rei; consequenter enim asserunt, absolutionem, & verba sacerdotis non esse de essentia istius sacramenti. Secunda sententia est in alio extremo, quod absolutio sit tota essentia huius sacramenti, & quod actus pœnitentis non concurrant essentialiter, sed solum dispositiue ad hoc sacramentum pœnitentiæ. Ita docet Scotus in 4. distinct. 14. quæst. 4. & distinct. 16. quæstio. 1 & secundum hoc diffinit sacramẽtum pœnitentiæ, quod sit absolutio hominis pœnitentis, facta certis verbis, cum debita intentione prolatis à sacerdote iurisdictionem habente, ex institutione diuina efficaciter significantibus absolutionem animæ à peccatis. Scotum sequuntur Ochã in 4. quæst. 8. & 9. & Gabriel distinct. 16. quæst. 2. & Maior eadem distinctione quæstione vnica.

Tertia sententia media est Durandi in 4. distinct. 14. quæst. 1 & 3. asserentis, absolutionem, & confessionem esse de essentia istius sacramenti, non tamen contritionem. Vt autem cõstituatur vera sententia.

Sit prima conclusio. Certum est ita vt

A materiam sacramenti, atque adeo formã appellat complementum respectu ipsius materiæ. Vnde euidens est, quod loquitur de complemento essentiali, sicut dicimus, quod rationale est complemẽtum hominis, quia constituit hominem, licet melius dicatur, quod est complementum animalis vt constituatur homo.

Secunda conclusio. Etiam est prorsus improbabilis sententia Scoti: itaque necessario dicendum est saltem confessionem esse partem materialem essentialem huius sacramenti. Probatur primo, quia fides est. vt sæpe diximus, omnia sacramenta nouæ legis constare materia, & forma, sed euidens est in omni compositione, materiam pertinere ad essentiam rei: ergo. Secundo probatur ex his, quæ specialiter sunt diffinita de ipso sacrmẽto pœnitentiæ in Concilio Florentino loco citato sæpe, vbi dicitur, materiam huius sacramenti esse actus pœnitentis, quæ in tres partes distinguitur, confessionem, contritionem & satisfactionem, & in Concilio Tridentino sess. 14 cap. 3 eadem verba expresse habentur, & canone 4. sic diffinitur. Si quis negauerit, ad integram, & [illegible] peccatorum [illegible] quali-mã [illegible]

Conclusio. tentia Scoti est impro babilis.

Concil. Flo

Conc. Trid

1898

. Cõclusio.

Sit prima conclusio. Certum [illegible] ius sacramenti. Hæc conclu- omnibus demonstrationibus, quibus supra probauimus, etiam in compositis accidentalibus formam pertinere ad essentiam rei, & modo est speciale argumentum, quoniam alias sequeretur, quôd sacerdos non conficeret hoc sacramentum, consequens est erronẽum: ergo. Probatur sequela. Euidens est, quôd non facit aliquam rem, qui solum facit aliquod accidens illius, & nihil pertinẽs ad essentiam huius sacramenti, sed potius illam præsupponit, & tantum appo nit aliquid accidẽtale, scilicet, absolutio nem: ergo non potest dici quod conficit sacramentum. Et est expressa senten tia Diui Thomæ in isto articulo solutio ne ad tertium, vbi dicit, id quod est sacra mentum tantum esse actus pœnitentis, & absolutentis: itaque in diuo Thom. hæc est propositio quidditatiua, Sacramentum pœnitentiæ est confessio, & absolutio. Neque contra hoc est quod ait D. Thom. solutione ad secundum, scilicet, complementum sacramenti exhibet sacerdos dum pœnitentem absoluit: quia solum dixerat, actus pœnitẽtis esse

Solutio est vera & essentialis de hoc sacramenti.

Sacramentũ pœnitentiæ est confessio & absolutio est propositio quidditatiua in opinione D. Tho.

C

[illegible] tentiæ, videlicet, contritionem, confessionem, & satisfactionẽ, anathema sit. Vbi notandum est, quod in omnibus istis locis dicitur quasi materia, non quia in illis non inueniatur materia simpliciter: sed quia nõ eodem modo sunt illi actus materia, sed cõfessio est materia in recto, alij vero duo actus tantum in obliquo. Certũ est enim secũdũ sententiam omnium Theologorum, magis proxime, & magis essentialiter pertinere ad hoc sacramentum confessionem, quam pertineat contritio vel satisfactio: ergo cum diffiniatur in Cõcilijs, illos actus esse materiam, vel quasi materiã huius sacramẽti, necessario dicendum est cõfessionem esse materiam essentialem. Vnde sententia Scoti magis quã improbabilis mihi videtur, habet enim aliquam temeritatẽ, & aliquo modo accedit ad errorem.

Confessio est materia in recto sacramẽti pœnitentiæ sed contritio & satisfactio sunt materia eius in obliquo.

3. *Conclusio*

Tertia conclusio. Dolor internus abstrahendo à contritione & attritione, est de necessitate & existentia istius sacramenti, & hoc modo est de essentia illius in obliquo, quia scilicet quidam ordo transcendentalis confessionis, voca

lis ad

tia pars concluſionis. Quia confeſsio ex natura ſui ordinatur ad ſatisfactionem, vnde eſt ſacramentum ſine ſatisfactione imperfectum & non integrum.

Ad primũ. Ad ſecũdũ. Ad primum in principio iam patet ex dictis. Et etiam ad ſecundum reſpondetur, illo tantum probari, quod contritio, & ſatisfactio non ſint de eſſentia iſtius ſacramenti in recto, non tamen quod non ſint de eſſentia in obliquo, quia materia eſſentialiter componens hoc ſacramentum dicit intrinſecum ordinem ad illas partes, vt explicatum eſt.

Ad tertiũ. Ad primam partem tertij argumenti reſpondetur, quod licet in Concilijs ſine expreſsione differentiæ ponantur illæ tres partes ſacramenti pœnitentiæ, intelligendum tamen eſt iuxta propriam naturam cuiuſcunque partis; quia igitur confeſsio eſt actus exterior ſenſibilis, & antecedit formam, eſt ipſa materia pro qua ſacramentum ſupponit, quia, vt ſupra diximus, ſacramenta nouæ legis ſupponunt pro materia ſenſibili. Vnde ad ſecundam partem argu-

Confeſsio exterior eſt materia proquã ſacramentũ pœnitentiæ ſupponit.

C

[illegible] tantum eſt de eſſentia huius ſacramenti in obliquo, ſicuti contritio. Reſpondetur negando ſequelam, quia aliud eſt eſſe de eſſentia in recto, & aliud eſt prædicari in recto, ſicuti in entibus naturalibus materia & forma in recto ſunt de eſſentia rei: tamen nulla pars ſaltem ſeorſum ſumpta prædicatur in recto de ipſa re. Eſt igitur abſolutio de eſſentia huius ſacramenti in recto, quia eſt ipſa forma eſſentialiter componens ipſum. Contritio vero non eſt ipſa materia componens hoc ſacramentum, & id circo tantum eſt de eſſentia illius in obliquo. Metaphyſica vero definitio erit. Pœnitentia eſt ſacramentum nouæ legis ad ſignificandam, & conferendam gratiam ſanantem, & ad remittenda peccata commiſſa poſt baptiſmum. Sequitur etiam ex dictis quando dicatur eſſe, & exiſtere hoc ſacramentum: eſt enim toto tempore confeſsionis, & toto tempore abſolutionis, quando fit confeſsio ex ordine ad abſolutionem futuram, & quando fit abſolutio ex ordine ad cõfeſsio-

Solutio.

pid. alia diffinition metaphyſi

Quo tempo dicitur e & exiſte hoc ſacra tum.

CATEDRA

DE LA CRVZ,

Regentola

CHRISTO VNICO MAESTRO,

Asignatura

SVS SIETE VLTIMAS PALABRAS.

Comentalas

Fray Mateo de la Natiuidad Lector de Sagrada Escritura y Teologia, de la Prouincia de San Pablo de Descalços Franciscos.

Dedicalas

A la misma Sabiduria de Dios dictando en la Cruz.

Con tres Indices, de Escritura, Notables, y Sermones.

Princeps inter Tres. Ipse est



2. Reg. 23.

En Valladolid, por Antonio Vazquez de Esparça, impressor y mercāder de libros, y a su costa, Año de 1639.



Suma del Priuilegio.

Tiene el P.F.Mateo de la Natiuidad Lector de sagrada Escritura, y Theologia de la Orden de Descalços Franciscos, priuilegio de su Magestad por diez años, para imprimir este libro, cuyo titulo es Cathedra de la Cruz. Su fecha en Madrid a 11. de Octubre de 1639.

ERRATAS.

Algunas faltas de letras corregira el lector, las mas considerables le hagan recurrir aqui.

FOl.7.c.2.li.6.*incomenien*,leg.*inconuenientes*.f.11.c.1.li.19.*polularet*,leg.*postularet*.f.23.c.2.li.36.*Iesus*,leg.*Iesus*,& c.3.li.35.pisa,leg.pica, f. 60. c.3. li.18.presente,l.prudente,f.61.c.1.li.38.leg.*fasciculus*,f.69.c.4.li.29. *Amolior*,leg.*amplior*,f,74.c.1.li.31.deshaliëtos,leg.de halientos,f.78.c.3.li.20 despeña.leg.dispensa.f.81.c.3.li.34.leg.no preualeceran,f.98.c.1.li.20.*disere*,leg.*dicere*,f.112.c.3.li.16.afecta,leg.afectos,fol.115.c.4.li.14.*quam discalo*.leg.*quem discipulo*,f.122.c.4.li.6.yo querria,leg. yo no querria.f. 166.c.1.li.31.manna,leg. agua. f. 175. c.1.li.20.palida, le.paliada.

* f.193.c.2.a li.15.leg. sic: *Curramus & nos fratres, curramus singuli, curramus omnes & fixi ti Christo in potüilli præbeamus nos ipsos.* &c.f.197.c.1.l.38.*deaciat* leg.*deficiat*.& li.39.*facider*,leg.*frauder*,f.201.c.2.li.39.a las manos de Dios leg.a la mano a Dios.f.215.c.2.li.39.sabiondo,leg.sabiendo.f.222.c.1.li. 10.obras,leg.olas,& li.13.darle,leg.daudole,f.227.c.1.li.22. vencieron, leg.me dieron.* f.228.c.4.li.31.*afflixisse se scribitur, qui affligi*, leg. *affixisse scribitur.qui affligi*,&c.f.232.c.3.li.10.*Decedus*,leg.*Dedecus*.

Quitadas estas erratas concuerda con su original. En San Pablo de Valladolid a 20. de Febrero de 1639. años.

El M. Fr. Rafael Manso.

TASSA.

Tassaron los señores del Consejo Real este libro a quatro marauedis y medio cada pliego, y tiene setenta y seys pliegos y medio, que mõtã diez reales en papel, como constapor testimonio de Miguel Fernãdez escriuano de Camara, su fecha en Madrid a 26. de Março de 1639. años.

Cali-

Calificacion del R. P. Fr. Martin de la Cruz, Padre de la santa Prouincia de S. Pablo de Descalços Franciscos, olim su ministro Prouincial, y professor de la sagrada Teologia.

POR comisiõ de nuestro amantissimo hermano Prouincial he visto, y leydo cũ gustosa atẽciõ este libro intitulado, *Catedra de la Cruz*, en q̃ comenta las vltimas palabras, q̃ en ella dixo Christo N.S. nuestro hermano Fr. Mateo de la Natiuidad Lector de sagrada Escritura y Teologia de esta nuestra Prouincia. Alabo la santa ocupacion, tan digna de hijo de N. P. Serafico tan hijo de la Cruz, y en quien se renouarõ sus misterios. Memoria en q̃ se fabricò nuestro primero padre Adan, para ser reparado despues de su ruyna. Es cosa digna de aduertir, la que dize S. Cipriano, que para formar al hombre tomò Dios la tierra en Cruz de hazia a las quatro partes del mundo: *Ex quatuor cardinibus orbis terrarũ pugno cõprehendit terrã, & finxit hominem ex omni limo terræ.* Quanta memoria pide en nosotros la santa Cruz, sobre quien fuymos formados? Merece este libro, en nada vicioso contra nuestra santa Fè, y buenas costũbres, licencia para salir a luz. Assi me parece. En este nuestro Conuento de san Diego de Valladolid a 25. de Iulio de 1635. años.

S. Cypria. de mont. Sina & Siõ aduers. Iuda.

Fr. Martin de la Cruz.

Apro-

Aprouacion del P. Fr. Francisco de los Martyres Guardian del Conuento de S. Diego de Descalços Franciscos de Valladolid, ahora Difinidor de su Prouincia.

POR mandado de nuestro hermano Fr. Miguel de Iesus Ministro Prouincial desta Prouincia de S. Pablo de Descalços Frãciscos, he visto este libro, cuyo titulo es, Catedra de la Cruz, su autor nuestro hermano Fr Mateo de la Natiuidad Lector de sagrada escritura y santa Teologia. Hallo aquí entrambas entre la mistica bien ocupadas, y su doctrina tal, que bien la atribuye el autor al Catedratico Christo dictada en su Catedra de la Cruz, tan ajustada a las verdades catholicas se halla, y sin ofensa a las costumbres. En orden a ellas aspira a que Christo Señor nuestro consiga en nosotros los fines para que es nuestro Maestro en la Cruz. Dixolo el venerable Abad de Buenualle Arnoldo Carnotense, Vt mores in se taurinos & hircinos mactaret. Quiso Dias ponernos por exemplar maestro el sacrificio de vn cordero en la Cruz para destruyr en nosotros las viciosas costumbres, nacidas de aquellas dos rayzes, yrascible, y concupiscible, que esso quiso dezir en lo brauo de vn toro, y en lo lascino de vna cabra. Vera aqui el Lector sobre fondos de ingenio altos de espiritu y de deuocion, con que pueda gozar entrambos gustos de entendimiento y asicion diuinos: pues se mouerà su espiritu sobre el primer fundamento, y origen de la virtud. Y se hallarà en la cima della; que entrambos estremos dio a Christo en la Cruz san Pedro Diacono. Primum est, & præcipuum fundamentum, & crepido, credere in Dominum gloriæ Crucifixum. Bien fauorecido està del sujeto de que habla el autor, pues no ay proteccion como la de sus braços abiertos. Con ellos assi le deue recebir la licencia que pide para imprimir en papel, y del al alma esta materia. Este es mi parecer en este Conuento de san Diego de Valladolid a quatro de Agosto de 1635.

Arnold. de 7. verbo. 1. Bib. PP.

Petr. Dia con. de Incarn. & Grat. c. 6 ad Fulgenti.

Fr Francisco de los Martires.

¶ 3 Cen-

Censura del P. F. Iuan de S. Antonio Lector de Theologia en el Conuento de S. Diego de Descalços Franciscos de Valladolid, ahora Custodio de la Prouincia

LA obediencia de nuestro hermano Fr. Miguel de Iesus, Ministro Prouincial de esta Prouincia de san Pablo de Descalços de nuestro Padre san Francisco, pudo juntar el merito, y el gusto en ver este libro, cuyo titulo es, *Cathedra de la Cruz*, cuyas materias trata nuestro hermano fray. Mateo de la Natiuidad, Lector de sagrada escritura, y Theologia con inteligencia de entrambas, y sin ofensa, o agrauio de alguna. A vistas de tan desnudas verdades, en el que lo es por essencia, y desnudo en la Cruz, era dificultoso errar, siendo el mismo el camino derecho. Veo en esta ocupacion, y escrito honrosas veneraciones a Padre, humildes deuotos reconocimientos de hijo. Pues siendo preguntado nuestro Serafico Padre san Francisco, por vn hijo muy de su espiritu, que libros, y materias estudiaria para su mayor aprouechamiento. Respondio el santissimo Padre. *In libro crucis lege; mundana, & curiose scientiæ ne vacaueris. Beatus erit, qui ab hac se abstinuerit propter Deum.* Es la desnudez de Christo en la Cruz la imitaciõ del verdadero Christiano, y mas de los hijos de nuestro Padre. Y en estos desamparos del siglo las mayores vitorias. En conformidad de lo qual hallo dicho con peregrino sentir por san Pedro Damian, q̃ las victorias de Gedeon contra Madian retrataron las de Christo, y del Christiano, en señas del estandarte dela Cruz. Dize: *Hoc nempe vexillum & Gedeon sibi suisque commilitonibus typice prætulit, qui contra arma, arma deseruit, inermis armatos inuasit, & ad debellandum Madianitarum multitudinem, dimissa multitudine venit.* Quien mejor vence armados esquadrones de enemigos, aun infernales, es vn desarmado y desnudo: y contra la multitud es la fuerça mayor el desamparo de todos. Estas son las vitorias de la Cruz, donde son siẽpre triunfantes desnudez, y desamparo. De justicia piden la gracia de la licencia esta materia y su autor para gloria de Dios, y bien de las almas, pues fundan entrambas esperanças. Assi me parece. En san Diego de Valladolid a seys de Agosto de 1635.

Im Memorial. opusc. Apothegma 32

Iudic. 7.

Petr. Damian. ser. 48.

Fray Iuan de san Antonio.

Licencia del Reuerendo Padre Prouincial.

FRAY *Miguel de Iesus Ministro Prouincial de la Prouincia de S. Pablo de Descalços do nuestro Serafico Padre S. Francisco. Por las presentes concedo mi bendicio y licencia a nuestro hermano Fr. Mateo de la Natiuidad, Lector de sagrada Escritura y Teologia de la dicha nuestra Prouincia, para que guardado lo que el santo Concilio Tridentino y Pregmaticas Reales disponen, pueda imprimir vn libro, que ha escrito, cuyo titulo es* Catedra de la Cruz: *porque me consta de Religiosos doctos de la dicha nuestra Prouincia, a quien cometi su vista, no tener cosa alguna contraria a nuestra santa Fè, y buenas costumbres. En testimonio de lo qual di las presentes firmadas de mi nombre, y selladas con el sello menor de mi oficio. En este Conuento de san Diego de Valladolid a 7. de Agosto de 1635. años.*

Fr. Miguel de Iesus
Ministro Prouincial.

Aprouacion del muy Reuerendo P. M. Fr. Mauro de Tobar, Abad del Real Monasterio de san Benito de Valladolid.

POR comisson del Illustrisimo señor Obispo de Valladolid he visto este libro intitulado *Catedra de la Cruz*, escrito por el P. Fr. Mateo de la Natiuidad, Lector de sagrada Escritura y Teologia de la orden del glorioso Padre san Francisco de Descalços en este su Conuento de san Diego de Valladolid. Ageno està de tener cosa agena de la firme verdad de nuestra santa Fé, y buenas costumbres. Hallo la ocupacion bien ajustada a nuestra religiosa obligacion. Nuestro Padre san Iuan Damasceno copio de S. Chrisostomo estas glorias de la santa Cruz. *Crux parunlorum custos, Crux in tenebris sedentium lumen, Crux seruorum libertas, Crux monachornm studium, & exercitatio, Crux Sacerdotum gaudium, Crux Ecclesiæ fundamētum, Crux esurientium panis, Crux sitientium fons, Cruz nudorum integumentum.* Bien pues se acogio la religiosa deznudez del autor a la sombra de tan buen arbol, donde no le sera confusion, sino gloria, la desnudez de su pobreza, y amigable assistēcia a las de Christo. Sus atentas letras, y deuoto feruor, que son cuerpo, y espiritu deste libro, diran quan bien hiziera yo en dezir mi aficion, si pudiera perder los miedos de apassionada: Bien se que ay ocasiones, que para ser buen juez, requiere aficion al juzgado, como lo conocio no menos que en Christo Agustino, pues haziendo al Saluador Iuez de la Magdalena su hermana Marta, *Ipse eius factus est aduocatus, qui iudex fuerat interpellatus*, que no es hazer sin razones conuertir la justicia en caridad. Merece el autor la comun licencia con titulo particular. Assi lo juzgo. En este nuestro Monasterio de san Benito el Real de Valladolid a diez y siete de Agosto de 1635. años.

Dam. li. 3 Paralel. c. 79.

Aug. ser. 27. de verb. Dom. to. 10.

El Maestro Fr. Mauro de Tovar
Abad de S. Benito el Real.

Licen-

Licencia del Ordinario.

DON fray Gregorio de Pedrosa por la gracia de Dios, y de la santa Sede Apostolica Obispo de Valladolid, Prior y señor de Iunquera de Ambia, del Consejo de su Màgestad, y su Predicador, &c. Por la presente por lo que a nos toca autoritate Apostolica, & ordinaria, aprouamos este libro intitulado Catedra de la Cruz, compuesta por el Padre Fr. Mateo de la Natidad, Religioso de la sagrada Religion de N. P. S. Francisco, Lector de sagrada Escritura, y Teologia en el Conuento de S. Diego desta Ciudad de Valladolid, y damos licencia para que se pueda imprimir (teniendola primero para ello delos señores del Consejo supremo de su Magestad) atento ha sido visto, y examinado por nuestro mãdado, y no tiene cosa contra la Fè, ni buenas costumbres, antes serà de mucha vtilidad y prouecho. Dada en Valladolid a veynte dias del mes de Agosto de 1635. años.

Fr. Gregorio Obispo de Valladolid.

Por mandado del Obispo mi señor.

El Lic. Francisco Ortiz de Francos.

Censura del Padre Maestro Fr. Tomas de Paredes de la Orden del glorioso Padre san Agustin.

POR mandado de V.A. he visto este libro intitulado *Catedra de la Cruz*, compuesto por el Reuerendo Padre Fr. Mateo de la Natiuidad, de la Orden del Serafico Padre san Francisco, no contradice en nada a lo que nuestra santa Fê Catolica professa, y su doctrina para todos serà prouechosa. Puedese le dar la licencia que pide. En san Felipe de Madrid a veynte y tres de Setiembre de mil y seyscientos y treynta y cinco años.

Fr. Tomas de Paredes.

A LA

A LA SABIDVRIA DE DIOS dictando en la Catedra de la Cruz.

El mas sordo de sus oyentes, y el menos aprouechado de sus discipulos, todo honor, reuerencia, y adoracion.

OXALA, Sacratissimo Maestro, graduado de tal por vos mismo, quando quitastes a nuestra altiuez el nombre, y declarastes ser deuido a sola vuestra soberania. *Nec vocemini magistri, quia Magister vester vnus est Christus:* Oxala, digo, sucediera a mi espiritu aquella suspension a la alteza de vuestra licion, y pratica Teologia, que sucedio al Rey Profeta, tan suspensofelizmente, que el confiessa que se quedò la boca abierta al oyros (deue de ser necessario este assombro, aun en Serafines, para aprender cursando, o cursar aprendiendo en vuestra escuela.) Dize de si aq̃l gran Rey. *Mirabilia testimonia tua, ideo scruta est ea anima mea. Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat parvulis, Os meum aperui, & attraxi spiritũ.* Admirables son Señor, vuestras conclusiones, y verdades, y por esso toda su especulacion aplicò a ellas mi alma. Vuestras exposiciones, y modo de declararos, son clara luz, y tan clara, que la percibe la mas niña inocencia; los niños os entienden, con hablar tan alto. Confiesso que he quedala boca abierta, paga a la admiracion, tributo al pasmo. Mas si es gracia para vuestro discipulo el oyros la boca abierta? porq̃ days a beuer vuestro espiritu, que como nueuo haliento se me entrò por ella. Que muho, si es accion muy de vuestra Deydad ser el haliento de vuestra boca vn Espiritu santo, quando no con vehemente ruydo, sino con mansa espiracion, dixistes a los vuestros, *Accipe Spiritum sanctũ.* Recibid el Espiritu santo embuelto en el cefiro apacible de mi boca.

Matt. 23. v. 10.

Ps. 118 v. 129. 130. 131.

Ioann. 20. v. 22.

Maestro amado (si puedo ser tan atreuido, que os rotule, no tan Apostol como Andres, *Magister meus Christus*) nunca os vi, ni oy predicar verdades mas desnudas, q̃ quando lo estauades en la Cruz. Nunca mas claras, que quando daua las vltimas llamaradas mi luz, que murio. Nunca mas finas, que quando quebro vuestra vida. Nunca mas exemplares, pues vuestros dichos eran hechos (os llamam

man Palabra, ſiempre ſoys obras.) Nunca mas breues y compendioſas, que quando me las dexaſtes todas en la memoria. Quiero repaſſar por largos dias las liciones, que me leiſtes en breues horas: que mientras pienſa en ellas mi entendimiento, es fuerça el adoraros mi voluntad: que paran mal, ſino paran aqui eſtudios de vueſtra eſcuela, y enſeñanças de vueſtra doctrina. Si por las roturas de vueſtra humanidad dauades diuinos reſplandores a mis Seraficos Padres FRANCISCO, y Buenauentura, buenauentura ſera la mia, ſi, quedado no embidioſo, ſino feliz en la mejor ſortuna de mis progenitores, hallàre las miſmas luzes, donde atiendo vigiláte las heridas miſmas, reſquicios para ver eſcondida deydad: que ſi fueron fuentes de roja ſangre en pena, ya ſon mares de candor en gloria. Como podre quedarme a eſcuras en tanto Sol, aun tras nube? Sino es, que me anego en tanto golfo, y me ciega inſufrible caridad. Como ſin proteccion vueſtra, quando ſin ella nada puedo, y eſſa acciõ permanente de abrir braços es para darlos a todos? A la ſombra de vueſtros ardores recibiran mis deſſeos refrigerio a ſu canſancio, y amparo a ſu neceſsidad. Es deuida a mi oracion la gracia que pido, pues fauorecereys palabras vueſtras en eſte libro, y vna hechura vueſtra en el que os conſagra ſus obras. Siempre os preciaſtes de tan hõbre, q̃ primero dixiſtes, como verdad Dios, q̃ faltaria cielo, y tierra, q̃ vueſtras palabras. Vna diſtes, de dar a quien pidieſſe. Solo os falta para dar, q̃ pida yo. No quedarà por eſſo. Pido humildad, ruego mendigo. Dad Señor, con liberal magnificẽcia mas q̃ pueda deſear mi confiada eſperança: que en verdad, que no quede, porque no ſolo que me pido quando lo pido es acertar a ſeruiros, q̃ ſerà mi mayor fauor: y muy vueſtra la generoſidad de dexaros ſeruir, a quien ſea todo honor, y gloria por inmortales ſiglos.

Vueſtra minima criatura. Fr. Mateo.

AL

Al Letor deuoto.

NO fuera yo hijo de mi padre, o deuo tener muy cordialmente en el alma, muy afectuosamente en el espiritu a Christo crucificado, y para despertador a mi sueño, aquel razonamiento, que mi amado Padre S. Francisco hizo a sus hijos, testigo en su historia mi Serafico Dotor san Buenauentura, de quien dize: *Queria que sus frayles reboluiessen este libro de la passion de dia y de noche en sus almas, y no curassen de otros. Y sus sermones, y exortaciones todas eran de la Passion y Cruz de Christo, porque hablaua la boca de la abũdãcia de su coraçon. Y desseando enderezar a todos sus hijos por este camino seguro, y perfetto dezia les: Acuerdeseos siẽpre, hermanos mios, el camino, en que nos puso Iesu Christo nuestro Señor, de su pobreza, humildad, y Cruz: porque si fue necessario entrar el por la passiõ en su gloria, quanto mas necessario es a nosotros pecadores con nuestra memoria y vida caminar siempre por este camino? Este conuiene a todo Christiano, mas mucho mas al frayle Menor, que nacio de la Cruz, donde el Señor me enseñò la vida, que auiamos de guardar, queriendo que representassemos al mundo su Cruz, y que enseñassemos a los Christianos tomar su Cruz, y seguir a Iesu Crucificado.* 1. p Chronic. l. 1. c. 87.

No quise olundar (hermano muy amado) esta paternal recomendacion, de la qual hize sagrado refugio para contra las distraydas ocupaciones, forçosas en corte, con qualquier titulo (aunque sea el mas justificado) que en ella se estè. Fue inescusable el lance de venir ella a tratar la impressiõ del primero Tomo de mi Nueua Ierusalen, primero de nueue, que traygo entre manos de las glorias eminentes de la sacratissima Maria, començando de su altissima predestinacion, y continuando en las escondidas Profecias de su mas q̃ limpia, gloriosa Concepcion; dos materias, que en metodo predicable ocupan el primero Tomo copioso. Con cuydado me echè en el vademecum vnos borrones de papeles sueltos, para

trazar de ellos está ocupacion en los ociosos ratos, o para del cansar de los cansados ocios: quiza dire menos humilde, que este es copo de la estopa, o tomientos del alma, en cotejo de lo mas bien rastillado, que digo en mi Nueua Ierusalen, que tambien el ingénio tiene susescorias. Alli los afectos cerca de la sacratissima Maria por ventura me lleuaron a la latinidad vieja, por mas maziza; y aqui los de la santa Cruz me quitaran del primor Castellano, que suele dar en vano, por mas nueuo. Quise ser aqui Castellano (siendo alli Latino) por condescender a piadosos desseos, en materia tan de deuocion permitido caso.

Dieronme el titulo para el libro, de Catedra de la CRVZ, muchos Padres. El Sol, sino de Oriente, de Africa, Agustino, dixo al ver, y oyr hablar a Christo sabiduria en la Cruz: *Tanquam lignum illud, vbi erant fixa membra morientis, etiam Cathedra fuerit Magistri docentis.* Como si aquel informe, y tosco tronco, de quien pendian clauados los sagrados miembros del que moria como reo, fuera Catedra de quien enseñaua, qual Maestro. San Pedro Damian dixo de la destreza del Redentor. *Ipsam porro CRVCEM, in qua pendet, quodãmodo dictantis censuræ solium facit.* Hizo de la CRVZ, estancia siẽpre de delinquentes y culpados, ahora singular silla, trono, o Catedra, desde quien dictaua sus sentencias, censuradoras de nuestra vida, y reprehensoras de nuestro desaprouechimiento. San Laurencio Iustiniano Veneciano Patriarca primero, parece graduo la assignatura desta Catedra (si de visperas en la hora de prima en la dignidad, y lectura) bien a su deuer, quando del Catedratico Christo dixo, que desde ella *Documenta maxima nostræ redemptionis exhibuit;* Dio los mas altos documentos de nuestra redencion, leyò las materias de mas importancia. Ni menos acomodadamente Arnoldo Carnotense. *Ex illa Cathedra CRVCIS quoddam Deuteronomium dictatũ est in recapitulatis breuiter, quæ multa prolixitate erant diffusa.* Dictò Christo desde la Catedra de la CRVZ vn nueuo Deuteronomio, donde ciñò lo esparcido de su Euangelica doctrina.

Augustin. tract. 119 in Ioann. to. 10.

Petrus Damian. serm. 48.

Laur. Iustin. serm. de S. Cruce.

Arnold. Carnot. tract. de 7. verb. in 1. to. 1. Bibl. PP.

Ase

A fe parece me reconuino desta obligacion de mostrar mi afectuoso amor a la santa Cruz, vn deuoto varon, que supuesto que el no pudo atender mi tibieza, yo quiero vsurpar para mi su feruor, por el desseo que tengo de ser el que el dize. Dize pues el muy deuoto y venerable Padre Tomas de Campos estas palabras, que asseguran felices obras: *Felix Religiosus ille, contemnens omnia solatia mundi, qui Dominam nostram S. MARIAM elegit sibi in Matrem consolantem, totius vitæ suæ custodem protegentem. Nulli dubium, quin pia & misericors Mater, consolatrix pauperum, & orphanorum adiutrix, loquetur libenter pro fideli seruo suo de mundo migrante verbum bonum, & suaue placando faciem dilecti filij sui Redemptoris nostri precibus suis sanctis, dicens: Fili mi amantissime, miserere animæ famuli tui amatoris, & laudatoris mei, sicut tu bene nosti & vidisti, de cuius ore sancti Angeli sæpius mihi deuotæ salutationis gaudia nuntiarunt. Hic etiam notarius noster, scribens sacros libros, & amator sanctæ Crucis, &c.* Feliz mil vezes, y para eternos siglos, aquel Religioso, que despreciando todos los consuelos deste mundo, escogio a la Princesa celestial MARIA Señora nuestra, por Madre de su consuelo, guarda y protectora de su vida. Nadie dude, sino que la piadosa y benigna Madre, consuelo de pobres, y socorro de huerfanos, hara las partes de su siruo fiel, quando salga deste mundo, que con palabras blandas y suaues serenarà la cara de su hijo querido, redètor nuestro, juez severo entonces, entre humildes ruegos diciendole: Amantissimo Hijomio, apiadaos del alma de vuestro siruo q̃ami me amò, y alabò, como vos sabeys, y vistes de cuya boca tantas vezes me trayeron los Angeles gozos de deuota salutacion. A luertid que este es nuestro notario, que en el cuydado y ocupacion de sus estudios escriue los sagrados libros de mis glorias, y repartiendo sus cuydadosos amores, es enamorado de la santa Cruz. Aqui paro, donde hallo representados a ti de noto hermano, los empleos de mi aficiò, gozoso del seguro del fauor de Maria, y apreciá lo el amor a aquel madero santo, q̃ si el no tenia vida, ni virtud, Christo le pegò (q̃ por cõtacto fue)

Thom. à Campis. p. serm. ad Nouitios. serm. 2.

su

su espiritu y santidad, y entrambos me daran a mi hallẽto para hablar delos vltimos del Redentor. Valgame vna hõra la y humilde licencia para censurar y o este mi trabajo, y darle lo que merece. Tomo de nuestro Español Valerio Marcial la Epigrama 61. del libro 1. tal,

Martialis

Sunt bona, sunt quædam mediocria, sunt mala plura.
Quem legis, hic aliter non fit, Auite, liber.

Nueue Tomos de a folio tengo trazados en seruicio y loor dela Emperatriz del cielo. Su titulo *NOVA IERVSALEM*. Tres tengo ya en limpio con los priuilegios. El estilo es Homiliatico. El idioma Latino. Los estudios y lectura mucha. Los tres Tomos son estos.

TOMVS. I.

De Eximia Præ destinatione MARIAE, *lib. 1.*

De Oraculis Propheralibus de MARIA absque labe formanda, *lib. 2.*

TOMVS, II.

De Exoptata & annuntiata Conceptione MARIAE, *lib. 3.*

Explanatio in Cantica pro Illibata Conceptione MARIAE. *lib. 4.*

TOMVS III.

Expositio in Euangelium, *Liber generationis*, pro Illibata Conceptione MARIAE, *lib. 5.*

Expositio in Euangelium, *Beatus venter*, &. pro eàdem, *lib. 6.*

Espera la pobreza de mi profession fauor diuino, y humano, para que estos trabajos vean la luz.

TRATADO PRIMERO DE LA PRIMERA PALABRA, QVE DIXO CHRISTO SEÑOR NVESTRO EN LA CRVZ.

IESVS autem dicebat: Pater, dimitte illis; non enim sciunt quid faciunt. Lucæ 23. vers. 34.

A la Santissima MARIA Madre de Dios, y Señora nuestra.

Prefacio.

NO son atreuimientos, es aficionada deuocion, imitada de vn hijo de leche vuestro, digo Bernardo, ò celestial Princesa, y amada Madre de Dios, y nuestra MARIA. No son, bueluo a assegurar, atreuimientos, sino aficionada deuocion, llegar a

poner lengua de sentidas que xas en vn Euangelista. Vio el dulce santo con amargura, que al boluer la diuina Madre cõ los mas felices discipulos de Oliuete, de celebrar la Ascension de Christo al Cenaculo, se refiere por san Lucas el modo de tomar assientos, y narracion de personas assi: Estauã alli Pedro, y Iuã, Santiago, y Andres, Felipe, y Tomas, Bartolome, y Mateo, &c. y cierra; *Hi omnes erant perseuerantes vnanimiter in oratione cum mulieribus, & MARIA Matre IESV.* Estos todos esperando al Espiritu santo estauan con vnanime espiritu perseuerando en oracion con las santas mugeres, y con MARIA Madre de IESVS. Acedose le la dulçura a Bernardo, de ver que en primer lugar se cuentẽ los Apostoles, en segũdo las mugeres, y en vltimo, ê infimo a Maria; y deuotamente irritado dize: *Qui? Si forte MARIA affuit, nominetur prima.* Que es esto? Como assi, ò Croniſta Lucas? vos el Cancelario de MARIA, el por singular fauor llamado a sus secretos, y tan descuydado en la cortesia? Si en tan dichosa junta se hallò MARIA, como no le days el primer lugar en assientos, y en la historia? Mas si fue falta de amor? o por lo menos falta de perfeccion: que esto de la cortesia, es fineza de la caridad. Dixo a fe mi amado P. S. Francisco muy como tan santo (q̃ es excelente Doctor para la materia el tal santo): *Curialitas est vna de proprietatibus Domini*, que la cortesia, y vrbanidad es vna de las buenas propriedades de Dios, q̃ es muy cortes, y la razon es, porque, *Est curialitas soror charitatis, extinctrix odij, & seruatrix amoris.* Es la cortesania, o cortesia, hermana de la caridad, la que del todo estingue el odio, y conserua el amor. Pues como Dios sea la misma caridad, no puede dexar de ser la misma cortesia, que es muy cortesano Dios: y assi, ni se puede en el hallar odio, ni falta de amor: que la descortesia tiene esta monstruosidad en su ser, que es madre, y hija de vn desamor. Que presto engendra vna descortesia, vn desamor! que presto de vn desamor nace vna descortesia! Pero al passo que amor se pone en perfeccion, se perficiona la cortesia, y si ay amor, que es Dios, tambien llega a ser Dios la cortesia, que *curialitas est vna de proprietatibus Domini.* La cortesia es vna de las buenas propriedades de la nobleza de Dios.

Pues en que fue, que con tan

Actor. 1. v. 14.

Bern. ser. in sing. magn.

S. P. N. Frncisc. in memorial opus. Oracul.

tan pōca ātencion se guardan las cortesias a MARIA, que al contar su presencia, se refieran los Apostoles primero, luego las mugeres, entre ellas la que fue tan pecadora, y como vltima MARIA? origida censura de Bernardo! *Vere carnales adhuc discipuli, quibus nec dū spiritus erat datus.* Verdaderamente aun se estauan carnales los discipulos, aun se eran de carne, y sangre, los q̄ otro tiempo afectaron el primado. Y de donde piensan q̄ les vino en este lāce la menor atencion a la debida cortesia? De que aun no auian recibido el Espiritu santo: que si la cortesia, y vrbanidad es hermana de la carid *Soror charitatis*, hasta que viniesse la caridad, que es el Espiritu santo, no podia venir la vrbanidad, que es vno de los dones del Espiritu santo, y vna de las propiedades de Dios. Assi sabe quejarse en descuydos cō MARIA Bernardo; que agrauios (aun sin culpa) contra MARIA piden desagrauios por mano del hijo mas humilde, para cō tan estimable Madre, que ni a vnos Apostoles se la perdone por respecto mayor, por mas soberanas glorias.

Aprēdi a quejarme yo (pero menos licencioso) del Euāgelista mismo Lucas. Christo en la CRVZ, Christo en la Cathedra de su honor, Christo dando vozes, y lagrimas a su Padre, para que con vozes pida, con lagrimas merezca el perdon de sus enemigos, y Lucas tan poco cuydadoso, que no nombre en esta ocasion a MARIA? Y aun afè, si en la multitud entra MARIA, muy lexos la pone. *Stabant autem omnes noti eius à longe.* Como esse oluido? Como menor atencion? que el faltar mēcion de MARIA en tan necessaria assistencia, y aun en tan necessaria memoria, no es cumplir con las obligaciones de amor, y consiguientemente ni con las de cortesia. *Luc. 23. v. 49.*

Entrò el regalado Iuā, muy como hijo, muy como amante, con amor filial, y con filial cortesia, sin oluido a sus deudas, ni a las de MARIA, y dize, que no hizo Christo nuestro bien, ni dixo cosa en la CRVZ, que no se arancelasse en MARIA, porque *stabat iuxta Crucē IESV Mater eius.* Estaua en pie su Madre junto a la CRVZ de IESV. *Ioan. 19. v. 25.*

Madre amantissima, que hazeys en pie? y al pie de la CRVZ? Esso se dize, assistir a las passiones, y acciones de Christo. Entre ellas obra vuestro espiritu, que anda las mismas jornadas, y coopera a sus mismos afectos. El primero,

que muestra el Redentor, es pedir perdon a sus enemigos. Quien le incita? quien le congoja? Ay Dios! Digo yo, que de dētro su caridad. Digo yo, que de fuera, pero muy en el alma, su querida Madre, que siendolo de pecadores, como fauor sin intercesion suya? Por mi fè, o por mi deuocion que se mouio aquella diuina Ierarquia assi. Vio MARIA los agrauios de su dulce prēda, y entre compasiones de dos necesidades de vn gracioso Hijo crucificado, y de vnos desgraciados crucifixores, acude a la necesidad mayor de los delinquentes. Leuanta los ojos al Hijo la Madre, a la Madre los inclina benignos el Hijo, y encontrandose en el camino las luces bellas se descubren los pensamientos, se manifiestan las almas a vn tiempo. Representa el sufrido paciente a su Madre las ansias de su espiritu, por compadecido de los ofensores, casi rogandola que le ruegue por ellos, pues corre por su cuenta la gracia. Atenta MARIA, entendida obediente, esfuerça los halientos de Christo, dizenle sus ojos sus desseos, si es que ē la bōca callò. Y animado Christo con el fauor de su Madre, tomando en si entrambas vozes, presentando entrambas lagrimas, representa al Padre sus ansias, y dize. Padre perdonalos. Pide al Hijo la intercesion por aquellos q̄ le crucifican la Madre, y el Hijo habla por entrambos al Padre: que no alcançaran?

Al pie deste arbol santo, memoria de vuestros ruegos, y recuerdo de mis culpas, os acompaña mi alma, soberana Virgen Madre, si mas que segura, confiada, que al ver la necessidad mia, os compadezca sin duda, mas que vn Hijo en vna CRVZ, vn pecador necessitado de todas gracias: que si bien la primera es la de mi justicia, y essa en primer lugar, y essa ha de venir por vuestra mano; tambien es dō del del Espiritu santo la gracia de bien hablar, y a merecimientos de Christo crucificado, y de MARIA se ha de deber. Dela el Padre por el el Espiriru santo, pidasela Christo, a Christo MARIA, y a Maria nosotros.

DIS-

DISCVRSO I.

Ibi crucifixerunt eum; IESVS autem dicebat, Pater ignosce.

Andan en competencia Dios, y los hombres a qual puede mas, ellos a ofenderle, el a buscarles perdon, ellos se arman, y pelean con afrentas, y con beneficios Dios.

SI contempla atenta, si mira deuota el alma, que alli dõ de crucificaron al Redentor, luego al leuantarle enarbolado en la santa CRVZ, luego alli pide lloroso, clama en alta voz a su Padre, que dé liberal el perdõ a quiẽ assi le maltrata, *Ibi crucifixerunt eum, IESVS autem dicebat, Pater ignosce*, no puede huir, digo, el alma, el sentimiẽto, ni negar las corriẽtes mueſtras del a sus ojos, intimando a esta estraña lucha aq̃lla celeberrima sentencia del antiguo Frances Obispo de Marsella Saluiano, digna de deuota memoria, y aun de temerosa aplicacion a cada vno de nosotros, no libres deq̃ nos toque. Dize en simil. *Sicut illi soleant, qui munitissimas vrbes obsident, aut firmissimas arces vrbium capere, & subruere conantur, omnibus absq; dubio eas telorum, & machinarum generibus oppugnant; ita nos ad expugnandam misericordiam Dei omnium peccatorum immaniũ scelere, quasi omnium telorũ genere pugnamus: & iniuriosissimum Deum nobis æstimamus.* Raro bien dezir. Cerca el esquadrõ la ciudad bien murada, o bien torreado alcaçar, el pertrechado fuerte, y para allanar la mas resistida plaça, no queda inuenciõ de fuego, o maquina militar, que no acomode al combate, y toma, fin de su solicitud, y paradero de sus desuelos, por lograr glorioso la vitoria.

Saluian. l. 4. de prouid. Dei, tom. 3. Bibli. PP.

Assi nosotros parece tenemos declarada la guerra contra la inexpugnable misericordia de Dios, forcejamos por cõbatirla con la artilleria de nuestros pecados. Arroja la misericordia beneficios, con que suele desbaratar soberuios pensamientos del hõbre altiuo. Apũta, y dà el hõbre en la torre de Dios con los tiros, y golpes de sus culpas; y dura la no aplacable porfia, sobre quien saldrà vẽcedor, quien vencido. O que estremos en la competencia, y armas, a qual puede mas! Dios con su misericordia, y

los hombres con sus culpas. Dios a rendirlos a golpes de beneficios; ellos a vencer a Dios con la pertinacia de su obstinada malicia. Y siendo el sumo bien de bienes, que Dios se nos defienda piadoso, y no se rinda a nuestras terquedades (ay mas que infernal blasfemia, temor que pides orejas sordas por no oyr tanto mal!) *iniuriosissimum nobis Deum æstimamus*, somos tã abominables, que juzgamos q̃ nos haze Dios grãdissimos agrauios, sumas injurias, en q̃ rernos vencer con su misericordia. O mas q̃ Luciferino, desprecio de Dios! que si a Lucifer tratara de conquistar la diuina clemencia, por vẽtura (q̃ ventura fuera) se rindiera. Ay alma, mas q̃ demonio, si assi peleas con Dios! Si tiras a rẽdir su piedad? à vencer su clemencia? a conquistar su misericordia? O infame vitoria, la q̃ triunfa culpada de vn Dios misericordioso! O trofeo mas q̃ barbaro, q̃ conquista beneficios! O villano pecho el q̃ los llama agrauios. *Iniuriosissimũ nobis Deũ æstimamus!* Que se afrente el hombre de tener vn Dios piadoso! O horror! Que quiera cautiuar su benigna clemẽcia, y maniatarla! O pasmo de malicia sin renõbre!

Plantò aquel buẽ Padre de familias vna viña, leuãtole su cerca, y torre, para la custodia y guarda, labrò en ella el lagar, y dispusola con todos sus aseos. Arrẽdola para la labor a vnos labradores, y fuesse lexos. Al tiempo de los frutos embiò sus seruos a cogerlos; y los villanos a vno de los criados hirierõ, a otro apedrearõ, y a otro quitarõ la vida. Mas q̃ crueldad cõ tãta injusticia! Supolo el Padre de familias, y mas mãso q̃ justiciero (q̃ no se dize del q̃ se enojò) embiò mas criados q̃ al principio, y los tratarõ como a los primerò. En su benigna piedad meditò, no como castigaria, sino q̃ haria para reduzir aq̃llos atreuidos: y cayole el mejor cõsejo d̃ inbiar a su hijo vnico: como mas fuerte causa para obligarlos a respeto, q̃ le parecio q̃ no seriã tan malos, q̃ se le perdiessen al hijo. O suma bõdad de Dios, q̃ no pieẽsa q̃ serã los hõbres tã malos como son! Vino el hijo, cõjuranse cõtra el. Este es el heredero, venid matemosle, y quedarnos hemos con la viña. Murio en fin. Y quãdo aquel paterno amor irritado cõ tãtos agrauios auiã de exercer castigo (si le puede auer igual a tantas culpas) dize cõ estremadissimo sufrimiẽto. *Cũergo venerit Dominus vineæ, quid faciet agricolis illis?* Quãdo viniere el Señor de la viña, q̃ harà cõ estos labrado-

res?

res? O inexplicable clemẽcia de mi Señor Dios! O longanimidad de mi amable Padre! Dezid Señor, donde eſtá vueſtros enojos? para quando los guardais? Embiaſtes vnos ſieruos, y muerẽ a manos de crueles, como no tratays de caſtigo, y juſticia? Y ſi quiſiſtes q̃ paſſaſſe por primilla, porq̃ no os irritaſtes ala segũda? Y ſi a tres ha de yr la vẽcida, como la ſangre de vn hijo vnico muerto ignominioſamẽte en vna CRVZ, no os ſaca de paciẽcia, y arruynays tan enormes delinquentes? Y vos clemẽtiſsima piedad ſufris fuertemente eſtos golpes de agrauios, y no os quereys dar por vẽcido, ſino q̃ esforçãdo vueſtra miſma clemẽcia, como ignorante del caſtigo, preguntays como ſe caſtiga. *Quid faciet?* Que preguntays Señor? que desfallece mi anima en vueſtra pregunta.

Mas no ſino q̃dara por vos el ceſſar la piedad. Eſſo no: q̃ en las bregas, y cõbates q̃ traeys cõ los hõbres no ſe os ha de quedar por corta ni mal echada miſericordia. Peleẽ ellos cõtra vos cõ ſus injurias, pretẽdã mas q̃ endemoniados cõtraſtar vueſtra piedad, q̃ no ſaldrá cõ ello. Aqui arrimò ſu autoridad gallardo en ſolenizar Chriſoſt. con breue ſentẽcia, *ſolũ in ſcelere certãt*, q̃ eſtos groſeros, tercos cõtra Dios, erã malos ſolo para conquiſtar cõ ſu maldad inhumana la piedad diuina, hazẽ armas cõtra Dios para rendir ſu clemẽcia. Y deſcribio eſte combate en mas dilatadas palabras perfetamẽte el Imperfecto, aſsi. *Cõſidera, quomodo per ſingulos gradus miſericordiæ diuinæ malitia iudeorũ creſcebat; & quomodo per ſingulos gradus Iudaicæ malitiæ Dei miſericordia addebatur, & cõtra Dei clementiã malignitas humana certabat.* Eſta parabola, cõ los Iudios hablaua, a los quales imbiò Dios diferentes vezes Profetas q̃ los enſeñaſſen, y predicaſsẽ, y ellos les quitarõ la vida, haſta poner vltimamẽte ſus sangriẽtar manos en el hijo de Dios. Pues cõſidera tu, ò fiel, como el al paſo q̃ Dios aumentaua miſericordias, y ſufrimiẽtos, à eſſe ſe reforçaua la malicia Iudayca; y quãdo Dios veya ſu terq̃dad; ſe reforçaua el en mayores miſericordias; y aſsi andaua la refriega entre la clemẽcia diuina, y entre la malignidad humana. Embiò vnos pocos ſieruos, y eſos muertos, *addidit bonitatẽ, cũ deberet iraſci, & miſit plures*, teniẽdo obligacion de juſticia a enojarſe, no lo hizo, ſino nueua, y acrecentada piedad, embiando mas. Mataron los mas con mas crueldad, y en lugar de

Matth. tõmo 2.

Imperf. hõmil. 40. in Matth. in Chryſ. to. 2.

Chryſoſt. ho. 69. in

mayor enojo, *accumulauit bonitatem, & misit Filium suum.* Dio colmo a su bondad con embiar a su hijo. Y este muerto con el supremo rigor, ni el acierta a como se han de castigar, *quid faciet?* pregũta. Que harà? Ni el hijo mismo topa con la vengança, antes topa con las ansias del perdon, diziendo, *Pater ignosce,* Padre perdonalos, no nos vença la malicia de los hombres, pues es mas fuerte nuestra clemencia. Sepan, que aunque anden a qual puede mas, no nos han de rendir. Andense ellos a ofendernos, nosotros a apiadarnos dellos; que si ellos se arman atreuidos cõ afrentas, nosotros con misericordiosos beneficios.

3 Barbaro discurso, torpe entendimiento, agudo por de Iudios, boto por lo apassionado, y embidioso, q̃ aunque tal vez es aguda la malicia en las sospechas; al fin es ciega, y si acierta vez al tiento, mas certidumbre tiene en el errar, y engañarse. Contra su entendimiento mismo engañado de su mala voluntad, fue aquel disparate clamoroso que dezian al Redẽtor en la CRVZ los Principes de los Sacerdotes, los escribas, los ancianos. *Alios saluos fecit, se ipsum non potest saluum facere. Si Rex Israel est, descendat nunc de Cruce, & credimus ei.* A otros sanò, y saluò, pero a si mismo no se puede poner en saluo. Ea, si es Rey de Israel, apeese de la CRVZ, y le creeremos Rey. La forma del arguyr es tontissima: porque del saluar a otros, lo que se inferia bien, era q̃ se podia saluar a si. Mas que ciego es quien no ve, que el poder nunca fue menor para si, que para los otros; antes de ordinario es mas para si, q̃ para los otros.

Mat. 27. v. 42.

Pero, o Dios mio crucificado, si os prometen fè, y buscays fè, y el daros lo que buscays consiste en que os bajeys de la CRVZ, salten los clauos al imperio de vuestro querer, y dexad el duro potro, que os atormenta; ahorrareys dolores proprios, y ganareys la fe agena. Porque no baxays? Acude a responder Agustino: *Non descendebat, qui poterat: non potentiam dẽmonstrabat, sed patientiam docebat.* No baxò, aunq̃ pudo: por no dexar la licion. No leia *de potentia Dei,* materia de la potencia de Dios, sino de la paciencia de Dios; esta enseñaua, y exẽplificaua con excellentissima humanidad en si mismo. Aunque mas palmadas dieron los inquietos oyentes, y deziã, Bajese, bajese, si puede; quiso estarse en la Cathedra de su CRVZ

Augustin. in Psalm. 40. tom. 8

por

por no interrumpir la mas apacible liciõ, q̃ *patientiã docebat*, enseñaua paciencia, y no baxara, aunq̃ mas pateen, palmeẽ, y den vozes afrentosas.

O que bueno fuera esso para el pundonor de vn Dios misericordioso; que se bajarà de la CRVZ. Es esta la mas esforçada misericordia suya, y auia de dexarla vencer de tan competidora ingratitud? Esso no; estese en la CRVZ, no se dè por vencida su clemencia, quando ella mayor, y quando la combate el mayor desagradecimiento, y tan infanda correspondencia. No se dà por vencido de los golpes, ni del engaño ardidoso de sus enemigos en prometerle fè, y assegurar sujecion como a su Rey, que sabe, que es ingenio para desbaratar su mas luzida piedad, con que alli pelea.

Vexamen discretissimo, si acedo, enojado como vn leõ, dio el Leon grande a estos cõbatientes de la divina piedad assi: *Si deitatem Filij voluissetis agnoscere, innumera opera eius videritis, quæ vos ad eam, quam fallaciter promittitis, fidẽ, cõfirmare debuerint. Si autem, vt ipsi profitemini, verum est, quod alios saluos fecit, cur illa tot, & tanta miracula, quæ sub publico facta sunt conspectu, in nullo cordis vestri duritiam mollierunt?* Iudios, si vosotros quisierades conocer en el pendiente en la CRVZ Deidad de Hijo de Dios, innumerables obras suyas os pudieran confirmar en essa fè, que prometeys con engaño. Pero si vosotros mismos estays confessando de plano (y es verdad calificada aũ por vuestra propria malicia) q̃ saluò a otros, porque essos mismos tantos, y tan grandes milagros, luzes misericordiosas, q̃ os dieron aun en los ojos corporales (pues se hazian a vista de ojos) no pudieron ablandar essos duros coraçones, y conquistar essa terca pertinacia? Como no os rendis a tantas misericordiosas fuerças, a tantas luzidas piedades, a tãtos tiros de Dios, que os combate con rayos de luz? En què topan, y embazan para no os conquistar? *Nisi quia ita semper Sancto Spiritui restitistis, vt omnia vobis beneficia Dei in perniciẽ verteretis?* cierra Leõ: No es la causa otra, sino que se las aueys apostatado a Dios a qual puede mas, vosotros a ofenderle, el a acrecentar misericordias. Vosotros a resistirle haziendo punta dura a blandura tanta, siempre os preciastes (que os viene de abolengo como os dixo Este uan. *Sicut patres vestri, ita & vos.*) de oponeros a vn Espiritu santo, a querer enflaquecer la

Leo serm. 17. de Pas sio.

Act. 7. v. 51.

la fuerça de sus misericordias, la valentia de sus liberalidades, retornando en tiros de agrauios, golpes de beneficios diuinos, *Vt omnia vobis beneficia Dei in perniciem verteretis.* Vosotros peleays con afrentas, Dios cõ fauores: y veys ay la bateria, Dios en la CRVZ es la misericordia mas brillante, y miradle hecho blãco de ingratos, terrero de necios, q̃ alli le assestan injurias a su potencia, descreditos a su soberania, y quieren rendir la misma mayor misericordia con el arbid de q̃ se baxe de la CRVZ, que serà quitar la vida a su piedad mayor.

4 Aduertidamẽte dixo dos cosas Teodoreto començando a comentar el Salmo quarenta. La vna, el dezir sin los nombres de los autores, q̃ vnos le aplicaron a Dauid, y otros q̃ a Ezechias: porque tã errados fueron, q̃ no merecen se diga quiones fuerõ. La segũda q̃ ala letra se habla alli de Christo nuestro bien; y el negar q̃ sea assi, dize Teodoreto q̃ merece censura rigida de temerario: *Rẽ admodũ audacia, & temeritate plenã indico.* Y la firmeza de ser de Christo, y temeridad de entẽderlo de otro, es porq̃ el mismo Christo en S. Ioã fue comentador del Salmo, y le declarò de si, alli. *Non de omnibus dico; ego scio quos elegerim. Sed vt impleatur scriptura, Qui manducat mecũ panem, leuabit contra me calcaneũ suũ. Amodo dico vobis, priusquã fiat.* Yo os conozco muy biẽ discipumios, q̃ soys mis escogidos, aũq̃ no todos, que cumplirse tiene la escritura, que dize, que vno que come mi pã, me armarà zãcadilla. Ya os lo profetizò antes q̃ lo veays, y suceda.

Theod. in Psal. 40. tom. 1.

Ioan. 13. v. 18. 19.

Tomo yo pues para examinar con cuydado estas sentidas quejas, que del Salmo 40. explica Christo de si, y tomo entero el verso q̃ dize assi: *Homo pacis meæ, in quo speraui, qui edebat panes meos, magnificauit super me supplãtationẽ.* Vn hõbre de mi paz, de quien yo auia de fiarme, el q̃ comia mis panes, esse magnifico sobre mi el derribarme. Esta corteza de palabras descubre su sustãcia assi, como si dixera: Vn hõbre, q̃ ofendio mi beso de paz, hõbre, q̃ segũ sus obligaciones, y beneficios mios, pudiera assegurar mi cõfiãça en el, esse tuuo conmigo tan mal trato, q̃ el pago, q̃ medio por auer comido mi pã, fue armarme vna trayciõ, y poder mas q̃ yo para derribarme. Quien sea este hõbre de quien se quexa Christo, las señas lo dizẽ, y los Santos, y no santos le conocemos en Agustino. *Quis est iste homo pacis ipsius? Iudas.* Es luego conocido Iudas en las

Psal. 40. v. 10.

August. in Psal. 40. tom. 8.

las señas de vna mala, y fingida paz, y de vna bien vrdida, y mejor executada traycion.

Entro yo agora sintiendo el sentimiento de Christo. Señor, tan menudo en cõtar vuestros fauores, y las obligaciones que os tenia Iudas; que le dauades vos beso de paz, muestras de vuestro verdadero amor, y el correspõdia aleue cõ amor y paz fingida, q̃ comia con vos en vna mesa, y vn plato, como si fuera verdadero amigo. *Homo, qui mecum consuetudinem habebat, & benevolentiam, pacemque simulabat, qui-que vna mecum accũbebat, & vescebatur*, dize Teodoreto. Para que el recontar las mercedes, y contraponer ingratitudes? Pareceme Señor, ageno de la grãdeza de vn Dios. Como dessо se os desperdicia cada dia en hazer bien a ruynes como yò. Mas ai amigos, que siente el alma mia bien (ay si fuesse conforme al sentir de Dios en estas palabras) q̃ no es la punta de las ansias de Christo de que hizo beneficios de que franco arrojo misericordias, sino de que pudo mas Iudas que el: de q̃ se las apostasse el traydor, a qual podia mas, Dios con tiros de su amor, y clemencia, el cõ sus atreuidas resistẽcias. Si vn enemigo se ha de vencer para amigo, que golpe, como el de vnos labios de Dios en dulce beso de paz? Pero esta verdadera resiste Iudas cõ vna fingida, y no dexa obrar la paz de Dios. Si al mas fiero cã buelue alagueño vn pedaço de pã arrojado, como el pan de cada dia, en compañia y lado de Christo no amansa vn Iudas? Ni mesa cotidiana, ni la extraordinaria Sacramẽtal (dado que comulgò Iudas) pudierõ hazer las amistades. Aqui es el tierno sentir de Christo, q̃ *Magnificauit super me*. Siẽpre podia mas que yo: siempre me rẽdia. Que se leuãta Christo en la Cena, q̃ se pone aguisa de pelear con la misericordia mas humilde, q̃ se le echa a los pies, que los riega con sus lagrimas, que los besa con su boca; si le mouerà? No; *Magnificauit super me supplantationem*. Yo seré siẽpre el caydo, el el que pueda mas. Que le entrega, q̃ recibe el precio, y ai le dà Dios misericordiosa luz; q̃ aun tras tan feroz inhumanidad, tan peruersa trayciõ, le perdonara. O que le lleua ya penitẽte a boluer el precio de la venta, si le vencerà la clemencia de Dios? O desgraciada piedad, vẽcida de la malicia! *Magnificare super me*, mas pudo q̃ yo, pues *abiẽs laqueo sos suspẽdit*, cõ vn laço se ahorcò. Esse es mi ẽjar Christiano, q̃ mipũdonor se

Theod. vbi sup.

