su bestia. Bien sea.

Abul. q. 10. El Abulense sea conmigo: *Fortè factum est hoc: quia iratus nimis erat. Ait Cato:* *Cato.* *Ira impedit animum ne possit cernere verum. Si autem fuisset Balaam tranquillus, aduertisset tantum miraculum: & expauisset.* Por ventura estuuo Balan mas bestia q̃ su bestia: porque estaua impacientissimamente ayrado? Dize Caton, la ira impide al animo, para nover la verdad. Si estuuiera Balan paciente y tranquilo, aduirtiera tan grande milagro, y se espantara dèl. Del mismo Balan no me espanto yo pues le dixo la Glossa: *Balaam, quasi brutum animal.* Bruto animal le hizo su impaciencia. *Glo. Ord.*

Aora entiendo yo muy a su deuer aquellas palabras del Ecclesiastico: *Nolli esse sicut Leo in domo tua, euertens domesticos tuos.* No quieras ser como vn Leon en tu casa, siempre atropellando y amedrantando a los que ay en ella. *Eccl.24 v.35.*

Tiene esta diuina sentencia mil celebridades humanas. Poco era, que Agamenon (como refiere Pausanias)

puſieſſe en ſu eſcudo vn Leon con eſte mote:

Pauſani *Terror hic eſt hominum.*

Eſte es vn Leon eſpanta hom-
Pie. lib. bres. Pierio a juſtô mas, que pa-
Leo. ra hazer Geroglifico al furor indomito beſtial, pintô vn furioſo Leon, que hazia pedazos ſus cachorros propios. Fueron execuciones de Hercules, q̃ furioſo deſpedaçô ſus hijos, y los de ſus hueſpedes. Cantô Lucrecio lasbeſtiales furias del Leon hombre aſsi:

Lucreci. *Irarundaque mens facile effeceſſit in ira.*

Quo genere in primis vis eſt violenta Leonum.

Pectora qui fremitu rumpãt plerumque gementes

Nec capere irarum fluctus in pectore poſſunt.

Vna condicion ayrada muy facil hierue en las iras. Tiene el lugar primero la violenta fuerça de los Leones, que muchas vezes con la miſma violencia de ſus bramidos, ſe rompen los pechos, rebientan: porque no les pueden caber en el pecho las inundantes olas de ſus iras.

Aconſejanos y mandanos el Eſpiritu Santo, que no ſeamos brauos como Leones, mal ſufridos, impacientes, crueles.

Lyra. *Crudelitas, quam excludit, dicens: Noli eſſe ſicut Leo*, dize Lira: No ſeas fiero Leon en tu caſa, por el bien de los tuyos, que
Gloſſa Ord. los hombres Leones. *Conturbant manſuetudinem ſimplicitũ*, dize la Gloſa, conturban con ſus impacientes enojos la manſedumbre de los ſencillos. Poco ſeria llamar a ſemejante, como Virgilio:

Hæc quondam monſtruo horribiles exercuit iras. *Virg. 3. Georg.*

Monſtruo, con quien el demodio exercita horribles iras. Mejor es el mal nombre con buena apariencia, con que titula S. Baſilio, Principe de animales, que entre ellos parece tener principado vn impaciente furioſo: Es vna beſtia Leon. Vna beſtia Oſo le osô llamar la antiguedad, *Per vrſi ſimulachrum iram mmanem*, dize Pierio Valeriano. En la eſtatua de vn Oſo pintauan vna impaciente ira. Por eſſo Radamanto tenia Oſos en jaulas, a quien arrojaua a los crueles de mal ſufridos. Oſos, de quien dixo nueſtro Marcial: *Pier. Valer. li. 11*

Neo Fumantem naſum viui tentaueris vrſi. *Martial. li. 6.*

No tientes la nariz del Oſo viuo, que te echa humo. O como los humos, y humor de vnos hõbres, Leones, ô Oſos, ô beſtias deſtierran del mundo la paz, y el amor! Diximos de hombres. *Prou. 21 v. 9.*

Hallo embaraçadiſsimo al Eſpiritu Santo con la fiereza bruta de ſola vna muger. Vayãſe viendo los grados del embaraço. Dixo la primera vez. *Melius eſt ſedere in angulo domatis, quàm cum muliere litigioſa, & in domo communi.* Mejor es 6

ſen-

sentarse en la punta de vn tejado, ô en el rincon de vn desuan que con vna muger mal sufrida, litigiosa, auiendo de tener con ella casa comun. Triste vida, dize Beda, *iudicandis furiæ mulieris centum viris affixi*, padecer cotidianas afrentas de vna muger mal sufrida. *Beda in p. 93.*

Parece no desterrô de la primera vez el Espiritu Santo mas que hasta el tejado, ô desuan. Ya mas: *Melius est habitare in terra deserta, quàm cum muliere rixosa, & iracunda.* Mejor es irse à viuir a los desiertos de Egipto, ô de la Arabia, que con vna muger pendenciera, è impaciente. Pues esto parece que es dezir, que es mejor viuir entre las bestias fieras, que cô vna muger mal sufrida. Luego ella es peor, que las mismas bestias fieras? Si. Resolucion es del mismo Espiritu Santo: *Commorari Leoni, & draconi placebit, quàm habitare cum muliere nequam.* No ay ira ni impaciencia, como la de vna muger. Mas apacible cosa es viuir con vn Leô, ô con vn dragon, que con ella, que es peor bestia que ellos. *Ob cæcat vultum eius tanquam vrsus.* Se pone ciega de indignacion, como vn Oso Tigres. *Prou 21 v. 19.* *Eccl. 25. v. 23 24.*

Con esto se entienden todas las letras Gentiles, que acomodaron todo lo indignado a las tres furias, Alecto, Tisifon, y Magera, hijas de la noche, y de Aqueronte; llamandolas, *Deæ furoris*, las diosas del furor, que es vino dezir, que tienen deidad en lo furioso, es su furor cô suma excelencia. No hizieron dioses de furor, sino diosas; reconocieron el sexo mas acomodado para deidad de impaciente furor. Pero della dixo cô primor Lucano.

... *Stygii quæ canis in luce superna.* *Luca 6. Pharsal*
Destituam.

Dexare en su luz soberana (digna ironia a infernal deidad) a las perras del Infierno, perras de agua de la laguna Estigia. Virgilio:

Visæque canes vlulare per vmbram. *Virg. 6. Enei.*

Como si dixera, a la sombra, y en el mayor descanso, aun aullan como perras. Terrible Dido al ausentarse a Italia Eneas, le dixo:

Hæ furijs incensa feror. *Idem 4. Enei.*

Ay, q̃ todas las furias del Infierno me abrasan. Todas abrasando me llevan. Es vna muger furiosa, fiera bestia, perra, Osa, mas que Leona y dragona, y en fin diosa del furor.

Discretisimo Tertualiano cantô el nacimiento y criança de la impaciencia: *Igitur natales impatientiæ in ipso diabolo deprehendo, iam tum, cum Dominam DEVM vniuersa opera, quæ fecisset, imagini suæ, id est homini, subiecisse impatienter tulit.* Reconozco el nacimiento de la impaciencia de las entra- *Tert. li. de Pat. c. 5.*

trañas del demonio mismo, ya entonces, quando lleuô impacientemente que nuestro Señor DIOS sugetô quanto crio a su imagen, que es el hombre. Veis le progenitor, y padre y madre de la impaciencia? Pues ved de presto quan cerca estâ de bestia; luego se boluio serpiente. *Sed & serpens: &c.* Luego en trage de serpiente se puso el diablo. Donde S. Anastasio Sinaita. *Per corporalem serpentem intelligo Draconem illum desertorem.* Fue la corporal serpiente aquel apostata dragon, que vn impaciente, padre de la impaciencia misma, deuio transformarse en bestia y dragô. Del nacio la impaciencia, del salio al mundo, aunque no a luz, que no la goza.

Gene. 3. v. 1.

S. Anast. Sin. li. 11 in Hexa To. 1. B. PP.

Y buscando la cuna y los pañales en que se començô a criar niña la impaciencia, hallolo todo en el pecho y entrañas de Cain Tertuliano: *Cum ergo nec occidere potuerit, nisi iratus nec iratsci, nisi impatiens, &c.* No pudo Cain matar a Abel, sino enojado, no se pudo enojar, sino impaciente. *Et hæc quidem impatientiæ tunc infantis quodammodo incunabula.* Y esta es la cuna y sus asseos de la impaciencia, que era entonces niña.

Ter. sup

Her. li. 2. Man. 5. To. 5. Bi. PP.

Dixo en fin Hermas discipulo de S. Pablo en Suma: *Impatientia obscurat Spiritum Sanctum.* La impaciencia obscurece y da humo al Espiritu Santo, que es mansa Paloma, y con el humo se và. Ya larga, y mala posteridad tiene la impaciencia, que fue niña, y de cuna. *Quis impatientiæ natus, vel semel ignoscet?* Dixo Tertuliano. Que hijo de la impaciencia supo perdonar, ni una vez?

DISCVRSO III.

Haze la mansa paciencia hombres muertos, dioses viuos.

DIchosa la paciencia mil vezes, que sabe juntar dos milagros, que parecen hazerse repugnancia. Haze hombres muertos: y haze emulos de la Deidad.

No puede passar el santo Iob sin auergonzar impacientes. Mucho de sus penas en pocas palabras dixo Agustino: *Post diuitias inopti, post familias solus, post numerosam sobolem nullius pater, patrimonio naufragus, in corpore edaces pœnas. Omnia, excepto spiritu, occupauerat hostis.* Tras riquezas pobre, tras familias solo, tras muchos hijos no padre, el patrimonio en naufragio, y el sustentando en su cuerpo penas comedoras. Todo lo ocupaua el enemigo, excepto el espiritu.

S. Aug. Ser. 64. in App. To. 10.

Llega en estos lances su muger, y dizele: *Adhuc tu per-*

Iob. 2. v. 9 10.

ma-

manes in simplicitate tua? Benedic DEO, & morere. Aun te estàs en tu simplicidad? Di algo contra DIOS, y muerete (yo siempre entiendo aqui, que le persuadio èl matarse, que el morirse no està en manos del hombre) Responde el paciente sufrido, muy sufrido. *Quasi vna de stultis mulieribus loquuta es.* Has hablado como vna de las necias.

Valgame Dios! A tan asperissima necedad; a tan diabolica tentacion, se contenta Iob con dezir la necedad, y no rompe enojos mayores? Causa y punto de saluacion permite tan muertos enojos? Quien no estuuiera mas brauo? Fue a dar la razon del sufrimiento tanto san Agustin, y dixo: *Obliuisci uxorem Iob in filijs didicerat.* Auia aprendido Iob en sus hijos, a no hazer caso de su muger. Mas a dentro en la dificultad nos pone Agustino. Los hijos de Iob eran muertos. Como pues aprendio en ellos a no alterarse con las necedades de su muger? Que exemplo tomô de los muertos.

Y llegase san Ambrosio a acrecentarnos la misma dificultad, respondiendo que no se indignô mas Iob, *Quia non erat in in corpore eius anima.* Porque no tenia la alma en el cuerpo. Pues que? Estaua ya muerto.

S. Amb. lib. 2 Lib. c. 2.

O hermosa concordia de las dos lûbreras grandes de la Iglesia! Està tan sufrido Iob en el lâce mas recio, porque quiso imitar en la paciêcia a los mismos muertos. En sus hijos muertos aprendio a estar muerto. Salio cõprimor en el estudio, pues para sufrir tal golpe no tenia la alma en el cuerpo; estaua como vn muerto: q̃ entõces està la paciêcia en su primor, quando el paciente sufre como vn muerto.

Quanta, y quan cierta sea la Deidad de la paciencia me lo persuade la mucha licion para este punto en letras humanas. Dio la Gentilidad à Iupiter la suprema deidad, y el ser padre de todos los dioses y diosas. Dize Pierio, que los Griegos le dieron todos estos titulos. *Pater, & Iustus, & Dux, & Rex, & Consultor*, Padre, Iusto, Capitan, Rey, y Consultor. Valerio Sorano le dibujô assi mejor. *Iuppiter omnipotens, Regum, rerumque, Deùmque, Progenitor, genitrixque Deùm, Deus vnus, & omnes.* Iupiter omnipotente, progenitor de los reyes, de todas las cosas; y de los dioses mismos, madre de los dioses, que sois dios solo, y sois todos ellos, que todos ellos reciben de vos el ser. Hazeis con ellos oficio de padre y madre criandolos a todos. El glorioso P S Agustin tâ grâde humanista refirio los titulos de la Gêtilidad a Iupiter, *deorum, dearumque rex*, Rey de los dioses y diosas.

9

Pier. li. 3. in Iup.

Val. Sor. in Calep Iuppit.

S. Aug. lib. 4. de ciu. Dei c. 25. To

Don 5.

Donde hago dos reparos en la ceguedad Gentil, que al Rey y padre de sus dioses y diosas, nunca le honraron con titulo de paciencia. Sañudo si. Fue como inscripcion de su templo, como dize Suetonio. *Tonantis Iouis ædes.* Templo de Iupiter tonante, ô que forma y embia truenos. Tulio. *Iouet nant, fulgurante.* Sô de Iupiter los truenos y relampagos. *Fulgurauit Iuppiter*, dixo Nenio. Concluya Ouidio.

Suet. in Aug. c. 91.

Tull. 2. diuinat

Neui in Nou.

Ouid. 2. Metam

Solet tonitrus, & fulmina mittere terris.

Suyos son los truenos y los rayos. Dios vengador. Nunca le celebran paciente, con ser el dios, padre de todos los dioses.

Lo segundo, que reparo, es, que contandole S. Agustin a Iupiter tantas diosas hijas, que le atribuia la Gentilidad, como consta en el libro, arriba citado, donde pone, Belona diosa de las guerras; Cunina la diosa de las cunas; Pomona la de las mançanas; Bubona la de los bueyes; Pecunia la del dinero; Virtud la de las virtudes; Honor la de las honras; Victoria la que las dà; y Felicidad la que haze felizes con otras que en el indice ay: nunca se halla diosa Paciencia.

S. Aug. ius. 24.

Que es esto? No pudo la religion Gentil, ni las Gentiles Deidades ensuciar en sus profanidades vanas la Diuinidad de la Paciencia? Y (hablando a lo Christiano) no quiso el demonio, aun de burlas introduzir en sus engañados diosa Pacencia, porque no adorassen aun de burlas a la Paciencia tã opuesta al demonio, que fue progenitor de la impaciencia? *Natales impatientiæ ipso diabolo deprehendo*, dixo ya Tertuliano, num. 7. A la fè mejor hiziera el dar deidad a la impaciencia, como al furor dio titulo de fuerza diuina, ô numen, y a las tres furias deidad.

Quedose pues limpia la verdad de ser Dios de la Paciẽcia, nuestro verdadero Dios y Señor soberano, Padre de toda misericordia. Por esso sin competidor (ni fingido) llamô Pablo a Dios, *Deus Patientiæ*. El Dios de la Paciencia. Solo mi verdadero Dios, es el Dios de la Paciencia. Vsurpẽle con diabolica tirania otros timbres de su honor soberano. Pero Dios de Paciencia no le inuentara el demonio, que aborrece èl mucho a Dios de Paciencia, que no los quiere sino impacientes, y vengatiuos. Por tales creo introduxo tantos dioses bestias, q̃ qualquier impaciente, aunque sea deidad, serà fuerça que sea bestia.

Rom. 15 v. 5.

Mi Dios, que adoro, adoro Dios de la paciencia. Exclamemos a su gloria Agustino, y yo: *O magna patientia tua, Domine mi clericers, & miserator: qui non vis*

S. Aug. de natu. lo. c 84 To 6.

vis mortem peccatoris, quantumto ut reuertatur, & viuat, &c. O grande la paciencia tuya, Señor mio, misericordioso, y mas misericordioso; que no quieres la muerte del pecador, quanto que se conuierta y viua.

Ay Dios de la paciencia, y que bié dixo a vuestros mismos enojos pacientes Georgio Pisidas assi.

Georgi. Pisid. de mund. Opific. to. 8. Bi. PP

Tu intendis arcum sæpè, quo ferias malos.

Ast impetum teli volantis sustines.

Nam, intensionem dum paras arcus tui.

Tardus Sagittarius es, vbi iactu est opus.

Pongamoslo en mas propio orden assi? Ay mi Dios de la Paciencia, que flematico y espacioso flechero soisal tirar el arco, quando es necessario hazer tiro. Mi Amor sufrido, muchas vezes tirais el arco para herir a los malos. Ay, ay Dios: *Ast impetum teli volantis sustines.* Aun quando ya la plumada flecha volando rompe los ayres mas veloz que ellos, la deteneis el impetu, la hazeis parar el vuelo; que la omnipotẽcia de vuestra paciencia haze que pare en su mas veloz volar.

O Dios de la Paciencia, luego la paciencia haze emulos de vuestra Deidad soberana. Las deidades Gentiles no supieron de paciencia. En busca del fruto de la Paciencia vamos. Porque Señor, dixistes vos de los buenos: *Fructum afferunt in patientia?* Dan su fruto en la paciencia? Aqui Agustino: *Quia fructus non est, vbi non est tolerantia.* Porque no ay fruto, donde no ay paciencia. Prosigue famoso labrador espiritual mi Agustino: *Vis videre quemadmodum grandinatus es? Audi ex alio loco: Væ his, qui perdiderunt tolerantiam.* Quieres ver si te has granizado? Oye lo que dize el Espiritu Santo? Ay de aquellos, que perdieron la paciencia. Pues que? El perder la paciencia es granizarse? Si. Esta tal vez el alma con la hoz en la mano para segar el fruto. Leuantase vna tempestad de impaciencia, truenos de vozes, relampagos de amenaças, granizo de malas palabras, o peores obras, granizosse toda; la piedra dẽstruyô la cosecha. *Vis videre quemadmodum grandinatus es?* Pues assi te granizas a ti mismo. Paciencia. Esse fruto quiere DIOS. Dixo la golosina soberana Agustino: *Omnis enim patientia dulces est DEO.* Toda paciencia es dulce para Dios.

Luc. 8. v. 15.

S. Aug. lib. de tolerantia. Quib. c. 10. to. 9.

Eccl. 2. v. 16.

S. Aug. in Psal. 42.

A coger fruto de dulce paciencia nos venimos ya para vos, o Sacramento Diuino: que esperamos la paciencia con el Pan. Fruto suyo será ella, Dezid bien, *His*

est Panis, qui de cœlo descendit. Este es Pan que baxô del cielo. Por Pan y por del cielo, paciencia nos ha de dar.

Aun si miro a essas especies Sacramentales, que son aciden tes de Pan, me predican su paciencia de Pan. Iuntô dos sentencias S. Gregorio el Grande con grande hermosura: *Abel quippè renuit esse, quem Cain malitia non exercet. Sicut in tritura paleæ grana teruntur.* No es Abel en la paciencia, el q̃ no es exercitado de la milicia de Cain; como trillando la paja, tambien se trillan los granos. Fruto de paciencia, se saca solo cõ cõsiderar la grã paciencia de vn grano de trigo. Tuuo la mas dorada espiga por su Cain al segador, que imitando su corua hoz a la guadaña de la muerte, segô sus canos honores. Arrastrôla el trillo; pisaronla las bestias; quebrantôla el molino; abrasola el horno. Passô por estas paciencias aquella blanca hostia hasta llegar a verse en aquel honor Sacramental, a que fue eleuada. Inocentissima Abel bien exercitada de tantos rigores de Caines. Que martir mas martir, si sintiera?

S. Greg. lib. 29. Mor. c. 29.

Pero, ô Sacramento soberano, lleguemos a lo viuo, como a Pan del cielo. Tengo prometido para este lugar el autorizar, como vos recibistes este mismo Pan, que baxo del cielo, como vos, ô Señor, os comulgastes debaxo de entrambas especies. Sea el primer Doctor, mi Serafico S. Buenauentura; q̃ dixo por muchos: *Nunc communiter dicunt, quòd Christus manducauit Sacramentaliter, sicut dicit Hesychius, quod primus bibit, ne alij potum sanguinis abhorrerẽt.* Aora comunmẽte se dize, que Christo se recibio Sacramentalmente, como dize Esiquio, porque los demas no tuuiessen horror de beuer su sangre; ni de comer su Cuerpo, que todo les auia hecho antes horror solo con oyr, que auia de ser.

S. Bona. in 4. d. 9 ar. 1 q. 4 Hesych.

El Doctor Angelico (aunque dize, que algunos lo negaron) afirma que si. Su primera razõ. *Quæ ab alijs obseruanda instituit, ipse primitus obseruauit.* Hizo Christo primero lo q̃ man dô a otros. La segunda razon, que el Santo refiere de la Glossa, se puede romancear Cortesa namente, que por hazer amable y vnida compañia con los suyos: *Christus comedit, & bibit in Cœna, cum Corporis, & sanguinis sui Sacramentum Discipulis tradidit; vndè, quia pueri communicauerunt Carni, & sanguini, & ipse participauit eisdẽ.* Dionisio Cartusiano puso la misma conclusion; no dio porque. Basta.

S. Th. 3. p. q. 81. a. 1. Cor. Glo. in c. 3. Rut. Heb. 2. v. 14. Dio. Carthus. li. 4 de Fide Ca. ar. 1.

Yo quiero preguntar mi por que, Señor, yo os miro lleno de

de-

deseos deste dia. Os atiendo particular prouidencia en instituir este diuinissimo Sacramento tan vezinissimo a los principios de vuestra Passion. Tẽgo en mi Sumario della, q̃ entre seis y siete de la tarde le instituistes y recibistes. Entre siete y ocho luego fue vuestra Oracion en el Huerto, donde ya començaron las tristezas, angustias, flaquezas de la carne, pauores, sudor de sangre. Entre ocho y nueue fue vuestra prisiõ. O pues para que tã al punto de vuestras penas os comulgais a vos mismo con este diuino Pã? No parece se responde con lo mismo que se pregunta? Comulgô Christo tan vezino a la Passion, porque estaua vezino a la Passion. Pues que fruto esperaua de su comunion adequadamente digna, que solo Christo merece a Christo? Que fruto auia de esperar, sino el que èl sabia? Confortar, roborar, vestir de magnanima paciencia y tolerancia la flaqueza de su ser humano. Es la paciencia vno de los doze frutos deste arbol de vida. El mismo Christo comulgando le recibe, y comulga para recebirle. Bien diga mi bentura, que èl hizo la salua comulgando primero, por quitar el horror a los otros. Bien el Angel Tomas, que por hazer lo que manda; ô por cortès compañia. Mas para si mismo dezimos que fue, Adelmano Brixiense Obispo, y yo su discipulo: *Cum iam sub articulo ipsius Passionis agonizaret, & ad dolores carnis mox futuros præscio spiritu pauitaret.* Ya, ya al agonizar en el articulo de su Passion y muerte, quando a los dolôres de la carne, que luego auian de ser, y a su espiritu, que los tenia preuistos frequentaua pauores. Alli pues para flaquezas del cuerpo, para horrores de espiritu, recibe Christo su Cuerpo y Sangre en este Sacramento diuino, para con el roborarse, animarse, fortalezerse cõ la tolerancia, y paciencia para sus penas, que ya instauan. Para el sufrir Hõbre muerto, si Dios viuo. *Adelmanus de Eucbar. To. 3. B. PP.*

Y a nadie deue parecer hiporbole, ô dicho sin fundamento esto. Es cierto que los pauores, tristezas, y angustias verdaderas de Christo, le hazian pedir al Padre, que passasse el Caliz. Luego del Padre pedia confortacion, esfuerço, y tolerancia. Tã mẽdigo Christo, q̃ aũ vn Angel le viene a confortar. Luego mucho mejor podia, pues este Sacramento diuino podia dar mas que el Angel, que Christo le recibiesse para recibir dèl el fruto de vna magnanima tolerancia y paciencia, de que se queria armar contra sus penas. Fue pues Christo el que en si mismo enseñô, como es fruto deste diuino Sacramento recibido la paciencia y tolerancia magnanima, Bre-

11 Breuẽs demos otro exemplar, que nos de vn santo cõ la paciencia de vn muerto por este Sacramento diuino. Mirõ atento a S. Laurencio S Augustin entre sus tantos y tã atroces tormentos, y lenta muerte en las parrillas. Admira su valor, su animo, su paciencia. De donde? De donde? *In illa ergo lenta morte, in illis tormentis, quia bene manducauerat, & bene biberat, tanquam illa esca saginatus, & illo calice ebrius, tormenta non sensit.* En aquella lenta muerte, en aquellos tormentos, porque auia bie comido, y bien bebido, como engordado, o cebado con aquel Pan Sacramental, embriagado cõ aquel sagrado Caliz, no sintio los tormentos mas que vn muerto, estando tan viuo, pero con la paciencia de vn muerto, como Iob.

S. Aug. tract. 27 in Ioan.

DISCVRSO IV.

Es malo el Amor bien sufrido, si el mal sufrido puede ser mejor.

12 QVe el hombre tenga paciencia en sus agrauios propios, y pretẽda en ellos por bien sufrido, està bien. Tiene por sumo exemplar a su Dios, que es por excelencia muy suya, el Dios de la paciencia. Pero cierto, que ay causas de Amor, en que llega a ser delito el ser sufridos, en que es mas el Amor bien paciente. Yo me estoy mirando el motiuo desta hablar en aquel Diuino SACRAMENTO, solo con oir dezir a Christo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan que baxô del cielo. O quã ta diuina impaciencia solicita por comersele a bocados, y luego, luego, mal sufridamente en la espera. Tengamosla para discurrir, como fuera amor dañado el bien sufrido; y como mas viuo el que no tiene espera. Veremos en este discurso porvariar el gusto, que si es fruto deste Pan Sacramental la paciencia para los trabajos: tambien es fruto suyo la impaciencia para sus gustos.

Cierto es para gustosa diuina Sabiduria aquel dicho y hecho de S. Pablo. Supo, que vno de los Corintios nimiamente poco recatado en lo honesto, era incestuoso con la muger de su padre (no se si el sãto Apostol por la modestia calliô el ser el obsceno delito con la propia madre, y hablo por circũloquio muger de su padre.) Impacientose el Apostol. Dixo: *Iam iudicaui in nomine Domini nostri IESV Christi, cum virtute Domini IESV, tradere huiusmodi Satanæ.* Ya he passado en cosa juzgada, en nombre de nuestro Señor IESV Christo, y en su virtud y poder, de entregar a este hombre a Satanas, IESVS

1. Corin. 5. v. 4. 5.

SVS! Y aqui S. Juan Chrisostomo: *Tuli sententiam. Ne dixeris dilationes, & prorrogationes.* Ya di la sentencia. No ay trampas, ni pedir largas, ni terminos prorogatorios: *Terrens, faciès terribilius.* Terrible, y mas terrible.

S. Ioan. Chrisost. Orat. 15.

O grande Pablo, que terribilidad de condicion es esta? Que mal sufrimiento? No os doblerades del mísero pecador, para atraerle mansamente a penitencia? Assi le dais a Satanas, y se le entregais, y sin apelacion, ni aun dilacion? Que es esto?

O graue amor, mal sufrido para tantos bienes! Como bien sufrido, fueras para otros tantos males! Enojate impaciente para tanta gloria de Dios, para tanta gracia de vn pecador enorme. Delicado es el aduertir de Chrisostomo en la propiedad de la palabra: *Non dixit: Ipsum dedere, Satanæ, sed tradere, et spatium porta pœnitentiæ.* No dixo Pablo: Yo le sentencio a que se le den dado a Satanas, sino que se le entreguen, no se le dà en posseſsion, sino como en deposito. Que? O raro Bien pensar! *Tanquam pedagogo eum tradens.* Entregôle a Satanas, como a su pedagogo o ayo. Aqui mas la admiracio. El demonio por ayo? El ayo es para la buena educacion de su cliente, para institucion en toda virtud. Como fia Pablo a Satanas este oficio? Que pervertirá mas. No ayais miedo. Es este milagro del amor mal sufrido en Pablo. Con sagrada impaciencia entrega al diablo a vn tan gran pecador. A Satanas haze su ayo. El fin es: *Vt spiritus saluus fiat*, para que se saluasse su alma. Y se saluaria sin duda en tanto prodigio de vn amor impaciente, que a marauilla haze de vn diablo vn ayo, que conduzga a la saluacion, y encamine a ella. Malo fuera aqui el amor de Pablo bien sufrido y callado. La honra de Dios, y prouecho del proximo pereciã. Enojose mal sufrido para mejor contã portentoso milagro. Buena impaciencia de amor, con que se ama a DIOS, y al proximo.

13

Sacô el Espiritu Santo a Christo al campo, para que lo fuesse de desafio con el diablo. Grandes serán los sucessos. Apenas se puso Christo a vistas del enemigo, quando *Accedens tentator*, acometio el tentador, y no mas que atentar. Dixo luego el Imperfecto: *Hic est cibus illius, hic honor, hæc & gaudium.* Grande es la vanidad del diablo, que aunque no vença, sino solo tiente, le parece que gana de comer, o come con tentar, y sale con honra y gozo. Pidio a la primera tentacion milagros: *Lapides panes.* Boluer las piedras en panes.

Mat. 4. v. 3 9.

Imperf. Hom. 5.

nes. Mira al semblante a Christo el Imperfecto, y dizeme a mi: *Adhuc vide.* Mira, mira a Christo. Que? *Cum passus esset iniuriam, non est exasperatus, sed sustinuit, & mitis permansit.* Afrenta fue el atreuersele. Sufrio la injuria, no se exasperô, perseuerô manso. Tomôle el demonio en ombros (luego san Gregorio: *Humanæ hoc audire aures expauescunt.* Pone pauor a las humanas orejas oir esto.) Ponele sobre el Pinaculo del Templo. Persuadele la vanidad de bolar por el aire: *Volare enim per aerem, non est prôprie opus Dei*, dize el Doct. Angelico, y dà la razon: *Quia nulli vtile est.* El bolar no es obra de Dios, que para nada es vtil. O pretendio despeñar a Christo, dize san Remigio: *Aliquod præcipitium*, con el seguro, que los Angeles le guardarian. Que haze Christo? *Turbatus non est*, dize nuestra guia el Imperfecto. No se turbô.

S. Greg. Ho. 16. in Euangel.

S. Tho. in Cat.

S. Rem. hic in Caten.

Llega la tercera tentacion. Promete el señorio del mundo, pero pide como demonio: *Si cadens adoraueris me.* Si cayendo (que sin caer como yo, no puede ser) me adorares. Y Christo: *Exasperatus est, & iratus est, & increpauit eum, & repulit dicens: Vade retro Satana.* Impacientôse, exasperose, airose, reprehendiole, echale de si, diziendo: Anda en hora mala Satanas.

Imperf. Iup.

Que esto, ô pacientissimo Señor? Acaboseos la paciencia a la tercera vez? (dixera yo justamente que si.) A la vna, y a las dos estais sufrido y manso. A tres va, y no la vencida, sino la vencedora. Impaciente, enojado, exasperado, echais de vos a Satanas. En que os tocô tan a lo viuo? Dize el Imperfecto lo dicible: *In proprijs iniurijs esse quempiam patientem, laudabile est: iniurias autem Dei dissimulare, nimis est impium: neque vsque ad auditum sufferre.* Tocôle a Christo en lo viuo del amor filial la tercera tentacion. Perdio glorioſamente la mansedumbre y paciencia. Que en las injurias propias sea sufrido el hombre, es loable. Aun Dios sufre las suyas propias, que es Dios de la paciencia. Pero sufrir, ni aun disimular las injurias de Dios, es nimia impiedad. Essas, ni aun sufrir el oirlas. Malo fuera el amor bien sufrido en estos lances. El mal sufrido es el mejor. Sufra Christo sus injurias en primera y segunda tentacion. En la tercera proponenle injurias de su Padre Dios, con tentarle para adorar al demonio, delito que embeue las malicias de blasfemia, heregia, apostasia, y idolatria. No aya paciencia en su amor, ni aun para oir tanta injuria a su Padre celestial.

Des-

Despida con indignacion a Satanas, embiandole noramala. Que esta impaciente ira prueua finezas de su amor, que pareciera dañado si sufriera.

Y placeme el glosar al aire del ingenio del Cardenal Cayetano, que el demonio mismo, que en las dos tentaciones passadas azechaua averiguar si Christo era Hijo de Dios, y no lo averiguô, reduxo a esta prueua de impaciente amor, averiguar si lo era: *Caieta. in Mat. 4.* *Occultiore arte hanc intulerit ad explorandum, si Filius Dei esset.* Y la razon del Cardenal persuade su intento. Que no es creible que el demonio se prometiesse que Christo haria tan infanda maldad; pues nunca le auia conocido, ni culpa minima, y no auia de repente de hazer la maxima. Tuuo, pues, el demonio ingenio para tomar nuestro assunto, que el mal amor es bien sufrido, y que el mal sufrido es el mejor. Y quiso en lo mal sufrido en injurias de su Padre conocer a Christo por Hijo de Dios.

Ioã. 19. 14 v, 25. Con blando sentimiento, con afecto filial mirô san Bernardo, que *Stabat autem iuxta Crucem Iesu Mater eius.* Estaua, y estaua en pie, junto a la Cruz de Iesu su Madre amada. Mucho era que entre tantos dolores estuuiesse en pie. Solo lo pudo su fortaleza diuina: *Dolores sæui fuerunt tortores. Sæuientes dolores Matris animam gladiabant.* Fueron sus verdugos dolores crueles. Dolores verdugos crueles la acuchillauan el alma. Y sin embarazo de tantos dolores está en pie la coluna de la amãte sematernal. *S. Bern. de lamẽta Virg.*

O Virgen Madre, que pretendeis estando en pie al pie de la Cruz? A que aspira vuestro amor mas fuerte que la muerte? Sin duda alguna, o Señora, o solicita vuestro amor algun imposible, o es estimulado de alguna feliz impaciencia? Que es? Bien nos lo dibuje Bernardo: *Stabat iuxta Crucem MARIA intuens vultu benigno Christum pendentem in patibulo: pedumque singultibus annitens, manus leuabat in altum, amplectens rubricatam Crucem, ac in oscula eius ruens ea parte, qua vnda pretiosissimi sanguinis defluebat. Sursum manus nisu quo poterat extendebat vnicum suum amplecti desiderans, nec valebat.* Estaua en pie junto a la Cruz MARIA (dixo a este passo tiernamente vn gran ingenio conocido.

El m. Horstensio.

El desde la Cruz la mira,
Ella al pie le corresponde,
A tan ardientes reflexos
Que nieues obstino monte?

Mira con benigno rostro MA-

RIA a Christo pendiente de aquel leño sacrosanto. Ella estriuando en las puntas de los pies, leuantaua en alto las manos, abraçando la rubricada Cruz, tiñendo sus labios, que arrimaua al lado que bañaua el licor sacro. Estendia àzia lo alto las manos y los braços, con ansias de abraçar su cara prenda. Mas no podia, y forzejaua con el no poder. Repetia sus cuidadosos intentos: *Leuabatur à terra sursum, vt dilectum suum contingeret, tangere nequiens:* Leuantauase de la tierra àzia arriba aver si podia tocar siquiera a su amado. No alcançaua, no podia. Lucha con el imposible sin rendirse. Y que pretende? Solo dexar obrar su amor. Concluya el caso el Santo: *Sperat enim amor multa, quæ nunquam, vel rarò fieri possunt. Impatiens siquidem amor credi, quod sibi debeant cedere vniuersa.* Espera muchas cosas el amor, que nunca, o raras vezes han efeto, que aun nunca es posible hazerse. Que vn amor sagradamente mal sufrido se persuade y cree, que todas las cosas se le han de rendir, aun imposibles. Assi tal fue sobre todos los amores el de MARIA al pie de la Cruz. Alli mostrò su fineza en afectar imposibles mal sufrido. Su impaciencia, y su esperança de imposibles, dizen ser su amor mayor. Que es menor el amor bien sufrido, quando el ser mal sufrido es el mayor.

Fue aduertencia de vn Angel la siguiente. Tanto cuidaua aquel diuino Esposo amante del descanso del alma, prenda suya, que dize el libro de su amor sagrado, que hizo esta protesta: *Adiuro vos Filiæ Ierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit.* Yo os adjuro hijas de Ierusalen, virtudes celestiales, que ni desperteis, ni desveleis a mi amada Esposa alma, hasta que ella quiera: àtento primor de Dios, q̃ assi la guarda el sueño feliz. 15 *Cant. 2. v. 7. 10.*

A corto plaço, y b reue termino èl la dà vozes: *Surge propera, amica mea, columba mea, formosa mea, & veni.* Leuantate, aprisa, aprisa amiga mia, paloma mia, hermosa mia, y ven. Aqui el Angel santo Tomas: *Et notandum, quod superius filiæ Ierusalem adiurabat, ne suscitarent, hic verò ipse eam suscitat.* Y es muy para notar, que aora poco ha adjuraua el diuino Esposo a todos, que ninguno la despertasse, y aora aqui es el mismo el que la despierta. *S. Thom. hic in Cant.*

Amor Dios de mi coraçon, Esposo del alma mia, lexadme estudiar en vos esto mismo, que vos obrais. Notable sois. Porque vos mandais a todos, ad-

adjurados, q̃ no me despierten. Y vos solo me despertais? Aun Angeles no quereis, que os vsurpen el oficio de despertador mio? Aun no me fiais dellos? Tan atento vos, Señor? Bi̇ẽ me diga la Interlineal, que este vuestro despertarme son inspiraciones vuestras: *Loquitur inspirando.* Y el embiar inspiraciones, es muy vuestro, no las fiais a otros. Bi̇ẽ me dize, que el llamarme vos, y el venir yo, son Amores retornados: *Quia amo te, & tu me.* Dezis q̃ me amais, y que yo os amo (oxalá.) Porque me amais, me llamais; y porque os amo, me voy para vos. Bueno està esto. Pero dexaos entender mas profundamente.

Interli.

Llamaisme para vos. Pero cõ q̃ congoja! *Surge propera.* Leuãtate, apresurate. Dexadme ir despacio. No, dize S. Tomas, sufre espacio: *Festina, & veni, Festina, & veni, Festina.* Date priſa, y ven. Apriſa, ven. Apriſa. Cierto, Señor, que pareceis mal condicionado. Por cierto yo he leido en Plinio vn bien querer a vn amigo con este primor: *Amaui consummatissimũ iuuenem tã ardenter, quàm nunc impatienter requiro.* Amè yo a vn mancebo consumadisimo en merecer, y amele tan ardiẽtemente, quan impacientemente aora le busco. Es la impaciẽcia del Amor a la fe mueſtra ardiente de su primor. El ser sufrido es floxedad y tibieza. Libreme Dios de amor flematico. No obra. Colerico me le dè Dios. Asi, asi sabe el amar. No quiera que aun los mismos Angeles le cõpitã, ni tenuemẽte, las demonstraciones de quererme a mi. A ellos les encarga y obliga adjurandolos, que me guarden el sueño. Pero el lance de inspirarme, de hablarme al coraçon, de congojarme, apriſa, apriſa: *Propera.* Date priſa, solo lo reserua para si. Que esto colerico, esto mal sufrido. Sin espera, en su diuino amor, le predica diuino. Es malo el amor bien sufrido, o no es tan bueno. El mal sufrido se mueſtra ser mejor. Por esso ama Dios a lo mal sufrido.

S. Tho. sup.

Plin. Epist. 7.

O como se haze lugar Dios 16
a Dios! Diuino Sacramento mio, como me pareceis desta condicion mal sufrida; porque sois la mueſtra mas cãdida del diuino amor! En oyendo dezir a Christo nueſtro bien: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan que baxô del cielo: luego me le considerè Pan colerico, impaciente. Porq̃ Pã q̃ no espera, ni sufre q̃ vayã por èl, sino q̃ èl se vien, colerico es, mal sufrido, no tiene espera. Y bi̇ẽ delicadamẽte recomẽda su priſa en no llamarse Pã dela tierra, q̃ sube, sino Pan del cielo, q̃ baxa, q̃ es mas veloz el baxar, q̃ el subir. Y Pan que baxa, y del cielo, en alas velozes baxa.

Es instãtanea su presencia real y verdadera a ocultarse Dios hombre en estas especies sacras. Puede ser mas congojoso en el obrar el hazerse presente (o en venir del cielo a la tierra, hablando por terminos comunes?) No por cierto.

Pues aora mirad las mal sufridas ansias de su amor, por entrarse en nuestro pecho, y ser nuestro regalo y huesped.

Ni me canso (ni he de cansar a quien me lee, que no tendrá razon) en repetir que aquella exortacion de Christo a los suyos, que se ciñan, que estèn con luzes en las manos, q̃ estèn como quien espera a su señor, y que èl vendrà, y ceñido les ministrarà a su mesa, es vna descripcion de hombres preuenidos para esta mesa Sacramental, en que se dà Christo a si mismo en manjar. He dado por Autores deste entender a mis dos Padres (qual nombrare primero?) S Buenauentura, y san Antonio.

Aora es el reparo y luz nueua. Porque quiere Dios tã preuenidos, esperando con desvelos a sus sieruos? El dio la razõ: *Vt cum venerit, & pulsauerit, confestim aperiant ei* Para que quando viniere, y llamare, al punto le abran. Està bien. Luc. 12. v. 36.

Pero para que tan al punto? *Confestim*, no tendrà paciẽcia y sufrimiento para esperar vn poco? *Confestim*? Luego incontinenti, sin mora, subito? O Señor, y quan bien dixistes vos q̃ venistes a echar fuego al mundo! Y aun quan bié dixo de vos Moysen, q̃ sois vn fuego! No ay q̃ espantar en nuestra ocasion q̃ querais, q̃ quiẽ os espera, al pũto: *Confestim*, os abra. Venis de bodas, y por cõsiguiente venis fogoso de amor. No fuera justo que vinierades bien sufrido, y con espera. A daros baxais, ô pan del cielo. Que colerico me pedis el pecho y alma, luego abiertos, para entraros! Hago deste mi pensar palabras del Cardenal Cayetano: *Confestim ianuis corporis apertis, in animabus suis puris gaudeant recipere illum.* Al punto, al instante, abiertas las puertas del cuerpo, los ojos, las bocas, se gozen de recibirle en sus almas puras. Caiet.

Ay Dios mio, como se pegã las cõdiciones cõ el trato! Vos mal sufrido de amor, en quãto Esposo, y en quanto Sacramentado. En essas correspondẽcias de estado, oid hablar de vna alma mal sufrida. Vos fuistes el q̃ adjurastes a los Angeles q̃ no despertassen a vuestra Esposa, por emplear vos vuestra apresurada aficion: *Surge propera.* Oid el contrario ingenio para el mismo fin, y en mismisimas palabras. Leo cõ Filon assi las vozes de la Esposa (aunq̃ la vulgata es mas q̃ diuersa:) *Adiuraui vos filiæ Ierusalem, vt exsuscitetis, & euigilare faciatis charita-* 17 Cant. 8. v. 4.

tatem. Ya os he adjurado y conjurado, ô hijas de Ierusalen, soberanas Potestades, Virtudes, y Dominaciones, q̃ desperteis, y hagais estar en vela a mi diuino Amor (*D.º enim charitas est*, dize Filon) Despertad a mi Esposo Dios. Despertadle, no le dexeis dormir, q̃ ha mil siglos que está como durmiẽdo para mi, pues no le veo. Despertadle, y aprisa.

Philo. Carpat.

Que es esto? Dize presto el Obispo de Carpacio: *Iã moræ impatiens sponsa, tardiori aduẽtu sponsi angitur.* Ya la Esposa impaciente y mal sufrida en la tardãça, se llena de angustiosos pesares, con ver q̃ se le detiene Dios mas de lo q̃ ella quisiera.

Impaciente y mal sufrida, y cõDios? Si. El la enseño a amãte mal sufrida. Fuera delito el ser flematica y sufrida en los deseos de gozar a Dios. Colerica impaciente es la mas fina. Que es malo el amor bien sufrido, el mal sufrido es mejor.

18 Pues como lo passarà la alma mia, si aun para recibir este diuino Sacramento, y Pan que baxô del cielo, no llegare con sagrada impaciencia a comerse le?

O quan graue y ardientemẽte dixo aquel segundo Dionisio Areopagita en la Mystica Teologia, Iuan Rusbroquio, quando en el libro insigne del Reino de los que aman a Dios, dixo de cada ciudadano de amor: *Desiderium vulnus cordis, & languorem efficit, paritque impatientem esurim* En haziẽdo señas con este Pan del cielo, en baxandose èl a q̃ le abran las puertas del alma, al punto, al punto: *Confestim.* Luego el deseo, que es llaga del coraçõ, le haze enfermar, y la enfermedad pare vna hambre impaciẽte y mal sufrida. Pues por que el enfermo no tiene paciẽcia, y es bien sufrido? Porque es enfermo de amor. Los tales hazen diuina gala de mal sufridos. Señor, dadme esta hambre impaciente de comeros. Nos juntarèmos dos mal condicionados de amor. Vos sin espera para que os reciban: *Confestim aperiant ei.* Yo sin paciencia para recibiros: *Impatientem esuriem.* Assi finos vuestro amor y el mio en lo mal condicionado por herido, y en lo mal sufrido por sin espera.

Ioã. Rusbro. lib. de Reg. Deũ amã. c. 12

Bien pues el mismo Iuã Rusbroquio dio por achaque mayor para la muerte: *Paruam denique sentire famem.* Tener poca hambre, pocas ganas de comer este Pan del cielo, que de muerte se va poniendo, quien pierde las ganas del comer. Y de muerte está para la mesa de gloria, quien no tiene hãbre para la mesa de gracia.

Mirô san Iuan Chrisostomo en cotejo deste Pan de leche a los niños llegar a tomar el pecho materna! con ansias, y di-

S. Ioan. Chrisost. hom. 83. in Mat.

xo: *Quanto impetu labia vberibus infigunt.* O con que impetu, y tierna colera clauan los niños los labios en los maternos pechos! *Quinimo cum longè maiori trahamus spiritus gratiam, & vnus sit nobis dolor hac esta priuari.* Pues ya con mayor impetu, con mas dichosa impaciencia trayamos a nosotros la gracia, y sustento del espiritu. Y sea vno solo nuestro mal sufrido dolor, el ser priuados deste mãjar celestial. O quan lexos de Dios estàn los que tienen paciencia para estarse dias, meses, y año, y aun años, sin comer deste Pan soberano! No se ve la flema y paciencia en esto, quan dañado mal sea? Lexos està de la vida quien no come el Pan de la vida. Sin Dios està quien no come a Dios. Mil vezes dichosa la hambre insacialible, impaciente, y mal sufrida: *Impatientem esuriem.* Feliz aquel que mal sufrido se dexa roer el coraçon, y beuer la sangre destas ansias de amor! Concluyan pues este Discurso estas notables palabras del citado Iuan Rusbroquio en su libro de las espirituales bodas, que no es justo quitarle este lugar: *Hæc amoris impatientia, & æstus cor hominis excedit, eiusq; bibit sanguinem.* Esta impaciencia de amor, estos ardores colericos, se comen el coraçon del hombre, le beuen la sangre. Hazen al hombre Sacramento de amor estos malos sufrimientos, pues come el amor su carne y coraçon, y beue la sangre dèl. Luego malo es el Amor bien sufrido, quando el impaciente se goza mejor.

Iob. Rusbroq. li. 2 spirapti. c. 24.

Mas ay, quien duda que este es grado de paz, paciencia superior, y vnitiua? Esta paz impaciente diuina es fruto de mas sazon deste arbol de vida. Efecto deste Pan Sacramental.

DISCVRSO V.

Haze Amor pazes con llanto; alludando dos paciencias. Di: pan y paciencia en lagrimas.

OS Dexais tratar tan apaciblemente, ô Amor Diuino, que no ay forma de palabras indecente para celebrar vuestro primoroso obrar. No huyô el hazeros exordio a este Discurso con vnas palabras gustosas de Proclo en vn Prefacio a vn tratado del grande Platon. Dixo, tras auer dicho mucho, como por vltimo: *Q in etiam & Amor magus.* Mil gracias tiene el Amor; pero aun la de mas gracia es, que es mago y hechizero. Alta su sabiduria. No es diuina hechizeria, que firme pazes con lagrimas? Bien dixeron que Amor es niño, grande tratante en lagrimas:

Proclus Præfat. in Soph. Plato.

19

lo que mas sabe es llorar. Y ay está la gustosa hechizeria suya, que su paz siendo gustosa, se firme en amargo llanto.

Sacramento soberano, vos motiuais tan varios discursos siempre. En Abril hablamos de vos. Prouerbio es deste tiempo. Abril aguas mil; o porque la tierra las desea; o porque el cielo las dà, que a ella y a el, para este tiempo fuera bueno lo de Iuuenal.

Iuuenal Saty. 6. *Venit conductus Aquarius.* Aun alquilado vendrá bien el signo Aquario a dar lluuias. En oyendo a Christo dezir: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan, que baxô del cielo: luego me parecio Pan llouido. Y en considerandole llouido, luego se me ofrecio todo llorado, o bordado de lagrimas celestiales. Pues para que fiesta de lagrimas, quando le buscamos, y pedimos paz? Essô es lo hechizero del amor, aun diuino, que en lagrimas firma pazes. Y allegô el imposible del graue san Isidoro Peluſiota. Dixo: *In petras seminas, & in aquas scribis.* O tu Conde Hermino, que trabajas pazes. Dexa. Siembras a se en piedras, escribes en aguas. Pretendes imposibles. Mas ay que el Amor diuino hechizero, sabe ablandar con Pan las piedras (que aun el diablo al tentarle, le sintio con poder para hazer de piedras duras pan blando) y sabe escribir en aguas labiles de sufrido llanto Paz firme. Digamos a esto. Luego boluereemos al Pan celestial.

S. Isido. Peluſiot. li. 1. Epiſto. 18.

Introduzenos a pensar en lo secreto è intimo de las diuinas letras san Bernardo, diziendo magistralmente: *Modicum sapida est lectio exterioris literæ, nisi gloſſam & interiorem sensum sumat ex corde.* Pero sabrosa es la leccion de la corteza, y letra exterior, sino se le dà gloſsa y sentido interior del coraçon. Sea. 20

S. Bern. de Scal. Claustr.

A casa del Fariseo importuno combidador de Christo, fue su humana dignacion. La gloſsa del Redentor a este literal cõbite era muy de lo sentido interior, y del coraçon. No le llenaua el regalo farisaico dulce, sino esperar a la mesa vna pecadora amarga. Viene luego, como aparecida la famosa pecadora: *Ecce mulier*, a hazer el primero y mayor de sus milagros (que mas famosa es a mis ojos conuertida, que eleuada siete vezes cada dia por los Angeles.) Su primer obrar fue el venir, que es la mayor dificultad. Vergonçosa llega, que es diuino empacho no se atreuer a mirar a la cara a Dios ofendido. No leo que hablasse palabra en todo el Euangelio de su conuersion. Mas que no dezian los ojos, siendo cada lagrima tierno concepto

de

Luc 7. v.37.38. 47.50. de su Amor del coraçon? *Lacrimis cœpit rigare pedes eius*, lagrimas fueron de riego, y riego de pie a las plantas de Christo, para que frutificassen misericordias. El paciente en sus agrauios la recibe. Ella sufrida a sus empachos mismos vá.

Plau. in Pseud. Maria? Tan facil en lagrimas rios? Dixo Plauto: *Ius in lacrymas datum nomini muliebri.* Dióse al nombre mugeril derecho sobre las lagrimas. Llorais de solo muger? Ay que no: que aun la Retorica de Quintiliano os conoce la causa graue: *Quinti. li.4.c.2. Solet nonnumquam mouere lacrymas ipsa confessio.* Suele muchas vezes mouer lagrimas tiernas la sentida confesion de la culpa. Que de enojos pueden quitar a Dios enojado vuestros ojos tan tiernamente llorosos!

Vos llorays sufriendo y callando, callando, y sufrido os perdona Dios. Pero llegada la ocasion de dezir Christo, porq̃ os perdona sin hablar los dos, dize: *Quoniam dilexit multum.* Para muchos pecados mucho Amor. Despidela Christo, ya la habla, y dize breue el despacho que lleua: *Vade in pace.* Vete en paz. Luego la paz fue el fin de tanto aparato de lagrimas y Amor. A costa de paciencia de los dos ay pazes.

Señor, que glossa interior y del coraçon es esta? Hallo lagrimas, hallo Amor, oigo dos paciencias, luego paz. Como se componen estos afectos entre si? Tienen por ventura el ordẽ, como se quentan, que las lagrimas sufridas engendren Amor, y el Amor produzga la paz? Biẽ pudiera. Pero en viendo puesto al Amor entre lagrimas y paz, luego entendi la hechizeria de su ingenio. Entrô Amor ofreciendo lagrimas sufridas para negociar la paz. Tercero es ingenioso, entre lagrimas y paz. Haze Amor pazes con llãto, con lagrimas compra paz. Escriue firme paz para siempre en el papel de las lagrimas. Famoso dixo el Arçobispo de Bulgaria Teofilato: *Vade in pace, Theoph. idest, in iustitia, quia iustitia est pax hominis ad DEVM.* Dize Christo: Vete en paz. Vete justa y santa, que la santidad y justicia es paz y amistad con Dios; como al contrario el pecado es enemistad con èl. Pero mejor Cayetano: Dize Christo: Vete en paz: *Futurum illius sta Caieta. tum præfigendo pacificum.* Estado de fixas pazes le profetiza Dios Hombre: que assientan las firmes pazes fixamente en blandas lagrimas. Vn Abril de llanto regando dos paciencias mas que humanas, merece vn Mayo eterno de paz, que es fruto de dos paciencias.

No vistes la paciencia de Christo Dios en sufrir tan gran de pecadora? No vistes la paciencia de tan grande pecadora para sufrir tantos empachos de

de sus culpas? No mal sufrida y desesperada huye de parecer ante Dios. No impaciente con sus pecados mismos, y consigo misma, se retira de buscar su bien. Tanta paciencia diuina y humana libran en lagrimas de Amor el hazer pazes sus sentimiẽtos sufridos Suframe Dios, y suframe yo: hasta que con lagrimas miashagamos pazes los dos. Yo impaciente ydespechado, y aun desesperado con los pecados mios, en que pararè, sino en vuestra eterna discordia? Vos mal sufrido conmigo, donde hallarè perdon? Vuestra paciencia y la mia hagan pazes a costa de mis lagrimas, terciãdo entre los dos Amor, que nos las vende, vos days el perdon, yo el llanto. Entrambos paciẽtes haremos las pazes, ñudo de las dos pacicncias.

31 O que gustoso voy a celebrar extraordinario dos hermanos, que a llorosos sentimientos sufridos, firmaron sobre lagrimas sus pazes. Entrò Iacob en la batalla campal con aquel Angel Dios. Este hazia del vencido (bien lo dize assi Lyra, que claro es, que Dios, o Angel, mas pudiera.) Y aplaudio de vencedor a Iacob diziendole: *Si contra DEVM fortis fuisti, quanto magis contra homines præualebis?* Si contra Dios fuiste fuerte, quanto mas contra los hõbres? Bien aduierte aqui el Abulẽse, que este argumento fue para asegurar los temores que tenia Iacob de su hermano Esau: que era su enemigo.

Lyra. in 12. Osee. Gen. 32. b. v. 28. Abulen. hic.

Yo me doy a pensar, que la lucha a abraços de Iacob con el Angel, y la amistad bien entablada entre los dos, era vna viua representacion de las pazes, que se harian entre los dos hermanos. Y se auiua mi pensamiento en la asercion de los Hebreos, de que el Angel desta lucha fue el Angel de guarda de Esau, que haziendo sus vezes, ya parece hazia las amistades a abraços, y a bendiciones. Pero que dospaciencias de dos luchadores tan animados! Ni el Angel se impacienta sufriendo el valor de Iacob, que aun no le queria soltar. Ni Iacob se quexa, aunque sale coxo del campo.

Hebræi apud Lyram. in cap. 12. Osee.

Ay empero aqui la consideracion doble al contar el Profeta Oseas estè hecho. Dize de Iacob: *Et invaluit ad Angelum, & confortatus est: fleuit & rogauit eum* Pudo mas que el Angel: y quedô confortado. Prosigue el texto: *Llorô y rogole.* Estas palabras quieren los Interpretes tengan bien opuesto sentir. Vnos llanamente dizen que fue Iacob el que llorô y rogô. Assi Lyra, la Interlineal, y Glossa: *Cum vicisses, fleuisti.* Embolusste en lagrimas la vitoria tan glorioſa. Los Hebreos dizen que fue el Angel el que llorô, y rogô a Iacob. Si juntamos opi-

Osee. 12. v. 4.

Lyra. Interlin. Glossa. Oran. Hebræi.

nio-

niones, digamos que lloraron entrambos. Pondremos nuestra propuesta en ambas cabeças, de que Amor firma en llanto pazes por ñudo de dos paciencias. A abraços se añudaron los cuellos los dos sufridos luchadores, y firman pazes llorando. Amigos hasta bendiciones.

Aora ya, admitido que fuesse el Angel de Esau el que en su nombre luchô sufrido, y hizo pazes llorosas con Iacob; veamos como la lucha fue profecia del hecho. A penas se apartô Iacob del Angel, (o de Dios, si èl era) quando leuantando los ojos vio venir a su hermano Esau cõ quarẽta hombres. Fuesse para èl, aun despacio. Pero de Esau dize la historia Sacra: *Gen. 33. v. 4. 10.* *Currens itaque Esau obuiam fratri suo, amplexatus est eũ, strinxitque collum eius & osculans flauit.* Salio Esau corriendo al encuentro a su hermano Iacob, abraçole, y apretandole enlaçado el cuello le besô, y llorô. S. Iuan Crysostomo del Griego lee que lloraron entrambos: *S. Ioan. Chrys. hom. 58. in Gen. Septua.* *Et flebant vterque.* En medio destos abraços y lagrimas dize Iacob a Esau: *S. Aug. qq. in Genes. q. 105.* *Sic enim vidi faciẽ tuam, quasi viderim vultum DEI.* He visto essa tu cara, como si yo aya visto la cara de Dios. No fue mentira, ni lisonja, dize Agustino. Fue caricia fraternal.

Que eco es este? La cara de Dios dixo Iacob, que auia visto en la lucha: *Vidi Dominum facie ad faciem.* Alli pues con Dios, o con su Angel, ensaya Iacob firmes pazes en blando llãto añudando dos paciencias. Y el ensayo passa a la verdad con abraços tiernos y apretados, dulce lucha de amor, le recibe Esau, entrambos lloran. A la cara de Dios parece la de Esau. Dixo Lyra: *Lyra.* *Sicut Angelus loquens ex persona DEI.* Pareciase en la cara al Angel, que le hablô en persona de Dios. Ya paciente tras los passados enojos; ya sufrido Iacob en tantos exercicios de paciencia, azẽ pazes fraternales entre vn Abril de lagrimas, que a aguas mil vierten sus ojos. No es raro amor en hazer pazes añudando pacien- cias con hilos de lagrimas, que tan tiernas atan para no quebrar? *Quin etiam, & Amor magus.* Solo amor sabe tantahechizeria. Reconciliar con lagrimas hermanos. Y dè estimacion a Esau Origenes: *Orig. li. 3 in Iob.* *Esau Dei cultor erat, quanquam in nonnullis violauerit. Iob ex genere fuit Esau.* Siruio Esau a Dios, aunq̃ faltô en algunas cosas. Tuuo por famoso nieto a Iob. Progenitor aun fue de su paciencia. A ella se reduxo Esau de passados sentimientos con su hermano. Llorando firmô las pazes el fraternal amor restituido, dueño de entrambas paciencias. No hizo mucho Esau, si llegô a tener cara de Dios, o de Angel.

Di-

22 Dixo el glorioso P. S. Agustin. (Si es èl, ò es S. Ambrosio) sentidamente: *Mallem Petrum Dominum negasse, quam Iudam Dominum vendidisse.* Yo mas quisiesse que Pedro huuiesse negado a Christo, que no que Iudas le huuiesse vendido. Henos aqui en la perplexidad. Pues que mejoria tiene la negacion de S. Pedro, mas que la venta de Iudas, que es mejor el negar del vno, que el vender del otro? Y auiendo de escoger se halla mas conueniencia en la negacion, que en la venta?

S. Aug. Serm. 43 in Appē.

Aora miremos a la cara a los sucessos de los delitos, y veremos qual es para desgracia escogida. Negô Pedro sus tres vezes (o sus siete, como sienta Cayetano.) Dize el sagrado texto. *Conuersus Dominus respexit Petrum.* Boluio Christo sus ojos amorosos, y mirando apacible a Pedro, le dixo con ellos su mâso sentir. Anergôçose el delinquente, y en callado silencio: *Egressus foras flevit amarè.* Saliendose fuera llorô, y amargamente. Està bien.

Caieta. Lucæ. 22 v. 61 62

Entra Iudas en quenta consigo; halla la atrocidad suya sobre todo hecho facinoroso. Va se a los Sacerdotes a confessar su pecado. Dizele: *Peccaui.* Peguè. Y desde la confesion se và el mismo a la horca, y se hecha el lazo, y se ahorca Gentil confesion.

Mat. 27 vers. 4.

Que es esto, que se logra biē el silencio de Pedro, y se malogra aquel *pequè* de Iudas? Dize Agustino: *Habebat lacrymas Petrus, quas profundebat affectu: non habebat proditor fletus, quibus culpam ablueret.* Tenia lagrimas Pedro, que derramô cō pia aficion y Amor. No tenia el traidor llanto, con que lauar su delito. Ea ya, si amor haze pazes con llanto, hagalas lisāmēte entre Christo y Pedro, cuyas lagrimas solas merecen las pazes. Como se harā entre Christo y Iudas, por mas que se confiesse a los Sacerdotes, sino tiñe el delito en sangre del coraçon? Està bien.

S. Aug. sup.

Pero boluamos vn passo atras a buscar el nacimiento destas lagrimas de Pedro, y la sequedad de los ojos de Iudas. Y este nos ha de hazer guia en el bien aduertir de S. Ambrosio. Yo doy de quatro al mas aduertido, que diga, qual fue el impulso mas vehemente de Iudas para ahorcarse tan desesperado? Mucho le fue la consideracion de su atroz delito no reduzido a llanto. Pero vna falta de paciencia para consigo, y vna impaciencia para cō el mismo Christo, fueron las que le ahogaron, y ahorcaron. Oìd.

Bien sabia Christo la traicio de Iudas. En la cena la dixo muy sufrida y disimuladamente. Pero bien lo entendio Iudas. Và al huerto. Finge paz. Sabe que lo entiende Christo. Y sin

embargo le dize manso y sufrido: *Amice.* Amigo. Añade Ambrosio, como si le dixera el mismo silencio: *Ego osculum non nego: ipse videris, qui violaueris osculi sanctitatem.* Yo amigo no te niego el beso de paz, que soy paciente. Allá tu mira lo q̃ hazes, que has violado la santidad de mi paz y mi paciencia. Aqui Ambrosio: *Denique patiẽtiam Domini ferre non potuit.* Finalmente no tuuo paciencia para sufrir la paciẽcia de Christo. De la misma paciencia de Christo se impaciẽta; y desesperado de impaciẽcia propia, no sufriendo el sufrimiẽto de Christo, se ahorca. De la misma paciencia de Christo motiua impaciente su desesperacion.

Mat. 26 v. 5. S. Amb. in Ps. 39

Aora cotejamos tan varios efetos. Peca Pedro, y pecô como amante; llorô que pecô. Pero no pudo amor dexar de hazer las pazes con su llanto; porque el llanto mismo añudô dos lindas paciencias. Paciente, manso, y sufrido le mira Christo, sin enojos en sus ojos. Corresponden los de Pedro, que sin hablar su boca, dizen sus ojos su paciẽcia misma, para sufrir llorando el peso del delito; para esperar pacientemente el perdõ. Dos paciencias atarô a nudo ciego de amor los hilos de sus lagrimas. Pazes se hazẽ entre Christo y èl.

Iudas sin amor no tiene lagrimas; no tiene lagrimas, porque està impaciente y rabioso aun con la paciencia de Christo: *Denique patientiam Domini ferre non potuit.* Y pues se ahorcô de mal sufrido, con su soga añuda su impaciencia eternas discordias. Pedro eternas pazes, que essas haze su amor con llanto, y este añuda dos paciencias, la de Christo, que le mirô, y la suya, que llorô.

O Altissimo y soberano Sacramento mio, quanto me hablais al alma en esse vuestro sufrido silẽcio! O si dirè cõ acierto los conceptos del alma! Escuchô atento: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este el Pan q̃ baxô del cielo. Luego en el hecho entiendo vuestra paciencia y la mia. La vuestra, pues os haze amor baxar, para ser Pan mio, para que os coma yo. Que si para dexarse comer, es menester paciencia: aun para dejaros comer de mi, aueis menester doblar la paciencia, que es mucho daros a sufrir el que seais Pan, y Pan para mi: para dexaros comer, y de mi. 23

Hallo que aun tiene sus exercicios la paciencia mia; pues no sufro mal, como Iudas, la paciencia vuestra. Vuestra paciẽcia sufro, que me està muy bien, aunque mas me prouoquen mis pecados a huir de vos, que os ofendi. En esta paciencia pienso morir, sufriendo os que me sufrais. Aun no se, oPan del cielo, si son de veras otros exercicios de la paciencia mia, que

oca-

ocasiona a mi se vuestra verdad. Como sois Pan del cielo, me crias para allá. Las inclinaciones que en mi cria este diuino alimento, es de irme para vos, que me cebais con vos para vos. No es harto de exercicio de la paciencia mia, que me dilateis estas ansias, dandome a solo gemir: *Quando veniã & apparebo ante faciem Domini.* Quando vendrè a verme cara a cara con vos mi Señor? Entre tanto, Señor, con que me entreteneis? *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte.* Fueron las lagrimas mias panes para mi de noche y de dia. Luego ya amor firma nuestras pazes en mi llanto. Este añuda la paciencia vuestra y la paciencia mia. Pan y paciencia se riegan con lagrimas; para que el Pan me entre en prouecho remojado en agua de mi llanto: y la paciencia mia crezca cebada con el Pan del cielo, y regada con lagrimas mias.

Psa. 41. v. 3. 4.

24 Mas ya filosofemos esto mismo en el Salmo 79. hablarse en el de la venida de Dios en carne, parece claro en el, alli: *Qui Sedes super Cherubim, manifestare.* O tu Señor, que te assientas sobre trono de Querubines, manifiestase. Explica Agustino: *Angelis notus, innotesce hominibus.* Conocido de Querubines dexate ver de los hombres. San Geronimo: *Appare, huic mundo te videndum præbe.* Aparecete Señor, dexate ver desconocido, dexate a ver. Casiodoro: *Per Incarnationem.* Incognito, *Manifestat: ipsum mundo per Incarnationem.* Manifiestate a ti mismo al mundo por tu Encarnacion. Y tan viuamente insta Dauid por este fauor, que repite a prossa: *Excita potentiam tuam, & veni; vt salvos facias nos*: Excite, Señor, vuestro amor a vuestro poder, para que executeis el venir para saluarnos. Llanos estan los Padres en que esta venida es a la letra de la Encarnacion: que Dios Encarnado vino a saluarnos.

S. Aug. hic. in Gloss. S. Hier.

Casiodo. Iniogn.

Y si pregunta Dios a Dauid, que ansias le estimulauan tanto su espiritu por ver a Dios Encarnado, y para saluarnos: o si esperaua algo para despues de la redencion en la Cruz: el se pone la respuesta en su sagrada esperança: *Cibabis nos pane lacrymarum; & potum dabis nobis in lacrymis in mensura.* Cebarasnos Señor, con Pan de lagrimas, y darnos has a beuer vna copa o Caliz de lagrimas de buena medida. Es bien notado nuestro Titelman: *In mensura maxima, & nimium abundanter.* Refiere la version de Felix: *Fecisti illos comedere Panè lacrymarum, & fecisti illos bibere lacrymis in maxima mensura.* Hizisteslos comer Pan de lagrimas, y beuer lagrima en grandissima medida. Y el Parafraste Caldeo lo pone mas a

Titel. in Elucido. Felix. Titel. in Annot.

mi

Paraph. Chald. mi deseo: *Cibasti eos Panibus intinctis lacrymis, & bibere fecisti eos vinum lacrymis affluens.* Hiziſtes regalo de Pan mojado en lagrimas para comer: diſtes a beuer vino aguado con lagrimas corrientes: vino q̃ corre lagrimas bañado en ellas.

Que Pan (y que vino) ſea eſte, parece que el ſe clama, aunque no lo obſeruen los Interpretes. Pan y vino dexado en regalo por Dios Encarnado, q̃ vino a ſaluarnos, ya no ſe vè, que es aquel Pan que baxô del cielo, y aquel Caliz q̃ embriaga las almas? Parece, que violentado deſta inteligencia (aũque iva a otra) dixo el Incognito:

Incogni. Iudic. 14 v. 14. *Iſte cibus lacrymarum bene figuratur in illo problemate Samſonis: De comedente exiuit cibus & de forti dulcedo.* Eſte Pan de lagrimas biẽ ſe figurô en aquel Problema de Sanſon. Del ẽgomio ſalio el mãjar, y del fuerte la dulçura Bien. Pero el panal del Leon, dulce manjar biẽ le reconoce Lyra: *Euchariſtiæ Sacramentum dulciſsimum cibum.* Es el Sacramento de la Eucariſtia, manjar dulciſsimo, Pan panal. Sientalo el gran Nolano Paulino: *Ipſe nobis Leo eſt ille, in cuius ore cibum mellis inuenimus. Quid dulcius verbo DEI.*

Lyra. in 14. Iud.

S. Paul. Epiſ. 4.

Tras todo eſte aſſentar ſeguro el animo en la inteligencia deſte lugar, entro yo haziendo grande reparo. Porq̃ a eſte dulciſsimo Pan panal, que baxô del cielo, Sagrada Eucariſtia, la llama Dauid, Pan de lagrimas? Caliz de lagrimas? Y de gran medida? Pan mojado en lagrimas; vino que corre lagrimas? Todo eſtá nadando en lagrimas? No viene Dios a hazer las mas eſtrechas amiſtades y pazes? *In me manet, & ego in illo.* Alma a alma, y cuerpo a cuerpo. Pues para que tantas lagrimas, al bajar del cielo el Pan? O para aqui, mayor que ſi miſmo, Tertuliano en ſu libro de Paciencia: *Vbi Deus, ibidem & alumna eius Patientia. Cum ergo Spiritus Dei deſcendit, indiuidua patientia comitatur eum. Si nos cum Spiritu admiſerimus, in nobis morabitur ſemper. Imò neſcit, an diutius perſeueret ſine ſua comite ac miniſtra.* Donde Dios eſta, alli eſtá ſu alumna, o hija, la Paciencia. Quãdo Dios baxa a noſotros, acompañale la paciencia ſu indiuidua compañera. Si noſotros hoſpedaremos a la paciencia con Dios, ſiempre morará Dios en noſotros. Y no ſe ſi eſtará mucho en noſotros ſin ſu compañera y miniſtra la paciencia. Declaremos eſto mas. Fieles, ha menester Dios no perder la paciencia para tratar con noſotros, y para baxar a noſotros. Su paciẽcia le trae. Hemos menester noſotros paciencia para ſufrirnos en nueſtras culpas, y no deſeſperar con el peſo de ſu gra-

Tertul. li. de Patiẽ. c. 15

grauedad. Hemos menester paciencia para esperar la diuina misericordia: q̃ Iudas se ahorcô de mal sufrido; aun con la misma paciencia de Christo se se indignô, y no la pudo sufrir: *Denique patientiam Domini ferre non potuit.* (Diximos ya.) Pues cerremos. Quiere el diuino Amor firmar eternas pazes entre nosotros y Dios. Dispuso para ellas este diuino Sacramẽto. Hizole justamente Pan de lagrimas. Pan q̃ las solicita de ternura y suauidad. Dios baxa con su compañera la paciencia. Yo le recibo con paciẽcia. Añuda Amor cõ lagrimas tiernas las dos paciencias, y firma pazes eternas en el llanto. Pã y paciencia dà embuelto en lagrimas: *Cibabis nos Pane lacrymarum. Indiuidua patientia comitatur eum. In nobis morabitur semper.* Pã de lagrimas, dos paciencias, hazen à Dios morada sempiterna en nosotros a paz firme. Dichoso el que come este Pan de Abril, cõ aguas mil, de sus lagrimas: *Lacrymis in maxima mensura*, dixo Felix.

25 Y quien obseruare dos cosas que se dizen del Manná, concebirá este mismo espiritu de lagrimas. Antes de caer el Manná, dize el texto: *Mane ros iacuit.* Caia por la mañana el rocio, sobre èl el Manná. Quien no vsa dela licencia poetica de comũ a podo, que las gotas del rocio son las lagrimas del Alua? Dixo Lucrecio.

Exod. 16 v. 13.

Gemmantes rore per herbas.
Ponen las lagrimas del alua los campos sembrados de perlas. Entre estas caia el Manà, Pan de lagrimas a fè. *Lucr. li. 5.*

Señor, las lagrimas, y la paciencia de vn Iob os presento para llegarme a recibiros, vsãdo de sus lagrimas sufridas, quãdo dezia: *Antequã comedã, suspiro, & tanquã inundãtes aquæ, sic rugitus meus.* Antes q̃coma, suspiro. Entre suspiros (correos del coraçõ publico) osembio el alma. Los bramidos y sollozos mios (truenos de la region del espiritu) van embueltos en inũdantes diluuios de mis lagrimas Diga pues aqui S. Gregorio: *Eò refectionis pabulum percipit, quò vis Amoris per lacrymas emanat.* Tanto biẽ recibe el hombre el sustento de su refecion, quanto del emana en lagrimas la fuerça de Amor. Pues yo Amor, lagrimas, y paciencia de vn Iob coman para eterna paz; que negocia assi biẽ Amor al comer el Pan de lagrimas y lluuias de Abril: Cantará gustoso lo de S. Venancio Fortunato Obispo Pictauiense, viẽdo se Amor coger tales frutos. *Iob. 3. v. 24.* *S. Greg. li. 5. Moral. 17.*

Colligo iam fruges, placidos cõpono maniplos:
Quod solet Augustus, mensis Aprilis agit.
Ya coxo las mieses, y ya compongo los hazes; que haze en Abril bien los oficios de Agosto. *S. Venan. Fortun. ad B. Rad egund.*

DISCVRSO VI.

Gusta Dios de agradecidos, y porque no le falten, el es la deuda: y las gracias.

DEzir en el mes de Abril: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pá, q̃ baxô del cielo; es dezir al Abril la lisonja mas gustosa de su gloria verdadera. Es este diuino Sacramento verdaderamente Pá del Abril. Si en sus terminos hemos de prouar la deuda del beneficio, en el ha de nacer tambien el agradecimiento. Tenga este discurso la gala que piden finezas de agradecido, q̃ es preuenir con lo agradecido al fauor. Que ya q̃ en el hecho no pueda ser, puede serlo en el estilo, anticipando el hablar gracias al hablar del beneficio.

Quien no ha dicho vna buena sentencia hablando de gratos, y de ingratos? Desde los primeros preceptos de Caton se dize este consejo.

Cato. li. 4. *Gratior officijs quò fis mage, charior esto.*

Ne nomen subeas, quod dicitur Officiperda.

Quanto fueres mas agradecido tanto serás mas bien querido. No cobre nombre tu vicio, que se dize, pierde beneficio.

Dicho es comun, que no ay beneficio sin pensiõ. Y dixo Seneca: *Qui gratè beneficium accipit primã eius pensionem soluit.* El que recibe la gracia cõ agradecimiento, paga la primera pensiõ del beneficio. Pues que mas pensiõ pide? El mismo Seneca: *Si Hesiodus iubet reddere maiore mensura, quàm acceperis ut tenda: quid debemus facere prouocati beneficio?* Si Hesiodo mãda boluer con medida mayor lo que se recibe a vso, que hemos de hazer prouocados con gratuito beneficio? No parece ay paga.

Solo quiero hazer gusto a quien dá, y aduertir a quien recibe, lo que para entrambos dixo Plinio: *Liberalitatem iucundiorem debitor gratus, clariorem ingratus facit.* El deudor agradecido haze el beneficio mas gustoso, que es gusto dar a agradecidos; tanto que dixo Mimo Publiano: *Beneficium dando accepit, qui digno dedit.* Recibio dando, quien dio al que lo merece. Dio el beneficio, recibio el gusto de dar, y dar a digno, que son dos. Pero el ingrato aduierta, que haze el beneficio mas ilustre con ser ingrato: porque alaua la liberalidad del dador, que dio sin q̃ lo merecer. Assi haze Dios.

Seneca. de Benef. 2.

Idem. in Epist. Hesiodus.

Plin. in Panegy.

Mimus Publius.

Pero ya a meditar sacramẽte, quanto gusta Dios de agradecidos. Gracia sobre toda gracia fue el Pastor de Belen ya Rey grande, trocado lo rustico en discreto, y lo pastor en Cor-

Cortesano. Pero quien no juzgará, que aun es pastor este dicho. Cantole a Dios: *Custodi animam meam, quoniam sanctus sum.* Señor guardad mi alma, porque soy santo.

Psal. 85 v. 1. 2.

Porque soy santo? Sazonada es la gracia. Esta es oracion? Aun menos parece que dixo el Fariseo. No soy como los otros; yno le salio bien Dauid mio, que habla es essa? Señor guardad mi anima, porque soy santo? Dezid, que os guarde Dios, porque soy pecador; que entonces lo pareceis mas, quando dezis, que sois santo. Y es lo bueno, que entrastes diziendo: *Inclina Domine aurem tuam, & exaudi me, quoniam inops, & pauper sum ego.* Inclinad Señor vuestra oreja y oidme, que soy mendigo y pobre. Tanta humildad, y tras ella tanta estimacion de santo, que pedis como por justicia, porque soys Santo: *Quia sanctus sum.*

Lyra.

Embaraçose Lyra con el dicho, y declara: *Innocens erga Saulem.* Señor, si quiera por este seruicio, en que me he portado sin culpa para que me persiga mi suegro, guardad vos mi vida.

Solo el ingenio alto de Agustino dio caça al alto santo espiritu de Dauid: *Non est ista superbia elati, sed confessio non ingrati.* No es esta soberuia de engreido; sino confession de no desagradecido. Pues como? Assi: *Si enim dixeris te sanctum esse ex te, superbus es. Rursus fidelis in Christo, & membrum Christi, si te non dixeris esse sanctum, ingratus es.* Si dixeres, que eres bueno y santo de ti mismo, como de tu cosecha, y que nada deues a Dios, entonces eres soberuio vsurpando agena gloria. Pero si siendo fiel en Christo, y reconociendo que Dios te conserua miembro suyo, y en quanto alcança tu conciencia, te reconoces en su gracia, no conoces, ni dizes santo, eres ingrato. Ingrato es quien ni conoce, ni agradece el beneficio. Prosigue grauemente Agustino, que san Pablo no reprehende de soberuio al que se gloria del bien recibido, sino al que se gloria de los dones de Dios, como sino los huuiera recibido: *Quid enim habes, quod non accepisti? Si enim accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?* Esta es la soberuia Farisaica, y gracias suyas agradecido como de suyo: *Orabat apud se, Gratias tibi ago.* Pero gloriarse de lo recebido de Dios, como de beneficio de Dios, esso es hazer a Dios gustos de agradecido, contandole sus beneficios. Concluye el santo Doctor: *Imò & habere te agnosce: & ex te nihil habere, vt nec superbus sis, nec ingratus.* Christiano, atiende bien, como ni seas soberbio.

S. Aug. hic.

1. Corin. 4. v. 7.

Luc. 18. v. 11.

beruio, ni desagradecido. Conoce que tienes en ti, pero conoce, que aqui no ay aue de tuyo, sino de Dios todo. Y si conoces en ti el beneficio diuino de ajustada vida, y ansias de agradar a Dios, cuentaselo a Dios, como suyo. Y si llegares (oxala) a verte santo, diselo a Dios: *Quoniam sanctus sum*: que el callarlo es ingratitud. El dezirlo es confesion de no ingrato. Se agradecido a Dios, cantale el beneficio. Que el beneficio sembrado espera su verde Abril, para publicar lozano en gracias las esperanças de correspondientes frutos.

O Padre, que es achacoso esto de dezir, soy santo. No lo digas por las plaças, que será buscar gloria vana. Mira que quedito y cautamente se lo dixo Dauid a Dios; pues le pidio (humano estilo) que baxasse la orexa, para oirle el secreto, que le queria confessar agradecido: *Inclina Domine aurem tuam, & exaudi me. Sanctus sum.* Os deuo el beneficio de vuestra fè y gracia. Pareceque estuuo en este apice de atencion S. Bernardo cõdulce sentir. Dixo a Dios: *Cautus sum, nec ingratus forte beneficio datæ pacis; nec sacrilegus inuasor gloriæ tuæ. Tibi Domine, tibi gloria tua maneat illibata:* Cautela es mia, quizà no de ingrato al beneficio de la paz de espiritu que me aueis dado Señor, cauto soy en no le dezir a vozes, por no le ofẽder. No, no soy sacrilego conquistador de vuestra gloria, quiriendo vsurparosla para mia. Para vos, Señor, para vos quede ilibada vuestra gloria: y serán limpias mis gracias. Para vos la gloria del beneficio, y para mi la gracia de agradecido, con que os siruo en lo que gustais, que gustais de agradecidos. Quitaros vuestra gloria, es sacrilegio. No lo harè. 28

S. Bern. ser. 13 in Cant.

Repara S. Basilio de Seleucia con primor en el no perder Dios lãce de verse adorado cõ gracias. Muy a lo callado introduce el texto Sacro la creaciõ de cielo y tierra. No dize, q̃ hablô Dios palabra para criarlos, ni tuuieron aparato de dia propio (ni es eterno esto, pues dize, q̃ los crio en principio.) La luz con ser ella tan callada, fue criada hablada: *Dixitque Deus, fiat lux.* Dixo Dios: Hagase la luz. Y dixo. Hagase el firmamento. Y dixo, juntense las aguas. Y dixo: Haganse las lumbreras. Y dixo: Hagamos al hombre, &c. *Gene. 1. v. 2.* *S. Basil. Seleu. Orat. 1.*

Entra S. Basilio de Seleucia: *Non ergo potuit, quod e. mysterium erat, silentio facere?* No pudo Dios hazer callãdo, quãto gustara? Si por cierto. Pero parece q̃ no podia. Intenciõ tuuo en dezir lo q̃ queria hazer Hablalo, y a vozes. Auertid. Quãdo crio Dios el cielo y la tierra, no tenia quien le oyesse.

Pa-

Para que auia de hablar? Obre en silencio. Quãdo crio el cielo, llenôle al punto de Angeles. Para quando criô la luz, firmamento, Sol, Luna, &c. ya tenia el auditorio de los Angeles. Introduzgase Dios hablando, como quien tiene a quien dezirlo, y quiere dezirselo. Pues que pretende en llamar oyêtes? Aduertid. Al criar Dios los millares de Angeles, ninguno dellos se vio criar. Llamalos Dios, y hazelos atentos a que le vean criar la luz, el firmamento, &c. para q̃ reconoz. can su creacion, y para que por si, y por la luz, Sol, y Luna, le den gracias, que gusta Dios de agradecidos, y no quiere perder el agradecimiento. Dize el santo: *Merito tunc loqui occupat vt eius quod fit sensu & admiratione Angelorum turbas moueat, quo imperium effectione rei comitatum conspicati, eoque per cultu spectaculo, ad cognitionem & hymnum Creatoris conuertantur.* Con mucha razon, aora *nunc*, quando tiene quien le oiga, ocupa el hablar, antes no; para que con esso se mueuan consentir y admiracion las tropas Angelicas, y atendiendo al auiso de la voz de Dios, que a su imperio acompaña la execucion, y despertando con este espectaculo y vista, se conuiertan a conocer a Dios por su Criador; y por si, y por las demas criaturas le canten hymnos de agradecimiento y gracias. Assi solicita Dios coros de agradecidos, que lo sean por si, y por otros. Hable, y hable alto a los Angeles, para recibir dellos gustosos agradecimientes.

Y que de los Angeles solicite agradecimientos Dios, vaya, que buen gusto es. Pero golosa codicia de agradecimientos me pinta en la misma voz de Dios Isaias. Comiença a referir diuinos beneficios hechos a su pueblo desde alli: *Hæc dicit Dominus Saluator vester, &c.* Esto dize vuestro Señor, y Saluador En particular les refiere, que embiô su prouidencia a los Reyes Cyro y Dario, para sacarlos de la captiuidad de Babylonia. Contados los beneficios, cuenta las quexas: *Non me inuocasti Iacob.* No me inuocaste, o Iacob. Pues, Señor, en que falta cayô? Lyra lo dize: *Hic ponitur ingratitudo obstinatorum. Non me inuocasti gratias agendo de tantis beneficijs.* Aqui se declara la ingratitud de los obstinados. No inuocarõ a Dios, haziêdole gracias por tãtos beneficios Echa Dios menos el agradecimiẽto.

Pues que? Perderale? No. El busca peregrino quien se le dè, de donde cobrarle. *Glorificabit me bestia agri, dracones, & Struthiones, &c.* Cantarà mis glorias y sus gracias y agradecimiento la bestia del

Isai. 43. v. 14. 20.

Lyra.

campo. Ayudaran su coro agradecidos los dragones, y las aueſtruzes. Lee S. Anaſtaſio el del Sinai eſte lugar aſsi: *Benedicent me omnes beſtiæ agri, Sirenes, & filiæ ſtruthionum.* Cãtaranme gracias las beſtias del campo. Los fieros dragones serán hermoſas y dulzes Sirenas, que canten y encanten por agradecidas. Pues Señor! En beſtias, dragones, y aueſtruzes ordenais coro de Sirenas, para que os canten gracias? Si. Para confuſsion de hombres deſagradecidos. Careolo bien la Interlineal: *Non me inuocaſti Iacob, laudantibus beſtijs.* Aun con ver a las beſtias y dragones hechos agradecidas Sirenas, tu, o Iacob, no me has querido ſer agradecido. De agradecidos guſto. Cobrè en los Angeles. Y quebrando los hombres fui a cobrar agradecimiẽtos de las beſtias y dragones, q̃ fueron para mi ſus agradecidos bramidos cantos de dulzes Sirenas A Sirenas me ſuenan dragones agradecidos.

S. Anaſ. Sinai. li. 9. Hexaimer. to. 1 Bi. PP.

Interli.

Aun es aqui para apreciar la moralidad de la dotrina. Por las beſtias entiẽde la Gloſſa los hombres beſtiales: *Monem feritate beſtiales.* Por los dragones los fieros para humanas muertes. Por aueſtruzes los hipocritas. Aſsi encrãbas Gloſſas. Pues aſsi ſe agrada Dios de agradecimientos, q̃ aun los q̃ le ofrecẽ eſtos los recibe guſtoſo. Que tẽgo para mi, q̃ de las obras buenas ſolo moralmente (q̃ Dios acepta para algunos bienes de los que eſtã en pecado mortal, aunque no las ha de remunerar con gloria eterna, porq̃ no ſon capazes, ſi de algo temporal, de congruo, y aun para que Dios ponga en mejor eſtado) es el agradecimiento a los diuinos beneficios de lo mejor.

Gloſſ. Ordin.

Pero dexanos eſte lugar de Iſaias en nueſtra mejor fortuna Chriſtiana. En orden a la qual preuino Dios deſde entonces ſeguro contra quejas. Dize. A los Apoſtoles afirman entrambas Gloſſas que habla la profecia, y en eſtos a la Igleſia: *Memineritis priorum, & antiqua ne intueamini. Ecce ego facio noua.* No os lleue la memoria lo paſsado; no os robe los ojos la antigua. Atended, q̃ yo hago coſas nueuas. Nueua ley, nueua Igleſia, nueuo pueblo: *Populum iſtum formaui mihi.* Eſte pueblo hizele yo para mi, pueblo mio, eſcogido mio.

Iſai 43. v. 18. 21.

Pues Señor? El pueblo yi jo os fue enojoſo por deſagradecido. Y el pueblo nueuo? No. Que porq̃ no peligre el en eſſe achaque de ingrato, yo que encabece en mi el beneficio mayor, quiſe ſer el obligado del agradecimiento. Yo ſoy la deuda mayor, y las continuas gracias. Prueuolo yo.

O Aguſtiſsimo admirable Sacramento, cõ vos lo he. Repito, clo-

S. Dion. Areop. de Eccle. Hier. ca. 3. p. 1. S. Tho. Opusc. 57. Gentia. Heruet. in Clem. Alex. 1. Stro. ca. 4. Bustin. in Ma-riam. 4. p. Serm. 11. p. 3. Mat. 1. v. 21. S. Ioan. Chryso. hom. 26. in Mat.

elogios vuestros. Os llamó el antiguo Dionisio: *Sacramentorum consummatio*, Consumacion, y perfeción de todos los Sacramẽtos. Santo Tomas: *Diuinæ donationis cõplementum*. Cõplemẽto de los dones de Dios. Gẽciano Heruето: *Operum præstantissimũ & optimũ*. La mas ilustre y mejor de las diuinas obras. Y mi Bustos: *Sacramẽtũ Amoris*. El Sacraméto de Amor. Tiene la cúbre de la soberania, la gloria deste beneficio. Quien duda? Cõ agudeza acudió S. Ioan Chrysostomo. Oyô a S. Mateo, q̃ dixo al nacer Christo: *Hoc autẽ totũ factum est*. Esto es todo lo que Dios hizo (assi se ha de romancear.) Dize Chrysostomo: *Si illius tantummodo nasci totũ vocatur, semetipsum nobis in cibũ dare, quid vocandum est?* Si solo el nacer se llama todo dar se en Pã, como se llamara? Digo yo, llamesse mas que todo.

Aqui de Dios para el agradecimieto. Si dixo ya Seneca, de sẽtencia de Hesiodo, q̃ lo q̃ se dà a vso se ha de boluer cõmedida mayor; a vso se dà este diuino Pa. Con q̃ se ha de agradecer? Dõde la medida mayor. Y si el ser prouocados con el mismo beneficio desafia a mayor agradecimiẽto; dõde està el agradecimiẽto mayor q̃ el beneficio, para agradecer este Pan? O Sacraméto de Amor, como su ingenio solo pudo ordenar de su mano, que en ti tengamos junto a sus deseos el beneficio y las gracias? Aqui el alma.

Tocô el diuino P. S. Iuan Chrysostomo aquellas palabras de Pablo: *Gratiæ estote*. Sed agradecidos. Y luego continua: *Optima quippe beneficiorum custos est ipsa memoria beneficiorũ, & perpetua gratiarũ actio*. La mejor guarda de los beneficios es la misma memoria de los beneficios. Guardáse biẽ en caxa del alma, en el libro de memoria y es su Angel de guarda vn agradecimiento perpetuo. Perpetuo? Si. El gran Alexandro animô esta misma verdad: *Beneficij gratia sempiterna est*. Sẽpiternas hã de ser las gracias del beneficio. Sẽpiternas? Y a qualquiera? O Soberano Sacraméto, donde posibles las gracias para el auernos gozado? Consuelenos ya Chrysostomo: *Propterea*. Por esto, porque no se quede sin agradecimiento el beneficio, mayor, que? *Reuerenda ac salutaria illa mysteria, quæ in omni certe Ecclesiæ congregatione celebramus, Eucharistia, idest gratiarum actio, nuncupat*. Dixo. Perpetuo agradecimiẽto, sempiternas gracias deuemos por el beneficio deste Pan, que baxô del cielo. Por esso, por no perder las gracias, esta misma soberana Eucaristia toma por nombre. Hazimiento de gracias.

Coloss. 3 v. S. Ioan. Chryso. hom. 26 in Mat.

Quint. Curtius. lib. 8.

Aqui lo viuo. No es la Eucaristia el don mismo? Como

puede ella ser el mismo agradecimiento? Ese es el diuino ingenio. Gusta Dios de agradecidos. El agradecimiento supone beneficio. Pues porque no falte agradecimiento, aya Eucaristia por beneficio. Y por que tanto beneficio no estè sin agradecimiento, aya Eucaristia que sea el mismo agradecimiento; sea el mismo hazimiento de gracias. Es este diuino Pan nuestro mayor beneficio, y nuestro agradecimiento mayor. Dios Sacramentado es nuestra deuda, y es nuestras gracias. No ay que temer, que no quede agradecido beneficio, quedes tambien agradecimiento.

Pero falta algo grande que dezir. Si lo que decimos a vso, pide correspondencia con medida mayor; donde està la medida mayor aqui? Que si la misma Eucaristia es el beneficio, y es el agradecimiento, parece que no pueden passar de iguales, que nadie es mayor q̃ que si mismo.

Si Si puede ser. Es este diuino Pan, segun què es agradecimiento mayor que si mismo, segun que es beneficio. Declarome con vn exemplo. Dime vno vna joya, o regalo, y recibido, y hecho el cargo del beneficio. Buelue el mismo don con hazimiento de gracias. Aquí la materia de lo dado y retornado igual es. Pero la restitucion, ò el retorno llena de mas a mas el agradecimiento, que acompaña al don. Assi passa en la Eucaristia. Ella es don, y ella es agradecimiento. Y es la misma. Segun que es don, vale solo lo que es. Segun que es agradecimiento, vale lo mismo que es, y de mas a mas lo que tiene de agradecimiento. Bien, pues, emplea Dios su gusto en agradecidos. y porque no le falten, èl mismo se haze beneficio dandose, y se haze agradecimiento, porque no quede sin èl el beneficio.

Parece junto todo esto en mas breues palabras el Profeta Rey. Dixo en profecia: *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam, & sacrificabo hostiam laudis.* Que dare yo a Dios en retorno por todas las cosas que me ha dado? Biẽ se yo que. Tomarè el caliz de Saluacion, y sacrificarè hoſt, a de alabança. Que este afecto sea de agradecido, consta. Agustino y Casiodoro breues en la glosa, dizen: *Tibi sacrificabo, O gratus.* Con ansias de agradecido os sacrificarè. Que sacrificio? Caliz El Incognito: *Calix consecrationis Christi sanguinis.* El Caliz de la sangre de Christo. Y que hostia? Aquella sacrosanta del Pã q̃ baxò del cielo. Assi Titelmã atẽdiẽdo a q̃ la Iglesia N. Madre pone estas palabras, pa-

31 *Ps.* 115. v. 12. 13.

S. Aug. Casiodo.

Incogni.

Titel. in annotat.

para quando el Sacerdote recibe este diuino Sacramento. Hablô Dauid por nosotros.

Pero, Profeta de nuestras felicidades, y Maestro de nuestras finezas, hazed cuenta que os pregunto assi: Buscais en que mostraros agradecido a Dios por todos los bienes, y hallais que sirua bien para gracias este Augustissimo Sacramẽto? Pues si èl es vno de los beneficios mismos, y el mayor, como ha de ser tambiẽ agradecimiento? Aprieto mas. Pretendeis ser agradecido, y no tratais de dar, sino de recibir? Dezis: *Calicem accipiam.* Yo recibirè el Caliz y la Hostia. Esso mas parece que es acrecentar beneficios recibiendo, que agradecer dando gracias. Pues querer que el recibir el beneficio, sea agradecerle, esso no es del modo de obrar en la esfera de los hombres. Es verdad. Pero es obrar en la esfera de Dios y de Amor. Amor y Dios ingeniaron, que este Pã q̃ baxô del cielo sea beneficio y gracias. Quiẽ le recibe, cõ recibirle recibe y dá, recibe beneficio dá gracias: porq̃ el mismo beneficio es gracias: *Eucharistia, id est gratiarum actio.* Quiso Dios hazerse la deuda y gracias. El lo dà todo, q̃ sin èl, ni ay beneficio, ni gracias. Y porq̃ gusta de agradecidos: lo costea todo porque los aya.

32 Despertonos a este Discurso el mes de Abril por ser èl el memorial de N. agradecimiẽto, q̃ siempre deue ser muy de Abril, siẽpre verde, no agostado: pues dixo poco ha Alexãdro Magno *Beneficij gratia est sempiterna.* Nũca se ha de marchitar lo sẽpiterno del agradecimiento.

Tenemos reseruado para aqui el determinar difinitiuamente, en qual mes se instituyô este diuino Sacramento. Digo resueltamente que en Abril. Prueuolo.

El Abulense, Principe de todas letras, y diligente Inquisicion, la haze muy vigilante, de en que dia murio Christo nuestro bien. Resuelue (despues de computar las concurrencias de Lunas y meses por decurso de 175. años, para hazer demõstracion q̃ Christo no pudo morir a 25. de Março en Viernes, como ha dicho muchos. Vease el. Yo lo tẽgo mas largo puesto en mi Amor de Amores, *To. 1. Disc. 12. n. 8.*) resuelue digo, q̃ murio Christo a tres de nuestro Abril. De dõde se sigue, q̃ la institució del SS. Sacraméto fue a dos de Abril, el dia antes de su muerte. Esta sentencia tẽgo por muy estudiada. Estrabon en la Glossa dize, que murio Christo a catorze de nuestro Abril Consiguiente a èl fue la institucion a treze. Lleuase pues Abril esta gloria en competencia cõ Março, que al fin del Tratado passado Discurso 6. pleiteô por esto.

Abul. 2. p. Defens. c. 15. y 16.

Strab. in Gloss. ad cap. 12. Exod.

Pue

Pues q̃ nos demanda a nosotros Abril, quando èl sẽ ve en tanta gloria? Digamos.

Mandô Dios a los Iudios comer su Cordero de Março (que ya diximos, que fue en nuestro Março la primera vez que le comieron. En Março fue la institucion legal, sombra de nuestro Sacramẽto.) Dixoles Dios: *Exod. 12 v. 12. 14.* *Mensis iste vobis principium mensium; primus erit in mensibus anni.* Este mes es para vosotros el principio de los meses: serà el primero de los meses del año. Buena està la primacia del mes por la institucion del Cordero.

Acreciento la aduertencia en el precepto: *Habebitis autem hunc diem in monumentum, & celebrabitis eum solemnem Domino in generationibus vestris cultu sempiterno.* Tendreis este dia en memoria. Celebrareisle muy solemne a Dios en todas vuestras generaciones con culto sempiterno. Parad, que parô aquel Cordero. No pareis en el pensar: porque aquello figural se perpetuô en la verdad de nuestro Cordero Dios. Assi se passô su Março a nuestro Abril.

S. Macb. hom. 5. Diga ya a lo Christiano por Abril san Macario: *Mensis iste vobis principium mensium. Christianorum est primus mensis dictus Aprilis.* El primero mes de los Christianos es Abril. Este mes es el principio de sus meses. Si la institucion Sacramental vmbratica en el Cordero legal dio a Março la primacia de los meses: con quan incomparable gloria la merece Abril, en quien se celebrô la real institucion deste diuino Sacramento, verdadero Cordero de Dios?

Dixo bien san Iuan Chrisostomo, que el Cordero legal en su Março fue, *Propriorum monumenta beneficiorum*, memorias agradecidas de sus propios beneficios. Y que nos recuerda Abril? Mayores agradecimientos, por el mayor de los beneficios de Dios. Pues aqui todo el milagro, que nos dè Dios en si mismo Sacramentado el beneficio y las gracias, que lo es todo aquella Eucaristia sacra, fuente de gracia en el tiempo, y en la eternidad clara gloria. *S. Ioan. Chrisost. hom. 83. in Mat.*

Pero no quiero callar vna gracia grande, en que vence incomparable el Abril Christiano al Março Iudio. Este no supo dar su Sacramẽto en sombra mas que vna vez al año. Dio nuestro Abril su real, y Real Sacramento para todos los dias de todos los años. O quanto solicita nuestros agradecimientos! Dixo Mimo Publiano: *Beneficium sæpe dare: docere est reddere.* Dar el beneficio muchas vezes, es enseñar a ser agradecidos. Ponderalo bien Erasmo: *Provocat ad gratitu-* *Mimo Publi.* *Erasm.*

tudinem quadam pertinacia beneficiendi. Con la pertinacia del bien hazer, prouoca, è irrita a ser agradecidos. Que de agradecidos irrita Abril, y Dios en èl, con la pertinacia del regalo del Pan del cielo cada dia.

32 Vamos ya a la fiesta de flores de Mayo. Celebremos sus visperas al salir de Abril. En el fue la Resurreccion de Christo. Y es muy para este intento lo que a otro cantô sân Venancio Fortunato, dicho assi a Christo resucitado.

S. Venãt. Fortun. ad B. Radegund. *Abstuleras tecum, reuocas mea gaudia tecum.*

Paschalem; facis bis celebrare diem.

Lleuaste cõtigo, cõtigo buelues los gozos, hazes dos vezes celebrar el dia de Pascua, por ti, y por tus gozos. Señor, por que se llama Pascua de flores? Dicho està. Porque ya las dà el tiempo. Sea misterio.

Act. 5. v. 30. Dixo sân Pedro: *Deus patrum nostrorum suscitauit Iesum.* El Dios de nuestros padres resucitô a Iesus. Lee la Siriaca: *Syriac. Efloreſcere fecit.* Le hizo florecer. Por si lo dixo Christo: *Psa. 27. v. 7. Refloruit caro mea.* Flor era yo. Ajaronme hasta morir. Reflorecì. Solo? No: *Cant. 2. v. 12. Flores apparuerunt in terra nostra.* Vna primauera aparecio en nuestra tierra. En Ierusalen y flores? San S. Bern. Ser. ni Cat. 58. Bernardo: *Quando putas, nisi quando reflorat caro Christi? Non solus: nam multa corpora sanctorum resurrexerunt: qui veluti quidam lucidissimi flores apparuerunt in terra nostra.* La primauera de la nueua Iglesia nos dio sus flores de gloriosa hermosura en Christo, y en sus resucitados. Gloria florida de misterio en Abril, es vispera de las flores de gracia del Mayo. Vamos a gozarlas con florido espiritu.

Permitase el hablar floridamente, pues es sujeto del dezir el tiempo. El glorioso Padre sân Agustin lo tercia, pues èl dixo: *Propter vernalem faciem terræ, quæ cæteris temporibus est pulchrior, &c.* La cara de la tierra en primauera es mas hermosa, que en los otros tiempos. Y porque no parezca, que es todo sola temporalidad, tuuo la religion Gentil vn linage de sacrificio, que llamaron, *Ver sacrum.* Sagrada primauera. O sacrificio Primauera, vsose en Italia primero, como dize Plutarco. Y le aceptaron Sabinos, como dize Sisenna.

S. Aug. lib. 7. de Ciuit. Plutarc. in Fabio. Siſen. li. 4. Hiſto.

Bien sè yo que el diuino Esposo por la venida de la Primauera despertô a nueuos afectos al alma su Esposa: *Iam enim hyems transit, imber abijt, & recessit, flores apparuerũt in terra nostra.* Passô el Inuierno, fuerõse las lluuias, aparecio florida Primauera. Dixo sân Ambrosio: *Est hyems mentis, quando*

Cã. 2. v. S. Amb. 1. Apoca. Dauid.

ani-

animo frigus inlabitur. Tiene su Inuierno el alma, quando en ella cae el riguroso yelo de la culpa, la tibieza elada para obrar. Feliz la Primauera del alma: *Cum viget animi blanda temperies. Cum cœleste mysterium serena luce refulget.* Quando preualece el blando temple del animo, quando el celestial misterio luze con luzes serenas. Y concluya para dexarse glossar a lo diuino el Poeta.

Vere nouo gelidus canis cũ montibus humor soluitur. Virg. 1. Georgi.

Al venir la nueua Primauera se desata en lagrimas tiernas el humor elado de los canos mõtes. Baxen cõuertidos en arroyos de lagrimas los yelos nuestros al calẽtar aquel Sol diuino de la Primauera de su gracia.

TRA-

TRATADO QVINTO,

PARA EL MES DE MAYO.

FRVTO QVINTO.

BENIGNIDAD.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MAria Princesa sacra, dueño sin duda de todos los afectos diuinos, Angelicos, humanos (aun los demonios he prouado, que os estiman, casi aman) aun menos galan que merece vuestra gracia, vuestra diuina belleza, os pienso festejar muy a lo de florido Mayo. Y estimo a Dios sobre mis ojos, q̃ me preste sus finezas para con vos. Mas que de vezes os celebrô el de hermosa en el libro de sus Poemas y Amores, en sus sagrados Cantares! Y de toda hermosa sin mancha! Y de la mas hermosa de las criaturas! Luego sois sin duda la Reina de la hermosura.

Muy a lo de Mayo ôs dixo con Sacramento; *Sicut lilium in-* *Cant. 2. v. 2.*

inter spinas, sic amica mea inter filias. Es mi amiga entre las demas hijas, como azuzena entre espinas. Ay, como temio Bernardo peligros de la azuzena! *Nec enim, vel leuissimam spinæ sustinet punctionem floris teneritudo.* La ternura de la delicada flor no sufre, ni la mas leuissima puñalada de vna espina; rompe en tocádo. No sea tan medroso Bernardo, que no se atreuerá la espina a la azuzena, que la respeta con grande veneracion.

S. Bern. Ser. 48. in Cant.

A mi me parecia, que el apodar Dios a su Madre a azuzena entre espinas, era dezir que las demas hijas suyas en comparacion de Maria, eran como espinas en comparacion devna azuzena. Hallème a mano a Ruperto: *Vt testificetur, & dicat de singulis, cuius sint meriti, vel nominis. Ait ergo mihi, quam semel & iterum pulchram esse declamauit. Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* El tiene vnas hijas almas, que el engendrô en su gracia. Yo soy la amiga del alma. Pues para dar testimonio, y dezir dellas y de mi nuestro merecimiento y nombre: a mi, a quien vna y otra vez aplaudio de hermosa, dixo: Mi amiga entre las demas hijas, es como azuzena entre espinas. Ella es la azuzena, ellas las espinas; que la mejor comparada a mi, es como comparar vna espina tosca a vna azuzena pulida: *Domina inter ancillas*, dixo san Ilefonso. Es la soberana Maria entre las demas, como Señora entre esclauas. Es ella flor de las flores. Y si las demas en su comparacion son espinas, parecen flores esclauas, y ella Reyna de las flores. Por Reyna de la hermosura y de las flores os celebra aquel eterno Mayo de Primauera de gloria, mientras acá en el campo de la Iglesia os adoramos por Reyna de flores en Primauera y Mayo de gracia.

Ruper. lib. 1. in Cant.

S. Ilde. lib. de Virgi. Mariæ.

Placeme celebraros, o belliſsima Virgen, en vuestra flor virginal, por la mas linda Maya del mundo. Esto si que tiene magestuosa dignidad, y aũ deidad en la misma ceguedad Gẽtil. Dize Ambrosio Calepino: *Sunt qui Maium à Maiestate deadenominatũ velint.* Dizẽ algunos, que la Diosa Magestad dio el nombre a Mayo, en cuyo primer dia el Sacerdote Vulcanal la celebraua sacrificio. Ya ay deidad.

Ambros. Calep.

Ya mejor. Dixo Plutarco en la vida de Numa: *Maius mensis à Maia matre Mercurij.* Llamôse el mes de Mayo, Mayo, del nombre de Maya, Madre de Mercurio. Sintio assi Ouidio. Autorizalo con solo referirlo dos vezes el glorioso Padre san Agustin: vna en su Ciudad de Dios: otra contra Fausto, alli: *Maium (coacuerunt) quod Maiam Mercurij matrem deam*

Plutar. in Num. Ouid. 5. Fast. S. Aug. lib. 18. de Ciui. c. 8 to. 5. & li. 18. cõtr. Faus. c. 5. to. 6

deam colant. La estimacion de Mercurio fue tal, que le apellidaron: *Coeli & diei filius.* Hijo del cielo y del dia.

Calc. in Marcu.

Que hablas, o ciega Gentilidad, entre tan obscuras luzes? Entre ellas vieras soberanias, vieras verdadera Deidad, si Dios te diera su luz. Ay en verdad vn Dios, que es Dios sabiduria, que es Dios Hijo. Este Hijo de Dios bien es Hijo del cielo, del Padre celestial. Bien tiene por Madre al dia. Dia fue siempre Maria. Dixo mi Venerable Bernardino de Bustos: *Ipsa ergo Virgo purissima fuit dies semper in lumine.* Fue la bellissima Maya Maria, Virgen purissima flor, Dia q siempre fue en luz, Dia sin noche de culpa. Tuuo la sabiduria engendrada Padre celestial de luz. Y por Madre, Dia de luz. Tuuo por Madre vna Maya (quitad a Maria la R. que Maya viene a quedarse. Tan cerca estaua Maria de Maya.)

Bernar. din. Busti. Ser. 5. de Concept. p. 2

Ha señores deuotos, den corazones para la Maya nueua, que dà al Mayo nombre y flores. Fruto de Benignidad. Vamos a coger este mes de Mayo en aquel arbol de vida. Cojamos la Benignidad en flor, a fauor de la bella MAYA MARIA.

Cante al harpa su abuelo, Pastor del Mayo garrido: *Dominus dabit Benignitatem, & terra nostra dabit fructum suum.* Dios darà la Benignidad. Que darà? Lyra: *Idest gratiæ suæ plenitudinem.* Darà plenitud de gracia. Quando? Quando la tierra su fruto en hermosa flor. Que fruto? Que tierra? Eusebio Emiseno. *Hoc est illud granum frumenti, quod Virgo & inarata terra produxit.* El fruto es aquel grano de trigo Sacramental, que produxo vna Virgen flor. Campiña de Mayo, que no labrò humana mano. San Geronimo: *Et terra nostra dabit fructum suum, de quo fiat cœlestis Panis.* Darà nuestra tierra su fruto, de que se haga Pan del cielo. Benignidad ha menester el Predicador: *Benigna & suauis allocutio.* Dixo san Antioco: *Compellare fratres benigno affatu.* Por que tan benigno y suaue hablar? Los no benignos no son buenos? *Neque enim rorulentam illam habent aspersionem gratiæ Spiritus Sancti.* Los no benignos hablan de torbellino: no tienen modo de dar en blando rocio la gracia del Espiritu Santo. No la tienen ellos assi. De donde vendrà? A la Maya de flores Maria por Pan y por fruto, que para Pan, alli està el Sacramental, y para fruto la Benignidad y gracia.

Psal. 84 v. 13: Lyra. Eusebio Emis. hom. in die S. Laur. S. Hier. in Ps. 84 S. Antioch. hom. 62. to. 2. Bibl. PP.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Florido Mayo de Amor
Benignidades aclama.
Que ha de competir quien ama
Aun con su Dios flor a flor.

DISCVRSO. I.

Introduzese el Euangelico motiuo.

1 ADoro, ô siempre Augustissimo Sacramento, donde se encubre la Magestad mayor, adoro, bueluo a dezir, en vos el fruto, que voy a coger en mes de Mayo antes de cogerle. Adorole antes de conocerle y gustarle, y antes de darle a conocer y gustar. Sè que voy a coger el fruto de la Benignidad. Y apenas affectô el pẽsamiẽto alargar la mano a coger el fruto (no de arbol vedado a Adan, sino de arbol de vida, de que me mandan tomar y comer: *Accipite & comedite*) quando me turbô la soberania del fruto de la Benignidad, quando oi al Obispo de Siria Moysen Barcesa referir de san Efren Siro estas palabras: *Benignitas est scopus perpetuus Dei. Eius etiã vestigia extant.* Tiene Dios por perpetuo blãco y fin de sus obras a la Benignidad. Ay señales desto, y huellas hasta en los mismos infiernos. A todo assiste y atiende la Benignidad de Dios. Cierto parece mas diuina propiedad q̃ las demas diuinas. Hallo yo la diuina paciencia entre pecadores pecadores. Hallo su misericordia en los conuertidos. Hallo su liberalidad en la gloria. Y hallo su justicia en el infierno. Pero la Benignidad hallola blanco de todas las diuinas obras, y que inmensamẽte obra en todo lugar desde el cielo hasta el infierno, que aun alli se reconocen sus huellas.

Mat. 26 v. 26.

Moys. Barceph. Com. de Parad. p. 1. c. 4 Tom. Bibl. PP. Ex Epar.

2 Que es Benignidad? Yo me engañaua con muy muchos doctos, auiendo entẽdido por Benignidad la apacibilidad, agrado, o bondad de condicion. No es assi, ni en letras diuinas, ni humanas. Lyra al declarar biẽ las diferencias de los doze frutos del Espiritu Santo, que vamos cogiendo, dixo: *Beneficiẽtia executionem, quo facit Benignitas. Vnde dicuntur benigni, quos bonus ignis Amoris feruere facit ad benefaciendum.* Es la Benignidad la executriz de la beneficiencia. Tiene la beneficiẽcia el animo de bien hazer: pero

Lyra in 5. ad Gal.

10

ro la Benignidad es la que executa fogosamente. Por esso se llaman benignos aquellos, a quien el buen fuego de amor haze fogosamente heruir en el hazer bien. Tendrá Lyra su entender fauorecido del hablar con propiedad de Christo, que exortandonos a hazer bien por amor a nuestros enemigos: *Diligite inimicos, benefacite*; añadio: *Eritis filij Altissimi, quia ipse benignus est super ingratos & malos*. Sereis hijos del Altissimo, porque èl es benigno sobre los ingratos y malos. Alli Beda: *Vel temporalia bona largiendo, vel cœlestia dona singulari gratia inspirando*, Muestra Dios su Benignidad con ingratos, o dandoles largamente bienes temporales; o inspirandoles los celestiales por gracia singular. Este benefico amor, o esta beneficencia amorosa es Benignidad. Hijos del Altissimo seamos. Semejantes. Dixo san Basilio: *Cum Dei imaginem habeam, quia rationis sum particeps; similitudinem assequor, dũ benignus fio*. Soy yo imagen de Dios, por racional: soy su semejança, quando soy benigno.

Luc. 6. v. 35.

Beda. in Luc.

S. Basil.

Plinius. En humanas letras dixo Plinio de Egypto: *Nulla est benignior tellus, nullus ager feracior*. No ay tierra mas benigna que Egypto, ni campo que mas fertil sea. Pero incluye la Benignidad el dar con facilidad amigable y benevola. Dixo Donato: *Ingrata sunt dona, in quibus facilitas non apparet*. Desapacible es el beneficio, que no se haze con facilidad.

Diuino Sacramento, blanco de nuestros ojos y alma, si el blanco de todas las diuinas obras es la Benignidad, que es dar con facilidad; donde reluze mas vuestra Benignidad, que aqui, donde con tan facil liberalidad os dais? Bien, Señor, nos dezir: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit*. Este es el Pan q̃ baxô del cielo. Por Pan me le considero dadiua benigna y facil. Por del cielo, Benignidad muy celestial, como vuestra. Pero esta vuestra la mayor Benignidad sobre la tierra, facil dadiua del don mayor, me parece de todas maneras vestida de vn Mayo florido. Sois Pan que baxô del cielo: pero Pan floreado; sois vn Pan como vnas flores. Muy de flor me boluerè despues para vos, si me dexaredes por vn rato gozar el Mayo de amor, prouando con atencion a las flores, quan florida y de Mayo sea la Benignidad, oy en nuestra ocasion, quinto fruto Sacramental.

DISCVRSO II.

Hablan las flores del Mayo la Benignidad celestial y diuina.

3 VOy a prouar en las flores de Mayo la Benignidad mas apacible. Hazeme el proemio con grande aparato Iesus hijo de Sirac, que assi introduze su feruor de espiritu: *Adhuc consiliabor, vt enarrem: ut furore enim repletus sum.* Tal es lo que voy a dezir, que aun estoy consultando lo que he de dezir. (*Præmittitur prologus.* Dize Lyra. Este es el prologo que va delante.) Estoy como lleno de soberano furor. Feruor explica Lyra. La Interlineal: *Æstu spiritus sancti.* Ya tengo para hablar la gracia, y ardores del Espiritu Santo: *Et in voce dicit.* Ya rompe en voz: *Obaudite me diuini fructus.* Oidme frutos diuinos. Con los frutos habla, y diuinos. Que les dize? *Florete flores, quasi lilium, & date odorem, & frondete in gratiam, & collaudate canticum, & benedicite Dominum in operibus suis.* Floreced flores, como la azuzena, dad olor, dad olor, adornaos de verdes hojas para mayor gracia y belleza. Cantad canticos de alabança, y bendezid a Dios en sus obras. Esta es la mera letra. Dexo la exposicion de Lyra para Dizembre.

Eccl 39. v. 16 17. 19.

Lyra.

Interli.

No es Sermon de Mayo el del Ecclesiastico con tanto prologo de gracia del Espiritu Sãto? Con las flores habla, de Primauera predica. A las flores exorta que florezcan, pero con aduertencia que todas florezcan como la azuzena. No quiere las flores para solo flores, sino para que dèn, dèn olor y fragrancia. Y que semejantes a la azuzena, alaben con canticos floridos y fragrantes, con olor de suauidad a Dios que las criò y dio ser.

Quien no està ya reconociẽdo en las flores fragrantes del Mayo la mas apacible Benignidad. A todas las flores ponen por exemplar a la azuzena: *Florete flores, quasi lium.* Como florece la azuzena? Abre el candor de su hermosura; dà liberal su olor, derramando su fragrancia. Con tanta boca abierta de pureza bella parece està cantando à Dios las alabanças de que le dio su ser, y es obra suya. De la misma manera mandan a las otras flores que florezcan, y den olor. Dan su hermosura a los ojos, dan sus alientos fragrantes, todas se dan, y a boca abierta alabàn y bendizen a Dios. Que cosa mas benigna que las flores, que tan faciles y apacibles dan su hermosura y fragrancia, sin negarse a la mas ingrata mano, que para gozarlas, las quita la vida? Bien llamaron a la Primaue-

uera (y en ella al Mayo con mayor razon, que es Principe de la Primauera) los Poetas Griegos y Latinos: *Centimanum Briareum.* El gigante Britreo de cien manos (a quien celebrô Homero) la razon porque a la Primauera la llamaron de cien manos (ello se dize) por la larguissima Benignidad con que dà con graciosa afluencia tantas flores, yeruas, y hojas: *Ob herbarum, florum, & frondium copiam.* Dixo Pierio, haziendo de la Primauera y Mayo de cien manos, gigante estatua, y Geroglifico de la Benignidad liberal. Poco era a la Primauera y Mayo en sus flores escriuir su Benignidad, ellas benignas en darse, si solo subiera su gloria, como la de Octauiano Augusto, que escriuio a Tiberio: *Benignitas mea me ad cœlestem gloriam effert.* Leuantame mi Benignidad a la gloria celestial. A mas celestial gloria suben las flores a la diuina. San Agustin dixo de la diuina Benignidad: *Promissionum benignitas profitetur; capit enim etiam nolentibus subuenire.* Aprouechele a Dios y al hombre la Benignidad de sus diuinas promesas, pues desea darse y comunicarse aun a los que no quieren. Assi es la Benignidad de las flores y Mayo, que aun a los que no quieren dan benignos la hermosura y la fragrancia, por sola la Benignidad. Dan, y dan alabando a DIOS, con las bocas abiertas parece estàn aclamando su Benignidad, combidando para darse: y con las mismas bocas abiertas cantan a DIOS alabanças, porque las hizo tan bellas: *Date odorum, collaudate canticum, benedicite Dominum.* Dad voceando, ô flores, benignamente vuestra hermosura y olor. Dad vozes de diuinas alabanças. Enseñad a boca abierta, hablad, vuestra liberal Benignidad a los hombres. Sean ellos benignos, hagã sus bienes, siempre refundidos en diuinas alabanças, buscando siempre en sus obras sola la gloria de Dios. Buen fuego de amor es quien haze benignos. Si son benignas las flores de Mayo, florido Mayo de amor Benignidades aclama en sus flores las bocas abiertas.

Pier. Val. l. 1. 35

Homer. 1. Iliad.

Octau. Epist. ad Tiber.

S. Aug. Ser. 1. in Appen. to. 10.

Por aqui entro a entender, por extraordinaria luz, aquellos dos gustos del diuino Esposo, vno, de que se le quitô, y passô la pesadumbre del Inuierno; otro, de que viniendo el Mayo con sus flores, se apareciessen como de repente. Mayo de su diuino amor, quiso gozar con su Esposa la alma. Estoruo parecia el Inuierno, falta haziã las flores. En yêdose èl, y en viniendo ellas, ya es tiêpo de gustos celestiales en alegre Primauera, en festiuo y florido Mayo. Ella alborozada refiere el caso: *En dilectus meus loquitur mi-*

Cant. 2. v. 10. 11. 12.

mihi, surge, propera amica mea, columba mea, formosa mea, & veni. Iam enim hyems transijt, flores apparuerunt. Aduertid como me habla mi amado: Leuantate, date prisa amiga mia, paloma mia, hermosa mia; que ya el Inuierno se fue, y han aparecido las flores. Estoruo era sin duda el triste Inuierno. Dèl dixo vna y otra vez Ouidio.

Ouid. 3. Triſt. El. 10. *At cum triſtis hyems ſqualentia protulit ora.*

Mostrô el Inuierno triste su palido semblante; que entra poniendo amarillas las hojas de los arboles, librea de la muerte. Mejor lo floreô Ambrosio:

S. Amb. lib. 4. Hexaem. c. 5. *Arbores ſuo honore deſpoliat, & aſperitas frigoris teneras frondes in ſpeciem mortis interficit.* Despoja de su honor los arboles, y la aspereza del frio mata a las hojas tiernas, cada vna parece vna muerte. Otra vez Ouidio.

Conantes ſe tollere Delphines in auras
Dura coercet hyems.

Entorpece el duro Inuierno a vn a los Delfines, q forcejà volar por los aires. Christo S. N. nos dixo a su luz de los horro-

Mat. 24 v. 10. res del Iuizio: *Orate, vt non fiat hyems* Orad, q no sea en Inuier-

S. Hier. hic. no. Alli S. Geronimo: *Duritia frigoris prohibet, &c.* Es grãde estoruo la dureza del frio. Yela. No es bueno ir con yelos a Dios. No es el Inuierno, para q le goze el alma: *Honorem hyemis*, dixo San Gaudencio, no le quiso Christo para su Pascua de flores, horror de Inuierno. El mejor Anastasio Niceno: *Nonandum, quod Deus non fecit hyemem. Scriptum est enim. Æſtatẽ & Ver tu formaſti.* Es de notar, q̃ no hizo Dios el Inuierno (sea mas ingenio q̃ firmeza.) Escri-to està. Tu, Señor, formaste la Primauera. Malo el Inuierno espiritual: *Frigore pigros pedes*, dixo S. Paulino: Estàn los pies pereçosos con el frio. No puede salir la Esposa. Venga la Primauera, venga el Mayo de amor, que este si que, es obra de Dios.

S. Gaud. Tract. 1. in Exod.

Anaſta. Nice. q. 85. in Sc & Ver tu formaſti.

rip. Pſal. 73 v. 17.

S. Paul. Epiſt. 24

Flores apparuerunt. Las flores se aparecieron. Valgame la fineza de la verdad. Christianos mios, que nos predican las flores aparecidas? Ellas como venidas espontaneamente. Aparecidas. Parece milagro. Que es ver en pequeñas tropas aparecer junquillo y jacintos? En compañias los claueles? Muy camaradas las azuzenas? quarteles de rosas? y exercitos de jazmines? Todos como aparecidos. Diga

S. Bern. Ser. 58. in Cant.

san Bernardo: *Deminus dedit benignitatem, & terra noſtra dedit flores ſuos.* Dio DIOS su Benignidad, y nuestra tierra dio sus flores. Son las flores como hijas de la Benignidad de DIOS; aparecieron muy de la condicion de DIOS, be-

benignas, liberales de si mismas en apacible beneficiencia a los mortales, dando su hermosura, su fragrancia, sin esperar a ser pedidas, ni rogadas, ellas se aparecen para darse, q̃ esta es la galanteria de hazer el beneficio.

Dixe q̃e aparecieron las flores muy de la condicion del que es flor de flores, Dios, en quien celebrò Pablo lo muy benigno en lo aparecido voluntario, para hazer el mayor biẽ. Dixo: *Apparuit Benignitas, & humanitas Saluatoris nostri Dei, non ex operibus iustitiæ quæ fecimus nos; sed secundum misericordiam suam saluos nos fecit.* Aparecio la Benignidad y humanidad de Dios nuestro Saluador; no porque lo deuiesse de justicia a nuestras obras, sino porque quiso por su misericordia saluarnos. Aparecẽ las flores con su Benignidad, emulas de Dios, que se dio por su Benignidad aparecido.

Nosotros, Christianos, hemos de ser estas flores, siempre aparecidas, para obrar el bien en nuestros proximos con Benignidad. Mirò san Ambrosio a la Benignidad aparecida de Dios, y dixo para nosotros flores emulas suyas: *Hoc bonum, quod in Christianis florere videtur, de radice pietatis diuinæ oritur.* Este bien de la Benignidad, q̃ parece florecer en los Christianos, nace de la raiz de la diuina piedad, o Benignidad. Aprenden las flores del campo en la Primauera del Mayo téporal del mismo Dios a ser benignas, y comunicarse faciles. Aprenden los Christianos flores del Mayo de amor tambien de la diuina Benignidad a tenerla. Dixo otra vez Ambrosio: *Ante aduentũ Christi hyems erat, venit Christus, fecit æstatẽ.* Antes de la venida de Christo, era Inuierno. Vino Christo, y hizo la Primauera. Aparecieron tantas flores en el campo de su Iglesia, que espiran Benignidad.

Idem in Psal. 118 Octon. 6.

Aqui toma su lugar aquella bendicion, que dio el santo Patriarca Isaac a su Iacob, con alto espiritu de profecia: *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Ai, como el olor de mi hijo es como el olor del campo lleno de flores el mes de Mayo, a quien echò DIOS su bendicion.

Gen. 27 v. 27.

Mirò con los mismos ojos, ô vista de Isaac, S. Gregorio este hijo tan Mayo, o campo florido. En èl reconocio a Christo hermoseado cõ las flores de sus justos, hecho èl vn Mayo con ellos: *Per electos suos, in vniuerso mundo virtutibus redolet. Odor filij, odor est agri pleni.* Huele Christo a su benigna deidad por todo el mundo en las virtudes, y flores de sus justos: el olor del Hijo de DIOS, es olor de

S. Greg. Hom. 6. in Ezec.

S. Amb. in Epist. ad Tit.

campo lleno. Alli ſe ve el mas bello Mayo de amor. Cuenta el Santo por menudo. Alli eſtá la flor de la miſericordioſa oliua. Alli la flor de la vba, predicadores de calor. Alli la flor de la roſa fragrante en rojo martirio. Alli la blãca azuzena de pu rezavirginal. Alli la flor de violeta en rẽdidas humildades. Alli la flor de la eſpiga, q̃ eſtá prometiendo hartura. Todas ofrecen Benignidad, queriẽdo darſe a ſi miſmas, haziendo vn Mayo de amor. Dixo en otra ocaſion Gregorio: *Flores quippè æternorum fructuum ſunt opera Sanctorũ, quæ dum ſuperni amoris rore perfunduntur, ex eis carpimus, vnde ad noſtram doctrinam, & ad aliorum vtilitatem repleamur.* Las obras de los Sãtos ſon flores de eternos frutos; flores que nos ſon frutuoſas, pues rociadas con el rocio del Mayo del ſoberano amor, nos dan de que enriquezernos en dotrina y prouecho. Dan entrambas flores por ſu Benignidad, que imitar. Flores ſon que nos dan fruto apacible. Y nos enſeñan ellas ſu Benignidad; aparecerſe para darſe liberal y agradablemente. Reprehendẽ las flores cõ ſus hechos, lo que Seneca con muchas buenas ſentencias. Aſsienta por celebre el obrar y dar como las flores: *Gratius eſt donũ, quod venit ante preces.* El don que ſe aparece, y viene antes de los ruegos, es mas guſtoſo y agradable: *Ingratum eſt beneficium, quod diu inter manus dantis hæſit: quod quis ægrè dimittere viſus eſt, & ſic dare, tanquam ſibi eripiatur. Gratiſsima ſunt beneficia, parata, facil a, ocurrentia.* Deſapacible es el beneficio, que ſe pegô mucho tiempo a las manos del que le dá. Y parece que le dexa con peſadumbre: y aſsi dá, como ſi ſe lo hurtaſſen. Guſtoſiſsimos ſon los dones, apercebidos, faciles, que ellos ocurren y ſe ſalen al que los recibe.

Idem lib. 4. in 1. Reg. 19.

Senec. de Benefic. lib. 4.

Pues que ſi han de coſtar ruegos y verguença? *Nulla res carius conſtat, quam quæ precibus empta eſt. Moleſtum enim verbum & oneroſum eſt, demiſſo vultu dicere: Rogo.* No ſe compra coſa mas cara, que la que ſe compra con ruegos. Moleſta y cargoſa palabra es dezir con roſtro humillado: Ruego. Mas libre es. Compro. Quiẽ ahorra el pedir y verguença, librô de dos tormentos a quien haze el bien. Dè aſsi el Chriſtiano a ſu proximo con amor: que las flores de Mayo aſsi enſeñan a dar, no rogadas, no auarientas, ellas ſe aparecen, y ocurren a darſe con Benignidad apacible. El miſmo Seneca lo corona: *Omnis Benignitas properat, & prorium eſt libenter facientis citò facere.* Toda Benignidad ſe apreſura al dar. Es propio del que obra de buena ga-

Sene. li. 2. de Beneſ. c. 5.

na, el hazer de presto el bien.

DISCVRSO III.

En el Mayo florido de amor se come este Pan florecido competido flor a flor.

YA ô dulce Pan, que os dexastes caer del cielo, que os venis a las manos y boca benigna yafablemente, don sobre todo don, que ocurris a quien os desea, tan poco pegado a vuestras manos, que por quitar la molestia de rogaros, combidais vos con vos mismo: *Accipite & comedite.* Ya digo es tiẽpo de festejar la Benignidad vuestra en el mas florido Mayo de vuestro mayor amor. Pero hiziera agrauio al lugar siguiẽte, si no le celebrara como èl merece, pues hallo que en vnas mismas palabras describio el Espiritu Santo la Primauera y Mayo del tiempo, y la Primauera y Mayo deste vuestro Mayo de amor en este Sacramento diuino. Digo a lo breue el primer Mayo.

Mat. 26 v. 26.

Cantaua Dauid en el Psalmo 64. desde alli: *Visitasti terram: & inebriasti eam, &c.* Visitaste, Señor, la tierra, embriagastela con celestial rocio, multiplicaste tu el enriquezerla. Crezcã los rios, multiplica sus fuentes: y produziendo la tierra se llenará de alegria: *Benedices coronæ anni Benignitatis tuæ, & campi tui replebuntur vbertate.* Echarás, Señor tu bẽdicion a la guirnalda de flores (yo comento assi) del año de tu Benignidad, y llenaránse de fertilidad los cãpos tuyos. Lyra: *Herbis virentibus.* Incognito: *Exultabit solitudo, & florebit.* Põdranse los cãpos sus libreas verdes, la soledad gozosa se vestirá de flores. Esta es Primauera y Mayo.

Ps. 64. v. 10. 11. 12.

Lyra. Incogni.

A q̃ intẽto cátasse Dauid esto, dize S. Geronimo, Lyra, y otros, q̃ es letra en q̃ se describe la buelta de los hijos de Israel de la cautiuidad de Babylonia a su patria, cuya Primauera ya aplaudiã (quiçà porq̃ llegaron, o partierõ en este mes; la libertad q̃ Esther grãgeô de Assuero, en Mayo fue: *Erat autẽ tempus tertij mensis, qui appellatur Sibã.* Es Mayo su tercero mes, primero Março.) El titulo deste Psalmo es Cantico de Ieremias, y Ezequiel al começar al salir del cautiuerio. Celebrẽ su Primauera tẽporal los Iudios.

S. Hier.

Esth. 8. v. 9.

Tenemos los Christianos aqui la profecia de dos Primaueras mysticas, o espirituales. La primera es la Primauera de toda la Iglesia. Describela san Geronimo, Agustino, y Casiodoro S. Geronimo vaya assi en romãce, visitaste, Señor, la tierra, tomãdo carne humana, embriagastela trayẽdo a tu santo espiritu. Multiplicaste el enrique-

S. Hier. S. Aug. Casiodo.

zerla cõ tus muchas gracias. Llenôse el rio de Dios de aguas del Bautismo para santificar sus escogidos. Aqui: *Parasti cibũ illorum*. Apercebisteles sustento tuyo: *In Communione beati corporis & sãguinis tui. Tu es enim Panis vitæ descendens de cœlo.* Preparaste Señor, nuestro regalo en la Comunió de tu biẽauẽturado Cuerpo y Sãgre. Tu eres el Pá viuo, que baxa del cielo. Embriagaste los rios de tu Iglesia, tus Apostoles, quãdo llenos de Espiritu Sãto (verdaderamẽte fue a ventidos de Mayo) eran tenidos por embriagados. Desde este Mayo começô la frequẽcia deste Sacramento. Aqui bẽdixo Dios la corona del año de su Benignidad; q̃ esta Primauera Sacramẽtal es la corona del año de la Iglesia, y del año de la diuina Benignidad, cõ q̃ tã apacible se dà todo a si mismo, sin hazerse de rogar. Este es el Mayo del Amor mayor de Christo para con toda su Iglesia.

La segunda Primauera, y siẽpre Mayo de Amor, es la de vn pecador conuertido, que saliẽdo del Inuierno de la cautiuidad de su culpa, se viene a Dios, digo, èl le trae. Dixo el titulo deste Psalmo, que se cantô quãdo los cautiuos, *Inceperent exire*, començaron a salir. La Interlineal: *De Babylonia huius mundi*. Al salir de la Babylonia del mundo, y de la culpa. Luego assistio el ardor de Agustino: *Incipit exire, qui incipit amare*. Comiença a salir de la culpa aquel, que comiença a amar; que no ha començado a amar a Dios, quien no ha començado a salir del pecado. Bien aqui mi Lyra: *Hæc est secunda pars, in qua post reditũ à peccati captiuitate, ponitur profectus in virtute*. Esta es la segũda parte de la Primauera de Amor, en la qual tras la buelta de la cautiuidad de la culpa, se ponen las floridas medras de virtud.

Interli. *S. Aug.* *Lyra.*

Quiero yo aora cantar llorando mis penas y mis gozos, si gozo la Primauera de Amor, Mayo de misericordia florida. Digo: Visitaste Señor, la tierra, que soy yo, formado de la tierra; visitaste vn hombre terreno. Embriagasteme, quãdo lloroso, como al llorador Ieremias, de dolor, y de amargura: (*Repleuit me doloribus, inebriauit me absinthio*) Entonces me sacaste mas benignamente de mi, quando me hartaron de lagrimas el dolor de auerte ofendido, y las amargas anfias de que te perdi. Multiplicaste, mi Dios ofendido, la anguftia mia para enriquezerme mas de tu misericordia y gracia. Ya, mi amado perdido, el raudal de mis ojos, que es rio de Dios, està lleno de aguas. Que esperare de ti, o bien del alma mia, esposo no llorado harto, quando comienço a salir del Inuierno de mi culpa elada, y te comiẽ-

Thren. 3. v. 15.

ço a amar? *Parasti cibum.* Ya benigno Dios mio, me aparejaste la comida de tu mayor regalo: *Eucharistiæ Sacramentum*, dixo Lyra. S. Bruno Obispo de Herbipolense: *Cibus iste Panis vitæ. De eius Corpore sagināmur.* Regalas, Señor, las lagrimas mias con este soberano Sacramẽto, Pan de vida, tu Cuerpo, q̃ me haze vn cuerpo de Rey. Mi Amor, otra vez: *Rivos eius inebria.* Lea el Hebreo: *Sulcos.* Buelue a embriagar de alegria, en recibiendote, o con las ansias mismas de recibirte. Pan de mi vida, embriaga, o los rios, o los sulcos de mi cara, multiplica sus corrientes, que cada estila de lagrima alegra al alma mia, y la fecunda para vna Primauera de virtudes. Haz Dios de mis ojos esta misericordia con tu siervo; que cõ esto echarás la bendicion a la corona, o guirnalda de flores de la Benignidad de tu año. Tu año eterno siempre es hazer misericordias. Pero visitar tu, Dios de eternas luzes, a la tierra cenagosa del hombre en su culpa, embriagarla con dolor y amargura de auerte ofendido. Multiplicar los rios de sus lagrimas, porque te ofendio, hazerle tu amigo, y sentarle a tu mesa, y darle a comer en Pan del cielo tu Cuerpo y tu Sãgre, esta si que es la corona de las benignidades tuyas. Cõ esto echas la bendicion a esta corona; que no ay mayor Benignidad, que hazer en todo el año eterno de piedades. Este si que es el Mayo de Amor. Esta si que es corona de flores de essa tu Benignidad. Este fruto de benignidad me como. No saldrè, Señor, de tu mesa yo tambien con Benignidad, para dar, y darme a ti, muy de toda mi voluntad?

Restame, o Pan floreado, Pá como vnas flores, alegrarme contigo festiuo prouando, o como, o Señor, quien te ama, te ha de competir flor a flor. De cõpetencias de amor hablaua la Esposa alli: *Dilectus meus mihi, & ego illi, qui pascitur inter lilia.* Mi amado para mi, yyo para èl, tal para qual. El apacienta a los suyos embuelto en azuzenas y flores. Que? Al punto san Ambrosio: *Bona Paschua diuina Sacramenta sunt. Carpis illic nouum florem. Carpis lilium, in quo sit splendor æternitatis. Carpis rosam, hoc est, Dominici Corporis sanguinem.* Lindos y opimos pastos son los diuinos Sacramentos. Alli, o amante Christiano, coges nueua flor, Comes la blanca azuzena de aquella hostia y Pan del cielo, en quiẽ estàn los resplãdores de la eternidad. Alli coges vna rosa sangriẽta, beuiẽdo la Sãgre del Cuerpo de Christo. No lo ves todo flor? Como le competirás? Digalo Ruperto: *Verna tempories, cũ tẽpus restoresci, totusq; post hyemem, quasi post-seminm:*

Lyra.

S. Brun. Episcop.

Hebr. Lectio.

7

Cant. 2. v. 16.