1 Sacerdotes Pan

Matt. 27. v.

se deslutre. No ay mas que sufrirse vn Dios misericordioso vencido de la terquedad humana? No puede passar sin descansar en las quejas, de q̃ anden los hombres con el, a qual puede mas, ellos a ofenderle, el a ofrecerles perdon. El luchar con ellos con misericordias y beneficios, ellos con afrentas, y agrauios, y si tras tanta brega, y combate vence, y sale Dios con la suya, no se queja, ni recuenta sus misericordias. Pero entõces se llora, y las llora, quãdo el, y ellas se ven ya rendidos, y que tantos Iudas puedã mas que el. O sumamente desgracia, vencer a Dios, triunfar de sus piedades, quando el sufrido y cõstante alli refuerça beneficios, adonde recibe agrauios!

Ahora resplandece la lucidissima, y valiente clemencia de Dios crucificado, que aqui con mas ardiẽte espiritu quie re contrastar las ingratitudes crueles de los hõbres. *Ibi crucifixerunt eum; IESVS autem dicebat, Pater ignosce.* Alli le crucificaron, alli peleò contra el la crueldad embidiosa, y las injurias feas. Pero no se pudo dar por vencido el clementissimo IESV del exercito de agrauios, sino q̃ alli clauado de pies, y manos pelea misericordioso, alli donde le crucificã, clamã al Padre perdones, Padre perdonalos. Señor, como no dezis. Castigalos? que esso es lo q̃ merecen. Esso no, que fuera darse Christo por vencido en lo de piadoso, y fuera descredito de su misericordiosissimo valor: que si va, como sobre apuesta, su contencion diuina con el teson humano, amontonen los hombres agrauios, que Christo acumulara piedades: y si la CRVZ fue el rigor mayor de los hombres para con Christo, en la CRVZ ha de animar Christo su benigna clemẽcia, y donde los hombres merecẽ rigores, el ofrece, y pide a su Padre piedades. *Ibi crucifixerunt eam, IESVS autem dicebat Pater ignosce.* Entendio esta contraposicion en sus luzes el sol clarissimo Agustino, quando su claridad dixo assi: *Illis iam petebat veniam, â quibus adhuc accipiebat iniuriam. Non enim attendebat, quòd ab ipsis patiebatur, sed quod pro ipsis moriebatur.* Estaua Christo aun en la batalla; que de heridas le auia dado la crueldad de los hombres, poderosos para desangrar las venas, rios de su misericordia! Pero està irritada de sus agrauios, noble elefante enfurecido diuinamẽte a la vista de su propria sangre, haze valientes muestras de su valor, y està pidiendo perdon.

August. tract. 31. in Ioann. tom. 9.

de su valor, y está pidiendo perdon a aquellos, de quien estaua padeciendo agrauios, que vsa cada vno de sus armas diestramente. Pero (ò extasis del supremo amor, que causas tal oluido con el letargo mas que de aficion!) no repara ni atiende Christo, que recibia tan penosas afrentas de sus enemigos, sino que moria por ellos. Esta su misericordia era la que embaraçaua su pensamiento. No tenia por descredito de su reputacion, que ellos le maltratassen, en esto no reparaua. *Non enim attendebat, quòd ab ipsis patiebatur.* Pero su vnico desuelo era no luchar de su parte con enojos, sino con misericordia, *Sed quod pro ipsis moriebatur*: muera el por los ofensores, y veasse, que no huye, ni penas, ni agrauios, ni pudiendo y pedido se apea de la CRVZ, porque no se cuente por rendida su benigna clemencia.

Con aguda, y discreta deuocion se enamorò del alma de Christo en este lâce el buẽ Abad Arnoldo Carnotense, quando notò estas porfias entre Dios, y los hombres. *Prohis igitur ad Patrem conuertitur, & charitatis argumento prolato in medium, inauditum dicendi genus nouus orator assumit, & inimicorum in causa allegans, ipsis inuitis atque negligẽtibus, parti contraria suffragatur: & vtrum plus possit peccatum, quàm iustitia, Deo Patri quæstionem proponit. Et ediſſerit esse incomeniens, vt amplioris sit virtutis delictum, quàm donum, & præualeat malitia bonitati, & perditio saluti. Cum enim ipse ad hoc nitatur, vt saluẽtur, & Iudæi ad hoc, vt damnẽtur, plus debet apũd Deum posse Filij charitas, quo populi cæcitas.* Grandes, y muchas son las palabras Bueluese Christo a su Padre, y proponiendo en medio el argumento de la caridad, tomò el nueuo orador vn modo de dezir nunca oydo: y alegando en la causa de sus propios enemigos, se arrima a ayudar a la parte contraria, aunque ellos no quieran, y lo desestimen. Propone a su Padre vna graue question. Si es justo, que pueda mas la culpa que la justicia, y gracia. Y resuelue ser inconuiniente grauissimo, que tenga mas esfuerço la culpa, que el don: y prealezca la malicia a la bondad, y la perdicion a la salud. Porque como el porfie, que los Iudios se saluen, y ellos q̃ se han de condenar, razon es que pueda mas para con Dios la caridad del Hijo, que la ceguedad del pueblo. O porfia digna de mi Redentor! venced Señor, que yo quiero ser vuestro

Arnol. de 7. verb. Domi. to. 2. Bib. PP.

vuestro rendido; yo quiero ser el cautiuo dichoso de vuestra inuicta caridad.

Lleno de mil ternuras deuotas habla Bernardo en este espiritu, y en esta ocasion a Christo. *Exaudiendus pro reuerentia tua clamas, Pater, ignosce illis. O quàm malus es adignoscendum! O quàm magna multitudo dulcedinis tuæ Domine! O quàm longe cogitationes tuæ à cogitationibus nostris! O quàm firmata est etiã super impios misericordia tua! Mirares. Ille clamauit, Ignosce, Iudæi, Crucifige. Molliti tibi sermones eius super oleum, isti sunt iacula. O charitas patiens, sed & compatiens! Noli vinci à malo charitas abũdans, sed vince in bono malum. Quomodo potabis Domine desiderantes te torrente voluptatis tuæ, qui sic perfundis crucifigentes te oleo misericordiæ tuæ.* Amor crucificado, auiendo de ser oydo por tu reuerencia, clamas, Padre perdonalos. O que mucho soys, Señor, para perdonar! O que grande, es la muchedumbre de vuestra dulçura! O que lexos està nuestros pensamientos de los vuestros! O amor, que bien se afirma vuestra misericordia, para rendir peruersos! O peregrina marauilla! donde pareciendo, que ambas partes tienen mal pleyto, le meten a vozes, donde compiten clamores de vitoria. Claman los Iudios, crucificale. Rompe los elementos hasta Dios el sufrido Cordero, y vala con afecto filial. Padre perdonalos. O amor que padeces; ò mas q̃ amor, que assi te compadeces! Ea caridad pia, misericordia mas que gigante, tente en buenas, *Noli vinci à malo*, no te dexes vencer de la fuerça, y esfuerço de las injurias, y agrauios *Sed vince in bono*: Pero espera, que con golpes de beneficios venceras: por ti ha de quedar el campo. Peleays Señor con vnas palabras mas blandas, y suaues que el azeyte, estos os tiran dardos, no pueden ofender blandura tanta.

Bern. ser. ser. 4. hebdo. pan. ef.

O amable crucificado mio, que os lleuays los coraçones de quien os oye vozear blando, llorar compassiuo en tierna misericordia, por el perdõ de vuestros enemigos, cuyos tumores, y durezas quereys sanar con el olio de vuestra no agotable misericordia! Si assi las aueys con quien os ofta crucificando, si soys tan benigno para ellos; como embriagareys a los amigos, y allegados, a los que mas padecen con vos en la CRVZ, cõ el raudal de vuestros gustos, y dolores?

DIS-

DISCVRSO II.

Ibi crucifixerunt eum: IESVS autem dicebat, Pater ignosce.

Fineza es de amor dar cuydadoso al oluido sus penas, y tomar compassiua muy en la memoria las agenas.

I SI puesto en el madero de la santa CRVZ, alta cumbre de las afrentas, y dolores, se quejará Christo nuestro bien tiernamente de sus ofensores, pareciera hombre pero con no suma perfecciõ. Si suspirara en tiernos ays, si quiera para aliuiar la naturaleza, gozando los derechos de sentido (ya que no quisiera los de agrauiado, a quien se sufre el quejarse, por ser derecho humano suyo) fuera su humana flaqueza acetada para aliuio, y consuelo de la nuestra, que no sin raro milagro passa sin el aliuio de la queja, y suspiro. Pero q̃ entre tantas ansias el primer cuydar sea de sus enemigos, pide deuota atencion, estremado especular.

Estrecha fue la amistad, fino el amor, que se apoderò de las almas del serenissimo Principe Ionatas, y del acosado Dauid. Entablaron entre los dos las disculpas de Dauid en no assistir al comer en publico, y solene de Saul en las Calendas, o primero dia del mes. Sentose el Principe con su Padre el Rey, que disimulando el faltar Dauid el primer dia, ya al segundo enojosamente enfadado, dixo a Ionatas. Donde està el hijo de Isai? Senor (dixo el Principe) rogome ahincadamente le diesse licencia para yr a Belen su Ciudad a vn solene sacrificio con sus hermanos; diuina es la disculpa para la culpa humana. Ayrose Saul cõtra Ionatas (que no la perdona vn padre a vn hijo, porque no ayuda sus enojos y vengãças) y con descompuestissimas palabras le dixo: Hijo de vna mala madre, piensas q̃ no se que amas a esse hijo de Isai, para confusion suya, y afrenta de la tu vil madre? Anda, embia luego por esse hombre, que como hijo de muerte ha de ser entregado al rigor de sus braços. Entendio Ionatas, que el rigor llegò a la resolucion vltima, y dize el texto.

1. Reg. 20 v. 34.

to. *Contristatus est enim super Dauid, eo quod confudisset eum pater suus.* Entristecioſe Ionatas ſobre Dauid, porque ſu padre le lleno de confuſion, y verguença. Tienen ſu anfibologia, y duda aquellas palabras, *confudisset eum*, le auergonçò. El ſentimiento del Principe bien a las claras dize, que fue por Dauid. Pero la confuſion, y verguença q̃ paſsò Ionatas, queda obſcuro, ſi fue por lo que ſe le dixo a el, motejandole ſu padre de mal nacido, o hijo de ruin madre; ô ſi fue por las amenazas mortales contra el amigo. Reſoluio bien el Abulenſe, que la triſteza, y confuſion fuerõ por Dauid. El corriente del texto lo aſſegura, que no tenia corriente, diziendo. Entriſtecioſe Ionatas ſobre Dauid, por las afrentas del miſmo Ionatas, ſino por los peligros, y confuſion que amenazauan à Dauid. Eſtos males le penauan.

Ahora al caſo. Como tan rigoroſas afrentas de boca de ſu padre, con ignominias de ſu madre, materia de tan propio ſentimiento, ño anguſtiã el coraçou de Ionatas, y todas ſus mortales anſias ſon por Dauid, que aſsi le ahogan, q̃ leuantadoſe de la meſa ſin comer bocado todo aquel dia ſe paſsò en ayunas? Como tan oluidado de ſi? como tan todo de ſu amigo? Mas como podia cumplir Ionatas con la fineza de ſu amor, ſino hiziera tan primoroſo ſentir, en los deſcuydos de ſus agrauios, y en el memorioſo dolor de las penas de ſu eſtimado amigo? Celebrò gallardo eſta valiente hazaña de la amiſtad el nueſtro gran Toſtado con dezir aſsi. *Doluit nimis de Dauid. Tã tum enim diligebat Dauid, quod magis respiciebat iniurias, & damna Dauid, quàm propria incommoda: ita vt non tristaretur principaliter, quia pater eum conatus fuerat occidere, sed quia exosum habebat Dauid. Tanta enim amoris vehementia erat, vt pereunte Dauid, se quoque perijsse arbitraretur: ita eum ferox inuasit anxietas, & sollicitudo, quod ciborum curam nullã habuit.* Dolioſe Ionatas de Dauid con eſtremo. Era tanto el amor que le tenia, que mas atento eſtaua a los agrauios, y daños de Dauid, q̃ a los propios. No ſe entriſtecio principalmente, porque ſu padre le motejaſſe de hijo de ruyn madre, ni que le amenaçaſſe de muerte: que preferia a tantos males el que Dauid eſtuuieſſe en tanta deſgracia de ſu padre. Tal era la blãda violencia, el eſtrecho ñudo de amor, que ſi moria Dauid, no ſe juzgaua Ionatas con vida.

Abul. q. 34.

Aſsi

Assi acometio ansia feroz al Principe, y le puso en cuydado su estimado amigo, que ni de comer se acordaua. Tal fineza puede amor tener, que dè cuydadoso al oluido suspenas, y tome muy a pecho las del amigo.

2 En gracia me ha caydo aquella solicitud del buen ladron. Vieronse colaterales de Christo el, y su compañero, en el sagrado monte, que embidio el Tabor (que no se ofendera de que digamos, q̃ està Dios mas a su gusto en el caluario entre ladrones,, que en el mismo Tabor entre Moisen, y Elias) Començaron los dos ladrones a cantar a coros oprobrios afrentosos, al que estaua acostumbrado a dexarse alabar a coros de dos serafines. Cansado de si mismo aquel dichoso, que herido de las luzes, o rayos del vezino Sol de justicia, no podia quedarse a escuras, dexando el valdonar a Christo, se buelue a predicar al compañero, y le dize. *Neque tu times Deum.* Ni tu temes a Dios. Harto buena es la reprehension. Tã temeroso era el de Dios? Si iguales, o mayores culpas, en que era complice, o se auentajaua, le teniã en su cruz, cuyde de su alma, y dexe la agena, que el tiempo era acomodado para ello. Que cuydados agenos eran estos? Que oluido de su necesidad? Que dest memoria de sus penas, y aun de sus culpas

Luca 23. v. 40.

Ay hermanos, que como el Sol estaua en los canicula-lares de su caridad, aquel primer rayar, aquel nacer sus ardientes rãyos en el emisferio del alma del feliz ladron, assi le inflamò, que del primer acometimiento obrando como Dios, le puso en lo refinado del amor. Alli luego se oluida de sus penas, de sus duelos, y aun casi de su necesidad, por acudir a aquel, a quien amo como amigo para los delitos, y ya le ama como a proximo para la gloria. Finezas fueron del amor, q̃ cuydadoso dà al oluido sus penas, y toma compassiuo muy en la memoria las agenas. En tal primor le festejò el Patriarca de Constantinopla, quando a todos nos imaginò atentos a este hecho: dize. *Vidisti libertatem in cruce, vidisti philosophiam in tormentis, in pœna prudentiam? Quod enim sui memor fuit, quod mente sana vigilabat, clauorum confixione constrictus, quis est qui poterit nõ mirari? Sed iste non solum intra se fuit, sed & suas necessitates prætermittens aliorum vtilitatem cogitabat: & magister pendebat in cruce, & sanis persuasionibus alium inuitabat ad vitam dicẽs,*

Chrisost. homil. 2 de Cruc. & latro. tom. 3.

Neque tu times Deũ. No veys la destreza, y libertad de la cruz? Veys la alta filosofia en los tormentos? La prudencia entre las penas en vn ladron? Quien puede no admirarse viendole tan en si, con tan sano entendimiento cuydar de la saluacion vigilante, sin que le distrayã los clauos, que dolorosamente le fijã en la cruz? Mucho fue cuydar tanto de si: pero mucho mas es, que estuuiesse tan dentro de si mismo, assi se recogiesse al alma, para cumplir con las obligaciones del caritatiuo amor, que *suas necessitates prætermittens*, dando al oluido sus menesteres, todo atendia memeroso al agenobien, *aliorum vtilitatem cogitabat*, ocupauanle todo el pensamiento, las penas, y las culpas de su compañero. En la cruz estaua pendiente, y alli hazia del Maestro, y persuadia sanos consejos para la vida eterna, con achacar al otro que no temia a Dios, y persuadirle que le temiesse. Alafe estaua beuiendo el espiritu de Christo nuestro bien, que alli en su finissima Caridad descuydado de sus dolores, solo cuyda del perdon mio, quando con ansias le demanda al Padre, *Pater ignosce.*

Admirose (justamente) deuoto san Laurencio Iustiniano, en su celebre libro de las triunfantes agonias de Christo, quando le atendio sentado a la mesa con los suyos en la cena vltima, donde su amor tocò en el dezir, y hazer altezas grandes, o mayores. Enamorose el santo de aquellas inflamadas palabras del Redentor. *Desiderio desideraui hoc Pascha manducare vobiscum, antequam patiar.* O discipulos mios, que ansiosos han sido mis desseos de que llegasse esta pascua, alegrissimo estoy, en fin como a quien se le han cumplido vnos inquietos desseos, que en la dilatada execucion me atormentauan: que gozoso està mi espiritu! que excessiua es mi alegria! *Proximus erat passioni,* (dize Iustiniano) *Mirares. Nouerat quantas perferre debebat contumelias, & tamen exhilaritate cordis se noluit continere, quin desideriorum suorum æstus exprimeret. Præter vsitatum, & naturæ ordinem est, vt homo morti vicinus exultet.* Cosa es, que admira. Està Christo nuestro bien vezino a su passiõ. Sabia quales, y quãn grandes afrẽtas auia de sufrir, y entre douidas fatigas se niega el sentimiẽto, y no puede disimular el gozo que le bulle en el alma, ni refrigerar el estio de sus desseos ardientes. O caso no oydo, de su

Luc. 22. v. 15.

Lau. Iustin. lib. de Triumph. Christ. ago. c. 2.

lusado proceder, y fuera del orden de naturaleza, que vn hõbre cercano a la muerte celebre viſperas de vna tan funeſta fieſta con tan orgulloſa alegria! Que eſtremos ſon eſtos, ò diuino eſpoſo, q̃ enſeñays primores de acendrado amor, de peregrina caridad? Dõde los retiros de la naturaleza al ver la fea cara a la muerte, q̃ en el huerto ſe veran? Como tan halentado en la alegria? Acaba S. Laurencio el a cierto de ſu dezir, concluyendo con la cauſa de tan viuo cõtento. *Attendebat aliorũ cõmoda proprij immemor ludibrij. Hinc magnanimitas, hinc charitas, hinc Redemptoris declaratur diuinitas.* Quiſo hazer alarde el primo amante de ſu magnanimidad, no cobarde, ſino alegre a los peligros cercanos moſtroles buena cara, riſueña. Aqui luziò ſu caridad, pues ella ſola, ſin proprios intereſes, porque no le achacaſſen de amor proprio, es la que le prouoca. Aqui ſe acreditò de diuina la diuinidad del Redentor, que es caridad por eſſencia, en que *attendebat aliorum commoda proprij immemor ludibrij*, echando al trançado, o al olnido ſus afrentas proprias, que ya le eſtauan amenaçando cercanas, ſolo atendia vigilãte a las vtilidades agenas. Dexa ſu paſſion por ſu compaſsion: cuydadoſo en ſus deſſeos ſe alegra por mis bienes, dexando de entriſtecerſe por ſus males: que ſu amor fino, y magnanimo poſpone cuydados de ſus penas a los deſuelos de nueſtras glorias, y aun que aquellas ſon puente, y paſſo para eſtas, antes de recibidas ſe oluidan, quando eſtan a la viſta, y ſolo ſe apoderan de la memoria de Chriſto mis ganancias, y ſus deſſeos de ellas miſmas, y deſterrada la paſsion de la triſteza, toda ſe enſeñorea la alegria, ſola teſtigo mayor que toda excepcion de la primoroſa fineza del amor de Chriſto, poco atento a ſus penas, quando las mira cara a cara, que ſolicito de las mias, que acoſta de las ſuyas ſe han de remediar, mas le deſpiertan no diſimuladas alegrias, que aun aparentes triſtezas.

Eſta miſma magnanimidad, eſte miſmo amor, eſta deydad adorò mi Serafico Doctor, quando admirò eſtas vozes de Chriſto nueſtro bien a ſu Padre por el perdon de ſus enemigos, quando ſe eſtaua anegando en ſus penas, ſolo atento a las agenas, que neceſsitauan de vn valiẽte interceſſor, y abogado para con ſu padre, e quien cõ par-

particular razon tierno el Hijo llama Padre, por conmouer mas fuertemente las entrañas paternales, a que condescienda a sus instancias, *Pater ignosce*, Padre perdonalos, q̃ pues yo estãdo en lo mas profundo de mis congojas, y fatigas me oluido dellas aqui crucificado, y solo cuydo delos agenos bienes, claros indicios, si euidẽcias de la fineza de mi caridad, ala vuestra toca el no me negar lo q̃ os suplico: *Pater ignosce*, Padre perdonalos: que mas soy suyo, q̃ mio. Dize mi Buenauentura en sus estimulos de Amor, que tanto punçauan el coraçon de Christo bien nuestro, q̃, *Ipse enim plus peccata nostra lugebat, quã pœnam suam, plus compatiendo nobis, quàm sibi.* Quien viera al amable Crucificado entre clamores, y lagrimas apellidar a Dios, Padre mio, q̃ no pensara, q̃ era por si, y que sus mortales fatigas le ocasionauã ò regaladas quejas, ò ruegos importunos de su libertad? Mas no, q̃ su caridad, q̃ le hazia todo mio, y nuestro, no llorana, ni clamaua sus penas, no se las lauan en sus lagrimas estas, sino mis culpas: *Plus cõpatiendo nobis, quam sibi.* Parecele faltaua compassion para si mismo, pues teniamos nosotros el primer lugar, *plus nobis*, lo mas para nosotros. El se oluidaua de si cuydadosamẽte, y era yo la ocupacion de su memoria compassiua.

Bonatu. in Stimul. Amor. c. 8. tom. 2. Opusc.

O amor crucificado, amigo mas que del alma! *Ibi crucifixerunt*, ay donde os crucificarõ, q̃ sentido motiuo teniades para pensar todo en vos, para q̃ se lleuara el dolor vehemente toda el alma, el espiritu para ocuparos todo en vos. Pero como lo permitiera vuestra caridad? que si ella tiene de costũbre oluidar lo proprio, *nõ quærit quæ sua sunt*, es vna perdularia para si, aun lo q̃ es muy suyo, ni lo busca, ni lo pretẽde, mas fina auia de obrar en vos. Ni el rigor de los enemigos, ni aun el de su mismo Padre le lleuan los primeros cuydados, y atenciones en el hablar y pedir. No suplica aliuio a sus penas, sino perdon a las agenas culpas. *Pater ignosce.* Primor tal, q̃ entre deuotos asombros embaraço deuidamente el dulce afecto de Bernardo, que a mi, y a ti pide consideracion deuota a si: *Vide nunc opera Domini, quæ posuit prodigia super terrã.* Mira, o coraçõ Christiano aqui suspenso, las obras del Señor, q̃ las puso por prodigios sobre la tierra. Que es Padre? Por vẽtura, ver a Dios en vna Cruz? Que si Dios no pudo hazer mas, tãpoco deue de auer mas que desear. No. No parece es esse el primor de

1. Corint. 13. v. 5.

Bern. ser. Fer. 4. hebdoma, pœnosa.

de su Amor; ay en essa Cruz tiene vn realce su caridad, que le dize muy fino amante, y muy verdadero Dios. *Flagellis cæsus est, spinis coronatus, clauis confossus, affixus patibulo, opprobrijs saturatus, omniũ tamen dolorum immemor, Ignosce, ait, illis.* Fue rota aquella piel neuada del Cordero de Dios cõ los rigores de los açotes, y lo que estos no pudieron sulcar, desgarran las espinas en la cabeça, clauan los clauos en los pies y manos. Amarros crueles le tienen fixo en la Cruz, y los oprobrios, y afrentas, aũq̃ no causan fastidio, porque no tiene astio sino hambre, tantos le han dado, que fue artazgo, *opprobrijs saturatus*: y quãdo está hasta la boca lleno, y parece q̃ auia de hablar quejas y sentimientos proprios, dezir sus ansias a sus amigos, o a su Padre, no lo haze assi, sino nada suyo, y todo nuestro, lloroso, y compassiuo alli donde le crucifican clama al Padre; *Pater ignosce.* Padre perdonalos: que tu Padre haras como quien eres en perdonar a quien Crucifica vn hijo tuyo, quando yo hago como quiẽ soy en oluidarme de mis penas cuidadoso, y tener muy en la memoria las agenas culpas por quien pido perdõ. *Pater ignosce.* Con arta admiracio noto el afecto el gran Leon, diziendo de Christo. *Cuius etiam circa interfectores suos tanta erat pietatis affectio, vt de Cruce supplicans Patri, non se vindicari, sed illis potularet ignosci.* Fue tanta su aficion piadosa, aun para sus enemigos, y que le quitauan la vida, que desde la Cruz hizo vna suplica al Padre, no para que le vengue de sus enemigos, sino para que los perdone. *Leo serm. 10. de Pass.*

DISCVRSO III.

Pater ignosce illis, nõ enim sciunt quid faciunt.

Assi se ciega la caridad suma de Dios, que teniendo a la vista las culpas, no las ve, ni acusa severo, sino las assi culpa mas que piadoso.

1 HAze a la fè en Dios la caridad, lo que en los hombres la malicia, que es induzir ceguedad. Harto parece fuera en Christo nuestro bien, que no pidiera vengança a sus agrauios, satisfacion a sus injurias, y recõpẽsa a honor

honor. Mucho mas hizo en pedir, muy como hijo, a su q̃rido padre perdon para sus ofensores. Pero esto de dar a su hecho la disculpa, descargo a los agrauios, y titular de ignorancia tan afectada malicia, mas es de lo que la humana consideracion aprueua, y la diuina magnifica. Bien sabia el Redentor los animos de sus contrarios; como pues apellida no saber en sus enemigos, lo que era obra tan de enemigos coraçones? No ignora Christo los motiuos, q̃ es esto que lo llama ignorancia? *Nõ enim sciunt quid faciũt?* Padre en esta Cruz me han puesto. Perdon os pido para ellos, que no saben lo que se hazen. Ignorãcia, Señor? Como mirays este caso, que no le llamays malicia, pues de tal le condenò Pilatos? *Sciebat enim, quod per inuidiã tradidissent eum*, que sabia, que la prision, y muerte vuestra la vrdio, y tegio la malicia, no la ignorancia. Que es esto q̃ la llamays ignorancia? *Non enim sciunt, quid faciunt?* Preuengamos Señor el responder por vos.

Matthæi. 27. v. 18.

Que ardientemente aficionado a los paternales fauores y regalos, mirò Crisologo la buelta del perdido hijo a los braços de su siempre padre. Que desarrapada venia aq̃lla vergonçosa desnudez, atestiguando entrambas perdidas de hazienda y alma. Ojos de lince tuuo aquel Padre Dios, cõ nombre de hombre, q̃ es muy humano en sus procederes. Y apenas le vio de lexos (que se alarga mucho la vista de Dios a ver nuestra necesidad) quando *misericordia motus, & accurrens cecidit super collum eius, & osculatus est eum*: picado el Padre de su benigna clemencia, como oluidado de su graue ancianidad, fue corriendo para el hijo, y se dexa caer sobre su cuello, y dale beso manssissimo de paz. Anegauase Chrysologo en este golfo de caridad, y dezia: *Rogo, quis hic desperationis locus? Quæ excusationis occasio? Ni si forte timetur occursus, terret osculum, turbat amplexus: & capere ad vindictam, non recipere ad veniam Pater creditur, cum filium trahit manibus, claudit gremio, ligat lacertis.* Pregunto yo, que lugar se dà a la desesperacion a quien tiene tal Padre? que miedo se puede aqui fingir? que ocasion de escusa para no yrse a Dios el mas perdido pecador? Sino es, que pone miedo el topar con Dios, y con nuestro Padre: sino es, que espanta vn amoroso beso de su amable paz: sino es, q̃ turba vn abraço de Dios: y se piensa, y aun se

Luca 15. v. 20.

Chrysolog. serm. 3.

se cree, q̃ es prender para vengança, y no admitir al perdõ, tan estrecho asir de vn Padre bueno, que va corriendo a vn hijo descubiertamente malo: y se juzga, que el echarle las manos, es echarle la mano de alguazil; que el apretarle al pecho, es seguro contra la resistẽcia y los braços, que estrechamente apretauan el cuello, eran ligaduras, o cadenas.

Ay padre, y si es assi? si trata assi Dios mi Padre la prision, con muestras de amor, para assegurarme para mi justificado castigo. Ay necio tu, que tal piensas. Mira con que despauilados ojos mira Crisologo la ceguedad del Padre mas que bueno. *Non dixit, vnde venis? Fuisti vbi? vbi sunt, quæ tulisti? Quare tantam gloriam tanta turpitudine commutasti? sed, cito proferte stolam primam, & induite illum.* Atiẽde, como el buen Padre absorto en su amor, no le dize aspereza alguna al hijo: no le pregunta, Dedõde vienes. Donde has estado? Que és de los bienes y hazienda que lleuaste? Porque, o hijo de mi deshonor, trocaste tanta gloria por infamia tanta? Nada desto dize, sino llamando gente, y criados, no para que se le tẽgan, y entreguen al castigo, si no para que sean ayudas de su amor, les dize, que le traygan con que cubrir, y tapar aquella desnudez, galas sean, y joyas para sus dedos.

Pues Señor como no hablays de lo passado? No lo sabeys? No teneys al ojo testigos de plano de vuestras afrẽtas? Estays ciego? Ay diuino Amor, q̃ si. No fuerades vos por essencia amor, sino fuerades casi por essencia ciego. *Videtis* (cõcluye Chrisologo) *quia non vidit delicta vis amoris?* No veys que es fuerça, q̃ amor sea ciego? Y amor ciego, Dios Padre es, que ama; no ay que admirar, q̃ no pregunte, o haga inquisicion de delitos, que aun teniendolos desnudos en vn desnudo hijo no los vea. *Videtis, quia non vẽdet delicta vis amoris?* Assi se ciega la suma caridad Dios, q̃ con las culpas a la vista, no las ve seuero, sino las tapa, y dissimula benigo. Por esso agudo me voy yo a pensar, que fue corriendo a cubrir consigo mismo la desnudez del mãcebo, por tapar las memorias de sus agrauios, q̃ los cubre bien a la larga, y ancha, caridad de vn Padre Dios.

Cõ esta ceguedad de Dios se me abren a mi los ojos para celebrar vnos bien achacados atreuimiẽtos à Serafines. Violos Isaias colaterales de Dios, quando vio al mismo

Dios en trono excelso, cuya gloria se dilataua por los fines dela tierra. Y quãdo esta aql ser supremo ostentando magestades, y manifestando sus grandes soberanias, los dos serafines conspiran en vn atreuimiẽtõ. Seys alas adornauã sus personas; las dos batiã para bolar siempre inmobiles, pues aleauan, y se estauan quedos (bien hazen, porq̃ no ay alas, que den ãlcance, y comprehendan a Dios). Otras dos arrojauan a los pies del mismo Dios, quiza reconocidos en sujecion humilde. Mas ya licencios os *duabus velabant faciem eius*, con las otras dos le tapauan la cara a Dios. O altissimos, y ardiẽtes Serafines, como assi? Si cubrierades vuestros rostros, como quien no podia sufrir aquel abismo de luz, flaqueando vuestros ojos con el golpe del venturoso raudal de gloria, bueno estaua. Pero que os atreuays a arrimar vuestras alas, y las tomeys, para tapar el rostro a Dios, para cubrirle la cara, para poner cubierta a sus ojos, que es esto? Como fieruos se atreuen a la cara de su Señor? Mas si pudo ser descortesia? mas si fue mucha familiaridad? Mas si fue misterio? Pero, ò mas encumbrados ministros de amor, ò abrasantes Serafines, que podia ser en vosotros, sino primores de caridad? No me notifican que se os reprehẽda el hecho, antes quien os vio, os alaba, y yo tambien. Pues que pretendiades en cegar los ojos a Dios, en poner vuestras alas sobre su rostro porque no viesse? Dize el Obispo Brixiense Filastrio, que representauan alli a Dios, como auia de estar para adelante en los coraçones de los Iudios, que *Christi præsentiam non erant cognituri*, Estando Christo entre ellos, auia de auer entre ellos, y Christo vn velo, que les estoruaria el conocerle.

Isai. 6. v. 2.

Philastr. lib. de hæres. hæres. 101. to. 4. Bibl. PP.

Clareo la luz deste hecho en la nota de nuestro Nicolas de Lyra, que obseruò, que tras esta vision, ò en el interin della, *commota sunt superliminaria*, se estremecieron, o los polos, y quicios en qne se mueue el cielo, o la tierra, que parece que es los vmbrales del mundo, sobre que pisamos. Esta vision, dize Lyra fue mostrada a Isaias, *die percussionis Oziæ, & tunc fuit termotus terribilis*, el dia que el Rey Ozias auia de ser castigado, con aquella terrible lepra, porque se atreuio a vsurpar el oficio Sacerdotal. Pues de aqui se toma luz, para inferir el amoroso atreui-

Isat. 6. v. 4.

Lyrã.

miento de los dos Serafines, que con emuladora accion, intentan cubrir el roſtro a Dios con ſus alas, *duabus velabant faciem eius*, que ſiendo como deuda de la caridad ſer ciega, para ver cō ſeueridad culpas, aunque las tenga preſentes, y y ſalir a la diſculpa mas que piadoſa; a los Serafines, como a miniſtros de Amor, incūbe el ſolicitar la ceguedad en Dios, el taparle el roſtro, cubrirle los ojos, porque no vea las culpas de Ozias, aunque las tenga al ojo, ſolicitando diuina piedad para la diſculpa, porque cumpla el miſmo Dios con las obligaciones de Amor, aunque diuino, ciego, que es diuina ceguedad, en que no ſe oponen deſcorteſes a Dios, con cubrirle la cara, ſino ſe ajuſtan a ſu miſmo eſpiritu, y penſamiento. *Videtis, quia non videt delicta vis amoris?* es fuerça del amor no ver culpas.

3 Y no puedo dexar de liquidar en eſte penſamiento lo que aduirtio el miſmo Lyra del Hebreo, eſto es, que lo que nueſtra Vulgata lee, *Velabant faciem eius*, cubrian la cara de Dios, lee el Hebreo, *Velabant facies ſuas*, era que ſe tapauan los Serafines ſus miſmos roſtros. Donde acomodò lo que dixo el gran Areopagita Dioniſio explicando eſta miſterioſiſsimā viſion: *Pro modo ſuo diuinas quoque actiones imitantur.* Copiauan en ſi miſmos, o imitauan los Serafines diuinas actiones Pues en q̄ imitauā a Dios en cubrirſe los roſtros? ello ſe dize en la propueſta que probamos. Son obligaciones de la caridad ſer ciega a la viſta de las culpas, no las ver con ſeueridad, ſino deſculparlas benigna. Y aſsi los Serafines, como primeros obligados a los fueros de amor, cumplen con ſu obligacion, en hazerſe ciegos cubriendo ſus roſtros, teniendo al ojo los atreuimientos de Ozias: y acudir a tapar a Dios ſu cara, como queriendo encubrirte el delito: como haziendole a Dios cumpla, como Dios, con ſu amor, en no mirar ſeuero, ſino diſculpar piadoſo. *Dionyſ. d. cæleſt. Ierar. c. 13.*

Entre el miſmo Redentor Chriſto entablando vna para 4
bola, ò enigma del mal mayordomo, del deſperdiciador de la hazienda, y bienes de ſu Señor, y proponela aſsi. Auia vn hombre, que era muy rico, y eſte tal tenia vn grangero, o mayordomo de ſu aldea. Introduzeſe aqui Dios, como hombre rico, pues en ſu mano izquierda tiene las riquezas, y gloria deſte mundo, que aūque ſon dones

ſuyos

suyos, fundados con la mano yzquierda, que la derecha tiene las riquezas eternas de su gloria. El grãgero, o mayordomo, supone por cada vno de nosotros, a quié puso Dios en la granja de si mismo, o en la aldea deste mundo, para que grangeemos con los dones de Dios merecimiẽtos para su sempiterna bienauenturança. Hizolo tan mal en su correspondencia el grangero aldeano (versele tenia el villanismo) que sus obras le pusieron en tal estado para con su señor, q̃ *hic diffamatus est apud illum*. Començò a caer en mala fama para con su señor. *Luca 16. v. 1.*

Tiene diuina gracia, y sal la parabola. Fama es voz comun, que publica lo q̃ es notorio en el hecho, es voz que corre, y precisamente quien dize fama, no dize mas de el comun hablar. Pues llega ahora Chrisologo sin perder ocasion, ni sazon, embaraçandose, en que se diga que Dios por la fama, y voz comun vino a entreoyr, y saber los desprecios de su granjero, a quiẽ el rico Dios le dize: *Quid hoc audio de te?* Que es esto, q̃ me dizen, y oygo de ti? O q̃ buena es la desecha de Dios, dize el viuo Doctor. *Quasi non prescierit, quasi non præuiderit, cui occulta nota sunt, cuius oculis etiam illa nuda sunt, qua tegun-* *Ibid. v. 2.* *Chrysol. serm. 125.* *tur. Ergo ille fama credidit? fama nunciante cognouit? Absit.* Como si el no lo huuiera sabido, y visto por sus ojos, antes que sucediera: a quien lo mas oculto esta patente, a cuyas hermosas siempre despiertas luzes està desnudo lo q̃ mas viste, y cubre el pensamiẽto. Dize pues, que la fama se lo ha dicho, *Diffamatus est*; y que lo sabe de oydas, *quid hoc audio de te?* Bueno es esso Señor. Luego vos creystes a la fama? Luego porque ella os lo parlò, lo sabeys? Esso no. Pues si lo sabiades antes del hecho, y antes de la fama, porque dezis que la fama fue la chismosa, q̃ os lo dixo al oydo, *quid hoc audio de te?* Es esto lo de la Sabiduria *Dissimulas peccata hominum*. Hazeys del que no ve los pecados? *Sapi. 11. v. 24.*

Diuino amor, aunque mas disimulado, conocido, os hazeys de nueuas, Señor? Pero son achaques de vuestro fino amor. Conocio Chrisologo la causa del hazeros de nueuas, quãdo resoluio discreto. *Illa, quæ noverat, quæ pietate velabat, quærere tunc cæpit, quando accusabat terra.* Dios amante, aquello que sabe muy bien, q̃ tiene al ojo, lo que su piedad amorosa tapa, y encubre, esso entonces lo castiga, quando ay en la tierra quien fiscalee, quando ay acusador. Pero mien-

mientras no, lo mas prenſente a ſus ojos, *pietate velabat*, le echa ſu benigna, y pia caridad vn velo, ò capa. Haze ciego a ſu amor para no ver, y quando llegua a reprehender, dize que lo ſabe de oydas, como ſi de viſta no lo ſupiera. El miſmo ſe haze ciego, por no ver culpas ſeuero, ſino diſculparlas mas que piadoſo: que harta diſculpa es, no dezir q̃ lo ha viſto, ſino que lo ha entreoydo, y que ſe lo han parlado, y que fue la parlera la fama de la tierra, que en el cielo, no ay quien ſepa acuſar, por lo que ſaben amar.

5 A eſte lance de fineza de caridad atribuyò con harto pia deuocion Arnoldo Carnotenſe los clamores de Chriſto en la Cruz, quãdo ora por ſus enemigos, que poniendole mas que a la viſta ſus agrauios, afrentas, y dolores, quando penetra la malicia de ſus dañadas entrañas, (claro es q̃ mejor que el Juez le cõdenò) ſi pide al Padre perdon por ellos, alega en fauor de los reos, que no ſaben lo que hazen, q̃ es ignorancia. *Pater dimitte illis, non enim ſciunt, quid faciũt.* Padre mio perdonadlos, que no ſaben lo que hazen. Dõde es luego Arnoldo: *Quid eſt Domine, quod dicis? Nõ accuſas, non quæris vindictam. Potius excuſas, & coniurationis illius ſpiſſamentum attenuas, & hæreditarium onus ab impijs trãsferens, crimen malitiæ non opponis; quæ ideo dimittẽdum cenſes, quia admiſſum ignoranter ipſe teſtaris.* Que es eſto, que dezis Señor? No acuſays, ni pedis vengança. Antes eſcuſays, como mãſo: y adelgazays, y deshazeys lo bien ayultado de la conjuraciõ cõtra vos. No oponeys delito de malicia, queriendo quitar la carga a los malos: y tãto alargays la ceguedad, y deſconocimiẽto de la culpa, q̃ os parece, y cenſurays; ſer deuido el perdon; porque atẽſtiguays ſer delicto de ignorancia. Aſsi os puede la caridad tapar los ojos, cegaros la afician, q̃ deslumbrado cõ los ardores de vueſtro amor, no veays, ni acuſeys ſeuero, ſino diſculpeys piadoſo. Y por eſſo no os contentays con pedir al Padre el perdon. *Pater dimitte illis*, ſino q̃ como quien no ve el animo malicioſo, le dezis ignorante: *Non enim ſciunt.*

Fue tan comun el ſentir de los Padres eſte eſpiritu en eſtas palabras, que muchos ſe regalaron con ellas. Admirando dixo breue mi Serafico Maeſtro en los eſtimulos de amor: *Quis excuſabat apud Deũ Patrem atque dicebat, Pater ignoſce, non enim ſciunt quid faciunt?* Quien es el que eſcuſa

Arnold. Carnot. tract. de 7. verb. to. 1. Bibli PP.

Bonau. in Stimul. Amor. c. 8. tom. 2. opuſc.

sa agenas malicias, y las dà titulo de ignorancias, y a su mismo Padre Dios? Quien podia ser sino vn Hijo de Dios, que por cumplir con las deudas de quienes, obrò tan altamẽte en su amor? *Probat hoc*, dize deuoto Bernardo, *pia illa in cruce patientis, sed nihilominus compatientis supplicatio. Pater, inquit, ignosce illis; & quasi quæreretur indulgentiæ ratio in tam horrẽdo facinore sequitur. Quia nesciunt quid faciunt. Ac si diceret ea dignè venia, quia pusillis scientia sunt, ideo ignosco illis, quia nõ agnosco in illis.* Prueua el primor de la caridad de Christo aquella suplica del que padece agrauios en la Cruz, dõde parece se las gana a su pasiõ la compasion, pues sin quejarse de sus dolores, ni acusar las agenas culpas seuero, pide misericordia benigno, y dize, Padre perdonalos. Y como si se anduuiera a buscar razon para la disculpa, y perdon para tan horrendo delito, luego se topa eficaz en el amante ingenio de la sabiduria del Padre, a quien alega, que no saben lo que hazen, como diziendo. Padre por esso se les deue el perdon, dignos son del, porque no saben, pero es ignorancia. Por esso los perdono yo, porque ingnoran quien soy,

Bernã. de præcept. & dispens. c. 13.

San Ambrosio nos desperto a esta misma atencion, diziendo. *Vide clementiam magnam. Illi suum persequebantur autorem, ipse aduersarys etiam gravia peccata donabat. Quin etiam ignorantiæ velamine excusabat admissum dicens. Quia nesciunt quid faciunt.* Mira, ô Christiano, la clemencia grande del manso Redentor. Ellos perseguian a su autor, y el quã to era de su parte les estaua perdonando tan enormes delitos. Y no contento con todo esso, los disculpa piadoso, y compasiuo para con su Padre, articulando el no saber dellos, y echando capa de ignorancia sobre tanta malicia, cubriendola *ignorantiæ velamine*, con velo de que no se les alcança mas, y que no saben lo que hazen.

Ambr. de Obitu Valentinian. tom. 5.

Conocio a Dios de muchas maneras en este hecho, y dicho de Christo, el antiquissimo Obispo de Leõ Ireneo, diziẽdo: *Ex hoc autẽ, quod Dominus in Cruce dixerit, Pater dimitte eis, non enim sciũt quid faciũt, longanimitas, & patientia, & misericordia, & bonitas Christi ostenditur, vt ipse pateretur, & ipse excusaret eos, qui se male tractassent.* Muchas son las diuinas perfecciones, q̃ aqui lucẽ en Christo, que le cõprueuan Dios, quãdo en la Cruz dize. Padre perdonalos, q̃ no sabẽ lo q̃ hazen. Aqui se ve su lõganimi-

Iren. l. 3. aduers. hæres. c. 20.

nimidad tan dilatada, su paciẽcia tan incõtrastable, y su misericordia inesha usta, su bondad tan amable. Finca en la Cruz entre tãtos agrauios, y dolores el inocentissimo Cordero de Dios. No sabe balar para sus quejas, y sabe clamar para las disculpas de sus enemigos. El es el q̃ padece, y el q̃ escusa a quiẽ le trata mal. No ve los delitos para leciẽdolos, ni acusa seuero, porq̃ ama, antes disculpa benigno. Ay amor Dios, donde cupo tal ceguedad de caridad, sino en vn Dios, que es mio? Como me probare yo ser suyo, sino en parecerme a el ciego, si ofendido no veo, ni acuso, sino antes perdono escusando?

DISCVRSO IV.

Pater dimitte illis, & deridebãt eum Princeps.

Es desgraciada cosa el merecer ser bien querido, porq̃ el mõstruo del desamor buelue los mas viuos motiuos de amor, en viuos impulsos de odio mortal.

1 *Tert. lib. de Spect. cap. 16.*

Dixo muy de su ingenio Tertuliano. *Forsam sine causa amare liceat, quã sine causa odisse.* Puesto el hombre entre dos lances, de amar, o aborrecer, haga mas presto buẽ barato de su aficion, que de su mal querer. Para amar no bus que causa, q̃ sin ella por ventura le es licito amar: pero aborrecer sin causa, es monstruo. Amar no mas que por amar, bueno, que estuuo galãte Bernardo en dezir. *Amor praeterse nõ requirit causam, nec fructũ. Amo, quia amo, amo, vt amem.* El amor no busca fuera de si causa ni interes, quiere no mas que por querer. Amo porque amo, amo para amar. Pero aborrecer, no mas de por aborrecer, esso es del infierno, q̃ assi lo hazen allà. No sabre yo pues dezir a q̃ clase de malos (que es fuerça q̃ sea peores q̃ estos del infierno) pertenezcan, los que no solo aborrecen por aborrecer de valde, pero son tan malos, que su desamor buelue los mas viuos motiuos de amor, en mas q̃ viuos impulsos de odio mortal. Cõdenelos otro a las penas, q̃ yo solo descubrire culpas, y culpados en esta monstruosidad emponçoñada.

Bern. ser. 88. in Cãt.

Y por q̃ motiuemos esto en el tema, o palabras Euãgelicas, hagamos atender la fuerça del assunto en ellas. Vn Dios hõbre

bre inocente en vna Cruz, q̃ padece como vn Cordero, cõ ardiente, como estraordinario espiritu dà vozes a su Padre por el perdon de los q̃ le tratã assi, y dize, *Pater dimitte, &c.* Padre mio perdonadlos q̃ este hecho no se le achaco de malicia, sino se le disculpo de ignorancia. No os pido, Padre mio, aũq̃ soy hijo vuestro, mi libertad, ni alliuio, sino el remedio destos, q̃ le han menester. Este amor es fuera del curso comun, no mẽ pone a mi, ni a mi necessidad en primero lugar, sino a estos q̃ cõmigo hazẽ oficios d̃ enemigos. Padre mio, hazedme este fauor, de mostrar, q̃ soys mi padre, y yo hijo vuestro, en perdonarlos. Dime Christiano, a quien tãbiẽ toca este espiritu de Christo, q̃ pide tu perdon al Padre, por los agrauios, q̃ le hazes, boluiẽdole a crucificar tus injurias; Dime, te ruego, q̃ correspondẽcia pedia, y pide este tierno amor de Christo crucificado? Quiẽ le oye aq̃llas caritatiuas, y amorosas vozes, q̃ no se juzga empeñado a darle mil vidas, ciẽ mil coraçones, y cien millones de amores? No ay aqui viuissimos motiuos, para q̃ aun los mas desamorados enemigos se mudassẽ, y se le hiziessẽ amigos cordiales? Pues mira la mayor mõstruosidad: q̃ aqui no solo le aborrecẽ, por aborrecer: pero bueluẽ en põçoña los mas lindos motiuos de caridad. Suenan los dos amores Paternal, y filial, q̃ por lo de Dios son solo vn amor, como vna vida, y vn ser. Y q̃ãdo se empleã diuinas, y humanas finezas en acariciar tã crudos enemigos, y Christo lo dize a vozes, *Pater ignosce*, le corresponden en hazer nuea mofa, y escarnio. *Et deridebant eũ Principes.* Motiuos de tan viuo amor bueluen en odio mortal.

Dionos la antiguedad exẽplares de tan monstruosa malicia, y peruersidad. Quatro personas encerraua solas la espaciosa habitaciõ del mundo; las dos eran padres, las otras dos hijos, y necessariamente hermanos. Era el menor en la edad Abel, q̃ aũ en los fueros de naturaleza merecia mas amor por menor, y porq̃ por menor tãbiẽ suele vestirse de apellido de hijo de su mayor hermano; pues tal vez quedã los mayores con vezes, y cuydados de padres, para cõ sus hermanos menores. Por lo sobre natural pedia especial aficion Abel, pues el nobre, y verdad de su inocẽcia predica hermosa, y amable virtud Reconocio la el cielo, quãdo cõ lẽguas de fuego dize lo q̃ amaua a Abel, lamiẽdo su biẽ recibido sacrificio: q̃ vn cordero quemado en sus

2.

sus llamas está sazonando en profecia vn Cordero de Dios puesto en la Cruz. Abũdauã en Abel todos titulos para ser bien querido de su Cain. Pero estos merecimientos no pudieron escapar de la desgracia. Sacale su hermano al cãpo con engaño, quitale la vida, masq̃ cruel. Y luego es alli la pesquisidora justicia de Dios, q̃ como no tenia testigos, sino vehemẽtes indicios, poniendole en la cama del tormento, o potro de su cõciencia, le aprieta, y le pregũta: *Vbi est Abel frater tuus?* Di, cõfiessa, dõde está tu hermano Abel? Responde, no menos blasfemo para con Dios, q̃ falsario para cõ sus padres, y mõstruo para el hermano muerto, negando fuertemẽte, como si se huuiera cõ negar de purgar del delito, auiẽdo d purgarse con cõfessarle: *Nescio. Nũ custos fratris mei sũ ego?* No se yo dõde está mi hermano. Tẽgo yo alguna obligació a cuydar del? Soy yo su guarda? No le bastò la negatiua à Cain, para que no le echasse el Iuez Dios la sentencia de su maldicion a cuestas. *Nunc ergo maledictus eris super terram.*

Genes. 4, v. 9.

Tomò la mano en este hecho aquel grã Iuez secular, q̃ fue assumpto para regir la grã de Iglesia de Milã, Ambrosio, y lo q̃ no acabò en hazerselo cõfessar la misericordiosa justicia de Dios, el a fuerça de pregũtas, y repregũtas lo cõuence en el reo Cain, contra quien procede preguntãdo assi. Maluado, como no sabes, dõde está tu hermano? *Cur nescis? Soli eratis cum duobus parẽtibus: Inter paucos frater te latere nõ debuit. An quia parẽtes tui esse accusatores non possunt? Sed eo maior est condẽnatio tua. Nã si chara necessitudinis nomina accusare non debent, multo magis non debent occidere? Si accusas parentes, parricidam probas. Potuit fratrẽ occidere, qui non parcit parentibus. Potuit parricida esse, qui de parricidis se ortum probare desiderat.* Cõclusa, y comprouada está la causa, y delito a fuerça de razones. Di Cain, como no sabes de tu hermano? Solos los dos cõ los dos padres estauades en el mũdo. Entre tan pocos no deuia, ni podia esconderse te, donde está vn hermano tan digno de ser amado, como desgraciado en merecerlo. Disculpaste, y niegas, porque tus padres no pueden ser acusadores tuyos? Ha infame, que si desta razon te ayudas, y vales, della se te prueua merecer mayor pena tu delito. Porque si los caros nombres del parentesco, y cõjuncion natural, no permiten que del amor paternal proceda acusacion aun contra vn tã mal hijo, como tu sabes, q̃ eres: porque cae en aborrecimiento

Amb. lib. de Cain & Abel. c. 9 tom. 1.

miento a la naturaleza, que el padre acuse para la muerte, a quien engendrò para la vida: mucho mas horrible es, que rotos los fueros del amor fraternal, llegue el odio a quitar la vida al hermano. Ea Cain, solos estauades los dos. Quiẽ otro le pudo matar? Mira que esse tu negar, es acumular el delito a tus padres. Como, hombre vil, si tu te juzgas seguro de la acusacion paterna, no quieres tu assegurarlos de acusaciõ filial? Si en fin negando los acusas, dexandoles el delito, queda llano, que tu le cometiste. Porque quien a sus mismos padres no perdona con su deshonor, bien pudo quitar la vida a su hermano con su desamor. Y quiẽ mira tan mal por su decoro proprio, que se quiera entablar por hijo de padres, q̃ quitarõ la vida crueles a vn hijo menor de dos que tenian, claro dize, que pudo el ser, y fue el que le quitô la vida.

Di, o tu blasfemo contra Dios, aquien quisiste ocultar tu delito, como si le pudiera ignorar; Tu vil deshonrador de tus padres, a quien quieres dexar el delito, pues es fuerça, que escapando de ti, dè en ellos; Tu q̃ cruel quitaste al mundo aquel hermoso inocẽte; q̃ viste en Dios, en tus padres, y en tu hermano, para ofenderlos a todos mortalmente? Es por ventura la desdicha del gran Nazianzeno, que auiendo hecho muy buenas obras en regir la Iglesia de Cõstantinopla, y purgadola de graues errores, fue perseguido diziendo del la Iglesia. *Quod eius summum omnium amorem cõciliare debebat, multorum parauit inuidiam*, donde auia de grangear mucho amor de todos, hallo prontas muchas malas voluntades? Que meritos, como los de Dios, para amado? Que deudas, como las de a padres, para deuida reuerencia? Que prendas, como las de hermano, hijo de vnos padres menori, nocẽte, para quererle? O monstruo de amor de Cain, q̃ de vn tiro hiziste desgraciados los mas lindos titulos de amor! Boluiste en fin los mas viuos motiuos de amor, en mas q̃ viuos impulsos de odio mortal. Quitaste a Dios la reuerencia en tu blasfemia, a tus padres en el negar tu el delito, el honor suyo, y a tu amable hermano la vida natural. Cayeron tres vidas de mas estima, con vn acometimiento del monstruo mas q̃ infernal: aquien se le prueua la coartada de su delito, como otros prueuan la coartada de su inocencia.

In vita Nazianzeni.

Soñò vna verdad (no fue verdad soñada, q̃ aqui deuio creer en

en sueños) el niño Ioseph; y luego se la fue à cõtar â sus hermanos. Hermanos, les dize, no sabeis que he soñado? Que estauamos todos en la siega, y que al atar nuestros hazes, el mio se ponia en pie, y que los vuestros puestos al derredor inclinados adorauan el mio. Que os parece que querra dezir mi sueño? No os riays del, como de burla; ha, que el serà veras algun tiempo! Hizierõ donayre del caso. Bueno va esso. Pues que, has de ser tu nuestro Rey, y nosotros tus rendidos, y vassallos, que te adoremos? Diò la burla en veras para el sentimiento. Y dize el Texto palabras de notar. *Hæc ergo causa somniorum inuidiæ & odij fomitem ministranit.* Este negocio de los sueños echò azeite en el fuego de su aborrecimiento, fomentò su embidia, y odio. Fomentò, dize, *fomitẽ ministranit*, luego ya le tenian odio. Pues, porque le teniã ya ogeriza? que si aqui començara, no me espantara; que nadie quiere sufrir, ni aun soñado, à su mismo hermano puesto en mayor dignidad. Que les auia hecho este su hermanico menor, que ya le tenian odio? Y que tanto era? La historia no lo callò: *Videntes autem fratres, quod à patre plus amaretur, oderant eum, nec poterant ei quidquam pacifice loqui.* Pusieron los ojos en que era el idolillo de su padre, que se le yua el alma por el, y por esso le aborrecian de muerte, y tan rendidos estauan â su passion, que ni aun vna palabra le podian hablar en sana paz. O vnico indicio para mas que atormentar à todos los hermanos, si todos fueron cõplices en el delito del odio, tambien conocido en el no dar vna buena palabra, que dixò el atentissimo Ruperto del mismo Espiritu Santo, que dicto la historia: *Magnitudinem odij diligenter expressit, dicendo, Nec poterant ei quidquã pacifice loqui. Nam revera, tũc odium magnum, ac molestissimum est, quando virus animi lingua dissimulare non potest.* Espliçò con gran espresion la escritura la grandeza, y mõstruosidad del odio, con dezir con vigilante diligencia, que no podian ya los hermanos dezir à Ioseph vna palabra de cariño, ni aun de paz. A la fee entonces es grande el aborrecimiento, entonces es insufrible, aun à su mismo dueño, quando rebienta con su misma ponzoña, quando la lengua no puede disimular la passion.

Genes. 37 v. 8.

Ibid. v. 4

Ruperti li. 8. in Genes. c. 19. tom. 1.

Pues bueluo yo, sobre tãto rigor, sobre tanta inhumanidad. Que les auia hecho el

niño Ioseſ à ſus hermanos para tan mal condicionado deſabrimiento? que culpas las ſuyas? Que delitos los de ſu inocencia? Mas ſi fue, que los acusò acerca de ſu padre, de no ſe que delito, pero peſsimo? Si era rencor de que les deſcubriò ſus faltas? Mas no: que el Texto no dà eſſa cauſa, ſino que, *à patre plus amaretur*, ſe leuaua el amor del padre. Pues eſſa era culpa del hijo? No por cierto, ſino del padre: à el ſe la echa San Baſilio de Seleucia: *Patris charitas aduerſus filium filios excitauit*, el amor del padre irritò à los otros hijos contra Ioſef. Pero merecia el niño eſſe amor? Si en verdad. Pues eſſe es el delito: que à delito pertenece el merecer ſer bien querido. Como delito le perſiguen, y acoſan. Deſgraciada coſa es merecer amor; q̃ no ſuele hallarſe paga en los hombres para el: antes trocando los derechos de ſu juſticia el mõſtruoſo deſamor, buelue los mas viuos motiuos del bien querer, en mas que viuos impulſos de odio mortal. Niño amable era Ioſef, y lo que el amor paterno acredita, lo deſacredita el odio fraterno, tan viuo en ſer mortal, que les falta haliento, y vida para vna buena palabra, ſi quiera fingida, no podian: *nec poterant ei quidquam pacifice loqui*, auiales faltado el habla ya inſenſibles para amor, ni la menor ſeña dan. Y todo el penſamiento cerro el miſmo Baſilio de Seleucia con dezir: *Ardentiorẽ meſſuit dilectionem futuram occaſionem grandiori certamini.* Sego Ioſef del coraçon paterno, cãpo fertil de amor, amor mas fertil, ò encendido mas, pero para ſus maiores daños, pues le fue ocaſion à mas duras peleas, para adquirir maiores odios.

Baſil. Sel. orat. 8.