S. Amb. in Psal. 118. Octo. 14.

Rupert. lib. 2. in Exo. c. 3

rursus iuuenescit orbis, nonne sensatum hominem docet, quatenus renouatus spiritu mentis suæ fide viridis, spe lætus, & charitate floridus, Paschalis Agni epulis interfit spiritual bus? La tépla-da Primauera, quando el tiempo se viste de flores, y todo el orbe se remoça tras el Inuierno, como tras la vejez, por ventura no instruye al hõbre cuerdo, que renouado el Espiritu de su alma, verde en la fe, alegre y esparcido en la esperança, florido en la caridad, assista a la mesa del Cordero Pascual: *Charitate floridus.* Flor de caridad amante compita al que es Sacramento de Amor flor.

Parece que dixo con mas sazon el Abad Guerrico, como Dios y el alma se desafian flor a flor. Dixo su mucho junto: *Totus hominis status sanctimoniæ grátia florulentus; vt rectè Spõso dicere possis, cum eum ad secretum tuum inuitaueris, Lectulus noster floridus. Quinimo ipse totus erit quidam flos pulcherrimus. Tunc iustus germinabit sicut lilium, & florebit in æternum ante Dominum, florem de flore.* Todo el estado del hombre ha de ser flor de gracia y santidad: para que quando cõbides al Esposo al secreto de tu pecho, puedes con razõ dezirle: Señor, nuestra camilla para vos y para mi es vna flor. Assegura aquello de Maron.

Guerric. Ser. 1. de Natiui. Mariæ. Cant. 1. v. 15.

Ipsa tibi blandos fundent cunabula flores. Virgil. Egl. 4.

El catrezillo del pecho tiene en si derramado vn Mayo de flores. Y aun èl mismo es vna flor hermosissima. Entonces el justo florecera como lilio, comiendo aquel blãco lilio: *Carpis lilium.* Rosa, comiendo la rosa: *Carpis rosam.* Flor eterna será el justo ante Dios, que es flor de flor. Flor de su Padre, flor de su Madre. A èl le compite su amor el alma, azuzena a azuzena, rosa a rosa, y flor a flor. O como todo esto tan floreado clama, ô alma mia, con quan florida pureza deuas llegar a recibir este diuino Sacramento! Quanta competencia parece deues formar, forcejando por disponerte para merecer del todo, si fuera posible, tan florido huesped! Dase. Imita Benignidad.

Por cierto (a mi parecer) q̃ describio el mismo diuino Esposo, quan galantemẽte le imitô su Esposa la Benignidad florida, en darse aun a quien no se lo merece. Y ella discretamente agradecida sabe dezir de dõde le vino ser, tan benigna, de quien vsurpô la gloria de tanta Benignidad. Atenciõ a los primores.

Dize de si Dios: *Ego flos campi, & lilium conuallium.* Yo soy la flor del campo, y la azuzena de los valles. A la fe, Señor, que flor del campo, y azuzena de los Cant. 2. v. 1.

los valles, para todos passageros están prontas. Benignamente se dexan gozar. Bien os adora flor del campo la Glosa, diziédo en nombre vuestro: *Sum flos, quia odorem meum toti mũdo innotescere cupio.* Soy flor de la campiña del mundo, que benignamente deseo esparcir mi olor por todo èl, y que todo el mundo huela a mi, dè olor de santidad: *Et lilium conuallium, magis quàm montium, quia charitatem meæ humanitatis, vel splẽdorem æternæ lucis, vel Deitatis, magis reuelo humilibus.* Y soy azuzena de los valles, mas que de los montes, porque la caridad de mi humanidad, y el resplandor de mi eterna luz, y Deidad, mas la comunico benignamente a los humildes Cõ ellos me entiẽdo a benigna comunicacion de mi Deidad humanada, o de mi deificada humanidad. Doime Dios Hombre en flor y azuzena blanca; en aquella flor de Mayo Sacramental. Donde soy lo que dize la Interlineal: *Decor mundi, gloria humilium, Virginis integritas, de inculta terra ortus.* Soy la hermosura florida del mundo, la gloria de los valles humildes. Soy la integridad de vn campo siempre Virgen, nacido de tierra que no la cultiuô Adan, ni en si admitio humana labor. Yo enfin soy flor y azuzena, que me doy por sola mi Benignidad.

Glos. Ordin.

Interli.

Ojo ya a la competencia. Conuirtio el diuino Esposo sus ojos a vna alma esposa muy de su espiritu, cuyas glorias y gracias no pudo el mismo callar. Dixo la Glosa: *Laudato se, laudat sponsam.* En alabandose a si, alaba a su Esposa. Que la dize? Como de si: *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Como la azuzena entre las espinas, assi es mi amiga entre las demas hijas.

Glos. Ordin.

Cant. 2. v. 2.

Por cierto benignissimo agrado es de vna azuzena el morar con las espinas. No viuiera mas gustosa entre otras azuzenas? o entre claueles y jazmines? No. Para mostrar su Benignidad mejor està entre zarzas y cambrones. Pues que? Sirueles de algo la azuzena a las espinas? Si. Benignamente: *Morum lenitate*, dize san Bernardo. En que? *Quod ipsas vtique pungentes se spinas candore proprio illustrare, & venustare nõ cessat.* Aun a las mismas espinas que la punçan, no cessa de ilustrarlas y hermosearlas con su propio cãdor. No està benigna con las zarzas la azuzena? Pues aũ mejor lo dixo la Interlineal. *Pungitur à spinis, candorem tamen retinens, & tunc maiorem odorẽ effundens.* Punçan las espinas a la azuzena. Bien la desmerecen fauores. Pero ella retiene el candor de su inocencia. Y a toda Benignidad la sangre que derrama de sus ingratas heridas,

S. Bern. Ser. 48. in Cant.

Interli.

das, dadas por esquiuas zarzas, es derramar mas fragrancia apacible sobre propios enemigos.

Veis, o fieles, en consideracion del florido Mayo, como vna alma santa tiene competências con Dios flor a flor, y lilio a lilio? El es la flor, pero de los campos. Azuzena, pero de los valles. Para mas alaba a su Esposa de azuzena, pero entre espinas. En buẽ punto puso Dios la apacible Benignidad de los dos, siendo entrambos azuzenas de neuado candor.

Pero por vida vuestra, que a toda apacibilidad oigais al alma su confesion de alabança, de donde le vino a ella tan apacible Benignidad. Dixo: *Sicut malus inter ligna syluarum, sic dilectus meus.* Mi Esposo amado Dios es como vn mançano de las seluas. Pues que? Es Esposo de comer? Si por mi fe, si por la verdad de Dios. *Sub vmbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.* En verdad que me assentè a su sombra (que siendo verdad que se me dá realmẽte, dase encubierto, y entre obscuridades de Fè) y me le comi, y me supo mas dulce que la miel. como le comio? Concluya la Interlineal: *Fructu eius saturata sum, cœlesti dulcedine, Corpore suo.* Hartème lindamente de la celestial dulçura, comime su Cuerpo.

Cant. 2. v. 3.

Interli.

Ea ya, si me preguntais a mi la causa y origen, porque me celebra Dios de azuzena benigna, como èl: os respondo, que porque yo me le comi a èl, en este Pan que baxô del cielo. Comime su Cuerpo en este Sacramento diuino.

Sali de alli hecha neuada azuzena, flor de Benignidad apacible: que es a fe mia la Benignidad fruto espiritual deste Pan que baxô del cielo. El haze azuzenas benignas, que le puedan competir. El azuzena de valles, y yo azuzena entre espinas.

DISCVRSO IV.

Es mas apacible el bien en vn Mayo de alegria.

TOdos los meses del año es muy sabroso este Pan que baxô del cielo. Cada mes promete su fruto. Pero el de Mayo tiene gustos de mucha sazon. Bien le cupo en suerte celebrar en èl la Benignidad a las vistas de sus flores alegres: que por el mes mas alegre, mas alegrias del espiritu deue a se significar. Y Pan que baxa del cielo, mirandole atentas todas las flores, a fe que es Pan de alegria, pues se dá con Benignidad.

Para introduzir, pues, con ajustamiento a la ocasion la materia de obrar con alegria, auiendo de tratar de la Benigni-

dad

dad en orden a esse Pan del cielo, es de saber, quan sutilmente habló el glorioso Padre S. Geronimo deste fruto de la Benignidad, y como le distinguio de la bondad. Dixo describiendo la Benignidad: *Benignitas, siue suauitas (qui apud Græcos vtrumque sonat) virtus est lenis, blanda, tranquilla, & omnium bonorum apta consortio, inuitans ad familiaritatem sui, dulcis alloquio, moribus temperata.* La Benignidad, o suauidad (que acerca de los Griegos su nombre significa entrambas cosas) es vna virtud apacible, halagueña, pacifica, y acomodada para gozar todos los bienes, q̃ combida a su familiaridad, dulce en la conseruacion, y agradable en sus costumbres. Añade la definicion de los Estoicos tal: *Benignitas est virtus sponte ad benefaciẽdum exposita.* Es la Benignidad vna virtud expuesta siẽpre espontanea a hazer bien. Por esso es de las mas propias virtudes de los Reyes. Y aun la mas noble el ser benigno. Pero sintiendo bien san Geronimo, que la Benignidad de quien hablamos en Mayo, y la bondad, de quien hablarèmos en Iunio, conuienen en ser inclinaciones a hazer bien, y dixo, que no se diferencian al parecer mucho: *Non multum bonitas à benignitate diuersa est, quia & ipsa ad benefaciendum videtur exposita.* Con todo esso vino a poner la diferẽcia mas conocida, en q̃ la bondad dà, pero como con tristeza, y la Benignidad cõ alegria: *Sed in eo differt, quia potest bonitas esse tristior, & fronte seueris moribus irrugata.* La bondad suele a vezes hazer bien algo mas triste, y arrugada la frente con seueridad. Exemplo. Bueno es Dios, quando seuero castiga mis culpas, me niega sus dones, atendiendo a mi bien. Bien me haze, pero con semblante triste. Parece vn encapotado Diziembre. Quando me haze bien como benigno, me muestra vna cara de Mayo, que vierte alegrias entre sus dones. Luego la cara y semblãte de la Benignidad es vna cara como las flores de Mayo, de apacible alegria. De apacible alegria en su Benignidad baxa del cielo nuestro Pan de flores. Hablemos, pues, de como seruirle con benigna alegria, para saber gozarle, quando èl se dà con ella. Siempre nos està bien su bien de Dios aun dado por su bondad con mas tristeza (*potest bonitas esse tristior*) pero es mas apacible el bien de la Benignidad en vn Mayo de alegria. A fe que me han de sufrir florido, pues dixo Quintiliano: *Flosculis nitens oratio*: Es hermosa y lucida la oracion cõ sus florecillas. Todo flores? No. Para el dulce fruto; pero como aueja. Dixo dellas la conocida verdad Ouidio.

Flo-

S. Hier. in ca. 5. Galata.

Sto'ci.

Quintil.

Flòrilegæ nascuntur apes.

Nazen las auejas grandes ladronas del Mayo, pues le roban sus bellas flores; si bien para dulces frutos. Ojalà sea yo aueja, fabricando del robo de las flores fabrosos panales de dulce doctrina: que pues este Pan diuino es Panal, de flores le formò fabroso la mas Virginal Aueja Maria. Sigo cõ gozo su gracia. Y quiero con mil almas ponerla en primer lugar.

10 Cantô vn deuoto en sus Poemas sacros a los glorioso triũfos de Maria. Cantô vn Poeta Christiano, Religioso (si vn Gẽtil por lo bien dicho merece entrar con nombre propio en oraciones sacras, quanto con incõparables meritos el Christiano Religioso?) Cantô floridamente, con gusto so picãte su autor estos quatro distico.

P. Eman. Pimint. li. 2. Poem. de Virg. Ortu.

Te niuei cœtus, & eburnea pectora cingunt.
Florea, Tartareo cum grege, bella geres.
Pro thorace niues, niuei pro casside flores.
Lilia pro iaculis, pro face candor eris.
Primiades ferro, ferro vicisset Achilles.
Flore ruunt subito castra inimica tuo.
Sat tener est hostis, quem candida lilia rangunt.
Et sat dura, paens vincere flore manus.

O hermosa Capitana de las virtudes todas, de todas las floridas purezas, bien os ciñen y acompañan esquadrones de nieue, todos con pechos, o petos de marfil. Guerras de flores tratais con esquadrones Tartareos. Es vuestra malla de nieue, neuadas flores por yelmo. Azuzenas son los dardos, las hachas son de candor. Aya vẽcido el Griego Aquiles Troyanos con hierro hierro. Pero los reales de vuestros enemigos caerán de subito con ver valiẽte la siempre triunfante flor. Harto delicado es el enemigo, a quien rinden azuzenas. Y harto seuera es la mano que vence con vna flor.

O florida Maria, Maya hermosa de las flores. Vos que siẽpre regis exercitos de pureza, aqui alegremente campea vuestro florido poder. Infelize el dragon seo y sucio, triste y desdichado el infierno, pues no merecé gozar las alegrias de verse vencidos a flores de vuestro hermoso poder. Todo era alegre la cõquista de vuestra Benignidad: pues era guerra de flores. Virgẽ amabilissima, aũ vuestros enojos con el demonio, è infierno son alegre Mayo de flores. Lamentése mas tristes, porq̃ pierden la alegria de ser ellos vuestros vẽcidos: q̃ vitoria ganada con armas de flores, vitoria es de esquadrones y campo de Mayo Apacible bien les pudo a ellos ser este Mayo de alegria.

gria. Con vno saliſtes a pelear y triũfar. Hiziſtes aſsi para vos y para vueſtros amigos mas apacible el bien de floridas alegrias. Cõtãta enſeñais a obrar con vueſtro hermoſo primor: q̃ es noble gala vencer al infierno triſte con flores de apacible alegria.

11 No sè yo ſi ſube la materia Chriſto. Si hará, ſi es mas valentia tratar alegremente con las anguſtias y la muerte, que vencer a lo florido al dragon y al infierno. Pendia del madero ſanto el manſo Cordero. Ya la flor del campo y lilio de los valles eſtaua entre las manos riguroſas de ſus penas: y a las aleuoſas de la muerte hazẽ la arreuida ſiega. (Ay funeſta muerte, q̃ te engañas, que a ti te das la muerte!) Muere Chriſto, y fue dãdo vna voz grãde: *Emiſſa voce magna expirauit.* Notòlo el Eſpañol Centurion, de quiẽ dize el Texto: *Videns, quia ſic expiraſſet, ait, vere hic homo Filius Dei erat.* Viendo que auia eſpirado aſsi, dixo: Verdaderamẽte eſte hõbre era Hijo de Dios. Rara confeſion!

Marci. 15. v. 37. 39.

Pero eſtà el delicado reparo en que fue, *Sic*, el aſsi del eſpirar Chriſto? Porque arguir a todo conuencerſe vn Caſtellano entẽdido, de que el crucificado verdaderamente era Hijo de Dios, porq̃ murio dãdo vn grito grande, no parece ajuſtado. Que dar vn grito grande para morir, no puede ſer ſeñal tan inſtãtiſima de ſer Hijo de Dios. Pues que fue el eſpirar *aſsi*? Como *aſsi*? Cierto no me parece q̃ Teofilato nos contenta cõ dezir: *Videns, quod poteſtatiue, & dominabiliter expiraſſet.* Viẽdo que eſpirò con poteſtad y ſeñorio. Como pudo reconocer eſte *aſsi* eſpirar el Centurion, ſolò con oir dar vna voz grande? Ni Beda es harto, con dezir caſi a lo miſmo, que el Centurion reconocio que Chriſto embiò ſu eſpiritu quãdo quiſo. Como en ſeñal exterior pudo reconocer eſſo? Ni Cayetano baſta, ni Lira, cõ dezir q̃ al Cẽturion ſe le hizo milagro, que al eſpirar Chriſto dio voz grande: *Miraculoſam expirationem, ex eo quod iuncta fuit clamoſæ voci.* Yo no dudo q̃ ſea poſsible a algun esfuerço natural, dar al eſpirar vn grã grito. Y ya q̃ tuuiera algo de milagro, para cõnocer dèl, q̃ Chriſto era Hijo de Dios, no baſta: ni las miſticas razones a que otros acuden.

Theophi. Ang. Bed. ibi. Caietan. Lyra.

Vio biẽ S. Paſcaſio Radberto lo profundo deſta dificultad, pues inquiriendo, como clamò Chriſto, para perſuadir cõ clamar *aſsi*, q̃ era Hijo de Dios, dixo el Abad Corbeyẽſe: *Quomodo res non in aperto eſt.* El como no es coſa que eſtà muy a lo claro. Pues q̃? Dize como adiuinãdo èl: *Niſi forte, quia in vultu eius tãta erat alacritas, tãtaq; laritas, vt poſſet omnes intelligere,*

S. Paſc. lib. 12. in Mat. 27.

quia

quia sua sponte moriebatur. Si no es que por ventura pudiessen llegar a entender que moria de su voluntad, como Señor de la vida y de la muerte, porque entonces era tanta la alegria de su cara, la clara luz de su rostro, que persuadia eficazmente su Deidad. Ya san Geronimo nos ha dicho, que de ordinario en el rostro de Christo

S. Hier. lib. in Mat. 9. resplandecia hermosa luz, y magestad de su Diuinidad: *Fulgor ipse, & maiestas Diuinitatis occulta, quæ in humana facie relucebat.* Dio Christo en la Cruz gran voz, y encendieronse con la dulce violencia su luz y resplandor. Llenôse su cara de hermosa alegria y claridad. Y morir assi, no es de hombres puros. Deidad pide. Por esso dixo S. Laurencio Iustiniano en su libro de las triunfantes agonias de Christo: *Præter vsitatum, & naturæ ordinem est, vt homo morti vicinus exultet.* Fuera de lo vsado, y fuera del orden de naturaleza, es que se alegre el hôbre vezino a la muerte. Pues ya conozca el discreto Centurion, y confiesse a Christo por verdadero Hijo de Dios, porque le ve morir con alegria y claridad, que los hombres hombres no mueren sino con tristeza y obscuridad: *In vultu eius tanta erat alacritas, tanta claritas.*

S. Laur. Iusti. de Triumphal. Christi. Agon. c. 2.

Ay Christo mio, que apacible sois aun en el morir! Que agradablemente benigno nos days el bien de vuestra muerte! Moris con alegria y luz; que parece teneis vn Mayo entero en vuestro alegre y claro semblante. Assi alegre clamais en voz grande, para hazer aduertidos a vuestra cara, en que os lea que moris alegre, no como mero hijo de hombre, sino como Hijo de Dios, que no tiene pauor a la muerte, sino que muere con alegria de que muere. O como me enamora este bien que me hazeis muriendo, que aunque sea el morir, lo hazeis con alegria! Aquessa mexilla cardeno lilio; esos labios de violetas, el clauel deshojado de las gotas de sangre, que distilan las espinas; el amarillo junquillo del color mortal; las sangrientas rôsas de que os coronais entre sus puntas; el rajado alheli de nieue y carmin; lo jaspeado de marfil y coral, todo guarnecido de la apacible alegria de vuestro semblante, me dize: Señor, vn Mayo entero en vuestro gustoso morir. Con tanta alegria obrado, es mas apacible el bien. Aun sabeis morir gustoso. Tan benigno sabeis ser. Verdaderamente sois Hijo de Dios espirando assi?

En la encina de Mambrè, o 12
valle, a quien dio nombre su dueño y Señor, tenia Abraan su morada. Alli era su ocupacion mas atenta hospedar los peregrinos. Era en el feruor del dia

quan-

quando suelen descansar. Leuantò los ojos a los caminos, y vio ya cerca de su posada tres mancebos. (Dize el Abulense, que aquellas palabras: *Apparuerunt stantes prope eum*, se le aparecieron junto a èl, significan que allí junto a el formaron los tres Angeles los cuerpos en que aparecieron.) Apenas los vio el Padre de las gentes, quando dize el Texto: *Cucurrit in occursum eorum*, fue corriendo a recibirlos.

Gen. 18. v. 2. Abulensis.

Parad, parad, o Padre sumo de la Fè. Que desautoridad es essa? Correr? Bastarà acelerar el passo. No. Es impaciencia de su caridad, dize el Tostado: *Magnum desiderium hospitalitatis.* Ansiosos deseos de hospitalidad le quitan su grauedad. Pero san Iuan Chrisostomo lo sazona breue: *Significauit eius alacritatem diuina Scriptura.* Quiso la diuina Escritura significar su alegria, con dezir que fue corriendo lleno de gusto. El gusto y alegria dexan correr a cien años. Dixo san Geronimo: *Nulla res (vetus inquit comicus) tam facilis est, quin difficilis fiat, si inuites facias.* Dixo el antiguo Comico (Terencio) no ay cosa tan facil que no se haga dificil, si se haze de mala gana. Dificil parece correr cien años en varon graue. La gustosa alegria le remozò. Mas alegre que vn Mayo va Abraan. Corrio: *Significauit alacritatem.* Vna Primauera se iva riendo en su cara, que hazia apacible su Benignidad. Que es mas apacible el bien en vn Mayo de alegria.

S. Ioan. Chrisost. Hom. 4. in Genes.

S. Hier. Epist. 29 ad Præsidium. To. 9.

Bien considerò Tulio las caras de Lelio, y de Escipion, de quien dixo: *In C. Lelio mollita hilaritas; in eius familiari Scipione vita tristior.* En la cara de Cayo Lelio siempre se vè vn Mayo de alegria, en su amigo Scipion vn Diziembre de tristeza. Triste cosa es recibir a vn bien de vn semblante triste. Agradable lo q̃ obra la alegria. 13

Tul. in de Offic.

Por esso el Espiritu Santo nos dize: *In omni dato hilarem fac vultum tuum, & in exultatione sanctifica decimas tuas.* En quanto dieres, pon vna cara alegre como vn Mayo: y a Dios ofrecele sus diezmos con mil floridos gozos. Sirue a Dios, ô Christiano, con alegria: que allà Aaron dificultô, y con razon: *Quomodo potuit placere Domino in cæremonijs mente lugubri?* Aun sirviendo a Dios en mi oficio Sacerdotal, como le pide caer en gracia con alma triste? Alegres seruicios quiere Dios, y tan de Primauera, que es para hazer reparo, que d las mismas mieses en berça (como dizen) mandana que se le ofreciessen primicias en Abril, en la fiesta de los azimos; y en Mayo en la fiesta de Pentecostes, manojos de ver-

Eccl. 35. v. 21.

Leuit. 10 v. 19.

Abul. q. 23. in c. 33. Ex. Leu. t. 2. v. 14.

des espigas, de ceuada en Abril, y de trigo en Mayo: *De spicis adhuc virentibus* (que estas dos fiestas casi siempre caian en estos dos meses.) Alegres ofrendas del Mayo queria Dios, aun que nunca les ofrenda o sacrificio de flores: q̃ a sus flores llama frutos la sabiduria de Dios: *Flores mei fructus honoris.* *Eccl. 24 v. 23.* 14

O sabiduria de Dios, Sacramentada en este Pan que parece a los ojos de la tierra, pero encubre el Pan que baxô del cielo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* O como vos mismo siendo el manjar, me ensñais como os tengo de comer! Dezisme, Señor: *Vade ergo, & comede in lætitia Panem tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum: quia Deo placent opera tua.* A ti digo, a ti, cuyas obras agradan a Dios, contigo hablo, a ti combido, no a aquel, cuyas obras ofenden sus diuinos ojos. A ti amigo de Dios, que pone la mesa a sus amigos, digo: Ve, ve, pues, come con alegria tu Pan, y bene con gozo tu vino. *Eccles. 9 v. 7.*

Que Pan? La Interlineal: *Panem viuum.* Vn Pan que es Pan viuo. Que vino? El que es ya Sangre de Christo. Come y beue. San Cyrilo Ierosolymitano lo lee con mas viueza, hablando deste diuino Sacramento: *Salomon in Ecclesia cum hanc eandem gratiam in ænigmate significaret, Age, inquit, manduca in lætitia Panem tuũ, vide licet Panem spiritualẽ, &c.* Salomon, exerciendo oficio de Predicador, queriẽdo en enigma significar esta gracia de gracias, instaua diziendo: Date prisa, presto, come tu Pan con alegria, este Pan, que es Pan del cielo. Beue con gozo la sangre de Christo. *Interli.* *S. Cyril. Ier. sol. Cateches. 4 de Corp. Christi. i.*

Placeme, que me manden comer con alegria A fe que me hazen el regalo de buena gana. En verdad que estoy por honrar vnas palabras de Tulio, q̃ pueden ser de san Agustin para la alegria de comer mi Pan, y el gozo de beuer mi vino. Dixo el Orador, y digolo yo: *Hic tu qua lætitia perfruere? Quibus gaudijs exultabis? Quãta in voluptate bacchabere?* Aqui, o tu fiel, de que alegria gozarás? Cõ q̃ gozo saltarás de cõtento? Cõ que contento te embriagarás? *Cicer. in Catilin.*

Pero hago el reparo en la propiedad de los terminos. Come el Pan con alegria. Alegria es contento que sale al rostro: *Vt ad exteriora egrediatur, & maxime in vultu.* El gozo todo se queda en el alma: *Neque ad exteriora diffunditur supra modum*, Pues ya, para recibir este Pan de la vida, se ha de ir con vna cara de Mayo vertiendo alegria. *Ambros. Calep.*

Ay Pan Dios, para que me quereis con cara de Mayo, y q̃ coma con alegria? Yo respondo vsurpando la voz de vuestra persona. Vos dezis assi: *Palabri tu-*

tudo agri mecum est. La hermosura del cãpo está cõmigo. Siẽpre la hermosura del cãpo vino a hospedarse en vn Mayo. Y siẽpre, ô Dios de toda hermosura del cãpo, que os hospedo yo en mi alma, quedo yo mas que hermoso Mayo con vos, que sois flor de flores. Entonces agradable yo a vuestros ojos, quando quedo todo esparcido de vuestra florida alegria: que cõ ella está a pareciẽdo en la cara mas apacible mi bien.

15 Con ojos de lince de fe vio el ciego Isaac estos nuestros gozos y alegrias Sacramentales de Mayo, quando por el olor lasfacô de rastro. Dixo bendiciendo a su hijo Iacob: *Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus*. O como el olor de mi hijo es como de campo lleno de flores, a quien echô Dios su bendicion! Florido y bendito Mayo.

Gen 27. v.27.

Fueronsele los ojos y la pluma, y el pico a la aueja san Ambrosio al campo campo florido, y dixo pulidamente: *Agri suauitatem benedictioni & gratiæ sanctorum aduertimus comparatam, dicente sancto Isaac. Odor filij mei, sicut odor agri pleni*. La apacible suauidad del cãpo florido la aduertimos comparada a la bendicion y gracia de los santos, quando dixo Isaac: el olor de mi hijo es como de vn campo lleno de flores. La bendicion y gracia de los santos es como vn florido Mayo. Florido prosigue Ambrosio: *Quid describam purpurascentes vidas, candida lilia, rutilãtes rosas, depicta ruris, nec aureis, nunc variis, nunc luteis floribus, in quibus nescias, utrũ species amplius florum, an vis odora delectet? Pascuntur oculi grato spectaculo, longe late que odor spargitur, cuius suauitate complemur. Vnde dign. Dominus ait, & species agri mecum est*. Quien supo describir en larga, *Psa.49.* prosa vna breue violeta con *v.11.* lustres de carmesi Quien la azuzena embidia de los candores? Quien la ensangrentada rosa, al picarse Venus, al cogerla, siendo ella blanca? Quien retratô los apacibles campos matizados de doradas, varias, y amarillas flores? En quien no sepais dezir, si es mas deleitable su vista, hermosura, o fragrancia al olfato. Cebanse los ojos con la agradable hermosura: y el suaue olor se esparce por los espacioſos campos. Por tantos agrados como haze tanta belleza de vn Mayo, dignamente dize Dios: Yo soy como vn Mayo, que en mi está toda la hermosura del campo. O como nos combida Dios a si, como a vn Mayo de alegria!

S. Amb. lib. 3 Hexa. c. 8.

Pero ya todo ello puesto en la consideracion deste diuinissimo Sacramento. Con vigilante atencion nos lo dixo S. Vigil por tan gustosas palab as:

S. Vigil. li. 3. cõtr. Euth to. 4. Bi. PP.

Agnum autem Carnem Christi figuraliter nominari, præsens indicat locus. De hoc enim agro maxime Isaac prophetauit: Ecce odor filij mei, sicut odor agri, cui benedixit Deus. Corpus enim Dominicum magnis diuersarum virtutum fragat odoribus, & sui beneolentia infirmos quosque viuificat. Llamase el Cuerpo de Christo figuralmente campo de Mayo. De quien Isaac profetiza. El olor de mi hijo (que es Christo su descendiente) es como de vn bello cãpo, a quien Dios echõ su bendicion. El Cuerpo del Señor desde aquel SACRAMENTO de vida está espirando diuina fragãcia de sus inmensas virtudes: pues solo su buen olor viuifica a los enfermos. O Pan de mi vida floreado; y quan deleytablemente a mi espiritu me pareces vn Mayo hermoso, en quien están todas las hermosuras de las flores! O quan ápacible nos hazes tu bien, y tu don en vn Mayo de alegria. Con alegria florida te dàs a toda benignidad: para enseñarme a benigno; que es fruto del gozar saber dar con alegria. Quien haze bien. Y con ceño? Hagase apacible el bien, con vn Mayo de alegria. Assi se dà Dios aqui.

DISCVRSO V.

Galan quiere Dios en las almas vn hospedaje de Mayo.

DEL cielo parece que cayõ este assumpto. Ya estaua despidiendose desta vida mortal, de lo agostado y seco deste mũdo, ya asomaua a los campos celestiales, puesto como en los cõfines de la vida mortal, è inmortal, el glorioso S. Diego, quando boluiendo en si de vn rapto, exclamõ diziẽdo: *O quales flores habet Paradisus* O qua les flores tiene el Parayso! Vn Mayo eterno deue ser la gloria, Las flores fueron las primeras vistas. Es la viuienda de la gloria eterna en la tierra de viuiẽtes siẽpre florida Sagrado Poeta la celebra S. Venancio Fortunato Obispo Pitauiense, quãdo entre las alabanças de la florida virginal pureza cantõ assi. 16

In vit. S. Didac.

Floribus æternis oculos rosa, lilia pascunt:
Et paradisyacus naribus intrat odor.

S. Venan. Fort. in lau. Virg.

Apacientan, y regalan los ojos con sus eternas flores la rosa, y las azuzenas. Y el olor y fragancia del Parayso es regalo del olfato. Assi por lo conocido se dize la verdad, que los sentidos de los bienauenturados en el cielo tendran sus celestiales doleytes, y como el objeto de

deleitable de los ojos sea la hermosura, y del olfato la fragrancia, justamente se acoge a las flores a retratar en su hermosura y fragrancia los gustos sensibles del paraiso de Dios.

Con esto, o Sacramento soberano, que sois flor de flores, se me abrio el entendimiento a considerar, que como sois pã que baxastes del cielo, donde se vive en sempiterno Mayo entre flores; si en este mundo aueis de tener mansion y morada, que assemeje a la del cielo, aurà de ser morada de flores. Cierto, Señor, que no es indecencia apellidaros *Galan*, para dezir vuestro florido gusto, con que quereis en las almas sin duda vn hospedaje de Mayo, ser recibido entre flores de virtudes: que mejor y mas gustoso el espiritu tiene, y dà sus hermosuras y fragrancias en la campiña del alma. Vamos a esto.

17 Y tendrà a gusto de todos el primer lugar el que fue domicilio de Maria, y patria dichosa della y de Christo. Tratò Dios de baxar a la tierra. Y dize el santo Euangelio, que embiò Dios a su Angel a vna ciudad de Galilea: *Cui nomen Nazareth*. Cuyo nombre es Nazaret, y a fe que es de muy gran nombre.

Luca 1. v. 26.

Señor mio, al primer baxar del cielo, señalais para vos tierra? Dichosa Nazaret, pues la escogistes. Pero pues no ay cosa acaso en vuestras obras, que mas os mereció Nazaret, que Belen, o Iusalen?

Altamente lo sacramenta el Abad Guerrico assi: *Hebrè, sanè, ac vigilantissimè, non solùm mysteria, sed mysteriorum præsagia, dispensatio præordinauit diuina, vt locus, in quo terra germinauit Saluatorem, & flos de virga, & radice Iesè ascendit. Nazareth, idest Sanctitas, germen, flos vocaretur.* Por cierto hermosamente, y con grandissima atencion ordenò la diuina prouidencia, no solo los misterios altos, pero aun los presagios que hablan essos mismos misterios. Quiso que el lugar en que la tierra Virginal concibio al Saluador, y procedio la flor diuina de la vara, y raiz de Iesè, se llamasse Nazaret, que significa santidad, verdura, flor. Si Nazaret fue hospedaje de DIOS humanado, y es Nazaret todo flor. Luego es Nazaret hospedaje de Mayo.

Guerric. Ser. 2 de Annũtia. Mariæ.

Aun mas florido lo dixo otro Abad S. Bernardo (que aun es santo de azuzena:) *Amat florigeram patriam flos de radice Iesè*. Ama patria toda de flores el que es flor de la raiz de Iese. Bien està la flor entre flores, que en

S. Bern. Ser. 3. de Annũtiat. Maria.

para vn Mayo todas. Y si preguntassemos al dulce santo, que toca al alma de tanto florido: respõde sagradas purezas. *Teq; florem reputat Deus, & bene ei complacet in te: si tibi neque honestæ conuersationis decor, nec bonæ opinionis fragrantia dèsit.* Alma, por flor te reputa Dios, y mucho gusta de ti, si a ti no te falta la hermosura de la honesta vida, y la fragrancia de la buena opinion. Flor te estima Dios, para viuir en ti, que gusta galan de hospedaje florido de Mayo.

18 No escusamos ver en la fuerça de la letra (que es toda espiritu) vnas palabras del libro del amor de Dios y el alma, de quien ella dixo assi: *Dilectus meus mihi & ego illi, qui pascitur inter lilia, donec aspiret dies & inclinentur vmbræ.* Mi amado para mi, y yo para èl. Ya no mas cosa del mundo, solos los dos nos amamos recipocramẽte. Pero èl tiene esta gracia, siẽdo el mas garrido diuino Pastor, o Mayoral, o Principe de los Pastores (assi le llamò vn Apostol) que siempre repasta entre azuzenas, hasta los primeros alientos del dia, y hasta que los candores dorados del Alua hazen entrarse debaxo de tierra las sombras.

Cant. 2. v. 16.

Noto yo en general a todo el libro de los Cantares, que es todo el vn estado florido de Mayo; todos sus apodos, similes, y afectos, están cifrados en flores, azuzenas, viñas, y granados en flor, jardin de flores; y en el capitulo 2. hecha particular descripcion de Primauera florida.

Que es esto? Quando Dios se introduze en metafora de Pastor galan Esposo, tanto de flor? Si, que anda todo de Mayo. Pues no es pastor, ni amante en Inuierno? No. Siempre el tiempo de su amor es vn Mayo. No sabe de yelos, ni Inuierno la diuina caridad. Siempre apacible. Aun en la obscuridad de la noche de los trabajos y fe, todo anda entre flores, hasta que aspire el dia del descanso y gloria, y se retiren las sombras: *Fugiant vmbræ.* Lee el Hebreo. *Hebr. Lectio.*

Vn Mayo en el alma entendio la Interlineal aqui: *Delectatur candore mearum virtutum, & odore donec venturi sæculi lux oriatur, quæ erit iustis aura recreationis.* El andar la noche desta vida mi Esposo entre flores, es que se deleita con el candor y fragancia de mis virtudes, hasta que nazca la luz de aquel eterno dia, que serà a los justos aura apucible de vna alua que los recree y alegre. *Interlin.*

19 Dios mio de mi coraçon, aun mas viuamente se dixo alli: *Lectulus noster floridus.* Mi coraçon, Señor, es el secreto catrecillo, o camilla hecha para vuestro descanso y hospedaje. Y pa- *Cant. 1. v. 15.*

re-

rece cama de campo, en el ser cama de flores. Vn Mayo entero la adorna. Aun lo Iudaico de las cortinas del templo, Hospedaje de vuestra sombra en el Arca y Maná, tenía, Señor, dibujada vna Primauera: Dizelo aqui Lyra: *Cortinis varijs coloribus, & pulchra varietate contextis, ad modum diuersorum florum.* Estauan las cortinas texidas de varios matizes, y agradable variedad, a modo de varias flores. Si el hospedaje Iudio era tal, que vn Mayo en sombra, sólo pintado, era aseo para vn Pan del cielo en sombra, y como pintado en el Maná. Yo, Señor, que gozo de veras el Pan viuo que baxô del cielo, muy a lo viuo os deuo aliñar el hospedaje en vn florido Mayo de mi coraçon, siruiendoos dichosamente sus telas de floridas y limpias cortinas: y el coraçon de cama de flor: *Varietate virtutum vernantibus floribus*, dixo el Angel Doctor (que lo hazia sin duda assi.) Dese a Dios galan hospedaje de Mayo entre flores hermosas de varias virtudes.

Por esto, ô Dios Sacramentado, siempre vos fuera de lo humano en el obrar, me hizistes pauoroso todo, al parecerme q̃ era buena para pensar en vos aquella estraordinaria sentencia del Eclesiastico: *Hospitabitur, & pascet, & potabit ingratos, & ad hæc amara audiet.* Peregrino es el huesped, que viniendo él a serlo, y hospedarse en posada agena, alli dá de comer a buen passo, y dá de beuer a ingratos; y las gracias son dezirle mil amargas y agrias acedias.

Señor, si soy yo vno de los q̃ os tratan assi? Vos venir a ser mi huesped, a regalarme cõ tal comida y beuida, vuestro Cuerpo y vuestra sangre, y mis gracias son hazeros y deziros pesares? Ay infeliz el coraçõ mio! que me recuerda, muy a lo Sacramental, aquello del grano de trigo, que hallô su hospedaje entre espinas; y las espinas le ahogaron. O amargas espinas! Dios ahogado, quando él vino del cielo a ser mi huesped! Mi cama de espinas le ahoga? O traidora ingratitud! El se fiô de mi, haziendome el bien: y yo le correspõdo ingrato y traidor? Clame Bernardo: *Quid enim? Lectulus non est floridus, magis autem & putridus est, & tu illuc Regem gloriæ trahis? Ad pausandum hoc facis, an ad causandum?* En què va, que hazes tan mal hospedaje a tu Dios? Yo lo sè. El no duerme, sino en cama de flores, siempre huesped amante de Mayo. Tu camilla del coraçon no està florida, sino podrida; ni aun tu mismo puedes sufrir el mal olor de tu conciencia, de tu vida, y tus passiones, y te atreues a traer tu a ella al florido Rey de la gloria?

Lysa. *S. Tho. in Cant.* *S. Bern. Ser. 46. in Cant.* *Eccl. 29 v. 32.*

Traeslo a descansar, o a dezirle pesares y acusarle? A cansarle enojos?

21 Yo, mi Dios, os quiero muy de Mayo passados vuestros enojos. Passados vuestros enojos por Mayo os erigio Noe altar, os ofrecio sacrificio, comovnas flores, fragrante suauemente a vuestro gusto: *Odoratusque est Dominus odorē suauitatis.* Que en Mayo cessassen del todo las aguas. Seca la tierra, y cumplido el año de Mayo a Mayo, saließe del Arca Noe, lo tiene Estrabon en la Glossa. (Yo tengo en Octubre mi sentir con el Abulense, en el Prefacio del Trat. 10.) Y la Interlineal tambien, que Mayo era al entrar: *Mense secundo*, dize: *Nysan, qui à Latinis Maius dicitur.* Deuo nuestra aduertencia no disimular yerro, y no será de imprēta: *Nysan* es el primer mes de Hebreos. No auia de dezir la Interlineal: *Nysan*, sino *Iard*, como dize aqui Lyra, que es el mes segundo, y viene en nuestro Mayo. Estrabon assi al salir tambien: *Mense secundo*; dize: *Idest Maio. Noe annū fecit in Arca, & ipsa die, qua ingressus fuerat, egressus est.* Y hase de entēder, que salio al mismo dia en el numero de Luna, como el cuenta: porque el texto dize, que al entrar eran diez y siete del mes; y al salir veinte y siete. pero de Luna eran diez y siete, tambien al salir. En lo temporal no hemos de dexar la verdad en escrupulo. En Mayo, pues, se agradó Dios del sacrificio de ya vaciados sus enojos en el diluuio, è Inuierno.

Genes. 8. v. 21.

Gen s. 7. v. 11. Interli.

Lyra.

Genes. 4 v. 14. Strab. hic in Gloss.

Muy, pues, de Mayo quisiera yo, Dios mio, gozaros huesped en mi alma en este diuino sacrificio. Y a se quisiera verificar en mi lo que hago de mi proposito aqui, y hizistes vos, y dixo el Espiritu Santo: *Solem sine lassera boni hospitij prastitisti.* Hizistes de merced vn Sol, pero distesle sin ofensa, ni injuria de su buen hospedaje; que es a se gran sinrazon hazer mal hospedaje al Sol. Sol mio de toda justicia, de toda justicia se os deue buē hospedaje sin ofensa. Como será? Ya lo escuchō.

Sap. 18. v. 3.

22 No se como se mirō a las entrañas, o al estomago de su Esposa la alma Dios, y la dixo: *Venter tuus sicut acerus tritici, vallatus lilijs.* Tus entrañas, o alma deuota, me las miro hechas vn monton de trigo, pero rodeado de azuzenas. Estraño apodo. Mucho se predica èl, San Ambrosio le declara: *Hoc granum omnes homines perpetua cœlestium munerum esca saturat. Consummatum est propheticioris eloquium. Cibabit eos ex adipe frumenti.* Este trigo, que siendo vn grano, es hartura, es aquel manjar perpetuo celestial, que harta a todos los hombres. En èl se cumplio la profecia de David. Re-

Cant. 7. v. 2.

S. Amb. lib. de Inst. Virgi. c. 14. Psal. 80. v. 17.

galo los Dios con la substancia del Pan, y hartôlos de miel de la piedra. Mas claro santo Tomas de Villanueua: *Illius in quam tritici, quo Angeli saginantur, populi reficiuntur, & spiritus satiantur, illius Panis, qui de cœlo descendit.* Este Pan que se vè en tus entrañas, es el trigo con que engordan los Angeles, los pueblos reciben refecion, los espiritus hartura a monton. Es aquel Pan que baxô del cielo. Este Pan se vè en tu vientre, estomago, y entrañas; pero cercado de flores de nieue. Como assi?

S. Tho. Villanu. Concion. 1. de Annũciatione Mariæ.

† Yo me respondiera. Claro es que Dios tan bueno, y amante tan galan, que viene a hospedarse en el pecho y entrañas de vn buen amigo, que auia de hazer aplausos al ver hospedar al Sol sin injurias de su hospedaje. El celebra que le hospendan en vn Mayo de flores. Su hospedaje es de azuzenas. Entre ellas se halla el que entre ellas es sustento de la eterna vida El lo aclamà, contento de verse Pan entre flores. Esta es la gustosa estancia de Dios dentro de nuestro pecho. Diga Ambrosio ya: *Venter igitur Sponsæ non solum sacramentario cibo repleba-tur; sed etiam gratiæ suauitate, quæ florebat sicut lilium.* El estomago y pecho de la Esposa, no solo estaua satisfecho hasta hartar de aquel manjar Pan de vida, sino que tenia la gracia y suauidad de vn Mayo, florido campo de fragrantes azuzenas y flores. Contôlas Santo Tomas el nueuo (si bien èl hablô del pecho mejor Maria:) *Castitas, puritas, charitas, pietas, humilitas, benignitas, sanctitas, vallus namque lilium in Virgine plenitudo virtutum.* La castidad, la pureza, la caridad, la piedad, la humildad, la Benignidad (fruto deste tiempo) la santidad; son el vallado de flores en Maria, ornato de todas virtudes. En el Mayo de Maria, y en el Mayo del alma se hospeda bien Dios Sacramentado en pan.

S. Amb. Epist. 62 ad Iren.

S. Thom. sup.

Querria yo acertar a hazer Sacramental vna mesa formada de mil admiraciones, que embiô de presente el Rey Ptolomeo Filadelfo de Egipto al têplo de Ierusalen, para celebrar sobre ella sacrificio a Dios verdadero. Haze la relacion della el antiquissimo Aristeas, escriuiendosela a su hermano Filocrates. Y Eusebio Cesariense dize, què escriuio Aristeas, como testigo de vista: *Vt pote qui rebus aderat.* Yo no pienso mas que recoger breue lo que arma a mi intento. 23

Euseb. li. 8. Præp. Euã. c. 1

La materia fue purissimo oro, y dèl maziza toda: *Auro purissimo totam solidam.* El grueso medio codo: *Mensæ per totum non minus semicubiti crassitudo.* La figura triangular: *Mensa triangularis.*

Arist. Hist. 70. Interpr. to. 7. Bibl. PP.

Los

Los oficiales escogidos: *Summis artificum ingenijs.* Lo pulido estudioso singular: *Singulari studio expolita.* Sus particularidades de fabrica, coronacion, aspectos iguales a los tres lados bruñidos, escamados, embutidos de varia pedreria, peso, cantidad, valores, no se numera por mucho. Yo solo tomarè lo florido y de campo. Eran los pies, sobre que se sustentaua, pies de bellas azuzenas: *Pedes in liliorum figuras expoliebant artificis manus.* Al rededor del labio de la mesa se formaua vna corona de varias flores: *Liliorum corona floribus.* Sobre la superficie, o llano de la mesa se figuraua el rio Meandro correr en ondeadas buel-tas, y torcidos senos: *Curuatis sinibus influere.* Y cosa rara, que relebaua sus cristales vn codo en alto: *Vnius cubiti altitudine.* Y era prodigio ver en sus corrientes y margenes todas piedras preciosas, como imitando que èl las produzia, desde el carbunclo hasta la esmeralda: *In cuius verticibus alueoque pretiosi lapides, carbunculi, smaragdi, &c. decora specie fulgent.* Y ya es portento casi increible, que de solo carbunclo se formaua en contorno del rio vn despeñadero, o breña de vn palmo de alto: *Carbunculi extenso erat in circuitu palmi vnius, abrupti cuiusdam speciem visu præbens.* De ancho tenia ocho dedos: *In latitudinem digitorum octo.* Desta breña de carbunclo se leuantaua vna frõdosa yedra enlazada de vn florido acanto, o yerua gigante (assi se llama el acanto:) *Ex hoc lapide hedera assurgit, florido acantho innexa, &c.* Por las riberas del rio estauan plantados varios arboles: *Virgultorũ ornatus.*

Y llega a lo vltimo el primor del arte; porque las hojas de los arboles y flores estauan fabricadas tan sutiles, que las mouia qualquier leue aura: *Leui quoque aura frondium crepitum exaudias: referentibus singulis veram rerum imagines.* Parecia todo verdad. He traspuesto aqui estas autoridades, porque no se piense que yo doy hyperboles a la historia.

Aora entra mi vsar de aquesta mesa a la moralidad y espiritu. Quien no vè vn Mayo ricamente florido sembrado en esta mesa? Que tiene esto q̃ ver con ser mesa para sacrificio? Mucho. Tiene con atencion lo que ha menester. Que para admitir en si sacrificio, que aun es sombra del nuestro, deuio ser limpio y florido hospedaje de vn Mayo, de oro, de piedras, de rio, de azuzenas, de yedra, de acanto, de arboles, y flores.

Entiendo yo en este discurrir la misma diuina atencion 24

en

en la apacible dadiua del Maná, que durô quarenta años menos vn mes, como nota el Abulense. Y en el mismo lugar nota que començô a caer a diez y seis del mes segundo: *Die decimo sexto mensis secundi*. Y como diximos en el num 21. el segûdo mes suyo entraua en nuestro Mayo. Y este, que aqui al caer del Maná se llama segundo mes, es indubitable que cõcurria con nuestro Mayo; porque desde el salir de Egypto mudaron por diuino mandato el orden y modo de contar de los meses: mandandoles Dios que de alli adelante fuesse la Luna de Março su primer mes, que antes no lo era, sino Setiembre, en el qual criô Dios el mundo, como digo adelante Trat. 9. en el Prefacio.

Abul. q. 41. in c. 5. Iosue.

Començô, pues, el Maná con diuina prouidencia a caer en Mayo. Harto parece habla la dotrina, de que es Mayo a proposito para hospedar Maná entre sus flores. Pero tiene la aduertencia mas dilatada. Dize el texto sacro, que *Apparuit in solitudine*. Aparcio el primero en Mayo, y en Domingo (como dixo ya Santes Pagnino en el Prologo al Lector) pero aparecio en la soledad.

Exo. 16. v. 14.

Sãtes Pagni.

Y porque en la soledad? Porque no al rededor de las tiendas y reales donde estauan los q̃ le auiã de comer! No. No era decẽte, que habla el Maná por nuestro Santissimo Sacramento. Aqui el grande Obispo de Auila: *Non cadebat in castris in tentoria, quia loca castrorum erant immunda*. No caia en los reales entre las tiendas, porque aquello todo estaua suciissimo de los hombres, y las bestias. Pues donde? *Sincera & herbosa*. Caia el Maná sobre lugares puros, sinceros, entre las yeruas y flores. A la soledad se iua a hospedar, entre lo verde y florido. En Mayo començô a caer como en Mayo, entre verduras y flores a toda limpieza En florida soledad. Assi halla buẽ aluergue en las almas el Maná Pan viuo, que de veras es el Pã de la vida, y de veras viene del cielo. Galan mucho de nuestras almas quiere hospedaje de Mayo: *Libenter inter lilia pascitur flos campi*, dixo Bernardo. Como èl es flor belliissima del cãpo gusta de hospedarse entre azuzenas. Apeteze floridas limpiezas el blanco diuino armiño.

Abul. q. 6.

S. Bern. Ser. 3. de Anunti. Mariæ.

DISCVRSO VI.

Dios quiere ser deseado como agua de Mayo.

MVrmurô Quintiliano del ceño de Tulio (que siempre los eloquentes se suelen murmurar los estilos.) Dixo: *Mimis floribus, & ingenij astuẽtia, malè audijt Cicero*. Mal oyô Ci-

Quintil.

Ciceron con muchas flores, y con afluencia de ingenio. Confiesso con mas atencion, que ay amfibologia y duda en la inteligencia de Quintiliano. Puede dezir dos cosas; o que oyô dezir mal de si Tulio (esto es lo propio) por vsar de nimias flores: o que Tulio no oyò bien el vsar de muchas flores.

Si alguna ocasion las pide de justicia es el escribir festiuamẽte sagradas glorias con atenciõ al mes de Mayo: quando los ojos parece hablan de lo que mas dà en ellos. Y es del Mayo (mejor que del triunfo lo que dixo Ouidio:

Ouid. 4. Triſt. E leg. 2. *Vndique raſtato flore tegente vias.*

Cubren de todos lados las esparcidas flores los caminos. Aũ florecen los pensamientos en este mes. Y son este mes floridas todas competencias.

Y porque acredite este florear vn flor de Poetas Eclesiasticos, placeme poner aqui para su espiritu (que entre flores puso el suyo el diuino Esposo en sus Cantares, vnico Mecenas de quien habla como entre flores espiritu) la apacible batalla de las flores, que san Venancio Fortunato en vn Tratadico de flores dedicô a la Beata Radegundis.

S. Venã. Fortun. *Stat paraſino Venetus, pugnant & flore colores.*
Inque loco pacis herbida bella putas.
Hæc cãdore placet, rutilo micat illa decore.
Sucius hæc redolet, pulchrius illa rubet.
Sic ſpecie varia florum ſibi germina certant.
Vt color hic gemmas, thura reuincat odor.

Que es ver vn campo de flores hecho campo de batallas! Estàn en la campiña, como en la campaña, el verde mar, y el verde de esmeralda desafiados a quales a mas gusto. Pelean los colores en cada flor. Iuzgarás por bella guerra lo que es vn campo de paz. Pelea la azuzena armada de su candor, y cae en gracia. Luze la rosa con roja color. Que el rajado clauel salpicado de sù sangre? Esta flor lo huele mejor. Aquella en lo hermoso se lleua la flor. Assi en varias especies y esquadrones pelean los varios linages de las flores. Este color vence a las piedras preciosas: y aquel olor las aromas. Ninguna quiere darse por vencida, coronandose todas de si mismas. Pero que serà de todas ellas si el Mayo estia caluroso el campo? Si les falta la agua a sus fragrantes ardores? A fe mia desean la agua, como agua de Mayo, que si falta en èl, es la mas deseada.

Flores deuemos ser todos en los campos amenos de la Iglesia. Buen olor de Christo nos llamò san Pablo, y en todo el cam-

2 Co. 2. v. 15. campô del mundo. *Christi bonus odor sumus Deo.* A Christo hemos de oler, para que agrade a Dios nuestro olor. No hemos de oler a nosotros. Dixo Fortunato.

Fortun. sup. *Ar vos non vobis, sed Christo ser tis odores.*

Flores y olores para Dios, y para Christo.

Pero como todo bien en nosotros baxe de arriba; sin cuyo influxo se marchitan y secã las flores; Si faltare el rocio celestial, q̃ hemos de hazer? Desearle como agua de Mayo.

Pan de mi vida, sangre de mis ojos, si el ser flor vuestra, es oler a vos, y a Dios: pot mi fee de Dios, que nunca yo huelo a diuino blanco jazmin, sino quã do os como: Ni doy fragancia de clauel de rubi, sino es teñidos mis labios en essa roxa sangre. Que harè, si me veo sin vos casi sin vida? Desearnos, como agua de Mayo. A fè que yo se, que gustais de darc s a desear assi. Vaya este discurso assi de sedientos afectos al color de vuestro Amor: y al hazeros desear, como agua de Mayo.

26 Sediento dè cuerpo y alma dezia Dauid a Dios: *Sitiuit in te anima mea, quàm multipliciter tibi caro mea. In terra deserta, & in via, & in aquosa sic in sancto apparui tibi.* Tuuo sed en vos mi alma, ô Señor, y de muchas maneras mi cuerpo tuuo sed a vos. Yo me presentè assi a vos en lugar santo, estando en tierra desierta, sin camino, y sin agua. El mismo desierto abierto en bocas de sed, estaua retratando la sed de mi cuerpo, y de mi alma. Y mi sed, Señor, en vos, y para vos fincaua.

Pf. 62. v. 2. 3.

Los muchos sentidos, que este lugar tiene, tienen todos vn afecto mismo. Lyra a la letra dize bien (que lo especifica el titulo del Salmo) que cantô David este Salmo, estando en el desierto de Idumea, que bien retrataua sus ardores sedientos, por ser ella sin agua, y sedienta. Llamôle lugar santo, porque estaua alli la Arca del Testamento. Sed publica de su alma, y de su carne. Gran sed Dize Lyra: *Summe desiderauit Christum.* Lyra. Sumamente deseaua a Christo, queauia de descender del. Pues essa era sed del alma suya. De su carne? Bien. *Quia multi alij sancti, qui fuerunt de semine regio, hoc desiderauerunt.* Muchos descendientes de Dauid, segun la carne lo desearon tambien. Tan ansiosos deseos, que esperã las bocas abiertas de sed de cuerpo y alma, que pidê? Agua. Que se dilata, como agua tardia. Pues serà agua deseada como agua de Mayo. *Descendet sicut pluuia.* El vino como llunia y tardia a sus deseos. Esperado, y deseado como agua de Mayo fue. El se dio a esperar, y desear assi.

Pf. 71. x. 6.

Ay Dios, que aduierto, que

esta

esta sed de Dauid era a vista del Arca del Testamento, que era custodia del Manà. Eran sus sedes de aquel, ô de este Pan que baxô del cielo? Deste mejor. *Sue desiderabat Christum.*

En sentido anagogico (entre su Moral) bien pensô tambien Lyra, como se haze Dios desear con sed ardiẽte de sus mas amantes almas. *Sitiuit in te anima per magnum desiderium consolationis tuæ, caro mea, quia fortis motus animæ redundat in corpus.* Mi Dios, sedienta envos el alma mia por sus ardientes deseos, se và para vos a hartarse del agua dulce de vuestras cõsolaciones. Aun mi carne se embiste de la misma sed, y ansias de desearos para beueros: porque el fuerte mouimiento del alma, tãbien redunda en el cuerpo. Como que? Puso Lyra el exemplo de su Padre y mio: *De B. FRANCISCO legitur, quod aliquando in oratione (quæ est ascensus mentis in Deum) Corpus eius à terra subleuabatur.* A. quel ardiente Serafin mi Padre que de puro sediento se abrio aun el cuerpo en bocas, ô volcanes, algunas vezes en la oracion, no solo embiaua a Dios el alma assi sedienta, pero aun el cuerpo se eleuaua de la tierra. sediento todo iva por los aires en cuerpo y alma a hartar su sed de lluuia de Dios, que se le daua en sed continua siempre a desear, como agua de Mayo. A quien bien quiere todo le es tardio, por presto que venga. No tenia paciencia mi querido Padre para esperar la agua de los celestiales cõsuelos: por los ayres subia en cuerpo y alma para coger en el camino y beuer en mas pureza el celestial rocio, mas deseado que agua de Mayo. Y dase assi Dios.

Lyra.

Daranos el diuino Agustino otros dos sentidos, que continuan el orden de comunicarse Dios humanado. Primero deseado a la letra en su encarnacion, segunda vez deseado en el trato de la contemplacion. Será lo tercero deseado en este diuino Sacramento. Y lo quarto será en la gloria.

Bien pondera Agustino, que dixo Dauid, que la sed de su alma y de su cuerpo tirabã a Dios *Sitiuit in te anima mea. Tibi caro mea.* Cintiose el santo de q̃ aya otra sed y hambre en este mundo; dixo con dolor: *Sunt enim, qui quando famem patiuntur in isto sæculo, dimittunt Deũ & rogant Mercurium, aut rogant Iouem, vt det illis, aut quem dicunt cælestem Panà.* Ay algunos, que quando tienen hambre y sed en este siglo dexan a Dios, que es Pan, y fuente de agua viua, q̃ dà a comer su cuerpo, y a beuer su sangre: ivanse por ay a rogar a vn Mercurio de vn mercader (que dios de mercaderes fue Mercurio) que con tratos del siglo, y gentiles

S. Aug.

Amb. Cs l. p.

le

le socorra. Ruegan a vn Iupiter de vn principe poderoso: siendo entrambos recursos, dexando a Dios primero. O triste fortuna qualquiera sin èl! Piden a Mercurio ô a Iupiter, que les dè. Siempre los intereſſes perdieron a Dios. Piden que les den, a aquel que dizen celestial Pana. Esta clausula admite muchos entenderes Pana, yo pienso que quiso dezir Agustino lo mismo q̃ Pan: q̃ era vno de los dioses gentiles. Y quiso dezir, que se van a pedir al dios Pan, que les dè pan, y pan celestial, ô (digamoslo) celestial panal. Que necios! *Non Deo sitit caro ipsorum.* Su alma y su carne no tienen su sed y hãbre para Dios: si assi fuera, presto se socorrierã Como? Ya lo dize: *Qui autem Deo sitiunt, vndique debent sitire, & anima & caro; quia & animæ Deus dat Panem suum.* Los que tienen su sed de Dios, de todos lados le han de desear cõ sed y cõ el alma, y cõ la carne; que aun para el alma da Dios su Pan. Hermanos, Pan que se desea con sed de cuerpo y alma, mas parece agua, que pan. Como este Pan, que es Pan de cuerpo y alma se desea con sed de cuerpo y alma? La respuesta se haze ella misma. Quiere Dios en este Pan ser deseado como agua, y agua tardia, que dexa crecer la sed. Y como agua tardia de Mayo. Dexa crecer las ansias deste Pan, como de agua de Mayo, solo para q̃ le comamos y beuamos con mas sed: a los fueros de sãn Gregorio: *Vt desideria dilata crescerẽt & crescentia caperent quod inuenissent.* Crecen los deseos dilatados, y creciendo reciben lo que hallan a fuerça de ansias. Assi quiere este diuino Pan ser deseado en el Mayo de gracia. S. Greg. lib. 25 in Euang.

Y aun en el Mayo de gloria, dize Agustino: *Cum autem resurrexit caro nostra, habebit statum incorruptionis suæ: & anima nostra habebit cibum suum ipsum Verbum Dei, appareamus illi in sancto desiderio, vt appareat nobis potentia & gloria Filij Dei.* Quando resucitare nuestra carne, posseerá el estado de su incorrupcion inmortal. Y nuestra alma tendrá por mãjar suyo al mismo Verbo diuino. Ea parezcamos delante del con santo deseo de ardiẽte sed, deseandole como agua de Mayo de gloria, para que el se nos manifieste, y dexe ver cara a cara en su poder y gloria de Hijo de Dios. Yo, Señor, he parecido antevos, para estos dos fines: *Apparui tibi*, y son, *vt videam virtutem tuam, & gloriam tuã*: para ver vuestra virtud en este Pan de gracia, y para por èl ver vuestra gloria, como agua de Mayo os desean sedientos mi cuerpo y mi alma. S. Aug. sup.

En

En llano lenguage dixo nuestra propuesta el santo Iob. *Expectabant me sicut pluuiam, & os suum aperiebant, quasi ad imbrē serotinum.* Esperabanme como agua, y era como agua de Mayo: porque tenian las bocas abiertas, como esperando agua tardia.

Iob. 29. v. 23.

Dixo a lo literal Lyra: *Desiderabant audire verbum meum, sicut terra sitiens pluuiam.* Deseauan oyr mi palabra, como la tierra sedienta desea la agua. *Aperto, & hiante ore*, dixo vn docto. La boca abierta, y cariçado.

Lyra. Pineda.

Como fue tan singular copia de Dios humanado, segun el sētir claro, y de tantos Padres, presto se fue la Glosa Interlineal a glosar estas palabras por Christo, y dixo: *Christi tempus sero est in fine mundi. Christus in fine mundi se ipsum pro nobis sacrificium vespertinum dedit.* Lo tardio del fin del mundo es el tiempo y venida de Christo. Y lo mas tardio de Christo en su venida fue el darse en sacrificio Vespertino, sacrificio de tarde. Dio se en sacrificio incruento de tarde muy tarde, la tarde que instituyò este Augustissimo Sacramento.

Interlin

Pues, Señor, aora se motiua el preguntaros el porque dexastes vuestra venida al mūdo para tan tarde; y la dadiua deste Pan, que baxò del cielo para lo mas tarde de vuestra vida? Y a se, q auiades prometido la gracia muchos siglos antes. Para que tan prometido, y esperado? Mas para que os pregunto lo q̄ en el Texto es respuesta: *Expectabant me, sicut pluuiam, & os suum aperiebant, quasi ad imbrem serotinum.* Esperauanme como agua, y estauanse la boca abierta esperandome como agua de Mayo tardia. Y yo me dexaua desear assi, que gusto de verme desear tan sedientamente. Dixo S. Gregorio: *Quasi ad imbrem serotinum os cordis aperimus.* Para recibir a DIOS no solo abrimos la boca de la cara, sino la boca del coraçon para recibir como agua tardia al bien sumo. Dixo vno. *Aperto ore hiant fames.* Hambrientos y sedientos la boca abierta con anfia esperan la lluuia celestial.

S. Greg. li. Moral. c. 2.

28

Y porque aun sea historia el concepto de dezir a este diuino Sacramento, que es como agua de Mayo a nuestros sedientos deseos, vease la historia. Murmurò el pueblo su hambre: *Cur eduxistis nos in desertum, vt occideretis omnem multitudinem fame*: Moysen, Aaron, porque nos sacastes al desierto a matarnos de hambre. Hambre, Pan. Y a penas se puso en sus vltimas anfias la hambre, quando luego dixo Dios a Moysen: *Ecce ego pluam vobis panes.* Yo llouere

Exo. 16. v. 3.

Ps. 77. 24.

ñerè pan como agua, y llouio el Maná: *Et pluit illis manna, vt ederẽt, & Panem cœli dedit eis,* Y llouio el Pan del cielo. Pan como agua, y llouida: Y por quando començô la lluuia? Ya diximos arriba numero 21. y 24. que començô en Mayo. Luego ya apriete la hambre, crezcan las anſias, deſeeſe el pan, y embie Dios pan como agua de Mayo, tras lo ardiente de la hambre y boca abierta. Que nueſtro Pan mas celeſtial, mas de Angeles, hambrientamente quiere ſer deſeado, y ſe dà como agua de Mayo.

Pſ. 77. v. 24.

29 Aqui apriſa ſe encenderà diferente luz a aquel lugar de los Cantares. Llamô Dios al alma con eſte apodo: *Sicut lilium inter ſpinas, ſic amica mea.* Sois alma querida como azuzena entre eſpinas. Los lugares eſpinoſos, y camas de abrojos ſuelen ſer ſequios. Y las miſmas eſpinas por ſecas ſon faciles al fuego. Por eſſo dixo Sofonias: *Siccitas ſpinarum* Conſideradme pues vna blanca azuzena plantada en vn ſecadal de eſpinas. Ella fogoſa de ſu naturaleza (por eſſo es tan vehemente ſu fragrancia) Miradla toda abierta en boca, y que della parece exhala delicadas llamas en doradas flamulas, que aſſoman como de vn volcan, que ſiendo de pureza, eſpira ardores Quien no dirà que ſe abraſa la azuzena en deſeos de agua? Tal en todas eſtas propiedades pinta Dios vna alma muy ſuya.

Cant. 2. v. 2.

Sophon. 2. v. 9.

Y apenas aclamô Dios la ſed ardiente de la azuzena con alma, o de la alma azuzena: quando ella de verdad amiga, hartando ſus deſeos ſedientos, dixo: *Sicut malus, ſic dilectus meus.* Mi querido en lo blanco, y en lo roxo es vna mançana. Que quiſo dezirle? Preſto Aponio: *Corpus eius, & ſanguinem delibando vitam æternam conferentem.* Lo blanco y roxo de la mançana es ſu Cuerpo en aquel Pan de nieue, y ſu Sangre en el roxo Caliz, que viene a dar vida eterna. Bien.

Aponius. 3. in Cãt.

Pues, Dios mio, para daros vos aſsi Sacramentado, que neceſsidad auia de que vueſtra Eſpoſa para mereceros fueſſe primero blanca azuzena, ſedienta, ardiente entre eſpinas, que mas la congojan, y echando llamas por ſus labios, y toda ella hecha vna boca abierta, que ſe le ven las entrañas? Ea aſsi lo mejor. Deſee ella ardiente, ſedienta, ſienta dilaciones. Le vendrà DIOS a ſu anſias y deſeos,

como agua de Mayo. El traxo sus purezas, y ardores, y dilacion, que gusta que le esperen a èl, como la tierra desea la agua tardia en el Mayo. Assi lo gloso yo.

30 Pero aplaude mi pensar el oir al Profeta Zacarias famoso: *Petite à Domino pluuiam in tempore serotino, & Dominus faciet nubes.* Pedid a Dios lluuia en el tiempo tardio, allà por Mayo, y vereis como el Señor haze nieues. *Zachar. 10. v. 1.*

Dos sazones grandes dize aqui el discretissimo Profeta. Pedid agua tardia. Pues no fuera mejor pedir agua temprana? No, que es tan gustosa, porque no ha costado deseos. Y si manda pedir agua tardia, para que dize que Dios hará nieues? Dicra aguas, pues aguas manda pedir. Y sea la tercera observacion, que dixe, que lo pidamos a Dios. Luego èl gusta del caso, pues desea, y aun manda ser pedido. Desear que le pidan agua tardia, y dar nieues, que es. Grande embaraço hallô en este lugar el ingeniazo grande del primer Padre de la Escritura, pues se rindio assi: *Omnis hic locus obscurus, & dubius est, & debet nobis lector ignoscere, si in his, quæ dubia sunt, & nos pendulo incedimus gradu.* Todo este lugar es obscuro y dudoso. Deuenos perdonar el lector, si en lo dudoso nos quedamos suspensos, y sin assentar el pie. Crece la duda y perplexidad, de que los Setenta aqui leen: *Dominus fecit phantasias.* Al pedirle agua, hizo Dios fantasias. Dize Geronimo: *Nescio quid volentes Septuaginta, nisi fortè magnitudinem gratiæ, admirationemque donorum, &c.* No se que quisieron llamar, *Fantasias*, sino la grandeza de la gracia, y admiracion de los dones que aqui DIOS promete. Si a see, esto es. *S. Hier. lib. 2. in Zachar.* *Septuaginta.*

Aora hagamos reparo. Dize que pidamos agua, y que nos dará copos de nieue. Prometido estaua DIOS en carne; que baxaria como lluuia, y gotas de rocio, al seco, y sediento vellon, y tierra: *Descendet sicut pluuia in vellus, & sicut stillicidia stillantia super terram.* Pues si se ofrece en lluuia, para que dize que se dará en copos de nieue? *Dat nives?* Yo lo dirè. Miren, el agua se suele vestir blancos accidentes de nieue. La nieue substancialmente es agua, como Sacramentada en copos de nieue. Agua es al baxar del cielo, de blancos y elados accidentes de nieue se viste *Psa. 71. v. 6.*

pa-

para baxar a la tierra. En resoluiendose los accidentes y especies de nieue, agua se queda en su natural substancia. Perdio solo lo Sacramentado en copos de nieue. No se vè en la agua Sacramentada en nieue este nuestro Pan Sacramental en la cosa natural, que mejor le representa? Ea. Agua, gotas de rocio, es Dios Encarnado. Agua le pedimos, pidiendole. Mas èl le dà en copos de nieue Sacramentado? Gran Sacramento. Solo le entendio mejor Lyra para mi, siendo sentido literal: *De nutritione in cibo, & potu Sacramentali.* Y yo le estimo sentido literal; porque acabando de dezir el Profeta: *Quid bonum eius est, & quid pulchrum eius, nisi frumentum electorum?* Que es lo bueno y hermoso de Dios, sino el Pan de escogidos (lugar que habla d este Pan Sacramental, como celebro en Tratado siguiente numero 6.) continua el dezir. Pedid agua tardia, y DIOS os dará nieue.

Lyra.

Zachar. 9. v. 17.

Gusta Dios de que le pidamos este Pan Sacramental, como quien le pide agua tardia, y de Mayo. Y es verdad a toda pureza, que sonando el pedirle agua, el se dà en copos de nieue. Deseamosle como agua tardia, y el se dà como nieue de Mayo. Assi passa en los diuinos comercios deste manjar que es mi Dios.

Ya vengamos al fin de lo benigno, y florido del Mayo. Diuinizemos lo humano, Christianemos lo Gentil. Significaron los Gentiles la Primauera y Mayo (otros dizen que al Setiembre) en Amaltea, vertiendo su cornucopia de flores, y frutos sobre los campos. Pero referelo assi Ambrosio Calepino: *Sunt qui tradant ex altero Amaltheæ cornu fluere ambrosiam, altero nectar, cibum, & potum deorum.* Ay muchos que digan, que de la vna cornucopia de Amaltea distila, o vierte copiosa ambrosia, de otra nectar, comida, y beuida de Dioses. Parecese esto a mi verdad, que en la siempre Primauera de gracia tiene la Iglesia sacrosanta, comida, y beuida de Dioses, que assi sustenta a sus hijos con larga Benignidad. La ambrosia de aquel Pan diuino, nectar de la Sangre de Christo, es comida, y beuida del Christiano en el siempre Mayo de nuestra Fè y Esperan-

Ambro. Calep.

31

Mas ay diuinos fauores, y floridas gracias en Mayo, como peligrais: Dixo el graue Iuan Rusbroquio a las virtudes, en flor: *In hoc statu sæpius eis pruina, ac nebula officiunt: vt pote qui iuxta internæ vitæ conditionem in ipso Maij medio versantur.* En este estado del Mayo de virtudes en flor muchas vezes las haze mal vn poco de escarcha, o niebla; o se yelan, o se anieblan: que aun en medio del Mayo ay estos peligros. Pan de flores, mirad por el calor para que se conserue la flor de la gracia, y madure en frutos de gloria. Amen.

Ioan. Rusbr. lib. 2. spirit. nupi. c.

TAR-

TRATADO SEXTO,

PARA EL MES DE IVNIO.

FRVTO SEXTO.

BONDAD.

Hic est Panis qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA Santissima, siempre es divino embaraço, y glorioso tope el turbarse entre vuestras grandezas. Por esta vez me vengo a hallar, no en el menor cuidado, siendo la pregunta hecha muchas vezes. Oid.

A la mesa de las bodas de Cana os sentastes con vuestro Hijo. Faltò el vino. Y faltas de alegria luego las socorre vuestra intercesion. Transustanciose el agua en vino. (Y aqui sintio san Cyrilo Ierosolymitano visos del Sumo Sacramẽto.) Pero està el reparo comũ, porque Christo al suplicar MARIA esta gracia, la negô el nombre de Madre, y la dixo solo Muger? *Quid mihi, & tibi Mulier?* Y yo quie-

S. Cyri. Ii. roso. Catec. 4

Ioan. 2. v. 4.

quiero poner la misma pregunta al dezirle lo mismo en la Cruz: *Mulier ecce filius tuus.*

Idem 19. v. 26.

A la primer pregunta por si, y a la segunda por mi, haze la respuesta san Epifanio Obispo de Constancia tan grande como esta: *Ne quis eam supra hominem, aut esse Deum existimaret.* Llamala Christo, *Muger*, porque no pensasse alguno que tenia Maria ser sobrehumano, o que era Dios. Sepan todos que es *Muger*, y sea quasi necessario que la atestigue el mismo Dios. Tan para Diosa parece a todos Maria, que anda Dios diziendo que es *Muger*, porque no se engañen. Esta es la verdad. Pero si a Christo aun viéndole morir, le confiessan Hijo de Dios: *Verè Filius Dei.* Verdaderamente es Hijo de Dios. Viendo que Maria no moria en tá mortalissimas penas, mejor parece la podian aclamar Deidad. Y si el Hijo prueua ser Dios Hombre; ella parece podia persuadir ser Diosa muger. Quitele Christo los visos de Diosa, con llamarla *Muger*, como a secas.

S. Epih. hæres. 79

Marc. 15 v. 39.

Verdaderamente no es negable que la Gentilidad tuuo muchas luzes naturales, que les enseñauan verdades muchas. Deidad reconocian, causa de las cosas, y con prouidencia. Es sin duda, que muchas cosas que ellos atribuian a sus Dioses, realmente las ay en el verdadero Dios y Señor nuestro. Errauan el sujeto, tomando vn Iupiter, a quien dauan la Deidad no siendo suya.

Errarôlo tambien en la Diosa Iuno, la mas junta y vnida al mismo Iupiter su Dios. Mas la verdad es, q̃ quãto ellos atribuyeron falsamente a la deidad de Iuno; se halla co verdad toda en la soberania de MARIA.

Tenemos presente al mes de Iunio. En èl a este Augustissimo Sacramento. Vamos a coger dèl el fruto de la bondad. Discurramos para Maria santissima, diuinizando humanidades.

Assentemos pof aora con Plutarco en la vida de Numa (que consagrô los meses con su Religion, tal qual, a sus Dioses) que este mes de Iunio se cõsagrô a la Diosa Iuno, de quien dio nombre al mismo mes. La primera y originaria deuda de veneracion a Iuno, dize Tulio, que fue el ser ella: *Soror & conjux Iouis*, hermana y esposa de su Dios Iupiter. Alta dignidad la dieron, Iuno, porque junto a Dios: *Cõtũctio summi cõsilij.* Esta su excelencia. Su oficio escrito en su nombre. Dize el Tulio: *Iunonem à iuuando credo nominatam.* Llamarôla Iuno, porq̃ ayuda como intercessora. Tenian en ella vn juro de intercession. El glorioso P. S. Agustin la ape-

Plutar. in Num.

Tull. 2. de natu. Deor.

S. Aug. lib. 7. de Ciu. Dei cap. 2.

apellidô a la vsança Gentil: *Iuno Lucina*. Iuno Lucina, porque alûbraua con bien a las q̃ parià. Terencio introduxo ser orada.

Terẽ. in Andri. *Iuno Lucina fer opem.*

S. Augu. enarrat. 2. in Ps. 26. Ayuda Iuno Lucina. Dixo Aguſtino por interrogacion: *Omnes mulieres colentes Iunonem, benè pepererunt? Aut omnes blaſphemantes Iunonem, male pepererunt?* Y era abogada de los y de las que ſe querian caſar: *Pronuba Iuno.* Reyna de las deidades la aclamaron; aſsi la introduzen, diziendo:

Virg. 4 Æneid.

1. Æneid. *Aſtrego, quæ diuum incedo regina.*

Y no ſe ſi la mayor ſoberania, que la dauan, era que ninguna muger deshoneſta pudieſſe tocar a ſu altar (raro.) Dixo Aulo Gelio: *Iunonis aram pellex ne tangito.* Tente, tente deshoneſta y deshoneſto, no toques las aras de Iuno.

Gell. lib 4. c 3.

Fieles, Catolicos, deuotos, mintio la Gentilidad en hazer para ſi vna Dioſa de tan altas calidades. Pero, ay Dios, ſi ſentia la naturaleza miſma (ſi embuelta en ſus ignorancias) que vna ſoberana muger, en firme verdad, las auia de tener todas. Heruia acaſo en las venas de la razon ya el feruor y deuoció a vna prenda de la Deidad, muger que ſubieſſe a la felicidad mayor? Engañaua ſus luzes la razon mera en vna Iuno, auiendo de gozar las luzes celeſtiales en vna muger Maria diuina? Dixera atreuido: Si. Error Gentil en Iuno. Pero en eſſe engaño pudo retratar el humano entender todas las faciones de gracia, y hermoſura de Maria. Repaſſemoslas a lo diuino, ſera retocarlas con pincel ſagrado.

Ser Maria ſantiſsima ennoblecida con el titulo de hermana y eſpoſa de Dios, al miſmo Dios tiene por teſtigo. El lo cantô dulce Eſpoſo: *Soror mea Sponſa.* Hermana mia, Eſpoſa. Que mas junta a Dios? (*Cum eo ſumma conuenientia.* Verdad, aun que ſea de Tulio) ſobre todos los ſoberanos eſpiritus, en gracia y gloria la mas jũta a Dios. Dixo a Maria Ruperto: *Et quis in hac re talis vt tu, ò dilecta ſingularis?* (Otra vez dixo Platõ, que Iuno en lengua Griega ſignifica, *Amabilis*, la amable.) O vos amada ſingular, quien como vos en ſer amada? Diga Miguel: Quien como Dios? para Dios. Yo dirè: Quiẽ como vos? junto a Dios. Oficio de ayudar, de interceſſora es el vueſtro. Sin ayuda viue, quien no os halla ſu Abogada. Buena tercera a caſados, que teneis muy buena mano; vos buen guſto cõ Ioſepi. Hablen las paridas vueſtra luz alumbradas con bien. Reyna ſois de todos los Dioſes por participacion; ſiendo vos hija natural de Dios en el ordẽ de gracia (a la prueua a mi Nueua Ierufalen, *To. 2. lib. 4 Hom.*

Cant. 4. v. 9.

Rup lib. 3. in Cãt.

Plat. lib. 23. de ci. nomi. ratio.

300 §.8.) Tête, tente, pecador y pecadora deshonesta, no llegues a las aras de Maria, que se dará por ofendida su purissima Virginal pureza. Venid los deuotos, venid los pecadores: que aun a Iuno la llamaron: *Matrem familias Iunonem.* Madre de familias. Madre es Maria de las familias de Dios. Madre de familias en este mundo. Que bondad la suya! Quien no fiara de Madre, y Abogada, y Reyna, gracia para hablar de la bondad? Gracia. Presta estará, que nos la traerá ya.

Paut. in amphi. Scen. 3. ac. 2.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Bondad al alma la dan
La de Dios y el Sacramento.
Esta a essotra es cumplimiento,
Y èl bueno, como el buen Pan.

DISCVRSO I.

Introducese el Euangelico motiuo.

1 OFiciosamente siruen las alabanças a la bondad. Dixo el Padre de la Romana eloquencia en sus oficios: *Cum fidem alicuius bonitatemque laudant, dignum esse dicunt, qui cum in tenebris mices.* Quando alaban la fee y bondad de alguno, dizen: Digno eres de resplandecer en las tinieblas. Dos vezes puede tener alto sentido. O que los buenos, como el mejor exemplado de Dios, exemplar de la bondad, se parecen a èl en ser como èl, de quien dixo san Iuan: *Intenebris lucet.* Que entre las mismas tinieblas luze. Lyra: *Cognitio tuæ bonitatis.* Reberueran en las tinieblas, Señor, las luzes de tu bondad. Assi el bueno, bueno por participacion de vuestra bondad, tambien luze en las tinieblas. Otro sentido magnifico (aunque inferior) puede tener Tulio en dezir, que el bueno luze en tinieblas. Vno es el Sol, vno Dios, entrambos engastan sus luzes en tinieblas Luzen entre ellas. Mas si el bueno se parece al Sol y a Dios en ser vno?

Tull. 3. Offic.

Ioan. 1. v. 5.

Lyra.

Son

Son tan pocos los buenos, que de vno bien bueno no ay mucha seguridad. Cõ alta sazõ hablô el grã Filosofo moral para Tulio assi: *Vir bonus cognosci non potest, nec intelligi potest. Nam ille alter fortasse tanquam Phœnix anno quingentesimo nascitur: qui sciret, quid esset vir bonus, nondũ se esse crederet; fortasse etiã fieri posse desperaret.* Vn hõbre de bõdad no se puede hazer ni entender de presto. Por vẽtura vn bueno es como la aue Fenix vna, y q̃ nace allà a los quiniẽtos años. De lo mediano, y de la turba mucho se produze. Vn grãde tarda mucho en hazerse. El q̃ llegare a entender q̃ cosa es vn hombre bueno, creera q̃ el no lo es: y aun quiçà desconfiara q̃ le pueda auer. Ha que algunos se tienen por buenos, porq̃ se cõparan cõ los ruines. Discreto Seneca otra vez al desengaño: *Nõ est bonitas, pessimis esse melior.* No es bondad ser mejor que los pessimos: pues que es? Yo me lo respondo. Es menos maldad.

Senec. Epist. 42.

Id. Epist. 42.

O soberano Dios mio, vnico Fenix de la bondad y eterna! Bien os llamo Fenix de la bondad. Vos la acreditais, que dixistes a vn lisongero mancebo: *Nemo bonus, nisi vnus Deus.* No ay bueno, sino solo vn Dios. Vuestra bondad, Señor, y vuestra Diuinidad, no hazen diferencia alguna a mi entendimiento. No os puedo entender Dios, si no os entiendo bueno. Ni os entiendo bueno, si no os entiendo Dios. Diga el mas sutil Teologo, que la intelectualidad es vuestro essencialissimo cõstitutiuo. Diga el grãde Abad de Vercelli (cuyo propio nombre dize Sixto Senense, se ignora:) *Bonitas diuina dicitur lumen intelligibile. Omnẽ ignorantiã erroneam expellit ab omnibus animabus quibus ingignitur.* La bondad diuina es vna luz inteligible que destierra de las almas a quien se influye, toda ignorancia erronea. Yo no entiendo participacion de la diuina bõdad en la luz inteligible. Essa es participacion de la diuina intelectualidad. Diga el Abad su sentir. Digalo. Yo, yo no os entiendo verdaderamente, mi Dios, mientras no os entiendo bueno. Digan de vuestra Deidad tãtas perfeciones. Todas me lleuen a conoceros Dios. Que sois el que sois: que Omnipotente, que Eterno, que Sabio, que Principio, que Fin. Pero cõfiesso (no sè si mi ignorancia) que en reconocièdoos de bueno, me parece descansè en conoceros por Dios. Quiçà es mi dulce engaño, q̃ os venero mas por Dios de mi voluntad, q̃ por Dios de mi entẽdimiẽto. Y assi mas llenais la pequeñez mia, con lo de bueno para amaros, que con lo de entendido para conoceros.

Marc. 10 v. 18.

Six. Sen. li. 4. Bibl. Sanct. Abb. Vercel. in Dion. li. de Diui. nom. c. 4

Apa-

Apaciblemente acreditate mi diuino engaño con las palabras del panal de Ambrosio: *In diuinitate bonitas, & in bonitate diuinitas.* La bondad está en la diuinidad como su propio constituiuo. Y la diuinidad está en la bondad: que consiste el ser diuinidad en ser bondad; como la bondad consiste en ser diuinidad. Inefable es la circulacion! La bondad diuina consiste en ser diuinidad. La diuinidad consiste en ser bondad: como si reciprocamente se constituyesse vna a otra. Tan en el cõcepto intrinseco de la vna está la otra.

1 Este es el claro sentir de los primeros Teologos de la Iglesia santa, sin duda de los Santos Apostoles, pues dixo S. Dionisio Areopagita: poniendo por primer nombre de Dios. *Buno*, assi: *Theologi peculiariter summæ Deitati ex omnibus applicant, ipsam, vt reor, substantiam diuinam, bonitatem appellantes.* Dieron a Dios sumo los Teologos el nombre de *Bueno*, con singularidad de atencion, llamando a la misma substancia y ser diuino, *Bondad*, como si ella sola fuera su esencia. Son vno, *Diuinidad y Bondad.* *S. Dion. Areo. 1. 4. de diu. no-*

2 Dios mio bueno, vno, y solo, fenix de la bondad, ay que desconsuelo! No podre yo ser bueno? Ay dolor! como presumirè yo ser el que nace a los quinientos años, que tanto tarda vn bueno en serlo? Bueluome otra vez a entẽder para mi a S. Ambrosio assi: Ay bondad donde ay diuinidad. Ay diuinidad, donde ay bondad. Firme estoy en que podeis señor, hazer de participantes vuestra deidad: luego forçosamente tambien vuestra bondad; pues bondad y deidad son tan vna en vos. Atendio mi atẽcion S Iuan Chrysostomo, oyendoos dezir, que solo Dios es bueno. Que ay para mi? *Hæc dicens non excludit bonos à bonitate, sed à comparatione bonitatis diuinæ.* Quando dixistes, que solo vos sois bueno, no excluistes los hombres de la bondad, sino de compararse a la diuina. Gracias a vos, que me dexastes posible el ser bueno. Pero hago reparo, q̃ de dos maneras me podeis dar a participar vuestra bondad, porque de dos manerasme dais a participar vuestra deidad. Dios como Dios os comunicais secreto, alli me comunicais vuestra bondad Dios Sacramẽtado me comunicais de otra manera vuestra deidad, y por consiguiente vuestra bondad. *S. Ioan. Chry. in Cate. ad cap. 10. Marci.*

Amor mio, en este Sacramẽto diuino estais bueno, como el buen Pan. Este es el que baxô del cielo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Mucho os pidẽso celebrar, que como Dios me deis de vuestra deidad y bondad. Pero en viendoos tan de buena masa Sacramentado,

y quan

y quan glorioſas manifeſtaciones y comunicaciones de vueſtra bondad nos dais en eſte adorable Sacramento, me pierdo de vos por vos. Desfallezca mi alma en vueſtra bondad. Y gozando a Dios, ya Sacramentado, ſaque y coxa opimos frutos de vueſtra bondad: que eſto ſe dè cierto, que en mi me examino, ſi tengo, o quanto tengo de vueſtra deidad, conforme a lo que alcanço en mi de vueſtra bondad. Tanto tengo de Dios, quanto tengo de bueno. Vamos a que me deis deidad y bondad.

DISCVRSO II.

Lo primero, que Dios en ſi eſtima, y lo primero, que quiere en noſotros, es la apacible bondad.

3 ENtro pues, o bondad ſoberana, por aquella admiracion de la ſabiduria. (Dixera yo, amantemente oſado, q̃ aun vueſtra ſabiduria ſe admira de vueſtra bondad) Dixo: *O quàm bonus & ſuauis eſt, Domine, Spiritus tuus in omnibus!* O Señor, y que bueno y ſuaue es vueſtro eſpiritu en todas las coſas! quieren la Gloſſa y Lyra, que eſte Eſpiritu ſea el Eſpiritu Santo. *Gloſſ. Ordin. Lyra.*

Dezidme, o Sabiduria de Dios, porque ſe haze mas la admiracion grande del Eſpiritu Santo, en el ſer bueno y ſuaue, mas que en el ſer Omnipotente, recto, eterno, inmenſo? A todaveneradora admiracion nos trae, Señor, vueſtra bondad. No nos diran lo del Poeta.

Admiranda tibi leuium ſpectacula rerum. *Virg. 4. Georg.*

Viſtas de pocas coſas os admiran. Ni lo de Quintiliano: *Admiratio rerum antiquitatis.* No es vueſtra antigua eternidad la que nos abſorue el entender. De quan bueno ſois nos admiramos con extatica ſuſpenſion! Os deuemos mas por bueno? Por bueno os amamos mas. Que teneis vos caſi como mas, por bueno? Admirame lo que en ſu conuite de Amor dixo Marſilio Ficino de los antiguos Teologos naturales: *Bonitatem in centro, pulchritudinem in circulo poſuerunt.* Puſieron la diuina bondad en el centro, como mas intimo y cẽtral ſer, de quien emanan las otras perfeciones. La hermoſura puſieron en el circulo; como q̃ circunſta a la diuina bondad. De vueſtro Eſpiritu bueno y ſuaue es nueſtra admiracio̅ gozoſa. Dixo la Interlineal: *Quia Amor Dei, & fons totius boni eſt.* Cae debidamente nueſtra admiracion ſobre vueſtro Eſpiritu Santo, (no como en Padre, ni en Hijo) porq̃ el es el Amor producido de Dios, y fuente de todo bien. A Dios Amor deuemos mas que a Dios eterno, in- *Marſi. Ficin. in Conui. Amo. Orat. 2. c. 3.* *Interlin.*

finí-

finito. Dios en quanto Amor es fuente de todo bien. Su Amor dize su bondad. Bueno y suaue es su Amor, cuya bondad es principio a todo bien. OSeñor, que buen coro os canta a vuestra bondad! Teofilatome dize: *Respicias radicem bonitatis, & fontem Deum, & ei præstes honorem* Mira a la raiz de la bondad, a Dios fuente de bondad, y tributale honores de admiracion. Mirô Claudiano Mamerto a Dios Criador del mundo, y dixo: *Causa enim creandarum rerum, bonitas Creatoris est. Qui creare potest universa, quæ venit, nihil bonitatis exercuisset, si nihil creasset.* Es la bondad del Criador la causa de criar las cosas. Quien pudo criar quanto quiere, nada de su bondad exercitara, si nada criara. Yo dixera mas claro, y mas alto. Señor, de que me aprouechàra a mi vuestra sabiduria omnipotencia, infinidad, y quantas demas perfeciones ay en vos, si vuestra bondad no fuera quien ocupô vuestro saber y poder en hazer el bien que sabia y podia?.

Theoph. in ca. 10. Marci.

Claudi. Mame. lib. 1. de statu. a. to. 4. Bib. PP.

Señor, y despues que os perdimos los hijos de Adã, que hizieramos sin vuestra bondad, por mas poderoso y Sabio que seaie? Famoso vuestro Agustino (bien en la ciudad de Dios:) *Etiam in naturam peccato vitiatam, supplicioque damnatam, de bonitatis eius quodam velati fonte manare.* De la fuente de vuestra bondad sacô mi ser el ser. Pero aun mi naturaleza viciada con la culpa, condenada al castigo, vio manar vuestra misericordiosa piedad de la fuente de vuestra bondad. Desta fuente manô mi creacion y mi redencion.

S. Aug. lib. 22. de Ciui. DEI ca. 24. to. 5.

Placeme concluir con dos cosas, q̃ dixo el Abulense muy como primoroso Teologo: *Forma summi boni est summa bonitas.* La forma que dà ser y constituye al sumo bien en razõ de sumo bien, es la suma bondad. Por bondad suma os conozco, ô sumo bien: que es vuestro ser la suma bondad. La segunda proposicion es hermosa: *Ipsa ergo fuit causa finalis & impulsiua. Potentia autem & sapientia, quasi instrumentales.* Fue, y es, la suma bondad causa final, è impulsiua de todas las diuinas obras (assi me estiendo.) El poder y sabiduria, son como causas instrumentales, y executiuas. Luego vuestra suma bondad, o sumo bien mio, tiene la suma principalidad sobre todas vuestras perfeciones. (Siendo todas iguales.) A vuestras misericordias oigo dar la prima. Pero yo reconozco a luz clara, que de vuestra suma bondad, como de fuente y raiz brota la misericordia vuestra. Ea admireseme mas vuestra misma sabiduria de vuestra bondad, que de vuestro poder: O

Ab. Op. Trinit. concl. 1.

quam

quàm bonus! En vos es la estima mayor el ser bueno, y lo mejor para mi para serlo yo.

4 O que bien celebrò la participacion desta vuestra bondad en si mismo el santo Rey David, quando assi Señor reconocia el beneficio! *Bonitatem fecisti cum seruo tuo, Domine, secundum verbum tuum.* Señor, muy bien aueis cumplido vuestra palabra y promesa, aueis hecho bondad con vuestro siruo. Parece aueis partido conmigo de vuestra bondad, dandome de la vuestra a participar: que es muy de Dios el dar bondad, dando lo que el en si estima mas.

Psa. 118 *v.* 65. 66 68.

Vengo yo muy bien en lo que dize el Obispo Christopolitano, que esta bondad, que agradece David a Dios, es la caridad Euangelica, que es la perfecta, no la caridad legal. Esta solo ama a los amigos: la Euangelica a amigos y enemigos. *Sola charitas Euangelica reddit hominem bonum.* Sola la Euangelica caridad haze al hombre bueno, con bondad participada de Dios, que llueue sobre justos è injustos. Pero dize el Obispo, que estas palabras de David se han de entender no de quien recibió de passado; sino de quié desea de futuro: *Præteritum pro optatiuo, idest, Fac bonitatem.* Contaua David lo deseado por recibido, fiado seguro del recibo. Pero pues la caridad Euangelica, bonda l mayor, está en amar amigos y enemigos, a buen seguro, que tenia ya David caridad y bondad Euangelica. Supo bien amar amigos, ojo a Ionatas. Supo bien amar enemigos, ojo a Saul, y otros. Luego el gozo y gracias que aqui representa a Dios, por bõdad recibida son, no por bondad deseada. Si.

Chrysto.

Pero deleita el dulce encuentro. Canta el auer recibido de Dios bondad Euangelica antes del Euangelio. Y a penas confiessa el posseido bien, quando clama mendigo: *Bonitatem, & disciplinam, & scientiam doce me.* Señor, Señor, enseñadme bondad. Por vos os pido, que de la fuente de vuestra bondad se derriue en el alma mia bondad vuestra: *Bonus es tu, & in bonitate tua doce me.* Bueno sois vos, hazedme bueno en vuestra bondad, dadme della. Luciremos los dos.

Profeta mio, no contastes ya, que está ya esto hecho: *Bonitatem fecisti.* Hizistes Señor, bondad? Como aora pedis y con tanta instancia, y empeñando a Dios de Bueno: *Bonus es tu?* Estais mal contento aun con la recibida bondad? Si, que es parte graue de la bõdad misma no estar satisfecho con la que se tiene. Diga el como el diuino Augustino: *Augeri ista sibi posit, ac perfici.* *S. Aug. Concio. 17. in Ps. 118.*

Nam

Nam vtique qui iam dixerat. Suauitatem fecisti cum seruo tuo; quomodo dicit, suauitatem doce me, nisi vt gratia DEI magis ac magis abundet, vel innotescat dulcedine bonitatis? Fè tenian los Apostoles, y dezian, Señor aumentanos la fè Assi Dauid, bondad auia recibido, pero queria que se la acrecentassen, y perficionassen. El que auia dicho ya, Señor, vos me hizistes participante de vuestra bondad, fauor de Señor a vuestro sieruo, como aora pide de nueuo, Señor, bondad, y Señor mas bondad, sino es para que la gracia de Dios (que haze buenos) abunde mas y mas en èl, y conozca en si experimentalmente la suauidad de la diuina bondad? Si que es gloria de los dos: en sus bondades su estima.

Pero no dexemos mas Agustino, que diga a nuestra enseñança, porque pidiendo Dauid con tantas ansias bondad y mas bondad, la pide acompañada de dotrina, disciplina y ciencia? *Bonitatem, & disciplinam, & scientiam doce me.* No es buena la bondad sin dotrina disciplina y ciencia? No. Agustino lo dize: *Bonitas enim facit amabilem disciplinam: & disciplina facit inculpabilem bonitatem. Nec quemquam latere puto, quia bonitas sine disciplina delictorum mater est, & disciplina sine bonitate tristis quedam amaritudo viuendi.* La bondad haze amable a la disciplina y enseñança. Y la disciplina haze a la bondad inculpable. Ni pienso que ignora alguno, que la bondad sin disciplina y ciencia es madre de los delitos; bondad ignorante sin regimen, de aquellos por quien dezimos. De puro bueno no sabe lo que se haze, delinque. Pero la disciplina sin bondad es vna triste amargura de vida. Amarga vida passa, quien tiene disciplina, dotrina, y ciencia de bueno, y no lo es. Es le su misma ciencia y disciplina quien le dà triste vida, dando a conocer que falta la bondad. Pida bien Dauid bondad con ciencia, para no errar, y juntas, para no tener triste y amarga vida sin bondad. Pida, alegando a Dios de bueno, *Bonus es tu*, que es consequencia a su bondad el comunicarse para hazer buenos, que dà Dios al alma de su bondad. Señor, dadme de vuestra bondad, aun castigandome, que ya se que es para hazer bueno. Famoso Ambrosio: *Castigatio illa fructus bonitatis attulit.* Vuestro castigo me trae frutos de bondad. Castigado Dauid por su pecado (dize S. Ambrosio) agradece a Dios, que le dio fruto de bondad. *Bonitatem fecisti.*

S. Aug. Ser. 14. in Appè. tom. 10.

S. Amb. Octon. 8 in Psal. 118.

O quanto dixo el Sabio en dos palabras! Llamò al Hijo de

Sap.7.v. 26. de Dios. *Imago bonitatis.* Imagen de la bondad de su Padre.

Dur. Cap. prel. La razon, porque se llame el Hijo con propiedad (contra algunos) Imagen del Padre, dán los Teologos con

S. Tho. 1. q. 35. santo Tomas, y el Maestro,

Magist. in 1. d. 27 28. y es, porque por fuerza de su emanacion intelectual, es semejante a su Padre, que le produce. Este dicho a todo buen dezir.

Pero aqui mi dificultad. Si es Imagen del Padre el Hijo, porque por fuerza de su procesion le es semejante en el diuino ser y substancia, porque le llama el Sabio, *Imago bonitatis*, Imagé de su bõdad? Llamele, Imagen de su substancia, ô essencia, que esse pareciera mas propio modo de hablar, que no dezirle, *Imagen de su bondad*. Y la Interlineal antes me ayudô a dificultar, que a resoluer, con

Interlin. dezir. *Plena representatio bonitatis.* Es el Hijo plena representacion de la bondad Paterna. Y porque no le dize, plena representacion de Essencia, Sabiduria, Omnipotencia.

Lorin. in Sap. Dixo vn docto. *Fuit bonitatis infinitæ communicare se ipsam substantialiter.* Fue acto de bõdad infinita el comunicarse a si misma substancialmente. Este bien. Pero aqui la bondad solo mira la fuerça impulsiua a comunicarse infinitamente, como lo haze. Y muy diferente es que la bondad infinita tenga natural (que natural es) impulso a comunicarse infinitamente al Hijo; ô que el Hijo sea Imagen de la bondad misma. Este es el delicado dificultar. Porque pues llamaron al Hijo Imagen de la Paterna bondad, y no de la Paterna sabiduria, que parecia mas propio, pues el Hijo es Sabiduria engẽdrada; o mas propissimamente, Imagen de la Paterna sustancia, o essencia; pues por fuerça de su generacion es en semejanza de naturaleza?

Essa fẽ el Hijo, muy Hijo de su Padre en lo bueno. Lo bueno le declara Hijo de Dios, porque a Dios el ser bueno es lo que nos le dà mas a conocer por Dios. Muy bien haze san Ambrosio en contar a Dios el ser bueno, como si fuera su primera propiedad. *Proprium naturam Dei esse vt bonus sit.* Lo propio de Dios, es el ser bueno. Pues si el Hijo se ha de celebrar de muy Hijo de su Padre Dios, llamenle Imagen de su bondad que con esso queda calificado de Hijo de su Padre, q̃ mas se estima de bueno.

S. Ambr. Oct. 10 in Ps. 118

O bondad infinita que das a conocer al Hijo de Dios por Dios, dexate participar desta criatura, de tu bondad la reciba yo, para que parezca hijo de mi padre Dios! Serè yo dios por participacion de bondad. Y tanto mas dios, quanto mas bondad. Ingeniosamente el S.

*Ps.*72.v 1.28. Rey Dauid començô el Psalmo 72. con admiracion tal: *Quam bonus Israel Deus!* Que bueno es el Dios de Israel! Solo el Dios del Israel es bueno. Los demas dioses malos. O quan bueno es mi Dios! Y concluye el Psalmo: *Mihi autem adhærere Deo bonum est.* O que bueno es para mi pegarme a Dios! Pues que tiene de bueno el pegaros a Dios? Ello se responde. Del pegarme a Dios, se me pegará el ser bueno, porque èl es bueno. De su bondad se me pegará bondad. Quiero pegarme a èl, que esto es lo bueno para mi. Aora entiendo yo el titulo, q̃ se puso a este Psalmo: *Defecerunt laudes Dauid filij Iesse.* Desfallecieron las alabanças de Dauid hijo de Iesé. Digan otros, otra causa. Aqui (digo yo) desfallecen las alabanças de Dauid, que para alabar a Dios de quien es, no supo mas que admirarse. *Que bueno es Dios!* Y para su cõueniẽcia, no supo dezir mas de que le estaua bien pegarse a Dios, para que la bondad por essencia le comunicasse bondad por participacion. Desfallezcan las alabãças, porq̃ de Dios no parece ay mas que dezir, que dezir. *Que bueno es Dios!* Ni el hombre tiene mas a que aspirar, que apegarse a Dios, para que le pegue su bondad. Assi la diuina se dà al alma, con la mayor estima de las dos.

DISCVRSO III.

Ensancha Dios Sacramentado su bondad hermosa, porque se ensanche el hombre en ella misma.

SAcramento soberano del alma mia, ya es tiempo y razõ para irme a vos, realzando a Dios con Dios, y su bondad cõ su bondad. Pero quiero entrarme a vos por vos. Hago atentissimo reparo a vuestras palabras: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxa del cielo. Pan, que baxa del cielo, buen pan es. Pero como sois vos Pan viuo (como vos os llamais. *Ego sum Panis viuus*) el que sois este Pan, y sois buen Pan; parece, que sobre la bondad diuina y eterna, quereis como acrecentaros la bondad de buen Pan viuo Sacramental? Bueno sois para mi en este Sacramento, como el buen Pan, que sois vos mismo. Y para q̃, si no para q̃ deste buẽ Pan Sacramental goze y coxa yo fruto de vuestra bondad? 6

Ioann. 6 v:51.

Escuchadme atento, al parecer atreuido yo, a la verdad glorificador vuestro, quando descubriere, que este diuino Pan, y Sacramento es como cumplimiento de vuestra sobe rana bondad: Y por esso os me dais a comer, porque goze yo mas copiosamente el fruto de

la

la bondad. Atencion Fieles, que pues pido diuina y humanas atenciones, a mucho pienso que voy.

Dixo con harta resolucion el Profeta Zacarias, auiendo hablado de la bondad de Dios en saluarnos: *Quid enim bonum eius est, & quid pulchrum eius, nisi frumentum electorum, & vinum germinans virgines?* Que es lo bueno de Dios. (Leē los Setenta: *Si quid optimum illius.* Si alguna cosa es muy buena suya.) Que es lo hermoso, o muy hermoso de Dios, sino el trigo, o Pan de los escogidos, y el vino que haze virgines?

Zachar. 9. v. 17.

Septua.

Que Pan, y que vino sea este, ello clama. El Principe dē los Interpretes lo reconoce: *De hoc tritico efficitur ille Panis, qui de cœlo descendit.* Es este Pan, que baxō del cielo. La Glossa: *Frumentum Saluator, quia ipse est Panis, qui de cœlo descendit.* Lyra: *Corpus Christi consecratum in pane frumenti.* El Cuerpo de Christo consagrado en pan de trigo. S. Pascasio Radberto dixo: *De hoc bono Zacharias olim repromisso, admirans, ait: Et quid bonum eius est, & quid pulchrum eius, nisi frumentum?* Solo con reconocer Zacarias este bien, quando prometido (qué hiziera si le viera dado?) lleno de admiracion dixo: Que es lo bueno, y lo muy bueno, y lo lindo y hermoso de Dios, sino el Pan que baxa del cielo? Hanos dado la inteligencia literal los Padres. Aora al dificultar.

S. Hier. ic.

Glossa Ordi. Lyra.

S. Pasc. lib. de Corp. & Sāg. Domi. 1.

Profeta bendito de Dios (casi os achacara a vos) q̄ es esto? La primera bōdad de Dios no es de Dios? Su bueno, su mui bueno, su hermoso, y muy hermoso, no es lo que de su Diuinidad tiene? Como, pues nos dezis en profecia, que lo bueno, y lo muy bueno, y lo muy hermoso de Dios es este Pan Sacramental? Y aun con grande enfasi lo dezis para bien pō derado. Que es lo bueno, y lo muy bueno, y lo hermoso de Dios, sino este Pan? Como dais en las cosas diuinas casi el primado a este Sacramento diuino? Que es lo bueno y hermoso de Dios, sino el Pan de la boda de Dios? O diuino Espiritu, que hablastes en el Profeta, pues nos distes la dificultad en la letra, dadnos la inteligencia en el espiritu. Oyeramos mejor. Digamos, ojalá bien. Bueno es Dios Dios, bondad infinita. Pero como la naturaleza del bien sea el comunicarse, y Dios Dios en si sea bien y bondad para gozado en la gloria, parece le faltaua a Dios Dios vn modo de comunicarse en el estado de gracia a sus amigos, que fuesse el interin de la gloria. No parece podia Dios lucir dē bueno, ni dexarse go-

zar de hermoso en los retiros de su deidad matadora de quiẽ le viesse. (*Non videbit me homo & viuet.* Exod. 33 v. 20. Valgase pues Dios deste su Sacramẽto diuino, para comunicar al alma dos bõdades, la de Dios Dios, q̃ en el está. Y la del SS. Sacramẽto, q̃ vltra de la bõdad de Christo en carne, tiene en si la bõdad de su Diuinidad. Sea pues la bondad Sacramẽtal, como cõplemẽto, o cũplimiento a la diuina para su comunicaciõ. Necessitaua la diuina bõdad de vnir a si misma la bõdad Sacramental, para que valiẽdose della se pudiesse comunicar. Haze lucir a Dios de Dios, de bueno, de muy bueno, de hermoso, y muy hermoso, este Pã diuino. Diga pues justamente admirado el Profeta. Que es lo bueno y hermoso de Dios, sino este Pã del cielo? Es hermoso y bueno, como el buẽ pã. El buẽ pan todo parece ansias de comunicar su bõdad, y su hermosura: porq̃ el pã solo aspira a comunicarse a q̃ le comã. El oro, las joyas, riquezas, libros, todos pidẽ su cõseruacion, y caso comunicar su bõdad. El pan toda su inclinaciõ es a q̃ le comã, y de gastẽ, y comunicado dè vida. Ea ya biẽ pues a este Dios Sacramẽtado dè el mismo autor nombre de Pan, y q̃ baxõ del cielo, porque siendo Pan, q̃ es todo a comunicarse y dar vida, dãdo su propia bondad Sacramental, dà concomitantemente la bõdad diuina, q̃ trae consigo del cielo. Y pues lo q̃ primariamente se recibe, es la bondad Sacramental, y mediante ella, la diuina. Dele a este Pan de mi vida el Profeta, y el Espiritu Santo el primer lugar de lo hermoso y bueno de Dios: *Quid enim bonũ eius (optimũ) & quid pulchrum eius, nisi frumentũ electorum?* Esto es lo bueno, esto lo muy bueno, esto lo hermoso de Dios. Por aqui se comunica su bondad para vida; si a lo diuino solo se comunicara a see para muerte. El se adjudicõ la bondad Sacramental, para comunicar la diuina. Cumpliose Dios a si mismo con esta bondad, para q̃ su diuina se diesse rebozada al hombre; q̃ si a lo descubierto fuera muerte, a lo Sacramentado es vida. Con esta bondad se ensancha Dios para mi. Luego ya deste Sacramento diuino, dignamente recibido, cogerè yo frutos dobles de bondad con la diuina y Sacramental. Con que me dilatarè en mas bueno.

Yo me auia pẽsado en la letra misma, q̃ el S. Profeta Rey bendecia con toda su anima y entrañas a Dios por su soberana prouidencia en dar de comer y alimẽtos, no solo al hõbre, pero a los brutos: *Producens fœnũ iumẽtis*, y a los arboles, q̃ para vegetar reciben alimẽtos: *Saturabũtur ligna cãpi.* Psal. 103. v. 14. 15. 56. 28. Vnos

Vnos y otros hasta hartar, que tienen dueño no escaso. Y dixo nuestro Titelman: *Se extendit tua prouidentia.* A todos se estiende tu prouidencia, Señor.

Pero del hombre claro es q̃ pide como mayor la prouidẽcia mayor: *Vt educas panem de terra, & vinũ lætificet cor hominis.* Sacais el pan de la tierra para su regalo, y el vino para alegria de su coraçon.

Que pan? Que vino? Diga Lira; y vna vez el Incognito, q̃ el pã y vino material, cõ q̃ se alimẽta el cuerpo humano. Diga el glorioso P. S. Agustin, q̃ esta comida y beuida es la justicia de q̃ se tiene hãbre y sed: *Panis ille iustitia est, vinũ illud iustitia est.* Pero cõ breuedad dixo la Interlineal: *Christũ.* El Pan del hõbre es Christo El Incognito a todo biẽ: *Panis est Christus, qui de se ipso ait: Ego sum Panis viuus, qui de cælo descendi. Hic est ergo Panis, quẽ Deus eduxit de terra, idest, Christi Corpus: quod ex Virgine Maria formauit.* El Pã es Christo, q̃ de si dixo: Yo soy Pã viuo, q̃ baxè del cielo. Este es el Pan q̃ Dios produxo de la tierra, el Cuerpo de Christo, que formô de la purissima Virgen Maria, tierra Virginal, no labrada con humanas manos, sino por influencia del Espiritu Santo, y de la virtud del Altissimo. Està bien la letra.

Lyra. *Incogn.* *S. Augu.* *Interlin.* *Incogn.*

Pero, o Padre prouidente, q̃ cuidais de dar de comer desde el hõbre hasta al cedro del Libano, que pretendeis en todos los que sustentais, no solo en lo material, pero aun en el hombre con vuestro Cuerpo y Sangre en pan y vino? O bondad diuina, como te dàs a gozar al hombre, al bruto, al cedro! *Dãte te illis, colligent: aperiente te manũ tuã, omnia implebuntur bonitate.* Señor, Señor, dandoles vos, ellos cogerán fruto de bendicion, abriendo vos la mano liberal, a mano abierta, todas las cosas serã llenas de bõdad. Producid, Dios mio prouidẽte, yerua para los brutos, hartẽse los arboles del cãpo, y los empinados cedros del Libano recibã su refeciõ, y el hõbre en su Pã y vino natural. Todos comiendo de vuestra mano liberal, son llenos de vuestra bõdad, participandola cada vno en la vida q̃ les dais, dandoles a comer. Pero, Señor mio, aqui si, aqui si comiẽdo el hõbre el Pã de la Virgẽ, o tierra Virginal, vuestro Cuerpo sacrosanto por mãjar, vuestra Sãgre por beuida, aqui es lleno de toda vuestra bõdad diuina. Vuestra humana bondad coge por fruto el hombre aqui: *Dãte te illis, colligent*, dandoos vos a vos mismo. Vuestra diuina bondad recibe aqui tambiẽ vnida a vuestro ser humano. Bondad dan a mi alma, vuestra Diuina, y vuestra Sacram-

tal. Esta dispone la Diuina, como si cumpliera a la Diuina los deseos de su comunicació, como si la ensanchara. O que bueno sois, mi Dios Sacramentado, como el buen pan, que todo es y sois para daros a comer, y vida, y vuestra bondad! No tiene el pan otro vso, sino darse a comer, comunicar su bondad. En èl os ensanchais de bueno, para que me ensanche yo.

8 Aora, Señor, alfin pongamos mi lamento a vuestras injurias y a mi desmedro. Bien se quexaua vn amigo vuestro de vnos vuestros enemigos: *Detrahebãt mihi, quoniam sequebar bonitatem.* Me murmurauan, porque seguia yo la bondad. Os seguia a vos a vos, para coger fruto de vuestra bondad Quien el agrauiado mas? Vos. Dixo san Pau-

Psal. 37 v. 21.

S. Paul. Epis. 27

lino: *Non enim te, sed illum, qui in te esse cœpit, oderunt. Detrahebant mihi. Ab initio sæculorum Christus in omnibus suis patitur.* Murmurente, o Christiano, que te llegas a comer el Pan de la vida, y a coger fruto de bondad. Con Christo las hã. A el, no a ti, aborrecen los que te lo murmuran. Ya desde el principio de los siglos està acostubrado Christo a padecer en todos los suyos Murmuracion fraticida fue la de Cain contra Abel por el buen Cordero. Come tu, coge bondad, y murmuren ellos.

Siente tu, y sienta yo la falta y ausencia deste alimẽto de amor, q̃ sin comerle todo es tristeza y desdicha. Aplicoos dulce bien mio finezas por diuinas, si fueron pintadas de buena humana amistad por Tito Calfurnio.

Te sine vel misero mihi lilia nigra videntur. *Tit. Calphurn. Eglo. 3.*

Nec sapiunt fontes, & acescunt vina bibenti.

At si tu venias, & candida lilia fient,

Et sapient fontes, & dulcia vina bibentur.

Sin ti, a mi miserable son las azuzenas negras. Ni saben las claras fuentes, y al beuer es el vino vinagre. Pero si tu vinieres, boluerãse las azuzenas mas blancas. Sabran bien las fuentes, y beuersehan dulces vinos. Ciñôlo mas Ouidio.

Candida de nigris, & de candẽtibus atra. *Ouid. lib. 11. Metamorp.*

Lo negro y triste en candido y alegre conuertirà, llenãdo de bõdad tu vista. Tu ausencia en mil negras tristezas boluerà los gustos mas alegres deste mũdo.

DISCVRSO IV.

Es siempre en la mocedad, de milagro la Bondad. Hazele este Pan del cielo.

DA la ocasion a este Discurso y assunto la propiedad del estado del tiempo en que nos hallamos en Iunio, de quiẽ dixo Ouidio.

Iu-

Iunius est iuuenum, qui fuit ante senum.

Ouid. 6. Fast. El mes de Iunio es el mes de la juuentud, y de los moços, bien assi como el mes antes dèl, que es Mayo, era el mes de los mayores y ancianos. Cada vno destos meses dedicado a sus edades. Ni parezca impropiedad que adjudicassen el Mayo a los viejos: que aun las diuinas letras les dan metaforas de Mayo. Dize el Ecclesiastes: *Florebit amygdalus.* Florecerá el almendro. Declaran la Interlineal y Lyra: *Canescet caput.* canecerá la cabeça. A cabeça cana llama florido almèdro.

Eccles. 12. v. 5. Interli. Lyra.

Es pues el Iunio mes de la juuentud. Y (porque todo sirua al intento en fiesta de Minerua Eucaristica) dize Liuio, que tuuo la Gentilidad vna Diosa de la mocedad, que se llamò Hebe, hija de Iuno (a quien toca el mes de Iunio) Dixo Laurencio Vala: *Iuuenta Dea melioris ætatis.* La Diosa de la mocedad es Diosa de la mejor edad. Pero Plinio dize, que esta Diosa de la mocedad tuuo en el Capitolio vna casilla (como si dixessemos capilla) en el templo de Minerua. Con este preambulo historial (si de humanas letras) introducimos el hablar a la mocedad, o juuentud, en su mes Iunio, en orden a Minerua mas sagrada; que es la Sabiduria Diuina Sacramentada. Propondremos en la entrada lo desgraciado y peligroso de la juuentud, y como por milagro es buena. A la salida será el persuadir, como el frequente vso desto diuino Sacramento haze el milagro de hazer buenos a los moços. Solo aqui bien logrado el Iunio de su juuentud.

Liui. 4. D cad. lib. 6. Vall. li 4 Plin. li. 35. c. 10.

Y porq̃ aun comiẽce a reconocer la juuentud, q̃ esta mesa Sacramental la cõbida a su fortuna mayor, y a las medras de virtud, y seguro contra sus peligros, con el vso deste Pan que baxa del cielo a dar vida; aqui luego doy assiento a aquellas celebres palabras del Venerable Abad Pedro Celense hablando del Pan de los que lloran, y queriẽdo passar a tratar del Pã de los q̃ se alegrã. Dixo assi por entrambos: *Ciuili seditione spiritus, & carnis composita, & motuum intermrũ omni tumultuatione sopita, solẽnibus epulis, mẽsa lætantiũ est composita.* Que es la vida de la mocedad, sino vna ciuil sediciõ entre la carne y espiritu? Cõ Pan de lagrimas (llegãdo a recibir cõ lagrimas y dolor este diuino Pã (se cõpone essa sediciõ, se aquieta el tumulto de los mouimiẽtos interiores. Y ya en paz cõ comer Pan de lagrimas, hasta cõ ellas alcãçar la paz, para solẽnes banquetes se cõpone la mesa de Dios, y comerá el Pan de alegria. Este es el Pan que baxa del cielo para remediar

Petr. Cellens. li. de Pani. c. 12. tc. 9 B. PP.

con sus lagrimas a los moços, y que coman con paz este Pan. Ya vamos a hablar de sus peligros y diuertimientos, se los afearèmos. Y boluerèmos a tratar de su remedio, se le alabarèmos.

Comencemos por las Cortes de los Reyes, que aqui es ello. Es excelentisimo lugar aquel de Ezequiel, a quien dio Dios quexas de dos hermanas moças, que en su mocedad: *In adolescentia sua*, viuian muy como moças: que el titulo de mocedad es equiualente a deshonestidad. Dixolo bien Plauto de vna: *Iuuentus nomen indidit scorto mihi*. Llamauanse las dos hermanas, de quien Dios se quexa ofendido, la mayor Oola, y la menor Ooliua. Y declarandose Dios descifrado la cifra, dixo, que Oola era la Corte de Samaria, y Ooliua la Corte de Ierusalen. Las atrocidades feas de Oola, o Samaria cuenta assi: *Insanuit in amatores suos, vestitos hyacintho, Principes, & Magistratus, iuuenes cupidinis, vniuersos equites, ascensores equorũ*. Ella, ella se boluio loca, perdio el seso con sus enamorados. Pero los enamorados (que Castilla llama amancebados sucios) eran los que vestian las purpuras (las lamas, los bordados deste tiempo) eran los Magistrados, padres y juezes de la Republica. Era la juuentud de Cupido, todos Caualleros, que andan a cauallo. Buena va la Corte de Samaria Oola.

Plaut.

Ezech. 23. v. 5. 6. 11. 12.

De Ooliua dize: *Quod cum vidisset soror eius Ooliua, plusquam illa insaniuit libidine*. Vio Ooliua lo que hazia su hermana, y con el mal exemplo, rompio en emulacion de ser peor, y mas loca y furiosa en lo descompuesto; y menos vergonçosa: *Impudenter*, se la auentajò. Fue liuiana, y dize con quien: *Ducibus, & Magistratibus, ad se venientibus, indutis veste varia, equitibus, qui vectabantur equis, & adolescentibus forma cunctis egregia*. Los Duques que venian a la Corte, los Magistrados que venian a la Corte, los que gastan varias galas, los Caualleros de a cauallo, y de coche, o carroza, y los moços todos de buen talle y cara.

Veis aqui pintadas dos Cortes y dos hermanas, que tienen hartas fealdades que borrar. Era Samaria Corte muy secular. Ierusalen Corte de mas obligaciones santas Ecclesiasticas, y sumo Templo. Y hallo entre estas dos Cortes, dos cosas notables. Samaritanos y Iudios eran enemiguissimos. (Ya sabeis que desabrida estuuo la Samaritana con Christo, porque en el habito le conocio Iudio.) Y con todo esso en el vicio y maldad se apellidan her-

ma-

manas muy hermanas, y muy parecidas en las facciones. Lo segundo, que tiene sentida ponderacion, es que Ierusalen hermana menor, pero mas obligada a Dios, es peor que su hermana mayor. Otro a su pẽsamiento se diga mas clara esta materia tã para sentir, pues Dios se quexa que no todo sentimiento se permite escriuir, aunque yo lo hablara en alta voz en el pulpito. Dexemos lo particular de Duques, de Principes, de Magistrados, de Caualleros? Y tomemos el hablar dellos, en quanto todos gozan el apellido: *Iuuenes Cupidinis*. Mancebos y moços de Cupido, que en el Iunio de su siempre juuentud passan la vida en mocedades.

Quien los descompone assi? Cierto que parece lo dixo con sal satyramente Marcial en esta Oracion.

Marti. lib. 2. *Quintiliane vagæ moderator summe iuuentæ.*

O Quintiliano, sumo Maestro de la juuentud vagabũda. Christianos mios, vnos hombres moços, vagabundos, grandes Quintilianistas de lo bien hablado, de lo parlado con artificio, llenos de bachillerias, y que se precian de todo, vagabundos, y que presumen de, o lo son, entendidos, y que no quieren que se les amohezca su gracia, no es milagro, que no den en perdidos? Y no dexan ver el milagro: Grande en la verdad el graue Ambrosio, dixo: *Vicina est lapsus adolescentiæ; quia varium æstus desiderij tatum feruore calentis inflammatur ætatis.* *S. Amb. lib. 1. de Vidui.* Bien sabeis q̃ este mes de Iunio encierra el dia mayor, que es el solsticio estiual, a veinte y vno, o veinte y dos. Sube el Sol mas alto, y calienta mas. A Iunio se parece la juuẽtud, entrambos son estio, vno del tiempo, otro de la edad. La edad de los moços siempre es vezina de la caida mucho es, milagro es, no acariciar a la caida misma: porque el estio de los varios deseos aun toma mas color con el feruor de la caliente edad. No es milagro elarse entre tã to fuego? Pues de milagro será la bondad en la mocedad, quando es imposible carecer del peligro, pues concluyô san Geronimo: *Impossibile est iuuenem vitijs carnis non tentari.* *S. Hier.*

Pareceme a mi que denio de ver vez, o vezes, el Rey Salomon en su Corte, lo q̃ cuenta della, y passa en otras: *De fenestra domus meæ per cancellos prospexi, considero vecordem iuuenem, qui transit per plateã, in obscuro, ad vesperã sciẽte die in noctis tenebris, & caligine. Et ecce occurrit illi mulier, ornatu meretricio, gamila & vaga &c.* Puseme a la ventana de mi Palacio, y por las celosias *Prouer. 7. v. 6. 7 8. 10.*

estuue mirando, y vide venir vn mancebo descoraznado, libre, que passa por la plaça al obscurecer, o anochecer, ya entre las sombras de la noche. Y vi que salio al encuentro vna muger con mucha bizarria, pero mal compuesta, digo, descompuesta en su vida, no en su traje. Charlatana, vagabunda, impaciente, para estarse en su casa. Tente mancebo, tente, que vas a caer en la red: *Irretiuit illum.* Cayô. Desdichado.

De donde le vino la desdicha? De la mocedad. Que de buenos epitetos tiene para la ruina! Llamô a Maron vna vez: *Virgis iuuenta.* Mocedad verde. Y vanse a lo verde los afectos bestiales, que retozan con lo verde. Dixo otra vez: *Audax iuuenta.* Es muy atreuida la mocedad. Y tanto, q̃ aunque se vista de viejo, se entra por palacios y verduras, sin q̃ de vn viejo moço estè segura vna Santa Susaña. Dixo Horacio: *Imbellis iuuenta.* Para pocas guerras es la mocedad. No lo vistes en el caso de Salomo? Al mancebo, vna muger, y con solas palabras de charlatana le enredô: *Garrula irretiuit.* Y no supo desenredarse de tan fragil red.

Virg. 5. Æneid.

Idem 4. Georg.

Horat. 3 Car. Od. 2.

Mas quiçà el moço se era de buen cuidado a sus gustos, conocido de galan. Que ay ya sus acreditados de gusto afeminado, y que sus galas y traje dizen sus galanteos, y aun sus afeites lo mugeril. Y el ser de la academia, que es de los cofrades de la vida liuiana. A mi me parece que tiene esta edad muchos de otras (que el tiempo es como la pregunta, o pescuda, de a quien se parece la media Luna? A la otra media. Los pedazos del tiempo se parecen a los otros.)

Tuuo el Emperador Augusto vn Cauallero moço Romano, nobilissimo, llamado Mecenas, gran Patron de Poetas (dèl vino el llamar Mecenas a los que amparan letras.) Virgilio le dedicô sus Georgicas, y Horacio sus versos. Pero era tan de lo blando, y afeminado en lo pulido, que escriuiendole el Emperador Augusto, acabô el, Dios os guarde, con estas sazones: *Vale Mæcenas, mel gentium, ibur Hetruriæ, asar Arretinum, Tyberinum margaritum, & iuuorum smaragde, Iaspi figulorum, berylle, & carbunculum Porsenæ.* Dios te guarde, o Mecenas, miel de las gentes, marfil de Toscana (o Italia) gala de Arecio, perla del Tyber, esmeralda de regalones, jaspe de los que fingen, Indio beryllo, y carbunclo de Porsena (otro siglo Rey de la Tosca-

Augustin. in Epist. ad Mæcenat. apud Ioã Rau. si. ver. Mollas, & effemin.

Liui. 2. ab vrb.

na,

na, de quien descendia Mecenas.) Mancebos destos blandos, y galanes, si siempre cumplen con las obligaciones de caerse de su estado en el cieno de los vicios. El no caer es milagro, que en la mocedad es la bondad de milagro.

12 Oid ya celebrarla como de milagro con assombro. La Religiosa viuda Rut, mas con afecto legal, que descompuesto, solicito instantemente, que Booz cumpliese con la ley de ser su esposo, deuiendo por la ley misma hazerlo por pariente mas cercano (assi lo entendia Rut ser) del primer marido ya difunto. Admitôse Booz del ajustado afecto de la viuda moça, y lleno de honesto contento y alegria la dixo assi: *Benedicta es à Domino filia, & pioremmisericordiam posteriore superasti; quia non es secuta iuuenes, pauperes, siue diuites.* Rut. 3. v. 10. Bendita eres tu del Señor, o Hija mia, o bendita Hija de Dios eres; y venciste con esta postrera piedad à la primera. La primera, dize la Interlineal, fue dexar la idolatria (q̃ era Rut Moabita Gentil, y se auia conuertido al Iudaismo.) Interli. Lyra dize, que la primera fue lo bien que se auino con su primer marido, y con su suegra. La segunda obra pia, dize el mismo Lyra, que llamô Booz al deseo de Rut de dar hijos, y sucesion a su primer marido, porque los del segundo se apellidauan segun la ley, hijos del primero. No disputo si bien Lyra. Lyra.

A mi me parece, que la segunda misericordia grande, que dize Booz, es la que él especificô: *Quia non es secuta iuuenes, pauperes, siue diuites.* O hija, mucho hiziste en dexar la idolatria, y a tus padres, y patria, por seguir a tu suegra, y viuir en la diuina ley. Pero esta obra grande vencida queda de otra mayor. Y es, que siendo tu tan pobre, que para comer vienes a espigar a mis campos (auiendo sido Infanta, hija del Rey Eglon de Moab, si es cierta la opinion) no te diuertiste con los moços pobres, ni con los ricos, para que ellos remediassen tu pobreza. Ha celebrado Booz el hecho a Rut.

Yo celebro a Booz su dicho. Dezidme noble y Religioso Cauallero (que ni vos quisistes admitir a Rut sin las publicas ceremonias de marido) porque dezis que la segũda misericordia de Rut sobrepujô mucho a la primera? El dexar la idolatria es obra de diuina vocacion, y milagrosa en muchos. El dexar honores de Infanta, riquezas de estado, amor de padres, y patria, son heroicissimos hechos. Como lo segundo contais por

mayor? Dezid? Pero pues no me reſpondeis difunto (y me aſſeguro, que en gloria) yo reſponderè por vos. Oid Chriſtianos mancebos, quan grande milagro es ſer buenovn moço, y libre de mocedades liuianas. Tuuo con grandiſsima razon Booz por coſa mayor, que Rut moça, (y ſi hermoſa) y viuda, y pobre, no ſe deſmandaſſe a la mocedad, o por guſto o por neceſsidad, que no el auer dexado a ſu padre Rey, a ſu patria, a ſu Reyno, a ſus Dioſes, y conuertidoſſe a Dios para viuir deſterrada en tierra agena, y en pobreza tanta. Es mas milagro, que vna moça no ſe deſmande libre a ſus guſtos, que no que ſe conuierta vna Gentil, aun rompiendo tantos embaraços, que la pudieran detener. A la fè es milagro la bondad en la mocedad y milagro de los mayores.

Viejo era Booz, èl lo confeſsò con dezir, que no ſiguio Rut a los moços: *Sed me ſenem*, dixo Lyra. Y casò ſeguro con moça, a viſtas de ſu virtud. A la fè el ſe prometio buena vejez, y aun la pudo deſear ſolo por viuir con Rut. Dixo Caſiodoro: *Indigne tranſacta adoleſcentia odioſam efficit ſenectutem: & honeſte acta ſuperior ætas fructus capit authoritatis.* Mal pretende para noble, y buena vejez, quien no ha hecho actos poſsitiuos de buena mocedad. La mal paſſada haze odioſa vejez, inſufrible. Pero la primera vida paſſada honeſtamente es ſementera, de quien ſe cogen frutos de autoridad. Bien fio Booz del mayor milagro de Rut la vejez buena, en ſu buena mocedad, q̃ cuenta por mas milagroſa, que ſu conuerſion con tantos requiſitos.

Lyra.

Caſsi. in Epiſtol.

Abſit a me que quiera yo fingir defectos en S. Pedro, aun 13
antes de ſer S Pedro. Pero la formula de hablar de Chriſto S. N llama a entenderle mas peinadamente, que los muchos Interpretes, que he conſultado; ſiendo en muchos caſo omiſo el tratar eſtas palabras Dixo el Saluador a Pedro: *Amen amen dico tibi, cum eſſes iunior, cingebas te, & ambulabas, vbi volebas; cum autem ſenueris, extendes manus, & alius te cinget, &c.* De verdad, de verdad te digo, que quando eras mas moço, tu te ceñias, y andauas por donde querias. Pero en llegando a viejo (eſtas en edad media) eſtenderas tus manos, y otro te apretara, &c. Eſtà llano en el contexto, que eſta vltima razon de a la vejez, ſignificò la muerte en cruz de Pedro.

Ioan. 21. verſ. 18.

Pero la primera razon de la mocedad es la dudoſa para mi, de que le quiſo dezir Chriſto. Cayetano en concluſion dize: *Cõmemoratur libertas ad atri-* *Caiet.*

bu-

bulum ad desiderata loca. Parece q̃ solo significa la mera libertad, y desatamiento para andar por donde quisiesse, por no estar atado; como si dixessemos, que solo habló Christo de la sola potencia fisica sin esforuo. Si esto se entendiera assi, no auia menester Christo tantas asseueraciones, como juramento: *Amen, amen.* Mas tiome vn poco mas adentro S. Ioan Chrysostomo con dezir: *Vt significet in rebus sæcularibus iuuenem vtilem esse, senem inutilem: Non ita in diuinis.* Significô Christo, que en las cosas seculares entra bien vn mancebo, y el viejo es inutil. No es assi en las cosas diuinas. Pues como? Al trocado. Los viejos son buenos para las cosas diuinas, los moços inutiles.

S. Ioan. Chryso. ho. 87. in Ioan.

Aora voy subinfiriendo yo. Luego no ay moços vtiles para las cosas diuinas? Pidan la respuesta a Chrysostomo. Y pues èl no està para responder, digo yo. Si Moços ay para las cosas diuinas: pero milagro es, q̃ los aya; porque en la mocedad es milagro la bondad. Esto firme hallo entre Christo y Pedro, que el vno no aplaude de buena la mocedad del otro para cosa grande, y que se lo libra para la vejez.

Si el significarle a Pedro la passada mocedad con libertad fue recordarle algunas obras de moço, no tan ajustadas, biẽ lo permite pensar la letra: que muy comun modo de dezir a vn moço sus mocedades, es dezirle, que se anda por donde quiere. Quedese en suspension el pensar si Pedro quando fue moço, fue moço: y por libre en mocedades no apto para cosas grandes. Basteme lo autorizado de Chrysostomo, de que ya que no por vicios de la edad, por sola la edad misma son los moços inutiles para las cosas diuinas. Y el que sale vtil, es vn milagro. Porque es milagro bondad en la mocedad.

Replico. Y quando le dixeron esto a Pedro, no era aun viejo, yera santo el mas amante. Luego santo moço. Dos respuestas. La vna, que si era moço y santo, era milagro. La segunda es firme del mismo Chrysostomo: *Tunc neque iuuenis erat, neque senex, sed vir perfectus.* Ni era moço, ni era viejo, sino varon perfecto. Y assi fuera de la edad de moço pudo ser perfecto en virtud, como lo era en la edad.

14 Escuchô la alma al Rey profeta, que cantaua assi: *Adolescentulus sum ego, & contemptus, iustificationes tuas non sum oblitus.* Moçuelo, o mancebito soy yo, y despreciado, pero no me he oluido de vuestra ley y mandatos, cuya obseruancia justifica. Señor, en la flor de mi edad estoy (assi la llamô Tulio: *Adolescentia flos ætatis*,) y me porto assi. Co-

Psa. 118. v. 141.

Tul. in Topic.

Como assi? Que nos encomendais, o el pastor de mejor Lyra? De que rendis a Dios cãtando gracias? La Interlineal reconocio el milagro assi: *Mirabilior est in iuuentute humilitas.* La cosa mas admirable en la mocedad, es la humildad. S. Ambrosio celebrô mas solo este milagro de humildad en los moços, contraponiendo a los viejos assi: *Non mirabilis humilitas in senectute, quæ effeta viribus, fracta debilitatibus, tristis doloribus, anhela suspirijs, cocta curarum æstibus, & ipso viuendi affecta fastidio, alacritatem est oblita iactantiæ. Rara sane in iuuenibus est humilitas, ideoque mirãda.* Que los viejos sean humildes, no es mucho, que destituidos de fuerças, quebrantados con debilidades, tristes con dolores, dãdo suspiros, cozidos (o asados) con los ardores de los cuidados, ya enfadados de viuir, estan ya oluidados de la jatancia de la alegria. Rara es la humildad en los moços, y por esso se ha de contar por marauilla y milagro. Está bien el llamar cosa de milagro en los moços sola la humildad. Y esta era milagro en Dauid, que se llamô mancebito, y se reputô por vil.

Interli.

S. Amb. in Ps. 118 Oleon. 18

Pero la firmeza de la letra, en quien yo me auia pensado, mas ancha es, y alcança hasta a mi intento todo. Dauid se cuenta mancebito, y dize, que no se oluidô de Dios, ni de sus preceptos: *Iustificationes tuas non sum oblitus.* Este es el milagro mayor, que el mayor. Sola la humildad en vn moço parecio a la Interlineal el milagro mayor: *Mirabilior est in iuuentute humilitas* Rara cosa le parecio a Ambrosio: *Rara sane.* Pero quien duda que es mas rara, y mas milagro vna entera bondad, que vna sola humildad? Milagro es el no oluido de Dios en vn Dauid, porque es mancebo: que el Iunio de la juuentud es oluidadizo de Dios.

O como nos engaza tan curiosamente S. Ambrosio la moralidad con lo restante para ella en este Diuinissimo SACRAMENTO! Milagro es la bondad en la mocedad. Pero este milagro hazele este Pan, q̃ baxô del cielo. Moços, que comen deste Pan, a este Pan, y a cielo saben; que es milagro, q̃ no sepan ellos a regalos y gustos de la tierra Ved (por vida vuestra) el ajustamiento desta proposicion en el mismo lugar de Dauid, aplicado por S Ambrosio. Dezia Dauid. Señor, yo soy mancebo, pero no me he oluidado de vos. Dize Ambrosio: *Dicit etiam populus naticum, studio primæ deuotionis adolescens.* Esto mismo puede dezir el pueblo Gentil, aun mancebo en los estudios de la pri-

15

S. Ambr. sup.

primera deuocion. Dixo mas el santo: *Sed etiam specialis singulis Christianis suppetit prærogatiua dicendi, Iuuenis ego sum, &c.* A cada vno de los Christianos se le concede especial prerogatiua de dezir, Señor yo soy moço, y no me oluido de vos.

*P*adre S. Ambrosio, y como como se goza essa prerogatiua milagrosa de ser moço sin oluido de Dios? Aqui los ojos: *Iam mensæ cœlestis honore suscipior, Christus mihi cibus, Christus mihi potus, Caro DEI cibus mihi, & DEI Sanguis est potus.* Diga el moço pueblo Gentil, y diga cada Christiano moço. Moço soy, pero no me oluido de Dios. Milagro es la bondad en mi. Pero este no oluido de Dios como pensais q̃ le goza mi mocedad? Soy recibido al honor de la mesa celestial. Christo es mi comida, Christo es mi beuida. La carne de Dios es mi manjar; beuo la Sangre de Dios. Y forçoso es, q̃ tanto honor, y regalo haga en mi milagrosa memoria de Dios y de sus Mandamientos, y que los guarde: que si mi bõdad por de moço es milagro, milagro es deste soberano Pan y mesa.

16 Volemos vna Aguila, y a fè que sea nueua y gustosa caça de bolateria. Y sea de presto, muy de buelo. Consolaua el Rey Sãto su alma cõ vn linage de mocedad deseada. Dezia la Reyna: *Renouabitur vt aquilæ iuuentus tua.* Psa. 102 ver. 5. Alma mia yo te deseo moça y buena, espera como yo en Dios que tu jubentud se renouará, pero como la del Aguila.

Veamos como se renueua la jubentud de la Aguila. Digalo la Aguila Agustino (porque todo sea de Aguila) Crecele mucho a la Aguila la parte superior del coruo pico, y quanto mas crece mas mala vieja se haze: *Immoderatione rostri crescentis cibum capere non posse.* S. Aug. hic. Dizesse que con el estorno del pico crecido pierde su mocedad, porque no puede recibir el manjar. El pico crecido: *Non sinit eam os aperire.* No la dexa abrir la boca: *Inopia comedendi languescit nimis.* Con la falta del comer en ferma mucho.