Voluio el paſtor de Belen tan triunfante del Iayan Filiſteo, como honroſo en la defenſa del honor de los ſuyos, encabeçado en el, aũ entre cobardias de ſu miſmo Rey. Pudo apellidarſe el creſpo mançebo, tan antes de canas, que apenas le apuntaua el bozo, padre de ſu patria, a quien diò jũtas honra, y libertad. Salierõ acelebrar ſus troſeos las damas de todas las Ciudades, villas, y lugares de Iſrael. Si ſupo rendir vn gigante enemigo, mejor ſugeto aficiones, inconquiſtables à vezes. Era en eſtos lances Dauid el blanco, en quien apuntauan, y dauã flechas de amor, arrojadas de los coraçones de todos. Pero entre tã apacibles vitorias de las almas, y voluntades, como podia faltar vn monſtruo de mala ſangre Real? Alli ay quien

quien le fragua lanças de ira, donde se fraguan tantos tiros
1. *Reg.* 18 v. 8. 9. de bienquerencia. *Iratus est nimis Saul.* Emponçoñose el Rey Saul, enojose demasiado: ira, y con demasia fue: y quando todos, y todas mirauan de hito en hito el gallardo vencedor, *non rectis oculis Saul aspiciebat Dauid à die illa.* No miraua Saul à Dauid con los ojos derechos desde aquel dia. O fiero monstruo, y que puntual en tu brauezа! *A die illa*, desde aquel dia; si fuera desde otro, pero desde aquel? A aquel fue el dia, en que Dauid diò los mas viuos motiuos para ser biẽ querido, y desde aquel dia començo su desdichada fortuna: fue tributario à la desgracia en los ojos de vn Rey, que le miraua *non rectis oculis*, con ojos no derechos. Pues que, mirauale con ojos tuertos? Si. Dixo Lyra. *Modus est enim odientium respicere eos, quos odiunt, ex obliquo.* Tienen los que aborrecen su mal modillo en el mirar, nunca miran à derechas, miran al sesgo, y solapadamente. Assi miraua Saul à Dauid desde aquel dia, como dize san Basilio de Seleucia, *Transuersim agebantur oculorum pupillæ*, no le diò derechas, sino torcidas, las niñas de los ojos.

Lyra.

Basil. Sel. orat. 14.

Rey cruel, barbaro à las leyes de la naturaleza, y aun à las de la milicia, tu q̃ deuias ser el que hizieses el mayor fauor, mostrasses el mas viuo cariño à tan apreciable vassallo, y soldado, de quien pendio honor, y libertad de tu persona, y Reyno; quando todos cantan, y claman los meritos para ser bien querido Dauid, tu, tu te airas, tu no miras con buen rejo, y ojos, sino al sesgo à Dauid? Tu, que deuias mas, assi pagas? Pero que admiro, que niegues los ojos, à quien niegas la aficion; que tu huuiste de encerrar en tu pecho el monstruoso zaratan de tu desamor, engendrado de tu mal humor à los rayos de las amables glorias de Dauid. Fue fuerça, que tan ardientes luces no careciessen de vna niebla. Y que fuessen desgraciados los meritos para ser bien querido. Y que quanto eran mayores, tuuiessen vn monstruoso desamor en el pecho de vn Rey, y que el boluiesse en viuos impulsos de odio mortal los mas viuos motiuos para grande amor: que à los ojos le sale todo à Saul, quando en ellos le leyò el gran don Alfonso de Madrigal el alma assi: *Cum odisset eum, auertebat oculos ab illo: & cum respiceret eum, intuebatur oculo furibundo.* En Saul tãto luce de dessamorado el mirar, como el no mirar. Porque le

Abulens. hic quæst. 152

aborrecia, no le podia mirar, ni ver: y si le miraua, le atendia, y azechaua, como fiera, ojos con tanto de fuego, como de furia. A este monstruo real de desamor paga el amable por tantos titulos Dauid vil tributo de desgraciado, quãdo triunfa cõ tantos respectos de todas las aficiones, que en fin no pudieron dexar de ser desdichados, meritos de bien querido.

5 Lleuauasse Christo nuestro bien, dize san Lucas, los ojos de todos, *omnium in Synagoga oculi erant intendentes in eum*: iuanse tras el las atentas aficiones, entre la admiracion de que hijo de Ioseph fuesse tal en su sabiduria graciosa, *mirabantur in verbis gratiæ*. Pero si la boca hablaua de la abundancia de su coraçõ, sus ojos, à quien estauan patentes los coraçones, veyan no se que en algunos de los presentes, que obligaron à Christo à dezir, que algunos le dirian esta enigma, ò parabola, y que el motiuo parece seria, porque era su compatriota. *Vtique dicetis mihi hanc similitudinem; Medice, cura te ipsum.* A la fee vosotros me direys este prouerbio, Medico, curate à ti.

Luc. 4. v. 20.

v. 23.

Pues, Señor, que agrauios hazen con deziros esto? que preuenis su malicia (sino es q̃ la descubris) tan resentido de vuestros conterraneos? Ha, gran mal sentia el amable Esposo, y Señor de las almas, pues siendo assi, que el hazer el los mayores bienes â cuerpos, y à almas, le merecia los mayores amores de cuerpos, y almas, le sale de traues su desgracia, con que cae en las garras del monstruo desamor, que en su sucio buche, y coraçon buelua, y conuierta los mas lindos motiuos de amor, en mas que ponçoñosos de odio mortal: malicia infanda, que descubriò el gran Ambrosio escudriñando las palabras de Christo, de quien dize: *Non mediocris inuidia proditur, quæ cinica charitatis oblita, in acerba odia causas amoris inflectit.* Que los contribules, ò cõpatriotas tuuiessen en el alma el prouerbio, ô en el pensar, ò en el afecto, yo no lo dudo, pues lo propone la verdad Christo. Pues deste pensar de los de Nazared se descubre no mediana embidia, sino de monstruosa estatura en su malicia, que oluidada del cariño, que deue à la beneficencia, y al ser de vna patria, titulo, porque se deue mas amor, tan lejos va de pagarle, que antes haze desgraciados los meritos de ser bien querido Christo; y en lugar desto, à que mouia la razon, *in acerba odia causas amoris inflectit.*

Amb. li. 4. in Luc. tom. 3.

flectit, tuerce, y buelue las causas y motiuos del mas fino, y viuo amor, en vehementes impulsos de odio amargo, y mortal.

6 Assi començò la malignidad del desamor humano à ensayarse en los meritos del Redentor, y al passo que sus meritos para ser amado crecian, à esse se ensanchaua la humana peruerlidad alimentada con primores, y sustancias de prendas de amor. Y quando parece, que el amor de Christo se vio en lo mas alto en la CRVZ, en lo mas ardiente del medio dia de su caridad, en el mas fogoso buchorno de su bienquerer, quãdo ofrece mas ardientes motiuos para que los hombres le den mil almas, y quando tras ofendido no pide vengança, sino perdon, muestras de que no aborrece acosado, sino ama perseguido, y presenta al Padre el amoroso titulo de Hijo para obligarle, *Pater ignosce*, Padre perdonalos, y busca escusa à su culpa, *Non enim sciũt quid faciunt*, que no saben lo que hazen, y que es ignorancia, no malicia; con lo que le corresponde el desamor humano à prendas tales, es con nueua irrision, y burla, con acrecentar efectos de su odio, pecado de que merece mas el desamado, *& deridebant eum Principes*. Podia Christo nuestro Amor mostrar mejor el suyo, que en tan alto bienquerer à sus propios enemigos? En medio de las penas, estando corriendo sangre el delito en la que derrama el que tienen, y tratan por delinquente, alli todo se emplea en buscar su bien de los agresores: y ellos mas fieros que las Hircanas tigres, no se amãsan, sino se enfurecen. O espiritus infernales, mas si ablandàra vuestra obstinacion, si vuestro Dios humanado pidiera al Padre perdon para vosotros? Llègo à pensar que si, que los demonios motiuara aficion mas ardiente que sus llamas, si los pusiera Christo en ella obligacion. Puede se creer, de aquellos espiritus tambien entendidos, que si se les abriera la puerta del perdon, si se diera lugar à redenciõ suya, si se les dieran auxilios è impulsos para su reducion, que no cooperaran à ella, y quebràra la dureza de su obstinada volũtad? En verdad yo creo, ò imagino sobre esse ya imposible, q̃ si se hiziera, que ellos correspondieran en viuo amor.

Ay de ti Christiano, y ay de mi Religioso, si à tan ardientes llamas del amor de tan benigno Redentor, no correspõdemos cõ muy aficionada voluntad, desseosa de ajustarse à

la deuida correspondencia, ya que el hecho sea imposible à la criatura, pues no ay amor que pueda formar competencia con el del Saluador. Tema mi alma no abraçarse con esta caridad, pues esso solo me declarará ya ser vno de los del infierno, sino me abraço cõ ella, y la doy mi pecho, y mi coraçon: pues el dilema, ò argumẽto partido de Agustino me conuence. *Aut Christi charitatem amplectere Christiane, aut discordiæ author: de similitudine operum partem te esse cognosce.* Christiano mio, dize Agustino, abraçate con la caridad y amor de Christo, hazle alagos, y amores, quãdo le ves en la Catedra de su CRVZ, donde ay viuos motiuos para amarle, quando el se ve entre las ansias de la muerte pidiendo perdon para ti. Y sino lo hazes assi âvistas de su mayor amor, por las obras te puedes conocer, que eres del caudillo y parte del autor de la discordia, que fue Lucifer, que quando de la hermosura natural, y sobrenatural, que Dios le diò, deuiò tomar motiuos para biẽ quererle, q̃ se lo merecia mas que muy bien, quiso hazer desgraciado à Dios, con que el perdiesse su gracia, y todo lo cõuirtiesse su desamor mõstruoso en mas que viuos impulsos de odio mortal.

Aug. ser. 37. de ver. Do. to. 10.

DISCVRSO V.

Ibi crucifixerunt eum. IESVS autem dicebat, Pater dimitte.

Tan saçonado gusto, y estomago tiene la caridad, que del veneno del odio ageno haze alimento, con que se sustenta, crece conuirtiendo en mas viuo amor los motiuos para odio mortal.

REconuinonos de obligaciones de caridad el Pastor vniuersal de la Iglesia Santa, y rebaño de Christo, aquel su Vicario en las tierras, con llaues de las puertas del Cielo, quando dixo, que tras las huellas del Cordero de Dios, que es el manso, que guia sus ouejas, auiamos de ser, no solo los que no ofendamos ofendidos, pero los q̃ ofendidos produzgamos bienes: tambien acomplexionados

dos, que conuirtamos el mal en bien, y del veneno del aborrecimiento ageno, hagamos linda sustancia de mas viuo amor. *Non reddentes malum pro malo, nec maledictum pro maledicto; sed econtrario benedicentes, quia in hoc vocati estis.* 1. Pet. 3. v. 9.

Hijos, y discipulos mios, y de Christo (dize San Pedro) si quereys protestar con las obras, que vuestra vocacion, y vida es de Christianos, no deys mal por mal, ni maldicio por maldicion: y no os contẽteys con esto, sino que aueys de dar bendicion por maldicion, porq̃ para este alto grado de perfeto amor fuistes llamados. Llamaos el amable Redẽtor à las vozes de su CRVZ donde padeciendo por nosotros, nos dexò exemplo tal, que alli donde le crucificarõ, y tuuo hartos humanos motiuos para irritarse, antes se pica de los motiuos de odio de modo, que de aquel veneno se alimenta, y crece su amor, como los efectos lo testifican. *Ibi crucifixerunt eum*, alli le crucifican: y que obran en el los agrauios, y ofensas? Mas viuo amor, pues ruega por los q̃ le crucifican alli luego, *Pater dimitte* Padre perdonalos.

Especial sazon del gusto, y estomago de la caridad, es bolver en sustancia qualquiera ponçoñosa semilla, ò mãjar, que pueda prouocar à basca de aborrecimiento, y alborotar las entrañas. Y pues este asunto tiene el opuesto polo, y toma contrario rũbo al passado, demosle este cuidado galante, q̃ le exornemos, y probemos entre las mismas personas, que fueron, como interlocutores en el passado: porq̃ lucirà mas la primorosa fineza de la caridad careada contra los que la trataron tã mal, que siempre boluieron sus meritos (no fin desgracia) en motiuos de aborrecimiẽto; y siga mos aquel orden de historias.

Murio aquel primero justo à las barbaras manos de la crueldad fraterna, que entre hermanos començaron entonces (y no se han acabado) à ser los despegos mas sangrientos. Vocea Dios, que le hazẽ dar gritos agrauiosos tales. Pero si haze del que no sabe en la pesquisa, preguntando à Cain, *Quid fecisti?* Que es lo q̃ has hecho? luego acredita, q̃ las vozes de la sangre de su hermano le traen. *Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* La voz de la sangre de tu hermano me dà vozes, y me llama desde la tierra. O vozes de la sangre de vn muerto Abel, quiza nunca mejor celebradas, que en este lance! 2

Genes. 4. v. 10.

Pregunto yo, que dezian estas vozes de la sangre del

difunto Abel ? que claman? para que llaman a Dios, que venga tan aprisa ? Como subieron tan veloces al cielo, y fueron tan benignamente oydas, que baxa tras ellas Dios? Cierto nos puso en la cõtienda y lid S. Pablo, quando en la carta à los Hebreos haziendo cotejo entre las dos sangres derramadas de los dos innocentes, en violencias de dos odios, en dos campos, y que parece que se las apostauan à qual voceaua mejor, dixo assi el vaso escogido, dando la palma, y vitor a la sangre de Christo muy de justicia a tan ventajosos merecimientos, acreditando su sangre, de *melius loquentem, quàm Abel.* Hablò, y voceò mejor, que la sangre de Abel.

Ad Hebr. 12. v. 24.

Es con nosotros el apice de la dificultad. Como, ò que voceò la sangre de Abel, que le llamò las mejorias, y mejoras la sangre de Christo nuestro bien? Fueron conformes en la demanda, y alcançó mas vna, que otra? O fue, que tuuieron diferentes intentos en el clamar, y de aqui se reconocen las ventajas? Vanse muchos en el caso con la Interlinear, y es de San Anselmo, que la diferencia entre la sangre de Abel, y de Christo estuuo en que, *ipse veniam, ille vindictam; ipse salutem, ille & persequentibus veniam, cum inquit Pater ignosce illis, & ille damnationem clamat.* La sangre de Christo daua vozes por el perdon de sus agresores, la sangre de Abel gritaua venganças. La sangre de Christo pedia salud, y absolucion para sus enemigos, quando dezia, Padre perdonalos: la sangre de Abel pedia justicia, y condenacion para su hermano.

Interlin. Anse. hic.

Eyrã. Cyrill. Chrysost. Theoph. Oecum.

Valgame a mi Dios, para que yo acierte a declararme estraordinario. Hermanos, quien no siente aspereza en pensar, que el espiritu, y la sangre de vn Sãto, Iusto, innocente, pida vengança? Y crece mas esta acedia, si atẽdemos, q̃ ya el santo Abel auia passado deste mundo, y que conocido su estado de saluacion (aunq̃ no pudo entrar en la possessiõ de gloria, hasta que abriesse Christo con la llaue de su CRVZ las puertas del Cielo) atendio no ser de la perfecion del amor, y caridad, pedir vẽgança, aunq̃ sea a Dios, aquien sin duda supo haria mayor gusto en pedir perdõ para su hermano. Y aun como acudiera Dios tan aprisa, si le llamarã para venegãças ? Pero para piedades si. Iten, si atendemos la fuerça de la palabra de S. Pablo (aũq̃ parezca observaciõ de Gramatico) escõpara tiua, *melius loquentẽ, quã Abel,*

Hag-

Hablò la sangre de Christo mejor que la de Abel. Luego fuerça es, que la comparacion se haga dentro del mismo orden, y materia, y que dentro della se abentajasse la sangre de Christo nuestro bien a la de Abel. Digamos pues, sin injuria de la verdad, ni ofensa de los Padres, que otra cosa sienten, que la sangre de Abel y la de Christo se conformarõ en el espiritu, y que entrãbas pedian misericordia, y perdõ. Pero hablò mejor la sangre de Christo, que la de Abel, porque esta no llego a alcançar sus desseos en Cain, que no se dolio de su culpa. La sangre, y vozes de Christo si, pues luego alli de contado le dà el Padre tantos conuertidos, ladrõ, Centurio, y los que doloridos de su crueldad, *reuertebantur percutientes pectora sua*, boluian del sacro mõte caluario, dandose golpes de pechos, y protestando contricion de coraçon de tan mal hecho. Y por esto pienso yo, dixo Pablo, q̃ hablò la sangre de Christo mejor que la de Abel, porque aũque entrambas pedian perdõ, no obtuuieron entrambas sus desseos: tuuo la de Christo mas eficacia en impetrar, fuele mejor. Y sino me engaña mi pensar, dixo el glorioso Bernardo vna palabra valiente, que parece acredita mi entender: *Vox siquidem sanguinis eius* (scilicet Christi) *inualuit multo plus, quàm vox sanguinis Abel.* La voz de la sangre de Christo pudo mucho mas, que la voz de la sangre de Abel. Christo pide perdon, y alcança. Si la sangre de Abel pedia vengança, no pudo menos, q̃ la sangre de Christo en su orden, pues alcançò la de Abel vengança en el riguroso castigo, y maldiciõ que echò Dios a su hermano. Luego yendo por este camino, no dixera biẽ Bernardo, que la voz de la sangre de Christo *inualuit multo plus*, fue mas valida para con Dios en alcançar lo que pedia, q̃ la sangre de Abel: pues entrambas alcançaron. Fuerça es pues que digamos, que Abel pedia lo que no alcançò, y que fue lo que pedia perdon para su hermano, que esto es lo que no vemos, y no vengança, pues essa la huuo.

Bern. Ser. 1. Annũciat.

Luca 23. v. 48.

Siendo esto assi, boluiendonos al proposito, que motiuos pudo tener la sangre de Abel, para pedir con tantas ansias, y a vozes a Dios perdon para su hermano, que cõtan cruel odio le quitò la vida? Esso mismo. Esso fue el motiuo. Irritose la caridad de Abel con la fuerça de la ofensa, y quando su mayor hermano le pudo despertar sentimientos vengatiuos, entonces

se incita a que le muestre mayores amores. Entonces pide a Dios su elada sangre reuestida de nueuo feruor, que se apiade de su hermano, que baxe a reduzirle, que se duela de su ruyna miserable. Ya imitaua tan anticipadamente la sangre de Abel a la de Christo en la Cruz; pero la de Christo, *innaluit multo plus*: fue mas valiente, pudo mas como mas valida, consiguio. Hizo su deuer Abel ajustado a sazones de amor, y caridad, que del odio ageno se alimenta, y crece, conuirtiendo en mas viuos motiuos de amor los impulsos de odio mortal. Muerto estaua a manos de su hermano, y nunca mostrò tanto amor a su hermano, como despues que le quitò la vida, pues hablò muerto en su fauor, y por su bien, quando le vee en mas necessidad, y para hablar por el, se viste su amor del encendido y rojo traxe de su sangre, como si por ella misma pidiera la indulgencia al delito.

Que de apacibles inuenciones hizo el amable Ioseph con sus hermanos, y que a costa de sus ojos, por quien el coraçon salia en lagrimas ardientes. A las manos le vinieron sus mas atroces enemigos, a cuyas embidias, y odios, como a fieras, fueron entregados sus meritos desgraciados. Veyase con el poder, y priuança, con voz, y vezes de Rey, ellos sin defensa. Que haria aquel humano pecho a la presencia de los traydores? Si se irritaria su animo a la mortal vengança? Si se prouocaria a ira? Si se despertarian los dormidos sentimientos a los golpes de la presencia de los que desnudandole le arrojaron en la cisterna, y por mas piedad le vendieron a Gitanos? Mas ay tierno, y ardiente amor, q̃ tãtas llamaradas das, prouocado de las ofẽsas mismas! Dize la historia sagrada palabras, que leydas produzen lagrimas del pecho mas piedra, y se trasladan entre las lagrimas mismas. *Non sa-* Gen. 45.
terat vltra cohibere Ioseph, v. 12.
multis coram astantibus; vn-
de præcepit vt egrederentur cun-
cti foras. Eleuauitque vocem cum fletu. Auia luchado con violencias Ioseph con su amor, para tenerle dissimulado, y escondido. Ya no podia sufrir el ocultarle. Rebentaua en ansias de mostrarles su aficion: sin que le mitigasse la presencia de los cortesanos, y fieros que le assistian. A todos les man-

I.

dò

dò despejar su camara, y que salieſſen fuera. Y quedando a solas con sus hermanos, *eleuauit vocem cum fletu*, aparecio la tempestad en el cielo de su alma, truenos de su voz y sollozos, y diluuio de sus lagrimas. Y como si fuera rayo, deslumbre de vna deydad, al dezirles, *Ego sum Ioseph*, Yo soy Ioseph, se quedaron sus hermanos pasmados, eladas las palabras. *Non poterant respondere fratres vmio terrore perterriti*, no los dexa ua responder el demasiado terror.

Vers. 3.

Quien viera a vn lado al santo Principe rebentando en gritos, y lagrimas, y a sus hermanos en tan grande horror? Quien viera el bendito Ioseph derretirse, y a ellos elarse? Quien no admirarà ver al vno verter la blanca sangre de su coraçon, y a los otros quedarse sin gota de sangre? Quien escuchâra el ruydo cobarde de las almas de los que fueron delinquentes, quiza rumiando aquella sentencia de Saul, quando dixo asombrado dela clemencia de Dauid, *Quis cum inuenerit inimicum suum, dimittet eum in via bona?* Quien entopando con su enemigo, le dexa yr libre en buen hora, y en paz? Assi se hablã assi mismos los que recordauan su passado delito, casi entre los yelos de la muerte de tan no pensado susto.

1. Reg. 24 v. 20.

Pero assi, o Principe excelso, en la cumbre de la fortuna colocado, ocasionada la vengança en el poder, los enemigos al ojo, la culpa, y agrauios sin escusa; que lloras? que gimes? que bramas? Es que se despierta la fuerça de la ira, y coraje? Esse semblante que pronostica? que promete esse nublado en lance casi forçoso a tus enojos, si te miro hombre? que essos ceños, si te atiendo segunda magestad? Ay, que si es indignacion, correo despacha la muerte, pues eres vn tantomonta de vn Rey en el Imperio de su priuança, y firme es el sentir del Espiritu santo. Que *indignatio Regis nuncij mortis.* Enojos de vn Rey son rayos, que matan con solo vn mirar encapotado, y a vezes con solo vn desden. Mas enfrenese el pensamiento desbocado, que juzga rigores, lo que es cordial amor. Adore el alma ver en la vuestra, ò amable, y santissimo Patriarcha, que tiene vuestra caridad tan linda sazon, tambien templando estomago, que estas humanas ocasiones para odio mortal, este veneno de la ira, lo conuertis en delicada sustancia demas fi

Prouerb. 16. v. 14.

no amor. Dio muestras de crecido el vuestro, q̃ando no pudistes ya guardar el secreto *non ſe poterat vltra cohibere*, rompio el vnadal de las lagrimas, rebentaron los ſollozos; toda la qual tempeſtad dixo bien mi Lyra, que deſcubria violentas fuerças de amor, *oſtenditurr vehementia dilectionis*. Ahogauaſe en la creciente, o diluuio de ſu amor Ioſeph, y fue neceſſario hazer vna ſangria a la alma, para q̃ deſaguaſſe, y deſogaſſe. Los vientos brauos de ſus gemidos, y el encreſpar ſus olas el llanto, quãdo *eleuauit vocem cum fletu*, dio vozes llorando, todo es reuelar ſu amor, y ſalir de las margenes de los ojos, y boca, que no pudo guardar leyes de limites, pues todo rompe, *ex magno affectu pietatis* (dize Lyra) Aunque parecian amagos de vengança a viſta del ſu ofenſor: no fueron ſino tempeſtades de amor, prouocadas de los mas viuos motiuos de odio mortal, puеſtos al ojo, que deſto ſe cena, y alimenta el fino amor, y perfecta caridad. *Lyra.*

4 Cargo ſobre el Rey Saul todo el peſo de la batalla, preſentada a los Filiſteos en los cãpos de Gelboe. Murio deſgraciadamente entrandoſe de deſeſperado de la vida por los filos de ſu miſma eſpada. Corrio aquel mentiroſo Amalecita a llenar las nuevas a Dauid, q̃ eſtaua alojado en Siceleg. Llega el liſongero ſoldado con la corona en las manos, que quitò al difunto Rey, para preſentarla à Dauid, cuyas entrañas (juſticieras para el adulador mentiroſo, a quiẽ mandò quitar la vida, por la que el fingio auer quitado a Saul) a todas deſatadas en rios de lagrimas, començaron a dezir llorãdo, ſi maldiciones a los montes, aſſi miſmo los titulos, para que todos acompañaſſen ſu llanto. *Saul & Ionathas amabiles, & decori in vita ſua. Filiæ Iſrael ſuper Saul flete.* Saul, y Ionatas, q̃ amables, y q̃ hermoſos eran en ſu vida! Ha hijas de Iſrael, leuantad las vozes dolorоſas, hechas plañideras de vueſtro Rey amable. 2. *Reg.* 1. v. 13.

Admiro las palabras del Sãto Rey Dauid. Remiro ſu epiteto a Saul. Que llamaſſe a ſu cordial amigo Ionatas, amable, y lindo, bien eſtà; que en hecho de verdad compitierõ, ſino ſobrepujaron, los meritos de ſer amado en Ionatas a las pagas, y correſpondencias de amar en Dauid. Pero que llame a Saul amable, que llore tan tiernamente ſu muerte, que aſsi caſtigue mortalmente al que dezia le quitò la vida, ſin que templaſſe ſu juſta indignacion la corona al ojos; que no ſe goze de que le aya

Dios

Dios quitado vn tã cruel perseguidor de su vida, que le traya acosado, y fugitiuo, sin hallar seguridad en parte alguna, que le auia necessitado para saluar su vida a hazer del loco, y mentecato delante del Rey Aquis; y que siendo estas, y otras tales las obras de vn Rey, que tantas vezes por su misma mano le quiso passar con vna lança, assi llora descõsoladamente, y el titulo principal sea, dezir, que era amable Saul: aqui desfallece el espiritu, y se anega en el tan perfectissimo de Dauid. Dedonde a ti, o pastor mas que dichoso, tan diuino coraçon? quien te hizo amable a vn Rey, que se ofrece aborrecible por tiulos tantos? Que gusto, y sazõ es el de tu caridad tan feruiente, que los motiuos, que campeauan en Saul para vn odio mortal, assi los conuiertes en impulsos para mayor amor? Amable le llamas: porque aquel veneno de su odio contra ti, te sirue de sustento, para que crezca, y se alimente tu caridad, que irritada de la oposicion se reforçaua en si misma, para mas amar: y quanto mas aborrecible le hazian a Saul sus obras para contigo, tu otrotanto mas le reputabas por amable. Verdad es de la fineza de tu amor, que Saul era amable para ti. Por esso te tiene merecido, que en particular le encargues al llanto. *Saul, & Ionathas amabiles. Filiæ Israel super Saul flete.* Padre, y hijo, muy buenos eran para mi. No agrauio deudas de Ionatas, si en particular pido lagrimas mas sentidas por Saul: que es deuda de luzida caridad. Harto tiernamente describio san Iuan Chrysostomo el blando, y amoroso sentir de Dauid en este lance, dõde la caridad assi llamò amables a padre, y hijo. *Quoniam enim præsentia illorum corpora non licuit amplecti, nomina illorum coniuncta complexus est, suũ dolorem his cedo modis, quatenus licuit, lenions.* Templò Dauid su pena lo mejor que pudo: pues ya que no pudo abraçar los cuerpos difuntos, abraçò sus nombres, y se regalò con las sentidas memorias. *Chrys. homil. 2. de Dau. & Saul, to. 1*

Assi acreditaron los antiguos padres la soberania de aquel noble, y generoso precepto de nuestra nueua ley, *Diligite inimicos vestros*, Amad a nuestros enemigos. Cuya obseruancia admirò mucho a san Ambrosio en el santo Ioseph, de quien dixo: *Iure ergo mirandus, qui hoc fecit ante Euãgelium, vt Iesus parceret, appetitus ignosceret, venditus non referret iniuriam, sed gratiam pro contumelia solueret.* Iustamente admira Ioseph, que antes del Euan- *Matt. 5. v. 44.* *Ambr. li. de Ioseph. c. 1. to. 3.*

Euangelio fue tal, que ofendido perdona, acometido remite, y vēdido no retorna agrauios; pero paga amor gracioso por aborrecible injuria. Paga la llama Ambrosio, porque es deuda de la caridad, el boluer en causas de amor las mas apretadas para aborrecer. Admira Ioseftan obseruante del Euangelio, antes que llegue. Y assombra el ver tātos Christianos tā relaxados en la guarda de tan real mandato y ley; tan malos, y sordos discipulos de Christo en la Cruz, dō de estā praticādo este precepto con tā diuino primor: pues entre tan duras afrentas, y cō gojosos dolores, ansias para su muerte, tā sazonado gusto tiene la caridad de Christo, que estos impulsos, que le ofrecen para aborrecimiento, y vengança casi forçosa ocasiō, el los templa, y reduze a mas viuos motiuos para amarlos. Yo nunca vi à Christo mi biē mas fogoso en rogar, mas viuo en clamar perdon, alegādo titulos de Hijo para con su Padre, que aqui, quando dà vozes, *Pater ignosce.* Padre mio perdona los. Pues Señor, quiē os pisa tanto? la causa es patēte, *Ibi crucifexerunt eum*, pican le las puntas de las espinas, y clauos a que auiue el sentir de su caridad, y que engendre amores; de donde podia ocasionar enojos, y aborrecimiento.

Adorò esta luz de Christo nuestro biē Chrysostomo, quā do atendiendole, que alli le crucifican, alli burlan del, alli le dan vaya los enemigos, y el pacientissimo Señor no retorna mal por mal, ni maldicion por maldicion, sino antes les desea larga bēdicion, porque su obrar sea nuestra enseñança, dize assi: *Nam crucifixus, cum ei insultaretur, cū irrideretur, cum inculcaretur, dicebat, Pater ignosce illis, nō enim sciunt quid faciunt, & crucifixus pro eis, qui crucifixerunt, orabat.* Tan lexos estuuo el cordero de Dios de la vengança y odio entre las mismas fuerças de sus tormentos y Cruz, puesto en ella entre insultantes agrauios, entre ignominiosas irrisiones, entre los atropellos de su honoroso credito, tā fuera està de engendrar odio en su pecho de venenos tales, que antes se muestra mas primoroso en el amor, alimentando destos horrores su caridad, tambien acomplexionada, q̄ todo esto lo transubstancia ua en si misma, como si fuera natiuo alimento. Destas recetas te dà, o alma mia, tu Maestro Christo, dictadas desde la cathedra de la cruz. Que te irritas, y prouocas a vomito, con las persecuciones, o afrentas?

Chrys. homil. 1. de cruc. & lat. to. 3.

tas? Tu misma descubres tu flaqueza de estomago y caridad: que a esta nunca la hizo mal el mas ponçoñoso impulso para aborrecer, que tiene calidades de contra veneno, sazonado gusto, que de causas de odio haze sustancial alimento, y aumento, boluiendo su calor en mas viuo amor los motiuos de odio mortal.

DISCVRSO VI.

Ibi crucifixerunt eum, IESVS autem dicebat, Pater dimitte.

Hazen nuestros enemigos tanto de los bienhechores, quanto nosotros hazemos de los sufridos: pues son sus persecuciones sombras releuantes de la luz de nuestras virtudes, empeñadas a su agradecimiento.

1 EN compendio sentencioso dio el grande Padre S. Gregorio el assunto con dezir: *Ego Abel esse non suspicor, qui Cain non habuerit.* Yo no pienso que es Abel, el que no tiene su Cain. Como si dixera a lo claro. Para mi no es creyble, que alguno sea justo, santo, è inocente, si le falta vn mal hermano, que le persiga, y acose. Faltale bienhechor al que no tiene ocupaciones de sufrido. Desluzidas son las virtudes del que no llega a alcançar vn contrario, que le sirua de sombra que le siga, para que essa realce la luz de sus virtudes. Exuberantemente gozò este fauor el mas dichoso Abel, el diuino en su inocencia, pues no fue vn Cain solo el que le sacò al campo, para quitarle la vida en la Cruz, si no muchos Caines, *Ibi crucifixerunt eum*, fueron los que le crucificaron, los que le hizieron los oficios de tambien hechores, como el de sufrido cõ agradecimiento: pues a cruel execucion de su ira, los corresponde el manso Cordero con sufrida paga, pues pide al Padre mercedes para los que le tratan tan perseguidamente, como si recibiera dellos fauores: junto a cuyas brõcas sombras releuantemente luzen, y salen las virtudes de Christo, predicandolas su breue oracion, *Pater dimitte*, Padre perdon para ellos; Assi sufre, y assi

si dessea bien a los que le persiguen, como si fueran bienhechores.

Acreditò este espiritu, el mas sufrido de los Reyes, fro tro tiempo acosado de su suegro, aora de su proprio hijo, monstruo en sus hechos, y hecho contra naturaleza. Fugitiuo llegò hasta Bahurin Dauid, a cuyo encuentro salio Semei, que entre la sangre, que tenia de Saul, auia tambiẽ heredado sus aborrecimientos mortales contra el desgraciado yerno, y padre. Arrojaua juntas maldiciones y piedras, que en nada mellaron el sufrimiento del paciente Rey. Quien lo vengara agrauios tan barbaramente atreuidos Abisai, q̃ acompañaua el lado de Dauid: y encendidamente colerico dezia, Que desuerguença es la deste perro, que ha de morir, que assi se atreue cara a cara, y barua a barua, a dezir tales maldiciones al Rey? Detuuo el orgullo el Principe a la vengança, diziendo, que si su mismo hijo le traya tan arrastrado, ño se deuia reputar por mucha injuria, que vn estraño le tratasse assi. Assi rebajò el delito en ojos de otros si para si le juzgaua fauor. O pechazo de vn valiente espiritu, que entre estas angustias rebento en dezir: *Dimittite eum, vt maledicat, iuxta præceptum Domini; si forte respiciat Dominus afflictionem meam, & reddat mihi Dominus bonũ pro maledictione hac.* Soldados, y criados mios, no estorneys a Semei, dexadle, que me maldiga: que con ello va poniendo a Dios en grandes empeños para mi. Quiza Dios mirara mi aflicion, y me pagará vn bien grande por esta maldicion pequeña.

2. *Reg.* 16 v. 12.

Admiro yo el ansioso cuydado del Rey, en que nó vaya a la mano, ni a la boca a Semei, que le dexen arrojar piedras, y maldiciones, *Dimittite eum*, dexadle. Pues no fuera bien atajar tan descortes libertad, y vẽgar la magestad ofendida? La Real persona assi despreciada con mas que crimen læsæ maiestatis, y Dauid que no se lo estoruen, y que haga caso de agrauios, que le detengan los que le tira vn atreuido? Mas. Y que funde deuda en Dios de vn gran bien, en q̃ le diga Semei perrerias, y en q̃ el manda q̃ no se lo estoruen? Si hermanos, que en los ojos del Rey santo era aquel hombre, no enemigo, sino bienhechor, y eralo tãto para Dauid, quanto el hazia del sufrido, q̃ su paciencia canonizaua de bienhechor al delinquente: y quanto mas paciente, mejor. Y por esso no solo toleralas injurias dichas, sino que pone

precepto, que no le impidan que diga mas: cierto, de que a fuer de bienhechor le recabaua Semei vn gran bien para con Dios, y sus instantes maldiciones eran apretadas obligaciones en Dios: que atendia el lucimiento de las virtudes del Rey jũtò a aquella sombra, que le seguia y perseguia, que entre tan primorosas estimas de su persecucion, reputaua a Dios por deudor suyo, y que le auia de pagar. *Reddat mihi Dominus bonum pro maledictione hac.* Tan vtiles son los enemigos para bienhechores, si nosotros somos luzidos en el sufrimiento, siendo su sombra releue de las virtudes nuestras.

3 Claro està que fue enigma el llamar Christo nuestro bien a los Apostoles sal, quando les dixo: *Vos estis sal terræ*, Vosotros soys la sal de la tierra. Que por estas palabras y apodo los entablasse, è instituyesse predicadores del orbe, son interpretes todos los Padres con Agustino. Pues para que los introduze con nombre, y oficio de sal? Aun aquello de llamar los luz, *Vos estis lux*, està claro como la luz misma, que para sacar las almas de tinieblas lo conocido es darles luz. Pero esto de hazerlos sal, que cosica es, ò que misterio oculta?

Matt. 5. v. 13.

Començole a descubrir en las minas del oro de su ingenio Chrisostomo, diziendo aqui. *Hoc enim est opus salis mollia mordicare.* La obra, y trabajos de la sal, es mordiscar las cosas muelles, o blandas. Como si dixera Christo Señor nuestro, Discipulos mios, yo os imbio a ser perseguidores de vicios, a que con lo salado de las reprehensiones andeys mordiendo a los pecadores, y viciosos: para que hagays escozer sus llagas, para q̃ desperteys dolor de las heridas, que estan como insensibles, para que engendreys angustias con refregarlas, y mordiscarlas, para q̃ el lasciuo y carnal sane de su corrupcion; para q̃ el auaro se cure de su animo corto; y el prodigo de su perdicion larga, el vengatiuo de suyra, y el pereçoso de su frialdad, &c. Morded, morded pues os hago sal, *Hoc est enim opus salis mollia mordicare*, q̃ essa es el oficio de la sal mordiscar.

Chrysost. in Caten. Ang. hic.

La respuesta parece que salta a los ojos. Señor, a morder embiays, a ser sal, a reprehender; quereys cõ esso ponernos en mal cõ todo el mundo? En verdad, q̃ el oficio es bueno para ganar enemigos. Y quiẽ aura, que guste de ser reprehendido, y mordido? Tam-

bien os fue a vos, o luz del mundo, con hazer oficio de sal, y mordicar en los vicios de los Iudios, pues a-ueys, sumo bien, venido a parar en essa Cruz, solo por dezir verdades? Mas ahora entiendo, que serà la mayor felicidad, que sea el sieruo, como su Señor, y el discipulo como su Maestro. No es aduersà fortuna, sino prospero fauor, dar Christo oficio de sal a los suyos, el ponerlos en forçosa ocasion de exercitar caridad, que grangee enemigos: pues le da otros tantos bienhechores, que lo seran tanto, quanto nosotros hizieremos de los sufridos: y seran sus persecuciones sombras, que releuen la luz de nuestras virtudes. Aqui para el discurso de Chrysostomo con assegurar, que tan lexos estan de males nuestros enemigos, quanto a fuer de bien hechores solicitan nuestro luzimiento. Dize como en nõbre de Christo. *Quare aliorum maledictio nihil vobis nocet; sed est testis vestræ virtutis.* No os entrarà en mal prouecho la maldicion, no os harà daño: antes essa misma persecucion, y agrauios acreditaran, como testigo fiel, lo luzido de vuestra virtud. Que aun por esso imagino yo, que os llamò primero sal, que luz; porque el ser luz y luzida la virtud del predicador, viene de que sea sal, de que sepa morder, y de que por morder adquiera odios, y maldiciones: que no deue ser buen predicador el que adquiere aplausos, y amistades, sino el que llegò a alcançar quien en obras de persecuciones le sea tambienhechor para su alma, quanto el hiziere de sufrido en su paciencia: pues esto tienen de general bien los aborrecimientos, y golpes de persecucion, que labran, y pulen con luzimiento, y pican de lustre las coronas de nuestra gloria, y acrecientan las gracias de nuestro merito. Assi hazen de los bienhechores los enemigos, si hazemos de los sufridos nosotros.

Y esta verdad tan estimable, y merecedora de practica Christiana, se està viniendo a los ojos en mas claro resplandor, quando nos encarga el Saluador del mundo con tantas veras. *Benefacite his, qui oderunt vos, & orate pro persequentibus, & calumniantibus vos.* Hazed bien a los que os aborrecen, orad por los que os perfiguen, y calumnian. Señor, esso de hazer bien, y oracion, parece que se deue a los que deuemos; es paga para bienhechores

4

Matth. 5. v. 44.

chores. Pues porque quereys que demos el pan de los hijos a los perros que nos muerden, pues segun vuestra sentencia, *non est bonum sumere panem filiorum & mittere canibus*? No se ha de echar a los perros el sustento de los hijos.

Matt. 15 v. 26.

Mas, o cruda estimacion de hombres! o falta de vso de la luz Christiana, sino llegamos a persuadirnos, que deuemos corresponder a los que nos aborrecen, como a nuestros mas vtiles bienhechores! No ay menudencia en las obras de vn enemigo, que no nos valga vna gloria: y tan por menudo las reconto Chrysostomo, q̃ ni vna iota quiso se passasse sin grande estima, diziendo. *Si autem verum est, quoniam qui calicẽ aquæ porrexerit, merces eius non perit, consequenter qui vel vnius leuissimi verbi iniuriam fuerit passus, vacuus non erit à mercede.* Hermoso modo de arguyr de poquedad. Si es verdad infalible, que el q̃ e dà vn jarro de agua por amor de Dios, tiene guardada su paga en la gloria: consequencia es, que el que sufriere con paciencia el agrauio de la mas leuissima palabra, no quedara sin galardon. Pues si aun la mas leuissima palabra del enemigo obra peso de gloria, que bien echor ay, aquien deuamos mas, pues sus minimas obras son tan buenas para nosotros? Iustamente pues nos manda Christo nuestro bien corresponderles como a bienhechores, pagandoles con obras y oraciones: pues aun la menor palabra mal dicha de ellos, y bien sufrida de nosotros es testigo, que acredita, y realça, que magnificamente descubre nuestra virtud.

Chryst. in Caten.

Ahora se entienden vnas palabras, que pareceran a los muy hombres, desconformes, o desconcertadas, las quales dize Isaias en nombre de Dios. *Dixerunt fratres vestri odientes vos, & abycientes propter nomen meum.* Dixeron vuestros hermanos, los que os aborrecen, y desprecian, y echan de si, por mi nombre, y amor. Lee estas palabras, aunque al mismo sentido, diferentemente Elias Cretense assi. *Dicite his, qui vos oderunt, & execrantur, Fratres nostri estis.* Dezid a los que os aborrecen y maldicen, vosotros si, que soys nuestros hermanos. Pues si son los que persiguen, y acosan, como han de gozar el titulo y cariño de hermanos? Es porque suele ser mas fino, y mor odio de vn hermano,

5

Isai. 66. v. 5.

Elias Cret. in orat. 4. Nazian.

de otro estraño, y se titula mejor vn perseguidor con el nõbre de hermano? No hermanos, sino queriendo representar la mejor beneuolencia, y amistad, la mas fraternal correspondecia, al enemigo se le dà renombre de hermano: para que sepamos lo que le deuemos. Como a hermano le hemos de querer: y hermano le hemos de llamar, que aqui se vera el luzimiento de nuestra virtud. *Hoc enim argumentum est animi erga eos bene affecti*, dize Elias, Este es claro argumento, de que corresponde nuestra aficion a las obligaciones que tenemos a vn enemigo, si le llamamos, y tratamos como a hermano, pues el haze para nuestro bien tanto del bienhechor, como nosotros hazemos de los sufridos, y a su sombra cãpea nuestra luz, que sin ellos no fuera tan luzida, ni tan obligada a su agradecimiento. Y assi hemos de cerrar con todo, porque falta a la virtud el lustre, y aun el sustento si le falta la persecucion. Por lo qual dixo san Basilio de Seleucia por Saul, y Dauid: *Illæ passiones inuidentiæ, Dauidis lenitati materiam suggerebant.* Las fatigas que causaua la imbidia de Saul eran el sustento de la mansedumbre de Dauid.

Basil. Seleuc. orat. 37.

O que empeñado se halla Christo nuestro bien puesto en el madero de santa Cruz a sus enemigos, o a sus mas que hermanos! En gran deuda y obligaciones se reconoce, pagar desea, bien les procura hazer, ya ora por ellos a vozes y a lagrimas. Alli le crucificaron, *Ibi crucifixerunt eum.* Y como esta era obra tan de las ansias de Christo, tan lexos està de recibirla como obra de enemigos, que la cuenta por de bienhechores: y no dando en letra, sino en paga de contado, la mas que fraternal correspondencia, leuanta la voz a su Padre, como mancomunado en sus obligaciones y deudas, y le pide bienes de gracia para los que le quitauan la vida contra justicia. *Pater dimitte.* Padre mio entre los dos hemos de corresponder a los que me crucifican, como a mis mayores bienhechores. Yo oro por ellos, vos los aueys de perdonar: aqui! si, que con mas alto espiritu dire yo, que no saben lo que hazen: pues pareciendo enemigos, hazen de los bienhechores, y cumpliendo sus malignos desseos, cumplẽ los ansiosos mios: Mucho

6.

les

les deuo, Padre mio, y mis glorias no campeàran tanto sin ellos. Padre perdonadlos vos, que por mi perdonados estàn, pues reputò sus obras muy como de hermanos, pues tan buenas son para mi gloria.

Con harto sazonada eloquencia cierra este discurso en los pensamientos de Christo el gran Leon, que oyendo los bramidos del de Iudà en la Cruz, al fin dixo del: *Admisit in se impias manus furentium, quæ dum proprio incumbunt sceleri, famulatæ sunt Redemptori. Cuius etiam circa interfectores suos tanta erat pietatis affectio, vt de cruce supplicans Patri, non se vindicari, sed illis postularet ignosci.* Asi su po bien sentir el caso el deuoto Padre. Quisieron los enemigos echar, y poner las manos en el: y como era obra de manos, juzgolà por dadiua, no por injuria: no rehuso, sino admitio el recibo de las manos furiosas, que quando oc padas en su propria maldad, entonces anda-

Leo. serm. 10 de pas. Dom.

uan mas seruiciales para el Redentor, *famulatæ sunt*, hizieronle vn seruicio en cosa que el desseaua, que era padecer, y morir por nosotros, y por ellos mismos. Y assi como seruido en el caso, fue tanta la aficion pia, con que los trato, que en medio de sus agrauios, quando *Ibi crucifixerunt eum*, le pusieron en vna Cruz alli, alli luego de contado, pide perdon para ellos a su Padre, *Pater dimitte*, No clama vengança, que juzga por escusada la demanda, quando en los ojos de su caridad, y paciencia, no los aclama enemigos, sino mas que hermanos, pues assi hazen con el de los bienhechores, y ocasionan el luzimiento de sus glorias y virtudes. Y en fin le cumplen sus desseos, siendo aquella rigurosa crueldad, linage de agradable seruicio, pues aun que no faltò la culpa, y essa no la pudo admitir, pero si el morir, como si fuera seruicio, *famulatæ sunt Redemptori.*

DISCVRSO VII.

Ibi crucifixerunt eum, IESVS autem dicebat, Pater dimitte,& deribant eum.

Barbaro tyrano es el rencor, que de la agena paciencia haze insufrible açote para sus apassionados: atormenta el sufrimiẽto del paciente humilde despechadamente al agresor soberuio.

HArto galante estuuo el graue Arçobispo de Milan al festejar vna de las mas(sino la mas)lindas damas de la Iglesia santa, que al candor de su niña virginal pureza dio la roja corona de los rubies de su sangre, la de todos amable y deuota santa Ynes. Con que artificiosa elo quencia, en vez de pincel, pintò las vltimas agonias de su vida, y sus valientes acometimiẽtos a la muerte. Pero al retratar las barbaras fuerças del verdugo, dioles muy finos colores, diziendo. *Quanto terrore egit carnifex, vt timeretur. Cerneres trepidare carnificẽ, qua si ipse addictus fuisset, tremere percussoris dexteram, pallere ora alieno timentis periculo, cũ puella non timeret suo.* Estaua la niña Ynes, como vna cordera, mansa, sufrida, sin alteracion alguna entre los horrores de la crueldad: y a la vista de su inuencible paciencia, alli vierades, con quanto horror, y miedo hazia el verdugo, porq̃ le temiesse la paciente. Alli vierades temblar al carnicero a las vistas de la ouejuela mãsa, como si el fuera el adjudicado a la muerte; alli vierades cõ perlesia el braço del matador, mudarsele el color, vestirse el rostro del palor de la muerte, temiendo el ageno peligro, no temiendo el proprio la paciente niña.

Ambros. lib. 1. de virgin. to. 4.

Di barbaro verdugo de q̃ temes tanto? quien te haze tẽblar, y passar tu los horrores de la muerte? Quien te causa tantas angustias? quien te atormenta? La causa està ay, *Cum ipsa non timeret.* Està inuencible la paciencia de vna niña tierna de trece años: y es tanta la rabia, y tormento q̃ me causa su paciẽcia, que de cõgoja me veo a las puertas de la muerte; la agena paciencia es mi

mi mayor verdugo; es rigor cruel el del barbaro rẽcor, cuyo apasionado yo soy, esfuerça que haga para mi de la agena mãsa paciẽcia açote cruel, que el sufrimiento de vn paciente humilde ha de atormẽtar vn agressor cruel, segun lo claro de Tertuliano. *Plus improbum eadis sustinendo.* El sufrir es el mas duro herir.

Tertu. de patien. ca. 8.

Este sentir parece se nos ofrece en los sucessos de Christo nuestro bien a los primeros lances de Crucificado. *Ibi crucifixerunt eum.* Alli le crucifican: y quando los enemigos pudieran esperar de vn hõbre impaciẽcias humanas, hallan en Christo sufrimientos diuinos. Pues quando pudiera quejarse, o a los hombres, o a Dios, de los dolores, y agranios que padecia, tan lexos està de hazerlo, que antes con benignissima tolerancia, y paz leuanta ojos, y voz al Padre a pedir perdon para los agressores. *Pater dimitte.* Y en mi estima (que acreditarè con autoridad al fin) tan rabiosamente recibierõ por tormento esta gran paciencia de Christo, q̃ cõ nueua prouocacion de tanta mansedumbre, como açotados cruelmẽte della, acumulan nueuas afrentas y menosprecios, *& deribant eum,* que el sufrimiento de vn paciente humilde, atormenta despechadamente al agressor soberuio. Por cuyas vitorias dixo primorosamente (aunq̃ de agenas palabras Laurencio Surio. *Nobile vincendi genus est patientia. Vincit qui patitur: si vis vincere disce pati.* La paciencia, y sufrimiento es noble vitoria. Si quieres vencer noblemente a tu enemigo, sufrele pacientemente.

Suri. conc. exegeti. in S. Steph.

Sigamos este assunto. Y digamos sin solenidad, lo que a otro proposito con ella dexo dicho en mi nueua Ierusalen, *lib. 2. hom. 40. n. 7.* que por ser sentencia capital para dos lugares solẽnes del sufrido Iob, lo pongo a qui. Dezia la muger a su marido. *Adhuc tu permanes in simplicitate tua?* Marido mio, como soys tan buen hombre, y os estays en vuestra simpleça, o paciencia? que esso quiere dezir, pues ley õ Origines. *Quousque sustines?* hasta quando ha de durar essa tu pacienciaça? Solo parece q̃ se irrita para dezir a su muger. *Quasi vna de stultis mulieribus locuta es.* Vos hablays como vna de las muchas necias, y mal sufridas, que ay por esse mundo.

Iob. 2. v. 9.

vers. 10.

Dixo Origenes. *Et reuera non vxor dixit, sed diabolus, qui per os eius est locutus.* No era la muger, sino el diablo, que hablaua por su boca. Pues q̃ espiritu era el del maligno en

Orig. lib. 2. in Iob, tom. 1.

en hazer assombros de la paciencia incõquistable de Iob? *Quousque sustines?* Hasta quando ha de durar tu sufrimiẽto? Resuelue preciosamẽte el hõbre de diamante, Origenes. *Non enim hoc, quod dicit, Quousque sustines? fortitudinem demõstrat sustinentis, sed defectum ostendit percutientis; Conquæritur qui cedit, & non quæritur, qui vapulat.* No dezia esto el demonio por festejar la valiente fortaleza del santo, no cuydaua de hazer ostentacion de su inconquistable sufrimiento. Rabias eran, que padecia el demonio, que ya desfallecia en su pretension; gritos eran, que se los hazia dar la paciencia agena. Quejauase, y bramaua el que se entrò a ver dugo, y no despegaua su boca el que padecia el açote. Y assi trocaua los efectos el barbaro rencor, que de la paciencia del paciente hazia cruel açote para el que açotaua, y cõ el sufrimiento del paciẽte hũmilde atormentaua despechadamente al agresor soberuio. *Conquæritur qui cadit, non conquæritur, qui vapulat.* El q̃ hiere es el que dà el grito, si el q̃ es açotado calla.

Parece que se puso (como quien està de espacio) Tertuliano a mirar este mõstruo de paciencia en la cathedra de su muladar, no ageno de representar decentemente vn Saluador del mundo en la Cathedra de la Cruz como leproso, si bien llagado de pies a cabeça. Vio el florido ingenio, q̃ aquel sufrido espiritu estaua como haziendo juguete de sus duelos, y dolores. Pudrio se aquella carne, si otro tiempo honestamente regalada. Y en los rendijos, que abrio la carcoma, aparecian los gusanos, que le roian, nadando entre la viscosa materia. Assomauanse a las puertas licenciosamente, pretendiendo salir a orearse: pero el vigilante dueño suyo, cuydadoso de su reclusion, y guarda, restituya a sus cueuas, o cabañas las asq̃rosas sabandijas, haziendo diuina gala, de que no se le descabullese alguna. Viole en esta embaraçosa ocupacion Tertuliano, y en el mas ceñido perio do admirado, dixo. *Quid?* que es esto? Como assi? Que se haze en el mundo? En que piensa Dios? En que anda el demonio? Que assombrò en los hombres? *Quid?* Que? *Tertul. li. de Patien. ti.*

Pero dando a cada vno, lo que de tan peregrino espectaculo tocaua, boluiendo en si el especulatiuo Quinto Septimio repartio assi. *Ridebat Deus, dissecabatur diabolus; cum Iob immundam vlceris sui redundãtiam magna æquanimitate distringeret, cum erumpentes bestiolas*

3

las inde in eosdem specus, & pastus resossæ carnis ludendo revocaret. Estaua Dios a estas vistas alboroçado de risa, y contento. Trizauase, y rebentaua el demonio, quando el paciente Iob con gran igualdad de animo, esprimia la sucia podre, que manaua de sus llagas: quando como jugando con ellas, boluia las sabandijas de los gusanos a las mismas cuevas rotas en su carne, como en piedra, y a los pastos de si mismo: assi jugaua con ganado tal. Pues, que interes sacò el demonio, quando se entrò a verdugo cruel de vn sufrido, arrastrado de la passiõ de su rencor contra vn justo? que parte le cupo? *Dissecabatur.* El deshazerse, y rebentar. Dicho se estaua, y hazerse tenia, q̃ le siruiesse de barbaro verdugo su rencor, y que le açotasse, y atormentasse con la paciencia de vn sufrido, pues no ay tormento para vn soberuio agressor, como vn humilde paciente?

4. Aun digamos cosa mejor deste illustrissimo varon (no fastidie el persistir en esta historia) y celebremosle bien: para que aprendamos gustosamente la gracia, que tuuieron los Sãtos en dar pesares al diablo, de quien diriamos lo que san Basilio de Seleucia de sus cuydados en perseguir a Dauid: *In natura immortali nequitiam insomnem exercens, iusti diurnas actiones obseruitabat, item nocturnas.* El demonio en aquella naturaleza inmortal, exercitando su desuelada malicia acechaua todas las acciones del justo, para conquistarle de dia y de noche. Vno, y otro, y otro vienen a traher las nueuas de las perdidas de la hazienda, y hijos: y no le q̃dando ya mas que perder, dize el texto sacro, *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua & tonso capite corruit in terrã,* que se leuãtò Iob, y rasgò sus vestidos, y rapandose todo el cabello se arrojò sobre la tierra. *Basil. Seleu. orat. 17.* *Iob. v. 20.*

Tened, tened, ò principe santo, que si es guardar el estilo al dolor en el rasgar las vestiduras, tambien tiene su achaque de impaciencia. Esto atestigua el gran Basilio, que preguntando porque llorò Christo al resucitar a Lazaro, respõde, que fueron sus lagrimas templadas. *Vt in similibus nullũ omnino dolorem, vt plurimum ferinum vituperaret: nimium vero ac vehementem abrepi penitus mõstraret: nec, vt solent quidam, tunicam scindendo, aut pulueres caput aspergendo, nec denique turpe aliquid, & indecorum admittendo, admitti ab his solitum, qui sine disciplina, & modestia res seruni humanas.* Enlas aduerlida

Basili ser. de gratijs agend.

des

des grandes no mostrar sentimiento. es cosa de bestias fieras; y el llorar mucho es cosa mugeril, o de colericos mal sufridos. El rasgar las vestiduras, el cubrirse de ceniza, o hazer otras hazañerias, o ceremonias menos modestas, nunca lo emprenden, sino personas, que estan mal disciplinadas en la prudencia, y moderacion, y aun en la paciencia.

Siendo pues este documento calificado con la modesta lastima de Christo en la muerte de su buen amigo; como aquel gran Patriarcha tan celebre en los ojos de Dios, como embidiado en los del diablo, quando llega el tropel de las desdichas, parece hazer mas q̃ razonable sentimiento? Porque dexa a su honrada paciencia entre sospechas, y calunias? Quien no dudara de la nobleza de su sufrimiento?

Y, porque le hagamos los cargos juntos, que era aquello, que estando hecho todo bocas, que corrian el podrido humor, se trataua tan asperamente, que *testa saniem radebat*, en vez de blanco lienço, refregaua, y rallaua las heridas con vna bronca teja? Faltaua vna suzia rodilla, o vil trapajo en el mismo muladar, y no dar que pensar si erã mal sufridos despechos en los estrechos aprietos de sus infortunios?

Job. 2. v. 8.

Como puede faltar a vn inõcente vn defensor? como a vn santo quien le conozca sus inuenciones, y ardides? Que secreto no descubrirã vn ingenio grande? El grande, y mas, de Origenes reuestido de la persona del llagado, assi dã sazonado vexamen al demonio: *Ecce, ò malignissime diabole, sicut tunc, cum rem familiarem, & filios mihi auferres, tũc denique ego, quod supererat, vestem atque comam capitis cõscindens atque tondens tibi proieci, vestem post rem familiarẽ, & eo mã post liberos: sic etiã nunc, cũ me sæuissima plaga percuteres, quod tibi superfuit huius doloris, hoc nimirum ita adycio, hac testa dolores prouocãdo, & exaggerando, atque exasperando, vt per hæc vniuersa informeris de mea constantia.* Atiende, o malino demonio, al caso, y veras como yo ayudo tus pensamiẽtos de mis penas. Por dos camïnos me has acometido dos vezes. La primera, por la hazienda. Pero no reparaste en que dexauas la tunica: y porque te hartases de quitarme, la rompi, por no esperar a quitarmela para dartela tambien? Los hijos me quitaste, y por quedar con lo menos que podia en mi mismo, te arroje los cabellos, porque me sobrauan, como superfluos. Acometiste con heridas, y llagas,

Orig. lib. 2. Iob. to. 1.

para

para que padeciesse en carne, y huessos; y a tus anchuras te dieron la licencia para herirme, y te cõtẽtaste de tu mano. Que necio eres; mira, mira, cõ esta tela me acreciento yo los dolores, los prouoco, y llamo; que soy yo para tener menos de lo que tu me dexas, y para sufrir mas de lo q̃ tu me das: para que con este testimonio de mi valor, sepas q̃ nada ha sido impaciencia, sino todo para darte tormento en mi sufrimiento, mayor que tus penas, pues te las acrecięta el q̃ parati, soberuio, no ay tormẽto mayor q̃ el de vn sufrido: assi ingeniosamente me he burlado de ti. Barbaro es tu rencor, pues te hizo de mi paciẽcia açote, pues ella es como el gusto mio, la pena tuya.