No está hablando de mysterio esta Aguila en su mal lograda mocedad, porque no puede abrir la boca, y porque no puede comer, y por falta de comer se vá a la muerte? Clame mi Agustino: *Data est similitudo quãtum de re mortali potuit trahi ad rem, vt cumque significandã immortalem, non ad demonstrãdam.* Puso el Espiritu Santo este simil, quanto pudo tomarse de cosa mortal y caduca, para significar de alguna manera lo inmortal, no para demostrarlo. Dezid ya mi santo, que atormenta la breue suspension.

Oid.

Oìd: *Vetustas tibi os clausit, propterea petra data est, vbi, vetustate contrita, renouetur iuuentus tua sicut Aquila: vt possis manducare panem tuum illum, qui at. Ego sum Panis viuus, qui de cœlo descendit.* La Aguila habilita su pico y boca con golpearla en vna piedra, para comer, y tener nueua mocedad; milagro de naturaleza parece, renouar mocedad assi. Christiano, la costumbre vieja de la culpa ha hecho vieja tu misma mocedad. Con propiedad diria yo, que vn mal pico, y vna mala boca, te tapan el no comer aquel diuino Pan, que no es para malos picos, ni malas bocas. Pero si quieres renouarle en mocedad que sea milagro, dà con el pico y la boca en la piedra Christo, que es piedra y Pan, llegate a èl, o mocedad de Aguila, cnuejecida presto en muchas culpas, que en poniendo el pico y boca en este Pan tuyo, que dize. Yo soy Pan viuo, que baxè del cielo, luego verás en ti vna nueua y buena mocedad, recobrada de milagro con este diuino Pan, que es milagro suyo dar bondad a la mocedad. Aduirtiendo, que mocedad, que bondad se mejorarán con quanto mas comer.

17 Aora se entiende breuemente aquello, que dixo Christo: *Vbi fuerit Corpus, illuc congregabuntur & Aquilæ.* Adonde estuuiere el Cuerpo, alli se juntarán, harán su congregació las Aguilas. Cada Aguila sera vn congregante.

Mat. 24 v. 28.

Pues a que es la congregacion de Aguilas? Al Cuerpo. A qual cuerpo? Cierto que si la humana consonancia valiera algo permitida con decencia: (*Si profana etiam ad ungere licet.* Dixo Plerio Valeriano, y hizo lo que yo, porque hablaua de lo que yo) pudieramos referir lo que la antiguedad dio a Platon en la Epigrama q̃ a su sepulcro puso, o Antipano, o Espeusipo, que fingiendo, que el alma de Platon baxô en figura de Aguila a su sepulcro dize.

Pier. Valeri. lib. 19. Verb. Aquila.

Antipa.

Cur Aquila ad tumulum huc volitas, dic? Nilquid ab astris Hic habitare Deum sorte aliquè intuita es?

Di Aguila, porque vienes volando aqui a este tumulo? Por ventura desde las Estrellas visste, que es Dios el que habita aqui? Como si deidad fuera manjar de Aguilas.

Vengome a lo verdaderamente diuino. Dixo S. Ioan Chrysostomo: *Aquilas vocat, Aquilarum hæc mensa est.* Aguilas llama Dios a los que se comen su Cuerpo, que esta mesa es mesa de Aguilas. Aqui milagrosamente renueuan su juuentud, que con ser juuentud era vieja en pecados.

S. Ioan. Chrysost. ho. 24. in 1. Corin.

A este intento entendiera 18 yo

yo aquella profecia, que en
Psa.77. v.25. sombra del Manà dixo: *Panem Angelorum manducauit homo.* Comio el hombre el Pan de los Angeles. Lee S Geronimo segun la letra Hebrea: *Panem fortium comedit vir.* Comio el varon el Pan de los fuertes. Los fuertes, y aun los Angeles, a la edad juuenil pertenecen. Entrambas mocedades se sustentan deste Pan, por quien son buenos.

Hrony. iuxt. Hebrai.

Y concluyô con dexarme
19 pensar, en porque quando el prodigo mancebo, perdido por mancebo mas que su hermano: *Adolescentior?* Y muy mo ço en toda perdida mocedad, quando digo, boluio en si, y pensô como reparar su mocedad, y venir a vn milagro de ser buen, y boluer a hijo de su padre, las primeras memorias se le fueron al pan: *Quanti mercenarij in domo patris mei abũdant panibus!* O quantos jornaleros comẽ abundãtemẽte buẽ pan en casa de mi padre! Porque el ojo y ansias al Pan? Prestto digo. Porque en el Pan de la casa de su Padre Dios sia el pecador moço recobrarse de vna perdida mocedad. La bondad milagro es en la mocedad. Pero esse milagro hazele este Pan, que baxa del cielo.

Luca. 15 v.17.

DISCVRSO V.

Dura es la passada prision, pesada la dulce carga del matrimonio. Pero todos sus duelos con el Pan del cielo son menos.

SI en las propiedades de Iunio hallamos que dezir a la juuentud en el discurso passado, en orden a este diuino SACRAMENTO, ya tambiẽ para los casados hallamos el motiuo con su propiedad. Dize Nonio, que el mes de Iunio fue llamado Iunio, por ser mes fausto, y de buen aguero para juntarse en matrimonio. Al Latino digo, que Iunio tomô el nombre del verbo: *Iungo.* Y aun ay mas, que si es assi (como diximos con Plutarco en el Prefacio deste Tratado,) que la Diosa Iuno prestô su nombre al mes de Iunio, es tambien Iuno vna de las tres Diosas, que la Gentilidad venerô por Diosas de las bodas, q̃ fueron Iuno, Venus, Hymen, de quien Seneca: *Dij cõiugales, &c.* Ocasiona pues Iunio tratar a lo Christiano de los q̃ estan jũtos en matrimonio. Y este Pã, que baxô del cielo; q̃ de verdad suele ser el primer pã de la boda (pues los q̃ se quierẽ casar, para hazer lo confiessan y comulgan primero) nos solicita a discurrir, provando, como los muchos duelos, q̃ acõpañan al matrimonio si sequieren hazer menos, ha

20

Nonius in Calep.

Seneca in Medea.

de

de ser no dexando acabar el Pan de la boda, sino frequentando los regalos y gustos desta sagrada mesa. Vamos pues a reconocer las molestias del matrimonio; luego trataremos sus alivios en este diuino Pan, y quales deuan ser los casados para bien comerle.

21 Pierio Valeriano refiere el antiguo prouerbio, que en dos palabras dixo muchas penas: *Pari iugo*. Iugo es el matrimonio, iugo de vn par, en que entrambos casados tiené igual iugo. Quando mas apacibles y concordes viuan, en fin estan al iugo. Y jamas se puso par al iugo, que no sea para trabajar, o lleuar carga. Tal es, aun quando mas en paz. Pero si el par puesto al iugo discuerda en el tirarle por desconformidad de costumbres, y aun de voluntades, que será? Esto no lo puede saber sino la experiencia. Los casados hablen. Emplaço a algunos, para que hablé despues. Lo que yo leo es, que el Geroglofico del casamiento fue dos pares de grillos a dos cabos de vna cadena. Y al Castellano haze consonancia el equiuoco, q̃ con los grillos vnidos a la cadena, añadian dos esposas para las manos de los dos esposos. Como si el darse las manos los esposos, fuera echarse dos esposas prisiones a sus manos, al son de lo que dixo el Espiritu Santo: *Vincula sunt manus illius*: *Eccles. 7. v. 27.* Ay dar manos, que es dar prisiones. Entrambas prisiones de pies y manos contô Pierio a los nobios: *Pedicæ vitæ herioris*; *Manicæ negotiorum impedimenta*. Grillos a su libertad, y esposas de negocios entre manos, echa vn casamiento a los casados. *Pierii Valeriani li 47 Caten. & iugo.*

Y es de notar vna curiosidad en el mismo Autor, que el anillo, que el esposo dà a la esposa (costumbre de mucha antiguedad) es ceñido Geroglifico de la prision, (digo yo que del coraçon, pues en el dedo del coraçon se pone.) Condenô Iupiter a Prometeo a prision perpetua; y rogado le absoluio, cõ condicion, que traxesse vn anillo, que siendo prision de vn dedo, fuesse recuerdo de la de todo el cuerpo. No ay cosa mas deseada en la naturaleza que casarse. Pero dixo bien Plauto: *Lapidum est onus*. Gustosa es, pero carga. Sazonada carga, mas carga, aunque con sazon. Dura es la amada prision. Pesada la dulce carga. Pero amarga la hallô Tertuliano casado, en el libro que escribio para su muger, instruyendola, como auia de viuir muerto èl: que con ser los hijos de lo mas festiuo, que suele tener el casamiento, dixo: *Liberorum amarissima voluptate*. Casanse muchos por dexar hijos a sus casas, y es gusto harto amarguissimo. Huyô negando a Maron *Iaem. l. 36 Verb. Digni.* *Plaut. Mil. Glor.* *Tert. li ad vxo c. 5.*

que

Virg. 4 Eneid. Terent. Adelph. Boetius. lib. 3.

q̃ dixo: *Dulces natos*. Hijos dulces. Dixo Terencio de casado: *Vxorẽ duxi, quã ibi miseriã vidi?* Tomè muger, q̃ miseria he visto alli? Boccio refiere. *Euripides liberis carens, infortunio dixit esse felicẽ*. Euripides viẽdose sin hijos, dixose feliz cõ este infortunio: Hijos y muger embaraço y carga son. Vamos a especular.

22 Y antes de dexar de mi mano a Tertuliano predicando a su muger, como quiẽ está para morir (pues la escriue para despues de muerto.) Y en tiempo de dezir verdades, la dixo estas: Muger mia, mucho se ha de fiar en la Diuina piedad, q̃ viste las azuzenas del cãpo de hermosa sencillez. Honesta facilidad en los trajes, q̃te dirè breue algunas cosas q̃ grauã mucho a los casados, no las quieras tu. Y sabe quales: *Nõ quid? moniliũ pondera, nõ vestiũ tardia, nõ Gallo vultus, nec Germanicos baiulos: sed sufficientiã quæ modestiæ, & pudicitiæ apta est.* Mil pesadas pesadũbres echa vna muger acuestas a su marido cõ el peso de sus jóyas; no le cargue cõ ellas hasta la alma y conciẽcia: (*Cultum de alieno extorquere sumptu*. Dolor es, q̃ tu, o yo cuidemos tus aliños a costa agena por fuerça.) No molestе con los enfados de sus trajes. No caras Frãcesas en casa (de los criados lo entiende Cerda, cada gẽtilhõbre vn Frãces blãco y rubio, como de los q̃ vedô cõ furia a Furia S. Geronimo: *Nec candidus, & rubicundus assecla adhæreat latevi Epist. ad tuo*. No cõsientas q̃ se põga a tu lado criado blãco y rubio.) Ni permita, o porfie la muger de tener por moços, aun de silla, dos Alemanes: *Sellarios*. Cerda. Biẽ pienso q̃ la palabra *Baiulos*, permite romancear Braceros. Y para el oficio, ya despedidos los Bustos de Lara en en canas, se quieren los Alemanes. Que sea tan vieja esta peruersiõ, q̃ ha buelto a ser moderna! Baste lo suficiẽte, q̃ sirua a la modestia, y a la honestidad.

Tertu. ad vxor. c. 4

Ludoui. Cerda.

S. Hier.

Reconocio pues Tertuliano las cargas del matrimonio, y sus embaracos, en aquellas palabras de Christo para el dia del juizio: *Væ prægnantibus & nutrientibus in illis diebus*. Ay dolor de las casadas en aquellos dias cargadas con el peso de casadas. Si preñadas, dixo Sidonio q̃ los niños: *Matrem pondera*. Só los pesos de sus madres. Y si criã, acuestas los traẽ. Sea para todo S. Ambrosio: *Sustinet sarcinã matrimonij*. El as traen a cuestas las cargas del matrimonio.

Mat. 24 v. 19.

Sido. li. 4. Ep. 21

S. Amb. li. de exhor. ad Virg.

Aora a Tertuliano. Porq̃ dixo Christo, q̃ ay dellas para aquel tiempo? Echô por aqui la aguda respuesta: *Vt autẽ ad viduas nõ pertinebit ad primã Angeli tubã expedite profitiẽs*. Estas ay, y dolor, no tocara a las viu-

viudas (menos a las Virgines) porq̃ a la primera voz de la trõpeta Angelica saldrã (de sus sepulcros aun) cõ todo desembarazo al juizio. Pues y las casadas? No, q̃ las cargas del matrimonio las detendrã. Y doime a pẽsar, q̃ aun a las casadas difuntas (quãto mas a las viuas cargadas de hijos, o en el viẽtre o en los braços) quiso Tertuliano hallar pesadas para leuãtarse al juizio. Las viudas sin hijos no: al primer tocar la trõpeta saldrã desẽbarazadas. No tã al primer toque las casadas, oprimidas con la dulce carga del matrimonio: *Dulces natos*, y cõ la dura amada prision.

23 Hallamos, o dicho en terminos, o ocasionado, en S. Geronimo lo que tiene tanta sazon como dotrina. Vino en aquel dichoso Sabado, q̃ es nuestro Domingo de las glorioſas luzes del Sol resucitado, tres dias cortos desluzido con el eclipse de la muerte: vino, digo, la amãte Madalena, madrugadora a fuerças de su aficiõ, a andar la primera las estaciones al sepulcro. Vio quitada la piedra, y aun quitado el cuerpo. Mucho fue, milagro de su amor, q̃ cõ el peso de tanta pena pudiesse correr. Fuesse corriendo a S. Pedro, y a S. Iuã, q̃ eran de la profesiõ de los amãtes de Christo (cada vno se junta cõ los de su humor, y cõ los parecidos en la virtud.) Cuentales el caso de hallar el sepulcro despojado. Embistiolos tã ardiente ansia de verlo, que dize el mismo que lo obrõ: *Currebant autem duo simul, & ille alius discipulus præcucurrit citius Petro, & venit prior ad monumentum.* Corrian juntos los dos Pedro y Iuan. Y Iuan le cogio la vẽtaja corriendo mas aprisa, y vino al monumento primero que Pedro. *Ioan. 20. v. 4.*

He aqui la question. En que fue, que san Iuan corriesse mas que Pedro? Alguno respondiera vna gran llaneza. Que porq̃ corria mas, corrio mas; era mejor corredor Iuan que Pedro. Otro dixera con engañada aprehension, que Pedro era viejo (siempre le concebimos viejo) y Iuan era moço (que jamas le pintan viejo, con morir muy viejo.) Y que assi la diferencia de viejo y moço, los diferencia ua en el correr; que mas corre vn moço, que vn viejo. Pues no lo era S. Pedro, sino de mediana edad, como diximos n. 13.

Pues en que fue correr mas Iuan que Pedro? Digalo S. Geronimo, que contando muchas ventajas, que lleuõ Iuan a Pedro, dio a todas por razon de ser vencido Pedro: *Quod vxorem habuerat.* Porque tuuo muger. Porque tuuo muger, no se reclinõ sobre el pecho de Christo, como Iuan. Porq̃ tuuo muger, no se atreuio apreguntar a Christo quien era el traidor, y rue- *S. Hier. lib. 1. adu. Iouin. c. 14.*

ruega a Iuan que lo pregunte. Porque tuuo muger, no conocio a Christo resucitado al amanecer junto al mar, y le conocio Iuan: *Vterque cucurrit ad sepulchrum, sed ille præuenit.* Entrambos corrieron al sepulcro y Pedro, porque auia tenido muger, no pudo correr tanto como S. Iuã, y este llegô primero. Y todas sus particulares gracias de Iuan fueron, porque no tuuo muger. Vno corre desembaraçado, porque no tuuo muger. Y otro no puede correr tan desembaraçado, porque tuuo muger. Pues que importô el auer tenido muger para no poder correr? Ello lo dize. Las cargas del matrimonio, aunque parezcan dulces, son pesadas. Y Pedro con vna carga de matrimonio a cuestas, no podia correr tanto como san Iuan, que nunca la tuuo. Amada es la prision del matrimonio, pero prision y grillos, que vna esposa del alma es vnas esposas a las manos. Y mal corre vno aprisionado. Iuan corria libremente como libre, fueltamente, como soltero y Virgen.

Pero esperad el vltimo perfil No dize san Geronimo que tenia entonces muger san Pedro (luego nu 26 dirè como.) Dize que la auia tenido: *Vxorem habuerat.* Pues si no la tenia ya, como tan pesado? Respondo. De solo auerla tenido. Està pesada la carga del matrimonio, q̃ dexa cãsado al casado, aũ para despues de auerlo sido No sana el casado de la fatiga de casado Pedro por auer sido, cõ ser de muy buena edad, no pudo seguir en la carrera a Iuan. Tal es el embaraço de solo auer sido casado. Dexa brumado.

Es famoso aqui Seneca, mas 24
sazõ aunq̃ otras vezes, si siẽpre tãbien. Dixo: *Matrimonio carcerem præfero. Si in hoc solutus sum, redde me carceri. Obijciat licet vincula, nunquã tamẽ efficiet, vt nõ magis carcere glorier quã matrimonio.* Yo mas quiero la carcel, q̃ casarme. Menor prision es la carcel, q̃ el matrimonio. Si en dezir esto parece q̃ estoy suelto, bueluanme a la carcel. Amenazẽme cõ grillos; pero nunca harán, que no me glorie mas de encarcelado, q̃ de casado. Viuio Seneca ciẽto y catorze años (como dize Iuã Rauisio) y cierto q̃ catorze años quisiera antes de carcel, que de casado. Tal es la prision, tanta la carga. *Seneca li. 9. Contr. Contr. 1. Ioan. Rauis. Texto. de ijs, quidiu viuere.*

Clemẽte Alexãdrino nos po 25
ne deseo de saber, cõ dezir que no sabemos: *Deinde nescijt causam, cur Dominus vxorẽ nõ duxerit.* Mas q̃ no saben la causa, porq̃ Christo S. N. no quiso casarse? Qualquiera toma la respuesta por su cuenta. Pero Clemẽte cõsuela en su modo (pero es mistico) a los casados, cõ po *Clem. Alex. 3. Strom. c. 5.*

ner assi en su classe a Christo: *Primũ quidem propriã sponsam habuit Ecclesiã.* Lo primero se respõde, q̃ Christo tuuo propia Esposa, q̃ fue la Iglesia. Y amola tanto, q̃ le puso S. Pablo por exẽplo de casados, diziẽdo: *Viri diligite vxores vestras, sicut & Christus dilexit Ecclesiam.* Hõbres amad a vuestras mugeres, como Christo amô a la Iglesia su esposa. Pero aduertid, q̃ luego añade las cargas del matrimonio aũ mistico en Christo: *Semetipsum tradidit pro ea, vt eã sãctificaret.* Como es cuidado del marido y esposo, q̃ su muger y esposa sea buena: tãto le costô a Christo este cuidado, q̃ para hazer sãta a su Esposa la Iglesia, le costô su quietud, su descãso, su sãgre, su vida, tãtas afrẽtas, è ignominias, deshonores y dolores: cõ q̃ dixo bien a las claras, quan pesadas son las cargas del matrimonio, aũq̃ èl las tomô por dulces; q̃ harto le pesarõ cõ vna Cruz a cuestas, q̃ no le dexaua menear, y harto pesada prisió sufrio cõ tãta nota: pero del matrimonio tẽporal, o corporal, no tocô a Christo: *Nec homo erat cõmunis, nec erat ei necesse procreare filios, & natus est solus Dei Filius.* Cõcluyô Clemẽte. Ni era Christo hõbre comũ, ni auia menester tener hijos, y èl solo naciô Hijo de Dios. Honrô con su persona al estado Virginal purissimo. Quiso viuir libre de las cargas y prisiones del matrimonio tẽporal, para obrar libre la obra de nuestra redencion. Dixo Procopio Gazeo, q̃ Abraan sacô de noche su hijo para sacrificarle en el monte. Y la razon, porque le sacô de noche, fue: *Ne materna complo ratione totum negotium inuertere Sara.* Porque Sara su muger, madre del que auia de ser sacrificado, echara a perder todo el negocio. Y san Basilio de Seleucia dixo en nombre de Abraan: *Vereor ne pueri furto materiam subtrahat obsequendi Deo iubenti.* Temo que mi muger me hurte a su hijo, y me estorue el hazer lo que Dios me manda: que son las mugeres a vezes semejãtes estoruos, sonlo los del matrimonio. No se case Christo.

Y cũplo lo q̃ prometi en el num 23. Dixo S. Pedro a Christo: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te.* Ya veis, Señor, que hemos dexado todas las cosas por seguiros.

Que tan todas las cosas dexaron, como peso que los estorbarà el seguir a Christo? Responde S. Geronimo: *Petrus & cæteri Apostoli habuerunt quidẽ vxores, sed quas co tẽpore acceperant, quo Euangelium nescie-bant. Qui assumpti postea in Apostolatum relinquunt officiũ coniugale. Nam cum Petrus ex persona Apostolorum dicit ad Dominum: Ecce nos reliquimus om-*

Ephes. 5. v. 24.

Procop. Gaze. in Gen. 22.

S. Basil. Seleuc. Orat. 7.

26

Mat. 24 v. 27.

S. Hier. lib. 1. aduers. Iouin.

omnia: respondit ei Dominus: Et omnis, qui reliquerit domum, vel fratres, & vxores, &c. Pedro y los demas Apostoles que tuuieron mugeres (yo traduzgo assi, que no es infalible, que todos las tuuieron) en el tiempo que ignoraron el Euangelio: luego en siendo recibidos al Apostolado dexaron el oficio de casados; dexarõ sus mugeres, como las dexan los que se entran Religiosos despues de casados. Y assi quando Pedro dixo a Christo. Ya veis, Señor, que hemos dexado todas las cosas: entre ellas cõsiguiente auer dexado todos a sus mugeres: pues Christo les corresponde con dezir: Todo hombre que dexare su casa, sus hermanos, y sus mugeres, recibirá cien doblado en la eterna gloria. Dexaron pues los Apostoles las cargas del matrimonio, por pesadas, y de estoruo para el Apostolado, y desataronse de la dulce prision: desembarazados de la cohabitacion matrimonial, que el vinculo no se disoluio.

Pondere el lector (basta apũtarsele el lugar) que el buen casado Iacob para vacar en la oracion a Dios vna noche, y cõsolarse en sus trabajos grandes, se desembaraçô de mugeres y hijos, poniendo vn Iordã en medio, el de vn lado, y ellos de otro. Luego allí Dios con él. Hanlo menester los casados. Desembaraçarse de las cargas del matrimonio, para gozar vn rato a solas cõ Dios: *Mansit solus.* Gen. 32. v. 23.

Hasta aqui hemos representado a los casados, no con irreuerencia, ni deshonor del matrimonio, las cargas que trae consigo, y los estoruos a grandes aprouechamientos, aunque tiene hartos que hazer con los muchos trabajos q̃ ocurren. Y en fin en la Iglesia de Dios es el estado del matrimonio, aunque santo, el inferior. Y no le han faltado muy insignes santos. Aora vamos a instruir casados en orden al recibo y vso deste diuino Sacramẽto, con el qual Pã todos sus duelos vendrã a ser menos. 24

Pero porque algunos casados, menos enseñados en laverdad, y mas amigos de lo que a solos ellos les parece mejor, no lo siendo, se suelen alborotar de que se les de a ellos cõ mas tassa este Pan: y se escandalizan de que se les prediquen abstinencias deste Sacramento: quiero aquietar su turbacion injusta con este preambulo, que aun se es por vn lado en la misma materia Sacramẽtal.

Acabô Christo de dezir: Mi Cuerpo es verdadero mãjar, y mi Sangre verdadera beuida. Este es el Pan q̃ baxô del cielo. Dize el Texto, que muchos de sus discipulos (discipulos suyos dize, se alborotaron, y dezian:

Ioan. 6. v 61.62 63. *Durus est hic sermo.* Duro es este sermon: *Quis potest eum audire?* Quien le puede esperar, ni oir? Ha sermon de Christo mal oido, aun de sus discipulos en materia deste Santissimo Sacramento. Dizeles Christo: *Hoc vos scandalizat?* Esto os escandaliza: Y dixoles esto: *Sciēs apud semetipsum, quod murmurarent.* Sabiendo en su coraçō, que los oyentes le murmurauā.

Entra el Dotor Angelico preguntando a toda sabiduria

S. Tho. hic in Io. assi: *Sed cum Doctores debeant vitare scandalum audientium; quare Dominus ea talia dogmata proponit, vnde scandalizarētur, & recederent?* Pues como los Dotores y Predicadores deuan euitar el escandalo de los oyentes; porq̄ Christo propone a los suyos tales dotrinas, de donde se escandalizen, y se le retiren y vayan? Satisfaze santo Tomas: *Respondeo dicendum, quod necessitas doctrinæ exigebat. Necesse erat, vt eis proponeret doctrinam de cibo spirituali. Nec tamen scandalum eorum causabatur ex vitio doctrinæ Christi, sed ex eorum infidelitate.* Respondo que se ha de dezir, que la necessidad de la dotrina pedia por fuerça aquella como turbaciō. Necessario era darles dotrina deste manjar espiritual y del alma. Ni su escandalo se causaua de la dotrina de Christo, que suya no podia escandalizar. Nacio su escandalo de su infidelidad.

Señores casados, necessario es darles dotrina deste celestial mājar. Ya me lleno sabido acerca de mi mismo, q̄ no faltarà quien murmure, y diga: Duro es este sermon: quien le puede oir? Yo les preuengo la satisfacion de Christo. Esto os escandaliza? El escandalo no le causarà mi dotrina, que serà muy sana y santa, sino su infidelidad, y sentir no conforme a razon.

28

Digo pues ya. El Concilio Cabilonense entre otros santos decretos puso esta instrucio a los casados: *Abstineāt se aliquot diebus ab operibus carnis, præparet se ad percipiendum.* Abstenieндose algunos dias del vso matrimonial, se prepare para recibir este diuino Pā, que baxō del cielo. Que si baxa de celestiales purezas, purezas quiere en la tierra. Y si en la tierra le han de recibir casados, sea preparandose con singular pureza, y de algunos dias. No dixo quantos.

Concil. Cabilo. c. 46. to. 2. Cōcil.

Pero sale a ello el Concilio Eliberitano (siendo assi: q̄ Illiberi es lugar en la Francia Narbonense, como dize Estrabon, y alguno pensō que acaso era lo que aora Salsas. Otra Illiberi se cuenta en Andalucia en España, y piensan que es Granda) celebrado en España, y dize su texto assi, referido en el

Stra. li. 4. Plin. Ambr. Calep. Illiberis.

De-

Decreto en el Capitulo: *Omnis homo de Consecratio. d. 2.* Oigase: Oigase: *Omnis homo ante sacram communionem a propria uxore abstinere debet, tribus, aut quatuor, aut octo diebus. Nec inter Catholicos connumerabitur, qui in istis videlicet temporibus, Paschæ, Pentecostes, & Natali Domini non communicauerit.* Todo hõbre casado deue abstenerse del licito vso matrimonial antes de la sagrada comunion, por tres, o quatro, o ocho dias. Ni será cõtado entre los Catolicos el q̃ no comulgare en las tres Pascuas, de Resureccion, de Espiritu Santo, y de Nauidad. La grauedad deste capitulo tiene dos partes. La primera, de la decencia con que el matrimonio abstinente deue hospedar a Dios en este su Sacram to sacrosanto. Tres, quatro, o ocho dias, tassa. Que mucho? Si, para causas pocas suele auer suspension?

Concil. Iliberis

La seguuda parte haze a mi propuesta. Tres vezes al año, tres buenas Pascuas siquiera, quiere que tengan los casados Catolicos para muestras de serlo: que los duelos del matrimonio con buenas Pascuas de recibir a Dios en Pan será menos. Y no duden que quanto mas comieren del Pan, serán menos sus duelos. Menester es comer para lleuar la carga, y para sufrir la larga prision, que solo rompe la muerte, y tarda mucho a vezes.

Es batallon (assi llaman) el lugar siguiente. Pero con algo particular aduertido. Llegô Dauid fugitiuo de Saul a la ciudad de Nobe. Fuesse para Aquimelec Sacerdote, al templo mismo, y significôle su hambre, diziendo: *Si quid habes ad manũ, vel quinq; panes da mihi.* Si tienes a mano algo, aunq̃ no sea sino cinco panes, damelos? Respõdio el Sacerdote: No tẽgo a mano pan ordinario y vsual: *Sed tantũ Panẽ sanctum: si mũdi sunt pueri, maximè à mulieribus.* Solo tengo el Pan santo. Esse te puedo dar, si tus criados estàn puros y limpios, en particular en toda honestidad. Respondio Dauid: *Et quid mi si ac mulieribus agitur, abstinuimus nos hodie, & nudiustertius.* En verdad q̃ si se trata de mugeres, que desde ayer, y aun antes de ayer nos hemos abstenido.

29

1. Reg. 21 v. 4. 5.

En la superficie de la letra parece, que solo se habla de lo ilicito. Presto se auyentara tan sucia niebla, con solo aduertir que era Dauid el que hablaua; que no fue notado de descompuesto mas de en sola la flaqueza de Bersabe, que fue despues. Pero san Geronimo nos dexô sin duda, con dezir: *Nisi triduo manaos a mulieribus, non utique a meretricibus, sed abuxoribus, quibus lic-*

S. Hier. in Apol. ad Pammac. c. 6

iungebantur. Tres dias de preuenida pureza, no en lo ilicito y prohibido, sino aun en lo permitido del matrimonio, se juzga por preparacion deuida para comer el Pan santo, siendo entonces vn pan de vnos lexos muy lexos deste Pan, que baxô del cielo. Comprobô el Abulense la verdad de los tres dias de continencia conjugal. Porque desde Gabaa hasta Nobe ay tres dias de jornada: *Iam tres dies erant, quibus eg essi fuerant*. Tres dias auia q̃ auian salido de sus casas, y dexado sus mugeres propias.

Abulen. q.16.

Dixo de Dauid aqui Origenes: *Ille castissimus, ille admirabilis in pudicitia, qui audierat: Si mundi sunt pueri, maximè à mulieribus, accepit Eucharistiam quasi mundus, &c.* Aquel castissimo, aquel admirable en pureza y honestidad Dauid, que oyô pedir pureza honesta aun a los fueros matrimoniales, recibio como limpio casado aquella Eucaristia en sombra: que aun para Eucaristia en sombra, para aquel Pan santo, solo symbolo de nuestro Pan, que baxô del cielo, conuinieron purezas y abstinencias matrimoniales.

Orig. ho. 9. in Exechi.

Aora san Geronimo conmigo: *Tumant contra me mariti. Paulus ait: Nolite fraudare inuicem, nisi forte ex consensu ad tempus, vt vacetis orationi*. Enojense contra mi los maridos. Dezirles hemos que denan hazer. San Pablo dize: Cumplan los casados con su estado, podrán de conformidad retirarse para vacar sus ratos a Dios en la santa Oracion, donde solos assistan a Dios solo. Pregunta aora el Santo: *Quid est maius, orare, an accipere Corpus Christi?* Qual es mas, orar, o recibir este soberano Sacramento? Ello, y el responde. *Vtique accipere Corpus Christi*. Claro es q̃ es mas recibir el Cuerpo de nuestro Señor Iesu Christo. Arguye. Pues si para solo orar conuiene la abstinencia matrimonial, quanto mas sin comparacion para recibir este Pande Dios, y a èl en èl?

S. Hier. sup.

Dos vezes grande dixo otra vez san Geronimo: *Panes enim propositionum, quasi Corpus Christi, de vxorum cubilibus consurgentes edere non poterãt*. Los panes de la proposicion, como ni el Cuerpo de Christo, no le comen con decencia los que no han preuenido la tranquilidad del alma, con la abstinencia matrimonial. Assi cogerán mas fruto de mas bondad.

S. Hier. 1. Contr. Iouinia.

No es mi animo desconsolar a los casados, ni turbarlos, como yo oì a vn grande Predicador desalentarlos con vna dotrina mas que terrible, diziendo, que todos los casados estauan en inhabitual indisposicio para recibir este limpissimo

30

Pan

Pan que baxô del cielo. Mucho rigor de hablar contra el estado del santo matrimonio. Su estado es bueno. Y para que sea mas bueno persuadimos dos cosas. La vna, que los casados para comulgar, se preparé con mas pureza con la abstinencia matrimonial: que esto es aconsejarles perfeccion en orden a este Sacramento. La otra es la frequencia dèl, pues los muchos duelos, que en las cargas del matrimonio ay, son menos con este Pan, con quien medran en bondad.

Y ya que mi Padre san Buenauentura dio la dotrina para diferenciar en los casados la disposicion, pongole aqui solo en Latin, para noticia al q̃ esto leyere; que no todo tiene decencia para hablarse en publico, y lengua vulgar. Dize el S. *Dicendum, quod raro continguit, quod homo coniungatur secundum illum actum, debitum exigendo, quin sit ibi aliqua culpa.* Claro es que no quiere dezir mortal. Y el que pide, dize que se deue abstener de comulgar: *Si autem solum reddendo, debitum, non credo, quod debeat retrahi, nisi de congruo, vel etiã causa prolis: & hoc dicit Gregorius, & habetur de consecratione dist. 2.* Sepase, que en ambos es de congruencia el abstenerse, mas en el que pide, que en el que paga. Como los Santos fueron tan puros, sintieron que a toda pureza se ha de llegar. Y juzgaron por mejor no llegar, que llegar sin todo candor. Sea con toda pureza y frequente, para que sus duelos cõ Pan sean menos. Y assi sean mas buenos, que es el fruto la bondad.

S. Bonauen. in 4. d. 12. ar. 2. q. 3. n. 90.

DISCVRSO VI.

Graue injuria es de sufrir, prometer, y no cumplir. Y mas en los honores deste Sacramento diuino.

TAl es el ingenio del espiritu, que aun de las cosas muy leues, y de trato apacible, saca vtil de consideracion. He lo aqui. Embiô Ildeberto Obispo Cenomanense a vn amigo vn abanico, o mosqueador (harto poco sujeto para festejarle.) Comiença la carta: *Flabellum misi tibi congruum pro pulsandis muscis instrumentum.* Aì te embio esse presente, para que espantes las moscas (aun para Iunio denia de ser.) Pero en èl tienes que considerar a lo del espiritu, cada vez que le vses. Que de moscas importunas de pẽsamiẽtos te ocurrirán aũ al mismo altar; mil sugestiones del demonio: *Velut quædam muscæ sacrificã-*

Ildebert. Epist. 8. to. 3. Bibl. PP.

te

tes Altairs ministros infestant, & impediunt. Como moscas molestan y estoruan en el mismo altar. Espantalas, como Abrahan a las aues, que importunas baxauan a su sacrificio: *Ita fiet, vt quod susceptum est ad vsum, mysticum tibi præbeat intellectum.* Con esto sacaras aun del regalo del mosquedor aprouechamiento mystico.

Con este exemplar nos entramos a buscar mystico entendimiento aun en lo muy Gentil. Aun deuemos al mes de Iunio este conocimiento, de porque se llamô Iunio, segun nueua opinion. Refierela Ambrosio Calepino assi: *Sunt qui putant à Iunio Bruto dictum Iunium; qui primus Romæ factus est Consul, quod hoc mense, scilicet Kalendis Iunijs, pulso Tarquinio, sacrum carneæ deæ in Celio monte, voti reus fecit.* Ay algunos que piensan, que dio al mes de Iunio su nombre Iunio Bruto primer Consul Romano, porque en este mes, a primero dèl, auiendo muy honorificamente echado de Roma y del Reyno a Tarquino el torpe, vltimo Rey, (aborrecido titulo desde entonces, nunca mas admitido, sino Consul, primero Iunio Bruto) hizo en el monte Celio Religioso sacrificio a la deidad en carne (este es muy buen romancear para mi, si para èl, la Diosa de carne.) Pero hizo este sacrificio, consagrô este culto a la deidad en carne: *Voti reus*, auiendo precedido voto, con que se obligô a hazer el sacrificio. O la hizo el voto, porque le diesse la vitoria contra vn lascino. O hizo voto del seruicio en agradecimiento de auer vencido.

Ambr. Calep. ver. Iunius.

Diuino Pã, que baxastes del cielo, de verdad deidad en carne; pues dais vuestra Carne en manjar, vuestra sangre en beuida, siendo Dios verdadero, pero de Carne y Sangre, con quien dais vn da vuestra deidad Encarnada, no es injuria, sino aprouechamiento, poner en inteligencia mystica estas pertenencias del mes de Iunio, para en sus confines hablar de vos, o verdadera deidad en Carne. Ocurreme la consideracion de quantos son los Iunios Christianos, y aun Consules, que no puedan negar, que os deuen por voto, o equiualente obligacion, el ofreceros sacrificio, o el sacrificaros el culto de recibiros, o deidad en Carne. Pero tomando lo de Brutos en su mala correspondencia, faltan al cumplimiento de su voto y obligacion de gozaros en este diuino sacrificio y dexan de comeros, como era vso comer los que sacrificauan.

Pongome en mas claro. Sin duda ay algunos Christianos, que

que han hecho voto de comulgar algunas vezes, o en agradecimiento de algun beneficio, y auer los Dios sacado de alguna fucia ocasion; o porque los libre de semejante delito (torpe Tarquino.) Ay otros, que con santo proposito han deliberado, y prometido sencillamente este seruicio y veneracion a este diuino sacrificio, y SACRAMENTO. Ay otros, a quien se les ha puesto en penitencia, o satisfactoria, o preseruatiua. Todos lo deuen al precepto Eclesiastico. Y aun diremos Teologicamente, como nos obligamos a este vso Sacramẽtal desde el Baptismo. Viendo pues, quan bien cumplio vn Gentil con vn voto Gentil de sacrificar a su deidad en carne, fingida, voy a discurrir en general primero, quan graue injuria sea no cumplir lo prometido por vn Christiano. Y luego en particular diremos de las injurias hechas a este diuino SACRAMENTO, por no cumplir las obligaciones, que a el se tienen. Digamos ya de lo general primero.

32 Y porque el Christiano mal cũplidor de sus obligaciones, votos, promesas, y aun deseos (que la palabra: *Votum*. Tambien significa mero desco) se confunda mas con dotrina de los mismos Gentiles, se la doy. Alta es la sentẽcia de Tulio lisamente Christiana: *Diligentia* *Tullius 1. de Legi.* *votorum satis in lege dicta est, ac voti sponsio, qua obligamur Deo. Pœna vero violatæ Religionis iustam excusationem non habet.* La diligencia, que se deue poner en los votos, y la promesa misma del voto, con que nos obligamos a Dios, harto nos lo dize la ley (sin duda la sola natural lo dicta.) Y de toda verdad no tiene escusa alguna la pena de violar la Religion no cumpliendo el voto; que el voto pertenece a la virtud de la Religion Bien cierto que ningun Teologo pudo dar dotrina con mas propiedad formal. Sintio pues Tulio biẽ, quan graue injuria es de sufrir el prometer y no cumplir, pues concluyo, que no tiene escusa la pena de violar la Religion. Tal es de sufrir, que no perdona la pena.

Ha, en viendonos en la necesidad y aprieto, como solemos acudir a Dios a obligarle con vn voto, y promesa, como para comprarle el beneficio! Pero recibido, que mal que se paga! Oid a dos Poetas, cada vno celebrar su parte. Dixo Maron. *Virgil. 8 Æneid.*

Vota metu duplicant matres, propriùsque periclo.
It timor.

Vereis vna madre, o entre los miedos del parto, o entre los peligros de la vida de vn hijo. O vereis hombres tambien, q̃ puestos en la necesidad de la fa-

salud en la tierra, de la vida en el mar; todo es hazer votos, y doblar votos, y acrecentar promesas, a Dios, y a su Madre, y a sus Santos, quando su miedo los pone mas cerca al peligro. Sacalos Dios dèl. Como pagâ? S. Agustin no lo dixera mejor, que Ouidio.

Ouid. Eleg. 8. lib. 3. Trist. *Stulte, quid haec frustra votis puerilibus optas.*

Necio, necio otra vez, que pides y deseas ofreciendo en vano votos pueriles? Votan muchos pueriImente, solo como a engañar a Dios. Y sino tan blasfemos, votan como niños, no dandose por obligados de su promesa y palabra. Sin sentir el faltar a ellas: *Nefaria vota cognouimus.* Dixo Tulio. Conocemos muchos maluados votos, maluados son los que no se cumplen, o hablando con mas propiedad, maluados son los que no los cumplen. Acreditô su verdad el Espiritu Santo (q̃ aun en boca de Gentiles la verdad es de Dios:) *Si quid vouisti Deo, ne moreris reddere; displicet enim ei infidelis, & stulta promissio.* Si prometiste algo a Dios, no dilates ni trampees el darlo. Desagradale mucho la promesa infiel y necia. Infiel llama la que no se cumple, como dize la Interlineal. Grande atencion predica Tito Liuio en el Senado Romano, assi: *Verecundiam non tulit Senatus, q̃ in fine mora voti liberaretur.* No pudo sufrir el Senado la verguença y confusion de no cumplir su voto. Y assi luego, al punto, sin mora, tardança, ni dilacion, tratô de verse libre de la obligacion del voto, cumpliendole. Ni por Emperadores trampearon sus votos. Tulio. *Nostri Imperatores maximis & periculosissimis bellis huic deæ vota fecerunt: eaque in ipso Pessinunte ad aram Principem persoluerunt.* Nuestros Emperadores, en grandissimas y peligrosissimas batallas hizierô votos a Andigista madre de los Dioses en Frigia. Y fueron personalmente a cumplirlos a Pesino, donde tenia su templo principal. Tuuo sin duda por injuria, que no la sufririan sus Dioses, el no cumplir lo que se les auia prometido. Puede enseñar mas la Teologia Christiana, que obseruô la Gentil? No. Solo el ordenar todo esto a Dios verdadero. Y si en aquello Gentil se venerô tanto vn voto, y tan sin dilaciô se cumplia; que grauedad pide todo esto en el culto, y Religiô Christiana? Ya vamos a hablar en su esfera.

Tul. pro Cluëtio. *Eccles. 5 v. 3.* *Interli.* *Liuiu. lib. 5. ab Vrbe.* *Tulli de Aruspi. resp. Ca lep. verb Pessim.*

Ya Dauid dixo dos solas palabras, que pedian largo comẽtario: *Vouete, & reddite.* Hazed votos y promesas, y cumplidlas. Votad y cumplid. Muy de diferente orden son las dos palabras. El votar es obra libre; no ay precepto. Solo es cô-

33 *Psal. 75 ver. 12.*

se-

sejo. Pero consejo, que solicita muestras de amistad, o agradecimiento. Que se cumpla con lo que se manda, obra es de siervo para con su Señor, de vasallo para su Rey, de súbdito para su Prelado, y aun de hijo para su Padre. Pero lo ofrecido voluntario, solo por hazer seruicio, o es muestra de buen amigo, que ama; o de agradecido, que reconoce el recibido bien. Dixo S. Geronimo: *Ea sunt in nostris officijs gratiora, quæ cum licuerit nobis etiam non impendere, tamen causa dilectionis impēdimus.* Apacibles mas son los seruicios, que solo tributa Amor, y que sin delito se pudieran dexar. Si ya no es el voto, como compra y venta, q̃ es el condicional, o pactional, q̃ promete cõ condicion, si les dà Dios. Y todo es bueno, en esta razon comun de servoluntaria promesa: aunque los fines se excedan en mejores. Pero siendo voluntario el votar, el cumplir es ya precisa obligacion.

S. Hier. Epist. ad Polent.

Aquí el punto. Y quien no cumple? presto responde S. Pedro Damian: *Qui non reddit, quod vouet, quasi Deum prouocat, & irridet.* Quien no cumple lo que promete, de verdad enoja a Dios, y casi haze burla de su Magestad soberana. Es Dios puntosissimo en que le cumplan los votos; ni vn pelo parece quiere perder de lo que se le vota. Y es raro el lugar.

S. Petr. Damia. Serm. 71

Dezia la ley del Leuitico: *Bouem, & ouem, aurē & caudā amputatis, voluntarie offerre potes: votum autem ex eis solui non potest* Buey, o oueja, a quiē falte vna oreja, o la extremidad vltima, con qualquiera destos defetos se podra ofrecer, siendola ofrenda meramẽte voluntaria. Pero si es por voto, vnā oreja, que falte a la oueja, o al buey, y aun vn pelo casi, no basta para cumplir con el voto. Enterisimamente se ha de pagar. Vna oreja de vna oueja no se perdona.

Leuit. 22 v. 23.

Si aun pagandole a Dios, tiene por injuria, que no la quiere sufrir, que le quiten vna oreja de lo prometido, que tan graue serà de sufrir, prometer y no cumplirle cosa? Oid a Dios mal sufrido; ceñirè tres exemplos a breue, que trae el mismo S. Pedro Damian en varios lugares.

En Aquitania vn mancebo con otros compañeros de su edad confirieron la materia de su saluacion entre los peligros de la edad. Todos concordes se determinaron y propusieron (aun no dize, que fue voto: *Statuunt, proponunt.*) Cõ sagraron a Dios sus deseos religiosos de serlo. El Capitan de los moços en tan santo proposito suele oluidando con la dilacion. Casose. Antes de cõ-

S. Petr. Damia. Epist. 2. 15.

su-

sumar el matrimonio: *Diuina super eum vigilante clementia.* Velando sobre èl la diuina piedad, le preuino con vna enfermedad que le puso en lo extremo. Ya como de muerto se disponia lo funeral: quando de repente entraron dos feissimos y crueles Etiopes, que atando con dos cuerdas el cuerpo casi difunto le hizieron carga comun de los dos. Atormentarô le con crueles dolores, hasta q̃ apareciendo el Apostol S. Pedro le libertô. Y el boluiendo en si se hizo Monge Benito: *Sic itaq; diuinæ militiæ transfuga, dum paterni verberis disciplina cœlitus eruditur, de manu cruenti prædonis eripitur.* Desta manera el fugitiuo de la milicia diuina, enseñado celestialmente con los açotes paternos, fue libre de las garras del sangriento ladron. Graue injuria es de sufrir, prometer y no cumplir. Castigalo Dios assi.

Aprieta el cumplimiẽto del voto con el caso siguiente, el qual dize le contô el Arçobispo de Salerno auer sucedido a vn ciudadano suyo. Cogiole el peligro de vna tempestad del mar, hizo voto de ser Religioso con grande afecto: *Affectuosa sponsione deuouit.* Dexô passar vn año sin cumplir. Y el mismo dia que cumplio el año, q̃ fue a primero de Enero cayô vna texa sobre èl, y le dexô muerto: *Sic infelix ille, qui mãdum deserere, contempsit vltroneus, amisit inuitus.* Deste modo aquel infeliz, que no hizo caso de dexar el mundo de su voluntad, le dexô por fuerça. Iuzgad su saluacion en el castigo. Tan mal sufre Dios que le prometan y no le cumplan. *Idem li. 4 Epist. 17.*

Tercero caso tiene su particularidad, por esso le multiplico. En el ducado de Vrbino huuo vn moço noble y rico, llamado Arduino. Prometio ser Religioso. Yo, dize Damian, era su importuno exactor, o cobrador de la diuina deuda, para que pagasse. El Prelado del Conuento le persuadia dilaciones, porque el interes de sus limosnas era mucho. O peruersa codicia de vn padre espiritual! Enfermô Arduino. Confessose para morir, repartio su hazienda a pobres, èIglesias. Todo le parecio lo tenia tambien compuesto, que dixo a sus deudos y amigos con grãde satisfacion. Ruegoos por la caridad de Dios no le pidais mi quedada, que no se si despues me preparare tambien? Murio. Aparecio a su mal amigo el Abad. Solo le mostrô sus penas: *Tristis & flebilis ait, cur me de gloria consulis, qui iugibus pœnis afficior, & ne ad momentum quidem respirare permitto?* Triste y lloroso le dixo. Que me preguntas, como me và de gloria? Padezco penas perpetuas, y ni vn instante *Idem li. 5. Epist. 16.*

te me permiten respirar.

Ha, quantos piensan, que Dios passa por la graue injuria de que le prometan y no le cũplan! Pareceles, que con hazer otros seruicios se cubre aquel defecto. Arduino se pensó muy bien dispuesto para morir con recibir Sacramentos, y dar su hazienda por amor de Dios. Pero no pasò Dios por la injuria de no cumplir loque auia prometido.

34 Aun cortesia amigable nos *Prou.3. v.28.* enseñò el Espiritu Santo: *Ne dicas amico tuo, vade, & reuertere, & cras dabo tibi: cum statim possis dare.* Si has prometido algo a tu amigo, no le digas, vete con Dios, y buelue, q̃ mañana te darè lo prometido. Para que trampeas, si puedes dar luego al punto? Es famoso *Cassi. in Epistol.* a este punto Cassiodoro: *Quid honestius, quam negare, aut lõgos terminos dare? Terminum termino addere, negandi est hoc tẽpus. Calliditas negandi.* Qual es mejor, negar lo que se pide, o dar largos terminos a lo que se promete? Añadir plaço a plaço, es trampear, y astucia para negar. Trampa es injuriosa, y muy graue de sufrir. El negar, es vna pena. El dar terminos, son otras tantas. Y si es vna injuria a vn no prometer, son muchas el no cumplir.

Adelantô Seneca esta ponderacion con dezir, que aun el llegar a dar tras trampas, es afrenta. Dize: *Fabius Verrucosus beneficium ab homine duro aspere datum, panem lapidosum vocabat.* Fabio Verrugoso dezia, que el beneficio, que haze el hombre duro, y con aspereza, es pan de piedra. Ay hombres durissimos en dar lo que prometen, y lo dan con aspereza, y su dar, aunque sea pan, es tirar piedras? Tal injuria hazen los que trampean el cumplir su promesa, aun quando llegan a cumplirla. Si a los hombres assi ofende, que a Dios. *Sen. de Bene.*

Yo os lo dirè, como Salomon lo dize: *Est qui promittit, & quasi gladio pungitur conscientia.* Ay hombre que promete, pero parece que siempre le claua el cuchillo de su conciencia. 35 *Prou. 12 v.18.*

Pues porque? Lyra: *Non solvit.* Porque no cumple. Como le hiere la conciencia? *Quia dictat sibi, quod tenetur adimplere promissum.* Aquel remordimiento de la conciencia, que deue, y que no paga, que prometio a Dios, y que no cumple. Quantos dias lo dilata, y quantas vezes se acuerda, que no cumple, tantas puñaladas le dà en el alma su conciencia. Pues que? Es nuestra conciencia fiel verduga en seruicio de Dios, que nos atormenta en castigo de la graue injuria que hazemos a Dios, no cumpliendole lo prometido. Dixo Agus- *Lyra.*

S. Aug. Epist. ad Armēta ri. & Paulin.

tino: *Felix necessitas, quæ in meliora compellit.* Dichosa necesidad y ahogo, que nos cōpele a lo mejor, que es cumplir.

36 Os quiero mi Dios poner a vos mismo en los fueros del prometer y cumplir, y a fe que ha de ser para mi. Por notable se pone el caso en Iosue y en los Iuezes. Llegô Caleb a Dabir, ciudad de apacible nombre: *Quæ prius vocabatur ciuitas literarum.* Se llamô primero la ciudad de las letras. En Hebreo: *Cariat Sepher.* Deuiose de llamar, como dize Lyra, ciudad de las letras, porque entre los Cananeos alli florecia el estudio dellas: era su Atenas, o Salamanca: *Quia ibi vigebat studium alicuius scientiæ.* El Abulense dize, que se llamô, ciudad de las letras, porque alli se hallaron las letras con que escriuian, yes tambien de Lyra. Publicô vn vando. Quien conquistare la ciudad de las letras, lleuara en premio a mi hija Axa. Salio a la conquista de la ciudad de las letras Otoniel. Ganola. Dieronle con Axa dos heredades, vna inferior y otra superior en tierra de promission.

Iosue. 15 ver. 15. Iudic. 1. ver. 10. Lyra. Abul. q. 5. in 15. Iosue.

Fuesele luego a Origenes el pensamiento a lo alegorico y dotrinal. Reconocio que Dios promete premios grādes a los conquistadores de la ciudad de las letras, que trabajan en ellas por seruir al pueblo Christiano para el biē de las almas. Premio inferior y superior reconoce prometido. Tal: *Quod Apostolus ait, Pollicationem habens vitæ eius, quæ nunc est, & futuræ.* Espere el mejor Otoniel lo que el Apostol dize. Promesa tiene de la vida presente, y de la futura. La presente serà en gracia; la futura serà en gloria: *Quam benedictionem oremus, vt & nos consequi meremur.* Concluyô Origenes. Pidamos esta bendicion, para alcançarla. Dios promete gracia acà baxo, y gloria arriba a los conquistadores de la ciudad de las letras. Graue injuria es prometer y no cumplir. No sabe Dios hazerla. Cumplirà. Y mas que conquistô la ciudad de las letras por este lienço o mantel de mesa Sacramental, en quien ay vida de gracia, y prendas de la gloria.

Orig. hom. 20. in Iosue.

37 Altissimamente hablô Dauid a la inmediata promesa deste Pan que baxô del cielo. Cantaua a Dios: *Memor esto verbi tui seruotuo, in quo mihi spem dedisti.* Acuerdate Señor, de tu palabra y promesa hecha a tu siervo, que en ella me diste vna grande esperança.

Psal. 118 ver. 49.

Oyô el lenguage el diuino Ambrosio y obserua: *Propheticæ fidei auctoritate conuenit Dominum, vt meminerit promissorum suorum, quorum im-*

S. Amb. hic Oction. 7.

ma-

memor esse non solerat. Con autoridad de fe de Profeta reconuiene a Dios de sus promessas y palabras, para que se acuerde dellas, de quien no sabe olui darse. No puede Dios hazer la graue injuria de sufrir, en prometer, y no cumplir.

Ya Profeta mio, que amigablemente reconuienes a Dios, y te vales de la autoridad de fe profetal; que es lo que te prometio Dios en tu fe profetal, que le pides se acuerde de su promessa para cumplir tu esperança? O bien lograda fe, y esperança profetal! Habla Ambrosio a lo claro por Dauid: *Non vsurpatorie speraui, quæ vt sperarem ipse fecisti. Seruus sum: expecto alimentum.* No es mi esperança vsurpada, vos me la distes en vuestra promessa Señor, vuestro sieruo soy. Mi alimento espero. Dadme Pan. Que Pan, sino el celestial? Aqui la fe, aqui la esperança de Dauid. Aqui la palabra y promessa de Dios. Aqui ya su cumplimiento en nosotros de lo que la fe y esperança de Dauid pidio a Dios reconuiniendole. Cumplio Dios que no sabe hazer la injuria graue de sufrir, que es prometer, y no cumplir: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Dase para nuestra bondad.

38 Aora entremos en cuenta con los Christianos, a ver como cumplen con las promessas hechas a Christo de comer este Pan diuino, que èl prometio dar, y dic. La primera promessa que hazemos a Dios de recibir este soberano Sacramento, es al recibir el sagrado Bautismo, reengendrados en hijos de Dios, y destinados a alimentarnos deste su Pan. El Doctor Angelico nos dize esto assi: *Ex hoc ipso, quod pueri baptizantur, ordinantur per Ecclesiam ad Eucharistiam. Et sicut ex fide Ecclesiæ creditur, sic ex intentione Ecclesiæ desiderant Eucharistiam.* Por el mismo caso que los niños son bautizados, son por la Iglesia ordenados a la Eucaristia. Y assi como por la Fè de la Iglesia creen, assi tambien con la intencion de la Iglesia desean la Eucaristia para crezes de bondad. Que sea esta intenciõ de la Iglesia, se declarô por termino mas formal el mismo Sãto en otro lugar: *Voto Ecclesiæ, sicut paruuli, sicut supra dictum est.* Y se remite al primer lugar dicho. Es pues el caso, q̃ la Iglesia con vezes de madre promete por el niño, que èl guardarà la fe: y con las mismas vezes promete (que es como voto, no propiamente) que recibirà este Sacramento. Dexo a los Teologos la disputa, de con qual necessidad es necessario recibir este diuino Sacramento: no es desta pro-

S. Tho. 3. p. q. 73 arti. 3. Corp.

Ibid. q. 79. ar. 1 ad 1.

Vide Suarez to. 3 in 3. p. d. 1. p. 49.

fesion el tratarlo. Solo digo de mi sentir rendido, que aquellas palabras de Christo: *Nisi manducaueritis Carnem Filij hominis, & biberitis eius sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Si no comieredes y beuieredes Carne y Sangre del Hijo de la Virgen, no tendreis vida en vosotros. Son digo estas palabras significadoras de necesidad de recibirle. No me persuado que Christo instituyera este supremo Sacramẽto sin querer q̃ obligara su recibo. Y pieso q̃ el mãdar la Iglesia comulgar cada año es propia declaracion del derecho, o precepto diuino, q̃ nõ tiene tiẽpo expressamẽte determinado. Declarô el quando la Iglesia.

Ioan. 6. v. 54.

Pues ya, o fiel, desde tu Bautismo tienes hecho voto, o promessa a Dios por voz de la Iglesia de recibir este Pan de la vida. Como lo cumples? Oye a sãn Valeriano Obispo Cemelense en vna singular Homilia de lo prometido, y no cumplido: *Interdum amicitiarum fides læsa suspirat: quia necesse est aliquotiens homini, aut redhibitionis increpare moram, aut debitoris exprobrare perfidiam. Inimicitias enim dixisse est promissa denegasse: quia ad litem pertinet, siquid aut hic minus reddit, aut ille per moras exacerbatus exigit.* A veces a lealtad de la amistad ofendida, que no lo puede sufrir sufpira: por ver ser forçoso algunas vezes reñir la tardança y trampas de pagar, o dar en cara al deudor su perfidia en negar la deuda. Publicar enemistades es negar la promessa: porque a pleito toca, si o el deudor paga menos, o el acreedor exasperado con la tardança pide por fuerça. Ves, hermano, que si mal cumples con la promessa hecha en el Bautismo de recibir este Sacramẽto de tu misma vida, hazes q̃ suspire la diuina amistad ofendida? Grãue injuria es de sufrir, prometer, y no cumplir: *Inimicitias dixisse est promissa denegasse.* Enemistades publicas cõ Dios en negarle la promessa.

S. Valerian. Homi. 4.

Te admirarias, si supiesses, quantas vezes ya por tu propia boca has renouado y repetido esta promessa. Quantos años ha que dizes la Oracion del Paternoster? Quantas vezes le dizes cada dia (si es que cada dia lo dizes?) Pues otras tantas vezes renueas esta promessa. Oye. Dizes entonces: *Panẽ nostrum quotidianum da nobis hodie.* El Pan nuestro de cada dia danosle oy. Que Pan? San Agustin claro: *Panem, id est Eucharistiam, quem quotidie accipimus.* El Pan de la Eucaristia pedimos, que cada dia recibimos. Assi lo entiẽde santo Tomas, Lyra, Cromacio, Cayetano. Este Pan pedimos. Y por de cada dia le pedimos. *Rogamus*

39

Mat. 6. v. 11.

S. Aug. de Serm. Dom. in mont. s. 8. & li. 4. cõtr. Lipinum. Pelag. 9. S. Thom. Lyra. Croma. Caieta.

mus (dize Cromacio:) *Vt Eucharistiam quotidie mereamur accipere.* Rogamos a Dios, q̃ le merezcamos recibir cada dia.

S. Hier. hic. S. Geronimo cõ la verdad de la letra Hebrea nos pone en mucha viueza. *Panẽ crastinum da nobis hodie.* Señor, no ay paciẽcia para esperar a mañana el Pã de mañana El Pã de mañana danosle oy. Y para mañana? Pedir como oy, que nos dè el del dia siguiente. Tanta ansia por comerle? Si. Dixo mucho con mucho afecto, quando dixo assi mi Padre san Buenauentura en sus estimulos de Amor: *Adjuro clementiam tuam bone Iesu, quare dixisti: Quotidianum? Nonne continue vis esse cibus noster? Non sufficit si per vnam diem? Quid fecimus tibi? Quid ergo dicam de benevolentia tua?* O buen Iesu, adjuro, y conjuro a vuestra clemencia de parte de vos mismo, que me digais: Por que dixistes deste Pan, que sea de cada dia? Por ventura quereis ser nuestro continuo manjar? No os bastaua vn dia en la vida, o en el año? Que os hemos hecho? Que dirè de vuestra amistad?

S. Bonau. in Stim. Amor. 3. p. 17.

Fieles mios, aqui al punto. Vosotros que tantas vezes al dia pedis este Pan para cada dia, y por no esperar a mañana, pedis el de mañana para oy: *Panem crastinũ da nobis hodie*; no reconoceis a las claras q̃ quãtas vezes pedis que os le den, otras tantas prometeis de recibirle? Para recibirle le pedimos. Y por el mismo caso q̃ le pedimos para comerle, a comerle nos obligamos. Pedimos que nos le den, prometemos de comerle. O quantos dias, o quantas semanas, o quantos meses, y aun por desdicha, o quantos años se han passado sin cumplir esta promessa tantas vezes repetida! Con nosotros nacio en el Bautismo. Con nosotros se ha criado en la niñez. Con nosotros goza la mocedad, y aun la vejez. Que es de su cumplimiento? Si es graue injuria de sufrir, el prometer, y no cumplir, tanto prometer, y tanto no cumplir, quantas injurias hazen. Quantos dias de tu vida, exceptos los que has comulgado. O injurias a grã sentir! Dixo Olimpiodoro: *Malum est pactum illicitum, ac detestabile, si nihil vnquam vobis Deo tribuere: multò tamen est peius, si pollicearis Deo quid daturum, nec persoluas.* Malo es sin duda, y detestable, no querer dar a Dios algo voluntario: pero muchissimo peor es prometerle, y no cumplirle. Injuria mala de sufrir.

Olympiod. in Eccles. To. 1. Bibl. PP.

Ay otras personas, que no solo por afectos promissorios sencillos, como acabamos de dezir, sino por obligacion, so pena de pecado mortal de n

a Dios el recibirle en este Sacramento. O por el precepto de la Iglesia; o porque su Confessor les ha puesto en penitencia la frequencia, o dias determinados, penitencia aceptada, y justamente impuesta; o porque de propia deuocion se votô recibir este Pan de la vida tales y tantos dias.

Quien es el que bien lo cũple? Mas quien es, y quantos son los que mal lo trampean, y peor lo pagan? Si me respondieran, fueran muchos. A todos dixo el grande san Gregorio Taumaturgo (cuya fiesta es oy:) *Est hoc stultorum proprium vt reiectitij sint. At tu promissi veritatem præsta.* Es muy propio de necios ser hombres que echã atras (al trenzado, como dizen, o a las espaldas) en oluido sus obligaciones. Pero tu, o fiel, a lo discreto y honrado está a la verdad de tu promessa, cumpliendola a Dios.

S. Greg. Thaum. Metaph. in Eccle. c 5. To. 3 Bi. PP.

Y si no, yo te mando malos dias, y peores noches hasta cũplir Pensô lo que sin duda passa en la materia Olympiodoro. Dixo: *Caue, ne quid temere promittas in conspectu Dei, quia simul ac reus voti factus fueris, multitudo te circumueniet tentationum, quæ persoluere promissionem impediat: ita vt ne dormiens quidem sine molestia futurus.* Guardate, no prometas temerariamente alguna cosa a la soberana Magestad; porque en prometiendolo, y obligandote, luego será contigo vn exercito de tentaciones, que te estorue el cumplir tu promessa. Y las angustias de sola la tentacion de no cumplir no te dexarán dormir. Y aun durmiendo no estarás sin pesadumbre. Aun a los dormidos atormenta el no cumplir con lo prometido a Dios: mal digo, aun sola la tentacion de no cumplir es tormento. Cumple, o fiel, fielmente con Dios, pues a ti te cumple, aun para dormir con descanso. Yo sè de cierto, que passan muchos mal sueño con la pesadilla aun soñada de que no cũplen lo que prometieron a Dios.

Olympi. sup.

Y pues que desde el Bautismo prometimos a Dios comer de su Pan que baxô del cielo, y tantas vezes se ha renouado este proposito en la Oracion del Paternoster, con pedir el Pan de cada dia; y aun por otras obligaciones de precepto o voto: oiganse vnas palabras de graue sentencia passada en cosa juzgada en el Decreto en la distincion segunda de Consecratione, y es del Concilio, que mandô celebrar el Papa Martino, tomado del capitelo 84. de las Synodos Griegas: *Si quis intrat in Eccl siam Dei, & pro luxuria sua auertit se à communione Sacramenti, istum talem proijciendum de Ecclesia Catholica esse decernimus, donec*

De Consecra. d. 2. cap. si quis.

nec pœnitentiam agat, & ostendat fructum pœnitentiæ suæ, vt posit communionem percepta indulgentiam promereri. Si alguno entra en la Iglesia de Dios como Christiano, y por su vida torpe y deshonesta se aparta de comulgar, y recibir este Sacramento diuino (ô quantos conocidos me ocurren assi!) a este tal juzgamos y sentenciamos, que sea echado fuera de la Iglesia Catolica, como mal hijo, hasta que haga penitencia: y muestre el fruto de su arrepentimiento y dolor, y pueda merecer el perdon con el mismo recibir la sagrada comunion.

Ha, si se executara este decreto, que de desterrados de la Iglesia huuiera!

Christiano, que prometiste, si trampeas, aunque llegues a pagar, Chrysologo te dixo: *Dubitatur, an sit beneficium, cuius dilatio cruciat expectantem.* Dudase, si es seruicio el que con la dilacion atormenta al que le espera. A Dios atormentas con solo trampear la paga. Niegasla? Peor: *Inanis promissio, de amicis sibi comparat inimicos.* La loca promessa haze de amigos enemigos. No quieras a Dios por tal con la injuria del prometer y no cumplir. Cumple, llega, come. Asseguras gracia y gloria.

S. Petr. Chrisol. apud Flore. DD. ver. Promiss.

TRATADO SETIMO,

PARA EL MES DE IVLIO.

FRVTO SETIMO.
LONGANIMIDAD.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA Emperatriz celestial, a hablarvamos de la Longanimidad fruto del Espiritu Santo, no tan claramente distinguido entre los Padres que no le vsurpen muchas vezes por lo mismo que el fruto de la paciencia, a quien mucho se parece. Yo del mismo nombre quiero entender su diferẽcia. Paciencia es sufrimiẽto de qualquiera pena que se padece, aunque passe presto la pena, y se passe cõ tristeza. La Lõganimidad es vna tolerancia de largo animo para largas penas, lleuadas con animosa, alegre, inconquistable fortaleza, q̃ con espera no alterable sufre diuturnidad larga sin pusilanimidad. Tan larga descripcion

ann

aun no se si lo ha dicho.

El glorioso Padre san Geronimo explicando los doze frutos del Espiritu Santo, llegãdo este, le quiso dar a conocer por su contrario: *Huic contraria est pusillanimitas.* La Longanimidad es virtud q̃ tiene por vicio contrario a la pusilanimidad. Consonancia parece que se hazen de cõtrarios. La Longanimidad, q̃ en su etymologia significa, de largo animo, y pusilanimidad, q̃ quiere dezir, de poquito animo. Mas a mi ver, aunque todas son virtudes del animo, mas contrariedad tienen con propiedad, la pusilanimidad, y la magnanimidad, q̃ no la pusilanimidad y Longanimidad, aunq̃ estas dos tengã oposicion. Y aun la pusilanimidad tiene por su contraria mui derecha a la fortaleza. Todas estas virtudes symbolizan mucho, Longanimidad, magnanimidad, y fortaleza, aunq̃ seã diferẽtes, todas tocã al valor del animo. La magnanimidad acomete voluntaria lo arduo. La fortaleza no quiebra cõ prospero ni aduerso. La Longanimidad sufre con espera la pena dilatada.

S. Hier. in c. 5. ad Galat.

Por aqui me bueluo a vos, o Princesa soberana Maria, y cõ todo mi espiritu en el caso, a todo afecto del alma mia venero vuestra Longanimidad animosa, mostrada en la mas diuina ocasion, para con el mismo Dios. Os proponen el ser Madre suya, Consentis con afecto de esclaua: *Ecce ancilla Domini, fiat.* *Luc. 1. v. 38.*

Ea, pues, son pusilanimidades de vuestra humildad obrar como esclaua? No. Antes por humildad estais magnanima. Dixo S. Iuá Chrisostomo: *Mẽtem sanã, & excelsam facit humilitas.* Haze la humildad vn animo sano y excelso, grande. Pues para q̃ en esta ocasion la humildad mas profunda? Para el mas alto animo. Pues para q̃ tanto animo, quando aceptais, ô Virgen el ser Madre de Dios? Magnanimidad y Longanimidad protestô ser necessaria a Maria su sieruo mi P. S. Bernardino de Sena, quando reconocio a lo q̃ se puso Maria, aceptando ser Madre de Dios. Que? *Virgo cũ Christo crucifixa est in hora huius Cõceptionis. Crucifixa Crucifixũ cõcepit.* Fue crucificada cõ Christo Maria en la hora, o instãte de la Encarnaciõ. Crucificada cõcibio al Crucificado Iesus! Como assi? Assi sabia Maria q̃ el Hijo de Dios humanado auia de morir en vna Cruz. Ponia se en las obligaciones de Madre a hazer comunes las penas del Hijo. Ya al concebirle en sus entrañas, le concebia como crucificado en su entendimiẽto. Y assi ella crucificada con el que auia de ser crucificado le concibio. Por ventura no huuo menester

S. Ioan. Chrisost. Ho. 1 in 1. ad Corint.

S. Bern. Senens. tract. de Virgin. ar. 2. c. 1

y tuuo Maria magnauima Longanimidad, crucificada desde la Concepcion del Hijo de Dios, hasta que èl mismo estuuo en la Cruz? Tanta Longanimidad tuuo, y huuo menester Maria para Madre de Dios.

Y para Madre de los hombres, y Madre de pecadores? Placeme el ver al Venerable Abad Antioco dibujar en vna clara fuente propriedades del varon Longanime. Dixo: *Quèadmodum enim fons, silentibus scatebris præterfluens, quotquot se adeunt, vltroneus præfert suam potum: ita & vir longanimis, ac placidus.* Vistes la apacible fuentecilla, q̃ (no murmurãdo sus cristales, como dizẽ los Poetas) en apacible silẽcio, sin hazer ruidoso su beneficio, ella se sale de sus calladas venas, y muy de su voluntad espontanea, se ofrece à quantos la quieren en suaue beuida? y hollada y alterada, ô ofendida su diafana pureza, ella se serena en sì misma, y sufrida se buelue a ofrecer gustosa a su ofẽsor? Pues assi es el varon lõganime apacible. Ofendido dà de beuer a su sediento enemigo. Enseñaselo Dios.

Antioc. hom. 110. to. 2. Bi. PP.

O Madre de pecadores Maria, q̃ Lõganimidad aueis menester para tratar y sufrir bellacos! Llamoos el Esposo: *Fõs hortorum.* Fuente de los huertos. Có incessante Longanimidad correrã vuestros claros fauores, para hartar la sed de Iulio. S. Anastasio el del Sinaios llamô: *Fons vitæ.* Fuente de vida, sin vida viue, quiẽ no la beue de vos, que sois fuente de vida de gracia. Corra de la longanime fuente de gracia, gracia, que correrà bolando, pues se pide al

Cant. 4. v. 15.

S. Anast. Sinai. l. 2. in Hexai. To. 1. B. PP.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Si a la paciencia decora
Longanimidad a enojos,
Pan de vuestros y mis ojos
Dad la que en vos se atesora.

DISCVRSO I.

Introducese el Euangelico motiuo.

SEr Iulio Cesar, de quien se dio al mes de Iulio este nõbre, es constante. Dixolo el Poeta,

Iulius à magno demissum nomen Iulo.

Virg. 1. Æneid.

Dixolo san Agustin: *Pro Quintili de honoribus Iulij Cæsaris Iulium.* Llamauase antes el mes Quintil, quinto contando desde

S. Aug. lib. 2. de Doctri. Chr. c. 2. To. 3.

de Março. Ya Iulio en honor de Iulio Cesar, porque en este mes nacio, como dize Ambrosio Calepino: *Ad quartum Idus Quintiles natus.* Nacio a cinco deste mes.

Ambro. Calep.

Tiene gran consonancia el hablar de la virtud de la Longanimidad entre las memorias de Iulio Cesar. Fue el primer Emperador de Roma (Romulo fue Rey, y hasta Septimio Tarquino el Soberuio fueron siete Reyes, y en el acabô el titulo Real.) Siendo Capitan llegô a nuestro Cadiz, y en el vio la imagen de Alexandro Magno en el templo de Hercules, y emulando la gloria de Alexandro gimio, porque no tenia el ya conquistado el mundo. Quanta gloria le adquiriesse su longanimidad magnanima, y heroica, dixolo en pocas palabras nuestro Obispo de Mondoñedo D. Fr. Antonio de Gueuara en vn razonamiento hecho a la Cesarea Catolica Mag. de Carlos V. Maximo en las alegrias de la prision del Rey Francisco de Francia. Persuadiendo al Cesar la clemencia con el vencido, le dixo: *Al gran Iulio Cesar mas embidia le tuuieron sus enemigos por auer perdonado a los Pompeyanos, que no de auer muerto a Pompeyo: porque por excelencia se escriue, que nunca oluidò seruicio, ni se acordò de injuria.* Grande Longanimidad tuuo el clemente valor, que ni se vengô, ni aun acordô de injuria, que es lo sumo. Bien se rie Lucio Celio Lactancio Firmiano, de que a Iulio Cesar dio Antonio nombre de Dios en Roma: *Apud Romanos Deus Iulius; quia hoc foederato homini placuit Antonio.* Ebno fue Dios. Pero pues todo lo bueno es de Dios, mucho tuuo de Dios la Longanimidad de Iulio, que *No se acordò de injuria.* Feliz y fausto será para Christianos el mes de Iulio, infeliz è infausto para los Iudios, pues dize san Geronimo, que en este mes conquistô Nabucodonosor a Ierusalen, y ella padecio aquella famosa cautiuidad: *Quinto mense, qui appellatur apud Romanos Iulius, à Nabuchodonosor subuersa est Ierusalem.* Y el cerco de Tito y Vespasiano tuuo este mes graue aprieto. Dirèmos del al Setiembre.

Ioan. Raui. To. 2 tit. alien. laud. æmuli.

D. Ant. de Gueu. Obisp. de Mõdoñ.

Lact. li. 1. de fal. relig. c. 15.

S. Hier. ad ca. 7. Zachar.

Iosep. de bell. Iudai. c. 16 lib. 7.

Dios mio Sacramentado, o que opimos frutos de Longanimidad, virtud heroica, e imperial, pienso coger de vos, o mi arbol de vida. Cierto para este intento me piden mil atenciones vuestras diuinas palabras, a que aplico yo toda mi alma. Decis: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxô del cielo. Vos mismo a vos mismo os llamais Pan, siendo Carne,

San-

Sangre, y Dios. Ojalà yo os supa entender, como vos lo sabeis dezir, Sabiduria eterna. Pan os llamais, porque necesito yo tanto de comeros para viuir, como vos de mi para darme la vida vuestra. Tanto ha menester el pan, quien le coma, (que sino se perderá) como ha menester el hombre comerle, para no perderse de hambre Pan sois viue, y os encerrais en acidentes de pan muerto: como symbolizando los acidentes del pan material con la substancia del Pan diuino. Ay Pan de vuestros ojos y de mis ojos, como en oyendo os llamar Pan, me asseguré que la longanimidad serà fruto de comerôs! Y en oyendoos Pan del cielo, luego esperè yo longanimidad del cielo. El pan por pan, y el vino por vino, todo dicho assi, son alimentos, que a costa de su mas Longanime sufrimiento son alimento y vida del hombre. Vos Pan del cielo teneis Longanimidad del cielo (y la aueis menester) para ser comida y beuida de pecadores. Dexadme hablar con estima de la virtud muy diuina de la Longanimidad, pararemos en la vuestra Sacramental de donde yo la coxa por fruto muy del antojo de mis soberanos deseos.

2 Hago el primer reparo en lo que dize Calepino, que nunca se vsô entre los antiguos Latinos humanistas esta palabra: *Longanimidad*. Dixera yo a fazon, que nunca humanistas la conocieron; porque a la verdad la Longanimidad mas tiene de diuina, que de humana. Pero veola sin duda difinidar con nombre de paciencia: siẽdo (sino me engaño) el vocablo Castellano, que mas la declara, el llamar a la Longanimidad: *Espera*. Persona de mucha espera llamamos al Longanime. Y quadra a Dios, y al hõbre, que entrambos por la espera que tienen, (que es larga paciencia) se llaman Longanimes.

Esta larga paciencia declarô Tulio en su Retorica: *Est virtus contumeliarum, & omnis aduersitatis impetus æquanimiter portans.* Es vna virtud muy reportada, que sufre con igualdad de animo los impetus de las afrentas y aduersidades. De cuyos troseos refiere Val rio Maximo aquel gran dicho: *Æqualiter se in aduersis gerere, quid aliud est, quam sæuientem fortunam in adiutorium sui, pudore victam conuertere?* Lleuar con Longanimidad è igualdad de animo las aduersidades que otra cosa es, sino conuertir en amiga la fortuna masbraua, vencida de verguença de que no vencio ella de furia? Dicere to dezir. Pero ya en lo Eclesiastico Casiodoro lo dixo mas diuino, quien es la Longanime

Tulli. x. Rethori.

Valer. Maxi. l. b. 3.

pa-

paciencia: *Est rerum arduarū ac difficilium voluntaria atque diuturna perpessio.* Es la Longanimidad vn voluntario y dilatado padecer cosas grandes, arduas, y dificiles. La paciencia es para cosas mas mañeras. Longanimidad Imperial, gustosa, y dilatada, y trata en materias arduas y dificiles; de dõde se conoce la grandeza suya. Discurramos.

Cassi. in Psal.

DISCVRSO II.

Hermosea las penas seueras la Longanimidad apacible, claro martirio, emula de DIOS.

3 VEo a la fe al Apostol S. Pablo codicioso de que diessen fruto los Colosenses, y cogerlos el en ellos. Dizeles el, como assi: *In omni opere bono fructificantes, & crescentes in scientia Dei, in omni patientia & Longanimitate cum gaudio, gratias agentes Deo & Patri.* Frutificad en toda buena obra, creced en el conocimiento de Dios, en toda paciencia, y Longanimidad con gozo, dando gracias a Dios y Padre de las lumbres, porque os dio en que merecer.

Coloss. 1 ver. 10. 11. 12.

Bien fia Pablo a la paciencia los frutos que deseaua, que en la paciencia asseguró Christo N. S. los frutos de la buena tierra: *Fructum afferunt in patientia.* La tierra del coraçon bueno y muy bueno: *In corde bono & optimo.* Dà fruto copioso en la paciencia. Però aun es realce de mejorias y mayorias de frutos que sea en Longanimidad con gozo, y agradecimiento. *Longanimitate cum gaudio, gratias agentes.* Consiente la virtud de la paciencia la tristeza en el padecer. Pero la Longanimidad noble y caualleroſa sufre alegre y dilatadamente, y con gracias. Hermosea apacible sus penas seueras.

Luc. 8. ver. 15.

Para que pues Longanimidad con gozo, y gracias? Dixolo S. Geronimo: *Ibi est vera Lõganimitas, & patientia, vbi aliquis gaudet etiã sustinere quod bic patitur.* Alli, alli esta la verdadera Longanimidad y paciencia, donde alguno se goza aun de sufrir lo que padece. Sufre el que tiene paciencia, pero el que tiene Longanimidad sufre gozoso y agradecido: que la Longanimidad es gustosa y dilatada pasion en lo dificil y arduo: *Arduarum rerum ac difficiliumvoluntaria atque diuturna perpessio.*

S. Hier.

4 Filosofemos sobre vn lugar de la Sabiduria, que le traemos muy en las manos; y yo le he traido mucho a la muela del pensamiento, para luzirle, o afilarle. Dize: *Iunc stabũt iusti in magna constantia aduersus*

Sapit. 5. ver. 1.

sus eos, qui se angustiauerũt, & qui abstulerunt labores eorum. Auia hecho relacion de como los perseguidores de los justos llenos de pauor conocerià la culpa de auerlos perseguido. Dize. Entonces estaran los justos en gran constancia contra los que los angustiaron, y les quitaron y arrebataron sus trabajos. Quando sea este entonces, *tũc*, dizen los Interpretes, que serà el dia del juizio, quando los justos juzgaran allà a sus juezes de acà, los quales los angustiaron en el martirio, y les quitaron sus haziendas, que llama quitarles sus trabajos. Aunque Hugo agudo dize, que el quitarles los trabajos, fue sacarlos de los deste mundo, donde todo es trabajo, dolor, y aflicciones.

Hug. Card. hic.

Dexo de referir los Dotores venerãdo sus exposiciones por literales. Pero salua su reuerẽcia, o cabe, o es nuestra humilde atencion muy en la propriedad de la sentencia (y sino sea vso por aplicacion.) Celebrase aqui la gran constancia de los justos en vna ocasion: *Tunc stabunt iusti in magna constantia.* La palabra, *Constantia* en humanas y diuinas letras significa firmeza, o firme tolerancia en las penas. Dixo Ouidio,

Ouid. 3. de Trist. Eleg. 2. *Dij, quos experior nimis constãter iniquos.*

O Dioses, que de maluados experimiento con demasiada cõstancia Dixo Plinio de vno. *Nũquam in omnibus virtutibus abũdet, tum hac præcipuè, quod habet maximam in animo constantiam.* Abunda en todas virtudes, principalmente en esta, que es tener grandissima constancia en el animo, para sufrir, y no desmayar en las penas. *Plinius Epist.*

En diuinas letras pidio Iudic valor intrepido contra el peligro en el negocio arduo de matar a Holofernes, diziendo a Dios: *Da mihi in animo constantiam, vt contemnam illum.* Dadme Señor, constancia y valor, no solo para no temerle, sino para despreciarle. S. Pedro y S. Ioan predicaron, echaronles los Sacerdotes la mano, pusieronlos en la carcel. Sacanlos a juizio, hablan con valor, y dize el sacro Texto: *Videntes autem Petri constantiam & Ioannis admirabantur.* Viendo la constancia no turbada con la persecucion en Pedro y Ioan, se admirauan. Es para aqui S. Anastasio el del Sinay Patriarca de Antioquia: *Ingenua & libera professio fidei soliditatem constantis animi haud dubie demonstrat.* La hidalga y libre professiõn de la fè sin pauor a los tormẽtos y perseguidores, sin duda demuestra la firmeza del animo constante, a quien ningun golpe puede derribar. Cierro con Lactancio Firmiano todo bien pronar este articulo: *Hæc est virtus, hæc vera est* tancia. *Iudit 9. v er. 14.* *Actor. 4. v. 13.* *S. Anast. Sinay. lib. 1. de rect. Fide. dog. to. 1. Bibl. PP.* *Lact. Firmia. lib. 6. de ver. cultu. c. 17.*

est constantia, in hoc tuenda & conseruanda solo, vt nullus nos terror, nulla vis a Deo possit auertere. Sic ea, quæ alij timent, excelsa & insuperabili mente, dolorem, mortemque calcamus. Esta es la verdadera virtud, esta es la verdadera constancia, que se ha de conseruar y defender, y aun emplear, en esto solo, que es, que ningun terror, ninguna violencia, nos puedan apartar de Dios. Assi lo que otros temen, que es tormentos, dolores, y muertes, nosotros lo hollamos con excelso è inuencible valor. Cita Lactancio: *Vera igitur Ciceronis illa sententia est. Nemo iustus potest esse, qui mortem, qui dolorem, qui exilium, qui egestatem timet.* Tullius. Firme es la sentencia de Tulio Ninguno, q̃ teme la muerte el dolor, el destierro, puede ser justo.

Pues ya la constancia grande, que en los justos celebra la Sabiduria, es el animo inconquistable en las angustias, en los dolores, en los tormentos, en los martirios: como passa oi dia del ilustrissimo Español S. Laurencio, de quien dize S. Leon: *Solidissimam illam Leuitici animi fortitudinem diris paratorgere supplicijs.* S. Leo. Serm. de S. Laur. Pretendio el tirano apretar con tormentos, a ver si podria quebrantar la firmissima constancia, la constantissima fortaleza del animo del Leuita. Passaron muchos justos estos lances de sus penas y angustias. Y entonces, *tunc*, aqui fue donde mostraron y estuuieron firmes en su gran constancia. Sea esto todo para hazer firme la literal inteligencia deste lugar.

Aora es el delicado reparar-le. Tuuieron entonces en sus persecuciones gran constancia contra dos generos de gentes: *Aduersus eos, qui se angustiauerunt, & qui absti lerunt labores eorum.* Contra los que les dieron angustias, y contra los que les quitaron sus trabajos. Ay Dios! Que es esto? A los justos, vnos les dan trabajos, y otros se los quitan? Y igualmente hã menester gran constancia, Lõganime sufrimiento, contra los que se los dan, y contra los que se los quitan? Los que los dan, ya se vè que son enemigos Los que los quitan, parecen amigos. Pues que es por ventura necessario el valor y constancia, no menos contra los amigos, que quitan los trabajos, q̃ contra los enemigos, que dan angustias? Si a fè mia Dezia Pablo a sus Efesios, que el Espiritu Santo le assegurava, que en Ierusalen le esperauan prisiones, carceles, y trabajos: *Quoniam vincula & carceres Ierosolymis me manent.* Que ya no le verian mas. Y luego se leuãtõ gran llanto en todos, con dolor. No pretendian estas lagrimas y sentimiento de los amigos

Actor. 20 v. 23.

amigos carés quitar sus trabajos a Pablo? No huuo menester su conciencia y Longanimidad para sufrir a quien se los auia de dar, y mas a quiẽ se los queria quitar? No rogaua S. Andres al pueblo de Acaya, que no impidiesse su passion, como la solicitaua, auiendo menester mas su constancia Longanime contra los que le arrebatauan sus trabajos, que contra los que le solicitauan sus angustias? El grande Ignacio, Martir de fuego, no sentia que el amor de sus Romanos se daua por ofendido de que èl se dexasse maltratar; y èl les pide perdon, como si fuera culpa el estar constante contra los que le querian quitar sus trabajos? *Ignoscite mihi filioli.* O quan pues hermosamente decora la Longanimidad a la paciencia, que está animosa contra los enemigos, que angustian, y cõtra los amigos que aliuian! Mas huuo menester Eleazaro su Lõganime paciencia, contra sus amigos, que cõ iniqua piedad le solicitauan la vida: *Iniqua miseratione commoti?* Que para contra sus enemigos, que con violencia le obligauã a comer lo vedado aqui: *patienter sustinens.* Con los enemigos estuuo sufrido manso, con los amigos constante seuero. Contra entrãbos hizo su Lõganimidad hermosas sus penas.

S. Igna. Ep. ad Rom.

2. Mach 6. v. 20.

5 Tiene dos sazones S. Cesario Arelatense al põderar vnas palabras de S. Pablo a los Corintios, recomẽdandoles a los ricos sobrados la limosna para los pobres mendigos, afirmando, que todos tirauan sus intereses: *Non enim vt alijs sit remissio, vobis autem tribulatio.* O como lee Cesario: *Non vt alijs sit refrigerium, vobis autẽ tribulatio superflua.* Todos ganan, donde todos obran. No pide el pobre su mendigado aliuio, para que al rico sea su tribulacion superflua. Pues q̃, a entrambos es penoso, al vno pedir, y al otro dar? Ay en entrambos exercicio de hermosa Longanimẽ paciencia, y por ella a entrambos se dispone el merito, al pobre pidiendo, y al rico dando? Han menester entrambos Longanimidad, el vno para importunar, y el otro para ser importunado? Si. Aqui S. Cesario: *Hoc diuina misericordiæ artificium est, vt dum pauperes patienter egestatem tolerant, indulgentiam peccatorũ accipiant. Similiter & diuites dũ superflua misericorditer erogant, & à peccatis se redimunt, & ad præmia æterna perueniãt.* Este es el ingenio de la diuina misericordia, artificio, o arte de su piedad, que a los pobres y a los ricos destina a vnos mismos fines de perdon de culpa, y ganancia de gloria, por vn mismo medio, que es la Longanime paciencia, trayendo-

2. Cor. 8. v. 13.

S. Cesar. Arela. hom. 9. to. 2. Bibl. PP.

los

los de tan distantes puestos, como son pobreza y riqueza a vnirlos en vn padecer. Padece el pobre importunando al rico. La misma importunació, que al pobre aflige al pedir, congoxa al rico en ser pedido. Sufrán Longanimes entrambos, no desfallezcan; que el pobre importunando, y el rico importunado, vno pidiendo, otro dando, aqui grangean perdon de sus culpas, y allà asseguran don de sus glorias. Lóganime paciencia ha menester vn buen pobre para importunar, y aun para solo pedir. Y harta ha menester vn rico para ser pedido, y mas para ser importunado. Entrambos hermosean su pena Longanimes.

6 Eccli. 48. v. 13 14. 4. Reg. 3 4. Reg. 6

Que en pocas palabras mucho dixo de Eliseo el Ecclesiastico: *In diebus suis non pertimuit Principem, & potentia nemo vicit illum.* En todos los dias de su vida temio a Rey (pues al de Israel le tratò con aspero valor) ni a Roque (pues al Capitan y a su compañia los despachò ciegos con Longanime paciencia No los dexando ofender, aunque le venian a prender.) En el poder ninguno le vencio. Y en que se hechò de ver su gran poder: *Nec superauit illum verbum aliquod.*

Raro ponderar en lo sumo! Que la vltima y suprema muestra de su poder sea, q̃ ninguna palabra le venciò? No suemas triunfar de Reyes? le soldados de la muerte a quié aun muerto el (Ciel Hebreo) quitò despojos, resucitando a vn muerto? Lo heroico fue, que no le venciò palabra alguna de amenaça, o lisonja, como glossa Lyra: *Comminationis, vel adulationis?* Tanto poder es menester para vencer vna amenaça, o vna lisonja? Esta mas suele tener de deseada, que de terrible. Que poder sumo fue este de Eliseo? En poco lo dixo la Glossa: *In patientia, & virtute insuperabilis fuit.* Fue Eliseo inuencible en la paciencia, y en otra virtud, que hermosea la paciencia. Fue la Lóganime mucho. Con que fue inuencible no solo a los enojos de Reyes crueles, de Capitanes exentunos; sino que ni palabra de amenaça, ni aun de lisonja, pudo vencer su Longanime sufrimiento: *In patientia, & virtute insuperabilis. Nec superauit illum verbum aliquod.* La palabra de amenaça amenaça con solo vn peligro, que es la impaciencia. La palabra de lisonja tiene dos peligros en vn santo, que si deleita, daña, y si irrita, daña. Daña con aceptarla dulze, o con airar contra el lisonjero Ni sufrir Reyes, compañias de soldados, palabras de amenaça, fue mas

Lyra.

Glossa. Ordin.

que

que calificar la paciencia de Eliseo. Pero no rendirse en la lisonja al halago, o a la ira, fue de otra heroica insuperable virtud, de su Longanimidad.

Pareceme Eliseo a la Salamandra, de q̃ dize S. Pedro Damian: *Salamandra, licet exigua, mirabilem fertur habere naturam, adeo vt si casu aliquã do in ignem mergitur, omnis ignea vis tanquam inundantis aquæ profluuio protinus extinguatur.* Es la Salamandra animal pequeño, pero de tan admirable virtud y naturaleza, q̃ si acaso cae en el fuego, se apagan al punto sus encendidas llamas, como si le hecharan acuestas vn caudaloso rio. Moraliza el santo, que aqui luze la Longanime paciencia: *Humilitas patientiæ reprimit flammam humani hominem a feruore vindictæ.* La humilde y Longanime paciencia sabe extinguir y apagar al hombre, que mas llamas voraces vomita para la vengança. Assi passô a Eliseo Salamandra sagrada: hermoseô sus penas seueras su Longanimidad apacible.

S. Petr. Dam. li. 2. Ep. st. 18.

7 No escusamos adornar este discurso con las ilustres memorias del diuino Iob. El gran Chrysostomo no dudô llamarle Martir, y tal que vale por seiscientos Martires: *Equidem igitur Martyrem hic non æquet? imo vero sexcentos.* Martiriza-

S. Ioan. Crysost. to. 1. in 2. Cor.

ronle las riquezas perdidas, los hijos muertos, la muger viua, los amigos necios, los enemigos contentos. Los fieruos despreciadores, la hambre, los sueños, los dolores, los hedores, los gusanos roedores mas q̃ seiscientos verdugos: *Immanius quam sexcenti carnifices.* Por tantas penas dize Chrysostomo: *Non vni, aut duobus, aut tribus sed sexcentis Martyribus æquandum est.* Selha de equiparar Iob no a vno, dos, o tres, sino a seiscientos Martires. Habla S. Iaun Chrysostomo de nuestro intento, que las penas se han de sufrir con Longanimidad. Ypues llama al Santo Iob Martir por seiscientos: quiero yo a deuocion del mismo Iob prouarle ser verdaderamente Martir Longanime, que vale por seiscientos.

Bien ponderô Agustino lo detestable de los tiranos en su crueldad, la paciencia de los Martires para la imitacion: *Sæuitia tortoris, vt eam detestemur, patientia Martiris, vt eam imitemur.* Pero no fue Martir el Martir, porque el tirano le atormentô cruel, ni porque èl sufrio paciente. No es el Martir Martir por la pena, sino por la causa. No tira el tirano al cuerpo, sino a la fe. El defenderla en los tormentos, es Martirio. Bien el Cartagines S. Cypriano: *Non expugnabilem fidem superare non potuit sæuiens eius pla-*

S. Aug. serm. 44 de Sanct.

S. Cypr. ep. 2. l. pist. 6. Mart.

plaga repetita. Las brauas, repetidas por largo tiempo, llagas, no pudieron rendir la inexpugnable fè. Este es martirio. Padecer y aun morir por conseruar la fè sagrada: *Quam libens Christus in talibus seruis suis & pugnauit, & vicit protector fidei!* Concluye el Africano. Que gustoso Christo peleò y venciò en tales seruos suyos, siendo èl el protector de la fè!

Fieles mios, el padecer por la fè haze propia y formalmẽte Martires. Que èl tirano, que atormenta, y tira a la fè del Martir, sea hombre, o sea demonio, a mi no me haze diferencia, para executor del martirio. Aora pues, que el demonio fuesse el tirano y verdugo de Iob, el texto lo predica: *Iob.2. v.5 6. 7 Percussit Iob vlcere pessimo.* Y el demonio fue el que le leuantò, y executò todas persecuciones, y penalidades. Donde tiraua el tirano demonio? Sin duda a destruir la fe en Iob. Dos vezes se prometio el demonio cruel tirano contra la fè que la perderia Iob. A Dios asseguròse, que el haria tanto mal: *Tunc videbis, quod in faciem benedicat tibi:* Dexadme, Señor, que yo le atormente carne y hueſſos, y vereis como os niega, ò reniega de vos. Ya saben, que la palabra: *Benedixerit*, la puso la Escriptura por la decencia del hablar; queriendo por ella significar, como dizen S. Tomas, y Lyra: *Maledixerit. Dicunt Sancti, S. Thom. in 1. Iob lect. 2. Lyra.* Yo le hare, que a vós os eche publicas maldiciones, que blasfeme de vos, que os niegue. Luego a la fè y lealtad de Iob con Dios tiraua el demonio. Luego ya a toda propiedad fue Iob Martir, y el demonio su tirano y verdugo, que en quitarle hijos, hazienda, salud, atormentarle carne y hueſſos solo aspiraua a que negaſſe a Dios. No faltò a la fè. Claro (mas que suele) Tertuliano: *Non cutiatus à patientia (fide Domino dedita) excluſit.* No pudo el tormento mayor sacar de paciencia a quien tenia entregada su fè a Dios. No se turba la fè del Martir, quando la paciencia no falta. Viue con la paciencia la fè. Y tiene este glorioso martirio vna singularidad, que dio Dios expressa licencia para èl, pues dixo al demonio: *Ecce in manu tua est.* Yo te le entrego para Martir. *Tert. li. de Pati. c. 14.*

Tome de espacio la persecucion el tirano demonio, que hartas largas le dará la Longanimidad del paciente, paciencia decorada con la voluntaria y diuturna duracion. Bien auia dicho S. Zenon Veronense: *Aduersum se turbinem venientem immobili corde, & inconcussæ mentis viuacitate susc. cipiens, &c.* Recibio (muy a su cargo y cuenta, como beneficio) Iob el torbellino y tem- *S. Zen. Ser. de dupl. tẽtat. specie.*

pestad que sobre el vino con coraçon inmobil, y con viueza, o viuazidad de no turbado entendimiento. Lóganime. Realçose a Zenon Tertuliano, siempre mejor, quando obseruô en el mas sentido lance de penas, a Dios, al diablo, y al paciente, y dixo assi: *Quia? Ridebat Deus.*

Tert. li. de Patiē. c. 14. *Quid? diffecabatur Malus: cum Iob immundam ulceris sui redundantiam magna æquanimitate distringeret: cum erumpentes bestiolas inde, in eosdem specus & pastus foraminose carnis ludendo reuocaret.* Que? Reiase Dios Que? Trizabase el demonio. (Malo en supremo grado) reiase Dios, rabiaua Satanas, quando Iob con grande Longanimidad, è igualdad de animo exprimia la sucia, podre de sus hediondas llagas: quando, a las asqueroßas bestezuelas, o gusanos, que se salian de sus cuebas de la rota carne, jugando con ellas las dezia, ta, bolued, volued a vuestras cuenas y pastos.

Plaut. Mostel. *O carnificinam ibi uera!* dixo a otro Intento, para aqui mejor, Plauto. Criba de carne era la del mal tratado Iob, que decoraua tanto su paciencia con su Longanimidad, que le parecia poco lo sufrido, anhelaua por mas. Aun mejor por Iob Prudencio.

Prudent. in Psychomac. to. 8. Bi. PP. *Fronte serenus adhuc, & multo vulnere anhelus.*
Sed iam clausa truci subridens ulcera vultu.
Perque cicatricum numerum sua data recensens.
Mille pugnarum, sua præmia, dedecus hostis.

Estaua en tanta pena aun con la frente serena, con lo mucho que penaua a mas penas anhelaua. Sonreia en triste cara la llaga que se cerrara. Contaua por cicatrizes el numero de felizes. Miles trofeos y premios, viles al vencido a premios. (Luego mil Martyres vale, que cada qual no le iguale.) Ay pues Longanimidad, que con esta haga igualdad? Sola en la Diuina pare, y el que mas participare, despues de Martir noble.

Predicô Christo nuestro bié 8
aquel gran Sermon del monte, y su gracia y su gloria (digo el fin de aquel capitulo) fue concluir: *Estote ergo vos perfecti, sicut & Pater vester cœlestis perfectus est.* Sed perfectos vosotros, como vuestro Padre celestial es perfecto.

Pues, Señor? Que virtud, o que agrado dellas nos hará perfectos, como nuestro Padre celestial? Que de perfeciones ayen el Infinitas en perfecion, y aun creo q̄ infinitas en numero (si pueden ponerse en numero.) Como yo perfecto, como mi Padre celestial? a cuda el grā Antioco Abad, que tributando muchos loores a todas las virtudes, llegando a celebrar a yn Longanime dize: *Talis enim*

Antioc. Abb. loco 110. to. 2. Bi. PP.

ab ex parte perpolitus est, & ornatus, ac propria Longanimitate magnopere ædificat proximo: (Aqui) *Eiusque comperitur esse filius, qui nullo non tempore nostros perfert Longanimiter defectus, qui & ait*: *Estote perfecti, sicut Pater vester cœlestis.* Es el varon Longanime muy pulido y asseado de todas partes en el alma (que la Longanimidad assienta sobre muchas virtudes, y las hermosea, decora, y pule) adornado, y galan, de grande edificacion para el proximo. Viene en fin a hallarse hijo de aquel, que en ningun tiempo dexa de sufrir Longanimemẽte nuestros defectos: el qual nos solicita, que seamos perfectos, como nuestro Padre celestial, de quien por excelencia dixo Dauid que era: *Longanimis & nimis, & multum misericors.* Longanima y misericordioso mucho. Longanime. Lyra: *Diu expectans peccatores.* Interlineal: *Sustinet Deus diu.* Tiene Dios grande espera, espera mucho, mucho tiẽpo sufre. Grande la Longanimidad, que haze hijos de Dios, y perfetos como el Padre celestial. Concluya Antioco. *In Longanimitate habitat Dominus, in iracundia vero diabolus.* Es la Longanimidad cielo morada de Dios, la iracundia infierno morada del diablo.

Psa. 102 v. 8. Lyra. Interli.

DISCVRSO III.

Especies Sacramentales sin vida, y el Pã del cielo con ella Martires Longanimes son, para enseñanlos a serlo.

DIos mio Sacramentado, ya yo os pusiera en question, donde, o como, se reconoce en vos mas larga Longanimidad, que decora vuestra paciencia, o siendo os Dios Dios, o siendo Dios Sacramentado? Yo os conozco, o mi Dios Dios, dize: *Expectans peccatores*, con larga espera para los pecadores. Pero tambien Sacramẽtado: *Sustinet Deus diu.* Sustẽtais y sufris muy a lo largo Sed Lõganime como Dios Dios, q̃ assi os hemos menester Dexaos celebrar como Longanime Sacramentado, que assi lo deseamos. Dareis nos comido el fruto, que con vos lleuamos.

Dize al principio, y al fin digo, q̃ vuestras diuinas palabras nos auisan y enseñan cõ dos particularidades vuestra Longanimidad. Dezis, Señor: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, q̃ baxô del cielo. Los acidentes de pan, que ay os velan, ni son pan, ni baxô del cielo: Essa diuina substãcia, encarnada, o (mejor) essa vuestra carne diuinizada, a quiẽ del cielo baxô la diuinidad, para que ella subiesse al ser diuino, es verdaderamente el Pan y sustẽto viuo, q̃ baxô del cielo, vos Señor, os declarastes assi: *Ego sum*

Ioan. 6. v. 51.

Ioan. 6. v. 51. *Sum Panis viuus, qui de cœlo descendi.* Yo, yo, soy el Pan viuo, que baxè del cielo. Assi lo entiẽde Tertuliano: *Christus enim Panis noster est, qui a vita Christus, & vita panis.* Las especies Sacramentales son dela tierra, acidentes sin vida de la substãcia del pan, mas q̃ muerto, aniquilado (o llamese defecion;) pues no quedô dèl, no solo la forma de pan, pero ni aũ la materia, o cadauer suyo.

Pero esto noto comũ en entrãbos panes, en el que murio dexando sus acidentes, q̃ os siruen, Señor para que existais Sacramentalmẽte, y en vos, q̃ sois Pan viuo, q̃ existis debaxo dellos; q̃ entrãbos Panes nos predicais cõ atenciones indeficiẽte Longanimidad. Y pues essas visibles especies de pan son las que nos dã primero en los ojos del cuerpo, antes que vos Pan viuo en los ojos de la fè y el alma, digamos dèl, luego de vos.

10 Dezimos de vna vez, q̃ entre quantas cosas siruen al alimẽto y regalo del hombre, ninguna passa tormentos mayores cõ silencio mayor, q̃ el pã: ninguna mayores afrentas callãdo. Murio el animal a manos devn noble, con impaciente resistencia, y sazon del fuego en el primer tormento. Pero cortô la corba guadaña de vnvillano braço el grano de oro, que passando en el capullo mismo desde la vida a la muerte, siendo el capullo mismo su cuna y sepultura, perdido para la vrna de vn filo (si mazmorra) la gloria vital, que gozaua en la campiña. Fue entregado a la despreciada huella de brutas bestias; al tormẽto casi de rueda de nauajas en el trillo (cuchillos de pedernal a su circuncision cõ propiedad) Las abarcas zafias vltraxaron gozosas su decoro. Carpierõle las vñas de los vieldos. Encalabozaron su inocencia, sossegãdoles para mas apretadas angustias. Reduxerõle en poluos furiosamente arrastrado entre las piedras. Contaronle, para apurarle los atomos las fẽmeniles manos; q̃ a empujones y puñadas juntando en masa candida las desmenuzadas reliquias, la destinaron solicitas al horno, recuerdo de candidas purezas en el de Babylonia. Aqui libertad. Alli el fuego tãto obrô, que salio del horno y fuego el pan con mas hermosa cara: como mostrando la gloria q̃ ganô en sus penas. Ay para muchos Martires en las penas de la Lõganime paciencia del pã? Por aqui, por estas angustias, llegô, subiô, a verse en la gloria Sacramental, y al feliz comercio con Dios Sacramentado en el. Tanta Longanimidad predica Martir.

Y vos Pã viuo? En oyendoos, Pan y viuo, os reconoci con penas, y sentidas: que el otro pan, que no es viuo, no tiene

las

las penas, ni viuas, ni sentidas, sino en semejança: vos en verdad. Acuerdome, Señor, que vos por vos, dixistes penas de vn grano de trigo: *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit.* Ay vn grano de trigo, que caera en la tierra, a los vltrajes y a la muerte. Luego Agustino: *Ipse Dominus Iesus erat granum mortificandum in infidelitate Iudeorum.* El mismo Iesus Señor nuestro era el grano de trigo, a quien la tirana infidelidad de los Iudios auia de mortificar con penas y muerte. Quebrantado grano de trigo venis a ser nuestro Pan viuo: para que Sacramentado nos enseñeis, y frutifiqueis en nosotros vuestra Longanimidad, siẽdo Martir

Ioan. 12 v. 24.

S. Aug. tract. 15 in Ioan.

12 Aora, Señor dexadme filosofar breue. (Dixo Pablo, que al dar vos este Pan dixistes. *Hoc facite in meam commemorationem.* Hazed esto en mi memoria. Pero luego dixo Pablo: *Quotiescumque enim manducabitis Panem hunc, & Calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis.* Quantas vezes comieredes este Pan, y beuieredes este Caliz, acordaos de la muerte del Señor. Christo pide su memoria; Pablo dize, que sea de la passion. Es todo vno? Si. Dixolo S. Iuan: *Quæ sit illa commemoratio, B. Paulus Apostolus exponit.* Explicô Pablo la mẽte de Christo; el pide memorias; Pablo dize, que las pide de su passion.

1. Corin. 11 v. 24. 26.

S. Iuan. ad Hymn. de Corp. Dom. to. 3. BiPP

Es ya la questió. Porq̃, Señor al comer este Pan, q̃ baxó del cielo, no nos mãdais memorias de tãto Amor, de tanta bõdad, cõ q̃ os dais? de tãta humildad, con q̃ os abatis? de tantas muchas finezas, q̃ aqui encerrais? De sola vuestra passion dais mãdato, q̃ nos acordemos? Y dize al que assi se acuerda S. Iuan Chrysostomo: *Eris amantior.* Serás mas amante? Como me haze mas amante vuestra memoria de vuestra passion, y no de vuestra caridad amante? Ay Dios! La memoria de vuestra passion, me recuerda vuestra Longanimidad en padecer. Y de Longanimidad en padecer dessacramentado, o no Sacramentado, me estiendo a consideraros padeciendo Longanime Sacramentado. Ay Dios mio Sacramentado, quãtos suspiros repito, considerãdoos Sacramentado, y q̃ assi estais continuando vuestra passion y vltrajes! Pareceme, Amor mio, q̃ si vuestros enemigos os pusierõ vn velo sobre la cara en vuestra passion: *Et velauerunt eũ*, lo hizieron para no miraros a la cara: *Vt a se ipsi faciem eius abscondant*, dize Beda. Pero en este diuino Sacramento parece os pusistes vos el velo opaco, por no ver los atreuimiẽtos, q̃ aqui sufris padecidos cõ animo Lõganime. (Es la mas prouada

S. Ioan. Chryso. ho. 27. in 1. Corin.

Luca. 22 ver. 64. Beda.

S. Tho. 3 p. q. 76. art. 7.

Scot. in 4.d. 10. q.9. Suar. to. 3. in 3.p.disp 53.sect. 3.§. Dico secũdo.

opinió delos Dotores Angelico y Sutil, q̃ Christo en quãto Sacramentado no puede ver naturalmente; aunque ay quien diga, que de hecho vè por su absoluta potencia.) Ay Dios (mil vezes) quantas vezes yo, y quantos yo mil vezes, nos llegamos mal aliñados, y peor preparados, a hazeros pesares en este Sacramento diuino; donde os està bien estar como a cierra ojos, por no los ver; ya que viẽdolos como Dios, Longanime los sufris! Martir. A costa de tantos martirios gozais la gloria de Sacramentado. Que Martir tan Longanime, hermoseãdo apacible las seueras penas, que os damos!

13 *Mat. 28 v. 10. S. Seuer. in Cate. Angeli.*

Señor, mas para quereros mas, por mas Longanime. Dixistes resucitado a las Marias: *Nuntiate fratribus meis.* Dezid las glorias mias a mis hermanos. Alli luego S. Seueriano: *Vocat fratres, quos corporis sui fecit esse germanos.* Llama hermanos a aquellos, que èl hizo de su Carne y Sangre con auerles dado su Cuerpo en este Pan Sacramental, y su Sangre en este Caliz; que hermanos suyos son de Carne y Sangre suyas. Ea Señor, gozen vuestra gloria resucitado, los que gozaron vuestra gracia Sacramentado. Pero lloro yo vnos hermanos, de quien os quexais vos, quando contais vuestra Longanime paciẽcia cõ ellos. Dezia aquel Martir por mil, Iob, imagen vuestra, no solo en lo sufrido, pero en lo sacrificado cada dia dize S. Gregorio alli: *Sic faciebat Iob cunctis diebus*, explica, *Pro nobis holocaustum Redemptor immolat.* En figura de que el Redemptor cada dia nos dà su Cuerpo en Pan, holocausto de su Amor. *Iob. 1. 5. S. Greg. li. 1. Moral. c. 9.*

Pues aora veamosle Longanime en ver con quien hermanõ: *Frater fui draconum, & socius struthionum.* Fui hermano de dragones, y compañero de auestruzes. Señor, que es esto? Con dragones hazeis hermandad, y con auestruzes compañia? Ay Dios! que ay quien os trague como dragon, y os coma como auestruz? Y vos os portais con los vnos como hermano, y con los otros como compañero? O grandes tres palabras de S. Gregorio aqui: *Malitiosos, ac simulatores patitur.* Sufre con Longanimidad, trata ei como hermano a los malicioſos, y como compañero a los que fingen. Ay vnos maluados hombres, que estandose en sus vicios conocidos, fieros como dragones, se tragã a Dios venenosamente. Ay vnos hipocritas de fingida santidad, que se engullen como vnos auestruzes este diuino Sacramẽto. A todos sufre Longanime, como hermano, como cõpañero, haziẽdo de su parte hermãdad y cõpañia. Pero Martir es. *Iob. 30. v. 29. S. Greg. lib. 20. Moral. c. 29.*

Quie-

Quieres pues, o Christiano, yr a la parte de la Longanimidad deste Pan viuo? Dite a ti mismo assi. Pues recibo estas especies Sacramentales Martires desu Longanimidad, pues Martir Longanime me como el Pan viuo, que esconden; saquè yo por fruto de mi alimẽto la misma Longanimidad que predican, y comunican como mi sustento; que la comida sus calidades sabe pegar.

DISCVRSO IV.

Alma grande, y para mucho es el alma para Dios. El la ensancha con este diuino Pan, aun antes de recibirle.

14 EL padre de la natural, y aũ moral filosofia, vsurpô (sin ofensa de la razon) moralmente por vna misma cosa casi a la Longanimidad y a la magnanimidad. Diximos nosotros cõ razon en el Discurso 2. que la Longanimidad es vn sufrimiẽto hermoso. Dize aora Aristoteles en su tratado de virtudes y vicios: *Magnanimitas est pulchrè ferre & felicitatem, & infelicitatem, & honorem & ignominiam: habere autem animi altitudinem, & magnitudinem.* Magnanimidad es (acto suyo) el sufrir hermosamẽte a la felicidad, y a la infelicidad, al honor y a la ignominia. Dixo cõ sentida atencion, que tambien ay que sufrir a la felicidad y al honor. Son muy pesadas: mas son los que caen con ellas. Mucho tienen que sufrir. Y es mas dificil el sufrirlas hermosamẽte. Mal sufridas en soberuia. Las penas y afrentas, ellas humillan. Magnanimidad es tener altura y anchura de animo. Con el mismo sentir auia dicho: *Magnanimitas est virtus, per quam vtraque fortuna, virtusque & ignominia ferũtur.* Es la magnanimidad vna virtud, por la qual està el hombre preuenido para sufrir entrambas fortunas, prospera y aduersa, el honor y las afrentas. Vese claro, como vsô de la magnanimidad por Longanimidad. Esta significa animo sufrido a lo largo. La magnanimidad a lo grande y a lo alto. Gran capacidad, y para mucho: *Animi altitudinem & magnitudinem.*

Aristot. de virt. & vitij.

Altamente se concuerda el principe moral Seneca: *Magnanimo nihil est magnum.* No ay cosa grande para el magnanimo No? De la tierra no. Pues de dõde? De solo el cielo. Del cielo lo dixo el mismo: *Animũ excellentem, quidquid timemus, optamusque ridentem, cœlestis potentia agitat. Non potest res tanta sine adminiculo numinis stare. Quemadmodum radij solis contingunt quidem terram,*

Senec. Epist. 23

Idem. Epist. 49

sed ibi sunt, vnde mittuntur, sic animus magnus ac sacer, conuersatur quidem nobiscum, sed hæret origini suæ. Poder celestial agita, y mueue al animo excelente, grande, y largo, que se rie de quanto tenemos y amamos los mortales como tales. Cosa tan grande no puede estar, ni ser sin particular adminiculo (auxilio) de la Diuinidad; o la ay en quien assi obra. Obra el tal, como los rayos del Sol. Ellos tocan la tierra, presos y pendientes del Sol, en quien estan como en su origen. Assi el animo grande, y sagrado, o diuino, con nosotros a se conuersa: pero vnido a su origen, que es el Sol de la eternidad.

Merecen los dos, que tercie honrando su doctrina el gran Padre y filosofo de la Christiana Agustino: que en el libro de la quantidad de la alma, midiendola, no por la corpulencia que no la tiene, sino por la capacidad y poder: *Longanimitatem dicimus, cum Longa nisi corpora esse non possint. Ea vero interna virtutes, quæ appellatur animi magnitudo, ad nullum sputium, sed ad vim quandam, ideſt ad potentiam animi relata, recte intelligitur.* Longanimidad, o largo animo dezimos por metafora; que la propiedad de largo y ancho, es de la quantidad corporea. Pero la que entre las virtudes se llama grandeza de animo (ves como por lo mismo toma Longanimidad y magnanimidad?) No es cosa que se considera en orden a espacios materiales, sino es vna fuerça y poder del anima para cosas grandes.

S. Aug. lib. de quant. anim. c. 17. to. 1

Dios mio Sacramentado, yo aspiro a tratar aqui de la Longanimidad en quanto dize grandeza de animo ancho, largo y alto. Lo grande que me mueue, sois vos, que sois grande grandemente, sois inmenso y no teneis fin. Y tras esso venis a caber en mi. Luego yo deuo aspirar a hazeros vna alma Lõganime, magnanima, para mucho, pues para vos. Señor, esto se que es vuestro (siguiendo a Seneca: *Non potest res tanta sine adminiculo numinis stare.* Vn animo excelente, grande, ancho, alto, en quien cabe Dios, deidad ha de tener) Señor (bueluo a dezir) esto se que es vuestro, ensanchar almas. Bien se que no son para vos sino almas grãdes y para mucho. Bien se, que vos la ensanchais con este Pan, que baxó del cielo, aun antes de recibirle, porque aun antes de recibirle, es fruto suyo la Longanimidad y grandeza de animo. Dexadme filosofar a lo primero, de que almas grãdes y para mucho son las propias para vos. Luego diré a lo segundo, de que esta grandeza de animo es fruto de aquesto Pan.

Tiene sabia sazon aquello, que

que dize el Espiritu Santo acabando de hablar como Dios no hizo la muerte: *Impij autem manibus & verbis accersierunt illam: & æstimantes illam amicam, defluxerunt, & sponsiones posuerunt ad illam.* Los malos llamaron a la muerte para si haziendola señas con las manos, como quien la dà algo, y con palabras, como quien la acaricia. Y juzgandola y tratandola como amiga, cayeron en sus manos, y la hizieron sus promessas y ofrecimientos.

Sap. 1. v. 16.

Vaya por dotrina lo que aqui se dize por explicacion, q̃ los malos con sus palabras malas, y con las malas obras de sus manos, parece que llaman a la muerte, para que los quite la vida, y caigan en la muerte eterna: y suelen con las angustias mortales prometer mejoras. Assi passa: y passa al pie de la letra, de que las promessas hechas de mejora de vida con las angustias de la muerte, que les acarrea a los malos su mal hablar, y mal obrar, se va en promessas, y no en execuciones.

Pero a mi ver cabe otro sentir mas delicado en la letra. Es muy propio de los malos ser cobardes. A los malos embiò Dios vn recaudo de consuelo y dezia assi: *Dicite pusillanimes, confortamini, & nolite timere.* Dezid a los cobardes assi: Confortaos, animaos, no que

Isai. 35. v. 4.

rais temer. Pues aora bolvamos a la sabiduria. Los malos son grandissimos cobardes, y de miedo de la muerte, quisieron acariciarla como amiga; llamaronla con las manos y cõ palabras; y pensando que se dexaria tratar como amiga, la hizieron grandes promessas, como porque no los matasse: pero no bastò su diligencia para no caer en sus manos, y dellas al infierno. Dixo la Interlineal: *Qui putabant se impune peccare, defluxerunt in mortem æternam.* Los que pensauan pecar sin castigo, cayeron en la muerte eterna. Pues mirad aora. Gente cobarde, que de miedo solo de la muerte parece que se muere: y la haze caricias y promessas de mero miedo, no es gente para Dios, que quiere almas grandes, y para mucho. A los pusilanimes embia recaudo, que se cobren en lo animoso: *Confortamini*, y se pierdan en lo cobarde: *Nolite timere*; que confortados en animo grande, y perdido el miedo, luego està alli él: *Deus ipse veniet & saluabit vos.* El mismo Dios en persona vendrà a saluaros: que no parece puede saluar a pusilanimes, si primero no se hizieren magnanimos que Dios no ha de venir al coraçon y alma de vn cobarde. Almas grandes, para mucho, magnanimas, o Longanimes, son hospicio para Dios. *Ani-*

Interlin.

mam

Sen. sup. n. 14. *mum excellẽtem cœlestis potentia agita.* Celestial poder anima a vna alma excelente, para que Dios venga a ella. Assi las quiere. Agradecido lo cantô

Ps. 54. *v.* 9. Dauid a Dios: *Saluum me fecit à pusillanimitate spiritus.* Librôme Dios de la cobardia pusilanime de mi espiritu, y por esso, *Expectabam eum*, le aguardaua yo que viniesse para mi, que no viniera, si no me ensanchara la alma y espiritu, librandome de la poquedad

Lyra. dèl: *Ab inordinatione timoris.* Dixo Lira: *A timore animi.* No son cobardes para hospicio de Dios.

16 Yo pẽsaua nauegar solo por el mar de los peligros siguientes; pero ay dèl solo. Mejorarè me con la sabia cõpañia de san Iuã Chrisostomo. Yo me mirauа en San Mateo embarcar a Christo y a sus discipulos a cor

Mat. 8. *v.* 23. 24 26. to flete: *Ascendente eo in naviculam secuti sunt eum discipuli eius.* Subio Christo en vna nauecilla, siguieróle sus discipulos. O nauecilla, corto vaso, capacidad pequeña, mas si has de poder cõ el peso de vn Dios hõbre, y de vn Apostolico Colegio! En oyendo *Nauecilla*, me pareciste para poco, poco vaso. Alborotôse el mar, rizaróse sus olas, quexaronse los vientos, ya se va a pique la nauecilla, que es nauecilla: *Ita vt naviculam operirentur fluctibus.* Ya la cubren las olas. Para nauecilla con pocas ay hartas.

Pues mirad a los coraçones de los Apostoles, que crujen mas en los pauores del peligro, que la nauecilla misma. O como se hazen compañia en lo pusilanime la nauecilla, y los animos Apostolicos. Duerme Christo: el solo intrepido. Ellos medrosos le despiertá Señor, que parecemos, saluadnos. A la fe no les callô Christo la tacha de cobardes, pusilanimes: *Quid timidi estis?* Que tẽblais? Cobardes de poco animo, y poca fe. Pues que, Señor? Ellos y la nauecilla lo pecã de cobardia. Ni la nauecilla, ni sus coraçõzillos no son de vuestro gusto. Poco sufre longanime la nauecilla por nauecilla. Es su capacidad poca, con vos dentro se congoja y gime en el peligro. O corto animo de corto y pequeño vaso. Los coraçones pequeños de los Apostoles aun hazen poca fe. Vos los afrentais de cobardes. A la fe para vos ni son nauecillas, ni coraçones cobardes: almas que reis de alto borde; amigos que tengã ancho coraçõ; q̃ quereis almas grandes, y para mucho.

Dixe yo ya mi pensar assi a lo humano. Pero realcô la cõuersacion de S. Iuan Chrisostomo el pensamiento en el intẽto mismo. Dixome enseñandome con sabiduria diuina. Piẽsas tu que acaso se alterô assi el mar, o que fue impulso natu-

tural la agitacion de sus olas, y el peligrar la nauecilla? No. Fue ingenio soberano del poder de Christo, cõ que dirigio vna alta razon de estado y doctrina, para hazer a los Apostoles magnanimos. Al cobarde no ay mejor enseñança para hazerle perder el miedo, que ponerle muchas vezes en el peligro. Con el vso de las amenazas se pierde la cobardia. Rara vez escapa el primerizo y visoño de asustarse con ruido de vn mosquete, o tiro. Es de nueuos marearse.

Para dos cosas auia Christo menester grandes almas, y coraçones en los Apostoles. La vna era para los trabajos grãdes que auian de padecer por èl. La otra, para que cupiesse en ellos la grãdeza del honor. Para ambas cosas dixo ya Aristoteles en (el num 14) que era menester magnanimidad: *Magnanimitas est pulchrè ferre, & felicitatem, & infelicitatem, honorem, & ignominiam.* Magnanimidad es sufrir, y lleuar hermosamente la felicidad, y la infelicidad, los honores, y las afrentas. Magnanimos para estas dos cosas queria Christo a los Apostoles. Y enseñalos a ensanchar los coraçones con el mismo exercicio del peligro. Aqui Chrisostomo: *Accepit autem discipulos secum, & in naui, vt ad vtraq; eos erigeret, & ad hoc quod in periculis non succumberent, & ad hoc quod in honoribus modestè se assumit.* Llenôlos Christo consigo en su cõpañia, como allegados, en vna nauecilla cupieron juntos, dexando de hazer este fauor a otro. Esto era inestimable honor. O que no podran con èl sus cortos coraçones! Pusolos en la nauecilla, en quien disponia el peligro de anegarse. Para los honores y peligros, para entrambas cosas los dispone con la tempestad. Ensanchales el coraçon y alma; riñelos de poco animo, de poca fe, de tímidos y cobardes. Magnanimos los quiere para muchas penas, y para muchos honores. Esta tempestad fue el nouiciado de sus peligros. Este entrar solos con Christo en la nauecilla, es exercicio de su felicidad y honores. Ea sean no cobardes, sino animosos magnanimos para felicidad y penas, para honra, è injurias; que cosas tantas necesitan almas grandes, y para mucho. Assi las quiere Dios. Y aun las haze con los peligros mismos.

S. Ioan. Chrisost. hic in Cate. D. Thom.

17 Altissima doctrina nos dio Christo en vn granito de mostaza. Dixo: *Sim le est Regnum cœlorum grano sinapis.* Semejãte es el Reyno de los cielos a vn grano de mostaza, minimo grano de las semillas. *Mat. 13 v. 31.*

Señor, para vn Reyno tan dilatado como el del cielo, no ha-

hallais mejor apodo, que vn granillo de mostaza? No era mejor compararle a vn cedro, a vna palma, o a vn gigante pino?

Lo picante de la mostaza, su animoso y alentado se ha hecho celebrar a lo humano y natural, y a lo mistico y diuino. Gracioso la dixo Plutarco.

Plau. in Pseud. *Teritur scelerata sinapis.* Mueler la bellacuela mostaza Llamôla bellaca, por lo picante. Columela assi:

Colume. lib. 10. *Seque lacessenti ſubitum factura sinapis.* Nadie se ponga a desafiar a la mostaza, que le hará llorar Dixola Plinio grano: *Acerrimum sapore, igneis effectus.* Animosissima, acerrima es en el sabor, y tiene efectos de fuego. No veis la animosa viueza natural del granillo de mostaza?

Plin. li. 18. c. 8.

Pues por este su natural magnanimo, y para mucho, apodô Christo al granito de mostaza vn Reyno inmenso de los cielos. Todo este parece que cabe en la capacidad de vn granillo de mostaza, que todo es alma, casi sin cuerpo: que la capacidad para Dios no está en cuerpos de altos cedros, o cypreses, sino en grandes almas, y para mucho Assi la conocio

S. Aug. Hic in Ca sinapis ad feruorem fidei pertinet, vel so quod dicatur venena expellere. Agustino con nouedad: *Granû* A lo espiritual vereis en el granito de mostaza, dibujada vna animosa y feruiente fe. A lo temporal sacad a desafiô el granito de mostaza con vn dragon o serpiente y vereis como hazé huir su veneno. El Reyno de los cielos y el alma, se parecen en ser morada de Dios. Si èl a su gusto assemeja el Reyno de los cielos a este granito de mostaza por su animosa capacidad y valor: tengase por dicho la alma, que ella será a gusto de Dios, si se pareciere al granito de mostaza en el valor para mucho.

Acerquemonos con su formalidad azia al Santissimo Sacramento.

Ay vnas palabras en Isaias 18 de peregrina formula. Dizen: *Quia manda, remanda, manda, remãda, expecta, reexpecta, expecta, reexpecta, modicum ibi, modicum ibi.* Antes de romancearlas, es de saber, segun nuestro Lira, que estas palabras las dezian los malos Sacerdotes, y Profetas falsos, haziendo burla, è irrision de los Profetas de Dios. Estos de su parte traian los ordenes de Dios al pueblo. Y quando intimauan el gusto de Dios, dezian: *Hæc dicit Dominus.* Dios dize, y manda esto. Quando queria consolar a su pueblo en las ansias del deseado Messias, dezia les que esperassen: como aquello de Abacuc:

Isai. 28. v. 10.

Abac. 2. v. 3. cuc: *Si moram fecerit, expecta illum; quia veniens veniet, & non tardabit.* Si se tardare, esperale, que viniendo vendrà, y no tardará. Pues ya los malos Sacerdotes, y profetas falsos, con irrision de los buenos, dezian como assi: Que nos cãsais aqui cõ vuestras hablas de parte de Dios, diziendo lo q̃ quereis? Ea Profeta, manda, remãda, manda, remanda, esperà, reespera, espera, reespera, vn poquito alli, vn poquito alli: *Sacerdotes mali, & prophetæ falsi eos docendo, dicebãt.* Dize Lyra.

La verdad digna de veneracion era, que Dios lo mandaua. Y que para que el pueblo se consolasse, le ordenaua que tuviessen espera, y reespera, y mas

Interli. espera: *Maneas in expectat on-*. Dixo la Interlineal. Està siẽpre en espera.

Señor, para que tanta espera y reespera? No vemos en esto los exercicios de la Longanimidad, o magnanimidad? Vna esperança sustentada con larga esp ra, o es de almas grandes, y para mucho: o la misma tolerancia con ansias de llegar a gozar ensancha los animos, y las almas, y los haze grandes. Animosa es mucho, y de gran valor vna larga espera, o esperança: para mucho es.

Aora se goza aqui lo que dixo Filon Obispo; de por que el Nardo es simbolo de la esperança: diziendo entre otras propiedades del Nardo: *Colore rufo, comosus, viretque perpetuo, & efficacissimas vires ad in quam plurimos morbos habet.* Phil. Carpat. in Cant. ti. 4. Es de color rojo, o bermejo, de grande cabellera, o guedejas, siempre verde, y de animosas y eficazes fuerças contra muchas enfermedades. El Nardo y la esperança symbolizan en lo brauo y animoso. Pues trate Dios de que sus amigos se criẽ con largas esperas, o esperanças, para que ellas les hagan las almas grandes, magnanimas, para mucho, que assi son buenas para Dios. Quien le espere, le espere con dilatada capacidad, que es Dios muy grãde, y ha menester almas grandes para caber Con hazerse esperar sabe ensanchar las almas que haze la espera, y esperança animos grandes. Nardo rufo, de guedejas, siempre verde, de fuerças grandes es la esperança. Magnanimos haze.

Ya, o Pan diuino, que baxas del cielo, con solo oir que baxas del cielo, me obligas a ponerme de espera, o de esperança para recibirte. Como se que eres mi Dios, que aun en el cielo no cabes, luego comencè a estirar el alma con la misma espera, pretendiendo. Señor, tenerte vna alma grande, y para mucho; que sè de cierto, que aun solo esperado tu, antes de recibirte, preuienes en nosotros

tros magnanimas anchuras para ti. Sea el flaco cuerpo mas gigante vn granito de mostaza. No importa. Aqui no se miden cuerpos, sino almas. Y vn granito de mostaza sabrá tener espiritu y capacidad para vn Reyno entero de los cielos, para vn Dios inmenso.

Sigo el intento, de que aun antes de hospedar a Dios Sacramentado, es fruto suyo el ensanchar la alma, darle animo largo y grande, sobrehumana magnanimidad longanime.

Y pues en este diuino Sacramento no puede auer cosa poca, ya que vistes (num. 17.) para quanto es vn grano de mostaza tan minimo; ved, os ruego, aora para quanto es vn granito de trigo en este diuino Pan. Llana es la Teologia y fe de que la mas minima particula de aquellas especies Sacramentales, siendo sensible a los ojos, encierra en sus entrañas a Dios Sacramentado. En la materia de Pan como vn grano de trigo, y aun menos ay harto para consagrar, y poner debaxo de sus especies a Dios hombre. Y en tantas especies como vn granito de trigo, partida vna hostia consagrada, está Dios hombre Sacramentado: que es mucho mas que estar vn Reyno entero de los cielos cifrado en el espiritu de vn granito de mostaza. No os admirá mucho, que en tan poquito cuerpo, como vn granito de trigo, hecho pan, aya capacidad para encerrar a Dios hombre? Y que en tan pocas especies como vn granito de trigo, aun se este todo Dios hombre: *Sub qualibet diuisionis particula integer perseuerat*, dixo santo Tomas de se. Debaxo de qualquiera particula sensible a la vista (que todo Sacramento ha de ser señal sensible) perseuera entero Dios hombre. O pues, como engrandecio Dios el animo de vn granito de trigo, dilatò su espiritu, diole como mucha alma, destinandole a tener capacidad para hospedar a Dios Sacramentado! Aun parece que recibio del mismo Dios anticipadamente capacidad para recibirle en sus entrañas, como si la tanta capacidad fuera fruto del mismo Dios solo esperado. Antes de venir, le hizo capaz de si mismo. Para tanto es el granito de trigo, para tanto le hizo Dios en espera Assi han de ser para Dios nuestras almas Grandes, y para mucho. Si bien èl las ensancha para que le reciban, solo con la espera de auer le de recibir. Antes de darse dà ya el fruto de la Longanimidad, o magnanimidad. Aqui bien entendido Seneca: *Magnanimo nihil est magnum.* Al magnanimo nada le viene gran-

S. Tho. opus 57.

S. Sup. n. 14.

grande. A vn Dios no viene grande a vna alma grande, porque cabe Dios (y digo con su equiuoco) holgadamente en ella. El la ensanchô para venir.

Y ensancha Dios con la misma espera de recibirle a su mesa Sacramentado. Dixo Christo a los suyos: Poneos como de camino, haldas en cinta, luzes ardiendo en las manos. Y si me preguntais que traje es este; oidlo: *Et vos similes hominibus expectantibus Dominum suum.* Y vosotros como quien espera a su Señor. Y si quereis saber donde tira el querer que me espereis; os digo: *Faciet illos discumbere, & trãsiens ministrabit illis.* Trato de que os senteis a mi mesa, y de seruiros yo.

Luca 12. v. 35. 37

Siempre gusto de assentar la literal inteligencia. Tengo dado de san Geronimo, san Buenauentura, y san Antonio de Padua, que esta mesa y banquete, que esperan los siernos velando, es la mesa Sacramental. Parece mejor entendido, q̃ lo que otros dizen de la mesa de gloria. Aquella palabra, *Transiens ministrabit.* Ministrarà Dios en su mesa, *Transiens*; de passo, y al passar, verdaderamente significa mesa de viadores, o caminantes. En la gloria no ay cosa de passo. Todo està eternamente. Aqui a este cõbite se ha de traer la inteligencia.

Pues aora, viste Christo a los suyos de gala y traje de esperança, o de espera; y quiere que esperen con desvelo; aseados, y con belas en las manos, como buenos cofrades del Sãtissimo Sacramento. Para que tanta espera, y espera? Y dize san Pedro Chrisologo: *Confitentibus, expectãtibus, ministrabit epulas, ministrabit & tibi.* A los confessados, y bien confessados, a los que preparandose esperan, y bien esperan, aun desvelados de noche, ministrarà este diuino manjar en su Sacramẽtal bãquete. Ati, si fueres tal, tambien darà deste Pan.

S. Petr. Chrisol. Ser. 24.

Pues, Señor, que pretendeis tan esperado con incansables vigilias? Dos cosas bien ordenadas. Mirad la esperança, o espera ensancha la alma, alma grande, y para mucho, es alma a gusto de Dios. Pues por hazer vna alma a su gusto, la haze Dios esperar de larga espera, longanime, magnanima. Para caber bien ella tanta inmensa Magestad. Y obseruad el anticipado fruto deste Sacramento Augustissimo, antes de venir, solo esperado, para q̃ venga, ya obra el fruto de la magnanima Longanimidad con el exercicio mismo de esperarle. El es el que ensancha la alma, aun antes de recibirle, con solo esperarle. Quiere hallar alma grande para si. El la haze espaciosa solo esperado.

Tem-

21 Tengo de hablar solemne-
Trat.9. Discur. mente en el mes de Setiembre
lo mucho grande del Psalmo
4.n.20. 80. que toca a este misterio Sa-
cramental: donde se concluye,
que aun a sus enemigos que le
mintieron, no les negô el ce-
barlos de la substancia deste
Psal.80. v.11.17. Lyra. Pã: *Et cibabit eos ex adipe fru-
menti, id est Sacramento Eucha-
ristiæ*, dixo Lyra.

Aora solo quiero reparar,
que para el recibo deste mayor
beneficio, que propiamente en
tra por la boca, persuadan el
Profeta y Dios assi; *Dilata os
tuum, & implebo illud.* Dilata,
dilata, no encojas la boca para
comer. Abre, abre, ensancha,
ensancha bien la boca, y te la
llenarè. Estuuo aqui famoso a
lo Gramatico el Incognito,
aduirtiendo que esta palabra,
Incogn. *Dilatar*, significa amplia*r*: *Mul
tum extendere, vel ampliare.*
Estẽderla mucho, y ensanchar-
la: *Multum aperire os.* Abrir
mucho la boca mãda Dios, an-
tes de recibir este Pan del cie-
lo, para recibirle.

No piensen que se habla tan
literalmente al cuerpo, q̃ sean
priuilegiados los de boca grã-
de. Al alma, al espiritu, se ha-
Interli. bla. Vna palabra sola dixo la
Interlineal, y lo dixo todo:
Desiderio. Alma dilata tus an-
sias, tus esperanças, con el de-
seo. Quien tiene mucha hãm-
bre, o mucha sed; abre mucho
la boca con las ansias y deseos
de comer. Alma, dilata, ensan-
cha, estiende mucho tus deseos
y esperas, para que te llene
Dios. Mira que quiere almas
grandes, y para mucho. Lon-
ganime, magnanima, te haze
aun antes de recibirle, dispo-
niendote para que le recibas.
Ensanchate primero con solas
las ansias, y buenas ganas y de-
seos: que aun deseado solo, y es
perado de fruto de Longani-
midad este Pan.

Bien entendio este Espiritu
Fulberto Carnotense (no sè si
le he dado, es de aqui) que di-
xo assi: *Exere palatum fidei; di-* *Fulber.*
lata fauces spei; viscera chari- *Carnot.*
tatis extende, & sume Panem *Epist.1.*
vitæ interioris hominis al men- *To.3.B.*
tum, non arte pistoria fermen- *PP.*
*tatum, sed Incarnatæ Deitatis
vitale pulmentum.* A grandes
anchuras te quiere Dios. Abre,
abre el paladar de la fe; dilata,
ensancha las fauces, o garganta de la esperança: estiende las
entrañas de la caridad, para q̃
en tanta capacidad recibas el
alimẽto del hombre interior,
no sazonado como Pan comũ,
sino como delicado Pan, que
contiene la Deidad Encarna-
da. Para recibirle te ensancha:
que tantas ensanchas dà a la
fe, esperança, y caridad, en el
alma, antes de recibirle: que
antes de recibirle dà fruto de
magnanima Longanimidad.

A breue aduertencia nos di-
rà mucho el Venerable Abad

Ru-

Ioan.6. 35.34. Ruperto. Dixo Christo. *Ego sum Panis vitæ: qui venit ad me non esuriet.* Yo soy el Pan de la vida, quien me come no tẽdrà hambre. Dizenle los circustantes: *Domine semper da nobis Panem hunc.* Señor, danos siempre deste Pan.

Como es esto? Antes no les parecia tanto, y ya piden para siempre? Táta alma tan aprisa? Si. Dize Ruperto en voz de Christo: *Ecce quia de vero Pane audistis nimis anti desiderio, si nus vestros laxastis dicẽtes, Domine, da nobis semper Panẽ hũc.* Grandes alma haze mi Pan, solo deseado. Veis aqui vosotros que porque oistes hablar de mi Pàn verdadero, luego os pusistes tanta boca abierta de puro deseo: luego ensanchastes los senos y pechos, diziendo, Señor, danos siempre deste Pan. Solo deseado haze almas y coraçones grandes: que almas grãdes son para èl.