5 Tuuo el demonio vn buen discipulo en Iudas, en el arte de estar atormentado de agena paciencia. Salio el renegado discipulo con la tropa de soldados brauos en busca del Cordero manso, que el como ladron (de todas maneras) de casa, ya sabia el lugar donde el Redentor yua a passar las noches en oracion. Entra por el jardin, que dio las primeras flores de las amarguras de Christo, y dà la seña a los executores de la prision, llega a la presencia del Señor, que con benignissimo agrado recibio su beso de paz, y le dio retornos de verdad a la fingida. Quien duda, que sabia Iudas, no ignoraua Christo su malicia? Nadie. Y porque no quede escrupulo, ni a Iudas, ni a otro, Christo se lo dixo assi al oydo al darle el beso: *Iuda, osculo filium hominis tradis?* Iudas, con señas de vn beso entregas al hijo de la Virgen? Quien podrâ imaginar, que operacion hizo aquella sufridissima paciencia, y cariño de Christo en aquel peruertido coraçon. Quien no se compũgiera, y auergõçara, y hiziera por ser restituydo ala amistad tan desdichadamente perdida? Penitẽcia llama el Euangelio a la de Iudas, pero despechada, y tan desesperada, q̃ luego se ahorcò. *Luc. 22. v. 48.*

Es para escudriñar con assombro, que motiuo tomaria Iudas mas apretado para cerrar la clausula de su vida con vn punto borron? Dedonde tan vrgentes impulsos para su horca? No ay que cansar la imaginacion en adiuinar, que el barbaro rencor de su pecho hizo açote de la paciencia amorosa de Christo: atormentò desesperadamente el sufrimiẽto del paciente humilde al agresor soberuio, de modo, que la paciencia del Saluador fue la que le ahogò, y la que no pudo sufrir: y rabioso de verq̃

no

no alterasse aquel diuino pecho tan insolente maldad, no pudo contigo menos q̃ ahorcarse. Si parece va lexos la resolucion de la dificultad, demos tu Mecenas al pensamiẽto, q̃ bien lo acreditarà el padre, y padrino, pues es el eloquente Ambrosio, que tomando la voz de Christo, forma estas quejas a Iudas. *Iuda, osculo filium hominis tradis? Hoc venenum infundis osculo, quo gratia charitati. infunditur? Osculo, quo fides sancta signatur? Hoc osculo tradis periculo, quem propter osculi commercium venerari deberes? Ego osculum non nego. Ipse videris, qui violaueris osculi sanctitatem. Denique patientiam Domini ferre non potuit, cuius maiestatẽ prodidit.* Iudas, le dize, con lena de vn beso me entregas? Este veneno pones en la muestra de la mas preciosa caridad? En la prenda de la mas santa fe, y lealtad? Con vn beso entregas al peligro, y a la muerte a quien debieras dar particular veneracion, porque te admitio a su rostro? Iudas, yo no te niego mi mexilla, ni mi boca. Pero allà te auẽ tu, que assi has violado el templo de la paz, y la santidad de llegar mi boca al rostro tuyo. Assi manso, clemente, sin alteracion alguna se dexaua tratar aleuosamente la paciencia misma, verdugo mortal para el traydor, q̃ *patientiam Domini ferre non potuit*, no pudo con la paciencia del Redẽtor, oprimiole, y el la fue la que le ahogò, no la pudo sufrir. Irritole paciencia tãrara de modo, que ella fue en su peruerso animo el motiuo para ahorcarse, deuiendo ser su vnica esperança. *Ferre non potuit.* Cayò con la carga del sufrimiento, y paciencia del Señor, y de essa pena murio a horcado: que siẽpre fue la paciencia de los santos, verdugo de sus perseguidores.

Amb. in Psal. 39. tom. 2.

Corren estos lances mismos en el caluario sacro, *Ibi crucifixerunt eum*, alli clauan duramente en el madero de la santa Cruz al Cordero de Dios, el qual tan lexos està de valer para siquiera mostrar q̃ sentia sus dolores, que antes felizmente ocupado en su pacientea nor, presenta al Padre los desseos de su coraçon, como si fuera su vnica atencion, y cuydado el tratar del perdon de quien alli le puso, y a vozes que ellos lo oian dize, *Pater dimitte illis.* Padre mio perdonadlos, que ignorã lo que hazen. Que operacion deuia hazer esta inesplicable paciencia en aquellos pechos por mas barbaros q̃ fuessen? Claro es, que confusion, y empacho, y reduzirse humildes, para conseguir el perdon que

6

Christo

Christo les pide, y dessea. Pero el odio, y rẽcor hazia cruel verdugo para ellos de la misma paciencia del crucificado: con la qual irritados rabiosamente, labran, y muerden en su honor, & *deridebant eum principes.* Burlauã del los principes, y los que no lo crã: publicando estos mismos despechos suyos las nobles vitorias de la paciencia de Christo, en cuyos luzimientos ellos eran mortalmente atormentados.

Honra con su autoridad prometida esta consideracion el illustrissimo martir, y primado de Africa Cypriano, q̃ dixo assi: *Inter sputamenta, & colaphos, & reliqua ludibria, patientia, & mansuetudine vexanas persecutorum mentes conturbat; & in eo, quod inter iniurias, & conuitia se malitia Iudaica sensit contemptam, vehementius exacerbatur, & de impietate, & malitia suauitas, pietasque Christi triumphat.* Entre las saliuas, y bofetones, entre las angus. de la Cruz, y demas oprobrios y befas, turbaua la paciencia, y mansedumbre del Redentor los locos entendimientos de sus perseguidores,. Y de ver que entre las injurias, y valdones hazia tan poca mella en Christo la malicia Iudayca, se daua por ofendida, y se esasperaua mas fuertamente, como despreciada del sufrimiento mismo: siendo assi, que para ellos era el mas cruel verdugo aquella mas pacifica paciencia; siendo la impiedad, y malicia las que con sus tormentos aclamauan gloriosas vitorias a la suauidad, y piedad de Christo, cuya humildad paciente era cruel verdugo, de los soberuios agressores.

Cypriã. serm. de Pass. Dom.

DISCVRSO VIII.

Ibi Crucifixerunt eum: IESVS autem dicebat, Pater dimitte, & deridebant eum Principes.

Grande ingenio tiene la malicia, que siempre estudiosa alcança los mayores males, para executarlos rigurosa.

NO les bastara a los crueles perseguidores de vn Dios humano verle puesto allí en vna Cruz, *Ibi crucifixerunt*

runt eum, sin que irritados de su estraordinaria oracion al Padre, *Pater ignosce* (como si la letra de su malicia les entrara mas con el açote, y sangre, q̃ en ellos sacaua la inespugnable paciencia del Cordero de Dios) lleguen à subir tanto de ingenio, que alcançen los mayores males, para executarlos con rigor? Tocauan las pasiones del cuerpo al cuerpo, y dellas no les parecia sacauan fruto, el que desseauan, para afligir à Christo. Atinò su ingeniosa malicia con dexar para despues y postre la derision, y menosprecio, y essa la puso en boca de los Principes, por hazerla mas aplausible al estruendo popular. *Et deridebant eum Principes.* Que si son sensibles los corporales tormentos, son de superior gerarquia los del honor, y estima, que son sobre la vida misma: pues tantos nobles y bien nacidos, quieren en si la execucion de los afectos del blanco armiño, que por no ensuciarse en el muro de lodo con que le fitian, y cercan para cazarle, quiere mas morir, que ensuciarse: retrato de hõrados, y generosos espiritus, que prefieren el honor à la vida corporal. Puso à Christo en la CRVZ la Iudaica malicia, y estudiosa de mayores males, los alcançò, no para desarlos à la no activa pereza, sino para executarlos con atreuido rigor.

Admiro yo (justamente) à Dios, que se nos representa inexorable en el capitulo segudo del Propheta Pastor: q̃ en mejor que bucolico, y rustico no lenguaje, si pica sacra historia, asombra cõ diuinas amenaças. *Hæc dicit Dominus: Super tribus sceleribus Israel, & super quatuor non conuertam eum, pro eò quod vendiderit pro argento iustum, & pauperem pro calceamentis.* Esto dize el Señor: Sobre las tres maldades de Israel (parece quiere dezir que se ablandara) pero quando llegò à quatro, enojeme mucho, *non conuertam eum*, que de dificultad ha de tener su conuersion! Yo me estrañare de apretar en ella: que fue su malicia grande, en vender por plata al justo, y al pobre por vnos çapatos. Que justo, y que pobre sea este, ya se descubre en aquello de vendido por plata: y se viene a los ojos el santo niño Ioseph, que por veynte reales de plata le vendieron los hijos de Iacob, ò Israel su Padre à los Madianitas que traginauan hazia Egypto. Assi lo entiende Ruperto Abad, y Lyra. Y constando del precio de plata, dixo bien Ruperto el porque se añade, *& pauperem pro calceamentis*; 2 *Amos. 2. v. 6.*

mentis, que vendieron al pobre Ioſef por vnos çapatos. *Quia videlicet, vix calceos, qui valerent, comparare ſibi potuerunt.* Ellos eran diez hermanos, porque Benjamin ſe quedo en caſa. Veynte dineros de plata entre diez, cabian à dos. Por dos dineros apenas podian comprar vnos çapatos, que algo valieſſen. Y eſto es, ſegun Ruperto, *pauperem pro calceamentis*, q̃ aun para vnos çapatos no les valio tan enorme delito. Pero en el teſtamẽto de los doze Profetas, en el de Zabulon, obra que eſtà en el tercer Tomo de la Biblioteca de los Padres, ſe dize, que efectiuamente comprarõ los çapatos, y Zabulon en ſu teſtamento, y vltima voluntad declarò la de ſus hermanos. *Accipientes pretium Ioſeph emerunt calceamenta ſibi ipſis.*

Rupert. lib. 1. in Amos. to. 2.

Teſtam. 12. Prophet. tom. 3. Bibli. PP.

Y el gran Geronimo dixo al caſo. *Et ſi quidem pauperem inſtum famis neceſsitate compulſi pretio vendidiſſent, eſſet aliqua ſceleris excuſatio. Nunc autem pro re viliſsima, calceamentis, quibus pulverem calcant, & ſimum, pretioſam animam hominis vendiderunt.* Si por neceſſidad de hambre vendieran al pobre juſto, tuuiera eſcuſa ſu maldad: pero por coſa tan vil, como vnos çapatos, con que piſan poluo, y lodo, auian de vender tan eſtimable vida?

Hiero. in Amos.

Ofreceſſeme la aduertencia coraçon. Porque eſtos hermanos de Ioſef ſe echaron apenſar, tras ſu malicia del odio, y venta, en que gaſtarian el precio de ſu pecado, y dieron en que fueſſe en çapatos? Por ventura no les fuera mejor gaſtarlo en comer, y feſtejar ſu hecho, y beuer el alboroque de ſu liuertad de vn hermano, q̃ ſe les ſoñaua ſu Rey? No les ocurria otra neceſsidad por entonces, ſino de çapatos? Diria alguno, y muchos, con llaneza, que entonces los neceſsitauan, y por eſſo los compraron. Pero ajuſtãdo el diſcurſo malicioſamente à ſu malicia, que es hablarles, como aquien ſon, el concertarſe en comprar çapatos, es ponerſe librea de ſu bellaqueria. No quiſierõ comprar coſa de comer, que no les podia entrar en prouecho, ni hazer buen eſtomago coſa comprada con el precio de aquel, que no les podia entrar de los dientes adentro, que le aborrecian de muerte. Echan el precio en çapatos, por traher de baxo de ſus pies con deſprecio el precio de la venta, y valor de ſu hermano. Fue ingenioſa traza de ſu malicia, que eſtudioſa de en que gaſtarian el dinero, alcançó la conueniencia de los çapatos, para executarla ſu rigor.

Decla-

Declaracion, y descargos de la conciencia de Zabulon es esto: pues en su testamento dixo la verdad assi por todos: *Emerunt calceamenta sibi ipsis, dicentes: Non comedamus illud, quoniam pretium sanguinis est fratris nostri; sed conculcatione conculcemus illud, pro eo quòd dixit se regnaturum super nos.* Compraron çapatos, y no para otros, sino para si mismos, que ellos quisierõ ser executores del desprecio: y dixerõ entre si: No nos comamos este precio, por que es precio de la sangre de nuestro hermano: no halle su precio aluergue, ni acogida en nuestro pecho, y entrañas: pero pisemosle, hollemosle, traygamosle de baxo de los pies, pues se nos quiso subir à la cabeça, y dixo, q̃ sobre las nuestras auia de coronar la suya, y ser nuestro Rey. No luze aqui bien el ingenio de la humana malicia, que estudiosa alcança los mayores males para executarlos rigurosa? Pic̃san, y dan en comprarçapatos los hermanos de Ioseph, por executar crueles los meditados desprecios tras el riesgo de la inocente vida.

Cayò aquel inuẽcible jayã en las trampas de vna aficion engañosa, que sabe derribar blanda, y halagueña el mas fuerte, y duro coraçon. Vencido triunfante Dalila en el cãpo de su regazo à aquel valiẽte Nazareo conquistador de tantos Filisteos. Entregò la traydora amante al demasiado confiado en sus finezas, y regalos. Algazara grande causò en los desseosos de la vengança vil, el auer à las manos à su contrario despojado de su valor inconquistable. Acometieron la execucio̅ de su odio con estudiosa malicia, que *statim eruerunt oculos eius, & duxerunt Gazam vinctum catenis, & clausum in carcere molere fecerunt.* No se asseguraron de los cabellos cortados, sino que le sacaron los ojos: y por que luciesse su ignominia le llenaron à Gaza aprisionado, y puesto en la carcel le echaron à vna atahona, q̃ que la anduuiesse, como bestia, quien del amor comun à las bestias se dexo vencer, y rendir. Aplaudian los pueblos la vitoria, y porque fuesse la gloria à su Dios, sacrificauan à su Dagon entre celebres banquetes. Y porque costeasse el vẽcido sus gustosas alegrias, *præceperunt, ut vocaretur Samson, & antes eos luderet*, mandaron llamar à Sanson, para que fuesse su bufon, ò entretenedor, y les hiziesse la fiesta à precio de sus ignominias.

Iudic. 16 v. 2.

Vers. 25.

Infames solenizadores de vna vitoria adquirida por tray-

traycion, y manos de vna muger, que antes se deuiera contar por afrenta à vuestro corto valor, y infame deshalien-to, q̃ estudios son los de vuestra peruersa malicia en inuẽtar tantas injurias contra el rẽdido! Que si quereys hartar vuestra ira, no fuera mejor quitarle la vida, que no espaciaros en menores daños suyos? Temed no crezca el pelo, que montara, mas que el, vuestro daño. Matadle, acabad. Pero no es posible executar mi consejo vuestra malicia: que en seguro de su ingenio, alcãça estudiosa los males mayores, para executarlos rigurosa. Dilatan las penas, no le matan, dize el insigne Abulense, *quia putabant cõpletam vindictam, si eum occiderent.* Bueno fuera, que acabaran con el de presto. Esso no, que en acabando con su vida, acabaran con la vengança, y por gozarla mejor, y mas despacio, dan treguas de vna vez à la vida, y al rigor. Que el yrle poco à poco, y à mucho durar, es ingeniosa traza de su rigurosa malicia, que especula mayores males estudiosa, para ponerlos en pratica su furor.

Abulen. quæst. 39.

Tuuo sazonado donayre el Obispo de Seleucia San Basilio, quando dixo con admiracion à vna buena traza del diablo: *O pulere excogitatam à diabolo insaniam!* O locura, hermosamente pensada, y estudiada por el diablo, *pulcre.* Hermosamente estudiò tanta sealdad. Fue el caso. Saca el Espiritu Santo à Christo al campo, para que el demonio llegasse à tentarle. A cometiò tres vezes, y todas quedò rendido, y afrentado. *Cum abluto Christo confligit, & à Domino alapa frangitur.* Dize Basilio. Lucha con Christo lauado, ò bautizado, que tras el Bautismo vino la tentacion. Y Christo con afrenta, como con vn bofeton le despide. *Vade Satana*, andad para quien soys.

Basil. Sel. Orat. 18.

Matth. 4. v. 10.

Confuso, y ayrado parte el demonio, estudiando que hara en pessar de Christo. Acertò hermosamente su bellaqueria. *Cum victoriam desperasset, in Ioannem vertit arma, & Herodianis affectibus pro armis vsus, viam aperit ad Baptistæ mortem* Desespero de cõquistar a Christo: y por esso boluio las armas cõtra su buẽ amigo Ioan: y vsando de los afectos de Herodes en vez de armas, abre con ellos el camino à la muerte del Bautista. Como si dixera mas claro Basilio. Apesarado, y rabioso el demonio de verse despreciado de Christo, estudiò, como hazerle el mayor pessar. Conociò, que el mayor de sus

amigos, el por antonomasia amigo del Esposo, era Iuan. Y por esso ya que no pudo matar, ni ofender à Christo en su persona quiere ofenderle, y matarle en la persona de Iuá; que sabe que sera tocar à Christo en las niñas de los ojos. Acertò el diablo hermosamente en el ingenio de su malicia, que alcançò estudiosa el mayor mal, y le executò riguroſa.

5 Cierto, Señores, que se puso Christo nuestro bien à reprehender, y dar en cara a los Fariseos, y Escriuas con vna cosa, que por si misma se esta defendiendo de buena, pero pues Christo la lastima, y suspira, deuia de yr maleada por la intencion de sus u a.res.

Matt. 23 v. 29. 30. *Væ vobis, qui ædificatis sepulchra prophetarum, & ornatis monumenta iustorũ, & dicitis, Si fuissemus in diebus patrum nostrorum, non communicassemus eis cum in sanguine prophetarum.* Ay de vosotros, que edificais breues mausoleos â los Profetas, y adorais las tumbas, y monumentos de los justos, y dezis, si nosotros fueramos en tiempo de nuestros antepassados, que quitarõ la vida a los Profetas, â fe que no fueramos a la parte de la sangre derramada.

Señor mio, cierto que days que notar, en reprehender, y llorar condenando obras al parecer tan buenas. Y las que parecen de piedad religiosa en culto, y veneracion de los justos difuntos. Y el dezir, q̃ ellos no fueran, como sus padres en perseguir vuestros Profetas, no son honrados pẽsamientos? Porque los llorais con suspiros, *Væ vobis?* Ay de vosotros. Mas parece era para alabarlos. O malicia humana, paliada con estudiosa crueldad con capa de mas que religiosa piedad! O ingeniosa peruersidad cruel aun con los mismos muertos!

Hermanos, llano es, que auia grã malicia en el estudio Farisaico, pues le lamenta Christo tan ansioso. Y parece dió en medio de la malicia el gran Chrysostomo al descubrirla assi. *Mentem enim illorum, ac voluntatem eorum, quia ædificabant, detrahit (Christus.) Nõ enim vt honorarent occisos, sed vt cædem illorum vires suorũ ostenderent; timentes, ne, si vetustate sepulchra caderent, tanti facinoris ac audaciæ memoria caderet. Sic igitur sepulchra prophetarũ, quasi tropheũ constituentes, præclaris constructionibus ædificabant, audaciam patrum ostentãtes.* Discretamẽte entendiò su malignidad el ingenioso de oro A la Fè Christo nuestro bien detrahe el ingenio, y la voluntad destos, porque edificauã.

Chrysost. ho. 75. in Matth. 10. 2.

Por

Porque no lo hazian para hõrar à los muertos, sino para q̃ perseueraſſe la oſtentacion, y fauſto de la potẽcia de ſus antepaſſados, que quitaron la vida a tan Santos Profetas: Edificauan, ô reparauan los tumulos temiendo (bien) que ſi ſe arruynaſſen con la antiguedad del tiempo, cayeſſe con ellos la memoria de las crueles hazañas de ſus progenitores. Hazian de los ſepulcros troſeos, y por conſeruar eſtos, reparauan aquellos, queriendo con eſtudioſa malicia oſtentar los atreuimientos de ſus padres. Brauo penſar, y eſpecular crueles, para executar mas que inhumanos rigores, que ſus padres perſiguiaõ à los viuos en la muerte, y afrentas: pero ellos, ni a los muertos perdonan, ſino q̃ trazan, como eternizar ſus agrauios, conſeruando los tumulos por inſcripcion de afrentas: que es eſtudio de ingenioſa malicia eſpecular crueldades, para executarlas riguroſa.

6 Toparon eſtos infames eſtudios, y deſuelos de la Iudaica, y perfida malicia con el manſo Cordero de Dios, quãdo ſobrauan a la juſticia tantos dolores en ſu CRVZ. Ya parecia, que las corporales penas, y anguſtias auian ſubido a la cumbre, cõ auer ſubido a la CRVZ. No era razon en los fueros de ſu ſinrazon, que quedaſſen ellos vencidos, y ſe le agotaſe el ingenio à ſu malicia. Echaronſe a penſar, y eſtudioſos alcançi, que ſi los dolores del cuerpo ya llegaron a ſu imaginacion en el rigor executado (y no ſe yo ſi llegar al cabo de ſu imaginacion, fue paſſar adelante, y ſer mas que lo poſsible) y q̃ para eſſo auia pedido, y puſto en obra, el que Chriſto eſtuuieſſe en la CRVZ, y para eſte fin le puſieron en ella alli, *Ibi crucifixerunt eum*: aun eran poſsibles a ſu ingenioſa malicia medios, con que crucificar el honor, y trazan, que ſe trate de hazer burla, y deriſion del pacientiſsimo innocente. Y porque la moſa, y eſcarnio tenga mas calidad, cometen a los Principes el deſhonoroſo atreuimiento, & *deridebant eum Principes*: que aſsi es eſtudioſa la ingenioſa malicia, que alcança las mayores crueldades, para executarlas riguroſa. Mas eſtaua el mãſo ſufrido, caſi anegado en ſus penas, para deſpertar, y pedir compaſsiones, deuidas de juſticia al mas facinoroſo malechor, quanto mas a tã puriſſima è incontaminada inocencia, pero los eſtudios de la peruerſa malicia, ſolo correſponde rigores, a quien ſe deuen

mas humanas piedades.

7 Altamente se hallò en esta sentida consideracion el nectareo Bernardo, que entre las congojosas ansias de su deuoto espiritu, assi llorò los hechos de la malicia humana, rigurosa executora de sus estudios en vn Dios puesto en la CRVZ. *Viri iniqui* (dize) *virum iustum iniuste occiderunt, & sacrilegas manus in ipsum Dei Filium iniecerunt crudelissimi homicidæ, imò (si fas est dicere) etiam Deicidæ. Adhoc expalluit, & expauit tota machina mundialis, & penè in antiquum chaos sunt omnia reuoluta.* Vnos hombres, tã peruersos, como peruertidos, quitaron con injusticia la vida al varõ Iusto, y los crueliſsimos homicidas pusieron sus manos sacrilegas en el mismo Hijo de Dios. Gran mal, procaz atreuimiento, que diessen en su corporal vida, con malicia tanta. Pero mas alta especulacion hizo, y executò su estudiosa malicia: *Si fas est dicere, etiam Deicidæ.* Si se puede con decencia hablar assi, al mismo Dios quitaron la vida. Y como la vida de la deydad, no se pueda quitar con manos, ni instrumentos de dolor, quisieron quitarsela cõ el deshonor, y derision, *& deridebant eum Principes*, q̃ escarnios de Principes sõ deshonores mas fuertes, con que aspirauan à quitar à Christo la vida de su deydad, y que muriesse en la estimacion de Dios à golpes de afrentas, como perdia la vida corporal à fuerça de penas hasta en la CRVZ. Mucho sintieron los elementos, y maquina mundial la muerte corporal del que era su hazedor. Pero en este punto, y formalidad, en que la humana malicia estudiosa con ingenio trata de quitar à Dios la vida de su deydad, y ser en fuerça de sus ofensores rigores cruel sobre todo humano pensar, ò acierto, Deicida con afrentas, y derision de bocas de Principes, alli pierde el color, y se viste la amarillez de la muerte la hermosura toda criada, y parece se buelue a las informes faciones, y al color perdido, ò no hallado, en el origen de su creacion: *Adhoc expalluit, & expauit tota machina mundialis, & penè in antiquum chaos sunt omnia reuoluta.* Entre palidos asombros es restituido el orbe al antiguo caos, y confusion tenebrosa.

Bernard. ser. Fer. 4 hebd. pasc.

DISCVRSO IX.

Ibi crucifixerunt eum; IESVS autem dicebat, Pater dimitte illis.

Acepta con estima el quinto elemento amor la oposiciõ en mar, pues le ocasiona mostrar ser su valor inconquistable.

1 QVE Se llame el amor elemento quinto, su necessidad lo cõprueua, pues si los quatro conocidos concurren à la composiciõ de los mistos inferiores (no disputamos como) nõ menos q̃ ellos, el amor, paz, y concordia conserua y compone, no solo las cosas sublunares, sino las sobreceleſtiales, y seraficas; pues la acordè concordia, y harmonia, con que las añudò su hazedor, las conseruan. Sola la persecucion, y encuentros las disuelue, las descompone, y destruye. Es el amor el espiritu vital, y como natural calor de todas las criaturas, fuego escõdido en las entrañas dellas. Por dondedixo Ambrosio: *Exordium iniustitiæ discordia est.* Aun las sinrazones que se hazen hombres, y elementos, tienen por origẽ la discordia, y desamor.

Ambros. in cap. 13. Epist. ad Roman.

Tuuo los mas ardiẽtes resplandores este elemento viuo en el que es por essencia caridad, ò amor. Y en lo humano se viò deslumbrar, y derretir broncas breñas. Quando el Cordero manso se viò en la CRVZ, donde le crucificaron, *Ibi crucifixerunt eum*, allí rompe, no en rayos de vengãça vil, sino en llamaradas de inalterable magnanimidad, si en vez de pedir desagrauios à sus injurias, pide perdon a los autores de sus afrentas. *Pater dimitte illis.* Casi necessitaua la inexhausta caridad de Christo, que le sobreuiniesse esta tẽpestad, para que cãpeasse lo inuencible de su amor, nueua region, y elemento supernumerario.

2 Dixo el valiente Tertuliano, y dixo para dar que pensar, quando dixo a los Africanos Cartagineses, con quien conferia los meritos para el palio, ò toga de su honor: *Vobis vero post iniuria beneficium toga oblata est.* Otros compran los honores por precio de dineros, la garnacha, porque acudiò; la mitra, porque siruiò. Pero vosotros alcançastes la toga, ò palio, insignia del noble honor, tras el bene-

Tertulli. li. de Pall. cap. 1.

ficio de la injuria, ò agrauios. Tiene gracioso entender este llamar, *beneficio de la injuria*, como si la injuria dexara de serlo, y passara à beneficio. No quiero ser tan malicioso (aũque dixera al vso) que muchos no llegaran a la toga, sino passaran por mil injurias, y aun por cosas afrentosas, para alcançarla. Pero digo a mi intento, que bien llama a la injuria beneficio, pues nũca luziera el valor inexpugnable, sino le echaran a cuestas las injurias: y mas, si le echaran a cuestas vn mar dellas. Beneficio fue la injuria, que ocasionò mostrar el coraçon tan sufrido, como valiente, como incomquistable; hazaña, que solo es digna de la caridad, y amor, de quien dixo Pablo: *Charitas omnia suffert, omnia sustinet.* Fuerças menores, que las del elemento de amor, algo pueden, pero poco; pero la caridad. *Omnia suffert, omnia sustinet*, à nada se rinde, todo lo puede llevar, y sufrir, aunque le echen à cuestas vn mar de agrauios, no se anega, sino se enciende. Y con esso llega à adquirir las mas honrosas insignias del honor. *Post iniuria beneficium toga oblata est.* Dase la toga, y deuesse, a quien recibe injurias por beneficios, que es hazaña de caridad deificada, q̃ acepta la oposicion por bie̅, pues le ocasiona el mostrar su valor inconquistable.

1. *Cor.* 13 p. 7

Acabose aquel celebre bãquete del desierto, en q̃ Christo nuestro bien hartò los cinco mil: mandò a los suyos embarcarse en vna nauecilla, y que se fuessen delante del, q̃ se subiò a orar al monte. Encresposse el mar, rizarõse sus olas, diò en brauo; y la barquilla entre mortales balances peligraua luchando con contrario viento. Alla adesoras en la quarta vigilia de la noche, despues de las tres de la mañana se viene Christo de espacio passeãdo sobre las aguas. Vieron entre las obscuridades noturnas el bulto, que con blandos passos se les arrimaba. Turbanse, temen, y dizen, Fantasma es, y entre los miedos, y horrores comiençá agritar sus lastimas. Apacible el Redentor les infunde confianças con su imperio. *Habete fiduciam, ego sum, nolite timere.* Sosegaos, no temais, que yo soy. Sonò la regalada voz reconocida en las oreias de Pedro, que atreuido, y animoso, afiçado en su fauor, dize orgulloso: *Domine, si tu es, iube me venire ad te super aquas.* Señor, si soys vos, mandadme que me vaya para vos, sobre las aguas del mar.

3

Matt. 14 v. 28.

Aprècio mucho estas palabras,

bras, *si tu es, iube me.* Dos pruebas, Señor, se han de hazer con este hecho: la vna, de que soys vos: la otra, de que vaya yo sobre las aguas, que si yo no fuere sobre la aguas, ni vos soys vos, ni yo soy yo. Vaya yo, y sereys vos.

Principe sagrado, solo en la demanda entre los compañeros, que motiuo es el vuestro, en prouar a Dios de Dios y a vos de vos? Y que el examen de entrambos, sea vencer vna cõgregacion de rios, vnas muchas aguas, vn mar? Ea, si es ostentacion de lo fauorido con Christo, y quereys que con vos sea parcial en las demonstraciones? Si tiene algo de ayre la demanda, que es achacosa, y peligrosa la priuança? Y para que llegays à pedir tan estraordinario fauor, emulando la misma potencia de Christo, de pisar firme el labil, y fugitiuo elemento? Si pica ya en arrogancia? No.

Valga por muchos en la honrosa defensa del Principe de la Iglesia el gran Victor Antioqueno, que por muchos dixo assi. *Hoc, vt quibusdam placet, Petrus magis dicebat propter incensam erga Christum charitatem, quàm propter vllam prorsus ostentationem.* No son vanas ostentaciones del fauor en Pedro; no es quererse predicar singular en su estima. Era encendido, y ardiente amor, que le impelia à la propuesta demãda. El solo pide, porque solo mas ama. *Nullus enim IESVM aque amabat, ac ille.* Y pues nadie le compite, ô yguala llamas de amor, y caridad, solo pida el arrojarse al mar, el entrarse à luchar con el elemento opuesto a su amor, para prouar su inexpugnable valor cõ la oposicion de las muchas aguas. Señor, esse señorio vuestro sobre las ondas del mar, me indica las llamas de vuestro amor: mandadme que yo ande sobre ellas, como vos, para experimentar, si es mi amor inestinguible, como el vuestro, si es de las mismas calidades, si viue yo en el mismo elemento. Mirad, que recibire con aprecio el verme entre las oposiciones del mar, que me ocasionen prouar mi amor ante vos, y reconocerle inexpugnable. Provò Pedro su amor, y aunque fue a caer, *capisset mergi*, por dexar asilla a la humildad, no pudo faltar la mano de Christo, para que como el amor mismo se le deuia a la mano de Christo, que se le dió, assi la prueua de lo inconquistable, el triunfo de las aguas del mar, supiesse que lo deuia a la mano, a la liberalidad, y al amparo de Christo

Vict. Antioch. in c. 6. Marc.

ſtuestro bien. Asi atreuido pide Pedro con estima el salir a prouar su inuencible amor en la lucha con las olas del mar, que su fuego triunfante de aquellos yelos le celebra por mas fino amante entre los suyos. Aqui echò de ver que Christo era Christo, que Dios era Dios, y que el era el, y que su amor era de linda casta, pues no le apagaron las olas del mar, sino prouaron su inmortalidad. Dõde concluyò Victor. *Suæ dilectionis ardorem per hoc factum probabat.* Prouò Pedro los ardores de su amor entre, y sobre las aguas del mar: y viole fuego de alquitrã, y mas, pues no se pudo apagar en tantas aguas.

4 Quisiera yo si quiera bosquejar mi pẽsamiento, y darle a retocar à mejores pinceles. Atendì con aficion al Protomartir, al Leuita Esteuan, entre la tempestad de los guijarros, entre las olas de piedras, y quando assi apedreauan las nubes obscuras de los mal aficionados, *Positis genibus clamauit voce magna, Domine ne statuas illis hoc peccatum.* Puso las rodillas en tierra, y en altas vozes clamò, Señor, Señor, perdon para estos, que assi me ofenden.

Actor. 7. v. 59.

Reparo yo, porque se hincò de rodillas para pedir este perdon? Para que dà tantas vozes? No bastara orar en pie, y en silencio? El gran Padre Agustino satisfizo con dezir. *Attendit tam multam, & magnam esse impietatem ipsorũ, quæ difficile donari posset, genu flectit & ait, Domine, ne statuas illis hoc peccatum.* Mirò, y remirò Esteuan la peruersa malignidad de los de la pedrea; vio que aquella impiedad era mucha, y grande, llena de dificultades para el perdõ. Por esso pretendiendole el, lo diligencia a todo esfuerçò. Ora de rodillas; dà vozes à Dios, para que la deuocion, y oraciõ à gritos mouiessen a Dios: Harto bien.

Aug. ser. 70. in Appen. to. 10.

Pero tomo yo licencia, y digo, que entre las bascas de la muerte, el alma ya entre los labios, en mar de piedras luchando Esteuan, tan brioso juega de su vida, tã viuo muestra su valor, que de rodillas se pone, no derribado; a vozes clama, como vencedor: que como lleno de gracia, y Espiritu Santo, que es amor, y caridad, con tanta veneracion, y estima recibe la oposicion, que se pone de rodillas: Tan superior se muestra su valiente caridad, que a vozes de muy fina para con sus enemigos, que assi se le oponen, mostrandose inconquistable al rigor de sus piedras, y agrauios, les pide perdon para cõ

Dios;

Dios. Como si dixera, de rodillas lo agradezco, a vozes lo publico, para que essas vozes de mi caridad pregonen con quanta estima aceptò la oposicion, pues me ocasiona el mostrarla inconquistable, que ni tan ofendida en su persecucion, se rinde callada, sino canta la vitoria â Dios en gritos.

5 Demos, si niña, delicada cõfirmacion. Traxo la estrella de Oriente los poderosos Reyes al pessebre de Dios Niño. Cuyda Herodes del sucesso, para yrle el à adorar. Encarga el auiso a sus huespedes. Pero la diuina prouidencia, que no ignorò la astucia de vn Rey desseoso de conseruar su imperio, y receloso de que le auia de perder, por el niño que se buscaba por Rey de los Iudios, dispuso q̃ por otro camino se bueluan los orientales. Iuzgose burlado el iniquo Herodes. Y todo conuertido en rabia manda cruel degollar los inocentes niños de Belen, y su contorno. Entonces, dize san Mateo, se cũpliò lo que dixo Ieremias. Oyose voz en Rama, mucho llanto, y suspirò mucho. Raquel llorana à sus hijos, y los llora sin consuelo. *Vox in Rama audita est, ploratus & vlulatus multus. Rachel plorans filios suos, & noluit consolari.*

Ieremi. 31 v. 15. Matth. 2. v. 18.

El texto, y el glorioso Padre San Agustin me hazen fiesta al aduertir, que solo se atribuye el llanto, y gemido a las madres de los inocentes niños. *Oues* (dize) *vlulant matres, quia agnos perdunt sine voce balantes. Oues cernimus, quæ super agnos lugent? Vox in Rama audita est, ploratus, & vlulatus magnus.* Las madres, como ouejas, se quejan en aullidos tristes, porque pierden sus mansos tiernos corderos; que sin la voz dan validos. A las ouejas vemos, que lloran sobre sus corderos. Esta es la voz, que se oyò en Rama, el llanto, los gemidos, los suspiros. Luchauan la madre oueja, y el verdugo carnicero. El tiraba, ella tenia. O que ansias mortales las de los maternales pechos! Qual se queja de que diuidan su alma, con quitarle la mitad della en su prenda. Qual pide que la muerte yele juntos, a los que juntos calentò la vida. Qual adiuinando los crueles intentos de vn tyrano Rey dezia. O inhumanos, buscays vno, y quitays la vida a tantos! Otra dezia, ven ya, ven, Saluador; â nadie temes, ven, tope el rigor, contigo sin peligro, y no perezcan las lumbres de nuestros ojos. Y entretã funesta muestra volaba al cielo el holocausto inocente.

Aug. ser. 1. de Innoc. tom. 10.

Haze

Hazen atender el Euangelio, y Agustino, que en la descripcion tragica de tan cruel tyrania, no se pintē lagrimas, aullidos, o el manso gemir de la sencilla infancia, las madres mugeres lloran, y los pequeños infantes no. Por ventura desafiò aqui, para suprema ostentacion de su valor inconquistable, el amor natiuo a la natiua crueldad? y la caridad, que por debido fondo daua aquellos mas que dichosos niños a su niño Dios, aceptaua con estimaua la oposicio mortal, y Dios en ellos, para que campeasse en las olas, y mar de propria sangre, quan fuerte es el elemēto de amor, pues engastado, o hecho alma da tan infantiles cuerpos, ganaua trofeos glorioſos de la mas gigante crueldad? del mas aborrecible rigor? Si.

Y con buen picate lo festejò el mismo Agustino, diziendo de cada madre *Quantis modis infantem volebat abscondere, & ipse se infantulus publicabat? Nesciebat tacere, quia nondum didicerat formidare.* Con que de ardides queria la madre ocultar al hijo, quedandose por ofendido con balbucietes vozes, palabras sin forma, publicaua dōde estaua? Auia Dios infundido la centella de su amorosa caridad en aquellos candidos pechos, dandoles generosa osadia. No sabia alguno dellos callar, porque aun no auian aprendido el temer. Hablan, no lloran. Desafian, no temen. Aceptan con estima la oposicion a su vida, los rigores de su muerte: para que la vida, que viuia en el elemento, y region de amor a su Dios, en aquellas floresprimeras de los martyres, en tan desarmados pechos de las fuerças naturales, mostrasse su inconquistable valor en oposicion de tan infanda tyrania, fiereza sin exemplar, enemistad mas injusta.

Mostrò pues el Saluador del mundo este primor entre las acerbidades de sus penas; acetò la oposicio enemiga su caridad suprema: entraron las muchas aguas, hasta parecer que le anegauan, *quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animā meam.* Pero entre estos ahogos (al parecer) sale con el mayor luzimiento de su inconquistable valor, haziendo ostentacion de que es Dios, y hijo de su Padre, quando le pide, *Pater dimitti illis.* Padre perdonalos: que este hecho pregona los mayores esfuerços de mi caridad. 6 *Psal. 68 v. 4.*

Por esto dixo el gran Gregorio muy al espiritu de Christo. *Vna quippe, & summa est probatio charitatis, si ipse diligitur, qui aduersatur. Hinc est quod* *Gregor. hom. 27. in Euang.*

quod ipsa veritas & crucis patibulum sustinet, & tamen ipsis suis persecutoribus affectum dilectionis impendit, dicens, Pater ignosce illis. Vna, y sola es la prueua suma de la caridad, si llega a amar a quien aborrece y persigue. Todas las demas prueuas son con tacha, y con sospecha, que amar a quien haze bien, esso aũ en barbaros, y en las mismas fieras se ha visto. Por esso queriendo hazer alarde Christo de su caridad en suprema prueua en la Cruz no la califica para con su Padre entre amorosas quejas, ni para con su madre en compassiones sentidas: sino para con sus contrarios, y enemigos. Y como la oposicion era contra vn Dios perseguido por Hijo de Dios, *quia filium Dei se fecit*, mostrole Christo Dios en la suprema prueua de su caridad, pues hollo mar de oposicio, que quiso anegar vna deidad, y la mostrò superior en lo inconquistable; ocasionado dela contradicion. Que no pudo ser menos que Dios, el que padeciendo contradicion a su deydad, supo apellidarse hijo de Dios para rogar por sus enemigos. *Pater dimitte*, Padre perdon, que si para pedirle me acredito de hijo vuestro, señal es, que el amor, y caridad que viue en mi, es deydad, pues os titulò mi Padre, quando ruego por mis enemigos.

Ioan. 19. v. 8.

Pues justamente reconuiene nuestras obligaciones christianas el mismo Gregorio, concluyendo. *Quid ergo mirũ, si inimicos diligant discipuli, dũ viunt, quando, & tunc inimicos diligit magister dum occiditur?* Auerguẽcese la cobardia del discipulo y Christiano, si se rinde a la vileza del odio contra sus enemigos, si le falta amor y caridad, para quererle, y rogar por el. Que mucho q̃ el sieruo ame a los que le persiguen mientras viue, pues le enseña Christo desde la Catedra de la Cruz a ostentar lo ardiente de la esfera, y regiõ de la caridad y amor, quando le estan quitando la vida? Alli acepta la oposicion de afrentas mas que en mar, que le ocasiona mostrar su caridad inconquistable.

DIS-

DISCVRSO X.

Ibi crucifixerunt cum, IESVS autem dicebat, Pater dimitte.

Mas que honrada, diuina es la vengança, que con apacibles beneficios se desquita de atroces agrauios.

1 TVuo su sazon de noble vengança aquel hecho, y dicho muy del coraçõ de Alexandro, a quien refiriendo, que vn murmurador se entretenia en roer su honor, y achacar sus hechos: quando, o la verdad, o la lisonja (que es esta mas de la camara de los Reyes, que essotra) esperauan cruel vengança, hija de la yra de vn Rey, vieron que mandaua hazerle vna merced grãde, con la qual assi vencio el desenfrenamiento del maldiciente, que le sujetò al mas bien dezir y hablar de su Rey. Dixo Alexandro a las experimentales vistas del milagro noble de su vitoria: *Veys com oestá en nuestra mano tener a todos por amigos?* Assi triunfo con mas que honrada vengança. Donde parece mas luzida la sal de Socrates tambien disciplinado en esta nobleza, que tenia por prouerbio (como dize Temistio) a quien le dezia con amenaza: *Te arripiens, occidero*, yo os cogeré, y os mataré: el respondia: *Te arripiens, amicum fecero*, si yo os cojo, yo os hare mi amigo. *Temist. Euphodii, orat. 9.*

Esto que aun naturaleza enseña lo practica soberanamente la gracia. Y la de la Cruz lo dize al descubierto, pues en lo que se desquita Christo nuestro bien puesto en ella, de las penas con que *Ibi crucifixerunt eum*, le crucificaron alli, es con hazerles apacible beneficio a ley de hijo de su Padre. *Pater dimitte*, Padre perdonalos, que atrocidades en vna Cruz vengo yo con pedirlas perdon.

2 De aqui se entiẽde a las claras el espiritu de aquel noble perseguido Dauid, q̃ agradecido a Dios le dezia, Señor, *super inimicos meos prudentẽ me fecisti mandato tuo.* Con mãdarnos el amor del enemigo (generoso precepto) me hizistes mas prudente, y sagaz q̃ mis enemigos. Tuue por tal a mi Rey, que con mil astucias me per- *Psal. 118. v. 98.*

perſiguio, mi alta vengança era hazerle bien, y tanto q̃ tal vez me llegò a deſconocer de hombre, pues perdonandole la vida, y clamando yo la ocaſion, y ſeñas para auerſela quitado, me dixo. *Nunquid vox*
1. *Reg.* 24 *hæc tua eſt, fili mi.* Hijo mio,
v. 17. eſſa vez es tuya? Hijo le eſtima el ſuegro aborrecedor. Deſconoce la voz por de hõbre, y juzgala de mas que de Angel. Contoſe entre los rendidos Saul; celebrò la mas q̃ humana, diuina vengãça de Dauid, q̃ tal beneficio apacible le deſquitô de tan atroces agrauios. Inſiſtiã los hijos de Saruia en q̃ ſe vẽgue del maldiciente Semei en aquella laſtimoſa fuga, y ſe enojò porq̃ le irritã. Vn hijo Abſalõ le echa de ſu caſa, para quitarle reyno, y vida, y el rigor de Dauid
2. *Reg.* 18 es, *Seruate mihi puerũ Abſalõ,*
v. 5. guardadmele ſin daño alguno a mi hijo Abſalõ, q̃ el guardar ſu vida, ſerà vengança de mis agrauios. Y ſi vna vez pierde la acoſtumbrada mãſedũbre, y ſe enoja cõ vn tonto Nabal (q̃ ſaca vn necio de ſus quicios al mas cuerdo) recibe ajuſtado a ſu condicion el conſejo de la diſcreta Abigail, q̃ le di-
1. *Reg.* 25 xo. *Cũ ergo fecerit Dñs tibi do-*
v. 30. 31. *mino meo omnia quæ locutus eſt bona de te, nõ erit tibi hoc in ſingultũ, & in ſcrupulum cordis domino meo, quod effuderis ſanguinẽ innoxiũ, aut ipſe te vltus fueris.* Señor, no executeys vueſtra ſaña, ſoſſegad vueſtra acoſtũbrada paciencia, bolueos a vos, y a vueſtras nobles obligaciones: para q̃ quando Dios os cumpla los fauores, q̃ os ha prometido, no lucheys entre tormẽtoſos ſollozos, y inquietos eſcrupulos en el coraçõn, de q̃ enojado derramaſtes ſangre, y que tomaſtes de vueſtra mano la vẽgãça. Boluio ſobre ſi Dauid con el generoſo conſejo, y agradecido a Abigail la dize. *Benedictus Dñs Iſrael, qui miſit hodie te in occurſum meũ, & benedictũ eloquiũ tuũ, & benedicta tu, quæ prohibuiſti me hodie, ne irẽ ad ſanguinẽ, & vlciſcerer me manu mea.* Bendito ſea mil vezes el Señor Dios de Iſrael, q̃ tuuo por biẽ de embiarte al encuentro mio. Benditas ſea tus razones, y bẽdita tu, q̃ aſsi me has detenido oy, para q̃ no derramaſſe yo ſangre, y en ella, y la vãgãça vil enſuciara las manos mias. Aſsi agradecido buelue en ſi Dauid, a la natiua generoſidad de ſu animo, al perdonar vidas a ſus enemigos, y darlas en mas q̃ humana, diuina vẽgança, en paga de atroces agrauios. Y eſto clama agradecido al precepto de amar enemigos todos, *Super inimicos meos prudẽtẽ me feciſti mãdato tuo.* Que fue la hõrada victoria bien conocida en ſu cara

ta prohibia, y en la boca del gran S. Laurẽcio Iustiniano,

Laur. Iust. in lig. vite c. 2. *Per patientiam nũquã homo vincit persecutores, ipsos diligendo.* No triunfa el hombre desu enemigo, quando triunfa a fuerças de ira, sino a esfuerços de paciencia: no con flechas de odio, sino con saetas de amor.

4 Especulemos con dificultad vn poco. Sentado estaua Christo nuestro bien con los suyos, quando con mas prisa para la muerte entre las manos estrañas. Acreditò con el testimonio de todos la fidelidad de su promesa, q̃ yẽdo sin bolsa, alforja ni çapatos, jamas les faltaria cosa. Y queriẽdo mãdar, o rigores, o (al parecer) menos modestia a su paciẽcia, los estrecha a tal execuciõ. *Qui nõ habet, vẽdat tunicã suã, & emat gladiũ.* Quien no tuuiere al sange para esta noche, vẽda su tunica, y cõprele. Aqui ay dos. Basta. Señor q̃ con lencias a tuyos de reñir, q̃ assi os prouenis de armas, y a migos que las meneen? O paciẽcia suma, como amenaçays enojos tantos? Vos con armas, y de prouencio? Aurà, Señor mio mucha sangre? Ha de auer muertes de hombres? Que es esto, q̃ os armays assi? No basta a vuestra imperiosa palabra? Cõ dos al fanges os cõtentays? Dreyo Señor, que aun el vno ha de estar de mas.

Luca 22. v. 36.

Llegò la ocasiõ, acometè a'l prisiõ los alenos os, reuestidos del espiritu de vn traidor. Desnuda su cuchillo Pedro solo (si se quedò el otro en manos del guerrero Sãtiago para mas sangrientos empleos?) Arremete y del primer embestir, dà cõ Malco, y cõ su oreja en tierra. Ayrose mansamente el Cordero Dios; riñe a su Apostol fogoso cõ apacibles y celos y persuade manse lumbre entre los maiores rigores, y amenaça de muerte a quiẽ la intenta, o dà. O inesplicable laberinto al ingenio! Señor, vos mãdastes cõ tan cuydadoso preuenir, q̃ huuiesse armas, aunq̃ costasse vn cuchillo la vẽta de la tunica. Para esta noche era la ocasiõ. Llegò. Los vuestros parece hazian su deuer en la defensa de vuestra inmaculada inocẽcia. O no mandaredes la prouencion, o dexadles cũplir cõ sus obligaciones. Han de estar se ay cobardes con las armas en las manos a vistas y atreuimiẽtos de los enemigos?

Pero esperemos hermanos, y vea nos como al mas orgulloso entremetido, y por esso herido, llega el benignissimo Redẽtor, y le haze a mores, le pega la mano a su rostro, con la otra le aplica, y pega la oreja, y le restituye a su ser primero cõ hartas mejoras, pues por gozar el fauor de las manos

de

de Christo, pudiera pedirle cortaran la otra. Quien ve al Saluador en esta ocupacion, que no se arroja à pensar, que la presencio de las armas, era ocasion prouista para ostentar su mas que humana, diuina nobleza en la vengança, desquitada con apacible beneficio, de vn atroz agrauio? Las armas se pregaran, dados alfangens, vno sobra, otro obra, pero con mucho rigor. A quien hiere, es el mas atreuido, el que quiza hizo, ò dixo primero contra el Señor. Corta Pedro, Christo riñe: y defiende al herido, y le halaga, y haze caricias, y sana, para noble vengança, dando bienes por agrauios, y la ocasion la preue, y logra, que no era para perder. Acudiò a celebrarla en Christo, la Glosa Ordinaria con estas palabras. *Duo gladij sufficiunt ad testimonium sponte passi Saluatoris. Vnus, qui & Apostolis audaciam certandi pro Domino, & cuulsa ictu ensis auricula, Domino etiam moriturо pietatem virtutemque medicandi in esse doceret. Alter, qui nequaquã exemptus vagina, ostendit eos non totum, quod potuere, pro eius defensione facere permissos.* Solos dos cuchillos, son testigos contestes de que Christo fue à la muerte por su gusto, y voluntad. Pues de dos, aun el vno no hizo cosa: y el otro solo, obrò tan atreuido, que acometiò a todo el esquadron peleando varonilmente por Christo, y para esta demonstracion del valor, y poder, aũ con tan poco instrumento, se dexo vsar. Y para que se viesse, que cortada la oreja al atreuido, y estando Christo entre las angustias de su muerte, segura en la prision, aun se tenia su apacible poder, y querer hazer beneficios por vengança en el mas descortes. El cuchillo, que se vsò vno rebozado en su vayna, dize, que no le permitieron hazer, mas estragos, que los de su compañero, ni à los demas Apostoles lo que pudieron. *Non tantum, quod potuerunt, facere permissos:* Ni al de Pedro le dexaron hazer todo el mal que pudo, q̃ desorejò de la cabeça a la oreja sola. Y esso se permite solo, para q̃ Christo haga de las suyas en vengarse con Beneficio del q̃ mas atrozmente le agrauiò.

Gloss. Ordinar.

Pero parece sale de trabes a este noble estilo, lo que passa en la gloria, y lo declara Luan. Abriose el sello quinto de aquellos siete Sacramentales, y viò de baxo de aquellas inmortales aras las almas de los que murieron por la palabra de Dios, o defensa de la fee, que son los Santos Martyres, y dize, que agrãdes vo-

5

ces

zes clamaban. *Vsque quo Domine (sanctus & verus) non iudicas, & non vindicas sanguinẽ nostrum?* Hasta quando, hasta quando, Señor (pues soys Santo, y verdadero) no juzgays? hasta quando diferis el vengar nuestra sangre?

Santo Dios, apellidado de Santo, y verdadero para el caso! Como, ò benigno Padre, os voceã essos cortesanos celestiales vengança, los que acà entre los vltimos halientos, y primeros rigores en la crueldad humana, os imitabã en pedir perdon para sus enemigos? Hanse hecho de peor condicion en el cielo, que en la tierra? Seueros, despues que passan desta peregrinacion a essa patria? Y como os reconuienen de Dios, de Santo, y de verdadero, para obligaros a la execucion de la vengança? Si fuera para pedir indulgencia, bien era: pero vengança? O gracioa antitesis, y muy celestial resolucion, que alli gozas la mas aquilarada pureza!

Celebra la demanda el grã Agustino, quando asegura el caso assi: *Quis enim audeat affirmare, cum illi sancti candidati se vindicari petierunt, vtrum contra ipsos homines, an contra regnum peccati petierint? Nam ipsa est syncera, & plena iustitia & misericordia vindicta Martyrum, vt euertatur regnum peccati, quo regnante tanta perpessi sunt. Quis ergo conuincit sanctos non talem suam vindictam à Domino esse deprecatos?* Quien se atreuera a deslindar, quando aquellos santos, que por roja sangre visten cãdidas estolas, claman vengança, si la demandan contra los hombres, ò contra el reyno del pecado? Porque la vengança de los Martyres sencilla, llena de justicia, y misericordia, es la que pide que sea arruinado el reyno del pecado de baxo de cuyos rigores ellos padecieron tantos. Quien podra resoluer, que no pedian esse, linage de noble vengança?

August. serm. 59. de Temp. tom. 10.

La qual mystica obscuridad aclarò el mismo Sol, quando repitiendo en otro lugar la dificultad, la diò su luz. *Illi sanctissimi in conspectu creatoris sui consistentes vident voluntatem illius, & ideo ab ipso accipiunt, quod eum velle nouerũt, & de ipso bibunt, quod de ipso sentiant. Petunt autem vindictam de inimicis duobus modis: & hoc causa charitatis: vt scilicet, qui ad vitam æternam prædestinati sunt, cõuertantur à malo ad bonum. Qui vero præscientia Dei damnandi sunt, moriantur, & peccare desistant, vt per hoc minorem pœnam in inferno habeant.* Galan resoluer sobre

Aug. serm. 73. in Append. tom. 10.

fueros

fueros de acendrada caridad de los Martyres en la gloria, en quienes los verdugos, y tyranos tienen mas viuos interceſſores. Aquellos ſantos, que en el eſpejo ſin mancilla, y viſtas de Dios, penetran ſu volũtad, y reciben luzes del de lo que quiere, y beuen de aquella fuente inexhauſta los conocimientos futuros, piden atentadiſsimamente vengança noble de ſus enemigos, de los que los perſiguieron, y mal trataron. Porque, o ſon del numero de los predeſtinados, ſegun ellos ven en el diuino conocimiento: y entonces inſtan a Dios, que los acabe de conuertir del mal al bien, y los ponga en eſtado de ſu amiſtad. O ſon del numero de los precitos, y finalmente ſe han de condenar: y entonces piden los ſantos, que ſe les acorte a ſus enemigos la vida, para que pequen menos acâ, y padezcan menos alla. Y eſta es la celeſtial vengança de los ſantos Martyres, mas ennoblecida en la glòria; mas que humana, diuina, que con apacibles beneficios ſe deſquita de los mas atroces agrauios.

Yo reconozco la nobleza originaria deſta vengança en ſu fuente Dios, de quien lo dixo luzida y diſcretamente el coteſano Euangelico. Parece amenazaua rigores con dezir, *Ecce Deus veſter vltionem adducet retributionis.* Atencion, abri los ojos, y mirad, que vueſtro Dios viene de vengança. Ay Dios, y quien podra eſperarle enojado? Que es terrible aun en ſus conſejos, quanto mas en ſu execucion. No os altereys, que ſus vengancas ſon muy de ſu nobleza, vengaſe con hazer fauores, y el mayor ſerà, *Deus ipſe veniet, & ſaluabit vos. Tunc aperientur oculi cæcorum, & aures ſurdorum patebunt.* Que penſays, que hara para vengarſe? Venir, y ſaluaros. Entonces los que andauan a cierraojos, ciegos en ſus vicios, y paſsiones, ſe les abriran los ojos para ver. Y los ſordos a ſus mandatos, oyran. Aſsi caſtiga benefico con mas que humana, diuina vengança los mas atroces deſafueros y agrauios, mientras dà lugar a penitencia miſericordioſo: que deſpues ſerà todo juſticia, aunque no ſin miſericordia. *Iſai. 35. v. 4.*

Eſte ſoberano eſpiritu a fuer de hijo de ſu Padre exercitaua Chriſto nueſtro bien pueſto en el madero de la ſanta Cruz, entre tan atroces agrauios, *ibi crucifixerunt eum*, alli le crucificaron, y alli de contado correſ-

ponde con la diuina vengança en su apacible beneficio de su oracion al Padre. *Pater dimitte illis.* Padre mio, perdõ, que cõ esso descansarè en desquite de mis injurias. A esto parece aludio aquella, que parece llaneza de S. Pedro Damian, que dixo: *Inimicos dilexit, pro quibus & in cruce positus exorauit. Pater ignosce illis.* Amò a sus enemigos Christo, por los quales aun puesto en la Cruz rogô con instancia diziendo, Padre perdonalos. Como si dixera el deuotissimo Cardenal: Amò a sus enemigos, no casi como gracia, si no como fuero de su nobleza. Vengose de sus aborrecimientos con amarlos. Aun puesto en la Cruz los amò, que puesto en la Cruz, como en cumbre de sus penas, parece pudiera, o flaquear su firmeza, o resfriarse su amor con la violencia de la tempestad. Pero aun en la Cruz no pudo dexar de exercitar su vẽgança noble diuinamente.

Petr. Damian. ser. 45.

Assi nos enseña, aun noble espiritu nuestro Cathedratico Christo desde el trono, ò Cathedra suya, siendo esta generosa magnanimidad, la que nos declara, hijos de Dios, hermanos de Christo, y verdaderos discipulos Christianos. Por lo qual concluye nuestro discurso Tertuliano con estas grandes palabras dichas con valor al cruel Escapula Presidẽte de Cartago. *Ita enim disciplina iubemur diligere inimicos quoque, & orare pro eis, quinos persequuntur: vt hæc sit perfecta, & propria bonitas nostra, non cõmunis. Amicos enim diligere, omnium est; inimicos autem solorum Christianorum.* En la disciplina y preceptos de la escuela de Christo nos enseñan y mandan amar tambien a los enemigos, orar por los q̃ nos persiguen: para que se vea ser esta perfecta y propria bondad nuestra, no comun. Amar a los amigos es calidad cõmũ; pero a los enemigos, es de solos los Christianos. Quien nõ los ama, no lo es. Y quien lo es haze muy como hijo de su Padre celestial, hermano, y discipulo de Christo, que con mas que honrada, diuina vengança, dà en desquites bienes por males.

Tertul. ad Scapul. c. 1.

TRA

TRATADO SEGVNDO DE LA SEGVNDA PALABRA, QVE DIXO CHRISTO SEÑOR NVESTRO EN LA CRVZ.

Domine memento mei, cũ veneris regnũ tuũ. Amen dico tibi, Hodie mecũ eris in paradiſo. Luc. 23. verſ. 42. 43.

A la Sacratiſsima MARIA Madre de Dios y Señora nueſtra.

Prefacio.

COrrientes a los tiernos clamores de Chriſto ſe vienen los anſioſos deſſeos de vn ladron bueno, y la mas que real condeſcenſiõ del Saluador. Clama al Padre perdones, pide, ſobre valientes clamores, cõ lagrimas, *cũ clamore valido & lacrymis* Oyrle

Hebr. 5. *v.* 5.

tenia. Assi se estremecio a sus vozes, y se ablandò a sus lagrimas aquella dura roca del coraçon de Dimas, con dezir tan poco; que mudado en nueuo hombre quitò el horror a lo que llamã humanas fortunas; pues de tan baja suerte sube a la priuança mayor, de ladron a compañero de Christo Dios en su Reyno: que estan faciles las felicidades con el supremo Monarca, que es solicitador, y agente para consigo mismo en las causas, y mejoras de los hombres, sin dar al oluido el mas vil en los carnales ojos, q en los suyos todos son iguales biẽ como expresiõ de su idea, y hechura de sus manos. No pedia Dimas mas q recuerdos, *Dñe memento mei.* Señor acordaos de mi, quando aporteys a vuestro Reyno. Pidio biẽ como humilde, viendo que aun memorias no merecia de Dios quien auia viuido tan oluidado. Pero Dios que siempre aprouecha las poquedades del hõbre, paga con vn reyno paraysso el mas flaco merecer, entrando luego en la possession al fauorido. *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy sereys conmigo en gloria.

Leuantò mi aficion los ojos al mas dichoso monte, embidia al Tabor, y vi en aduertencia de nuestro Alexandro de Ales, a quien cita y sigue (tambien nuestro) san Bernardino de Sena, que entre la Cruz de Christo nuestro bien, y la desto felicissimo ladron, estaua la glorioſsima Maria. *Beata Virgo* (dize Bernardino) *iuxta Crucem pingi debet ad sinistram Christi, qui stans in Cruce faciem tenebat ad Orientem, & sic ad sinistram, id est ad Aquilonem stabat Virgo Beata.* Hase de pintar la Imagen de Maria al pie de la Cruz a la mano izquierda de Christo, el qual en la Cruz tenia el rostro hazia el Oriente, y assi cahia la benditissima Virgen al siniestro lado, esto es hàzia el Aquilon, o cierço. La razon, que ofrecen estos Doctores, (que de la historia no la pruenan) es, que Christo Señor nuestro pintando por Dauid las tiernas quejas de su atencion a la falta de amigos fieles del todo en sus penas, dixo: *Considerabam ad dexteram, & videbam, & non erat, qui cognosceret me.* Boluì mis ojos pendiente en mi Cruz, ò ensalçado en mi Cathedra, y mirè hazia mi diestra, y no hallè quien me conociesse. Dedonde infiero, que ni dixera, ni pudiera dezir Christo estas palabras, si a su diestra estuuiera

Alex. Alès. in Psal. Bernardi. Senens. tract. de Virgin. ser. 1. art. 3. c. 2. & tom. 1. serm. 55. art. 1. c. 3.