Rup.li.6 in Ioan.

22 O como nos quiere Dios de su condicion! (si fuera decente dezir de su humor) Es dicho cõ gran conuenencia, grãde, lo q̃ dixo Esdras al Angel, que con el hablaua cõ veneraciones de Dios grande en todo: *Et Longanimis est, quoniã Longanimitatẽ præstat his qui peccauerũt, quasi suis operibus.* Dios es muy Longanime, porque aun dà Lõganimidad a los que pecaron, como a obras suyas. Aduertid. Dios ha menester su Longanimidad para sufrirnos tan a lo largo pecar. Cabe en aquel su pechazo el esperarnos mucho, con sus anchissimas entrañas. Los pecadores tãbien han menester Longanimidad y grãdeza de animo para no ahogarse con sus propios pecados. A Iudas le faltô Longanimidad para sufrirse; y por esso el mismo se ahogô con el peso de culpas, que el no pudo sufrir. Han menester los pecadores Longanimidad para sufrirse, y no desesperar dela diuina piedad. Pues esta Longanimidad y grãdeza de animo dà Dios Longanime a los mismos pecadores, para q̃ no desesperen su conuersion. Y dales Dios esta, como a obras suyas, q̃ el quiere reduzir. Las dos Longanimidades obran la conuersion de vn pecador, para confessado, y conuertido.

4. Esd. 7 v. 64.

Y para comulgado? Vna alma de anchurosa Longanimidad. Della dixo S. Doroteo. *Ante omnia autem procuranda est patientia, & Longanimitas: hæ enim anguli domus sunt, quibus ædificium ipsum constringitur.* Ante todas cosas (tal lugar piden) se han de procurar la paciencia y Longanimidad Las dos son las que hazen la copula de lo ancho y largo del edificio del alma, casa y hospicio de Dios. El quiere lo primero, *Ante omnia*, alma ancha, grande, muy capaz, y para mucho. Por esso èl la ensancha

S. Doroth. Doct. 14 To. 2. B. PP.

con este diuino Pan, aun antes de recibirle, para que le pueda recibir. Que vn Dios inmenso, inmensos espacios pide en el animo y anima de quien le recibe. Cierto que no es Dios para espiritus mezquinos, que no son de su condicion, por poco capaces, hasta que èl los ensanche en magnanima Longanimidad. Basta aqui.

DISCVRSO V.

La Longanimidad estima las penas, que haze gala y gloria dellas. Assi nos lo enseña este Pan soberano.

23 SOnô en el alma el eco dulce de la boca (que los concanos de la tierra dizen que causan los ecos) si ya ella, sus potencias, y aun sentidos corporales no son como las notables siete torrres de Cizico en Helesponto, en las quales todas siete a vn tiempo resonaua siete vezes multiplicada qualquiera alta voz de la boca. Milagro de naturaleza, que assi cantô Lucrecio.

Amb. Calep. verb Echo.

Sex etiam, ac septem loca vidi vocis,
Vnam cum faceres, ita colles collibus ipsi
Verba repulsantes, iterabant verba referre.

Lucret.

Y aũ mayor milagro era el del portico de Olimpia, en quien vna voz se redoblaua en siete. Siete vezes repetian lo que vna dezia, Oyô pues digo, la alma mia, la dulze voz de la boca, q̃ dixo, *Hic est Panis qui de cælo descendit.* Este es el Pan, que baxô del cielo. Cinco sentidos y tres potencias, q̃son ocho, hizieron mas q̃ lo q̃ dize Lucrecio, *Verba repulsantes, iterabant verba referre.* Retocãdo las mismas palabras, repetiã el dezirlas. Dixo la boca, repitierô potẽcias, y sentidos. Este es el Pan que baxô del cielo.

Pero q̃ quisieron dezir sentidos y potencias, repitiẽdo lo que dixo la boca, ochovezes resonando su voz? Quisieron dezir altos assombros. Que baxe Dios Pan del cielo, claro es, q̃ baxa a la tierra. El trato de la tierra ya le conocio por experiencia Dios Humanado. Fuele muy mal con los hombres. Pues aora ya en gloria inmortal en las mãsiones eternas, para que quiere baxar de la diestra de su Eterno Padre a ser Pã de hobres? Que espera dellos? Por hazerse Pan suyo, piẽsa taparles las bocas a sus injurias? Señor, quando os veo venir del cielo, aunque sea a ser nuestro regalo, y veo, y conozco, y se, q̃ passais por tantos agrauios, me dà gana de pensar, q̃ como estais incapaz de padecer como encarnado en el ser ymodo natural; pretendeis padecer Sacramentado en modo Sacramental. Donde vais? Formô el assunto diziendo, que la Longanimidad estima las penas

nas, haze gala y gloria dellas. Concluye, que vuestra Lóganimidad, q̃ no se perdio en la gloria, sino se mejorô, haze gala de saber juntar vuestra gloria inefable cô la gala de padecer Sacramentado, gala y gloria para vos. Gusto de tan alto ingenio.

24 Guie a lo natural su famoso coro el Cordoues entendido. Dixo prudente, animoso, magnanimo Seneca: *Generosos animos labor nutrit. Laborem si recuses, parũ esse potes. Nõ est viri timere sudorẽ.* Cria y engorda el trabajo a los animos generosos y grandes. Su bizaria en sus penas. Si tu huyes reusando fatigas, poca cosa eres. No es de hõbre varonil temer el sudor. Es a la fe lo ostentoso, gallardo del animo el estimar las penas, y cô gusto hazer gala dellas. Quiero hazer vn breue catalogo de varones ilustres, cuyos hechos sean otros tantos exemplos; que aun llenen de confusion los animos Christianos, hechos grandes de longanimes Gentiles.

Sen. Epist. 31.

A Aristidas escupio vn atreuido en el rostro. Que haria? *Risit hominis impudentiã.* Rio se de tanta osadia. Ingurta Rey de los Numidas, preso por Sila Romano, al ponerle en la carcel començô a burlarse (si bien dize Plutarco, que murio de triste.) Grande Teramenes Filosofo, que preso por treinta tiranos, auiendole constreñido a tomar veneno para morir, teniendo el vaso en la mano, dixo: Brindis a Cricias (fue este causa de su muerte:) *Iocabatur in monte vir ille fortissimus*, dixo Textor. Aun en la muerte, se burlaua della tanto animo fortissimo, que aun hazia gala aun de morir. Maior Traseas Estoico, que condenado por Neron a morir las venas abiertas, con bizarro espiritu tomãdo su sangre en sus manos, se la ofrecia al Dios Iupiter. Maior Prexaspis, que auiendo Cambyses Rey de los Persas passado con vna flecha a vn hijo suyo, venciendo la fuerça del dolor paterno, lisonjeô al Rey de diestro en el tirar. Mayor Harpalo, q̃ combidado a la mesa del Rey de Persia, vio seruir en ella los cuerpos de sus mismos hijos difuntos muertos cruelmẽte. Preguntôle el Rey, si era esplẽdida la cena. Harpalo mas que hombre, reprimio las lagrimas, ahogô el dolor, enfrenô los suspiros: *Placido vultu, & gratias agenti similis, cœnam laudauit.* Con semblante apacible, como quien daua gracias, alabô la cena. Fue hombre? Sea vltima la sazonada gracia de Seueriano, que muriendo a rigor del Emperador Adriano, pidio fuego y incienso, y ofreciendolo a los Dioses, dixo: Vosotros sabeis mi inocencia. Por el Emperador os ruego, q̃ no pueda morirse quãdo quie-

Ioã. Ratisp. to. 2. de const. & patiẽ. in adu. Plutarc. in Syll.

ra Rara oracion. Basta desto.

85 Nuestro mejor Seneca (fue amigo suyo) san Pablo (bizarro aun el zelo, quando su menos culpa, fue su ignorancia confessada) dixo como Romano (por priuilegio, que le gozauan los de Tarso de Romanos) a sus Romanos: *Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei. Non solum autem, sed & gloriamur in tribulationibus.* Mucha gala y gloria hazemos de la esperança de la bienauenturança de los hijos de Dios: esperamos gozar de aquel sumo biẽ. Pero no solo de esso hazemos gala y gloria Christiana, sino tambien nos gloriamos en las tribulaciones.

Rom. 5. v. 2. 3.

En entrambas cosas se gloria. En la esperança del descãso futuro, y en la possession de las penas presentes. Para entrambas cosas vsaua de su Longanimidad. Mucha es menester para esperar aun la gloria futura. Mucha para las penas presentes. Pues ya avrá quien nos resuelua vna dificultad de mi pecho? Cara a cara veo en los àprecios de Pablo, el gloriarse de la esperãça de la gloria, y el gloriarse tambien de las tribulaciones presentes. De qual destas dos cosas se gloriaua mas? El solo dize, que de la esperança se gloriaua, pero no solamente della, sino tambien de las fatigas. De qual mas? El lo dize. Parece tuuo miedo de ofender alguna de las dos partes. Niña inocencia, que pregũtada a qual quiere mas a su padre o a su madre; responde seguro: A entrambos, por no ofender a ninguno. Callastes, o Apostol?

No está seguro el silencio del mayor secreto, fiado al mayor amigo. Grande vuestro lo fue san Iuan Chrisostomo, a quien vos baxastes tantas vezes a declararle vuestros pensamientos. Vuestros dos gloriaros, os declarô para nosotros assi; como si dixerades vos: *Tale est Dei donum, cuius quidem particula nulla insuauis. Alijs quidem in rebus certamina labor osa esse solent: corollæ autem, ac præmia voluptatem adferunt. At hic non ad eandem rationem res habet: quin potius luctæ, atque certamina iucunditatis, haud paulo plus habent, quam ipsa præmia.* Tal es el don de Dios, que no tiene migaja que sea desapacible, o no gustosa. En las batallas temporales son las batallas el trabajo, las coronas, y premios el descanso. Aqui en las batallas de Dios no passa assi (Tened el passo Santo mio que parece amagais a dezir, que es mejor el padecer, que el gozar; la lucha, que la corona.) *Quin potius.* Es assi de verdad, que las luchas, y las peleas, las penas dulces Christianas, no tienen poco

S. Ioan. Chrisost. ho. 9. hic

mas

mas que los mismos premios: *Haut paulò plus habent, quam ipsa præmia.* Me auia parecido estauan estas palabras crradas. Y era que no entendia el secreto de su grandeza. Ya me parece que algo No tienen poco mas, sino mucho mas, las penas por Christo, que la gloria por Christo. De dos maneras es verdad. Aqui padecer de presente penas por Dios, y aqui esperar la gloria futura de Dios, hallanse muy desiguales en el gusto. El que padece, goza de presente el gusto de padecer que posee. El que espera, tiene el gusto mezclado con ansias de lo que le falta. Mas gustoso es el padecer, que el esperar. Assi aun tiempo se conoce la diferencia mejor. Parece que comparô Chrisostomo por Pablo las penas presentes a los premios, no solo esperados, sino posseidos. Fue poner la question de qual es mejor, el padecer, o el gozar. Parece que resuelue, que no es poco mas, sino mucho mas, el padecer, que el gozar. Quien niega la verdad en la misma gala del bien querer? Galanteria y verdad es, que es mas fineza querer padecer, que no gozar. Es pues el gozo del padecer, y el merito del penar lo mas sazonado del diuino Amor. Gloriese Pablo, èl el primero: *Gloria mur*, de las tribulaciones, mas que de la esperança, del padecer, mas que del gozar, del merito, mas que del premio: que la Longanimidad en las penas haze gala y gloria dellas.

Y con su poco de diuina jactancia. Breue dixo el mismo Pablo: *Mihi absit gloriari, nisi in Cruce Dñi nostri Iesu Christi per quẽ mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* Para mi no ay cosa de que gloriarme (ni lo quiera Dios) sino de la Cruz de nuestro Señor Iesu Christo, por quien el mundo està crucificado para mi, y yo para el mundo. 26 Gal. 6 v. 14.

Si se miraran estos dos crucificados peregrinos, Pablo, y el mundo, que se dixeran? Que parece que el vno crucificô al otro. Que dixera el mundo, adiuinelo cada vno: que el mũdo es mal sentido y pusilanime; no està bien con la Cruz, por lo que tiene el mundo de diablo.

Pablo muy bien se gloria. Y no quiere mas. Que animoso! Bien diuinamẽte le glosô Teodoreto assi: *Ego autem propter solam salutarem Crucem me iacto, & mihi complaceo.* Yo por sola mi Cruz me jacto, y me cõplazgo: q̃ es jactãcia de lõganime valor estimar sus penas, y hazer gala y gloria dellas. *Theodor. hic.*

Bien se realçô a si mismo el mismo Apostol en el intento, quando dixo: *Ego enim stigmata Domini IESV in* 27 *Gal. 6. v.*

corpore meo porto. A la fe mia yo traigo en mi cuerpo los estigmas, o señales, o llagas de mi amor Iesu. Luego al punto aqui san Anastasio aduierte: *Ne que habeo, dixit, sed gesto: perinde scilicet, ac trophæum aliquod, & insigne visendum attollo: & in istius modo glorior.* No dixo Pablo: Tẽgo las llagas; sino dixo: Traigolas; como si dixesse: Hago pendon de mis llagas, traigolas enarboladas como mi mayor trofeo, para que todos me las vean: q̃ hago dellas gala y gloria. Bien deuia de saber san Pablo lo del Romano Sertorio Capitan famoso, que en la guerra perdio el vno de sus ojos, y dezia con gala: Los otros tienen en su casa los despojos de la guerra, yo siempre los traigo en la cara. En ella las memorias ilustres de mis hazañas militares. No huia de los enemigos, cara a cara peleaua, quãdo me hirieron.

S. Atha. in Paul.

O qual persona, mas bizarra que Pablo, haze aqui mi Padre san Francisco! Gloriese el Romano a lo Romano, Pablo a lo Apostolico: pero mi Padre a lo Serafico. Tuuo el primero gala y gloria de Gentil, Pablo de Apostol, mi Padre de Serafin. El solo singular haze gala de llagas Seraficas, dadas por Dios Serafin: que vistio Serafico traje Dios, por pelear con plumas y galas iguales. La batalla de Amor mas sentida. Sienta yo no dezir della mas, aunque lo mas es sentirla.

28 Criô Dios las lumbreras celestiales, Sol, y Luna, partiẽdo entre ellas el imperio del dia y de la noche. Criô las estrellas, y dize dellas el Historiador sagrado: *Et posuit eas in firmamento cœli, vt lucerent super terram.* Y pusolas en el firmamento del cielo, para que lucieſſen, y campeassen sobre la tierra. *Genes. i. v. 17.*

Parece disfauor el hecho a las estrellas. Ellas, o luzes, o broches del firmamento de Zafir: y adjudicadas a solo luzir en campo negro de las obscuras sombras de la noche? Ellas estrellas de plata en manto negro, que parece funesto luto por la muerte al parecer del Sol que cayô? Que espiritu grã de nos pone Dios a los ojos, al guiñar los suyos las estrellas, gozosas entre las funestas obscuridades? Digalo dulcemente san Bernardo: *Quomodo stellæ in nocte lucent, in die latent; sic vera virtus, quæ sæpe in prosperis non apparet, n aduersis eminet.* Como las estrellas luzen de noche, y se esconden de dia; assi la verdadera virtud, que en el dia de la prosperidad no aparece escondida de auergonçada, llegado el tiempo de la aduersidad, y penas de la noche, eminentemente se muestra ga- *S. Bern. Serm. in Cant.*

gallarda y glorioſa. Virtud eſtrella del firmamento es la que por ſu natiuo curſo tiene tanto eſtimar la noche de ſus penas, que en ellas haze gala y gloria de ſus luzes. No luzen la eſtrella y la virtud en el dia feliz Son galanes de la noche aduerſa; para ella guardan ſus lucimientos Para el dia vſan de ſu longanime paciencia eſcõdiendoſe: que el lucir en la felicidad es de virtudes niñas. En la aduerſidad ſe dilata ſu eſpiritu a moſtrar ſu animo grãde, que a fuer de Dios luze alto en las tinieblas: *Et lux in tenebris lucet.* *Ioan. 1. v. 5.*

29 Ya, Dios mio, toco en vos el penſamiento, y la pluma; recõuiniendoos a que aun vos hazeis eleccion de las tinieblas, para lucir, o eſtrella de Iacob, a fuer de eſtrella, en las tinieblas de la noche obſcura. No quiero, Señor, alexarme a conſideraciones en vos, acerca de quan gallarda es vueſtra longanime paciencia en hazer gala y gloria de las penas, que es anchuroſiſsimo eſte campo para hablar de vos. Solo os brindo vnos hermoſos verſos de Celio Sedulio, que digan vueſtra gracia ſingular en hazer felizes las penas, vos dellas gala y gloria.

Cæl. Sedul. l. 4 Opc. Paſt. To. 8. Bib. PP.

Pax crucis ipſe fuit, violentaq; robora membris. Illuſtrans proprijs, pœnã veſtiuit honore. Ipſaq; ſanctificans in ſe tormẽta beauit.

Fue Chriſto paz de la Cruz. Dio luſtre con ſus propios miembros a aquellos violẽtos y toſcos robles. Viſtio la pena de honor. Que gala tan peregrina el honor para la pena! Santificando en ſi miſmo a los miſmos tormentos los llegô a beatificar. Que deſuſada ſoberania glorificar los tormentos que inquilinos del infierno hazen a Dios galantear de ſu poder abſoluto, eleuandolos a la gloria beata. Haſta aqui pudo llegar el fauor vueſtro a las penas y tormentos. A ellas veſtis de honor, a ellos ſantificados les dais bienauenturança.

Deſta vltima palabra, *Bienauenturança*, prendo, o Sacramento ſoberano, para filoſofar en vos. Atento repaſo eſtas palabras: *Hic eſt Panis, qui de cœlo deſcendit.* Eſte es el Pan, q̃ baxô del cielo vna vez al horno ardiente de las entrañas de Maria. Alli bien guſtoſamente le fue, que hallô ſagrado albergue. En naciendo en la caſa del Pan, Belen digo, luego lo començô a paſſar mal: que como era Pan ojos, tuuo por donde llorar tiernamente ſus penas. En ellas medrô haſta morir en la Cruz. Alli viſtio las penas de honor, y los tormentos de gloria: y èl bolô, y fueſſe a la gloria. Y deſde la gloria baxa 30

tantas vezes cada dia (aſsi hablamos con el vſo comun) Eſte es el Pan que baxa del cielo, y veisme a mi aqui en la dificultad.

Señor, a que baxais a la tierra? Y tantas vezes? La primera que baxaſtes del cielo, bien ſabeis como os fue con los hombres. Penas, tormentos. Vos lo hiziſtes tan galan, que hiziſtes gala las penas: *Pœnam veſtiuit honore*, y gloria de los tormentos: *In ſe to rmenta bezuit*. Que pretendeis con baxar, ô Pan de mi vida, tantas vezes deſde el cielo? La reſpueſta ſe ha de tomar arguyendo del exemplar. La primera vez fue a veſtir de honor las penas, y de gloria los tormentos. Luego ſi ſegunda vez baxais, baxais a lo miſmo. Y la tercera, y la quarta, y la quinta, y demas, todas ſon de vna razon. La mia, Señor, es, que como yendoos a la gloria, y a el camino del morir otra vez ſe os cerrô con morir vna: *Iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur. Quod enim mortuus eſt peccato, mortuus eſt ſemel*. Que del morir vna vez ſolo ſobrô caſi infinito remedio a la culpa. Como ya no eſperais el padecer por el camino dela muerte Buſcais el padecer por el camino deſte Diuino Sacramento. O quantas injurias recibis aqui de tantos malos Chriſtianos, que indignamente os reciben! De tantos mas que blaſfemos herejes, que niegan aun vueſtra verdad! De tantos indignos miniſtros, que vltrajan vueſtra floreada pureza, o Pan embidia del ampo! Pues, Señor, como tantos malos tratamientos vueſtros no los eſcuſa el ſaberlos? Clariſsimo es, que porque vos los quereis. Aun glorioſo no quiſiſtes tener ociosa vueſtra paciencia longanime. Buſcaſtes, y hallaſtes modo, como no ſe os acabaſſen las penas, y los tormẽtos. Siendo vos la paz de la Cruz, y ſiendo aqui el Pan bendito venido del cielo, hazeis vniformemente las penas gala de honor, y los tormentos de gloria Comaos yo con eſte eſpiritu, ſerà fruto deſte Pan mio, mi Longanimidad tan gallarda, como copiada de vos.

Rom. 6. v. 9. 10.

Llega aqui ſan Pedro Chriſologo caſi caſi a dezir mi penſar, ſi èl por otro rumbo: *Ille tibi parat conuiuium ſe miniſtro, & tu illi in terra non deſinis conuiuas ingerere, & generare blaſphemias*. Herej, (con èl habla) y tu mal Chriſtiano, como correſpondes a Dios? El para ti (que deſigualdad!) apareja ſu Pan, y ſu meſa, haziendo oficio de Pan y Miniſtro. Y tu a èl (que oſadia!) no deſiſtes en la tierra (ni aun en el infierno lo dexarás) de multiplicar injurias y blaſfe-

S. Petr. Chriſol. Ser. 24.

mias?

mias? Yo a vos, Señor, bueluo la pregunta. Si sabiades que el Pan y la mesa se auia de pagar assi, porque no estoruais las penas, è injurias? Por lo que yo me digo. Sabidas antes no huis las penas, por vestirlas de honor; ni estorbais los tormentos, por beatificarlos en vos. Tan gallarda es vuestra Longanimidad ya glorioſa.

31 Atencion. Temprano tomô Ieremias hablarnos el caso en voz de Dios, diziendo, que conspirados contra èl vnos maluados, dezian: *Mittamus lignum in panem eius: & eradamus eam de terra viuentium, & nomen eius non memoretur amplius.* Metamos vn madero, o leño, en su pan; y hagamos por raer su nombre de la tierra de los viuientes, porque no aya quien se acuerde mas dèl.

Ierem 11 v. 19.

Es luego a la exposicion san Cyrilo Ierosolymitano: *Et ste Dominus dignatus fuerit, in posterum cognosces, quod Corpus ipsius, secundum Euangelium, typum ferebat Panis.* Si Dios te hiziere merced de alumbrarte, o fiel, sabrás de aqui adelante, que el Cuerpo de Christo, segun el Euangelio, tiene nombre y vezes de Pan. El lo dize: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* En este Pan, pues, quieren clauar vn madero, o (enderezando la antiposicion) este Pan quieren poner en vn madero, o Cruz. La intencion es, que como este Pan es pan de vida, y ordenado a memorial de las maranillas de Dios, ellos querian borrar esse memorial, o memorias de Dios en los que viuos le comen: pareciendoles, que con crucificar el Pan, que es Cuerpo de Christo) raerian su memoria de la tierra: y no avria quien mas se acordasse de Dios, quitado este Pan de sobre la tierra. Para esto dezian: *Mittamus lignum in Panem.* Crucifiquemos al pan, hagamosle deshonras, demosle tormentos. La Interlineal: *Corpus Saluatoris, qui est Panis, qui de cœlo descendit.* Hanlo con el Cuerpo de Christo, que es Pan, que baxô del cielo. El Maestro de Escriturarios san Geronimo dize, que se admira, y aun se rie de los Iudaizantes, que quieren que Ieremias hable aqui de si mismo; no pudiendo ser, pues no murio crucificado. Si no es que digan, que lo pensaron hazer, mas no lo hizieron. Supongamos a todos los Doctores Catolicos en esta letra.

S. Cyr l. Iero. Catech. 13

Interli.

S. Hier. lib. 3. in Iere. hic.

Ya el discante. Señor, yo hago el misterio muy a la letra, de que os estauan amagando tantos siglos antes Cruz y tormentos, penas, y afrentas, no solo en quanto hombre,

que

que tocô a la primera Cruz, sino en quanto Pan. Como a Pã, que baxastes del cielo, se os profetizô el madero, Cruz, injurias: *Mittamus lignum in Panem*. Para que quisistes ser Pan, y baxar del cielo a la tierra tãtas vezes? Saber las injurias y denuestos, y no las huir, sino venirse a ellas, es quererlas. Pues vos desde el cielo baxais tantas vezes por ellas? Si a la fè. Està de perlas la Glossa: *Lignum missum in Panem, Panem fecit meliorem.* La Cruz, que crucifica al Pan, al Pan nos hizo mejor. Declaremoslo. Muy bueno se es el diuino Pan en paz. Pero quando le vemos Pã tan galan, que sabiendo, que aũ Pan le han de boluer a crucificar maluadas intenciones de hereges, que quieren borrar su nombre, y malos Christianos, y ministros, que le tratan ignominiosamente, y que con saber antes sus ofensas, no huye, sino que Longanime y paciente las sufre, y baxa del cielo, a sufrirlas, entonces nos parece mejor Pan viuo, que de la gloria se baxa a las penas, a hazer de las penas gloria, y alto honor de las injurias.

Glossa.

32 Dixonos S. Agustin con debida atencion, como los que reciben este diuino Pan, reciben con el el fruto desta Longanimidad hermosa, que en el mismo Pan celebramos.

Que gallardo Español en el brio, que bizarro espíritu en lo endiosado, estuuo el Laurel de los Martires Laurencio! Dezia al tirano, rebolcandose en parrillas y brasas, como si fuera en alfombra de flores: *Assatum est iam, versa, & manduca.* Ya, ya estoy asado d ste lado, buelueme destotro, y come.

Quien no assombra tamaña Longanimidad, animo tan sobre la naturaleza? De donde a ti, o apice del magnanimo valor? Digalo Agustino, que lo supo: *In illa ergo lenta morte, in illis tormentis, quia bene mãducauerat, & bene biberat, tanquam illa esca saginatus, & illo Calice ebrius, tormenta non sentit.* En aquella lenta muerte, en los dilatados tormentos, porque auia bien comido de aquel Pan, bien beuido de aquella sangre, bien cebado con aquel manjar, bien embriagado con aquel Caliz, no hizo sentimiento ni duelo, (si sintio, pues estaua asado, no fue como los niños del horno, a quien ni al pelo de su ropa tocô el fuego para quemar) no se lastimô de sus penas, ni tormẽtos. A la fè, a fuer del Pan, que auia comido, que le comunicô el fruto de su Longanimidad, quiso Laurencio hazer honra de las penas, y de los tormentos gloria: *Non cessit, & in regnum successit.* Cerrô Agustino. No se rindio su valor, y alfin su-

S. Aug. tract. 27 in Ioan.

sucedio en el Reyno celestial: que es herencia de Longanimes. Raro es el dezir de Esdras en nombre de Dios tan claro:

4. Esdr. 7 v. 28. 29. 33. *Reuelabitur enim Filius meus Iesus, &c. Et morietur Filius meus Christus, &c.* Y al fin. *Et reuelabitur Altissimus super sedem iudicij, & pertransibunt miseriæ, & Longanimitas congregabitur.* Será reuelado y manifestado al mundo mi Hijo Iesus. Morirá Christo mi Hijo, exemplar de Longanime paciencia, paz de la Cruz, el que vistio la pena de honor, y los tormentos de gloria. Aparecerá en su dia altissimo en el trono del juizio: y passarán las miserias y trabajos de sus amigos, y la Longanimidad se congregara para la gloria; pues la Lõganimidad fue la que sola pudo hazer honra de las penas, y de las miserias gloria.

DISCVRSO VI.

Es mucho para temer la Longanimidad, aun en Dios, y Sacramentado.

33 YO confiesso, que hizo diuina fiesta a mi pensamiento el humano Ouidio, quando dixo assi.

Ouid. eleg. 5. lib. 3. Trist. *Quo quisque est maior, magis est placabilis iræ.*

Quanto vno es mayor, tanto es mas facil de aplacar en su enojo. Enojese el grande, enojese, que quanto mas grande fuere, como llege a echar fuera el enojo, presto le desenojarán. Es de muy grandes el hazerlo assi: *Quis Deus magnus, sicut Deus noster?* Que Dios ay grande, como nuestro Dios? dixo Dauid. Y en diziendole Dios sumo, le dixo sumamente facil de desenojar, como eche en publico su enojo. Y el santo pecador Rey hablô de experiencia. Con Natan le embio Dios a dezir sus enojos por el adulterio y homicidio. En sintiendo a Dios grande grandemente enojado, con solo dezir: *Peccaui.* Pequè, oyo luego el desenojo del perdon: *Non morieris.* No ayas miedo que mueras a estos enojos: que quanto Dios tiene de grande, es de mas apacables enojos. Y en llegando a dezirlos, es que los quiere dexar a faciles ruegos.

Psal. 76 v. 14.

2. Reg. 12. v. 13

Lo que es mucho para temer en todos los enojados, aũque sea el mismo Dios, es, quãdo callan sus enojos Longanimes, y sufridos. Hazen como incurables sus enojos con disimularlos, sufrirlos, o no dezirlos: que sin duda, quando el enojo es justo, pide castigo, y callado y dilatado viene a ser mayor. Y aun en los malos enojos, es mas seueridad el callarlos y sufrirlos, que amagan castigo mayor. Es aqui natiuo el dezir de S. Gregorio Papa: *Plerumque ira per silentium clau-*

S. Greg. l. 5. Moral. c. 30

clausula intra mentem vehemẽtius æstuat, & clamosas tacita voces formet. Vnde bene ante nos quidam sapiens dixit. Cogitationes iracundi viperea sunt generationis, mentem comedunt matrem suam. Por la mayor parte, las mas vezes, la ira y enojo callado en el alma, arde mas fuertemente, por encerrado, que si desfoga por la boca. Callãdo dá clamorosas vozes. Por esso dixo bien vn Sabio (no señalô quien) antes de nosotros. Los pensamientos del enojado son hijos de viuora, que roen las entrañas del alma su madre. Grauissimo é implacable es el enojo detenido en los hombres. Ay de mi, que tãbien en Dios!

Diuino Pan, que baxais del cielo, como sois pan viuo, teneis vuestros sentimientos. Y siendo assi, que sois pan, que os dexais comer apacible, librad nos de comeros enojado, que callando guardais en pan vuestros enojos para el tiempo del palo, del juizio y del castigo. Este discurso consagro al temor de vuestros enojos disimulados en pan blando: porque se Señor, que tenis mucho que temer, aun mostrandoos apacible. Dexadme celebrar a todo sentir quanto es para temer la Longanimidad sufrida, o la apacible condicion De aqui me irè para vos, a estimular en mi alma vuestro santo temor.

Acuerdome auer leido vna 34
fabulilla moralizada de vn pastor que cansado de serlo, viendo vn dia al mar en leche, le dio gana de vender su ganado, y trocarle en trato de datiles por el mar. Executô su deseo. Cargô de datiles, y al primer nauegar se alboroto el mar, y por librarse él en el varquillo, arroxo los datiles al mar. Saluo, se boluiô a pastor. Y viendo otro dia al mar serenoy apacible dixo: Datiles quiere el mar. No los llenarà. Quiere dezir esta fabula, que nos deuemos guardar mucho de los que se muestran halagueños, y tienen en las entrañas los enojos disimulados, o sufridos. Santifico el concepto y simil de la fabula, el glorioso Padre S. Agustin con dezir; *Time mare, & quando tranquillum est.* Teme al mar, no solo quando blasfemo escupe al cielo, y acotan sus enojos a las estrellas mismas; sino aun quando es mar en leche, esta tranquilo; que escõde entre sus pazes sus enojos. Siempre es brauo el mar: y mas temido ha de ser, quando callado. Ninguno le entrô, quando le vè enojado. A ninguno echô acuestas sus iras, sino quãdo disimula pacifico el tenerlas. Quieto acoge, y rigurosso ahoga en tempestad furiosa. *S. Aug. Ser. 2. de Ver. Dom. 1. Mat.*

Ay hombres, que son vnos mares, y en las entrañas del semblante sufrido escondé golfos,

fos, abismos de su enojo, que en furioso vracan agitado haze graue castigo al mas seguro. Dexo yo de reprehender (aunque lo merecen) con esta dotrina a vnos hombres traidores, como Iudas, o Amasias, que fingiendo amistad y benevolencia, entregan a la muerte a sus amigos mismos, que se fian dellos. Estos estan hechos a la vsança del demonio y del infierno: que ofreciẽdo caricias, dan cara pena; y entre apariencias de gloria, dan cierto infierno. Maluados de intencion y obra, de quien no ay que fiar. Solo hablo en este discurso de los justamente enojados, que enojados justamente (como el mar con el codicioso pastor) sufren Longanimes sus enojos hasta el deuido castigo, mayor, quando rompe del silẽcio. Por esta atencion se explicô el grãde Gregorio poco ha citado: *Et nonnunquam hæc silentij seueritas per disciplinæ dispensationem geritur; si tamen sollicite in intimis discretionis forma teneatur.* No siempre es malo callar los enojos, para romper en el mayor castigo. Muchas vezes la seueridad del silencio, y dissimulo sufrido, se trata assi por orden de Christiana disciplina: si en lo interior se guarda la forma de la discrecion. Ay enojos santos dissimulados, que con zelo de Dios y de justicia guardan el enojo para los rigores,

S. Greg. sup.

Es muy graue el lugar siguiẽ 35
te. Fugitiuo marchaua Dauid, fugitiuo de su hijo Absalon. Saliole al encuentro Semei, con mas duras maldiciones tiraua duras piedras a Dauid, a todo arrojamiento de injuriosas palabras. Irritose Abisai. Irè, y cortare la cabeça a aquel perro. Manso Dauid le dize: Tẽte, tente. Si mi hijo mismo me trae assi, que mucho que este me trate assi? Dexale. Maldiga me, quizà Dios se dolerà de mi congoja, por verme sufrido: *Si forte respiciat Dominus afflictionem meam.* Cuenta con esto que haze a Dios cargo, de que sufre paciente, para merecer piedad. 2. Reg. 16. v. 12

Viose Dauid ya en paz en el Reyno. Vino Semei, como arrepentido: *Prostratus. Agnosco peccatum meum.* Señor, veisme aqui a vuestros pies, conozco mi culpa. El primero vengo a pedir perdon. Buelue Abisai enojado a instar por la muerte de Semei. Enojase Dauid mas con Abisai, como enemigo de su clemencia. Boluiose con mãso semblante a Semei: *Non morieris. Iurauitque ei.* No moriras. Yo te hago juramento dello. Està bien. Dios saque con bien a Semei de las manos de Dauid. 2. Reg. 19. v. 20. 23.

Llegô a la muerte el Rey Sãto. Y entre los ordenes, que para morir dispuso, fue mandar assi a su hijo Salomon. Tienes,

hi-

hijo mio, acerca de ti, y dentro
Abul. q. de Palacio a Semei (dizen al-
15. gunos, que fue maestro de Salomon,) que me echò pessimas maldiciones. Yo le jurè de no
3. Reg. 2. v. 3. le matar. He lo cumplido: *Tu noli pati eum esse innoxium. Deduces que canos eius cum sanguine ad inferos.* Tu no quieras consentir, que se vaya sin castigo. Echarás sus canas tenidas en sangre en el sepulcro, (esso es el vocablo Hebreo Seol; si bien se pone por el otro mundo en el comun hablar.) Muera derramando su sangre.

O Rey santo, a vos mismo consagro mil admiraciones mias. Estando para morir, quando los menos perfetos suelen hazer perdon general a sus enemigos, vos, y santo recomendais sangrienta muerte? Dezidme, quando os ofendia Semei, no os valiades de las mismas afrentas para obligar a Dios, que se apiadasse de vuestra afliccion? Como aora al instar la muerte, no se las boluieis a dedicar, perdonando al ofensor? Dezidme mas; no jurastes de no le matar, empeñido la Religion en el juramento, y vuestra Real palabra en el seguro? Como faltais a todo? Tantos años aueis detenido el enojo con Longanimidad mansa, y a la hora de la muerte brota braua? Cantauades vos
Psa. 131 v. 1. a Dios: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* Acordaos Señor, de Dauid, y de toda su mansedumbre. Vn pastor aprende a ser manso del de su rebaño, y de sus corderos. Deuistes de gastar toda la mansedumbre en vida: y guardastes todos los enojos para la muerte. Que es esto con Semei?

Bien dize el Abulense, que ha menester Dauid todo su buen credito y verdad de santo, para escusarle de vengatiuo: *Satis videtur difficile excusare Dauid, nisi esset sanctitas, &c.* Abul. q. 19.

Assentemos principios llanos. Es lo que Semei cometio crimen læsæ maiestatis, en las injurias graues, que dixo cara a cara a Dauid, y apedreandole. Dizelo el Tostado: *Ex hoc committit crimen læsæ maiestatis.* Por el en derecho se señala pena capital, al delinquente, y a sus descendientes priuan de honor, y herencia c. Vergentis Extra. de hæreticis. Asseguró Dauid vna vez con sencilla palabra Real, y otra con juramento a Semei, que no le mataria. Cumpliolo todo bien. Dize Lyra breue: *Dauid non iurauit, nisi quod non moreretur pro tunc.* Iuró Dauid solamente, que no moriria por entonces. Y poco ha cumplio. El Tostado mejor: *Dauid non peccauit Semei: sed habuit animum exequendi iustitiam contra eum: & tamen*

Idem q. 14.

Lyra. in c. 19. 2. Reg.

Abul. q. 15.

pro

pro tunc noluit. Dauid no perdonô a Semei: sino tuuo animo de hazer justicia en èl, aunque nó por entonces. A mi me parece muy exemplar el hecho de Dauid, que en qualquiera de las dos ocasiones, en que Abisai le instaua matase a Semei pudiera parecer subita ira, y executada vengança. No a sangre caliente. Asseguro la justicia para despues de muerto, tan a sangre elada. En fin concluye la verdad el Tostado: *Non peccauit Dauid, quia non egit mala intentione, vel desiderio vindictæ, sed amore iustitiæ.* No pecô Dauid, porque no mãdo matar a Semei con mala intencion, ni con deseo de vengança, sino con amor y zelo de justicia. No veis, quanto es para temer la Longanimidad de los Santos? Muchos años sufrio manso Dauid. A la muerte brotan los enojos justos. Al que dexô la mocedad en paz, tiñô las canas en su sangre en la vejez. Muera Semei: Viua Dauid en gloria, que le mando matar. Los justos enojos de los justos temanse mas, quanto mas detenidos.

Abul. q. 18.

No puede caer bien otro lugar de hombre, sobre tan gran-
36 de, como Dauid se ha hecho.

Ya, o mi manso Amor, y Cordero Dios humanado me voy para vos a contemplar, quan para temer es la vuestra Longanimidad sufrida.

Subio al trono de sus mas ocasionados enojos el Sol, Christo al medio dia de su Cruz, zenit de sus afrentas. El Dios de las Magestades, a quien tremulos veneran espiritus de mas altas plumas, vio la cumbre a los oprobios en el monte Caluario. Hizo punta su paciencia de Cordero manso a sus brauezas de fortissimo Leon, (que de todo tiene, y sabe.) Quando sufre, quando calla, quando los horrores de la muerte le quiebran (sino hueffes) las niñas de sus ojos: entonces se eclipsa el Sol, ciegas sus luzes del horror y espanto. Se enluta el ayre, la tierra se estremece. Y llega el quebranto a partir coraçones de las piedras. La tierra abierta en bocas, dà al mundo los asombros de sus muertos: *Terra mota est, & petræ scissæ sunt, & monumenta aperta sunt.* Mat. 27. v. 52.

Que es esto, o criaturas insensibles, con tã sensibles muestras de dolor? Responda en pas mos S Pascasio assi.

Impia æternam timuerunt sæcula noctem.

Temieron los siglos impios vna noche mas que eterna. Eterna noche, tinieblas eternas, amagos de infierno son. Teme el Sol, teme el aire, teme la tierra, temé las piedras, vna noche eterna, vn eterno infierno. *S. Pasc. li. 12. in Mat.*

De que temblais? Si temeis, aun inocentes, solo de ser testi-

tigos de vn Dios puesto iniquamente en vna Cruz; no le aduertis, que padece como vn Cordero sin quexarse? No le escuchais rogar a su querido Padre por sus propios enemigos, que le clauaron alli? No le obseruais dar su Reyno a vn ladron? Que cuida de Madre, y amigo? Que a su Padre dio su espiritu? Que enojos le vistes, para temer eterna noche?

Ay! El mismo callar de su Longanime paciencia pone mayores terrores: *Time mare, & quando tranquillum est*. Dixo ya Agustino. Teme al mar, quando pacifico, que quando pacifico se ha de temer mas. Quando Dios no dize sus enojos, sino que los calla y disimula, tiempo espera, tiemblese el castigo Quando Dios hazia del enojado con Moysen: *Dimitte me, vt irascatur furor meus.* Dexame, dexame, que se enoje mi furor; presto se le passô el enojo: *Et placatus factus est Dominus*: que enojos echados por la boca desembaraçan la cestica de la colera; como queda sin para hazer mal el tiro de artilleria, que despidio la carga de su municion. Enojos callados con Longanimidad, son enojos detenidos, muy para temidos. Dessо pues tiéblan Sol, ayre, tierra, piedras, monumétos, de ver a Christo padecer como Cordero. El castigo de tantos agrauios es deuido. Si se suspende, teman vna noche eterna, o vn eterno infierno, aũ las mismas criaturas, que no sienten. Es mucho para temer la Longanimidad, aun en Dios en la Cruz.

Exod. 32 *v.* 10. 14

Oidle por vida vuestra a el mismo en el caso. Admirole Isaias, y en el le admiraron los espiritus celestes, deverle todo bañado en sangre, como quien ha pisado en lagar. El les responde, que solo el se puso assi en el lagar de la Cruz. Pero dize: *Dies enim vltionis in corde meo.* Acá, acá en el coraçon tẽgo guardado el dia de la vengança: *Et indignatio mea auxiliata est mihi*. Y mi mismo enojo me ayudô. 37 *Glossa. Ordin.* *Isai.* 63 *v.* 4. 5.

Cierto Señor, que soys muy para temido. En el coraçon guardais el enojo callando, sufrido, Longanime, quando padeceis, como vn Cordero. Y es de vuestra sabiduria el dezir que vuestro enojo os ayudô: *Et indignatio mea auxiliata est mihi*: que sin los auxilios de vuestro enojo (que sabrosa proposicion!) nunca vos os pudierades vengar, ni castigarnos. Teneis guardados en el coraçon los enojos, y dellos os ayudais. Ay Dios, no guardeis vuestros enojos cõtra mi, para ayudaros dellos para mi castigo. Enojaos, castigadme luego, passesse el enojo y el castigo, y seamos amigos. No me sufrais mucho tiempo, que es vuestra. Lóga-

ganimidad para temida, que si callais, es que guardais en el coraçon los enojos, para castigarme con la noche eterna.

38 En verdad, Señor mio, que sin mucha violencia a la letra de Isaias, y con muy buena acomodacion della, os adorára yo Sacramentado, en blanco pan y en roxa sangre. Los Angeles os cantan sus assombros: *Iste formosus in stola sua. Quare ergo rubrum est indumentum tuũ?* Vos soys el hermoso sobre los hijos de los hombres. Y cierto que os haze hermoso essa blanca estola, que vestis; *Habitu humanitatis*, dize la Interlineal. Lyra: *In humanitate gloriosa.* Estais hermoso mi Dios humanado, con la estola de vuestra Carne, que es mi manjar, que soys mi Pan que baxô del cielo; con lo roxo de vuestra Sangre, que beuo, me admirais. O que hermoso me pareceis, blãco en el Pan, roxo en la Sangre.

Isai 63. v.1.2. *Interli. Lyra.*

Mas ay de mi, que me amaga entre vuestros gustos el enojo muy puesto en vuestro coraçon! *Dies enim vltionis in corde meo.* Dezis vos: el dia de la vẽgança està guardado en mi coraçon. *Indignatio mea auxiliata est mihi.* No me han de faltar los auxilios de mis enojos. Con quien? Claro es, que con quien mal os tratare, o hermosura encarnada vestida de blãca estola. Pues Dios mio Sacramentado, si soys ofendido, como callais tanto? Como os dexais comer vuestra Carnẽ, y beuer vuestra Sangre, y no rompeis en enojos? Para auisarnos cierto, que vuestra Longanimidad es muy para temida: q̃ mientras callais y sufris, allegais enojos en el coraçon, que os ayuden despues a la vengança. O que ajustadamente Chrysostomo! Entrô el Rey Dios a ver los cõbidados desta mesa. Vio vno sin limpieça de boda. Dizele como apacible: *Amice.* Amigo. Quien no espera del nombre vn fauor? Que manso lo dize! Y luego manda a sus ministros, que atado de pies y manos le lleuen al infierno a eterno llanto: vio el caso Chrisostomo. Dixo assombrado: *Vereamini benignitatem.* Tẽblad de Dios, aun apacible, y sufrido.

Mat. 22 v.12. *Chryso. ho. 70. in Mat.*

39 Ay desdichado el verdadero Israelita de la Christiana Iglesia, a quien tocare el sentido punto del Israelita de la Mosayca synagoga! Es Dios el que dize el caso assi: *Quadraginta annis offensus fui generationi illi, & dixi, semper hi errant corde. Et isti non cognouerunt vias meas, vt iuraui in ira mea, si introibunt in requiem meam.* Quarenta años fui ofendido desta mala casta: y dixe, siempre estos lo yerran de coraçon, a todo afecto. Y ellos no entendieron mis caminos. Iurada se

Psa. 94. v.10.11.

la tengo en mi ira, que no han de entrar en mi descanso (tierra de promision)

Esto del inaplacable enojo de Dios, retenido de quarenta años en el coraçon, ponderan a grandes firmezas los Interpretes. La Interlineal: *Immutabiliter statui in ira.* Lyra: *Irreuocabiliter diffiniui*, el Chrisopolitano: *Dixi, statui, decreui.* El Incognito. *Implacabiliter iratus.* Iuntos todos dizen, que se las juró Dios en su ira, como si dixera. Inmutablemente lo decretè en mi ira. Irreuocablemente lo difini. Dixe, establezi, determine. Implacablemente enojado. Como ellos erraron de coraçon, yo me enojè muy de coraçon En el tengo guardada la ira, que quarenta años recogi.

Interl: *Lyra.* *Chrysto pol:it.* *Incogni.*

Aora al caso, Señor, que cosa fue la que en essos quarenta años continuò mas el acrecentar vuestros longanimes enojos, tan para temidos? Quarenta años anduuieron por el desierto, jornada, que como dize aqui nuestro Titelman, se pudo andar en quarenta dias, (*quod iter intra quadraginta dierum spatium perficiissent.*) Vuestros quarenta años de ofensas, en q̃ Señor? He menester al deseo al Abulense, que repetidas vezes dize, que el dar Dios el Maná al pueblo durò por espacio de quarenta años. Ninguno otro beneficio ni fauor especial los durò. Y hallè en el texto la verdad: *Filij autem Israel comederunt Manà quadraginta annis.* Si bien me acomodo con el Tostado que Moysen escribio con espiritu profetico esta verdad, porque el murio antes dest os quarenta años.

Titelm. in Elucidatio. *Abulen. q. 15. in cap. 15. Exodi. & in lo. c. 5.* *Exod. 16 v. 35.*

Ya, o fieles de la Iglesia Catolica Christiana, habla con nosotros aquella sombra judaica. Quarenta años estuuo Dios dãdo Maná a los otros Israelitas. Quarenta años le mal agradecieron, aquella blanca sobra de nuestro verdadero Manà de Israelitas mas queridos, que vemos a Dios en verdad Sacramentado. Quarenta años calla Dios, sufre Longanime a los que pecauan de coraçon, deuiendo amar de coraçon. Quarenta años està Dios haziendo en el coraçõ suyo allega de enojos, y jura en su ira, que no entrarán en su descanso.

Dime Christiano Israelita, que comes del mejor Maná de los Angeles, pero comes ofendiendo; ha dos, quatro, diez, veinte, treinta, o quarenta años, que ofendes a Dios de coraçon, al paso que èl te dá a comer este Pan, que baxa del cielo? Si has viuido assi, y Dios Longanime te ha sufrido sin echar sus enojos fuera; mira que te los tiene guardados en el coraçon. No te fies de q̃ calla. Su callar es para mas temido.

Mas

Mas te valiera, que este Pán con ojos, por los ojos te dixera sus enojos. El descansára, y tu entrárás en su descanso. No entrarás en su descanso si calla aora, iuradas las tiene en su diffinitiuo decreto. Concluya S. Bruno Obispo Herbipolense:

S. Bruno Epist. bis *Quid est in Dei requiem non introire, nisi perpetua tormenta suscipere?* Que es no entrar en el descanso de Dios, sino entrar en tormentos eternos? Eterna noche aperciben los enojos de Dios sufrido. Dize, que se enoje, y te castigue luego, porque no te castigue para siempre.

Diga el diuino Agustino a nuestra dotrina. Celebraua aquello de Dauid: *Miserator, & misericors Dominus, Longanimis & multum misericors.* Misericordioso, y mas misericordioso es el Señor, Longanime, y muy misericordioso.

Psa. 144 v. 8.

Misericordioso, y mas misericordioso le conoce en perdonar. Longanime, en que tiene espera: *Quantos enim sustinet peccatores.* Quantos, y quan grandes pecadores sufre? *Et ni mia Longanimitate.* Y con demasiada Longanimidad. Librome Dios de su Longanimidad, hasta el fin, que no me castiga acá, castigue. Dize Agustino a mis miedos: *Non enim modo sic Longanimis in sustinendo, vt nunquam iustus in vindicando. Distribuit tempora.* No es Dios aora assi Longanime en el sufrir, que nunca sea justo en tomar vengança. Reparte los tiempos. Vno espera, otro castiga Señor no me salga yo deste mundo sin castigo. Tomad vos acá este tiempo para el castigo, no le tomeis allá. No me sufrais callando, que os temo de callado, para enojado eternamente.

S. Aug. bic.

Agustino os dixo (mucho le valio.) Yo repito (para que me valga:) *Peccaui, & passus es deliqui, & adhuc sustines. Si peniteo, parcis. Si reuertor, me suscipis. In super, dum differo, prestolaris. Reuocas errantem; vincis repugnantem, expectas torpentem, amplexans redeuntem.* Pequè, y lo padeciste. Delinqui, y me esperas Si me pesa, perdonas. Si bueluo a ti, me recibes Si lo dilato, me esperas. Buelue al perdido, vence al que se resiste, espera al torpe, abraça al que buelue: que en tus abraços ay gracia y gloria.

S. Aug. lib. Medita. c. 12.

TRATADO OCTAVO,

PARA EL MES DE AGOSTO.

FRVTO OCTAVO.

MANSEDVMBRE.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA Augustissima Emperatriz, Agostoos debe las mas soberanas glorias suyas en las mas soberanas glorias vuestras: *Bien logrados estan los Canicu'ares del tiempo en los Canicu'ares de vuestro Amor.* Y bien se colude la cosecha del trigo y Agosto con la deste Pan Sacramental, alto monton de trigo, cogido sin villanas manos, manos del labrador Adan. Solo labraron, y cogieron obras y manos del Espiritu Santo, en esta diuina huebra de tierra; senara, si de vn grano de trigo en tierra virgen, muestra del diuino poder.

Muchas cosas he juntado, Señora, en palabras breues. Y to-

todo se dize aun mas breue; con dezir, que por estos dias, en que nos hallamos (si se predica esto en la ocasion, para que se escribe) fue vuestro dichoso transito, celebrado en el santo monte de Sion, en la casa misma, donde se instituyô este Augustissimo SACRAMENTO, y donde baxô el Espiritu Santo en fuego. Festiuas glorias; pues las de Agosto sobre muchos meses, que merecio (si pudo merecerlas) las honras, de que en el se viessen los prodigios de vuestro sagrado Transito, Resurrecion al tercero dia, Assuncion a los cielos, y Coronacion en la gloria a la diestra del Hijo; como decente, que el Hijo estè entre su Padre y su Madre. Y como decente, que la cortesia y honor del Padre de a la Madre assiento como mas honorifico. Que si hablamos con la propiedad, que a la materia se deue, si el Hijo està a la diestra del Padre, y la Madre a la diestra del Hijo, claro es, que queda el Padre a la siniestra del Hijo y de la Madre. Es muy de la Paterna grandeza dar tanta. Digamos, pues, ô MARIA, en la atencion de vuestras tantas glorias, repartidas por los meses del año, que el de Agosto se deue contar por principio, o Principe de los meses del año vuestro, como mas glorioso por vos en tanto honor.

Dixe: *Bien logrados estan los Caniculares del tiempo en los Caniculares de vuestro Amor.* Porque de verdad fue vuestro transito sagrado, no execucion de la muerte, que ningun derecho tenia sobre vos, menos que sobre Christo. Digo bien, y lo sè de cierto. Dio a la muerte la entrada la culpa: *Per peccatum mors.* Ni en vuestro Hijo, ni en vos, ô MARIA, como no huuo culpa propia, tampoco huuo natiuamente en la muerte derecho contra alguno delos dos. Pero como vuestro Hijo se ofrecio, porque quiso, a morir por todos los pecados del mundo, consiguientemente se obligô a tomar todas las muertes del mundo. Donde obserue, atenta esta obligacion, que la muerte del Hijo, o eminentemente, o formalmente valio por todas las muertes de todos los hombres: y a fè (para lo formal) que repartidas las penas de q̃ murio Christo, entre todos los hõbres, que huuiera muertes para todos los hombres. A vos Virgen Madre: no huuo la muerte estos derechos, dados por Christo contra el mismo voluntariamente. Moristes, Señora, por sola razon de estado del diuino gouierno. Pero no pudistes morir, ni fue decente, ni aun posible, a manos de la muerte. No pudieron manos *Rom. 5. v. 12.*

villanas de las foragidas penas turbar la gloria de vueſtra vida. Solo el Eſpiritu Santo, que ſupo añudar vueſtra ſantiſsima alma con vueſtro puriſsimo cuerpo, ſupo y pudo deſatar el ñudo Gordiano. Solo el Eſpiritu Santo fue vueſtro diuino homicida. Moriſtes en fin de Amor, a manos del que por ſu emanacion es el Amor Dios de veras. Encendioſe el Sol de Amor en el Agoſto de ſus caniculares, y en los caniculares de Amor moriſte del ardiente Sol, que os dio. (Aſsi entiendo yo en el Tom. 9. de mi Nueua Ieruſalen, aquello: *Dic lorauit me Sol.* Puſome deſcolorida el Sol, viſtio mi roſtro del color del ſuyo; que ſiendo amarillezes de muerte, ſon reſplandores de luz; que los palidos deſmayos de muerte en MARIA, ſon dorados reſplādores de Sol diuino.) Altamēte en llanas palabras dixo Alberto Magno: *Virgo præ amore, & ſine dolore mortua eſt.* Murio MARIA, no de dolor, ni de muerte, ſino de Amor y Eſpiritu Santo.

Cant. 1. v. 5.

Albert. Magn. in Mari.

Fue ſu tranſito con mucho Sacramento en la caſa, donde ſe inſtituyô eſte diuino Sacramento, y donde en fuego baxô el Dios Amor. Ay Amor Dios, que laſtima es eſtrechar tanto eſtas dos atenciones! Enſeñoſe Amor a matar con peregrino eſtilo, en la inſtitucion deſte Sacramento diuino (y lo haze cada vez que ſe conſagra.) Dixo el Niſeno Gregorio, que para dexarſe comer Chriſto, ha meneſter ſiempre dexarſe morir, o matar, o matarſe, eſto dixo: *Se ipſum interimit.* Ea pues muera MARIA, donde Amor ſe enſayô a matar a Chriſto para eſte Sacramento diuino: que la muerte de Maria fue muerte de ſingular Sacramento; claro es, que no fue muerte, como las otras.

S. Greg. Niſſen. hom. de Reſurr.

Sea en la caſa, donde en llamas de fuego baxô el Eſpiritu Santo, que ſe enſeñô a baxar en fuego, ya aquel lugar, como prouandoſe todo para eſta mejor ocaſion. Entre glorias deſte Sacramento, Eſpiritu Santo, y Maria, gracia no puede faltar Caniculares de Amor en eſte Sacramento nos pide Agoſto celebremos. Denos de ſus experiencias Maria rogada.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Doman mas bravos rigores
Caniculares de Amor.
Que aun con vos, y en vos, Señor,
Son muy de Sol sus favores.

DISCVRSO I.

Introducese el Euangelico motivo.

1 VEnerô la Griega Sabiduria, religion Gentil, al Dios Apolo en el Sol. Dio a Apolo (entre otros) el oficio de flechero. Orava Plauto.

Plaut. *Apollo confige sagittis.*

Hiere, o Apolo, con tus flechas. Y siendo Apolo el mismo Sol, ya se vè, que si vibra hastas, serán de luz; y si tira flechas, serán de ardor. En este pues Apolo Sol (decidamente) quiso la antiguedad mas entendida entender el afecto y poder del Amor. Los rayos solares, o del Sol, fueron tenidos por flechas de Amor, las luzes del dia cuentan por lucidas hastas. Por esso Lucrecio, para pintar a quien aun no estava rendido al Amor, cantô.

Lucrut. in Pieri. Valeri. lib. 24. Arcus et Sagitt.

Nec radij Solis, nec lucida tela diei.

Ni le hirieron rayos del Sol, ni lucientes dardos del dia.

Con discretissima Mitologia (es Mitologia, razon que explica la fabula) pintaron al Amor en el Sol, por innumerables buenas razones. Tiene el Amor primado, y poder entre todos los afectos del cielo del alma; como el Sol entre todos los astros del firmamento. La caridad (que es Amor) es la Reyna de las virtudes, como el Sol Rey de las luzes. Sin los dos no podia passar el mundo, sin Amor, y sin Sol. Parense, como vno, el Sol y el amor; y sepamos, que como las armas y flechas del Sol son ardores de sus rayos; tambien el amor pelea, y rinde con sus dulces ardores. Tienen pues el Sol y el amor sus Caniculares ardientes. A fuerça de sus ardores saben domar y rendir lo mas obstinado y rebelde. Que yelos se resistieron al Sol de Caniculares? Que feroces Leones se reuelaron, o no se rindieron a la omnipotencia de los ardores de Amor? Presto nos pide Alciato atencion, pintando el poder

de amor Sol, q̃ a la lança de su carroça echô vn tiro de Leones

ciat. *Aspice, vt inuictus vires auriga Leonis.*

Expressus gemma pugio vincat Amor.

Mira como el niño amor, inuencible, no rendido, rinde a su coche vencidos los mas feroces Leones; que hasta estos se dexan vencer gustosos de Amor. Amansô a caricias vn Leô feroz el esclauo Esclauon Androdo en tiempo del Emperador Tito. Gustosa historia en Aulo Gelio, tomada del Griego Apion, o Polistor:

Aul. Gel. l. 5. c. 14

Dios mio Omnipotentissimo, Magestad retirada, como se verá en vuestro diuino ser, no ay que braucar en vos de blason de Leon de Iuda vencedor; que os amansará amor, como mas tierno Cordero; q̃ rinde el amor y amansa brauos Leones. Pareciole a Seneca, que la mayor vitoria de amor era amansar madastras. Por esso dixo, como si dixesse lo sumo.

Sen. in Hypo. *Quid plura canam? Vincit sæuas cura nouercas.*

Que mas cantaré del amor, sino que su poder y cuidado amansa brauas madrastras? A fê que no delibero yo, si es mas, que el amor rinda y amanse malas condiciones de madastras, o de las deidades humanas magestades. En el conuite de amor de Platon fue sentencia comun de Hesiodo y Orfeo:

Mortalium, & immortalium mentes Amore domantur. Hesiod. Orpheus.

Doma amor los mas bizarros espiritus de los mortales, y de los inmortales, de los hõbres, y de los Dioses. Y Ouidio en la Epistola 3. de las señoras excelentes en virtud, o Heroides dixo.

Quidquid Amor iusserit, non est contemnere tutum, Ouidius.

Regnat; & in superos ius habet ille Deos.

No es cosa segura desestimar los ordenes del amor. El reyna tan soberano Señor, que tiene derecho y poder sobre Dioses soberanos.

Ni vos, o mi Dios verdadero, resistites al amor. El humanô vuestra seuera deidad; os amansô de Leon en Cordero. Obraron el milagro los caniculares ardientes de amor. Mucho lo dixo en pocas palabras mejor orador de amor, Pablo: *Propter nimiam charitatem suam.* Ephes. 2. v. 4. No qualquier calor de amor rindiera tan manso a Dios. El calor del amor nimio, nimios ardores, caniculares de amor le amansaron.

Bien me estimulo a hablar de caniculares de amor, y de mansedumbre, con otros: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan del cielo. Que perro mas brauo no se amansa cõ vn pedaço de pan arroxado? A que mas Christiano no domes-

ti-

tica Pan del cielo? Y donde el Sol mas fogoso yencẽdido, q̃en este diuino Pã? Aqui Señor, sin duda vuestros caniculares de amor. Bien pues de todos modos el mes de Agosto nos serà para dotrina. Ser el mes de Agosto llamado assi en honor de Augusto Cesar, que fue Octauio o Octauiano, conteſtan Autores Eclesiasticos y prosanos. S. Agustin: *De honoribus Augusti Cæsaris.* Y Gregorio Turonẽse: *Octauianus, quem Augustum vocant, à quo & mensis Augustus est vocitatus.* Tulio dize, q̃ deste Augusto vsurparõ los Emperadores todos llamarse Augustos. Quan bien nos introduzga a tratar de la mansedumbre la memoria de Augusto en su mes de Agosto, es muy llano; pues en este grande Principe resplandeciõ la mansedumbre mucho. Vencidos los rebelados Egipcios, no quiso mas guerra. Y su paz es celebrada en nuestros anales Christianos, pues nacio el Cordero de Dios de la mansa oueja Maria: *Toto orbe in pace composito.* Estando el orbe en mansa paz en el Imperio de Augusto. Su paz euidencia de su mansedumbre.

S. Aug. lib. 2. de Doctor. Chr. c. 21 tom. 3. Gregor. Turo. li. 1. Hist. Frãc. c. 18. to. 7. Bi. PP. Tull. 5. Tuscul.

Y bien los caniculares del tiempo nos introducen a los caniculares de amor, quãdo vnos y otros saben rendir y amansar los mas branos. Vamos pues a nuestro intento, de q̃ el Agosto y caniculares de amor Sol saben amãsar: sien lo la mãsedũbre efecto y fruto de susardores.

DISCVRSO II.

Amansan los mas branos y elados rigores a caniculares de Amor.

QViero hazer el primer lugar mio, que sea vmbral en que pisen. Mal pudieron tratar los postizos caniculares de la crueldad de Nabuco en horno con siete doblados ardores: (*Septuplum, quam succendi consueuerat,*) a los tres delicados mancebos Hebreos: a no boluer Dios en fresco rocio, aura mansa, tãto rigor. En vez de tristes ays cantauan los niños alegres aleluyas, conuidãdo a todas las criaturas a su coro. Pero hago mi atẽto reparo, q̃ cõuidando a vna vez no mas a los Angeles, cielos, aguas, Sol Luna, y Estrellas, &c. a solos los caniculares y estio solicitan cõ doblados afectos: *Benedicite ignis & æstus Dño; benedicite frigus & estus Dño.* Bendecid fuego y estio al Señor; bendecid fuego y estio al Señor, Es el estio lo ardiente del año, los incendios mayores del Sol, caniculares: de quien el Poeta. *Æstibus in mediis vmbrosam ex quirere vallem.* Rendido, y manso el caminante en medio de los caniculares ardientes busca los valles vm-

Daniel. 3. v. 19. 66. 67.

Virgil. 3 Georg.

vmbrosos. Que tiene pues èl estio, y los ardores del Sol grãdes (leyô san Geronimo, *Caumata*, ardores, que parece dan cauterios) que los inuocan dos vezes? Que les piden, que alabé a Dios? Diria yo (pues no puedo hallarlo reparado) que los caniculares del tiempo, que rinden y amansan brauos, vn Sol ardiente que derrite en sudores, es simbolo de los faustos efectos del Sol Amor en sus caniculares, de lo hermoso del poder de Dios, que a incendios de Amor amansa los mas cerriles coraçones, derrite en blanduras los mas obstinados. Soles de diuino Agosto a quien no amansaron? Doman mas brauos rigores Caniculares de Amor. Valgame para verdad diuina (que dixo bien don Antonio de Gueuara Prior de Escalada en su Prefacio sobre Abacuc: *Prophana, quæ diuinis inseruiunt, in eorum sunt censenda familia.* Lo profano, que sirue a lo diuino, hase de contar entre los de su familia.) Diuinizado lo que dixo Estacio de los buchornos de Amor.

S. Hier. hic.

D. Ant. de Gueu. in Abac.

Stati. li. 1. Achil.

Nec latet haustus Amor, sed fax vibrata medullis
In vultus, atq; ora redit, lucemque genarum.
Tingit, & impulsam tenui sudore pererrat.

Mal le esconde, quien llegô a tener Amor. Que como èl es hacha ardiente vibrada, o arrojada del Sol a las medulas del alma, salen sus ardientes calenturas, o incendios a la cara, y a los labios, y tiñe de sus carmines fogosos la luz clara de las mexillas, y con vn leue sudor corre por el rostro, que despojô de su templada claridad. Fogoso, sudando, congojado, manso se rinde qualquiera al Amor. O felicissimos los mansos rendimientos del pecador obstinado ya resucito en lagrimas, sudor del coraçon, a los ardores del Sol de justicia, y verdadero Dios de Amor! Sus caniculares saben domar los mas brauos yelos en mansos sudores. Bendigan dos vezes los caniculares a Dios: que son deseables los caniculares de Dios.

Tiene el siguiente lugar dos hazes, y a entrambas ha de seruir. Lee san Ambrosio assi en los Cantares llantos de vna alma falta de Sol: *Nolite aspicere me, quia obfuscata sum; quia non est intuitus me Sol.* No me querais mirar a la cara, que estoy fosca, negra, cubierta de eladas sombras, porque no me ha visto el Sol, no me ha mirado (como dizen) de hito en hito: *Non est intuitus me Sol, & ideò obfuscata sum.* No me ha clauado el Sol, o sus ojos, o sus flechas de ardor; y por esso me estoy obscura y sombria, hasta que èl mire con calor las sombrias y eladas grutas de mi es-

3

Cant. 1. v. 5.

S. Amb. in Psal. 118. Octon. 2.

ta-

cado, o estancia. El la obstinacion y dureza sombria, causada de que no la mirô el Sol. Cô que se remediará lo montaraz, brauo, y emboscado, o enfoscado, O lo elado, q̃ tal la consideró el mismo Santo en el Inuierno de la culpa sinvistas del Sol: *Ad Oct. 12. in Ps. 118.* *pruinis hyemalibus, gelu; constrictam*, apretada con las escarchas, y yelos del Inuierno de sus errores. Como amansará el rigor brauo, sino con el Sol del espiritual Agosto, y caniculares de Amor? Concluyalo el Santo: *Videtur Hyberni rigor temporis. Nunc autem plenitudo lucis effulget æstiuæ.* Parecia su estado de culpa elado rigor del Inuierno. Pero ya, ya la fauorece amansando su fiereza el Sol, quando la hiere cô la plenitud de su luz estiua, con el ardor mas fogoso de sus caniculares de Amor. La que a yelos de Diziembre de culpa estaua elada y sombria, ya a los calores de Agosto de Amor está mas mansa y corriente.

Tiene su haz mas vistoso este lugar en nuestra vulgata que lee: *S. Bern. Ser. 28. in Can.* *Nolite me considerare, quod fusca sim; quia decolorauit me Sol.* No me querais atender de morena. Declara el dulce Bernardo: *Nolite notare quasi deformem.* No me noteis de deforme, y de fea, porque me veis fosca, q̃s propio color de los Indios meridionales, o de los Etiopes No me desecheis por negra; porque fueron fauores del Sol. Que fauor? Digalo el Santo: *Sol iustitiæ illuxit mihi Christus, instar veri Solis.* El Sol de justicia Christo me ha tostado, como vn abrasante Sol, Sol de caniculares. Estauame yo fea a la sombra de la muerte, en la noche de la culpa, en los yelos del pecado. Sucedióme la felicidad que cató Sabelico.

Ignis interea Phœbus prodibat Sabelli. ab Indis.

Entre tanto, y entre tantas desdichas, me salio fogoso y encendido Sol de las Indias de su Amor; encendióme en él, puesome como vna India tostada, como vna negra en la Etiopia del bien querer, abrasada en la Lybia de su caridad, encendida en mil Mongibelos de su Amor. Los caniculares suyos me estampô en la cara; que a la fe en ella se ve a quien tiznan estos tan puros candores de luz, estas ardientes limpiezas de Amor. Antes era yo cerril por las sombras, braua, y fugitiua. El me amansô a calores de Amor, y me señalô por esclaua del Sol.

Quien leyere la media parte final del capitulo 5. de san Mateo, hallará que nos encomiẽda mucho Christo el amar a nuestros enemigos, hazerles bie y rogar a Dios por ellos. Pero he hecho insistencia en pensar

en

en aquellas palabras, con que vltimamente vne nuestro honor y el suyo: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est, qui Solem suum oriri facit super bonos & malos.* Cõ amar a vuestros enemigos sereis hijos de vuestro Padre, que está en los cielos, q̃ haze nacer su Sol sobre buenos y sobre malos. *Mat. 5. v. 45.*

Señor, vos me mandais amar los mas brauos enemigos, para amansarlos, y hazerlos amigos. Dezisme que obrando assi seré hijo de mi Padre celestial (que vos no sabeis prometer vno diuinos honores.) Pero llenôme el entendimiento de dificultad, quando os oigo juntar la razon, de que mi Padre celestial haze nacer su Sol sobre los malos (dexemos la consideracion de los buenos para luego.) Mandaisme amãsar enemigos a fuerças de Amor, y traeisme por consequẽcia, que para ser hijo de mi Padre, él me obliga con hazer nacer su Sol sobre sus enemigos? Que? Quereis que yo haga nacer algun Sol mio sobre mis enemigos? Donde le tengo yo? Si vuestro Padre, para que yo sea su hijo, me quiere su imitador, dezidme que le imite yo en amansar enemigos a amores, y no en amansarlos a Soles. Podrá vuestro Padre a muchos Soles hechos nacer, obrar. Yo no. Por que, Señor, vuestro Padre a Soles reduze y amansa a sus enemigos; y a mi me enseñais, que a amores? Si me he de parecer a vuestro Padre en el domesticar enemigos, o obremos entrambos a Soles, o obremos entrambos a Amores; que assi nos parecerémos: sino, no.

Tanto monta obrar, o amãsar enemigos a Soles, como amansarlos a amores. Bastaua para la prueua, que el Sol es Amor; y tanto monta hazer el milagro de amansar enemigos a Soles, como a amores. Diga vna vez Agustino: *Potest accipi Sol iste visibilis*; que habló el Saluador del Sol visible natural. Y es cierto que el dado es amor natural de Dios con los malos: que a dadiuas de Sol natural, y de beneficios naturales, natural amor, los suele amãsar. Diga otra vez Agustino, q̃ no es este Sol material, sino el Sol de justicia: *De quo dicitur, Orietur Sol iustitiæ.* Que amores, o amor de Sol que nace Dios hombre, es para amansar enemigos. Diga a luz mas obscura san Hilario: *In Baptismi & Spiritus Sacramẽto tribuit Solem & pluuiam.* Dos Sacramẽtos singulares son el Bautismo, donde Dios dá lluuia, que labe, y que reengendre. Y el Sacramento por excelencia de espiritu, adonde nos dán al Sol.

S. Aug. hic in Cant. An-gel.

Malac. 4. v. 2.

S. Hila. Cano. 5. in Mat.

Que Sol? Mira Filon Carpacio a Dios humanado, y di-

dixo: *Sub hac humanitate tegebatur, non hic visibilis Sol, quē nobiscum bruta suscipiunt; sed ille ipse Sol iustitiæ, de quo in fine quæruntur miserrimè impij. Neque Sol ipse ortus est nobis.* Detras de la nube de la humanidad se escondia, no este Sol visible, comun a los brutos, sino el Sol de justicia, en ardiente buchorno de Amor: de cuya falta se lamentarán los malos miserrimamente, diziendo: No nacio para nosotros el Sol que sabe abrasar y alumbrar: *Luce & calore.* Luego ya el Sol encarnado, o Sacramentado Sol tras la cādida nube de accidentes, a luzes, y a calores, como a lucidos y ardientes amores, todo abuchornado amansa enemigos en canicula de Amor. Si yo hago assi, serè hijo de mi Padre celestial.

Haze no poco graue consonancia a este lugar vno de Abacuc, que cantô en su Cantico assi a Dios: *Sol & Luna steterunt in habitaculo suo, in luce sagittarum tuarum ibunt, in splēdore fulgurantis hastæ tuæ.* El Sol y la Luna estuuieron firmes en su morada; ellas irán, embiarán sus influencias en la luz de tus saetas, y el ardiente resplandor de tu venablo, que despide rayos, o ardores. No se ve lo obscuro en fuego?

De que ocasion hable aqui el Profeta, dize Lyra y Gueuara en lo literal, que fue de la victoria que ganô Iosue de los cinco Reyes en Gabaon, parandose el Sol vn dia entero en lo mas ardiente de sus rayos: *Stetit Sol in medio cœli spatio vnius diei.* A saetas de luz, y a picas de ardor, de Sol, y de Luna (que tambien la Luna se enciende: *Per diem Sol non vret te, neque Luna per noctem*, dixo Dauid) quiso Dios amansar y rendir enemigos, con caniculares de rigor a medio dia.

Mucho persuadido con muchos Padres, y con la letra, que el sentido literal deste Cantico, o Oraciō, es de la venida de Dios en Carne, del Sol eterno nacido en caniculares de Amor. El mismo Lira a aquello: *Deus ab Austro veniet*, reparādo, porque se dize, que vendrá Dios nacido del Mediodia, y no del Oriente, dixo: *Processit ex feruore dilectionis diuinæ.* Aparece nacido en el medio dia; porque vino del feruor, o caniculares del diuino Amor, que todo es medio dia, sin frescos crepusculos de mañana y tarde.

Bueluome pues para mi Sol y Luna, y por ellos entiendo con el propio Lyra a Christo y Maria: *Christus, & B. Virgo.* Dellos dizen que estuuierō en su morada, o en la tierra mortales, o en el cielo ya inmortales. Aora pues al punto. Por

que

Lyra. Gueu. in Abacuc.

Iosu. 10. v. 13.

Psal. 12.

Abac. 3. v. 3.

Lyra.

Abac. 3. v. 11.

que se dize, que el Sol de justicia fogoso, y la Luna de caridad encendida, Sol que abrasa, y Luna que quema, tirá saetas de luz, arrojan dardos de rayos? Ay fieles, que el imperio del Sol y la Luna son de astros luminosos y ardientes! Encendidos los dos diuinos Planetas a luzes y ardores de los caniculares de su Amor y caridad, amansan sus mayores enemigos, y los rinden. Hijo seré yo de mi Padre y de mi Madre celestiales, si a mis enemigos amansare a Soles, y amores. Christianos caniculares.

6 Aora entiendo yo con san Bernardo vn apodo del Espiritu Santo muy a las propiedades naturales del Sol y la Luna. Dize: *Homo sanctus in sapientia manet sicut Sol: stultus sicut Luna mutatur.* El hombre santo está en su sabiduria como el Sol: y el necio camina en su necedad, como la Luna mudable.

Eccl. 27 v. 12.

Que tiene el santo en su estabilidad como el Sol? Que el necio mudable como la Luna? Da a cada vno lo que es suyo justo, san Bernardo: *Splendet Luna sine feruore, modo plena, modo exigua. Sol semper ardor igneus est, & cum feruet acrius, etiam oculis lucidior exhibetur. Sic sapientis ardor internus.* Resplandeze la candida Luna como vn yelo de plata. No tiene feruor, ni aun calor; que de su calidad es fria y humeda: mudable de sus crecientes a sus menguantes. Assi es el necio, mudable, y sin feruor. Pero el Santo tiene mas que vn Edna en el pecho, en sus ardores internos Es como Sol, cuyo resplandor es de fuego, y quando hierue mas agria y feruorosamente, entonces está mas lucido. En sus caniculares arden, y luzen mejor el Sol y el justo. Y entrambos assi a amores y a Soles saben amansar los mas brauos. Qual no se rindio mas valiente a vn Sol de caniculares? Quien enemigo no se amansó a los ardores de la caridad de vn justo?

S. Bern. serm. de S. Ioan. Bapt. apud Alardum.

Abramos vna gran puerta. 7 No es grande aquella sentencia: *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitit, potum da illi: hoc enim faciens carbones ignis congeres super caput eius?* Si tu enemigo tiene hambre dale de comer: si tiene sed, dale de beuer: que haziendo esto, harás monton de carbones de fuego sobre su cabeça.

Rom. 12. v. 20.

Estraña es la dañada peruersidad de los hombres! Heme llenado de admiracion tal, viendo que refiere el glorioso Padre san Agustin, que huuo malvados que entendieron este lugar del Apostol, de modo que digan ser bien hazer bien a los enemigos, para que ardan mas en los infiernos: *Dicunt enim detempo-*

S. Aguſ. ſer. 168. apud to. 10.

apud te: Ecce cibo inimicũ meũ, vt ardeat in æternum. Con horror dize el diuino Padre, desuie Dios de nuestros coraçones error tal. Yo admiro que se pueda peruertir tan limpia sentencia; pues quiere dezir lo que dize: que con hazer bien al enemigo, se amansa y rinde de modo, que sufrirá que le pongas brasas sobre su cabeça. Pero mas sazonado para mi lo dize Agustino: *Cũ enim pio animo inimico tuo frequentius benefeceris, quamlibet sit impius, & crudelis, barbarus, & cruentus, tamen tandem aliquando erubescit. Caput ipsius incipit charitatis igne succendi: spiritali calore de tua bonitate succensus incipit toto corde diligere.* Quando con animo pio y benigno frequentares el hazer bien a tu enemigo, quãto quier que sea malo, impio, cruel, barbaro, brauo, sangriento, al fin fin viene a avergonçarse de serlo. Como el Sol de tus caniculares de amor dio vna y otra vez en su cabeça, ya se le comiença la cabeça a encender con los ardores de amor. Ya inflamado y roxo con el espiritual calor de tu bondad, el q̃ antes era brauo, descoraçonado, para aborrecerte, te comiẽça a amar manso cõ todo su coraçõ. Ya se ve como domã mas brauos rigores los caniculares de amor, de Leones enemigos hazen amigos corderos.

DISCVRSO III.

Amansan a llamas de gracia, los que se comen al Sol de la gloria.

YA, o amor de amores, ya, o ardor de ardores, Dios q̃ por excelencia os llamais fuego, os llamais Sol (nunca yelo, nunca sombra) ya es justo festejar en vos obras de caniculares de amor, como se portô èl con vos, y como vos con nosotros en esse Sacramento diuino. §

Bastara para introduzir, que aun a vos Dios de verdad rindio amor con sus ardores, repetir lo de Orfeo.

Mortalium & immortalium mentes amore domantur. Orpheus.

Los mas poderosos brios, y alentados espiritus de los mortales hombres, de los inmortales Dioses, se amansan y domã solo con calentarlos el Apolo Sol Amor. Bastaua lo de Ouidio.

Regnat, & in superos ius habet ille Deos. Ouidius.

Reina amor, tiene derecho aun sobre los mismos Dioses.

Pero tengoos, Dios mio, para celebrar, como os amansô Amor a fuerça de sus ardores, vn Poeta, mejor Orfeo de su Lyra, mejor Ouidio en su arte de amar, hombre, que casi quiso salir de hombre muy señalado

do por vos, mi amado Padre san Francisco, que a ley de Serafin ardiente amante no pudo dexar de ser Poeta. Es donairosa la sentencia de Agaton en el grande Platon en su libro del cõbite de Amor: *Hic Deus Poeta est, adeo sapiens, vt alios quoq; Poetas possit efficere. Quilibet enim licet antea rudis, Poeta euadit, cum primum Amor efflauerit.* Este Dios Amor es Poeta, tan sabio, que enseña a Poetas los suyos. El pastor de mas toscas abarcas, de mas grosero pellico, o zamarro, en dando en enamorado, da en Poeta. Ojo al pastor Dauid, q̃ ni ignorô la Lyra, ni los versos, cantando en ella, y ellos a Dios su Amor ardiente: *Inflãmatum est cor meum.* Cayeronme los caniculares inflamados de Amor en mi coraçon.

Plat. lib. 25. Conuiui. Amor.

Psa. 72. v. 21.

Y ojo al sayal grosero, tosco y pobre albergue de mi amantissimo Padre, que como diuina salamandra de Amor, o se quexaua gustoso, o se regalaua sentido, diziendo a Dios por si:

In igne cur locabas
Si temperantem amabas?

Amor mio, volcan de caridad, si vos me queriades templado en amaros, para que me metistes en medio del fuego?

Tenelle me coquebas.
Quid grandior patrabis?

Siendo Cupidillo tierno, siendo Sol recien nacido, me coceis en vuestro buchorno Vuestro Diziembre me abrasa en caniculares. Quando vos mayor, al medio dia de la Cruz, al Agosto de vuestro Pan, que hareis con tantos incendios?

S. P. N. Francis. in Memorial. Opusc. tol. 361.

Como con vos lo hizo el mismo Amor, que os rindio cõ sus ardores.

Ardes Amore viuens,
Et occidens Amore.
Ardeis en amor viniendo,
Si sabeis matar de Amor.

Pero tan gustoso vos, que cantais el rendimiento.

Ibas Amore victus
Ceu ebrius per orbem:
Prædaq; te triumphans
Amor superbiebat.
Iuas rendido de Amor
Como ageno de ti mismo
Triunfante cõ tanto robo
Estaua Amor engreido.

Señor mio, quando al medio dia (*Hora erat quasi sexta*) cansado del camino, y sediento, pedistes agua a la Samaritana, no retratana el buchorno de vuestro cuerpo, y del tiempo los caniculares de Amor, que os traian rendido al bien de la pecadora? Que era la sed de la Cruz?

Ioan. 4. v. 6.

Pero ya no ay que buscar, ni mas caniculares de Amor para vos, ni mas rendimiento, que el Agosto de vuestro Pan. Dezis, Señor, *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan,

Pan, que baxô del cielo; yyo soy este Pan. El brauo Leon, el vengador de agrauios, Dios de las vengancas, el que es fuego, que consume, como pudo amasarse mas, que mas que Cordero, ser Pan que se dexa comer, y que ruega consigo mismo, q̃ combida con mil agrados? Assi se sazonô en el fuego de caniculares de Amor. Hizo amor cô vos, Señor, los sauores muy de Sol. Os encendio y amasô.

9 Venimos ya, o Dios de nuestras vidas (pues sois nuestro viuo Pan) a celebrar, como aprẽdistes de Amor (ello fue aprender de vos en toda verdad) a ser Sol, y a amansar a calores, a ardientes caniculares, las rebeldes y brauas voluntades.

Haganos el exordio Dauid, de quien dixo el Christopolitano, que hablô aqui, *quasi modo Poetico*, en estilo Poetico. Psal. 18. v. 6. Dixo: *In Sole posuit tabernaculum suum* Puso Dios su tabernaculo en el Sol. Explicô el Christopolitan. Obispo: *In Sole humanitatis assumptæ.* Puso su Trono en el Sol de su humanidad. Y de otra manera: *Ipse, qui est Sol, posuit se in tabernaculo humanitatis.* El, que es Sol eterno, se puso en el tabernaculo de su humanidad. La primera exposicion es mas a la letra. Sea pues Christo Sol, o en quanto Hombre, o en quanto Dios. Y cierto es, que este Sol Dios encarnado està embuelto en aquella blanca nube Eucaristica.

Ocurre aora aquel fogoso lugar del Ecclesiastico: *Sol in aspectu annuntians in exitu. In meridiano exurit terram, & in conspectu ardoris eius quis poterit sustinere? Fornacem custodiens in operibus ardoris. Tripliciter Sol exurens montes, vadios igneos exsufflans, & refulgens radijs suis obcæcat oculos.* Ecclí. 43 v. 2 3 4. Grandes las obras del Sol. Entrambas Glossas lo entienden de Christo. San Gregorio Nyseno dixo: *Instar huius Solis, quem cernimus.* Obra el Sol Christo, como este Sol que miramos. Dize pues el Espiritu santo. Al nacer el Sol Christo, ya daua anuncios, de que dia y temporal seria: que si al nacer en Diziembre derrite yelos, y nace en la casa del Pan en Belen, si Pan tiernecito ya abrasa de Amores: (*Tenelle me coquebas*, dixo ya mi Padre) si nace con aspecto fogoso, que será en leuantandose el dia de su gracia y amor? En el medio dia abrasa la tierra, y a la presencia de su ardor quien le podrá sufrir? Dios mio, Sol abrasante de caniculares, aì en esse Sacramento os contemplo, que guardais esse horno con obras de ardor. De tres maneras, de mil maneras abrasais los montes; vuestros alientos, que espirais, son rayos de fuego. Y con los de la luz, cegais nuestros ojos: que a ojos ciegos, cegue- Gloss. Ordi. Interli. S. Greg. Nyssen. Orati. de peccat.

dad de fe y Amor, os hazeis adorar y amar Bien mio Sacramentado, Sol solo en fuegos diuinos, no es esta la torrida Zona de las lineas del Amor? Señor, a quien no amansan tãtos ardores de vuestros Amores? Quien se os resiste? aun los mas engreidos mõtes, los mas rigidos peñascos, las mas yertas breñas, las abrasais, y derretis en mansas blanduras: *Tu pliciter Sol exurens montes.* Que alma fiera, mas fiera, braua, mas braua, no se amansa y domestica, quando la echais Pan, que baxô del cielo, Pan que lleua dentro vn Sol, Sol que derrite los montes a caniculares de Amor?

10 Que blanda, q̃ mansa, q̃ rendida se confessaua y estimaua de alma, la Esposa del Sol dichosa, quãdo le dezia derreti-
Cant. 5. v. 1. 6. da Portuguesa: *Anima mea liquefacta est, vt dilectus locutus est.* Habl'ome mi amado al alma, y el alma se derritio. Derritio? Luego fueron hablas de Sol: *Contacta Sol*, dixo la In-
Interli. terlineal. Arrimôsela el Sol, y derritiola.

Donde se arrimô al Sol? De que se derrite? Auia oido al diuino Esposo combidar assi: *Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi.* Comed amigos, y beued, y embriagaos
Philo. Carpat. in Cant. amigos. Que combite? El se declara, que el Esposo no tiene sino este. Dize Filõ: *His est Panis, qui de cœlo descendit, à panetillo diu præmonstratus, quem Melchisedech cum vino obtulit.* Combida Christo al Pan, q̃ baxô del cielo, al que figurô Melquisedec. Pues desso se le derrite el alma, con que solo la hablô, y prometio deste Pã? Si. Que quien espera el comerse al Sol, ya suda, ya se derrite. Son ardentisimos los caniculares. Doman, y amansan, tanto, que derriten. Dixo bien
S. *Ambr. lib. 1. de Cai. & Abel. c. 5* Ambrosio aquí: *Istius comitiæ adnecte te lateri.* Arrimate, allegate al que te combida, que èl te derritirá de Amor. O como pedia a deseos del Sol de Agosto el Obispo Ostiẽse Drogon, al oir las vozes de la Es-
Drog. de Sacram. Domin. Pass. to. 2. B. PP. posa: *Incalescat super nos Sol meridianus.* O tu, Dios mio Sacramentado encienderte sobre nosotros, abrasanos con tus ardores, o Sol de medio dia, en las dulces angustias de tus caniculares.

Pero aduertid, o ardiente Sol, que tambien ay para vos. Observo, que el antiguo Maná se derretia a los rayos ardientes del Sol: *Cumque incaluisset Sol, liquefiebat.* Aun vos mismo
Exo. 16. v. 21. os derretis en los ardores de caniculares de Amor.

ii Es el lugar siguiente el que motiuô todo este Discurso. Hizo cotejo del estado del tiempo, Agosto y caniculares, el gran Teologo mistico Iuan Ruisbroquio Cartujo, con el

ef-

estado y ardores de Christo en sus caniculares de Amor, quãdo en el libro 2. de las bodas del alma dixo assi: *Circa hæc anni tempora Sol visibilis Leonem ingreditur, qui est animal naturæ sævum, & iracundum, & inter animantia cuncta obtinet principatum. Eodem modo Christus lucidissimus Sol noster Leonem obtinet, radijs illius tanto æstu ferue scentibus, vt in impatienter amante ipsum quoque cordis sanguinem bullendo conficiant & concoquãt.* Tienen los dos Soles, el de naturaleza y de gracia, sus caniculares. En este tiempo de caniculares, hasta casi fin de Agosto, entra el Sol natural en el signo de Leonn, que es animal de su naturaleza feroz y cruel y el Principe de los brauos; con cuya compañia en su casa parece q̃ se viste el Sol de sus calidades, y se embraueze. (O compañia, y como infundes tus inclinaciones!) y fogoso obra tantas cõgojas mortales. Assi en su cielo, o esfera de Amor, aquel Sol intelligible lucidissimo con los resplãdores del Padre, luz de luz, o Sol de Sol, Christo bien nuestro, parece que entrar en la casa de aquellos accidentes Sacramentales, es entrar en el signo de Leon. Aqui se muestra brauo, fogoso, ardiente en sus caniculares, embraueciendose apacibles sus diuinos rayos con el mas que inflamado estio; tanto, que en el que dichosamente impaciente, amante infunde su calor, haziendole bullir, y hervir la misma sangre del coraçon, se la recuece y consume. En vano *Incal sol super nos Sol meridianus*: O Sol de medio dia, abrasadnos hasta el coraçon, amansadnos con lo brauo de Leon, con lo abrasante de Sol. Sea nuestra mansedumbre rendida fruto de vuestro brauo calor.

Ioã. Rusbroq. lib. 2. Spir. nupt. c. 24.

Si no me engaño yo, 12
assi lo hazeis con vuestros amigos, y con vuestros enemigos (que es dolor que los tengais, mas no falta al Sol vna niebla, o vna nube, que se le opongan.) Veamos como derretis mansos a los mas amigos. Luego a enemigos.

Peregrino estuuo Moisen al bendezir a los tribus. Dixo: *Oculus Iacob in terra frumenti, & vini, & quæ caligabunt rore.* Pondera Iacob tanto ojo abierto (siempre le tiene) a la tierra de pan y vino; y los cielos cegarán de rocio. (Creo es la mas llana construccion.) Deut. 33 v. 28.

A que pan y vino se le van los ojos, y le llenan el ojo a Iacob? Concordes entrambas Glossas. La Interlineal: *Oculus Iacob in carne Christi, quæ nos pascitur in Sacramento Panis &* Interlin.

Glos. Or. *vini*. La Ordinaria: *Corpore & Sanguine per Sacramẽtũ frumẽti & vini*. Ibanse le los ojos Profetales tras este Sacramento soberano de Carne y Sangre de Christo en pan y vino. Està rebien.

Entro yo tras la letra. Dize, que al tiempo que Iacob se està deshojando en adorar (aun desde tan larga ausencia) este Sacramento diuino, los cielos se cegaran con su rocio: *Cœli ca igabũt rore*. Que ceguedad? Que rocio? Ay Dios, que esso es derretirse! Digo yo, son las estrellas como ojos del cielo, (que al cielo llamaron Argos, y a las estrellas sus ojos.) Pues quando se encienda en sus caniculares Dios Sacramentado, Pan y vino del cielo, las mas crespas estrellas se derritirán, y caerán distilandose, o sudando como gotas de rocio. Cegará el cielo, derretidos en rocio sus ojos, como si los llorara en lagrimas ardientes. Assi se derriten los cielos, mas allegados amigos de Dios, a los ardores del mismo Sacramentado. Iacob auiua sus ojos por ver en su fe. El cielo, porque ve, llora sus mismos ojos hasta cegar, pues no tiene mas q̃ ver.

13 Haze a este lugar dulce consonancia otro tal. Cantò el Psalmista Rey deseos, que Dios ahuyente enemigos, y dexe en Psal. 67 v. 49. paz de su gracia a los suyos. Y luego: *Et impi epulentur, & exult nt in conspectu Dei, & delectentur in lætitia*. Gozen su banquete los justos, alegrense en deleites y gozos con Dios. Quando? El Incognito luego: *Quãdo sumimus Eucharistiæ Sacramentum omni suauitate plenum*. Es nuestro banquete este Sacramento diuino. Y pues no ay placer sin comer, ay todo placer quando le comemos. Incogn.

Y apenas nos puso en el bãquete el Profeta, quando a pocos lances dixo: *Etenim cœli distillauerunt á facie Dei Sinai*. Se distilaron los cielos a la cara del Dios de Sinai. Por que se distilan? Y porque se dize mas: A las vistas del Dios de Sinai, que Dios de Oreb, o de Sion? Todo bien. Estuuo Dios en Sinai muy fogoso, siempre el monte ardiendo muy de caniculares. Pues assi està en este Pan diuino. A su cara se abrasan, y se derriten, y distilan los cielos: porque los abrasa el Sol abuchornado tras nube Sacramental.

Mi Dios, arda el alma. Veniste en carne humana Sol diuino. Deziades: *Ignẽ veni mittere in terram: & quid volo, nisi vt accẽdatur*? Vine a pegar fuego a la tierra, q̃ quiero, sino q̃ se enciẽda? Dixo Ambrosio: *Ad cupiditatem diuinitatis inflammat*. Inflaman sus caniculares para mas deseo de Dios. Quien mas arde, mas desea. Luc. 12. v. 49. S. Ambr. hic in Caten.

Señor, Sol hermoso, al descu-

cubierto sin nube abrasauades; para que os quedastes tras nube acà? Respondo, lo q̃ Tertuliano dixo del nacer cada dia el Sol: *Tert. lib. de Resur. Carn. c. 12.* *Hæres sibimet existens.* Es el Sol heredero de sí mismo. No quiso ni pudo dexar sus luzes a otro para cada mañana, quando èl muere cada oy. No pudo el Sol Christo dexar en su testamento legado a otro el cuidado de abuchornar el mundo con los caniculares de Amor. Heredôse a sí mismo; pues Sacramentado se quedò con la virtud, y ocasion de abrasar a sus amigos, y aũ a sus enemigos para amansarlos, q̃ es fruto de Pan, que es Sol.

14 O como lo haze el Sol Sacramentado para amansar enemigos! Pido atencion con Fulberto Carnotense: *Fulbert. Carnot. Epist. 1. to. 3. Bi. PP.* *Vide, q̃ id agitat artifex misericordiæ.* Atiende, como se porta el Artifice de la misericordia. Dize Dauid como: *Psal 80. v. 16. 17.* *In mici Domini mentiti sunt ei, & erit tempus eorum in sæcula.* Mintieron a Dios sus enemigos, los Christianos, no los Paganos, o boluiêdose a lo que renunciaron en el Bautismo, o no cumpliendo lo prometido, como explican *Interl. Lyra.* Interlineal y Lyra. Su tiempo de gustos instantaneos serà penas en siglos eternos. Y cõ verlos Dios que mienten, Artifice de misericordia, trazando como reduzirlos, y amansar rabiosos perros, que boluieron al vomito: *Cibauit eos ex adipe frumenti, & de petra mell. saturauit eos.* Cebôlos con la mejor substancia de Pan deste Sãtissimo Sacramento (*Ad litteram Corpore Christi*, dize la Glossa de Agustino y Lyra: *Sacramẽto Eucharistiæ*) Y la piedra, que pudiera quebrarles los dientes, les dà blanda y dulce miel. *Glos. Ordi. S. Aug. Lyra.*

Señor, assi con los enemigos? Si; que para amansar los mas brauos, es ingenio de piedad darles vn Pan como vn Sol, que los ablande y derrita. A sus enemigos assi? Si. Es para cõ ellos aquel hermoso verso de Lucano.

Et ignes Solis lucifero fugiebãt Astra relicto. *Lucan. lib. 1.*

Ay vnas estrellas de elada plata, que en viendo salir el luzero de la diuina vocacion, huyen de los fuegos del Sol Persigalos la piedad ardiente Sol. Deseles a comer, cebelos el mismo Sol en Pan del cielo, que esse los pondrà como vna cera blandos, amansa a llamas de gracia el que se come el Sol de la gloria. Esse dà Dios a sus enemigos perros, aun para amansarlos de brauos, a buchornos y caniculares de Amor y de gracia.

DISCVRSO IV.

Sabe cada vno a lo que sabe lo que le sustenta. Sabe a Dios man so. quien se come a Dios Cordero.

15 FIlosofia es secreta, pero su efecto sale en publico, que cada vno tenga la condicion conforme a la masa de su formacion. Frase es de Persio: *Sapimus patruos.* Sabemos a la parentela y abolengo, que en la masa y sangre passa la condicion. Pero ann de la propia cosecha de nuestros afectos, dixo a buena discrecion Tulio: *Neque enim sequitur, vt cui cor sapiat, ei non sapiat palatus.* Quiso porvētura hablar en dos sentidos, que aqui caben, assi. A quien le sabe el coraçō a sabio, tambien le sabe la boca. Habla sabiduria. En orden a los fines, è intenciones de hablar y obrar, a cada vno le sabe el paladar a lo que le sabe el coraçon. Es firme la sentencia Christiana: *Ex abundantia cordis os loquitur.* Habla la boca de la abundancia del coraçon, a lo que el coraçon y alma saben, a esso sabe la boca. Por esso Plauto introduxo vna pregunta estraña a vn casado, tal: *Fætetne anima vxori?* Porventura hiede, o huele mal la alma de tu muger? Pues como se puede echar de ver el olor y sabor de alma? Por el aliento de la boca, que quien anda siempre hediondo y desabrido de palabras, hedionda y desabrida tiene la alma. Esta come siēpre sin sabores por su mala condicion; y sabe y huele por la boca a ellos: siēpre acedia de estomago aliēta acedias. Por mas gustoso aliento dixo Horacio de las Musas.

Persius. *Tulli. 2. de Finib.* *Lucæ 6 v. 45.* *Plau. in Mostell. Scen. 3. a. 2.*

Vina ferè dulces oluerint manè Camænæ. *Horati.*

Muy de mañana madrugaron las dulces Musas a oler al generoso vino de su numen, de que se embriagan. Saben a lo que sabē, el olor de lo que comen y beuen, que siempre el aliento descubre estomago y coraçon.

16 Presto desto humano passamos a lo diuino (que todo cōspira en la verdad.)

Cūplierōse los dias de Pēte-costes Hizo el cielo de repēto gran ruido (que jornadas de persona Real, aun al partir de la Corte celestial, son ruidosas, y parece tienen execucion, de repente, aun muy consultadas en consejo de estado.) Baxō el Espiritu Santo en lenguas de fuego. Ardiā los coraçones de los Apostoles santos. Hablauan todas lenguas, y de fuego. Voceauan grandezas grandes de Dios. Acudio multitud de gēte a admirar la marauilla de hablar tan altamente de Dios. Estos sabian y olian a su sana intencion. Pero otros hazien-

do

Act. 2. v 14 15.

do burla, dezian: *Quia musto pleni sunt isti.* Estos están llenos de mosto, que es vino nueuo, que mas embriaga. (Y estos hablauan a lo que ellos sabian.)

Entra el Principe de la Iglesia san Pedro de por medio, y pone la defensa casi con su duda: *Non enim sicut vos æstimatis, hi ebrij sunt, cũ sit hora diei tertia.* Israelitas (a los mal intencionados digo) las nueue del dia son. Es muy temprano para madrugada embriaguez. Pero notadme las palabras. No en verdad, como vosotros pensais, estos están embriagados.

Y yo, o atento Orador, os aduierto. No parece negais la embriaguez, sino el modo: *Non sicut vos æstimatis.* No como vosotros pensais. Y de otro modo, como ellos no pensauan, era verdad la embriaguez? El argumento concluye que si. Que pues Pedro no se afirma en negar la substancia del hecho, sino del modo mal intencionado; el hecho parece que concede. Haze bien, que es assi. Dixo san Bernardo en el libro de la naturaleza y dignidad del diuino Amor: *Audi sanctam insaniam. Hæc ad Sancti Spiritus aduentum Apostolorum fuit ebrietas.* Oye vna santa locura. Esta fue la embriaguez de los Apostoles a la venida del Espiritu Santo. Mejor lo dixo otra vez san Bernardo: *Attende, quòd non omnino ebrios, sed ebrios, sicut ab illis æstimati sunt, denegauit. Erant enim ebrij, sed Spiritu Sancto, non musto.* Atiende, que no negô Pedro estar embriagados, sino el estarlo, como ellos juzgauan. Estauan como fuera de si, no de vino, sino de Espiritu Sãto. Pues que necesidad huuo de salir de si, porque el Espiritu Santo vino sobre ellos? Grande. Ellos recibieron el Espiritu Santo, que parece salio de si, como saliendo del cielo embiado del Padre y del Hijo. Pues si cada vno sabe a lo que sabe lo que le sustenta, y los Apostoles en lenguas recibieron (como por comunió) al Espiritu Santo; salgan de si los Apostoles; sepan sus lenguas a lenguas de Espiritu Sãto; sea el sabor de sus lenguas sabor, y saber de Espiritu Santo, Amor que sale de si. Diuina embriaguez; no como pensauan intenciones siniestras: si, como la obrô el Espiritu Santo encendiendo los Apostolicos coraçones. (O nueuos caniculares de Amor!) con tan dulce regalo, que saben a Espiritu Santo Santo.

S. Bern. l. de nat. & dign. diui. Amor. c. 3.

Ide ser. 49. in Cant.

Entretejamos contrarios para vna misma dotrina. Indignôse Christo con los Escribas y Fariseos, y dixo les assi: *Serpentes genimina viperarum, quomodo fugietis à iudi-* 17 Mat 23 v 33.

cio gehennæ? Serpientes, hijos de viuoras, como os escapareis de la condenacion del fuego eterno.

Por que, Señor, os llamais hijos de viuoras? Llano san Gregorio al caso: *Quasi venenati filij de venenatis parentibus nati sunt.* Nacieron como hijos emponçoñados de padres llenos de veneno. Como de vna sangre, saben al mal abolengo *Sapimus patrios*, dixo ya Persio.

S. Greg. hom. 20. in Euāg.

Algo mas poquito hemos de examinar la naturalidad de la viuora. Por muy contrarios rumbos hablan della.

San Ambrosio dize, que es grande amiga de la Murena del mar, y que leva a solicitar enamorada. Y que para recibirle sin dañarle primero vacia el veneno: *Atque vbi aduentare vipera comparem senserit, venenum euomit, reuerentiam marito deferens.* Harto buen exemplo para las casadas, que quieren viuir en paz con sus maridos, por cuyo respeto, y reuerencia deuen deponer el veneno de sus enojos, por mas viuoras que sean.

S. Amb. lib. in Hexam.

Muy al contrario lo dize san Geronimo: *Caput mariti Epist. ad Præsidi. excidit, & sic eum occidit.* Corta la cabeça a su marido, con que le quita la vida. Ella es cruel: *Nequissimum genus bestiæ.* La dixo san Ambrosio citado. La mas maluada bestezuela. Osada mucho, pues dixo Ouidio (si bien con su concepto, a quan ponçoñosa es vna enana muger a vn hombre gigante) assi.

Parua necat morsu spacioſum vipera taurum. Ouid. 2. de remed. amor.

Mata vna viuora breue a vn espacioso toro.

Pero boluiendonos al hilo del intento, preguntamos, de donde recibe la sucesion de las viuoras la boca tan ponçoñosa? Dirán, que las entrañas suyas son el origen, y que su boca sabe a su coraçon Està bien. Pero su coraçon de donde tiene originariamente la ponçoña?

Respondo, admitiendo sin examen el sentir vulgar, que los viuoreznos para nacer roen las entrañas a su madre, haziendo con ella lo que ellu hizo con su madre. Pues mi tal a boca, los viuorezniños desde su propio hacer comencaron a comer entrañas ponçoñosas de su madre. Y como sabe cada vno a lo que sabe lo que le sustenta, su primer sustento, que fue entrañas ponçoñosas, les hizo a ellos entrañas ponçoñosas. Y del sabor de sus entrañas ponçoñosas sale a la lengua y boca la ponçoña. Sabe a su primer alimento.

Alos

A los Escribas y Fariseos motexa de semejantes á las viuoras Christo. Ellos parece se comieron las entrañas de sus padres, y sabian a su misma pōçoña. Sus padres tuuieron entrañas emponçoñadas para matar Profetas. Los hijos que se auian comido las entrañas de sus padres, tenian ponçoña para matar al Señor de los Profetas. Christo les llena las medidas de su ponçoñosa lengua y entrañas con dezirles: *Matt. 23 v. 32.* *Et vos implete mensuram patrum vestrorum.* Y vosotros colmad la medida de vuestros padres. Ellos la llenaron de ponçoña, vosotros la colmais, hijos de viuoras: *S. Hila. Can. 10. in Mat.* *Linguas viperarum.* Los llamō S. Hilario. A viuoras saben, los que comieron entrañas de viuoras padres.

18 Ya a lo apacible Christo nos pone en seña mejor. Dize: *Luca. 6. v. 44 45* *Unaquæque arbor ex proprio fructu suo cognoscitur. Bonus homo de bono thesauro cordis sui profert bonum.* Cada arbol se conoce por su fruto. Ni de las espinas se cogen higos, ni de los cardos vbas. El hombre bueno del tesoro de su coraçon dá buen olor de si. Sabe a su buen coraçon. *Interli.*

Dixo la Interlineal: *Thesaurus cordis idem est quod radix arboris.* El tesoro del coraçon del hombre es, lo que la raiz para el arbol. La natural filosofia es, que el arbol se alimente por las raizes, por la interior funcion dellas recibe su alimento. El arbol plantado en tierra inculta, braua, fluuiosa, desierta, sin agua, como el alimento es brauo, viene su fruta a saber a braua, aspera, montes. Sabe a lo que sabe su alimento. El arbol plantado en buena tierra, y con su riego, como bien alimentado, dá fruta sabrosa. El varon justo se cō- *Psal. 1. v. 3.* para al arbol plantado en la ribera fresca, junto a las mismas corrientes de las aguas. Dá frutos blandos conforme a su alimento. El hombre bueno, dize Christo dá buen fruto del tesoro, o raiz de su coraçon. Porque bueno? Dixo la Interlineal: *Intentiones.* Hombres, q̄ alimentan su coraçon de buenas intenciones, forçoso es que den fruto que sepa a ellas; buen fruto. Cada vno sabe a lo que sabe lo que come. Coma el bueno buenas intenciones. Alimente con ellas las raizes de su coraçon, y su coraçon por las raizes: que yo os asseguro, que huela y sepa a buenas intenciones en quanto haliento hechare por la boca. El que tiene podridos los higados, dañado el coraçon tiene mal olor de boca, por dañadas las entrañas. El sano, tiene buen haliento. Huele el lasciuo y torpe, y vengatiuo, y mal inten- *Interli.*

cio-

cionado, a sus malas entrañas, cebadas de torpezas y venganzas. El bueno a sus buenas y sanas intenciones, de que se sustenta bueno.

19 Está florido Quinto Septimio Florente Tertuliano (tantos nombres para hombre de tanto nombre.) Oyô al Saluador del mundo aquellas altas contraposiciones de la ley de Amor a la de temor. Mal digo, cõtraposicion fue de la ley dela caridad a las peruertidas, y peruersas tradiciones. O stes dezir a los antiguos. Amarás a tu proximo, y aborrecerás a tu enemigo? O viuoras! Pues yo os digo el sentir germano dela ley: *Diligite inim eos vestros: & orate pro sequentibus & calumniantibus vos.* Amad a vuestros enemigos en el coraçon. Orad por los que os persiguen y calumnian. Dadles primero el coraçon. Luego la boca.

Mat. 5. v. 44. 45

Aqui presto Tertuliano: *Probibita ira, exemptum lin- gua venenum.* Ya quedô vedada la ira. Ya con esencion el veneno de la lengua. Y se está corriente lo vno tras lo otro. El que tiene cebado su coraçon con ira, la boca espira veneno. Sabe la boca, y huele a lo que sabe y sustenta el coraçon. Coraçon de ira, boca de venganza. No assi Christo quiere a los suyos. Coraçon que viue de amar enemigos, tiene la lengua con esenciones hidalgas de no criar, ni oler, ni saber a veneno. Si vieredes orar a alguno por sus enemigos, dezid, este tiene la boca noble, el coraçon escauallero. Poco es. Si leviere des oler la boca a amor de sus enemigos, dezid, este tiene sanas las entrañas. Poco es. Si le vieredes la boca tracender a hablar, y hazer bien al enemigo, dezid por la verdad de Christo. Este es hijo de Dios Padre. Tal dize: *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.* Que a hijo de Dios Padre sabe y huele en la boca, quien alimenta su coraçõ del amor del enemigo. Hable bien dèl, ore por èl. Sea su boca testigo mayor que toda excepcion, de q̃ es hijo de Dios Padre. Quien de Amor se sustenta, a Amor le huele y sabe la boca.

Tert. li. de Patiẽ. c. 7.

20 Digo mil vezes (sobre mis dichas) que la diferecion de hablar del culto pastor Dauid es siempre ocasionada a gustoso pensarle. Comenco el Psalmo 35. assi: *Dixit iniustus, vt delinquat in semetipso, non est timor Dei ante oculos eius.* Dixo el malo, que queria pecar en si mismo. Ya, ya se le acabô el temor de Dios, ya perdio de vista a Dios, y a su temor.

Psal. 35 v. 2.

Comiença S. Ambrosio aqui su eloquencte aduertir leyendo el texto con mas luz assi; *Dixit iniustus, vt delinquat sibi.* Tomô resolucion el pecador de pecar para si. (Que es esto?

S. Amb. in Psal. 35.

esto? Ay quié peque para otro?) Con esta resolucion se le acabô el temor de Dios. Dize mi Dotor santo: Dixo el injusto, mas no me dizen, que dixo. Pero que auia de hablar su boca, sino injusticias? *Vbi organum vitiosum, quomodo potest cantus non esse vitiosus? Degeneris materiæ decolor partus est.* Si el organo del pecho y voz tienen vicio, estan dañados, o destemplados, como no serà la boca y voz dañada y destemplada? Ay, si la materia del coraçon es bastarda, y que degenera, el parto por la boca serà descolorido. Brota la raiz del coraçon sus partos por la boca. Por ella pare sus conceptos. En la boca se vè el color y sabor del coraçon del pecador. Pecô para si. El mismo se paladea, y rumia para si como buey, lo que tiene en el buche: *vibi ergo delinquit.* Para si peca: *Nihil hac sententia sublimius. In illis, qui sibi sapientiam sæculi vendicarunt, nihil tale legi, nihil tale cognoui.* No ay sentencia mas sublime, que esta. Nunca tal leì, ni conoci en sabiduria del siglo. Que mucho? Esta es la sabiduria del cielo. Aqui: *Serpès alijs infundit venenum, iniussus sibi.* La serpiente, la viuora, el dragon en otros infunde su veneno. El pecador asimismo le buelue a reinfundir. Sucio pecador, lo que se le viene de vomito a la boca, de sus coleras de ira, de sus flemas de pereza, de su viscosidad de humores mal cocidos, y crudezas, todo se lo buelue a infundir a su estomago. Peor que serpiente. Esta echa a otros su veneno. El asimismo. Anda la boca siempre mal oliendo al alimento del mal pecho y entrañas. Todo lo que se le viene a la boca, buelue otra vez a ser su alimẽto corrompido. Y siempre mal oliẽdo a lo q̃ come: *In eũ enim refunditur, quidquid effunderit.* Quanto vomita, se buelue a tragar. Dixolo el Espiritu Santo: *Sicut canis, qui reuertitur ad vomitum suum.* Son perros, que se sustentan de su vomito. Con esso andan hediendo como perros. Y pues los tratamos mal como merecen, digamosles lo que el Poeta dixo del brauo Polifemo gigante. *Prouer. 26. v. 11*

Saniem eructans, ac frusta cruento
Per somnum commista mero. *Virgil. 3 Æneid.*

Reuosaua sangre y podre, y los pedaços de carne embueltos en vino sangriento, aun durmiendo. La boca sabia a sus sangrientas crueldades. Si ya no dixo el mismo mas a lo infernal assi de Aqueronte.

Vastaque voragine gurges
Æstuat, atque omnem Cocyto eructat arenam. *6. Æneid.*

Aquella ancha boca y tragadero del infierno, abismo, mas q̃ pielago, de ardores, se està abrasando en los caniculares eter-

eternos de sus llamas, y está como regoldando aquellas ardientes arénas del rio Cocito, rio del infierno, solo corre arenas de Lybia, que abrasan, no aguas que refrigeren Bocas de Polyfemo, o de infierno, son las bocas de los malos. Saben a lo que sabe su alimento. Saben a crueldad sangrienta. Saben a fuegos de condenados è infierno.

21 Limpiemos ya aun el pensamiento, para emplearle en los mas soberanos candores. Entonó lo mas alto que pudo su voz y su pensamiento a los abemolados compases de su Lyra el real Profeta (aun el titulo del Psalmo pide de todas maneras atenciones. Traduxo assi su titulo S. Geronimo: *Eruditionis Canticum amantissimi*: Cantar apacibilissimo de erudicion. Dixo: *Eructauit cor meum verbum bonum.* Espirò (ya no es propio el termino, y la voz, espirar, q essa es propia para la produció del Espiritu S.) digamos mejor. Produxo mi coraçó de su vital aliéto, y vida, de si mismo de su substãcia vn Verbo, que tiene la bondad misma de quien le engendra. Y siendo Verbo ha de ser imagen expressa de quien le engendra de su fecunda memoria. Y siendo Verbo substancial, imagen, semejante, por fuerça de su produccion; nadie dude, que es Verbo hijo, y hijo natural.

S. Hier.

Psal. 44 v. 2.

Pues valgame Dios! Que habla Dauid, que el nada desto hizo. Respondan tantos bien entendidos (dexemos las dificultades, no todo se ha de sacar por fuerça de armas,) Habla el Rey santo, no sus vezes, no sus hechos. Habla las mas altas soberanias del eterno Padre, en quanto eterno Padre, que engendra eterno Hijo.

Al Sol de los Dotores Augustino claro es que seguiran las Estrellas Dotores bebiendo le sus rayos, o sus luzes. Dixo: *Quis dicit, Pater, an Propheta?* Quien habla en estas palabras, el Padre, o el Profeta? El Padre, encomendandonos vn infable nacimiento: *Nativitatem quandam ineffabilem.* Pero porque no se entendiesse, que concurriò a la generacion del Verbo eterno algun principio extrinseco, dize, que le produxo como vida Verbo de su coraçon: *Ne ignorare possis indignisse Deum aliquo coniugio, vnde filium generaret. Eructauit, inquit, cor meum Verbum bonum.* S. Geronimo expone: *De corde protulit æquale sibi Verbum.* La Interlineal assi. Otros assi. Titelman refiere vn hymno antiguo de la Iglesia.

S. Aug. hic.

S. Hier. hic.

Corde natus ex Parentis,
Ante mundi exordium.

Interli. Titelm. in Annotat.

Donde tanto aparato? Avna pregunta sobre la firme verdad. Introducese el eterno Padre,

dre, Padre de su Hijo, pero en metafora de quien embia el vital aliento suyo (no alcançô palabra mas decẽte, o propia, para romancear la Latina: *Eructauit*, que es tosca en la Castellana significacion.) Embiale, como del coraçon a la boca, para significarle palabra producida, si del coraçon.

Aora, Fieles, conmigo a la metafora. Si llegaramos a la Paterna boca y labios, a q̃ conocieramos, que huele, y que sabe la Paterna boca? Propriſſimamẽte tiene la reſpueſta. Sabe al Hijo. Su ſabor, y ſu ſaber, y ſu ſabiduria es el Hijo. En ſu coraçon, en ſu pecho le engendra, ſon vna miſma vida. A la boca parece ſe le viene, por ſignificarle palabra. Saben y huelen los Paternos labios y boca, a ſolo ſu Hijo. Eſte es el ſabor, y ſaber de ſu boca, porq̃ es lo que tiene en el coraçon. El ſe ſuſtenta de Padre en quãto Padre, con el Hijo en ſu coraçon: que ſi en ſu coraçon dexara de eſtar el Hijo, dexara el Padre de ſer Padre. Pues ya, ſi ſabe cada vno a lo que le ſuſtẽta, ſepan los Paternos labios y boca al Hijo, pues el Hijo ſuſtenta el coraçon del Padre en quanto Padre. Baſta.

22 O Padre Diuino, quan alta es vueſtra enſeñança deſde la eternidad! Aun en vos, Señor, ſaben los labios a lo que tiene el coraçon por alimento, en el de vueſtro Hijo coeterno. Tẽporal ſe quiſo hazer hombre, para ſer en tiempo nueſtro ſuſtento y Pan, que baxa deſde el cielo. Que ſin razon grande ſerá, (y es) que teniendo eſte diuino alimento en mi pecho, no ſepan y huelan mis labios y boca ſiempre al Pan diuino, que como? Por cierto, que tenia el dulce Bernardo los labios y boca ſabroſos, y que ſabian a eſte Pan, que baxô del cielo, quando èl dixo del cielo deſte ſabor: *De fructu ergo huius operis ſatiatus homo, mediante ſapientia Dei, non ſolum reconciliatur, ſed etiam ſapiens efficitur. Sapit enim ei quod manducat. Manducat, & bibit Corpus & Sanguinem Redemptoris ſui, Mannà cœleſte Panem Angelorum, Panem ſapientiæ, & manducans transformatur in naturam cibi, quem manducauit.* Hartaſe el hombre del fruto deſta obra de Amor: ymediante la diuina ſabiduria, no ſolo ſe afirma en la diuina amiſtad a pan y meſa, ſino que tambien ſe haze ſabio, y aun ſabroſo. Sabele lindamente lo que come. Come y beue el Cuerpo y Sangre de ſu Redentor Cordero manſo, aquel Maná celeſtial, Pan de Angeles, Pan de ſabiduria; y comiendole ſe tranſforma en la naturaleza del mãjar que ha comido. *S. Bern. de natu. & dig. diui. Amor. c. 13*

Pues ya, quien ſe come vn manſo Cordero en canicula-

res

res de Amor, sepale la boca y los labios a Cordero de Dios, sepan a su Carne y Sangre, sepan a Manà celestial, sepan al Pan de los Angeles, al Pan de sabiduria: *Sapit enim ei quod manducat*, que pues sabe bien, a diuino sabor el alimento, el haliento ha de oler y saber al mismo sabor del Pan, en quien se transforma quien le come.

23 En alta gracia cae aquello sabroso de la diuina Sabiduria, que hablando de la sombra deste Pan del cielo, dixo. *Paratum panem de cœlo præstitisti eis sine labore, omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suauitatem.* Diste Señor, a tu antiguo pueblo vn pan sazonado del cielo, que a ellos no les costô trabajo alguno. Tenia en si todo regalo, y suauidad de todo sabor.

Sapi. 16. v. 20.

Quando soñaron los Iudios tanto regalo? Pero como les assentô mal en el estomago a aquellos tan muchos que deziã: *Anima nostra nauseat.* El alma estamos para trocar en sucio vomito. O como no les sabia la boca a todo sabor suaue de aquel Pan del cielo! Corrompiose en el mal estomago, y eran ansias de vomito, y mal sabor y olor de boca, lo que auia de ser suauidad de todo sabor. A Manà auian de saber, y no sabian sino a manãtial de corrupcion, siendo natural concierto, que le sepa a cada vno la boca a lo quẽ cõme.

Numer. 21. v. 5.

O nuestros Israelitas Christianos, que sentimos mal de aquellos estomagos dañados q̃ diremos de nosotros a mejor Manà, mejor Pan, mejor suauidad de todo sabor? Denos a sentir nuestro delito S. Iuan Chrysostomo, que a si, y a nosotros nos predica assi sentido: *Quænam igitur nobis erit excusatio, cum alibi passi talia peccemus; cum lupi simus Agnum comedẽtes, cum tanquã oues pasti, more Leonum dirripiamus?* Que escusa tendremos, los que sustentados con tales regalos, cometemos tales pecados? Que es esto? Comemos Cordero bien manso, y nos auia de saber la boca a manso Cordero, y nos sabe la boca a boca de lobo? Danos Dios a comer como a mansas ouejas alimento, que nos haga mas mansos, y salimos feroces y bramadores Leones? O graue desfhonor del Cordero de Dios, q̃ siendo el fruto de comerle, el saber y oler a manso Cordero de Dios, ay hombres tan desbocados, que les sabe la boca a lobo y Leon! Hombres, q̃ auiẽdo de saber a Dios sus palabras sus afectos, sus alientos, y mostrar en la boca, que entrô por ella el Cordero de Dios, que haze mansos, y que es el sustento de su pecho y coraçon; tan al rebes obran, que regueldan a lobos y Leones, en sus iras,

S. Ioan. Chryso. hom. 83. in Mat.

en

en sus crueldades, en sus injurias, en su mal hablado Labios boca, pecho, coraçon, que tanto diuino regalo y sabor recibio, no saben y huelen a Dios? a Cordero? a Maná? a Pan, que que baxô del cielo? Recibiose sin duda con mal estomago, q̃ todo lo corrompio.

24 S. Eligi. hom. 8. Leuante muchos puntos el discurso S. Eligio Nouiomense en pocas palabras assi: *Caro Christi totius Trinitatis lætitia est.* Esta Carne y Sangre de Christo, este Pan que baxô de los cielos, es toda la alegria de toda la Santissima Trinidad. Pues que? Este Pan que baxo del cielo alimento, o regalo de toda la Santissima Trinidad? Si por cierto Sin duda Padre Hijo y Espiritu Santo, hazen particular regalo deste Diuino Sacramento. O como por peregrino modo se sustentan dèl. Fieles mios, siempre querria, aun lo que parece hiperbole, reduzirlo a Teologica verdad. Aora pues mirad la concatenacion, o encadenamiento de cosas; que son legitima y fiel verdad. Pan natural llego aquella hostia de Pan. Consagrose. Por fuerça de la consagracion lo primero que alli se puso, fue el Cuerpo y Carne de Christo Señor nuestro. Con esto solo era ya Pan y sustento del cielo. Como su cuerpo tiene alma y vida, fue y es Cuerpo y Pan viuo. Como cuerpo y alma están vnidos inmediatamẽte a la persona del Hijo, está aqui tambien la persona del Hijo. Como esta persona es Dios, está aqui la deidad. Como en la deidad estan inseparablemente y son vno con el Hijo el Padre y el Espiritu Santo, estan aqui todos tres en este Pan celestial.

Pues mirad aora; este nueuo modo de estar toda la Santissima Trinidad en este Diuino Sacramento pende (bié puedo hablar assi) deste Pan que baxô del cielo. Sustentase la Beatissima Trinidad en este estado Sacramental deste Pan. En faltando este Pan, dexará de estar la Trinidad glorioſa deste modo. Sustentale, y sustentate dèl. Tan del gusto de la Santissima Trinidad es este Pan, q̃ a la boca parece le sale el gusto de la alegria. *Caro Christi totius Trinitatis lætitia est.* Assi gustoso dize el sabor de su alegria Dios Trino, con este Pan, de quien se sustenta Sacramentado. Todas tres diuinas personas sabẽ a este Pan q̃ baxô del cielo, a la Carne y Sangre de Christo. De-lla se sustentã Sacramentados. Viuen esta vida Sacramental todos tres por la Carne de Christo, q̃ siendo ella el primer contenido en este Sacramento, es mobil primero que trae trasi lo eterno estable de Dios Trino, a que estè Sacramentado, y se sustente en esta vida Sacra-

cra-

cramental desta Carne y deste Pan. Hablen su gustosa alegria los tres, pues: *Caro Christi tot vs Trinitatis lætitia est.* Sabe toda la Santissima Trinidad a la Carne y Sangre de Christo. Sabe a este Pan que baxô del cielo: que a toda la Trinidad dá vida Sacramental. Por èl viuen Sacramentadas las tres Diuinas Personas, y la misma Deidad. Aqui goza Dios Trino el ser manso Cordero. Aqui se goza sin brauos en ojos. Manso. Y aũ para aqui celebra Casiodoro lo que dixo Dauid: *Audiant mansueti & lætentur.* Oigan los mansos y alegrense. Nota Casiodoro: *Non dixit, lege docti, non ieiunantes, non psallentes, sed mansi et lætentur.* No combida a alegrias a los doctos, ayunadores, cantores, sino a los mansos que gozan con Dios Trino ser corderos.

Psa. 33. v. 3. Cassiod.

Christiano mio, leuanta alma y espiritu, a apreciar, quanto deuan tu boca, tus palabras, tu sentir, tu dezir, tu obrar, oler siempre a este Sacramento Diuino, a este Pan, que baxô del cielo. Vn Cordero manso te comes en los mas ardientes caniculares de su Amor. Trabaja por conseruar el sabor de tus labios, que sepan siempre a Cordero de Dios, no a lobo, o Leon: que deshonras al Pan que comes con tu fiera condicion. Cordero comes, y parece que comes lobo o Leon. Mira que serà forçoso el tormento en ti mismo de tu iniqua conciencia. Dixo Iulio Firmico q̃ hay coraçones: *Quos intrinsecus mic. dolor collectus assidua cruciat one diserucit:* A quien vn dolor muy intrinseco recogido en èl atormenta con vn continuo venirse a la boca sus ansias. Comulgaste mal, comiste el Cordero y Pan de Dios. Te haze mal estomago. Te angustia el coraçon el auerle recibido en pecado. Estàs para rebentar, como Iudas, con los torcedores de la conciencia. Tu boca reguelda ays del dolor crudo, que te atormenta. Aullas como lobo. Bramas como Leon. Pues ya tu remedio es, que con buẽ estomago, limpio, purgado en la confesion, comas el Cordero y Pan, y tus labios sepan a todo buen sabor al alimento del alma, que pues es de tanta gracia, a gracia sabrã tu boca y tus labios, q̃ cada vno sabe a lo q̃ sabe loq̃ come.

Fir. Matbe

DISCVRSO V.

Blandamente la exemplar compañia violenta a seguir lo mejor. La de Dios Sacramentado haze Aguilas mansas al Sol: haze de Leones corderos, y de carbones de tizne, brasas, qual el de candor.

LExos de la condicion de Dios, en que nos hallamos, que

que nos dà a toda satisfacion y hartura este Pan, que baxô del cielo, hablô el humano enojo, que dixo.

Plaut. in Asc. *Reddãte ex fera fame mãsuetũ.* A pura hambre yo te hare de fiera manso. Ay brauezas que se amansan assi. Y ay maestros de amansar assi. Dios no assi, Amansarnos quiere, mas con darnos a comer a si mismo. Sigue la razon, no la violencia rigida A blandas violencias de su exemplo, quiere q̃ imitemos sus glorias, y q̃ nos parezcamos a èl. El quiere ser nuestro exẽplo, o exemplar. Aun aspirô a tomar exemplo de la deidad, Ouidio, que dixo.

Ouid. Lib. 4. Trist. 5. *Me quoque, si fas est, exemplis ire deorum.* Si me es licito, me quiero dar a imitar los exemplos de los Dioses.

A la fè tienen los exemplos vna blanda violencia, que alagueños arrastran para el biẽ; o para el mal, quales son. O quan seuera verdad dixo el grã Pastor Agustino a los Pastores: *S. Aug. lib. de Pastor.* *Qui in conspectu populi male viuit, quantum in illo est, eũ, a quo attenditur, occidit.* El mal exẽplo y el basilisco son de vna mala calidad. Matan con su vista. El q̃ mal viue a vista del pueblo, quanto esen èl, mata a quiẽ toca su mal exẽplo, a quien pone los ojos en èl. Por esso dixo S. Geronimo a Heliodoro: *S. Hier. Epist. ad Heliod.* *Domus Episcopi, & cõuersatio, quasi in speculo posita magistra est publicæ disciplinæ: quidquid fecerit: id sibi omnes faciendũ putant.* La casa del Obispo, y su cõuersacion, esta puesta por espejo y maestra de Christiãdad. Lo q̃ alli se haze, todos piẽsan que lo pueden tãbien ellos hazer. Para el bien y para el mal es verdad lo q̃ dixo S. Bernardo *S. Bern. Serm. 56. in Cant.* *Sermo quidem viuus & efficax, exẽplum operis est.* No ay palabras mas viuas y eficaces, que el exemplo de la obra.

Dios mio Sacramentado, como tratamos de quan buena cõpañia gozamos cõvos, como nos muda en mejores vuestro exẽplo, quã dulce violẽcia nos hazeis con vos mismo, dexadme filosofar vn rato, en quan apacible fuerça haze para ser vno mejor el trato de la exemplar cõpañia. Luego meverè sobre el caso cõvos Sacramẽtado

Dixo el Nilo de la Egipcia eloquẽcia S. Nilo, al leer aquello de los Cantares: *Sicut lilium inter spinas.* Como azuzena entre espinas: assi presto. *De animo perfecto dicitur, sicut lilium inter spinas.* Del animo perfecto se dize, que es como azuzena entre espinas. 27 *Cant. 2. v. 2. S. Nilus in Asce.*

He aqui el cuidado. Pues que ha de tener el animo perfecto y grande, q̃ no lo serà, sino es, como azuzena entre espinas? Dirà alguno, q̃ el animo grãde de vna açucena, es q̃ no la rõpã y peruiertan espinas. Si es. Di-

xera otro. Grãde animo ha me nester vna azuzena, para sufrir amagos è injurias de las espinas. Siẽpre el peligro, ydaño al ojo, y sufrir? Grande animo. Si es. Pero otro animo mayor y mas heroico conoceria yo en la azuzena, si cõ la blãda fuerça de su pureza y candor cõuirtiesse las espinas en azuzenas, si su exẽplo de ser fragante pegasse como el olor de santidad a la ça ça. Pues si haze. Esso celebrô la azuzena S. Bernardo en la azuzena del cãpo, muy a lo dotrinal assi: *Ipsas vtique pungentes spinas candore proprio illustrare & venustare non cessat.* Blandamente halagueña la azuzena con su exemplar cõpañia violenta a seguir lo mejor. Haze quevna negra espina como jalueguda cõ su blanco cãdor, se buelua candida, teñida con la misma blanca sangre, q̃ haze que vierta herida la azuzena. Sangran las lanzetas de las espinas a la azuzena de las venas de su pureza y hermosura y hermoseanse candidas en el tinte las espinas. Refriegan su fragancia las azuzenas en las espinas: y con agradable violencia su exemplar compañia obliga a las espinas a seguir lo mejor.

S. Bern. Ser. 48. in Cani.

28 Dixo el espiritu desta gala en canto llano S. Pablo cõ dezir: *Santificatus est enim vir infidelis, per mulierẽ fidelẽ, &c.* Si alguna muger tiene marido infiel, y sin injuria del Criador, y sin peligro de peruertirse ella, quieren cohabitar, cohabiten. Haganse compañia. Porque el varon infiel es santificado por la muger fiel.

1. Cori. 7. v. 14.

Pues quiẽ dio esperanças tãtas a Pablo de q̃ vna muger Christiana cõuierta a vn marido Gẽtil? Vna deuota a vno q̃ viue como Alarbe o Herege? Presto responde la Interlineal (y es de Agustino:) *mutat quod est lucrãdi occasi.* Amonesta aquello, q̃ es ocasion de ganar al marido. Bien lo siô de la muger Christiana, q̃ es blãda cõpañia y exemplar, para violentar apacible a seguir lo mejor Verdad esesta, que aplaudio bien Plauto aun. *Exẽplũ mihi coniugis est bona.* Tengo yo el exẽplo de mi muger, q̃es buena. Ella blandamẽte me lleuara a lo mejor. Mucho deue vna muger ser exẽplo para su marido. Y el marido para su muger, que tãbien lo dixo aqui S. Pablo. Que como son los dos indiuidua compañia, blandamente el buen exemplo del vno compele al otro a seguir lo mejor.

Interl. S. Aug.

Plaut. Pseudo.

Aniuemos esta razõ, de como mueue con blanda violẽcia el exẽplo a seguir lo mejor. (Començaremos a ajustarnos cõ este Sacramẽto Diuino.) Obseruo con viua atencion aquellos querubicos animales de Ezequiel. (Luego boluerán hechos fuego) de quien dize el facto

29

Tex-

Texto. Cada vno tenia quatro alas: *Iunctæque erant pennæ eorũ alterius ad alterũ. Non reuertebãtur cũ incederent, &c.* Las plumas y alas de vno estauan juntas, cõ las plumas y alas del otro. De tal suerte se enlaçaua vno a otro cõ sus plumas y alas, que andando no podiã boluer atras siẽpre caminauã adelãte. *Ezech. 1 v. 9.*

O alteza de Querubines! Y porq̃ no podian boluer a tras, sino q̃ eran blandamẽte cõpelidos a ir adelãte? El texto lo dize: Iuntauanse las alas del vno a las del otro. Blandamẽte empuxauan las alas de vno a otro a seguir lo mejor, q̃era caminar adelãte, no boluer atras. Aquella Querubica cõpañia, cõ alternado exẽplo, vno a otro lleuaua a lo mejor. Era la violencia blanda, pues estimulauan con alas y plumas de compañia.

Hago deste lugar dotrinalmente vnas hermosas palabras de S. Gregorio, q̃ parece deseô, q̃ todos fuessemos vnos animales Querubines entẽdidos, q̃ haziẽdonos Christiana cõpañia, ablãdos golpes de las alas, con q̃ hemos de bolar a Dios, vnos a otros seamos exẽplo, q̃ nos estimulemos para no boluer atras en su santo seruicio, sino q̃ sigamos lo mejor: *Ala enim sua me percussit, qui exẽplo sanctitatis me ad meliusacceẽit. Et ala mea vicinum animal ferio, si aliquãdo alteri opus bonũ, quod imitemur, ostendo.* Con su ala me hiere, me pica, y prouoca, el que con el exẽplo de santidad me enciende, y violenta blandamente a seguir lo mejor: a que me vaya con èl; alas me dà a mi para bolar. Y yo hiero al vezino animal con mis alas, si alguna vez muestro obra buena, que otro imite. Bien estan las alas de los Querubines juntas vnas a otras: *Iunctæque erãt pennæ eorum alterius ad alterum.* Que con el buen exemplo picado o estimulado vno de otro, no bueluen atras, buelan adelante. *S. Greg. lib. 24. Moral. in Florib. DD Verb. Exẽpl. i.*

Quiero, o Christo mio Sacramentado caminar, o bolar, en este discurso, concluyendo de por si cada vna de tres partes, que propuse pegarse de vuestro buen exemplo, dulce, violẽcia vuestra, que lleua a lo mejor. Acabo de dezir, que la ala del buen exemplo lleua tras si, hiere, y estimula, blandamente, como pluma, (si agudamẽte, pues se llama la ala cuchillo tãbiẽ) lleua bolando a lo mejor. 30

A lo mejor me acojo a vuestras alas, que ellas me enseñan el buelo mejor.

Señor, Dixo de vos altamẽte Moysen: *Sicut Aquila prouocans ad volandum pullos suos, & super eos volitans, expandit alas suas & assumpsit eum, atque portauit in humeris.* Fue Dios como Agula, que prouoca a bolar sus pollos, y ella està reuolando sobre ellos; *Deut. 32. v. 11.*

estendio sus alas, y tomôlos sobre sus hõbros. Dexemos al pueblo de Israel en su passada fortuna. Celebremos nuestro Israel en su presente gloria, pues aquella, quando presente profetizaua esta fruta.

La naturalidad del Aguila y sus pollos, de q̃ se quiso Moisen valer en este Cãtico, declara breuemente la Glossa assi: *Pullos plumescentes alis verberat, & ad volandum prouocat.* Azota con sus alas a los polluelos ya cõ pluma y los prouoca a bolar, bolando ella. Incita cõ su exemplo a bolar. Y a q̃ mas? *Ad Solem conuertit.* Los pone de cara al Sol, a mirarle como ella, a engolfarse en los abismos de luz, a abrasarse en caniculares de ardor. A repetidas vistas del Sol amãsa lo brauo de sus rebeldes ojos Ella con su exemplo los enseña assi. Por hijo bastardo castiga a quien no la imita assi.

Gloss. Ordin.

Estase llamada la profetal dotrina en Christo. Dixeró entrambas Glossas: *Christus nos dictis & exemplis exhortans ad alta.* Es Christo bien nuestro el Aguila Imperial, q̃ arrimãdonos las blandas alas de su exẽplo, açote de pluma, nos violẽta apacible, a q̃ bolemos como èl, a subir a las alturas. Y que mas? *Ad verum Solem nos inuitat.* Nos cõbida al verdadero Sol.

Interli. Gloss. Ordin.

No es mucho, q̃ yo cegueçue lo aguilucho ciegue a tãtos resplandores del Sol verdadero. Christo mio, Aguila diuina, q̃ es esto de cõbidar vuestros polluelos al Sol? Parece q̃ cõbidais a comerse el Sol por los ojos. Si: q̃ el primer regalo deste Pan Sol entra por los ojos. Los hijos de Dios y de la Iglesia mirãdo cõ reuerente fe este Sol Sacramẽto, sin turbarse los ojos, ni titubear en la credulidad, de que Dios està alli, estos quedã prouados de hijos legitimos. Miren al Sol de hito en hito con los ojos de la fè, engolfense en aquellos abismos de luz diuina, Sol verdadero. A este nos combida Christo, para comerle y beuerle. Quien no se abrasa, comiendose al Sol? Llegue a la mesa destos ardores el aguililla mas indocil, la que a blandas heridas de pluma es violẽtada a seguir lo mejor. Aqui amansa a rayos del Sol. En ellos se enseña a mirarle apacible.

Quiẽ la enseñô? Christo Aguila soberana con su exẽplo, q̃ en el mismo Sacramento èl se està mirãdo aquel Sol de su Deidad: y en el mismo Sacramento nos enseña a mirarla con ojos de fè perspicaz, q̃ tiene ojos de Aguila. El como Aguila prouoca cõ su exemplo. *Alis verberat.* Açote de pluma, blanda violencia. Nos combida al Sol de Deidad: que a sus ardientes fuegos de caniculares de Amor entre llamas y luzes sabe aman-

amansarnos, hasta que sin resistencia de vista, ni voluntad le miremos apacibles, si mansamente incitados. Haga Aguilas de Sol.

81 Pues ya preuengamosle lugar, de como sabe hazer la Sacramental compañia y exemplo a los mas ferozes Leones muy apacibles y mansos corderos.

Tiene vn corte mismo dos lugares. Põgamos por primero al mas lucido y formal.

De brauo leoncillo se jatana Dauid a los ojos de Saul, y a sus miedos a Golias. Contôle lo que solia èl hazer animoso con el oso y el Leon, que venia a ofender sus corderos. De las bocas se los sacaua: *Tenebã mentum eorum, & suffocabam.* De la juba y quixadas agarraua al Leon, y al oso de su fiera melena, y los ahogaua y mataua. A vn Leon, y a vn oso hize assi. Lo mismo harè con el incircunciso gigante.

1. Reg. 17. v. 34

Esperad por vuestra vida la gala de palabras, cõ q̃ el Espiritu Sãto en pocas celebrô esto Dixo de Dauid: *Cũ Leonibus lusit, quasi cũ agnis: & in vrsis similiter fecit, sicut in agnis ouiũ.* Iugô cõ los Leones, como cõ corderos, ycõ los ojos de la misma manera. Famosô en cãtar de Dauid, hazer de Leones yosos corderos. Quiẽ pudo hazer tal transformaciõ? Dauid. Cõ q̃ hechizos? Dirã q̃ cõ el animoso valor. Pues cõmo le llama el Espiritu Sãto, juego mãso y apacible, como jugar con corderos? *Cum Leonibus lusit, quasi cum agnis.* Esperad vn poco para la respuesta.

Ecclí. 47. v. 3.

Alegana Dauid a Dios seruicios, o virtudes, para acordarse dèl. Dizele: *Memẽto Domine Dauid, & omnis mãsuetudinis eius.* Acordaos, Señor de Dauid, y de toda su mãsedumbre. Por q̃ no alegô de brauo, sino de mãso? Por q̃ no de humilde, de obediẽte, sino de mãso? Por q̃ no de amigo, o fiemo, sino de manso? Aqui todos los Interpretes cõ S. Agustin dizẽ, q̃ propone a Dios su mãsedumbre, cõ q̃ puso a Saul a ratos como vn cordero, siẽdo Leõ. Dauid siẽpre mãso cõ Saul: *Ita mã suetus, vt nec persecutori suo Sauli malum pro malo reddiderit.* Mas formal S. Iuã Chrisostomo a todo el caso: *Mãsuetudo Dauidis ex homicida fecit patrẽ, & de lupo ouẽ.* La mãsedũbre de Dauid hizo en Saul de vn homicida padre. (Hijo le llegô a llamar Saul: *Fili mi.* Hijo mio.) Hizo de vn lobo brauo vna mansa oueja.

Psf. 131. v. 1.

S. Aug. hic.

S. Ioan. Chrisost. Ho. 2 de Dauid.

1. Reg. 26. v. 17

O rara la mansedumbre de Dauid! Donde la aprendio? Que el moznelo rufo, rojo, alentado era, y brioso. Presto digo, fue pastor, no de toros, cabras, ni carneros, sino de ouejas preñadas, y paridas. : *De post fætantes,*

Psa. 77. v. 7.

dixo el mismo, que le lleuô Dios a ser Rey desde el andar traslas ouejas de cria. Pues este es el origen de la mansedumbre de Dauid. Blandamente la compañia mansa de las ouejas y corderos hizo a Dauid con blanda violencia ser hermoso en la mansedumbre. El manso supo mansamente amansar Leones Saules de corte, Leones y osos del campo: *Cum Leonibus lusit, quasi cum agnis.* Iugaua manso con los Leones, como con corderos; que su mansedũbre diuinamente hechizeros hazia con su exemplo de Leones corderos. Por esso admirô a Dauid para nuestro exemplo el Abad Antioco: *Mansueti Dauidis imitabimur lenitatem: tanti Herbis prouocati exemplo.* Imitemos la blandura del mãso Dauid, prouocados con exẽplo tan heroico, de tal Heroe; haremos como èl de Leones, corderos.

Antioc. hom 25. to. 2. Bi. PP.

32 Ay vn parentesis en el capitulo 12. del libro de los Numeros en grande honor de Moysen. Al tiempo que le murmurauan sus dos hermanos Aaron y Maria, dize èl el texto: (*Erat enim Moyses vir mitissimus super omnes homines, qui morabantur in terra.*) Era Moysen varon manssisimo, varon! era su mayor mansedumbre, manssisimo sobre todos los hõbres de la tierra.

Num 12 v. 3.

Como tan manssisimo? Que yo bien arrisçado y valiente le conoci en Egipto matar a sus puños a vn Gitano, y enterrarle medio viuo alli en la arena. Ha, ya perdio los brãzos verdes en dando en pastor: *Pascebat oues Iethro, &c.* Apacentô ouejas, y las ouejas y corderos blandamente con su exemplar compañia le pusieron manssissimo, como vna oueja, o cordero.

Exod. 3 v. 1.

Y èl como vsô de su manssissima apacibilidad? Haziendo de Leones corderos. Hallareis muchos lugares en la Escritura que llaman a los murmuradores Leones y osos. Este es del todo acomodado, para ajustar a Moysen con Dauid. Dize el Espiritu Santo: *Leo rugiens, & vrsus esuriens.* Ay vnos hombres, que murmuran bramando como Leones, rabiando de hãbre como osos. Volued los ojos a los Israelitas, en el desierto. Vereis en cada vno vn Leon, q̃ murmura bramando, y vn oso, que rabia de hambre: *Murmurauit omnis congregatio filiorum Israel contra Moysem, & Aaron in solitudine.* Veislos aqui Leones que braman murmurando. Veislos aqui osos rabiando de hambre: *Cur eduxistis nos in desertum istud, vt occideretis omnem multitudinem fame?* Quien apaciguarà a mãsos Leones que braman, y osos hambrientos? Ciertamẽte Moysen manssisimo mas que vn cor-

Prouer. 28. v. 15

Exod. 9 v. 2. 3.

de-

dero, los pondrá a ellos, como vnas ouejas. Gloria tal cantó por Moysen Dauid, diziendosela a Dios: *Deduxisti sicut oues populum tuum in manu Moysi, & Aaron.* Señor, muy buena mano y maña distes a Moysen, pues por su mano lleuastes como vnas mansas ouejas por el desierto a los brauos, que murmurauan como Leones, hambrientos rabiosos como vnos osos. Blandamẽte la exemplar compañia del mansissimo Moysen hizo de Leones fieros, mãsas ouejas, y de osos brauos, mansos corderos.

Psa. 76. v. 19.

33 Auer sido Dauid vna imagen de Christo, toda su Escritura lo contesta. Dixo breue Adõ en la quarta edad del mundo: *In Dauid Regis nostri Christi Sacramenta figurãtur.* De Moisen auia dicho: *In Moysi figura exprimitur mediatoris. Pastorum; Mediatorem signauit Pastorem.*

Ado. in Chroni. Ætat. 4. Ann. 4247. to 7. Bi. PP.

Pero tienen los dos hõbres sombras de Christo, dos luzes Sacramentales tan grandes, q̃ no pueden ser mayores. Fuesse el manso Dauid para su mayor enemigo el Rey Aquis. Alli se dize, que mudó el semblante, y que se lleuaua a si mismo en sus manos. Assi lee Agustino: *Mutauit vultum suum, & ferebatur manibus suis.* Bien hizo el santo salua: *Arcanum & grande mysterium.* Arcano y grande misterio. Dauid no podia lleuarse a si mismo; *Secundi literã non inuenimus.* Pues donde? *In Christo. Ferebatur enim Christus in manibus suis, quando commendans Corpus sumsit, hoc est Corpus meum.* Es solo Christo, en quien a la letra vemos, que tomando este diuino Pan, que baxô del cielo, en sus manos, dixo: Este es mi Cuerpo.

S. Aug. Canc. 1 in Psal. 33.

Pues ya, Dauid con sombras deste Sacramento soberano, Cuerpo del Saluador, amanse enemigos brauos, Leones Reyes. Pues ya el mansissimo Moisen amanse como ouejas a los q̃ en el desierto murmurauan como Leones, rugian como osos hambrientos, con solo darles Maná, figura deste verdadero Pan, que baxô del cielo.

Manso Cordero mio, Principe de los pastores mansos; vos, que lo primero q̃ mandais aprender de vuestras virtudes y condicion, es el ser mansos: *Discite a me, quia mitis sum:* Quien os come, mi Pastor, y mi Cordero, que no saque por fruto de comeros vna mansedũbre de Cordero de Dios, comiẽdose al Cordero de Dios? Blãdamẽte violenta la exẽplar cõpañia, aun estando por defuera, a seguir lo mejor. Que será estãdo por dedẽtro en las entrañas y en el coraçon? Señor, vuestro Dauid manso, vuestro Moisen mansissimo, vno, con solo mostrar a vn Leon Aquis vuestro Cuerpo en hõbra, se persuadio

34

Mat 11. v. 29.

a hazerle cordero de fiero Leõ, otro, con dar a comer el Maná, puso como vnas ouejas a Leones y osos del desierto. Y vos, manso de vuestro rebaño, cõ la verdad deste Pan, que baxô del cielo, no hareis de verdad de fieros Leones, mansos corderos? Si: que de vn Diuino Cordero mansedũbre se ha de pegar, y mansedumbre de coraçõ. Manso se hizo Dauid de tratar con ouejas, manso assi tambien Moisen. Ay Dios, que mansedũbre deue ser mi fruto de tratar con el Cordero de Dios!

35 Aqui conmigo la atencion. Dixo Dauid de los Hebreos antiguos: *Et male locuti sunt de Deo: dixerunt. Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?* Y hablaron mal de Dios, desbocados, blasfemos Leones. Dixerõ, Podra Dios ponernos mesa en el desierto? Si: *Panẽ cœli dedit eis.* Dioles pan del cielo. Hizolos ouejas mansas: *Deduxisti sicut oues.* *Psal. 77 v. 19. 24*

Vino el deseado Mesias. Prometio vn manjar para la vida eterna. Acuden los Iudios con dezir: *Quid ergo tu signum facis, vt videamus & credamus tibi? Quid operaris? Patres nostri manducauerunt Manna, sicut scriptum est, Panem de cœlo dedit eis?* Que señal grande haces tu, para q̃ la veamos y te creamos? Que obras? Nuestros padres comieron Maná en el desierto, Pan del cielo. La razon *Ioan. 6. v. 30. 31 41.*

parece truncada, ó supẽsa. Como si quisierã concluir, si tu dieras a comer Maná, y Pã del cielo, cõ esso te creyeramos. Dizeles Christo. Yo soy Pan viuo, q̃ baxè del cielo. Y luego dize el Euangelista, q̃ le murmuraron brauos como vnos Leones el dicho: *Murmurabant ergo Iudæi de illo, quia dixit. Ego sum Panis viuus, qui de cœlo descendi.* Calificô a su merecer a viejos y amoços el Abad Ruperto. *Hi tentatores, filij tentatorum, murmuratores, filij murmuratorũ.* Estos tentadores, hijos de tentadores, murmuradores, hijos de murmuradores. Estos Leones, hijos de Leones. *Rupert. lib. 6. in Ioan. 6.*

Señor, quereislos domesticar y hazer corderos Ya sabeis como. Comanos, q̃cõ esso serã mãsos corderos. Diuina luz mia, vos reuerberais en el alma Dixistes repetidas vezes a vuestro mayoral Pedro: *Pasce agnos meos.* Y otra vez: *Pasce oues meas.* Apaciẽta a mis corderos, a mis corderos, y a mis ouejas. *Ioa. 21. v. 15. 16 17.*

Señor mio, en el cãpo de vuestra Iglesia no ay q̃ comer, sino este Pã q̃ baxô del cielo. Del no quereis, q̃ coma y se apaciẽte, sino corderos y ouejas. Porque? Porq̃ solo es Pã para mãsos. Y los brauos Leones, q̃ os murmuraron, y hablaron mal de vos, y los muy pecadores, q̃ãu ay, q̃ comerán? No deste Pã, si se cõseruarẽ Leones. Comer el Pan y Cordero de Dios amansa a los mas

mas brauos. Los q murmurarõ, despues cõuertidos, cõ comer este diuino Sacramento, luego son corderos youejas, q solo pacen el Pã y Cordero de Dios. Hazense de la condiciõ de lo q comen, blandos como el Pan, mansos como el Cordero: que tales los sabe hazer de Leones.

Fue Marco Antonio en las humanas historias el primero que con alagos y regalo supo
Plin. li. 8. c. 16. amansar vn Leon. Plinio. Vno tratado a la mano: otros echados al fuego de su carroça.

Yo, ô mi querido Cordero, os cõsagro a lo diuino dos dichos
Plaut. in Asin. humanos. Rogô Plauto: *Agnellum me tuum dic esse.* Dime Señor, q yo soy tu corderillo: felicidad, q me venga de comerte Cordero de Dios, que sabes cõ dar acomer a ti mismo hazer de Leones corderos.

Luego te cãtare mil gracias asi
Ouid. 3. Trist. Eleg. 6. *Hic igitur meritas grates, vbicumque licebit.*
Pro tam mansueto pectore semper agam.
Siempre harè a tanto fauor las gracias merecidas por tan mãso pecho, donde quiera q estuuiere, q donde quiera lo deuo.

36 Resta el punto tercero, de como se amansa con fuego, ya que hemos dicho, como se amãsa con Sol, y con dar a comer. Fruto es de Dios Sol, y de Dios Cordero, el amansarnos, vamos a Dios fuego, elemento mas actuo.

Buena se estuue (y esta la pregũta de Salomon: *Numquid potest homo abscondere ignem in sinu suo, vt vestimenta illius non ardeant.* Por ventura podrà el hõbre meter en el seno brasas, y no quemarse sus vestidos? No por cierto. Pero si las entrasse en lo interior del pecho, si las emboluiesse en las telas del coraçon, que seria? *Prouer. 6 v. 27.*

A mi me parece, que seria lo de Ieremias mejor sentido: *De excelso misit ignem in ossibus meis, & erudiuit me.* Embiô Dios de las alturas fuego, y con el me enseñô entrandoseme el fuego hasta los huessos. A fe mia que parece, que comio como alimento el fuego, q el alimẽto hasta a los huessos se reparte. O fue el fuego de calentura, q se le metio en los huessos. O quanto doma y amansa al mas brauo vna calentura, vn fuego de Amor! Y mas si aun se entra en los huessos, que son lo fuerte del hombre. *Thren. 3.*

Aora piẽso yo entender para 37
todo el intẽto, en que estamos, como la buena compañia se pega, y como el fuego sabe amansar. Tenga el lugar el lugar, q merece. Bueluo a los quatro animales de Ezequiel. Dize dellos: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur. Aspectus eorum quasi carbonum ignis ardentium.* Adonde estaua el impetu del espiritu, adõde el impetu del espiritu los llenaua, *Ezech. 1. v. 21. 13.*

allj

allà (se iban paseando (está aqui el sentir:) *Gradiebantur*, andauan passo a passo. Su aspecto era como de carbones ardientes de fuego. Carbones ya ardientes, antes deuian de ser carbones de tizne. Ya eran de encendido candor.

San Gregorio el Magno se fue todo a mirar, como refregandose vn animal con otro se pegaua el fuego, reconociendo quanto obra la buena compañia y buen exemplo, que mansamente violenta aun a arder en fuego, si diuino. Dixo: *Quis-quis enim carbonem tangit, incenditur: quia qui sancto vino adhæret, ex eius assiduitate visionis, & locutionis, & exemplo operis, accipit vt accendatur in amorem veritatis, peccatorum suorum tenebras fugat, in desiderio lucis exardescit, vt iam per verum amorem ardeat, qui prius in iniquitate tantum mortuus, quantum frigidus iacebat.* S. Greg. Hom. 5. in Ezec.

Qualquiera carbon de tizne, que toque a vn carbon encendido con fuego y con luz, luego se le pega, y se enciende. Quien se junta a los buenos, presto es vno dellos. Con blãda violencia pega vn santo sus costumbres, con verle, con hablarle, con su exemplo. Quien se le pega, se enciende en el amor de la verdad, luego ahuyenta lo obscuro, tenebroso, tiznado de sus pecados; ya se le entran los esplendores de luz, ya los fuegos del diuino amor. Ya arde en luzientes candores el que en el tizne de sus culpas estaua tan muerto como frio.

Estos lances dotrinales pasauan aquellos quatro animales, si de razon. Yo observo en su ajustamiento particular, q̃ ya que los llaman carbones, claro es que se vieron vn tiempo de tizne. Si ya ardientes, bien se ve en el texto, que eran tales de fuego diuino: *Hæc erat visio discurrens in medio animalium, splendor ignis, & de igne fulgur egrediens.* Esta era la vision que discurria por en medio de los animales, resplãdor de fuego, y del fuego salian relampagos. Deste resplandor se les pegó el resplandor, deste fuego el fuego, y deste relampago el serlo ellos: *Ibant & reuertebantur in similitudinem fulguris coruscantis.* Ibid. v. 13. 14.

Es aora el reparo al punto formal, è inmediato. Como animales tan de luz, tan de fuego, tan de relampago, *Gradiebantur*, se iban passo a passo? Relampagos passo a passo? O prodigio contra la naturaleza del relãpago! Colerico y presto suele ser, mas que bolar. Como passo a passo? Ay relampagos mansos en la misma esfera de Amor. Aora mirad por caridad. Todos quatro animales de por si, no son muy mansos, ni tratables. El vno Leon, ya

lo veis, brauo. El otro bezerro, es mal domado. La Aguila no se dexa tratar. El hombre tambien suele tener sus fierezas. Pues aora; para que se eche de ver como los amansô Dios a todos quatro de por si, y para andar tan hermanados, digase que andan juntos, y digase que andan mansissimos entre tanto fuego, passo a passo, no apriſa: *Gradiebantur*. Mansos andan passo a passo entre el fuego; porque con el fuego mismo los amansô Dios. Carbones de tizne eran antes. Ya entre el fuego son carbones de luz y candor: *Carbonum ignis ardentium, & quasi aspectus lampadarum*. Esto les pega el fuego, y la luz diuina.

38 Ya, ya nos ajustamos para vos, o diuino Sacramento, con guia de vuestro Pablo. El nos dixo: *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum; si sitit, potum da illi: hoc enim faciens carbones ignis congeres super caput eius*, Dixo el segundo Salomon (tomandolo del primero, que son concordes los dos Testamentos, la sabiduria de Dios vna siempre.) Si tu enemigo tuuiere hambre, dale de comer; si tiene sed, dale de beuer. Cõ hazer esto le pondras carbones de fuego sobre su cabeça. Hermosa letra.

Rom 12. v.20.

Prou.25 v.21.

Pero mirad en la misma letra el espiritu. Abomina san Cesario Obispo de Arles, de los que impiamente explicarõ este lugar, de que es bien hazer bien al enemigo, para que tenga mas fuego en el infierno De allá salio la endemoniada exposicion vengatiua. La caritatiua es, que con hazerle bien con agrado se amanse demodo, que consienta en tu amistad, y que el fuego de tu caridad encienda y amanse al mayor enemigo: *Cumpio an mo frequentius beneficerit, quamlibet sit impius, & crudelis, & barbarus, & cruentus, tamen tandem erubescit, & dolet*. Por mas impio que sea, cruel, barbaro, fiero, y sangriento, con hazerle bien con animo apacible, al fin fin le suele auergonçar y amansar: *Qui prius quasi frigidus, ei spiritali calore tua bonitate fuerit succensus, incipit te toto corde diligere*. El que antes era frio y tiznado carbõ, ya encendido con tu calor espiritual, te comiença a amar de todo coraçon.

S. Cæsar. Hom. 11. to. 2. Bi. PP.

Yo me pongo en la consideracion. Que Filosofia es esta de los Meteoros, o transmutaciones de Amor? Dar pan a comer, y vino (agua sola dixo Salomonon, *Da ei aquam bibere*) a beuer, es pegar fuego, y encender los negros carbones de las cabeças de los enemigos? Assi se amansan con comida y beuida, que se transforma en fuego que enciende?

Si, o siempre Augustissimo 39

Sa-

Sacrrmento. Por excelencia es vuestro este hecho. Sois Pan que baxastes del cielo, y sois tambiẽ vino que vino de allá. Vuestro Cuerpo es verdadero manjar, vuestra sangre verdadera beuida: vos lo certificais: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.* Pues, Señor mio, manos a la obra: *Si esurierit inimicus tuus, ciba illum; si sitit, potum da illi: hoc enim faciens, carbones ignis cõgeres super caput eius.* Si vuestro enemigo, que fue mayor enemigo, llegare a tener hambre de vos (ya reducido) dadle a comer vuestro Cuerpo, dadle a beuer vuestra sangre. Seránle vuestro Cuerpo y vuestra sangre brasas que enciendan su cabeça de tizne. Ardera su cabeça en luzes de candor, que antes es tuuo negra de tiniebras. Amansais a fuego manso Sacramental, Dios mio Sacramentado, las condiciones mas brauas. Que hierro duro, que bronce brauo, no amansaron cãpos a ardores de fuego? Que negros carbones no se encendieron puestos entre brasas?

Aplaudio mi pensar, hallado a fortuna el gran Dionisio Areopagita, que juntò el simil, y lo assimilado assi: *Quẽadmodum ignis sensibilis ea, quibus insederit, in suum traducit effigiem, omnibusque quomodolibet sibi propinquantibus sui consortium tradit. Haud aliter Dominus noster, & Deus, qui ignis consumens est, nos per cibum hunc sacratissimum in sui traducit effigiem, Deiformesq; reddit.* Mirad al fuego sensible y material, y vereis como donde èl entra, y haze assiento, le haze de su oficio con comunicarse. Comulgue fuego, comale, o beuale la mas braua zarça, el mas montes paliuro, que luego los vereis mansos y domados a fuego lento. *S. Dion. Areop. li. de Eccles. hier. c. 3. Alardo,* Deut. 4. v. 24.

Pues assi nuestro Dios y Señor, que es fuego que consume todas las indisposiciones contrarias, por este sacratissimo manjar y Pan, que baxô como vn fuego del cielo, nos transforma en su cara y luzes, haziendonos deiformes, que parezcamos a Dios. Danos Dios vn Pan, que es fuego, y a fuego que es Pan, o a Pan que es fuego nos amansa, nos rinde, y de carbones de tizne nos haze brasas de limpio candor.

Es aqui natiuo san Isidoro Pelusiota en la Epistola que escribio a Doroteo Monge. Haze atenta consideracion en aquello que dixo Dauid: *Carbones succensi sunt ab eo.* El, èl, el mismo Dios por si mismo encendio los carbones Luego antes de encendidos claro es que eran negros carbones. Dios los encendio. Como? *Vt per coniunctionem cum Deo inflammen-* 40 *Psal. 17. v. 9.* *S. Isidor. Pelusi. li. 1. Epist. 2*

minatur, ac luminaria in vnoquoque existant. En juntandose con Dios, que es fuego, luego se inflaman los negros carbones, luego cada vno es lumbre y lumbrera.

Quien le mete a Dios con carbones? Este diuino Sacramento. Leyeron los Setenta aquello del Serafin de Isaias: *Es in manu habebat carbonem, quem forcipe tulerat de Altari.* Aun vn Serafin no se atreuio a tomar con la mano. (O alta pureza, que aun no bastas!) del altar vn carbon fuego, que en èl auia Que carbon? Hugo Cardena, y ian Teodoreto claro por ambos: *Diuinum Corpus.* Era aquel carbon seña deste diuino Sacramento del Cuerpo del Señor.

Isa. 6. v. 6. Septuaginta.

Hug. Cardin. S. Theodo.

Pues ya entrese este diuino fuego brasa encendida (si al parecer debaxo de la blanca ceniza de los acidentes) en nuestras entrañas. Su blandura compañia nos haga dulce violencia para encendernos. Amanseños a fuego manso en sus caniculares de Amor, el mismo que sabe amansarnos a Soles apacibles y con darnos a comer manso Cordero. Haga Aguilas de Sol; de Leones, corderos, y de carbones de tizne brasas, qual el de candor.

DISCVRSO VI.

No ay manso, por manso que sea, que no sepa dar sus enojos. Dalos, y enseñalos dar al demonio, el blando Pan y manso Cordero.

ABreuiemos este Discurso, q̃ inexcusablemente fue largo el passado. 41

Diuino Sacramento, yo os leo y adoro por Pan que baxastes del cielo. Pero para Pã del cielo sois peregrino en calidades. Yo leo en Lampridio en la vida de Heliogabalo este prodigio: *Habuit Leones & leopardos, quos edoctos per mansuetarios jubebat ad secundam mensam iubebat accumbere.* Tenia Leones y leopardos, a los quales instruidos por los que los amansauan a pan y mano los hazia sentar a segunda mesa, Que se domestiquen Leones a pan y carne, bien. Aun hombres brauos se amansan assi. Dixo Liuio: *Pauatim permulcendo mansuefecerat plebem.* Y tan aprisa se amansan assi fieras, que a tres dias dize Columela: *Nam per hæc blandimenta triduo ferè mansuescunt.* Y si solo el beneficio de ararla, haze mansa a la tierra, como dixo el Poeta.

Lampri. in Heliogab.

Liui. 3. ab vrbe.

Columel. lib. 7.

Tellus mansuescit arando. *Virg. 2. Georg.*

Quanto mejor se amansarà la tierra de nuestra alma, pormas bra-

braua que sea, con que Dios siembre Pan del cielo en ella? Dulce (mas que siempre) Bernardo, quando dixo: *Seminauit in terra nostra tota Trinitas; Pater scilicet de cœlo Panem. Filius veritatem; Spiritus Sanctus charitatem.* Sembrô toda la Trinidad en nuestra tierra. El Padre Pan, que baxô del cielo; el Hijo verdad; el Espiritu Santo caridad y amor. Que esta semilla amanse nuestra tierra, vaya en buen hora. Pero que esta enseñe a ser brauos, como Leones, cosa braua es Enfurecerse con Pan y Cordero, peregrino.

S. Bern. Epist. 72 in Flori. DD. ser Exemp.

Mas ay, que me considero yo mi proposicion, que no ay manso por manso que sea, que no sepa dar sus enojos el enojado. Y es verdad hasta este blãdo Pan que se endureze para hazer pesares; y este Cordero q̃ sabe boluerse Leon. Discurramos.

42 *Ieremi. 25. v. 36 37. 38.* Es hermosa la letra misma en Ieremias, dize assi: *Vox clamoris pastorum, & vlulatus optimatum gregis, quia vastauit Dominus Pascua eorum. Et conticuerunt arva pacis à facie iræ furoris Domini. Dereliquit quasi Leo umbraculum suum, quia facta est terra eorum in desolationem à facie iræ columbæ, & à facie iræ furoris Domini.* Clamorosas vozes dan los pastores de espanto. Anllan los mayorales del rebaño; porque destruyô Dios sus pastos. Callaron suspensos los campos de paz, al ver el semblante airado del furor del Señor. El dexô como Leon su cueua, y la tierra toda fue destruida al ver la cara de ira de la paloma, y a la cara de ira del furor del Señor.

Señor mio, que mudanças son estas de vuestro semblante? Que os enojeis es muy justo, pues os irritan los pecados aũ de los pastores y mayorales. Destruyase el mudo a vuestros enojos, y los campos de paz dulces, se bueluan de amargo llanto. Sed Leon para enojado. Pero que me celebrẽ vuestros enojos por ira de paloma? *A facie iræ columbæ* Quien vio paloma tan airada? Prouerbio es traido de la antiguedad: *Mitior columba.* Mas manso que vna paloma; para significar increible mansedumbre. Vos llamastes a la mas querida alma, Paloma: *Vna est colũba mea.* Y dixo Aponio ser la razon: *Mansuetudine præstantior inuenitur.* Vence en mansedumbre a todos. Como pues cara de ira en paloma? Y la paloma se halla Leon?

Caley. *Cant. 6. v. 8.* *Aponius.*

Ello responde por si. No ay manso, por manso que sea, que no sepa dar sus enojos. Dios en metafora de paloma se pone cara de ira, y destruye Reynos enteros. Guardaos de la ira, aunque sea de paloma. Es Lyra con-

Lyra.

conmigo en que esta paloma airada sea Dios. No a Nabucodonosor, porque traia en sus estandartes vna paloma, como dizen algunos. Lira dize que era Leon. Rabbi Salomon dize, que la letra dize: *A facie iræ vinosæ.* Es la paloma Dios paloma embriagada en sus enojos.

Rabbi. Salom.

San Gregorio en la Glossa dixo genuinamente: *Furorem Domini tam columbæ nominauit.* Al furor de Dios llamô ira de paloma. La razon es hermosa: *Permanès mansuetus punit.* Castiga Dios, quedandose manso como vna paloma. Castiga enojado, pero sin turbacion alguna. Paloma enojada es Libreme Dios de su ira, aunque sea de paloma.

S. Greg. hic in Glossa.

43 Muy en gracia le cayo a Ieremias, mas muy en gracia le cayô al Espiritu Santo, que es quien dictua a Ieremias el apodo de paloma enojada, pues segunda y tercera vez le repitio, aun con mas gustosa braueza. Y el capitulo 46. dixo: *A facie gladij columbæ.* Y lo repite en el capitulo 50.

Iere 46. v. 16. & c. 50. v. 16.

Que braños apacibles enojos, los de vna paloma con vna espada en la mano! Pareceme a mi este encuentro de paloma con espada a lo que dixo Ouidio.

Ouid. 1. Fastor.

Incendia mitia præbent.

Dan fuegos, aunque son mansos. Ay mansedumbre de fuego. Agrado parece, y quema. Quema, mas con mansedumbre. Lo dixo san Leon al fuego de san Laurencio: *Lento igne torreri.* Mâso era el fuego, mas le tostaua y asana.

S. Leon. ser. de S. Laurti.

Paloma, pero con espada en la mano? Mas parece que sabe la paloma de arrullos y amor, que de esgrima, y q̃ de enojos.

O Paloma Espiritu Santo, dictador de la sentẽcia, Amor infinito sois, siempre en figura de paloma os mostraste Deuidamente: *Spiritum descendentem, sicut columbam.* Por todo agradable es venero? San Cypriano, que dixo: *In columba venit Spiritus Sanctus, simplex animal, & lætum, nõ felle amarum, non morsibus sæuum, non unguium laceratione violentũ, cuius ingenium est hospitia humana diligere.* Vino el Espiritu Santo en paloma, por sencilla, por alegre, por sin amargura de hiel, no cruel en morder, no violenta en desgarrar con las vñas; cuyo ingenio es siempre amar los hospedajes humanos.

Ioan. 1. v. 32.

S. Cypr. aduer. Nouat.

Pues, y la espada en la mano, y enojada? *A facie gladij columbæ.* Dios nos libre que el Espiritu Santo se enoje. Paloma es. Y parece que mejor le venia traer el ramo de oliua en el pico. Pero no trae, quando se enoja, sino por pico la punta de espada. Ya, ya no ay manso, por manso que sea,

que

que no tenga sus enojos, y los de con enojarse.

44 Aueis visto las mansedumbres airadas del Padre, y del Espiritu Santo? Pues ved al Hijo, que será guia a si mismo. *Apoc.5. v.6.* Vio Iuan en el cielo: *Agnum tanquam occisum.* Vn Cordero, y como muerto. Tres titulos son, que cada vno parece bastaua para dezir lo sumo. Cordero? Harto manso. Muerto? Que mas. En el cielo, donde parece sobran los enojos todos. Pues veis tan famosa mansedumbre? *Ecce vicit Leo.* Alli vence Leon, el que era Cordero, y como muerto.

Pausan. Leon? *Terror hic est hominũ,* dixo Pausanias. Es el Leon terror de los hombres. De vos *Amos.3. v.8.* dixo Amos: *Leo rugiet, quis nõ timebit?* Leon en el cielo? Si: q̃ aun en el cielo conseruan los *Psa.18. v.10.* bienauenturados el temor. Dauid lo dixo: *Timor Domini sanctus permanens in seculum seculi.* El temor de Dios permanece por los siglos. Aun se haze temer Cordero, porque es Cordero Leon. Y hizose mas claro esto con lo que le cantauan a Dios: *Apoc.15 v.4.* *Quis non timebit te Domine? quia solus pius es.* Quien no os temerá, Señor? porque solo sois piadoso: que lo piadoso y lo manso es bien para ser temido. Leõ fue Dios en el cielo contra Angeles apostatas. Cordero que aun tiene sus brauezas de Leon.

Cordero, y Pan mio, como 45
praticais en este nueuo cielo Sacramental estas vuestras mãsas brauezas! Pan y Cordero sois, dexadme reconoceros pã de enojos: y luego Cordero con saña.

Celebrelo en otra parte Aora en compendio. Vio el soldado de Madian: *Quasi subcinericius panis.* Como vn pan subcinericio? Sombra ya. Que cosa mas mansa, que vn pan subcinericio. Respondio el otro: *Gladius.* No es pan cuchillo. Que es esto? Que el Pan se buelue espada, y mata. No ay manso sin enojos. Y si ay paloma con espada, ay tambien Pã que lo es. *Iudic.7. v.13.14.*

S. Pedro Chrisologo vinamente al Pan viuo blando, duro como vna piedra para mortales enojos. Oyô dezir a Christo: *Quis ex vobis Patrem petit* 46 *Panem, nunquid lapidem dabit illi?* Qual de vosotros pedirá a su Padre Pan, por ventura darále piedra? *Luc.11. v.11.*

Respondo yo; Si Señor. Pan piedra, que le quiebre los diẽtes a duros enojos: que tiene sus enojos el Pan para mal comedor. Chrisologo dize: *Venerat Panis de cœlo, qui dixit: Ego sum Panis, qui de cœlo descendi. Sed Iudæis est conuersus in lapidem. Cœlestis illis in petrã conuersus est Panis, non dantis vitio, sed accipientis nequitia. Quare petram? Quia mordere* *S. Petr. Chrisol. Ser.55.*

pe-

petram, nõ Panẽ à Patre quærere gestiebant. Vino el Pan del cielo, q̃ dixo, yo soy el Pan, que vino del cielo. A los perros Iudios se les boluio el Pã en piedra: no por vicio del dãte, sino por maldad del q̃le come. Pues porq̃ Porque ellos mas querią morder piedra, que pedir Pan a su Padre: *Qui illos non reficere, sed necare.* Por pã, era sustento de vida. Por Pan del cielo, vida del cielo. Pan tan blando, se les boluio brauo. Pã devida, les fue muerte. Tã mortales enojos sabe dar vn Pan blãdo.

47 Mas aqui aguzô Dios sus enojos contra el demonio. A el tiran aqui bien graues pesares, para enseñarnos, q̃como el Cordero Sacramentado es Leõ para el diablo; assi ñosotros comiẽdole, seamos corderos Leones para el demonio; el manso mas manso tenga estos enojos. Es cõ nosotros S. Paulino, q̃ explicãdo aquello: *Parasti in cõspectu meo mensam aduersus eos, qui tribulant me.* Aparejasteme Señor la mesa cõtra mis enemigos. A mi el regalo, a ellos los enojos, q̃ los hazeis con q̃ vean vuestra misma mesa. Como? Dize el santo: *Quia Christus idẽ & regnũ & Panis est, quo nos saginamur, & serpẽs tabescit. Cuius fames & pœna est cibus vitæ nostræ Christus Iesus.* Es Christo nuestro Reyno, y nuestro Pan. Nosotros engordamos con èl. El demonio se seca. Su hãbre y su pena es el Pã de nuestra vida Christo Iesus. Pã blãdo es, Cordero manso. Para nosotros la vida y los gustos; para el demonio la hãbre y enojos. Por mas manso q̃sea, tiene sus enojos; añ para el demonio, por enseñarnos, quãdo le comemos, q̃ aunq̃ quedemos corderos qual el, seamos para el demonio ferozes Leones, tambiẽ como el. Dixo Aponio famoso: *In Agni mãsuetudine terribilis Reges, turma luporũ, dæmonũ effugarẽtur.* Dios como mãso Cordero espãta Reyes terribles, y lobos demonios Nosotros lo haremos cõ la mãsedumbre del mismo cordero.

Aponi. lib. 1. in Cant.

Formal es el consejo de S. Iuã Chrysostomo a esta animosidad de Leones. Dixo a sus Antioquenos: *Tanquã Leones igne spirantes ab illa mensa recedamus, facti diabolo terribiles,* partamos de la mesa de Dios, como vnos Leones echãdo fuego, hechos terribles para el demonio

S. Ioan. Chrysost. hom. 61. ad Pop.

Pues no comimos Cordero? Si. Y el fruto de auerle comido, es la mãsedumbre para los hõbres. Pero para las ofẽsas de Dios, para las injurias al mismo Cordero de Dios, y para el demonio autor de todo mal, el fruto deste Sacramento Pã blãdo, manso Cordero, es salir brauos Leones, como èl. No ay mãso, que no tẽga sus enojos. Estos enseña este Sacramento, que ellos tiene, para que imitado nos acreciẽte en gracia y gloria

Psal. 22 v. 5.

S. Paul. Epist. 9. Ia. 3. Bi. PP.

Y TRA-

TRATADO
NONO,
PARA EL MES DE SETIEMBRE.
FRVTO NONO.
FE.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.
Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA Princesa celestial, no se yo q̃ les tomô a los Griegos para hazer al mes de Setiembre principio de su año (será lo que diré despues.) Dizelo Anastasio Obispo de Nicea; tomôlo de Eusebio: *Anni autem initium Græci quidẽ sumunt à Septembri.* Mas si fue lo mismo que les dio a los Hebreos de tener que el mundo fue criado en Setiembre?

Anast. Nicen. q. 93. in Script. To. 1. Bi. PP. Euseb. Cæsar. in Chronic.

Rabli. Eliezer. Hæbræi.

Confiesso yo aora, que aora sali de ignorancia, auiendo pẽsado siempre qne el mundo fue criado en Marco y Primauera, como lo dizé largo san Cyrilo Ierosolimitano: *Im verè &c. Hoc tempus est creationis mundi.* He leido muchos deste sentir,

S. Cyri. Ierosol. Catechet. 14.

El

Christo-Poli. in Psa. 8.

El Obispo Christopolitano se engañó mas que yo en afirmar: *Tota Ecclesia tenet, quod mundus fuit creatus in æquinoctio vernali.* Toda la Iglesia tiene, q̃ el mundo fue criado a 22 de Março. Engañase. Y en la prueua, diziendo que a Setiembre llama la Escritura mes setimo. Distinguiera los tiempos. Desde el salir de Egipto fue Março primero, Setiembre setimo. Antes no era assi. El Abulense lo dirá luego.

Saliome el Sol del famoso honor de España en su sabiduria tanta, don Alfonso de Madrigal, dignissimo Obispo de Auila. El qual en su defensorio con muy mirada atenciõ quiere sea firme entre Doctores, Hebreos, y Latinos, que el mũdo fue criado el dia que corresponde a veinte y cinco de nuestro Setiembre, y Adan criado

Abul. 2. p. Defens. c. 89

Quæs. 22 in 1. Gen. & c. 7

Quæs. 2. inc. 12. Exod.

Quæs. 24 in c. 23. Exod.

avltimo. Doy su texto: *Sed circa hoc inter Doctores est dubiũ, quando mundus creatus fuerit; quibusdam tenentibus, quòd in Martio; alijs quod in Septembri ad finem. Et hoc tenent communiter Iudæi, quod 25. die Septembris creatus est mundus; & Adã vltima die Septẽbris. Et in hac opinione conueniunt multi periti Latinorum. Et videtur manifeste vera, sicut induximus satis rationibus euidentibus, tam super Genesim, quam super Exodum. Et non solùm rationibus naturalibus; sed etiam testimonijs sacræ Scripturæ. Ponere ergo Adam fuisse creatũ in Martio, est ponere aliquid verisimile falsum, vel saltim magis præsumptuosum, quam veri.* Graue determinaciõ acerca de entrãbas sentẽcias. Cõ fruta y mãçanas estauan los arboles. Esto no es de Março. Yeruas y flores auia. Esto no parece de Setiembre. De aqui las dos opiniones. Prueua cõueniẽtemẽte la suya por dos razones q̃ luego darè.

Ea pues ya, nazca el mundo natural, quando auia de nazer el nueuo mundo mistico Maria. Dixo el Sinaita Anastasio: *Versatus est Christus cũ proprio Orbe, nempè Matre.* Huuoselas Christo, vituio envn propio nueuo mundo, que fue su Madre. Llamôla el nueuo Santo Tomas: *Microcosmus Ecclesiæ.* Es la soberana Maria nueuo mundo menor de la Iglesia Nazcan el Sol, Luna, Estrellas, Cielos, en el mes que naze Maria Cielo, Sol, Luna, y Estrella de la mar. Nazca la primera Eua en el mes que nacio la segunda. Y los Griegos hagan su año desde el mes que nacio Maria.

S. Anast. Sinai. li. 3. Hexa.

S. Thom. Villan. cõ c. 3. de Natiui. Mariæ.

Pero obseruo en este mes (mucho mio, que naci, casi el dia que criô Dios el mundo para el mundo; y dia de la Natiuidad naci a la Religion, professando ser hijo de mi amado Padre san Francisco: y en este mes me ordenè Sacerdote: glorioso desto mismo san Ber-

Ya nar-

nardino.) Obseruo, digo, en este mes: q̃ mãdaua Dios a su querido pueblo vna solemnidad muy deuida: *Solẽnitatẽ quoq; in exitu anni, quãdo cõgregaueris omnes fruges tuas de agro.* Hazedme vna fiesta muy solene al salir, o fin del año, en recogiendo todo el pan del campo. *Exo. 23. v. 16.*

Haziase esta fiesta solẽne el mes de Setiẽbre, como dize la Glossa: *Quando fructus totius anni collecti sunt in mẽse Septẽbri.* Y dize Lyra: *Quia Septẽber est primus mensis simpliciter in anno: licet Martius, quantũ ad festa.* Março llamôse primero de los meses del año, quanto a las fiestas. (En la Iglesia del año Eclesiastico comiẽça por el Aduiẽto, q̃ es Diziẽbre poco mas o menos, y aũ suele tomar algunos dias de Nouiẽbre.) Pero el año ordinario de los Hebreos comẽçaua a fines del q̃ es nuestro Setiẽbre (como el nuestro ordinario desde Enero.) Y arguye muy bien el Abulense, que pues Dios mandô al salir de Egypto, q̃ en memoria de su libertad fuesse Março el primero mes del año, luego antes no lo era; q̃ si lo fuera, el mandato era superfluo Biẽ cierto es que entre los Hebreos se conseruô mejor la noticia del principio del mũdo, que fue principio de los años. Demodo, q̃ dentro de nuestro Setiembre se juntaua en los Hebreos fin del año, y principio de otro. Dize el Abulense, que esta solemnidad començaua a 15. de Setiembre hasta 21. *Die 15. mensis septimi usque 21.* Con el qual argumẽto de Escritura prueua el que el mũdo se criô en Setiembre, pues en èl era el fin del año, y el principio dèl, y que desde èl començaron los años del mũdo: *In medio nostri Septembris.* Dize que començaua tanta solemnidad del pan cogido en medio de nuestro Setiembre, y tenia octaua a los 22. que eran las colectas de limosnas, y el primero dia y la octaua erã solemnissimos: *Dies celebres erãt duo, scilicet primus & octauus.* *Gloss. Ordin. Lyra.* *Abul. in 6. 7. Gen.* *Abul. q. 24. in 23 Exod.*

Quien oye dezir en Setiembre, que manda Dios hazer fiesta solemne con octaua al Pan nueuo, y no le ocurre luego, que ya en figura y sombra se celebraua en la ley Vieja a escuras fiesta solemne con octaua a este Sacramento diuinissimo, a este Pan que en la ley nueua baxô, y baxa del cielo? De verdad ella se persuade solo con hazerle reparo.

Pero no nos duela hazer autor, y autoridad de solo el titulo que puso Algero al capitulo 9. de su lib. 1. deste diuino Sacramento: *Nouus Panis, & nouũ vinũ in Corpore Christi, &c.* Es este Pã pan nueuo, y este vino nueuo es Pan y vino, q̃ baxô del cielo, Cuerpo y Sangre de Christo nuestro bien. *Algel. li. 1 de Sacra. c. 9. tq. 6. Bi. PP.*

En

En este concurso de tantas solemnidades de Setiembre, nacida Maria, q̃ es vn mundo de gracia, quando nacio el mundo de naturaleza; y quando en octaua de pan natural se festejaua octaua del Pan diuino, como faltarà la gracia, si la tierra bendita del Pan lleuar lo rogare al fruto bendito? y a ella nosotros con

AVEMARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Tiene el entender honor,
Y el querer feliz se vè;
Los dos a luzes de Fè,
Y a calenturas de Amor.

DISCVRSO I.

Introduce se el Euangelico motiuo.

1 O Sacramẽto de Amor y de Fe! Cõ sumo gusto del alma toda son acreedores suyos para el mas amante ingenio, el tiempo enfermo del Setiembre, y la Fe que por fruto vuestro hemos de coger de vos, o arbol de vida. En diziendo la ocasion de hablar, de Fe, y de Setiembre, dixe a las claras mi assunto. Es la Fe luz (aunq̃ obscura) honor de nuestro entender. Es Setiembre el mes de las calenturas. Dichosas las del Amor. Està la Fe mas que mãca, sin vida, sin los ardores de Amor. Vezes nos dixo san Pablo la verdad: *Cum fide & dilectione.* Y, *in fide & dilectione.* A los Corintios cuenta por nada Fe y saber, y poder, si falta la caridad. Pero a los Galatas dize, qual es la Fe lucida y viua: *Fides, quæ per charitatẽ operatur.* La Fe, q̃ obra por el Amor y caridad. Hãse menester la vna a la otra reciprocamẽte. No presta la Fe sin Amor; ni puedẽ vivir caridad o Amor sin Fe. Diga S. Tomas, q̃ la Fe de q̃ hablamos, noueno Fruto del Espiritu Sãto, *Est cognitio quædam inuisibiliũ cũ certitudine*, es vn conocimiento de las cosas inuisibles cõ certeza segura. Diga Lira, q̃ es vnirse el entẽdimiẽto a lo q̃ es sobre si mismo: *Aliud, quod est supra se.* Tiene pues el entẽder su alto honor, y el querer se ve feliz, quãdo la Fe, q̃ es virtud del entẽdimiẽto, y el Amor o caridad, q̃ es de la volũ-

1. *Timo.* 1. v. 14. c. 2. v. 13

1. *Corint.* 13.

Galat. 5. v. 6.

S. *Thom.* in c. 5. *Galat.* lect. 6.

Lyra.

tad, de tal suerte se comunican sus bienes, q̃ el de cada vna es para entrambas. Gozan entrãbos las luzes de la Fè; que aunque el entendimiento es propietario della, no puede la voluntad amar a escuras algun bien no conocido. Gozan entrambas las calenturas de Amor; que aunque la voluntad es absoluta señora dèl y dellas, como la Fe ha de obrar para bien por la caridad y Amor, tambien se le pegan las calenturas y Amor por la comunicacion: que tambien ay entendimientos de enamorados, como voluntades. Tenga pues el entender su honor de Fe, y la voluntad se vea feliz con la caridad, que haziendo sus bienes comunes, las dos se lográ a luzes de Fe, y entrambas a ardores de la caridad. Tan hermanas viuen las potencias y virtudes. Por esso el Espiritu Santo, quando infunde la Fe es cõ la caridad.

Y biẽ en el tẽporal de Setiẽbre introducimos ardiẽtes caléturas, cõgojas muy deste mes, siẽpre enfermo dellas. A fe como por milagro cõtô Horacio avn amigo en vna carta, q̃ estaua bueno en Setiembre, retirado en vna Quinta.

Horat. l. Epis. 16. *Hæ tibi erunt artes, vitam (si credidis) amœnæ.*
Incolumem tibi me præstant Septembribus horis.

Este retiro dulce, y aun (si lo crees (ameno, me ofrece a ti cõ salud aun en Soles de Setiẽbre.

Dios mio Sacramentado, la ocasion me pide, o me manda, fiar de vos la cõsecuciõ de mis frutuosos deseos. Luzes de Fe he de conseguir de vuestra comunicacion para honor de mi entender. Calenturas de Amor necesita mi querer feliz. Mi entendimiento y mi voluntad han de salir medrados, cada vno para entrambos muy fraternalmente partidos. Dará mi entender de sus luzes a mi amaros; y mi voluntad partirà de su caridad calenturienta cõ mi entendimiẽto: que vos quereis que todas las potencias del alma, y ella misma (vereis mi dificultar presto como pueda ser) quereis que se abrasen en amaros. Todo me lo prometo, solo cõ oiros dezir: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxô del cielo. En oyendo, *Que baxò del cielo*, luego me vi, que me auia de dar mucho en que entẽder, y mucho que amar, cosa q̃ baxô del cielo. Y como baxa Pan Sol, luego me deslumbrè de las luzes en su fe; luego me encedieron rayos de su fogoso calor: q̃ el mejor Pan de la proposiciõ, siempre es Pã caliente, que haze dichoso mal, deseada enfermedad de dar vnas calenturas. Estemonos, Señor, en la esfera de vuestras luzes y ardores, ocupados felizmẽte en tẽdimiẽto

to y voluntad, hasta mejorarlo en vos Sacramento diuino. Y discurramos con especulaciones atentas en vuestros resplandores y ardores.

DISCVRSO II.

Longranse el entender y el querer, comunicandose amigos la luz y el Amor.

3 Comiença Anastasio Obispo de Nicea (como si fueran pregũtas de la Cartilla Christiana) la question primera de de la suyas sobre la sagrada Escritura, assi en titulo: *Quodnã est signum perfecti Christiani?* Qual es la señal infalible del perfecto Christiano? Respõde: *Recta fides, & pia opera.* Buena Fe, y buenas obras de caridad, son testigos fieles de quien es fiel y Christiano. La Fe q̃ obra por la caridad. La Fe sola bien mostrará que vno es Christiano, pero no prouará ella sola q̃ es bueno, y perfecto Christiano. Ateſtigua la Fé de la Christiandad, pero la caridad de la buena Christiandad: q̃ ay cõ buena Fe malos Christianos. Por esso Christo nuestro bié, atẽta sabiduria, no puso las prueuas de discipulos suyos en el creer, sino en el amar: *In hoc cognoscẽt omnes, quod discipuli mei estis, si dilectionẽ ad inuicẽ habueritis.*

Anast. Nicen. q. 1. in Script.

Ioan. 13. v. 35.

Pero tiene el Obispo de Nicea sazõ en ver turbado al diablo: *Nescit ergo diabolus, an intus in mẽte tua Dominus Christus sit, an non?* Anda el demonio azechãdo al Christiano, vna buelta y otra buelta; y no acaba de tomar razon, si dentro del entẽdimiẽto, *In mente*, está Dios, o no. Como lo averigua? Claro. Quando te ve airado, maldiciẽte, jurador, deshonesto, o co rẽcor, o q̃ injurias, o soberuio, o oluidado de la muerte, o sin oraciõ: *Tunc intelligit nõ esse in anima tua Deum.* Entõces entiẽde claramente, q̃ no está Dios en tu alma. Pues para q̃ azecha la infelicidad de no estar Dios en vn alma? *Tanquã fur ingressus malignus.* (A este parẽtesi la mayor atẽciõ: *Vt pote quod in corde nõ sit diuina lucerna*) *diripit ac spoliat domum tuæ animæ.* En no estãdo Dios en el alma, luego entra el maligno, como ladron a robar y despojar al alma de toda virtud. La ocasiõ de su atreuimiẽto es: *Vt pote quod in corde nõ sit diuina lucerna*; porque no está en el coraçon la diuina luz. Aqui mi atencion.

Es question, qual es la camara, o assiento del entendimiento en el cuerpo humano, dõde reside a sus operaciones. Es lo mas comũ en Filosofos q̃ en el celebro. Ay quien quiera dezir que en el coraçon; porq̃ dixo Christo: *De corde exeũt cogitationes malæ.* Del coraçõ salen los malos pensamientos.

Mat. 15. v. 19.

Donde san Geronimo resuelue la question assi: *Ergo animæ principale non secundum Platonem, in cerebro, sed iuxta Christum in corde est.* Luego lo principal del alma no está en el celebro, como dize Platon, sino en el coraçõ, como dize Christo. Bien pudierã conciliarse sin violencia. Hablô Platon precisamente del pensamiento, en quãto pensamiẽto: y Christo del pensamiento en quanto vestido de bueno, o malo afecto. Por esso dixo Christo: *De corde exeunt cogitationes malæ. Cogitatis mala in cordibus vestris.* Lo pensado sale del celebro, y el coraçon lo haze bien, o mal pensado. Pero allanemonos a que el entender y pensar sea en el coraçon. Ya que el lugar es mas fuerte: *Corde intelligũt.* (Aunque admite mi distincion entender aficionado por la aficion del coraçon.)

S. Hier. lib. 3. in Mat. 16 Plato.

Mat. 9. v. 4.

Mat. 13. v. 15.

Aora al punto. Dixo Anastasio: *In corde diuina lucerna.* Está en el coraçon la diuina luz. Porque juzgô (y bien) que en el coraçon la pone Dios. O que es el mismo Dios lucerna del coraçon? Por que no toma otro sitio? Digo yo; quiere Dios entrar en el coraçõ, porque en èl se hallan juntos el entender y el querer. Entra la luz, no sólo que luze, sino que arde (mejor que Iuan: *Lucerna ardens & lucens*) para alumbrar el entender, para encẽder el amar.

Ioan. 5. v. 35.

Pues aunque el entendimiẽto residiera en el celebro, y la voluntad en el coraçon, no diera Dios al vno luz, y a la otra ardor? Si. Pero ellas entre sí no se comunicaran sus bienes tan faciles. Sea el coraçon clausura de entrambos. Entrambos gozen la luz, entrambos gozen ardor. Tenga el entender su honor en su luz, la voluntad sus felicidades de ardor; que comunicandose el bien, amigas entrãbas se logrã a luzes de Fe, y entrãbas a caliẽturas de amor.

Realçase este lugar en el que se sigue. Bien entendido la ley aquel Legisperito (si tentador) que preguntado si sabia los Mandamientos de la Ley de Dios (que avrá Letrados, o Bachilleres que no los sepan) començô el primero, que es tal: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis, & ex omni mẽte tua.* Amarás a tu Señor Dios de todo tu coraçon, y de toda tu alma, y de todas tus fuerças, y de todo tu entendimiento. 4

Luc. 10. v. 27.

Que le ame todo mi coraçon (ojalà) está bien, que es oficio del coraçon amar, assiento del amor es. Pero aunque sea con todas mis fuerças, tambien lo entiendo en Teofilato: *Viriliter: & non remisse.* Hemos de amar varonil y ardientemente, no floxos, ni elados. Mas como amarèmos con toda

Theophilact. hic.

da la alma, y con todo el entendimiento, pues no es oficio del alma amar, sino animar, ni del entendimiento, sino ser alumbrado, y entender? Y me pone en mas confusion S. Gregorio Nyseno, que dize q̃nos pide Dios aqui tres amores, y todos con todas sus fuerças, en tres fuerças operatrizes q̃ tenemos. (Abreuiole:) *Dicendo: Cor, nutritiuã: dicẽdo: Animã, sensitiuã; dicẽdo: Mẽte, intellectiuã* Diziẽdo: *Cora, ẽ*, dixo lo nutritiuo, o vegetatiuo. Diziẽdo: *Alma*, dixo lo sensitiuo Diziẽdo. *Mẽte*, dixo lo intelectual o intelectiuo. Tres diferencias de almas conocemos, vegetatiua, sensitiua, racional. Y aunq̃ en el hõbre ay todo esto, no ay en èl tres almas (sue y es error) vna alma haze todas tres operaciones, teniendo todas tres virtudes, de vegetar, sentir, y entender.

S. Greg. Nyssen. in Caten. hic.

Bueluome a la dificultad, Quié pudo entẽder, q̃ cõ el vegetar, sentir, y entẽder, se ame a Dios? Que se ame cõ todo el coraçon, me place, q̃ alli està el Amor, y lo amado. Dixo Plauto: *Amor aduenit in cor meum proimbre*. Vino a mi coraçon vna tempestad de Amor. Dixo Terẽcio: *Vterq; vtriq; cardiest*. El vno al otro se tienẽ en el coraçon. Como pues podemos amar a Dios, como cõ las tres almas, vegetatiua, sensitiua, intelectiua, sino es oficio de todas amar? Como pudo dezir S. Maximo aqui: *Trinã ad Deũ dilectionem lex pertrahat?* Trata aqui la ley tres amores para Dios? Es forçoso remontarnos de lance en lance.

Plaut. Pseud.

Terẽt. in Phorm.

S. Max. in Cate.

Dixo Dauid a Dios: *Signatũ est super nos lumẽ vultus tui, Domine dedisti lætitiam in corde meo*. Señor, sellada està la imagẽ luminosa de vuestra cara, q̃ es luz, sobre nosotros: distes a nuestro coraçon amantes alegrias Luego aqui Agustino: *Intus, vbi signatum est lumẽ vultus Dei*. Estàn la luz y el Amor en vn mismo lugar, dentro del coraçon. Lyra dize, que esta luz, y este amor son del orden de naturaleza, si bien participacion de lo diuino, que lo sellô. Donde al mismo intento es grauissimo san Basilio: *Seminalis quædam ratio nobis insita est intrinsecus, habens causas, vt homo Deo adhærat*. Ingirio Dios en nosotros acà dentro en el coraçon vna razon seminal, o vna semilla de luz, y de amor, que nos lleuan a amar cordialmente, a pegarnos a Dios

Psal. 4. v. 7.

S. Aug. hic.

S. Basil. in Cate. ad 10. Luc.

Quiere san Agustin aqui, que esta luz y amor sean sobrenaturales. Y Didimo Alexandrino dize, que esta luz y este amor le dà el Espiritu Santo, quando se derrama por caridad en nuestros coraçones: *Sempiterna lætitia in corde cordis vestri Spiritus Sanctus*.

Didym. Alex. li. 2. de spiri. Sanct.

versatur, quorum Spiritus Sanctus habitator est.

Resoluiendo pues a todas luzes, porque en el coraçon junta Dios luz y Amor, es porque el entender y el amar se comuniquen sus glorias. Ea ya pues, pida Dios tres amores como dixo S Maximo; y como a tres almas, como dixo el Nisseno: que el Amor, y Fè, que fontalmente estan en el coraçon, a quanto sale del coraçon lo visten de fè, y de amor, de luz y de bien querer. Sea el coraçon el propietario dela fè (*corde enim creditur*) y del amor (*charitas in cordibus nostris*) que quanto manare del coraçon, lo vegetatiuo, lo sensitiuo, lo racional, lleuara luz de fè, calor de caridad. Y la equivalencia de tres almas lleuará tres amores, y tres fees. Y entre si mismo se comunicarán el entender de fè, y el amar de caridad, sus luzes y sus ardores. Diuisas de entendidos en fè, y de amantes en caridad, lleuan todos los actos, que mandan a las otras potencias y virtudes, el entendimiento con fè, y la voluntad con caridad, todos quatro gouernando è influyendo desde el coraçon.

Rom. 10. v. 10. ibi 5. v. 5.

Que los ardores de amor tengan por nombre propio, *calentura*, ello se està dicho (aun hemos sabido personas, que de amor aun torpe, han enfermado de calenturas, que las encendio su amor) Pero para todas calenturas de amor dixo S. Ambrosio: *Nec minorem febrē Amoris dixerim, quàm caloris, Itaque illa animum, hæc corpus inflammat.* No llamare yo menor calentura la del amor, que la del calor. Esta inflama el cuerpo, aquella la alma: y a vezes si es de buena casta, el cuerpo tambien. Yo conozco dos Serafines, que tuuieron calenturas de amor, que aun no se les han arrancado del alma; siendo assi, que la tuuieron en el cuerpo En los Soles de Setiembre, (que en Setiembre fue tanto misterio) no fue tan ardiente el fogoso calor de mi amantissimo Padre san Francisco, que aquella carne sacrosanta de su cuerpo se abrio en bocas (como la tierra mas encendida) pidiendo como aliuio a sus congojas? De que adolecio? Cantô sus dulces amarguras, sus alegres tristezas, sus penas glorioſas, su hijo y mi Padre san Buenauentura: *Amoris ardoris.* Fue la calentura de amor tan ardiente, que entre sus ardores tuuo aquel acidente (de tanta sustancia) qual nũca otro tal oyò el mundo. Todo se rompe en bocas, que bocas son sus sacratissimas llagas. Quizà para mejor habla, q̃ la de las bocas de Lazaro pobre; de quien dixo S. Pedro Chrysologo: *Totum corpus pauperis vulneribus aperit, vt in*

S. Amb. lib. 4. in Luc 4.

S. Bonau. in hym.

S. Petr. Chryso. ser. 121.

ad

admonendo diuite, tot essent pauperis ora, quot vulnera. Abrio Dios todo el cuerpo del pobre en llagas, para que tuuiesse tãtas bocas, como llagas, para amonestar de su crueldad al rico.

Abrio Dios en el cuerpo de mi pobre Padre tantas llagas, para tantas bocas (de horno parece la de su costado, que era vn horno el coraçon.) Pero q̃ habla con tantas bocas? Que nos dize a todos? Cierto sus diuinas quexas. Oidselas cantar en discreto frenesi de su calentura de amor.

S.P.N. Francis. in Opus. fol. 352. *Mihi cor reuulsum facibus æternis flagrat.*
Ah pœna, quæ me torquet insontem, insciũm!
Tantos dolores ego ne sperauimiser?
Diræ peruſta corda discindunt faces.
Aperire ne queo voce, quod patior, malum.
Amore morior.

Mortales son en medicina las reuulsiones de coraçon. Ay, q̃ se me arranca el coraçon! Que se me abrasa en incendio eterno! Ay pena diuina, q̃ me atormentas, sin que lo merezca, siendo mi indrgnidad, inocencia, ignorancia, para tan alto fauor! Quando yo pobrezillo miserable espere tan gustosos dolores? Blandamente crueles las hachas de amor arrimadas al costado (o calentura con dolor de costado!) me desgarran abrasadas las telas del coraçõ. No puede dezir la boca el mal de mi coraçon. Ayque me muero de amor! *Amore morior.*

Ay querido Padre mio, a vuestras tiernas y sentidas vozes, acuden las embidiosas lagrimas mias llenas de gozo de verostan enfermo. Que teneis? Como os sentis? No me hablais? Si.

Fugerat sensus, iacui supinus.
Pallui exanguis, velut vmbra mortis.
Vsit ardẽti mea corda flamma.
Ignis Amoris.

Auia, hijo, perdido el sentido, sali fuera de mi en extasi frenetico. Ya como muerto estuue tendido, amarillo en la sombra de la muerte. Solo faltô el morir de la ardiente calentura en mi dolor de costado, por que el fuego de amor me abrasaua con ardiente llama las telas del coraçõ. Ay Padre mio, que aora conozco en vos la verdad de la difinicion de la calentura: *Calor accensus in corde, toto corpore diffusus:* que es calor encendido en el coraçõ, yesparcido por el cuerpo. Asi os sucede. Lo amarillo me haze gracia, ser color de enamorado. Yo lo oi a vn humano.

Ariſt. in Probl. Sectio. 1

Pallet omnis amans, hic color aptus amantem.

Ouid. de Art. amandi.

O dulce Padre, como essas hachas de amor, ardiendo en el coraçon, eran luzes al entendimien-

miento, ardores a la voluntad. Comunicando entrambos en sus dones. Assi sintio mi Padre S. Buenauentura, quando en sus Estimulos de amor, dixo: *Mutuo se augent adhæsio amoris & deuotio, donec tota sponsa absorbeatur ab illo camino Amoris.* El horno de amor tiene luz de fè y deuocion, y ardores de amor, y el vno se ayuda al otro, hasta sorberse al alma esposa, fiel amante. Logranse el entender y el querer, sirue la luz y el amor para entrambos.

S. Bona. in Stimul. Amor. c. 4

Mas si conociera, o viera, la ciega Gentilidad las verdades de nuestro Christianismo, con quanta mas razon quisiera dar deidad a la calentura? El glorioso Padre S. Geronimo entre las Diosas, que cuenta al Paganismo, es vna la calentura: *Minervam, febrem, &c.* Quizà la veneraua de miedo a ella misma.

S. Hier. in cap. 3 Ioel.

Hallo yo en el lenguage de las diuinas letras vna calentura etica, o tisica, de las que dezimos con ansia, que la tenemos metida en los huessos, y tuctanos, que sin duda se pinta muy para deseada y adorada, por ser cosa de deidad Clamaua Ieremias: *De excelso misit ignem in ossibus meis, & erudiuit me.* Embiome Dios (bueno serà) desde lo alto (registrado a rayos de Sol) fuego (ay de mi, quando da yelos!) Cuyos ardores se me entraron en los huessos, (no dexò cosa libre) y con esto me enseñò alta erudicion.

Thren. 1. v. 13.

No se ve lo ardiente penetrante hasta las medulas y huessos? No haze graue disonancia, que con estar el fuego diuino en los huessos, se siga enseñança, que es para el entendimiento? Que tienen que ver en comunicaciò, huessos, y entendimiento? Facil se respondiera, que como es fuego celestial trae luz, aquel para los huessos, esta para el entendimiento.

Que fuego tal? *Ignem Spiritus Sancti*: dixo la Interlineal. S. Pascasio: *Spiritum Sanctum.* El fuego, que de lo alto me embio, no fue no, como el de Sodoma. Fue fuego del Espiritu Santo. Mejor. Fue el mismo Espiritu Santo. (Sigan su aplicacion Pascasio y Glossa; y o me quiero quedar con la felicidad por el tanto.)

Interli. S. Pasc. hic.

Aora me entiendo con calentura tisica diuina. Entre el fuego del Espiritu Santo en mis huessos; entre el mismo a encenderme essa calentura tan intima diuina; entre èl, que es Amor diuino, Amor Dios verdadero; que yo tendrè calentura de Amor Dios, calentura Espiritu Santo, calentura, que merece diuinos cultos. Y tan feliz serà todo mi ser, que este fuego diuino assi encendido, si hiziere arder al querer, darà al entender sus luzes. Quemandome los huessos, me enseña.

Ig-

Ignem in ossibus meis, & erudiuit me: que es para luz al entendimiento, y para fuego a la voluntad. Y como vn Espiritu Santo, que es mi diuina calentura y fuego, toca en entrãbos orizontes de la Fè, y de la caridad, haze, comunicandose felicidades el entender y el querer, se logren entrambos a luzes de Fè, y a calenturas de Amor, que el diuino embiô de lo alto. Assi lo pase mi alma: *Ardore æstuans febri*: Abrasandose en estos ardores calenturientos, dixo vn humano. Pero mejor empleado aqui diuinizado Bernardo, que escribiendo al Illustrissimo Legado Mateo, le dize de si: *Seuientis siquidem acutæ febris exusta ardoribus, & exhausta sudoribus, non valuit sufficere spiritui prõpter caro infirma.* La carne flaca abrasada con los ardores de vna braua ardiente calentura, y exhausta y desfallecida con los sudores no pudo bastar, o seruir, al espiritu, que estaua pronto. Repito a Iuan Rusbraquio del tratado passado: *In impatientem amantem ipsam quoque cordis sanguinem bullendo conficiant & consumant.* Recuezan, y consuman las calenturas de Amor la misma sangre del coraçon, haziendola hervir, en el dichosamente impaciente amante. Dixo el venerable Beda: *Excoquit æstibus Amor Dei.* Cueze en calenturas ardientes el Amor de Dios.

S.Bern. Epist. 21

Iuan. Rusbro. l. 2. spirit. nupt. c. 24.

Beda in Cant.

Ay algunos amantes de Dios que tienen calenturas periodicas, que se quitan, y presto, y bueluen tarde, y aun muy al año, como de Antipater Sidonio cuenta Plinio, que cada año el dia, en que nacio, le daua vna fuerte calentura. Ojalá siquiera quando cumple cada año el Christiano pereçoso con la Iglesia, tuuiera vna buena calentura de amor, para confessar y comu'gar. 7

Plin. li. 7. c. 51.

Alabo yo, y deseo la calentura continua, y con crecimiẽtos. Assi son medras en el diuino Amor. D sde que le comẽçô a la Madalena la gran calẽtura, por donde comencô (*dilexit multum*) no leemos que se le quitasse, antes le leemos crecimientos muchos.

Luca. 7. v. 47.

Quiero celebrar el ingenio de Christo para ocasionar vn crecimiento en la calentura continua de amor de Maria. Dize S. Iuan: *Maria stabat ad monumentum.* Estanase Maria al monumento.

Ioan. 20. v. 11. 15.

Dime muger valiente, como no te atemoriza el monumento? Dime muger ardiente, como no te yela la region y sombra de la muerte? Diga presto san Gregorio: *Huius mentem quanta vis Amoris accenderat.* Que grande calentura de amor auia encendido su entendimiento, y su voluntad! Su entender y su querer ardian. Bien.

S. Greg. ho. 25. in Euãgel.

Apa-

Aparecele Christo, muy conforme a la luz de su entender, y a las llamas de su amar. Dizela? *Mulier, quid ploras? Quem quæris?* Muger, que lloras? A quien buscas? O breues, si ingeniosas preguntas! Preguntais, Señor, como vuestros Angeles la preguntaron, Muger, que lloras? Digoos yo, lo que Drogon a los Angeles: *Iterum in fletus excitastis.* Mucho gustais de ver llorar a Maria todos, pues la estimulais a mas llantos, con preguntar de que llora. Preguntais vos, Señor, mas, como mas entendido: *A quien buscais?* A fe que quereis, que os lo diga ella, sabiendolo vos mejor que ella misma. Para que se lo preguntais? Os entendio el pensamiento Gregorio: *Quatenus, cum nominaret quem quæreret, in amore eius ardentius æstuaret.* Quisistes, o Redentor mio, ver a Maria cō el crecimiento de la calentura de vuestro Amor. Quereis, que nombre a quien ama: que vos solo nōbrado abrasais en mas ardiente calentura de vuestro Amor. Esso pretendeis, y conseguis en la Madalena: *In Amore ardentius æstuaret.*

Drogo. de Sacramen. Domini. Passi.

8 Entre tan ardientes calenturas con crecimienros de Amor, no avrà vna consideracion de vn jarro de gua para templar los ardores, ya que confiessa la Esposa, que para apagarla no bastan rios, ni mares? *Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* A vna caridad sedienta no ay aguas que la basten. Atencion por caridad. *Cant. 8. v. 7.*

Estauame yo mirādo a Christo fatigado del camino, abrasandose de calor: *Hora erat, quasi sexta,* al ardor del medio dia, que le retrataua el alma. Sentose sobre el brocal del poço, y al llegar la Samaritana, pide de beuer, que se abrasa. Y *sedebat sic super fontem.* Su sitio era la fuente. *Ioan. 4. v. 9. 13.*

Apenas vi a Christo junto al poço, quando buscando en el vn hondo entender, me tope con aquel Dotor de diamante Origenes, que emplacando a la consideracion muchos poços, dixo por preambulo: *Nūquam recedit a puteis, nunquam desistitur ab aquis.* Nunca se aparta de los poços, nunca se desiste de las aguas. Que nunca? Nunca? En que ocasiones se està siempre a los poços, y a las aguas? Comiença a contar historias. A Rebeca: *Puella decora nimis,* donzella hermosa, al poço la reconocio Eliezer ser la que Dios tenia para muger de Isaac. El mismo la encontro al poço del que viue y del que vè: *Ad puteum viuentis & videntis.* Alli sus primeras vistas, dize Origenes: *Ibi primos contemplatur aspectus.* Alli viuia muertos sus padres. Al poço hallo Iacob a la hermo-

Origen. ho. 10. in Gen.

Gen. 24 v. 16. 62

Origen. sup. Gen. 25 v. 11. ibi. c. 29.

mosa Raquel y alli fueron sus primeras valentias en quitar la piedra a vistas della, y sus primeras finezas de amor. Corrio
Exod. 2 v. 16. estos lances Moisen haziendo con bizarria dexar el abreuadero del poço a los groseros pastores, y llegar a Sefora, que amô para muger. Y tras ellos Christo al poço de Iacob ardiente de sed habla a la Samaritana.

Que es esto? Que concernencia tienen estas materias con los poços? Mucha. No se ven claras (mas que las aguas mismas) ser todas materias de ardientes puros amores? Estan todos enfermos de calenturas de amor. Abrasanse. Todos llegauan a medio dia. Que mucho se arrimen al agua sus ardores, y quieran, que vn poço entero sea, o tosco barro de Estremoz, o delicado bucaro de la Maya, para enjugar sus ardores; ya que no puedan apagarlos. Esto muy literal.

Pero dixo bien Origenes: *Nõdum mireris, vt hæc intelligas spiritualiter dici.* No te detengas en creer, que esto tiene intligencia espiritual. Y auia
Orig. ho. 9. in Genes. dicho como: *Profectus enim sanctorum Scriptura per coniugia designat.* La Escritura santa describe el aprouechamiento de los Santos en la verdad de vn buen matrimonio, que es vinculo de amor. Verdad. Todo el Amor de Dios y de las almas se representa en vn Esposo y vna Esposa, bodas espirituales, donde tienen de bienes gananciales, quanto tienẽ (casi, que entran de capital las arras de la gracia.) Todo es ardientes amores entre esposos. Pues tratense junto a los poços a mano, como para templar la sed de tanta calentura.

Mas ay Dios, que como la agua es poca, mas es para auiuar la calentura, que para templarla! Si Ay va Dios con el intento. A que crezca. Cierto, Señor, Esposo, que sois estraño. Pedis agua a la Samaritana para templar vuestra sed ardiente; y salis a ofrecerla otra mejor agua, que no dexa sed para siempre: *Non sitiet in æternum.* Que dais a beuer, que quita toda sed? Aqui Agustino y la verdad: *Promittebat satietatẽ Spiritus Sancti.* Prometia la hartura del Espiritu Santo. Parad. Tened, Señor. Por mi fè, que si yo me beuiera el Espiritu Santo, y hasta hartar, que mas era para abrasarme las entrañas cõ mas sed, que no para quitarmela. No era beberme hasta hartar la misma esfera ardiente del diuino Amor? Si, que lo es el Espiriru Santo. Luego antes me diera mas sed. Claro es; y harto claro lo dixo el mismo Espiritu Santo: *Qui bibunt me, adhuc sitient*; los que me beuen tienen aun, o se quedan cõ sed; y quiẽ mas me beue, tiene mas sed;

S. Aug. Tract. 15. in Ioan.

Eccl. 24 v. 29.

sed ; y quien muchissimo me beue, tiene muchissima sed; y assi al passo del beuerse el Espiritu Santo, crece y anda la sed Como pues, sabiduria mia, es esto? Fieles mios, Dios y yo nos concertamos en sus verdades. Quien beue al Espiritu Santo, no tiene mas sed de las aguas del mundo. Solo gustado, (quanto mas beuido) el Espiritu, ya no ay sed de los labiles deleites mundanos. Assi entiendo al Redentor con Agustino.

Pero sean conmigo Christo y Agustino a mi pensar. Da Dios al Espiritu Santo en vez de agua, siendo fuego; porque intenta Dios los crecimientos de la calentura de Amor en nuestros coraçones. Donde trata amores, ay poco. De aquel haze desprecio, porque enfria. Promete por agua fuente de fuego, vn Espiritu Santo. Arda, arda el humano coraçon, crezca su calentura con beuerse vn Espiritu Santo. Beua los vientos, por beuer sus fuegos.

DISCVRSO III.

Da este Sacramento feliz acession, frio y temblores para recibirle; calentura ardiente a quien le comio.

9 DIuino Sacramento mio, o como todo lo prolixamente magnificado, breuemente es todo vuestro. Dicho se estaua, que si en Agosto gozastes vuestros caniculares, que tan ardientes fueron, en el Setiembre aueis de ocasionar las calenturas: ardores, que son luz para la Fe, acidentes para la caridad. Gozoso os oia yo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxò del cielo. Si. Y en oyendoos, que este Pan es viuo, pensaua hallarme la vida en èl. Ay Dios, que parece muerte, pues enferma mejor, el que mejor le come. A fé mia, Señor, que como es Pan y vino nueuo el de vuestra mesa, que haze de las suyas en ocasionar calenturas, y dolor de costado, abrasando el coraçon.

Oid, Amor mio, apaciblemente quexosa a vna alma, enferma no mas de porque os comio; y muy amiga que se sea. La mas amiga de Dios, la que se retrata esposa suya, cuenta su fortuna assi: *Sicut malus inter ligna siluarũ, sic dilectus meus. Sub vmbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo. Introduxit me in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem.* Mi amado Esposo Dios, es como vna camuesa (Origenes lee, *malus*, para mejor especificar; y Filon para significar la misma fruta, no el arbol, leyò, *sicut malum,*) Yo me sentè a la sòbra q̃ desee, y la *Cant. 2. v. 3. 4 5* *Origen. hic,*

y la camuesa me supo mas dulce que el Maná. Goze de su vino (que es vino de camuesas) y ordenô en mi la caridad. Declaremos la letra mysteriosa. Dixo Filon Carpacio, que esta camuesa es symbolo deste Augustissimo Sacramento. Tres prouechos tiene la camuesa: *Phil. Carpat. in Cant.* *Esum, per quem significatur Christi Corpus; potum, quo significatur Christi Iesu Sanguis: & odorem, per quem Fides exprimitur.* Dà que comer, en que significa el Cuerpo de Christo nuestro bien: dà que beuer, en que significa su Sãgre. Dà olor, en que significa la Fè. Y luego pone en orden la caridad. De modo, que el mismo Sacramemento engendra Fè, espira Fè, como la camuesa olor: que este diuino Sacramento el persuade lo que es: es la Fè fruto suyo, que aqui cogemos. Y la caridad se pone en perfecion. Con que entrambas en sus luzes y ardores comunican. S. Ambrosio entendio esta camuesa Sacramental con nosotros, ponderando la comparacion que haze la esposa con las demas frutas: *Pulcherrima collatio; vt cæterorum pomorum grauitatem vincat.* Hermosa es la comparacion, para dar a entender, que no ay regalo, como este Sacramento diuino: *Ergo cibus suauis est Christus.* *S. Amb. in Psal. 118. Octon. 5.*

Pero aquello de sentarse a la sombra de quien deseaua, para comer esta regalada camuesa, me dio que pensar. Y mas leyendo a Filon: *Vmbra, Spiritus Sancti, &c.* Sento se a la sombra del Espiritu Santo. Ay dichoso de mi! Esso mas es sentarse a la luz, y al Sol, q̃ no a la sombra. Essa es la antifrasis. La sombra, donde se come bien, es esta. Pues yo la pronostico muy al natural y en Setiẽbre, vna enfermedad; que comer fruta asoleada y caliente, es vn seguro de vnas buenas calenturas. *Philo. sup.*

Ya somos con ellas. Clama, se quexa al punto que comio: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Recreadme cõ flores, entretenedme con frutas, que me siento mala de buena, enferma de vida, herida de Amores: *Sepelite me*, lee Filon. Enterradme, que ya espiro. *Philo. sup.*

O valgame tanta Fè! O pegoseme tan dichoso mal! De q̃ le dio el tan mortal acidente? De comer el Santissimo Sacramento. Pues que? Comulgô mal? No por cierto, que era esposa, alabada de pura, como la azuzena. Pues como enfermô? Los que mal comen, mueren de muerte. Los que bien comẽ, mueré de amor. Comio la querida Esposa a la sombra de los ardores y luzes del Espiritu Sãto la mas sabrosa camuesa Sacramental. La fruta asoleada la encendio de modo, que se lle-

nô de luzes su fé, q̃ se abrasô de fuego su caridad. Y ella quedô enferma de vna calentura cõtinua de amor, dichosamẽte mortal. Aqui, aqui, riene el entẽder su honor, y el querer feliz, sevè, entrambos en luzes de sè; entrãbos en ardores de amor. Estos efectos haze la mançana de Dios, tan contraria a la de Adañ; que obscurecio (sino hizo mas mal) la fè, y perdio la caridad, con que se quedô a escuras y elado.

Retoque breue S. Bernardo nuestro lugar: *Amore anguco.* Es mi enfermedad de amor. Que enfermedad? Calentura: *Creuit Amor, quia incentiua Amoris plura sol to processerunt.* Crecio el amor, con sus incendios mas y mayores, q̃ lo acostumbrado, crecio la calentura en mas ardiente: (*Febrem Amoris dixerim.*) De q̃ vino el crecimiento? *Refrigerata est umbra, cibata fructu, potata calice.* Sentose a refrescar a la sombra del Espiritu Santo, encendiose al Sol, deslumbrose a la luz, quedô encendida, y luego comio aquella fruta Sacramental, beuiose el Caliz, y desso le dio el acidente mayor. Quedô con se? *Imo vero sitibunda.* Cõ mucha sima, sedientisima, que quanto mas beue, mas sed tiene. O a fè, si fuesse, seria dichosa hydropesia. Ay, Diuino Sacramento, y como se conoce, que os come bien, quien quanto mas come, queda con hambre de comeros mas, y quien os beue la Sangre, queda con ansias de mas beuer?

S. Bern. Serm. 51 in Cant.

Como de lo natural y del tiempo hazemos transito a lo sobrenatural para eterno; proponèmos lo achacoso para los daños, y reconocemos a lo diuino en ello lo fino para los prouechos. 10

Riose Aulo Gelio de Tersitas, que gastô azeite y trabajo en alabar las quartanas. Y puso vn versillo en Griego, que para mi lo es, y no le entiendo. Pero moralizole el de las cosas humanas, que todas andã tercianarias y quartanarias en la fortuna: *Non omni die bene essi possessi, sed isto bene, atque alio male. In rebus humanis bene, aut male, vice alterna, intervallata febris quarto est fortunatior, &c.* No es posible, que aun hombre le vaya bien de fortuna cada dia. Vno bien, otro mal (serian tercianas de fortuna.) Calentura y mal que tiene dia de descanso, mal es, pero mal mas afortunado, q̃ el del q̃ siempre viue con continua desdicha. Aya tercianas o quartanas en la salud de la dicha: que al fin ay algun dia de descanso. Y pausa en el mal.

Aul. Gelli. li. 17. cap. 12.

Del hospital perpetuo del hombre en su corporal salud dixo a toda sazon S. Iuã Chrysostomo, como si dixniera al hombre. Explicaua aquellas pa-

la-

Psal 38. v.12. labras: *Frustra conturbatur omnis homo.* Sin causa alguna anda todo hombre sin quietud, y con falta de salud: *Omnium morborum* (dize) *propositæ accessio, facilimum omnis perturbationis domicilium; quotidianum febrium sine villo delectu gymnasium, omnis denique doloris paratum diversorium homo est. Quanta nostræ abiectionis tragœdia!* que funesta es la tragedia de nuestras miserias! Es el hombre vna continua acesion de todos los males, vn domicilio facil de entrar a toda perturbacio, (esto es sazon) vn general de escuelas, en quie cursan cada dia las calenturas, sin dexarse examinar ni escoger, quantas quisieren entran. En fin es el hombre vn meson publico para hospedar males, y es el que siempre paga la posada en dolores.

S. Ioan. Chryso. in ist. hom. 1.

II Pasemonos destas tercianas y quartanas desdichadas del cuerpo a las felizes acesiones de frios, vomitos, y calenturas del alma. Sera el lugar de sazo. Atencion. Promete Dios por Malaquias fauor tal a los suyos: *Et orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius.* Y nacera para vosotros, q estais temblando de solo mi nobre, vn Sol de justicia, y el os traera la salud en sus alas.

Malac. 4. v. 2.

Quien no ve, q cada palabra pide muchas atenciones? Para los que tiemblan se ofrece Sol. Los q tiemblan de hambre hellen; dexen de temblar de frio. Calentarán co el Sol. Pero no les ofrecen Sol de gracia, sino Sol de justicia. (Ay Dios, que sera) dize, q les traera el Sol la salud en sus plumas. Quie vio Sol aue? Quando se vio Sol con alas?

Ya se ve, q este Sol no es el q habita el quarto cielo, medio magestuoso entre los Planetas. Es costante ser Dios humanado aquella luz primogenita eterna vnida al cuerpo solar de su humanidad sagrada. Sol Christo, por tal reconocido aqui de los Padres todos, a fuerça de la letra. Porque a los que tieblan nazca Sol, y de justicia, dixolo S. Cyrilo Alexandrino: *Delicto rũ frigiditate corruptos, spiritus ardore ad iustitiã reficiens.* Ay vnos pecadores, q estan tiritando de frio de culpas, cada vna le da vn tẽblor. A estos nace el Sol de justicia, alũbrandolos, calentandolos co ardores de espiritu, para que se justifiquen, y passen del frio y sobras de la culpa, a la luz de fe perfecta, y ardores de la caridad. Ruperto: *Nec, quid sit, Sol iustitiæ; iustificationem significat animarum.* El llamarse Sol de justicia, es, porq justifica las almas. Y a fe bien esta todo. Y q traiga la salud y justificacion en las alas, o plumas, q cada pluma del Sol es vn rayo, cada ala es vn zelage, y a luzes de Fe, y a rayos de caridad, jus-

S. Cyril. Alexãd. lib. 4. in Ioa. c. 28

Rupert. in Mal.

tifica Dios los ciegos elados pecadores, que estan temblando de frio a la sombra. Bien.

12 Pero tras tan excelente doctrina, que ponemos en orden, primero la justificacion de vn pecador, subimos a mas alta cõsideracion en las mismas palabras, para celebraros, o diuino Sol Sacramentado ay.

Festejaua el antiguo morador de las soledades S. Macario la gloria y felicidad de los Christianos en vna Homilia a este intento. Puso (con razõ) la primera gloria assi: *Præparat illi cœlum nouum, terram nouã, ac Solem iustitiæ. Ipse est mundus verus, terra viuens, Panis vitæ, vt scriptum est, Orietur vobis timẽtibus Sol iustitiæ, & sanitas in pennis eius.* Prepara Dios al Christiano vn cielo nueuo, y vna nueua tierra, y vn Sol de justicia. Es el mismo Dios su verdadero mundo, en quien viue. Su viua tierra, y es su Pan de vida, de quiẽ esta escrito, Nacera a los que tiẽblan el Sol de justicia, y en sus plumas trae la salud. Luego si del Pan de vida está escrito. Nacera el Sol, luego este Pan de vida es el Sol, de quien habla Malaquias. Si: *Et iterum, ego sum Panis vitæ.* Este Sol es de quiẽ otra vez está escrito. Yo soy el Pan de la vida. Cerrõ S. Macario. El Obispo de Viena Salonio: *Vobis, qui timetis Dominũ orietur Sol. Ille Sol iustitiæ quotidie oriatur timentibus &c.* Este Sol de justicia cada dia nace para los que tiemblan dèl. Biẽ dize, que nace cada dia, y aun muchas vezes, pues muchas vezes ha sido llamado como nacimiento nueuo, el baxar Christo (assi se hablá) y por fuerça de las palabras, como reproductiuas, estar en este Sacramento, como si naciera en èl. Dixolo ya S. Cypriano en el Sermon desta cena: *Vsque hodie hoc veracissimum & Sanctissimum Corpus suum creat.* Hasta el dia de oy cria Dios su verdaderissimo y santissimo Cuerpo.

S. Mac. ho. 34. to 2. Bi. PP.

Salonio in Eccle. to. 1. Bi. PP.

S. Cypr. Serm. de Cæn. Do mi.

Assentada la letra, venimos a la especulacion. Que ay en este Sol Sacramento, que nace mejor para los que tiemblan? Para los que tiemblan nace, y cada dia nace para los que le tiemblan. Y el es Sol. O inefable acesion de la terciana doble de amor! Fieles mios, q̃ de espiritu y verdad ay en este pensamiento, para adorar aqui a Dios en espiritu y verdad! O que bueno es para salir a recibir al Sol, a este Sacramento Sacrosanto, el ir con la acesion de los tẽblores de cuerpo y alma de auer de recibir al Señor de las Magestades con tanta indignidad criatura tan vil! Que a proposito son vnos vomitos de conciencia, rebuelta con el examen de vida tan rebuelta, echando

por

por la boca en la cõfession las coleras requemadas de la ira, las flemas de la pereza, lo pituitoso y viscoso de los malos humores de los vicios y pecados! Esta es la accesion del frio del temor y temblor, con las lagrimas que suele hazer saltar de los ojos la congoja. Tras èl entra a todo bien el ardor de la calentura, que introduze el Sol deste Sacramento diuino: que con sus fuegos expele aquellos temblores; y aun consume los malos humores. Ay felicidad como esta enfermedad de amor para conseguir gloria eterna? No por cierto. Estos tẽblores, y estos ardores, aquellos antes del Sol, estos con èl, hazen segura vna vida eterna.

Estos fauores entendio bien san Cyrilo, en aquello que lee assi en Isaias: *Ipse, qui loquor, adsum, vt ver super montes.* Yo dize Dios, que hablo, estoy presente en este Sacramento, pero como el Verano sobre los mõtes. Como? El Verano sobre los montes los alumbra contra su obscuridad; los abrasa contra sus yelos. Y en los montes de los Santos, en quien da nacendo cada dia *? Sanctos dicemus Alexandrinos feruenti erga Deum pietate.* Engendra, o prouoca en los Santos vna feruiente calentura de amor de Dios. Y por luz? *Fidei fructum.* El fruto de la Fe, que en este Discurso cogemos. Dèspues este Sol Sacramento luzes para la Fe, calenturas para amor, tras los temblores y miedos de auerle de recibir, que ponen elados de assombro.

Isai. 52. proverf. 6 in Sept. agint.

S. Cyril. Alex. li. feruenti erga Deum pietate. En. 4. in Ioã. cap. 28.

Discurso apacible Astrologico, pero espiritualizado, piden aquellas palabras de los tres niños del horno de Babylonia, que entre lo frio del viẽto que vertia rocio, y las ardiẽtes llamas, que que rian lamerse las estrellas, cantaron entre otras gracias: *Benedicite frigus & æstus Domino.* Bendezid o frio y calor al Señor. 13

Dani. 3. v. 67.

Tienen sus lenguas el frio y el ardor, con que bendizen a Dios, en quanto le obedecen prontamente, aun no teniendo alma. (Que deuemos los que la tenemos, si es q̃ la tenemos?) Y en quãto nos estimulã a nosotros a bendecirle y alabarle.

Lyra atẽdio los origenes del frio y calor assi aqui: *Tangitur alternatio temporis causata ex motu Solis: quia Sole existente in signis australibus causatur hyems; eo autem existente in signis septemtrionalibus causatur æstas.* Grandes son los acidentes del tiẽpo en las alternadas mudanças de vna como tercia na perpetua. Todo vn Inuierno de frio y rigor; todo vn Verano de ardiẽte fiebre, o calẽtura. El despedirse desta, es començar los bozezos de la accesiõ de otro frio. El acabarse este frio, es el entrar otros nueuos ardores. Toda la vida del tiẽpo es

Lyra.

rebolcarse en esta terciana cõtinua. Quãdo tiene al Sol en los signos Australes, o del medio dia, q̃ hazia alli se nos ausẽta el Sol, se causa el frio del Inuierno. Y quanto està en los signos Septentrionales, q̃ se pone mas vezino, como sobre nosotros, se causan los ardientes calores.

O quan bien en las alternadas mudanças del mundo mayor, en sus frios y calenturas, continuas para èl, y en su mejor salud, y buen regimen de Dios, se describe el estado mejor del mũdo menor del hombre! Vn mismo Sol esperado de ausente causa rigores de frio. Gozado de presente y vezino, encien de fogosos ardores. Aũ apuramos mas la observacion Astrologica. Estãdo en los signos Australes el Sol, con ser el Austro, o mediodia, mas calida parte del cielo, alli haze el inuierno. Estando en los signos Septentrionales, siendo el Septentrion la parte mas fria, alli haze el verano. Como si de verdad los humores del tiempo anduuierã de salud escalos fria da. Siempre complicado el frio y calor. En los signos Australes frio, en los Septentrionales calor.

A la misma luz del horno, en quien veo frio de rozo, y ardores de llamas, veo vna persona, q̃ adm ô Nabuco, q̃ me
Dani. 3. v. 92. hiz grandes secretos de filosofia: *pones quarti similis filio Dei.* Tres mancebos mandè yo echar en el horno. Yo veo quatro. Y la cara del quarto es cara que parece de hijo de Dios. Para d Rey. Aueis vos visto otra vez la cara al Hijo de Dios, q̃ le conoceis por tal? Admire justamente la Interlineal la dificultad. Y aunque dexè sin dezir el como, diga la verdad de sentir de muchos, q̃ era Christo: *Vt alij arbitrantur, Christi.* Afirme la Glossa: *Christus est.* Diga Lyra en que señas exteriores recibio Nabucodonosor luz diuina (entre llamas del horno) para reconocer a Christo Hijo de Dios: *Propter irradiationem vultus in corpore assumpto.* Era prodigio raro, que aquel quarto entre tantas llamas venciesse a luzes, con los rayos de sobre reluante resplandor, que procedia de su rostro en el cuerpo assunto, q̃ tomô para aquella ocasion. Y a tanto prodigio le reconoce aũ el barbaro Nabuco por Hijo de Dios en cuerpo y cara mas que de Sol, pues vencia su resplandor vn horno de tanta luz, que subia quarenta y nueue codos en alto.

Interli. Gloss. Orain.

Lyra.

Tanto aparato, aun espera el reparo germano del sacro contexto. Aduertid. Antes de entrar y verse en el horno el Hijo de Dios con Cuerpo assunto, parece que se puso como vn inuierno el horno, muy de frio: *Quasi ventum roris flantem.* Acometiole vn viento,

Dani. 3. v. 50.

to, que soplaua rozio en èl: *Refrigerantem*, dize la Interlíneal. Parece que se resfriò, o le dio el frio. Quando Nabuco vè al Hijo de Dios en cuerpo, y a los niños, solo vè llamas y ardores: *In medio ignis*. Y aqui la misma Glossa: *Quam sapiens ignis!* que fuego tan discreto y entendido! *Interli.*

A mi me abriò el entendimiento, me enfrio con su rozio, me alumbrò con su luz, me encendio con su fuego. Alma mia, y pecho mio, vos aueis de ser el horno, en quien se hospede el Hijo de Dios en carne en toda verdad (alli fue real apariencia.) El baxa en este Pan del cielo al pecho mio. Baxa como vn Sol con los rayos de su luz. Mirad coraçon mio, que el Sol mismo haze su inuierno de frio: y su verano de ardor. En continua terciana passa sus dias el mundo, continuado alternado su frio y calor. El hornoprimero se calos frio, o tiene su frio, que baxe el Hijo de Dios en carne. A su presencia ya todo es ardiente calor, quãdo esperado era todo frio.

Haga el horno del alma mia las mismas sentidas mudanças. Tiemble de frio, pasmese, cubrase de mortales congojas cõ la acesion de auer de hospedar a Dios. Pero recibido ya el Sol vezino dentro del horno, todo sea ardientes calores. Abrasese. Y pues estas mudanças y acidentes son sagrados tiempos del espiritu, cante con espiritu a lo espiritual lo que los niños: *Benedicite frigus, & æstus Domino*. Frio mio, temblores de auer de recibir en el mundo de mi alma al Sol, en el horno de mi pecho a Dios en carne, alabada mi Señor, que sois vosotros muy buenos temblores Estimada acesion. Calentura mia, que os encendio el Sol; que os aauia vn Dios en carne dentro del horno del pecho, alabad y bendezid al Señor. Entonces tomaré yo razõ, que con la diuina gracia yo como a razon; si me descubriesse este Sacramento diuino la feliz acesion, frio y temblores para recibirle, calentura ardiente, porque le recibi. Aqui veré yo bien logrado en crezes fruto de mi Fè: quando el Setiembre dichoso me acarree la mas estimada terciana de Amor: que con gusto me obligue a cantar en sus penas. Frio y calentura alabad al Señor. El horno mas ardiente en caridad, sepa que ha de temblar como de frio solo de esperar a Dios.

DISCVRSO IV.

Siempre acrecienta la esperança a la Fè. Cada Setiembre cogia su fruto de fè Israel, celebrando esperanças deste Pan del cielo.

14 QVe la Fè admita augmentos pudiera alguno pẽsar que no es cierto, leidas vnas palabras de Iuan Maxencio en el Prefacio de su profesion Catolica (caucion pone el Expurgatorio a sus òbras) defendiendo los actos del sacro Cõcilio Calcedonense: *Et primò quidem Catholicam Fidem augmentum aliquod posse recipere, improbam esse credere. Quia cum sit perfecta & plena in omnibus, augmentum recipere non potest.* Primeramente (dize) es cosa reprouada el creer que la Fè Catolica pueda recibir aumentos. Porque como ella sea perfeta y llena y cumplida en todas las cosas, no puede recibir aumento. Pero él se declara en dos maneras. La vna, que algunas palabras se pueden aumentar para declaracion de la misma Fè. Llana es la verdad de la Fè, que el Hijo es de la substancia misma de su eterno Padre. Dierõnos los sacros Concilios Nizeno y Calcedonense esta palabra: *Homousion*, que lo significasse. Aumentarõ palabra nueua, que significasse la verdad de la Fè. No aumentaron nueua verdad de Fè. De otra manera, dize Maxencio, se aumenta la Fè, recibiendo de los Dotores declaracion de la Fè, que es fè explicita. Pero esto no es dar a la Fè aumentos de nueuas verdades, sino declaracion de las suyas. A este orden pertenece con superior autoridad, quando la Iglesia santa declara por de Fe alguna verdad: que la Iglesia no instituye verdades de Fè. Declara ser de Fè las que recibe del Espiritu Santo, y han estado no declaradas. Y estas que declara, difine ser de Fè, porque la assistencia del Espiritu Santo la enseña, que aquella verdad es de Fe. Y en estas verdades declaradas se ha aumentado la Fè, y puede aumentarse mas.

Ioan. Maxen. in Cõf. suæ fidei to. 4. Bi. PP.

Los aumentos de Fè, de que aqui trataremos, pienso tendran mas ajustamiento a nuestro intento, si solo los consideraremos de parte de la virtud Teologica, y habito de la Fè, que puede recibir aumentos intensiuos. Si bien no quiero excluir el que reciba aumentos extẽsiuos en orden a su objeto material, estendiendose y aumentandose en el conocimiento de mas verdades, por particulares ilustraciones.

Pan mio, que baxastes del cielo, con ser Pan aumentos dais a la misma vida y ser de la Fè, que con vos se robora y to-

mã

ma fuerças intensiuas. Como sois del cielo, sois Pan de luz y gloria, traeis glorioſas luzes de allà. Como sois Pan con sàl de la sabiduria eterna, y eterna verdad, acrecentais verdades en quien os trata. De modo, que el fruto de Fè, en que se medra, con recibiros, es fortalecer la Fè virtud Teologica, acrecentandola en su intensiõ. Y aumentandola extensiuamẽte en las verdades de Fè, que con vuestra communicacion luminoſa recibe. Deſtos dos modos medra y se acrecienta la Fè con este Pan celestial.

Pero porque en este discurso voy a descubrir, como los de la Mosayca ley se vieron medrados en frutos de Fè, teniendo este diuino Pan en sola esperança; tomo por assunto general, que la esperança acrecienta a la Fè, para concluir, como el Iudaiſmo haziendo cada Setiembre solemniſsima fiesta de sola esperança deste Pan y Sacramento de Fè, medrauan en Fè intensiuamente en el habito, y extensiuamente en las verdades de Fè, que a èl concernian.

15 Pues ya al intento de prouar, como la esperança acrecienta la Fè y digamos aun de Fè y esperanças humanas.

Bien se creyô Iulio Cesar en las guerras ciuiles la victoria. Pero si a el mismo se le preguntara, quien alimentaua su Fè, respondiera lo que dixo de otro: *Plenus spei bonæ.* Lleno de buena esperança; que vna buena esperança es vida de buena Fè. Esta se aumenta con aquella. *Cæsar. lib. 2. de bell. Ciuil.*

Muchas esperanças pidio justamente Horacio para quiẽ creyô y tuuo Fè, que desarmado saldria bien de la guerra. Dixo.

Spes iubet esse ratas, ad prælia trudit inermem. *Horat. lib. 1. Epist. 5.*

Manda firmes esperanças, y entrase al campo sin armas. Sustentô la Fè de vencer desarmado con las esperanças firmes.

Dixo Tulio por Tulia: *Hac tamen, oblectabat speculа.* Creia Celio de Tulia. Ella regalaua su Fè con la esperanzilla. Y al mismo tono Plauto: *Est mihi in te speculæ.* De ti creo, porq̃ tengo mi esperanzilla, q̃ sustenta mi sè. *Aliquid speculæ deguſtarat.* Dixo Tulio por Aulio Cluento. Algun poco de esperanzilla comio para sustentar con vida su sè Ha menester la fè comer vna esperança con Cesar, dos con Horacio, y quãdo menos vna esperanzilla: q̃ sin alguna se muere la fè. Que cree, quien nada espera? nada. *Tull. Cælio. Plaut. Perſ. Tull. pro Au. Cluent.*

Vamos a lo diuino ya, q̃ diuino ingenio tuuo Pablo para difinir la Fè assi: *Est autem fides sperandarum substantia rerum.* Es la Fe la substancia misma (pero la substancia 16 *Hebr. 11 v. 1.*

mas

mas substancia, dixo Agustino: *S. Aug. de verb. Domin Flor. DD.* *Nulla huius mundi maior est substantia, quam fides Catholica.*) Substancia es la Fe, pero de las cosas que esperamos

Valgame Dios! Quien no nota la sutil difinicion. Difine la Fe, y llama la substancia de la esperança Graue equiuocacion. Si es que la Fe sustenta a la esperança, como substancia de la esperança, y que la esperança viue con la substancia de la Fe? O si es, que quanta substancia tiene la Fe, se la da la esperança como alimento suyo? O si es lo filosofico, que son a vezes vna causa de otra; la Fe substancia y alimento de la esperança, y la esperança substancia y alimento de la Fe? Todo cabe por la connexion, que tienen en reciprocos influxos.

Pero san Agustin parece decidir la questiõ. Dixo: *Vita verè mortalis, spes est vitæ immortalis.* La esperança de la vida inmortal, es la vida del fiel verdaderamente mortal Luego si la Fe es substancia de la esperança, quiere dezir, que como recibe vida, recibe substancia de la esperança. Da la esperança aumentos a la Fe. Esta viue, y es substancia de la esperança. No se puede entender ser y vida de la Fe, sin entender substancia de la esperança. San Cirilo Ierosolimitano hizo vna Oracion sobre este lũgar de san Pablo, donde tan embeuida puso la esperança en la Fe con vida, que siendo la ancora siempre symbolo de la esperança? (*Anchoram spei*, dixo san Maximo, san Pablo mejor: *Spem, quam sicut anchoram habemus*) el dixo: *Omni anchora tutiorem Fidem.* Como si la Fe y esperança las significara la misma ancora, viue la vna de otra. *S. Max. H. 59. Hebr 6 v. 19. S. Cyril. Ier. of. Catech. 4.*

Delicadamente dixo el Obispo Ostiense Drogon. *Fides, pupilla est oculi tui.* Christiano mio, la Fe es la niña de tus ojos. Mas si quiso dezir lo de S. Pascasio, que sola la Fe es la q̃ ve este Sacramento diuino. Es la Fe la niña de los ojos, con que vemos a Dios alli. *Drogo. Serm. de Sacram. Dom. Passio. S. Pasc. li. de Corp. & Sãgu. Dom. cap. 2.*

Pero aunque esté bien assi, que la Fe sea la niña de nuestros ojos, y que la deuemos guardar, como la niña de los ojos, sin permitir el mas leue atomo, que la ofenda (que es la Fe delicadissima, como la niña de los ojos:) hallome yo como embaraçado, de que los ojos sean, en cuyas niñas reside la esperança. Cantôlo el Rey Santo assi: *Oculi omnium in te sperant Domine: & tu das escã illorum in tempore opportuno.* Señor, los ojos de todos os estan diziendo que esperan. Las niñas de sus ojos os dizen sus esperanças. O quanto espera la niña de los ojos leuantaua a *Ps. 144. v. 15.*

Dios

Dios al cielo! Aun digno aqui Marcial:

Marti. lib. 4. *Parvula sic totum peruisit pupula cœlum.*

Vna pequeñuela niña de los ojos vio de vna ojeada todo vn cielo entero. Pues que esperan los ojos con mirar al cielo? El alcançar mismo dixo la esperança. Dio Dios de comer, sustento a los ojos que esperauan. Hartô su esperança Dios. Luego por la esperança se alimenta la Fe. Que si esta es la niña de los ojos, *vides pupilla oculi*, y la esperança alcança de comer para los ojos, tambiẽ alimenta a la niña de la Fe.

Y no passemos de aqui sin apreciar el regalo que haze la esperança a la Fe. Qual? Yo me lo auia pensado. Miraua la niña del ojo de la Fe aquel Pan, que baxô del cielo. Dezia su hambre la niña de la Fe. Los ojos de la esperança fueron los pobres de Dios. Pidieron. El dio el sustento, mas tal, dize *Lyra.* Lyra: *Escam Eucharistiæ.* El manjar deste Sacramento de vida. Pues ya pidan los ojos de la esperança para la Fe niña de sus ojos este sustento vital, que viue la Fe con los regalos que alcança Esperança, que esta alimenta, y aumenta la Fe. Alcancen los ojos de la esperança el sustento para la Fe, que es la niña de sus ojos.

18 San Bernardo iba celebrando lo del Psalmo noventa, alli: *Quoniam tu es Domine spes mea.* Vos sois, Señor, mi esperança. *Psal. 90. v. 9.*

O quan graciosa tercera, media, la considerô san Bernardo entre la Fe y caridad assi, como si las tres hizieran conuersacion de alto espiritu: *Dicit ergo fides: Parata sunt magna, & inexcogitabilia bona a Deo fidelibus suis. Dicit spes: Mihi seruantur illa. Tertia charitas inquit: Curro mihi ad illa.* Dize la Fe: Tiene Dios preparados a sus fieles bienes grandes que exceden al pensamiento, no ojo los vio, ni oreja los oyô. Dize la esperança: Para mi se guardan essos. Dixo la caridad: Corro yo por ellos para mi. *S. Bern. Ser. 10. in Psal. Qui habitat.*

Tente caridad, tente amor, q̃ tu no les darás alcance hasta que llegues al cielo. Alli comprehenderás, que serás comprehensor. Deten el passo, yaduierte, que cantamos a Dios mientras somos caminantes. Vos sois, Señor, mi esperança, Que esperança? Ya lo auia dicho Bernardo: *Ego ne ipsa quidem, nisi abs te victui necessaria spero.* Yo, Señor, no espero sino de vos lo necessario al sustento. La Fe no haze mas que ver los alimentos eternos. La caridad, aunque corre, no los coge. Todos comen de esperãça, porque Dios es mi esperança. De esperança se sustentan la Fe y caridad. Luego a la esperan- *Serm. 9*

rança deuen, que vna viua, y otra corra. Viua la Fe a alimẽtos de esperança, y la caridad, para que pueda correr, sustentese a expensas de la esperança. Esta acrecienta con sus alimentos a la Fe, para que viua, y al amor para que corra.

19 Quien como Agustino al bien mirar y entender? Huuieronlo de discreto a discreto. Vno lo dixo en su texto, otro le entendio en su Glossa. Era Dauid quien dixo: *Domine spes mea à iuuentute mea.* Señor, esperança mia desde mi mocedad.

Psa.70. v.5.6.

S. Aug. hic to.8. Acude mi Agustino: *A iuuẽtute tua, Deus spes tua? Nonne & à pueritia, & ab infãtia tua?* Desde tu mocedad es Dios tu esperança? Por ventura no lo es tambien desde la niñez, y desde la infancia? No fue tu esperança en mantillas cortas, y en pañales largos? Mucho fauor, Señor, me hiziste antes de mi mocedad, aun desde el vientre de mi madre: *In te cõfirmatus sum ex vtero; de ventre matris meæ tu es protector meus.* Desde el vientre de mi madre me confirmaste en vos.

Lyra. Bien haze en aduertir aqui Lyra, que no quiso dezir Dauid que fue confirmado en gracia en el vientre de su madre, sino que cõfirmô Dios su vida guardandosela siendo su amparo. Esta bien, que le guardasse la vida siempre.

Pero la esperança como desde moço? No antes? *Ante enim non in te sperabam* (dize glossando Agustino:) *Quamuis tu fueris protector meus. à iuuentute autem mea cœpi in te sperare.* Señor mio, desde mi mocedad comencè yo a esperar. Antes no esperaua yo en vos, aunque erades vos mi amparo.

Ven como he menester yo entrar a ver si puedo entender? Fieles, mientras dura la niñez y mantillas, y mas crianse los niños fieles con la finceridad de la Fe, de la esperança, y caridad. Dios, que las infundio las sustenta, como a Moysen en el monte, como a Christo en el desierto sin alimento alguno. No hazẽ propios actos la Fe, esperança, y caridad, que sean robustos y de valor hasta començar la juuentud. Desde ella ya es Dios esperança. Antes no era esperança, aunq̃ era amparo desde el vientre de la madre.

Pues ya, quando se descuella la mocedad de Dauid, porque mas apellida a Dios esperança, que Fe, o que caridad? Ello se responde fieles. La Fe en el moço, y en el moço la caridad se alimentan de esperança. Comen a Dios esperança, y dèl y della se sustentan las dos. Mientras bien se espera en Dios, seguras estàn la Fe y caridad, que bien viuirán en el al-

alma, que vna buena esperança DIOS sustenta a las dos.

Pero pues solo cogemos el fruto de Fe en este mes del arbol de nuestra vida, vamos ya a ver como la esperança se le dio a coger a los Padres antiguos en Setiembre. Será la atẽcion muy graue. Nada perdonarè de su aparato.

No sin graue misterio puso Dauid al Psalmo 80. esta inscripcion, o titulo glorioso y Sacramental: *In finem pro torcularibus, quinta Sabbati.* Al fin, por los lagares, en vn Iueues (assi romancco mas Christiano, que Iudio.) Ya se ve que son como razones truncadas, todo enigma. La Interlineal nos apunta (todos lo sién assi) el misterio, con aduertir, que este Psalmo se endereza a Christo, que es el fin de todas las profecias, y aqui en particular la mira este Psalmo: *In finẽ Christũ* Fiesta de comer y beuer significa, y en Iueues, como si ya dixera dia del Corpus.

20 Psal. 80. v. 1.

Interli.

Lyra nos aduierte bien, que esta solemnidad grande en que se cantaua este Psalmo, compuesto para ella, era tal, que començaua a primero de Setiẽbre, contando como cuentan los Hebreos. Ellos cuentan por Lunas, y el primero dia de la Luna de Setiembre mas vezina a Equinoctio (q̃ es a veinte y vno o veinte y dos de Setiembre, segun nuestro contar Romano) era su primero de Setiembre. Y como la Luna no tenga vniforme y regular su mouimiento con los dias de los meses, sucede ser primero de la Luna de Setiembre, vnas vezes a 15. o 20 o 24. &c. y assi era fiesta mouible, como nuestra Pascua de Resurreccion lo es por la misma razon de la irregularidad de la Luna. Las palabras de Lyra: *Incipiebat prima die Septembris, quæ apud Hebræos est in nouilunio propinquio æquinoctio autumnali, siue sit ante æquinoctium siue post, siue in ipso æquinoctio.* San Agustin tambien dize: *A prima die septimi mensis.* Assi el Incognito, el Obispo Christopolitano, Titelman. He referido tantos para satisfazer al Burgense, que reconuino a Lyra: porque aqui dixo, que la fiesta era a primero de Setiembre; y sobre el Psalmo 83 dixo, que la fiesta era a veinte y dos. Esta Lira bien, si se quita la equinocacion de que vna vez contô a lo Hebreo, y otra a lo Romano: pues puede caer el primero dia de la Luna de Setiembre a veinte y dos de nuestro Setiembre en el mismo equinoctio; y serà primero de Setiembre para el Hebreo, y para el Romano a 22. O respondese a Burgense, que como este mes de Setiembre contenia tres fies-

Lyra.

S. Aug. in Gloss. Incogn. Christopolitan. Burge. Addit. 1

fies-

fiestas, como cuentan san Ge-
Christo politan. ronimo, y el Christopolitano, y este diga, que para todas tres fiestas se cantaua este Psalmo, contô diferentes dias Lyra. Las tres fiestas eran: a primero del mes la fiesta de las trompetas, en memoria de que fue libre Isaac, y se sacrificô el carnero. A diez del mes la fiesta de la propiciacion, quando Dios perdonô a los del bezerro. A quinze la fiesta de los tabernaculos, en memoria de q̃ en ellos viuieron en el desierto. Pero, como yo dirè en el lugar despues deste auia otra fiesta con octaua desde 22. hasta fin de Setiembre, y esta era gracias por los frutos cogidos. Y para esta era este Psalmo principalmente, como dize Lyra: *Erat pro gratiarum actione de fructibus anni collectis.*
Lyra.

Y aduierte bien el Christopolitano con quanta musica de instrumentos se cantaua este Psalmo (como consta del texto) que eran corneta, clarin (o sacabuche) timpano, psalterio, y harpa.

Comiença pues la letra de alegria assi, introduziendo artificiosamente el solicitar a los mismos musicos, diziendoles: Saltad y bailad de contẽto a Dios nuestro amparo, cãtad jubilos de alegria al Dios de Iacob. Començad la letra del Psalmo, dad al tympano, o adusle, suene el psalterio, organillo de a mano apacible, y acõpañese de la cytara, o harpa. Resuenen los añafiles dedicados a la nueua Luna: festejese este insigne dia de vuestra solemnidad. Porque ay precepto de Dios a Israel, que haga esta fiesta: y èl tiene de juzgar las omissiones que en ella se hizieren. Como Dios de Iacob.

Veis fieles, la solemnissima harmonia de musica, letra, y vozes, con que se representa este dia solemne, festin de Setiembre en el otro Israel, que era nuestra sombra, nosotros las luzes? Fiesta con octaua era segun Agustino. Prosigue pues *S. Aug.* la letra Iudaica, contando fauores que el Señor les hizo hasta sacarlos de cautiuos de Egipto, y lleuarlos a comer el dulce Mana.

Dize aora Casiodoro: *Secũdum historiam Iudæis, spiritualiter Christianis loquitur.* Aqui hablan con los Iudios a lo historial, y a los Christianos segũ el espiritu. A estos saca Dios por su piedad del cautiuerio de la Egicia culpa, y regala con el Pã del cielo. Alli lo cõcluye el Psalmo: *Et cibauit eos ex adipe frumẽti.* Cebôlos Dios cõ la substancia y grosura del Pan: que este Pan del cielo es Pan de grosura, pues contiene el Cuerpo de Christo, que su Carne es verdadero manjar. *Casiod.* *Psal. 80. v. 17.*

Que

Que este Pan sustancial, de que habló aqui David para los Christianos, sea este Pan Sacramento diuino contestan todos los Padres, y Doctores siguientes. San Agustin, q̃ viendo que aun á sus enemigos, dize el Psalmo, daria a comer.

S. Aug. Dize èl: *Et Iudam ex adipe frumenti cibauit.* Aun a Iudas su enemigo cebò con su Pan. San

S. Hier. Geronimo: *Ipse noster cibus est.*

S. Bern. San Bernardo largo en el libro de la naturaleza y dignidad del diuino Amor. San Bruno Obis-

S. Brun. po: *Sacramentum est Corporis Christi.* Pero aduierte bien. *Ad literam cibati sunt nos Manna.* A los Iudios Manà, a nosotros el Sacramento del Cuerpo de Christo. El Obispo Christopo-

Christopolitan. litano: *Sacramentum Eucharistiæ.* Lyra las mismas palabras.

Lyra. El Incognito: *Cibus Corporis*

Incogni. *Christi.* Titelman con reuerenciales palabras: *Pretiosissimi*

Titelm. *Corporis, & Sanguinis Sacramento.*

Tras el assentar tan de llano la inteligencia deste Psalmo, entra la alta atencion.

Christianos mios, que jubilos de alegria siente el alma mia, quando obserua, que tantos siglos antes que este diuino Sacramento Pan del cielo baxasse en hecho de verdad de allà, ya aquel pueblo de Dios cada Setiembre, con tanta solemnidad de musicas y gozos le celebraua en profecia con fiesta con octaua? Donde caminas, o Israel dichoso, que por precepto de Dios cada Setiembre, con festin tan graue, con tan apacible y gozoso ruido, entre tus sombras solas, viuiẽdo con sola la esperança deste Pan de grosura del cielo, ya le consagras religiosos cultos, ya le festejas dilatada octaua? Ya cada año en tu Setiembre celebras fiesta del Corpus Christi?

Que responderé yo por ti, o pueblo feliz aun con sola la sombra deste Sacramento de Fe? Digo, y en ello me afirmo, que tu esperança segura sin duda acrecentaua tu Fe. Creiste este diuino Sacramento; porq̃ tu Fe y mi Fe, que es Fe de la Iglesia sacrosanta, es vna, como de vn Dios: *Vnus Dominus, vna Fides.* La diferencia que tu lo creiste y esperaste futuro, yo lo creo, y gozo presente. Pero bien assi como la Passiõ de Dios humanado te redimio a ti solo esperada, y a mi ya cũplida: assi este Sacramento diuino, y de Fe alto misterio, en mi dà fruto de aumentos de Fe posseido: y en ti obraua aumentos de Fe esperado. No erã los afectos de aquella Iglesia Iudaica, verdadera Iglesia, y cõgregacion de fieles debaxo de la ley diuina, y assistencia del Espiritu Santo, los que exercitados en festejar este Pan Sacramental, siendo todos de es-

pe-

perança, alimentauan la Fe? Si. Tanto festin de Dios Sacramẽtado esperado, era aumento de su Fe, que en la misma consideracion de lo que festejaua, sin duda recibia luzes mayores, para la intension y extension de la Fe. Todo lo disponia esperança, pues con esperança sola hazian tantas fiestas y medras de Fe Cada Setiembre cogian ellos su fruto de Fe deste Pan solo esperado.

21 Haze su consonancia a esta misma fiesta la que Dios mandô en el Exodo, digo, haze cõsonancia en el espiritu; que en la letra el Psalmo habla del precepto de Israel para hazerla; dioselo en el Exodo assi. *Solemnitatem quoque in exitu anni, quando congregaueris omnes fruges tuas de agr.* Hareis me vna fiesta solemne (con octaua era) al fin, y salir del año, en cogiendo el pan y vino La Glossa y Lyra (como diximos en el Prefacio deste Tratado) sientẽ bien, que era esta fiesta de Setiembre, que tan solemne cantô el Psalmo. Pues bien se manda fiesta solemne de pan y vino, que ya aquellas duras cortezas profetizauan el Pan blãdo Sacramental sobresubstancial, y el vino q̃ engendra virgines. Y aquellas octauas de espiritu y esperança sin duda aumentauan la Fe de aquel pueblo: que ya en Setiembre cogia fruto de Fe deste pan solo esperado.

Exo. 23. *v.* 16.

Glos. Ordin. Lyra.

Dios mio Sacramentado, tanto me gozo cõn vos, que aũ quiero considerarme como Iudio, y coger fruto de Fe de vos solo esperado. Cantara yo: *Quã magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te? Perfecisti eis, qui sperant in te.* Quan grande es la muchedumbre de vuestros dulces regalos, Señor, que dais escondidos a los que os tienen temor. Escondidos los dais? Sacramentados son. Y los dais aũ a los que os temen. Pero donde perficionais vuestras gracias y fauores, es con los que tienen en vos su esperança: os esperan. 22

Psa. 30. *v.* 20.

Yo me passo de la vanda del miedo a la de la esperança, que esta goza con mas perfeciõ. Digome lo de Ouidio:

Ouid. 4. Trist. Eleg. 3.

Cur labat ambiguo spes mea mixta metu?

No quiero derrumbar mi segura esperança mezclada con miedo dudoso.

Dixo Aponio, *Qui sperat, ipse credit in Deum.* Quien espera, esse cree en Dios Pues que? Luego quien mas espera, mas cree: y quien muchissimo espera, muchissimo cree. Luego la esperança aumenta la Fe. Dios mio, cada dia es mi Setiembre, cada dia empleo mi esperança en aguardaros, para recibiros como Sacerdote vuestro. Dè de comer mi esperança a mi Fe de modo, que aun es-

Apon. in Cant. lib. 1.

esperandoos se aumente mi Fe. Será fruto de aueros de recibir, y será mas fruto con recibiros.

DISCVRSO V.

Ay! Todos son ays, viuir sin salud de Dios. Vn Setiembre de achaques se passa con daños de Fe sin el Pan de la vida, que aun èl suspira porque no le co-- men.

23 A Vna misma ciencia y profesion toca el tratar de entrambos contrarios. Hemos dicho como medra la Fe con este diuino Pan, que baxa del cielo a roborarla Como la afirmacion es causa de afirmació, assi la negacion es causa de negacion. Negandose a si mismo el hombre este manjar de vida y salud, consiguientemente se niega la vida y salud. Y si la Fe se acrecienta y robora con èl, es consiguiente que sin èl se disminuya y enflaquezca la Fe.

Diuino Pan, vos hablais estas verdades todas. Quando os considero, que baxais del cielo; frutos y dones del cielo conozco que me traeis. Como baxais sin dexaros ver, siendo objeto de Fe, luego conozco que me traeis Fe. Sino os como, me quedo sin vos, y sin la Fe, que de allà me traeis. Luego debilitarse tiene mi Fe no alimentada con vos. Si sois Pã de vida y de Fe, mientras viuo sin gozaros, passo sin duda vn Setiembre enfermo y de achaques, hasta en la Fe. Mas ay, que aun vos suspirais, como doliendole de que no ay quien os goze, y os coma. Discurramos a todo el intento. Sea lo primero, como todos son ays viuir sin vuestra salud.

Clamò espantosamente el santo Profeta Isaias: *Conterriti sunt in Sion peccatores, possedit tremor hypocritas. Quis poterit habitare de vobis cum igne deuorante? Quis habitabit ex vobis cum ardoribus sempiternis.* Espantaronse con graue horror los pecadores en Sion; apoderòse el temblor de los hypocritas. O pecadores y hipocritas, decidme, qual de vosotros viuirà con el fuego, que se le trague? Con ardores sempiternos? Ay! Y mil ays para los tales. 24 *Isai. 33. v. 14 15. 16. 18.*

Lira en lo literal y moral dize, que aqui se habla con Sobna Pontifice, y con los demas Sacerdotes: *Apparebant boni, & deuoti exterius; sed ipsi nihil habebant interius dignii Sacerdotii. Et consequenter conquæritur de ista dignitate Sacerdotali.* Parecian Pontifice y Sacerdotes buenos por de fuera, buen exterior: pero en lo interior no tenian cosa digna del Sacerdocio. Desta dig- *Lyra.*

nidad se quexa Dios por Isaias. Desta refiere, que ya estàn con temblores y espantos: *Conterriti tremor.* Y ya les amenaza fuego que abrase, y ardores sempiternos. Horrendos, dize Lira: *Demonum semper ardentium, qui portant ignem suum secum.* El fuego y los ardores son de los demonios siempre ardientes, que traen consigo su fuego.

Pues, señores Sacerdotes, con quien habla esta letra, no la entendemos? Pues yo me la declarare a mi para mi espanto.

Todo este lenguaje es de lo achacoso de Setiembre. Ya dize, que ha començado la acesion de la graue enfermedad. Ya los espantos y horrores. Ya los temblores del frio: *Conterriti sunt peccatores. Possedit tremor.* El temblor de frio es. Bẽ Ambrosio Calepino en la propiedad: *Tremor concussio corporis, qualis in febricitantibus.* El temblor es vna concusion, o quebrantamiento del cuerpo, como el que dà a los tercianarios, o calenturientos, Comprehendio mejor para entender el lugar de Isaias Tulio: *Terrorem pallor, & tremor, & dentium crepitus consequatur.* Dize Isaias, que ya los pecadores Sacerdotes están con terror. Ya temblor. Terror causa amarillez de rostro, temblor de cuerpo, dar diente con diente tiritando de frio. Assi están ya los malos Sacerdotes con la acesion del frio. Y esperan la calentura del demonio, y del infierno, fuego que traga, y ardor sempiterno: eterna calentura, aun sin quitarse el frio que en el infierno se dà diente con diente de frio: *Stridor dentium ibi.* *Mat. 8. v. 12.*

Pero si me preguntaran de donde se le ocasiona al Pontifice Sobna, y a los Sacerdotes estar ya con el rigor del frio, y esperando la calentura sempiterna? Respondo, leyendo mas en Isaias. Inmediatamente habla del justo, y se ha de entender consiguientemente del Sacerdote justo: *Qui ambulat in iustitijs, &c.* Que aprouecha en toda virtud, que habla verdad, que aborrece la auaricia, que no recibe dones, que cierra orejas y ojos al mal, que viuirá en las alturas. Y como si en quatro breues palabras dixera, qual es el origen de todo su bien, dixo: *Panis ei datus est.* Dier nle Pan, Pan le fue dado Que Pan? Lyra: *Christus, qui est panis vitæ.* Ea ya. Come el buen Sacerdote al Pan viuo Christo Es vn Christo. Viue sin temblores de frio, sin miedos de calentura sempiterna. No ay para el Setiembre de achaques del alma. Pero vnos Sacerdotes hypocritas, que no traen de Sacerdotes

Ambro. Calep.

Tull. 4 Tuscu.

Lyra.

mas

mas que el manteo y loba (lobos ellos) y aun se dedignan de traer abierta la corona por encubrirse de Sacerdotes; que se les passa la vida comiendo la renta Eclesiastica, sin comer este Pan de la vida, sin dezir Missa en semanas, meses, y años: estos tales ya ya tienen los temblores del frio de su falta de deuocion. Ya esperan la calentura y ardores sempiternos. Ya el Setiembre de achaques del alma con daños de Fe, que todos se enfrian y tiemblan, porque no comen el Pan. Ay, que todos son ays, viuir sin salud de Dios! Este lugar llena el assunto. Sea el fruto lo que cierra Isaias. *Cor tuũ meditabitur timorem. Vbi est literatus? Vbi est legis verba ponderans? Vbi Doctor paruulorum?* Tu coraçon meditará estos temblores, pues están en el coraçon. Donde está el Letrado? Dõde el que pondera la sagrada Escritura? Donde el Doctor de los otros pequeñuelos, que no tiembla, de no comer este Pan? Los que no le comẽ, ya tiemblan: *Possedit tremor.* O son piedras que no sienten.

25 Vengamos al pueblo. En el antiguo querido de Dios tẽgo vn gran lugar q̃ estudiar. Cuẽta Dauid los prodigios que hizo Dios con los suyos que sacõ de Egipto. Entre ellos este: *Et non erat in tribubus eorũ infirmus.* Y no auia en todos sus tribus y linages vn enfermo. En Egypto sí, muchos tenian. Pero desque los sacõ de alli: *Et eduxit eos*, ni vn solo enfermo tuuieron. No se oian en sus tiendas ais, ni suspiros de dolientes. Ningun Setiembre en quarenta años les acarreõ frios, ni calenturas.

Psa. 104 v. 37. 4)

Pues ya en que iba salud tan firme? *Magnum beneficium*, exclamõ la Interlineal: Grande beneficio! Pregunta aqui el Incognito, si esta salud sin enfermo durõ todos los quarenta años? Responde: *Credo quod non.* Creo que no. Su razon es, q̃ todos murieron, solos dos exceptos de seiscientos mil hombres sin los niños, ni mugeres. Pues todos murieron, arguye el Incognito, que tuuieron enfermedad.

Interlin.

Incogn.

Exo. 12.

Yo no creo con el Incognito, ni me atreuo a arguir como èl. Sè por Fe, que murieron. Sè por la Escritura, que fue fauor y beneficio, que no tuuiessen enfermo alguno. *Si* enfermauan para morir, que es del beneficio? Queda vn medio, que es morir sin enfermedad. Otros con muerte violenta de veneno, como los mordidos de las serpientes.

Pues bueluo a preguntar de dõde su salud? Yo me lo q̃ria dezir de la misma historia, y dixo la misma verdad el Psalmo:

Panecœli saturauit eos. Hartôlos Dios del Pan del cielo. Y aun Iudios que comen Pan del cielo Iudio, viuen sin ay en la salud corporal (desta lo entiẽ-
S. Aug. de bien san Agustin.)

Passose luego al Israel Christiano, a la salud del alma san
S. Hier. hic. Geronimo. Dixo: *Sicut illi de cœlis fluente Mãna refecti sunt; ita nos hodie in Ecclesia Corpore Agni accepto reficimur.* Como aquellos comian el Manà llouido del cielo, assi nosotros recibimos refeccion del Cuerpo del Cordero de Dios, Pan verdadero, que baxa del cielo. Acullà no auia vn enfermo, q̃ el Manà los conseruaua en salud. Aqui: *Educuntur animæ in argento confessionis lucidæ, & auro puritatis splendidæ sublata omni infirmitate peccati.* Saca Dios las almas verdaderas Israelitas del Egipto del mundo y pecado, sacalas con la plata de vna lucida y tersa confession, con el oro de resplandeciẽte pureza, quitada toda enfermedad de pecado. Y cõdarla a comer este Pan de la vida, viue sin ay de dolor, ni enfermedad. Mientras no, ay, que todo es ays de angustias de viuir sin Dios!

26 Con esto entiendo yo el ay
Isai. 31. v. 1. de Isaias: *Væ qui descendunt in Ægyptum* Ay de los que baxañ a Egipto! Tierra enferma. Baxan. Tierras baxas son fogosas y enfermas. Egipto muy seca. Enciende grandes calenturas malicioſas, quales las dixo san Ambrosio: *Febris nostra auaritia est; febris nostra libido est; febris nostra ambitio est; febris nostra iracundia est.* Calentura es nuestra auaricia; calentura la deshonestidad, calentura la ambicion; calentura la ira. Todos con las calẽturas de vn Setiembre de Egipto, suspiramos para eternos ays. Ay de quien baxa a Egypto, que luego enferma. *S. Amb. lib. 4. in Luc. 4.*

Pues que remedio? Dexar a Egipto, passar vn mar roxo de lagrimas de sangre de auer viuido en Egipto, luego toparàs con el Manà, y no ay mas enfermo, ni mas ay. Es aqui Pedro Celense hablando del Pan de los que se alegran. (Pues se alegran, espantaron los ais y suspiros.) *Patitur siquidem anima a corpore; patitur à mundo; patitur a diabolo; patitur à se ipsa. Vbi ergo tot, & tales sustinet passiones, vnde poterit edere panes lætitiæ? Prorsus inter serpentes, & scorpiones non habet, nisi hordeaceos panes. Transeundum igitur mare Rubrum, vt comedas Panem mundum.* Achaques padece el alma, que se los pega el cuerpo contagioso. El mundo achacoso la pega sus males El diablo tiñoso la pega su roña. Ella de si misma se tiene sus ajes. Es vn hospital por Se-
Petr. Cellens. li. de Pani. c. 13.

Setiembre. Donde sufre tales y tantos males, de donde podra comer pan de alegria y salud? Entre serpiētes y escorpiones, que la empoçoñan, no ay sino pan de cebada. Passe el mar roxo, passe, que luego comerà Pā limpio, que baxô del cielo, diuino Manà. Ya no avrà mas ais ni enfermedad.

S. Gaud. tract. 1. in Exo. Psal. 62 v. 9. Vne aqui su sentir el Obispo Brixiense S. Gaudencio: *Quando interibit tota potestas Ægiptiorum; & liberati de hac Ægipto, verum Manna comedemus, dicentes. Adhæsit anima mea post te.* Quando pereciere todo el poder de los Gitanos vicios, quando libres del Egipto deste mundo. Saliendo de su enfermo clima, comeremos el verdadero Manà deste Pan del cielo, y cantaremos. Pegose mi alma a vos, o Pan de vida y salud. Ya no mas achaques de hospital de viciosos. Hasta aora eran ays, todas mis vozes; ya son Aleluyas?

27 De vn grande trozo de Homilia de S. Macario he de formar la imagen de vn pensamiēto, q̄ abarque todo el assunto, q̄ contiene tres partes, esto es. Todo es ays sin la vida y salud de Dios. Sin el Pan de la vida se passa vn Setiembre de achaques hasta en la Fè. Lo tercero que el mismo diuino regalo tiene sus ays de que no le coman.

Hazed cuenta, que yo tomo aquel diuino Pā en las manos, como que os le muestro para daros la comunion, o viatico, como a enfermos, y digo: *Ecce Agnus Dei.* Veis aqui el Cordero de Dios. Veysle? Poned los ojos en él, y dadme las orejas para oir al gran padre de las soledades san Macario. *Ioan. 1. v. 29.*

S. Mac. hom. 28. Dize: *Væ viæ, in qua nemo ambulat, nec audit in ea vocem hominis, quia receptaculū est bestiarum! Væ terræ, cum non habuerit colonum, qui exerceat illam! Væ nauigubernatore carenti, quoniam à fluctibus & tempestate maris agitata perit!* Ay del camino, donde nadie anda, ni se oye en èl voz de hombre, que sin duda es morada de bestias! Ay de la tierra, que no tiene morador, que la labre! Ay de la naue, que no tiene piloto, porque agitada de furiosas ondas, y tempestad de la mar braua, perece!

Que dezis santo mio? El se declara: *Væ animæ, cum in ea non incedit Dominus, vt ex ea excutiat vocē suā spiritales bestias nequitiæ! Væ domui, in qua non habitat Dominus! Væ animæ, cū verum gubernatorē Christum in se non habuerit. Væ animæ, cum Dominum suum Christum habitantem in se ipsa non habuerit, quia cum sit deserta, affectionumque fœtore repleta, tabernaculum existit vitiorum!* Ay del alma, quando Dios no anda en ella, pa-

ra que con su voz espante della las bestias fieras espirituales de su maldad! Ay de la casa donde no viue Dios! Ay del alma, quando no tiene a Dios por su piloto, que a pique va con toda la jarcia de virtudes, y ancoras de Fe y esperança! Ay del alma, que no tiene en si misma por su morador a Christo; que desamparada de su mano, embuelta y rebuelta en el hedor de sus corrompidos afectos, está hecha vn hospital de vicios incurables! Y por mas que a vezes el temor del infierno, y diuina justicia suene en sus orejas, no se retiran: antes, *Eandem voluptatum energiam habentes*, se tienen la misma energia en sus maldades, y corrompidos deleites. Veis tantos ays para vn alma sin Dios? Veisla con necessidad de comer cosa de substancia para sus ajes? Que remedio?

Acude san Macario: *Quid enim beatius illa voce perpetua Ioannis, monstrantis ob oculos Dominum, his verbis: Ecce Agnus Dei?* Que cosa mas bienauenturada que aquella voz perpetua de Iuan, que mostrandonos a los ojos al Saluador, nos dize: Veis aqui al Cordero de Dios? Voz perpetua de Iuan, dixo? Como perpetua? Si fieles. Mientras tenemos este diuino Cordero en Pan, que baxô del cielo, perpetuamente suena la voz de Iuan: *Ecce Agnus Dei.* Aya pues mas ays en el alma con vn Setiembre de todos hospitales de vicios, que no ay cosa mas bendita y bienauenturada para sanar de todos los ays, que este Pan de la vida y salud. Sin èl, todo ays del alma. Y ay de la Fe! Que la Fe se alimenta muy connaturalmente deste Pan y misterio de Fe. Suyo es mas, que de otra virtud.

Pero quereis ver breue, como, si en el alma es todo ays, porque no come, el Cordero mismo tiene sus ays, por que no le comen? Que sabe hablar el Cordero, que vozes forma? Balar. Pues balando anda el Cordero de Dios, quando no se le comen. Y balar, limage es de suspirar, y de ays. Tiernas quexas y suspiros parece que dà el tierno Cordero, que bala a la ausencia de su madre, a quien parece se quexa. Atencion.

Pues veis aqui luego de contado, como se quexa y suspira balando el Cordero de Dios a su Madre la mansa oueja Maria. Bien los apodô a los dos san Epifanio: *Quis immaculata, quæ peperit Agnum.* Ella oueja, sin mancha alguna, pario al Cordero sin mancha. Bala èl a ella suspirando assi: *Væ mihi Mater mea, non genuisti, nec fæ-* 28

S. Epiph. Serm. de laud. Mariæ.

Ierem. 15. v. 1.

ne-

uerauit mihi quisquam. Ay de mi, Madre mia, que ni he dado a logro yo, ni nadie me ha dado a logro. Leyeron los Setenta: *Septua.* *Non profui, nec prosuit mihi quisquam.* No soy de prouecho para nadie, nadie para mi. Lee Teodocion: *Theodotio.* *Non debui, neque debuit mihi quisquam.* Ay de mi, Madre mia, que a nadie deuo, ni me deue.

San Geronimo diga la letra: *S. Hier. li. 3. in le rem. 15.* *Verè autem Domino comparit Saluatori. Nec mirum iuxta assumpti corporis veritatem Christum dicere.* Voz es esta de Christo verdaderamente hombre. El dize a su Madre: Oueja mansa balando como Cordero. Ay de mi, Madre mia, que no soy de prouecho.

Pues, Señor, de que suspirais, porque no sois de prouecho? Respõde Geronimo: *Nullus enim tantum voluit accipere, quantum ego tribuere desiderau. Salus enim creaturæ lucrũ est Creatoris.* Enferma està de Setiẽbre la criatura, su salud es logro del Saluador. Yo suspiro, y me quexo, de que no quiere recibir, quanto yo la deseo dar. A mi mismo en Pan del cielo le quiero dar, para esso baxè. No me quiere. Que he de hazer sino balar suspirando como Cordero a la mansa oueja de mi Madre cõ tiernos ays: *Væ mihi.* Ay de mi, porque no me reciben. Todo es ays. Ellos ays, porque no me comen enfermos. Yo ays tambien, porq̃ enfermos no me reciben para su salud.