Psal. 141. v. 5.

uieſſa ſu fideliſsima, y amantiſſima Madre. Y pues del otro lado no haze mencion que le faltaſe buena amiſtad, alli eſtaua Maria, y no a la dieſtra, de quien ſe queja. Ni ſe haga argumento (como me le han hecho) de las pinturas, que repartiendolas en el quadro, dan â Maria, y al ladron la mano derecha por mejor lugar, y ſignificador de ſu mayoria.

Aſſentemos pues lo muchas vezes dicho, que la ſombra de Chriſto Señor nueſtro fue rayos de luz, quando al remõtarſe el Sol al medio dia, pues *erat fere hora ſexta*, hirio, o vio al ladron dichoſo, que a ſombra de Chriſto huuo de robar el cielo. De lo qual parece llano, que tambien eſtaua el ladron al lado del Aquilon, o cierço, y izquierdo, que no ſe ſi dize mejor ſan Laurencio Iuſtiniano, *Latron in dextera pendenti, &c.* Que eſtaua a mano derecha, y Maria al miſmo lado entre las dos cruzes. Y q̃ la ſombra de Chriſto paſsó, o ſe vnio con la ſombra de Maria, y entrambas tocaron la eſtancia del dichoſo cõuertido, que en todo acontecimiento auia de eſtar hazia el cierço, para que el Sol de la parte del medio dia dieſſe con la ſombra de Chriſto en el.

Luc. 23. *v.* 44.

Laur. Inſti. de Triũph. Chriſt. ago. c. 13.

Pues ſi ſe esfuerça el preguntar, quales, y quantos motiuos, y cauſas cooperarõ a la reducciõ de tan peruertido coraçon, quien no acredita, como muy principal, q̃ eſtâ Maria entre Chriſto, y el ladrõ feliz? Entre los dos ſe ve repreſentando ſu oficio de medianera. Como a las ſombras de Chriſto, y Maria pudo perderſe el mas perdido? Hierale fuertemente la blanda ſombra de Chriſto. Coopere en ſu grado de medianera la ſombra, y fauor de Maria, que vn ladrõ entre las mas vltimas anſias de la vida hallarà caſi juntos la gracia, y gloria. Y ſi ſombras de Maria baſtan para ayudar, baſte ſu ſombra para amparo, ſus luzes mejor para tenerla, que ella boluerà ſus ojos apacible rogada.

DISCVRSO I.

Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum. Amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiso.

Tienen en el despacho del Principe soberano los principios temerosos, acelerados y felices fines.

1 SON los fueros, ajustadamente deuidos de siervo a señor, los temores y miedos. Quien sirue como siervo, deue este tributo, no ageno de pena, *quoniam timor panam habet*, es siempre el temor penal. Y que se deua debajo destos titulos y respectos esta paga del temor, lo atestigua Dios con pedirla. *Si Dominus ego sum, vbi est timor meus?* Quien me tratare como a Padre, ofrende honores. Quien como a Esposo, con amores me enlaze. Pero quien como a Señor, peche temores.

1. Ioan. 4. v. 18.

Malach. 1. v. 6.

Apenas pues sonò la primera palabra en la boca deste bẽditissimo ladron, apellidando al Cordero manso de Señor, al començar su conuersion, y yo le atendi dezir, *Domine*, quando le adiuinè el alma, si bien ya descubierta por la boca. Fuerça era, que queriendo despachar con el Principe soberano, no menos que la pretension de su saluacion, fuessen los principios, o medrosos, o con temor, para acelerar con ellos tanto sus felices fines. Estilo comun en las mudanças de la culpa a la gracia, del desprecio al fauor, y de la misera seruidũbre del demonio a la glorioſa libertad de Dios.

2 Quiso mejorarse el desierto de Cades, o de lo siluestre a lo florido, o de lo yermo a lo labrado, o de desierto en apacible poblacion. Pero la mudança no podia ser obra suya, sino de su hazedor, (que vn alma desierta, o desamparada de la gracia, nada puede para su saluaciõ, ha de dar Dios los primeros mouimientos, la prosecucion, y el fin). Y para ordenarlo todo muy de su mano, da el principio en sus espãtos. *Vox Domini in virtute, vox Domini in magnificentia. Vox Domini confringentis cedros, & cõfringet Dñs cedros Libani, Domi-*

Psal. 28. v. 4. vsque 8.

mini intercidentis flãmã ignis, vox Domini concutientis desertũ & commouebit Dominus desertum Cades. Vozes dio, pero como de Señor, ostentando su poder. Vozes de Señor haziẽ do alarde de su grãdeza. Voz fue, pero de Señor, con q̃ quebrantò, y desmenuzò como Señor los mas altiuos cedros del Libano. Voz fue, pero de Señor, la que mas que rayo hẽ dia llamas de fuego. Voz fue, pero de Señor, la que hizo estremecerse en temblores de horror al desierto, y en fin como Señor, vino Dios a trastornar el desierto de Cades.

Valgame Dios, y q̃ de terrores, y espantos, obrados cõ semblante siempre de Señor, dispone Dios para trastornar vn monte, y mudarle de su estancia y asiento! Para que tãto de lo medroso? Para que tãto repetido lo de Señor? Y porq̃ no continuò lo de Dios? Por q̃ no como Padre? como no esposo? No ven, que es vn monte? no ven que es vn desierto? No ven que ha de auer mudãça devida? Pues fuerça es, que sean essos los temerosos principios, para que se siga el fin feliz de su mudança, luego alli alpie del temor.

Aplaudio el espanto fauorecedor el gran Padre san Geronimo con dezir assi. *Anima quæ deserta fuerat, occupantibus*

Hieron. in Psalm. 28

an tèse vitijs, ad verba pœnitentiæ commonebitur, vt exeuntibus vitijs ab illa, habitabilis Deo fiat. No apuntauan los terrores de Dios a algun desierto material, sino al desierto de vna alma, que por mal labrada, por yerma, se auia llenado de matorrales, y malezas. No brotaua sino groseros vicios. Dala Dios vozes, y como Señor, espantadola cõ temores, y miedos, que los vicios del alma, no huyen cõ alagos, y blãduras, necesitan de medrosos espantos, para huyr de la posada, que injustamente habitan. Y tan cerca se ven los felices fines del espanto; que el salir a fuerça del los vicios, y entrar Dios, casi todo es vno, tan junto està. *Vox Domini cõcutientis desertum, & commouebit Dominus desertum Cades.* Hagan las vozes del Señor estremecer el desierto y monte, que luego cuentenle por trocado en otro. *Exeuntibus vitys habitabilis Deo fiat.* Huyan los vicios al oyr terrores del Señor, que el se hallarà luego morador del alma. Tan buen despacho del Principe sobera no tienen los principios temerosos, que luego llegan a gozar prestos, y felices fines.

Pusose a quel hombre por lo humano, y Rey, que lo es de los siglos, acuentas cõ sus sieruos, y al primer tope ha-

ze de alcãce diez mil talentos en vn fieruo, que sin duda lo auia gastado en sus aumentos, o ostentaciones, luziendo a costa de su Rey, que sino, no le mandarà para la paga vẽder a el, a su muger, y a sus hijos. En efecto salio el decreto con este rigor dela cara indignada justamente del Principe, que pues no tenia de q̃ pagar (porque el hombre no tiene de suyo con q̃ pagar a Dios, y los dones de esse señor con q̃ podia pagar, los disipa) que le vẽdiessen a el, y a todas sus cosas, q̃ es dezir, que le diessen otro dueño, cuyo esclauo fuesse, que es el demonio. Començò a temblar de modo el fieruo, que cayò en tierra, y postrado oraua. Señor, Señor, espera, espera, vnos dias, piedad piedad, fauor, y gracia, y yo Señor os pagaré con ella. Aũ no auia acabado de formar su demanda, quando *misertus Dominus serui illius, dimisit eum, & debitum dimisit ei.* Aquel, q̃ era señor, y se auia hecho temer, se le cõmouieron sus piadosas entrañas, y no solo dio libertad ala intimada prision, pero le perdonò toda la deuda.

Matt. 18. v. 27.

Cierto Señor, que soys estraño en vuestros procederes. A esse pobre hõbre le meteys en tan horrible miedo, sabiendo vos, y sabiendo yo, q̃ a tan pocos lãces le aueys de despachar tan felizmente? O que terrible soys, aun en amenazas! Ay Dios, que sereys en la execucion! Dizeme san Remigio a vistas desto hecho. *Est autem larga Dei benignitas, & clementia erga peccatores conuersos.* Es la benignidad, y clemẽcia de Dios para con las pecadores cõuertidos tan larga como el mismo. Bien dize. Pero porque no dize tambien, que son sus miedos, y temores tan pesados, que dan con el hombre en tierra? Bien dixera, que essos mismos miedos son los principios de los prestos, y felices fines en los despachos del supremo Rey y Señor. Pues si le auia al fin de perdonar, porque le atemoriza? Porque es estilo de su curia el embiar al temor por seguro embaxador de su paz, y perdon. Entẽdio bien en el caso a Dios Crysostomo deuoto. *Non ex crudelitate certe, nec quia in humanus esset, cum ad se ipsum detrimentum rursus redundaret: è seruis cuim suis debitor fuerat; sed quia incredibili cura illius deuictus hac comminatione, ad supplicandum ne venderetur, adducebat. Nam, si propter debitum fecisset, non annuisset sane petitioni debitoris, nec vniuerso ipsum debito condonasset.* No fue cierto (dize la boca de oro) crueldad el atemorizarle, ni inhumanidad,

Remig. in Caten. Angel. hic.

Chrys. homil. 62. in Mat. 10. 2

dad, porque en el negocio hazia Dios su causa de no perder vn siervo, y que le posseyesse dueño estraño, que esso fuera detrimento proprio de Dios. El motiuo que tuuo fue increyble cuydado, y aficion, para que con la amenaza le mouiesse a pedir, que no le vēdiesse a otro dueño. Por la deuda no lo auia Dios, q̄ si por ella lo huuiera, ni condescendiera tan facil, ni lo perdonara todo tan liberal.

Desmientanse a la fe a si mismos los pecadores grandes, que dizen, que por bien los hemos de lleuar, y que hareremos dellos cera, y pauilo, (como dize el vulgar prouerbio) Christo nuestro bien, hōbre, y Rey, no comiença la reducion, sino atemorizando, y con miedos necesita a que le rueguen el admitir a su gracia. Los grandes santos y Predicadores, que han reduzido muchas almas, rigores, y espātos han predicado, vn san Antonio de Padua, vn san Bernardino, vn san Vicente Ferrer, vn Lobo, todos sabemos que assombrauan los pecadores, y trastornauan los cedros, y mōtes con el horror de sus palabras, y reprehensiones, y intimacion del rigor, y justicia de Dios. Cuyo estilo es, que temerosos principios tengan en el Principe soberano pres-

tos y dichosos fines.

Necesitan atencion aquellos gemidos de Isaias, con q̄ se lamentaua, diziendo. *Væ mihi, quia tacui.* Ay de mi, que me escarua la conciencia, por que he callado cosa que deuia hablar. Y con ser pecado de silencio, (que si fuera de hablar no era mucho) le caldean los labios, y le asseguran, que su culpa es perdonada. *Ecce tetigit hoc labia tua, & auferetur iniquitas tua.* Bien vio que la breuedad del despacho feliz se siguio a vn ay de mi, a vn suspiro, a gemido que de su naturaleza es indice de temor. *Væ mihi.*

4 *Isai. 6. v. 5.*

Vers. 7.

Por cierto que no parece vino a buen tiempo el suspiro. A vistas de vna Deidad en trono excelso, que esparcia abismos de gloria sobre la redōdez de la tierra, a quien en cōtinuo canto celebraua Serafines, mas pertenecian a sombros glorioſos, que suspiros tristes. Esto causa temores en vez de gozos inmortales? Si ya no dezimos, que como a vistas de gloria, y entre mas claras luzes se descubre mejor la fealdad de la culpa junto a la bellezade la gloria, por esso alli la culpa suya le aquexa al entendido profeta. Pero si miramos legitimente el caso, no se conmouio el coraçon del profeta al despacho de su gra-

cia,

cia, y perdon con el principe soberano, tanto estimulado de su gloria, como de su pauor. No se lamentò al ver gloriã, pero en oyendo horrores, y en estremeciendose el orbe,

Vers. 4. *& commota sunt superliminaria cardinum â voca clamantis, & domus repleta est fumo.* Estremecieronse, y temblaron las jambas, que pisan sobre los quicios del orbe, digamos assi, hizieron los elementos todos mouimiẽto tremulo a vna voz clamorosa q̃ dio Dios, (q̃ no se puede atribuyr la voz a otro en el cõtexto) y lleno se la casa deste mũdo de humo, señal de fuego. Pues á vistas y oydos destos pauorosos mouimintos, gime y suspira Isaias, y luego se le viene a la memoria su culpa, *Va mihi, quia tacui*, Ay de mi, que callè; y picado del miedo se va a Dios, de quien en temerosos principios logra prestos y felices fines en el perdon.

Acreditase esta resolucion con vna doctrina sentencios de Tertuliano, que dixo. *Hæc enim prima audientis intinctio est, metus integer*: El primer tinte, y color, que ha de recibir el buen oyente y discipulo de Christo, es vn miedo entero. El começar el camino de la virtud, y no ser el color primero de miedo, y no medio fino entero, no es tener buenos principios, que *prima audientis intinctio est, metus integer*: q̃ destos principios se va a acelerados desseados fines.

Tert. de patien. c. 6

Nueuas alegres del general rescate nos daua el S. Rey (si bien en primero sentido de la Iudayca libertad como quiere Chrysostomo) *Redemptionẽ misit populo suo.* Embiò Dios la redencion a su pueblo, que es muy de Dios el libertar y redimir, como del demonio el cautiuar, y prender. Y quando tantos fauores, que acompañan el de la redencion, pudieran aclamar a Dios de apacible, agradable, y amoroso, assi le proponen como esquiuo, que ni aun el nombre (que suele ser, y es la primera noticia de lo que no se ve) quisieron darle blando. *Sanctum, & terribile nomen eius.* Santo, pero terrible es su nõbre. No le dixera tras santo, regalado, deleytable, o glorioso, y no terrible? Terrible es lo que pone terror, lo que causa miedo, lo que trae espanto. Pues porque le llama terrible aun en el nombre? *Terribile nomen eius, plenum stupore*, dize Chrysostomo. La razon se viene, porque trata de embiar redenciõ, poner en libertad los cautiuos de la culpa, los esclauos de la mayor ignorancia. Y para la redenciõ, y sabiduria los primeros principios son el temor

5

Psal. 110. v. 9.

Chrysost. homil. in Psal. 110 to. 1.

7 mor. Por esso cõcluye el Profeta, *Initium sapientiæ timor Domini*, el principio de la sabiduria es el temor de Dios. *Quid est principium?* (dize el comẽtador) *Fons, radix, fundamentũ.* Que es ser el temor principio? ser fuente de donde tiene su nacimiento el rescate rayz, que brota frutos de libertad; fundamento, sobre que se leuanta la fabrica espiritual. Principio, si temeroso, cõ que el Principe soberano guia aprisa a los felices fines. Apunta la redencion al temor, que es en quien la redencion haze el primer tiro, y golpe acertado.

Y con este espiritu nos prouoca a las vistas de la santa Cruz, aquel gran limosnero, aquien llamò Agustino, *Volũtate pauperrimus*, el mayor pobre de espiritu; pero tan liberal, que en su cuydado de dar, para dar se vio tan pobre, y como celebra tambien Gregorio, *Nihil apud se aliud, nisi se inuent*, no se hallò con otra cosa, que consigo mismo, y assi mismo se dio en limosna para rescate de vn cautiuo; el excellentissimo exemplar de Prelados san Paulino, el qual nos exorta assi. *Recordemur, & petras fissas ad huius aspectũ crucis, & saltem saxorum æmulatione præcordia nostra fundamus timore diuino.* Esto tiene de recuerdo aquel madero santo, que nos auiua la memoria, de que a sus vistas se estremecio la tierra, se abrierõ los coraçones de las piedras, para q̃ siquiera emulando nosotros los peñascos broncos se rompan nuestros coraçones con la fuerça del temor diuino.

Aug. li. 1. de ciuit. c. 105.

Greg. lib. 3. dialog. c. 1.

Paulin. Epist. 11. ad Seuerũ.

6 Quien duda començò por aqui, como por camino derecho, el ladron dichoso, quando lo establecio por general ley el Profeta? Temores fuerõ los que auiuaron el alma, entre los que soplò el espiritu. Temor reconocia necessitar, quando al compañero colateral de Christo le reprehendia diziendo, *Neque tu times Deũ.* O, como le faltan los principios de tu salud, pues aun no temes a Dios! En mi si siembra el diuino fauor essa gracia de su temor santo, de quien, como de primer estimulo, dà testimonio mi boca, con dezir, *Domine memento mei.* Señor, Señor, que por Señor os ofrezco temor, acordaos de mi. Temor entre horrores estupendos le sacudieron el sueño del oluido de su saluacion; pues aunque parezca algo abscuro en san Lucas, si los prodigios de la muerte del Saluador auian ya comẽçado en ene estraordinario eclipse, en las funestas sombras, en el estremecerse la tierra, y en el abrir-

Luca 23. v. 40.

brirse las breñas, porque lo refiere despues desta demanda. Pero sin violẽcia del sagrado texto, que inmediatamente los cuenta, dà a entender, que quando hablaua el ladrõ cõ Christo, quando estaua en este breue razonamiẽto, ya passauan aquellos horrores. Y assi lo acredita la Iglesia, quando en el Respõsorio segundo de los Maytines del Viernes santo canta. *Velum templi scissum est, & omnis terra tremuit, latro de cruce clamabat, Dñe. &c.* Partiose por medio el velo del templo, temblò la tierra, y el ladron daua gritos desde la Cruz, Señor acordaos de mi. Arriuò pues con los temores, y impulsado dellos trata su saluaciõ. Y a los temerosos principios acude tan presto para felices fines el Principe excelso, que al punto despacha gracia y gloria. *Hodie mecum eris in paradiso*, Oy entraras en el Parayso, y no solo, sino en compañia mia.

Aprecio en mucho Bernardo el breue despachar de Christo nuestro bien, quando dixo al caso. *Hoc salutis compendium sanctus ille latro cõsecutus est, uno eodemque die simul & confessus latrocinia, & introductus in gloriam.* Haze Dios sus fauores breue y cõpendiosamente. Assi despacho en materia de su eterna salud el ladron santo, pues en vn dia vemos en el, al potro del temor, o tormento del miedo cantar sus culpables robos, y en vez de castigo cõfessando el reo, ser introduzido en sempiterna gloria. Y quantos passos dio? *Breui quodam contentus põte crucis*, dize Bernardo. No passa mas penas por tãtas culpas, que vna corta puente de su cruz.

Bern. epis. 8 ad Brunone, & ser. Dñic. Palm.

Por otro camino soleniza este buen despacho del ladrõ san Cirilo Gerosolimitano, q̃ le parecio, que esta presteza de introduzir vn ladron en el Parayso de la gloria, fue exuberante restitucio y recõpẽsa de auer echado otro ladrõ del Paraiso. Del echò Dios a Adã, y a otro mejor lleua otro mayor ladron. Dize Cirilo en nõbre de Dios. *Celeriter contra Adam tuli sententiam, celeriter tibi gratificor.* Ladrõ mio, muy de prissa despachè a Adan del Parayso, porque me perdio el temor, auiendole amenaçado de muerte al punto que cometiesse. Oy hallo restitucion, o recõpensa a mi piedad, y justicia. Esta desterrò, aquella admite, y lo que huyò de mi clemente protecciõ, oy buelue en ti, que reconociendome, Señor, me ofreces en las aras de tu coraçõ el temor santo. Cobro en ti, lo que perdi en otro ladron. En ti me cõgracio, lo

Cyril. Ierõ sol. Cateches. 3.

que

que en el otro me enoje. En ti auentajo mi piedad a mi rigor. Alli fue justicia desterrar a vn atreuido, y aqui es piedad mia perdonar a quien se atreue a pedirme temeroso.

Cierre esta consideracion la del dulce Ambrosio, persuadiendo a los mas tercos corações con la fuerça del exemplar. *Pulcherrimum* (dize) *affectandæ conuersionis exemplum, quod tam cito latroni venia relaxatur.* Que exemplo tan hermoso, para afectar el alma su conuersion! Christiano mio, que pocas dificultades te pide Dios! q̃ corta retorica! q̃ breue obrar! Vn ladron, vezino a la muerte, q̃ ya parecia desamparado, y prescito, era buelto en tantos y atroces pecados, no haze mas que temeroso y auergonçado dezir, *Domine memento mei.* Señor acordaos de mi: y luego este temeroso principio oye su glorioso fin. *Hodie mecum eris in paradiso.* O y tras mi gracia, gozaràs mi gloria.

Ambros. lib. 10. in Luc. c. 23 tom. 3.

DISCVRSO II.

Domine memento mei, cum veneris in regnũ tuum. Amen dico tibi, Hodie meum eris in paradiso.

Esto de acudir tarde trae consigo achaque de delito, y mas en materia de penitencia, aunque no llega tarde, si llega. Si bien el exemplo del buen ladron tiene titulo mas para poner horror temeroso, que presumida esperança.

1 PRonunciô el Espiritu santo aquella general sentencia, q̃ despues partio en exẽplares: *Omnia tempus habẽt.* Todas las cosas tienen su tiẽpo y sazõ; antes o despues, por tempranas, o por tardias, o no han llegado a sazon, o la perdieron. Y entre ellas cuenta, *Tempus flendi, tempus plangẽdæ.* Ay tiẽpo q̃ pide llorar y plañir. Y el faltara estas obligaciones del tiẽpo, y trãpear las pagas acha que de delito es.

Eccles. 3. v. 2. & 4.

Quien atendiere al sujeto peregrino, de quien vamos hablando, solo compañero de Christo al morir, quiçal viuir se acõpañò de otros como el, facil, y malamẽte se pudiera atreuer a librar su saluacion en los vltimos plaços de su vida, a vistas de tã facil perdõ. Que si vn facineroso, vil, y soez, con

con tanto desgarro de vida, solo con dezir, *Domine memẽto mei*, Señor acordaos de mi, recibe retornos liberales de Dios, *Hodie mecum eris in paradiso*, O y seras conmigo en el paraysо: porque el Christiano, redimido con la sangre de Christo, y el que se asegura q̃ no viue tã mal, no esperara, y aun librara su saluacion, muy a su saluo a los vltimos lances de su vida? Pero atemorícese a si mismo el q̃ assi assançare su gloria, y tenga por cierto, que donde imagina puertas muy anchas, la hallarà mas que angosta su mal regida confiança. Lo que predicara el buen ladron en su ventura, es, que luego se ha de acudir a la obligacion, q̃ esto de tardio, trae cõsigo achaq̃ de delito. Luego, luego, q̃ el ser cada cosa a su tiempo, es declarar sus obligaciones cũplidas sin achaq̃.

2 Y tomando la propuesta en mucha generalidad, de que lo tardio siẽpre es achacoso, y dificil de purgarse de cũlpas, me voy luego a los desuelados, y atentos cuydados del mismo Dios en purgarse, (como si pudiera tener cũlpa) de no ser tardon en acudir a sus obligaciones de Dios, como si fuerã fueros nuestros. Habla alto por Geremias d z ẽlo: *Videte verbum Domini* Abrid los ojos, y orejas para ver, y oyr la palabra de Dios. Ya señor atendemos. *Nunquid solitudo factus sum Israeli, aut terra serotina? Quare ergo dixit populus meus, Recessimus, non veniemus vltra ad te?* Que quejas son las que trae entre dientes mi pueblo, y me ofende con dezir, Ya Señor nos hemos retirado de vos: no hemos de boluer mas a vuestro seruicio. Porque assi? Por ventura he sido yo para Israel, ò desierto, que no dà fruto, o tierra tardia, que no le dà a su tiempo? Como si dixere blandamente quejoso. Pueblo mio, mis correspondencias para cõtigo libres son de achaque. Porq̃ si buscas vtil en mi (que sin mi no le puedes tener) has me visto ser para ti como vn desierto inutil? No: Que mis fauores siempre son cõtigo. Pues podrasme achacar, que ya que te hize la merced, perdio su sazõ en lo tarde? Tampoco. Luego no son achacosos mis beneficios. Y tanto me quiero justificar delante de ti, que ni de tardio quiero ser sospechado, que es linage de culpa llegar tarde, aunque llegue: y tiene duda si llegò con la tardança.

Ierem. 2. v. 31.

3 Salio el Sol difunto de entre las sombras de la muerte: el fuerte Leon de Iuda de la cueua del sepulcro, ya vencido el imperio de la muerte, y el pecado, ya con inmortales luzes de

de su gloria, gozando aquel cuerpo solar los derechos que le daua el alma, pues por ella gloriosa se le deuiá a el los dotes de la gloria. Y ausente ya de entre aquellos breues orizontes, que encarcelauan el cadauer santo, vienen en su busca aquellas maestras de piadosa deuocion las Marias. Entre cobardes horrores a vista de Angelicos espiritus, recibẽ seguro testimonio de la Resurrecion del Redentor. Salen apriśa del monumento, llenan las nuevas a los once; y apenas tanto gozo sonò en los oydos del Apostol Principe, quando dize san Lucas, *Petrus autem surgens cucurrit ad monumentum*. Los demas se estuuieron, como de pereza sentados. Pero Pedro leuantandose fue corriendo al monumento.

Luca 24. v. 12.

Dedonde, ruego, aquel impetu al sagrado Apostol? Como no embaraça essa edad a essa accion? Vn hombre yr corriendo por las calles, como sin modestia? Vn Principe de la Iglesia tan oluidado de que lo es? Pero que admira? Parecia a su aficionada volũtad deuda de su amor, mayor que el de sus compañeros, no acudir tarde a adorar la verdad de su Señor resucitado. Y como a amor todo le parece culpa en pequeña dilacion, oluida Pedro toda autoridad: leuantase dexando a sus compañeros: no va a paso tirado, sino corriendo, *surgens cucurrit*, por no dexar sospechoso su amor en lo tardio, q̃ fuera peligrar en lo culpado. Teofilato ciñò en vn simil este pensar, con dezir. *At Petrus non cessat, quemadmodum neque ignis materiã nactus.* Los demas Apostoles quedaronse, pero Pedro no pudo estar quedo, auiendo fuego, que corre veloz sobre la materia biẽ dispuesta, que no admite dilacion: que a materia dispuesta culpa fuera del fuego no llegar y prender, delito fuera la dilacion. Estas palabras de Teofilato, refiriendolas como suyas, las ampliò el Doctor Angelico. *Petrus autem hoc audiens tollit moras, & vadit ad monumentum, quia nec ignis non tumoras ingestus materiæ.* Oye Pedro las nueuas de la resurrecion, y sacudiendo tardanças, corre al monumento: que el fuego aplicado a su materia ignora detenciones. Y los ardores de amor q̃ en el pecho de Pedro residiã, no sufrian que se les achacasse culpa en la tardança, como vn fuego se leuanta corriendo.

Thophyl. in Luc.

Thom. in Caten.

Comunicò estos resplandores de su gloria Christo resucitado a los suyos el mismo dia de su Resurrecion. Paz les dà, y con la paz en mansso halien-

4

to,

to; al que es por fuerça de su produccion el calor de su coraçon, a su amor, a su Espiritu santo, y con el Espiritu santo la potestad de perdonar pecados, y fulminar censuras. Y entre estos fautores dize san Iuã, *Thomas autem vnus de duodecim non erat cum eis, quando venit Iesus.* Thomas vno delos doze no estaua con los demas, quando vino Iesus: No estaua alli? Pues donde estaua? Respondè Chrysostomo: *Credibile est exfuga rõdum redisse:* Creyble es, q̃ no auia buelto a los compañeros desde la fuga del huerto. Pues le llega? Yo le pronostico algun delito. No le ven obstinado a la fè Apostolica? No le ven imposibilitar el misterio? No le ven aferrar con vna groseria? Dizenle los Apostoles, *Vidimus Dominum.* Ya nosotros por nuestros ojos hemos visto al Señor resucitado. El replica. *Nisi videro, non credã.* Sino lo veo, y lo toco, no lo he de creer, conque a los testigos, y al misterio ofendio como incredulo. Acriminalo Chrysostomo assi. *Dicentibus Apostolis, vidimus Dominum, non crededit, nec tantum illis fidem derogans, quantum rei tanquã impossibili diffidens. Nõ dixit, Nõ credo vobis, sed, Nisi mittã digitũ, non credã.* Dado los Apostoles testimonio concorde, no los creyò. Y no fue tanto el negarles a ellos la fè, y credito, quanta la desconfiança, y descreencia del misterio mismo, como de imposible. Su grosero responder (*Crassissime mentis* le llama el santo) no dize, No os creo a vosotros. Pero dixo, Si no toco, no creere el misterio y verdad.

Ioan. 20. v. 24.

Chrys. homil. 86. in Ioan. to. 3

Dedonde pues este mal en Tomas? Ello se ve, de que, *Nõ erat cum eis.* Llegò tarde à sus obligaciones. No podia faltar el peligro y daño. Si el viniera a tiempo, fuera su fè como la de los otros, que esto de acudir tarde, trae consigo achaq̃ de delito, y peligro en lo mas importante.

Quien, ò fieles Christianos pone los ojos en este santo ladron, y le atiende, que ya con las bascas del morir, con el alma entre los dientes, dize a Dios en oracion breue, *Domine memento mei.* Señor acordaos de mi, quando os vieredes en vuestro Reyno. Y que Christo nuestro bien tan liberal como piadoso le assegura su compañia en gloria, *Hodie mecum eris in paradiso.* O y serás conmigo en el paraysо. Quien, digo, ve este sucesso, q̃ aplaudiendo diuinas magnificencias, no haze cama de gran seguro a su saluacion, casi quitando el horror al peligro

6

gro en lo tardio, con dezir, que a vn ladron, que toda su vida gastò tan desgarradamente, le bastò al fin para su saluacion vn breue dolor? Mas ay dolor! Va errado el juyzio de los hombres, si piensa, que este ladron dexò para el fin de su vida, para la vezindad a la muerte, el disponerse para su saluacion. Ello al fin de la vida sucedio, pero no lo dexò el para el fin de la vida. Antes (o peregrino, y verdadero especular de Agustino!) fue tan puntual en acudir a Dios y a su saluacion, que no quiso caer en el delito dala tardança, luego, al punto corresponde, no trampea, sino paga.

Quiero poner primero la delicada resolucion, y razon de Agustino, y luego la moral exortacion suya, aunque el la puso primero, dize: *Ille autem, de quo locuti sumus, beatus latro, beatus, inquam, non iam iuxta viam insidiar tendens, sed viam ipsam in Christo tenens, ac vitæ prædam subitò rapiens, immutato genere, & noua spolia de morte propria reportans, ille nec salutis tempora sciens distulit, nec remedia status sui in momenta vltima in fœlici fraude posuit; nec redemptionis suæ spem in desperationis nouissimum reseruauit: nec religionem ontè, nec Christum sciuit. Quòd si scisset, fuisset forsitam inter Apostolos non postremus, qui prior facilis est in regno. Ergo etiam ex hoc in extremo placuit Deo, quia ad consequendam fidem no fuit illa hora extrema, sed prima.* Fieles, atencion, y desuelo en cuydar la saluacion, y no trampear a Dios nuestra conuersion, engañandonos con el exemplar de vn ladron, que se saluò, y no de tantos, que sin serlo se han condenado. Este bienauenturado ladron, (dize Agustino) de quien hablamos: bienauenturado digo, no acechando ya passageros, para hazer sus insultos y saltos, sino el que topò el camino mismo en Christo, y por el hizo aquel subito robo de la vida eterna: El que supo sacar de su muerte propria nueuos despojos, trocando el linage de su afrentosa muerte, en glorioſa; *Ille nec salutis tempora sciens distulit*, este no dilatò los plaços de su salud, sabiendo que los deuia, no trampeò la deuda de su conuersion, a sabiendas (como dize el tosco); ni con fraude infeliz dexò los remedios de su mal estado para los vltimos momẽtos del viuir. Ni hizo resguardo de su esperança y redencion en los lãces postreros dela

Aug. ser. 120. de tẽ por. 10

desesperacion. Porque en fe de toda verdad (cierra el santo) no auia llegado a conocer antes, ni hasta entonces a Christo, ni a la religion Christiana. Porque si antes huuiera llegado a su noticia, por ventura no fuera el vltimo entre los Apostoles en la cõuersion, el que fue primero en conseguir el reyno. Por esso pues su oracion y demanda, su boluerse a Dios y dezirle, *Domine memento mei*, Señor acordaos de mi, y el responderle Christo en vn reyno a luego pagar, *Hodie mecum eris in paradiso*, pudo caer a Dios en gracia, y agradarle; porque para alcançar la fe viua, y obradora de salud, no fue en el ladron aquella hora la vltima, mas primera: *Non fuit illa hora extrema, sed prima.* Y nota quanta dificultad trae consigo, y sospecha la penitencia, y perdon al fin, pues Christo nuestro bien al conceder la gracia la jura, *Amen dico tibi*, que parece es menester, que lo jure Dios, para hazer cierto perdon tan al cabo.

Mira pues, o Christiano, quanto te engañas, si con el exemplo del ladron vas dando largas a tu salud, que mientes (hablandote con cortesia) si piẽsas que assi lo hizo el, y al fin hallò su saluacion. No fue assi, sino que luego que llegò a su noticia Christo, y a su alma la luz, luego correspondè obrando, y pidiendo perdon: y luego alcança la gloria: porque en el pagar a Dios no anduuo trampeando. En la primera hora de su vocacion se salua, que no fue aquella su postrimera hora para obrar, pues hasta esta ignorô a Christo, y a la Religion. Apostol quiza fuera, y no de los postreros, si Dios le huuiera llamado antes. Y tu, o Christiano, al cabo de tantos años de Christiano viejo, o de viejo Christiano, sabiendo por luz del cielo, quien sea tu Dios, quales tus obligaciones, quan peligrosa tu dilacion, y con quantos achaques de delito graue, y aun de horrenda desesperacion, vas dexando de dia en dia, de mes en mes, de año en año el componer tu alma, librando en que ni te faltarà Dios, ni tiempo para assegurar tu saluacion, pues a vn ladron no le faltò. Escucha tu desengaño en la persuasion de Agustino. *Sed ne forte, charissimi, aliquem nimis securum faciat, aut remissum tam noua felicitas credulitatis: ne forte dicat aliquis in corde suo, Non me vsquequaque conturbet & crucietur mea conscientia: non me vsquequaque contristet culpabilis vita. Video sub momento, video sub exiguo spatio latroni crimina sua donata, & mihi resolutamente concipiuntur, Immittit diabolus securita-*

7

ritatem, vt inferat perditionem: neque dinumerari possunt quantos hæc inanis spei vmbra deceperit. Ipse se seducit, & de morte sua ludit, qui hoc cogitat, potest mihi extremi temporis indulgentia subuenire. Hermanos muy amados, nadie se assegure, ni haga pagador tardio y remisso tan nueua felicidad de fe en vn ladron. Nadie diga en su coraçon, No me turbe, ni atormente tanto mi mala conciencia, No me entristezca assimi culpada vida; pues veo, que en vn momento, en corto espacio se le perdonan a vn ladron tantas culpas: tambien aurà perdon para las mias, que muy resueltamente me vienen a la memoria, y me puedo doler de llas. No me ha de faltar vn instante para esto. Quien te lo ha dicho hermano? Quien te assegura? *Immittit diabolus securitatem, vt inferat perditionem.* De Dios parece la confiança. Es demasiada, es atreuida, es del demonio, que al seguro traza tu condenacion. Ay, que no son numerables los muchos que dieron en este peligro, y vno solo parece (y aun esse no fue assi) que lo dexò para la postre, y se saluò. Y nos asseguramos con el exemplo de vno, y no escarmentamos en el de innumerables, a quien engañò esta sombra (mas que espantosa y formidable) de esperança vana. A la fe, amigos, aquel se engaña a si mismo, y en cosa tan importante, aquel se anda burlando con su muerte eterna, que se arma en su alma con esta espera peligrosa diziendo. Para que luego? Para que luego? Al fin de mi vida, en sus estremos puedo hallar el socorro del perdon. Vn ladron le hallò, vn facinoroso. Mejor yo, que tanto costè a Dios. Mientes hermano, mientes, que el ladron, aunque hallò a la postre la indulgencia, no la dexò el para la postre. *Nec religionem ante, nec Christum scivit.* El no supo antes, que cosa era Dios. No fue la vltima hora, sino la primera. Luego pagò, Y si aun para luego es tarde a vezes, como, o tu fiel, no tiemblas tu dilacion? El acudir tarde trae achaque de delito, y mas en materia de penitencia, aunque no llegue tarde, si llega. Pero el exemplo de nuestro buen ladron, mas nos puede poner horror, que confiança: pues el huyò el delito de lo tarde, acudiendo a la primera hora, a la primera voz. Que a la fe es titulo para mal viuir este demasiado fiar. Por lo qual dixo el deuotissimo Patriarca de Venecia de los tales: *Hi tot. merariæ fretis fiducia, & cæca se. duli spe indulgentiæ laxant habe.* *Laur. Iustin. lib. de humil. c. 3.*

nas voluptati. Esta confiança se gura, es temeridad presuntuosa. Esta esperança ni mia, es cegue dad engañosa. Con ellas se atreuen confiados en su mismo engaño a soltar las riendas a sus vicios, sin saber si gozaran el breue rato, que se prometen.

DISCVRSO III.

Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiso.

Siempre amor tuuo lucimientos de Dios para dar, y flaquezas de hombre para padecer.

NO con ofensa de los otros santos llamarè a mi Padre Serafico el mas pobre, q̃ su persona, y su instituto lo asseguran. Y vn gran testimonio, que refiere el autor de las conformidades, lo allana. El gran amigo de Dios fray Pedro de Monticulo tuuo vn Viernes Santo en la consideracion de las penas del Saluador deuota curiosidad de saber quien mas sintio la dolorosa passion. Y Dios que es amigo de amigos condescendio a sus desseos. Aparecieronse la gloriosissima Virgen Madre, el amigo regalado, y nuestro Padre san Francisco. Y hablando por los tres el Euangelista, dixo al dichoso fray Pedro, que despues de la Virgen, y el, auia sido nuestro Serafico Padre, el que mas auia sentido las penas del Señor en la Cruz. Mas reparò fray Pedro, que el santo Padre traya mas glorioso ropaje y adorno, que san Iuan. Y entre deuotos assombros preguntò la causa: y satisfizole el amado discipulo, que aqui quiso ser el que *testimonium perhibet de his*. El que dio inefragable testimonio, respondiendo: *Quia in mundo eo vilius incessit vestitus.* Viste mi Padre en la gloria mas luzidas galas, que Iuan; porq̃ en este mundo vistio y fue mas pobre que el.

Ioan. 21. v. 24.

Pisa. lib. 3. fruct. 3. p. 2.

Este pues mas pobre de los pobres, este mas sentido en las penas de Christo, despues de MARIA, y Iuan, atiendan que dize en las finezas de su amor.

Monta-

S. P. N. Franc. in Memori. Opuſ. fol. 353.

Montani anìè rigor poterit molleſcere ſaxi,
Quam Rex è noſtro corde recedat amor.
Vrit amor, me torquet amor; ſum factus amori
Alter amor, noſtri eſt victor amoris amor.

Quò rapior?

Antes ſe ablandarà el rigor de los montañeſes peñaſcos, que el amor Rey ſe vaya de nueſtro coraçon. Abraſame el amor, atormentame el amor: he ſido hecho yo para el amor otro amor, es el amor el que triunfa de mi amor. Adonde me lleuan? O ſantiſsimo Padre ſi vueſtro amor es Dios, como dezis, q̃ aueys ſido hecho para el amor otro amor? *ſum factus amori alter amor?* Si eſſe vueſtro amor es Dios, y vos ſoys otro amor para eſſe amor, ſoys otro dios para Dios. Y ſi aueys ſido hecho amor para amor, o dios para Dios, como os aueys dexado vencer? *Noſtri eſt victor amoris amor.* O es que vòs os aueys dado de bueno a bueno; que eſſe arrebataros, no es ſin querer vos mi Padre. Pues como os aueys hecho vn dios amor para daros en tan dulce batalla? Llano el caſo. Siempre amor tuuo luzimientos de Dios para dar. Primero me hizieron Dios para darme en la batalla de amor. Tuue luzimientos de Dios en dar, y muy luzidos en darme a Dios. Y yo miſmo ſupe ſer muy hombre para padecer, pues padeci mas que todos, excepto Maria, y Iuan.

Deſpauilaronſeme los ojos en eſtas finezas para boluer a mirar con deuoto deſuelo al ladron bueno, pedira Chriſto; *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Señor acordaos de mi, quando os viereſdes en vueſtro reyno. Y Chriſto Señor nueſtro, no (como en otras ocaſiones) leuanta al Padre ſus ojos, le pide deſpacho al fauor que le ſuplican; ſino que vſando Chriſto de la virtud de ſu omnipotencia habla como abſoluto Señor, y dueño, y a todo ſeguro promete, y cumple. *Hodie mecum eris in paradiſo.* Oy te veras conmigo en la gloria. Pues Señor, eſtays como mal hechor clauado en vna Cruz, y ay os atreuiſtes a aſſegurar liberal, lo que neceſsita potencia de vn Dios? Como aſsi? Eſperen que luego buelvo.

Hizo Dios hondas çanjas al mar Bermejo, rompiole haſta deſcubrir doze carreras en la tierra, que en floridas ſendas dieron paſſo, mas que libre deleytable a ſu queri-

2 *Caſsiod. in Pſal. 135 Negat Lyra.*

do pueblo. En vez de vestidas paredes de yedra, jazmin, y madreselua, tuuierõ los nueuos jardines muros fabricados de cristal: que no a su pesar, sino por gustosa obediencia a su hazedor, estuuierõ en pie las aguas, enseñadas siempre a estar echadas. Passò a su saluo Israel, y Egipto que seguia como el alcance de sus enemigos, entrose tras el por los nueuos caminos del mar, no temiendo al mismo prodigio; que si se hizo, para que al pueblo querido hiziesse caminos nueuos a su libertad, pudieron los Egipcios pronosticar en ellos su ruyna. Cayerõ en el peligro mortal mẽte, por no saber tener miedo, aunque fuera flaqueza. Cantã en versos dulces Moysen, y los suyos la gloriosa vitoria por de solo Dios. Y entre los dulces versos, que con acordada harmonia le dezian, noto este:

Exod. 15. v. 3. *Dominus, quasi vir pugnator, omnipotens nomen eius.* El Señor, es como vn soldado, como hõbre de guerra: su nombre y su ser, es omnipotente.

Valgame Dios, y que diferẽtes creditos le dà aqui Moysen, y su pueblo! Harto mas desembaraçadamẽte nos dio las palabras el Parafraste Caldeo, con dezir. *Dominus est victor bellorum.* Es Dios el que siempre vencedor, o vitorioso en las batallas. Pero el apodar a Dios de hombre y soldado, *quasi vir pugnator*, y luego celebrarle de omnipotente: es como ayuntar titulo de padecer en humana flaqueza, con titulo de soberania en tenerlo todo para dar. Que cosa mas trabajosa, o trabajada que vn soldado, que sin hora segura a su descanso, o la obediencia militar le expone a las descomodidades del malchar, o a los desuelos de centinela, o a los atreuimientõs de escalar, a los peligros de espia, o a lo mortal de la batalla? Como pues celebrãdo Moysen a Dios de tan grande amante de su pueblo, le apellida hombre soldado? que si le apellidara hõbre Principe, o Rey, fuera. Y si tã de hombre soldado, para que le lisongea con verdad de omnipotente? que el serlo, y llamarselo, es dezir que lo tiene y lo puede todo, para tenerlo todo que dar: que el ser omnipotente, claro titulo es de su Deydad.

Paraph. Chald.

Parece que el mismo modo de dificultar haze la respuesta. Es amor siempre quien estimula a Dios, y le congoja en sus obras. Y para declarar como sigue humanos, y diuinos afectos: diganle hõbre soldado, manifestando flaqueza de hõbre para padecer, y sufrir penas, peligros, y muerte. Digan-

ganle omnipotente, que estè su amor en todas sus obras siẽ pre tuuo luzimiẽtos de Dios. Dios, hombre para padecer. Dios, para liberal en dar.

3 Comprouò su primer amor el gran Principe de la Iglesia santa en la tres vezes repetida pregunta: *Simon Ioannis diligis me plus his?* Simõ Pedro hijo de Iuan, quereysme mas que estos vuestros compañeros? Vos Señor lo sabeys. Pues apacentad mi ganado. Parece que Christo nuestro bien assegura el mayor amor de Pedro. Pues al punto.

Ioan. 21. v. 15.

Llega el Redẽtor a las partes de Cesarea de Filipo, y pregunta a los suyos: *Quem dicũt homines esse filiũ hominis?* Quiẽ dizen los hombres que soy? Salen los Apostoles. Señor vnos dizen que soys Elias, otros que Geremias, ò alguno de los Prophetas. Y vosotros que dezis? La pregunta fue (dize Matias Bredenbaquio) *Volens sublimiorẽ de se professionem elicere*, queriendo que le diessen los Apostoles mas alto testimonio en su profession. Responde Pedro. *Tu es Christus Filius Dei viui.* Vos Señor soys Christo Hijo de Dios viuo. Al responder por los hõbres son los otros Apostoles. Al responder por los Apostoles es solo Pedro.

Matt. 16. v. 13. 16.

Matthia. Bredenbach. in Matth.

Entra el glorioso Padre Sã Geronimo apuntando en las palabras de Christo, que pues en cõtraposiciõ de los hõbres, se pregunta a los Apostoles, estos no los trata de hõbres, si no de Dioses. *Apostoli nequaquam homines, sed dij appellantur.* Y si el responder, y dar a Christo su derecho y verdad, es deydad: en solo Pedro la veo luzir, el solo clama, Vos Señor soys Hijo de Dios. Y Christo assegura, que aquellas son luzes deriuadas de su Padre. Luego Pedro solo campea aqui de Dios.

Hieron. in Matthæ

Pues si tanta deydad luze en Pedro, como al intimar Christo su passion, y escandalo de su Cruz, y que todos le auian de desamparar. Pedro atreuido a la flaqueza del morir responde con haliẽto. *Tecum paratus sum, & in carcerẽ, & in mortem ire.* Señor yo estoy pronto para yrme cõ vos a la carcel, y a la muerte. Y si Christo le molesta con dezirle, que no puede seguirle se le queja, *& quare non te possum sequi? animam meam ponam pro te.* Y porque Señor no os puedo seguir? mi alma darè por vos. O Principe sagrado, aprouado, y calificado por el mejor amante, y en fe de esso eleuado a particulares luzes de deydad, deriuadas del Padre de las lumbres, como aqui tan dios, y luego tan hom-

Luc. 22. v. 33.

Ioan. 13. v. 37.

bre en afectar el morir.

Luze a la Fè la llama, campean los ardores de amor en Pedro, vistese rayos de diuinidad para dar a Christo el honor y estima de hijo de Dios entre los hõbres. Muestrase muy hombre en apetecer la muerte, mas claro efeto de la humana fragilidad: porque amor, para dar siempre tuuo luzimiento de Dios, y para padecer, y morir, flaquezas de hombre.

3 Nacio el tierno niño Dios de Belen, expuesta a los rigores duros su blanda inocẽcia. Ensangostò en vn pesebre las anchuras de su inmensidad. Reclinose sobre pajas de animales el que pisa, en vez de estrado, cabeças de Serafines entre zafiros. Aparece a su seruicio nueuo cometa en el ayre, q̃ a los Sabios Reyes de Oriente conduxo al palacio pobre del nueuo Rey. Aqui se ven diuinos, y humanos encuentros, luzimientos; glorios del cielo al bajar sus moradores al festejo. *Fallà est cum Angelo multitudo cœlestis exercitus.* Y entre la cantada gloria, se anuncia a los Pastores, que hallarán *Infantem positum in præsepio*, a vn niño tan bello en las bajezas de vn pesebre. Y si luz esperã los sabios Orientales tras sus fatigadas esperanças, que tantas edades sustentauan, esperando luz de estrella en vigilias sobre el monte Victorial; venga la estrella, y diga con solo guiñar sus luzes, que nacio, y dõde, el desseado.

Luc. 2. v. 13. 16.

O gloria sea al Señor mas q̃ en las alturas! Como estas desigualdades en sus hechos? Tropieça lo diuino en lo humano. La flaqueza en lo impasible. Lucha lo mortal cõ lo inmortal. Que estremos son estos? Ponderalos san Fulgencio, quando atiende a los Reyes entrar preguntàdo, *Vbi est, qui natus est rex Iudæorum?* Donde està el que ha nacido Rey de los Iudios? Dize el santo. *Quis est iste Rex Iudæorum? Pauper, & diues; humilis, & sublimis: qui portatur vt paruulus, adoratur vt Deus: paruulus in præsepio, immensus in cœlo: vilis in pannis, pretiosus in stellis.* Quien es este Rey de los Iudios? Pobre, y rico; humilde, y sublime: el que està en braços como niño, y es adorado por Dios: pequeñuelo en el pesebre, inmenso en el cielo: y lo que suena mas, vil en los pañales, y precioso en las estrellas. El nacer es flaqzas el ser rey por naturaleza es Dios. O abismo ineserutable de amorosa caridad! Quien assi juntò lo flaco y lo fuerte: lo pequeño, y lo inmenso: lo rico y lo pobre, y lo vil, y lo

Matth. 2. v. 2.

Fulg. ser. 5.

y lo precioso? Quien sino amor? Dioseſe Dios a si mismo humanado: y fuerça era que hizieſſe amor de las suyas, que tuuieſſe luzimientos de Dios para darse, sea con reconocimiento de su deydad en los soberanos espiritus, en las estrellas, en los pastores, en los Reyes. Y en todos essos si adorá deydad en el que se dà: veneren la humana flaqueza, de que se viste para padecer y morir. Sea Dios conocidamente en el dar, pues dà Dios a Dios, dandose a si, y acredite su flaqueza, essas mismas finezas, *vilis in pannis*, q̃ amor siempre tuuo luzimientos de Dios en el dar, y muestras de flaqueza para padecer y morir.

4 Altamente considerò S. Paulino en el siguiente caso. Enferma Laçaro. Auisan las hermanas a Christo. Solo representan deudas de amor, *Ecce quem amas infirmatur.* Señor, a quien vos quereys bien, trata mal el mal. Recibe Christo el recaudo, dilata su venida a la enfermedad, por dexarlo morir. Y para que dize Agustino, *Distulit sanare, vt posset resuscitare.* Dilatò el sanarle, por poder resucitarle. Ya entiendo porq̃ trazò resurrecciõ, por hallar, ò descubrir en ella gloria de Dios. Sanar puede vn medico, y vna medicina, y aun el cõtento de que le visitara tã buẽ amigo Christo. Pero el boluer el alma del otro mundo, y reunirla, solo lo harà segũda vez, quiẽ lo hizo la primera? poder diuino.

Ioan. 11. *v.* 3.

Aug. tract. 49. *in Ioan. to.* 9.

Viene en efecto Christo a la resurreciõ de Lazaro, cõducẽ le al sepulcro. Brama, gime, sollоza, y llora, *& lacrymatus est Iesus.* Pues Señor mio: q̃ flaqueza es essa? Venis cõ lo valiẽte de Dios a hazer el mas famoso de vestros milagros, y a ostẽtaros Señor de la vida, y de la muerte, sin q̃ os estorue la hedionda corrupciõ, y ahora flaqueays en el valor, al ver al amigo en tal estado? Que le lloray s? No se leuantarà luego a vuestro imperio viuo y sano? Que os poneys a doler, y padecer a las vistas del amigo muerto?

Ibi, v. 35.

Respõde S. Paulino el dignissimo Obispo de Nola: *Fleuit & Iesus amicũ, hãc etiã passionẽ de nostra infelicitate dignatus, vt mortuo infunderet lacrymas: & quẽ resuscitaturus erat virtute diuina, infirmitate lugeret humana.* Fue Christo recõuenido de su amor. Y amor huuo de, hazer de sus primores, jũtã do luzimientos de Dios en el dar, y flaqzas de hõbre en el sẽtir, y padecer. Muy de Dios luzìo Christo en resucitar. Muy de hõbre en llorar. Llorò Iesus al amigo. Tuuo por biẽ de tomar

Paul. Epist. ad Pãmach.

essa

esta passiõ de llorar, q̃ nuestra desgracia introduxo: por esso la toma por derramar lagrimas sobre vn muerto, prẽda de su amor: q̃ no era justo q̃ solo se ostẽtase Dios en el dar, sino sobre en la flaqueza, y passiõ del llorar. *Vt quẽ resuscitaturus erat virtute diuina, infirmitate lugeret humana.* Muestre virtud, y potencia diuina para restituyrle, y darle la vida perdida: y a esse mismo llorele con flaqueza humana: veranse en el punto los dos primores, luzir de Dios omnipotente en el dar, y de humana flaqueza en el padecer, y llorar: q̃ sino, su amor no harà de las suyas.

5 Acometio a Christo en la Cruz aquella tropa de irrisiones y desprecios. Vnos deziã passando, Va, q̃ destruyes el templo de Dios, y en tres dias dizes le bolueras a edificar: haz por saluarte. Si eres hijo de Dios, baxate de la Cruz. Dezian con ilusion los Principes de los Sacerdotes, y Escriuas. A otros saluò, y à si no puede. Los ladrones colaterales les hazian su coro a la misma letra, y cantando baldones. Y entre estas angustias el pacientissimo Iesus en alta voz, que sea oydo entre tãta bulla, clama quejandose tiernamente.

Matt. 27. v. 46. *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste? Que es esso Señor? Que esfuerços de voz sõ? Que dezis? Acude Teofilato: *Sicut enim in maestitudine fuit ante Crucem, ostendens timorem naturæ nostræ congruentem: sic & nũc inquit, vt quid me dereliquisti? insinuans naturalem viuendi cupiditatem.* Flaqueo la naturaleza en sus tristezas antes de la Cruz en el huerto, con los horrores de la muerte muy conformes a la flaqueza del ser natural. Y aora en la Cruz se queja de desamparado, apũtando, y aun descubriendo el natural apetito del viuir. Biẽ.

Theophyl. in Matt.

Adelantase la pena hasta las ansias vltimas del espirrar. Late el alma en los labios, y al salir diz: el Redentor. *Pater, in manus tuas commendo spiritum meum;* Padre en vuestras manos encomiendo mi espiritu. Quien es Señor vuestro espiritu? Raro es aqui Teofilato: *Hac autem voce primoli libertatem assecutæ sunt animæ nostræ, diabolo posthac nullam in eas habente potestatem, vtpote Patri commendatas.* Cõ esta voz consiguieron nuestras almas su libertad: ya el demonio no tendra mas dominio sobre ellas, pues q̃ Christo las tiene ya dadas al Padre. Estã muy biẽ.

Luc. 23. v. 46.

Theoph. in in Luc.

Entremos aora notando. Porque Christo nuestro bien entre llamas de amor ardiẽdo sobre los leños de la Cruz, quan-

quando trata sus desamparos, llama a Dios, Dios. *Deus meus, Deus meus?* Y quando le entrega, y dà su alma, y las nuestras le llama Padre. *Pater?* El llamarle su Dios, es reconocer Christo ser hombre, que tiene Dios: y sus flaquezas, y temores le asseguran de hombre. El llamarle Padre, es acreditarse de Hijo. Pues porque distribuyò su amor assi los nõbres? La luz misma lo dize. Siempre amortuuo luzimientos de Dios en dar. Y assi quãdo Christo da su alma, y las nuestras, llame Padre a quien se las dà, califiquese de hijo, y Dios verdadero. Pero quando padece flaquezas, muestre se hombre, llamele Dios: y sepase que su amor, si sabe luzir de Dios en dar, sabe tener tãbien flaquezas de hombre, para padecer.

6 Bueluo los ojos a la ocasiõ que seguimos, y al empeño de nuestra suspension. Pedia el ladron a Christo nuestro biẽ, aũque fuesse vn reyno de gloria, si bien las palabras no sonauan mas que recuerdos. Ponia a Christo en ocasiõ de dar. Y el Señor no (como otras ocasiones le mostrauan) haze del inferior a Dios: no suplica, no ruega, que se le conceda al ladron lo que pide: sino que de hecho, al dezir el, *Domine memento mei*, Señor acordaos de mi; le responde con mas que liberal omnipotencia, *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy estaràs conmigo en el parayso.

Pues Señor mio estays en lo mas flaco de hombre, pendiente de essa Cruz sacrosanta, para dar el alma a Dios: y ay hazeys valentias de Dios en darcõ tan absoluta seguridad? Oy seras conmigo en el parayso?

Ay Christianos, que se vieron aqui, en ardores de la caridad de Christo, luzir su deydad en el dar, y humanidad en el padecer. Alli lo omnipotente de Dios, aqui lo impotente, y flaco de hombre. Y aqui viuamente contesta a este discurso Arnoldo Carnotense, diziendo. *Audi quid hæc vltima schola subtilitatis edoceat. Hic idem, qui se derelictum causatur; non pro latrone rogat Patrem: sed potestatiuè repentè flagitiosum sanctificat.* Atiende, o fiel, que es lo que enseña en su cathedra de la Cruz a su escuela Escotista, o sutil, el gran Principe de la Theologia, y sabiduria. Este mismo que se queja, o lastima flaco, que su Dios le desamparò. Este cuyo amor le haze luzir de hombre en la flaqueza, para padecer, y morir: este mismo no ruega al Padre por el ladron, sino que luziendo de Dios en la ocasiõ de

Arnold. Carnot. in præfat. ad 7. verba. to. 1. Bib. PP.

de dar; dà con las dos condiciones muy de Dios: dà, como quien tiene la potestad diuina, no rogando, sino obrando. Y a fuer de causa de infinita virtud, da de repente, *potestate, repente*, en vn instante a vn ladron, gracia, y gloria.

DISCVRSO IIII.

Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiso.

Es ordinaria fortuna hallar mejor aluergue, o acogida en los agenos, que en los proprios.

1 CHristianas ostentaciones de la caridad Euangelica reconocio el antiguo Tertuliano, quando a vistas atenciones del mandato de amar los enemigos, dixo assi en aquella celebre Apologia por la verdad dela Christiana fè: *Qui ergo putas nihil nos de salute Cæsarum curare, inspice Dei voces, litteras nostras, quas neque ipsi supprimimus, & plerique casus ad extraneos transferunt: scito ex illis præceptum esse nobis ad redundantiam benignitatis, etiam pro inimicis Deum orare.* Parecen los Cesares, q̃ nos perfiguen, los mas estraños, y agenos. Pero, ò tu Gentil, quien quiera que seas, que piensas que no cuydamos los Christianos de la salud de essos mismos Cesares, y atiende a las vozes de Dios, y a nuestras letras; que no suprimimos, ni escondemos vozes, ni letras, pues ay cosas que a los estraños las lleuan, en los agenos obran. Sabete, que si el mas ageno es vn enemigo; para que campee mas nuestra benignidad caritatiua, a esse ageno, y estraño somos mandados amar, hazerle bien, y orar por el.

Tertul. in Apologti. c. 31.

Que sea de tan generoso caudal, y capacidad la caridad de Christo, y Christiana, placeme; que en fin es seno de deydad, natiua en Dios, participada en nosotros. Pero que fortuna corre essa caridad, teniẽdo a los proprios mas cerca, y a los estraños mas lejos? Sale a la respuesta el buen ladron. A pan, y a cuchillo (como dizen) eran los Apostoles compañeros de Christo, los fa-

uori-

uoridos, los del lado, los que tratauan los secretos del alma: a quien sacò del titulo necessario de seruos, y puso en el de amigos voluntariamente: *Iam non dicam vos seruos, sed amicos meos,* pues no tengo cosa escondida en mi pecho. *Omnia quæcumque audiui à Patre meo, nota feci vobis,* que quanto me hablò mi Padre, todo os lo he descubierto. Y siendo tan proprio, con todo esso nadie le haze amigable, y honrosa conuersacion en su afrentado amor en la CRVZ, sino este mas que bendito ladron, tan estraño, tan desconocido; nunca familiar de Christo nuestro bien. Que es esto? Este si, le reconoce Señor, le pide mercedes: *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Señor acordaos de mi, quando os veays en lo prospero de vuestro posseydo reyno. Y Christo le corresponde, *Hodie mecum eris.* Oy te asseguro le posseeras conmigo. Señor que me dize vuestro gran Gregorio, con dezirme a este careo de Apostoles, y ladron. *Confitebatur Dominum, quem videbat secum humana infirmitate morientem, quando negabant Apostoli eum, quem miracula viderant diuina virtute facientem.* Desapropositado estaua Christo Señor nuestro, para creerle Señor y Dios en el mortal fallecimiento de su flaqueza humana; y con todo esso, le dize, Señor, al igual consigo en el morir en vna CRVZ. Y haze el ladron estas finezas, quando Apostoles testigos de innegables milagros con virtud diuina, le niegan, y desconocen. Estos proprios, aquel ageno, este estraño, aquellos amigos y parientes, y tan desiguales? Como assi? Satisfarà el discurso.

Ioan. 15. v. 15.

Greg. 18. Mor. cap. 25.

Y porque en primer lugar digamos algo que pique hasta el ingenio, tiene dulce sazon el del diuino Esposo, regalo vnico del alma, quando con afectuoso cariño la apoda, y dize. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Assi es mi amiga entre las hijas de Adan, como la azucena candida, blanda, y fragante entre las espinas negras, broncas, y que punçan. 2

Cant. 2. v. 1.

En verdad Pastor sagrado, que tiene gracia vuestro dezir. Vuestra amiga entre las demas de vna naturaleza es: no el lilio, o blanca azucena entre las espinas. Porque Señor mio, no dezis, como la azucena entre otras, assi mi amiga entre las hijas? Que cosa mas estraña, o agena a la azucena, que la zarça? Porque dezis, que esta vuestra amiga entre las hijas

hijas, como azucena entre zarças? Ya se picaua Bernardo azucena blanca, con solo discurrir. *Bern. ser. 43. in Cãt.* *Male filiæ, quæ pungunt.* O que malas hijas, que punçan. Como Señor celebrays tanto al lirio entre espinas, y que vuestra prẽda sea azucena entre zarças.

Hermanos mios, el concepto lo pide. Halla la azucena mas luzido aluergue, mas afortunado, entre las espinas, que entre otras azucenas; que, o la compitan, o la imbidien. Mejor la agasaja vna zarça, aun entre sus peligros. Campea mas en la compañia, estraña de vna zarça, q̃ en lo propria, y semejante de otras azucenas. Assi es su amiga, que entre los mas estraños, halla mas aluergue, mejor acogida, y mas celebrado luzimiẽtõ. Cosa ordinaria semejãte fortuna. Mejor le va a la azucena entre zarças, que entre azucenas: mejor entre estraños, q̃ entre amigos.

3 De la mano amigablemente a este entender el siguiente pensamiento, que le comprueua. Aparece Dios en la zarça, que en fuerça de su milagrosa omnipotencia ardia, y no se quemaua. Acomete Moysen el saber tan encontrado obrar. Y reprimiendo Dios, o el demasiado deuoto, o curioso argullo del escogido pastor, le dà vozes diziendo. *Exod. 3. v. 5.* *Ne appropies huc, solue calceamentum de pedibus tuis.* Tente, tẽte, no llegues acà; quitate los çapatos. Descalçate, que solos descalços deuen, y pueden llegar, y ver.

Admito con gusto lo reuerẽcial que notò aqui el Abulense, *Abul. q. 4* *Iste fuit mos antiquorum non intrare loca sacra calciatis pedibus, & sic faciebant Iudæi post istam admonitionem Angelicam.* Fue costũbre obseruada de los antiguos, no entrar en los lugares sagrados con çapatos, sino descalços, y los Iudios lo obseruaron despues deste reparo con Moysen. Dedonde se puede inferir, que en el templo todos entrauan descalços. Y de los Sarrazenos, y Moros, dize el mismo Obispo de Auila, que dexan los çapatos a la puerta de sus templos. Y tambien lo guardaron los gẽtiles, que por aquella ruyna del Idolo Dagon sobre los vmbrales de su templo, se hizo estatuto, que ni Sacerdote, ni seglar, assentasse pie, ni aun descalço sobre el vmbral, que era afectada, y no deuida reuerencia.

Pero boluiendo a lo que de rigor parece en que Moysen se descalce, como ò Dios no se duele de los pies de Moysen, o el no se queja, que se espinarà, y punçarà? Seguro parece tiene entre espinas. No leo que le hirieron, ni sacaron sangre, no leo que le picaron. Pero esperen.

Estaua Moysen en la priuança de Dios, y a essas vistas, *Lo-*

Num. 12. v. 1. *cuta est Maria, & Aaron contra Moysem. Num per solum Moysem locutus est Dominus? Nonne & nobis similiter locutus est?* Hablaron Maria y Aaron contra Moysen, Si, solo a Moysen hablò Dios? En verdad que tambien a nosotros. Descubrio el afecto el gran Niseno en descargos de la inocencia de Moysen. *Suorum perpessus inuidiam est. Soror enim Maria diuinifratris honore commota, nonnihil locuta est.* O fortuna infeliz cõ los mas proprios! O dichosa con los mas broncos estraños! Las montarazes zarças no se lee que piquen, o punzen a Moysen, y dos hermanos le abrasan. No le embidian los estraños los fauores a solas con Dios. *Suorum perpessus inuidiam est*, quien le muerde, y da que padecer, son los suyos. Maria se desboca, y pica, y saca sangre, irritada del honor diuino de su hermano Aaron la ayuda: que es como ordinaria fortuna, hallar mejor aluergue en los agenos, y estraños, que en proprios y naturales. Sea pues la Esposa azucena entre zarças, no la celebren entre otras azucenas de afortunada: que entre ellas hallarà, o embidia, o emulacion, entre zarças aluergue y luzimiento.

Nyssen. de vit. Moys.

Que desgraciadamente necio (que ay necios, y necedades que suelen tener dicha) estuuo el Rey Ocozias. Cayò de vna galeria de su palacio en Samaria. Embia luego a Acaron a q̃ se consulte al dios Beelzebub, si auia de quedar con vida. Auisa vn Angel a Elias: sale al encuentro a los embaxadores de Beelzebub, y ardiendo en su zelo, los reprehende. *Nunquid non est Deus in Israel?* Morir tiene el Rey. Que vays a Acaron? No ay Dios en Israel? No es pueblo suyo, y es Dios suyo? Como tratays assi a vuestro Dios, siendo suyos? O padre, que yo dixera, que de ay les venia el mal, de que Dios era suyo, y ellos pueblo de Dios. Oydme. *4. Reg. 1. v. 3.*

Salio Naaman principe de la milicia, o Capitã, o General del exercito del Rey de Siria, de su casa, forçado de vna estraña lepra, a buscar quien le curasse (q̃ ni entre los suyos, sino en estraños fue a buscar su ventura) Lleua cartas de fauor para el Rey de Israel Ioran, en que se le recomendaua el Rey de Siria para con Eliseo Profeta. Abre las cartas Ioran, lee, y todo furioso rasga sus vestiduras, y locamente desatinado, dize: *Nunquid Deus sum ego?* Que es esto? soy Dios para dar salud a este? No veys las ocasiones, que me arma para enojos? Oyolo Eliseo: embia a dezir a Ioran; Para que son essos estremos? Embiame a Naaman, y sepa que tiene Dios Profetas en Israel, que le curen. *4. Reg. 5. v. 7.*

No

No veys, señores, el honor de Dios, y el de su Profeta los lãces que passan? Tiene Ozias vn muy lindo Dios de su pueblo, y embia a Beelzebub dios de Acarõ. Tiene Eliseo credito en Siria del seguro de la salud de Naaman, y Ioran lo blasfema. Dios y Eliseo assi entre los suyos, assi en los estraños? Si, satisfaze el insigne Chrysostomo: *O fides Naamam Principis! O istius perfidia regis! Naamam Syrus fideliter festinat ad Deum: & rex perfidus suum scidit vestimentum. Diffidunt, qui nouerant; & qui non nouerant, credunt. Domestici repugnant, & externi festinant. Alieni currunt ad auxilium, & propriæ lesæ denegant donum. Qui prædicare debuit, destruit: & qui destruere potuit, festinauit, vt tanto gloria potior esset in externis, quanto perfidia innotuerat regis.* Valentissimo resoluer. O fe admirable del Principe Naaman! O desleal incredulidad deste Rey Ioran! Corre Naamã fiel a Dios: y vn Rey perfido rasga sus vestiduras como si oyera blasfemias. Desconfian los q̃ conocẽ a Dios: y creen fieles, los que no le conocen. Los domesticos, los de casa, los suyos, se le oponẽ a Dios: y los estraños, y estrangeros corren a el. Los agenos van presurosos a pedirle socorro y salud; y los proprios niegan el don celestial. El que le auia de predicar, le destruye; y el que le pudo destruyr, es el que viene ã venerarle. Y los lances todos, y tales tienen por fin, el descubrir lo mejor afortunado de Dios, y de su Profeta con los estraños, y no conocidos: *Tanto gloria potior esset in externis.* Vn estrangero Naamã es mejor para las glorias de Dios, que vn Ioran Rey de su pueblo. Andese la azucena entre los cambrones de Siria, q̃ ay halla la gloria de Dios mejor fortuna y aluergue, que en los hermosos campos de Israel.

Chrys. homil. de Naam. to. 1.

Ahora entiendo yo el mas estraño alegato, que hizo Dauid de titulos proprios, y de su abolengo, para representar a Dios consideraciones de hazerle merced, o justicia. *Exaudi orationem meam Domine, & deprecationem meam, auribus percipe lachrymas meas; ne sileas, quoniam aduena ego sum apud te & peregrinus, sicut omnes patres mei.* Oyd Señor la oraciõ mia, escuchad mis ruegos: perciuan vuestros oydos las corrientes y manso susurro de mis lagrimas: mirad Señor mio, que tengo grandes titulos para veros empeñado a mis afortunados fauores. *Quoniam aduena ego sum apud te*: porque yo soy forastero, estraño, o aduene dizo para con vos, *apud te* (que quitò mal el Cristopolitano esta palabra, *apud te*) Señor, hablad, *Ne sileas*, no esteys assi suspenso en el silencio, dezid q̃ si a mi demanda. Aho-

6

Psal. 38. v. 13.

Aora, señores mios, no haze nouedad, que Dauid se apellide aduenedizo, alegue, q̃ es forastero, y estraño para con Dios? No era mas sazonado respecto aquel del mismo santo Rey. *Tuus sum ego, saluũ me fac*, Señor dadme mi saluaciõ, q̃ soy todo vuestro? Como aqui se vale y acredita de aduenedizo, y estraño? Y trae en cõsequencia a sus progenitores, *Sicut omnes patres mei*, y dize, q̃ para con Dios es lo q̃ tiene de forastero, *aduena apud te & peregrinus.*

Psal. 118 *v.* 94.

O gran doctrina la del Reuerendissimo Obispo Iacobo de Valencia, que assi entẽdio el informe del Profeta Rey: *Quoniã ego non sum ciuitatis terrenæ habitatur, nec amator eus, nec volo in ea manere, sicut terreni: sed sum in ea, tãquã aduena & peregrinus, sicut omnes patres mei, scilicet, Abel, & Noe, Abraham, &c. qui non habuerunt ciuitatem manentem, expectantes hæreditatem æternã in cœlo: ita ego tanquam peregrinus in te posui spem meam, ad te confugio.* Señor mio en mis progenitores, y abuelos Abel Noe, Abrahan, y otros, he aprendido, que no se medra entre los propios, sino entre estraños, Yo viuo aora en Ierusalen, que puede pensarse que la trato, y me trato, como eñ patria propria. Bien sabeys vos la verdad, y para con vos *apud te*, yo me porto como forastero y aduenedizo. Yo no tengo patria en la tierra, ni la amo, ni quiero estar en ella, como los hombres terrenos quieren. Yo me porto como peregrino, a fuer de mis padres, que no tuuieron patria permanente, sino esperauan habitar la eterna. Assi procedo yo Señor, que de estrangero me porto con vos: que repartis fauores, y fortunas alos que viuen entre estraños, no a los que entre los suyos: que entre estos no hallò la felicidad tan buena acogida, como en los estraños.

Iacob. de Valent.

Es esto el alma, y espiritu de los sucessos de Christo nuestro biẽ en la Cruz sacrosãta. Todos los suyos le desamparã en la prisiõ, los amigos, los de su valimiẽto, pariẽtes, con tanto riesgo y daño de su honor. Aũ los q̃ junto a la Cruz estan, son sola su querida Madre, y Iuã. *Stabant iuxta Crucẽ*, q̃ los otros retirados. *Omnes noti eius a longe*, y en vnos y otros luze y cãpea la grã fè del buen ladron, q̃ acredita el honor de Christo por de giã principe, y Dios, con pedirle, *Dñe memento mei cũ veneris in regnũ tuũ.* Señor acordaos de mi, quãdo os veais en vuestro Reyno. Reconoce Christo el honor y culto, q̃ hallò en el

6

Ioan. 19. *v.* 25.

Luc. 23. *v.* 49.

mas estrañoy desconocido, y muy reconocido le da luego lo q̃ pide, y mas, *Hodie mecũ eris in paradiso.* O y me acõpañaras a la gloria: q̃ en ti estraño, y foragido ha hallado mi honor mas estima, mejor aluergue, que en los mios, amigos, y allegados.

Apadrinan este discurso, y asunto muchos Padres. El primero Agustino habla assi: *Aug. ser. 120. de Tẽpo. to. 10.* *Apostolis post diuina miracula desperantibus, solus hic non acquieseit scandalo crucis & mortis.* Mas le vale a Christo vn solo ladron bien estraño, que los Apostoles propios. Estos desconfian tras auer visto diuinos prodigios obrados por el Redẽtor. Y este no se turua entre el tope, y escãdalo de su cruz, y de su muerte. Mejor le va a la fortuna de Christo con este aduenedizo, y estraño, que con los suyos, y de su Padre, *Ioan. 17. v. 6.* *Tu erant, & tu mihi eos dedisti.* Y con ser Padre, tuyos y mios, bien dize Agustino. *Augus. in in Pol. 68 tom. 8.* *Alatrone Apostoli victi sunt, qui tunc credidit, quando illi defecerunt.* Dense por vencidos de vn ladron, aquiẽ sobra fe, quãdo a ellos falta: mejor vn estraño, q̃ muchos proprios.

Caso de admiracio̅ le rotula *Amb. ser. 49. to. 5.* Ambrosio. *Mirares! Cõfitetur latro, quẽ discipulus abneganit. Mira, inquam, res! Latro honorificat patientẽ, quẽ Iudas prodidit osculantẽ. Mirares! plus in cruce latro Christũ diligit, quam Iudas dilexit in cena.* Cosa marauillosa por cierto! Vn Pedro q̃ se precia del amigo, del ardiẽte, q̃ se articula el singularmente suyo, *Matt. 26. v. 33.* *Et si omnes scãdalizati fuerint, ego nũquã,* aũ q̃ todos Señor os dexẽ, yo no, esso no. Esse niega, y jura, y perjura. Y se queda muy atras a este glorioſisimo ladrõ, estraño, q̃ en los mayores desãparos de la cruz da noble acogida al honor de Christo. Cosa es de admiracion, q̃ vn Iudas entregue traydor, a quiẽ le dà dulce beso de paz, muy como suyo, y que los honores los halle el Saluador en vn ladron desconocido. Cosa es de asombro, q̃ ganãdose amigos con el combidar, se adelãte este ladron en el amor para con Christo a Iudas, q̃ se vio el dia antes en la mesa, y cena de Christo. Ala fe mejor suerte con el estraño, que con el que se deuia portar como muy proprio.

S. Iuã Chrisostomo dilatò su aplauso assi: *Chrys. homil. de cruce, & latron.* *Vnde tãta beatitudo latroni? Quid egit tale, vt post crucẽ paradisum? Vis citius audire virtutẽ? Quando Petrus eũ negauit in terra, latro eũ confitebatur in cruce; & hac me non ad accusationẽ B. Petri aliquis dixisse suspicetur, quod longe â mea conscientia sit: sed latronis admi-*

admirandã volo animã declara re. Primus discipulus puellæ vilissimæ minas tolerare non valuit: & latro suspensus tormentaspernens, vndique populũ inspiciens circunstantẽ, clamãtem, ingenti ardentẽ rabie omniũ iniquitatum, furentẽ, blasphemijs inflamantẽ non timuit, nec crucifixi vilitatẽ, quæ videbatur inspexit; sed ipsius fidei oculis cũcta trãsiuit. & humilibus spretis cogitationibus, cœlorum Dominũ exaltatum pura mente cognouit, & ipsius misericordiam in cruce flagitauit dicens, Memento mei Domine, &c. Quieres saber, ò Christiano, dedonde le vino al ladron, q̃ le corresponde Christo liberal cõ vn reyno, al que le pide recuerdos? Buscas, q̃ hizo, para que tras la cruz le dẽ el parayso? Quieres que te lo diga de presto? Oye. Hallò el honor de Christo mas afortunado aluergue en el pecho de vn estraño ladron, que en el de su mas amigo. Careale con san Pedro, y no piensses q̃ es mi animo con desprecio acusar al bienauenturado Apostol, q̃ estè lexos tal atreuimiento de mi alma, sino declarar la admirable virtud, y fe deste bẽdito ladron. Escucha. Nota. Quando Pedro niega a Christo en la tierra, el ladron le confiessa en el ayre, o en la Cruz. Fue Pedro el primero, que se ofrecio a la muerte antes q̃ saltar a Christo, y el fue el primero q̃ le negò tan assertiuamente. Sola vna vilissima esclaua le atemoriza, y acobarda, y no sufre sus leues amenazas. Y este mas q̃ valentissimo ladrõ, colgado en su Cruz, despreciando los tormentos, viendo al derredor todo el pueblo, Escribas, y Fariseos, q̃ clamauã, q̃ se abrasauan con la rabia de todas sus maldades, q̃ estauan furiosos, y blasfemos, no los teme, para confessar a Christo por Dios. No popa en la vileza del estar crucificado el Señor, estado q̃ tanto desdezia, y (si es decẽte el dezirlo) parecia desmentir su deydad. Pero cõ viua fe passando mas alla destos topes, despreciãdo pensamientos ruynes, con limpio entẽdimiẽto reconoce al Señor delos cielos ensalzado en la Cruz, y en ella a altas vozes, en halẽtado clamor le pide cõ instãcia, Señor acordaos de mi en vuestro reyno. Paga Christo de contado. *Hodie mecũ*, q̃ la deuda fue singular, sea Christo raro en la paga. Deuele mucho su Señor. Hallò su estima buena fortuna en este estraño y forastero, quando desamparado de los suyos y amigos. Ay a gracia para est. gracia, y y gloria para esta gloria: *Hodie mecum eris*, q̃ biẽ reconoce

cela deuda de Dios el Obispo Hostiense Drogo, quãdo las deudas de Dios las confiesa al buen ladron: *Ante* (dize) *Beatissime confessor martyr, de totius mundi sterilitate, fidei reliquias colligit Christus.* En ti, o muy bendito confessor, y martyr coge Dios estimables reliquias de Fè, quando ay tãta esterilidad de ella aun en sus mas amigos.

DISCVRSO V.

Domine memento mei, cum veneris in regnũ tuum. Amen dico tibi, Ho die mecum eris in paradiso.

Prodiga piedad de Dios, que las penas forçosas sabe boluer en meritos voluntarios, y paga instantes breues con eternidades inmortales.

1 PIay religiosamente consuela nuestras fatigas el santo Concilio Tridentino, tratando de la satisfaciõ por nuestras culpas con nuestras penas, quando dixo. *Docet præterea tantam esse diuinæ munificentiæ largitatem, vt non solum pœnis sponte à nobis pro vindicando peccato susceptis, aut Sacerdotis arbitrio pro mensura delicti impositis, sed etiam (quod maximi amoris argumentum est) temporalibus flagellis à Deo inflictis, & à nobis patienter toleratis, apud Deum Patrem per Christum Iesum satisfacere valeamus.* Enseña este sagrado Concilio ser tanta la largueza de lo dadiuoso en Dios, (casi prodigalidad) que no solo estima, y paga las satisfaciones q̃ le damos por nuestras culpas, tomando voluntariamente, o a nuestra elecciõ las penas, o impuestas por el Sacerdote a la medida del delito; sino que tambien (o argumento de amor mas q̃ el mayor!) aun las penalidades mismas temporales, y açotes, con que sabe Dios mãdar a las criaturas, que venguen sus agrauios, si los sabemos tolerar con humilde sufrimiento, tienẽ acerca del Padre por los meritos del Hijo Christo Iesus su valor, estima, y aprecio, conuierte en voluntarios merecimientos las forçosas penalidades.

Cõc. Trid. sess. 14. ca. 9.

Abro yo los ojos, y abrelos tu,

tu, o alma christiana, quando en tus mayores penas y fatigas, necesidades, y aprietos te vieres, y echate a pesar como yo. Señor admirable soys en vuestras disposiciones. Veo yo vn ladrõ en la Cruz, alli le llevarõ y pusierõ sus atroces delitos. Forçoso, è ineuitable era el pasar sus penas: no fue eleccio suya, ni a su voluntad dispuesto. Pocas palabras le veo hablar. *Domine memento mei, cũ veneris in regnũ tuũ.* Señor acordaos de mi quando os veays en vuestro reyno. Pocas satisfaciones veo de sus culpas muchas: y a vos, ô amor inmenso, casi tan desperdiciador de esse mismo reyno vuestro, q̃ para luego le emplaçays a la parte, *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy te veras conmigo en essa misma gloria y reyno. Pues, ò Redentor mio, q̃ es de la satisfacion y paga q̃ os dà esse malhechor, pecador grande, por sus culpas? Donde la penitẽcia? Huuo purgatorio, donde pagasse, y se purificasse? Mas como, si esse mismo oy, ya vezina la noche ha de entrar, y entrò con vos en la gloria? O Señor, q̃ ò passays de liberal, ò days en prodigo, ò mudays leyes! Yo no veo en esse dalinquente, sino vna cruz, y muerte forçosa, è ineuitable, vn infãte de carjcia a vos; pues como, ò mas q̃ amable Padre, tãta gloria, a quiẽ no escoge la pena, y tãta eternidad cõ vos aquiẽ solo os dio vn instãte? Descubramos tierra, o piedad.

2

Erase vn hõbre rico (entra historiando Christo nuestro biẽ) q̃ se vestia de purpura, y olanda, y comia opiparamẽte en esplendidos banqueres. Y erase vn pobre mendigo, que se llamaua Lazaro, que estaua arrojado a las puertas del rico lleno de llagas. Fue el parador de los dos notablemẽte de sigual; porq̃ murio el rico, y dieronle al cuerpo por sepulcro la tierra, y al alma el infierno. Si ya no quiso Christo dezir, q̃ en cuerpo, y alma bax ò al infierno, que no tuuo otro sepulcro, *& sepultus est in inferno.* Murio Lazaro; y no me haze poco reparo, q̃ luego le dieron por aluergue en esperas de gloria el pecho, o seno de Abrahan, y allà le lleuan los Angeles con gloriosa pompa. *Factum est, vt Lazarus moreretur, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ.* *Luc. 16. v. 22.*

Valgame Dios! Grandes penas etã las de Lazaro? quales las sazonò san Gregorio Papa. *Certe ad pœnam sufficeret paupertas, etiam si sanus fuisset: & rursus sufficeret ægritudo, etiam si sub sidium adesset.* Dos penalidades puso en *Greg. Homil 40. in Euang.*

este pobre, que cada vna dellas era para harto tormento. Bastaua la pobreza, aunque estuuiera muy sano. Y bastaua la enfermedad, aunque tuuiera hazienda. Pero noto yo, que tenia dos ajes, y ninguno dellos tomado por su voluntad. Pobre era, sin buscar la pobreza. Llagado (no de industria, como algunos fingidos pobres de postizas llagas) porque su mala ventura le tenia tã mal parado. Siẽdo pues assi, q̃ sus penas eran como forçosas, y que cortian a fuer de naturaleza, q̃ es esto, que este pobre se va sin purgatorio, y en hombros de Angeles a descansar al seno de Abrahan? Yo no leo virtudes suyas, el Euangelio no me las cuenta, no otros hechos mas de q̃ era pobre, y tenia llagas. Pues bastaua esto para yrse al cielo? Claro es q̃ no. Pues como con penas q̃ son forçosas, no escogidas voluntariamente, tanta gloria? tanto Angel? tanta estima? Esso es lo grande de la prodiga liberalidad de Dios, que de las forçosas penas fabrica meritos volũtarios. Muchos obrò la diuina gracia en este pobre de necessidad, en este llagado ineuitablemente. Pero la tolerancia bien sufrida en estas penalidades, que erã forçosas, las boluio en seguras coronas de gloria. Por lo qual concluymos con S. Gregorio: *Quantas namque hunc egenum, & vulneribus obsessum tentationes creditis in sua cogitatione tolerasse: cum ipse egeret pane, & non haberet etiam salutem?* O de quantas maneras probò Dios, y exercitò la virtud deste mendigo, y llagado y con quanta tolerãcia se portò el que no tenia pan, ni salud. Y siendo forçosa esta necessidad sin poderla el remediar, la supo conuertir en tan colmados prouechos, en tan illustres glorias con el fauor de gracia.

Tal vez la luz del mundo Christo dio tan sacramentales sus palabras, que nos las dexò con mucha obscuridad, siendo cada vna de sus palabras vna luz. Es dificil muchò desmenuzada la que nos ocurre; de Dios su luz para el acierto. Es la parabola. Auia vn hombre rico, que tenia vn mayordomo. Este fue delatado ante su señor que disipaua la haziẽdia. Llamale y dize, Que es esto que oygo de ti? Ven a cuẽtas, que ya no exerceras mas tu oficio. Puso se pensatiuo el reo, y deliberando entre si, resoluio assi: Que harè, q̃ mi señor me quita el oficio? Lance es forçoso. *Scio quid faciam.* Yo se vn acierto grande para salir ayroso 3 *Luc.* 16. *v.* 4. 8. 9.

so desta ocasion ineuitable. Llama a los acreedores de su señor, y vales preguntando, Tu que deues? Cien arrobas de azeyte. Toma recado, y assienta cincuenta. Y tu que deues? Yo cien fanegas de trigo. Escriue ochenta. Y siẽdo esto tan al parecer trampa, resuelue la parabola. *Laudauit Dominus villicum iniquitatis, quod prudenter fecisset.* Celebrò el señor el hecho de su mayordomo de prudente, y de que dixo bien *Scio quid faciã.* Yo se lo que he de hazer: porque supo mas que el diablo; que yo assi entiendo en esta parabola, estas palabras, *Filij huius sæculi prudẽtiores filijs lucis sunt in generatione sua,* Los hijos deste siglo mas saben q̃ los hijos de la luz; que son los demonios, que hijos de luz fueron, pues fueron criados en tanta luz. Y finalmente aplicãdo Christo la parabola, la canoniza de buena resolucion, si cada vno de nosotros haze otro tanto. *Et ego vobis dico, facite vobis amicos de mãmona iniquitatis.* Yo os aconjo, que ganeys amigos con la riqueza de maldad, para que quando murays, vays al cielo.

Entrando pues por la duda a buscar la resolucion, y por las tinieblas a la claridad, como este mayordomo dize que sabe lo que se haze en virtud desta trampa a su señor? Y si es trampa, como le celebran de prudente? Y si lo es, en que se abentaja a los hijos de luz, y sabe mas que los diablos? Y si todo tiene cara de injusto, como nos enseña a ser tales Christo? Si es dinero de maldad (q̃ todo dinero es maldad) y todo maldad por dinero que ni auaricia, ni soberuia, ni luxuria, ni ira, ni ambicion, ni toda maldad, no es mas q̃ dinero, pues por el se haze toda maldad) como Christo nos aconseja q̃ con el ganemos amigos para el cielo?

Assentemos dos cosas, que nos dà Teofilato, que cõ ellas lo aclararemos todo. La vna parecerà increyble a los hombres. *Non sumus domini diuitiarum, Nihil enim habemus proprium, sed dispensatores alienarum rerum sumus, quæ a Domino nobis concredita sunt.* Verdaderamente es assi, que ningũ hombre es señor de las riquezas, Nadie tiene el dominio, todos son pobres, pues no tienen proprio. No es el hombre mas que vn mayordomo de Dios, que le dio en confiãça su hazieda, para que la administre, y reparta con sus cõpañeros, o conseruos. No tenemos mas acion en los bienes de la tierra. Lo segundo, *Theophyl. in Luc.*

que aquel llamar el Señor a cuẽtas, es llamar para la muerte y juyzio, *hi sunt, qui ex hac vita migrant.*

Pues aora reberuera la luz de la parabola en nuestras almas. Estaua ya el mayordomo emplaçado para morir, y dar cuentas. Era forçosa necesidad la muerte, el juyzio, el despojo de la mayordomia. Y el anduuo tan prudente y cuerdo, que toda esta necesidad supo cõuertir en meritos para con su señor. *Scio quid faciam*, bien dize que sabe lo q̃ haze. Bien le celebra el señor de presente. Y de que supo mas que los diablos, q̃ no supieron al tiempo de la necesidad de sus penas y despojo, aprouecharse dello para rendirse, y humillarse, haziendo de la necesidad virtud, y de lo forçoso merecimiẽto. Este mayordomo si, el hõbre si, que siẽdo necessario el morir, el dar quentas ineuitable; Dios en el, y el con la gracia de Dios se aprouechò de la necesidad de modo, que la hizo meritos prudentes. Su señor le alaba el hecho, *Laudauit Dominus, quod prudenter fecisset.* Y Christo nos enseña la imitacion, *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis, vt cum defeceritis, recipiant vos in aeterna tabernacula.* Ganad amigos con la riqueza de mal dad, aũ quãdo es forçoso el dexarlas con la muerte: hazed perdon a los pobres: repartid lo que en hecho de verdad es mio en possession, y vuestro no mas q̃ en administraciõ, q̃ yo os enseño a hazer de lo forçoso, merecimiẽto, y de la pena ineuitable corona, resolucion muy digna de mi prodiga piedad, *& ego vobis dico*, q̃ yo soy el q̃ doy el consejo, q̃ os aprouecheys de mi para la gloria eterna, quando es forçoso dexar la temporal.

Sazõ tuuo la Esposa para ocasionarnos deuota perplexidad. Dize, que su dueño Dios tiene grã nõbre, muy dilatado, blãdo, y misericordioso, *Oleũ effusum*, azeyte derramado; por lo derramado se dilata y cũde; por azeyte, es blãdo y piadoso. Su fragãcia a vna inmensidad de distancia se reconoce y siẽte, y arrastra tras si las almas, *in odorem curremus*, correremos al olor, q̃ a mas q̃ carrera antes da en el sentir del alma. Y siendo tan dilatado para los fauores y regalos, como desde lejos; quãdo le acredita en el coraçõ, le apoca y estrecha. *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur.* Mi querido amor es para mi hazecico de mirra, entre mis pechos, en mi coraçon morara.

4 *Cant. 1. v. 3. 4.* *vers. 13.*

Alma mia, si tu eres la esposa

sa de estos sucessos; (oxala) pregũtate a ti. Como mi esposo, q̃ es de tã grande nõbre, de tã regalado halieto, de tan espaciosos halagos y regalos, q̃ sabẽ cõgojar el espiritu, pesado, y amõtonado en los fauores, tal vez se comunica tã estrecho, q̃ ni es vn mõte, ni vn arbol de mirra, sino vn manogito, *Fasciculus*: Como aqui tã poquito, alli tan inmẽso? Ay Dios, que es mirra, y quando Dios se comunica como mirra es poquito, manogito, hazezillo, muy diminutiuamẽte. Sea Dios en las dulçuras abismo, en las finezas embriaguez, en los regalos hasta empalagar, *anima nostra iã nauseat super cibo isto leuissimo*, q̃ assi lo hazẽ aũ en ingratos coraçones dulçuras caydas del cielo. Pero quãdo Dios se dà como mirra, como amargo, poquito es Dios, vn hazecico vn ramillete; y siendo tan poquita la amargura, causa eternidad de mansion. *Inter vbera mea commorabitur*. Viuirà q̃ ra siẽpre en mi alma. Ay dulce Esposo, que es esto de mirra en vuestros dones, q̃ vn manogito me causa vna eternidad de gozaros? Respõdeme muy breue el deuotissimo Cardenal Hugo de santo Caro: *Nota est fasciculus pœnitentiæ*. Atiende, nota, q̃ es hazecico de penitencia. Quando mi amor se me comunica, cõmo amor, es vn ser q̃ no se ciñe q̃ es sũmo, è infinito biẽ, y como tal se me dà a amar para hartarme, q̃ no me hartara, sino fuera infinito: y debajo de razon de infinito es el bien q̃ me beatifica. Pero quando se me comunica como mirra, estrechase, apocase, viene atado en hazecico, en poco, por q̃ es amargo, y con todo esso desta poquedad me dexa eternos fauores, q̃ tiene essa gracia entre sus mas de mil, q̃ de cortos instantes sacamas q̃ liberalidad, y menos que prodigalidad (si prodigalidad sue na vicio) saca digo inmortalidades eternas, o eternidades inmortales:

Num. 21. v. 5.

Hugo. in cap. 24. Isa.

Dixo el cortesano Profeta en muy buẽ lẽguaje en vez, y voz de Dios a su pueblo, *Vade populus meus, intra in cubicula tua, claude ostia tua super te; abscondere modicum, ad momẽtũ, donec pertranseat indignatio mea*. Anda pueblo mio, entra te en tus retretes, y quando trasvillas puertas, cierra, esconde te por vn pequeño espacio, por vn momento, vn instante, hasta que passe mi enojo.

Isai. 26. v. 20.

Vienen dificultades al dicho. Que enojo es este de Dios, tan poco enojo, q̃ passa tan instantaneamente? que aposentos, que clausura, o encerramiento es este, que se mãda,

da, o acõseja? Mas si es aquel momento, de quien pẽde eternidad, aquel horrible juyzio, y resurrecion general de quien dize san Pablo, que será *in ictu oculi in momento*, en vn instante, en vn abrir, ò cerrar de ojo? Mas ay de horror! Aura entonces lugar, o licencia para esconderse de la cara de Dios ayrado? Cierto no. Todos hemos de comparecer ante aquel justissimo tribunal. Pues como dize, que se esconda hasta que passe la indignacion de Dios? Quiza es persuadir aquel afecto del santo Iob, que pedia al mismo Dios, que aun en el infierno le escõdiesse, hasta que passasse su enojo, *Quis mihi tribuat, vt in inferno protegas me, & abscondas me donec pertranseat furor tuus?* O Señor, quiẽ me diesse, que me escondays y ampareys en el infierno, hasta que passe vuestro enojo, q̃ menos penoso es estar desde aora hasta el juyzio en el infierno, que ver vuestro rostro indignado. Fue acaso este mismo afecto el de Isaias.

Iob. 14. *v.* 13.

El Cardenal Hugo dio dos exposiciones. La vna, por los Martyres, aquien se dedican estas palabras. *Intra in cubicula tua, claude ostia sepulchrorum; abscondere modicum ad momentum in sepulchris vsque ad iudicium, quod modicũ, & momentum est comparatione aternitatis, donec pertranseat indignatio mea, idest tribulatiõs ctorũ, qua videor in dignari eis.* Entrate, ò Martyr, en tu sepulcro, escondete en el hasta el juyzio, por vn instante, q̃ desde aqui al juyzio vn instante es, en cotejo de la eternidad que esperas. Estate ay debaxo de la losa, o en la vrna, hasta que pase mi enojo al parecer, pues permito tus tribulaciones y fatigas.

Hugo de S. Charo in Isai.

La segunda exposicion es mas breue. *Vel potest esse vox Domini ad viuentes, qui adhuc pro Christi nomine patiũtur.* O puede ser esta habla de Dios, no cõ los Martyres muertos, sino con los Martyres viuos, con los que aun estan padeciendo, con los que aun estan en la cruz. Con estos habla, q̃ se escondã, y guarden a si mismos por vn instante, o momẽto, mientras passa la pena, q̃ parece enojo de Dios: que vn momento, o instãte de penas por vn martirio se cuenta, valẽ eternidades inmortales. De quiẽ, assi dixo enterminos claros Paulo. *Momentaneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis,* Lo momentaneo, y leue de nuestras presentes tribulaciones, con gran sublimidad sobremanera, obra en

2. Corint. 4. v. 17.

no-

nosotros eterno peso de gloria. Aprẽdiolo el Apostol de Isaias, por quien dixo Dios conciso: *Ad punctum in modico dereliqui te, & in miserationibus magnis cõgregabote.* Vn pequeño pũto penaste, como desamparado, y paguete cõ misericordias grãdes, ainstãtes d̃ pena, eternidades de gloria.

Isai. 54. v. 7.

Corrio estos felices lances nuestro bien feliz ladron. En su Cruz me le miro mirando a Christo, y diziendole, *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Señor acordaos de mi, quando os veays y halleys en vuestro Reyno. Y acordaos para lleuarme allà. Mas que liberal, diuinamente prodigo le responde Christo. *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy estaràs cõmigo en la gloria. Pues Señor mio, que servicio os ha hecho este ladron, para que sin mas penas tras tantas culpas, se vaya, y luego, y aun con vos a la gloria? O grã piedad! ò larga misericordia! ò inexplicable benignidad! ò amor! ò Christiano, sabes, que meritos hizo Dios en este ladrõ? Oye al gran Obispo Hostiense Drogo, que dixo. *Necessitatem vertit in voluntatem, & pœnam cõmutauit in gloriã, & crucem in trophæum.* El ingenio de la gracia, o la gracia en el ingenio del ladron, conuirtio la necesidad en voluntad, la pena en gloria, la cruz en trofeo. Necesidad, y fuerça fue el pagar su pena sentenciado por justicia, no lo pudo euitar. No se dexò a su eleccion su cruz, pero ya puesto en ella por fuerça, hizo de la fuerça voluntad, de la necesidad virtud, de la violenta pena gloria voluntaria y merecida, y de la cruz afrentosa sagrado trofeo. Todo esto pudo obrar en el la prodiga piedad de Dios.

6

Drogo ser. de Sacramẽt. Domin. Pass. to. 2. Bib. PP.

Estoy gozoso, que Dios tã liberal: pero a vn seruicio tan corto, tan poco, y de verdad casi instantaneo, que acabaua de estar blasfemando de Christo aun, en essa misma Cruz? Que es esto Señor? donde eleuays tan aprisa? O breues instantes, indiuisibles, y aun cõ todo esso subtilmente cercenados por el delicado ingenio de Agustino, que dize. *Nondum vocatus, & iam electus; nondum famulus, & iam amicus; nondum discipulus, & iam magister, atque ex latrone confessor: quia etsi pœna cooperat in latrone, nouo genere consũmatur in martyre.* Con gran prisa sube a la priuança de Christo el ladron, que parece se le anticipan las glorias a los meritos, y sus menos que instante de seruicio le asseguran inmortalidades de gloria. Aun

Aug. ser. 120. de Tẽpor. to. 10.

no

no auia llegado la gracia de la vocacion, y ya era de los escogidos. Auiendo de passar de la seruidumbre a la amistad, aun no era seruo, y ya era amigo. Aun no auia cursado como discipulo, y ya enseñaua como maestro: a menos que buelta de ojos le hallamos de ladron infame, confessor glorioso. Y que mas? Y porque? Hallamosle martir. De donde le vino el martirio? *Etsi pœna caperat in latrone, nouo genere consummatur in martyre.* El subio a la Cruz por ladron, y por ladron corrio mucho rato su pena. Pero por nueuo linage de gracia se conuirtio en martyrio, porq aquella pena forçosa se hizo merito voluntario, y aquel breue instante de su reduciõ, eternidad de su bienauenturança. *Hodie*, el oy de la eternidad viuiras conmigo en la gloria, por el instante mas que corto de tu seruicio, de quien Crysologo, *in ipso momento mortis paradisum inuasit & vitam*, en el mismo instante de la muerte, quando el morir era forçoso, ganò voluntariamente vn eterno paraysso.

Puede escrupulear alguno como san Agustin llama martir al buen ladrõ, pues al martir no le haze la pena, sino la causa, y este no padecio por la confessiõ de la fe, sino por sus atrocidades. Y aunque pudo bien merecer en la pena tolerada pacientemente por sus mismas culpas, pero no ser martir; pues para serlo cõ propriedad, auia de padecer por la confesion de la Christiana Fè, lo qual, ni parece, ni algũ Euangelista, o santo da razõ, o fundamento para llamarle assi martir, aunque assi suene voz de martir.

Con todo esso no solo Agustino se lo llama, sino dize que tambien san Cypriano. *A Cypriano sancto inter martyres computatur, qui suo sanguine baptizantur. Tunc enim fides eius de ligno floruit, quando discipulorum emarcuit.* Computale, y cuentale san Cypriano entre los martires, que se bautizaron en su sangre. Martir bautizado en su sangre le reconoce el Obispo de Trebetis Amalario Fortunato, quãdo preguntado si sin bautismo entra alguno en el cielo, la dificultad se ofrecia en nuestro buen ladron, dize: *Latro, qui in cruce confessus est Dominũ, & audiuit abeo, Hodie mecũ eris in paradiso, non suscepit manus impositionem, quamuis eũ baptizatum credimus fuisse in cruce suo sanguine.* El ladron, que en la Cruz cõfessò a Christo, y oyò del, Oy serás conmigo en el paraysso, no fue bauti-

Aug. lib. 1. ad Vincent. Vict. c. 9, to. 7.

Amalar. Fortun. li. 1. de Eccles. offic. c. 27. to. 2 Auctar. Bib. PP. Drog. ser. de Sacra. Dom. passion. to. 2. Bib. PP.

bautizado con imposiciõ de manos, aunque creemos, que fue bautizado en su sangre, bautismo proprio de martires. Drogo vna, y otra vez le llama, *Non latronem, sed martirem, Beatissime martir*. Porq̃ entonces su fè florecio desde el seco leño de su cruz, quando la fè de los Apostoles se marchitô.

Dixera alguno que fue martir de aquella clase de quien dize san Gregorio. *Duo quippe sunt martyrij genera. Mori quippe â persequente martyrium in aperto opere est: ferre vero cõ tumelias, odiẽtem diligere, martyrium est in occulta cogitatione.* Dos linages ay de martirio, vno muy conocido, que es morir a manos del tirano. Otro el de sufrir afrentas, amar a quien aborrece, que es martirio del alma. Y hablando el mismo santo de aquel grã Mõge Estephano, singular en la paciencia, por ella le llama, *Sanctis martyribus sociatum*, de la clase, y compañia de los martires. Diriamos pues, que nuestro ladrõ fue martir, porque desde q̃ conocio a Christo, tolerò pacientissima, y alegremente su cruz, tormento, y muerte, y que se llama martir de paciencia? O que se llama martir de afecto, que quisiera, q̃ aquella Cruz y muerte fuera por amor de Christo, y por su Fè, y amor? y que en el alma le reduzia assi: O Señor mio, si esta mi muerte se huuiera ocasionado de ser vuestro discipulo, de predicar, y confessar vuestras verdades. Si huuiera sido tan feliz, que muriera por vos. Los quales afectos verdaderamente son de martires. Y la reduccion de las penas a este afecto, animo, y alma, y penas de martir predican.

Greg. ho. 35. in Eũ gel.

Digo yo (esperando mejor respuesta) que se puede saluar que propriss imamẽte fue martir, y que padecio por la confession de su fe nueua, y reciẽ florida, porque despues que a vozes reconocio a Christo por Dios, los ministros le afrentauan, valdonauan, y por ventura con golpes y malos tratamiẽtos, hasta el quebrarle las piernas, fue en odio de la fe, que auia protestado: y ya mas le atormetauan como a Christiano, que como a ladron. Quiza picò aqui Agũstino, *Pana cæperat in latrone, nouo genere consummatur in martyre.* Començaron la pena como en ladron, y acabaronla como en martir, porque se mudaron los motiuos. El primero fue sus culpas, el postrero su confession.

Y parece que ofrece el motiuo, para que sus vltimos tormentos fuessen de martir, y

por

por causa, y en odio de su nueuase, Arnoldo Carnotense, quando atendio la conferencia entre los dos ladrones. *Arnol. de 7. ver. Dom. to. 1. Bib. PP.* *Sæue hic, de quo agimus latro mansueti animi, & sicut testem Christi decebat, in auditorio publico fidei protulerat argumenta, & nouo philosophandi genere, cũ blasphemo illo de timore Dei, & iustitia disputabat.* En verdad q̃ este ladron, de quien hablamos, de animo manso, y qual cõuenia para testigo de Christo, en publico auditorio propuso argumentos de fe, y con nueuo linage de filosofia disputaua con el otro ladrõ blasfemo del temor, y justicia de Dios. Pues quien no conjetura razonablemente, que en este publico auditorio, y conferencia grangeò nuestro buẽ ladron malas voluntades de los circunstantes: y que con afrentas, y malos tratamientos castigauan su buena fe, y el defender la inocencia de Christo, a quien cõfiessa por Señor, y Rey? Pues aqui en en este publico auditorio, y confession começò a ser martir, y en esto murio como tal. *Ibi prædicat & fatetur.* Arnoldo, Alli predica, y cõfiessa la fe, y alli muere predicando, y cõfessando. *Concionator illustris.* Insigne predicador.

DISCVRSO VI.

Domine memento mei, cum veneris in regnũ tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiso.

Bien pagado reconocimiento de culpas, que condenandose a dilatadas penas, halla apreſtados los glorioſos premios.

I LAdron mio, o ladron de Christo, pues tan suyo te hizo, y te hiziste, que cõsonancia haze tu peticion cõ la deuota respuesta, y franca correspondencia de Christo? Dizes tu, *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuũ.* Señor acuerdate de mi, quando vinieres a tu reyno. Porq̃ no pides para luego? que te detiene? que te encoge? Dudas de la liberalidad de Christo para luego? No le has oydo ansioso pedir perdon para sus enemigos? luego ganoso de dar. Como andas tan corto? Y esso de pedir

dir para quando venga en su reyno, para quando te parece? Has oydo al Euangelio, o oyste a Christo ante los juezes, que dixo que le verian venir en su Reyno con gran potencia y magestad? Ven aca ladron santo, sabes la oracion del Pater noster? Entiẽdes aquellas palabras, *adueniat regnum tuum*? Acabe ya Señor de llegar vuestro reyno, del qual dixo bien peregrinamente, y peregrinamente, y bien, Tertuliano. *Quam celeriter veniat Domine regnũ tuum, votum Christianorum, cõfusio nationum, exultatio Angelorum, propter quod conflictamur, imo potius propter quod oramus.* Vẽga Señor muy aprisa vuestro reyno, que es el desseo de los Christianos, confusion de las naciones, gozo de los Angeles, dia por quien passamos tantos conflictos, y aun dia, por cuya llegada os oramos instantemente, Dia del juyzio, adonde los malos recibiran la sentẽcia de sus culpas, y los buenos el premio de sus fatigadas batallas. Pues ladron santo, que es esto? Dilatas tus memorias en Christo hasta el dia del juyzio? Y porque no para antes?

Matth. 6. u. 10.

Tert. li. de orat. c. 5.

Y vos, ò suprema adorada Magestad, porque assi desseõ firme a la demanda, congojoso el premio, que pidiendoos para el dia del juyzio, (si es que assi os piden) os apresuraysa luego? *Hodie mecũ eris in paradiso.* Oy, oy, aun no mañana, Oy, y dentro de pocas horas, te veras conmigo en el parayso. Para el dia del juyzio se contenta el que pide; para luego, y no menos os contentays vos Señor. Por ventura el aflojar del que pide, es auiuaros a vos para dar? Y reduzis los dilatados espacios hasta el juyzio a vnas cortissimas horas? Y lo que se cotea con vn dia de terror y espãto, lo abreuiays para vna gloria inefable con vos? Descubridme Señor este secreto, que ya corro tras vuestra luz.

Viuo ingenio tuuo aquel perdulario hijo, que estando echado en la pocilga con los puercos, y tratando de leuantarse de tan sucia pereza, ordenaua sus buenos propositos assi: *Surgam & ibo ad patrem meum, & dicam ei, Pater peccaui in cœlum & coram te, Iam non sum dignus vocari filius tuus. Fac me sicut vnum de mercenarijs tuis.* Leuantareme yreme a mi Padre, y direle: Padre, pequè contra el cielo, y cõtra ti. Ya no soy digno de llamarme tu hijo; Hazme como a vno de tus jornaleros.

2

Luc. 15. v. 18. 19.

Placeme el humilde reconocimiento de su culpa, que pecò

pecò contra Dios, y contra el cielo. contra todas las criaturas (que todas se dan por ofendidas en los agrauios de su hazedor). Agradome en que el se sepa dar la sentencia, y q̃ merece ser priuado del titulo honroso de hijo de su padre. Estimole que se cõdene a jornalero, y que este fauor de jornalero se le pida con tantas ansias, y dolor a su Padre Dios.

Pero poca logica parece q̃ sabia este mancebo. Si se sentencia a priuacion del titulo honroso de hijo, si se condena al vil de jornalero, como dize, *Ibo ad Patrem meum*, Yre al que es padre mio; y el titulo con que dize que le ha de llamar, es *Pater*, padre, y como a Padre le dize, *peccaui*, pequè contra ti; luego de hijo se quiere introduzir; que quien llama a Dios Padre suyo, fuerça es que sea hijo suyo, que el titulo de padre hijo necesita, son relatiuos de necesidad. Si se quiere entrar a jornalero, llamele amo, o Señor, y no le diga, Padre mio: que esso es quererse boluer a entrar por hijo en casa.

O trampas de vn amoroso reconocimiento de nuestros delitos! Quando parece, que nos condenamos a largas penas, entõces apreciamos nuestras glorias. Reconociose cul pado este mal hijo, condenãse a seruo perpetuo, a jornalero: y quãdo el se traza largos castigos a sus culpas, quando les dà por cotos los terminos adonde llegare su vida, entonces se le abreuiã las glorias de hijo. Entre los mal passares de jornalero, disimula glorias de idolo del alma de su padre, que tales son los hijos. Dixo Beda aqui. *Hoc enim vult fieri per gratiã, quod se indignum esse per merita fatetur.* Bien se reconoce indigno por meritos para hijo, bien ve que no lo merecẽ sus culpas, que desheredan del titulo, y ser de hijos de Dios: Pero tiene gracia en buscar su restitucion, con dezir no mas que, Padre mio pequè cõtra ti: que en diziendole, Padre mio, luego se introduze hijo suyo. En condenandose por su culpa a largas penas de jornalero, luego halla el atajo de las glorias de hijo. Apenas aparece a las vistas del anciano padre, quando sin mirar a sus ofensas ni a su autoridad, corre, arrojase sobre el cuello del hijo, le abraça, le besa, le viste, le regala, y banquetea. O padre porq̃ saliste al camino corriendo, tan apresurado, y clamays, *Cito proferte stolam primam.* Buelua presto, presto ala primera gloria. Porque tan presto, presto ala

Bed. lib. 4. in Luc. 15.

a la primera gloria? Ya se ve, porque el reconocio su culpa, *peccaui*, pequè, y condenandose a largas penas de jornalero, *sicut vnum de mercenarijs*, es fuerça que halle apreſtados mil glorioſos premios.

2 Deſeme licencia para que apellide mia la ſiguiente conſideracion, mientras hallo padrino que me ampare. Dize el eccleſiaſtico, *Qui timet Dominum, nihil trepidabit, & non pauebit, quoniã ipſe eſt ſpes eius.* Quien teme al Señor, de nada tendra miedo, ni pauor, porque el es ſu eſperança.

Eccl. 34. v. 16.

Parece ſe dizen grandes encuentros, Si le propone, que teme a Dios, como dize, que de nada tendra miedo, ni pauor? Que mas miedo, o terror, que el miſmo temor de Dios? Pues como nada temerà, quien le teme? Por terrible le tenia el Rey ſanto, y mas en los recuerdos de ſu juyzio. *Tu terribilis es, & quis reſiſtet tibi? Ex tunc ira tua, de cœlo auditum feciſti iudicium.* Terrible ſoys Señor, quien os harà roſtro para contradeziros? Deſde entonces ponen horror vueſtra yra, y enojos, deſde que hiziſtes oyr el dia del juyzio deſde el cielo, en quien Sol, luna, y eſtrellas ſon ſeñales preparadas para eſſe dia, pues ellas han de ver terpauores con ſus triſtezas. Siendo pues eſta terribilidad de vueſtro juyzio la que a los que os temen puede ingerir tanto pauor, como ſe aſſegura al que os teme, que de nada temblara? *Nihil trepidabit*, que mas que eſto?

Pſal. 75. v. 8. 9.

Y ſi ſe le dà ſeguro a ſu temor, aun para vueſtros miſmos rigores terribles, porque ſe le dà ſobre el credito, y en la finca de la eſperança, *Quoniam ipſe eſt ſpes eius?* El temor es vn condenarſe a algun mal medroſamente. La eſperança es librarſe vn gran bien arduo, y dificultoſo. Como pues ſe ſazona el mal temido con el bien eſperado, o el temor con la eſperança? Bien. Por el temor humilde reconoce el hombre que es digno en el juyzio de Dios de ſer eternalmente condenado a la priuacion de ſu viſta en aquel tribunal tan juſto como terrible. Por la eſperança eſpera conſeguir lo miſmo que teme perder. Deſe pues ajuſtadiſsimamente la eſperança al temor: eſpere quien teme, que por el miſmo caſo, que el hombre por ſu humilde, y temeroſo reconocimiento, en el miſmo te-

mor de Dios se juzga y condena apenas mas q̃ largas, eternas por sus culpas, y pecados: por esso mismo caso Dios le dà el seguro en la esperança de vezina gloria: que las esperanças de la remuneracion de Dios tienen pocas esperas, y tardanças, quando ellas mismas son començada possession. Tan vezinas las clama Dauid, *Tu es spes portio mea.* Soys vos Señor, mi esperança, y mi herencia ya començada a poseer: que mi condenarme a largas penas auecinda prestas g rias, temiendo me hallo la esperança, y començada possesion de gloria.

Psal. 141 v. 6.

4 Y si quisiessemos buscar la rayz, y origen de tanta felicidad, la descubriremos con atender vn supuesto cierto, que la entrada a la gloria està tras la estrecha puente del juyzio, por donde ha de passar toda criatura humana. Y assi si el hombre vsurpasse dichosamente a Dios la iudicatura, era fuerça hallarse luego en la entrada en gloria. Aqui dixo con sazonado espiritu el Doctor de las gentes, *Quod si nos metipsos dijudicaremus, non vtique iudicaremur.* El que se pone a juzgarse, y hazer en su vida lo que ha de hazer Dios, no le dexa que juzgar, aparta a Christo este acto. Y como este juyzio en el hombre sea humilde reconocimiento de sus culpas, y grauedad, con sentimiento de auer ofendido a su Señor, y por el es fuerça llegue a condenarse a largas penas, solo le queda a Dios que hazer el dar glorias, con que nosotros *nos metipsos dijudicaremus*, nos juzgaramos a nosotros mismos. Donde apuntò bien Teofilato, *Non dixit, nos ipsos puniremus, sed hic tantum iudicaremus, & condenaremus nos ipsos.* No dixo el Apostol, que para no ser juzgados de Dios nos castiguemos con rigor, sino solamente, que nos juzguemos y nos condenemos a nosotros: porque solo este juzgarnos, y condenarnos a largas penas en nuestro reconocimiento, no dexa otra cosa que hazer a Dios sino glorificarnos.

1. Corint. 11. v. 31.

Theophyl.

5 Abarca, y practica esta doctrina aquel gran exemplar de paciencia, que absortò en los rigurosos lances de aquel horrendo juyzio de Dios clamaua al mismo Señor: *Quis mihi hoc tri- Iob. 14.*
buat, v in inferno protegas v. 3.
me, & abscondas me, donec

pia-

pertranseat furor tuus, & constituas mihi tempus, in quo recorderis mei? Señor no quiero que me oluideys para siempre, sino que os acordeys de mi, recuerdos vuestros quiero: pero para despues del juyzio. Y hasta entonces que ha de hazer Dios de vos, o que le pedis que haga? O juez seuero, aquien yo temo, quien me darà, que me escondays entre las llamas del infierno, que ellas me amparen, hasta que passe vuestros enojos.

Pues, Patriarca santo, admiro yo vuestros terrores, y espantos. No soys vos el que teneys a Dios por testigo de vuestra esmerada virtud, la mas ponderada que ay en las diuinas letras, pues dixo Dios en juyzio contraditorio con Satanas, que su Iob no tenia semejante en la tierra, varon sencillo, recto, temeroso de Dios, que huia del mal, *& adhuc retinens innocentiam*, y aun conseruaba la primera innocencia desde el dia que se justificò de la culpa original? Pues que temeys santo mio? Porque os condenays al infierno hasta el dia del juyzio passado? Es por ventura por no ver la terribilidad de aquel dia, de quien dixo asombradamente Eusebio Obispo Galicano. *Qui dies ille? Quæ trepidatio? Quæ terra & cæli spectatio erit, cum inter aliorum præclara gesta, & illustria merita, aliorum probra & dedecora proferentur? & quid grauius, quid intolerabilius, quàm si illo tempore malorum ignominia reueletur, quo bonorum gloria manifestabitur? Quid erit terroris? quid miseria? quid mœroris, quando sub illo admirabili Apostolorum, Martyrumque concilio, sub illo Angelorum sydereo ac præfulgente conspectu, cum rubore veterum delictorum diuersis terra maculis anima producetur?* Que dira serà aquel? Que temblor? Que espectaculo el del cielo y tierra, quando entre los claros hechos, y meritos gloriosos de vnos, saldrian a luz los ingnominiosos, y abominables de otros? Y que cosa mas terrible, que mas intolerable, que el descubrir las afrentas de los malos a las vistas de la gloria de los buenos? Que terror? que miseria? que melancolia y trisza, quando delante de aquel sagrado consistorio de Apostoles y Martyres, quando assistiendo aquel acompañamiento de Angeles resplandecientes mas que las estrellas, saldra a juyzio el alma negra y tiznada con las

Iob. 2. v. 3.

Euseb. Epis. Gallica. hom. de Ascens.

manchas viejas de sus culpas?

O santo Iob! Tiembla aun vuestra conseruada inocencia acreditada con el seguro de Dios, que hare yo miserable pecador? Ay de mi! Ay de mi.

Mas (si bien temeys el juyzio) siento que os estimulan algunas culpillas. Reconocimiento teneys, a Dios le presentays. *Tu quidem gressus meos dinumerasti, sed parce peccatis meis.* Aueysme Señor contado los passos, algunos no pisaron tan llano; Señor perdon, perdon. Que yo me condeno a las penas, que merezco hasta despues del juyzio: passelas yo en el infierno. Veys al reconocido? Pues ved la conclusion de sus fauores. Dize a Dios. *Auditu auris audiuite, nunc autem oculus meus videt te.* Señor hasta aora no os conocia mas que de oydas. Ya os ven mis ojos. Que es esto? La fè entra por la oreja. Conociaos yo por fè. Ya os veo. Que es ver a Dios cara à cara? Gloria. Luego a reconocimiento de culpa, y sentencia a largas penas, acude Dios con apresstada gloria. Donde Beda dize. *Proximior factus diuinæ cognitioni lam dicit se Deum videre.* Allegose mas al diuino conocimiento, ya dize que le ve, no se si entre dos luzes, o a vña clara.

Iob. 14. v. 16.

Iob. 42. v. 5.

Bed. lib. 3. in Iob. ca. 13. to. 4.

Aqui llegò el humilde reconocimiento del buen ladron. Atendio la muchedumbre de sus maldades, que tan dichosamente le acarrearon a la Cruz. Bien juzgò, que aun penas hasta el dia del juyzio eran pocas para sus culpas muchas. Por esso no pide atreuido gloria luego. Solas memorias miden sus ansias, *Domine memento mei*, Señor acordaos de mi, y no me atreuo a que sea para luego, no lo merezco, penas si hasta el dia del juyzio. Señor para entonces no me oluideys, hasta allâ yo me sufro, y condeno, *Cum veneris in regnum tuum*. Para quando vengays en vuestro Reyno, quando vengays al juyzio. Y como el se sentencio a largas penas, huuo Christo de apressstar la gloria. *Hodie mecum eris in paradiso*. Todo lo trueco: para el dia del juyzio dezias tu, no sino oy digo yo. Memorias pedias, no sino mi lado. Infierno, o purgatorio escogias para penar, yo te doy parayso, y gloria, que tan buen juzgarte con re-

6

conocimiento de tus pecados, assi correspondo yo.