Quiero cerrar este Discurso con vnas palabras de mucho horror en vna maldicion terrible, y formidable anatema, q̃ a coros publicaua aquel pueblo de Dios. Vnos le dezian, y otros respondian: Amen. Esta es nuestra clausula: *Deut. 28 v. 22.* *Percutiatte Dominus egestate, febri, & frigore, ardore, æstu, & aere corrupto, ac rubigine, & prosequatur, donec pereas.* Castiguete Dios con necessidad y hambre. Este es el primer daño. Que hambre? O hambre de q̃? *Interli.* Presto la Interlineal: *Veri Panis.* O tu pecador, que teniendo sobrado el Pan del cielo, le desestimas. Y aun suspirando el mismo Pan Cordero, no te mueuen sus validos tiernos y ays. Castiguete Dios en que mueras de hambre y necessidad deste Pan, no le hallando, quando le quieras, y quando tu necessidad mas te apriete. Tras no dexarse comer de ti, te castigue Dios con vn S tiẽbre entero de males, con calenturas, frios, ardores, estios, aire corrupto, y sarna, o lepra, y te persiga hasta que perezcas para siempre. Tiemblas? Pues tiembla aun daños de tu Fe, porque no comes el Pan de la Fe. Y aduierte, que tibio y flo-

xo protestas falta de fe. Dixo-
S. Isai. Abb. ora ti. 16. to. 2. B. PP lo san Isaias Abad: *Timidos ig-nauosque premunt, ac superant, & fidem in Deo non habere coarguunt.* Los ajes de los vicios aprietan y rinden a timidos y floxos, y los redarguyen de faltos de Fe. Si sin el Pā desmedra, con èl medrará el fruto de la Fe.

S. Amb. lib. 1. de Viduit. Ay de nosotros Sacerdotes, si las ha con nosotros san Ambrosio: *Vide quid agas Sacerdos, ne febrienti manu Christi Corpus attingas: prius cura-re, vt possis ministrare.* Ay Sacerdote, mira lo que hazes, no toques al Cuerpo de Christo con mano y pulso calenturiento. Curate para seruir tu oficio.

DISCVRSO VI.

Enferma Dios del Amor para el alma, quando la enferma de la Fe para-- ra el.

AVn lo humano celebrô, q̃ los hombres tengan sana, y firme Fe. Dixo honradissimamente Cornelio Tacito de Blesso assi: *Blesso super claritatem natalium, & elegantia morum, & fidei obstinatio fuit.* Tuuo Blesso sobre la nobleza de su claro nacimiento elegantes costumbres, y obstinacion de Fe. Es ponderosa la palabra, *Obstinacion*, dize assenso firmissimo, y constante. Es gloria ser obstinados en la Fe. Aunque vn Angel, dize san Pablo nos diga otra cosa de lo que la Iglesia santa y Euangelio dize, hemos de ser obstinados en creer a la Iglesia y Euangelio. Alabô bien Tulio a vno: *Haud magna cum re, sed fidei plenus.* No era rico de hazienda, mas era rico y lleno de Fe. Ha de tener mejor lugar, y estima la Fe, que la hazienda, porque es riqueza mayor.

Corn. Tacit. li. 19.

Tull. de Senect.

Mucho quiero yo, Dios mio, vuestra santa Fe, que es la Reyna de las fees. Daisme a vos mismo en Pan del cielo. Y llegando aqui la pluma y ojos, me detiene vn dicho al inhumano Neron: *Altera manu fert lapidem, altera panem ostentat.* En la vna mano trae la piedra, y en la otra trae el pan. Señor, Dios mio, sabeis vos deste rigor, de traer la piedra cerca del Pan? Ai, que en vna misma mano; pues dixo san Pedro Chrisologo de los perfidos Iudios sin Fe para vos, y para vuestro Pan: *Cœlestis illis in petram conuersus est Panis.* A ellos se les boluio el Pan celestial en piedra. Mi Dios en Pan, veis aqui el assunto mio. Vuestro pueblo amado os faltô en la Fe, y vos les faltais de amor. Pan que por solo pan es simbolo de caridad y Amor, sois vos blando para Amor.

Sueto. in Neron. c. 48.

S. Petr. Chr. sol. ser. 55.

Pies

Piedra elada y dura, duro desamor, os bolueis para quien os falta en la Fe. Enfermais de amor, quando yo de Fe. Y aun vuestro amor muere, quando muere mi Fe. Assi corresponden debaxo de vn signo (que es Sacramento grande) vuestro Amor y mi Fe, como si nacieran con vn Genesis, en vn punto de influencia celestial misma. Tan mellizos en todo. Ya discurro.

31 Pide Isaias atenciones al cielo, a todos los quiere oyentes: *Audite cæli*. No quiere sorda a la tierra, *Et auribus percipe terra*. Ya yo de assombro me turbo, que algun enojo ha tenido Dios en los cielos y tierra, pues los cita y emplaza Isaias, para que oigan a Dios: *Quoniã Dominus locutus est*. Habla: *Filios enutrui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me*. O Señor, cargos entrais haziendo de amor paternal? Hijos dezis que criastes y ensalzastes. Hijo se llama, que significa Amor. Traido nombre del Griego *Filos*. Siẽpre son pues vuestros hijos el filo, o hilo de vuestro Amor. q̃xaisos q̃ os despreciaron. No es mucho q̃ se turbe el Amor vuestro. Pero q̃ tal fue el desprecio? Haze el cotejo assi: *Cognouit bos possessorẽ suũ, & asinus præsepe domini sui. Israel autẽ me nõ cognouit*. Conoce el buey a su dueño, el jumento el pesebre de su amo. Israel empero no me conocio a mi.

Isa. 1. v. 2. 2. 4.

Señor, esto de conoceros en este mũdo es cosa por Fe. Pues que? Faltôos en la Fe Israel? Si. Mas se tiene vn buey para con su amo, y vn jumento con su pesebre, q̃ Israel cõmigo. No me conoce. Faltame en la Fe. Ay Dios, y en que le faltareis vos? Oid sus enojos y amagos: *Ve gẽti peccatrici, populo graui iniquitate, semini nequã, filijs sceleratis*. Ay, ay desta gẽte pecadora, pueblo graue en su maldad, casta peruersa, hijos maluados. Parad, parad, Señor, q̃ ya os he entẽdido el rigor del castigo. Si el ser hijos de vuestra criãça, era ser ellos vuestro amor: ya hechos hijos maluados serán vuestro desamor. El delito es faltaros en la Fe: *Me nõ cognouit*, la Interlineal: *Noluerunt credere*. La mudança de su fortuna es, q̃de hijos propios de vuestro Amor, ya agenos maluados os mirã cõ desamor. La misma Glossa a sazon: *Qui prius filij Dei beneficio, filij iniquitatis facti sunt*. Eran hijos de Dios por su beneficio, ya hijos de maldad por su vicio. Ellos enfermarõ en la Fe, y murierõ de hijos; yo enfermè de Amor, y morì de padre para ellos.

Interlin.

Hize atẽtos a mi quexa a los cielos y tierra, por q̃ los cielos y tierra lõ testigos de delitos tales. Acumulo a estos agrauios los que en los cielos me hizieron Lucifer y los suyos, y Adã

en

en la tierra. Entrambos llegaron a faltarme en la Fè, con vanamente presumida deidad: obligaronme a que yo les faltasse en amor. Baxen los vnos del cielo parayso al infierno, desamor eterno mio, muerte suya sempiterna. Salga del Parayso Adan con los suyos con dos muertes a cuestas del cuerpo y del alma. Que a quiẽ muere, ò enferma de fè, yo muero o enfermo de amor.

Cogiome nuestro Lyra aqui para todo. Ellos hijos primeros de amor, y luego del desamor, porque enfermarõ de fè, quienes son? *Filios enutrui, scilicet Clericos. Ipsi namque præcæteris Catholicis Eucharistiæ Sacramento sunt nutriti.* Son los Sacerdotes los mas hijos de Dios. Ellos los que mas se criá con este su Pan celestial. Ay, ay dellos, si enferman, o mueren de Fè, que Dios enfermarà, o morirà de amor. De hijos de Dios, ellos hijos maluados.

Lyra.

32 *Nahu.* 1 *vers.*

Hallome a mano vnas palabras del Profeta Naun, que assi parece lamenta: *Infirmatus est Basan & Carmelus, & flos Libani elanguit.* Enfermò el Basan, y Carmelo, y la flor del Libano se marchitò enferma. Apenas contò los achaques de los montes, quando contò los enojos de Dios: *Mõtes commoti sunt ab eo, & colles desolati sunt. Ante faciem indignationi eius quis stabit?* Trastorno los montes, arruinò los collados. Quien se pondra ante el semblante de su indignacion.

O Dios santo y justo, cõ que cifras de gigantes enojos pintais arruinar soberuios montes Quando ellos enfermos, assi os enojais? Que es en lo q̃ pocaron Basan, Carmelo, y el Libano? Hallo que solo dixo Lyra: *Sunt loca uberrima, ubi vult esse viror continuus.* Son montes fertilissimos, donde continuamente ay verdor; mõtes siempre verdes. Pues el delito suyo que fue? Enfermar de verdes, marchitarse de frescos. Y al delito de enfermar de verdes, parece enferma Dios de furor, muerto o enfermo su amor, color mortal para amor en semblante de su ira. *Lyra.*

Señor, Señor, tanto delito es el perder su verdor los mõtes, que assi os desamorais con ellos? Halya os entiendo, que con los hombres lo aueis, mõtes de sagrado verdor, y vos sentis con enojo, que le pierdan, o marchiten. Es con nosotros el Arçobispo de Canturia S. Anselmo, que topando en el Apocalypsis con aquellas doze piedras celestiales en mysterios, al ver la primera, jaspe verde: *Primum jaspis*: dixo: *Iaspis coloris viridis profert virorem Fidei.* El jaspe de color verde predica el verdor de la Fè. Era la quarta esmeralda, y dixo: *Smaragdus est fides in-* *Apocal. 21. vers.*

te-

tegrissima. La verde esmeralda es symbolo de enterissima Fe. No se vè, que el color verde, o verdor, es el color de la Fe? fitme en piedra jaspe y esmeralda. Cuyo verdor es inamisible.

Pues aora boluemos a los montes Basan, Libano, y Carmelo. Su delito fue perder o marchitar su verdor. Dios enfermô de enojos furiosos. Diziendo en los montes, que el Fiel y Christiano, que enferma, o se marchita en el verdor de su fè, haze que Dios enferme, o se marchite en su amor. En perdiendo ellos la Fè, pierde Dios tambien sus caricias. Y la razô de decidir assi la dá bien Tertuliano: *Quam huius amentiæ causam dixeneam, nisi fidei mollitatem pronã semper in concupiscentiam sæcularium gaudiorum?* Que causa señalare y abraçare de tanta locura, sino la flaqueza de Fè, que esta en estando enferma, luego se inclina siempre a lo dañoso, a los deseos de los gozos seculares. Flaca Fè luego ay malas inclinaciones. Al paso que el hombre enferma en la fè, enferma Dios en amor.

Tert. li. 2. ad vxor. c. 8.

133 Aora mirad breuemente. Desamparan a Christo los Apostoles fugitiuos. En la Cruz el amigo de sus caricias es vn ladron. Este le llama y confiessa Señor. El le promete para luego su Reyno en su compañia: *Hodie mecum eris.* *Luc. 22. v.*

Como no oyen sus Apostoles tan sumo Señor? Presto está a responder Agustino: *Tunc enim Fides eius de ligno efflorauit, quando discipulorum emarcuit.* Ojo a las diferencias de Fees del ladron, y de los Apostoles. Prodigio de la diuina gracia fue, que la Fè del ladron floreciesse con hermoso verdor de vn arbol seco: y esto quando los Basanes, Carmelos, y Libanos, mõtes Apostolicos se marchitaron en el verdor de la fè. A verde, florida, milagrosa Fè del ladron corresponde Christo con amor milagroso. Si los Apostoles se marchitan en Fè, Christo se marchita en amor. *S. Aug. lib. 1. ad Vinc. Victo. c. 9.*

34 O a fè con quanta discreciõ en el arte de amar nos dio alta enseñança el Espiritu Santo, introduziendo vna alma, que nos diga en lo Sacramental este nuestro discurrir. Acaba de contar, que la introduxo Dios en sus cillas de Pan y vino: *Introduxit me Rex in cellaria sua.* Ya lo entendio S. Ambrosio en el libro 5. de los Sacramentos: *Vbi epulis plurimis prandium tuum condiatur.* Tiene Dios vnas cillas donde se sazona Pã y vino para muchos banquetes. Gozô pues este Sacramental la esposa, y luego dize: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.* Roboradme cõ flores, rodeadme de frutos, que es mi amor *Cant. 1. v. 3.* *S. Amb. lib. 5. de Sacram. c. 7.* *Cant. 2. v. 9.*

casi

casi mortal. Enferma estoy. Ardientes son mis calenturas de amor.

Pues que la importa el fresco verdor de las flores, que ellas dize que la roborarán? Y tras las flores las frutas; y acabando de comulgar en la diuina cilla de Dios? Breue y bueno está san Bernardo: *Fidem florem.* Es la Fè fresca y verde flor.

S. Bern. Ser. 51. in Cant.

Aora la dificultad. Tras comulgar se piden flores de Fe, quando está mas amante la Esposa de Dios? Si Christianos. Aun despues de comulgar, quãdo mas se abrasa de amores el alma, entonces insta por floridos verdores de Fè. Siempre la quiere en flor fresca. Porque sabe, que el enfermar en la Fè, es ocasionar a que enferme Dios en amor. Ella sabe que se conserua el diuino, con conseruar ella la Fè siempre flor. Pero con aduerteneia junta las frutas. Dixolo Bernardo: *Nec sine flore fructus, nec sine fide opus bonum.* Ni sin la flor la fruta, ni sin la Fè la obra buena. Viua siempre florida y fresca la Fè. Pidase por fruto aun despues de comulgar; que deste Pan arbol de vida se coge flor (que es fruto) la Fè. Cuidese della, q̃ enfermara el amor de Dios, si enfermare nuestra Fè.

35 Aqui se ajusta aquella alabança que (entre tantas de la Fè) dixo Pablo de la Fè de Abrahan: *Et non infirmatus est fide.* Y no flaqueò, ni enfermò de la Fè. Sana la tuuo: *Confortatus est Fide.* Aun animò su fè. Leo luego: *Ideo & reputatum est illi ad iustitiam.*

Rom. 4. v. 19. 21. 22. 23.

Fè grande se cuenta a justicia? Que pide de justicia vna Fè grande? Vn amor grande. Tienen vna correspondencia genetliaca el diuino amor y nuestra Fè. Quando enferma nuestra Fè, enferma su amor. Quando nuestra Fè se robora y crece, crece al mismo passo su amor. Pero quando enfermamos de Fè, el tambien enferma de amor. No enfermò Abrahan en la Fè. De cien años le promete Dios hijo, sin esperança en la naturaleza. Contra esta creyò en la esperança diuina. Mandele sacrificar al Hijo. Dele sin miedo. Si en la naturaleza no queda esperança de como serà padre de muchas gentes, contra esta esperança creyò en la diuina: *Per iustitiam Fidei*, por la justicia de su fè, en que no enfermò; no dexò a Dios enfermar en su amor. A fuerças de justicia de su Fè sacò por justicia mas amor a Dios. Sea Santiago como comentador de san Pablo: *Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam, & amicus Dei appellatus.* Creyò Abrahan a Dios, sin enfermar en la Fè. Contosele por

Iacob. 2. v. 23.

jus-

justicia; y llamose: *El amigo de Dios.*

Pues antes de tanta se por justicia, no era: *El amigo de Dios*? Si se lee assi con articulo: *El amigo*, que significa, el singular, *El amigo*, por antonomasia; digo, que antes de su gra Fè por justicia, no era, *El amigo por justicia*. Seria, *El amigo por gracia*. O digamos. Antes de tanta Fe sin enfermar con causas tan graues de naturaleza, el era sin duda amigo. Pero no tenia el singular elogio de ser, *El amigo*, como singular, raro, y del alma. Tanto le valio el no enfermar en la Fe, que de todos modos de justicia obligô a Dios a crecer en amor, llamandole y haziendole, *El amigo*. Que estas proporciones guardan nuestra fe y el amor de Dios, que este crece si aquella crece. Y si esta llega a enfermar, enferma Dios de su amor. Si somos verdaderos hijos de Abrahan, imitemos su fe: *Non infirmatus est Fide.* Que como cierra S. Pablo, no solo por su gloria, sino por nuestro prouecho, se escribe q̃ no enfermô en la Fe: *Non est scriptum vãtum propter ipsum; sed & propter nos.*

Fe formada fue la de Abrahan. Pero la fe y sus actos fueron de tan alta justicia, que le adquirieron el nombre famoso de ser, *El amigo de Dios.* Luego la primera fe se lleuô el primer amor. Pero es grande para mi san Cyrilo Ierosolymitano a todo mi pensar: *Sed neque prius amicus Dei vocatus est, quàm credidisset; & omne opus secundum Fidem perfecisset.* Mucho queria Dios a Abrahan; pero no se llamô, *El amigo de Dios*, primero que tuuiesse aquella gran fe, y perficionasse con tanta fè todas sus obras. *S. Cyri. Ieroso. Catech. 5.*

Que de buen ojo mirô san Pedro Chrysologo aquel animo inuencible del Español Laurencio! Quien le viera tendido en la mas dura cama, q̃ supo mu llir la barbara crueldad? Quiẽ animoso entre las llamas fieras? Quien arañado de las toscas vñas? Mas si enfermara su fe? Mas que no? Chrysologo: *Ibi Fides non solum non arsit: sed & consolabatur ardentem. Quare fides consolabatur ardentem? Quia fidelem tenebat promittentem.* Alli la fe del sagrado Leuita, no solo no enfermaua, ni ardia, sino antes consolaua al Martir, que ardia. Pero porque la fè consolaua al que ardia? Porque tenia por fiel a Dios, que prometia. Que le prometia? pregunto yo. *36* *S. Petr. Chrys. Ser. 135*

Que se le boluiesse alli luego el fuego fuego de amor. Grande san Leon: *Segnior fuit ignis, qui foris vsit, quàm qui intus arsit.* Mas floxo fue el fuego, que quemô por defuera, *S. Leo. Serm. de S. Laur.*

que

que el que ardio por dedentro. Hazia Dios del amante, quando Laurencio del fiel. Este le guardaua Fe; y Dios le encendia en su amor.

No se si cantó mejor en verso esto mismo todo junto el Obispo de Pitauia Venancio Fortunato assi.

Venant. Fort. in Laurent. laudato. S. BiPP

Laurenti merito flammis vitalibus vste.
Qui feruente Fide victor ab igne redis.
Vir dilecte Deo, &c.

Diuino Laurencio abrasado en llamas con razon llamadas vitales, pues con tu Fè feruiente buelues triunfante del fuego. Tras estas glorias de tu fè feruiente eres varon el amado de Dios. Pues y antes no lo era? Amado era. Pero su fe no enferma en la cama de las parrillas, hizo a Dios no enfermar en su amor. Antes quanto ella crecio con la vida de las llamas, crecio él: que la fe y el amor viuen debaxo de vn clima, y del temperamento que se halla nuestra fe, se halla el diuino amor. Assi en Laurencio al tenor de su ardiente fe se halla ardientemente amado de Dios. Diga san Maximo: *Non immerito cum apostolorum fide parilem prædicamus*: No sin razon le predicamos igual a los Apostoles en creer y ser amado.

S. Max. ho. 1 S. Laurin.

Buenas estas mismas correspondencias hallo celebradas por Ieremias en sus Trenos. Introduce a Dios diziendo: *Noui diluculo, multa est Fides tua.* Yo, yo te conoci demañana, y conoci, qué es mucha y grande tu fe. Pues, Señor, en que le conoceis ser mucha su fe? Dize la Glosa: *Post lacrymas quærimoniarum, post confessionem scelerum, post precem & confessionem, non differam miserationem. Noui diluculo, multa est fides tua.* Tras las tiernas lagrimas de tus sentidas quexas, tras la confesion de tus maldades, tras los ruegos de tu perdon; no te dilatare gran piedad, pues tu tienes grande fe, yo la conoci demañana.

Thren. 3 v. 23.

Gloss. Ordin.

Veis a Dios, como canta y celebra la mucha fe del alma? Que esperais, sino que ella le cante su amor? Pues luego alli de contado retorna diziendo: *Pars mea Dominus, dixit anima mea.* Dixo el alma mia, Dios es mi parte. O feliz dezir! Dize la Glosa: *Felix, qui hæc dicere potest, alienus a vitijs, segregatus ab omni labe peccati.* Dichoso aquel; que ageno de los vicios, libre de toda mancha de culpa, puede dezir muy del alma, Dios solo es todo mi bien. Basame solo: *Sufficit mihi*, Lyra.

Lyra.

Agra yo. De donde hizo se-

guta el alma, que Dios era suyo? Ello se responde. De que el dixo, que era mucha su fè. Andase el amor diuino al paso de nuestra Fe. Y quien con mucha Fè sirue, assegura en Dios mucho amor. Llamele suyo, en arestiguando el della la mucha fe. Concluyô por mi S. Geronimo: *Illius vero hominis Deus est, qui se miserit filiolus, & credulitatem consoriat.* Alma, que haze compañia y se vne a la diuina Magestad, y a su credulidad y fe formada, tēga por cierto que la corresponde Dios con tanto amor, que le puede llamar suyo. Acrecer de su fe, crece en Dios el amor.

38 Pero si enferma en la fe? Esso digalo el graue Abad Antioco hablando de la desesperacion, que haze tan graue lesion a la fe: *Homini mentis in recta præcipitat in infidelitatis barathrum, adeo inclementer, vt nihil illi reliquum faciat spēdæ salutis. Committit exitialiter damnatum tortori. Quo fit vt in eum illis iam vertatur.* Despeña la desesperacion muy por breña derecha en el infierno de la infidelidad: en su obscura ceguedad destruye la Fe, que mas que enferma, muere despeñada, y tan sin piedad, que ni dexa creer ni esperar salud. Con lo qual se encomienda a los tormentos de los crueles demonios, boluiendose cebo y sustento suyo. Es dezir mas claro. El alma muerta en la fe por la desperacion dase a tormento a los demonios. Y buelta sustento suyo por sin fe, cebalos para que mas la atormenten: que el regalo de vno que murio matando su fe haze a los demonios mas brauos. Sonlo con los Christianos, que perdieron la Fe.

S. Anti. bom. 27.

Por el contrario, dize Antioco: *Vir autem fidelis suauis fit Christo deitati.* El Christiano, que guarda formada su Fè, es vn Santissimo Sacramento para Dios: es su regalo y sustento. Y a la fe cebando a Dios con su Fe suaue regalo, haze que le corresponda Dios con suaue amor. Poneselo diuino amor del color y calor de la Fe. Por esso el triste infeliz, que desesperado hijo enfermar y morir a su Fe despeñada, siente en el infierno los desamores de Dios, executado su rigor y justicia por fieros demonios.

39 S. Gaud. Serm. 9.

O Pan del cielo, mysterio de fe, como os quiero oir hablar de mysterio! Dixo S. Gaudencio a toda formalidad: *Panis ipse cœlestis in sua venit, & sui eum non receperunt. Blasphemo ore contra eum latratur a filijs. Bellua quippè sunt omnis incredulus.* Vino el Pā celestial a los suyos, en quanto Pan, y en quāto Pan no le recibieron los suyos. Los suyos otro tiempo hi-

hijos, con boca blasfema ladraron contra èl. Bestias son todos los que no tienen fe (en particular a este Pan Diuino.)

Ioan. 6. v. 41. 62. 68. Oid el quando: *Murmurabant ergo Iudæi de illo, quia dixisset. Ego sum Panis viuus, qui de cœlo descendi.* Murmurauan los Iudios de Christo, porque dixo. Yo soy Pan viuo, que baxè del cielo. Los propios discipulos lo oyeron, y dezian. Dura cosa. Dudian de dezirlo a escondidas, pero Christo en si mismo supo que le murmurauan los suyos: *Sciens apud semetipsum, quia murmurarent de hoc discipuli eius.* Buelue Christo para los doze, viendo que otros discipulos se le retiraron, y dixoles: *Nunquid & vos vultis abire?* Y vosotros tambien quereisos ir? Sola vna palabra de san Cyrilo Alexandrino aqui: *Minatur.* Los amenaça.

S. Cyril. Alex l. 4. in Ioa. c. 27. Ay Pan del cielo, que desabrido, y desamorado estais! Quien os ha desazonado assi? Aun a los mas allegados amagais con el palo siendo vos el Pan? Quien os ha buelto Neron, que en vna mano trae pan, y en la otra trae el palo, o la piedra? (*Altera manu fert lapidem, altera panem ostentat*: dixo ya Suetonio.) Resuelua san Cyrilo: *Non enim quicunque adorant, accepti sunt, sed qui recta fide hoc faciunt.* No me caen en gracia quantos me adoran, si no tienen Fè derecha. Al tono de su fe canta mi amor. Ellos me murmuran faltos de Fè, a que soy Pan del cielo. Vayanse, yo los dexo ir, como si fuera falto de Amor. Vayanse los Iudios, vayan.

Pero vosotros, o los mis doze mas allegados, que tambien me murmurais de Pan del cielo, quereisos ir? O sentido de amor, que solo siente tiernamente el amante Pedro fiel. Señor, donde a quien iremos. No solo sois Pan de vida, mas lo que hablais tiene vida.

Dios mio, Pan seuero y duro estais. A los mas allegados assi? Si. Sintio la seueridad del dezir el Patriarca de Alexandria, y formò el enojo de Christo en estas palabras: *Si eadem, quæ illi, qui retro abierunt, cogitatis, non modo abire vos uolo, verum etiam non iniuria compellam: seuerus enim sum aduersus incredulos.* Si vosotros, o doze mis mas allegados, pensais y murmurais, como los que se han ido y buelto atras, no solo quiero que osvais, pero aun sin hazeros agrauio os echarè por fuerça. Soy de verdad seuero contra incredulos. Al paso de la Fè de mis amigos anda mi amor. Si ellos me faltan en ella, yo tambien les falto en el. Ellos han de cuidar de creer

me,

me, para q̃ yo me esmere en amar los. Si enferma, o muere su fe, enferma, o muere mi Amor.

40 Aun sin saber lo que se dizen dizen a vezes algunos lo q̃ deuen dezir. Conuida a comer a Christo a pan vn quidam de los Principes (No rehuso sumesa, que aun a esta mesa và bien Christo y el santo, para enseñar algo del cielo, no a comer regaladamete, que de Christo se dize solamente, q̃ entrô a comer pan.) Dixo vn quidan de los de la mesa espiritual: *Beatus qui manducabit panẽ in Regno Dei.* Bienauenturado el que comerà pã en el Reyno de Dios. Aqui Agustino: *Panis iste, quem desiderabat, ante illũ discumbebat. Quis enim est Panis Regni Dei, nisi qui dicit, ego sum panis viuus, qui de cœlo descendi? Noli te parare fauces, sed cor.* Este pan, que deseaua este hombre, a la mesa le miraua. Qual es el Pan del Reyno de Dios, sino a aquel que dixo de si. Yo soy el Pan, que baxè del cielo? No le esper eis para sola la boca, para el coraçon porque es Pan de l coraçon.

Lucæ. 14 v. 15. 16. 11. S. Aug. hic in Caten. Interli.

Alta discrecion es prẽder de la cõuersaciõ para introduzir discurrir en las materias, q̃ se tocan. Tocô este quidã la materia deste Sacramento Diuino, y Christo continua assi: *Homo quidam fecit cœnam magnam, & vocauit multos.* Vn hõbre grande hizo vna grande cena, y llamô muchos a ella. Hombre, cena, y grande, ya parece Christo en el Iueues de la cena. La deste Sacramento diuino, que desde aquella tarde començô esta cena, y durará la mesa puesta hasta la fin del mũdo. Claro aqui S. Cyrilo en la Cadena Angelica: *Dedit nobis proprium Corpus comedere.* Dionos su Cuerpo a comer en este Pan. Lyra mas claro: *Quando instituit Euchariſtiæ Sacramẽtũ.* El llamarlos ya se vè, que es llamarlos a la Fè. Y realmẽte ellos aceptaron al principio fe y combite, pues dize el Texto, que a la hora de la cena embio a dezir a los combidados, que viniessen, que ya todo esperaua apercebido.

S. Cyr.

Lyra.

Pues aora mirad, al tiempo del venir, todos buscaron escusas. Negaron al que los combidô. No los veis faltar en la fe y correspondencia? *Tunc iratus.* Entonces se ayrô, y dixo: Digoos de verdad, q̃ ninguno de los llamados gustará mi cena.

Señor, no era caricia el auer los cõbidado? Si. Pues como tá perdido el amor cõ el enojo, q̃ los amagais, con q̃no prouaran vuestra cena? El castigo es justo: *Seuerus aduersus incredulos.* Es seuero contrà incredulos. Fueron los Iudios, y fueron los Hereges, llamados a esta cena. Por motiuos è intereses de la tierra los vnos y los otros negaron la Fè. Pues

niegueles Dios el Amor A los mismos llamados jure, que no gustaran su cena. Y assi lo cumple oy en dia, que los Iudios enemigos de la Fè, y los Hereges mas enemigos apostatas de la Fè, como perros se quedan fuera. Murio en ellos la fe; para ellos murio el Amor: que al passo de nuestra fe camina, o corre, o para, el diuino Amor.

Fieles, a ninguna cosa tira mas el veneno del demonio, que a emponçoñor, enfermar, o matar nuestra Fè. Comamos el Pan y mysterio de fe, que es triaca contra el veneno, y vida con que viue la fe. Bien nos concluya el Obispo de Brixia S. Gaudencio: *Contra venena diaboli dulcem medicinam sempiterni tutaminis consequamur.* Denos Dios a gustar contra el amargo veneno del diablo la dulce medicina de eterna defensa y reparo; que este contra veneno sempiterno aqui nos guarda sana la fè para gracia, y aqui guarda la gracia para eterna gloria. S. Gaud tract.

TRA-

TRATADO
DEZIMO,
PARA EL MES DE OTVBRE.
FRVTO DEZIMO.
MODESTIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA soberana auerdeha blar del fruto, y virtud de la modestia, y en el mes de Otubre, son dos puntos, que hazen lucidissima punta para vos. Escuchad atenta mi relacion.

Dixo el Orador Gentil: *Modestia est pudici & bene sti habitus cum laudabili pro fectu verecundia.* Es la modestia vna honrada verguença, con loable aprouechamiento, de vn habito vergonçoso y honesto. Dixo el Orador Christiano Chrysostomo: *Modestia est fortiter factis, & virtutibus excelsum, animo seipsum demissere.* La modestia es, que

Tull. 2. Rethor.

S. Ioa. Chryso. apud Antoni. Abb. serm. 73 to. 5. B.

elque es grande en cosas grandes, y en heroicas virtudes, el mismo se humille en su animo, y de coraçon. Famoso lance es el que la alteza echa en el profundo del mar de la humildad. Pesca de ganancia sin duda tendra.

Diuina Princesa del cielo y de la tierra, quien como vos en modestia? Donde estuuo mas honrada la honestissima y vergoçosissima modestia, que en vos? Bien dixo Ambrosio: *Tanquam in exemplari magisteria expressit probitatis.* Estuuieron en vos, como en exemplar, expressos todos los magisterios de bondad. Pero de la modestia fueron los primeros los primores: *Corde humilis, verbis grauis, animi prudens, loquendi parcior, ore cunda sermo.* Humilde de coraçon graue de palabras, cuerda de animo, escasa de hablar, vergonçosa de razones. Y hago, o Señora, vuestro, aun a Tulio: *Sapiens virginali modestia.* Sabia fuistes de modestia virginal. A fe de esclauo vuestro, que adoro vuestra modestia, quando al oir a vn Serafin os turbastes: *Cum audisset turbata est.* Y apreciô Chrysologo: *Nimium turbauit auditus.* De que os turbô vuestro oido? Y con demasia? Vistes? Oistes, que os llamaron, llena de gracia. Turbose vuestra modestia, de veros vos alabada. Pensastes en la salutacion, modestamente ofendida. Porq̃ no dixistes al Angel dos pesadumbres vergoçosas y modestas? Dixo el porque Claudiano.

Seruat inoffensam diuina modestia vocem. Claudi.

Vuestra diuina modestia aun no supo dezir dos regaladas pesadumbres a vn Angel. Pensauades, mas aguardô la voz, hasta sosegar los felizes miedos de su diuina modestia. Harto fauor tendra en vos, quien la quisiere alabar.

Pues del mes de Otubre me direis. Cuenta la sagrada Escritura que el diluuio general en tiempo de Noe començô: *Mense secundo, septimo decimo die mensis.* Genes. 7 v. 11. El mes segundo, y a diez y siete dias del mes. Asienta el Abulense (en conformidad de lo que diximos en la salutacion del mes passado, que Setiembre dio principio al mundo, y a los años, segun los Hebreos) que el segundo mes de los Hebreos corresponde a nuestro Octubre: *Secundum ipsos, secundus mensis est October.* Abul. in c. 7. Gen. Conforme a esto resuelue, que el diluuio fue en Otubre: *In Octobri, qui immediatè equitur Septembrem.* En que d a començase para nuestra cuenta, aunque dize no se puede apurar, se puede conjeturar, que fue vno de los dias cerca de nuestro S. Lucas: *Ipsa irruptio facta est circa istum san*

Amb. 2. de virgini. Tull. 1. de Diui. Luc. 1. v. 29. S. Petr. Chrysol. ser. 14

Lyra. *Interli.*

Luce. De diez y seis a veinte deste mes. Lyra este mes pone el diluuio, aunque la Interlineal le pone en Mayo. Y aun puede ser Abril. Si se cuenta por primero mes a Março.

Entre estas furiosas aguas, diluuio del Octubre, veo andar sobre las ondas libre y segura por la diuina prouidencia, que era el piloto diestro, que a solo su imperio, sin velas, ni timon, la gouernana, aquella Arca Naue, en que se saluô el linage humano. Que hablas, o Arca dichosa, en tu fabrica, y seguro, dueña de nuestra libertad, tan libre en los peligros? Digalo mi Seraphico Doctor y Padre san Buenauentura por su Maria: *Figurata fuit per Arcam Noe per quam fuit genus humanum tempore diluuij conseruatum.* Fue, Señora, aquella Arca figura, o sombra vuestra, pues en vuestro amparo, y aluergue de vuestro seno se conserua oy el linage humano. Y entonces por vos se conseruô, para que del viniessedes vos, a honrar a cielo y tierra. Fabricô Noe su Arca de madera lisa y limpia, bien breada contra las aguas. Simbolo de que;

S. Bona. in lau. v. in Aue Maria.

D. parentibus beatis,
Sibi Matrem te formauit
Dominus, & à peccatis
Te sibi intrans conseruauit.

Te formô Dios, o Virgen, de padres bienauenturados para Madre suya. Y el verdadero Noe con su assistencia te preseruô del pecado general, o diluuio de la culpa original.

Origen. S. Hier.

Vn Docto, siguiendo a Origenes y a san Geronimo con otros ilustres, en esta Arca de Noe, quiso entender la Iglesia. Pero reparô bien, en que necessitô la Arca de vna ventana cristalina (tal dixo Lyra refiriendo a muchos, que fue la del Arca de Noe, para dar luz, y no consentir entrar las aguas: *Fenestra crystallina, vt lumen reciperet, & aquas prohiberet.*) *Virgo est Dei Genitrix, per quam in Ecclesiam ingreditur claritas gratiæ.* Es Maria puerta de cristal, por quien a la Iglesia, que somos los fieles, entra la clara luz de la gracia. Pidamos esta su luz diziendo.

Lyra. in 6. Gene. Pint. in cap. 44. Ezech.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Cubra la modestia glorias
A costa del pundonor:
Que la vuestra, o dulce Amor,
Tiene del claras vitorias.

DISCVRSO. I.

Introducese el Euangelico motiuo.

1 PAra enamorarse de la virtud de la modestia vergonçosa, harto dixo san Ambrosio de su merecer en estas palabras: *Pulchra igitur virtus verecundiæ, & suauis gratia, quæ non solum in factis, sed etiam in ipsis expectatur sermonibus. Speculum enim mentis plerumque in verbis refulget. Ipsum vocis sonum libet modestia.* La virtud de la vergonçosa modestia tiene linda cara y gracia, es muy hermosa, de apacible donaire. Parece muy bien a quantos la miran, y oyen. No solo tiene sazon en sus hechos, sino en sus dichos, que el espejo del alma aun en las palabras resplandece. Y no solo las palabras, pero el tono y voz dellas pesa muy ajustadamente la modestia. Diola la Gentilidad mil cultos. Tulio la requebrô assi: *Custos virtutum omnium, dedecus fugiens, & laudem maximam consequens.* Es la vergonçosa modestia Angel de guarda de todas las virtudes, cobarde fugitiua al deshonor, q̃ no la alcança; y que siempre consigue en la carrera desta vida las alabanças primeras y maximas.

S. Amb. 1. Offic. c. 18.

Tull. in Orator.

Para mejor romance la dixo Valerio Maximo: *Parens honesti omnis consilij, tutela solemnium officiorum, magistra innocentiæ, chara proximis, accepta alienis, omni loco, omni tempore fauerabilem præferens vultum.* Siendo assi que la modestia vergonçosa es como siempre Virgen, es madre de todos honestos consejos, muy hijos suyos. Tiene la tutela de todos los solenes oficios y seruicios, que ninguno es solemne sin modestia. Es maestra, que enseña a ser inocentes. Es muy querida de los propios, y bien recibida de los estraños; aun a sus propios enemigos parece bien, en todo tiempo y lugar: porque siempre trae tal cara y semblante, que a todos vâ ha-

Valer. Maxi.

haziendo fauores con dexarse mirar. Y es tanta la luz de la modestia, que aun ella es el mejor afeite de vna hermosura humana: que hermosura con modestia, es hermosura sobre hermosura.

Aun a las mas fieras condiciones domestica y rinde la modestia. Dixo Quintiliano: *Sæpè qui aduersas insectantem pugnassent, modestia mitigantur.* Los que serian vnos Hectores contra quien los acomete, se rinden corderos mansos a la modestia. Bien hizo Claudiano en llamarla en Latin Castellano, *Diuina modestia.*

Quint. l. li. 5. c. 7.

Claudi.

2 Diuino Pan vino, (que diuino es en vos lo que baxô del cielo) en oyendoos dezir: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxô del cielo, luego entendi en vos mi intento todo; luego concebi la mas diuina modestia: luego percebi las mayores costas de pundonor humillado, en los hechos, y en los dichos, en las obras, y en las palabras, o dulce Amor, como reconozco, que vuestra sobrediuina modestia lleua vitorias clarisimas de vuestro sobrediuino pundonor! Solo quiero aora apuntarlo, para celebrarlo despues de espacio? No es de vuestros mayores hechos, (digamos el mayor, que no será agrauio de los otros vuestros) el daros por Pan del cielo en sustento al hombre? No me como aqui vuestro Cuerpo, y beuo vuestra Sangre, y con ella es, o mi salsa, o vuestra autoridad, la Deidad que en entrambos yo recibo? Pues como, o mi Dios de eterna Magestad, baxais tan desautorizado a este Sacramento? Como estais en el tan desslucido y disimulado? Esto quãto al hecho. Y ya que a fuerça de palabras quisistes que se obrasse milagro el mas estraño; porque hizistes junta tan estraña, que las palabras se digan, como si las dixessedes vos mismo: *Hoc est Corpus meum. Sanguinis mei.* Yno lasquereis dezir vos, sino que las diga yo por vos; y que siendo vuestros el poder, y el dezir, parezcan mios. Opinion es valida, que los Sacerdotes os reproduzimos en este Sacramento, y os damos el ser Sacramental. No es a costa de vuestro soberano pundonor, esta como renunciacion de quien soys, de quãto valeis, y de quanto podeis? O si he puesto bien mi contẽplar en vos! No son estos vuestros modos de obrar las finezas mas primorosas de la modestia? Vuestro hecho, y vuestro dicho, el dezir y hazer, las obras y palabras, que aqui interuienen, no parece os desluzen de Dios, o vos (parece) os desluzis de tal? Gana claras vi-

Gabr. in 4. d. 11 q. 1. ar. 3 dub 2. Æg. d. Coninc. de Sacrament. q. 75 ar. 4 dub. 5.

torias la modestia vuestra de vuestro diuino pundonor? Si. Assi ha de ser. Oidme, Señor, celebrar varones ilustres, que os imitaron Sereisvos aqui en este Sacramento sacro santo la cumbre de obrar assi.

DISCVRSO II.

La modestia, que es vn pedaço de Dios, mula el secreto, aunque cueste el honor.

3 BVeluome otra vez a la soberana Maria a encabeçar en su modestia toda la formalidad deste discurso, conuiene a saber, que las glorias de la modestia se adquieren a costa del pundonor.

Entrò en el diuino retrete de Maria el hermoso Serafin (que solo pudo ir gustoso desde el cielo hasta otro cielo, o quantas embidias deuidas en sus glorioſos compañeros!) Saludò oficioso, adorò humilde a Maria, diziendola, *Aue gratia plena*, o como lee el Griego, *Aue gratiosa*, Dios te Saluc, o llena de gracia, o gracioſa. Turbase Maria, calla, no responde.

Luc. 1. v. 28.

Virgen glorioſa, prudente, discreta, como no le respondeis? Como no resaludais? No aduertis al pundonor de la cortesia? En buenos pañales os criastes, como no temeis os achaquen faltar a la vrbanidad? Direisme, q̃ sois Reyna de los Empireos coros; y que de la Reyna al criado en buena politica, y pulicia no ay obligaciones de cortesia. No està bien esso: porque dixo (y bien) peregrino mi P S. Francisco: *Curialitas est vna de proprietatibus Domini.* La cortesania es vna de las propiedades de Dios. Es Dios gran cortesanazo diuino. Pues si de Dios a la criatura ay cortesia; con mas razon, o Virgen, de vos para vn supremo Serafin; y que viene por Embaxador de Dios. Como no le saludastes vos? En ser corteses se assemejan los hombres a Dios.

S. P. N. Franci. in mem. Opusc. Oracu 9

Mas si os detenia el pensar, o Maria, lo q̃ despues dixo a las Virgenes Ambrosio: *Teritur officijs pudor, audacia emicat, risus obrepit, modestia soluitur, dũ vrbanitas affectatur.* En queriendo vna donzella (y aun casada) afectar vrbanidades, luego se aja con lo oficioso el pũdonor de lo vergonçoso, luze y sobresale el atreuimiento, se desliza la risa, y la modestia se desata, o se rompe. Virgen honestissima, no afectarades vos la vrbanidad; fuera con deuida verdad.

S. Amb. l. de Virgini.

Mas si os falto humildad? Ai, que es sacrilegio preguntarlo. Pues porq̃n tu no hablastes al Angel? Es Ambrosio mejor, q̃ si mismo: *Itaque quãuis esset humilis, pre verecundia tamen non re-*

S. Amb. l. Offic. 18.

resaluauit. A la fe, aunque era Maria humilde, cubierta del color rubi de su honestissima vergüença, de su modestia vergonçosa, saludada del Serafin, no le resaludo, no le boluio salutació: *Diues est modestia, quia portio Dei est*. Rica es en sus glorias la modestia, porque es vn pedaço de Dios.

Parad mi Ambrosio a la cõtienda. Dize mi Padre, q̃ la cortesia es vn pedaço de Dios, vna de sus propiedades. Vos dezis, q̃ la modestia es vn pedaço de Dios. Entre estos dos terminos puesta Maria, entre Dios y Dios entre cortesia, q̃ es vn Diuino pundonor, y entre la modestia, q̃ es vn rio glorioso pedaço de Dios, de tal suerte obra, q̃ dexa la cortesia, y toma la modestia. Por q̃? porq̃ es alta gloria, q̃ las dela modestia se cubran a costa del pundonor. Costee diuino pũdonor de cortesia lo glorioso de la modestia. Dexe Maria a Dios en la cortesia, por gozarle en la modestia. Dexe a Dios por Dios. Cubra su modestia sus glorias: aunque de ocasion de pensar, q̃ falta a la cortesia. Assi nos ha descubierto Maria, que la modestia es vn pedaço de Dios, que es Dios sagradamente modesto.

4 Que inmodesto receaua el Fariseo sus alabanças: *Deus gratias ago tibi, quia non sum sicut cæteri hominum vel ut etiam hic Publicanus*. Dios (aun no añadio, *mi*; y no dixo cosa con mas verdad, que dezir, *Dios*, y no suyo, que no lo era) gracias os doi, que no soy como todos los otros, ni como este Publicano. Dixo al Fariseo S. Iuan Chrysostomo: *Non est gratiarum actio inuectiua aliorum*. Fariseo, y no mio, ni de Dios, sino del diablo, essas vuestras gracias a Dios, no son sino satira è inuectiua cõtra los demas. Dezis de los, que son ladrones, injustos, adulteros, mucho ay desto. Pero vos sois peor, q̃ todos, pẽsando que seis ninguno dellos. Ni al Publicano, q̃ oraua jũto a vos, no le distes buena cẽsura: *Non enim satisfaciebat tõ tẽptũ eius tota humana natura. Moderatius autẽ peccasset, si Publicanũ excepisset*. No pudo hartar su hambriento desprecio toda la naturaleza humana. Mas moderada, o modestamente huiera pecado, si siquiera a su mal intencionada ley diera por excepcion al Publicano, pues le veia orar. *S. Ioa. Chryso. hic in Caten. Angel.*

Oraua el Publicano, pero de modo, que *non audebat nec oculos ad cœlum leuare*. Ni queria, ni se atreuia a alçar los ojôs al cielo. Que teneis Publicano bien alabado de justificado por el mismo Christo? Alzad, alzad, los ojos, que alli miran ojos donde quieren bien. Mirad, q̃ si no mirais, diran que no quereis bien ni al cielo, ni a su Señor, que quien niega la vista, y

Lucæ. 18 v. 11. 13.

la

la pone en tierra, suele acreditarse de traidor: *Oculos suos statuerũt declinare in terram, susceperunt me sicut Leo paratus ad prædam.* Dixo el Rey grande. Yo vi vnos ojos en tierra, y vn coraçon de Leon, que azechaua con no mirar. No cuidais, o Publicano del pundonor. No veis como os desprecia el Fariseo? Pero, o modestia, que cubres glorias de vn justificado a costa del pundonor! Tengale el Fariseo por muy malo; quando no se atreue a mirar al cielo, que entonces mas le ensalza su modestia. *Psal.16. v.11.12.*

Theoph. Diga bien ya Teofilato: *Verebatur oculos leuare in cœlum censens indignos visionis supernæ.* Era modestia vergonçosa no leuantar los ojos al cielo, juzgandolos indignos de la vision soberana. Lo modesto de sus ojos, lo modesto de sus palabras, con que se confessaua pecador, costeando descreditos en el Fariseo, cubria glorias de vn justificado. Era modestia el humillarse a confessar se pecador. Donde haze el Arçobispo de Bulgaria hermosa reprehensiõ a los que de fingidos modestos, y vergonçosos, no confiessan su pecado, diziẽdo: *Non audeo, pudore ostis sum, non possum aperire os. Talis reuerentia est diabolica.* No me atreuo, soy vergonçoso, nõ puedo abrir la boca. Ea, que essa reuerencia y modestia es del diablo. La modestia de Dios es dezir tu pecado con confusion y verguença; que assi a costa de vn vano pundonor de ser tenido por bueno, siendo pecador, alcançarà glorias tu modestia diuina: *Hæc commendauit eum, qui nec oculos audebat ad cœlũ leuare*, dixo Ambrosio. Esta hizo famoso al Publicano, que de modesta verguença, y empacho, no se atreuia a mirar al cielo. *S. Amb. 10 offic. c. 18.*

Vino Ioseph corriendo lances de su fortuna aduersa a tener por dueño de su esclauitud a vn Principe Gitano: *Princeps exercitus.* Cayô en gracia Ioseph a su dueño, reconocido por Santo, assi lo expecifica el Texto. Y cayô (no cayô en la desdicha) en aficion a su dueña por de linda cara y talle. Ay honestidad, como sueles morir de mal de ojo, aojada de vista venenosa! Tentô fortuna la Gitana diziendo, y aun vendiendo la buena ventura a Ioseph. Llega la pendencia a violẽtas manos. Que torpe agresora ella fea! Que hermoso cobarde èl! Que graue san Ambrosio en discreto dezir: *Verecundus vsq; ad fugam, vestem in manibus sup. eius fugiens maluit relinquere, quàm pudorem.* Dio Ioseph de modesto en fugitiuo, de vergõçoso en cobarde. Par diez mas quito dexar en las manos de la ladrona la capa, que la verguẽça. Bien. *Gen. 39. v.1.* *S. Amb.*

Mas

Mas para mi intento. Contôle su Padre Iacob a Ioseph las gracias, y dixo: *Decorus aspectu, Filiæ discurrerunt per murum.* Es mi Ioseph de linda cara, muy hijo de su Madre Raquel: (*In hoc sim'labatur Rachæli matri suæ*, dixo el Abulense.) Las Gitanas eran feas: (*Aliqual ter deformes.*) Y a marauilla se assomauan a las ventanas, y subian y corrian por el muro a ver a Ioseph hermoso, priuado de su Principe Faraõ. Hermoso y galan, tan bien visto, y no le leemos aficion? Y Cortesano?

Gen 49. v. 22.

Abul. hic.

Ay Ioseph, que oluidado estais de humanos pundonores! Pues yo os los acordarè. Con vuestra ama, que os ama, os dexais tratar de cobarde por vergonçoso? De ingrato, por no correspondiente? Sois dueño de casa por gusto del Principe vuestro dueño, y regateais escrupuloso de conciencia el recibir fauores (que liuianos!) El pundonor de discreto, entendido, y galan despreciais? Bien visto de las damas no pretendeis, sobrando toda la priuança del Principe soberano en Egipto a vuestro hermoso merecer.

O milagro de milagros! O nueuo sobre la tierra! Para todo dixo muy de oro Casiodoro: *Nouum est sub amore Principis custodire modestiam, quæ tam clara, quàm rara est: quia gaudia semper animos inquietant; modus enim cum lætis rebus interuenit.* Cosa nueua es, q̃ gozãdo vno el amor del Principe, guarde la modestia, que tan ilustre es como rara: porque los lances de gozo inquietan los animos: y rara vez se dà deuido modo a los sucessos alegres. Gozaua Ioseph el amor del Principe Putifar. Gozo le era que su señor le auia hecho dueño de todo. Y siendo dificultoso el modo en su contento, hizo el nueuo milagro su modestia bien guardada. Tuuo el valimiento del Monarca, y bien visto por lo hermoso y galan, ni le inquietô el gozo, ni la alegria le quitô el modo. Clara y rara su nueua modestia, q̃ cubria las excelsas glorias de su virtud a costa de profanos pundonores. No temio la infamia de cobarde con su ama, quiso perder el vano pundonor de atreuido. Despreciô las vistas de las hijas de Egipto, pospuestô el dizque de poco cortesano y galan en lo gustoso, quien tambien era aplaudido. O vana liuiandad, que por cõseruar pundonores de Narciso, pierdes modestias de Christiano! Conserue, conserue el Christiano las glorias claras, raras, milagrosas de la modestia vergonçosa, a costa de los vanos pundonores: tan vanos en la mocedad, q̃ por no caer en falta el moço liuiano a la re-

Casiod. 4. lib. Epist.

reuerencia de pie quebrado a las damas, da mas traspies, que passos en el modesto seruir a Dios. Ama la modestia: *Quia portio Dei*, que es vn pedazo de Dios.

6 Gustosos y atentos nos pide Abraham. Ganô de los cinco Reyes con solos trecientos y diez y ocho de su gente victoria gloriosa. Rescatô a muchos cautiuos de Sodoma, y sus haziendas. Saliole al recibo el Rey de Sodoma, y a buen concierto le dize, que le entregue sus vassallos, y se lleue Abraham todos los despojos. Pero enojado el valor liberal de Abraham, leuantando la mano àzia al cielo, y jurando q̃ ni vn hilo de trama tomaria: *A filo subtegminis*, desprecia grãde en animo los Persianos despojos, y los barbaros trofeos. Assi Chrisostomo: *Persica contempsit spolia, & trophæa despexit barbarica.* Bien està de valor en lo humano.

Gen 14. *v.*23.

S. Ioan. Chrisost. Ho. 1. *in* 1. *Corin.*

En sobre humano; mandale Dios sacrificar el hijo; y pospuestos los temores justos, que a su valor podia poner amor tan tierno; intrepido el animo en osadia tanta, llega el golpe hasta el medio del camino, vẽciendo la cuesta arriba de leuantar el braço, y el alfange; manso el Cordero hijo: *Deo victimã, parentibus piũ parricidiũ præbiturus*, para dar a Dios victima, ya sus padres piadoso parricidio, dixo san Zenô, y mas aqui: *In illo sacrificio solus Deus doluit.* O prodigio! Vsurpo Abraham el diuino valor. Dios se vsurpô el diuino valor. Dios se vsurpô el paterno sentimiẽto. Solo Dios se dolio, no Abraham. Este leuãta el braço; Dios se le detiene: *Abraham, Abraham; ne extendas manum* Abraham, Abraham, tente, tente, baxa quedo el braço, no ofendas a Isaac. Para Abraham contento como antes: *Solus Deus doluit.* Solo Dios es el que tuuo dolor, Abraham el valor. No pudo Dios con lo que podia Abraham. Luego del mismo Dios ganô el Patriarca tan altos trofeos. Tanto en Abraham valor diuino y humano. Pues atencion.

S. Zeno. ser. 2. *de Abra.*

Idem serm. 1.

Gen. 22. *v.*11.12.

Desauienense los pastores de su sobrino Lot con los suyos, (quizà con gusto de Lot, que en materia de intereses no ay hijo para padre, quanto menos sobrino para tio.) Acude a la pendencia Abraham, y para sosegarla, dize assi a Lot: *Ne quæso sit iurgium inter me & te, & inter pastores meos, & pastores tuos.* Ruegoos sobrino que no aya pesadumbres entre vos y mi, y entre mis pastores, y los vuestros. Bien.

Gen. 13. *v.*8.

Quiere el santissimo Patriarca pedir a Dios la merced de vna misericordia para la infanda Sodoma, y funda su merecer: *Cum sim puluis & cinis.* Señor,

Gen. 18. *v.*27.

ñor, como poluo y ceniza os hablarè.

Aora yo para vos, o Padre de la fe Grande sois; las virtudes muchas. No pudo toda la moral Filosofia fingir vn hombre como vos en la verdad. Menos es lo que ella enseña, q̃ lo que vos hizistes (habla esto san Ambrosio.) Pues dezidme, mi Santo, como descabalais tanto vuestras estimaciones? A cinco Reyes con sus exercitos conquistais a valor: y con vn sobrino y pastores las aueis a ruegos, yaun parecẽ miedos? Triũfante os vi contento del valor diuino pues en ocasion tan fatal solo Dios blandeô: *Solus Deus dolait*: vos constante y valeroso. Como pues cubris con tanto poluo y ceniza vuestro animo magnanimo? A Dios consagrais el poluo y la ceniza, y al sobrino los ruegos y los miedos? Donde vuestro valor para con Dios y con los hombres? Ay Dios! Ceñidissimo y aseado nos quietô Chrisostomo: *Modestia ex magno & excelso animo*. Vna rara modestia hijadalgo, nacida de animo, grande en la Monarquia de Dios, aquiẽ se adjudicô tã deuidamente la excelẽcia, obrô en Abraham efectos tan lucidos en la virtud, quanto al parecer desluzidos en el pundonor. Bien le podia hazer de que no se le atreuiessen ingratos sobrino, y toscos pastores, a quien sabia conquistar tantos Reyes. Pondonor podia hazer de su priuança con Dios, a quiẽ parece auia vencido en valor de no sentir: (*Solus Deus dolait.*) pero quiso ganar las glorias de la modestia a costas de pundonores. Modesto ruegue a los hõbres Modesto se llame poluo y ceniza, quando puede hablar con mas fuego a Dios, cubra su modestia sus glorias, y su ceniza su fuego: y los que parecen miedos disimulen su valor. Viua la modestia en sus glorias a toda costa de pundonores: *Quia portio Dei*, que es vn pedaço de Dios.

S. Ioan. Chrisost. vbi sup.

Que confusion de doncellas 7
es Rebeca, ya entre los gozos de Esposa! A las bodas venia. En vn campo alcançô a ver vn hombre, y luego se apeô de vn camello, en que venia (como indecente, que assi la viesse hõbre estraño.) Pregũto avn criado: Quien es aquel que viene para nosotros? Respondio: Es mi señor Isaac, esposo vuestro, Dize el Texto: *Tollens cito pallum operuit se*. Tomando apri- *Gen. 24. v. 65.*
sa vn ferreruelo se cubrio. Lee Tertuliano con viueza: *Velamine nuptiali*, acometio a vn velo Lira: *Ornamentum capitis.* Era el velo adorno de su cabeça. No sin duda gala de volante, toca transparente, sino mãto, o velo que escõdiesse el rostro. Velo que le compara. Baquiario al de las Monjas, que a *Tertu. de Coron. Milit. c. 4 Lyra.*

imi-

Dacria. Epist. ad Ianuar. Tom. 3. Bi. PP.

tmitacion de Rebeca le vsan, no para gala, sino para salir en publico cubierto el rostro con èl: *Secundum exemplum Rebecæ, pallium, quo veletur caput, accepit.*

Donzella para todo exemplo, no es poco lo que nos haze aduertiros. A las primeras vistas de vuestro esposo, que auia salido quiçà a esperaros al campo (aunque los Hebreos explican que a orar, aquello: *Ad meditandum*) os mostrais tan esquiua en el amor? Que esposo no hiziera sentir el veros començar estraña? Por ventura el pundonor del bien querer la nueua prenda, no peligra en lo retirado y arisco? Quien os estraña? Presto Tertuliano: *Priuatus pudor*, particular modestia vergonçosa Para que? Diga la verdad Lyra: *Vt bonè ir appareret*. Mas pretende Rebeca por mas modesta, que por amante. Acometa al velo. Cubrase estraña, escondase esquiua. Pretenda de modesta. Peligre la reputacion y pundonor de amante: que a estas costas busca la modestia sus glorias, y cubre su merecer. No se perdio en el trato Rebeca, pues se haze gran ponderacion, que la amò modesta tanto Isaac, que le templò el dolor de la muerte de su madre.

Hebræi, in Lyra. Gn. 24 v. 63.

Tertull. sup.

Lyra.

8 Que exemplar de modestia de casadas en Susaña! Prouerbio es de nuestra Castilla el dezir quien està inocente en culpa impuesta, a cara descubierta pudo parecer entre las gentes, como que no tiene de que auergonçarse. Mirome a la castissima Matrona Hebrea tan fina con Dios, que elije humanas afrentas, antes que acometer, y cometer ofensas diuinas. Sacala al cadahalso la lasciua insolencia de sus acusadores juezes. Era Susaña muy delicada, y muy hermosa. Aqui el pùto: *At iniqui illi iusserunt, vt discoperiretur*. Y mandaron aquellos peruersos ministros de injusticia que se descubriesse (iba cubierto el rostro) y el fingera para hartarse de mirar belleza tanta. Y aqui Susaña: *Illa suspexit in cœlum*. Llorando mirò al cielo.

Dani. 13 v. 32. 35

Muchas preguntas y repreguntas se os pudieran hazer, o muger fuerte. Como salis cubierta al cadahalso; que parece que la verguença del cubrir la cara os haze achacosa al delito impuesto? Que quien està libre, a cara descubierta parece entre sus acusadores. Como defendeis mas vuestra cara de ser vista, que vuestro honor de ser mal parado? Como no lloraste valerosa quando los viejos mocos os pusieron a Dios, y a la honra en balanças del peso del delito, donde en el fiel de vuestra fidelidad mostrò fielmente que pesa mas la ofensa de Dios, que

que es muerte del alma, que la muerte del cuerpo, y del honor: y llorais quando os hazen descubrir el rostro? Teneis mas que sentir en esta execucion, q̃ en aquellos amagos? No gemis, ni mirais al cielo con lagrimas ofendida en el falso testimonio: y aora al quitaros el manto dè sobre el rostro ansias tantas? No parece os duele el perder la vida, y os lastimais de descubierta? Ha. Aqui
S. Amb. 1. Offic. c. 18. san Ambrosio: *Tacebat grauius verecundiæ, quam vitæ damnũ esse putabat: nec arbitrabatur periculo pudoris tuendam salutem.* Traia la modestia a Susana hasta el silencio. Callaua indefensa. Iuzgaua por mas graue el daño de su vergonçosa modestia, que el de la vida: ni juzgaua que con peligro de la modestia se auia de defender aun la vida, ni aun el mismo honor de su honestidad tan ofendida devn falso testimonio. Bien hizo san Cyrilo Ierosolimitano en hablar por superlatino:
S. Cyril. Ierosoly. Catec. 16 *Dãnatur Susanna modestissima tanquam impudica.* Era condenada la modestissima Susana, como si huuiera sido deshonesta. Entre los peligros y costas del pundonor de su honestidad mal acusada, tiene y sustenta las glorias de su modestia. Digan della daños de su honor, su modestia los desmiente: que sola su modestia debaxo del manto que la cubre, cubre las glorias mismas de su honestidad parissima. Mal puede deshonesta, la que gime y llora de modesta. Padezca ofendida en la modestia, y a costa deste pundonor en lo mismo ofendido, descubra glorias de casta, quando es violentamente descubierta de modestia. Su modestia descubierta descubre lo que cubria de castidad modestissima.

Excelente aqui Tertuliano al reprehender para modestas a las mas pulidas Christianas con la instancia de las mas rusticas Barbaras. Dizeles: *Iudicabunt vos Arabicæ fœminæ Ethnicæ, quæ non caput, sed faciem, quoque ita totũ tegunt; vt, vno oculo liberato; contentæ sint dimidiam frui lucem, quàm totam faciem prostituere. Mauult fœmina videre, quã videri.* O mugeres Christianas, a vosotras os juzgarán y condenarán en el juizio de Dios las mugeres Alarbes, o de Arabia; las Alarbes a las Cortesanas, las Gentiles a a las Christianas. Aquellas, no solo se cubren y tapan la cabeça, sino la cara toda de tal suerte, que con librar de la clausura a solo el vno de sus ojos, estàn mas cõtentas de gozar media luz, que de echar en publico toda su cara. La muger modesta, y honesta, mas quiere ver, que ser vista; que quien no quiere ser vista, aun mas hermosa, no quiere que la quieran bien
Tert. de Velan. Virgi. c. 17.

bien mirada. Engañôse la Reina Romana Mesalina en llamar infelizes las tã modestas, porque no podian ser amadas. Yo llamara infelizes a las hypocritas de honestidad de nuestro siglo, que andando como vnas alarbes a media luz, como dize el Africano, o de medio ojo, como dize el Castellano, se valen del ingenio de la modestia, para ser con modestia deshonestas, valiendose del reboço de la modestia mas para su deshonor, que para en publico; que para a costa de pundonores vanos, si van con autoridad, si sin ella, conseruar las glorias de la modestia de no querer ser vistas, por no ser amadas, o deseadas. Yo estoy bien informado de perito en el arte, ministro de justicia, que el medio ojo de Castilla tiene mugeres, que tienen que llorar con dos. Alarbes, que mirando a medias, pierden a todas; y hipocritãdo modestia en lo tapado, a medio mirar lleuã todo el honor perdido; siruiẽdo el medio ojo mas para pũteria de acierto al tiro de su infamia, q̃ para mirar adõde asientan el pie de llano. Introduxose la ceremonia modesta para verno caer, vsase para ver dõde caerã. Yo juro de verdad (segũ me adestrô mi Gomezillos) que yo viera a dos ojos muchas honradas honras, si viera que la Republica Christiana sacaua de caras infames el medio ojo. Vuiera la honestidad en la modestia de ser vistas todas, quien son, y donde van. Fuesseme el alma al sentimiento de daños en tantas modestias profanadas. Ya me vengo para vos, Señor.

Cerd. in Tertull.

DISCVRSO III.

Christo nuestro bien, por Hombre, por Dios, y por Sacramentado, a lo modesto pospone lo honrado.

PLaceme el caminar a seguro gusto de vuestra modestia a vuestra modestia, de la humana a la diuina, y luego a entrambas juntas en este Sacramento soberano. 9

Merece oidos vna resolucion de san Basilio de Seleucia Arçobispo. Tras el Iordan estaua Christo, como fugitiuo de los que le auian querido prender (aun no era tiempo.) Recibio alli el auiso de que enfermaua de muerte Lazaro su amigo. Dio Christo tiempo y lugar a la muerte para tomarle el a la Resurreccion. Ya muerto, dize a sus discipulos: *Lazarus amicus noster dormit; sed vadam vt à somno excitem eum.* Ya oistes avrá dos dias, que nuestro amigo Lazaro estaua enfermo. Yo quiero ir a despertarle, que está durmiendo. *Ioan.* 11 v. 11. 13.

Dize san Basilio de Seleucia,

cia, que bien entendieron los Apostoles que hablaua Christo en enigma oculto (o culto dixera alguno de la profesion:)

S. Basil. Seleuci. Orat. de Lazar. to. 2. Bi. PP.

Nó ignoraſſe anigmaticè locutum. Su razon parece valer: *Etenim amentiæ erat expectare, vt is, quindecim ſtadijs cõfectis, Lazarum excitatum veniret.* Cosa de locura era en verdad esperar, que auiendo caminado quinze estadios, que es casi vna legua (diez y seis estadios es vna) fuera Christo a solo despertar a Lazaro. No sè si esta razon conuence a que los discipulos entendieron a Christo. Ellos respondieron: *Domine, ſi dormit, ſaluus erit.* Señor, si duerme, èl estará bueno: *Somnus ægrotantium ſalutis indicium*, dixo Agustino: Indicio de salud es el sueño en el enfermo Luego pensaron de sueño? Puedese concordar, q̃ respondieron a Christo en cõformidad de su modo de hablar; pero bien entendieron que era enigmatico, aunque no entendierõ que hablaua de la muerte. Pero parece obsta el Texto: *Illi putauerunt, quia de dormitione ſomni diceret.* Quede aqui la verdad.

S. Aug. tract. 49 in Ioan.

Bueluome a vos, Señor. Para que este modo de hablar? Por que no dezis claro y limpio al primer dezir, Lazaro nuestro amigo murio, vamosle a resucitar? Para que estos rodeos de palabras? Duerme, vamosle a despertar? Es la razon de hablar assi la de Agustino. *Tãta facilitate excitabat de ſepulchro, quanta tu nos excitas dormientem de lecto.* Tá facil le es a Christo resucitar avn muerto del sepulcro, como no a mi el despertar vn dormido de la cama. Bien estaua. Pero parõ mejor a nuestro intento S Basilio: *Id modeſtiæ, ſubmiſſionisq; demõſtrandæ cauſa dixerat.* Si Christo exẽplar de toda virtud dixera desde el principio. Muerio Lazaro, vamos a resucitarle; pareciera a la primera infãcia, que se celebraua de Profeta, en saber ausente la muerte: y que se aplaudia de poder, con prometer segura la Resurrecion. Pues hable en cifra y enigma, para mostrar su modestia y sumisson. Da primero glorias a su modestia, que a su saber y poder. Pues y la representada ignorancia no era descredito al pundonor de su sabiduria? Si. Bien podia serlo. Pero a costa de esse pundonor cubre la modestia de Christo las glorias de essa misma sabiduria. Con capa de sueño viste vna muerte; y con voz de despertar vna Resurreccion. Solo atiende a glorias de su modestia capa de su saber y poder. Dixo Chrisostomo aqui a lo mismo: *Primum quidem humilitatem prætulit.* Dio el primer lugar a la humildad modesta: segundo a la ciencia, tercero al

S. Aug. sup.

S. Bas. sup.

S. Ioan. Chriſo. ho. 61. in Ioan.

poder. Pospone lo honrado a lo modesto.

10 Dios, Dios mio, si os cõsidero en quãto Dios, por vencido doy mi entendimiento, de q̃ en vos ay diuina modestia. Ya cõ su autoridad me enseñô el ilustrissimo Dotor san Ambrosio:

S. Amb. 1. Offici. c. 18. *Diues est modestia; quia portio Dei est.* Cosa rica es la modestia: es vna porciõ de Dios: es vn pedaço vuestro; q̃ vuestras perfeciones, Señor, las cõcibe nuestra tosca ignorácia, como pedaços, o partes vuestras, y sabemos que no es assi. Bien alabô

Claudia. Mãmer. Claudiano la modestia: *Diuina modestia.* Es la modestia diuina. Ay la en Dios.

Pero como se entiẽda la modestia en Dios, expliquemoslo, si podemos. O quã secreto sois; Señor, en vuestros dichos y hechos! Si hablais a la alma, hablais

Osee. 2. v. 14. muy al alma, muy a lo escõdido. Aun a la soledad dezis, q̃ la lleuareis, y la hablareis al coraçon, dõde nadie os vea, ni os oiga. Al criar el mundo, donde dixistes y hizistes, no quisistes testigo de vuestro omnipotẽte obrar, por esso debistes de hazer al hombre el postrero. Al

Genes. 1. v. 26. criarle, como obra mayor (no mas dificil a vuestro poder) os representais hazer cõsulta: *Faciamus hominẽ* Dixo Agustino:

S. Aug. hic in Gen. *Quasi consilio opus* (es de Beda) Y mas si la cõsulta la hizo

Beda. in Hexam. c. 1. to. 4. cõ los Angeles, como dizen los Satos Teodoreto y Seueriano:

Non ad inanima elementa, sed ad SS. Theopotestates. No consultô Dios cõ los elementos el hazer al hombre: *Faciamus*, q̃ los elementos no tienen alma. Consultôlo cõ las celestes Potestades. q̃ tienen buena razon. Y grã modestia es obrar a si tan Augusta potẽcia; pues dixo el Venerable Abad Antioco, que el tomar consejo Moisen de su suegro, manifestô su modestia grãde: *Hic tãtus, cũ de se modestissimè sentiret, cõsiliũ neutiquam auersatus est, tametsi tãta prius fuisset, nẽpè Augustissima Dei visione perfruitus.* Tanto hõbre, a impulso de modestissimo, toma cõsejo, aũq̃ auia ya gozado tan Augustissimo fauor, como el auer visto a Dios en Oreb. Si el obrar con consejo muestra modestissimo al hombre; querer vos, Señor, obrar con consejo, muestra sobremodestissimo aun a Dios.

Seueria. in Cate. Græc. in Genes.

Antioc. Ho. 70. to. 2. Bi. PP.

Hizistes y dixistes en secreto. Gouierna vuestra prouidẽcia tã a lo callado, q̃ ay necios Ateistas q̃ os niegã a Dios, y barbaros Gẽtiles, q̃ no negando la Deidad, negarõ la prouidẽcia. Como, o Dios mio, escõdeis tãto tãtas glorias, a costa del pũdonor, o de vuestra Deidad, o de vuestra prouidẽcia? Porq̃ no solicitais vuestras glorias a tãta publicidad, q̃ no se os puedã negar? Placeme hazer respuesta por vos de lo q̃ dixo el gran Basilio: *Nõ in veste solum ostentamur maiestas, sed in animi con-*

S. Basil. in regul. breu. 289

sti-

stitutione. Est enim hominis ciuilis officium, vt omnia faciat, & ducat ex quibus ab aliis gloriam consequatur. No es solo el vestir, donde se ha de emplear la modestia. Luze en las constituciones y leyes del animo. Es oficio y atencion de hombre ciuil, que todo lo haga, y todo lo guie para adquirir glorias de otros. No pudo, o sumo Dios mio, caer en vos ciuilidad. Por esso en las constituciones de vuestro animo os aueis puesto ley natural de ser, de obrar, de saber, todo muy a lo escondido. Esta vuestra modestia, y diuina modestia, y rica modestia, es la que llamô Ambrosio: *Portio Dei*, vna porciõ, vn pedaço de Dios, vna de vuestras perfecciones diuinas: *Diuina modestia.* Aqui pues es por vuestra modestia lo de Isaias: *Verè tu es Deus absconditus.* Verdaderamente, Señor, vos sois Dios escondido, y el serlo es vuestra diuina modestia.

Isai.45. v.15.

11 Pero, o Hijo vnigenito del Eterno Padre, Dios mio Sacramẽtado, a vuestra modestia me entro por este lugar de Isaias. Pongole entero. Dixo: *Labor Ægypti, & negotiatio Æthiopiæ & Sabaim viri sublimes ad te transibunt, & tui erunt. Post te ambulabũt, vincti manicis pergent, & te adorabunt, teque deprecabuntur. Tantum in te est Deus: & non est absque te Deus. Vere tu es Deus absconditus, Deus Israel Saluator.* Que todo este lugar hable de la conuersion de hasta las mas remotas, y barbaras naciones, Egipto, Etiopia, y Sabaim, q̃ es mas distante a la Fè de Christo, es llana cosa en san Geronimo Padre de la inteligencia, a la letra, a la letra, sin admitir que pueda conuenir al Rey Cyro.

Isai.45. v.14.15.

S. *Hier. hic. l.13 in Isai.*

Haze dificultad pues Christo es verdadero Dios, como dize el Profeta *In te est Deus.* En ti està Dios? Dize Geronimo: *Ergo Deus, in quo est Deus, Dominus noster Iesus Christus, qui in Euangelio loquitur: Ego & Pater vnum sumus, & ego in Patre, & Pater in me est.* Es Iesu Christo S. nuestro, Dios, en quien està Dios. El lo dixo en el Euangelio: Yo y mi Padre somos vn mismo ser, entrambos somos vn Dios: y como yo estoy en èl, y èl en mi, està Dios en Dios. Digase q̃ està en el Dios pues està en èl el Padre. Y tãbien se diga q̃ es èl verdaderamẽte Dios: *Verè tu es Deus.* (Es a lo mismo S. Cyrilo en Isaias.)

Ioan. 10. v.30. Idem 14. v.10.

S. Cyril. Alex. l. 4. in Isa. & lib. 5. in Ioan. c.2.

Pero añadio: *Absconditus.* Dios sois, Señor, pero escondido. Donde estais escõdido? Diganoslo con gustosa equiuocaciõ S. Geronimo: *Deus appellatur absconditus propter assumpti Corporis Sacramentũ.* Llamase Dios escondido por el Sacramento de su Cuerpo, que tomô de Maria. O quiso dezir Geronimo, que se llama escondido

S. *Hier. hic.*

Dios por el Sacramento de su Encarnació, o por el Sacramẽto de la Eucaristia. En entrambos ay Sacramento de su Cuerpo, y en entrãbos ay secreto de escõdido. Pero en lo escõdido auẽtajasse la Eucaristia a la Encarnació. En esta escõdio Dios su Deidad en lo humano. Pero en la Eucaristia esconde lo diuino y humano debaxo de aquellas candidas cortinas, q̃ si delicado cendal, en ninguna manera transparente para dexarse ver tras èl (aunque algunos pocos autores hã dicho, q̃ el no ver a Christo aqui, es estorbo milagroso; no se dexa ver pudiẽdo ser visto aqui) Dios Encarnado es Dios vna vez escõdido. Pero Sacramẽtado, es dos vezes escondido; la vna, la q̃ se tenia humanado, y la otra, la q̃ le añade este Sacrameto donde està escondido.

Ocham. in 4. q. 4 Aliaco. q. 5. ar. 2 Maio d. 10. q. 5, Gabr. lect. 45. in Cano. apud Suarez to. 3. in 3. p. disp. 53. sect. 2. & 4.

Aora me bueluo en este intẽto Sacramẽtal a perifrasear a Isaias (q̃ no se me ha oluidado, q̃ no le he puesto en Ramãce.) Sea embuelto en la moralidad. Dize assi: Señor, Augustissimo Sacramẽto, los perdidos Gitanos deste mundo, q̃ cõ trabajo de su cõversion vinieron a vos, cada vno vn Nilo de lagrimas. Los negros pecadores de Etiopia, q̃ se blãquearon como niene en vuestra gracia. Los barbaros mas noble de Sabain se passarã a ti, Señor, de Sabaod, y serán tuyos. Tras ti se andarã las manos puestas (que assi anda el que las tiene con esposas.) A ti adoraràn assi, a ti presentarán sus oraciones, diziendo: En ti solo, o Sacramento soberano, està Dios. Y no ay Dios, sino tu. Verdaderamente tu eres Dios escondido, Dios y Saluador de Israel.

Por que, Dios mio, tanto esconderos en este diuino Sacramẽto (si es que os vieramos, sino lo estorbarades?) Ello se dize. Quisistes exercitar nuestra Fe en este Sacramento de Fe. Escõdeis vuestras glorias, mas debaxo de vuestra modestia, q̃ debaxo de essos velos que os escondeu. Bien dixo Euagrio: *Armatura tutissima, animi modestia.* No ay armas mas seguras, q̃ la modestia Ella y ellas cubrẽ y defiẽdẽ. De modestia, mas q̃ de si mismos arman vuestro animo esos acidẽtes de niene, para hazeros Dios escondido de modestia, q̃ no quiere andar vertiendo en publico sus mismas diuinas y humanas glorias.

Euagrius in Antoni. serm. 73.

Pues, Señor, mirad que aurà maluados que nieguen que estais ai, como os cubris de modestia. No importa; a costa de esse pundonor de mi verdad, quiero las glorias de la Fe. Cubralas mi modestia: *Portio Dei*, q̃ es vn pedaço de mi Deidad. Escondase de modesta, tras tãtos velos: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* El pan de la tierra todo se muestra.

No me haze menos atẽto a es-

te intẽto mismo el obseruaros, Señor, q̃ la primera ceremonia para la institucion deste Augustissimo Sacramento, fue el postraros a los pies de vuestros discipulos, hasta a los de Iudas (que no ay mas baxar:) *Cœpit lauare pedes discipulorum suorũ*. Os humillastes a lauar pies. Dixo S. Eligio Nouiomense: *Mysterium Corporis & Sanguinis sui primum Apostolis tradidit, & propter humilitatis formam commendandam eo die pedes eorum lauit*. Vna vez la primera, que Christo dio a sus Apostoles el Sacramento mysterioso de su Cuerpo y de su Sangre, esse mismo dia anticipadamente les lauô los pies por encomendarnos la forma de la humildad.

Ioan. 13 v. 5.

S. Elig. hom. 8.

Hallo yo mas profundidad en esto que parece llaneza. Bien esta, que el lauar Christo pies humanos sea humildad. Pero dar forma a la humildad al mismo ir a instituir este Diuino Sacramento, tiene Sacramento. Que tiene de forma la humildad de Christo a las vistas de la institucion deste soberano Sacramento? Muchissimo. Ibades, Señor mio, a hazer la mayor obra de vuestro poder y amor. Aqui las mayores luzes de entrambos. Parece que las quisistes cubrir y esconder en tan profunda humildad, obscurecerlas en lo baxo del ministerio de lauar pies a vnos pobres. Bien dixo ya Chrysostomo, que es modestia, que los hombres excelentes en hechos y virtudes, ellos mismos se abatan y humillen: *Modestia est, fortiter factis & virtutibus excelsum animo seipsũ deijcere*. No podia faltar en vos la modestia muy preuenida. Excelso soys por propiedad diuina: *Quoniam excelsus Dñs*. Por propiedad diuina soys modesto: *Modestia portio Dei est*. Cubra la modestia las glorias de excelso. Ypara esse efecto preuenir de lauar pies para ir a instituir este Sacramento. Armaos de humilde para lo excelso. Preuenios de modestia para cubrir tantas glorias deste Pan, que baxa del cielo. *Hic est, &c.*

Chrys. sup.

Psa. 112 v. 6.

Y no parece que el lauar pies, como seruo, es descredito del pundonor de excelso como Señor? No darà que dudar que pueda instituir tan alto Sacramento, quien tan baxo laua pies? Que siempre pensaron los hombres, que es para poco, el que se ocupa en los oficios baxos. No importa. A costa desse pundonor cubra la modestia vuestra humilde tan excelsas soberanas glorias. Lleue del claras victorias.

A mucho me llamaua el glorioso Padre S. Geronimo con aduertirme assi: *Apud Orientales enim populos, post collectionem frugum & circularia, quãdo decimæ Ezechi-* 13

S. Hier. in cap. 1

deferebantur in templum, October erat primus mensis. Era el mes de Octubre (en que nos hallamos en este Discurso) el primero mes a los pueblos de Oriente. Y dauanle el primado, porque en èl se hallauan descansados, hecha la cosecha de pan y vino. Y porque entonces lleuauan al templo las dezimas de pan y vino a ofrecerlas a Dios. Mandaua Dios en la ley ceremonial, que cogidas las mieses: *Primitias frugum terræ tuæ deferes in domum Domini*, le lleuassen las primicias (o diezmos) al templo. Y san Ireneo por figura deste Sacramento la cuenta. Sacrificio de pan y vino en el templo colusion haze, y simbolo con este diuino Sacramento, para cuya consagracion ofrecian pan y vino. Parece que Octubre prouia el año todo para este diuino Sacramento de materia.

Exo. 23 v. 19.

S. Irenæ. li. 4. contr. hær. c. 32.

Pero quiero yo tomarme ocasion de ver que en este mes regularmente es el de la sementera; debaxo de cuya metafora habla de si Christo nuestro bien assi: *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, &c.* El grano de trigo para lograrse ha de caer en la tierra, y morir. Presto reconocio san Epifanio el grano y la tierra, quando dixo de la Virgen Señora nuestra: *Ipsa est ager minimè cultus, quæ Verbum, vt granum frumenti susceperit, &c.* Es Maria el campo no cultiuado de labrador Adan, la qual recibio en la tierra purissima de sus entrañas al Verbo eterno, como grano de trigo. Recibiole para pan. Ya no se ve que esta es la misma alma de nuestro tema y Sacramento? *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es el Pan, que baxo del cielo, este es el grano, que cayô del cielo en la tierra Maria. Este es el grano, que al fin murio en la Cruz.

Ioan. 12. v. 24.

S. Epip. Serm. de Laud. Vir.

Dios mio, y Pan de mis ojos; Sacramento de grano de trigo, donde la Omnipotencia y Amor obraron el non plus vltra, que necessidad ay de emboluer tan magestuosa grandeza en lo opaco de la tierra, y en las sombras de la muerte? Para que enterrais tanto esplendor? Baxarades vertiendo magestades, pues os sobran: y no os metais debaxo de tierra, y de la jurisdicion de la muerte? Para que, Señor, os proponeis assi? Ello se dize. Sola vuestra diuina modestia pudo querer, y pudo esconder tantas glorias. Hablar dellas como para enterradas y difuntas. Diran que con esta aprehension se deslustra tanta grandeza, tratada como entre la muerte y sepulcro. No importa; que a costa de esse pun-

pundonor guarda y cubre sus glorias vuestra modestia rica: *Portio Dei*, que es vn pedaço de vos.

14 Que el pan subcinericio, que el Angel traxo a Elias (y otros subcinericios, de que haze mencion la Escritura (fuesse figura deste Pan, que baxô del cielo, todos venimos en ello.

3 Rg. 19 v. 5. *Lyra.* Dixo Lira aquello, *Surge & comede*. Leuantate, y come, *Sacram Eucharistiam*. La sagrada Eucaristia; no porque de verdad la comiesse Elias, q̃ no estaua instituida: comiola en figura.

Pero ay dos cosas notables en este pan de Elias. La primera, de dõde vino este pan? Responde el Abulense, que S. Agustin dixo, que fue hecho por ministerio de Angeles: *Manibus Sanctorum Angelorum* (*o Angelico opere*, como dize el original.) Y el mismo Abulense dixo: *Solius Dei opere factus est*, que solo Dios le hizo. Y llamale, *Supercœlestis*, sobre celestial: que terreno no podia hazer los efectos que hizo.

S. Aug. lib. 2. de Mirabi. Sac. Scri pt. c. 19. Abulen. q. 5.

Siendo pues este pan tan calificado por baxado del cielo, por hecho a manos de solo Dios, y alomenos de Angeles, y para muy ajustada figura y sombra deste nuestro Pan Sacramental, que baxa del cielo: *Hic, hic est Panis, qui de cœlo descendit*: es para despertar mil atenciones la verdad que dixo el dulce Bernardo (al parecer llena de amargura, cafi comun a todas las verdades) y es. *Hostiæ vtique cibus alius est ab Angelo, quo nullus inhumana conjecturadine vilior inuenitur.* *S. Bern. Ser. 4. in Psa. Qui habitat.*

Traxo el Angel a Elias vn manjar y regalo, que no le ay mas vil en toda humana costũbre. No han acostumbrado los hombres comer cosa de menos estima, que vn poco de Pan cenizoso, o ceniciento.

Aora, o Dios mio omnipotentissimo, a vos conuierto mi ignorancia. No hazeis pundonor a vuestro poder, de quevna vez que regalais muy de vuestra mano, y de sola vuestra mano: *Solius Dei opere*, sea embiar del cielo vn pan cenizoso? No ay cosa mas vil. Y si en èl quereis representar, como en Pan baxado del cielo, este mi Pan que baxa del cielo, Eucaristia siempre Augustissima, porque quereis que le represente pan cenizciento?

Mi Amor, yo os entiendo. Quereis cubrir de vil ceniza lo Augustissimo y soberano. Cõ ceniza cubris el fuego y resplandores diuinos deste Sacramento. Encubris en la mayor vileza la magestad mayor. Embuelto en ceniza baxe del cielo de vuestras manos el Pan de Elias, y a significar este Pã, por quien viuirè yo vida eterna. Y si el encubrir propias glorias a costa de pundonores, es la mo-

destia mas graue: adora mi alma vuestra modestia. En el material pan de Elias, desluzid de intento vuestro poder entre lo cenizoso del vil pan. En lo formal de significar este mi Pan vuestro, que baxa del cielo, sea pan embuelto en ceniza, como significando que en los como cenizosos acidentes de pã aqui en este Sacramento encubre vuestra modestia vuestras soberanas luzes a costa del pundonor de vuestra deidad; que aqui esconde sus magestades; sin valerse dellas para hazerse estimar. Pero, Señor mio, os dexais a vos por vos. Vuestra es la soberania. Pero tambien es vuestra la modestia: *Portio Dei est*, la ha ya dicho san Ambrosio. Bien acreditado os estanades de Dios. Acreditaos de modesto: aunque os cueste pundonores de deidad: que ya sabemos, que aun la modestia es deidad.

Diuino Amor Sacramentado, que en quanto tal luzis de modestia tanta. Si yo os como dignamente, me comerè a vos entero, y a la modestia, que es vn pedaço vuestro: *Portio Dei*. Seràme dulce fruto la modestia del arbol que sois vos mismo; que siempre los frutos son pedaços del arbol. Este de vida me darà aqui la de gracia, con seguro de la gloria.

DISCVRSO IV.

Si llega a perder la modestia que encubre, mas gana en ello, sin poderse encubrir.

ES este Discurso aprendiz del passado. Deue este recompensar lo que en el passado parece perdido. Constante verdad es (yo la he visto en su pratica) que los modestos parece que pierden para con los hombres la gloria de sus virtudes, que por su modestia encubren. Pero ay vn sagrado hechizo en el modesto encubrir, que lo que parece perderse por encubierto, se gana, y mas con la misma modestia de encubrirlo. Mas gloria alcança sin duda la modestia, que encubre; que alcançarà la misma obra descubierta. Dadme la obra vista al descubierto, y dadme la modestia, que vergonçosamente la cubre: que yo os asseguro mas glorioso a la modestia, que a la obra.

Tengo para aqui luego preparados dos grãdes dichos de Tulio, que hazen vn duo de pũtos iguales. Hizonos echar a adiuinar, quando en sus diuinaciones dixo: *Vbi ille fuit, ò ante Sapiens virgina i modestia?* Adonde està aquel, que poco antes de aora era sabio cõ virginal modestia? Raro dicho es: *Sabio con virginal modestia.* La virginal modestia es modestia de

Tul. i. de Diuina.

de virgenes Que tiene que ver cõ hazer sabios? A estos hazelos la sabiduria.

O excelentissimo Retorico Tulio! Dixo hermosissimamẽte. Ay vnos sabios, que toda su sabiduria la echan en la plaça, hablãdola cõ publica loquacidad. Assi buscan, y hallã su gloria, q̃ dà las masvezes en vana. Ay sabios, q̃ cubiertos de virginal modestia, encubrẽ su sabiduria. Solo se les ve en la cara la virginal modestia, q̃ con hõradissimo empacho encubre su saber. Y de verdad su virginal modestia vergonçosa ganô mas glorias de sabio, q̃ las que ganara con hablar parlado el serlo. Parezca que pierde la gloria de lo que encubre, que mas que la dobla cõ encubrirla. Vease la modestia, no la sabiduria.

Al mismo tono dixo Tulio por Planco; *Adolescen is modestissimi pudor*. Fue moço, que las glorias que perdio de galan, las remejorô con verguença modestissima. *Cice. pro Planc.*

Protesto desde luego, o Sacramẽto siẽpre Augustissimo, q̃ para parar en vos, puesto de mis pensamientos (q̃ siẽpre querriã desembarcar en el puerto de Hostia, soy muy Romano en la Fe) tomo este rũbo desde el embarcadero. Os noto baxar tã modesto, Pã, y del cielo, cubriẽdo y recibiendo glorias; q̃ por cubiertas y recubiertas parecẽ perdidas. Mas ay! La modestia misma cõ q̃ las cubris, gana otras glorias mayores. No fuera devuestra dicha, q̃ perdieradesvos por modesto: si nosotros por tales subimos a mas gloria, que vale lo q̃ encubrimos. Esperadme, Señor, hasta q̃ llegue, que ya va sulcando el alma olas de pensamientos caminando para vos.

Quiero honrar diuinamente a Tulio. Estimole. Diganos el Espiritu Santo, quien es sabio con virginal modestia. Assi nos acõseja: *Audi tacens, & pro reuerentia accedet tibi bona gratia*. Oye callando, y por la reuerencia se te recrecerà, y allegarà buena gracia. *Eccl. 32 v. 9.*

Dize la Interlineal a la letra: *Modestiã quo; cocis cõmodat*. Encomiẽdanos mucho el Espiritu Sãto la modestia aun de la voz. Acabara de dezir la modestia del silencio. *Tacẽs* dize. La modestia del callar encarga, pues encarga el callar. Oye callando. Alli Lyra: *Nõ garrulans, nec contradicens*. No seas charlatã, ni cõtradiciẽte. Calla por mas q̃ sepas, calla con modestia, y veràs como se te llegan crezes de buena gracia. *Interlin. Lyra.*

Ha de ser vn hõbre docto y discreto como vna dõcella, todo callar? Y callar lo q̃ sabe, y sabe que sabe? Si. Que si lo habla tendrà vna gloria, y essa, o vana, o corta. Y si lo calla y tapa? Dos, y essas buenas.

Li-

Lyra lo llenô: *Bona gratia Dei & hominum.* La gracia del que calla es buena gracia. Y es doble, porque es gracia de Dios y de los hombres. Si hablara descubriendo fuera vna gracia de hombres, y con achaque. Tapando con el modesto silencio la gloria de su saber, gana dos glorias y buenas, de Dios y de los hombres. Parece que el que con modestia encubre, pierde la gloria de lo que encubre: pero la modestia misma, que no se puede encubrir, mas que doblada consigue la gracia, pues se grangea buena gracia de Dios y los hombres.

17 Famosa, si singular, la modestia de Demostenes, que ya que no se celebre la de callar él, que era assombro de Oradores, se celebra (y por vn satirico) que fuesse tan modesto, que detuuiesse los teatros de Atenas, para que no le alabassen, doblando sin duda sus glorias su modestia, quando parece que sin cuidado era perderlas. Dixo del el Satyrico Iuuenal.

Iuuenal. Satyr. 10 ... *Quem mirabantur Athenæ Torrentem, & pleni moderantem frena theatri.*

Admirauale Atenas raudal de copiosa eloquencia. Y el modesto tiraua la rienda al numeroso teatro, que se desbocaua furioso a aplaudir sus glorias grandes. Lo que la modestia parece que pierde esforçandolo, lo dobla en glorias mayores.

A mi parece, que quadra cõ mas soberania a las glorias de la modestia, lo que de la vanagloria dixo Maseo: *Prisci patres naturam inanis gloriæ describentes, cepis persimiles esse persuadixerunt.* Los padres antiguos describiendo la vanagloria, dixeron que era muy semejante a las cebollas. Grosero apodo. Está en que quitado vn casco descubre otro. Tiene muchas tunicas la vanagloria. Y aun la modestia en contrario sentido, pues pareciendose a la cebolla, de lo mismo que encubre se le van descubriendo mejores glorias al desnudar su secreto. *Masbr. lib 2. de ranti. Relig. c. 3.*

Oy (que esto escribo) leymos 18 en la Epistola aquellas graues palabras de S. Pablo, que soberanizan el villano apodo de la modestia, pues queriendo q̃ sola esta se descubra, quiere mejorar en estimas a los Filipenses, a quien dize: *Modestia vestra nota sit omnibus hominibus.* Sea notoria y manifiesta à todos los hombres vuestra modestia, siempre en vosotros descubierta la modestia. Y las otras virtudes? No: *Nihil solliciti sitis; sed in omni oratione & obsecratione, cum gratiarũ actione petitiones vestræ innotescant apud Deum.* No tengais cuidado para con los hombres, mas *Philip. 4. v. 5. 6*

de

de que les sea notoria vuestra modestia. Pero toda oracion, obsecracion, hazimiento de gracias, y peticiones vuestras, essas solo se dexen conocer de Dios: *Innotescant apud Deum.*

Famosa es la distribucion. A los hombres devemos solo manifestar la modestia, no las ocupaciones interiores con Dios. Estas a solo Dios sean notorias. Pues si a los hombres fueran notorias nuestras obras internas, que miran a Dios, no fuera gloria para el que las obra? Porque no ha de cuidar la modestia de que las sepan los hombres, sino solo Dios, y sola la modestia es la que han de ver los hombres? Es porque la modestia se quiere para si las glorias, y por esso esconde las otras obras? No.

Marsilio Ficino en el Prologo, o argumento del Dialogo 5. de la Republica de Platon, dixo: *Modestiam difficilia diffidenter aggredientem, & quasi multam atque compulsam.* La modestia con grande desconfiança de simisma acomete las cosas dificiles, casi forçada, y a empujones. Esta manda S. Pablo, que hagamos notoria a los hombres, y que esconda para Dios la eleuacion del alma a su Magestad y los coloquios diuinos? Si. Que al passo q la modestia como desconfiada de si, cubre las interiores operaciones, y se priua de la humana gloria, gana la humana y la diuina; buena gracia de Dios y de los hombres. Estos glorifican la modestia, y la modestia glorifica para con Dios lo mismo que esconde. Si parece que pierde la modestia quando encubre, entonces gana mas ella sin poderse encubrir. Sea notoria a los hombres ella sola. Lo demas a solo Dios Dos glorias son.

Marsil. Fici. in Dialo. 5 de Rep. Platon.

Mas aun aduertid, que para con los hombres dobla la modestia gloria. Dixo S. Ambrosio: *Habitus enim mentis in corporis statu cognoscitur. Hinc bonum cordis nostri absconditur.* Conocese que tal está el alma en el trage y modestia del cuerpo. Escondase el hombre interior allá en el coraçon, que la modestia notoria haze que le conozcan. Con lo qual la modestia misma, que encubre la gloria interior, la haze adiuinar (que mucho se profetiza de lo interior de vn modesto) con que gana doblada la gloria, vna de lo que encubre, y otra de que lo encubre.

S. Ambr. lib. 1. Offic.

19

Yo adoro la discrecion de Christo bien nuestro, diuinamente tyrano contra la hypocresia, quanto sagradamente cruel perseguidor suyo: *Contra eam jaciens bellum*, dixo el Imperfecto. Quiso instituir vn modesto y compuesto ayunador, y primero que enseñe qual ha de ser, enseña qual no ha de

Imperf. hom. 15.

ser.

ser. Dize a todos: *Cum ieiunatis, nolite fieri sicut hypocritæ tristes, exterminant enim facies suas, vt appareant hominibus ieiunantes. Amen dico vobis, quia receperunt mercedem suã.* Quando ayunaredes, no seais hechos, ne os hagais como los hypocritas tristes, que son muy mal hechos de cara. Los sacan de sus quicios y terminos. Con propiedad: *Exterminant*, quiere dezir, que desterran sus caras de si mismos (por desterrar lo tomô el padre de la eloquẽcia.) El desterrar sus caras es para publicarse jueces seueros contra si mismos en la obseruancia del ayuno, que con vn destierro de su cara se acreditan. A los hombres quieren parecer bien. Ya ellos les pagaron con verlos en vna gloria, que es vana. No seais assi. *Tulli. 1. de natu. deor.*

Pues como Señor? *Tu autem cum ieiunas, unge caput tuum, & faciem tuam laua; ne videaris hominibus ieiunans.* Tu quãdo ayunares, vngete tu cabeça, laua tu cara, ponte de Pasqua, ten tu cara en su lugar, no la destierres: porque no parezcas a los hõbres, que ayunas. Pues, Señor, que os va en que no nos conozcan los hombres, que ayunamos? Mucho a fe en la propia gloria nuestra. Danla los hombres, dize della el Imperfecto: *Delectatio illa laudis tandiu sentitur, quandiu auditur.* Es gloria muy transitoria. Aquel gusto tanto dura, quanto se oye. Passa con la leue aura de la voz. Veamos nuestro Padre celestial, y èl nos lo pagarà a lo eterno en gloria Cubra tu modestia muy a lo galan tu ayuno, que tambien tiene la modestia gallardias. Lauada la cara, vngida la cabeça, limpia y olorosa encubre la gloria de su ayuno. Galiardo disimulo.

Pero S. Iuan Chrisostomo dixo digno de obseruar: *Nam etsi etiam hominibus vis placere, expecta paululum, & ego istud tibi maiore copia, & cum maxima quidem mercede præstabo.* Ayunador mio a lo modesto galan. Si tambien quieres q̃ los hombres te den gloria, cayendoles en gracia; espera vn poquillo, y verás, como yo ingenio esto mismo para ti con mas copia y abundancia, y te dare mi grandissima merced por lo mismo. Como puede, Señor, ser, que quando mi modestia gallarda encubre su ayuno, y parece perderá la gloria de los hombres; vos me deis mayor gloria con ellos, y luego la vuestra; con que ella puesta en la cara sin poderse encubrir, gana mas que glorias dobladas. *S. Ioan. Chryso. hom. 21. in Mat.*

Yo me hallè luego la respuesta. Mirad amigos. Ya Christo nos ha enseñado y descubierto, que los ayunadores, que destierran sus caras son tristes hypocritas. No ay ya gloria para ellos.

ellos, aun de los hombres, que los conocen ya. Las señas verdaderas del Christiano ayunador es el lauarse la cara, vngirse la cabeça, andar alegre en el seruicio de Dios. A este luego le conocē los hombres por buen ayunador, y le glorifican y alaban con veras. Y Dios le dará su gloria a seguro de vistas de su Padre celestial. Con lo qual la modestia, que encubriendo el ayuno parecia perder vna gloria vil, hallô dos sin poder ella encubrir su buena cara. Ibame solo en esta resolucion, y halleme compañia. *Imperf. hom. 15.* Dixo el Imperfecto: *Magis enim si hoc facimus, quasi per signa hæc lauationis & vnctionis publicamus nos ieiunare.* Ya ya, despues que nos instituyô Christo a traer cara de Pasqua en Quaresma, con lauarnos, y vngirnos, que parece que es modestia, que cubre el ayuno, ya es seña publica de que ayunamos. La diligencia misma del cubrir, grangea dobladissimas glorias de Dios y los hombres.

Dixo Lucrecio (como yo le entiendo) con su poco de humano Sacramento la modestia, con que la misma naturaleza haze medrar en gloria a las criaturas, Dixo assi. *Lucret. lib. 1.*

... *Naturaque rebus*
Paulatim tribuit, moderatim crescere cogens.

La naturaleza dà poco a poco a las criaturas, y las fuerça a q̃ crezcan cō modestia. (No violento la palabra, que *Moderacion*, y *Modestia*, estan contados por vno. Dixo Ambrosio Calepino a Herene: *Modestia est moderatio cupiditatum.* Es la modestia moderacion de deseos, y temple de la arrogancia. (Parece, que fuera arrogancia de la naturaleza, y de las mismas criaturas, obrar cō publicidad sus aumentos y glorias. Naturaleza, que las rige, las compele a que crezcan poco a poco, sin que vean como ojos de mortales Pero ay, que esta misma mortificacion, con que naturaleza encubre las medras de las criaturas, las haze de mayor gloria, por remontada a los humanos ingenios en su secreto. Que lo que encubre modestia, cobra con glorias mayores. Que entendimiento no admira el ver quan sin sentir el como, crece el alamo en gigante, el cipres en obelisco, el pino en torre, y el mãçano se queda pigmeo, llamandose y siendo enano? Admiramos mas esto mismo, q̃ cubre la modestia. *Ambros. Calepi. l. 1. ad Heren.*

Bien hizo Iesus hijo de Sirac de celebrar al grande Sacerdote Simon hijo de Onias (si de modesto, sea sospecha mia) quando le apodô deste modo: *Quasi flos rosarum in diebus vernis.* Fue como la hermosa rosa, reyna de las flores, *Eccli. 50. v. 8.*

Em-

emperatriz del campo, si corto imperio cuentan las breues horas de la primauera.

Porque le comparô a la Rosa? Que es el mirar la mas hermosa rosa entonces, quando cubre sus glorias su modestia? Reyna a quien guardan arqueros Prenestinos, Campanos, Milesios, Alabandítos, Tarquinios (que es entre estas naciones mas famosa) quando mas encerrada entre rexas y columnas de verdes alabastros (es frase de Plinio: *In virides alabastros*, jaspes de esmeralda? Quando mas encerrados los apices dorados, que atesora? Quando aun faxada en mantillas de grana de sus hojas, es cada vna velo muro, que guarda fiel su mas roxa modestia? Alli su fragancia a mas estima, quando và auergonçada a descubrirse. Ya dilatada a publicos aspectos, de color se desmaya, desmedra del fragrante haliento, y muere entre ardientes agrados del Sol mismo. Tâto es el daño en la glorioſa estima, que sin duda doblada la modestia, quando cuidaua de encubrir sus gracias. Que lo que parece que pierde la modestia vergonçosa, quando encubre, essa misma modestia, q̃ siempre se conoce en su cuidado, la dobla en glorias al merecimiento. Me engaño, sino lo dixo todo. Nazianzeno hablãdo a cada vno: *Pulcher recessu, garxo.*

Plin. li. 21. c. 4.

Nazia. Orat. cũ ereuerte

non sic ac Rosa odora in calice suo recondita, redolet: etiamsi non amplius floreat. O quã hermosos hazen los retiros; hermosean los retiros de modestia: no de otra suerte, que la Rosa hermosa, tragrante, escõdida en su caliz de esmeralda opaca, mas huele, quando pequeña, vergonçosa parece se retira: aunque nunca mas florezca, no salga a mayor publicidad: con ella se desmaya en el color y olor. Mas vale, y mas merece en honrosos empachos de modestia.

Dios mio Sacramentado, 22
blanca Rosa, para vos se preuino la pintura, que se consagra a vuestro mismo hablaros. De vos, o Sabiduria eterna, está escrito, que tomastes a vuestra cuenta el alabaros: *Sapientia laudabit animam suam.* La sabiduria alabará su alma. Sabiduria con alma, Dios humanado es sin duda: *Sapientia Christus.* Iuntô la Interlineal, Glossa, Lyra, y todos deuen assentir. Alabandose, se descubriô de Hijo del eterno Padre: *Ego ex ore Altissimi prodidi.* Yo, como palabra suya, procedí de la boca del Altissimo. Pero como era palabra mental, nacida de su mente, bien leyo Agnelo Obispo de Rabena: *Ego ex corde Patris prodij*, soy hijo del coraçon de mi Padre: *Patris pectus deserere non potui.* Alli tengo mi eterno domicilio.

Eccli. 24. v. 1. 5. 18.

Interli. Glossa. Ordi. Lyra.

Agnell. Epist. ad Armeniu. to. 3 Bi. PP.

Y siendo assi, que son eternos los candores, dixistes Señor que soys: *Quasi plantatio Rosæ in Iericho.* La Rosa de Iericô. Dixo la Interlineal: *Rosa dicta, quia rutilo colore rubeat.* Llamose la Sabiduria Diuina, *Rosa*, porque bermejea con el roxo color. Transformose el candor de las luzes en lo roxo de Rosa encarnada. Ay Dios, que modesto estuuo siempre el mysterio de Rosa encarnada entre archeros fieros, que a puntas de alabardas y de picas la retiñeron en su propia sangre! Aleues, que desconocidos mataron a la Reyna de las flores, Dios Rosa encarnada: mas ella en su modestia, siempre encubriendo su Deidad sagrada: que si le conocieran, no muriera. Mas no nos detengais a vos en vos, diuina Rosa, solo en lo encarnado.

Interli.

Alli, alli junto, os predicais Sacramentada Rosa: *Qui edunt me.* Los que me comen: Parad, no digais mas, que ya os adoro. Rosa de comer. Todos os reconocen Sacramentada Rosa en las palabras. La Glosa: *Edimus Sapientiam.* Comemos la Sabiduria en vna blanca Rosa. Lyra: *Sibi spiritualiter incorporando.* Cuerpo a cuerpo incorporacion a lo de espiritu. S. Geronimo: *Nos diuina Sapientia ad suas inuitat epulas.*

Glosa. Orain. Lyra.

S. Hier. Epist. ad Demetr. tom. 9.

Ya despues que os adoro Rosa candida, Sacramentada con modestia tanta, que encubre y disimula tantas glorias, ya, digo, os llego a preguntar, porque sois Rosa, que dandoos a comer, os dais a hambre, y el mas comeros, es buscar mashãbre? *Qui edunt me, adhuc esurient.* No bastara comeros vna vez en la vida? Yo otra para morir en vuestras manos, o vos en nuestro pecho? No; ay! Veis lo disimulado en la diuina modestia de la Sacramentada y Sacramental Rosa? Pues la modestia misma, que encierra en aquel capullo de nieue, en carcel de cristal, la gloria de las glorias; assi assi mayores glorias le preuiene en esto mismo, que es que le comamos. Digo para mi de Geronimo: *Diuinam Sapientiam, cœlestes diuitias, immortales honores.* Comunica aqui la Rosa de Iericô, modestamente encubierta, la Diuina Sabiduria, celestiales riquezas, inmortales honores. Y esta comunicacion engendra hambre, para que se le coman mas. Nunca pues gozara el tantas vezes multiplicadas glorias de que le gozen, y aun mas y mas deseen, sino se encubriera modestamente gloria tanta en capullo cerrado, y tanto, de vna blanca Rosa. Que a la fe lo que modestia parece pierde quando encubre, cobra sin duda en gloria a grandes creces.

Se-

Señor mio, Rosa blanca, aora sea para entrambos la consideracion de que vuestra Sacramental modestia me obliga a mi a coger aqui diuino fruto de modestia en el mismo Sacramental commercio. Quiero, como deuo, daros la primera en el obrar. Vaya de question Teologica, o filosofica; que es necessario el mezclar Teologia y filosofia.

Conclusion es de Fè en la Teologia, de que vos Señor cō existencia Sacramental estais en muchos lugares. En quantas materias legitimas de pan se consagrare vuestro Cuerpo, en tantas estais, Señor, siendo adorado, si bien siempre cubierta a tal modestia vuestra grandeza soberana.

Sea aora question en filosofia assi. Si vos os quisierades comunicar qual rosa abierta, descubriendo de par en par vuestro cuerpo, lo altamente encarnado, los atomos de Deidad, que dexaran verse entre lo encarnado bello; hablo en terminos propios assi, si quisierades que os vieramos y adoraramos en vuestro mismo modo de natural existencia, como de verdad os adoran en la gloria, pudierades vos, Señor, con toda vuestra absoluta potencia poner vuestro cuerpo vno en muchos lugares, estando en todos por modo y existencia natural? Y en todos estos lugares a vn mismo tiempo?

Responda sutilmente (con alta decencia a vuestro poder siempre adorado mayor que nuestro entender) el Principe de los ingenios Escoto (sigole en escuela siempre) q̃ si. Vos cō absoluto poder podeis poner vn mismo quantitatiuo cuerpo en modo natural a vn tiempo mismo, en quantos multiplicados lugares gustare vuestra voluntad. Sigue toda nuestra escuela a nuestro maestro, y se le dan a ingenio muchissimos de otra. Tuuo el sentir nuestro Alexandro de Ales, Ricardo, Ocan, Adan, Aureolo, con el mucho graue numero de otros, tras quien se fue gastoso el P. Suarez. Luego segun esta doctrina firme, del modo mismo, con que estais en el cielo, a lo natural y descubierto, os pudierades poner en innumerables lugares, donde os dierades a adorar de las criaturas, y que en todos los lugares del mundo os vieramos vno mismo descubierto a lo natural, como estais en la gloria. Esto vaya dicho, assida la ocasion.

Vuestro Tomas, Señor con los suyos niega el ser possible a vuestro poder omnipotente este hecho de poner vn cuerpo mismo quantitatiuo por modo y existencia natural en muchos lugares de vna vez, o a vn tiempo mismo. Bien que Sacramen-

Scot. in 4. d. 10. per tot.

Suar. to. 3. in 3. p. disp. 48. sect. 4.

S. Thō. quod li. 3. ar. 2. & in 4. d. 10. q. 1. ar. 1. & alibi cū multis apud citatum Suarez. supra.

mentalmente confiessa y adora que lo estais. El halla el imposible a lo primero. Reconoce, qual deue, lo segundo. Y a tan ilustrissimo Dotor se deue reuerencia a su sentẽcia, dexando la verdad a la verdad, y la fuerça de razones a la Catedra.

Tomo aora a vso la sentencia del Dotor Angelico, Instô con ella a Dios assi.

Señor mio, mirad lo que os vale la Sacramental modestia, que os encubre. Esta existencia por modo Sacramental os pone en tantas partes del mundo a recibir glorioſos cultos sagradas veneraciones. Mediante la modestia Sacramental estais real y verdaderamẽte presente a vn tiempo mismo en tantas aras. Otras tantas glorias redoblais cõ la misma modestia de esconderos. Vna presencia sola teneis enel cielo en el modo y existencia de allà. Acà os multiplica existencias reales y verdaderas el modo Sacramental. Parece que por encubierto perdeis, y à fe que creceis en glorias.

Y para mi lo son tambien, pues yo os tengo y gozo tantas vezes para adoraros a fuera, y aun para comeros, y quedar dentro con mas hambre de vos. Señor, que os como. Comiendoos, os escondo modestamente en mi pecho. Y quando con vos mismo gozo el fruto de tanta modestia que esconde; entonces enel secreto mismo multiplica sus glorias. No os gozara yo assi, y tantas vezes sin el secreto de Sacramentado.

Y pues entre entrambos ay transformacion en lo intimo, dadme licencia de diuinizar para entrambos lo que dixo vn humano de transformacion.

Ex æquo capitis ardebant mentibus ambo. Ouid. 4. Metam.
Conscius omnis abest, nutu, signisque loquuntur.
Quoque magis tegitur, tectus magis æstuat ignis.

Ardamos ambos, ambos cautiuas las almas. Falta quien lo sepa; hablemos Amor por señas. Cubramos el fuego; cubierto mas se descubre. Que es propio de la modestia, si parece perder el fuego que quiere encubrir, lograrle en llamas y luzes mayores, que rompe en bolcan, fuego que violenta el secreto.

DISCVRSO V.

Bien es de sazon de Dios juntar modestia al imperio.

SIempre será sobrehumano 24
ser modesto en el Imperio. Por esso siempre será muy dela sazõ diuina. Describiô el Principe Orador a la modestia en-

Tull. Rethor. tre otras vezes) assi: *Modestia est, seruata propria virtute, omnibus iustè, pièque moribus conuenientium se contemperare.* Es la modestia vn atemperarse a las costumbres de todos, justa, y piadosamente, guardada la propia virtud y poder. Bien se ve que aqui describe modestia de Principes y poderosos; pues pide para ella la justicia y la piedad, dos virtudes heroes, q̃ no conuienen a los populares. Tienen los Principes mas deudas a parecerse mucho a Dios, de cuya omnipotencia participan. Alabô Plauto breue al Principe: *Cui cor modestè sit situm.* A quien el coraçon este puesto con modestia. Bien sè yo que lo dudô de milagro Lucrecio, quando busca, quien assi:

Plaut. in Menæc.

Lucret. lib. 2.

Quis regere immensi summam, quis habere profundi.
Indo manu validas potis est moderanter habenas.

Quien pudo con modestia sazonada regir la suma del Orbe? Quien teniendo en su mano: (*Indo manu*, a lo antiguo es, *In manu*) las poderosas riendas del profundo, pudo tener modestia? De milagro, que fueron amigas, siempre la potẽcia y la locura en cas de Principes hombres.

Dios mio Sacramentado, Pan que baxastes del cielo, de allà venis, Señor, con poder omnipotente. O como pienso llegar a visitaros, consagrando a vuestro merecer, como ahi, ahi, singularmente vos Principe diuino, juntastes la modestia y el imperio. Sufrid atento hasta el tiempo.

Grande fue Marco Antonio en las historias. Contô Iulio Capitolino su milagro mayor: *Fuit per omnia moderatissimus in hominibus deterrendis à malo.* Sobre todas sus heroicas obras fue modestissimamente moderado en espantar a los hombres de lo malo. O anchura milagrosa de vn humano pecho, que sabe ser terror para los malos sin ofender el temple a la modestia! Como sazon diuina emula. 25

Iul. Capitol. in Marc. Anton.

Aora me voy derecho a entender vn razonamiento, en que se dieron vaya, y dixeron (como dizen, los nombres de las pascuas) Sidon y el mar graues pesadumbres. Parece que los tratantes de Sidon, que nauegauan el mar suyo viniendo de Cartago, murmurauan del mar, como de quien consentia en si, como si fuera sobre su conciencia, los malos tratos de muchos mercaderes, hecha emporio de mercancias y maldades, aluergue de iniquos: *Transgretantes mare replue-runt te.* Los que se andan de mar en mar sulcaron tus espaldas, gozaron las arenas

Isai. 23. v. 2. 4.

de

de tus puertos. Tu llenaste a a cuestas sus maldades sufridas de tus ombros, y aun amparadas de tus espaldas mismas, que saber hazerlas a la entrada de mercancia y tratos contra vando.

Introduce el Profeta al mar, que assi responde: *Erubesce Sidon, ait enim mare: fortitudo maris dicens: Non parturiui, nō peperi, & non enutriui iuuenes, & non adincrementum perduxi virgines.* Respondiole a la fe el mar diziendo: Ten verguença Sidon. Y la fortaleza del mar hinchandose de olas (en vez, como dezis, de hincharse las narizes) rompio bramando en el dezir siguiēte: No he estado de parto, no he parido, no he criado mancebos, no he criado doncellas hasta ser mugeres.

No veis el biē retorico murmurar? Dezir oprobios, que (si merecidos) se dizen con eloquente artificio? O como no es desusado, quando se quierē dezir al proximo sus faltas entre enojos, referir quien las dize, q̄ no ha hecho el tal, y tal cosa, dando con ello en cara que lo ha hecho aquel, a quien se dizē los desabrimientos. Assi introduzen que murmura el mar.

Mas yo la observo atēto dos semblantes. Comēço la pēdencia cō Sidon, mas cō modestia. Solo la dixo: *Erubesce Sidon.* O Sidō auerguēçate modesto, no cuentes las faltas mias. Aun se era mar en leche, guardaua su modestia. Dixo S. Isidoro: *Modestus, qui nec læsus irascitur.* Modesto es quien no se descōpone aun ofendido. Assi comēçô el mar modesto. Pero en contando el Profeta su poder, y q̄ vsa dèl en las palabras: *Fortitudo maris dicens.* Luego, luego se desboca. Luego en olas brauas, perdida la modestia, la dize oprobios de pecados sucios, de torpe deshonesta, de encubridora de maldades feas. No soy yo como vos: no he hecho yo tal y tal vileza. *S. Isido. li. 1. differ. nu. 352.*

Quien descōpuso al mar de su modestia graue? Cassi respondē Plauto cō dezir: *Hæc est tēpestas, mihi quæ modestiā omnē detraxit.* Vime mar, vime con el poder y fortaleza. De aqui se leuantô la tēpestad, que me ha quitado toda la modestia. O mar desazonado en lo de Dios, que no supiste juntar en vno el poder y la modestia! De puro fuerte y poderoso te descōpusiste. Arrugaste tu cara y tu semblante, siendo tus olas rugas de tu enojo. O mar, ni poderoso, seas tranquilo; q̄ parece diuino vn mar sereno, sino zeñudo serás agreste y rustico. Y sea aqui el diuino Ambrosio al enseñar, q̄ haga el poder semblāte mas modesto *Neq; agrestē gestū, neque rusticū imitemur: cū forma disciplinæ, forma honestatis sit.* No imitemos el gesto agreste *Plau. in Menæc.* *S. Amb. lib. 1. Of fic.*

de vna zarza, q̃ solo vsa poder a lastimar: no lo rustico de vn cã brõ, q̃ siẽpre claua. Resplãdezca en la cara del poderoso la forma y hermosura de buena enseñãça, q̃ essa es la hermosura y belleza de la modestia honesta. Por aqui si, a fuer de Dios, se juntá la modestia y el imperio, para tener por hijos los amores de todos los que tratan.

26 Placeme referir lo bien mirado de Valerio Publicola; de quien (tomandolo de muchos) lo cuenta Ludouico Celio Rodigino en sus antiguas lecciones, celebrando la modestia de animo bien vsada en el imperio. En el Romano erã insignias de los Consules vnos hazes de varas blancas: doze dellos lleuauan doze alguaciles delãte de los Cõsules. Pero en los hazes mismos iban ligadas las segures, o hachas. Estas erã insignia de la potestad de matar. Las varas, de azotar. Y todo esto andaua bien atado en hazes. *Plutar. in Problemat.* dize Plutarco, para detener los subditos enojos de los Cõsules en el vso de varas y de hachas; q̃ miẽtras se tardaua en desatar las, se ocasionaua pensar en sus enojos. Ya esto parece alude Tu- *Tul. contr. Rul.* lio quãdo dixo: *Vestri isti satellites modestè insolentiã suã cõtinebãt.* En esta ocasiõ vuestros alguaziles detendrã cõ modestia su insolẽcia, o atreuimiẽto, que ay quien con las varas en las manos dan en èl, y en ella.

Fue pues el modesto tẽplar de imperio en el Consul Valerio Publicola: *Abstuliſſe a faſcibus ſecures, & futuris poſt ſe Cõſulibus morem tradidiſſe.* El auer quitado de los hazes de las varas lo horrẽdo de las hachas a segures, con q̃ a los futuros Cõsules dexô su exẽplo de modestia en el imperio y poder, y se estilô muchos años. Modesto tẽple, cõ q̃ dize Valerio Maximo bien dicho: *Inuidioſum magiſtratus faſtigiũ ad Maxime tolerabilẽ habitũ eſt deductum: in Cæliã faſces ſecuribus vacua fecit.* La soberania del magistrado tan ocasionada a la embidia se reduxo a habito tolerable, con quitar de entre las varas las segures. Estas amagando muertes hazian odioso y soberuio imperio. Modestôse. Dio Publicola publica modestia al poder. Medrô la Romana estima, sobrehumano parece deponerlo encumbrado del poder, y adjudicarle modestia. *Cæl. Rodig. lib. 12. Antiq. lect. cap. 7. Valer. Max.*

Rara la vi yo en el Prin- 27
cipe, que no le faltô poder para castigo, y aun justo; mas dio el primer lugar a la modestia. Marchana con su exercito Dauid por los campos de Bahurin; triste fuga de enojos de Absalon. Salio al encuentro el osado Semei, sin reuerencia al Rey Santo, sin miedo a los soldados que ceñian los dos lados de su Principe. Eran sus palabras mal-

maldiciones mas duras que las piedras, que aun tiraba. Montô en colera, si justa, Abisai: y viendo tan sufrido al Rey paciente, a fuer de Capitan y seruidor le dize: Como este perro ladra assi atreuido? Yrè yo, y cortarèle la cabeça. Sintiose del enojo el Reiyngido de Dios y enojãdose contra aquel mortal enojo, le dize a Abisai: *Quid mihi & vobis?* Ay, que no ay aqui iguales obligaciones para mi y para vosotros: *Dimittite eum, vt maledicat.* Dexadle q̃ me maldiga.

2. Reg. 16. v. 10.

Dauid mio (que os soy muy aficionado) como tanto sufrir? de justo os quiero respetar. Yen este delito de Semei al fin lo fuistes; pues al fin de la vida entre los encargos q̃ dexastes a Salomon vuestro hijo y heredero en la corona, fue vno q̃ castigasse a Semei por este atreuimiento, crimẽ derecho læsæ maiestatis. Porq̃ a caliẽte sangre no le mãdastes castigar vos? Y ya que no lo quisiessedes mãdar, por q̃ no aũ quisistes permitirlo? Y ya q̃ no permitirlo aũ; por q̃ os enojastes con Abisai, desabrido porq̃ pide la justicia? O quanta sazon diuina tienen estos tres grados de modestia, que solo vos supistes vnir a vuestro imperio! Ofendido è injuriado cõ obras y palabras tẽplô a vuestro poder vuestra modestia. Prouocado al castigo aun justo, aun no saliste de modestos passos. Y con el mismo enojo contra Abisai pusistes en la cũbre la modestia, cuyas ofensas solo mal sufristes.

Bien diga nuestro Pablo de los que tienen la potẽcia Eclesiastica: *Non percussorẽ, sed modestum.* No sea matador, sino modesto. Por ventura ay Prelados matadores? Deue. Si son como Teuzõ, a quiẽ cõ formal titulo de instruirle en la modestia (*Ad mansuetudinem & modestiã.* Dize el argumento de la epistola) habla assi: *Iã igitur ab illa rigida nimis, & toro a mentis tuæ animositate compescere teq; in patientia cum fratribus tuis, & blanda charitate compone. Quisquis enim per feritatem animi suis contubernalibus non concordat, ferarum more solus, necesse est, vt bestialiter viuat.* Ya, pues, o padre Teuzon, enfrenate de essa tu animosidad demasiado de rigida y braua de tu entẽdimiẽto. Cõponte cõ tus hermanos cõ modesta paciencia, y blãda caridad. Te asseguro, q̃ quiẽ por la inmodesta fiereza de su animo no se aviene bien con los suyos, es forçoso, que a manera de fieras, viua solo bestialmente.

1. Timot. 3. v. 3.

S. Petrũ Damia. lib. 6. Epist. 30.

Huyô fiereza tanta, tan descompuesta ceruicosidad, Dauid, no matador, sino con alta perfecion modesto. Sazonô diuinamente su poder con su modestia. (No ofendio la justicia, dilatòla.) Bien diga el

Abulense, que pudo matar Da-
Abulen. q.13. uid a Semei: *Voluit tamen anhelare ad maiorem perfectionē.* Pero quiso anhelar a perfeciō mayor: tanta, que su modestia solicitô el aplacar a Abisai, y a los suyos: *Locutus est Dauid ad placandum omnes.* Assi supo templar su poder con su modestia tanta. Assi lo hazen los sieruos de Dios, puestos en la mayor altura. Por quien parece dixo Ouidio:

Nec solet irasci, nec enim moderatior alter.

Ni suele, ni sabe enojarse, que no ay otro mas modesto.

28 Mas que diriamos de gloria, aun en los barbaros mismos mas ferozes, quando juzgaron digno el juntar la modestia a su poder. Cô dolor Saluiano Obispo de Marsella cotejô el estado Eclesiastico a los Vândalos a tan desiguales luzes. Glosô por los Eclesiasticos a-
Mat.6. v.22. quello: *Lucerna corporis tui est oculus tuus.* La luz de tu cuerpo es el ojo Dixo: *Nam vt in*
Salu. li. 7. de Prouid. Dei, Tom. 5. Bib. PP. *oculum, etiamsi parua sordes incidat, totum lumen obcaecat, sic in Ecclesiastico corpore, etiamsi pauci sordida faciant, prope totum Ecclesiastici splendoris lumen offuscatur. Et ideô Saluator principalem Ecclesiæ partem oculum nominauit.* Llamô el Saluador a la principal parte de la Iglesia, ojo, que son los Eclesiasticos los ojos de la Iglesia. Pues assi como en los ojos se obscurece la luz con vn atomo de suciedad que les caiga, assi en los Eclesiasticos, vno solo no tal toda la luz del Sacerdocio turba. Estân los ojos en alto puesto, siempre con poder. Ay Iglesia Madre, si faltare la modestia!

Passôse a celebrar a los Vândalos, aun quando con encendido ardor executauan la conquista de Africa. Rindieronla. Gozaron triunfantes las glorias del poder. Mas como? *Certè ob ea tantum modestissimi iudicandi erant, quos non fecisset corruptiores ipsa felicitas. Cui non crescat cum prosperitate vitiositas? Ac per hoc temperatissimos fuisse Vandalos est certum.* Quien vsô bien del poder? A quien no crecio el vicio con la prosperidad? Ciertamente solo por esto deuê ser juzgados los Vândalos por modestissimos, pues la felicidad del acrecentado imperio no los hizo mas viciosos. Cierto es que ellos fueron aqui templadissimos; si siempre de natural barbaros; altiuos, soberuios. Aqui juntaron el poder con la modestia, siendo sobre si mismos en el hecho.

Ya, o Dios mio, vengo a co- 29
ger en vos mi pensamiento. Quiero arrimarme a vos en lo pensado: aunque de lo pensado me pagareis modestia: y enseñareisla a todos tan vnida con la fuerça del mas diuino imperio.

rio. Mas déxadme passar por vos a vos: por vos niño (sereis meditacion del tiempo, en que esto escribo, vezino a vuestro alegre nacimiento) me irè para vos Sacramentado.

En el Sermon 4. de la Vigilia de la Nauidad Bernardo, trobaua a nuestra dotrina y enseñança lo de Pablo: *Modestia vestra nota sit omnibus hominibus, Dominus enim prope est.* Graue consonancia de palabras; de mas alto sentido, que el del Discurso passado, que alli dimos. Sea notoria, dize, vuestra modestia a todos los hombres, porque el Señor està cerca.

Philip. 4 v. 5.

Ay Dios! Va a hablar de Dios Niño, esperado para nacer, y para exhortarnos a que nuestra modestia sea notoria, nos pone por exemplo vn *Señor Niño?* Me regalo en la junta de palabras, *Señor Niño*. Aliente Bernardo su bien pensar, diziendo: *Dignum est, vt modestia nostra nota sit; sicut Domini Dei nostri modestia cūctis innotuit.* Iusto es, digno (lo contrario, injusto, indigno) que nuestra modestia sea notoria, fruto publico, bien assi como fue notoria a todos la modestia de Dios, que es Señor nuestro. Con su modestia vnida al Señorio nos prouoca a imitarle en la modestia. Prosigue en el aseo de lo contrario. *Quid enim magis incongruum, quàm vt immoderatè agat homo, quidoquidem apparuit inter homines modestus Dominus maiestatis?* Cócluyônos Que cosa mas agena de razon, que obrar el hõbre falto de modestia, pues, y quando aparecio entre los hombres tan modesto el Señor de suprema magestad?

S. Bern. Ser. 4. de Vig. Nati. Dom.

Aqui, aqui estuuo el punto de su diuina modestia en su sazon. Señor de la Magestad era y es, Rey de Reyes, y Señor de señores, suyo el poder, suyo el Reyno; pero supo jũtar en vno, y los juntô la modestia y el poder: el poder de Señor, la modestia de Niño, con que compuso en su persona hazer vn *Señor Niño*.

Pues que? Quiere Dios en nosotros modestia de niños? Si. Otra vez Bernardo dirá assi: *Verecundia modesta est, & modestia verecunda, quæ nulli insidias machinatur, læsa non irascitur. Hãc teneamus pueri.* Verguença modesta es, y modestia vergonçosa, la que anadie maquina asechanças, y ofendida no se enoja. Esta tengamos siẽpre niños. Dios *Niño Señor*, junto en vno poder y modestia, poder de Señor, modestia de niño. Indigno es no ser nosotros assi.

S. Bern. de ordi. vitæ.

Aora ya, o Sacramento grãde me voy para vos a pensar como la modestia en el poder es fruto de auetos comido. Quiero litamente guardar el

corriente de la letra; reconocerèmos primero la modestia en el poder; diremos luego de donde se goza.

Ose. 14. v.6.7.8. Prometio Dios a su pueblo en Oseas: *Ero quasi ros:* (assi haze la puntuacion nuestra vulgata, y no diferencia mucho.) Yo serè como rocio para mi pueblo Israel. Rocio es Dios, q̃ con su gracia riega aljofaradamente los campos secos del alma. Parece haze alusion a lo q̃ de la tierra de Promissiõ quiso aqui entender doctissimo Ribera: *Quoniam à mense Maio ad Octobrem vsque pluuia non est.* El sequio desde Mayo hasta Otubre suplele Dios con el rocio del cielo. Aqui me entiendo yo mas alto en la regiõ del alma, pues el mismo Dios se ofrece por rocio: *Ero quasi ros.* A sus fauores celestiales cuenta las medras de Israel su pueblo: *Israel germinabit sicut lilium, & erumpet radix eius vt Libani. Ibunt rami eius; & erit quasi oliua gloria eius, & odor eius vt Libani.* Israel brotarà como azuzena candida, romperà su raiz como del Libano. Irán sus ramos dilatados en las largas ensanchas de su Imperio. Serà como la oliua su gloria, y su olor como del Libano. Esta es la corteza dela letra.

P. Ribe. in Ose. hic.

El sentido literal es espiritu. El Maestro de los expositores lo assiẽta: *Ne fortè putaremus de cedris eũ loqui, sanctum virũ, & conuersum ad Dominũ Oliuæ frugiferæ comparat.* Tiene Dios vn Israel del alma en cada conuertido suyo. Ofrecesele por rocio: *Ero quasi ros;* alli la Interlineal: *Æstum æstuũtis incendij auferam.* Apagarè yo el estio de sus abrasantes incẽdios. El cõ este rocio brotarà como azuzena de nieue a emulaciõ de Dios, que dixo: Yo soy lilio. Assi glossan Geronimo, la Interlineal, y Lyra. Sus raizes serán como del Libano. Gran Sacramento ya, q̃ siendo su decoro de azuzena, ya la hagan mirar a los pies, como la cima del Libano, casi cõpetidor del monte Olimpo, se mirara a los pies de sus raizes. Siempre oliua siẽpre verde: (*Semper in viore*, Lyra) en dilatados ramos: *Arborum comis*, dize Geronimo, son arboles de alto copete, y empinados sobre el Libano, desde donde dan fragrancia.

S. Hier. hic.

Interli.

S. Hier. Interli. Lyra.

Aora por caridad mirad la animosa fuerça del contexto. Celebra Dios por alma hermosa azuzena, a quien èl siruio de rocio; pero quiere que el poder de tanta hermosura se mire a las raizes. Oliua siẽpre verde de estendidos ramos, pero quierela en fin que huela al Libano: que compitiendo su cumbre con los cielos, siempre baxa los ojos a sus raizes. Que aun los proceres arboles del Libano tienen este linage de

vir-

virtud, que quanto el aura del fauor los empina al cielo, ellos forcejan por humillarse en sus raizes. Está al literal espiritu Geronimo: *Cumque creuerimus in Domino, mittemus radices nostras sicut arbores Libani, quæ quantum in auras consurgunt vertice, tantum radicum in ima demergunt.* S. Her.

O hermosa modestia en el poder! Bella azuzena se mira a los pies. Cedro del Libano, que cuidando el fauor de subirle a las nubes, èl trabaja de echar sus raizes en tierra Dios le leuanta, èl se ahonda. Sea aqui lo que en conclusion (si por otros principios) dixo magnificamente de la modestia de los poderosos amigos de Dios el P. Ribera (a todos los Maestros deuemos honor:) *S ne dubio diuinitatem quandam non obscure indicat in externis actionibus sanctorũ, vt in locutione, in aspectu, in gressu: Omnia enim in illis olent quasi diuinitatem.* Ribe. hic n. 18. Sin duda alguna, no obscuramente quiere Dios mostrar vn linage de diuinidad en las externas modestas acciones de los santos, como en el hablar, en el mirar, en el andar. Todo en ellos huele como a diuinidad. Amigos suyos de alto poder, crecidos con el rocio de Dios. Ellos modestas azuzenas al mirarse a los pies. Ellos cedros modestos al anegarse en la tierra, quando Dios los leuanta a los cielos. En fin sazon de diuinidad, temple es de Dios rocio, el saber juntar el poder y la modestia.

Pero, Dios mio, Dios mio, de donde fruto de modestia en bl̃ca azuzena, y en oliua, o cedro empinado del Libano? No me lo callô el Profeta: q̃ como si me dixera a las claras el orige de tan diuina modestia, me dixo: *Cõuertẽtur sedẽtes in vmbra mortis: viuẽt tritico.* Los q̃ sentados a la sõbra de la muerte eran negra neguilla, se cõuertirán en blãca modesta azuzena. Los q̃ estauã tendidos cõmo muertos, se leuãtarán modestos cedros del Libano. Pero viuiran todos ellos assi, porque viuirán del trigo y del Pan.

Como? Azuzenas y cedros se sustentan de pan? Si. Luego aqui Lyra: *Viuent tritico, idest Eucharistiæ Sacramento. Et propter hoc Ionathan filius Hoceæ, qui fecit translationẽ Chaldaicam, loco huius, viuent tritico, transtulit, viuificabuntur mo. tui.* Lyra. Rabb. Ionath. Viuirán del Pan, del Sacramento de la Eucarristia. Pan de vida Deste Pan entendio este lugar Rabi Ionatam, el qual hizo la Translacion Caldaica: y en vez destas palabras, *Viuiran del Pan*, puso. Recibirán la vida los muertos: que este Pan de vida aun la dá a los muertos, que los resucita.

Pues ya si me preguntais de don-

donde les vino a la hermosa azuzena, y al cedro del imperio mas alto y estendido saber juntar en su deidad la modestia y el imperio, presto respondo, de q̃ comer este Pan celestial, que del cielo baxô. El en si mismo juntô el mas soberano imperio, y la modestia mayor, encubriendo y templando su lucida magestad, y quien se le come, come sus afectos.

31 Boluamos a recordar al modesto Dauid, de quien poco ha hablamos. Que necio Semei con tantas injurias, y tirar piedras al Rey! Que bien enojado Abisai, pidiendo alli luego la muerte al agressor! Que modesto Dauid en el imperio! Pues a magestad assi ofendida, respõde inalterado el semblante:

2. Reg. 16. v. 10. *Dimittite*, dexadle.

Diuino Pan, tantas vezes vltrajado de bocas y lenguas sucias, que se os atreuen a tanto crimen læsæ maiestatis; Dauid mayor en diuino poder, tantas vezes apedreado de duros coraçones; yo con heruor de Abisai os dixera, que me dexeis matar a tantos perros que os muerden, y que os agrauian. Como callais encerrado? tan sufrido? tan sin hazer, ni permitir la merecida vengança en el castigo?

Que assi? Concluyô lo deuidamente a dos sentidos Claudiano assi en sus Panegyris.

Seruat in offensam diuina modestia vocem. Claudia. Pan: g. 8

La diuina modestia guarda su voz sin ofensa. Tan modesto es tais, Señor, aun ofendido, que conteneis la voz vuestra sin alterarse a enojos. El segũdo sentido tiene sentir para todos nosotros, que de vos cogemos el fruto de la modestia, que dene ser tal, que ni nos descompongamos en la voz, por mas ofendidos que seamos, y mas poder que tengamos para la vengança; que con esso a vuestra imitacion tendran diuina sazon juntas la modestia y el poder.

DISCVRSO VI.

Goza la modestia mas glorias, al retiro de gozarlas.

32 QVe hermosa es vna modestia medrosa! Que de glorias assegura vna bella retirada! Vna fuga modesta, vn vergonçoso huir de la misma fortuna, tanto gana, quanto se retira. No se disminuyen las glorias con la modesta cobardia, pierdense con la soberuia animosidad. Aun lo que seguramẽte agrada bien, se ha de seguir con pauida modestia. Es Tulio amparo deste pensar que dixo:

Si maximè hoc placeat, moderatius tamen hoc volunt fieri. Tull. 1. de Finib.

Aunque les caiga sumamente

en

en gracia la presente gloria, quieren que se goze con mas encogida modestia y templança. Es loable el retiro a la mas gloriosa ocasion. Por esso Suetonio notô a Augusto no auer tratado bien las glorias de vencedor: *Nec successum victoriæ moderatus est.* No moderô con modestia el sucesso de la victoria. Sô mas lucidas sus glorias al retiro de gozarlas, no a la ambicion de quererlas. Por escrupulosos tenia los mismos deseos Ouidio, que dixo.

Suetonio in Aug.

Ouid. 3. Trist. Eleg. 8.

Ne mea sint timeo vota modestia parum.

Temo à mis propios deseos de poco modestos. No sean atreuidos para acometer. Si decentemente cobardes para retirarse. Y el hombre que rige sus deseos, harà lo q̃ Tibulo dixo: *Validisque sedet moderator habenis.*

Tibul. lib. 4.

Muy de buen assiento rige a fuertes y tiradas riẽdas lo precipitado del deseo, castigale para acobardarle.

Soberano Pan, que baxastes del cielo, bien sè que baxastes del cielo para ser Pã de la tierra, y para mi. Baxastes vos, no fuistes arrojado. No he de ser yo como perro, que acometa al Pan del cielo, sin la detencion y reparo, que me pide vn Pan, que es Pan viuo, y baxa del cielo. O quan modesto, cobarde, retirado me deuo a tanta Magestad glorioſa? O Amor Pan mio, quan justo es me embarace tanta soberania! Pienso correr este Discurso al parar en vos de modo, que me persuada a coger el fruto de la modestia tan natiuamente de vos, que si hasta aqui he discurrido como se coge comiendoos, aora concluya, que se coge con el feliz retiro de gozaros. Aun temido de reuerencia dais el fruto de modestia. Preuengo el exornar el intento, pensando en que es modestia vn honrado retiro de gozar las glorias; que no las pierde, sino mas las goza.

Placeme poner luego aqui aquella imperial institucion, con que el grande Emperador Basilio instituyô a su querido hijo Leon sucessor de su imperio Oriental, como gozaria mayores las glorias al retiro de gozarlas. Dizele: *Gaudio gestiente propter relatam de hostibus victoriam ne efferaris; nec aduersariorum calamitatibus insultes; nec ob ruinam inimicorum læteris, nec alterius miseriam rideas, neque ob exitum vllius hominis manibus plaudas.* La alteza misma de vuestro poder, o Principe hijo mio os pone mas obligaciones de modesto. No suele auer cosa q̃ mas conquiste la grauedad, q̃ los sucessos mas felizes. Temed a la dicha. La mayor de los imperios suele ser el rendir los enemigos. Saca de la modestia a vezes tanta gloria. Vsad de

33

Basi. Imperat. in Exhort. ad Leon. fili. c. 65 To. 5. Bibl. PP.

la

la victoria con retirada modestia. Gozareis dos glorias: vna de vencedor, doblada en lo modesto. No os desvanezcais (que es gloria vana) con gozo, que retoze descompuesto, de que vencistes enemigos. No es gloria, es crueldad, estar festiuo cõ las desdichas aun de los contrarios: no os alegreis con su infeliz ruina: no os riais de la miseria agena, ni deis palmadas aplaudiendo las perdidas de alguno.

Pues, o apacible, y graue Cesar, no se han de gozar las glorias de los triunfos, de que suele pender la paz comun, y el bien publico? Si. Pero con la modestia que es decente al imperial fastigio. El señorio sobre la fortuna misma, es el no se dexar aun vencer del gusto de la dicha. El retirar el gusto, el enfrenar la gloria a lo modesto, no es perderla, es mas ganarla: que es sin duda que goza la modestia mas glorias con el mismo retiro de gozarlas. Se gozan no rendido el animo: el animo las rinde. Mas gloria es el valor de moderarlas, que el animo rendido que las goza.

34 Amalas (como dizen) andauan siempre los pastores de Abrahan y de Lot. Quiso pacificarlo todo de vna vez el grande Patriarca, y llamando a su sobrino, assi le dixo: Sobrino, no es justo que entre mi y vos aya disgustos ni pesares, ni pẽdencias entre los mis pastores y los vuestros. Tended los ojos por toda esta campiña, escoged a la diestra, o a la siniestra: que yo me quedarè con lo que vos dexaredes. Al punto dize el Texto del mancebo: *Elegitque sibi Lot*. Escogio Lot, y como para si la mejor tierra. Alli luego de contado le dize su merecido san Iuan Chrisostomo: *Ille, ut puer iuuenis* (bastara para dezir su moca groseria, y falta de modestia, dezirle que hizo como moço) *pastores sibi vsas partes arripit, & electionem facit*. El muy como moço malmirado, luego se alcô con lo mejor y hizo eleccion sin atender deuidas cortesias a la anciana vejez de su buen tio. Dexemos a Lot para grosero.

Gen. 13. *v.* 11. *S. Ioan. Chrisost. Hom.* 33. *in Gen.*

Patriarca santo, confusion de la mocedad en vuestras canas (assi os imaginamos siempre, aunque en esta ocasion aun no eran tantas) como os dexais assi desluzir de vn moço poco atento a la modestia? Como no pedistes las glorias del respeto, que tan deuido os era por mayor, y tio? Esperastes por ventura gozar las mayores con el mismo retiro de gozarlas? Si. No se perdio Abrahan en el trato de la modestia. Perdio para ganar mas. Predicôle el mismo Chrisostomo. Clama: *Charissimi, didicistis eximiam Patriarchæ modestiam. Neque en m*

S. Ioan. Chriso. Hom. 34.

enim erat res vulgaris, quod senex pari honore dignaretur iuvenem, & primatu illi cederet. Amantisimos hermanos bien aueis visto la excelentisima modestia del Patriarca grande. No, no era cosa vulgar y comun, no del vso, que vn viejo pusiesse aun mas que en igual honor a vn moço: y que le cediesse el ser primero. Diole Abrahan modesto su primado; retirose de la gloria de primero.

Pues que saco del retiro de la gloria? Mas que vna corona dize el rio de oro: *Hæc omni diademate se possidente est vtilior. Hæc omni claritudine, & gloria conducibilior.* Mas le valio su modestia, que toda corona. Mas en gloria le entrô, que toda gloria y altura. Consiguio en fin, que su modestia gozasse glorias coronadas, quando retira glorias sin corona. No las perdio. Coronolas.

35 Que gustoso tocarè yo siempre este punto en veneracion del mejor de los esposos. Fue hallada la soberana Maria auer concebido de Espiritu Santo. No llegô a dudar Ioseph, no huuo zelos. (Dixo rebien el cortesano en su esfera, que pues se echô a dormir, y durmiô, señal que no fueron zelos, que estos no dexan dormir.) A mi se me representa siempre indecencia. Dize mi Mateo Euangelista: *Ioseph, cum esset iustus, voluit occultè dimittere eam.* Ioseph, como fuesse justo, quiso retirarse ocultamente. Cobardia fue. El Angel se la sanô: *Noli timere.* No temas. *Mat. 1. v. 19. 20*

Que teme? Que tiembla? Dixo mas breue el grande S. Basilio: *Timuit Spiritu Sancto plenam.* Temio Ioseph a Maria por llena de Espiritu Santo. Cobarde entre tantas glorias. Trata de retirarse. Pues que? Es muy de justo el ser fugitiuo a las glorias mas diuinas? Deue de ser, pues Ioseph con ser el justo se acomoda a ser cobarde a Maria; temerla de llena del Espiritu Santo. *S. Basil. hom. 24. de hum. Christ. genitu.*

Pues va, de que afecto nace tan santo cobarde miedo? Miedo a la llena de Espiritu Santo? Diganos mucho mucho el hermoso Bernardo, que viene a valer por muchos, quando escusa el dezir que es suyo: *Accipe in hoc non meam, sed Patrum sententiam.* Recibe en mi respuesta la sentencia, que yo no doy por mia, como autor primero; recibela por sentencia de los Padres. Es esta: *Propter hoc Ioseph voluit dimittere eam, propter quod & Petrus Dominum à se repellebat dicens. Exi à me Domine, quia homo peccator* *S. Bern. ho. 2. in Miss. est* *Lucæ. 5. v. 8.*

tor sum: Propter quod & Centurio à domo sua eum prohibebat, cum diceret, Domine non sum dignus, vt intres subtectum meum. Mat. 8. v. 8. Por lo mismo quiso Ioseph dexar a Maria, por lo que Pedro desviaua a Christo de si, diziendo. Salid de mi, Señor, que soy hombre pecador; por lo mismo que el Centurion estoruaua al Saluador, que entrasse en su casa, diziendo: Señor no lo merece mi persona, ni mi casa: *Expauit Petrus potentiæ magnitudinẽ; expauit Centurio præsentiæ maiestatem. Exhorruit nimirum & Ioseph, sicut homo huius tanti miraculi nouitatem, mysterij profunditatem, & ideo occulte voluit dimittere eam.* Puso asombro a Pedro la grádeza del diuino poder. Pasmose el Centurion a las vistas de la Magestad mayor. Quedô pues Ioseph atonito, en quanto hombre, de la nouedad de tan grande milagro, de la profundidad de tan graue mysterio. Por esso quiso sagradamente pusilanime huir y dexar a Maria.

Veis tres famosos cobardes? Pues todos lo han de modestos. Modestamente sentian de si. Entre altas glorias seven. Se retiran dellas. Mas pierdenlas? No. Gozâlas mayores. Mas glorioſos los hizo el cobarde modesto retiro. Ay Dios! gozese Ioseph la comunion de Maria, tras tratar del huir della, tras temerla de llena de Espiritu Santo. Bien lograda cobardia, que masque dobla sus glorias.

Dios mio Sacramentado S. Pedro y el Centurion se me quedan en el alma para conferirlos con vos para la enseñança mia. Raro el Centurion, que os estoruaua el entrar en su casa: *Non sum dignus, vt intres.* Mas raro S. Pedro, que os echaua della, no esta bien dicho, que os echaua de si mismo: *Exi à me*: Salid de mi. *Repulleba*, dixo Bernardo, con violencia echaua de si a Christo al pasmo de su grandeza. §6

Luego pues, Dios mio, dos agradables modestias me enseñan en vuestra feliz comunicacion. Antes que entreis en mi pobre morada, os pienso yo detener. Os rogare, que no entreis, que es verdad, que no soy digno. Dadme de verdad este modesto sentir, esta cobardia dichosa, este retiro de gozar las glorias de tamaña Magestad, Señor, dadme, que de todo mi coraçon sienta yo assi de vos, y de mi. Aun quiero ser S. Pedrô, que despues de aueros recibido, con amante violencia, con modestia humilde, os diga que salgais de mi: que no es para vos

vos tan indigna morada.

Pero, o Amor soberano, con mis retiros sinceros, de coraçon y verdad, vna vez rogando no entreis, tra vez rogando que salgais; perdereme yo el gozaros? Cierto no. Gozó el Centurio mas glorias al retiro de gozarlas. El instó porque no entrasedes en su posada: y por esso mismo entrastes. Tan aplaudida su fe, que vos mismo la admirastes: *Iesus miratus est. Non inueni tantam fidem.* Que mas gloria, que ser admiracion vuestra vna modestia cobarde.

Mat. 8. v. 10.

Si se perdio Pedro al pedir, que salga del Christo? No. Con esso entrò mas adentro Christo le asegura el asombro: *Stupor circumdederat eum.* Todo le auia sitiado el horror. Dizele Christo (mejor Angel, que a Iosephe) *Noli timere.* No temas. Bien lograda la modestia panorosa; a quien asegura de glorias Christo: que es feliz el retiro de Dios, para gozar mas de Dios. Gran milagro de sus luzes, que imiten las propias sombras, que corren mas, quanto mas corren los que dellas van huyendo. Assi, assi, passa en este Sacramento Diuino, que aun dobla glorias a quien modesto se retira de gozar las suyas. Assi assi dà fruto de modestia solo con el miedo de recebirle.

Luc. 5. v. 9 10.

Bien me alaban este intento del retiro de comulgar por modestia, el glorioso Padre San Agustin con doctrina, mi querido Serafico Padre San Buenauentura con exemplo. Y echaremos luego la clause con vn lugar heroico del ayuno deste Sacramento, que es no comer deste Pan, estarse sin desayunar del algunos dias. 37

Dixo S. Agustin a Ianuario, como quien pone en disputa el caso: *Dixerit aliquis non quotidie accipiendam Eucharistiam. Quaesieris, quare? Quoniam eligendi sunt dies, quibus purius homo continentiusque viuat, quo ad tantum Sacramentum dignius accedat.* Dirá alguno, que no cada dia se ha de recibir el Pan de la sagrada Eucaristia. Preguntarasle, porque? Dize: Porque se han de escoger algunos dias, en que el hombre se disponga con mas pureza, para llegar mas dignamente a tan soberano Sacramento. Añade Agustino la otra parte del problema: *Alius contra affirmat quotidie, &c.* Otro por el contrario afirma, que cada dia se ha de comulgar. El santo Dotor no resuelue por si la questien. Dexalo a la deuocion de cada vno: *Neuter enim horum exhonorat Corpus*

S. Aug. Epist. 118. c. 3.

en-

Christi. Porque ninguno deshonra el Cuerpo de Christo: si entrambos por deuota veneracion vno le recibe, y otro se retira de recibirle. Pone los dos exemplos, de Zaqueo y el Centurion. El primero honrô a Christo recibiendole gozoso en su casa. El segundo le honrô con la veneracion modesta de su escusa; y al fin fin recibirle mereció ser alabado de Christo con admiracion.

A mi pobre juizio, como el santissimo Dotor Agustino no quiso decidir la question, tampoco puso los exemplos adequados. Vna vez se cuenta que recibio Zaqueo, Otra vez se cuenta que no recibio Centurion. Con vn acto de cada vno no se prueua para la question de cada dia, que se deua hazer. Y si yo deste exemplo he de hazer argumento, concluiria la alternatiua de comulgar vna vez o dia, y dexar tambien de comulgar otro, o otros. Entrambos hechos los alaba Christo de grandes; luego entrambos son buenos para hechos. Y si bien se aduierte, no es menos celebrado el Centurion, (sino pienso que mas) que Zaqueo. Es mi parecer con el de muchissimos doctos, que el medio en esta materia es hazer entrambas cosas. Recibir sus dias, y sus dias retirarse. Recibir con alegria como Zaqueo. Retirarse con animo modesto, como el Centurion. A fe, a fe, que la deuocion de muchos, como la mia, que se empalaga con este diuino Pan, y se come como sin gusto, quando no se come con hambre.

Apud Suar. to. 3. in 3. p. diff. 83. sect. 2.

Aora con esta dotrina entiendo yo el caso de mi Serafico Dotor S. Buenauentura, a quien retirado de comulgar, ayudando vn dia a Misa, mirando Dios a su modesto retiro, por ministerio de vn Angel le puso en la boca vna particula deste Sacramento soberano. Con lo qual entendio, que el temor escrupuloso acerca de la comunion hecha tan deuidamente, como el estaua de vida, se auia de deponer. Noto yo, que ni aqui se le dio a entender, que cada dia. Y noto mas, que dize su lecion: *Cum pluribus diebus ab Eucharistiæ perceptione abstinuisset.* Auiase abstenido por muchos dias. Aqui ha de mediar la prudencia, que ni se passen muchos dias por retiro aun modesto y humilde. Esta parte se enseñô a S. Buenauentura, que era la que directamente auia menester. Y con darle la comunion se le enseñô a que comulgasse sus vezes. Y aqui siempre

pre lo formal de nuestro assumto, que los retiros modestos de san Buenauentura recibieron estraordinaria luz, y gloria, con tan glorioso modo de darsele a comulgar Christo en este diuino Pan.

Hallo por persuasores destos retiros Sacramentales a mi Serafico Padre san Francisco, san Antonio de Padua, san Bernardino de Sena. El estilo de los grandes Anacoretas: que los hechos de Santos grandes son la doctrina prudencial mayor. Por sola mayor reuerencia (vaya en mal hora el hereje Melanton, que ensuciô con su mal pensar la mas sagrada modestia) queria mi santissimo Padre, que en cada Conuento se dixesse vna sola Missa: *Vna tantum celebretur Missa in die.* Ni de tan santissimo Patriarca leo en toda su historia, que comulgasse cada dia. Pero bien leo, que por su modesto retiro huyô de ser Sacerdote, como por retirarse de Dios en su modesta humildad. Mas ay, como logrô sus glorias mayores al retiro de gozarlas! Si el amigo señalado de mano del mismo Dios. Dexadme ir, Padre mio.

In Memorial. Opusc. S. P. N. Francis. à fol. 45. cũ Noti. Vvadin.

38 Sea pues ya el sacro Geronimo, quiê en alta anagogia nos diga del viejo Testamento vnas sombras de quantas glorias se medra la humilde y llorosa modestia ayunando deste Pan; passandose dias sin desayunarse dèl. Humildad y modestia voluntaria, ocasionada a los mayores logros, que dixo bien el grande Gregorio: *Quisquis sponte se non humiliat, nequaquam hunc sequens gloria exaltat.* Quien espontaneamente no se humilla modesto, no es posible consiga la gloria que se sigue al retiro mismo. *S. Greg. li. 8. Moral.*

Vision, è inteligencia grande entrô protestando Daniel. Cuenta assi: *In diebus illis ego Daniel lugebam trium hebdomadarum diebus: Panem desiderabilem non comedi, & caro & vinum non introierunt in os meum.* En aquellos dias yo Daniel lloraua los dias todos de tres semanas. Y no comi el Pan deseable: ni entraron en mi boca carne, o vino. *Daniel. 10. v. 2. 3.*

Aqui luego san Geronimo: *Secundum anagogem hoc dicendum est, quod qui in luctu est, & sponsi luget absentiam, non comedit Panem desiderabilem, qui de cœlo descendit. Neque solidum capit cibum, qui intelligitur in carne, neque bibit vinum, quod lætificat cor hominis. Hoc autem ieiunium impetrabiles facit lachrymas, quando sponsus fuerit allatus ab ea.* Retratô Daniel a lo anagogico vna alma retirada, que en tier- *S. Hier. lib. 1. in Daniel. hic.*

no llanto y lagrimas suspira por su Esposo Dios ausente. Y en tal retiro y lagrimas no come de aquel Pan mas deseable que de los cielos baxa: ni recibe a su Dios, que da en manjar solido su carne, ni beue de aquel vino de su sangre, que es quien alegra el coraçon del hombre. Este su ayuno voluntario: *Hoc ieiunium*: que ella ayuna a no comerle, haze mas copiosos los rios de sus lagrimas, con el mismo quitarse a Dios su Esposo. Harto bien al caso.

Ayune el alma modestamente retirada deste Pã diuino. No pierde a Fè sus glorias por el retiro cobarde en su modestia, que a fe que goza en lagrimas suaues la misma gloria, que en lagrimas se niega: Que siempre goza la modestia en mas glorias el retiro mismo de gozarlas. A fuerça de sus lagrimas ausente coge en el retiro el fruto de modestia con solos los temores aun en el ayuno deste diuino Pan: cuyo retiro humilde ni disminuye gracia, ni se pierde en gloria.

TRA-

TRATADO VNDEZIMO,

PARA EL MES DE NOVIEMBRE.

FRVTO VNDEZIMO.

CONTINENCIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA Sãtissima, siẽpre Reina de todas las purezas, a este mes de Noviẽbre toca la cosecha del fruto de la Continencia del arbol Sacramental. A buen seguro que en qualquiera acepcion que nos declaren los Dotores, que sea continencia, que la hallemos dichosa en ser contada entre las virtudes vuestras.

Es la primera dificultad el poner en limpio la inteligencia, q̃ sea Cõtinencia. Por q̃ san Ambrosio vna vez parece tomarla por lo mismo q̃ abstinẽcia en el comer y beuer. Dixo: *Ieiunãtibus Manna de cœlo descendit, epulãtibus culpa prævaricationis ascendit.* Baxô el Maná y Pan del cielo a los q̃ ayu- *S. Amb. lib. de Eli. & ieiun. c. 11*

nauan; y a los que comian y beuian subiô la culpa de la idolatria. Dio la razon: *Nam sicut mater fidei continentia, ita perdide Nos, fidiæ mater ebrietas est.* Es la cõtinencia y ayuno buena madre de la Fe, que la guarda. Y la embriaguez y destẽplança madre de la idolatria. A comer y beuer se sentô el pueblo, y se leuantô a idolatrar.

Cap. 12. Idem li. & Arc. 6. 29.

Tulio declarô ser continencia el abstenerse de todo lo deleitable: *Continentiam in omni victu, omniq; cultu, & in prætermittendis voluptatibus.* Deste mismo parecer es S. Bernardo: *Continentiam autem dico, nõ à sola luxuria, sed à cæteris quoque vitijs & peccatis.* La continencia no es solo refrenarse de los gustos lasciuos, sino tambiẽ de todos vicios. Por esso dixo otra vez: *Id est continentiam, quod temperantiam.* Lo mismo es continencia, que templãça. Y la templança la puso el Doctor Angelico por moderatiua de los deleites todos, añ de los licitos. Y assi continencia y tẽplança parecẽ vna virtud: pues entrambas parecẽ tener vn regimiento mismo en todos los afectos de nuestra alma. Teofilo Patriarca de Alexandria dixo bien grauemente de su imperio: *Continentia in corporibus nostris obtinens principatum.* Tiene la continencia su principado, è imperio sobre todos los gustos corporales, que enfrena y endereza segũ razon.

Tul. 2. Of fici. S. Bern. Ser. 22 in Cant. S. Tho. 1. 2. q. 141 art. 2. Theop. Alex Epist. 3. Paschæ. to. 3. Bi. Pi.

O Princesa celestial Maria, grandemente es honrado este mes de Nouiembre con la solemnidad de vuestra Presentacion en el Templo; donde fueron tan soberanos los exercicios de vuestras diuinas virtudes. Bien os mirô el glorioso Padre san Ambrosio en los primores de la continencia y templança, quando fue diziendo assi: *Nihil torum in oculis; nihil in verbis procax; nihil in actu non verecundum.* Nada torcido en los ojos; nada en las palabras menos compuesto, nada en sus hechos no vergonçoso. A la necesidad del comer: *Cibus plerumque obuius, qui mortem arceret, non delicias ministraret.* Ocurria el manjar mas para no morir, que para hazer gustoso, o deleitable regalo: *Nullo magis fuit cauisod, quam sibi ipsa.* Nunca tuuo mejor guarda de si misma, que a si misma. Su heroica continencia contenia todos sus afectos, ligados facilmente con vn cabello indisoluble, a Dios y a la razon. Porque como en vos, o bella Virgen, desde el instante de vuestra Cõcepciõ en gloria faltô el fomes peccatti (nunca le tuuistes) y desde la eternidad fuistes predestinada impecable (es bien prouado mi sentir en ambos puntos) no pudo descomponerse en vos la harmo-

S. Amb. lib. 2. de Virgin.

nia

nia de todas las virtudes, obrãdo cada vna lo sumo de potencia, sin violencia, ni contradicion alguna: porque no auia quien resistiesse, o retardasse la operacion de cada vna: antes cada vna ayudaua y seruia a la otra, aspirando todas a mostrar sus agradecidas glorias en vos; felizes, porque hallaron tal sujeto, en quien eternizar su ser sin algun peligro a su ruina, ni a perderos. Siruioos, pues, o Maria, la continencia en la forma, que la hemos declarado. Y aqui facilmente ayudarades con gracia para hablar de virtud, que gozo de la vuestra, assistiendo la cõtinencia a dar medida con mesura y reuerencia a vuestras acciones, que tuuieron la templança toda.

Pero por que hemos de hablar de la virtud de la continẽcia en mas comun modo, y como mas priuadamente la declararán luego los Padres, que es de virtud que lucha con el rebelion de los afectos no tan puros: y desto, ni huuo, ni pudo auer en vos, atento el orden de vuestra predestinacion y formacion: por tanto, pues tambien os resulta gloria de que se sepa lo que no huuo en vos, seruios, Virgen, de alcançar gracia de bien sentir en materia de tãto dolor. Que si por vuestra interceision la hemos de alcançar, pidamosla.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Es la batalla mas dura
Vn no honesto sentimiento:
Si este dulce Sacramento
La vitoria no assegura.

DISCVRSO I.

Introduce se el Euangelico motiuo.

CAe muy bien el hablar de la virtud de la continencia en este mes de Nouiembre, por la concernencia que ay entre continencia, y Nouiembre: pues lo que moralmente obra la continencia en el hombre, parece obrar Mitologicamente Nouiembre en los campos: como si lo que este haze en

ellos, fuesse dotrina y enseñança de lo que haze la continencia en el hombre.

Es Nouiembre lo executiuo del Otoño, mes, que a sus rigores conquista y rinde los lascinos verdores de los arboles; a quien despojando de la lozania de sus hojas, cayendo cada qual rendida en amarillezes de la muerte. Dexa hechos esqueletos en la mortificacion del Otoño, a los que llenô de verdores la Primauera de Abril. Parece celebrô estos mortificados despojos, y vitoria, el Poeta.

Virg. 6. Æneid. *Quàm multa in syluis Autumni frigore primo*
Lapsa cadunt folia!

Que de muchos verdores caen en las seluas, deslizandose mortales las hojas a los frios primeros de Otoño en el erizado Nouiembre! Sus rigores parece obraron continencia.

Hallo vna sentencia prouerbial del entendimiẽto de Arquelao en Plutarco, que dixo laconicamente en alto sentir: *Plutar. in Euripid.* *Pulchrorum etiam autumnus pulcher est.* Acariciô en vn cõbite Arquelao a Agaton con dezirle. De los hermosos aun es hermoso el Otoño. Que es dezir en mi mejor sentir. Los que en la mocedad fueron de hermosa virtud, aun el Otoño de la vejez los conserua hermosos, y aun mas, pues en tal edad libres de los verdores conseruan mejor la hermosa continencia.

Viniẽdo pues a sentar principio de que entiendan por continencia los Padres, segun que en este Discurso la hemos de tratar, para cogerla fruto deste diuino Sacramento. Ocurre el Dotor Angelico diziendo por dos: *Continentia dicitur ex eo, quod licèt homo impugnetur à prauis concupiscentijs, tamen per rationis vigorem se tenet, ne abducatur: & ideò continentiæ nomen sumptum est ab eo quod aliquis in impugnatione tenet se.* *S. Thom. in c. 5. ad Gal. lect. 6.* Tratava el Santo de los doze frutos del Espiritu Santo. Y declarando este de la continencia, dize que se llama assi, porque con ella se defiende el hombre, y vence en la batalla, è impugnacion de las torpezas lascinas. Demodo, q̃ continencia es la fuerça para vencer peleando con los halagos no honestos. Pide la virtud de la continencia lucha y batalla. Triunfa de los acometimientos mismos. No ay continencia, si no ay guerra y vitoria. Siguio a santo Tomas Lyra: *ontinens patitur concupiscentias fortes, sed non vincitur.* *Lyra.* Aquel se llama propiamente continente, que padece fuertes batallas contra la honesta pureza; pero no es vencido en la batalla, sino vence. Assi san Basilio el grande. San Iuan Climaco dixo lo mismo. *Continès to 5. Bi. est, PP.* *S. Basil. in reg. fus. 16. S. Ioan. Climac. grad. 1.*

est, qui in medio laqueorum versatur, & tentationum, motuq; tranquillos turbisq; ac tumultibus liberos viribus omnibus imitari, & assequi contendit. Aquel es continente, que en medio de los lazos y tentaciones se ve perseguido de afectos torpes, y con todas sus fuerças pelea para vencer, y conseguir vitoria y paz. Y concluya con delgadeza la candida pureza de Bernardo (buen guerrero y vencedor, quando vencio su continente pureza al peligro, con dos vozes: Ladrones, ladrones.) Distinguio bien entre el luxurioso, el casto, y el cõtinẽte, assi: El primero siẽte los mouimiẽtos, y los consiẽte. El casto ni los siẽte, ni los consiente: *Continens est in medio, cum altero commune habens motus sentire, cum altero motibus non cõsentire.* El continente está en medio, siente la batalla y tentacion, pero no la consiente, ni es vencido.

S. Bern. Ser. de verb. Sapien.

2 Assentada esta dotrina, me bueluo a vos, o Sumo Sacramento, a motiuar en vuestras palabras y obras llenas de sabiduria, como las batallas de las tentaciones con vos se vencen, como la cõtinencia es fruto de vuestra cosecha, o arbol de la vida. Dezis, Señor, en vuestro Euangelio: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan, que baxa del cielo. Celestiales purezas trae de allà. Quien le comerá bien, que no se empurezca? Antes que escribiendo se me passe de la memoria, os aduierto (essimulado de S. Bernardo yo) que este vuestro mi Pan es vuestro Cuerpo, y vuestra Carne. Comiendoos yo, quedo en vos, y vos en mi: *Caro mea vere est cibus. In me manet, & ego in illo.* Vuestro Cuerpo sacrosanto es en sus luzes de pureza afrenta al casto jasmin, y desmayo a la virginal azuzena. Legissimos està de poder ser decencia menor en vos. Yo vilissima criatura sujeta a humanas afecciones, y aũ infecciones O quales dos estremos! Vos todo purezas; yo todo batallas. Vos todo seguros; yo todo peligros. Ea pues, Señor, Pan de mi vida, limpieza, que baxastes del cielo, yo me quiero comer vuestro Cuerpo. Quedad en mi. Y de los dos estremos se compondrà en mi vn medio de dichoso continente. En mi se hallaràn los lazos, los peligros, las batallas. Vos Señor pondreis la libertad, los seguros, la vitoria. Mio serà el sentir, y vuestro el no consentir. En mi apuntaran los daños; vuestros seran los prouechos. De mi sentir, y de vuestro no consentir (que es vuestro el no consentir yo) serà vn limpio continente, entre las inmundicias de mis peligros: que solo el peligro es inmundi-

Gimamos pues en nosotros la batalla: y luego cantarèmos la vitoria en el fruto deste Sacramento siempre Augusto.

DISCVRSO II.

Dura es la batalla de vn no honesto sentir. Dificil no consentir.

3

GEmia el santo Iob (demos el primer lugar muy grande a todo ajustamiento) gemia y dezia: *Militia est vita hominis super terram.* Guerra es la vida del hombre sobre la tierra. Aduierte S. Gregorio, que la antigua translacion en vez de guerra lee, *Tentatio*, tentacion, ay guerra que es tentacion, o ay tentacion que es guerra. San Geronimo assegura, q̃ con mas propiedad se lee en el Hebreo: *Exercitus, militia*: Exercito, o milicia. Pero bien concluye san Gregorio que el entendimiento es el mismo: *Vnum eundemq; concorditer intellectum formit.* Es pues la vida del hombre, todo el tiempo que es vida, vna continua guerra, siempre sobre la milicia y exercito de la tentacion.

Iob. 7. v. 1.

Septuaginta.

S. Hier. Epist. ad Demet. Hebr. lectio.

S. Greg. li. 4. Moral. c. 3.

Y si preguntamos como la misma vida es guerra, milicia, exercito, tentacion? responde san Gregorio mil vezes bien: *Corruptionis suæ putredini subdita, sibi ex semetipsa molestias gignit. In semetipsa carnis contumelias inuenit. Inserto infirmitatis vitio nascimur: & quasi nobiscum hostem deducimus; quem cum labore superamus.* Està sujeta nuestra vida a la podre de su corrupcion: a lo hediondo de sus torpezas. Ella engendra de si misma para si misma afrentas tales, que aun es afrenta dezirlas. Ella halla en si misma las ignominias de los brutales deleites. Nacemos con el vicio de tanta flaqueza engerto en nosotros mismos. Sacamos con nosotros a nuestro mayor enemigo. Y a fe que con trabajo le vencemos; que es cruel batalla pelear contra si mismo. Peregrino enemigo (siendo tan natural de la tierra de todos) que peleando cõ tyranas caricias, y acometido cõ crueles rigores y asperezas, parece que se robora y fortalece con el mismo perseguirle! Que verdad tan luego puesta en su mayor pẽsar! Aora la atẽcion.

Fieles mios, q̃ con razõ gemia Iob! Ay si el en el mismo entẽder de S. Gregorio, gemia en su guerra, sudaua en su batalla, huia de su exercito, peligraua en su tentacion, perseguido de los no honestos afectos! Aora la admiracion.

Es Iob tan desde las entrañas de su madre Santo, que le aplaudio de santificado en el vientre Clemente Alexandrino. Acreditale consiguientemen-

Clem. Alex. in Cate. in Iob. c. 1.

mente (en mi sentir) de confirmado en gracia. Acreditôle el mismo Dios de justo, y sin semejante en la tierra. Llego a mirarle yo en vn lecho de muladar, desnudo a los rigores del tiempo, solo, sembrado su cuerpo de podridas llagas, refregandolas con la aspera oláda de vna teja, y con tan muerto de hãbre, mas muerto de vida, tratandole los gusanos, como despues de muerto. Y alli, alli gime batallas, exercitos, milicia, tentaciones de menos pureza; y tiene que pelear; y aun le falta de vencer? Carne tan muerta tentaciones de viua? O batalla la mas dura de vn no honesto sentimiento, que no perdonas a vn Santo casi muerto! Y que ha menester lo santo, y casi muerto para vencer continente.

El que formado en pecados, nacio en ellos, viue sin temor de Dios, la regalada cama, lo abrigado con alnío, lo recatado en el menor daño de su cuerpo, lo delicado en el tratamiento de su persona, las todas ansias por la mejor vida, el aborrecimiento a la penitencia, y todas las atenciones a no querer disgusto; que ha de engendrar, sino vn monstruo de torpezas, vn portento de carnalidades, y vn basilisco de lasciuia.

4 El glorioso P. S. Agustin sobre este mismo lugar de Iob me aduirtio assi: Tetaciõ es (dize) toda nuestra vida. Ella misma nuestro mayor enemigo: *Cõtra eius suggestiones, tentationes; luctandũ.* Tenemos toda la vida que luchar contra las sugestiones y tentaciones. *S. Aug. Epis. 107*

Dotrina es llana, que la sugestion es inclinacion a pecar, pero toda esta mocion nace de adentro. Tentacion es mouimiento echadizo de afuera que prouoca al mal.

O Padre mio S. Francisco, caldeado en llamas de Serafin, Iob mejor llagado; el otro, como de mano del demonio, podrido hasta gusanos; vos, como de mano de Dios, mejorado en incorrupciõ de vuestro cuerpo (no se si llamarla inmortalidad; que vuestro cuerpo sanó y limpio, y casi latiendo la vida en los ojos claros, parece espera la buelta del alma; poco costosa serà vuestra resurrecion, q̃ aun no os ha de costar leuãtaros, pues os estais en pie tantos siglos ha sin arrimaros.) Ya me pareciades muerto al mundo, viuiendo. Ya vuestra virginal pureza me parecia tranquila. Mas ay! En essa carne sãtificada veo luchar espinas cõ espinas: puçaua la tentacion lasciua cõ las espinas de la sugestiõ vehemẽte el alma Salis al campo, y haziẽdo el de vuestra batalla a vnas broncas zarzas, como la guerra es contra vos mismo, a vos mismo derribais en tierra

animoso, vos a vos mismo rebolcais en las espinas, que os punzan, y en la propia sangre, que verteis. Y finalmente vos continente peleando ganais la dura batalla de vos mismo rebelde, hasta sujetar a Dios y a la razon, la sugestion y passiõ. Clara vitoria.

Mas parece me admiran segundas atenciones a vn raro ardid para vencer. Os miro desnudar para acostaros, si en cama de campo, entre sabanas del mismo ampo de la nieue, blandos colchones de su mullido algodon. Reuolcandoos en el lecho (que pudo embidiar Salomon tan menos continente) peregrino del blando marfil, estauades haziendo mũdos de nieue, en cada vna de las pellas, que formauan vuestras sagradas manos. O vozes nunca oidas! Deziades animãdoos. Ea fray Francisco, no ay sino trabajar, q̃ ya tienes muger y hijos. Esta pella mayor es tu muger, estas quatro menores son tus hijos y hijas. No ay sino mirar como los has de sustentar.

Padre mio de mis ojos, que estratagema es essa? A mi me dize vuestro Chronista, que padeciades en esse lance vna vehemente sugestion torpe, indigna aun de pẽsarse en vos. Que ensayo es esse? Ensayaisos para tener muger y hijos? que essos no son penſamientos ni ensayos de continente vencedor, sino de incontinente vencido.

S. Bona. 1. p. Cbr. lib. 1. c. 22.

Ay Dios, que vitoria, limpia como el ampo de la nieue! O ingenio raro de mi triunfãte Padre! Haze vna muger de nieue, y vnos hijos de yelo. O como luzen neuadas purezas! El sucio pensamiento, la torpe sugestion de muger y hijos, assi recibe peregrina transformacion en los virginales conceptos de mi limpissimo Padre, que formando dellos ideas de candor, forma para sus castos regalos muger y hijos de nieue. Aquellos primeros ardores de la sugestion elaronse en el frio marfil de su pureza: y errando sus intentos, queriendo ser esferas de fuego, dieron en globos o mundos de mundissima nieue. Anegô en aquellas informes estatuas de yelo los sucios ardientes espiritus de la tentacion. yvino a ser cada pella vna pyramide o estatua de su pureza triunfante. A costa de sudores del alma, con el antiperistasis de su limpio calor de entrambas porciones cogio en medio a los terrenos vapores de la sugestion, y formôlos en crecidos helados granizos. Ellos duros: que es dura la batalla de vn no honesto sentimiento: y candida y lucida la vitoria. Entrô la sugestion fuego, y salio yelo.

Assi salio mi Padre de las su-

sugestiones internas. Como de las tentaciones echadas de afuera? Rara batalla, y peregrina vitoria! Entrô el santissimo Padre en el Palacio del Emperador Federico. Quisieron con diabolico escandalo torpes palaciegos, hazer endemoniada experiencia de la honestissima pureza del santissimo Padre. Dispusieron que vna muger perdida solicitasse la perdicion del mas que Angel. Sintio el desafio la pureza que no permitio mancha, y cõ desusado valor tendiendo por el suelo los encendidos carbones, que tenia vn brasero: desnudandose el honestissimo varon de Dios, y echandose en la nunca deseada cama, desafiaua a aquel campo de fuego limpio los sucios ardores de quiẽ le quiso ofender en el candido pundonor de su pureza. Compungida la sucia harpia, salio con lagrimas de dolor y arrepentimiento, la que entrô con halagos y caricias. Son los tormentos del infierno, fuegos y nieues. Ay, que por no ofender suciamente a Dios, quiso mi Padre darse de su mano estos tormentos para huir los eternos! Dura es la batalla de vn deshonesto temor, o de vna torpeza solo temida, pues se vence a tormentos del infierno, executados en el mismo vencedor para serlo.

Floren. 1.p.Chron. lib. 1. c. 61.

5 Bien mostro Christo nuestro bien, que el lugar, que se sigue, es obscuro, y pide alta especulacion: pues dixo el mismo al concluir: *Non omnes capiunt. Qui potest capere, capiat.* No todos lo entienden: el que pudiere entenderlo, lo entienda. *Mat. 19 v. 10. 11 12.*

Hablaua de los trabajos de los casados, y de las causas justas del diuorcio en los delitos de adulterio. Salen los Apostoles a dezir: *Si ita est causa hominis cum vxore; non expedit nubere.* Si assi es indisoluble el nudo del matrimonio, no conuiene casarse Dize S. Geronimo, que dixeron esto: *Videntes graue vxorum iugum.* Viendo tan pesado el iugo de vna muger. *S. Hier. hic.*

Haze reparo S. Iuan Chrysostomo, que no respondio Christo derechamente assi cõuiene, o no, casarse. Solo dixo, No todos lo entienden. Y de aquí infiere el Santo, que consintio en que no conuiene: *Mais consensit quòd non expedit.* Pero de aqui nace bien graue dificultad. El matrimonio no començô en los primeros padres? No le dio Dios la muger de su mano a Adan? No les echô el las bendiciones nupciales, como primer Sacerdote? *Benedixitque illis Deus crescite, & multiplicamini.* No les ordenô, o mandô la multiplicacion de hijos? La naturaleza bien ordenada no pide su con- *S. Ioan. Chryso. hic in Cat. Genes. 1 ver. 28.*

ser-

seruicion a si? El mismo Christo no eleuô a Sacramento el matrimonio? No le adjudico gracia por sus meritos y Sangre, quando de su costado salieron los Sacramentos todos? Como pues dize con Sacramento, que no todos entienden, que conuiene mas no casarse? Entenderemoslo nosotros? Si, con ayuda de vezinos Padres.

S. Ambrosio en el libro 1. de la vocacion de los Gentiles, a estos mismos se lo dà a entender en pocas palabras: *Dominus in Euangelio secundùm Matthæum hæc de continentiæ dono insinuasse narratur.* En el Euangelio de S. Mateo se cuenta, q̃ en estas palabras insinuô Christo el don y fruto de la continencia. No podemos negar, que el matrimonio es bueno, honorable, y santo Ni nos pueden negar, que la continẽcia es mas buena, mas honorable, y mas santa. Pues con esso se entiende, porque no conuiene casarse; porque por vna cosa buena, se pierde otra mejor. Y no conuiene a los deseos de lo mejor, tomar lo menos bueno.

S. Amb. lib. 1. de Voca. Genti. c. 9.

Yo quiero dezir mi dicho. Los continentes son los que en las duras lides dela honestidad pelean por ella, y triunfan victoriosos. Los casados danse a honrado y licito partido a los deleites. Casi son vencidos: rendidos honrados son. Flaqueza es: por tal la confiessan. La misma cobardia protestan, cõ dezir, que se casan por huir el peligro. Acude muy de oro aqui Chrysostomo: *Nemo vinceret, si omnes periculum timerent.* Ninguno venciera, si todos fuetan cobardes, y temieran el peligro. Ea pues ya, no sean vencidos de los deleites inhonestamente los casados; huyan cobardes dela pelea para saluar sus almas con la misma fuga. Honestamente se rindan sin peligro, y sin infamia, que se dan con honestas condiciones. Pero los animosos cõtinentes nunca huyan la cara al enemigo, salgan animosos a la batalla, a vencer, o morir, antes que ser vẽcidos, y el mas animoso presente la batalla al enemigo o en vn campo de nieue, o de fuego, o entre vnas zarzas: que todos son lugar a la vitoria de vn enemigo tan feo; en quien haze el santo matrimonio aquel milagro de hazer hermoso y honesto, lo que sin la buena gracia del matrimonio fuera feo y deshonesto.

S. Ioan. Chrys. vbi sup.

Aduertidos en el peligro ageno nos quiso el Espiritu Santo (que es gran prudencia escarmentar en la cabeça agena.) Dixo a nuestra enseñança: poniendo el indice a apuntar daños. *Vinum & mulieres apostatare faciunt sapientes.* El vino y las mugeres hazen apostatar

6

Eccli. 19 vers. 2.

tar a los Sabios. A la margen deste lugar está apuntado el lugar del capitulo 19. del Genesis, donde se cuenta, que el vino y dos hijas hizieron incontinente a Lot su padre: *Dederant itaque patri suo bibere vinum, & ingressa est maior, &c.* Y Lyra puso este mismo exemplo. *Lot, qui filias fornicauit.*

Gen. 19. ver. 33.

Pero a mi me haze dificultad, como este delito de Lot por el vino y sus hijas, fue apostasia. Que el vino è incontinẽcia de Salomon fuesse apostasia, hallolo claro; porque las Moabitas y Amonitas, en quiẽ empleò incontinente inhonesto amor, le hizierõ idolatrar, y ofrecer incienso a Astarte, y a Moloc: *Depravatum cor eius per mulieres, vt sequeretur deos alienos.* Esta bien se conoce apostasia. Pero como la apostasia se halla en el infando hecho de Lot y de sus hijas? Bien; Si atẽtos notamos, que las dos hijas de aquella incontinencia parieron dos hijos, la mayor a Moab, la menor a Amon. Y Moab y Amon fueron cabeças de la apostata idolatria. Fueron pues el vino, y la incontinencia de las dos hijas origen de la apostasia idolatra de los hombres, aun Sabios, que a Salomon llego la infecion destas mismas, pues Moabitas y Amonitas le peruirtieron.

3. Reg. 11. v. 4.

7 Con este auiso del Espiritu Santo, de que el vino y mugeres hazen tantos males, todos ellos de la milicia de la incontinencia, guerreros contra toda honestidad; me llego a oir la exhortacion de S. Gaudencio hecha a los Neofitos, o recien conuertidos en orden a viuir continentemente: *Cauete solum, vt qui ter non derelinquas fidem; vt a fornicatoribus fugias, & fidelis efficiatis.* Guardate, que hecho ya fiel, no apostrates y dexes la fe. Cuida de huir toda torpeza. Pelea en la batalla dura. Y si quieres saber, como te guardaras libre, oye: *Hoc autem cauendo ita demum poteritis, si ebrietatem deuitetis, & conuiuia inhonesta, vbi turpium faminarum colubrini gestus concupiscentiam mouent illicitam.* Huid de la embriaguez, y banquetes lasciuos: y abominad los gestos de culebras de las torpes mugeres, que solicitan mil ilicitos deseos.

¡Cauete S. Gaud. Serm. 8. to. 2. Bi. PP.

No es peregrino lenguaje llamar a la hermosura torpe: *Fœminarum colubrini gestus?* Gesto, o cara de culebra? No puedo dexar aqui a S. Zenon, sino vsurparle a pedaços. Llorana el Santo de pena, lo que algun vano reira de gracia. En vn Sermon de Continencia discurrio por la falta della en todos estados. Hagamos de vna donzella liuiana sus primeras palabras. Dizela: Hazes alcahuetes de tu honestidad todos

los

los aderezos de tu profanidad: que dexados de contar por menudo en tu historia, y conocidos por mayor en tu delito:

S. Zeno. Veron. Serm. de scribere p titorem. Contin. to. 2. Bi. PP. *Ab speculo oracula inquiris, quàm commodè po'sis circumferibere p titorem.* Pides a tu espejo oraculos, de si vas bueno para obligar con comodidad a quien te pida. Ha perdistete ya: *Quidquid feceris, virgo iam non eris. Vnum tamen scio, quia nihil differat à prodigio, quisquis alterius causa & formam mutat, & mores.* Tengan tus deseos qualquier fin: ya tu perdiste con los incontinentes deseos el decoro y honor virginal. Esto solo se yo, q̃ nada dista de prodigio, quien por amor de otro muda la cara y las costumbres. Ay. Es por ventura la cara de vna donzella moça libre, prodigio, pero: *Colubr nus gestus?* Gesto y semblante de culebra, que sale a pelear con los hombres: a cõquistar con su veneno sucio las mas honestas purezas. Aora en

Eccl. 21 v. 2, tiendo al Espiritu Santo: *Quasi a facie colubri fuge peccata.* Huye de los pecados, como de la cara de la culebra, que la cara de vna culebra donzella: *Colubrinas gestus*, a pecar te desafia en la guerra de la incontinencia.

Con mas empacho llega el santo Obispo a sentir semejantes delitos en las mugeres ancianas y viejas: *Puduit me dice-*

S. Zeno. 1. pr. *re in populo graui: anus sæpe videri vouas ruptas: quarum plerèque plures sint nuptiæ, quàm natales: quæ non roganter vt nubant, sed vt dormiant: inuitantur propriores sepulchro, quàm thalamo.* Auerguençome de dezirlo en pueblo graue Ay vnas viejas, que muchas vezes parecen recien casadas: que tienen acuestas mas matrimonios, que años: que ya no estan para que las rueguen que se casen, sino para que duermã: mas las conuidan para el sepulcro, a quien estan mas cercanas, q̃ al talamo de las bodas, de quiẽ ellas deuen estar tan lexos en el afecto, como en la edad. Es por ventura la tal y las tales: *Gestus colubrini*, mas culebras que arrastran blandas las ciuas, que Christianas continentes? *Gestus colubrini.* Y con razon.

1. Tim. 5 v. 3. 6 Llega el Santo a las viudas, muy a lo de S. Pablo: *Viduas honora*, honra con veneracion a las viudas. Assi lo començô Zenon, llamando: *Viduitatis sudorem glorioſum.* Los sudores y trabajos que padece vna viuda en las batallas victoriosas de la continencia, son sudores glorioſos. Tiene razon. Pero como S. Pablo mandô honrar las viudas añadiendo: *Quæ vere viduæ sunt* Que son verdaderas viudas: Declara, q̃ ay tambien viudas falsas. Son-lo las viudas muertas por demasiado viuas: *Nam quæ in de-*

li-

licijs est, viuens mortua est. Là que se dà a los deleites del mũ-
Interli. do (assi la Interlineal) viue de
Lyra. muerta, muere de viua Los regalos la hazen deshonesta incontinente: o porque las tiene, o porque los recibe. O infelizes (llora S. Zenon.) *Quæ dedecus suum sacrilegio dotantes, membra Christi dæmoniorum seruis addicunt.* Peregrino dezir Ay viudas, que dotan a su deshonor, è infamia, en vn sacrilegio, y deuien lo ser todas de Christo, todas se adjudican a vnos esclauos del demonio. Y ellas tan del demonio, que concluye el Santo: *Nec enim conabitur in ditionem redigere suam, quæ esse eius ambiuit ancilla.* No ha menester ganar cõ fuerça el diablo, a la que ambiciosa quiso ser su esclaua.

Duelenme aquellas palabras: *Dedecus suum sacrilegio dotantes.* Ay viudas, que dan en dote a su deshonor, porque se case con ellas, vn sacrilegio? Que es esto? Ay dolor! Ay algunas incontinentes por la Iglesia: que con vn amancebamiento sacrilego, lleno de confusion, parece que honran y enriquecen su infamia.

Yo juro sobre todo Sacramento: que sè con toda certidumbre, que vna sucia torpe, con dote de sacrilegio, quiso o por bienes gananciales, o por infando contrato de asegura-
cion, compeler (y compelio) a persona de su correspondencia, que sobre vna ara consagrada jurasse de serle fiel a la sacrilega infamia, sin nueuo admitir a su aficion. Y el juro tan blasfemo, haziendo a Dios testigo de su fidelidad horrenda, como ella endemoniada pidio por con licion tan abominable injuria a la bondad soberana Aqui si: *Gestus colubrini.* Gesto y hecho de culebra, que solicitõ la mayor ruina en el infelize Adan nueuo, que por no entristecer a nueua Eua, no temio tan abominable hecho. Assi cayeron incõtinentes dos tan obligados a bien pelear.

Mortal achaque trae consi 8
go el sucio espiritu de incontinencia. Trataua el diuino Bernardo, quantos buenos casados en su continencia matrimonial se saluaràn. Seran muy muchos, los que del talamo inmaculado iran a la gloria. De los continentes libres dixo: *Rara in terris continentia; neq; pro tantillo quæstu ad terras plenitudo illa semetipsam exinaniuit.* Rara es en las tierras la continencia (en todas tierras es rara.) No baxõ aquella grandeza soberana a apocarse a si misma humanandose, para tan poquilla ganancia, como la de los continentes. Han de ir muchos casados. *S. Bern. Ser. 66. in Cant.*

Como poquillos continen-
tes?

tes? O peligro grande en las batallas duras de la continencia, donde tantos salen, o heridos, o muertos? Porque? Ello se dize; porque no buscan remedio a sus heridas, o a su muerte. Atencion a vnas graues quexas de Dios.

Ierem. 8 v.22. Dize por su Profeta: *Numquid resina non est in Galaad? Aut medicus non est ibi? Quare igitur non est obducta cicatrix filiæ populi mei?* Por ventura no ay resina, o trementina (esta es su propiedad y mas al intento) en Galaad? (Alli se cria mucha.) O falta medico? No. Pues como no ha sanado la herida de la hija de mi pueblo? Haze como que responde Lyra: *Nolebat.* Porque no queria. Que quien tiene medico y medecina, todo a proposito; y la salud de la herida en manos de la trementina y Cirujano, y no sana, no queda mas de porque no quiere.

Lyra.

Burgen. in Additi. hic. El Burgense dize, que en vez de *resina*, esta en el Hebreo, *Tyriaca* (*Theriaca* es su nombre.) Atriaca, que es medicina contra veneno y toxico, y que es mas propia significacion para la letra. Perdone, que se engaña en lo del proposito a la metafora: que pues habla de curar heridas, mas a proposito es la trementina, que la atriaca. Y esta no se cria en Galaad, que es medicina compuesta de muchos ingredientes. El espiritu el mismo es.

Pero que medicina espiritual quiere significar aqui el Espiritu Santo, y contra que achaque de culpa? Dixo Lyra de Rabi Salomon: *Intelligitur Sapientia, & per medicum sapiens, qui curat vulnera peccatorum.* La sabiduria es la medicina, el Medico el Sabio; que vn docto sabe con su sabiduria curar llagas de pecados. Y muchos se estan con ellas, y se cãceran y pudren, porque llama y busca de proposito el herido vn Cirujano zote, idiota, vn Confesor ignorante, que le cure sobrefalso, y antes le encamine a la muerte eterna, que a la salud de su alma. El docto, como tal sabe curar. *Rabb. Salom. Lyra.*

Buena esta la Interlineal cõ dezir, que esta resina, o tremẽtina es: *Medicina pœnitentiæ. Medicus Sacerdos.* La medicina de la penitencia. Y quadra, que la trementina es *gutta aromatica*, dize Lyra, vnas gotas aromaticas, que llora el abeto. Y vnas lagrimas en los ojos de vn penitente, destiladas del coraçon. Son la mas aromatica medicina para sus llagas, y vn Sacerdote para Medico o Cirujano. *Interli.* *Lyra.*

Tras esta buena dotrina resuelue a nuestro intento a todo espiritu el antiguo Baquiario contemporaneo de S. Agustin. El Medio o Cirujano, es Christo, q̃ sin su gracia y auxilio nada se puede curar. Bien lo confes- *Bachiar. Epist. ad Ianuar. to. 3. Bibl. PP.*

fessò Salomon. *Sciui, quoniam aliter non possem esse cõtinens, nisi Deus det.* Sè, que el ser cõ-
Sapi. 8. v. 21. tinentes, es dõ de Dios: *Resina autem quid est nisi continentiæ virtus, quæ dissoluta coniugit, & scissa conglutinat?* Que otra virtud significa la resina, sino a la continencia, cuyo oficio es sanar las disoluciones, y recoger y vnir lo desgarrado de la vida? Pues ya pelee el soldado Christiano en las duras batallas de los sentimientos no honestos. Ay Dios! quiẽ sale dellos sin alguna herida, siquiera de temor o escrupulo, si se rindio, si cõsintio, o sino resistio como deuia? La trementina està en la misma continencia, q̃lla cõ sus afectos resana los daños, q̃ si vn cõtrario siempre se cura cõ otro, a chaques de incõtinẽcia, cõ continencia se hã de curar.

DISCVRSO III.

Bien pelea, y mejor vence continente honestidad, con las fuerças y socorro deste soberano Pan.

9 O Diuino Sacramento, ya es tiempo de boluer a vos toda la materia. Despues que en lo natural leo, que la buena
Ambr. Calep. ver. Resina. resina es de Iudea (de donde vos fuistes natural:) la mas aprouada la del terebinto (vos os preciais, o sabiduria eterna,
Eccli. 24 ver. 22. de ser como el: *Ego quasi terebinthus:*) Desta la mejor la blanca. En mirandoos en essa blancura de luz, en essa lucida nieue, luego me parecio, que la resina, (o la atriaca) de Galaad, fruto del terebinto, era, sin duda la limpissima continencia, que de vos, o arbol de vida, coge el alma, como fruto Sacramental. Bien se diga, que baxa la resina del monte, que este es el Pan que baxa del cielo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Tanto monta. Ybien esta resina candida se equiuoque con Atriaca: que sin duda lo es este Pan de los cielos contra los venenos y toxicos de la desonestidad.

Fieles mios, que comun 10
obrar es de los mal recatados en la pureza honesta el buscar obscuridades, que encubran sus maldades! Y que comun es q̃ vistos, se les cubra el rostro de la verguença de su desverguença! Porque ay tantas tinieblas, que ayudan al mal obrar, y aun solicitan la misma caida, y se sigue el empacho de que la vieron? Claro es, que todo nace de que huimos como a esconderos de Dios. Pero toda libertad del peligro, y del auergonzarse està en lo que dixo Dauid: *Accedite ad eum,* Psa. 33. ver. 6.
& illuminamini; & facies vestræ non confundentur. Llegaos a Dios, que es luz, y el os alumbrarà. Y a la luz, y a Dios, y alumbrados, yo os aseguro, que compongais no solo las

obras, pero aun los aſectos: que a la luz, y a viſta de perſona graue, nadie ſe deſvergonçô, para no tener de que auergonçarſe, y llenar ſu roſtro de confuſsion. Quien pienſa conſeguir luz, libertad de la batalla, no confuſsion en ſu cara, ſino ſe llega a eſte diuino Sacramento? Del ſe coge, ſagrado terebinto arbol de vida, la reſina de la continencia, que o preſerua del mal antes que vēga, o cura las heridas deſpues de hechas. Atencion a lo que quiero dezir.

11 Confeſsô ſin auergonçarſe S Pablo, que eſtaua (aun confirmado en gracia) en la batalla de la continencia: *Datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ.* Y deſpues de auerviſto la gloria, aprecia S. Gaudencio que padecieſſe tan viuas tentaciones. Y S. Macario. Ni ſe para que ſe pienſa, que eſte eſtimulo de carne, que dize Pablo, fue dolor de hijada, ni mal de cabeça, ni otro achaque corporal, ſino como ſuena, como dize Lyra: *Stimulus carnis dicitur tentatio peccati carnalis.*

2. Cori. 12. v. 7. S. Gaud. in Præfat. 9. S. Mac. hom. 7. Lyra.

Pues oidle gemir en la anguſtia: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Deſdichado hombre yo, quien me librará deſte cuerpo, que me amaga con la muerte? Que ſentis? *Video aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati, quæ eſt in membris meis.* Veo otra ley y violencia en mi cuerpo, que pelea con la ley de mi alma: y veo que me llega ya, ya a cautiuar la ley del pecado, que eſtimula mi cuerpo. Eſte me arraſtra a la incontinencia, mi alma pelea por ſu pureza. Infeliz yo Quien me librará? Hallô remedio: *Gratia Dei per Ieſum Chriſtum.* La gracia de Dios por Ieſu Chriſto nueſtro Señor comunicada.

Rom. 7. v. 23 24 25.

Aqui mi Pablo, con vos. Librais en tanta anguſtia, en las duras batallas de la incontinencia, vueſtra libertad en la gracia de Dios. Eſtoy llano en eſſa verdad, de que ſin ſu gracia nada podemos. Pero ſupueſto, que eſſa gracia la eſperais recibir por Ieſu Chriſto Señor nueſtro; donde, o como Ieſu Chriſto Señor nueſtro os la ha de comunicar? Donde, ſino en eſte Auguſtiſsimo Sacramento? Por èl auia de recibir la gracia de la continencia, para aſegurar la vitoria contra el eſtimulo de la inmundicia. Hago mio para prouar mi reſolucion al gran Padre S. Cyrilo Ieroſolimitano, que dixo aſsi: *Carnis inſtrumento contra nos diabolus vſus eſt: & hoc cognoſcens Paulus dicebat, video aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, &c. Quibus armis diabolus nos im-*

S. Cyri. Ieroſoli. Catech. 12.

impugnabat, per eadem saluati sumus. Assumpsit simile nobis Corpus, vt deficienti maiorem conferret gratiam, & vt peccatrix humanitas, Dei fieret particeps. Vsa el demonio del instrumento de nuestro cuerpo contra nosotros Sentialo en si Pablo, y gemia. Ay de mi. Esperaua la vitoria por Christo. Bien la traçô. Con las armas con que el demonio nos haze la guerra, con essas nos saluamos vitoriosos De nuestro cuerpo se vale el demonio. Christo bien nuestro le socorre con su cuerpo sacrosanto Con dar su cuerpo, dà la mayor y mas robusta gracia al que ya desfallece en la batalla. La pecadora humanidad, y su cuerpo debil, labil, hazese participante de Dios, recibiendo su Cuerpo en este Sacramento diuino. Y con robusta deificacion deste tan dulce manjar, asegura la vitoria, que temia. En su cuerpo peligra, y aun es vencido el hombre cautiuo. Pero en el Cuerpo de Christo halla la vitoria y libertad.

Aqui luego entra la exclamacion del Obispo Brigiense Adelmano, en la Epistola q̃ escribiô a su amigo Berengario, en que le habla de la verdad y frutos de la sagrada Eucaristia: Dize: *O caro, carnalibus phantasijs, magis quàm vino, ebria! Quo vsque ab his tam infeliciter ludificaberis? Expergiscere ergo, & clama. Infelix ego homo; quis me liberabit de corpore mortis huius? Et respondebit tibi Apostolica consolatio. Gratia Dei per Iesum Christum.* O cuerpo mio, mas embriagado con las carnales fantasias, q̃ cõvino; hasta quãdo infelizmẽte padecerâs estas ilusiones? Despierta pues, clama, gime, suspira Desdichado yo, quiẽ me librarâ de la muerte, que me amaga en el vicio? Presto te responderâ la misma consolaciõ del Apostol. La gracia de Dios, pero por Iesu Christo. Tu cuerpo te haze el daño, el Cuerpo de Christo darâ el remedio. Hizo armas Cuerpo a cuerpo. El suyo nos defiende en la batalla, y nos asegura la vitoria. Esse fue el ingenio diuino: *Quibus armis diabolus nos impugnabat, per eadem saluati sumus.* Con las armas con que el demonio nos combate, con essas mismas nos asegura. Del Cuerpo, si nuestro se armô el demonio. De Cuerpo, si el suyo nos arma Dios, y asegura la vitoria.

Adelm. Epist. ad Berẽgar. to. 3. Bibl. PP.

Que dulce nos assiste S. Bernardo. Parece oia a la diuina Sabiduria, que a mesa puesta dezia: *Venite, comedite Panem meum.* Venid, venid, comed de mi Pan. *Prouer. 9. v. 5.* 12

Pues, o Sabiduria eterna, q̃ necessidad veis en los hombres, que assi los conuidais cõ el Pan que baxô del cielo? Aqui Bernardo: *Qui ergo pascit sapientem,* *S. Bern. Serm. de verb. Sapient.*

uerant in continentia, assultus sentiunt luxuriæ: Sed apud Sapientiam fortitudinem inueniũt resistendi. Per hoc enim quod eis sapit Deus, & gustare quandoq; meretur, quàm dulcis est Dñs, illã infeliciſsimã & fætidisimã dulcedinem luxuriæ respuunt, &c. Los que perseueran en la continencia sienten los assaltos de la incontinencia: pero socorrelos la Sabiduria con fortaleza para rebatir el assalto. En llegando a saberles Dios bien, y a gustar alguna vez, quan dulce es el Señor, luego dan con desprecio del muro abaxo del alma con la infeliciſsima, y hediondisima dulçura y gusto de la torpeza carnal. De donde la fortaleza y dulçura para vencer? De comer este Pan, que baxô del cielo. Este Sacramento Diuino con tuerte dulçura asegura las vitorias de la continencia cõtra la flaca amarga lasciuia.

Tiene aqui su natiuo lugar la atencion del grande Alexãdrino S. Cyrilo. Mirô con vigilante espiritu al antiguo Pan del cielo, Manà que baxô de alla. No se espantô de los asombros de los Hebreos, que cõ la admiracion le dieron el nombre, quando dixeron: *Manhu?* Pero reparô el Santo en a que se parecia el Manà: *Erat quasi semen coriandri album.* Era blanco, y como semilla, o granos de culantro.

Exod. 16 v. 15. 31.

Aqui el cuidado. Porque el Manà, imagen del nuestro Diuino Pan, que baxa del cielo se parece al culantro? (Leido a S. Isidoro de contrario parecer, le dexo por aora.) Respõda S. Cyrilo: *In omnem terram intellectualis Mannæ gratia fusa est: quæ Coriandro comparatur; passionum ardores frigiditate sua extinguens; frigidissima enim dicitur esse vis Coriandri.* El Manà mero corporal fue regalo de vn pueblo solo. La gracia y sustento del Manà intelectual derramose copioso por toda la tierra. Oq̃ biẽ està apodado al culãtro! Este a lo natural es de frigidisima virtud. Con el se quiso significar, q̃ este Manà sacrosanto tiene (entre otros efectos y frutos) el extinguir y apagar los ardores de las humanas o brutas passiones. Bien yela (con ser fuego para amor diuino) el amor y ardores menos limpios: con que forma puros continentes. Es la continencia fruto de sũ trialdad de nieue pura. Aun nos dio Plinio la naturalidad, que dixo: *Vis magna ad refrigerandos ardores.*

S. Isidor. lib. 17. Etymol. cap. 11. S. Cyril. Alex. li. 3. in Ioa. c. 34.

Plin. li. 20 c. 20.

Alleguemonos a Dios, aqui, aqui. De aqui nuestro bien. Bien lo confessaua Agustino: *Charitas Deus meus, accende me. Continentiam iubes. Da quod iubes, & iube quod vis*: Amor Dios mio, encended mi coraçon,

S. Aug. lib. 10. Conf. c. 29. & 30.

Ma-

Mandaisme que sea continente. Dadme lo que me mandais, y mandadme lo que quisieredes. Y pues? *Et quem amedisti, factum est & antequam dispensator Sacramenti tui fiat.* Y porque me distes lo que me mandais, se hizo lo que vos quereis. Y se hizo antes que yo fuesse ministro de vuestro Sacramento sacrosanto. Ay! Mucho dezir. Señor, para ser yo Sacerdote vuestro, y administrar vuestro Sacramento deuidamente, me distes la virtud de la continencia: que vn Sacerdote incontinente es indignissimo para dispensar vuestro purissimo Cuerpo, para tomar en las manos este candialissimo Pan, que baxô del cielo. Manos de cielo, pureza de estrella, luzes de Sol, os auian de tocar. Antes de Sacerdote, me distes para Sacerdote la continencia, que me mandais. Y si me preguntan quando me la distes? Digo yo, que quando os recibi comulgando. Fruto de recibiros fue la continencia; y con vos mismo me dispusistes para vos mi fino. Distesme la pureza recibiendoos, para administraros con pureza, y pureza de continencia.

13 Que tiernamente deuoto arguyô el Venerable Arnoldo Carnotense. Vio a Christo en la Cruz encomendar a san Iuan a su querida Madre, el vno al otro alternadamente: *Mulier, ecce filius tuus: Ecce mater tua.* Vio encomendar pureza a pureza, santidad a santidad, y dixo: *Tradit exemplum, quod ad conuersanda quæ sancta sunt, debeat eligi sanctitudo: nec Sacramentorum arcana impuris sunt exponenda conspectibus; nec possit digne sacris ministrare mysterijs, nisi qui in schola steduerit continentiæ conuersari. Omninò huic formæ contrarium est, vt contrectet in corrupta corruptus, & purificatorijs manuum apponat impurus.* Dionos Christo exemplo y forma en su Madre y Iuan, que para tratar y conuersar las cosas santas, se ha de eligir santidad. Los misterios Sacramentales a los ojos impuros no se han de dar a ver. No puede dignamente ministrar, sino el que estudiare mucho, y cursare en la escuela de la continencia. De todo en todo es contrario al exemplar, que en su Madre y Iuan nos pone para si Christo; que vn ministro corrompido trate el incorruptible cuerpo del Señor, y que vn impuro y sucio trate con sus manos el Sacramento, que dà limpieza. Fruto suyo es la continencia misma, y essa misma es menester para bien tratarle.

Ioan. 19. v. 26 27

Arnold. de 7. verb. ad mulier. ecce fil. tu.

Sufren anchuras las consideraciones morales en la sagrada Escritura: que sin perjuizio de la literal verdad, se aprehende vtilmente la dotrina.

Asegurô Dios a Gedeon la batalla contra los carnales Madianitas: que con lasciuos engaños de sus mugeres peruirtieron y hizieron pecar a los Israelitas: como se vè en el capitulo 31. de los Numeros y alli el Abulense; que por esso alli enojado Moysen mandô matar las mugeres: *Cur fœminas reseruastis? Nonne istæ sunt, quæ deceperũt filios Israel, &c. Ingalate.* Contra esta gente lasciua, que con sus tentaciones peruirtio al pueblo de Dios, y a sus amigos, va Gedeon. Pero es de reparar, que yendo con solo Fara su criado a espiar al enemigo, que estaua como exercito de langostas tendido en el campo; oyô que vn soldado dezia a otro su camarada: *Vidi somnium: & videbatur mihi quasi subcinericius panis in castra Madiam descenderet: cumq; peruenisset ad tabernaculũ percussit illud, atque subuertit, & terræ funditus coæquauit.* Yo vi vn sueño. Y en sueños vi, y me parecia, que baxaua como del cielo a los reales de Madian vn pan subcinerico; y que llegando a todas las tiendas de los reales (a todas se ha de entender con el Abulense) hirio quantos estaua en ellas y ellos, y todo lo echo por tierra conquistado. Asombrado del sueño el compañero, dixo medroso, y buen profeta: *Non est hoc aliud nisi gladius Gedeonis.* No es esse pan otra cosa, sino la espada de Gedeon. Esta es la letra, q̃ ya esta dando la dotrina.

Abul. q. 4. in c. 31 Num. v. 15. 16. 17

Iud. 6. 7. v. 13. 14

Abul. q. 16.

Dize el Abulense, que este sueño, y este pan se parecen al sueño y piedra, que del monte vio Nabuco desgaxar sin manos: *Sic enim dicitur in Somnio Nabuchodonosor, quod lapis excisus de monte sine manibus.* La piedra es notorio, q̃ fue Christo, luego tambien le significô el Pan, que baxô sobre Madian a destruirle. Ruperto dixo tãbien que Gedeon fue vn retratô de Christo: *Hunc Redemptorem nostrum, non solum opere, sed etiam nomine prophetauit. Gedeon namque interpretatur circuiens in vtero.* Representô Gedeon a Christo no solo en la obra, *ad prælium veniens*, en esta conquista y batalla; sino tambien en el nombre, que Gedeõ quiere dezir, el que està rodeãdo el vientre; y Christo vino assi al vientre virginal de Maria: *Per dispensationis gratiam intra vterum virginis venit.*

Ruper. lib. 1. in Iudi. c. 11.

Es aora el reparo. Contra carnales Madianitas, que con incontinente solicitud peruirtieron a los Israelitas, se dà la batalla. Pregunto, porque se sueña la verdad, de que vn Pan los conquista, los postra, y es oca-

ocasion de la vitoria? Y si es Pan, como tan presto parece cuchillo y espada de Gedeon? Si se vè baxar el Pan, como del cielo; porque se apellida de Gedeon, y no de Dios? Tãto monta para el Sacramento de nuestro Sacramento Augustissimo. Los carnales incontinentes afectos de Madianitas: las tiendas y reales, donde se cometian las mismas maldades, todo lo conquista aquel Pan, que baxô del cielo. El mejor Gedeon Christo este Pã tiene por espada. Con el conquista y mata afectos lasciuos, tentaciones Madianitas, inhonestos sentimientos: que son fruto y vitorias deste dulce manjar, los de la continencia purissima. Peleemos con este Pan espada contra nuestros enemigos: que dulce vitoria es la que se alcança comiendo; y comiendo la dulçura de Dios. Para nosotros Pan del cielo. Para los enemigos espada.

Y si me preguntas, porque este Pan espada baxô en defensa de los soldados Israelitas contra exercitos de lasciuos? Respondote de dos maneras. En general, porque todos en este mundo somos soldados Israelitas, pueblo de Dios. Y como la vida de todo hombre es batalla sobre la tierra: todo hombre està en el campo de la tentacion y peligro: y todo hombre soldado necessita deste Pan cuchillo para vencer las tentaciones, y viuir en ilibada continencia.

En particular respondo mas como a la letra: que por esso aparecio este Pan cuchillo entre los reales y tiendas de soldados, quando los nuestros estauan a vista del enemigo; porque los soldados libres en el viuir, suelen ser menos honestos en el obrar. Y a ellos en particular para vencer Madianitas y torpezas se les enseña, que este Pan espada es quien los ha de librar de sus viciosas incontinencias. No le ocurrio al Sacerdote Abimelec al pedirle Dauid los panes santos para si y sus soldados, otro vicio que lo estoruasse mas propio de soldados, que el de la incontinencia: *si mandi sunt pueri, maximè à mulieribus*. Si el soldado quiere soldar sus quiebras, y ganar mas glorioſas vitorias, coma deste pan, mas dulce mochila: y armese desta espada: que yo le aseguro. 1. Reg. 21. v. 4.

Hablenos a todos, como a soldados, el dulce Bernardo, animoso Capitan de purezas, que nos haze este razonamiento militar: *Quotquot igitur in ipsius arma iurati sumus, & eius militiæ dedimus nomina, triplici nobis opus esse nouerimus apparatu ad custodiam castri huius, munitione videlicet,* S. Bern. Ser. 3. in dedic. Eccles. 15

& armis, & alimentis. Quantos hemos jurado confederados en las armas de Dios, y quantos hemos dado nuestros nombres para alistarnos debaxo de sus vanderas, sepamos, que tenemos necesidad para la guarda deste fuerte, o plaça de armas de la Iglesia, y de nuestra alma, de tres cosas que pertenecen al aparato, o apercibimiento militar. Hemos menester vn fuerte, en que guardarnos; armas defensiuas, y diuinamente ofensiuas: y prouision de bastimento, o pan. El fuerte nos le dio diuino: *Isai. 26. ver. 1. Vrbs fortitudinis nostræ Sion; Saluator ponetur in ea murus & antemurale.* Es la Sion de nuestra alma ciudad de nuestra fortaleza. Alli nos retiramos a guardar. Pero en ella se pone el Saluador por muralla, y barua cana. Como haze este oficio? *Murus continentia; antemurale patientia est.* Es el muro continencia, el antemuro la paciencia. Buen muro el de continencia, que ni tiene abierta vna ventana de vn ojo, ni vna tronera de vn sentido, porque no entre por alli la muerte. Buen muro el de la continencia, que mientras el enemigo tira a batirla, recibe los golpes el contramuro de la paciencia, que hasta que caiga la paciencia, no puede caerla continencia. Nuestras armas son la oracion. Con ella peleô Moysen hasta vencer. Pero todo perece, si el enemigo nos coge por hambre. O quantas castidades perecieron della! *Nec fame quidem vrgeri possumus, vt hostibus castrum tradere compellamur.* No, no nos obligará el enemigo a entregar el fuerte, por apretados de hambre. Porque? *Habemus super omnia de cœlo Panem viuum, Corpus Domini Saluatoris.* Tenemos sobre todas las cosas el Pan viuo, que baxô del cielo, el Cuerpo de nuestro Saluador y Señor. Ea pues ya confortados con diuino bastimento, defendamos el muro de la continencia. Peleemos animosamente en la dura batalla del no honesto sentir, que dulce es la vitoria ganadó con comer el dulce Pan de la gloria.

DISCVRSO IV.

Son sabrosos a Dios los frutos temprano. Da assi el de la continencia este Pan de toda virtud.

COn aprouada atencion hizo Quintiliano excepcion a los ingenios, de no buena fruta madura temprano: *Illud ingeniorum velut præcox* 16

cox genus non temere vnquam perueniet ad frugem. Ingenios, que maduran tempranos, no se logran en llegar a la mejor sazon. Y de verdad estos se parecen a la fruta golosa, que madurandola con artificio, se estima y gasta cara: y es la de menor sazon, que la que se madura de espacio, y viene tarde. Solo Marcial quiso estima de temprano en su patria Calatayud, y luego de mejor maduro trasplãtado:

Martia. lib. 13. *Vilia matern's fueramus præcoqua ramis.*
Nunc in adoptiuis perfica cara sumus.

Fuimos fruta madura temprana y barata en los ramos de la patria. Ya empero en la patria adoptiua so nos priscos, que valen mas caros.

En la region, o vera de las frutas de la virtud, mucho se estima la temprana y de sazon. Aun Dios la desea. Yo lo celebrarè, en plantando la consideracion junto a este arbol de vida, que dà los doze frutos. Soberano Sacramento, en vos mismo considero, que este fruto de la continencia, de que vamos filosofando, suele ser tan temprano, que el alma, que os goza en sola esperança, entre el mismo esperamos, que parece flor (que es la flor esperança del fruto de todo arbol) ya goza el fruto de la continencia. Sola la esperança bien ordenada de auer os de comer, o Pan, que baxastes del cielo, ya haze las almas continentes. Veis, como es temprano el fruto, pues se coge sazonado entre la misma flor de la esperança de gozaros? Voy pues a prouar con aficion, como os son sabrosos a vos los frutos tempranos. De aqui para mi, quan sabroso deua ser coger temprano el fruto de la continencia solo con esperar comer vuestro Pã a vuestra mesa. Que serà despues de comido? Atendedme a lo primero, hasta que vengamos a lo segundo?

17 Harta tiene de extraordinario, que ponderar el lugar siguiente. Asiento de antemano lo que dize la Glossa: *Sunt qui hæc omnia legunt in persona Saluatoris conquerentis.* Ay Autores, que leen las palabras siguientes en persona del Saluador, que assi se quexa por Miqueas: *Væ mihi, quia factus sum, sicut qui colligit in autumno racemos vindemiæ. Non est botrus ad comedendum: præcoquas ficus desiderauit anima mea.* Ay de mi, que con ser yo dueño de mi viña, que la plantè yo, y beneficiè, quando vine a la vendimia, la halle como viña vendimiada. Sucediome, como al q̃ passado el Otubre de la vendimia, despues della (*Post vindemias*, glossa la Interlineal) en Noviembre entra a buscar razimos. No ay

Glossa. Ordin.

Micha. 7. v. 1.

Interli.

vn grano para comer. Vn antojo grande le ha dado a mi alma de comer vnos higos tempranos.

Cierto, Señor, que a la letra letra sois estraño; por despues de vendimias se os antojã breuas? Breuas entiende aqui la Interlineal: *Ideſt groſſos ficuum voluit*. Y Lyra: *Quæ primo maturantur*. Que es esto? Breuas por Nouiembre? Lo que primero madura en la higuera? Su fruta mas temprana, y esta la quiere aunque aya madurado muy temprano?

S. Hier. *Interlin.* *Lyra.*

Fieles mios, debaxo de la metafora està escondido el espiritu. Toda la Iglesiã es la viña del Dios de Sabaot. Cada vno de los fieles es vna cepa, q̃ èl plantô en su viña. Siempre que Dios venga a nosotros ha de auer fruto. Continuamente ha de ser tiempo de vindimia y Otubre. Lastimase de hallarnos como de Nouiembre sin vn grumo q̃ coger para su gusto. Y en tanta falta de frutos y virtud nuestra, de que se la mẽta con tan tierno, *ay de mi*, declara su gusto en el antojo de tempranas breuas. Bien le sabẽ a Dios las vbas de Otubre. Aũ comiera rebusca de Nouiembre. Todo es fruto, pero tardio. Breuas se le antojan, que es el fruto y fruta mas temprana. Y aun desta fruta temprana, quiere la mas temprana cõ anſiosos deseos: *Præcoquas fi-*

S. Hier.

cus deſiderauit anima mea. Primitiuas lee san Geronimo, Ruperto *Præmaturas*: todo es vno. Penitencia, aun tardia recibe Dios. Frutos de penitencia y virtudes desea. Pero la fruta temprana le es mas sabrosa. Mucho dixo su gusto, pues tratando metafora de despues de vendimias en Nouiembre, propone antojo de breuas tempranas.

Rupert.

Bien entendio Danid el gusto a Dios para seruirle a su gusto con fruta temprana (y temprana de continencia, que si vna vez faltô, presto se cobrô.) Bien entendi yo su pensamiento, si mejor me afirmô san Ambrosio. Cantaua pues Dauid: *Præueni in maturitate, & clamaui*. Muy temprano, y maduro, vine, y clamè a ti, Señor: que en tus palabras sobreesperè, firmè grandes esperãças de tu gusto y tu fauor.

18

Pſ. 118. *v.* 147.

San Ambrosio lẽe del Griego: *Anticipaui in maturitate*. Anticipème, Señor, en el madurar. Fruta temprana y con sazon Como pues? Aqui el Dotor de oro de Milan: *Præcurrit ætatis maturitatem quiſquis in adoleſcentia poſitus ſenilem gratitatem induit, & iuueniles annos veterana quadam continentia regit, ſeno cinque virentis corporis incana morum maturitate componit*. Llega a madurar temprano, anticipadamente corre a madurar en la flor

Lectio Græca.

S. Amb. Octo. 19 in Pſal. 118.

flor misma de la mocedad, qualquiera que en ella se viste de la grauedad anciana: el que rige los años juueniles con la continencia de añoso viejo: el que compone el feruor de vn cuerpo verde con la encanecida madurez de sus costumbres. Este moço viejo; este maduro temprano; este que anticipô su madurar, es bueno para el gusto de Dios, a quien son sabrosos los frutos tempranos. Venga el viejo ya viejo a la deuocion, a la continencia, quando ya está elado: que? Mucho es q̃ madure el moço temprano: *In hora est ergo senex, si munia sobriæ maturitatis exerceat.* En vna hora madura de viejo, si exercitare los oficios del madurar sobriamente para sí, que será sabrosamente para Dios. Assi Dauid.

19 Y asegundô luego celebrando su temprano de gustoso para Dios assi: *Præuenerunt oculi mei ad te diluculo.* Mis ojos, Señor (que aun los ojos dan fruto de negras vbas, llamanse assi en quanto encerrados en la tunica negra) se anticiparon maduros para vos muy de mañana, antes que el Sol. No madurô a Soles mi deuocion. Sola vna alua gastô en estar de sazon. Demañana maduraró mis ojos.

Ps. 118. v. 148.

Por que tanto madrugar a madurar? Buelue acompañando Ambrosio: *Præueni Orientē Solem. Graue est enim, si tectiosum in stratis radius Solis Oriētis inuerecundo pudore conueniat, & lux clara feriat oculos somnolento adhuc torpore depressos. Arguit nos tanti temporis spacium sine vllius deuotionis munere feriata nocte transmissum.* Dauid dize: Preuine yo al Sol que nace. Madruguè a madurar mi seruicio al gusto vuestro, Señor. Ay Christiano, que graue culpa tuya, disgusto es a Dios, si el rayo del Sol que nace te hallare ocioso en tu cama con poco vergonçosa modestia: si la luz clara hiriere tus ojos cargados de soñolienta pereza. O como nos reprehende espacio de tanto tiempo passado a feriada noche sin seruicio de alguna deuocion! Madruga, madura temprano, antes del Sol tus alabâças a Dios, que a fe que codicia seruicios, y frutos tempranos.

S. Amb. sup.

Porque callarèmos (oy su dia) las hermosas niñas memorias de los santos Martyres Inocentes? Exercito, que conduxo de catorze mil infantes (tanto numero determinado celebra la Iglesia Griega, como dize el Padre Salmeron) Dios niño. A quien con razon saluda la voz de la Iglesia. 20

Salute flores Martyrum.

Dios os salue, o flores de los Martires.

Que es esto, o Belen nueua tic-

tierra de Promissiõn? Que flores tempranas ya maduras en frutos entre las eladas escarchas? Mas si te assemejas a la tierra de Promissiõn temprana, de quien experimentaron los exploradores, que *erat tempus, quando iam præcoquæ vuæ vesci possunt*. Era tiempo en que auia vbas tempranas para comer; siendo su temprano, como dize el Abulense, a principio de Iunio: *In principio Iunij essent præcoquæ vuæ*. Fuistes, o niños santos, razimos tempranos de vbas maduras, que a razimos cortô la mano cruel? Si fuistes al gusto de Dios fruta temprana, que en Diziembre madurô con el mismo rigor del frio, y a golpes de la crueldad. Bien diga el diuino Agustino: *In incipientis vitæ primordijs ipse eis occasus initium gloriæ dedit. Qui iure dicuntur Martyrum flores, quos in medio frigore infidelitatis exortos, velut primas erumpentes Ecclesiæ gemmas quædam persecutionis pruina decoxit*. A los principios del començar la vida, quando parecian agraz aun en flor, el mismo temprano morir los hizo frutos sazonados de gloria dandôsela. Ellos con razon se llaman flores de los Martyres, siendo los frutos tempranos primeros; pues auiendo nacido en medio del frio de la infidelidad, vna escarcha de persecucion los madurô para el cielo, siendo aun las primeras yemas en flor al brotar de la Iglesia. Ellos se maduraron en flor (nueuo milagro!) para regalo temprano de Dios niño, que gustô desta fruta temprana.

Num. 13. v. 21.

Ab l. q. 5.

S. Aug. Ser. 72. in Appēdi. to. 10.

Bien se entienda aora aquello: *Rachel plorans filios suos, & noluit consolari*. Llora Raquel con lagrimas hermosas, con hermosa embidia, a sus hijos. No quiso consolarse, porque no estân en ser. Quisiera que estuuieran, para que murieran en tan dichosa ocasion, frutos tempranos para Dios.

Ierem. 31. v. 15.

Quiero ya, o Sacramento diuino mio, començar temprano a dezir, quan temprana cõtinencia quisistes vos publicar en secretas discreciones, como virtud y fruto que conduze al fruto de comeros: pero assi dispuesto, que aun las purezas de la continencia sean fruto anticipado de gozaros, si fruto auido temprano con sola la esperança de aueros de tratar y gozar. Alto he de tomar el rumbo por las altas sombras de la Vieja Ley, donde vos anduuistes en sombra. Os mirarè ya en este pensar despues a la luz del Euangelio.

21

Fue pues mi primer despertador Dauid, que os cantô, o Señor: *Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech*. Tu eres Sacerdote eter-

Ps. 109. v. 4.

eterno segun el orden de Melquisedec.

La razon, porque se diga Christo Sacerdote, mas segun el orden de Melquisedec, que segun el orden de Aaron, dixolo san Cypriano: *Sacerdos Dei summi fuit, quod panem & vinum obtulit.* Parecióse Melchisedec a Christo en ser Sacerdote de Dios sumo, y en ofrecer pan y vino. Realçóse Christo, dize la Glossa: *Qui a Panem & vinum in Corpus & sanguinem suum consecrauit.* Porq̃ el Pan y vino cósagrôlo en cuerpo y sangre suya. Lyra: *In sacrificiũ Eucharistiæ cõficerat corpus suum & sanguinem.* Todos consienten en este entender a la letra. Y no se passe Rabi Moysen Hadarsan, que aduirtio muy bien, que como en Melquisedec concurrieron las dos dignidades, la de sumo Sacerdote, y de Rey, assi mejor en Christo fue el Sacerdocio Real y diuino en su persona.

S. Cypr. li. 2. Epist. 3.

Glo. Ordin.

Lyra.

Robb.

Moys.

Hadars.

Pero en el embiar Dios vn Sacerdote sumo y Rey Melquisedec en la esfera de la ley natural, hizo sunoca Ruperto estando tratando el capitulo 6. de san Iuan, y la materia deste Sacramento Pan del cielo. Dixo de Melquisedec: *Talem ordinem ritum Sacerdotij altissimi præcucurrit. Huius ordinis Sacramentum præfulgidum, sub velamine legis reconditum, hoc loco Dominus noster Rex & Sacerdos verus retegit.* Tempranissimo se leuantô en la luz natural, corrio muy temprano Melquisedec a representar con el orden de su sacrificio en pan y vino, lo glorioso del Sacerdocio del altissimo Dios hombre. El Sacramento glorioso en sus diuinas luzes, escondido entre las sombras de la ley natural, ya Christo Rey y Sacerdote verdadero le descubre en este lugar del Euangelio, donde nos da su Cuerpo en pan y su sangre en vino, consagradas entrambas especies. Pues ya, tanto gusta Dios de lo temprano, que hizo venir corriendo delante desi tantos siglos antes a Melquisedec, para que hiziesse vna sombra deste Sacramẽto y Sacerdocio, con ofrecer pan y vino.

Rupert. lib. 7. in Ioan.

Assentada la letra toda tan de llano, venimos a nuestro intento frutuoso. Obseruo yo, q̃ es Melquisedec destinado por Dios para representar la persona de Christo Rey y Sacerdote, y para tratar aquel Sacramento en sombra de pan y vino. Pero lo que me llena aqui toda la consideracion es, q̃ para estos oficios destinado, dize dèl san Pablo: *Rex pacis, sine patre, sine matre, sine genealogia.* Rey de paz, mas sin padre, sin madre, sin genealogia. No quiero detenerme, por no diuertirme en celebrar, como esto

Hebr. 7. v. 3.

S. Basil. Seleuc. Oratio. de Annunt. Mariæ.

esto sea conueniente para assemejarse a Christo, y en que, que esto no es aora de mi proposito. A san Basilio de Seleucia.

Cierto es que tuuo padre y madre, y genealogia; pero la Escritura no se las contô (dize Filastrio, que porque fueron muy malos) sino el primer nõbrarle, fue proponiendole Rey y Sacerdote del Altissimo. No sè si creamos a los Hebreos referidos por la Glossa, que fue Melquisedec el mismo que Sen hijo de Noe, el qual Sen tenia trecientos y nouenta años, quãdo nacio Abrahan. Lyra no lo desprecia. Geronimo de Santa Fe, gran Iudio otro tiempo, cõuerso, lo tiene de Rabi Moisen, que Melquisedec era Sen. En resolucion yo hago el mysterio de que ni la Escritura, quando le introduze Sacerdote, le cuenta padres, ni le cuenta auer tenido hijos, ni sucessiõn. Que es esto? Cosa grande. A la mi fe hombre destinado por Dios para retrato de Christo en quanto Sacerdote, que tratô aun en sombra pan y vino imagen deste Sacramento diuino, introduzgase con frutos de continencia anticipadissimos y tempranos, solo con q̃ ha de tratar de futuro aquel pan y vino que assemejauan este pan que baxô del cielo. Entre Melquisedec como sin padres, aunque los tuuo. Sea mas hijo de su continencia matrimonial, que de su amor vinculado. No se le cuenten hijos: (*Non habens prolem*, dize la Interlinea!) aunque los aya tenido. Que la purissima continencia, fruto anticipado de aquel Pan sombra Sacramental, es decoro del Sacerdote Melquisedec. Continencia, como de sin padre. Continencia, como de sin hijos. Todo anticipado al Sacerdocio y exercicio Sacramental. Aquel Sacramento vmbratico, o este Sacramento, aun en sombra, daua el fruto de la continencia anticipado y temprano. Gusta assi Dios de tempranos frutos. Tan famoso y temprano en sus propios padres, y en si mismo le cogio Melquisedec, con esperança de Sacerdote, y de tratar su pã aun sombra: que las sombras de nuestro Sacramento de luz en sombra aun obran sus milagros mismos. Si la sombra de vn san Pedro obraua por vn S. Pedro: mas justo es q̃ la sombra deste Sacramẽto obre por el mismo.

Philast. li. de hæres. in96 Melchisedech. Hebr. in Gloss.

Lyra. Hier. de S. Fid. li. 1. contr. Iudæ. c. 9. To. 4. Bib. PP.

Interli.

Venimos al Sacerdocio de Aaron, y de la Ley escrita, y verèmos como en èl fue temprano el fruto de la continencia, anticipado por auer de tratar tantas sombras de nuestro sacrificio en los suyos, y de nuestro Pan del cielo en los de su proposicion. Va assi.

22

Llamô Dios a Moisen, y dixole: Toma de los doze Tribus

do-

doze baras con sus doze nombres. Andan los sentimientos
Numer. faciles en las elecciones: *Cohibebo à me quærimonias filiorum*
17.v.5.8 *Israel.* Yo querria desviar de mi quexas de los hijos de Israel: *Quem ex his elegero, germinauit virga eius.* Aquel, cuya bara floreciere, a esse elijo en sumo Sacerdote. Puso Moysen las doze varas, y la de por Aaron hizo treze. Colocólas dentro del tabernaculo. Boluio otro dia, y hallò la vara de Aaron assi milagrosa: *Turgentibus gemmis eruperant flores, qui foliis dilatati, in amygdalas deformati sunt.* Abotonaron las yemas, abrieron en flores, las quales abiertas en hojas se formaron en almendras. Yo no me
Abulens. q.19. acomodo con el Abulense, en que ya quando Moysen sacò la vara, estauan ya las almendras formadas de modo, que nadie vio flores abotonadas y desabotonadas, y comencarse a formar las almendras. Su razon es, que como era milagro, auia todo de ser en vn instante. No presta. Porque esto aunque se hiziera poco a poco, se veia ser todo milagro. Bien le celebra sanCyrilo Ierosolymitano con dezir, que lo que en muchos años haze vn arbol plantado, hizo esta vara en vna noche (o
S. Cyri. Ierosol. Catec.12 dia) y en particular, *Infructuosa ficaq; virga, & sine cortice,* vna vara infructuosa, seca, y sin corteza. Pareceme a mi segun-el corriente del Texto, q̃ Moysen de primera vista solo hallô la vara con flores en boton. Y a la vista de todos se abrieron y dilataron las flores, y se formaron las almendras. Ya el milagro del baculo de higuera de san Pedro de Alcantara, si milagroso, es menos, pues se plantô en tierra, para reuerdecer de seco de muchos años. Ya el baculo del Abad seco, que mandô a vn subdito en prueua de su obediencia regar tres años hasta que floreciò, el qual da fe de auer visto verde san Seuero Arcobisdo Bituricense, es milagro. Pero no como la bara descortezada de Aaron, seca, y sin humor de naturaleza. Hasta aqui el fundamento historial.

S. Seue. in Dialog. c.14 To.7.Bib.PP.

Aqui la obseruacion. Porq̃ para señalar a Aaron por sumo Sacerdote, para ministrar dentro del Sancta Sanctorum, para comer panes Sacramentales de la proposicion, se toma (no sin prouidencia diuina) vara de almendro, arbol que florece naturalmente temprano? Porque el milagro llega hasta formar almendras? No fuera a proposito mas otro arbol, o otra fruta. No. Quiso Dios todo lo que symboliza de temprano: que gusta de frutos tempranos. Por esso quiso vara de almendro siempre temprano, no moral tardio. Y con particular atencion llego hasta las almẽdras tempranas. Porque las almen-

mendras son Symbolo y Geroglifico de la continencia. Dixolo grauemente Pierio Valeriano: *Amygdalum castitatis hieroglyphicum esse temperantiæ.* Es la almendra Geroglifico de la mas casta continencia. Que es mirar su encerramiento, su esconder su dulçura debaxo de vna corteza amarga, y de otro contramuro fuerte: *Sic continentiæ castigata coercitaque custodia, amara primum videtur, perdifficilis, & ab omni delectatione remotissima, sed ex qua fructum colligas dulcissimum, suauissimamque.* Pues assi es la custodia y guarda castigada y enfrenada, de la continencia. Lo primero se topa con su amargura, luego con su dificultad, legissimos de todo deleite; pero al fin se coge dentro della fruto dulcissimo y suauissimo.

Pier. Valer. li. 51 de Amygda.

Concluyôse el Sacramento pues de la vara de Aaron de almendro, y con almendras. Dio Dios la inuestidura Sacerdotal con la insignia de la continencia en arbol temprano. Sepa el Sacerdote, que ya coge tempranos frutos de continencia de solo el auer de tratar en sombras de nuestro diuino sacrificio y Sacramento. Que es fruto suyo anticipado, aun en sus sombras el fruto de la continencia, fruto temprano, de quien siempre gusta.

Ya finalmente nos pônemos en el Sacerdocio de la Ley de Gracia, donde formalmente, y en la verdad comemos el Pan que baxô del cielo. A sus Discipulos dixo Christo nuestro bié (entendamos que hablô a Sacerdotes, y no Sacerdotes, pues todos somos desta mesa Sacramental:) *Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris; & vos similes hominibus exspectantibus Dominum suum.* Apretaos, ceñios, estèn assi vuestros afectos lasciuos No esteis a escuras sino en luz de gracia; y estad como quien espera recibir a su Señor. 23 *Luc. 12. v. 35 36*

Mis dos Padres san Buenaventura, y san Antonio entienden este Euangelio, en q̃ Dios promete mesa a los que le esperan: (*Faciet illos discumbere*) desta nuestra mesa Sacramental (ya los he dado en otras ocasiones.) Pues aora la primera cosa, que Christo Señor nuestro pide para esperarle recibir a su mesa, es, que se ciñan, que se estrechen, *Præcincti*. Que es? Por que es lo primero que mãda? Claro y notorio san Gregorio: *Cum carnis luxuriam per continentiam coarctamus.* Este aprieto, y meternos en cintura, es el estrechar los sucios deseos con la pureza de la continencia. Y pusonos de llano en el punto san Gaudencio: *Oportet ergo nos ex præcepto Dei more* *S. Bonauentura. S. Anton. Pad.* *S. Greg. ho. 13. in Euang.* *S. Gaud. Tract. 2. de mãd. Agri. Pasch. to. 2. Bib. PP.*

tificare prius, & cupiscentias carnis, & sic accipere Corpus Christi. Lo primero, que de mandato de Dios hemos de hazer, es mortificar con la continencia los lasciuos excessos, y afectos torpes, y luego ir a recibir el Cuerpo de Christo Señor nuestro en este diuino Pan.

No veis, no veis, como el fruto de la continencia se coge temprano, y anticipadamente deste Sacramento soberano? Solo el esperarle recibir obra de modo, que produze continencia en el alma. Ay Dios! Mas allà de perdido, rematado està, el que auiendo de esperar recibir este Pan del cielo, lo primero que cuida no es el desterrar de su alma todo sucio y carnal trato, todo torpe y feo afecto, toda carnal amistad. La primera preuencion es de continencia; de retirarse de la ocasion; siquiera por este dia suelen hazerlo los muy perdidos. O sumo bien, Pan purissimo, en fin baxado del cielo, quanto moueis a pureza! Solo esperar recibiros ya obra fruto tèprano de continencia. Si antes de recibiros, ya se coge el fruto, siendo vos Sacramento como en flor, quando sois solo deseado, que serà quando recibido? Ay, quien del gozaros se buelue al cielo?

Por esta pureza, Señor, os harè la oracion, que por la sabiduria os hizo Iesus el hijo de Sirac: *Cum adhuc iunior essem, priusquam oberrarem, quæsiui in oratione mea. Ante templum postulabam pro illa, & vsq; in nouissimis inquiram eam. Et efloruit tarquam præcox vua; lætatum est cor meum in ea.* Aun siendo moço, antes de hazer mis yerros, os pedia yo esta gracia en mi oracion. A las puertas de vuestro Templo rogaua por ella, y hasta los vltimos dias de mi vida la diligencia harè. Ay Dios! Ella florecio como vba temprana, y alegrôse mi coraçon. Viua, Señor, esta pureza en mi alma, que ay poco desta gracia a la gloria. Eccl. 51. v. 18 19. 20.

DISCVRSO V.

Afecta el alma amante eternos seruicios. Continencia eterna para recibir a Dios.

SOl de su Oriente de Castilla, si luz para todo el mundo, fue el insigne Ilustrissimo Obispo de Auila don Alfonso de Madrigal, que lustrâdo nueuos Orizontes, llegô a reconocer el de la eternidad, quando dixo: *Anima dicitur esse creata in Orizonte æternitatis, libr. de causis.* Dizese en el libro de las causas, q̃ el alma fue criada en el Orizonte de la eternidad. 24 *Abul. q. 575. in cap. 25. Matth.*

Llamase Orizonte (segun Astrologos) aquel termino hasta donde se estiende nues-

tra vista mirando al cielo, como confinante de la tierra; demodo, que aquella vltima linea del cielo, que parece tocar en la tierra, en que vemos como rayar al Sol, quando nace, y quando se pone, y que circularmente rodea la tierra que vemos, es Orizonte. De donde es cierto, que del Orizonte, en que nacemos, participamos influencias, calidades, è inclinaciones, prouenientes de la tierra y cielo, que predomina en tal Orizonte. De aqui nacen las diferencias de complexiones naturales; condiciones de las diuersas naciones, que habitan en diuersos Orizontes, como en diuersos Climas.

Tull. 2. de Diui.

Boluiendo al Abulense, conocemos lo bien dicho, que el alma se dize ser criada en el Orizonte de la eternidad: porque toda ella sabe a eternidad. Fue criada para eterna, en orden a fin (ya que fue necessario tener principio.) Eterna, è inmortal es en su ser. Y es forçoso que la acompañen afectos, que pidan eternidad. Los afectos suyos eternidad solicitan. Por natural apetito bienauenturança! querria eterna. Eternizase en ella, si la consigue. Y si desordenada se pierde, perdida queda por la eternidad. Eternamente se querria estar vnida a su cuerpo. (Esto es para mi lo que dixo san Pablo: *Nolumus spoliari, sed superuestiri.* No querriamos, aun mortales, morir, sino que nos sobreviniesen la inmortalidad de los cuerpos, ya que nos tegamos la del alma.) En resolucion el alma criada en el Orizonte de la eternidad, siempre afecta eternidad en sus obras. Aun despeñada en los vicios, despeñadamente quisiera eternamente gozarlos. Pero en la classe y esfera de la virtud, y bien obrar, que trae consigo el ajustamiento a la razon misma del alma, es donde con mas fundado afecto apetece eternizarse. Pues estamos hablando en la esfera de la virtud en orden a comer el Pan del cielo, hablarèmos del afecto eterno al bien obrar de la primera intencion.

2. Corin. 5. v. 4.

Y por cierto, o Sacramento, Pan que baxastes del cielo, con grande y graue conformidad os propondrèmos vna alma con afectos de eternos seruicios, criada en el Orizonte de la eternidad, quando vos baxando del cielo, sin duda venis del mismo Orizonte de la eternidad. Alma muy de vuestro Clima pedis para confirmar. Ella no cũpliera con vos y consigo, si no tratara con respetos de eternidad vuestra grãdeza, y su propio ser. Discurramos a ello.

A to-

25 A toda atencion. Entra de primera instancia assi diziendo mi afectuoso y discreto Dauid: *Misericordias Domini in æternum cantabo; in generationem, & generationem annuntiabo veritatem tuam in ore meo.* Yo cantarè eternamente, para in eternum las misericordias de Dios. Parad, parad diuino musico y Poeta. Como prometeis eternidad? Pregunta fue de Casiodoro: *Quomodo misericordias in æternum cantas?* Eternidad prometeis? No me espanto que lo prometais, solo con dezir, que el assunto son las misericordias de Dios: que dellas ay que cantar vna, o ciẽ eternidades. Bueno solo este primer verso, pues dèl solo os cantarè yo a vos, o Rey santo, lo que dixo Tibulo:

Æterno sed erunt tibi magna volumina versu.

De solo esse verso eterno harás volumnes grandes. Verso con eternidad es cantar las misericordias de Dios. Ya vos, o mi Dauid, mejor Homero de la Iglesia, os lleuais el elogio del otro Gentil Homero.

Æterno propior non alter Homero.

No ay otro mas cerca alo eterno, que Homero. No ay otro mas cerca a lo eterno que vos. Eternidades prometeis de cãtar misericordias de Dios. Parece que intentais lo que dixo Varrõ: *Literis & laudibus æternare.* Eternizaros en letras, q̃ cõponeis como Poeta, y en alabãças, q̃ cantais como musico.

Psa. 88. v. 2. 5.

Casiodo. hic.

Tib. li. 4

Varr. li. 2. rerum humanarum.

Con razon assegundais para eternidad, diziendo: De generacion en generacion irè diziendo vuestra verdad en mi boca. A la fe os assistes bien para la eternidad, en querer cantar la diuina verdad, pues ella permanece para in eternum: *Et veritas Domini manet in æternum.* Puesta ella en vuestra boca bien prometeis canto eterno. Que bien mirô la junta de boca y verdad Agustino, q̃ assi la glossô: *Vnum tuum, vnum meum, veritas tua, os meum.* Para este cantar eterno dos cosas he menester: vos põdreis la vna, yo pondrè la otra, vna vuestra, otra mia, vuestra la verdad, mia la boca. Y puesta vuestra eterna verdad en mi boca, mi boca se eternizarà en cantar vuestras misericordias.

Ps. 116. v. 2.

S. Aug. hic.

Cortos de eternidad anduuieron Lyra y el Christopolitano con dezir, que la eternidad que aqui afectô el santo musico Poeta, fue la duracion de la Iglesia militante, en quien siempre se auia de cantar este Psalmo: *Dicit æternum, quia præsentem hunc Psalmum usque ad finem mundi decantandum in Ecclesia.* Mejorôse Lyra en la exposicion moral: *Non solum in præsenti cum iustis, sed etiam cum Angelis in futuro.* Eter-

Christopol. Lyra.

nidad promete Dauid, de generacion en generacion: cumplirálo cantando misericordias de Dios y verdad, no solo en Ierusalen militante con los justos, sino con los Angeles en la triunfante: en la generacion de los mortales, y de los inmortales.

Veis, o fieles, en tan alta luz y punto nuestro assunto? De dõde a Dauid con tanta ansia de espiritu prometerse musico eterno, aun desde el tiempo de acá? Por mi fe que es, que el alma amante afecta eternos seruicios. Ay amor tan como infinito en su grãdeza, q̃ a Dios ofrece eternidad de seruicio. Cõ menos no le parece bastar.

Pero reparad al punto, luego alli, al mismo Dios amante competir con Dauid eternidad de promessas por el mismo tenor, que Dauid prometio a Dios. Dize: *Iurauí Dauid seruo meo, vsque in æternum præparabo semen tuum: & ædificabo in generationem & generationem sedem tuam.* Yo jurè a Dauid mi seruo (aunque èl no jurô.) Para in eternum prepararè vn descendiente tuyo. Para de generacion en generacion firmarè tu silla y trono. Todo se lo cumplio Dios a Dauid en Christo, que fue su descendiente: *Ex semine Dauid secundum carnem.* Y en Christo eternizô el trono de Dauid: *Dabit illi Dominus Deus sedem Dauid patris eius, & regnabit in æternũ.* Bien me autorizô en el entender esto el Obispo Chrisopolitano, que hablô assi por Dauid: *Promisisti mihi æternitatem regni per Christum. Tenor cantare, & cantabo in æternum misericordias tuas.* Dios mio, nuestros afectos amantes se cuẽ tan eternidades reciprocas. Vos eternizais mi Reyno, yo eternizarè cantar vuestras misericordias. De generacion en generacion ha de durar en vos mi trono. De generacõ en generacion cantarè vuestra verdad. Entrambos afectos los miden eternidades, y eternas generaciones.

Mas breue en el espiritu mismo dixo el mismo sagrado Homero: *Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum.* Inclinè mi coraçon, fue inclinacion muy espontanea, dexeme lleuar del peso suyo dulce. Bien aqui san Ambrosio observa: *Et benè ait: Inclinaui, vt non sit arduum, atque difficile.* Bien dixo: Inclinè mi coraçon, con que dixo, que no se le hizo cuesta arriba, ni dificultoso. La inclinacion de su coraçon dize a Dios: y fue, Señor, de hazeros seruicios eternos, que con seruiros se justifica el hombre.

Seruicios eternos? *In æternũ fixa sors*, dixo Seneca. Aspiran los hõbres a suerte fixa eternalmen-

Rom. 1. v. 3.

Lucæ. 1. v. 32.

26

Ps. 118. *v.* 112.

S. Ambr. Octo. 14. *in Ps.* 118

Senec. de consol. ad Mar. c. 6.

mente. Por suerte eterna quería David, no el gozar aprisa, sino el merecer despacio, haziendo seruicios eternos. Corta le cortô Lyra la inteligencia, con glossar este afecto de eternidad seruidora, con sola perseuerancia: *In æternum, id est perseueranter.* Mejor está la Interlineal: *Ad meritum dilectionis æternæ.* Aspira David al merito de amor eterno, a eterno amar mereciendo. Replica Agustino: *Sed nunquid in æternum facturi sumus iustificationes?* Pero por ventura hemos de ser eternos viadores? Hemos eternalmente de hazer obras de nuestra justificacion? Si eternamente viuimos en estado de merecer, quando llegara la otra eternidad de gozar? Ay Dios! Como es grande la fineza del merecer amando! Aya vna eternidad para este hazer. Dios mio, dexadnos amaros mereciendo por vna eternidad, para que assi os merezcamos con alguna proporcion otra eternidad degozaros. Vna eternidad de viadores cõfronta bien con vna eternidad de comprehensores. Ay Dios, que es lastima, que sea tan corto el tiempo de seruiros, y eterna la duracion de gozaros! Dadnos vna eternidad para seruiros amando, y luego véga otra eternidad para gozaros en gloria. Assi pide David. Assi le glossa y entiende Agustino: *Vt in æternũ diligẽs, in æternum mereatur habere quod dilexit.* Quiere David obrar mereciendo cõ eterno amor, para q̃ llegue a gozar eternamẽte lo q̃ ama. Vna eternidad para merecer. Otra eternidad para gozar. Afecta el alma amante eternos seruicios.

Lyra.

Interlin.

S. Augu. Cõ. il. 23 in Ps. 118.

Con este afecto supremo de amor diligente se carea para confusion de muchos, lo que en otro lãce dixo el mismo Agustino de la tibieza perezosa, que en todas edades ha perseguido a la Christiana perfecion. Ya a su edad dixo el Santo su dolor: *Adhuc quoque (quod valdè dolendum est) conquæri vobiscum volo. Sunt aliqui, & maximè potẽtes, qui, dum veniunt ad Ecclesiam, non sunt deuoti ad laudes Dei; sed cogunt presbyterum, vt abbreuiet Missam: quatenus vnus punctus diei ad Dei officium, & reliquum diurnum spatium, simul cum nocte, ad eorum deputatur voluptates.* Aora quiero, o oyentes mios, quexarme con vosotros, contaros mis quexas (son de muy mucho dolor.) Ay algunos, y por la mayor parte son los Principes, poderosos, y ricos, los quales, quando vienen a la Iglesia, están poco (nada) deuotos a las diuinas alabanças; quiçà mas a las murmuraciones sin caridad, y a las vistas sin castidad. Al Sacerdote fuerçan a que abrenie la Missa, y (si van a èl) al Predicador el sermon.

S. Aug. ser. 251 de tẽpo.

Para los oficios y seruicios de Dios vn punto solo: todo el dia y toda la noche para gastar en sus gustos y deleites. Para Dios vn punto, y esse no cada dia, ni aun cada dia de fiesta: *Vnus punctus ad Dei officium.* O Dauid Principe singular, que para seruir a Dios deseaua su coraçon con feliz inclinancion, vna eternidad de amar, para otra eternidad de gozar! *Vt in æternum diligens, in æternum mereatur habere quod diligit.* Siempre es assi el alma q̃ sabe amar, que afecta de coraçon eternidad de seruir.

27 Vamos ya formalmente a nuestros seruicios de continẽcia para el agradar a Dios, verèmos presto deseos de continẽcia sempiterna. Bien aya dicho Ruperto los grandes fauores que en la antigua Ley hizo Dios a los continentes: *Quibus Ruper. lib. 2. in ob summam vitæ continentiam Ioan. cir dedit Deus scientiam & disci- c. fin. plinam, &c. Luxuriam obliuiscuntur, Eunuchiza ijsm.* A algunos dellos por su continencia suma les dio Dios ciencia y enseñança. Llegaron a oluidarse de los lasciuos gustos: viuieron como imposibilitados a ellos. Assi estauan dispuestos, assi con el fruto de la continẽcia los preuenia Dios para comunicarseles.

Mas ya vamos a afecto sempiterno de continencia. Encomiẽdese assimismo lo raro del lugar. Matò Cain a Abel, quãdo la Escritura no nos ha contado mas q̃ estos dos hijos varones de los primeros padres. Hijas, vna es forçoso reconocer que fue muger de su hermano Cain (que no auia sino hermana con quien casar.) Cuenta pues la historia sacra a Cain toda esta posteridad. Tuuo por hijo a Enoc, Enoc tuuo por hijo a Irad, Irad a Mauiael, Mauiael a Matusael, Matusael a Lamec, Lamec de dos mugeres tuuo a Iabel, y a Tubalcain. De modo que contados a Cain rechoznos (este es el vocablo, si grosero) que son quintos nietos, dize la Escritura: *Cognouit quoque adhuc Adam vxorẽ suã.* Gen. 4. v. 25. Aun despues de toda esta posteridad de Cain, conocio Adan a su muger, que pario vn hijo, y le llamaron Set, diziendo: Dio- me Dios otro hijo en lugar de Abel, a quiẽ matò Cain: *Posuit mihi Deus aliud semen pro Abel, quem occidit Cain.* De las quales palabras se ve cõ claridad, y pienso que euidencia, q̃ desde que Eua parió a Abel no auia tenido mas hijo, pues a este Set dize que se le dio Dios en lugar de Abel. Y cõ nota se dize, despues de contar la posteridad de Cain, que conocio aun Adã a su muger, como si por todo el tiempo que Cain tuuo tanta sucesion, Adan cessasse de tener hijos. He aqui la dificultad ya.

Que

Que fue, que tantos años se abstuuo Adan de tener hijos? Responde Lyra, como de comun sentencia: *Dicitur communiter, quod Adam, interfecto Abel, proposuit continere de cætero, & diu continuit: sed postea ex Dei reuelatione admonitus cognouit vxorem suam, vt per illam liniam nasceretur Christus.* Dizese comunmente que Adan, muerto Abel, propuso de alli adelante viuir en continẽcia, y la guardô por este mucho tiempo. Pero despues auisado por reuelacion de Dios conocio a su muger, y tuuo por hijo a Set, para que por esta linea viniesse Christo al mundo.

Lyra.

Burgẽs. Addit. 8

El Burgense con la continua enemiga a Lyra dize, que esto es fabula de Hebreos. Deuiera prouarlo, y dar razon a la dificultad en la letra, como yo literalmente la he puesto. Contra el Burgense replica Matias Toring, en gracia de Lyra, y acrecienta Autores: *Nam Strabus (vt eum allegat Magister historiæ) dicit Adam vouisse continentiam sempiternam: sed per Angelum, Deo iubente, admonitus votum soluit, vt Dei Filius ex eo nasceretur.* Dize Estrabon (a quien alega Pedro Comestor) que Adan votô continencia sempiterna. Pero vn Angel por mandato de Dios le reuelô, que era su voluntad hiziesse hijos, de quien naciesse el Hijo de Dios humanado. El Abulense refiere a Lyra. Y aunque dificulte, no conuence: antes del mismo se toma satisfacion.

Mat. Toring. in Replic. Strabus. Petr. Comest. in Genes. c. 29.

Abul. q. 17.

Vengo a la consideracion de nuestro intento. Hazeme apacible consonancia, que aya interuenido vn voto de sempiterna continencia en Adan; y que deste voto dispensado por Dios se ordene el recibir a Dios mismo en carne. Aun aquella pureza de continencia de cien años, o mas (o ciento y treinta, como permite ajustar el Abulense) bien guardada, si bien prometida sempiterna, entra en disposicion de gozar a Dios en carne. Sin duda no desagradô a Dios esta pureza de continencia, pues la dexô gozar ciento y treinta años. Y con razon dispensô en la misma continencia, para ser Dios hombre, estimando el afecto a la sempiterna continencia. Vio Dios en Adan en la mayor fineza el afecto de amante suyo, en el seruicio sempiterno de continencia. Y esta deseada sempiterna fue disposicion para recibir a Dios: que no quiso descender de la prosapia de Cain, que como carnal, tã aprisa se multiplicô en tanta posteridad. Sirua vna continencia deseada eterna para recibir a Dios en carne. Assi se ensayô este linage de pureza en nuestro padre primero.

Entre las alegrias de Dios 28

recien nacido me hallo vn Simeon anciano, a quien el Euangelio tacitamente induze en vejez continente (nada diziendo de su matrimonio. Este esperô, y gozô su esperança, teniendo entre sus braços a Dios Niño. Ay vna Ana hija de Fanuel, que auiêdo sido siete años casada muy temprano, desde los veinte y quatro, mas o menos algo, permanecio en continencia hasta los ochenta y
Luc.2.v quatro: *Et hæc vidua vsque ad annos octagintaquatuor*. Casi sesenta años de cõtinencia (no parece eterna?) Fueron su disposicion para recibir, y ver a Dios Niño en el Templo.

O quan hermosa dotrina da aqui a vistas de Ana Origenes a las casadas para el amor de la continencia! Co-
Orig.hic in Cate. mença: *Neque enim Spiritus Sanctus sortitu habitauit in ea*. No penseis que acaso habitô el Espiritu Santo en esta grande Matrona. Es el primero bien el estado virginal para morada del Espiritu Santo. Si se casare vna muger, y perdiere el marido, permanezca en su continencia vidual. Aun antes de enuiudar deue tener en su animo el proposito, de que si Dios la traxere a tal estado, permanecerá en èl: que assi, aunque no le suceda, coronará Dios su proposito. Diga a Dios: *Hoc voueo, hoc promitto, nihil aliud faciã, quam vt incontaminata & vidua perseuerem*. Esto voto, esto prometo; no hare otra cosa sino perseuerar en pura continencia vidual.

Assi lo hizo Ana: *Iustè ergo Sancta mulier, quia longa castitate, &c.* Iustamente recibio a Dios Niño esta Santa muger, que le esperô con tan continente larga castidad, que parecio eterna de sesenta años; q̃ eternamente viuiera, eternamente la guardara. Quien ama, seruicios afecta eternos Bien Ana, a quien venerô Beda: *Deotæ cõuersationis, & venerandæ ætatis*. Deuota conuersaciõ, y edad venerable, adorno de vna pura continente, que por tal recibe dignamente a Dios. Cõ esto la preuino: *Longa castitate*. Castidad como eterna, larga. Bed. in Gloss.

Y vos, Dios mio Sacramentado, Pan que baxastes del cielo, como quereis preuenir de ante mano las almas y pechos nuestros, para auer de venir a ellos? Si niño os quereis dexar recibir de purezas continentes (que anciana en Simeon siempre! Que de sesenta años en Ana!) que hareis ya grande en este Sacramento sacrosanto, en el qual entrais hasta lo interior de nuestras almas? Alli para ser recibido por desnuda en braços tan añosa pureza? Aqui para ser morador de lo intimo, que? 29

Vos,

Vos, o Sabiduria diuina, me lo dixistes con su sazon, quando dixistes a los vuestros con alta aduertencia, aduertencia para vuestros ministros: *Nolite dare sanctum canibus, neq; mittatis Margaritas vestras ante porcos, ne fortè conculcent eas pedibus suis.* No querais dar, no solo no deis, pero ni aun tengais gana de dar lo santo a los perros, ni echeis vuestras Margaritas a los puercos, porque acaso no llegue su osadia insolente a hollarlas con los pies (sumo desprecio!)

Matt. 7. v. 6.

Es con nosotros para assentar la letra el primero el diuino Agustino, diziendo: *Itaque vna eademque res & Sanctum, & Margarita dici potest.* Vna misma cosa significa, lo *Santo*, y las *Margaritas*. Que sea esto *Santo*, y estas *Margaritas*, o perlas, presto nos lo dixo muy de oro san Iuan Chrisostomo el primero breue: *Gratia Corporis Christi.* El don, gracia, y regalo del Cuerpo de Christo nuestro bien en este Sacramento y Pan del cielo, es lo *Santo* por excelencia. Las perlas o *Margaritas*, de mas precio, venidas del Oriente de los cielos, son aquellas especies Sacramentales. Contesta el graue Abad Ruperto, que explicando aquello en san Iuan: *Nisi manducaueritis Carnem Filij hominis.* Si no comieredes el Cuerpo o Carne del Hijo de la Virgen, no tendreis vida; dixo assi: *Sanctum enim hoc est, quod litigiosis canibus dandum non sit; Margaritæ sunt, quæ videlicet, ne conculcentur, ante porcos mittendæ non sint.* Este diuino Pan es lo *Santo*, que no se ha de dar a los perros ladradores. El es las Margaritas, que no se ha de echar a los puercos, porque no lo huellen con indignissima irreuerencia.

S. Aug. de serm. Domi. in ment. apud Cat. S. Ioan. Chrisost. hic nCaten.

Ruper. lib. 6. in Ioan.

Ioan. 6. v. 54.

Y no quiero passar sin aduertencia, como siendo el *Santo* vno solo en este Sacramento, conuiene a saber vn mismo Christo solo no multiplicado, vn mismo Cuerpo suyo, permite, y deue llamarse muchas Margaritas. Porque en mi sentir con muchos buenos Autores (y es el mejor dezir) cada forma consagrada es vn Sacramento distinto en numero, y muchas muchos Sacramentos en numero, aunque lo Sacramentado, que es el Cuerpo de Christo, es verdaderamente realmente vno solo: que por no distinguir estos dos terminos, Sacramento, y Sacramentado, pienso se han ocasionado diferentes opiniones. Porque Sacramento absolutamente significa señal sensible; y multiplicadas en numero las señales sensibles, se multiplican en numero los Sacramentos; aunque lo Sacramentado y consi-

Vide Suarez to. 3 in 3. p. disp. 42. sect. 4. 5. Secundò colligitur.

contenido en muchos Sacramentos o especies, sea vno solo mismisimo. Es pues cada forma, o hostia consagrada cõ su muy hermoso dezir, vna hermosa perla. Que candida Margarita! Que luminosa! Que esferica! O perla Oriental baxada del cielo!

Vengo ya (sobre la inteligẽcia literal) al reparo mio. Dexo los perros para otra ocasiõ. Porque, pues tanta atencion en Christo, de que su *Santo*, sus *Margaritas*, no se dèn a los puercos? Que linage de pecadores excluye con tan particular cuidado, que se teme dellos, que aun le pisarán en el cieno?

Aun letras humanas me lo dixeron presto. Dixo Ludouico Celio Rodigino en sus antiguas leciones, del puerco: *Veneri mactari solitum.* Acostumbrarõ sacrificarle a la Diosa Venus. Que cosa mas sabida, que ser Venus la Diosa de la incontinente deshonestidad? De los torpes deleites? Dixo el Poeta.

Ludou. Cælius. Rhodig. lib. 25. Antiq. lection. c. 26.

Virgi. 2. Georg.

Frigidus in Venerem senior, &c.

Aun el mas viejo frio suele ser puerco de Venus. Y el puerco es tan puerco, y para sucia corrupcion propia, que dixo Tulio, citando a Chrysipo: *Cui quidem, ne putresceret, animam ipsam pro sale datam dicit esse Chrysippus.* Diosele al puerco el alma en vez de sal, porque no se pudriesse de sucio.

Tull. de natu. deor. Chrysippus.

Con esto estaua respondido, porque cuida Christo que este *Santo* Sacramento, estas sus *Margaritas*, o perlas, no se dẽ a los puercos. Porque los incastos, inhonestos, incontinentes, sacrificados a Venus son indignissimos de comer este Pan purissimo, que baxô del cielo. Tenemos nuestros Autores sagrados, que entendieron assi la misma letra Euangelica. A todo gran sentir esta S. Iuan Chrysostomo: *Porcos vero, in luto infrænis luxuriæ iugiter commorãtes.* Llama aqui Christo puercos (cõtal palabra se trata dignamente a estos indignos) a los que continuamente viuen en el cenagoso lodo de vna desenfrenada torpe incontinencia: Assi lo entendio Teofilo Alexandrino. Y Lyra concluya: *In peccato obstinatis ex affectione carnali non sunt Sacramenta ministranda.* A los obstinados en su pecado de incontinente carnalidad no se han de dar las *Margaritas*, y el *Santo*. Veis excluidos para in eternum deste Pan santo, Margaritas purissimas, a los que como in eternum estan obstinados en su incontinencia?

S. Ioan. Chryso. hom. 24 in Mat.

Theoph. Alexa. Epist. 2. Pascha. to. 3. Bi. PP. Lyra.

Pues al contrario queda prouado, que si la eterna incontinencia es lo desviadissimo deste Sacramento por excelencia Santo, lo cercanissimo, y que a ve-

vecindad a recibirle, es la eterna continencia. Este preambulo y disposicion se ha de prevenir para recibirle con fineza amante; que esta siempre af ctô seruicios eternos.

30 Ymirad la ajustada proporcion. Diga vna sombra humana esperáças y hechos diuinos.

Plaut. Capt. Dixo vno esperando. *Spero me æternum adepturum cibum.*

Esperanças tengo de eterno manjar. Respondéle: *Æternum tibi dapinabo victum.* Yo te dare en gustoso banquete vn sustento eterno.

Ioan. 6. v. 59. Pasome a vos diuinamente Señor. Vos dezis: *qui manducat hunc Panem, viuet in æternum.* Quien come este Pan, se lleua vna vida eterna. Yo espero cô el vna vida eterna. Para sustento eterno, pues dà vida eterna, vna eterna disposicion se requiere. La indisposicion, que mas os desagrada es ser eternamente obstinados puercos en desenfrenada incontinencia. Luego la disposicio mas agradable será vna Angelica purissima continencia. El alma amâte seruicios eternos afecta Dad nos, Señor, vna eterna continencia para recibiros, o Santo, y candida perla. Y si nos la dais para recibiros, ya se vè, que la continencia es fruto de aueros de recibir; que aun solo deseado y esperado la frutificais en las almas para mas gracia y mas gloria.

DISCVRSO VI.

Alabô es el estado del matrimonio. Mas Dios desea casados, porque le siruan y coman mejor.

COn las anchurosas y libres licencias de soltero se entrô a celebrar los pesares y estorbos de los casados vno, que assentô assi el derecho de sus licencias de dezir. 31

Plaut. Men. Scen. 4. 4. ac. 2. *Ego quidem vxorem nunquam habui, Neque nunc habeo.*

Yo nunca tuue muger, ni aora la tengo. Que libre dirè mi sentir. Y bien libre, pues dixo el sentir de sumo despego.

Idem in Aulul. Scen. 3. à 1. *Cras veniat, perendie mittatur foras.*

Mi muger cada dia digo, que venga mañana, y que passado mañana la echen fuera de mi casa. Para nunca la queria, quiê siempre la libraua para mañana. Y antes de quererla recibir, ya para el dia siguiente la tenia despedida. Su razon deuio de ser: *Onus domi vxores sunt.* Son las mugeres la carga de su casa. *Idem in Mostel. Scen. 3. à 1.*

Pareceme a mi, que este Poeta sintio los bienes del estado de la continencia al estilo que aquel grande Filosofo Tales Milesio, de quien cuenta assi Plutarco en la vida de Solon. Este vino a visitar a aquel. Admirose mucho del, porque supo,

po, que nunca se auia querido casar. Despreciole por esto. Para conuencer Tales a Solon, quanto era mejor su estado de continencia, hizo a vn su amigo, que fingiesse, que venia de Atenas. Preguntole (a traça vrdida.) De donde venis? De Atenas. Que ay alla de nueuo? La muerte de vn hijo moço noble. Cuyo? De vno, que llaman Solon. Apenas lo oyô Solon presente, quando començô a mesarse las barbas, a pelarse el cabello, herir su rostro, afligido con la calamidad de tanto dolor. Al punto le dixo Talès tales razones: *Hæc me, ô Solon, à nuptijs, & à procreandis liberis deterrentur, quæ te hominem fortissimum & constantissimũ infringunt.* Ha Solon, esto, que a ti te quebranta, siendo varon fortissimo y constantissimo, es lo mismo, que a mi me disuade el casarme, y tener muger y hijos. Ves quan atada cosa es el matrimonio, pues al romperse prenda deste amor, tu todo te desgarras? Dulce libertad es la continencia, desatado estado. Prisiones el matrimonio.

Plut. in vita. Solon. n. 12.

Diuino Pan, que baxastes del cielo, o como os agradan mas para recibiros almas del cielo, libres, sueltas, que desembaraçadas puedan bolar para vos a saliros a recibir al camino! Instrucion de vuestra mas alta Filosofia es, que los hombres se hallen desembaraçados de los laços licitos matrimoniales, que en continencia os situan libres. Dexadme celebrar vuestro gusto, hasta llegar a festexaros el de descasar, o separar casados para seruiros, y mejor comer tal Pan a tal mesa.

Llegaron a Christo los Fariseos con mal animo, y preguntaronle: *Si licet homini dimittere vxorem suam quacunque ex causa?* Si es licito dexar vn hõbre a su muger por qualquier causa. O como estos se achacauan de liuianos injustos; pues preguntan, si con tanta facilidad, por qualquiera causa, se puede dexar la muger: que ay hombres maluados, que por qualquiera causa (y aun sin qualquiera causa) las dexan, enemigos de sus obligaciones. Respondio Christo. No. Son dos en vno marido y muger. Anudados estan con el matrimonio. Solo el adulterio es causa para el diuorcio, separacion en quanto a la cohabitacion: no se disuelue el matrimonio: *Libere fornicaria dimittitur*, dize S. Geronimo. Libremente se dexa la adultera, y se desata el hombre de la cohabitacion. Dio la razon de estado el Espiritu Santo con templança: *Qui tenet adulteram, stultus est.* Necio, y grande, es el que se tiene la muger adultera. Y aun a buena razon de estado trae S. Geronimo, que

32

Mat. 15 v. 3. 39.

S. Hier. hic.

Prouer. 18. v. 23

no

no se permita casar al inocente : *Si expertus es priores nuptias infelices; cur secundarum te obijcis periculo?* Si experimentaste las primeras bodas infelices; porque te expones al peligro de las segundas? Solo pues el adulterio separa a los casados. S. Hier.

Aora pues, Señor, luego en el mismo capitulo instruis de perfecion, y dezis: *Omnis qui reliquerit patrem, aut matrem, aut vxorem, centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit.* Todo hombre, que dexare a su padre o madre, o muger, cien doblado lo recibirà, y la vida eterna. No recibirà cien padres, ni cien madres, ni cien mugeres, que esso es errado entender. Recibirà cosa, que sea mas que de cien doblada estima. Està bien.

Pero, o Maestro mio, no acabastes de dezir poco ha, que sola la causa de adulterio aparta al hombre de su muger? Como aora ya para seguiros y seruiros quereis descasar casados? Que es esto? Llano. En las causas de delitos solo el adulterio es causa notoria para separarlos. Sealo tambien la fealdad o crueldad, el peligro de infecion de error, o el incluir a enormes pecados, y otras causas justificadas por derecho. Pero aũ por mayor perfecion se puedẽ separar en la cohabitacio. Por Dios Bien lo aduierte Cayetano que dize Christo: *Propter me*, por mi amor, Glossa el Cardenal: *Ex charitate, non stulta dimissione.* Caridad de entrambos es dexarse entrambos por Dios. Y bien nota a la Teologica dotrina S. Iuan Chrisostomo: *Non iubet dissolui matrimonium, sed religionem cæteris anteponi.* No manda disoluer el matrimonio, que no se disuelue en quanto al vinculo, q̃ el santo Concilio Tridentino bien le llama: *Perpetuum indissolubilemque nexum*; perpetuo è indisoluble nexo y lazo. Desatate en quanto al cohabitar. Y si preguntasemos al Cardenal Hugo de santo Caro, porque para seruirle desata Dios casados en la forma dicha: responde muy para mi: *Christus, vt gigas currit viam suam; si tu eum sequi velis, oneratus non poteris; exonera ergo te.* Christo corre como gigante, a largos pasos, su carrera de perfecion; si tu le quieres seguir, no podras cargado; descargate pues de la muger tambien, & *vxorem*, que es la mayor carga de la casa, como dixo ya Plauto: *Onus domi vxores sunt.* Cayetano. S. Ioan. Chriso. hom. 64 in Mat. Concil. Trident sess. 24. in prin. Hugo Cardin. in c. 10. Marci.

Aqui a este estado llegô S. Pedro, y otros, o todos los Apostoles que tuuieron mugeres. De Pedro dixo Origenes: *Reliquit Petrus retia, nauim, vxorem.* Dexô Pedro las redes que le enredauan, la naue, que le estoruaua llegar mas presto a Chris- Origen. ho. 7. in Mat.

a Christo, y la muger, que era la atadura mayor. De todos los Apostoles dize S. Geroni-
S. Hier. lib. 1. cõ Iouini. mo: *In Apostolatum relinquunt officium coniugale.* Para el Apostolado dexaron el oficio de maridos, dexando a sus mugeres. Assi desata Dios casados, sin hazer mal casados, sino mejores, y mas libres para seruirle.

33 Quien oyera al Apostol S.
1. Cori. 7. v. 27. Pablo dezir: *Volo enim omnes 7. vos esse, sicut meipsum.* Yo quiero que todos vosotros seais, como yo mismo. No parece presumida arrogancia hazerse vn hõbre exemplar y desechado de todos? Que teneis Pablo de raro, que espara todos? Mas yo os entendiera en vos mismo quando dixistes: *Solutus es ab vxore? Noli quærere vxorẽ.* Estas suelto y libre de muger? Pues no la busques. Estate libre.

Tanto importa esta libertad continente? Si. Y mas para S. Pablo, y para muchos S. Pa-
Hug. dà S. anVict. ad Lici. volen. nubere. blos. Dixo a lo docto Hugo de S. Vitor: *Non vxor ducenda sapienti. Primum quia impedit studia philosophiæ; nec potest quisquam libris & vxori pariter inseruire.* Los san Pablos dotores no han de tener mugeres. Impiden el estudio de la Filosofia, ni puede alguno seruir a los libros y a la muger a vn tiempo: *Quieta est conscientia vita.* La vida de la continencia es quieta y libre, la casada inquieta y esclaua atada.

Dixo con picante sazòn Valerio a Rufino, persuadiendole la continencia desaprisiona da, esta fabula de mucho sentir: *Iuppiter rex terrenus, qui etiam dictus est cœlorum rex, præ singulari strenuitate corporis, & in comparabili mentis elegantia, post Europam mugire coactus est. Amice, ecce quam bonitas super cœlos extulit, fœmina brutis comparauit. Poterit & te fœmina cogere ad mugitum, si non es maior Ioue.* Iupiter Rey de la tierra, llamado tambien Rey de los cielos, por la hermosura de cuerpo y alma de Europa, fue forçado a andar tras ella bramando como toro. Amigo, alerta, que vna muger hizo bruto al que su bondad leuantô sobre los cielos. Podrá tu muger hazerte bramar, sino eres tu mayor y mas dichoso que Iupiter.
Valer. in Epist. ad Ruffi. *S. Paul. Epist. 4.*

Libre viuia S. Pablo de las ataduras del matrimonio, y tan libre, que se conseruô en el estado de continencia virginal, como dize san Paulino. Por virgen le predica en este lugar Lyra. Y haze seña de su virginal pureza el auer dado leche en vez de sangre, quando le cortaron la cabeça: *In testimonium suæ virginitatis fluxit lac.* Como tan libre èl, a nadie queria atado con el matrimonio, para que mas desembara-
Lyra.

raçados corriessen a Dios.

34 Parece se adelantô a su mismo dezir el Apostol, quando
1. Cori. 7. v. 29. dixo con mayor energia : *Qui habent vxores, tanquam non habentes sint.* Los que tienen mugeres, sean como sino las tuuieran.

Como es esto de tenerlas, y como sino las tuuieran? Si las tienen, como haran el como no tenerlas? Si han de ser como sino las tuuieran, como las tienen? Mas si son las mudanças de Plauto : *Amantem vxoris maximè, mox oforem vxoris.* Ay vnos maridos, que miẽtras dura el pan de la boda, son amantes maridos Pero a poca buelta son aborrecedores de sus mugeres, como enemigos de enemigas. Mugeres tienen, pero como si no las tuuieran: porque faltan en todos los oficios y amor de maridos. Dan a vezes la causa de Terencio: *Vxor sine dote venit.* Vino la muger sin dote; y muger sin dote suele quedarse sin ser como muger. Donde dixo discreto Hugo Victorino : *Multos non oculis, sed digitis vxores ducere.* Muchos reciben a sus mugeres, no con los ojos, sino con los dedos. No cuidan del amor, con que las han de mirar, sino de lo que con ellas han de recibir. No estiman su merecer, sino su moneda. Vaya esto dicho por dotrina y reprehension de los que teniendo mugeres, son como sino las tuuieran, porque ni las estiman ni aman como deuen. Graue delito, y causa de muchos males.

Plaut. in Asin. Scen. 2. à 1.

Terent. in Adelphis.

Hugo. Victori. sup.

Mas alto punto tocô el Apostol aconsejando èl, que sea assi, que los que tienen mugeres sean como sino las tuuierã. Que quiere, Casi descasar casados, para que siruan a Dios mejor? Si. Esso quiere. Assi lo entiende la Glossa, que pospuesta la causa de llorarse los casados de serlo, dize: *maximè quia pari consensu continentiam seruant.* Entonces principalmente los casados son como sino lo fueran, quando de comun consentimiento guardan continẽcia. Lo mismo dixo Lyra: *Vterque coniugum de communi consensu incipiat continere.* Esto si es despexarse honorificamente de los laços, que atauan; y como descasados adjudicarse a mayor seruicio de Dios. Assi los que tienen mugeres, son como sino las tuuieran. Assi la continencia los habilita para mas gozar de Dios.

Gloss. Ordin.

Lyra.

Si quiere Pablo, y quiere la Iglesia que los casados mas casados, estèn como sino lo fuerã por algun dia o dias, para recibir con pureza mayor este Pã, que baxa del cielo; entonces estarán de mejor disposicion, quando desatado lo embaraçoso, y casi como descasados por el mismo Dios, vacaren a el en toda comun continencia,

pu-

pureza que tanto le agrada.

He diſpueſto eſte diſcurſo por venir a parar en vn guſtoſo caſo exemplar, que refiere Gregorio Turonenſe. Huuo junto al monte Aluerne (o guſtoſa memoria deſte monte, en quien mi Serafico Padre recibio las llagas del Redentor!) Dos caſados, que viuieron muchos años en perpetua caſtidad. Deſpues el ſe hizo Clerigo y ella Monja por mejorar ſus purezas aun mas deſcaſados, o ſeparados. Murio ella primero. El al enterrarla dixo: *Gratias tibi rerum opifex ago, quod ſicut eã mihi commendare dignatus es, ita tibi reddidi ab omni voluptatis contagio impollutam.* Gracias te doy o hazedor de todas las coſas, porque como tuuiſte por bien de entregarmela pura y limpia en toda honeſtidad y continencia, aſsi te la bueluo. Coſa rara! La diſunta ſonriendoſe le reſpondio: *Subridens ait, ſile, ſile vir Dei: quia non eſt neceſſe fatearis noſtrum nemine interrogante, ſecretum.* Calla, calla varon de Dios, que no es neceſſario, que digas nueſtro ſecreto, no te lo preguntando alguno. Murio deſpues èl, y enterraronle junto a ſu eſpoſa, auiendo vna pared en medio. Caſo nueuo! A la mañana hallaron los ataudes juntos.

Gregor. Turo. li. de gl. or. Confeſſ. c. 32. in 7. BiPP

Idcirco nunc incolæ duos amantes vocitant.

Y por eſſo aora los moradores de aquella tierra los llaman, los dos amantes.

Ellos lo fueron muy a lo de Dios, con tan Religioſo deſcaſarſe. O como el ſe diſpuſo bien para el Sacerdocio! O como ella para Eſpoſa de Dios! Y o como entrambos para comer el Pan de ſu caſa. Ella para recibirle. El para recibirle y darle.

O continencia puriſsima Sacerdotal, qual deues ſer! Hizo hermoſo argumento S. Cyrilo Ieroſolimitano del Sumo Sacerdote Chriſto a los demas que ſomos Sacerdotes ſuyos: *Decebat ſanè puriſsimum puritatis Doctorem ex puris prodire Ieroſo. thalamis. Si enim, qui apud Ieſum bene fungitur Sacerdotio, abſtinet à muliere: ipſe Ieſus quo modo ex viro & muliere proditurus eſſet?* Coſa decente era, q̃ Chriſto puriſsimo Dotor de la pureza, procedieſſe de talamo puriſsimo. Porque ſi el Sacerdote, que acerca de Ieſu exerce con pureza ſu Sacerdocio, ſe abſtiene de tener muger, y viuir como caſado: y viue a lo deſcaſado, de modo, que en ſu caſa no aya hombre y muger: como era poſsible, que para el miſmo Ieſus Sacerdote Sumo, aun para formarle, ſonaſen hombre y muger? No. Ni en caſa del Sacerdote ha de auer hombre y muger: porque para Chriſto no fue decente, que huuieſſe hombre y muger. El argumento a

S. Cyri. Catech. 12.

mas

mas apunta, de lo que dà. Digo yo para ajustar la proporcion. Si fuera posible (a Dios si es, al correr natural no) aun los Sacerdotes no auian de ser hijos de hombre y muger, como ni el sumo Sacerdote Christo lo fue, para que todos fueramos hijos de continencia purissima, para con esta pureza como originaria estar mas puros para comer este Pan Sacerdotes no casados quiere Dios. Y seculares casados, como si no lo fueran. Ata el matrimonio. Descasa Dios para seruirle y comerle.