Es hijo este discurso del grande ingenio de Agustino, que delicadamente sintio del caso assi por el bien halentado ladron, de quien dize, *Ipse attendens merita sua, non dixit, Memento mei, vt liberes me hodie, sed cum veneris in regnum tuum; tunc memor mei esto, si mihi tormenta debentur, vel quousque veneris in regnum tuum.* Atendiendo a sus meritos, no dixo, Acuerdate Señor de mi, para librarme oy, sino para quando vengas en tu Reyno: ten entonces memoria de mi, que se me deuen de justicia tormentos grandes hasta que vengas en tu reyno al juyzio. Ves condenarse a si hasta el dia del juyzio a largas y terribles penas? Pues mira como le corresponde Christo. *Et ille* (dize Agustino) *Non sic. Inuasisti regnum, vim fecisti, credidisti, rapuisti, Hodie mecum eris in paradiso, Non te differo, tantæ fidei hodie reddo. quod debeo.* Dize Christo. No serà assi. Acometiste mi reyno, hiziste fuerça, creiste, robaste. Oy has de estar conmigo en gloria. No te dilato la paga hasta el juyzio, como tu pides, oy pago lo que deuo a tu fe. Tu te condenauas a penas largas siendo juez fiel, yo te apresto glorias, oy la tendras conmigo. Dize atento Arnoldo? *Non ad loca purgatoria flammasque peccatorum vltrices, confitens destinatur, vna Crucis pœna omnia abolet crimina; imo non pœna, sed gratia.* Este feliz confessor aun al purgatorio, y llamas vengadoras de Dios no le destinan. Sola la pena de la Cruz le borra sus culpas, y sus penas. Mal dixe pena de Cruz: digo la gracia, sola la gracia, y fauor de la Cruz, o cruzada absuelue a culpa, y a pena.

Aug. ser. 144. de tẽ por. 10. 10.

Arnol. de 7. verbis. to. 1. Bib. PP.

DISCVRSO VII.

Domine memento mei cum veneris in regnũ tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiso.

La priuança y gloria causa oluido de los compañeros en las penas; mas el ladron bueno no juzgò a Christo desta condicion.

1 QVe desalumbrado a lo humano! Mas que alumbrado a lo diuino! Ladrõ bueno, que desde ladron veniste a bueno, como trataste mas de hurtar (aunque fuesse en palacio) no conociste las tretas de los palacios, y lo q̃ embelecan a los hombres las alturas, las priuãças, y los valimientos. En tu baja suerte te conoces, ladron en fin, y puesto en la horca o tu cruz, confessando tus delitos, y los de tu compañero, *Nos quidem digna factis recipimus*, Nosotros pagamos justamente. Este Señor, que mal hizo? Ninguno. Rey le parece aquel, q̃ es tan señor de si mismo en su mansa tolerancia, a mas ofendida inocencia, Y atreuido deuotamente le dize, *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum.* Señor acuerdate de mi, quando llegares a tu Reyno. Hombre, como assi tan confiado por ti, y por esse Señor, a quien crees bié, que va a su Reyno? Tu vn hombre de tan vil profesion, justamente despreciado del mũdo: el imaginado fielmente q̃ nacio para Rey; pues como tu a essa Magestad excelsa encargas memorias para quã do se vea en su altura y mando? No sabes de mũdo, que si supieras, o te retrataras, o desistieras del intento. Escucha me con grato oydo, y verás flaquezas de memoria en las mayores obligaciones, a quié borrò la luz de la priuança, y aduertiraſme en que fundas tanto seguro, donde no ay costumbre de auerle.

2 Fue el Tabor dichoso Oriente de nueuo Sol, quando transfigurado Christo dexò correr el raudal de las luzes del alma represadas a fuerça de vn continuado milagro. Salio el abismo del bien, y glo-

gloria a la cara, afrenta entonces del Sol de los cielos: y sus ropas dauan que embidiar a la nieue misma en su candor. Aficionose mucho a la estancia Pedro siempre el de orgulloso cuydado en el seruicio amoroso de su Señor, a quien apacible propone: *Domine, bonum est nos hic esse. Faciamus hic tria tabernacula, tibi vnum, Moysi vnum, & Eliæ vnum.* Señor, y señor mio, en verdad q̃ me parece que serà bueno, q̃ nos estemos aqui. Armemos tres tiendas, o tabernaculos, vno para vos, otro para Moysen, y otro para Elias, vuestros amigos, y oy huespedes. Acomodese Pedro como quisieren en aquella quinta de gloria, ora sea que se aplique el a la tienda de Christo, a Iuan con Moysen por lo mãso, a Santiago, y Elias por lo valiente, y espada. Ora sea, q̃ atrueque de estar con Christo, se queden con toda descomodidad. Ora sea que los tres se queden con su maestro, y los huespedes a solas, a la fe tiene gran pleyto Pedro puesto por san Anselmo assi.

Matt. 17 v. 4

Anselm. hic in Tea tr. PP.

Quæro nunc, vbi erit frater tuus Andreas? Cur eius non recordaris? Breue es esta question, pero question de tormẽto. O Pedro, preguntote, tu hermano Andres donde estarà? Como no te acuerdas del? Al pie del monte quedò, en el baxo: a la cumbre subiste tu, en lo alto te ves, Ha que no miras hazia bajo! Como tanto oluido de vn hermano, a quien deues tanto? No te trxjo el al conocimiento de Chrĩsto? No te acomodo en el palacio del supremo Dios? Pues que es esto? Quando estas en lo alto del Tabor y priuança, quando en el retrete del valimiento, no ay hermanos, ni primos, ni parientes? Acuse, y sentencie el Arçobispo de Canturia. *Quantum malum inuehat prospera fortuna, aduertite. Diuus Andreas adduxit Petrum in veram Dei cognitionẽ, & Andreas introduxit Petrum in palatium, eumque coram rege statuit. Nũc verò, cum se Petrus regi acceptum vidit, & in dignitate ac honore constitutum, iam penitus obliuiscitur eius, qui eũ in tantam euexit altitudinem, & gratiam regis. Quotidianum est certe hoc malũ.* Apũtad con aduertencia que grosera, y mala es vna buena fortuna, prospera digo. Traxo Andres a Pedro a que conociesse a Christo, introduxole en palacio, ocasionò la amistad y cariño del mejor Principe. Y ahora Pedro, quando se ve valido, quando en lo alto del honor y dignidad, se oluida, *penitus*, de todo en todo del q̃ le puso en el puesto, y gracia

del soberano Monarca: negãdo de vna vez dos obligaciones grandes en naturaleza, las mayores, la de hermano, siendo tan poco hermano, y la de amigo, a quien deuia su proprio valimiento. Cayò Andres en la desdicha, y Pedro en la ingratitud, y desconocimiento con el oluido. A la fe, no ay hermano para hermano, ni hijo para padre, ni amigo para amigo. *Quotidianum est certe hoc malum.* Y este mal mal es de cada dia.

3 Cierto que da vn consejo el Rey santo, malissimamente recibido, pues tan mal executado, *Noli æmulari in eo, qui* Psal. 36. *prosperatur in via sua: in homine faciente iniustitias.* No hagas emulaciõ, ni la formes cõ quien goza la prosperidad: hombres de ella hazẽ mil sinrazones. Pues, y sino hiziessen sinrazones, podriase emular, codiciar, o embidiar la prosperidad? No, que no es posible purgarse de delitos. Cierto dura cosa es a los mundanos, hijos deste siglo persuadirles el retiro de la prosperidad. Todos corren sedientos al agua de la felicidad, siendo imposible satisfacer la sed con bienes de este mundo. Siempre achacosa la fortuna de ser delinquente: pues quando mas inocencia pretenda, la conuence el gran Obispo de Auila, y grande, y graue Doctor Español de las siguiẽtes culpas: *Prosperitas enim facit* Abul. q. *obliuisci amicorum: quia qui in* 1. inc. 40. *prosperitate est, soli sibi intendit:* Genes. *facit enim prosperitas fortunæ inertem, & inconsideratum, & penè sui ipsius oblitum,* Peca el valido en culpas de oluido, tantas, que los amigos se echãa vn lado; porque el que està en la prosperidad, a si solo atiende, que la fortuna halagueña haze al tal necio, inconsiderado, y aun casi oluidado de si mismo. Noto yo el encuentro del Abulense, como dize, *Soli sibi intendit*, que està atento a si solo el valido: y luego dize, *penè sui ipsius oblitum?* que casi se oluida de si mismo? Facil es la cõcordia. Cuyda todo de si en el amor de concupiscencia, amor de su vtil. Oluidase aun de si mismo en las obligaciones racionales, y de hombre, y tal vez, y vezes de Christiano. Y assi compone vn monstruo de memoria, y oluido aun en si mismo, que no ay oluido mas culpable que el de las obligaciones, a los amigos. Buen consejo el del Profeta, *Noli æmulari in eo qui prosperatur.* No desseas competencia, ni embidies al valido, que està siempre en el pecado del oluido.

Por

Boet. li. 3. de consol. pros. 8.

Por esso Boecio juzgò por mas feliz al desdichado, y por mas deudor a la fortuna al que la tiene aduersa: porque le falta ocasion para oluidar los amigos, y sabe bien quales son los suyos.

Ya se ve, que no puede passar sin conmemoracion el santo Patriarca Ioseph. Y entrò dificultando con san Iuã Chrisostomo, qual fue la mayor de sus fatigas, y el mas penoso de los trabajos de aquel mas que honestissimo mancebo? Mas si fue la fiera crueldad de sus hermanos? Mas si el ser vil esclauillo de vnos harrieros? Mas si aquello en que peligraua el alma en la fuerte, pero vencida galantemente, tentacion de su descompuesta señora? Mas si el sufrir su pura, y modesta honestidad el falso testimonio de su delito impuesto? Mas si los rigores de palabras de su amo? Mas si aquel honrado y vergonçoso empacho de la, sealdad del delito? Mas si la pena del calaboço y carcel? No. Tomemos la historia.

Estaua en la carcel, declarò el sueño de aquel gentilhombre de la boca del Rey Faraon, que seruia la copa: pronosticole, profetizole que boluería a su fortuna y ministerio. Y en pago y retorno del buen anuncio le dize. *Tantum memento mei, cum tibi benefuerit, & facias mecum misericordiam.* Solamente te pido, que te acuerdes de mi, quando te vaya bien, quando te veas al lado del Rey, y hagas conmigo misericordia, de dezirle que mande soltar a mi inocencia. Oleastro leyò del Hebreo. *Sicut memor fuisti mei tecum,* Acuerdate de mi allà, como te acordaste de mi quando estaua yo contigo, y tu me auias menester. O honrada inocencia! Mal aduertida del estado superior. Para quando vaya bien, *Cum bene tibi fuerit,* pides recuerdo? Y que se acuerden de ti, como se acordauan, quando te auian menester? Engañado vas ò Ioseph santo. Oye a tu historia, *& tamen succedentibus prosperis, praepositus pincernarum oblitus est interpretis sui.* Sucedio la prosperidad al gentilhombre, no se acordò mas de su interprete Ioseph. Lee este texto san Iuan Chrisostomo. *Praefectus, qui tantam consolationem acceperat, non est recordatus Ioseph, sed oblitus est eius.* Recibio este galan su consolacion en la profecia y cumplimiento, y no se

Genes. 40. v. 14.

Oleaster.

V. vlt.

Chrys. ho. 63. in Genes. tom. 1

se acordò, sino se oluidò de Iosef.

Entra el mismo Patriarca de Constantinopla apreciando la mayor pena de Iosef en dos años, que estuuo sentenciado, y cõdenado al oluido de vn valido, que le deuia tãtos buenos seruicios en la carcel, buenas nueuas de su felicidad. *Vide iterum iustum in pœstra, & suæ virtutis exhibentẽ specimina. Nam si quis ex vulgaribus fuisset, dixisset fortasis ista intra se. Quid hoc rei? Præfectus pincernarum mox vt interpretatus sum ei somniorum visionem, pristinam felicitatem accepit, & non est memor eius, qui sibi prædixit? Ille quidem solita fœlicitate fruitur, ego autẽ, qui nihil mali operatus sum hic concludor con homicidis, cum furibus &c.* Mira, ò hombre, que fias en hombres, a este justo puesto en el desafio, y luchando con vna mala correspondencia de vn valido oluidado de sus obligaciones. Atiẽde las mas valientes muestras de su virtud. Porque a ser comun la de Iosef, se quejara, y murmurara por lo menos dẽtro de si, y por lo mas con todos diziendo con assombro. Que es esto? Aquel criado del Rey, luego que le declare como Profeta su vision, boluio a su antigua felicidad, y no se acuerda mas de mi? El se bolujo a su valimiẽto, yo me quedo inocente entre homicidas, y ladrones, en vna hediõda carcel? Ha! O valor de Iosef! en que? En que. *Nihil horum vel dixit, vel cogitauit.* Ni hablò, ni aun pensò estas quejas. *Sciebat enim, quòd amplior cauca fieret, in qua decertandũ, vel legitime certando clariorire dimiretur corona.* A la fe sabia el cuerdo moço a experiẽcia, y desengaño, que el mayor lazo, que se le podia armar, y el mayor desafio en que auia de pelear, y peleando ceñir sus sienes con eterna corona, era el sufrir, sin rendirse a las quexas, el descortes donayre de vn valido, que al mas amigo condena a años de oluido, quando solo se le piden memorias. Todas las vitorias virtuosas de Iosef son grãdes, porque fueron sentidos sus peligros, y pesares: pero la ocasion de sufrir y tolerar a vn engreydo en la priuança de vn Rey, *Amoliur cauea*, escuela, o oyo de boca ancha, dõde es dificil no caer, rendido a la violencia de las quejas. Deue el de la copa anunciadas glorias, anticipados seruicios: paga como de palacio en oluidos, haziendo a Iosef el mayor de sus pesares, causa de la mas sentida fatiga.

No ay hermano para hermano,

mano, ni amigo para amigo, pero ni aun hijo para padre, ni criatura para Dios. Estudie conmigo el mas atento escriturario, y vaya sobre auiso en la historia de Saul. Fue cõ humilde cuidado en busca de las bestias, o jumentos de su casa; encuentra con vna corona y cetro en el camino, y en disposicion de Dios por mano de Samuel. Sale a su recibo el Profeta, descubrele la prouidencia de Dios a vna terca demanda de su pueblo. Admira el caso Saul humilde en su estima. *Nunquid non filius Iemini ego sum, de minima tribu Israel, & cognatio mea nouissima inter omnes familias de tribu Beniamin?* Como, yo para Rey? No soy yo hijo de Gemino, y descendiente de la minima tribu de Israel, y en esta minima tribu es mi parentela la vltima en el tribu de Benjamin? Causas da a su humildad de ser del mas bajo linage de toda Israel. Saltò desde aqui a la Magestad Real, al puesto mas alto, a la mayor gloria humana. Ay alguno q̃ lea, que tuuiesse cuydado con su padre mismo? Del todo pasa en oluido. No ay mas memoria de su padre mismo, despues que subio al trono. Avntio leo, que dio cuenta assi a sucesso fresco del hallazgo de las bestias, pero pregunta-

1. Reg. 9. v. 21.

do de mas, callò. *De sermine autem regni non indicauit ei.* O hombre, q̃ subiste de vn buelo a la grandeza! O desdichado, como das al oluido obligaciones tantas? Porque subio, que en subiendo no ay padres, ni parientes a quien se reconozca.

Ibid. c. 10. v. 26.

Con esto entiẽdo yo aquellas quejas, que cantô lloroso Moysen, haziendo testigos de su llanto, y palabras a los cielos, y a la tierra, que todo llanto, todo lagrimas creo, y entiendo aquel su exordio, que dize. *Concrescat in pluuiã doctrina mea, fluat vt ros eloquium meum quasi imber super herbam, &c.* Crezca mi doctrina en lluuia, cada palabra mia sea vna gota de rozio, sea agua copiosa, que riegue la yerua: que no ay predicar, como llorando; pues las lagrimas del predicador suelen regar, y hazer frutuosa la tierra mas seca, y crecer la mies, que aun està en berça. Entre estas lagrimas y sentimientos, dize los que tiene del pueblo escogido: *Incrassatus est dilectus & recalcitrauit, incrassatus, impinguatus, dilatatus De reliquit Deum factorem suum, & recessit à Deo salutari suo.* Que el pueblo querido engordasse, fauor fue; pero dio le del pie; crecio dilatado, y con ensanchas de vna tierra

Deute. 32 v. 2.

V. 15.

de

de promissíon, y de vn darle acomer a gusto de su paladar, siempre de milagro. Tan valido era para con Dios: q̃ Dios se estaua con el en Egipto en sus fatigas; compañero en el padecer, pues esta gente fue la fauorida; por quien

2 Reg. 7. v. 23. dixo Dauid. *Gens in terra, propter quam iuit Deus, vt redimeret eam sibi in populum*, fue gente en la tierra de tanta estima en su Dios, que estando en todo lugar, por especial modo y fauor fue allà para redimirle para si, acompañando sus trabajos. Y despues q̃ al mismo Dios tienen por cõpañero en sus penas; despues que gozan el valimiento aun del mismo, con lo que le pagan, es con oluido, con que le dio en cara Moysen. *Deum*

Deutr. 32. v. 18. *qui te genuit dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui?* A tu Dios, a tu Padre, a tu Señor, a tu Criador, cuya compañia gozaste en tus penas, le correspondes con oluido, aun en el valimiento del mismo. Entre los mismos fauores le oluidas, que mucho no te acuerdes, q̃ te baxò a acompañar, y redimir en las pena. Caso que reprendio a las claras Geremias. *De reliquisti Do*

Ierem. 2. v. 17. *minum Deum tuum eo tempore, quo ducebat te per viam.* Desamparaste a Dios al mismo tiempo del fauor, quando le estauas gozando.

A vistas destos oluidos en la priuança y gloria veo yo resplandecer mas la luz del alma del buen ladrõ. A Christo se representa en su Reyno, y para el le pide memorias. Mas que hombre le reconoce; pues no teme del, q̃ en el reyno, y gloria se oluidarà del compañero en las penas, aunque sea tan de vil estima, como el es, y como el se conoce. Atreuido diuinamente le dize, *Domine memento mei, cũ veneris in regnum tuum.* Señor acordaos de mi quando os veays en vuestro reyno, y mando. Sintio a Christo verdadero Dios, que en quanto Dios no tiene, ni mañana, ni ayer, ni futuro, ni passado. Pide a la se sabiendo, que sera oy su fortuna, luego. Ya tan confiada memoria de Christo, y para luego, luego le corresponde, *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy seras conmigo en el parayso, que mi gloria ni sabe negar, ni dilatar recuerdos del compañero en las penas.

Hizome el glorioso Padre san Agustin la respuesta para esta pregunta. Como de los Apostoles ninguno entrò con Christo en su gloria el dia de su pena, y vn ladron si? Respondo con palabras de Agustino acomodadas: *Tunc enim*

6

Auguſt. lib. 1. ad Vincēt. Victo. c. 9. to. 7.

enim fides eius de ligno floruit, quando diſcipulorum marcuit: niſi cuius mortis terrore marcuerat eius reſurrectione reuireſceret. Illi deſperauerunt de moriente, ille ſperauit in commorientem. Refugerunt illi authorem vitæ, rogauit ille conſortem pœnæ. Doluerunt illi tanquam hominis mortem: credidit ille regnaturum eſſe poſt mortem. No es mucho aya eſta deſigualdad entre los Apoſtoles, y buen ladron, porque la fe deſte florecio en el leño ſeco, quando la de los Apoſtoles ſe marchitò, ſi bien reuerdecio reſucitādo Chriſto. Ellos deſconfiaron del que moria; eſte eſpero en el que moria cō el. Huyeron ellos del autor de la vida, eſte rogò al compañero en las penas. Ellos ſe cō dolieron del que moria, como de muerte de hombre: eſte creyò que auia de reynar deſpues de la muerte. Pide pues como compañero en penas y muerte al que eſpera ver en la alteza de ſupremo Monarca, y Señor: y no temeroſo del oluido pide memorias; y Dios le paga tan a letra viſta, que no lo dexa para mañana, la entrega es oy del parayſo de la gloria, *Hodie mecum eris in paradiſo*, que para oluidar no es Dios hōbre.

DISCVRSO VIII.

Domine memento mei, cum veneris in regnū tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiſo.

Bien aprouechado ès el brio para obrar el mal, quando ſe conſagra eſſa vineza para obrar el bien.

I

GRan conceto ſe deue formar de los brios deſte buen ladron, que en el vil oficio deuia de ſer muy ha lentado, hazer cō valētia ſus maldades. En la Cruz me le miro hombre de reſolucion, y hecho. Al cōpañero le maltrata de palabra, porque habla mal de Chriſto, *Neq; tu times Deum*, motejale de que no tiene temor de Dios, que ay ladrones, y pecadores, que ſaben, y tienen algo de honrados. A Chriſto nueſtro biē ſe buelue con reſolucion, y le dize, *Domine memento mei, cum veneris in regnum tuum.*

Se-

Señor, que por Señor os reconozco, acordaos de mi en vuestro reyno. Pues que seruicios le auia hecho? Parecerle hia, que bastaua el pedir a si con resolucion. Por ventura estaua enseñado a hurtar assi pidiendo con determinacion, y aprouechose de sus mañas viejas para casi hurtar vn cielo? Lo que yo arriedo es, que el negoció bien, y que le cayô a Christo tan en gracia su resolucion briosa, que al punto condescendio sin replica, ni dilacion, *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy te veras conmigo en la gloria. Este reyno que pides tan esforçadamente, tuyo será ladron. Pues Señor, con que os obligò. Que liberalidad es essa? Como tan aprisa despacha? Cierto que mas parece hurto, que merecimiento, en el pedir, y en conseguir y alcançar. Oyd.

2 Pecadora llama el Euangelista a Maria Madalena, *Mulier in ciuitate peccatrix.* Que sus pecados fuessen de enamorada, no lo dudo. Que por los respetos de bien nacida, aunque mala con publicidad, no fuesse muger de las ordinariamente malas, yo me lo quiero persuadir. Mala fue, y su maldad era publica, y notoria, que no es dificil ser vna muger, aunque de buena sangre, de mala alma, y liuiana, que lo sepa vna Ciudad, y vna Corte entera. Siendo pues Madalena tan discreta, y entendida, como siempre se nos representa, yo no dudaria dezir, que supo en sus malos amores las finezas del bien querer, y que guardò las leyes de su maldad de guardar fè a quien bien quisiesse, que suele a la fe ser mas obseruante el amor torpe de sus fueros, y menos quebrantador de sus prisiones. Amò pues Maria, y tuuo fe. Amor maldito, y peor fe.

Luc. 7. v. 37.

Ahora con mi atencion. Gruñe aquel sucio Fariseo. Sale Christo a la defensa. Carea los seruicios de Maria cõ las omisiones de su huesped. Y la conclusion es. *Propter quod dico tibi, Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multũ* Por esso te digo, Perdonados le son muchos pecados, porq̃ amò mucho. Estoy bien con la glosla de Beda. *Incendit plane peccati rubiginem, qui ardet valide per amoris ignem.* Es el amor fuego. La culpa orin, que toma el alma. Pues caldeô Maria su alma mohosa en el fuego del diuino amor, y purificose de sus pecdos: Fue amor quien la limpiò.

Ver. 47.

Beda, lib. 3. in Luc. cap. 28.

Siendo pues esto assi, al des-

despedirla Christo la dize, *Fides tua te saluam fecit, vade in pace.* Tu fe te hizo salua, vete en paz. Pues, Señor, no acabays de dezir, que es mucho amar? *Quoniam dilexit multum.* Como ahora la dezis, que la fè la hizo salua? Acabad, Señor, de dezir, quien lo hizo, el amor, o la fè? Tomò Teofilato lo vno por lo otro. *Dilexit multum, hoc est, magnam præ se tulit fidem.* Amò mucho, esto es, lleuò delante de si gran fe. Claro es, que la fè, que obra por la caridad, y tambien la esperança concurren a la justificacion. Quien la busca, creer tiene la remission de los pecados, obra de la piedad de Dios. Esperarla tiene, y dolerse de las culpas por Dios sumamente amado. Donde se ven todas tres virtudes teologicas exercitadas. Pero como sea necessario el proposito de nunca mas pecar, de no boluer a los amores del siglo, esta es sin duda la buena fe, y lealtad de los amigos de Dios, no auer de dar su amor a otro, a solo Dios.

Vers. 50.

Theophyl. hic.

Pues vays ay suelto el caso de Maria dize Christo, q̃ su amor le alcançò el perdon, y su lealtad y fe la hizo salua a lo seguro. Porque assi como el amor humano fue, quiẽ la condenò, y la fe, y lealtad al mismo mal amor la hizo como incurable, puesta en el articulo de su perseuerancia en el mal: assi trocando los afectos en Dios, que fue amarle mucho, y guardar fe, asseguraron su saluacion. Supo a lo humano, querer bien, y guardar fe. Supo bien aprouechar sus brios para obrar el mal, consagrando la misma viueza para obrar el bien. Es con nosotros valentissimo Chrisostomo en la cadena de oro de santo Tomas aquí en esta ocasiõ de la Madalena. *Qui vehementer se ingesserunt malis, rursus & bonis vehemẽter insistẽt*, quiẽ tuuo halientos para acometer el mal, tãbien los tiene para conquistar arduos bienes. Celebre Christo su amor, aplauda su fe: que fue Maria estremada en amar, y guardar fe, quando mala: y ellos mismos estremos diuiniza. *Quoniam dilexit multum, fides tua te saluam fecit.* Amor y fe: quiere bien, y promete ser leal: de su amor y alma solo Dios serà el estimado dueño.

Cahemos en manos de vna gran dificultad, honrada en la sagrada escritura. Riñendo estauan el Israelita y el Gitano, maltratana el Gitano al Israelita. Llega Moysen, y cõ gallarda resolucio, y brio, *Percussum Ægyptium abscondit* *Exod. 2. v. 12.*

3

dit sub sabulo, hiriendo al Gitano le enterrò medio viuo en la arena, y alli le acabò de ahogar. Vanissima presuciõ la de Rabi Salomon, q̃ le matò solo con pronunciar el nõbre grande de Dios Iehoua: pues dize el texto q̃ para matarle *Circũspexit huc atq; illuc*, anduuo mirando a vn lado, y a otro, y no viendo a nadie hizo el hecho.

Rabi Salomon.

Esa qui la dificultad, si pecò Moysen en esta muerte. El Abulense *totis viribus*, pretende prouar que no pecò, y pueste la question en terminos, satisfaze a los argumentos en contra, y el muy en pro, propone su conclusion, *Moyses iuste occidit Ægiptium, & pro causa iusta, & iusto ordine, & processu.* Matò justamente Moysen al Gitano, y por causa justa, porque maltrataua al Hebreo sobre confessar que auia adulteramente gozado a Salomit muger del Hebreo, y gloriarse dello, y guardò Moysen justo orden y procedimiento. Y dexando todo el orden judicial de que largamente satisfaze el Tostado, todo su fundamento es. *Non esset de tanto viro, qui sic continuè cum Deo facie ad faciem loquebatur, præsumẽdum, vt quid quam iniustum, aut in ordinata passione agente mouisset.* No se deue presumir de tan gran varon, que assi cõtinuamente hablaua con Dios cara a cara, que hizo cosa injusta, ni mouido de desordenada passion. Y acredita la execucion de la justicia, porque aunque no tenia jurisdicion humana. *Erat tamen à Deo ad hoc missus, & potestas ei tradita*, auiale Dios embiado por capitan y juez de su pueblo: y dadole la potestad judiciaria.

Abul. q. 6. in 2. Exod.

Salua la reuerencia deuida a tan insigne Doctor. La conclusion, y la prueua son inciertas, y la conclusion falta en la prueua. En esta ocasion ni Dios auia hablado cara a cara con Moysen, ni le auia hecho capitan, o juez. Del corriẽte de la historia cõsta q̃ por esta muerte se fue fugitiuo a Madian, casò allà, y luego entrando en el monte Oreb fue la primera vision, y el nombrarle por gouernador y juez, y libertador. *Sed veni & mittam te ad Pharaonem, vt educas populum meũ, &c.* Faltole pues entonces a Moysen autoridad de juez para mirar. Tengo por cierto que pecò. Hallo de misericordia al doctissimo Oleastro, que dize aqui. *Non factum, sed zelum maximum erga suos in Mosen considerandum puto. Vbi etiam considera, quam caute malum operatus sit, vt prius huic atque illac*

Exod. 3. v. 10.

illuc respexerit. No pieſo que ſe deue apreciar en Moyſen el hecho por grande, ſino el zelo muy grande para con los ſuyos: adonde nota tu, con q̃ cautela obrò el mal, pues primero mirò ſi le miraua alg̃no. Hizo mal Moyſen en matar: pero ſu zelo fue grãdiſsimo. Començò a poner dificultad a algunos el dezir q̃ Moyſen pecò, y aũq̃ el Abulẽſe tomò ſentencia preſtada (como muchas vezes) de nueſtro Lyra, y S. Ambroſio parece tambien ſentirlo: cõ todo tengo por mi ſingulariſsimo patron al glorioſo P. S. Aguſtin, no ſolo para el caſo de la hiſtoria, ſino para mi aſunto: dize el ſanto. *De hoc facto Moyſis diſputauimus in illo opere, quod de vita Patriarcharũ aduerſus Fauſtũ ſcripſimus, vtrũ indoles in eo laudabilis fuerit, qua hoc peccatũ admiſerit: ſicut vber terra ante vtilia ſemina, quadã herbarũ in inutiliũ feracitate laudatur.* De eſte hecho de Moyſen diſputamos ya en aq̃lla obra q̃ eſcriuimos cõtra Fauſto de la vida de los Patriarcas: adõde tratamos, ſi aya ſido loable en el aq̃l natural halẽtado cõ q̃ cometio eſte pecado: aſsi como la tierra fertil es alabada de q̃ antes de dar colmados frutos de la ſemilla buena, ſuele ſer feraz, o fertil en brotar malezas. Aſsi verdaderamente ſe ha Moyſen: grã valor, eſfuerço para hazer vn mal hecho con luzimiẽto y valẽtia, alabeſele como a la tierra fecunda el lleuar malezas; q̃ el terruño es bueno, ſi ſe las quitã, y ſiẽbrã buena ſemilla: ya promete en las miſmas malezas, y matorrales, q̃ ſerà fertil en cole cha buena. Y dà la razõ Aguſtino de q̃ matò injuſtamẽte, *quia nullã adhuc legitimã poteſtatem habebat.* No tenia poteſtad legitima para matar; porq̃ aũ no eſtaua cõſtituydo en juez, o Capitã, a quiẽ cõpetia el defender a los ſuyos, aunq̃ fuerã matando a los q̃ los agrauiauã, la miſma razon dà en el *lib. 22. contra Fauſt cap. 70. tom. 6.*

Lyra. Æmbr. li. 1. offic. c. 36. to. 4. Aug. q. 2 in exo. to. 4. apud gloſſ. hic.

Entro yo en cuẽta aora cõ Dios. Pues a vn hõbre aſsi tã halẽtado, q̃ ſabe hazer tal trabeſura, haze Dios Capitan, y caudillo de ſu pueblo, y le haze ſu amigo? Y lo q̃ mas es, *Ecce conſtitui te Deum Pharaonis.* Dios hazeys a vn hõbre precipitado, q̃ hizo tã grã ſin razon? A eſſe days vueſtras vezes? vn Dios hazeys de vn halentado pecador? Como acomodado para ſoberania de Dios hombre tal? y days bara y gouierno del pueblo? vn natural aſsi orgulloſo, y como arrojado? no eligierades para amigo y dios, hõbre pacifico.

Exod. 7. v. 1.

Aora ſeñores yo pieſo q̃ me hago a la bãda de Dios, en q̃-

ter personas de hecho: q̃ vnos espiritus afeminados, y mugeriles, frios elados, sin execuciõ valiẽte, cierto q̃ piẽsoq̃ no son para el cielo. Dios escoge, y avn Moysen, q̃ a vn valiente, y sepa tener brios para matar vn hõbre, quãdo este ofende cõtra razõ, aũq̃ Moysen notẽga autoridad para matarle. Hamenester Dios para libertador de su pueblo, para Dios de Faraon vn Moysen. Sea prueua de que es para ello el q̃ le defiende, aũq̃ notẽga la juridiciõ, mate aunq̃ no sea juez; q̃ en dãdole la vara, el mãdo, y el palo, sabrà tener brio ajustado. No se agrade Dios del hecho de matar, pero aprecie *zelũ maximũ erga suos*, aquel grã celazo para cõ los suyos, o q̃ bien los libertarà y defenderà. Aq̃lla tierra q̃ se muestra fertil en sus malezas, darà colmados frutos, si se las quitan, y echã buena semilla. Y si Dios huuiere menester para su honor mismo quien tenga brios para matar treynta y tres mil, vn Moysẽ harà gente brioso. *Si quis est Dñi iungatur mihi*, q̃ el con los de su vãdo sin perdonar a hermano, amigo, ni pariente los echarà por tierra. Aprouecharõ Dios, y Moysen aq̃l brio para obrar el mal, consagrando aquella viueza misma para obrar el bien.

Exod. 32. v. 26.

Excelẽte coraje aq̃l de Saulo *Spirans minarũ & cædis in discipulos Dñi*. Echaua chispas y fuego de amenaças y muerte contra los discipulos. Dize Crisostomo, *Medio zelo vehebatur non dũ satiatus cæde Stephani*. Era lleuado mediãte su celo (yo lo glosara para mas excelẽte, q̃ aun no era mas q̃ medio celo el q̃ en esto ocupaua) q̃ teniẽdo mas q̃ otros tantos brios para doblar atreuimientos, no se hartò con la sangre, y muerte de Esteuan. Los otros Iudios con perseguir en Ierusalen se contentauã, Saulo cartas para todo el mũdo. Camina a la gran Ciudad de Damasco, para *viros ac mulieres vinctos perduceret*, maniatar, y traer a Ierusalen a publico castigo a todos los hõbres y mugeres sin temer a nadie. Clama Christo desde el cielo. *Saule, Saule, quid me persequeris?* Saulo, Saulo, que me persigues? O Señor, y a vos os alcança el ramalazo? aũ cõtra vos se atreue Saulo? Si, q̃ a borrar el nõbre de Christo tirauа, matando Christianos. Pues en q̃ parará tãta osadia, tal atreuimiẽto? Auisa a Ananias Dios, mãdale yr en busca de Saulo, Escusase con el miedo, cõ referirtantos males de Saulo, y cõcluye Dios. *Va de quoniã vas electionis est mihi iste, vt portet nomẽ meũ corã gẽtibus.*

Act. 9. v. 1.

Chrys. ho. 19. in act.

vers. 2.

vers. 4.

Vers. 15.

bus, & regibus, & filiis Israel. Anda, anda Ananias, q̃ no lo entiendes. Este, este, es mi vaso de elecciõ, para q̃ lleue mi nõbre, y le diuulgue por todo el mundo ante Reyes Gẽtiles y Iudios. Pues Señor mio no veys lo q̃ passa? Y aun por esso. Vistele cõ la libertad q̃ es este, *iste*, malo, siendo todo celo, pero mal ordenado? Pues deste valentissimo naturalazo veras vn grã santazo. De esse que me persigue, y tiene brios para contra mi, y los mios, se ha d̃ hazer mi mayor predicador, mi mayor honrador, el q̃ sime buscõ por todas partes para deshonor, correrà el mũdo predicãdo el honor mio. Vesle libre para el mal? Pues para el biẽ, *Magna dicẽdi libertate* (dize Crisostomo) *vtetur*, vsarà de gran libertad en el dezir y hazer, y aun padecer por mi nõbre. Aqui veràs, o Ananias, biẽ aprouecha do el brio para hazer mal, en cõsagrãdo Saulo toda essa viueza para obrar el bien, q̃ toda esta bizarria deshaliẽtos, ardiente celo, en endereçãdo se, lo veras cõ gran santidad. Quien tuuo brios para perseguirme a mi, tendra brios para defenderme.

5 Y jũto a esto ardiẽte y grande, se verà el lucimiẽto de aq̃lla proporcion, cõ q̃ exorta a ser santos Paulo a los Romanos. Entrò diziẽdo. *Humanũ quidem* (alsi lee Teomilacto) *dico propter infirmitatẽ carnis vestræ.* Quiero dezir vna cosa assi humana, y digolo assi, por la flaqueza de vuestra carne, y aũ por la flaqueza de vuestro espiritu. *Sicut enim exhibuistis mẽbra vestra seruire immunditiæ, & iniquitati ad iniquitatẽ; ita nunc exhibete mẽbra vestra seruire iustitiæ in sanctificationẽ.* Assi como distes vuestros miẽbros al seruicio de la inmũdicia y maldad para ser malos, dad de essa misma manera vuestros miẽbros para q̃ siruã a la razõ para vuestra sãtificaciõ. De buẽ contẽto son Paulo, y Dios, en q̃ como vsamos de nosotros para ser malos, vsemos para ser buenos. Dize benditamẽte el buẽ Arçobispo de Bulgoria: *Oportebat quidẽ multo maiorẽ esse seruitutis mẽsurã: quæ Deo erat exhibẽda, quã ea, quæ peccato; attamẽ propter infirmitatẽ vestrã, æqualitatẽ saltẽ vtrinq; exhibere.* Iusto era q̃ excediera la medida del seruicio a la de la culpa: pero por vuestra flaq̃za siquiera sea igual. Vna como otra. Romanos lasciuos, y deshonestos cõ el ocio y paz, afeminados, siquiera obrad assi q̃ esse poco, o mucho brio q̃ teneys para obrar el mal, le cõsagreys para obrar el bien. Y quiẽ mas halentadamente es

Rom. 6. v. 19.

Theophil.

malo, essa viueza la dedique a ser otro tanto bueno. essa es el *sicut*, assi como os distes al vicio, daos a la virtud.

Pero dichoso haliẽto y valentia la que supo ser mala esforçadamente, y luego dar cõsigo en Dios. A vn Pedro escoge Christo para defensor de su Iglesia, que supo echar mano al alfange para defender la persona de Christo en ocasion, que el mismo Señor le riñe, porque lo haze. Sabe Pedro querer bien a Christo hasta ser necio, y demasiado, en querer estoruar la muerte a Christo. *Vade Satana, scandalum mihi es.* Enmiendele essas viuezas de amar hasta errar por grande, y de ser valiente; que sazonados estos brios en su consagracion, haran vn Pedro gran Principe de la Iglesia, amante grande, grã defensor de su Señor. Ninguno se mostrò mas brioso, y fue muy buen aguero su errar por ardiente, que se queda lo mismo ardiente para su error. Que aun quando negò a su amado Maestro, dize san Iuan Chrisostomo con sazõ. *Neq; enim frigiditate, sed superni auxilij derelictus contigit*, que no le sucedio por estar frio, o elado en el amor de Christo, sino porque le dexò el auxilio sobera no de la gracia, sin la qual nada podia. Bellaco harto fue en sus liuianos amores el grã Agustino. Pero aq̃lla valiẽte fuerça afectiua trasladada a Dios, fue grã viueza de amor suyo. Supo mucho de entrambos amores el sãtazo. Logra los brios de su gran natural para la culpa en lo sobrenatural para la gracia

Matt. 16. v. 23.

Chrisost. hom. 82. in Matth. n. 3.

Y parãdo en nuestro buẽ ladron, el deuio de ser halẽtado ladrõ, hõbre de hecho, y resoluciõ, de grãdes veras para el mal. Ladrõ seria, q̃ cõ solo hablar y pedir, hurtaua, ladrõ de tãta autoridad, q̃ robaua sin herir, sino solo cõ declarar su volũtad. Ladron malo viuio, Ladron, pero bueno murio. Halẽtado para robar cõ solo pedir. No se le han oluidado las mañas en la Cruz. Pide, y pide a Christo, y pide le de su Reyno, *Domine memento mei*, y Christo nuestro biẽ tan pũtual, q̃ luego da. *Hodie mecum eris*, O y seremos juntos en la possession q̃ pides. O Señor mio, q̃ esto mas parece hurto q̃ merecimientos! No ay mas en el caso, q̃ pedirlo vn ladrõ, y vos dar luego? Pide atreuido? No os atreuereys a negar? O valiente dezir de los brios deste ladrõ dichoso! Vocea el grã Crisostomo: *Fecit latro de cruce impetũ. O violẽtũ latronẽ! O artificiosa effractionis vim.* Hizo el ladrõ su acometimiẽto dẽ de la cruz, de alli haze sus correrias

xerias. Pues no està clauado? Si. Pero su costũbre era pedir cõ fuerça, hurtar cõ solo querer. Assi aqui hurta y se leuãta con el cielo salteãdo a Christo cõ solas buenas, y corteles palabras, pero dichas cõ mucho esfuerço. Señor acordaos de mi. No me parece q̃ lo dexa a su elecciõ. El reino de los cielos padece fuerça, los halẽtados le roban, q̃ todos entramos como ladrones en el cielo, segũ la sazonada sentẽcia de venerable el Beda, q̃ quãdo el hõbre entra en el cielo. *Vitã æternã percipit, quasi in locũ peccator intrat alienũ.* Recibe, o toma el hõbre la vida eterna, como quien entra en casa agena a tomarla, q̃ està muy lexos de vn pecador la gloria, no parece q̃ la puede tener, sino es q̃ la hurte. Aqui del ladrõ dichoso. O violẽto ladrõ! O fuerça de vn ingenio so q̃brãtar cerraduras! Al cielo las quita, las puertas haze q̃ le abra Christo, solo cõ querlo el. Assi consagrò su espiritu de ladrõ, y brio para el mal, en viueza para el bien.

Beda. in Matt. 11.

DISCVRSO IX.

Domine memento mei, cum veneris in regnũ tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiso.

Añ para el demonio es el mejor sacrificio el de la boca, y coraçõ del hõbre, por emular a Dios, para quiẽ es el mas acepto.

1

NO se yo si me engaño, q̃ aun no ha digerido con tãto calor y fuego el demonio aquellas crudezas de deydad afectada, y q̃ desde q̃ dixo, *similis ero Altissimo*, asemejareme al Altissimo, si ẽpre viue con ansias de emular a Dios: y q̃ como el principal culto consiste en el ofrecer sacrificios, assi el se ha salido con q̃ se los ofrezcan, no solo de los animales, pero cruelmẽte de los hõbres. Pero en lo q̃ aora nos ocuparemos serà en ver el caso q̃ haze el diabło de q̃ el hõbre le sacrifique voluntariamẽte la boca, y el coraçõ. Y este asunto en cõtrapoficion de Dios nos le ofrece el buen ladrõ. Parece q̃ estaua todo trabado para trabajar en su saluacion: de ninguno de sus miẽbros se pudo valer y aprouechar, sino fue de la lengua, y coraçon. Y tanto valio su corto sacrificio, que solo vn dezir, *Domine*

Isai. 14. v. 14.

memento mei. Señor acordaos de mi, tuuo aceptacion para vna gloria no diferida, *Hodie mecum eris*, O y te veras conmigo en la gloria. Dio este ladron a Dios, lo que el demonio aspira a que le den por mas grato sacrificio, que de lo demas no parece que haze caso.

2 Pusose aquel exẽplar grande de incõquistable sufrimiẽto y tolerancia, a dar a Dios descargos para tantas congojas en gracia, y fauor de su inocencia, y entre otros articulos de que haze cargo a Dios, como de principal seruicio, fue este. *Si vidi Solem, cum fulgeret, & Lunam incedentẽ clare; & letatum est in abscondito cor meum, & osculatus sum manum meam ore meo.* Señor, yo padeciera justamente estas penas por mis culpas, si la tuuiera siquiera de auer mirado al Sol, quando està mas resplandeciente, ò a la Luna quando camina mas hermosa y clara, y a vista desta hermosura se huuiera alegrado mi coraçon a escondidas, y me huuiera besado mi mano propria cõ mi propria boca, *Quæ est iniquitas maxima*, q̃ esta es maldad de maldades, y la mayor de todas, *& negatio contra Deum Altissimum*, y llegar a negar a Dios.

Iob. 31. *v.* 26. 27. 28.

Quien duda ser esta sentencia muy enigmatica? Iob santo, quiẽ vio el dia alegre y claro, en que el Sol esparce hufano sus hermosas luzes, que no se le dilate el coraçon, y le embista la alegria y contẽto? Quien vio campear en la serena noche, sobre el negro campo de tinieblas la plata limpia de la Luna, que no se aficionasse a su notable belleza? Como puede dexar de regozijar la mejor luz de los mas excelentes astros, y planetas? Pues que delito fuera alegrarse vuestro coraçon? Y esso de besaros vuestra mano propria con vuestra propria boca que es? Si besarades mano agena, pudiera ser culpa, q̃ suele acompañar a este linage de idolatria, besar mano, que se quisiera ver cortada: y entonces la boca, y el coraçon son crueles. O si os besaran a vos la mano, pudierades tener por graue culpa el consentirlo, pues era dexaros idolatrar. Pues que es esto, de que os purgays, como de la mayor maldad, de q̃ a vistas del Sol fulgente, y de la clara Luna, no hizistes lo que se ha q̃dado por humana cortesia, q̃ es besarse vno su mano misma?

Gran mal huuiera sido dize Lyra, si se le huuiera alegrado el coraçon, y se huuiera besado la mano, pues esta cere-

ceremonia huuiera sido, *In signum reuerentiæ, idest, idolatriæ.* Lyr. ad 3. Reg. c. 19

En señal de reuerencia, sacrificio idolatra, pues era dar el coraçon, y la boca aficion, y culto al Sol y a la Luna, tenerlos, y tratarlos como a su dios. Esta culpa se halla purgada cõ nota del mismo Dios en aquellos siete mil q̃ reseruò para si, que no se arrodillaron a Baal, *& omne os, quod nõ adoranit eum osculans manum,* 3. Reg. 19 v. 18.

y guardaron sus bocas, para no adorarle besandose la mano. Quiere el demonio el sacrificio del coraçõ, y vna boca con vn besa mano, que esto protesta que se le reconoce deydad. Y assi el santo Iob se purga de q̃ ni a vista de las mayores hermosuras del cielo, hizo sacrificio de su coraçon, ni de su boca: ni se le alegrò el coraçon, ni empleò su boca en besar su misma mano, que ceremonia, y sacrificio tal es *iniquitas maxima,* maldad de maldades, y quitar a Dios el primer, y mejor sacrificio de su reconocimento y adoracion: Esta iniquidad misma reconoce en la ceremonia de besa mano el venerable Beda, q̃ lo entendio hablãdo por Iob. *Non solum quorũcunque idolorum cultoris, verum etiam nec horum pulchritudine ac specie magnorum luminum delectatus sum, nec quasi adorans eam, in eorum veneratione osculatus sum manũ meã.* Bed. in Iob lib. 2. cap. tom. 4.

Señor, no solo no me gaste en la adoracion de qualesquier idolos: pero ni aun las primeras bellezas destas lumbreras grandes me deleytarõ de modo, que como adorãdolos me besasse la mano. Dedonde se venga en conocimiento, o galanes y Señores Christianos, que si es de señores y galanes, no es de Christianos, el besar su propria mano haziẽdo cortesias, sino especie de idolatria prohibida por las diuinas letras, ceremonia idolatra.

Estâ aquel gran Doctor de las gentes en estrecha prision, los peligros de su vida muy adelantados, que aun el fauor y amparo de los Fariseos contra los Saduzeos le dañaua, porque los Fariseos ajustandose con mucha de su doctrina bregauan con los Saduzeos defendiendo a san Pablo, de modo, que para ponerle en segura libertad fue necesario que el tribuno imbiase vna esquadra de soldados que le lleuassen a poner en saluo. Grandes serian las congoias del perseguido Pablo, pues aquella noche le aparece Dios y le dize. *Constans esto.* Buen animo siruo mio, que Roma te ha de ver con el inuencible valor, que te ve Ierusalen. Y mientras Dios anda en el fa- Actor. 23. v. 11. 12.

uor de su amigo, hazen su cõcilio los perseguidores; mas de quarenta entraron en la conspiracion, y dize la hiſtoria sacra, que *deuouerunt se dicentes neque manducaturos, neque bibituros, donec occiderent Paulũ.* Se anatematizarõ, y se maldixerõ, si comiessen, o beuiesẽ, hasta matar a S. Pablo.

Estraño linage de sacrificio hizieron estos malditos al demonio, sobre la ara de su coraçon ofrecen el rẽcor mortal. La boca sacrifican al demonio, no solo en las maldiciones, pero penosamente en el ayuno, de ni comer, ni beuer: que tan cruel nẽte trata el demonio a los suyos, a remedo de la abstinencia, o penitencia virtuosa. Emula seruicios diuinos, que le ayunen, y que le den coraçones llenos de rẽcor, en contraposicion del sacrificio de amor, y penitẽcia sagrada, que ofrecen a Dios los suyos. Para con Dios con espiritu blando, y voluntario; pero para cõ el demonio violenta y tiranamente. Por lo qual nos aduierte aqui Crisostomo: *Consydera autem, quo modo illi necessitatem quandã sibi ipsis iniungunt per anathematiſmum. Ecce ieiunium homicidij mater. Tales sunt venandi artes diabolo. Hæc non sunt Sacerdotum, sed latronum, hæc non principum, sed facinorosorum.* Atiẽ

Chryſ. ho. 49. in act. tom. 3.

de tu, como estos se atan, y nẽcesitan al mal, anatematizãdose sino le cumplieren. Mira aqui adulterado al ayuno, y hecho madre de vn homicidio. Tiene el diablo estas trazas, y artes para caçar, matando de hambre, y haziendo rabiar los coraçones. Mas ay, q̃ estos hechos no son de Sacerdotes, sino de ladrones; no de principes, sino de facinorosos! Y en esta vil compañia, o cofradia, se hallã conspirados los Sacerdotes, y los Principes cõtra otros Paulos, sacrificãdo al demonio, y al espiritu de su saña vẽgatiua maldiciones cõtra si misinos, pesar, y morir de hãbre, y sed, sacrificã vna boca abierta para anatematizarse, sino hiziren la maldad, y cerrada para ayunar en seruicio del demonio, y vn coraçõ rabiãdo de ansias de matar a vn inocente.

Mas aquel buen amigo de Dios, q̃ bien entendida tenia su condiciõ y sabia q̃ el sacrificio aceptò a aquel sobrepiadoso Señor es el espiritu contribulado, y q̃ no desprecia vn coraçõ cõtrito, y humillado; allanãdonos qual sea cũplida mẽte su mas biẽ recibido sacrificio, le dize tan humilde como afectuoso. *Cõfitebor tibi in directione cordis.* Señor yo me confessarè a vos en la direciõ de mi coraçõ. Pues profeta, y

4

Psal. 118 v. 7.

peni-

penitente santo, q̃ confesion es essa, que ha de yr endereçã do el coraçon? Por vẽtura ba stará, q̃ clameys en todo vues tro coraçõ, como vos dezis, *Ibid. vers. 145.* *Clamaui in toto corde meo, exaudi me Dñe?* Señor, oydme, que doy vozes, y clamo en todo mi coraçon. Pues esso no lo dezis cõ la boca? Si. La boca dize, q̃ el coraçõ clama, la boca y el coraçon son los q̃ hazẽ la buena confesiõ, siẽtalo dolorosa y continuamẽte el coraçon. Digalo entero, claro, vergõçoso, la boca. Enderece el coraçõ a la boca, q̃ Dios harto tiene para el mejor sacrificio en el coraçon, y la boca. Cõfiesse Dauid en la direciõ de su coraçon, diga la boca lo que el dicta: que todo el hombre sobra en lo de mas, solo necesita boca y coraçon.

Entẽdio harto deuotamẽte mi Serafico Doctor S. Benauẽtura esta direcciõ del coraçon para bien confessar, quãdo esplicò la verdad assi. *Bonau. in Psal. 118 to. 1. vers. 7.* *Ad hoc enim pœnitẽs cõfitetur, vt eius cõscientia mundificetur. Debet autẽ cõfiteri simpliciter, videlicet patenter, feruenter, festinãter.* Confiessase el penitente para limpiar su conciencia. Y para esso tres condiciones ha de poner. Cõfessarse patentemente sin paliacion, hablar clara, y desnudamẽte la verdad, sin echar capa al delito. Feruiẽtemẽte, cõ calor del coraçõ. Prestamẽte sin dilaciõ: q̃ es dar todas las sazones a la cõfesiõ: y hazer el sacrificio del coraçon y boca aceptablemente. Entonces es verdad, q̃ *Confitebor tibi in directione cordis,* que me cõfessarè yo cõ vos Señor con buena direccion de mi coraçõ, q̃ aũq̃ me cõfiesso a vos, *tibi,* no me basta el coraçõ, sino lo dize la boca. Duelase el coraçõ de lo q̃ pecò, y laboca lo diga a las claras.

Mas q̃ mucho q̃ Dios nos pida coraçon, y boca en sacrificio, quando el mismo Dios tiene (sino sacrificado, porq̃ el sacrificio se haze a Deidad en muestra desupremo culto) adjudicado su coraçõ, y su boca (como si los tuuiera) a nuestro bien, y comodidades? Es tierno y amoroso el dezir de Dios por aquel llorador profeta sãto Geremias. *Si filius honorabilis mihi Ephraim, si puer delicatus: quia ex quo locutus sum de eo, adhuc recordabor ei. Idcirco conturbata sunt viscera mea super eum; miserans miserabor eius.* Si es para mi Efraim hijo honorable, si es niño delicado, si me lleua el amor, q̃ desde q̃ le tome en la boca para hablar del, siẽpre le tengo en mi memoria. Prẽdiome de modo, q̃ tras la boca se lleua el coraçõ, q̃ por esso las telas de mis entrañas se cõmouierõ en su

5

Ierem. 31. v. 20.

en su atentaciõ: apiadãdome, me apiadare del, muy misericordioso tẽdre misericordia.

O benigno Dios, y amor, con que os obligò Efrain a tã tiernas aficiones? con que os obligò, a que vuestra boca, y coraçon le como sacrifiqueis asu estima? Porque le tomays en vuestra boca, y se os conmueuen las telas del coraçõ? *Locutus sum de eo, ideo commota sunt viscera mea.* A la fè son retorno de obligaciones semejantes, dize el deuoto Cardenal Hugo de santo Caro. *Vox est Domini respondentis ei, quod dixerat Ephraim, Conuerteme, & conuertar.* Estos amores de Dios para con Efrain correspondencias son. Auia Efrain dicho muchissimo en pocas palabras con dezir, Señor conuertidme a vos, y serè conuertido. Como si dixera. Señor yo confiesso la necesidad de vuestros auxilios y vocaciõ, que fin ello yo no puedo cosa. Començad vos excitandome, y ayudandome. *Conuerte me*, que yo Señor cõ mi libre aluedrio cooperare con vuestra gracia, yo responderè a vuestra vocaciõ con essa misma gracia, y pues con ella para mi conuersion ha de sacrificarse mi coraçon entre los dolores de la contricion, y mi boca deziros mis culpas, tenedlo todo por hecho, *conuertar*. Yo me conuertirè. Boca, y coraçõ para vos. Y quando Efrain sacrifica a Dios boca, y coraçon conmouido, Dios le retorna en su boca y coraçon. No se le puede caher de la memoria y boca, *Ex quo locutus sum de eo, ad hue recordabor*, en el alma, y boca le trahere, y mi coraçon andarà inquieto en su amor. *Ideo commota sunt viscera mea.*

Hug. Cardin. in Ierem.

Christianos mios, quien no ve estas tiernas finezas praticadas en la Cruz entre Christo, y el bien afortunadissimo ladron? Que tenia este pobre en su cruz con que seruir a Christo? Ya se ve, q̃ de temporal no tenia cosa, quien desnudo estaua en la cruz clauado (que clauados estuuieron los ladrones como Christo, aunque los pintores se descuydan en esto, y los ponen solo atados.) De su cuerpo mismo aun no tenia libre vso. Solo el coraçon, y la boca le auian quedado. Esso sacrifica a Dios en el ara de la cruz, diziendole, *Domine memento mei.* Señor mi boca os dize en gran compendio las ansias de mi coraçon. Yo reconozco mi culpa dolorido. *Nos quidem digna factis recipimus.* Grandes hã sido las culpas mias, y las de mi compañero, yo quisiera ofreceros dolor por entrambos. Pero

6

pues

pues no puedo obrar en el, Señor oyd los afectuosos gemidos mios, mi boca os descubre el coraçon. Acordaos Señor de mi, para apiadaros de mi. Conmueuanse vuestras entrañas, o Dios y Señor, conocido tan tarde, y perdido tan temprano. El coraçon, y la boca no mas tengo, esso os sacrificò. Que me respondeys Señor?

Oygo yo, y oye el, o cordero manso, vuestra tierna voz. *Ideo commotæ sunt viscera mea.* Ay ladron, que me obligas a que mi boca te diga mis sentimientos amorosos, y que mis entrañas se han conmouido a piedad para ti. Oye mi voz, que mi boca te corresponde con hablarte a vozes: mira mi coraçon en mis palabras. *Hodie mecum eris in paradiso.* Oy te has de ver conmigo, muy como amigo del coraçon, y compañero de mi alma, pues a su lado andaras hasta mi resurrecion, y luego para siempre en la gloria. Tu boca, y tu coraçon me empeñaron en que te corresponda yo cõ mi boca, y el coraçõ se te descubra por mi boca: assi te pago el mas apacible sacrificio.

Acude a coronar este discurso el grande Gregorio, diziendo assi de nuestro feliz ladron: *In cruce claui manus eius, pedesque ligauerant, nihilque in eo à pœnis liberum, nisi cor & lingua remanserant. Inspirante Deo totum illi obtulit, quod in se liberum inuenit: vt iuxta hoc quod scriptum est, corde crederet ad iustitiam, ore confiteretur ad salutem.* Greg. lib. 18. Moral. c. 25. Rom. 10. v. 10. Auianle los clauos trauado en la Cruz los pies, y las manos: no auia cosa libre de las penas, sino boca, y coraçõ. Inspirò Dios, llegò su luz, hablò su vocacion, y el con boca, y coraçõ responde pidiendo perdon, y si quiera memorias del, que no se atreuia su humilde dolor a pedir mas, y aquello le parecia mucho a quien tã mal auia viuido. Dio en fin entõces a Dios quanto hallò libre en si, el coraçon, y la boca, y con esso llegò a conseguir su marauillosa conuersion, segũ lo que la escritura pide, que con el coraçon se crea para la justificacion, y con la boca se confiesse para la salud. Boca, y coraçon sacrifica a su Señor nueuo. Y el le corresponde diziendole con la boca, y conmouido su coraçõ. Oy seras cõmigo en la gloria, que essa se asségura, y alcança con esse sacrificio tuyo tan acepto para mi. No diga el hombre que no tiene que darme, que boca, y coraçon tiene.

DIS-

DISCVRSO X.

Domine memento mei, cum veneris in regnũ tuum. Amen dico tibi, Hodie mecum eris in paradiso.

Reducen a Dios a prodigiosos socorros las estremas necessidades de los hombres.

1 GRaue es la dificultad en este vltimo discurso, y como primera necesidad de nuestro buen ladron. El pide memorias para el reyno de Christo. El Redentor le dize seras conmigo en esse reyno. Entro yo con mi cuydado, diziendo a Christo nuestro biẽ. Señor, oh i vuestra resoluciõ, q̃ *Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei.* Si alguno no fuere reengendrado de agua, y Espiritu santo, no puede entrar en el reyno de Dios. Admire tan notable Sacramẽto, como el del sacro Bautismo, a vn gran Maestro en la ley Nicodemus. Ignore, como sea posible nacer el hombre de nueuo, ser reẽgendrado en hijo adoptiuo de Dios, que ello es tan necessario, q̃ sin esta regeneracion en hijo de Dios, no puede auer derecho al reyno de Dios.

Ioan. 3. v. 5.

Siendo assi pues, o nueuo promulgador de la ley (quẽ vos mismo la instituystes, q̃ tuuistes Señor, autoridad de excelencia para ello) como ofreceys, y para luego la entrada en el Reyno de Dios, q̃ es vuestro, a esse buen ladrõ, *Hodie mecum eris*, sin que aya recibido el agua del sãto Bautismo, siendo reengendrado en hijo de Dios, para que sea llamado a la eterna herencia? Apenas esta la ley establecida y ya, o sa quiebra, o se despeña? Como pues pudo, o Catedratico Sabiduria, ser, que entrasse allà este delinquente? No baptizado? No. Pues como? Reconociendo los cuydades prestos de Dios en las vltimas necesidaes de los hõbres: Esperen.