Dixo en fin Tertuliano: *Virgine continentia depellunt senes, pueri*, los viejos, y los niños ahuyentan al enemigo cõ la continencia virgen: como si la continencia equiualiera a la virginidad. Dixolo mejor, *Continentia virginitati antistat*. Lleua la continencia ventaja a la virginidad. El fundamento es; porque aunque absolutamente la virginidad es mejor, no tiene el merito que en sus batallas tiene la continencia, con que acrecienta gracia y gloria. *Tert. in Apolog. c. 9.* *Ide. de Velan. Virg. c. 10.*

TRATADO
DVODEZIMO,
PARA EL MES DE DIZIEMBRE
FRVTO DVODEZIMO.
CASTIDAD.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Ioan. 6. Vers. 59.

A la Sacratissima MARIA, Madre de Dios, y Señora nuestra.

PREFACIO.

MARIA purissima Virgen, Deificada en la virginal gloria cõ el mismo tener Hijo a Dios humanado. Iustamente a vos se consagra, como a primiceria, el honor de la virginidad en est: Prefacio, pues os llamó Anastasio el Sinaita Luna llena: *Nunquam minuta, aut privata lumine essent alii, nempe Virgini-tate.* Nunca en menguante de vuestra essencial luz, de vuestra pureza virginal. Essencial luz, dixo Oidme.

Anast. Sinait. li. 4 Hexam. to 1. Bi. PP.

Con deuido pundonor introduzè Plauto a vna noble diziendo assi: *Eo summus gnatæ genere, vt deceat nos esse à culpa castas* Nacimos de tan alta alcuña, o sangre: que es de cencia deuida a quien somos, que seamos sin nota, quanto mas sin culpa, en nuestra castavida, que es mas deuida a la nobleza. Adjudicada a la dignidad Sacerdotal la reconocio el

Plaut. in Par.

Gen-

Gentilismo. Dixolo el Poeta.

Virg. 5. Æneid. *Quique Sacerdotes casti, dum vita manebat.*

Votauan los Sacerdotes castidad perpetua por toda su vida.

Serui. in Virgil. Donde explicô Seruio: *Renuntiabãt omnibus, nec vlla in his, nisi numinum cura remanebat.* Renunciauan todas las cosas; solo vno era su cuidado, y este de Dios. Dixo por vêtura mas pureza en nuestros Christianos Sacerdotes Arnoldo Carnotẽse, allí: *Talem se exhibebat conuersatio Sacerdotum, quasi sine sexu sit?* Los Sacerdotes han de ser Angeles; entre estos no ay titulo de hombres, tampoco le ha de auer en los Sacerdotes. Acerca aun de los Gentiles: *Nulla nisi numinum cura remanebat.* Deuen mas los Sacerdotes Christianos? Assi se hiziesse; como los Gentiles, q̃ renunciauan todas las cosas mundanas, ni tenian otro cuidado, sino vno, y esse de solos sus Dioses. Sola la deidad fue vnico cuidado de los Sacerdotes Gentiles? O confusion de Christianos mal ocupados! Aquellos tan castos, que para serlo vsauan medicinas, dize el mismo Seruio: *Herbis quibusdam emasculabantur, &c.*

Arnol. de 7. ver b. Dom in vltim. to. 1. Bib. PP.

En suprema estimacion de la castidad dixo Platon por Traxano: *Nõ est præstabilius, aut pulchrius munus deorum, quàm castus, & dijs similimus princeps.* No pueden los Dioses dar a la Republica mas alto y hermoso don, que darla vn Principe casto, y semejante a los Dioses mismos. Alto reconocimiento de que vn Principe casto sea el don mayor, y semejança diuina. Es gran mãcha del Principe no serlo: y q̃ mancha toda la Republica Es mucho dezir del Espiritu Santo a Salomon, por su menos recato: *Dedisti maculam in gloria tua.* Ensuciaron tus torpezas a tus glorias todos y aun tu Reyno.

Plutar. in Trax.

Eccl. 47 v. 22.

O castissima Virgen Maria bien a vuestra castidad purissima consagraramos oraciones en este exordio. Pero porque los Interpretes al declarar este vltimo fruto del Espiritu Santo, que es castidad, para diferenciarle de la continencia, le explican dela virginal pureza S. Bernardo: *Castitatis nomine virginitas appellatur.* Por tanto os inuocaremos a veneracion de vuestra diuina integridad virginal, o Virgen Madre. Cierto, Señora, distes tanto honor vos a la pureza virginal, que dixo con justa deuocion S. Pedro Damian: *Quis enim audito nomine virginis, non protinus in memoriam reuocet humanæ salutis exordium, ac singularem illum non recolat intemeratæ Virginis partum.* Quien en oyendo esta palabra, *Virgen*, no trae a la memoria el parto virginal?

S. Bern. de Pass. Dom. c. 18.

S. Petr. Damia. Serm. 1. de Virginibus.

Memoria de qualquier virgẽ, recuerda a la Virgen de las virgenes, que lo son por hijas de Maria: *Virgineus germinat partus.* Engendra las parto virginal: que son las Virgenes, hijas de Maria, no por obra de varon, sino del Espiritu Santo. Place por cierto el diuino elogio de S. Cypriano a las Virgenes: *Illustrior portio gregis Christi.* En el rebaño de Christo la parte mas ilustre son las Virgenes: *Virginitas est soror Angelorum*: porque son las Virgenes hermanas de los Angeles: *De familia Angelica*, dixo Tertuliano.

S. Cypr. lib. de Virgin. Tertul. lib. 1. ad vxor. c. 4.

Por aqui llego a entender, o Maria santissima, aquel lugar de los Cantares, en que os festejan aun los Angeles: *Soror nostra parua, & vbera non habet.* Nuestra hermana es pequeña, es virgen. (Dixo Cipriano: *Virginitas soror Angelorum.*) Y no tiene pechos. El tener pechos es insignia como de no virgen: que naturaleza proueyò de los pechos para oficio de madre, dixo vno.

Cant. 8. Ger. 8.

Binos alt vbere fœtus.

Virg. 3. Eglog.

Pues dezidme, o Angeles, ya que os glorias de tener a Maria por hermana, y mayor hermana, o hermana mayor, en la virginal pureza; como la aplaudis de no tener pechos, pues sabeis que es Madre, y de Dios. Es verdad. Pero lo florido è ilustre dessa misma maternidad, es la integridad virginal. Essa en lo sin pechos se celebra. No ha de descaer este florido honor en los apellidos de Madre. Callemos estos, como negando las insignias de Madre, porque no se imaginẽ achacosas las de virgen: que aunque es Madre, es Virgen Madre. Por Madre allá se las ha con Dios. Por Virgen, es nuestra hermana. Pues de hermana nuestra la festejamos cõ admiracion, llamemos la pequeñita, y sin pechos, que esta es Virgen. Y el ser Virgen fue el aliño para ser Madre Virgen. Alto S. Zenon por los Angeles: *Si esset aliud virginitate melius. Dei Filius hoc magis potuerat suæ Matri præstare.* Si tuuiera Dios que dar a su Madre, algo mejor, que el honor de la diuina virginidad: (*Diuinæ Virginitatis honore,*) a la se le diera. Luego la Angelica, diuina, virginidad, lo mejor. Por hermana de los Angeles vino a ser Madre de Dios. Celebre Dios sus virginales pechos tantas vezes, en los Cantares, hasta admirarse: *Quam pulchræ sunt mammæ tuæ.* que èl la celebra de Madre. Festejenla a todo gozo a la pequeñuela dõzella los Angeles por sin pechos, que la celebran de hermana suya. Gracia de virginal pureza aun para alabarla se espere de Maria, que della

S. Zeno. Ser. de Conti-nẽco 2. Bi. PP.

Cant. 4. v. 10.

lla sola mejor, y mas si con hermandad Angelica la pudieramos saludar: que por esso dixo vn Angel el primero.

AVE MARIA.

Hic est Panis, qui de cœlo descendit.

Epitome del Tratado.

Solo el poder sin igual
Vuestro dispuso, Señor,
Hazer vn Iulio de Amor
De vn Diziembre virginal.

DISCVRSO I.

Introducese el Euangelico motiuo.

Tull. 3. de natu. Deor.

TIene justamente por su vltima gloria (como ella se ha venido por su curso) esta Eucaristica Minerua, el auer de consagrar cultos de eloquẽcia a la Angelica virtud de la virginidad. Aun fue (o prodigioso consurso de virginidad en memorias y hablas de Minerua!) la Minerua misma (ojalá fuera verdad) acerrima defensora de la virginal pureza. Digã letras humanas el pelear hasta matar al enemigo de la Minerua siempre virgen. Dixo excelentissimamẽte a nuestro intẽto Tulio, y en el libro tercero de la naturaleza de los Dioses, esta gloriosa virginal vitoria de su propio padre: *Minerua patrem dicitur interemisse, virginitatem suam violare conantem.* Dizese que Minerua matô a su propio padre, porque intentô violar su virginal pureza. Ya se vè, que quiso significar de verdad esta ficion gentil. Es, que deue ser de tan estimable aprecio la integridad virginal, que por conseruarla se puede matar a vn padre, aunq̃ el padre fuera Dios. Tan justa conocieron en Minerua la defensa de su virginal pureza. Es pues fruto en la verdad de nuestra Eucaristica Minerua la virtud de la virginidad.

Hazenos coluſion a su misma celebridad, el ser fruto del mes de Diziembre: que hallamos al Diziembre mismo simbolo de la misma virginidad. Dixo con gracia Ouidio.

Humoſum mense Decembri. *Ouid. 2. de Trist. Eleg. 1.*

Que humoso el mes de Diziẽbre. Dixolo, porque a las lumbres obliga su yelo riguroso. Dixo al contar las gracias a los tiempos.

Vere prius flores, æstu numerabis aristas. *Idem. 4. Tri.*
Poma per autumnum, frigoribusque niues.

Cuenta a la primauera flores, aristas al estio, mançanas al otoño, y cuenta nieues al frio.

Idem 3. Trist. Eleg. 10 Y dixo mas. *Terraque marmoreo est candida facta gelu.* Esta la tierra candida hecha vn blanco alabastro de yelo.

Quien no imagina al mundo todo en el Diziembre hecho vna estatua de nieue, y de elado cristal? Quien no reconoce por mas ausentes entonces los rayos del Sol? Quien pues no venera entre tan eladas purezas de nieue y cristal, la mas purissima virginidad, ampo de la nieue intacta, yelo, que no sufre aun leues ardores del Sol mas distante? Que cosa mas lexos del calor lasciuo, que vna virginal pureza de elado cristal, o del ampo de nieue; que ni sufre, que humana mano la toque, que se deshaze y resuelue? Que leue haliento la daña? Quanto mas de Diziembre nenado y elado, tanto mas de ampo y cristal, es la limpissima virginal pureza. Bien la alabô san Geronimo de azuzena de Mayo, y de yelo, ô nieue de Diziembre, assi: *Quasi flos pulcherrimus cito ad leuem auram: leuique flatu corrumpitur.* Si la aduiertes delicada flor, ayre leue la marchita; vna liuiandad la ofende Si la consideras nieue, liuiano haliento la derrite, y la destruye.

S. Hier. Epist. ad Saluin.

Diuino Sacramento de mi alma, quien pone los ojos en vos, que no parezca que le estais conuidando con vn elado Diziembre? Dezis: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Este es Pan que baxô del cielo. Puseme a mirar, como cayô del cielo; y pareceme vn hermoso y limpio copo de nieue. Y como os miro tan elado, cada bocado vuestro me parece vn pedaço de elado cristal. Y vos os preciais de darle a comer assi: *Mittit crystallum suam sicut buccellas; ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Embia su cristal, como bocados, quien sufrirá la cara de su frio? Dize Agustino: *Crystallum facit, vt frusta candidi panis.* Haze Dios vnos cristales, como pedaços de pan, blanco como vna nieue. Sois mi Pan de cristal? Si. Todos juntos los cristales y las nieues, se comen en cada bocado deste Pan. Fieles mios, masque lexos parece está el Sol destos bocados de nieue y cristal? Ay alguno que le vea la cara en todo este inuierno Sacramental? Que cierto, que no. Pues que ingenio diuino es este, que entre el Diziembre de nieue y de yelos, nos de Dios a comer al mismo Sol, para hazer en el alma vn Iulio y ardores de limpio Amor? Esto se responderá al boluer a exornar este punto mouido, o solamente

Ps. 147. v. 17.

S. Aug. hic.

aqui

aqui motiuado! Sola la Sabia omnipotencia de Dios pudo juntar en este diuino Sacramento el dar a vna alma vn Diziembre de pura limpia, nieue, cristal, virginal pureza, elada para los ardores lasciuos: y juntamente dando el entre esta misma limpieza. Su cándidissimo virginal amor, abrasar al alma que le recibe. El la yela para el mundo, y la enciende para si. Sigamos el assunto a la dotrina.

DISCVRSO II.

Dá Dios virginal pureza, para que pida ella mayor el amor.

3 Bien (y extraordinario) llamô el padre de la Filosofia a la Luna, *Quasi alter Sol minor*, como otro Sol menor, Dixo con atencion, *otro Sol*, porque la amistad, que haze al amigo, otro mismo, pudo hazer a la Luna otro Sol, por la mucha amistad que professan. Quanto luze la Luna, se lo presta el Sol. Por cierto ami me parece, quando miro a los cielos, y en ellos reconozco Sol, Luna, y estrellas, que ellos parecen vna celestial familia, de marido, muger, y hijos: Y mire cada atento, si en ellos se representan bien estos papeles.

Arist. 4. de Gen anim. c. 10.

Pero es deuida la consideracion a que la Luna de su naturaleza (y como complexiô) es fria y humeda. Pero recibe aduenedizo calor con la vecindad del Sol. Y a este calor haze alusion aquello de Dauid. No quemara el Sol de dia: *Neque Luna per noctem.* Ps. 120. Ni la Luna por la noche. Está v. 6. bien, que el Sol encienda a la Luna, siendo ella siempre de suyo yelo de plata. Pero dixo de la Luna con mil aduertencias Maron.

.... *Sola contenta Diana.* *Virgil.* *Æternum telorum, & virginitatis amorem.* 11. Æneid.
Intemerata colit.

Sola Diana, la Luna sola, contenta y alegre, sin que nadie ofenda su pureza, venera el eterno amor de sus flechas, y de su virginal candor. Gran milagro, gran milagro, de la Luna, y de sola la Luna. Ella sola contenta, ella sola, siendo siempre de yelo, siempre de plata, si mas q̃ escarchada, elada, sabe conseruar eternamẽte el ser virgen, y eternamente recibir flechas ardientes de la aljaua del Sol su amante, Como ella no se rinde? Como no se cansa èl? O celestiales amãtes, como os conoceis ser de Dios! Ella virgen eternamente merecio el amor del Sol. El por la misma virginal pureza la començô a amar limpiamente. Y como en ella es eterna la pureza virginal de

yelo y de plata, son eternos en el, las flechas de fuego y de oro. Dio Dios a la Luna virginal pureza, para que el Sol mas la amasse. Ella eternamente virgen. El eternamente amãte Ella eternamente virgen no se rinde; y el eternamente amãte no se cansa de amarla por esso mismo que es virgen?

Puso el glorioso P.S Bernardo esto en su estilo, diziendo: *Quis sanctorum chorus medius comparatur Lunæ, quàm virgines? Solæ sequuntur Solem iustitiæ Christum; vnde & Solæ illi similes sunt, atque similimæ. Honorabuntur ergo præ cæteris splendore excellentiori, sicut Lunam videmus præ cæteris sideribus præminere.* Que coro de Santos se compara a la Luna mejor que las virgenes? Ellas solas siguen al Sol de justicia Christo: donde se ve, q̃ ellas solas le son semejantes y muy semejantes: (*Quasi alter Sol minor*, como otro Sol menor.) Serán honradas con mas excelente honor, y resplandor, assi como vemos que la Luna excede a las Estrellas. Ama el Sol diuino mas a estas Lunas virgines: a quien el mismo dio la virginal pureza, para que ella le pidiesse el amor mayor. Y pareciendo cada Luna virgen vn Diziembre de nieue y yelo en la tierra, sube al cielo a gozar aquel Iulio eterno de ardientes amores del Sol. Ellas eternamente Lunas virgines, y Dios eternamente Amante Sol.

S. Bern. de Passi. Domi. c. 31.

Y no se niegue, que la Gentilidad, que supo venerar la virginal pureza, supo adjudicarla alguna veneracion Sacramental, vna de las leyes, q̃ expressô Tulio fue esta: *Virgines Vestales in vrbe custodiunto ignem foci publici sempiternũ.* Las virgines Vestales en Roma guarden el fuego sempiterno del publico hogar. Virgilio dize que Eneas traxo a Roma esta obseruancia. 4

Tulli. 2. de legi.

Vestamque potentem,
Æternumque adytis effert penetralibus ignem. *Virg. 2. Æneid.*

Liuio dize, que Numa Pompilio instituyô el primero este (llamemosle assi) Conuento de virgenes, y las dio Sacerdotes perpetuos virgenes. Cuidauan estas virgenes de guardar fuego perpetuo: *Potissima cura erat, vt ignem perpetuum conseruarent.* Pero era rara ceremonia, que si por descuido se les moria el fuego, no se auia de reparar de la tierra, sino que poniendo a los rayos del Sol, yesca preparada alli recobrauan puro y celestial fuego: *Nequaquam ex alio igne reparare fas erat; sed ac ẽsa per fomites ex Sole flamma, purus & cælestis ignis elicieba-* 5 *Tito. Liui. li. 1.*

tur.

Que pues pudo querer entender la Gentilidad en adjudi-

dica a la virginal pureza niegue la custodia del fuego casi celestial? No se si lo entendio y explicò Ouidio.

Ouid. 4. de Trist. Eleg. 2. *Quæ castos perpetua seruant virginitate focos.*

Guardan con la perpetua virginidad castos fuegos. Yo lo entiendo como loque poco ha dezimos de la Luna virgen, a quien ama siempre el Sol ardiente. Hazia la antigua Roma Conuento de virgines como Angeles de guarda del fuego celestial eterno, para dar a entender, que a la virginal pureza se ha de consagrar amor celestial, puro, eterno, que se deue a las virgines el amor mayor. Pidenle ellas de justicia.

5 Rara es la atencion de Tertuliano, siempre ocasionado a que le piensen. Vio a Dios que para formar a Eua, de sobre el coraçon quitò a Adan vna costilla: *Tulit vnam de costis eius.* Como si la costilla llevara en si los espiritus del coraçon: *Costa adhæret cordi.* dixo el Abulense. Llevosela Dios a Adã, para que la pusiesse nombre. Llamò la *Virago*, que poco se diferencia de la palabra: *Virgo*, virgen. Y dixo Adan, que el amor para con ella auia de ser sobre todo amor. (Necios, y mas, estan los Talmudistas Iudios, que dizen que Adan tuuo primero otra muger llamada Lilis, que viuio con el ciento y treinta años, y le hizo prenaricar. Esto al paso.)

Genes. 2 v. 21. Abul. q. 27. Abul. q. 28.

Entra aora Tertuliano diziendo a esta formacion: *Si mulier ex viro, & propter virum, costa illa Adæ virgo primum fuit.* Si la muger fue formada del hombre, y por el; aquella costilla de Adan virgen fue. Que conexion tienen estas palabras? Claro es que aun los hijos, que nacen, nacen virgenes; quanto mas vna costilla que se desgaja, se està claro que es virgen? Pues que cõsequencia haze, que si la muger procedio del varon, y se crio para èl, la costilla sea virgen? Mucha. Quiso Dios entablar desde el principio del mundo, que se tributassen amores a la pureza virginal. Todo lo dispuso a este fin. De sobre el coraçon quita la costilla, q̃ ya se llenaua en si limpios ardores de amor. De la costilla virgen se forme vna virgẽ: doblados titulos de virginal pureza, que merezca todos los amores de Adan, vnos se vinieron con la costilla virgen; otros se acrecentaron en la virgen Eua, que se formò de la misma materia virgen: *Costa virgo*, fue la costilla virgẽ. Grue apodo, aun para acabar de entenderle. Vna costilla virgẽ, es virginal pureza de marfil. Toda deue ser assi. Merezca los mayores amores. Estimese. Pero siempre como vn marfil de nieue; que ningunos ardo-

Tertul. de vel. Virg. c. 7.

res

res la puedan ablandar, o ensuciar. Que cosa parece mas elada, que vn duro hueſſo? En su dureza inamisible se dibuje la mejor pureza: *Costa virgo:* que siendo ella como vn Diziembre de yelo alabastro, se goza vn Iulio de amores virginales en Adan Dà Dios virginal pureza para que ella pida amores mayores. Pues criã a Eua para los mayores de Adan, sea virgen, aun la costilla de que la forman: *Costa virgo.*

6 Vozes del Esposo amantiſ- *Cant. 4. v. 8.* simo Dios son aquellas a su esposa: *Veni de Libano Sponſa mea, veni de Libano, veni, coronaberis.* Ven del Libano Esposa mia, ven del Libano, ven y serás coronada. Que bien en el modo de hablar se conocen las ansias amantes! Pero que halla de aficion Dios en su Esposa, que la tributa tan ardiẽtes amores, y aprisa la llama a la corona? Dixo S. Ambrosio: *S. Amb. lib. 1. de virgini.* *His indicijs ostenditur perfecta & irreprehenſibilis virginalis animæ pulchritudo, altaribus conſurata diuinis.* Por estos indicios dà Dios a conocer la perfecta e irreprehensible hermosura de vn alma virgen, consagrada a sus diuinas aras, (como si indiuiduara, virginal pureza Monja.) Mas claro el Abad Gileberto dixo breue: *Gillebe. Ser. 17. in Cant.* *Libano in Scripturis legitur comparata virginitas.* En la Escritura se compara la virginal pureza al monte Libano. Luego tanto monta llamar Dios a su Esposa, que venga y pase (los Setenta leen: *Trãſibis & pertranſibis*) a sus ardientes amores desde el Libano; como el dezirla, que su pureza virginal le merece la tan inflamada aficion suya, y la corona de gloria. *Septua.*

Pero hago yo el reparo, porque se adjudicô mas la virginal pureza a las señas del Libano, que a las de otro monte? Yo me hallo la respuesta en vnas palabras de Ieremias: *Nunquid deficiet de petra agri nix Libani?* Por ventura faltara la nieue del Libano en las breñas de su campo? Bien dize la Gloſſa, que es como representar vn imposible: *Gloſſ. Ordin.* *De Libani ſummitatibus nix deficere non poteſt, nec vllo ardore Solis ſuperaui.* De las altas cumbres del Libano no puede faltar la nieue; ay nieue eterna; ni la pueden conquistar y rendir los mayores ardores del Sol. *Ierem. 18. v. 14*

Aora entendi al Esposo. Quiere en su querida prenda vna virginal pureza de nieue elada, que ningunos ardores lasciuos la derritan, ablandẽ, ni rindan. Del Libano la dize que venga, de la eterna nieue a su eterno amor, y a la eterna corona, que para vn Iulio de caridad es bueno vn Diziembre de virginidad. Realça Dios este

este inuierno elado a aquel estio encendido. Merecele vn cristal sus ardientes llamas.

7 Dixo S. Bernardo, que quatro especies o diferencias de carros se leen en la sagrada Escritura. De soberuia, como los carros de Faraon. De humildad, como el del Eunuco de Candacia. De deuocion, como el de Ioseph, que salio en el a recibir su padre. El quarto: *Amoris & desiderij, in quo rapitur Elias*, de amor y deseos, en que fue arrebatado Elias.

S. Bern. in sentẽtijs.

La historia esta llana allí: *Ecce currus igneus, & equi igne*. Carro de fuego, y caballos de fuego. Caballos de amor: q̃ traen carro de amor, como si traxeran amor a carretadas. Que es esto? Como no se abrasa Elias en fuego tanto, que aũ respira en fuego? Que virtud de Salamandra le dexa o conserua la vida? Ay Dios! Como se quemara nadie en el fuego de amor, que es vital? Vn carro de fuego no quema a vna estatua de cristal virginal. Viua Elias virgen puro entre las llamas. Esta es la causa, que dio S. Ambrosio. Virgen limpissimo le confessô: y luego dixo: *Ideo ergo curru raptus in cœlum*. Por virgen fue arrebatada en fuego al cielo, de donde baxô el mismo fuego. Milagro fue, que el fuego del rigor reuerenciase la virginal pureza de los tres niños de Babylonia. Pero aquel era fuego de rigor. Apagose, o boluiose en escarcha, en nieue, o rocio. Aqui si que el carro de fuego de amor obrô a lo encumbrado en vn virgen de nieue Elias: en quien el Diziembre virginal de elado cristal, negado a los calores indecentes, passô a los Mongibelos del Iulio de amor en su carro. Diole Dios la virginal pureza, que pida el mayor amor: vn carro del, y para el cielo.

4. *Reg.* 2. v. 11.

S. Amb. lib. 2. de Virgin.

Fuera agrauio no coronar este assunto con atencion a Maria santissima, (que si esto se predica para quando se haze, o es dia, o cerca del, de su Expectacion.) Aduirtio S. Pedro Damian, que aquel trono de Salomon, figura de la Virgen Madre, le hizo: *De ebore grandem* Grande, y de marfil. A lo grande dixo: *Quid grandius Virgine? Attende Seraphin.* Que cosa mayor que la Virgẽ? Aduierte Serafin: que solo para aduertencias seraficas. Es de marfil: *Ebur enim mirabili candore relucet, frigidioris que naturæ sortitur auspicium.* Resplandece el marfil con admirable candor. Cupole en suerte el aguero de naturaleza mas fria elada. Es vn Diziembre en lo frio. Aplica el santo: *Quid candidius illa Virginitate? Quid frigidius illa substantia, quam obumbrabit virtus Altissimi.* Que cosa mas candi-

8

3. *Reg.* 10. v. 18. *S. Petr. Damia. ser.* 45.

Lucæ. 1. v. 35.

dida, que el marfil de la pureza virginal de Maria? Que cosa mas fria, que aquella substancia virginea, a quien para mas clarla baxô la virtud del muy alto en sombra fria? A mi fe, hizo Dios a Maria vn neuado Diziembre virginal, de yelos de marfil hizo su trono. Hizo su assiento Salomon en este trono virginal, en las entrañas de Maria. Alli le consideramos. Que pide tanta elada virginidad de Diziembre?

Vn Iulio del amor mas ardiente. Contemplemos a Dios Niño en las entrañas de Maria. Que se abrasa, que se quema en el Sol dentro de si. Ciñese S. Tomas de Villanueua: *Qualis radij fuerunt in ea ab illo Sole, quem gestabat in vtero, quæ inflammationes spiritus, qui gustus; qui sensus, quæ dulcedines, sola nouit ipsa, &c.* Ella sola experimentô y supo, que rayos la tirô el Sol, que encerraua el Alua virginal de su pecho, que inflamaciones de espiritu, que gustos, que sentimientos, que dulçuras. Vn Iulio era de ardores, y vn Mayo de todos gozos. Porque? Por Diziembre virginal. Diola Dios el ser trono de marfil virginal, para que le mereciesse mayor el amor. Merecieron sus yelos virginales tantos fuegos amorosos.

S. Tho. Villan. Ser. 3. de Nati. Mariæ.

DISCVRSO III.

Es el Sacramento Augustissimo, Pan de yelo, y Pan de fuego, dà virginidad y Amor.

CAda vez, que pongo los ojos en vos, o Pan que baxastes del cielo: *Hic est Panis, qui de cœlo descendit.* Y es mirro como tan de inuierno, cubierto todo de nieue, Sol elado a la verdad, pues tras esse nublado de pureza, todo el año os es vn Diziembre, en que no os dexais ver la cara: cada vez que os miro, digo, me dais que pensar en veros tan de elado cristal. Que me pareceis, o Pan de nieue? Guio me S. Ambrosio el entender, y entendi lo que èl. Contaua el santo de vna pura virgen, a quien sus padres violentauan a casarse. Ella fugitiua se acogio a sagrado. Assiose del Altar. Pregunta Ambrosio: *Quo enim melius virgo confugeret, quàm vbi sacrificium virginitatis offertur?* Adonde podia mejor acogerse vna virgen, que al Altar donde se ofrece sacrificio de virginidad? *Et caput omnium Christus quotidie consecratur?* Donde mas segura vna virgen, que adonde Christo cabeça de todas las virgenes se cõsagra cada dia? Bien la llama el graue Arçobispo a esta hostia de nieue:

S. Amb. lib. 2. de Virgini.

Sa-

Sacrificio de virginidad: y con excelencia, por dos razones. La primera porque en el se sacrifica la cabeça de las Virgenes. La segunda, porque es hijo de Virgen. Sacrificase aquella neuada azuzena de los valles, hijo de azuzena que el mismo se vsurpo el nombre merecido. Assi mirado por defuera no parece sacrificio por ambos titulos de nieue virginal? Si. Y mirado por de dentro no es sacrificio del Sol de la eternidad? Tambien. Luego quien se come este Pan, que baxô del cielo, se come la pureza virginal en el sacrificio de virginidad candida, y se come vn Sol de Amor ardiente. Pan de yelo, y pan de fuego. Todo junto. Que pudo sola la diuina Omnipotencia juntar en este diuino sacrificio vn Diziembre de virginidad de nieue, y vn Iulio de Amor de Sol.

10 Es tan grauissimo el siguiente lugar, que es menester hazerle toda veneracion y lugar. Entra desde los vmbrales con alegria y magnificencia. Es el Psalmo 147 cuyo titulo, o inscripcion es tal: *Alleluia Aggei & Zacharæ.* Aleluya de los dos Profetas Ageo y Zacarias. Cosa, que comiença con Aleluya, nueua y grande festiuidad es. Es Aleluya de Ageo y Zacarias, dize la Glossa, porque entrambos la profetizaron en este Psalmo, que parece ser suyo. Entre estas Aleluyas el verso primero es exhortar a Ierusalen y a Sion, que alabe, y bendiga a su Dios: *Lauda Ierusalem Dominum, laude Deum tuum Sion.* Solicitan, dize S. Geronimo, alabanças agradecidas de nuestra Virgen Madre Iglesia: *Laudat Ecclesia.* Cumple la Iglesia oy, y cada dia, con su obligacion, pues este es el negocio deste Psalmo literal, dize Lyra. *Ecclesia Dei ad laudem inuitatur.*

Gloss. Oran.

S. *Hier. hic.*

Lyra.

El motiuo de sus Aleluyas y alabanças, a que la solicitan, y ella canta, es: *Quoniam confortauit seras portarum tuarum, benedixit filijs tuis in te. Qui posuit fines tuos pacem, & adipe frumenti satiat te. Qui dat niuem, sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit. Mittit crystallum suam, sicut buccellas, &c.* Alaba a Dios, porque assegurô los cerrojos y aldabas de tus puertas, bendixo a tus hijos en ti. El es quien puso la paz por fines tuyos, y te harta de la grosura del trigo o pan. El te dá nieue, como lana, y derrama la niebla, qual ceniza. Embia su cristal, como bocados, &c.

Ps. 147. *v.* 13. 14 16. 17.

Aqui entrô S. Agustin con su reparo: *Sed quare sic Scriptura loqui voluit, per quasdam quasi caligines similitudinum? Quanto melius apertius loqueretur?* Porque quiso la Escritura hablar assi, por estas nieblas

S. *Aug. in Enarrat.*

blas de obscuras semejancas? Quanto mejor fuera hablar claro? Responde el mismo: *Vtique adhoc involutæ proferuntur, vt evolutæ expectentur.* A la fe, por esso se dize assi embuelto, para que se desee desembuelto. Desemboluamoslo.

Deue nuestra santa Madre Iglesia alaban ças a Dios, por que assegurô las puertas, y entradas suyas, que es la Fe sacrosanta, (o el Baptismo) por quien se entra en ella a ser Fieles. Assi lo entendio nuestro Titelman. *O militans iustorum Ecclesia, quæ per fidem ambulas.* Llamala bien fortificada en sus cerradas puertas; porq̃ segun la seguridad, que la dio Christo, las del infierno no podran contra ella. Ella milita, pero sus fines serán la paz eterna en gloria. Para aqui y para allá echa Dios mil bendiciones de gracia y de gloria.

Titelm. in Eluci datio.

Pero lo notable es, que nos harta de la gordura del pan: *Adipe frumenti satiat te.* Aqui con viueza Geronimo las ha con los Iudios, cuyo es este Psalmo: *O Iudæe respond: Frumentum adipem habet?* O Iudio, responde: Tiene el pan gordura? Sino la tiene, luego este Pan es otro Pan, Pan que encierra la carne de Christo. Aqui si la gordura y sustancia. *Corpus Christi & sanguis eius.* Este Pan que engorda hasta al alma, es el Cuerpo y Sangre de Christo. S. Agustin deste Pã lo entiende: *Qui adeps frumẽti, nisi Panis ille, qui de cœlo descendit?* Titelman. *Per adipem frumenti accipè illum delicatissimum atque pinguissimum Panem sancti Corporis Domini.* Lyra. *In Sacramento Eucharistiæ, quod conficitur in pane de frumento.*

S Hier.

S. Aug. in Eluci da.

Titel. in Annot.

Lyra.

Siendo pues assi tan llano en la letra, que este delicadissimo y pinguissimo Pan se nos dà en la Eucaristia; ocurre la consideracion, de porque al darnos este Pan, ajuntaron los dos Profetas el dezir: *Qui dat niuem, sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit.* Dà nieue como lana, esparce niebla como ceniza. La lana es para vestir, si dà nieue en vez de lana, serà vestirnos de nieue, hazernos vnas sierras en Diziembre. Si esparce niebla, como ceniza, fogosa niebla serà; que la ceniza es hija del fuego, y fuego suele cubrir. Luego esparcir ceniza con fuego, abrasarnos quiere ser. Niebla de canicula es, la niebla como ceniza. Que enigmas son estas? Bien se embarace el ingenioso de san Geronimo: *Videtis, quanta sit difficultas? Quàm obscura sunt, quæ dicuntur?* Veis, qual y quanta es la dificultad? Quan obscuro lo que dizen.

S. Hier.

Salgamos a luz a la de Geronimo: *Et ipsa nix est quasi la-*

lana: Y aquel armiño de nieue aquella nieue dada en cristales es como lana, de que nos vestimos: *Videte misericordiã Dñi. Cibus Domini nobis in vestimentum vertitur.* Ved, ved la omnipotente misericordia de Dios. Este Pan y manjar de Dios se nos buelue en vestido de gala y de boda. Como el manjar en vestido? Dixo Iuan: *Ecce Agnus Dei.* Veis alli al blanco Cordero de Dios. Dixo Isaias: *Tamquam ouis.* Como vna candida oueja: *De isto Agno, & de ista oue, lana ista est quasi nix*, deste Cordero y desta oueja, la lana es como la nieue. Ya pues este manso Cordero de Dios, su Carne me dá en el pan a comer su lana me dá a vestir, Dame, que me vista de nieue, quando yo me le llego a comer, Como de su Pã como nieue. Visto me de su candor. Nó es Angelico virginal traje vestirse como dẽ nieue? Aquel Angel del sepulcro: *Vestimentum sicut nix.* Christo en su Transfiguracion quiso vestirse de nieue: *Vestimenta eius alba sicut nix.* Ea pues ya, quando yo me llegue a comer deste Pan, que baxa del cielo, salga yo vestido de nieue de la gala virginal, de que viste Christo y sus Angeles: *Facti nobis vestimentum, quasi niuem.* Salga yo vn Diziembre de nieue, quando como bocados de limpio cristal.

Ioan 1. ver. 29. Isai. 53. ver. 7.

Mat. 28 v. 3. Mar. 17 v. 2.

Son los afectos virginales, y las virginales insignias y traje, fruto deste Sacramento diuino. Por esto concluyó S. Geronimo orando: *Niuem tuam & puritatem tuam tribue mẽtibus Christianis. Nisi tu niuem dederis mundiarum tuarum, vestimentum tuum habere non possumus.* Dad Señor, a las almas Christianas essa vuestra nieue, essa vuestra pureza. Que si vos no nos dais la nieue de vuestras limpiezas, no podemos tener vuestra vestidura virginal. Vestidme de nieue. Y pues essa niebla, que os cubre (aunque es niebla de Diziembre) es ceniza, que cubre el fuego desse pan subcinericio, dadme a comer esse fuego. Sereis mi Pan de nieue para purezas virginales, y mi Pan de fuego, para ardores de Amor. Vós soys quien sabeis con vuestra omnipotencia hazer en este Sacramento diuino, vn Diziembre virginal en la nieue, y vn Iulio de amor en ceniza con fuego.

S. Hier.

Y bien si atribuyo este canto tan culto con Aleluyas a los dos Profetas juntos, Zacarias y Ageo: que aun de por si en sus profecias lo dixeron ellos. Clarissimo estuuo Zacarias alli: *quid enim bonum eius, & quid pulchrum eius, nisi frumentum electorum, & vinum germinans Virgines?* Que es lo bueno de Dios, que es lo hermo-

11

Zach. 9. v. 17.

moso, sino su Pan de escogidos, y su vino, que comido y beuido dà purezas virginales? Virgenes haze. Que este Pan y vino sea nuestro Augusto Sacramento, lo exponen todos por clarissimo. Por todo Lyra: *Corpus Christi consecratum in pane frumenti, & Sanguis Christi sub specie vini.* Pero al explicar aquello: *Germinans Virgines*, dize, *Multiplicans Virgines in Ecclesia Dei.* Por este diuino Sacramento ay en la Iglesia mas Virgenes de las que huuiera. Entiendolo vna vez assi. Muchas Virgenes tomaran estado de casadas, sino fuera, porque aficionados y alimentados deste sagrado manjar, assi se empurecen y aficionan a Dios, que escogiendole por su Esposo se gozan en matrimonio virginal. Virgenes son del Santissimo Sacramento: que el las ganô y aumentô.

Lyra.

Assi casi lo entendiô Ruperto: *Electus sexus virilis, & Virgines sexus fœminei.* Y añadio: *Quid aliud magis beatam Trinitatem delectet, quàm hoc spectaculum in hoc mundo?* Que otra cosa cae mas en gracia a la beatissima Trinidad, que tantos y tantas Virgenes deste Pan o Sacramento.

Ruper. lib. 4. in Zach.

Pareceme hago agrauio a Zacarias en no le entender cõ mayor milagro deste Sacramento soberano. Llamale: *Germinans Virgines*, que el produce, y haze Virgenes. Si ellas lo eran, o ellos, no los haze; conseruaralos. Pues como los harà èl? Solo ay vn modo, que es hazer virgenes a quien ya no lo era.

Hè aqui la questiõ graue. Si puede Dios restituir al estado virginal a quien le perdio. Antigua es la sentencia de S. Geronimo, que animosamente dixo: *Audenter loquar, cum omnia possit Deus, suscitare virginem non potest post ruinam.* Osadamente hablo, siendo assi que todo lo puede Dios, no puede reparar a vna Virgen despues de su ruina. S. Bernardo no se atrebio a censurar el poder de Dios: solo dixo el hecho. *Virginitas si labitur, nullo modo reparatur.* Ninguna penitẽcia sana aquel daño.

S. Hier. Epist. 22

S. Bern. ad Soro. ser. 21.

El eminentissimo Cardenal san Pedro Damian con mil reuerentes temores: *Ego licet pauidus: &c.* resuelue, *Dixi pure, quod sensi. Hæc, fateor, nunquam potuit mihi placere sententia.* Puramente digo lo que sientô. Nunca confiesso, me pudo contentar la sentencia de tan graue Dotor. Forma su disputa con el Abad Cardenal *Desiderio*. Alli a verle largo. Admito su sentencia. Puede *Dios*.

S. Petr. Dami. l. 2. Epist. 17.

Aora aspiro a entender el milagro de la Omnipotencia de

de Dios adjudicado a este Sacramento Diuino: *Germinans Virgines.* El haze virgenes, aun a los que cayeron. Lo qual se puede entender, o que acá en este mundo restituya estadote a quien le merece el fauor. O que a quantos bien han comulgado, se les restituya el dote perdido para entrar en la gloria.

12 Tambien Ageo, que nos dio las Aleluyas y Psalmo, merece mas memoria. Buena se está la gloria fingida a su merecer; pues dize san Geronimo, que algunos dixeron, que san Iuan Baptista y Ageo fueron Angeles encarnados: *Quidam putant Baptistam & Aggæum fuisse Angelos, & ob dispensationem iussa Dei assumpsisse humana corpora*, ello es mentira. Pero d'uio de ser tanta su pureza virginal, que como Angel en carne viuio, digno de cantar purezas de niue virginal, y ardores de amor diuinal en este Pan niue y fuego aun para los Angeles, pues es Pan de Angeles él.

S. Hier. in Glos. ad 1. Aggæ.

DISCVRSO IV.

Tan de Iulio es la misericordia diuina en este Sacramento Augustissimo, que derrite Diziembres de nieblas, de nieues, y yelos.

ESTA tan grauissimamente 13
ingeniosissimo en la doctrina aqui el diuino Padre san Agustin, que fuera injuria dexarle sin bien emplear.

Estemonos (o boluamouos) en el Psalmo 147. en quiẽ poco ha celebramos este Pan sobre substancialissimo, en aquellas palabras: *Et adipe frumenti satiat te.* Harta Dios a los suyos, a ti, y a mi, de la substancia escondida en aquellos acidentes de Pan, y el es Pan, que baxô del cielo A vistas deste Pan parece prosigue Dauid, o los dos Profetas Ageo y Zacarias, los siguientes milagros: *Qui dat niuem sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit. Mittit crystallum suam sicut buccellas. Ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Dà Dios niue, que se buelue lana; esparce niebla, que buelue en ceniza; embia cristales, que se bueluen bocados. Ay Dios! Quien mirarà su cara de yelo?

Ps. 147. *v.* 16. 17 18.

Fieles mios, todo esto no pinta vn Diziembre, con nieblas, nieues, yelos, y aun el mismo Dios con cara de

frio, que no se puede sufrir? Pero reparad que facil muda el Diziembre elado en Iulio fogoso: *Emittet verbum suum, & liquefaciet ea: flabit spiritus eius & fluent aquæ.* Embiara sola vna palabra, y lo derritirà todo, nieblas, nieues, yelos. Soplará su haliento de fuego, y luego todo correrá en aguas, liquidarà nieblas, nieues, y cristales.

Comiença Agustino: *Iam veniamus ad illos versus subobscuros; incipiant illa inuolucra euolui.* Vengamos ya a estos versos obscuros, comencemos a desemboluer esto embuelto: *In ista niue sunt prædestinati filij Dei.* En esta nieue estan embueltos los que estan predestinados en hijos de Dios: *Dedit tergæ niuem. Ipsos nos.* Nosotros somos la nieue. Fria, como la nieue sale al mundo la humana naturaleza, falta del calor de la caridad: *Velut nix facta est.* Esta nieue la dà Dios al mundo, pero dala como lana, que ya aquella frialdad aspira a calor: *Dum facturus est aliquid.* Algo ha de hazer de la nieue: *De illa lana, quam prædestinauit in niue.* Predestinò la nieue para lana: *Si prædestinati sunt, vocandi sunt.* Si son del numero de los predestinados, por mas de nieue elada y dura, que sean, Dios los pondrà como vna lana. No ha de faltar su vocacion: *Quos enim prædestinauit, vocat in pœnitentiam.* Llama Dios a penitencia a los que predestinò. Haze de la nieue lana: *Dat niuem sicut lanam.*

S. Aug.

Esparce la niebla como ceniza: *Nebulam sicut cinerem spargit.* Luego Agustino: *Cinis ad pœnitentiam pertinet.* La ceniza es insignia de penitencia. Bien. Pero que transito es de niebla a ceniza? Que es viuir entre las obscuridades de la diuina vocacion? Entre las nieblas de la resolucion? Entre las tinieblas de la memoria de los pecados? Entre la confusion y empacho de confessarlos? Este no entender a tan clara luz si se haze bien? *Adhuc nebulam paretis.* Todo eres nieblas. *Sed non te deseruit, qui accendit lucernam Carnis suæ.* Pero no te ha desamparado el que encendio la luz de su Carne sacrosanta en este Pan Sacramental. El es el que con su luz y presencia te guia de niebla a ceniza, de tus obscuridades a la penitencia: *Tu ipse es adhuc nebula, sed velut cinis.* Tu eres la misma niebla, frio y obscuro; pero ya como ceniza, todo en la penitencia embuelto.

Ya se llega a dureza mayor

yor : *Mittit crystallum suam sicut buccellas.* Embia Dios al mundo vnos hombres de cristal duro, y haze dellos pedaços de pan blando. Que cosa? Agustino : *Nix multorum annorum tempore durat, & serie seculorum, crystallum dicitur, & hoc mittit, velut frusta panis. Fuerunt primis duri, non iam nix, sed crystallo comparandi.* Ay hombres, que no son para comparados a nieue, sino a cristal, muy duros y obstinados; como la nieue de muchos años, y de muchos siglos, se buelue y congela en cristal. Deste duro cristal haze Dios pan blando : los ablãda, y haze pan, para sustentar a muchos.

Como pues ablanda Dios y derrite nieblas, nieues, y cristal? *Emittet verbum suum, & liquefaciet ea.* Con sola vna palabra, que habla al alma, con su vocacion santissima, con vn auxilio eficaz, luego lo derrite todo. Sopla su espiritu, y lo resuelue todo en lagrimas; corren las aguas. Consuelo, consuelo : *Non desperet nix, non desperet nebula, non desperet crystallum.* No desespere la nieue, no desconfie la niebla, no se juzgue sin remedio el cristal. Vna palabra, que hable Dios, lo derrite todo.

Pero donde habla palabra, que derrita tan elados Diziembres? Alli, alli, en aquel Diuino Sacramento. Por esso puso por capital beneficio, que nos dio Dios este Pan substancial : *Adipe frumenti satiat te.* Y a las vistas deste Pan luego cuenta, que se derrite la niebla, la nieue, y cristal. Ay Dios! quien os mira, o Sacramento de mis ojos, con los de la fe, que por mas niebla, nieue, o cristal de roca que sea, no se derrite su coraçon al sentir, que hablais al alma de ay, y que sopla vuestro Espiritu Santo sus inspiraciones? Muy de Iulio esta aqui la amorosa piedad vuestra, pues derrite obstinados Diziembres de pecadores hechos de niebla, de nieue, o cristal. La fe deue de faltar a quien a vuestras vistas no se derrite, por mas niebla, nieue, o yelo que sea.

Traxo el santo Dotor por exemplo, que se parece a este milagro Sacramental, el dichoso derretir de cristal obstinado S. Pablo : *Ecce crystallus erat Paulus, lutus, obnitens veritati, clamans aduersus Euangelium, amquam indurans aduersus Sanem.* Pon los ojos en Pablo, mirale como vn cristal, duro, resistiendo a los blandos golpes de la verdad, clamando contra el Euangelio, obstinado contra el mis-

14

Actor. 9 v. 4. mo Sol. Vesle assi? *Quanquam esset durus, quanquam gelidus, ecce ille, qui emittet verbum suum, & tabefaciet ea, clamauit de cœlo feruidus, Saule, Saule, quid me persequeris? Vna illa voce tanta illa duritia crystalli resoluta est.* Aunque mas duro, aunque mas elado, que doze Diziembres, aquel soberano Señor, que cõ vna palabra derrite los yelos, clamô del cielo feruoroso en el Iulio de su piedad Saulo, Saulo. Y con esta sola voz aquella dureza tanta de cristal se resolvio en la blandura mayor. Señor, que me mandais? que quereis que haga? Hasta los ojos se derriten, si en escamas. A este tono obra mi diuino Pan. A sus vistas se cantan y cuentan estos milagros. Lleguense todos los pecadores a curar de sus durezas aqui: *Non desperetur de crystallo, quantominus de niue vel de nebula*, concluye mi Dotor. No se desespere que se ablandara el cristal. Y menos se desconfie, que se derrita la nieue, o la niebla. Con vna palabra de Psalmo se cura por enfalmo. Quien no siente estas tiernas blanduras, quien no se derrite de amor al ver, y comer deste Pan, mas allà està de elado que niebla, y que nieue, y mas obstinado, que el duro crystal.

DISCVRSO V.

Temeroso fauor Sacramental, que siendo el los feruores de Iulio, haga mas que elados Diziembres.

AY Dios! que profundos ni miamente son los pensamientos vuestros! Tanta es la profundidad deste lugar del Psalmo de los dos Profetas Ageo y Zacarias, que nos permiten. (Sin violencia a la letra, tomando por patron ocasionado al gran Geronimo) filosofar por lamentable la mayor desdicha en recibiros, dõde acabamos de filosofar la mayor fortuna en gozaros. Aora discurriremos para temores elados, donde discurrimos ya para deselados fauores.

Haga el exordio S. Geronimo: *Res sunt obscuræ.* Grandes las obscuridades. Ya pone temor lo obscuro. Repito el Psalmo: *Adipe frumenti satiat te. Qui dat niuem sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit. Mittit crystallum suam, sicut buccellas, ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Date Dios para hartarte este Pan tã sustãcial. Pero (ay) que te dà en el nieue, y parece lana; te dà niebla, y parece ceniza; te dà pedaços de elado cristal, y parecen bocados de su regalo. Ay,

S. Hier. in Psal. 147.

Ps. 147. v. 14. 16 17. 18.

ay,

ay, quien podrá sufrir su cara de frio? Lana, ceniza, y regalo de Pan sustancial abrigo y regalos de Iulio parecen. Pero que envez desto de nieue, niebla, y cristal, y con cara de frio, asperezas y rigores de Diziembre son. No lo habla assi la letra en el desnudo entenderla?

Pues hable de mysterio S. Geronimo: *Quomodo panes frãguntur, & buccellæ fiunt; sic & crystallus frangitur, & in buccellas vertitur.* No aueis vos tomado vezes pá, o panes; y partidolos en rebanadas, o bocados? Pues assi Dios tiene vna diuina roca de cristal, y la parte y haze bocados Quádo? *Quoniam ergo nos in totũ verbi carnes capere non possumus, franguntur, vt per partes illas capiamus.* Porque nosotros no nos podemos comer de todo en todo la Carne o Cuerpo del Verbo eterno, sin q̃ aya tábien para otros, parece q̃ se parte, quando se reparte, para que le comamos en bocados. Siendo este partir, partir por entero, pues todo vá entero en cada parte.

Parad, parad, mi Padre S. Geronimo: q̃ parece dezis, q̃ ay quien coma este diuino Sacramento, y Pá del cielo, como quiẽ come pedaços de elado cristal. Es assi? Si. Al texto: *Ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* quien podra sufrir el estar ante la cara de su frio? Cuyo es el frio? Dize Geronimo, que vnos dizen del cristal, otros, q̃ de Dios, y assi èl. Yo digo, q̃ de qualquiera es el mismo. Pone se Dios en este Pan soberano duro y elado como vn cristal. Esta tal, q̃no ay quiẽ sufra mirarle a la cara, hecha mil Diziembres de frio

Ay alma desdichada, la mas infeliz, la q̃ llegando a comulgar en pecado mortal, come a Dios, y aquel Pan mas duro y elado que vn cristal! No dixo Moysen bien: *Deus noster ignis.* Es Dios vn fuego. Como pues yelo, y bocados de cristal? *Deut. 4. v. 24.*

Merece aplauso de por si la 16
respuesta de S. Geronimo en graue simil: *Nihil gehenna calidius, & tamen ipsa frigida est.* Declaremosle bien en Teologia, y Filosofia. El cristal frio y duro, quanto mas le dà el Sol, mas se endurece. Su frialdad natiua, mas que se derrite, se reconcentra. Los mas ardiẽtes calores dela canicula forman en la region media mas frio granizo y piedra. *S. Hier.*

El infierno en Teologia sigue a la Filosofia natural. No ay cosa mas caliente (dize Geronimo) que el fuego del infierno, y con todo esso no ay cosa mas fria, quanto a sus efectos. Van los condenados allá hechos vn

yelo de caridad. Y quanto mas los abrasa el fuego del infierno, mas elados se ponen de caridad, mas se obstinan, mas se endurecen. Y es el fuego del infierno quien los pone assi. Que vnos caniculares de infierno hazen vnos Diziembres de caridad.

Con simil de tanto horror, venimos a la tremenda infelicidad de vna mala comunion, al fauor Sacramental tan temeroso. Es Dios fuego. Dentro de aquellos velos Sacramentales se esconde. Alli se dà a comer. O como èl es el Iulio y caniculares de amor! Auia el de dar por si mismo, en vez de nieue, lana; en vez de niebla, fuego debaxo de ceniza; en vez de yelos, dulce bocado, quando se dà a si mismo. Pero el llegar vna alma indignamente trueca los efetos todos. En vez de lana, la dan nieue, en vez de fuego, fria niebla y en lugar de blando pan, duros yelos de cristal. Fria llega, y buelue nieue. Vino fria ceniza, y buelue niebla. Dura vino, y buelue cristal obstinado. Ay Dios, quien sufrirà la cara de vuestros yelos. Fuego soys vos, calor ardiente en canicula de amor. Pero mis pecados y mala cõciencia os bueluen Diziembre frio; y comiendoos ya con essa cara de frio, bueluo de vos obstinado mas. Y elo como, y mas yelo torno, que vine. Como vn Diziembre vine; y bueluo mas que Diziembre.

O Dios Amor, escrito està luego: *Emittet verbum suum, & liquefaciet ea flabit spiritus eius & fluent aquæ*, embiarà su palabra, y se derritirán estas cosas. Que cosas. Soplarà su Espiritu Santo, y correrán las aguas. Que aguas. Señor, venga vuestra inspiracion para mi, y entrambos nos ablandaremos derretidos. No os coma yo a vos cristal duro y elado, sino blando y derretido, y me ablandare yo. Sople vuestro Espiritu Santo, que soplará amor, y os comere yo a vos liquido amor. Quien sufrirá el frio de vuestra cara. Ayamos las ardor a ardor, no frio a frio, no nieue a nieue, no niebla a niebla, no cristal a cristal, no Diziembre a Diziembre. No sea mi desdicha la que cantô Georgio Pisida.

Pares silicibus efficis durissimis. — *Georg. Pisid. de mund. opific. to. 8. Bi. PP.*

Y luego.

Si frigus astringit gelata hæc marmora.
Idemque siccæ præstat æstatis calor;
Quæso unde, &c.

Hazeis, Señor vnos hombres (digo yo) semejantes a los durissimos peñascos. Si el frio mio aprieta mas estos marmoles elados, y el calor de vuestro estio haze el mismo efeto de

declaramos. Preguntoos, de donde el remedio. De vuestra inspiracion, que derrite; de vuestro Espiritu Santo, que saca lagrimas, para que lauando la culpa, y començada la gracia, crezca la gracia en gracia hasta consumarse en gloria.

DISCVRSO VI.

A la pura virginidad Dios Sacramentado gustoso se ofrece: y ella segura bien se le atreue.

17 TRas las dos digresiones pasadas, tan doctrinales en la junta del Santissimo Sacramento con efectos suyos concernientes a lo conceptuoso en Diziembre; nos boluemos a mas celebrar la sympatia que ay entre este Pan de los Angeles, y la virginal pureza Angelica. El se ofrece gustoso a ella, y ella segura bien se le atreue.

Tiene mucho que obseruar aquella parabola de Christo nuestro bien: *Simile est regnum cœlorum decem Virginibus, quæ accipientes lampades suas exierunt obuiam Sponso & Sponsæ.* Semejante es el Reyno de los cielos a diez Virgenes. No es notable cosa, que nunca Christo nuestro bien cõparô este Reyno, ni a diez casadas, ni aun a vna? Y aun con ser las cinco virgenes bobas, siruen para apodo de la Iglesia militante, que aqui se llama Reyno de los cielos, como declara S. Gregorio: *Præsentis temporis Ecclesia dicitur.* S. Greg. hom. 12. in Euãg.

Mat. 25. v. 1. 6.

Dize que estas diez virgenes salieron al encuentro al Esposo y a la Esposa. Si salieron al encuentro, llano està, que el Esposo y Esposa se venian gustosos para ellas, y ellas confiadas les salieron a recibir. Y estos dos afectos bien los declararon a la letra en la letra: *Ecce sponsus venit, exite obuiam ei.* Que se vienen los Esposos para vosotros gustosos. Salidles confiadas al camino a recibirlos. Y aduierte deuotamente el Cardenal Cayetano: *Ideo describuntur euntes obuiam, non iudici, sed Sponso; ad significandum ex amore procedere ad Iesum, tanquam ad amicè & honorabiliter suscipiendum Sponsum.* Por esso dize, que salieron con apacible seguridad al camino, no al Iuez, sino al Esposo; para significar, que por virginal amor se van para su dulce Iesu, como para recibir al Esposo amigablemente, y con honor. Està bien. Cayeta.

Pero para acabar de entender la letra de la parabola, q̃ Esposa es esta, que con el Esposo viene tan vnida? Y porque este recibimiento se haze a media noche: *Media nocte cla-*

clamor factus est, Ecce Sponsus venit, exite obuiam ei. No fuera mejor a medio dia? No, que viene a virgenes, y ellas van.

S. *Aug. tract. 1 in 1. Epist. Ioa.*

Quien sean Esposo y Esposa, dize S. Agustin breue: *Sponsus, Verbum, & Sponsa, Caro*, es el Esposo el Verbo eterno; la Esposa su Carne sacrosanta: *Thalamus fuit uterus Virginis; quia in illo utero virginali coniuncti sunt duo.* Fue el talamo destas bodas el vientre virginal de Maria, en el se vnieron en mas estrecho ñudo de sola vna persona el Verbo y la humana naturaleza, Dios en carne, que se vniô con vinculo indisoluble, aunque muera: *Sponsum se fecit & Sponsam, quia non duo, sed vna caro.* Humanandose Dios, se hizo Esposo y Esposa, porque no es dos, sino vna Carne. S. Hilario es del mismo entender.

S. *Hila. hic in Caten. Angel.*

Boluemos a la linea. Dios Sacramentado, el Verbo en Carne, Esposo y Esposa, gustosos se ofrecen, y conuidan consigo a la virginal pureza; para ella se vienen: *Ecce Sponsus venit.* Confiança predica en las mismas Virgenes: *Exite obuiam*, salid al encuentro. Salen; que confiadas bien se le atreuen.

Porque a media noche, en medio de las sombras, y aun de los frios, quando el Sol mas lexos? Van las Virgenes siempre de Diziembre, siempre estinguido el luzimiento y ardores. A Maria baxô en sombra la virtud del Altissimo: *Virtus Altissimi obumbrabit tibi.* Para que? Beda: *Concupiscentiæ in te non erit æstus*, sin calor, ni incendios humanos. Elada como vn cristal de Diziembre es la limpissima virginidad: Gustoso se viene, a ella Dios Sacramentado: *Ecce Sponsus venit*, y ella confiada bien se le atreue: *Exierunt obuiam*, le sale al encuentro. *Luc. 1. v. 35. Beda.*

18

O grandes siempre los Sacramentos del arte de amar, y libro de Amor del Espiritu Santo! Muchas caricias de caridad auia representado el soberano Esposo al alma mas querida. Ella aun se confessaua morena. El la celebra de la mas hermosa entre las mugeres, aun con achaques de boba, que no se conoce, *si ignoras te, ô pulcherrima, &c.* Aun se estauan los gustos en amarguras: *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi.* *Cant. 1. v. 7. 12.*

Llega el Esposo a dezir: *sicut lilium, sic amica mea.* Mi amiga es vna azuzena de nieue. Que apodo tan notoriamente virginal! Apenas pues se vio aplaudida de virgen: quando corresponde gozosa: *sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus. Sub umbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.* Mi amado es como *Cant. 2. v. 2. 3.*

ma-

manzano A su sombra me sentè, y me le comi, y fue dulce a mi paladar. (Dulce le dize, añ- *Origen. ho. 3. ex quatu.* que dixo: *Manzano*, por esso Origenes mudô la palabra: *Malus*, en, *Melus*, camueso, por la dulçura.

En que le hallô camueso, entre los hombres? Dulce Ber- *S. Bern. ser. 48. in Cant.* nardo: *sola tamen Dei sapientia Christus lignum est vitæ; solus Paris vivus, qui de cœlo descendit*, sola la sabiduria de Dios Christo bien nuestro, sabe a camueso, solo el arbol de vida, solo el es Pan vivo, que *Apon. in Cant.* baxa del cielo. Aponio: *Dulcissimo fructu fagnata, ad pta gaudia narrat; Corpus eius & sanguinem delibando.* Regalada con el dulcissimo fruto del Cuerpo y sangre de Christo cuenta sus buenas fortunas.

Pues aora; como no se llegô a comer, hasta que la celebraron de azuzena virgen? Por esso mismo, porque no auian descubierto su merecer. A la pura virginidad, Dios Sacramentado gustoso se ofrece, luego allí se hallô el dulce camueso, inmediato a la virginal azuzena. Ella luego se le atrebio confiada, y gozosa se sienta a comer, que no ay cosa como vna candida azuzena virgen, para comer vna camuesa dulce Dios Sacramentado. En acreditandola virgen, acude a comer.

Pero porque se come a la sombra, y no se come aqui al Sol? Y pues el es el Sol de la eternidad, como es suya aqui la sombra? *sub umbra illius.* A la se. Està aqui Dios de Diziembre, Sol en sombra, Sol elado: y la pura virginidad no sabe de ardores, sino de yelos cristales. E la a la sombra del Sol, que aun el Sol està a la sombra en este Augustissimo Sacramẽto, siẽdo verdad, que està aqui. Vengan los dos de Diziembre, el Sol anublado, ella de nieue azuzena. Para en vno son a la sombra, y a la verdad.

Sazonado orgulio tiene el siguiente lugar. Dixo el mismo diuino Amante: *Ego flos campi, & lilium conuallium.* Yo soy flôr del campo, y azuzena de los valles. Luego a prisa dezimos al alma el Obispo Ostiense Drogon, y yo: *Esto apis virgínea, collige de flosculis Manna* seas tu vña aueja virginal, buela, buela a coger de las tiernas flores mana.

Pues que tiene que ver la flor y azuzena, para que dellas cojan Mana? Aqui Aponio: *Florem & lilium intelligimus dictum per immaculati Corporis adsumptionem* Fue Dios en Carne, flor de la flor de Maria, azuzena de azuzena. Y picar y comer desta flor encarnada, desta azuzena candor, es comer Mana, Sacramento soberano. Y quien mejor pica en la flor y azuzena, es vna aueja

19 *Cant. 2. v. 1.* *Drogo. de Sacrament. Dom. Passi. te. 2. Bi. PP.* *Aponi. in Cant.*

vir-

virginal: que son las auejas siempre Virgenes.

Bien las celebrò a este vanquete ¡su muy obligado. Ambrosio, de cuya boca (con mas mysterio y razon, que de la del diuino Platon) se vieron bolar auejas, fabricadoras del panal de su ingeniosa dulce eloquencia. Dixo el santo: *Digna Virginitas, quæ apibus comparetur, sic pudica, sic continens. Rore pascitur apis nescit concubitus. Quàm te velim, filia, imitari in hac apicula, cui cibus flos est.* Digna es la virginidad de compararse a la aueja, assi honesta, assi continente. Bene la aueja el celestial rocio en bucaro de vna flor. Come la flor de la flor en baxilla de nieue o esmeraldas Ignora la aueja los naturales amores a consorcio marital. Imita, o alma Christiana, sus purezas, para comer el Maná en la flor del campo, y en la azuzena de los valles? Dios Sacramentado. No está allí como vna rosa de arminio? Como vna azuzena de ampo.

S. Amb. lib. 1. de Virgini.

Pero aqui el reparo. Ya que es flor, porque del campo? Ya que azuzena, porque de los valles? Porque no es flor y azuzena de jardin? Diga bien san Bernardo, que las flores del jardin tienen la labor humana. No assi la flor y azuzena Christo, no tuuo jardinero hóbre. Plantole el Espiritu Santo en la tierra virginal. Bien assi: *Non se proinde debuit florem thalami protestari, qui flos est perpetuo virgin. Sed in que item horti, ne humano videretur opere generatus. Flos campi, qui & absque humana industria prodijt.*

S. Bern. Ser. 47. in Cant.

Yo a mi intento. La flor de la campiña consigo esti conuidando. La azuzena del valle aun no puede huir, porque la cercan los montes. Faciles se ofrecen a las auejas del campo. Aqui nuestro assunto. Tanto merece la pureza virginal de la aueja, que Dios Sacramétado en flor gustoso se ofrece, yella segura bien se le atreue: *Esto apis virginea, collige de flore cælis Man.*

Quiero yo por mi deuocion celebrar vn raro milagro de vna aueja virgen, que cogio de la flor el Maná: cuenta la historia san Pedro Damian. O aya muerto ¡san Iuan Euangelista, o aya entrado en su abierto sepulcro para desaparecer. Dexemos la question intacta. El milagro es: *In sepulchro eius Manna reperitur, & in terræ specu panis cœli non semel, sed quotidie nascitur. Miraculum omnibus vbique sæculis inauditum. In sepulcro, quod proculdubio domus est vermium, panis nascitur Angelorum.* Consagrense admiraciones, dediquense assombros, de ver, que en el sepulcro de Iuan se halla Maná. En vna cueua de tierra

S. Petr. Dami. ser. 66.

nace el pan del cielo, no vna vez, sino cada dia. Milagro no oido en los siglos. En vn sepulcro, que es casa de gusanos, se vè nacer el pan de los Angeles.

Que virtud obra tanto milagro? *Ecce quid meretur pudicitia Virginalis.* Mirad lo que mereciò la pureza virginal de Iuan. Pues como otras purezas virginales no lo merecieron? Porque nadie compite a Iuan.

Algo me escarua a mi, que se juntò a la pureza virginal de Iuan, para que su sepulcro mane Manà? Digamos voluntariamente assi. La aueja virginal Iuan cogiò el Manà de la flor del campo, de la azuzena de los valles, Christo Sacramentado. Y como la ingeniosa aueja fabrica panales en su corcha, como en su sepulcro, de las flores que come, del rocio q̃ beue: assi la purissima Virgẽ aueja Iuan, que comio el Manà de la flor, que beuio el rocio de nectar, en la corcha de su sepulcro milagrosamente fabrica panal de Manà, que destila. En Diziembre muere, o se ausenta la aueja virginal Iuan, y dexa corriendo fuente de Manà. Su virginal pureza alimentada del Sacramental Manà, mana Manà virginal. Y la aueja de la flor Manà, Manà virginal fabrica. Pan del cielo comio, pero viuo; pan del cielo dà, pero muerto. Esto sale de la region de la muerte, aunque comio en la region de la vida.

Finalmente tan en gracia cae la virginal pureza a este Manà Sacramental, que aun auiendo de llamarse esta fiesta cada mes de Minerua; y por esso este libro, Eucaristica Minerua; huuo de ser Minerua, aũ en lo fabuloso tan virgen, que (como diximos num 3) matò a su propio padre, que quiso violar su pureza virginal.

Aqui, o aficionado esclauo del Santissimo Sacramento, te hemos propuesto este arbol de vida con sus doze frutos, cada mes el suyo. O como el cogerlos bien, o el lograrlos mal, pende de nuestra disposicion con su gracia, que nunca nos falta, y nuestro descuido la haze estar de sobra, pues no obra porque la estoruamos, o resistimos! En lo riguroso del inuierno, en los yelos de nuestra tibieza, tenemos que comer este Pan caliente, esta azuzena y flor de verano. Porque no entramos en calor frios, y tristes en la alegria? Por mal comer, o por no comer Quien viue sin comer?

Entre estos yelos duros, asperos rigores de Diziẽbre, dexamos suspensa la pluma, y aun la esperãça. El consuelo es, q̃ por el mismo arbol devida no passa el inuierno, que le despoje

de

de sus frutos, ni sus hojas (que aun la exterior vista de su ornato es para salud de las gentes:) *Et folia ligni ad sanitatẽ gentium.* Dixo el consuelo Andres Cesariense: *Neque enim peccati hyems, quæ fœlijs vitæ ligna exuit, sæuiet ibi, sicut hic sæuire solet.* El inuierno de la culpa, que suele despojar al arbol del hombre de las hojas de su vida, no se embrauecerá alli contra Dios, como aqui contra los hombres. Viue, y viua el arbol de la vida: que en esta ribera de los mortales nos dè vida de la gracia, y en la otra de los inmortales (pues èl da vida: *Ex vtraque parte fluminis,*) nos de la vida de gloria. Amen.

Apoc. 22 ver. 2. Andr. Cæsa. in Apoc. c. 67.

LAVS DEO OPTIMO MAXIMO.

ET IMMACVLATÆ MARIÆ.

S. Ambros. Oratio. ante Missam.

QVANTA enim cordis contritione, & lacrymarum fonte, quã ta reuerentia & tremore, quanta corporis castitate, atque animi puritate, illud diuinum cœleste mysterium est celebrandũ, Domine Deus, vbi Caro tua in veritate sumitur! Vbi Sanguis tuus in veritate bibitur! Vbi summis ima, humanis diuina iunguntur! Vbi adest sanctorum præsentia Angelorum! Vbi tu es Sacerdos & sacrificium mirabiliter & ineffabiliter! Quis digne hoc celebrare mysterium potest, nisi tu Deus Omnipotens offerentem feceris dignum.

SA-

SACRI ORACVLI LOCI, qui in hoc opere continentur, & explicantur.

Primus numerus folium, secundus paginam signat.

Ex Genesi.

Cap 1 DIXITQVE Deus fiat lux, 148.2.
Et posuit eas in firmamento cœli, vt lucerent super terram, 278.2.
Benedixtque illis Deus, & ait: crescite, & multiplicamini, 443.2.
2 Faciamus hominem, 402.1.
3 Sed & serpens erat callidior cunctis animantibus terræ, 123 1.
7 Mense secundo septimodecimo die mensis, 388.2.
8 Portans ramum oliuæ virentibus folijs more suo, 74.1.
Odoratusque est Dominus odorē suauitatis, 184 1.
9 Arcum meum ponam in nubibus, 75.1.
13 Ne quæso sit iurgium inter me, & te, inter pastores meos, & pastores tuos, 396.2.
Elegitque sibi Lot. 428.2.
18 Apparuerunt stantes prope eum, 177 1.
19 Daderunt itaque Patri suo bibere vinum, 445.1.
22 Abraham, Abraham, ne extendas manum, 396.2.
24 Puela decoranimis, 350.2.
Tollens cito pallium operuit se, 397.2.
27 Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni, 179.1 & 165.2.
31 Tumensque Iacob cū iurgio ait, 62.1.
32 Dimitte me, vt irascatur furor meus, 91.2. & 188.1.
33 Currens itaque Esau cuiam fratri suo amplexatus est eum, 140. 1.
Vidi dominum facie ad faciem ibid. 2.
49 Decorus aspectu, filiæ discurrerūt per murum, 395.1.

Ex Exodo.

Cap. 3 Pascebat oues Iethro, 326.2.
12 Mensis iste, vobis principium mēsium, primus erit inmensibus anni, 112.2 & 152.1.
Erit agnus absque macula, 115. 2.
Lumbos vestros accingetis, &c. 63. 1.

Do-

15 Dominus quasi vir pugnator, 89. 1.
16 Cur induxistinos in desertum, 192.2.
Mane ros iacuit, 145.1.
Apparuit in solitudine, 187.1.
Cumque incaluisset sol liquefiebat, 306 2
Filij autem Israel comederunt manâ quadraginta annis, 190. 2.
23 Solemnitatem quoque in exitu anni quando cõgregaueris omnes fruges tuas de agro, 368 1. & 349 1.
33 Non videbit me homo, & viuet, 210.1.

Ex Leuitico.

C 2 Despicis adhuc virentibus, 78.1
4 Victimam pro peccato ouem scilicet immaculatam, 115.2.
10 Quomodo potuit placere domino in ceremonijs mente lugubri, 177.2.
22 Bobem, & ouem aure, & cauda amputatis, voluntarie offerri potest, 237.2.
24 Acciries quoque similam, & coques ex ea duodecim panes, 57 2.

Ex Numeris.

C. 12 Erat enim Moises vir, &c. 336.1.
21 Nam malis, insipidus erat cibus, vnde dicebant anima nostra iã nauseat super cibo isto leuissimo, 132 318 1.
17 Cohibebo a me quæri monias filiorum Israel, 463.1.
28. Panes offerte per tempora sua, 14. 1.

Ex Deuteron.

Cap. 7 Ne inferes quidpiã ex idolo in domum tuam, 44.2.
10 Et nunc Israel quid Dominus petit a te, nisi vt diligas eum, 89. 2.
22 Non indueris vestimento quod ex lana, linoque cõtextum est, 24.2.
28 Percutiat te Dominus egestate febri, & frigore. donec pereas, 375.2.
32 Sicut aquila prouocans ad volandum pulos suos, 323.2.
33 Oculus Iacob in terra frumenti, & vini, cœlique caligabunt rore, 307 2.

Ex lib. Iosue.

Cap. 10 Stetit sol in medio cœli spatio vnius diei, 301.2.

Ex lib. Iudic.

Cap. 5 Per fenestras respiciens, vlulabat mater eius, 35.1.
7 Vidi somnium, & videbatur mihi quasi subcinericius panis in castra Madiam descendere, 454. 1. & 336.2.

Ex lib. Ruth.

Cap. 3 Benedicta es a Domino filia & priorem misericordiam posteriore superasti, 217.1.

Ex

Ex lib. 1. Reg.

Cap. 17 Terebam mentũ eorum, & suffocabam 325. 1.
21 Si quid habes ad manũ vel quinque panes, da mihi, 231 2.
Si mundi sunt pueri maximè a mulieribus, 455. 2.

Ex 2. Regum.

Cap. 15 Postratus agnosco peccatum meum, 285. 2.
16 Quid mihi, & vobis, dimitte eum vt maledicat, 421. 1.
Si forte respiciat Dominus afflictionem meam, 285 2.

Ex lib. 3 Regum.

Cap. 2 Tu noli pati eũ esse innoxium, deducesque canes eius cum sanguine ad inferos, 186 1.
11 Deprauatum cor eius per mulieres, vt sequeretur Deos alienos, 445. 1.
19 Surge, & comede, 467. 1.

Ex lib. 1. Paralip.

Cap. 13 Quinquaginta millia venerũt in auxilium, non in corde duplici, 7. 2
15 Porro Dauid erat indutus stola byssina, 45. 1.

Ex lib. 4. Esdræ.

Cap 7 Reuelabitur enim filius meus Iesus, &c 283. 1.
Et longanimis est quoniam longanimitatem præstat his qui peccauerunt quasi suis operibus, 273. 1.

Ex lib. Tobiæ.

Cap. 1 Quotidie exiliẽs circunspiciebat, & circuibat vias omnes, &c 35. 1.

Ex lib. Iudith.

Cap. 9 Da mihi in animo constantiã, vt contemnam illum, 252. 1.

Ex lib. Esther.

Cap. 8 Erat autẽ tempus tertij mensis, qui appellatur sibam, 167 2.

Ex lib. Iob.

Cap 1 Sic faciebat Iob cũctis diebus, 262. 2.
Quid ergo est quod mira oppera faciens hæc ipsa etiam veretur pauens cum dicit: verebar opera mea, 9. 2.
2 Percussit Iob vlcere pessimo, 257 1.
Adhuc tu permanes in simplicitate tua, 123. 2.
3 Antequam comedam suspiro, 145. 2.
7 Militia est vita hominis super terram, 440. 1. & 83 2.
8 Numquam in eodem statu permanet.
9 Commuto faciem meam, & dolore torqueor, 9. 1.
28 More loquitur, 171.

Ex-

29 Expectabam me sicut pluuia, 192.1.
30 Frater fui Draconum, & sotius struthionum, 262 2.
38 Nunquid ingressus, & thesaurus niuis. 53.1.

Ex lib. Psalm.

Cap. 4 Signatũ est super nos lumen vultus tui Domine, 345.2
16 Inimici mei animam meam circunde lerunt adipem suum cõcluserunt, 10.1.
Oculos suos statuerunt declinare in terram, 394.1.
Satiabor, cum apparuerit gloria tua, 66.2.
17 Carbones succensi sunt ab eo, 332.2.
18 In sole posuit tabernaculũ suum, 395.1.
Timor domini sanctus permanẽs in sæculum, sæculi, 336.1.
22 Paratti in conspectu meo mensam aduersus eos qui tribulant me, 82.2: & 337 1.
26 Sitiuit in te anima mea, 189.1.
27 Floruit caro mea, 153.1.
30 Quoniam defecit in dolore vita mea, & anni mei in gemitibus, 68.2.
Quam magna multitudo dulcedinis tuæ domine, 368.2.
31 Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata, 26.2.
33 Accedite ad eum, & illuminamini, 449.2.
Oculi domini super iustos, & aures eius in preces eorum, 18.2.
35 Dixit in iustus, vt delinquat in semet ipso, 314 2
37 Non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum, 85 1,
Detrahebant mihi quoniam sequebar bonitatem, 212.1.
38 Frustra conturbatur omnis homo, 355.1.
39 Deus vicionum Dominus, 106.2.
41 Quando veniam & apparebo ante faciem Domini, 143 1.
44 Eructauit cor meum verbum bonum, 316.1.
50 Super niuem dealbabor, 54.1.
54 Saluum me fecit a pusilanimitate spiritus, 266.1.
64 Visitasti terram, & inebriasti eã, 167.1.
67 Et iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei, 308.1.
71 Descendet sicut pluuia in velus, 189.2 & 194.2.
72 Quam bonus Israel Deus, 208.1.
Inflamatum est cor meum, 304.1. & 97 2.
75 Vouete, & reddite, 236.2.
76 Qui sedes super Cherubim manifestare, 143 1.
77 Et male locuti sunt de Deo, 328. 1.
Panem cœli dedit eis, &c. 27. 2. & 223.1.
80 Et cibabit eos ex adipe frumenti, 272.1.
84 Dominus dabit benignitatem, 159.2.
Inimici Domini mentiti sunt ei, 309 1.
Et cibabit eos ex adipe frumenti, 366.2.
85 Custodi animam meam quoniam san-

sanctus sum, 147.1.
90 Quoniã tues Domine spes mea, 363.2.
94 Quadraginta annis offensus tui generationi illi, 189.2.
102 Renouabitur vt Aquilæ iuuentus tua, 221.2.
Longanimis & nimis, & multum misericors, 259.1.
103 Produces fœnum iumentis, 210.2.
104 Et non erat in tribubus eorum infirmus, 37.2.
108 Et persecutus est hominem inopem & mendicum, 106.1.
109 Tu es Sacerdos in æternũ, &c. 460.2.
115 Quid retribuam Domino, &c. 152.2.
118 Memor esto verbi tui seruo tuo, 240.2.
Bonitatem fecisti cum seruo tuo Domine, 205.1.
Anima mea in manibus meis semper, 60.1.
Faciem tuam illumina super seruum tuum, 16.2.
Adolescentulus sum ego & contentus, 219.2.
Preueni in maturitate & clamaui, 458.2.
Præuenerunt oculi mei ad te diluculo, 459.1.
119 Cum his qui oderunt pacem erã pacificus, 82.1.
121 Lætatus sum in his quæ dicta sũt mihi, 69.2.
122 Ad te leuaui oculos meos qui habitas in cœlis, 30.1.
123 Panis cor hominis confirmet, 81.1.
131 Memento Domine Dauid, 325.2.
144 Miserator, & misericor Dominus, 191.1.
Oculi omnium in te sperant Domine, &c. 362.2.
146 Præcinite Domino in confessione, 33.1.
147 Lauda Hierusalem Dominum, &c. 83.2.

Ex Prouerbijs.

Cap. 2 Qui relinquunt iter rectum, & ambulant per vias tenebrosas, 44.1.
3 Non dicas amico tuo vade, & reuertere, & cras dabo tibi, 239.1
6 Nunquid potes homo abscondere ignem in sinu suo, 329.2.
7 Defenestra domus meæ per cãcellos prospexi, 215.2.
9 Venite comedite panem meũ, 451.2.
12 Est qui promittit & quasi gladio pungitur conscientiæ, 239.2.
21 Melius est sedere in angulo domatis, quam cum muliere litigiosa in domo communi, 120.2.
Melius est habitare in terra deserta, quam cum muliere rixosa & iracunda, 121.1.
26 Sicut canis qui reuertitur ad vomitum suum, 315.2.
28 Leo rugiens, & vrsus esuriens, 326.2.

Ex lib. Ecclesiastæ.

Cap. 4 Melius est pugillus cum re-

requie quam plena vtraq; manu cum labore, 87.1.
5 Si quid vobisti Deo ne moreris reddere, 236.1.
9 Vade ergo, & comede in lætitia panem tuum, 178.1.

Ex Cant. Cant. cor.

Cap. 1 Introduxit me Rex in celaria sua, 379 2.
Nolite aspicere me, quia obfuscata sum, 298.2.
Decoloranit me Sol, 194.1.
Lectulus noster floridus, 182 2.
2 Ego flos campi, & lilium conuallium, 170.
Sicut lilium inter spinas, sic amica mea, 71.2 & 193.1. & 321. 2. & 158.1.
Sicut malus inter ligna syluarũ, 352 2 & 172 1.
Iam enim hyems transit, 153 2.
Fulcite me floribus stipate me malis quia amore langueo, 379.2.
Adiuro vos filiæ Hierusalem ne suscitetis dilectam, 132 2.
En dilectus meus loquitur mihi, 163.2.
Flores apparuerunt in terra nostra, 153 1.
Dilectus meus mihi, & ego illi qui pascitur inter lilia, 57.1. & 169.2. & 182.1.
3 Ad bella doctissimi, 89 2.
4 Soror mea sponsa, 199.2.
Fons hortorum, 248.2.
Surge Aquilo, & veni Auster, 31.1
5 Anima mea liquefacta est vt dilectus locutus, 306.1.
6 Vna est columba mea, 74.1: & 334 2.
7 Venter tuus sicut acerbus tritici, 184.2.
8 Quæ est ista quæ ascendit de deserto, 93.2.
Lampades eius lampades ignis atque flamarum, 104 1.
Aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem, 350.2.

Ex lib. Sapient.

Cap 1 Impij autem manibus, & verbis accersierunt illam, 265 1.
5 Tũc stabunt iusti in magna cõstantia, 251 2.
7 Imago bonitatis, 207.1.
11 Dissimulas peccata hominum, &c 26 2.
16 Paratum panem de cœlo præstitisti eis sine labore, 318.1.
18 Solem sine læsura boni hospitij præstitisti, 184.2.

Ex Ecclesiastico.

Cap. 2 Pius & misericors est Deus, &c. 6 2.
Vis videre quemadmodum grãdinatus, 25.2.
12 Florebit amygdalus, 213.1.
18 Iniquitatem eius non recordabo, 27.1.
19 Vinum, & mulieres apostatare faciunt sapientes, 444 2.
21 Quasi a facie colubri fugie peccata, 446.1.
24 Sapientia laudabit animã suam, 414.2.
Quasi oliua speciosa in campis, 47.2.

Hie

Flores mei fructus honoris,178. 1.
Noli esse sicut leo in domo tua euertens domesticos tuos, 119.2.
Qui vibunt adhuc sitient, 351.2.
25 Commorari leoni, & draconi placebit quam habitare cum muliere nequam,121.1.
27 Homo sanctus in sapientia manet sicut Sol,302.1.
29 Hospitabitur,& pascet, & potauit in gratos,&c.183.1.
32 Anditacens & pro reuerentia accedit tibi bona gratia,409.2.
35 In omni dato hilarem face vultũ tuum,177.2.
39 A huc consiliabor vt enarrem, 162.1.
43 Sol in aspectu annuntians in exitu,305.2.
47 Cum leonibus luxit quasi cum agnis,325.1.
48 In diebus suis non pertimecit Principem,255.1.
56 Quasi flos rosarum in diebus vernis,413.2.

Ex Isaia.

Cap. 1 Audite cœli,& auribus percipe terra,377.1.
6 Et in manu habebat carbonem quem forcipe tulerat de altare,333.1.
9 Princeps pacis,73.1.
23 Transfretantes mare repleuerũt te,418.2.
26 Vbrs fortitudinis nostræ sion, 456.1.
Ros lucis, & ros tuus & terram gigantum dettahes in ruinã, 352.
31 Væ qui descendunt in Ægyptũ, 372.1.
33 Conterriti sunt in sion peccatores,posedit tremor hyppocritas,369.2.
35 Dicite pusilanimis cõsortamini & nolite timere,265.1.
43 Neme mineritis, & antiqua ne in tue amini,150.2.
45 Vere tues Deus absconditus, 403.2.
62 Dies enim vl nonis in corde meo,& indignatio mea auxiliata est mihi,188.2.
63 Iste formosus in stola sua,189.1.
66 Sabbatũ ex Sabbato veniet omnis caro vt adoret coram facie mea,66.1.

Ex Hieremia.

Cap. 1 Ab aquilone pandetur omne malum,311.
8 Nunquid resina non est in Galaad aut medicus non est ibi, 448.1.
11 Mittamus lignum in panẽ eius, & eradamus eum de terra viventium,281.1.
15 Væ mihi mater mea, non fœnerau i, nec fœnerauit mihi quidquam,374.1.
25 Vox clamantis Pastorum, & viulatus optimatum gregis, 334.1.
26 Ego autem ecce in manibus vestris sum,101.2.
31 Rachel plorans filios suos, & noluit consolari,460.2.

46 A facie gladij columbæ, 335 1.

Threnor.

Cap. 1 De excelso misit ignem in ossibus meis, & erudibit me, 348.1. & 329.2.

3 Repleuit me doloribus inebriauit me absintio, 168.2.

Ex Ezechiele.

Cap. 1 Iunctæque erauit pennæ eorum alterius ad alterum, 323 1.

Vbi erat impetus spiritus illuc gradiebantur, 329.2.

Aspectus eorum quasi carbonũ ignis ardentium, &c. 330.2.

23 Insanauit in amatores suos vestitos hyacintho, 214.1.

47 Ecce in ripa torrentis plurima ligna demonstrata sunt, 2.2.

Ex Daniele.

Cap. 3 Septuplum quam succendi consueuerat. 357.2.

Benedicite frigus, & æstus Domino, ibid.

Species cuarti similis Filio Dei, 358.1.

Quasi ventum roris flantem, 359.2.

10 In diebus illis ego Daniel iugebam trium hebdomadarum diebus, 433.2.

13 At iniqui illi iuserunt vt discoo pereretur, 398.2.

Ex Osea.

Cap. 12 Et inualuit ad Angelum, & confortatus est, 139.2.

14 Ero quasi ros, &c. 424.1.

Ex Amos.

Cap. 3 Leo rugiet quis non timebit, 336.1.

Ex Michea.

Cap. 7 Væ mihi quia sum sicut qui colligit in autumno raumos vindemiæ, 457.2.

Ex Naum.

Cap 1 Infirmatus est Basan, & Carmelus, & flos Libani elanguit, 378.1.

Ex Abacuc.

Cap. 2 Si moram fecerit expecta illum, 269.1.

3 Deus ab Austro veniet, 301.2. Ibi abscondida est fortitudo eius, 100.1.

Aspexit & diffoluit gentes, 212. Sol, & Luna steterunt in habitaculo suo. 301.1.

Ex Sophonia.

Cap. 2 Siccitas spinarum, 193.1.

Ex Zacharia.

Cap. 9 Quid bonum eius est, & quid pul-

pulchrum eius, nisi frumentũ electorum, 195.1 & 209.1. & 495.2.
10 Petite a Domino pluuiam in tẽpore serotino, 194.1.

Ex Malachia.

Cap.4 Et orietur vobis timentibus nomen meum Sol iustitiæ, 300. 2. & 355. 1.

Ex 2. lib. Machab.

Cap.1 Puteus altus, & siccus, & in eo contutati sunt eum, 51.1.
6 Iniqua miseratione commoti, 254.1.

Ex Matthæo.

Cap.1 Ioseph cum esset iustus voluit occulte dimittere eam, 429.1.
4 Accedens tentator, 129.2.
5 Diligite inimicos vestros, 314.1
Vt sitis Filij Patris vestri qui in cœlis est, 300.1.
Beati pacifici quoniam Filij Dei vocabuntur, 86.1.
6 Cum vicinatis nolite fieri sicut hyppocritæ tristes, 7.2
Panem nostrum quotidianum, 242.2.
Lucerna corporis tui est oculus tuus, 422.1.
Nemo potest duobus dominis seruire, 86.2.
7 Nolite dare sanctum canibus, &c 473.1.
8 Iesus miratus est non inueni tantam fidem, 431.1.
Stridor dentium, ibi. 370.2.
Si ejcis nos hinc mittenos in gregem porcorum, 43.1.
Ascendente eo in naviculam secuti sunt eum Discipuli eius, 266.1.
Ita vt naucula operiretur fluctibus, 61.1.
11 Discite a me quia mitis sum, 327.2.
12 Quærens requiem, 44 1.
Cum inmundus spiritus exierit ab homine. 42 2.
13 Simile est regnum cœlorum grano sinapis, 267.2.
Prægaudio illius vadit, 54 1.
15 De corde exeunt cogitationes malæ, 343.2.
Si licet homini dimittere vxorẽ suã quacũque ex causa, 476.2.
17 Vestimenta eius alba sicut nix, 495.1.
Domine bonum est nos hic esse, 32.1.
19 Non omnes capiunt, qui potest capere capiat, 443.2.
22 Simile est regnum cœlorum homini regi, 60.1.
Amice quomodo huc intrasti, 22.2.
23 Et vos implete mensuram patrũ vestrorum, 313.1.
Serpentes, & genimina viperarum, quomodo fugietis a iuditio gehæminæ, 311.2.
24 Orate vt non fiat hyems, 164.1.
Vesprægnantibus, & nutrientibus in illis diebus, 225.2.

Ecce nos relinquimus omnia, 228 2.
Vbi fuerit corpus, illuc congregabuntur, & Aquilæ, 222 1.
26 Accipite,& comidite, 160.2. & 167.1.
Omnes vos scandalum patrimini in ista nocte,109 1.
Quæcumque osculatus fuero, ipse est tenere eum,12.1.
27 Terramota est & petræ sciſſæ sunt,187.2.

Ex Marco.

Cap. 10 Nemo bonus nisi vnus *Deus*,201 1.
11 Cumque vidisset a longe ficum habentem folia venit,19 1.
15 Emisa voce magna spirauit, 175.1.
Vere filius Dei,&c.198 1.
Pilatus autem mirabatur si iam obijsset, 108.1.

Ex Lucca.

Cap 1 Cui nomen Nazareth.181.1.
Aue gratia plena, 392.1. 468 1.
Dabit illi Dominus Deus, &c.
Cum audisset turbata est in sermone eius,388 1.
Quid candidius illa virginitate. &c.491.2.
Ecce Ancilla Domini 247.2.
2 Et hæc vidua vsq; ad annos octoginta quatuor,472.1.
5 Propter hoc Ioseph voluit dimittere eam,429 2
Supor circundederat eũ,431.1.
6 Vnaquæque arbor ex fructu suo cognoscitur,313.1.
Ex abundantio cordis os loquitur,310.1
7 Lachrymis cæpit rigare pedes eius,138.1.
Ecce mulier in ciuitate peccatrix,20.1.
Dilexit multum, 349.2.
8 Fructum afferens in patientia, 125.2 & 251.2.
10 Diliges dominum Deum tuum ex toto corde tuo, 344.2.
11 Quis ex vobis Patrem petit panem,nunquid lapidem dabit illi,336.2.
12 Nolite querere quid manducecetis,aut quid vibatis, 102.2.
Sint lumbi vestri præcincti, &c. 50.1.& 64. 1.& 464.2
Et vos similes hominibus expectantibus dominum suum, 271 1.
14 Beatus qui manducabit panem in regno Dei,385.1.
15 Viuendo luxuriosè,46.1.
Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, 223.1.
Pater peccaui,47 1.
Manducemur,& opulemur,49.1
18 Deus gratias ago tibi quia nomum sicut cæteri hominum, 393 1.
22 Desiderio desideraui hoc pascha manducare vouiscum, 15.1.
Iuda osculo filium hominis tradis? 11.1.
Conuersus dominus respexit Petrum,141.1.

Ho-

Hodie mecum eris, 379.2.
23 Iesum vero tradidit voluntati eorum, 108.2.

Ex Ioanne.

Cap 1 Et lux in tenebris lucet, & tenebræ eam non comprehenderunt, 65 1. & 20 2. & 279.1.
Ecce Agnus Dei, 373.2. & 495.1
Spiritum descendentem sicut columbam 335.2
2 Quid mihi & tibi mulier, 197 2.
3 Sic Deus dilexit mundũ & 99 2
4 Hora erat quasi sexta, 304.2. & 350:2.
5 Ecce sanus factus, iam noli peccare, 72.2.
Lucerna ardens, & lucens, 344 1
6 Quod ergo tu signum facis vt videamus, & credamus tibi, 328.1.
Ego sum panis viuus, qui venit ad me non esuriet, 273.1.
Murmurabant ergo Iudæi de illo, &c. 384 1.
Ego sum Panis vibus qui de cœlo descendi, 260.1. & 208 2.
Nisi manducaberitis carnem filij hominis, 242.1. & 473.1.
Qui manducat hunc panem viuet in æternum, 475.1.
Durus est hic sermo, 230 1.
10 Ergo Deus in quo est Deus dominus noster Iesus Christus qui in Euangelio loquitur, 403.2.
11 Lazarus amicus noster dormit, 400 2.
12 Pasce agnos meos, 328.2.
12 Nisi granum frumenti cadens in terram mortuũ fuerit, 261.1. & 406.1.
13 Cœpit lauare pedes Discipulorũ suorum 405.1.
In hoc cognoscent omnes quod discipuli mei estis 343.1.
14 Ego & Pater vnum sumus, 403.2
Si quis diligit me sermonem meum seruabit, 55 2.
Pacem relinquo vobis, 95 1.
19 Stabat autem iuxta Crucem Iesu Mater eius 131.1.
Mulier ecce filius tuus, 158.1. & 453 2.
20 Currebant autem duo simul, &c. 226.2.
Maria stabat ad monumentum, 349 2.
21 Amen amen dico tibi cum esses iunior cingebas te, & ambulabas, vbi volebas, 218 2.

Ex Actis.

Cap. 2 Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis 52.2.
3 Videntes autem Petri constantiam, & Ioannis admirabantur 252.2
5 Deus Patrum nostrorum suscitauit Iesum, 153 1.
20 Quoniã vincula & carceres Hierosolimis me manent, ibid. 2

Ex Epist. ad Rom.

4 Et nõ infirmatus est fide 380.2.
5 Gloriamur in spe gloriæ Filiorũ Dei, 276 1.
Per peccatum mors, 103 2.
6 Iam nõ moritur, mors illi vltra non dominabitur, 280.1.

7 Rex pacis sine patre, sine matre, &c. 461 2.
Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius, 450.1.
10 Corde enim creditur, 346.1.
12 Si esurierit inimicus tuus ciba illum, 331.1 & 302.2.

Ex Epist. 1. ad Corinth.

Cap. 4 Quid enim habes quod non accepisti, 147.2.
5 Iam indicaui in nomine Domini Iesu Christi, &c. 128, 2.
7 Santificatus est enim vir in Fidelis per mulierem fidelem, 322.1.
10 Non potestis mensę Domini participare, 111.1.
Calix benedictionis non ne cõmunicatio sanguinis Christi, 88 1.
11 Ego enim accepi a Domino quod & tradidit vobis, 80.2.
Hoc facite in meam commemorationem, 261.1.
Qui manducat indigne, &c. 21. 2.

Ex Epist. 2. ad Corinth.

Cap. 2 Christi bonus odor sumus, 189.1.
3 Reuelata facie gloriã Domini especulantes, 32.2.
6 Charitatis ingenium bonum, 81.2.
7 Cum venissemus in Macedoniam, 79.2.
8 Notam facio vobis gloriam Dei, &c. 80. 1.
Non enim vt alijs sic remissio, 254 2.
11 Nam eiusmodi Pseudo Apostoli sunt operari subdoli, 25. 2.
12 Datus est mihi stimulus carnis meæ, 450.1.

Ex Epist. ad Galat.

Cap. 3 O insensati Galatæ, 29.1.
5 Fides quæ per charitatem operatur, 341.2.
6 Quæ enim seminauerit homo hæc & metet, 15.1.
Mihi absit gloriari, & 277.2.
Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto, ibid.

Ex Epist. ad Ephes.

Cap. 2 Propter nimiam charitatem, 296.2.
3 Ego Paulus Vinctus Christi Iesu, 96.2.
5 Viri diligite vxores vestras, 228.1.

Ex Epist. ad Philipp.

Cap. 2 Formam serui accipiens, 95 2
3 Ego me non arbitror comprehendisse, 29.2.
4 Modestia vestra nota sit omnibus hominibus, 410.2. & 423 1

Ex Epist. ad Colossens.

Cap. 1 In omni opere bono fructi-

ficantes, 251. 1.
3 Grati estote, 151. 2.

Ex Epist. 1. ad Timoth.

Cap. 1 Cũ fide, & dilectione, 341. 1.
2 Labora sicut bonus miles Christi Iesu, 87 2.
3 Non percussorem sed modestũ, 421 2.
5 Viduas honora, 446 2.

Ex Epist. ad Hebræos.

Cap. 11 Est autem fides sperandarũ substantia rerum, 361. 2.

Ex Epist. Iacobi.

Cap. 2 Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiã, 330 2.

Ex Epist. 1. Petri.

Cap. 2 Carnalibus desiderijs quæ militant aduersus animam, 83. 2.

Ex Epist. 2. Petri.

Cap. 1 Speculatores facti illius magnitudinis, 32. 1.
2 Afflictionis desertor, &c. 46 2.

Ex Apocalip.

Cap. 5 Agnum tanquam occisum, 336. 1.
6 Et datæ sunt illis singulæ stolæ albæ, 48. 2.
15 Quis non timebit te Domine quia solus pius es, 336. 1.
21 Iaspis coloris viridis profert virorum fidei, 378. 2.
22 Et hostendit mihi fluuium aquæ viuæ splendidum tanquam chrystalum, 2. 1.

Fin de este Index.

TA:

TABLA DE LAS cosas notables de este libro.

El primer numero señala la hoja, y el segundo la coluna.

A

Abrahan.

A fuerça de justicia de fe, sacô por justicia mas amor a Dios, 380.2. Con su valor ganô de Dios grandes trofeos, 396.2.

Abril.

En el empieçan a reuiuir las plantas, sus escelencias, 116. 2. Por ser mes agradecido, instituyô Christo en èl el Santissimo Sacramento, 154.2.

Agosto.

Tomaron los Emperadores el llamarse Augustos deste mes, porque? 297 1.

Agradezimiento.

Pagala primera pension del beneficio, 146.2. Haze el beneficio mas gustoso, ibid. De bestias fieras hazeapacibles sirenas a los oydos de Dios, 150.1.

Aguila.

Acota con sus alas los pollue los, para que? 324.1.

Alegria.

Es necia 40.2 En que se diferencia del gozo? ibid.

Alma.

Sencilla, y pura es seruida de Dios, 34 1 Es familiar suyo, ibid. Solo deseando consigue lo que dessea 56.1. Amando se haze Templo de la Santifsima Trinidad, 55.2. Peores sus recaydas, que la mas peligrosa enfermedad, 72.2. Desafiala Dios para que se le coma, 93.2. Tiene por su primer mes al Abril, porque? 117 2. Son delitos sus flemas, 134. 2. Pero ha de ser impa

cien-

ciente, ibid. Ha de tener insaciable sed de verse con Dios, 191. 2. Muy asseada por la longanimidad 258. 2. Grande, y para mucho es el Alma para Dios, 263. 1. Es gran desdicha el que no hauite Dios en ella, 374. 1. Quando mas firme en la Fe, enferma Dios de amor para cō ella, 376. 1 Se ha de retirar modestamente de la Eucaristia, 433. 1. Fue criada en el orizonte de la eternidad, 466 1. Siendo amāte afecta eternos seruicios, 465. 2.

Amar, Amor, Amante.

Promete Dios toda la Trinidad a quien le ama, 55. 2. Solo el desear es possession de lo q̄ se ama, 56. 1. Es malla que no se penetra 90. 2. En sus campos se pelea a mas amante, y se triunfa à mas rendido 97. 1. Sufriendo vēce crueldades 107. 1. El que es muy sufrido es sospechoso, y por el contrario 128. 1. Es hechicero, 136 2. Mal se encubren los buchornos de amor, en el pecho donde assiste, 298. 1. Amansan sus ardores los rigores de Dios, 303 2.

Amaltea.

De la vna cornucopia distila copiosa ambrosia, y de la otra Nectar. Su aplicacion al Santissimo Sacramento, 195 2.

Apostoles.

Los queria Christo de grandes almas, para que? 267. 1.

Arbol.

Los Doze frutos del de la vida son los Doze del Espiritu Santo, 3 2.

Ayuno.

Porque manda Christo nos lauemos las caras quando ayunamos, 412. 2.

Asilo.

Lugar preuilegiado, su origen, 60. 2.

B

Balán.

Ciego por impaciente, 118. 2

Bautismo.

Prometemos en el la primera vez, de reciuir la Eucaristia, 241. 2.

Batalla.

La mas cruel, y sangrienta es pelear contra si mismo, 440 2.

Beneficios.

La mejor guarda dellos es la me-

memoria de auerlos recibido, 151.2.

Benignidad.

Es el perpetuo blanco, y fin de las obras de Dios, 160.1. En que se diferencia de la bondad? 173.1.

Bondad.

Es la forma que da ser, y cõstituye al sumo bien, 204 2. Es causa final de las diuinas obras, ibid. Aunque se tenga se ha de procurar mas, y mas, 205.2. No es buena si no se acompaña con dotrina, y ciencia, 206. No ay otra alabança superior a la suya, 208 1.

Buey.

Maestro del Christiano, 377 1

S. Buenabentura.

Retirádose de comulgar por modestia, y humildad vn Angel le puso vna particula consagrada en la boca, 432 2.

C.

Calentura.

Es nombre propio de los ardores de amor, 346.1. Si los antiguos la conocieran la adorarán, 348.1. Es achaque afortunado, 354. 2.

Camuesa.

Símbolo de la Eucaristia, 352.2.

Caniculares.

Amansan los mas brabos, y elados rigores, 297.2.

Caridad.

Desenoga a Dios, 14 2. Dispone para el bien, 15.1. Es la hermosa gala para recibir a Dios, 22.2. Vence el poder de Dios, 91.2.

Castidad.

Dios Sacramentado, gustoso se le ofrece, y ella segura bien se le atreue, 503.1.

Centurion.

Porque estorbaba al Señor que entrase en su casa? 430.1.

Cielo.

Criole Dios sin hablar palabra, porque? 148.2.

Confession.

Aun antes de hazerla la preuiene Dios con la dulzura de su paz, 47 2.

Compañia.

Egemplar blandamente violenta a seguir lo mejor, 320. 2. La compañia de Dios de leones haze mansos corderos, y de sucio carbon, limpias, y encendidas brasas, ibidem.

Continencia.

Bien pelea, y mejor vence cõ las fuerças de la Eucaristia, 449. 1. Es la fuerça para vencer peleando los alagos no honestos, 438 2 Aunque siente la batalla, y el peligro, nunca se vio venzida, 439 1.

Corazon.

Porque junta Dios en el luz, y amor? 346 1.

Cortesia.

Es vna de las propiedades de Dios, 392. 2.

Christo.

Parecia diferente a todos, y segun los meritos de cada vno assi se le mostraba, 12. 1.

Es propicio a quien le reciue con caridad, 14 2.

Habla a lo callado, y dize a lo discreto, su gusto, y nuestros desseos, 52. 2.

Porque ama tanto la pureza, 67. 1.

Hizo mas gustosas sus glorias a vista de las penas del infierno, 68. 1.

Sufriendo vencio las crueldades, 108. 1.

Porque se comio assi mismo la noche de la Cena? 126. 2.

Porque reprehendio al demonio a la tercera tentacion, y no a la primera, y segunda, 130. 2. Porque quiso Sacramentarse en Abril? 154 2.

Murio con alegria, y confessole el Centurion por Dios, 175. 2. Porque quiso nacer en Nazaret? 181. 1.

Porque se llama imagen del Padre, 207. 1. Dispone que nos acordemos de su passion quando recibimos la Eucaristia, porque? 261. 2.

Queria en los Apostoles grandes almas, para que? 267. 1. Viste a los suyos trage de esperança, 270 2.

Porque preguntô a la Madalena la causa de su llanto? 350 1. Andubo siempre junto a los poços, ibid. Porque pidio agua a la Samaritana? ibid.

Por Hombre, por Dios, y por sacramentado pospone lo honrado a lo modesto, 400. 2. Con capa de sueño, viste vna muerte, y con voz de despertar, vna resurreccion, 401 1.

Sacramentado es dos vezes escondido, 403. 2 La primera vez que se dio a sus Apostoles Sacramentado, anticipadamente les laua los pies, porque? 404 2.

Christiano.

Le saca Dios del cautiuerio de la egipcia culpa, y regala con pan del cielo, 366.2.

Le preserua Dios de enfermedades, si recibe el Sacramento de la Eucharistia, 371.1. Despues de comulgar le piden flores de Fè, 379.2. El que guarda formada su Fè, es vn Santissimo Sacramento para Dios, es su regalo, y su sustento, 383.1.

Es odioso a Dios el perezoso, y dormilon, 459.1. Es su insignia la Castidad, 103.1.

Cristal.

Quanto mas le dà el Sol mas se endureze, 501.2.

Cuerno.

Es el Maestro del hombre, 34.2.

D.

David.

Obrò mereciendo con eterno amor, con que llegò a gozar eternamente, lo que amaba, 468.1. Fue muy agradable a Dios, porque? 458.2.

Porque dize que tubo su alma en su palma? 60.1 Por su virtud, fue Sacerdote, 40.1.

Reconocio el remedio militar para trnquilas pazes, 84.2.

Demonio.

Con las armas que nos haze la guerra, con essas nos saluamos vitoriosos. 450.1. Por las acciones esteriores, conoce el corazò de cada vno, 343.2. Porque vusca los lugares secos? 43.1.

Sin fingida santidad no puede hazer sus tiros, 26.1 Sò duplicadas guerras sus combites, 83.2.

Es grande su vanidad, que tentando, y no venziendo le parece que gana de comer, 129.2. Es maestro, y ayo de los incestuosos, 128.2.

Porque repitio tres vezes el tentar a Christo? 131.1. Rabia de ver longanimidad en los hombres, 258.1.

Desseos.

Son la moneda con que se cò pran los tesoros de Dios, 55.1.

Deshonestidad.

Es dura batalla, dificil no cò sentirla, 440.1.

Dios.

Muestrase de buena cara, a quien le busca con caridad, 14.2. Mata con solo mirar seuero, 22.1.

Disimula verdades de amor, 23.1.

Sus

Sus gozos son blancos, limpios, y puros, 47.1.

Se paga tanto de vna confessión bien hecha, que quando el peccador la quiere hazer la preuiene antes con la dulzura de su paz, 47.2.

Dize a lo discreto en su gusto los desseos de los hombres, 51 2 Amando fazona sus desseos, 52. 2 Combida a duplicadas pazes, 83.2.

Se dexa venzer de quien tiene amor, 91 1.& 2 Desafia a las almas para que se le coman, 93 2.

Dexa que le vsurpen todos sus atributos, sino es el de la paciẽcia, 124 1. Es muy colerico para nuestro prouecho, 133.1. No fia sus inspiraciones de nadie, ibidem.

Gusta mucho de agradecidos, 147.1 Es el beneficio, y el agradezimiento. 152 1. Compite cõ el hombre flor a flor, 170.1.

Quiere ser desseado como agua de Mayo, 187 2 Ensancha su bondad, porque el hombre se ensanche en ella, 208.2.

Lo primero que estima en nosotros es la apricible bondad, 213.1. Su amor es bueno, y suaue, 204 1.

Es graue delito prometerle vna cosa, y no cumplirla. 233.2. Mientras mas sufrido le emos de temer mas. 283.2.

Aprendio del amor a ser sol, y rendir las voluntades, 305. 1. Es aguila que prouoca a volar los po'luelos, 323.2.

Enferma de amor para el alma quando ella enferma por la Fè, 379. 1. Es gran fazon suya juntar la modestia al imperio, 417.2.

Quiere en nosotros modestia de niños, 423 2. Le son muy sabrosos los frutos tempranos, 456 2.

Desea sa casados porque le firuan, y coman mejor, 475.2. Da virginal pureza para que pida ella mayor el amor, 487.1. Estima las penas que hazen gala, y gloria dellas, 274 1.

S. Dimas.

Fue verde flor de vn arbol seco, porque? 379.2.

Diziembre.

Es simbolo de la virginidad, 485.2.

E

Exemplo.

Ayuda mucho para seguir lo mejor, 320. 2. Haze de leones corderos, ibid.

Elias.

Qual fue la razon porque subiendo en el carro de fuego no recibio daño de sus llamas? 491 1

Eliseo.

En su vida temio á Rey, ni Principe, porque? 255. 1.

Enemigos.

Amarlos mucho para amansarlos, 300. 1 No dexarlos perecer de amber, 303. 1. Darles primero el corazon, y luego la boca, 314, 1.

Entendimiento.

Se logra con el querer comunicandose la luz, y el amor, 343. 1. Donde reside a sus operaciones, ibid 2 Con entender amamos a Dios, 345. 1.

Esclauos.

Ponen siempre los ojos en las manos de de sus señores, porq? 30, 2.

Esperança.

Es el credito, y abono de la Fè, 360. 1. Es el sustento de la Caridad, y de la Fè, 363 2. Es su simbolo la esmeralda.

Espiritu Santo.

Porque vino en lenguas de fuego? 52 2. Porque en figura de paloma? 335. 1.

Eua.

Porque la formò Dios de la costilla de Adan, y no de otra parte? 489. 1. Siendo luna solo supo de menguante, 38. 1.

Eucaristia.

Es pan de dos caras, y haze a cada vno la que merece, 11. 2. Porque fue figurada en el Manà, 14 2. Su semilla es Caridad, 15. 1.

Mirarla es consuelo, 32. 2. Es antidoto contra venenosas heridas, 36 2. Son inefables sus gozos por secretos 40 2. Es tirano dueño de las voluntades, 52 1.

Habla a lo discreto, y dize a lo callado, su gusto, y nuestros desseos, 52. 2. Porque se consagra mas en pan blanco, que no en moreno? 56. 2.

Se deue recibir con la memoria de la muerte, 61. 2. Aprouecha mucho saber que ay infierno, para llegarla a recibir, 65 2. Vestidos de inocencia nos auemos de llegar a ella, 70. 2.

Haze las paces entre crueles enemigos, 80. 2. Alienta flaquezas de Fè, 81. 1.

Porque la leuanta el Sacerdote en alto en la Missa? 102. 1.

Reluce en este diuino Sacramento la paciencia, 126. 1. Es muy colerica, 134 1.

Porque se llama pan de lagrimas? 144. 1. Es el beneficio, y el agradecimiento, 150 2.

La benignidad campea aqui grandemente, 161. 2. Llamase campo de Mayo, 180. 1. Porq? el

el manà figura deste Sacramento no caìa en los reales, y tiẽdas del pueblo, y en la soledad si? 187.1.

Es el cumplimiento de la bondad de Dios, 200 1. Ensancha aqui su bondad para que el hõbre se ensanche en ella. 208 2.

Porque nos manda el Señor q̃ quando la recibamos nos acordemos de su muerte? 261.2. Ensancha las almas amantes de recibirla, 263.1.

Quiere Dios que ensanchemos la boca para recibirla, 272.1. Los que la reciben, reciben el fruto de la longanimidad, 282.1.

Se lleua los ojos de los hõbres, 308.1. Amansa los mas brabos coraçones, ibid.2. Haze de leones corderos, 320.2.

Enseñanos a dar enojos al Demonio, 333.2. Da frio, y temblores al recibirla, y calenturas ardientes a quien la comio, 352 2.

Es aumento y ser de la Fè 360 2 Preserua de toda dolencia, 371. 1. En que se auentaja al misterio de la Encarnacion? 404 2. Es su fruto la modestia, 424.1.

Es vida, y alimento de las plantas, 425.2. Retirarse de recibirla por modestia es gran gloria, 430. 1. No se ha de recibir cada dia, 432 2.

Con este manjar se venzen las tentaciones no honestas, porque la continencia es fruto de su cosecha, 439 1. Las purezas de la cõtinencia son fruto anticipado de gozar este Sacramento, 460.2.

Nos auemos de preuenir con la continencia si queremos recibirla, 473.1. Da virgidad, y amor, 492.2.

Por este diuino Sacramẽto ay en la Iglesia mas virgenes de las que huuiera, 496.1.

Tan de Iulio es la diuina misericordia en este Sacramento q̃ derrite Diziembres de nieblas de yelos, y nieues, 497 2. Derrite el mas duro cristal, 499.2.

F.

Fè.

No ay otras armas para pelear como buena fe, 361 2 Su difinicion, 341.2. De que modo se aumẽta, 360.1.

Es sustancia de la esperança, 362 1. Es sola la que merece ver à Dios Sacramentado, 362 2.

Febrero.

Porque los antiguos le tenian por infausto, y triste? 38 2 & 41.2. Andauan los Gentiles desde su principio con luzes encendidas, porque? 42.2.

Felicidad.

No ay cosa que mas conquiste la grauedad que los sucessos felices, 427. 2.

S. Francisco.

Gozò la vida sin los sustos de la muerte, 60 2. Con la fe d que tenia de Dios se eleuaua, 190.1.

No permitio que en sus Conuẽtos se dixesse mas de vna Missa cada dia. La razon, 433. 1. Porque

no quiso ordenarse de Sacerdote? ibid.

Fuego.

Porque el Espiritu Santo vino sobre los Apostoles en figura de fuego? 52.2. Venera a la virginidad, 491.1.

G.

Gloria.

Que bien se goza a vista del infierno, 65 1.

Gozo.

En que se diferencia del alegria? 40.1. Es muy propio de los sabios, ibid.

Los gozos del mundo son publicos sucios, y del infierno, 42.2. No ha de salir de las puertas del coraçon a fuera, 49.2.

Gerra.

Porque en latin se llama Bella? 77 2.

Gula.

Es vna batalla campal para el hombre. 84.1.

H.

Hambre.

Dichosa la que no se harta de comer à Dios, 136.1.

Heliogabalo.

Fue tan mañoso que con su industria hazia sentar a su segunda mesa leones, y leopardos, 333. 2.

Higuera.

Por falta de caridad fue maldita, sus propiedades, 20.1.

Hipocrita.

Es mas dañosa la que afecta hermosura para las republicas, que no la de santidad, 8.2.

Honestidad.

Su enfermedad es siempre mal de ojo, 394.2.

Humildad.

Fue la forma de la institucion del Santissimo Sacramento, porque? 405.1.

I.

Iacob.

Por medio de las lagrimas hizo pazes con su hermano. 140. 2. Porque se dexò Dios venzer de Iacob en la lucha, 91.1.

Iano.

Porque le pintan con dos caras? 5.2. No tenia pies, ni manos, porque? ibid.

Ierusalen.

Tiene sus muros edificados de paz, mediante el Santissimo Sacramento, 86.1.

Incontinencia.

Es la madre de la Idolatria, y apostasia, 444.2.

Impaciencia.

De donde nacio? su cuña, y criança, 121.2. Obscurece, y auienta al diuino espiritu, 122.1. Sus hijos son crueles, ibid.

S. Ioseph.

Porque tuuo temor quando vio preñada a la Virgen? 429 1.

Iob.

Porque no se indigno quando supo que eran muertos sus hijos? 123.1. Equiualio su pena a los tormentos de muchos martires, 256 2.

Israel.

En Setiembre cogia el fruto de Fè, celebrando esperanças del diuino pan 360.1.

S. Iuan Euangelista.

En su sepulcro se halla el maná, porque? 506.2.

Iuyzio.

No será en tiempo de inuierno, porque? 164.1.

Iulio.

En este mes conquistó Nabuco Donosor à Ierusalen, 249 2. Su principio, ibid.

Iunio.

Es el mes de la juuentud, y de los moços, su fábula, 213 1. Porq̃ le llamaron Iunio? 234 1.

Iupiter.

Porque le llamaron los antiguos Rey de Dioses, y Diosas? 123.2.

Iusto.

Estará constante, y firme el dia del juyzio, porque? 252.1 Porque se compara al arbol puesto en las riberas de los rios? 313.1. Está en su sabiduria como el Sol, 302.1.

L.

Lagrimas.

Son verdaderos testigos de amor, 17 2. Solicitan la paz de Dios, 138.1. Disponen para comulgar, 145.2.

Hermosean el alma, 259. 1. Hablan, 17.2. Son la mas aromatica medicina para curar llagas de pecados, 448.2. Comparanle a la trementina, ibid.

Leones.

Son obedientissimos a sus amos, 333 2.

Longanimidad.

No se vsaba entre los latinos, 250.1. Hermosea las penas seueras, 251 1. Es emula de Dios, ibid. Es vn segundo martirio, 257.2.

Estima las penas que hazen gala, y gloria dellas, 274 1. La longanimidad en Dios es mucho para temer, 283.1.

S. Lorenço.

Porque estaua tan alegre en el tormento de las parrillas? 123 1. Tuuo por consoladora a la Fè, 381.2.

Hazia Dios del amante con el quando Laurencio se preciaua de mas fiel, ibid.

Luna.

Es assistida e iluminada del Sol por su virginal pureza, 487.2.

Luz.

Porque hablô Dios quando la hizo, y no quando formô los cielos. 148.2.

M.

Manà.

Porque no caia en los reales, y tiendas del Pueblo de Israel, y en la soledad si? 187.2.

Porque siendo imagen del diuino pan, dize la Sagrada Escritura que se parecia al cilantro? 452. 1. Vino para los que ayunaban, 435.2.

Mayo.

Es simbolo de la benignidad, 162. 1. En el començô a caer el

Maná, 187.1. Sus grandezas por todo el tract.5.

Marco Antonio.

Fue el primero que supo con alagos, y regalos hazer mansos corderos los mas feroces leones, 329 1.

Maria.

Con su Purificacion hizo alegre lo infausto, y triste, 38.2. Es la tierra virginal que produxo el arbol de la vidá, 4 1. Porque la saludô el Angel quando truxô la embaxada, con esta palabra, Aue gratia plena? 37.1.

Es la Princesa de la paz, 73. Es el arco de la paz, del todo da Dios a los hombres, 75 1.

Hallanse en Maria Santissima el Abril, la paciencia, el Santissimo Sacramento, y las Aleluyas, 114. Es la Reyna de la hermosura, 157. Faltas de alegria las socorre su intercesion, 197.

Porque Christo en las bodas de Caná la llamô muger, y no Madre? 198 1. Fue crucificada con Christo en la ora de la encarnacion, porque? 247 2.

Murio en la casa donde se instituyô el Santissimo Sacramento, 293.1. Nacio en el mismo mes q̃ crio Dios el mundo, 339 1. Es la puerta de cristal por donde entra la clara luz de la gracia a los Fieles, 389.2.

Nunca tuuo mejor guarda de si misma, q̃ a si misma, 436.2. No tuuo Dios que dar a Maria mejor que la diuina virginidad, 484. 2.

Porque estaua en pie al pie de la Cruz? 131.2. Recibio a Christo en sus entrañas como grano de trigo, 406.2. Porque se compara al marfil, 491 2. Es la capitana de las virtudes, 174 1.

Matrimonio.

Dulce carga pero pesada, 223. 2. Su aliuio es la Eucaristia, ibid. Sugeroglifico, 224.1. No todos alcãzan lo que es el matrimonio, 480.1. Ay algunos maridos q̃ son amantes mientras dura el pan de la boda, y despues no ay quien los sufra, 479.1. Raro sucesso de dos casados, que viuierô en castidad, 482.1. Vide Trat.6. Discurs.5.

Melchisedech.

Porque se dize que no tuuo padre, ni madre? 461 1.

Minerua.

Es Reyna de Março, y Marte, porque? 67 2. Porque matò a su padre? 485.1.

Modestia.

Es madre de todos los honestos cõsejos, 390.2. Rinde las mas fieras condiciones, 391.1. Si llega a perder por encubierta, es mucho mayor su gloria despues, 408.2.

Con gran desconfiança acomete las cosas dificiles, 411.1 Es fruto del diuino Sacramento, 424. 1. Goza mas glorias al retiro de gozarlas 426.2.

Mocedad,

De milagro se halla en ella la bondad, 212.1. Es grosera, 428.1.

Muerte.

Su Memoria es tranquila paz pa-

para bien gozar la vida, 59.1. Es ancora fuerte para nauegar el pielago deste mundo, 61.2. Concilia voluntades discordes, 62 2.

Muger.

La que se afeita es hipocrita de hermosura, 8 1 La impaciente peor que bestia fiera, 1 8.2.

El peso de sus joyas es pesada carga para el marido, 225. 1. A de ser como la viuora, 312. 1. No las auemos de buscar, porque? 478.1.

Murmuracion.

El que murmura de que alguno se llegue a Dios todos los dias, es murmurar del mismo Dios, 212.1.

N.

Nardo.

Es esta piedra simbolo de la esperança, 269.2.

Naturaleza.

Nos enseña de que modo auemos de ir creciendo, 411 2.

Necios.

Sin saber lo que se dizen, dizẽ lo que se deuia hazer, 385.1.

Nouiembre.

Dexa hechos esqueletos en la mortificacion del otoño, a los q̃ llenò de verdor la primauera de Abril, 438.1. Vide tract. 11. Disc. 1.

O.

Obediencia.

Es la lengua con que se alaba al Señor, 357 2.

Obispos.

Sus casas estã puestas por Maestro, y espejo de la christiandad, 452.1.

Ojos.

Son atalayas del amor, y de la esperança, 28.2.

Ombre.

De dos caras, ni buen Moro, ni Christiano 4 1. Son podencos para buscar lo que tiene el bosq̃ del mundo, 7. 3 Cubre el bestido de malicia con capa de caridad, 23.2.

Es mas ignorante que los brutos, 34 2 El q̃ es pacifico de fiero se haze hijo de Dios, 86. 1. Compite con Dios, 170 2 El que es bueno es rara fenis, 201.1.

Prometerle a Dios vna cosa, y no cumplirla le haze graue injuria, 235.1. A de temer a Dios miẽtras le viere mas sufrido, 283. 2. El que es santo està en su sabiduria como el Sol, 3 2.1. Sabe a lo que sabe lo que le sustanta, 310.1.

El mas apacible sabe dar sus enojos, 333 2. Recuiendo la Eucaristia es leon para el demonio, 336.1 Es vn hospital de dolencias, 355.1. Si enferma en la Fè, se marchita el amor de Dios para con el, 378.2.

Si guarda fe es como vn Santissimo Sacramento para Dios, 383. 1. Es el regalo, y sustento de Dios, ibid. Siendo cortes se asemeja al mismo Dios, 392.2.

P.

Paciencia.

De hombres muertos haze Dios vivos, 122.2. Es el fruto de los bue-

buenos,125 1. Es la librea que da el Abril,118 1.

Palas.

Porq̃ la pintauã furiosa?105.2.

Pan.

Porque se consagra el cuerpo de Christo mas en pan blanco, q̃ en moreno?56.2. Sacramentado es pan, y paz, 85. 1. Es la quietud, y descanso no solo del cuerpo, sino de lo intimo de los huessos, ibid.

Con que vestidos le emos de comer?102.2. Por ser del cielo trae consigo la paciencia, 126.1. Por ser el pan el mas atormentado manjar, y por el consiguiente el mas sufrido, merecio que se consagrasse el cuerpo de Christo en el, ibid.

Es el cumplimiento de la suma bondad de Dios, 209 1. El pan q̃ pedimos en la oracion del Padre nuestro, es el diuino pan Sacramẽtado, 242.2. Porque se llama de cada dia, 243.1. Porque se dize q̃ da nieue como lana, y esparce ceniza, como niebla, 494 2. Enssancha las almas aun antes de recibirle, 263.1. Es pan de fuego, y pan de yelo, 492.2.

Enseñanos a dar enojos al Demonio, 333 2. Es castigo, y azote de la incontinencia, 454.2. Es la alegria de la Santissima Trinidad, 319.1 Es dura piedra q̃ quebranta los dientes de los malos, 336.2.

Panes.

Los de la proposicion tenian dos caras?1.1. Porquẽ para comerlos se requeria mucha limpieça?57 2.

S. Pablo.

Porque hazia gala de las tribulaciones?276.1.

Paz.

La buscauan los antiguos por los altares, 78 2. Es vida, y alma de las republicas, 79.1 Es imposssible tenerla en esta vida, y en la otra, 87 2.

Pecador.

Quando se confiessa lindo musico?33.2. Sacramenta el cielo, y cubre de alegria la tierra, ibid. & 34 1.

Con sus malas obras, y peores palabras parece que llama a la muerte, para que le quite la vida, 264 2 Es muy cobarde, 265.1.

Quexasse Dios de su mala correspondencia. 280. 1. Ha de temer a Dios, mientras mas le sufre, 283 2.

Peca para si, y para los otros, 314 2. La vida es penosa muerte para el, 318.1.

S. Pedro.

Entre su pecar, y callando hazer penitencia, y el vender Iudas a Christo, y dezir Peccani, se deue escoger aquello, y no esto, por quanto 41 1.

Porque procuraba hechar de si al Saluador, 430.1. Porque llegó despues que san Iuan al Monumento, 226 1. Porque no se recliuó la noche de la Cena? ibid. 2.

Peonia.

Porq̃ llamaron assi a esta yerua. Sus propiedades, 36 2.

Penitencia.

Es vna arpa bien templada, 33 2. Tiene por simbolo a la ceniza, porque? 498. 2.

Pluton.

Venerado por Dios del infierno, 65. 2. Porque le ofrecian sacrificios? ibid.

Primauera.

Porque la llamaron los antiguos gigante de cien manos? 163. 1. No la auia hasta que vino Christo, 165 2.

Promessas.

Hazerlas, y no cumplirlas es insufrible injuria, 233 2.

Prosperidad.

Es madre de los vicios, 422. 2.

Puerco.

Diosele el alma por sal, porq̃ no se pudriesse de sucio, 474 1.

R.

Rebeca.

Fue confussion de donzellas, porq̃ 397 2. Pretendio mas por modesta, q̃ por amante, 398. 1.

Remission.

De llegarse a Dios la castiga el mismo Dios con la priuacion de su Iglesia, 245 1.

Reyes.

¿Son sus jornadas muy ruydosas, porqu ? 310. 2 Deuen ser muy castos, 483. 2. Vide tract. 6. discurs. 4. fol. 213. 2 & seqq.

Reyno.

Del cielo porque se compara al grano de la mostaza? 267. 2.

Republica.

No la puede Dios dar mas alto y hermoso don que darla vn Prin cipe casto 483. 2. Deue temer mas a su señor quando està alegre, y afable, que quando rigido, y colerico, 289 2.

Rosa.

Porque quando està en la zarça està mas olorosa, y hermosa, 414. 1.

S.

Sabiduria.

Porque se llama la sabiduria diuina rosa? 415 1. Es la sabiduria la medicina para curar llagas de pecados, 448 1.

Sacrificio.

El que se haze por voto ha de ser muy cumplido, yentero, 237 2

Sacerdotes.

Sõ los hijos legitimos de Dios, 426. 1. Han de ser como Angeles, 483 1. Son los ojos de la Iglesia de Dios, 422. 1.

Salamandra.

Es vn animal pequeño, pero de gran virtud, 256. 1.

Setiembre.

En este mes crio Dios el mundo, 338. 1. Los Israelitas tres fiestas en este mes, porque? 366. 1.

Sol.

Ama la luna por su virginal pureça, 478 2 Es simbolo del amor, 295. 2. El verdadero sol de justicia es sol de primauera, 117. 2 Naze cada dia para los que le temblan, 356. 1.

Soldado.

Que milita debaxo de la bandera del Señor, que armas ha de traer? 104. 1. No ha de buscar la comida, porque? 102.2. Antiguamente sus insignias eran vna banda de cuero, 103. No las podian dar sino los Reyes, ibid.

Sueño.

Es la señal mas cierta de salud en los q̃ estauã enfermos, 401.1.

Sufrimiento.

Los que carecen del son peores que los brutos, 118.2. Es graue de hallar sufrir que me prometan, y no lo cumplan, 232 2.

Susaña.

Porque salia cubierta el rostro quando la sacaron a publica audiencia, 398 2.

T.

Temor.

Porque se dize que a los que le tienen les nazera el sol de justicia, y no de gracia, 418.1.

Tentacion.

Desonesta, es dura batalla, dificil no consentirla, 440.1.

Tirania.

Es vn prado ameno, pero sin salida, 52 1.

Trabajos.

Gustosos los que se padecen por el bien, 330.1.

Trato.

Doble cõ Dios, no es para tenido, sino para temido, 6 2.

Triunfos.

Se han de gozar con la modestia decente, 427.1.

V.

Vanagloria.

Es semejante a las cebollas, porque? 410.2.

Verguenza.

Es muy hermosa, y agraciada, 390 1. Es Angel de guarda de todas las virtudes, ibid.

Vestidos.

Porque no queria Dios en la ley vieja que fuessen tegidos de lana, y lino? 24.2.

Viuora.

Tiene estrecha amistad con la murena de la mar, 312. Como se ha con ella? ibid. Porque son ponçoñosas, 312.2.

Vida.

Se goza bien entre memorias de la muerte, 59 1.

Vino.

Fue el origen de la idolatria, y apostasia 444.2.

Virginidad.

Porq̃ se compara a la luna 488 2. Quan grande sea su hermosura 490.1 Halla siempre de su parte a Dios, 503.1.

Virgines.

Porq̃ antiguamente les era encomendada la guarda del fuego, 488.2. Quentase vn raro caso de vna virgen que sus padres la forçauan a casarse, 492.2.

Voto.

Graue culpa no cũplirle, 235.1. No pudo sufrir el Senado Romano la verguẽça de no cumplir vn boto, 236.2 Ha de ser cabal, 237 2. Refierese vn sucesso por no cũplirle, 237.2. Otro, 238.2.

FIN.

Reyno del año del Señor de 1643.

EL primero dia del Año es lue- [illegible] astronomico, segũ Tycho Brahe, se celebrara la entrada del Sol, en el primer punto del signo de Aries, Viernes a 20. de Marzo, a las 2. horas, y 58. minutos despues de medio dia. Serà señor del año el malefico Marte, participãte Mercurio, y Venus, los quales prometen mediãte Dios, y sus significaciones ser mas que mediana la cosecha de trigo, ceuada, y centeno, garuanços, algarrobas, lãtejas, mijo, arroz, y sus semejantes: Azeite, y vino se cogera mucho, no faltara tocino, y pescado fresco, y ira todo en acomodado precio. Assi mismo significa auer abundancia de pimienta, anis, clauos, y canela, y sus semejantes. Significa auer muerte de ganado mayor, como son vacas, bueyes, caualios, y yeguas, y sus semejantes. En lo que toca a todo genero de frutas aurà mucho y buena, y serà temprana: serà buen año de plantar todo genero de arboles, y serà muy saludable: excepto el Otoño que señala auer muchas enfermedades como son, calenturas agudas, y sanguinolentas, tabardillos, comezon, y otras enfermedades agudas. Marte señor del año, y en signo humano, y mirado de quadrado aspecto, significa auer derramamiento

13 Mar. La oct. de los Reyes.
¶ Quartomeng. a las 6. hor. y 7. y 7. minut. del signo de Libra, vientos, despues agua, o nieue.
14 Mierc. s. Hilario Obispo.
15 Iue. El santiſ. nõbre de Iesus.
16 Vier. s. Marcelino Papa. y m.
17 Sab. s. Anton. Ab. † *Vitigadino*
18 Dom. La Catreda de S. Pedro.
19 Lun. s. Mario y cõpañeros, y S. Dionisio Pa. y m. *Ayuno por voto*
20 Mar. *S. Fabiã y Sebastiã. mar.*
Sol en Aquario.
¶ Luna nueua a las 5. hor. y 13. min. antes de amanecer o. gra. y 13. mi. del sig. de Aqua. vent. y frio, despues hielos.
21 Mier. s. Ines virgen.
22 Iue. s. Vicente martir.
23 Vie. *S. Ilefõso Arçobispo de Tol.*
24 Sa. S. Timoteo, y N. S. de la Paz
25 Do. La Conuersiõ de s. Pablo.
26 Lun. s. Policarpo Papa, y m.
¶ Quarto creciente a las 9. hor. y 49. min. de la noche, en 7. gra. y 2. min. del sign. de Tauro, reb. frio, despues agua nieue.
27 Mar. S. Iuan Chrisostomo Doctor de la Iglesia.
28 Mier. s. Ignes Segũda, s. Cirilo Obispo, y s. Iulian Obispo.
29 Iueu. s. Valerio Obispo, y S. Pedro. Nolas. Fun. de la Merced
30 Vie. s. Geminiano Obispo.
31 Sab. S. Atanasio, y s. Iuan m.

9 Lun. s. Polonia virg. y m.
10 Mar. s. Escolastica virgen y m.
virgen. de la orden del Cermen
† *En Vitigudino.*
¶ Quarto menguante à las 9. hor. y 50. mi. de la noche en 23. gra dos, y 16. min. del signo de Escorpion, aspero con granizo.
12 Iue. s. Eulalia virg. y m.
† *Vilbao.*
13 Vier. s. Ipolito, y S. Fusca v.
14 Sab. s. Valentino Papa, y m.
15 Dom. s. Faustino, y Iouita, m.
† *Medina del Campo.*
16 Lun. s. Iuliana virg. y m.
17 Mar. s. Constança. virg.
18 Mier. S. Simeon Obis. y m.
† *Ceniza.*
¶ Luna nueua a las 3. hor. y 13. minu. de la tarde en o. grad. y 2. min. del sign. de Piscis. agua.
19 Iue. s. Gabino Presbit. y m.
Sol en Piscis.
20 Vie. s. Eleuterio Obispo, y m.
21 Sab. Los 79. mart. † *Berlãga.*
22 Dom. La Catedra de S. Pedro.
23 Lun. S. Cirineo. *Vigilia.*
24 Mar. *S. Matias Apostol.*
¶ Quarto creciente a las 11. hor. 39. min. del dia en 6. grad. del sign. de Gemin. cla. y vento.
25 Mie. S. Victorino. *Temporas.*
26 Iue. S. Alexandro. Obispo.
27 Vier. S. Leandro. *Temporas.*
28 Sab. S. Roman, y s. Macario. m.

Almanac, ò Kalendario deste

las demas Fiestas del año, con sus *vigilias*, que se guardan
y ayunar. La entrada del Sol en los doze signos. Letra Dominical
Con nueuo priuilegio del Rei nuestro señor, con prohibi
del dicho priuilegio, que cita

ESTE año del Señor de 1643. y de la creacion del mũdo, 5605. y de la reformacion Gregoriana 61. y del Reinado de nuestro gran Monarca Felipe IV. el vigesimo segũdo.

Fiestas mobibles.

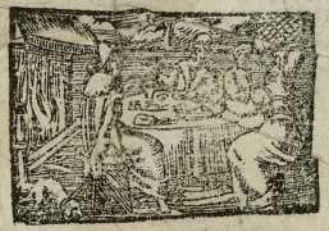
TEnemos letra Dominical la D. Aureo numero 10. Epacta 10. Ciclo solar 28. Indiciõ Romana 10. Septuagesima à 1. de Febrero, Cenizaà 18. de Febrero, Pascua de Resurrecciõ a 5. de Abril. Rogaciones à 10. de Mayo. La Ascensiõ del Señora 14. de Mayo. Dia de Espiritu Santo à 24. de Iunio. La Santisima Trinidad à 31. de Mayo. Corpus Christi à 4. de Iunio. Domingo de Aduiento à 29. de Nouiembre.

Las quatro Temporas del Año.

Las primeras serãn a 25. 27. y 28. de Febrero. Las segũdas serãn a 27. 29. y 30. de Mayo. Las terceras serãn à 16. 18. y 19. de Setiẽbre. Las vltimas serãn a 16. 18. y 19. de Diziembre.

Inuyzio del año del Señor de 1643.

EL primero dia del Año es Iueues, y dia de Circuncision, segũ Astronomico, segũ Ticho Brahe, se celebrara la entrada del Sol, en el pri-



Enero tiene 31. dias, la Luna 30.

1 Iue. *La Circuncision del Señor.*
2 Vie. La Octaua. de S. Esteuan.
3 Sab. La Oct. de S. Iuã Euangel.
4 Dom. La Oct. de los Inocentes.
5 Lun. S. Telesforo, Papa y s. Simeõ.
¶ Luna llena a la 1. hor. y 3. min. ant. de amane. en 14. grad. y 44. min. del sign. de Cancer, humedo, y templado, rebuel. y frio.
6 Mar. *La Epifania de los Reyes.*
7 Mier s. Iulian Martir.
8 Iue. s. Seuerino Obispo.
9 Vier. Los Quarenta mar.
10 Sab. S. Pablo primer Hermi.
11 Dom. s. Ignacio Papa. y m.
12 Lun. Victoriano Abad.
13 Mar. La oct. de los Reyes.
¶ Quarto meng. a las 6. hor. y 7. y 7. minut. del signo de Libra, vientos, despues agua, o nieue.
14 Mierc. s. Hilario Obispo.

Febre. tiene 28. dias la Luna 29.

1 Dom. s. Ignacio Obispo y mar. y s. Brigida.

Setuagesima.

Abstinencia por deuocion.

Lun. La Purificacion de N. S.
3 Mart. S. Blas Obispo y mart.
¶ Luna llena à las 8. hor. y 1. min. de la noche en 15. grad. y 5. minut. del signo de Leon, vario, y humedo, despues frio.
4 Mier. s. Gilberto Abad.
5 Iue. s. Agueda virg. y m.
6 Vier. s. Dorotea virgen y mar, y s. Ronualdo Abad.
7 Sab. s. Moysen, Obispo.
8 Dom. s. Salomon mart.
9 Lun. s. Polonia virg. y m.
10 Mar. s. Escolastica virgen y m. virgen. de la orden del Cermen

† *En Vitigudino.*

¶ Quarto menguante à las 9. hor.

13
8

5.913