2 Ay vn lugar en los Numeros cõ grannumero de dificultades. Dize assi. *Vnde dicitur in libro bellorum Domini; sicut fecit in mari Rubro, sic faciet in torrentibus Arnon. Scopuli* *Num. 21. v. 14. 15.*

puli torrentium inclinati sunt, vt requiescerent in Arnon. Dizese en el libro de las guerras del Señor, como lo hizo en el mar bermejo, assi lo hará en las corrientes, o raudales de Arnõ. Los peñascos, y breñas se inclinaron, para q̃ los hijos de Israel descãsassen en Arnõ.

Que libro sea este de las guerras del Señor, sino es el Exodo, o Iusae, dize Oleastro, se deue dezir, q̃ escriuio otro Moysen, *qui liber cũ aliis delẽdũ est perisse*: de cuya perdida cõ la de otros nos deuemos doler. El milagro pues q̃ alli estaua escrito, era, q̃ como lo hizo Dios en el mar Bermejo con los suyos, assi lo hizo en las corrientes impetuosas de Arnon, para q̃ los suyos descansassen en Arnon. El milagro del mar Bermejo es biẽ sabido, q̃ se abrierõ las aguas, y dierõ camino enjuto a los Israelitas, y q̃ sus enemigos entrãdo tras ellos, quedarõ embueltos en las aguas, q̃ se les cayerõ encima. Pues fue por ventura todo assi, en las caudalosas aguas de Arnon? Porque si aqui hizo, como alli, esto auia de ser.

Oleastro.

Oleastro aqui dize, *Dedit Dñs turbinẽ in torrẽtibus Arnõ & effusio torrentiũ declinauit, vt scilicet fluuius decursum antiquũ mutauerit.* Embiò Dios vn grã torbellino, y cõ la creciẽte hizo, q̃ las corrientes de Arnõ mudasse de madre, y perdiessen su antigua corriẽte de xãdo el camino fiãco a los Israelitas. Y el simil cõ el mar Bermejo viene a estar, enq̃ como hizo Dios alli milagro para libertar, tambiẽ aqui; pero no se parecẽ en el modo. O se parecẽ en q̃ en entrambas partes se retirã las aguas para passar a pie enjuto el pueblo.

Esta exposiciõ no parece quadrar cõ el texto sacro, q̃ en hecho de verdad dà a entẽder a las claras como fue el milagro, cõ dezir, *Scopuli torrentiũ inclinati sunt, vt requiescerent, &c.* Las breñas altas, y empinados riscos se inclinarõ, o abajarõ para q̃ llegassen a descãsar en Arnon. Adõde en la llaneza dixera yo cõ ajustada proporciõ, q̃ assi como las aguas en el mar Bermejo se diuidieron, y dieron passo llano, assi los peñascos de Arnõ se abrierõ, y dieron passo llano. Alli las blãdas aguas franquearon passo, aqui los peñascos duros.

Pero pareciẽdome muy biẽ lo q̃ nuestro Lyra refiere de los antiguos Hebreos, lo refiero. Auia dentro de las mismas corriẽtes del rio altos peñascos, y en la ribera, en ellos muchas cauernas, o cuevas, y los enemigos de los Israelitas auian armado en ellas su ruy-

Lyra.

ma,

na, poniẽdo alli como en celada muchos hõbres con armas ofensiuas para yrlos matãdo, como fuessen passando, con flechas y piedras. Pero Dios que cuydaua de los suyos, *fecit illos scopulos inclinari super aliam partem aquæ, & sic illi, qui latebant, fuerunt mortui ex illa inclinatione.* Hizo que los mismos peñascos se les caiesse acuestas, y los cogiessen debajo atrabesandose los peñascos de parte a parte del rio, y siruiendo de puente enjuta a los Israelitas. Y verdaderamente este es propio sentido, de que las breñas se inclinaron, para que passassen los Hebreos. *Scopuli torrentium inclinati sunt*, y que ellos se atrauesaron en el rio, *vt requiescerent in Arnon*, y que descansarõ sobre las aguas tendidos los peñascos como si estuuierã cansados de estar en pie.

Prodigio grande del cuydado de Dios para libertar los suyos. Y parece q̃ le reduxo a obrarle la estrema necesidad de los suyos. El paso peligroso, los enemigos ocultos, su muerte manifiesta, Dios en empeños de su libertad, que auia dado su palabra: corriẽte se venia, que con tan peregrino prodigio trastorne los montes, incline los peñascos broncos, y haga puẽte de los enemigos mismos, que necessidades extremas de los hombres socorre las Dios con prodigios peregrinos.

3 Y pues nos hizo señas esta historia del mar Bermejo, pide que realcançando nuestra propuesta, digamos, que no solo acude Dios con prodigios a las estremas necesidades de los suyos: sino que el mismo Dios traza de proposito essas necesidades, para socorrerlas prodigiosamente. Habla a Moysen, y dizele que hable de su parte a los suyos, y les diga, que assienten los reales enfrente de Fairod entre Magdalo, y Beelsefon a la costa del mar. Y la razõ para assentar aqui dize, que es. *Dicturus est Pharao super filys Israel, coarctati sunt in terra, cõclusit eos desertum.* En viendo Faraon plantados los reales, dira aqui los tengo estrechado me los ha la tierra, encerrado los â el desierto. Y animado con ver, que no se le pueden escapar, *in durabo cor eius ac persequetur vos.* Yo le dexarè seguir su obstinacion en hazeros mal, y os perseguira. *Exod. 14 v. 3.* *Vers. 4.*

Pues Dios omnipotente, que sacastes con mano poderosa a vuestro pueblo, para q̃ le poneys en tanto estrecho? dexastesle entrar en aquella ensenada de aquel valle, que (como dize el Abulense) dexaua imposibilitado el remedio *Abul. q. 2.*

dio a los vuestros, sin tener por donde escaparse del enemigo: pues del Oriente y Medio dia les cerraua el passo el mar, del Setentrion el desierto de Etan con empinados y fragosos montes. Del Occidẽte trae el enemigo a las espaldas. Que quereys Señor de los vuestros? Es necessitarlos a la muerte, cõ el peligro inuitable? Han de ser justificadas las quejas de todos cõtra vos, y contra Moysen. *Forsitam non erãt sepulchra in Egypto?* No auia sepulcros en Egipto? Mas nos valiera viuir esclauos, q̃ morir libres. Huyr es imposible, morir necessario. Los enemigos ofendidos y robadas sus riquezas, ya sobre nosotros. Ay desdicha en la mas desastrada necesidad! Pero, o Iudios, que si es ordẽ y disposicion de Dios (como lo es) y el os ordenò el poneros en essa estrema necesidad, tambien parece se la puso assi de hazer vn prodigio raro. Porque no atendeys, q̃ quando os dio el ordẽ, dixo, *& glorificabor in Pharaone, & in omni exercitu eius?* Yo sere glorificado en Faraon, y en su exercito? Aprietelo estrechissimo y desamparado en la humana consideracion: que ay e abre el mar en doze carreras para los doze Tribus, ofrece floridas sendas en su viscoso suelo. Forma de sus aguas muros de cristal, que jaspeados de ramos de coral le dan el nombre de Bermejo (si creemos a historias) y los enemigos, que vanamente cõfiados siguen el alcance, hallaron su muerte en la mina de las blandas aguas, en quien q̃ daron embueltos. Assi con tã nunca visto prodigio dispone Dios remediar la necessidad extrema, en que puso a los suyos, buscando en la estudiada marauilla propria gloria: *Glorificabor in Pharaone.*

Vers. 11.

Grandemente bien dixo Tertuliano, que esto de nuestro bien, y sacarnos de necessidad, y ponernos en saluo, es la substancia, y virtud de la diuina voluntad: Y assi llegando a declarar aq̃llas palabras del Padre nuestro, *Fiat volũtas tua*, hagase Señor vuestra volũtad, dize cõ peregrina gala. *Petimus ergo substantiã & facultatẽ voluntatis suæ subministret nobis, vt saluifimus, & in cœlis, & in terris: quia summa est voluntatis eius salus eorum, quos adoptauit.* Pedimos a Dios, q̃ nos de, y administre, como quien todo se ocupa en atendernos, la substancia, y poder de su voluntad: para que seamos saluos en los cielos, y en la tierra: porque la suma de su voluntad, es la salud de aque-

4

Matt. 6. v. 10.

Tertul. de orat. c. 4.

aquelles que adoptò por hijos. Como si dixeramos en mas claro lenguaje. No parece que la voluntad de Dios tiene otra substancia, ni virtud, sino el cuydado de mi remedio, y salud. En suma la voluntad de Dios no es mas que mi bien y mi amparo. O Dios mas mio, que suyo (si es licito hablar con tan ardiente exceso)! Pidoos yo a vos, ò sumo Amor, vuestra voluntad, que es toda vuestra substancia, y toda vuestra substancia, y todo vuestro poder, y la facultad vital, con que cuydays, como de mi solo; pues en suma vuestra volũtad no es mas que el bien mio: que temere yo en mis estremas necesidades, pues las mirays con vna voluntad, que en sustancia es toda mia? seguro està mi fauor en vuestra voluntad, oxala a si en trocada vez toda la substancia, y virtud de la voluntad mia tuuiera sus empleos en vos, y en la necesidad de seruiros. Oxala en suma toda mi voluntad fuera vuestra. Vos solo mi Amor, pues vos todo mi amante. Todo mi q̃rer, seruiros, como todo vuestro querer, remediarme: cierto, que si os faltaren humanos medios, hareys prodigios, o los ordenareys de proposito, para vuestra gloria y mi libertad.

De aqui es señores, aquel pedir fauor de justicia, en el Profeta y Rey santo, si en nõbre suyo, o si en nombre del Redentor, quãdo alegaua para conseguir su libertad. *Ne proycias me in tempore senectutis, cum defecerit virtus mea, ne derelinquas me. Quia dixerunt inimici mei mihi, & qui custodiebant animam meam consilium fecerunt in vnum; dicentes. Deus dereliquit eum, persequimini, & comprehendite eũ, quia non est, qui eripiat.* Señor, no me desampareys en mi vejez; no me desecheys, quando mi virtud fuere desfallecidõ. Porq̃ mis enemigos me lo llegaron a dezir en mi cara, y los que acechauan mi vida, hizieron sus juntas en vno, y conspirados dezian, Dios le ha desamparado, perseguidle, prended le, porque no tiene quien le libre. Señor, Señor, Dios mio *ne elongeris â me, Deus meus in auxilium meum respice.* Noos alejeys de mi, Dios mio atended a mi amparo. Ahora Señor es vuestro tiempo, quando mis propios enemigos me juzgã en estrema necesidad, viejo, sin virtud, como desamparado de vos, y sin quien me socorra y libre: *Quia non est qui eripiat.*

O vozes grandes! O quejas sentidas! O gemidos tristes! Mas quien los dà? Pide

5

Psal. 70. *v.* 9. 11. 12.

de cuydadosa atencion la edad en que nos vemos, y la inteligencia desto lugar en el entendimiento del muy docto Obispo Cristopolitano, que estos gemidos y suspiros los reconoce por dela Iglesia santa en boca y persona del Profeta, que tantos siglos antes celebrò sus quejas, y reconocio sus ansias para la vejez. Assienta pues este gran Obispo, que como generalmente dezimos que estamos en la vltima edad, vejez, o decrepitud del muudo (durara lo que en la eterna disposicion està decretado, que ni estos tiempos, ni momentos es bien censurar, reseruados a solo Dios) assi tambien la Iglesia santa està ya en su vegez, y que esta començò desde el Emperador Heraclio. *Hoc autẽ incepit à principio senectutis Ecclesiæ tẽpore Heracly.* Porq̃ desde este Emperador se començò a resfriar la caridad, a abundar la maldad, a heruir nueuas setas, *& propter peccata Christianorũ, & diuisiones prævalebũt infideles, & conculcabunt Ecclesiã.* Y por las culpas graues de los Christianos, y diuisiones entre sus Principes, preualecerá los infieles, y hereges, y hollará cõ desprecio a la Iglesia sancta. Corrio estas fortunas la Iglesia, y aun no ha acabado: sucediẽdose entiẽpos tãtos heresiarcas como refiere, y entre ellos vn cruel Mahoma. Por lo qual continua nuestro lloroso Obispo. *Ex quibus patet, quod ab Heraclio Imperatore vsq; ad tẽpora nostra incepit Ecclesia senescere, & in ea virtus continue perseuerauit deficere, & fides, & charitas decrescere, & minui imperiũ, & dominiũ, vsq; quo tota Ecclesia pro maiori parte fuit sub infidelibus cõculcata: quia non remanet nisi ista parua particula in hoc angulo mũdi: in qua etiã sunt cõtinuæ discordiæ & prælia, & seditiones.* Dedonde cõsta q̃ desde el Emperador Heraclio hasta nuestros tiẽpos comẽçò la Iglesia a enuegezerse, y la virtud en ella va perseuerando en desfallecer, y la fè, y caridad en desfallecer, y disminuirse y enfriarse. Y va en diminucion el imperio y señorio suyo, hasta q̃ la Iglesia por la mayor parte ha sido perseguida, y deshecha, y hollada de los infieles: pues no ha quedado mas de en esta pequeña parte y rincon del mundo: siendo constante los reynos enteros, que se ha tragado en tan dilatados espacios la seta de Mahoma: y las de los hereges despojando a la Iglesia, y a la fe de su possession. Y con ser tan breues los terminos a que se ha reduzido, *etiam sunt continuæ discordiæ, &*

Iacob. de Valenc. in Psal. 70.

prælia, & seditione, aun entre los Principes ay cõtinuas discordias, guerras, y sediciones, como el dia de oy se ve, con tanto prevalimiento de los hereges en conquistas, y vitorias, y tãto en señorearse de tierras de Catolicos.

Clama la Iglesia santa, q̃rida Madre nuestra, ya como en su vejez con la sangre de la caridad resfriada en muchos malos hijos, y clama a Dios, que no la desampare en su vejez, quando parece le va faltando el haliento, y espiritus vitales, *Ne proyicias me in tempore senectutis, cum defecerit virtus mea, ne derelinquas me.* Quando se adunan, y conspiran mis enemigos cõtra mi, y su fundamento es q̃ les parezco ya desamparada, y sin quien me socorra, *Quia non est qui eripiat*, Llegue, llegue ò diuino esposo, mi necesidad a estrema, que ahora es, quando ya os aueys de reduzir a prodigiosos socorros: a libertarme con milagros. Segura estoy, que no he de caer, q̃ estoy fundada sobre vos viua piedra, las puertas, y fuerças del infierno prevaleceran contra mi. Quien os asegura dedõde esperays essos prodigios para vuestra libertad? De que me considerã mis propios enemigos en estrema necesidad. *Non est qui eripiat*, que no ay quien me defienda, y ampare: pues la necesidad se juzga tal, aora le incũbe a Dios hazer prodigios para librarme de tãtos males.

Al fin llegò nuestro dicho ladron a esta experiencia en su necesidad estrema, de que Dios hiziesse por el vn gran prodigio. Firme es en el estatuto de Christo, de q̃ ninguno ha de entrar en el cielo, sino es auiendo renacido de agua y Espiritu santo. Y cõ todo esso Christo le promete para luego la entrada en su Reyno, *Hodie mecũ eris in Paradiso*. Pues como se ha de socorrer esta necesidad estrema de que vn ladron bendito, fixado en la cruz se bautize, para estar habil para entrar en la gloria? Mas como serà, sino con vn prodigioso remedio? Pero como, y qual?

Cierto yo soy todo se al peso graue de la autoridad de nuestro gran Padre san Agustin, y rindiendo mi corto ingenio a su gran caudal, y ahogando mis dificultades al mismo concebirse, me dexo lleuar de su dezir, que cosa que repitio muchas vezes, muchas vezes bien le deuio de parecer: preguntado satisficiera a qualquier objeccion que se le hiziera.

6

El

El Sol pues dela Iglesia auiendo tenido por opinion, q̃ nuestro ladron sin bautizarse fue al cielo, se retratò destoen el libro 1. de sus Retractaciones, cap. 26. y en el lib. 2. cap. 55. dize: *Quod non fuerit visibiliter baptizatus, quasi certũ possit; cum sit incertum: magisque illum baptizatum fuisse credendum sit.* Dixe, como cierto, que no fue bautizado visiblemente; y antes es incierto, y se deue antes creer que fue bautizado. Pero dificultandose, en qua ocasion fue bautizado, dize el santo a Vicencio Victor: *Latro quippe ille, quamuis potuerit iudicio diuino inter eos deputari, qui martirij confessione purgãtur: tamen etiam vtrum fuerit baptizatus ignoras, Nam vt omittam quod creditur, aqua simul cum sanguine exiliente de latere Domini, iuxta confixus potuisse perfundi, atque huiusmodi sanctissimo baptismate dilui. Quid si in carcere fuerat baptizatus? Quid si & antequàm teneretur?* Aquel ladron santo, aunque por diuino juyzio pudo ser computado por vno de aquellos, que se purgan con la confesion del martyrio, bautizado en su misma sangre: con todo tu ignoras, y desseas saber, si fue bautizado cõagua, y bautismo comũ. Y (notese esto con atencio) aun q̃ se cree, q̃ con el agua, q̃ salio del costado de Christo, pudo ser bañado, saltando de la fuente de la vida al ꝓximamente estaua fixado en su cruz, y cõ esta agua ser bautizado; dexando esta sentẽcia, que sabemos si fue bautizado en la carcel? Que si lo fue antes de ser preso?

Aug. lib. 1. retract. ca. 26. & li. 2. c. 55. tom. 1.

Aug. lib. 3. ad vinc. vict. ca. 9. to. 7.

Y porq̃ a nadie turbe el pẽsar, que desestima S. Agustin la sentencia de q̃ fue bautizado con el agua del costado de Christo, porque dize, *vt omittam*, dexando esto (que no lo dexa, sino para dezir, que o en la carcel, o fuera pudo ser bautizado) oyga la censura q̃ el santo da aeste pensar. *Hoc accedit, quod non incredibiliter dicitur latronem, qui tunc credidit iuxta Dominũ crucifixum, a qua illa, quæ de vulnere lateris eius emicuit, tanquã sacratissimo baptismate fuisse perfussum.* A esto se allega (hablaua de su martirio) q̃ no increyblemente, o sin credibilidad, o probabilidad se dize, q̃ el ladrõ, q̃ creyô vezino a Christo Crucificado, fue bañado co mó cõ sacratissimo bautismo, con aquella agua (q̃ fue agua verdadera, y no humor, como mal dixeron algunos) que salto del costado de Christo. No tengamos nosotros por increible, lo que no le parecio tal a Agustino tantas vezes.

Aug. li. 2. ad Vincẽt. Vict. ca. 9.

Assentada pues la historia en el prodigio: buscamos la causa de la nouedad. Que herido el costado del Redentor diesse sangre, no parece nouedad si bien aquella viueza del salir brota vida, q̃ parece dà a entender el Euãgelista q̃ fue golpe. *Exiuit sanguis & aqua.* Salio sangre, y agua. Pero q̃ saliesse agua clara, y tan separada, y distinta de la sangre, que cada vno se reconociesse a las claras por lo que era, aquien no admira? Vn cuerpo difunto, aquella piedra elada arroja agua en fuente, y baña a vn ladron? Si, que por ventura (entre otros) fue el misterio para bautizar con ella al buen ladron. Pues para que? Estaua de camino para el cielo, muy de prisa, trabado para yr en busca del bautismo: no auia de entrar sin el; la necessidad era extrema; pues hagase aquel prodigio grande, salte del costado de Christo el agua mezclada cõ sangre, y conozca se cada vna, para que el agua bautize, y essa agua del bautismo testifique, que ella laua la culpa en virtud de la sangre de Christo, que la assiste, y acompaña: que a tal prodigio reduze a Dios la estrema necessidad del hombre.

Ioan. 19. v. 34.

Hablando pues como por toda la sagrada fortuna del benditissimo Dimas, que en tan poco tiẽpo q̃ dio tanto pẽsar, y dezir: toda la obra de la gracia en el fue vn milagro, y esse obrado, quando todo el estaua en estrema necessidad, a que Dios acudio tan gustoso y liberal. Por lo qual comprehendiendolo todo el gran Cypriano hablò assi: *Ne desperarent etiam in vltimis constituti, festinans in adiutorium illico adest, & re in arcto posita non differt beneficium: sed repente indulgentia celeris documentum statuit & exemplum, latroni inquiens, Hodie mecum eris in paradiso.* Porque no desesperen los que estan en la vltima necessidad, y halientos vltimos de la vida, en inuocando memorias en Christo. *Domine memento mei*, Señor acordaos de mi; luego apresura y haze presente el socorro, y puesto el caso en lo mas estrecho de la necessidad, *re in arcto posita non differt beneficium*, no dilata el beneficio, pero alli prodigiosamente, y de repente entabla desde su Cruz enseñãça, y exemplar de vn perdon apresurado, diziendo al ladrõ, Oy seras conmigo en el paraysso. Pero que mucho que Dios obre assi prodigios, no solo en el bautismo, pero en toda la conuersion desse dichoso: pues assi se

Cypriano serm. de Cæn. Domin.

Se quiso Dios acreditar de Dios en este hecho: que assi breue celebrò Chrisostomo: *Latronis aduersam mentem vt luit commutare: vt ex omni parte eius diuinitas probaretur.* Bien se mostrò Christo Dios en el sentimiento, que hizieron los cielos y la tierra al verle en la Cruz: pero donde mas campea Christo de Dios es en auer conquistado el alma enemiga de vn ladron, y socorrido aquella extrema necessidad de su saluacion: mas pesa esta que cielos y tierra, y mas reconece Deydad.

Chrys. ho. de Cruc. & Latro. tom. 2.

Cierra pues estos discursos san Laurencio Iustiniano diziendo. *Fortunatus autem hic peccator, qui sua confessione iustificatus cœlum acquisiuit, & sanctorũ cœtibus non tactis purgatory flammis associatus est, satis illi videbatur facinoribus acclamantibus, si de eo in cœlorum regno tantum memoria haberetur. Vltra meritum, præter spẽ, & supra votum consecutus est. Iuxta fontem quippe æternæ vitæ pendens, residẽsque prope fluẽta plenissima gratiã simul accepit, & gloriam.* Bien afortunado fue este pecador, que justificado con su confession adquirio el cielo, y fue contado, y puesto en compañia de los celestiales coros, sin tocar en las llamas del purgatorio. Sin Purgatorio fue, bien lo dixo el gran Gerson. *Qui purgandũ fortassis aliquid habebat, nisi priuilegium nouitatis aduentus regis ipsum, sicut & alios multos, forsam & omnes tunc à purgatorio liberasset.* Bien pudo ser, que tuuiesse algo que purgar, pero el priuilegio de la venida del Rey al Limbo, fue soltura de muchos, y general del purgatorio. Y tanta alteza dio a su buena fortuna el deuoto, y venerable Abad de Buẽvalle Arnoldo, que no se si dixo en la verdad, o en el encarecimiẽto: *Latro locatur, vnde Lucifer corruit.* Colocado fue el ladrõ bueno en el lugar, dedonde cayò el Angel malo Lucifer. Si en canto llano pudo dezir que fue puesto en el parayso, dedonde el otro cayò. Pudo querer dezir, que fue colocado el buen ladron en assiẽto, que en estima (ya que no pueda ser igualdad) fue el que afectò soberuio Lucifer: que vn ardiente amigo, que lo fue y compañero en los tronos de afrentas, cruz a cruz, pide particular careo de trono a trono de gloria. Y que pues Christo se señalò en lleuarle consigo desde la cruz a la gloria, no le dexasse hasta darle el lugar, que bien significasse estar al lado de su gloria, quien estuuo al lado de sus penas. Harto le parecia a el, teniẽdo por contrarias sus

Laur. Iusti. de triũph. Christ. ago. c. 18.

Gers. tract. 4. in Magnific.

Arnold. Carnot. de 7. verbis hic. to. 14 Bib. PP.

maldades, si se acordasse del en su reyno Christo. Consiguio mas que merecio, mas que esperò, mas que desseò. Pendiente junto a la fuente, de quien manan caudales corrientes de la salud: fuẽte inexhausta, que no supo jamas agotarse en sus gloriosas misericordias, fuente, y origen tã indeficiente, como inmensa, de la eterna vida; muy de assiento junto a los copiosos raudales de su sangre, y agua, en que se bañò dichosamente, alcançò gracia, consiguio gloria, dexandonos exemplo de que pocas palabras, dolorosas, sentidas de auer ofendido a Dios, pueden llegar atã ta estima en los ojos, y acepta cion suya, que luego entren en la possession de vn oy de eterna gloria. *Ad quam nos perducat Iesus Christus Dominus noster, qui cum Patre, & Spiritu sancto viuit & regnat in sæcula sæculorum. Amen.*

(?)

TRA-

TRATADO TERCERO DE LA TERCERA PALABRA, QVE CHRISTO SEÑOR NVESTRO HABLO EN LA CRVZ.

Mulier, ecce filius tuus. Ecce mater tua. Ioan. 19. vers. 27.

A la sacratissima Virgen MARIA Madre de Dios, y Señora nuestra.

Prefacio.

ENTRA de golpe, con apresurado espiritu, arrãcando necessarios gemidos, no estoruando deuotos sollozos, sus ojos hechos dos rios, a formar ante el mismo Dios en la silla iudiciaria de su cruz (o en la Cathedra a su Maestro por saber la causa, y dificultad) querella tierna con-

tra la persona del mismo Christo, en fauor, y gracia de su amada Madre, el deuoto Arnoldo, y entable sus quejas assi: *Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Domine? Quid differs? Iã venit hora, Mater tua coram te est, & Ioannes, quem diligis. Latroni loqueris, & Matri non loqueris?* Adonde estan, Señor, vuestras piedades antiguas? como las deteneys y dilatais? Ya es hora. A la vista, y junto a la Cruz teneys a vuestra Madre, y a Iuan, aquien quereys tan bien. Que es esto Señor? Como tan poco atento a vuestras obligaciones primeras? Hablays al Ladron, y a vuestra misma Madre, y al querido amigo, no les dezis algo? Ya, ya les habla: ya les dize a entrambos, cortas razones, pero cortan el alma. A la Madre la dize, *Mulier, ecce filius tuus* Muger, ves ay tu hijo. A Iuan, *Ecce mater tua,*. Ay te dexo a mi Madre por tuya. O rigores crueles, que ocasiona amor! O desmedras sentidas, quando haze Christo los supremos fauores, si bien acibarados con la amargura de su misma muerte. Falta Christo muriendo a las dos mas amadas prendas, reparte entre los dos sus vezes, que es lo mas que pudo: dando a su Madre vn hijo, y a su amigo el pecho de su Madre: mas quedan entrambos desmedrados: porque la Madre baja incomparablemente en hijo, y Iuan recibe inferior aluergue: que hasta estos legados de Christo bajaron en su testamento, y muerte del amor, y valias de en su vida: teniendo sola la muerte la culpa en este caso.

Psalm. 88 v. 50.
Arnold. Carnot. de 7. verbis. hic, tom. 1 Bib. PP.

Puso el venerable Abad Ruperto las dos partes de dificultad, preguntando. *Quo iure discipulus, quem diligebat Iesus, Matris Domini filius, vel ipsa mater eius est?* Porque derecho, o titulo es hijo de la madre de su Señor el discipulo, a quien amaua Iesus? ô por que razon vino a ser Maria su madre? Responde *Eo videlicet, quia salutis omnium causam, & tunc sine dolore peperit, quando Deum hominem factum de carne sua genuit: & nunc magno dolore parturiebat, quando iuxta Crucem eius stabat.* Fue el derecho, porque Maria pario la causa de la salud de todos, entonces sin dolores, quando pario a Dios hecho hombre en sus entrañas, y ahora cõ dolores graues paria essa misma salud, quando estaua al pie de la Cruz. Fue dezir. Repartieronse los lances del parto en la santissima Virgen. Pario sin dolores libre y hidalgamente con

Rupert. li. 13. in Ioã. tom. 3.

tra

tra el villano pecho de la culpa comun, que no pudo tocar a Maria. Pero aquellos agorros de dolores por el hijo mas bello, viene a tributarlos en la muerte.

Pues que tiene que ver esta respuesta con la pregunta? Dificultase, porque derecho es Iuan hijo de Maria, y Maria madre de Iuan, y respondese, que porque pario Maria sin dolores a Dios humanado, y quando està en la Cruz casi le boluio a parir con angustiadas ansias, o ansiosas angustias? Que tiene esto q̃ ver con Iuan.

Si: que como eran dolores como de parto en Maria, fuerça fue que tuuiessen vn hijo, no auian de ser sin el fruto de los mismos dolores. Y ya que no pudo engendrar, ni parir otra vez a Christo, que caminaua al contrapuesto polo del nacer, q̃ es el morir (pues entre estos dos terminos, como dos exes, se mueue la vida de los mortales) parece vn vicechristo, y vn vicehijo proprio, que con tal titulo se le dà Dios, *Ecce filius tuus.* Y la afligida Madre, que pierde el Hijo de sus alegrias entre tan penosas tristezas, pare verdaderamente, a fuer de la Raquel mas bella, en Iuan su Benjamin, o Benoni. Benjamin hijo de la diestra, o mano derecha, pues que fue hijo de tan diestra fortuna, o tuuo tan buena manderecha. O Benoni, muy al proprio, pues llegando a ser Iuan el Benjamin de de Maria, fue el hijo de su dolor, pues entre ellos le viene a parir, y posseer.

Genes. 35. v. 18.

Mas corran nuestras embidias tras Ioan. Hijo es de los dolores de Maria, llamele su Benjamin, o Benoni, *Filius doloris mei*, hijo de mi dolor: y nosotros en q̃ clase quedamos? que parte nos toca de las tiernamente sentidas en nuestras almas penas, y afliciones de Maria? Falta para nosotros titulo glorioso de hijos de Maria, y hijos de su dolor? No por cierto, que fuera quexa, y desdicha sentida. *Proinde* (concluye Ruperto) *quia vere ibi dolores, vt parturientis, in passione vnigeniti omnium nostrum salutem B. virgo peperit, plane omnium nostrum mater est.* Madre es, la que pare nuestra vida. Y por esso, porque verdaderamente alli huuo dolores como de parto, pario la Virgen gloriosa en la passiõ del hijo vnigenito la salud de todos, por esso llanamente ella es Madre de todos nosotros. Pero, *Licet omnium mater sit, pulchrius tamen huic,*

aun-

aunque es madre de todos, pero mas hermosamente fue madre para Iuan el primogenito de los hijos de dolor de Maria, sea Maria mas hermosamente su madre. Pero sepa Iuan, que el derecho de la filiacion de los hijos de dolor de Maria es tambiē nuestro: *Plane omnium nostrum mater est.* Y si el titulo de hijos es derecho a las haziendas de sus padres: y el primogenito tiene obligacion a alimentos a los hermanos: repartamonos hermanos muy amados, a toda paz las gracias y dolores de nuestra querida Madre, q̄ otro tanto lleuaremos de sus gracias, quanto de sus dolores. Pongamos pleyto de alimentos a Iuan primogenito, y mas hermoso de los hijos de dolor de Maria, que ella sera buena abogada a tantos prouechos.

DISCVRSO I.

Mulier, ecce filius tuus.

Tiernas son en el sentimiento de las penas de los hijos las entrañas maternales: y por no agrauar Christo el dolor en las de Maria escusa el llamarla Madre.

1 PArece abrio las puertas a la deuota y sentida queja para con Christo nuestro bien en gracia de su amada Madre y nuestra, el Padre san Agustin; que al declararla sin culpa del mejor Hijo, en vna ocasion, parece le queda cargado en otra. Es el caso.

Hablò la sacratissima Maria en las bodas de Cana palabras muy de interessora, y abogada para con Christo. *Ioan, 2. v. 4.* *Vinum non habent.* Hijo mio el vino falta. Remediad esta necesidad, que aun las temporales de los hombres estan a mi cargo, Responde Christo. *Quid mihi, & tibi mulier?* Muger, que te va a ti, ni a mi en esso? Pues Señor, y el titulo de Madre? Porque le negays a vuestra querida? Assi muger a secas? Dize ahora Agustino. *Tunc ergo diuina facturus, non diuinitatis, sed infirmitatis matrem, velut incognitam repellebat.* Quando auia de hazer de Dios, no quiere reconocer madre; en quanto Dios no la tiene, sino solo Padre; haga del que desconoce madre, para que solo sea estimado por Dios, por hijo de *Aug. tract. 119. in Ioan. to. 9.*

su

su Padre. Sea en buen hora esto assi, no se inquiere este pensar. Pero viendo Agustino a Christo nuestro bien en la Cruz, a su Madre querida al pie de ella, dize, y no mas: *Nunc autem humana iam patiens, ex qua fuerat factus homo affectu commendabat humano. Tunc enim qui Mariam creauerat ostendebatur virtute: nunc verò, quem Maria peperit, pendebat in Cruce.* Aora ya cõ humano afecto encomienda a su Madre, de quiẽ recibio el ser hombre, aora lo haze, quando padece humanamente. En tonces en las bodas parece le negò el nõbre de afecto, porque se auia de mostrar en su potencia, ser Señor soberano y criador de Maria. Ahora q̃ se ve en la Cruz padecer como hombre, se acuerda piadoso de la que le pario, y la dize. *Mulier, ecce filius.* Muger, ay te dexo vn nueuo hijo en mi lugar.

Ay Señor, ay Padre san Agustin, donde està lo hermoso deste afecto? Veo q̃ mi Señor cuyda de su Madre, està bien: que dexa el cuydado de su persona encargado al mas amigo, y que sabe que lo harâ muy como amigo suyo, y hijo de su madre. Pero si ahora Señor, mostrays el afecto humano, quando padeceys, quando no podeys negar ser hombre, y que teneys Madre, porq̃ rehusays el dar a vuestra Madre el humano, y amoroso nombre de Madre? Porque assi no mas, Muger. *Mulier?* Mas si heris duramente, ò blando amor, con esse al parecer desamor? O cuydadosa atencion de mi Redẽtor, y Hijo de Maria! Esperese el fin.

Groseras estuuieron ante su Rey Salomon, aquellas dos rameras, que durmiendo juntas con sus pequeñuelos infantes, y ahogado el vno, al tercauan sobre cuyo era el difunto, queriẽdo cada por propio al viuo (ò ansia de hijos, q̃ aun agenos se pretendẽ apropiar!) Comparecieron en juyzio ante su principe tã sabio como soberano. Alegã, ò por fian. Señor, el niño viuo es el mio, que la luz del dia me le dà a conocer. La otra porfiaua, El vuestro es muerto. Replica la que pretendia contra justicia (q̃ ella sola pudo hablar tan descortes): Mientes que el viuo es mio. Hizo Salomon aquel alto juyzio, no siendo mas que de treze años (como dize san Geronimo) Traed el cuchillo: y trahido manda a los ministros: Partid por medio el infante viuo, y dad a cada vna destas madres la mitad. Y al pronũciar el rigor desta sentencia, al

2

Hier. epistol. 131. tom. 3.

al resplandor de la desnuda espada, clama la que en hecho de verdad era su madre del niño *Obsecro, domine, date illi infantem vivum, & nolite interficere eum.* Señor, señor rue goos tierna y ahincadamente, que se le deys viuo todo entero a mi competidora: no le maten señor. Y al dar estos gritos dize el sacro texto en parentesi. *Commota sunt quippe viscera eius super filio suo*, q̃ se le cõmouierõ sus entrañas y le dio el coraçon vn vuelco en el cuerpo, o como lee el Abulense del Hebreo, *Incaluerunt, vel exarserunt pietates eius.* Se le encendieron, o ardieron en su alma mil piedades, y ternuras: La otra dezia: Ni para mi, ni para ti, sino partase.

3. *Reg.* 3. *v.* 26.

Abul. q. 14.

Rey muchacho, y Rey discreto, que impulsos soberanos mouieron vuestro pensamiento, para acometer tã sangrienta sentencia? Quien os enseñô a sacar en publica luz tan escondida verdad? Con quien quisistes hazer la prueua del caso? Es posible, que tendreys animo para matar tanta inocencia? Esso es castigar al niño, y no a las litigantes, y que pague el no culpado. Que justicia es essa? Aueys aprendido esso en la sabiduria sin igual? Si. Está muy bien en el caso el gran Ambrosio, entendiendo como tan gran juez la estratagema de la judicatura de Salomon: *Salomon* (dize) *machaeram iubet afferri, quia simulato, quod diuidere vellet infantem, consideranit, quod vera mater plus consuleret filio, quàm solatio: & gratiam iuri, non gratia iura præferret. Illa, qua matris simulabat affectum, vincendi studio caca paruiduceret eius exitium, in quo nesciret pietatis dispendium.* Manda el Rey traher el cuchillo, finge no mas, que quiere partir al infante por medio, cierto de que la q̃ era verdadera madre mas auia de mirar por la vida del hijo, que por su propio consuelo, mas auia de querer perderle del todo viuo, que verle miserablemente perecer: q̃ auia de preferir la gracia y consecucion de la vida de la prenda de su pecho, al derecho de goçarle, pues de verdad era suyo. Presumio bien el muchacho Rey, que la que de las dos se fingia madre, con las ansias de salir con su porfia ciega, haria poca estima de la muerte del niño, en quien no sabria ser atormentada, o padecer dispendio su piedad. En resoluciõ el hizo las pruevas, y aueriguacion de quien era la verdadera madre en los piadosos sentimientos, al solo fingido amago de la muerte,

Abr. lib. 3. de Spirit. sanct. c. 8. to. 4.

te del niño. Prouò bié la verdadera madre el serio. *Commota quippe sunt viscera eius, incalnerunt, vel exarserunt pietates eius,* se le arrancauan las telas del coraçon, encendierõse, y leuantaron llamas altas sus piedades, que son tiernas en el sentimiento de las penas de los hijos las entrañas maternales, no se pueden contener, o disimular sus fatigas, Por lo qual en otra ocasion dixo el mismo Ambrosio desta elegãte madre: *Velut quandam genitalis alui vocem eruit, qua maternus patuit affectus, qui elegerat filium suum vel apud alienã viuere, quàm in conspectu matris necari.* Antes que esta muger hablasse palabra con la boca, ya sus entrañas dauan gritos, en que manifestò el afecto maternal, escogiendo q̃ su hijo viuiesse antes en poder de madrastra, que no que muriesse en su presencia.

Amb. lib. 2. de offic. cap. 8. to. 4.

3 Tentò Dios a Abrahã, para descubrir al mundo que amigo tenia en el. *Cui Deus obtigit amoris diuini agonotheta.* Dize Basilio de Seleucia, a quien cupo en buena suerte tener a Dios por luchador cõ figo en materia de diuino amor, que le saca al campo, y desafia a qual puede mas, y en fin se rinde Dios, y detiene el golpe al mayor haliento contra vn hijo, por mostrar que ama mas a Dios. Hizo la mas rigurosa prueua de su obediencia, pues vn hijo solo, alcançado con prolongados desseos, cõsuelo de su vegez, y vnico heredero, y sucessor de su casa, encabeçadas en el las mayores glorias, de cuyos tiernos amores assegura el mismo Dios, *Tolle filium tuũ, quem diligis*, o como leen los setenta. *Tolle filium tuum dilectum, quem dilexisti.* Toma a tu hijo amado, a quien has amado, y sacrificamele sobre el ara, que yo te señalarè. Leuantase Abrahan de noche, *deuote consurgens*, aliñalo todo, y sale de su casa con animo inuiolado: con valor no turbado, Tiene esfuerço para sufrir tan acerua ocasiõ, y que el hijo le diga vezes, Padre mio, que duerma entre sus braços por tres dias. Donde estays entrañas de Abrahan, que podeys con tan tierno dolor? Como podeys comprimir los gemidos? que es de las ansias? O diamantes de la fè, que cõ golpes tales no hize sentimiẽto! aquien llamò bien san Basilio de Seleucia en esta ocasion, *Patientiæ simulacrum*, Imagen de paciencia.

Genes. 22 v. 2. 3.

Basil. Seleu. or. 27

Pero esperad, deteneos Padre Abrahan, porque salis de noche? Vays huyendo? Llauays hurtado el hijo a su amãte madre? Como no es ella in-

ter-

terlocutora en esta ocasion? A la fè, que el salirse de noche, y sin que la historia haga mencion, de que dio parte a a la madre de su hijo, me asseguran, que fue por salir a escondidas de la presencia de Sara: porque no supiesse del caso. Pues que importaua, q̃ lo supiera? O rigor! mucho.

Procop. in gloss. Todo lo dize Procopio Gazeo. *Sunt qui tradunt Sacã ignorasse, quæ mandata marito dederit Deus, videlicet ne materna complotatione totum negotium interuerteret.* Ay algunos Dotores que dizen, que ignorò Sara lo que mandò Dios a su marido: y la causa porque se le ocultò, (siendo rigor contra los tiernos derechos de madre) fue porq̃ no se echasse a perder el negocio cõ las piedades, y llãtos maternales. Como pudiera consentir el coraçon de Sara obligada a las blandas, y maternales cõpassiones, ver llenar a la prenda vnica de su alma al sacrificio, y por mano de su mismo padre? Salga pues de noche a hurtadillas, zele el que no lo sepa la madre de su hijo; q̃ a saberlo, claro es que se auiã de conmouer sus entrañas, y el negocio, y obediencia de Dios pudiera peligrar con tã sentidos lances. Escondasele Abrahan prudente sabiendo quan tiernas son en el sentimiento de las penas de los hijos las entrañas maternales. Que como hablo por Abrahan Basilio. *Dei amans est mulier, sed mater. Vereor ne pueri furto materiam subtrahat obsequendi Deo iubenti.* Muger es Sara, que ama a Dios, mas en efecto madre. Temo que hurtando al hijo estorue la obediencia al diuino imperio.

Tan tierna piedad pedia la causa, que a sus vistas cegarõ de llorar los ojos de Geremias, y sus entrañas se estremecieron. *Defecerunt præ lachrymis oculi mei, conturbata sunt viscera mea.* Grande deuia de ser el motiuo del dolor. Si, que el ver aun en profecia lo futuro en tiempo de Tito, y Vespasiano, o mejor, viendo las ruynas presentes, y arruynada Ierusalen, y lleuados cautiuos a Babilonia por Nabucodonosor sus moradores, y que al tiempo del cerco passauan tantas lastimas, que los niños, y aun que pendian de los pechos de sus madres, cahian por las calles, y plaças, exhalaban sus almas entre los maternales abraços: podia hazer tal efecto en los ojos del Profeta? Llorauan los inocentes tiernamente, y a sus mismas madres con desfalentados quegidos arranca uã las telas de sus coraçones, porque. *Matribus suis dixerunt,*

Thren. 2. v. 11. 12.

4

runt, vbi eſt triticum & vinum? dezian a ſus madres, Adonde ay pan? adonde vino? O vozes que matays!

Pero porque los niños entre eſtas mortales anguſtias, acuden mas a ſus madres, que a ſus padres? *Matribus ſuis dixerũt*; a ſus madres ſe lo dizẽ; porque en cauſa de tanta, y tan neceſſaria piedad, es mas acomodado aluergue el de ſus madres. Hazen ellas mas tierno ſentimiento en las penas de ſus queridos hijos, que los padres. Vayan pues los niños de Ieruſalen a ſus madres con ſus duelos, quegenſe ſentidos a ellas.

5 Quejoſe el ſanto Rey Dauid de vn linage de gentes, q̃ parece que dan los peſares a traycion. Habla en voz, y vez de Dios, porque Dios ſe lo dixo al pecador, y aun al mal predicador, a quien dà en cara enojado, que tome en ſu boca ſus palabras. Y entre los cargos q̃ le haze es vno. *Aduerſus filium matris tuæ ponebas ſcandalum.* No te contẽtaſte con ponerte muy de aſſiento a hablar contra tu hermano, ſino que tambien armaſte lazo, puſiſte tropeçadero contra el hijo de tu madre.

Pſal. 47. v. 20.

Pues Señor, que lenguage es eſſe? el hijo de ſu madre, no es ſu hermano? porque no ſe le llamays aſsi? Y no, Cõtra el hijo de tu madre? Y porq̃ no dezis, Cõtra el hijo de tu padre tendiſte las aſechanças, ſino, Contra el hijo de tu madre? Y eſte delito le cõtays por mas manifeſtador de vueſtro ſufrimiento? *Hæc feciſti, & tacui?* Alaſe el delito fue grande. No hirio, o ofendio a ſu hermano, como a hermano, q̃ parara alli el peſar. Ni le agrauia, como a hijo de ſu padre, tirando al padre la ofenſa. Sino injuriale como a hijo de ſu madre, porque paſſe a ella mas ſentido y graue dolor; que ſon mas tiernas las penas en las entrañas de la madre, y eſte pecador buſcò como hazer el mal mayor. No le digan, que ofende a ſu hermano, ni a hijo de ſu padre, ſi no contra hijo de ſu madre. Donde acredita el penſar Matias Bredembaquio diziendo. *Non tantum fratrem ſuum per hoc lædit, verum etiam matrem ſuam grauiter conſtriſtat. Mala enim, quæ accidunt filijs, grauius plerumque conſtriſtant matres, quam ipſos filios, quibus accidunt.* No fue la intencion deſte maligno pecador herir ſolamente a ſu hermano; ſino hazer peſar graue a ſu madre propria: porque los males, q̃ ſuceden a los hijos, mas tiernamente hazen ſentimiento en las entrañas maternales, q̃ en

Matthi. Bredembaquio in Pſalm.

en los mismos hijos, a quien suceden las desdichas.

6 Traenos vn Angel, no por los cabellos, sino muy adestrando, haz ia el fin del discurso. Que vn Angel pudo estre nar los cuydados de Christo en regatear penas, a la mas linda, y amable Madre. Entra aquel supremo Serafin Gabriel (siempre hare salua, que tengo, y trato como a supremo entre los bienauenturados espiritus: mi Nueua Ieru salen Tomo 5. lo prueua de espacio) Entra, digo, en el mas que celestial retrete de la mas feliz princesa, y al saludarla la dize. *Aue gratia plena*, Dios te salue llena de gracia.

Angel mio, o Serafin mucho mio, no tiene nombre essa soberanissima Señora? O es que la hablays afuer de vuestra Emperatriz, a quien no se habla, o llama por el nombre personal. O es a la fe, que parece su mas proprio nombre, la llena de gracia, propria nocion de Maria, como del Padre Eterno llamarle, Padre, y del Hijo, Hijo. Mas a fè, porque no la dixistes, *Luca 1. v. 28.* *Aue Maria*, Dios te salue Maria? que solo por tomar en la boca su dulce nombre, se le podiades nombrar, y yo nombrara vezes infinitas. Callastesle? Porque?

Dixo con su duda vn docto, y deuoto: *An fors ideo, quia nomen istud nomen amaroris futuri sciret, Angelus Paranymphus hodie salutans à nomine abstinuit, nec dixit, Aue Maria, sed Aue gratia plena, Nolebat illi calicem, quem bibiturus erat Filius, tunc nominis sensu propinare.* Sabia el Serafin Gabriel dichoso paranimfo, que este sacro nombre, Maria, entre otras significaciones, quiere dezir, *mar de amargura*, en consideracion de la que auia Maria de padecer junto a la Cruz, y por esso discretamente mi Gabriel se abstiene al saludarla, de dezir, Aue Maria, no la diga el nombre, por que con el no la brinde ya a aquel mar de amargura. Calle la el nombre, por regatearla penas: que se las darà con llamarla Maria. *Martin. del Rio, Polemic. 2. Mariana.*

7 Ya en el caso de los al parecer rigores de Christo. Ya disuelta nuestra tierna queja por Maria. Hablela Christo desde la Cruz, y al hablarla, no la diga, o llame *Madre*, digala, *Muger, Mulier ecce filius tuus*: por no combatir tiernamente aquellas entrañas maternales, con el dulce nombre de Madre, y acrecentar sus penas con apellidarse su hijo, seguro del comun obrar de las penas de los hijos en los coraçones de sus madres, y que

y que en esta singularissima Virgen Madre suya auia de ser mas cruel la ternura del amor: y que sus mas puras maternales entrañas auian de ser inefablemẽte angustiadas en tan acerbas penas de tan amable, y amado Hijo: auian de arder, y leuantar ardientes llamas sus piedades.

El mismo san Laurencio Iustiniano estuuo en esta consideracion muy deuoto, y sentido. Introduze a la misma Virgen Señora y Madre nuestra, como formando dentro de si la amorosa queja y sentimiento diziendo assi, (ahorro, y de mala gana, las palabras latinas, que son muy buenas; porque aun a los que las entienden, se les hazen pesadas largas autoridades en libros Castellanos) Dezia Maria dẽtro de si misma en blanda suspension. Porque la prenda de mis ojos, me llama, *Muger*, y no *Madre*? Madre suya soy, si bien indigna por meritos, y calidad. Para el Madre soy, muger para mi. Que es esto q̃ dize? Vnico es para mi, vnicamente amado; no he tenido otro hijo, ni desseo, sino a el. Mas ni mi coraçon me reprehende de auerle ofendido en algo, o indignado contra mi, por donde no deuiesse llamarme *Madre*, y no, *Muger*, Entre estas prolixas consideraciones leuanta Maria los ojos a su amada prenda, y hablandole el alma, diziendosele los ojos, le propone assi. O Hijo de mi coraçon, amor mio singular, a quien son manifiestos mi dolor y secretos: hablad Señora la Madre que os pario, deshazed esta porfia de mis pensamientos, y dudas, porque me aueys llamado en tan fuerte ocasion, *Muger*, y no *Madre*? Hijo soys para mi, Madre soy para vos. Si yo soy la que os engẽdre, porque callays este dulcissimo nombre de Madre, que quiza mitigara mi dolor?

Laur. Iustinian. de Triumph. Christ. agon. c. 18.

Respondela Christo hablãdose alma a alma, que se las entendian muy bien, No me he oluidado Madre de los ojos mios, que lo soys, que me engendrastes, paristes, y criastes en vuestros braços, y a vuestros pechos. No me auerguenço, ò Señora, de llamaros Madre, ni de confessarme vuestro Hijo, que yo os hize de mis manos tal en vuestra formacion, o Concepciõ, os adorne de tantas riquezas de glorias, que con razon me pudiesse yo preciar de Hijo vuestro, y nacer de vos, y todas las generaciones celebraros por bienauenturada, Madre mia, no es dessamor el no llamaros en esta ocasion,

Madre, sino *Muger*. Es cuyda do de mi mismo amor el negaros la palabra, *Madre*, y dezir *Muger*. La causa es: *Nolui autem vocare te Matrem, ne prolis dulcedine, quæ sub hoc latet vocabulo, tua transfigerentur præcordia. Facile (vt nosti) filiorum blanditijs viscera materna complētur. In Matrem te habere volo, te vt genetricem venerari*, No quiero llamaros *Madre*, porque con la dulçura de Hijo, que esconde este nombre, no fuessen cruelmẽte trasspassadas las telas de vuestro coraçon, Facilmente, (como vos sabeys a experiencias) ò Señora, cõ los halagos de los hijos se conmueuen las entrañas maternales. Madre mia, por mi Madre os quiero tener, y confessar, a vos quiero venerar, como a quien me engendrò, y dio el ser. Mas aduertid, ò Madre mia, que en negaros el nombre de Madre, aspirò a guardar el precepto de honrar los padres. *Viderer legem soluere, quam mãdauit, si te appellarem Matrem, aut honorare contemnerem.* O gran dezirlo dignamente pẽsar del pensamiento de Christo! Diga bien Iustiniano, que dize Christo a su Madre. Madre mia, por guardar el precepto de honraros, no os llamo *Madre*: ni quiero, por hõrarme en esta estrecha ocasiõ de fauoreceros, dexar de llamaros *Muger*, para encomendaros en vuestra necessidad a mi mas amigo, que el honrar los padres, es no solo reuerenciar, sino socorrer sus necessidades: la de vuestra soledad, y desãparo encargo lo mejor q̃ puedo en mi amigo, *Ecce filius tuus*, ay os queda hijo, que haga mis vezes en seruiros. Yo quebrantara la ley, si os llamara Madre, pues fuera daros tormento y pena, tanto mas graue, quanto mas tierna: y como a los hijos incumba escusar, o regatear penas a sus padres, yo a vos, mi muy a Madre os las quiero escusar, sabiendo yo quan tiernas son las penas de las madres a vista de las de sus hijos, y mayores auiã de ser las vuestras mi Madre, para conmigo vuestro Hijo, por el mayor entre los dos.

DIS-

DISCVRSO II.

Mulier ecce filius tuus.

Tanto se resiente amor tierno en las penas de lo que bien quiẽ re, que por esso hasta el nombre procura callar, por no se afligir a si mismo.

1 DIze Christo nuestro biẽ a su amantissima Madre, *Mulier*, muger, No la llamarades, Señor, ya que no *Madre*, siquiera por su nombre proprio, Maria? No la dixerades, Señora? De proposito tomays el nombre, que se alexe mas del sentimiento, y parezca sequedad, o despego? Diximos en el discurso passado, que fue con atencion a no augmentar tiernas penas en las maternales entrañas. Ay Señor mio, que ahora pienso, que haze vuestro amor, vuestra causa: yq̃ el vestirse de esse traje al pareeer basto, y grosero de palabra, *Muger*, fue por dissimular ansias filiales; y por no atormentar vuestro proprio coraçon con la ternura de llamarla Madre, ahorros de ben de ser de penas proprias. En vos, o Sabiduria eterna he aprendido la secreta filosofia, de quan ansiosa cosa es el sonar las palabras de estrecho amor entre los que bien se quieren en los lãces de apretadas angustias: que como los coraçones resienten las penas de entrambos, cada vno padece por dos: y aun en sus primores siente mas lo que el otro consorte siente, que sus penas mismas: y siempre redobla el sentimiento en sentir lo que sentira la otra parte de verla sentir, y padecer.

Digamos al caso la mas tierna atencion de nuestra (si tibia) contemplacion. Entra el Redentor del mundo en el campo de Gedsemani a la batalla de sus penas, a sus tristezas mortales, a aquellas sangrientas angustias de su espiritu, que de la batalla interior pudo ocasionar tan riguroso indicio de sus congojas. Vase a su Padre a templarlas con su comunicacion. Y entra diziẽdo, si en ceñidas palabras, dilatadas angustias. *Pater mi, si possibile est, trãseat* *Matt. 26. v. 39.* *ame*

à me calix iste. Padre mio, si es posible, passe de mi este caliz. No le responde el Padre. Ora segũda vez, no le respõde el Padre. Ora tercera diziendo las mismas palabras, y calla el Padre, y dize la historia sacra. *Apparuit autem illi Angelus de cœlo confortans eũ.* Apareciole vn Angel del cielo, que le confortaua y animaua.

Luca. 22. v. 43.

O entrañas paternales, requeridas primera, segunda, y tercera vez con el amor filial con aquellas fuertes ternuras diziendo, Padre mio, Padre mio! Como, ò Padre y Señor, no respondeys a vuestro vnico, y amado Hijo en tantas penas? Como no le dezis algo de consuelo? como no siente vuestra cõpassion? Como hazeys del escondido? Ay bien sumo, que es esto? En el Tabor, y sobre el Iordan acudis no llamado a acreditaros de Padre, con dezir a vozes, *Hic est Filius meus dilectus.* Este es mi Hijo amado, y a hora que el mismo os inuoca, se queja regaladamente con vos, os da quenta de sus aflicciones, no le dezis palabra? Y mas Señor, porq̃ sostituys por vos vn Angel? que a sus vistas y consuelo, no se que se siente el pecho de vuestro Hijo mi Redentor, que puesto en mayor agonia, orauamas prolixo, y llegaron a abrirse sus poros, y correr hilos de sagrada sangre. Que soberanias esconde tanto Sacramento?

Matt. 17. v. 5.

Y mas. Ya entre los vltimos haliẽtos se ve en la Cruz vuestro Cordero, y auiẽdoos de dar sus tiernas quejas de su desamparo, ya no os llama Padre, sino Dios, *Deus meus, Deus meus.* Y porque, o Saluador mio, no apellidays *Padre?* Porque le quitays el nõbre? Como parece os acogeis al nombre mas estraño, y menos amoroso, *Dios*, le dezis, no, *Padre?* Porque no aqui, como en el huerto, *Padre mio?*

Matt. 27. v. 46.

A todos nos abre la respuesta el mismo dificultar, y mas si traemos a la memoria, que quando Isaac yua al sacrificio, dixo a su querido Padre, como Christo, *Pater mi.* Padre mio; donde dixo el Abulẽse: *Filius enim tenera verba patri suo protulit, qua multum animi eius robur eneruarent, & cũ respiceret vultum filij sui innocentis, & verba eius tenera, necesse erat viscera eius, etiam si ferrea essent, ad teneritudinem emolliri.* Dixo Isaac a su padre palabras tiernas, que pedian enflaquecer su valor. Y al ver el padre el rostro de su inocente hijo, y sus tiernas palabras, fuerça amorosa fue, q̃ se enternecieron sus entrañas, aunque fueran de bronce.

Genes. 22. v. 7. Abulens.

Aco-

Acogiose pues el Hijo de Dios a su Padre a manifestar le las angustias de su coraçõ, aq̃llas sus tristezas de muerte, inuocale con aquel tiernissimo apellidar, *Padre mio*; (ò alta cõsideracion!) Creo, fieles, que en ninguna ocasion necessitò el Padre de ser Dios para no desfallecer en tã sentidissima ocasion, graue cierto para herir de muerte entrañas paternales; lo vno por aq̃llas angustias del coraçõ del Hijo: lo otro, porque el dezirle, *Padre mio*, era muy para penetrar fuertemẽte el coraçõ de su Padre. En tã fuerte pues ocasiõ se retira el Padre, no cõpareze a los clamores del Hijo, substituye vn Angel, q̃ reciba el sentido golpe de las vistas y penas de Christo, como si (hablãdo humanamente) no tuuiera ojos, ni esfuerço el Padre para ver tamañas congojas de su Hijo. Siente el Hijo en no le hablar su Padre, q̃ el se retiro fue como de quien se dolia anfiosamẽte de sus fatigas, y tornando sobre el sentimiento de su Padre tanto se aflige el Hijo, q̃ de esta cõgoja suda hilos de sangre, cõdolido de las penas paternas, y sintiendo q̃ sentiria su querido Padre. Y quando para morir le ha de dar sus quejas del desamparo, ya no le llama *Padre*, dizele, *Dios*, por no afligirle con el nombre tan tierno y amoroso. Y si al espirar le boluio a dezir Padre, *Pater, in manus tuas commendo spiritum meum*. Padre en vuestras manos encomiendo mi espiritu, ya tiene su mejor razon. Porque experimentado, que el llamarle Padre, era angustia, no solo de su padre, sino del mismo Hijo, en quien las mismas ternuras eran nueuas penas, ya el mismo Hijo dexa de llamarselo, y le dize *Dios*, regateando el dezirle su nombre, por no se afligir a si mismo. Y si al espirar buelue a dezirle, *Padre*, fue porque fue para espirar, muere con la misma palabra en la boca, *& hæc dicens expiranit*, muere en el dulce tormento, de llamar *Padre*, a su Padre: que solo para morir en la misma amorosa pronunciacion le pudo repetir; mas quando no tuuo necesidad de la vida para aquel corto espacio, calla el tierno nombre de Padre, por no angustiarse mortalmente assi mismo. *Luc.* 23. 46.

Boluio el Patriarca Iacob de su destierro, donde hallò su prosperidad, que parece tiene Dios consagradas las buenas fortunas a la persecucion fraternal. Valiole a Ioseph su persecuciõ ser vn gran Principe: a Iacob el prosperarse

en hazienda, mugeres, hijos. Buelue pues para su amada patria de las indias de felicidad, si bien entre las cobardias y miedos de su hermano Esau, cuyos rigores le trahiã mas que cuydadoso; pues cõ esta atencion al esperar verse con el, repartio en tropas sus ganados, mugeres, y hijos, para que si enojado Esau hiziesse algun rigor, fuesse assi por sus vezes, y no todo de vn acometimiento, y se pudiesse saluar algo. Salele al encuentro, mas amigable, que esperaua Iacob, y corriendo Esau para su hermano, le echò los braços al cuello muy estrechamente, y le dio amoroso beso de paz. O quien viera entonces el coraçon de Iacob entre mil dudas, si era amor, o era falsia, o traycion? Pregunta le Esau. Que tropas son estas? Resplandece en ti la largueza de Dios en que sea todo tuyò? Responde Iacob: *Paruuli sunt, quos donauit mihi Dominus.* Vnos muchachos son, que me ha dado Dios.

Genes. 33. v. 5.

Patriarca santo, porque no le dezis de espacio, estas son mis mugeres, y estos mis hijos, alli vienen mis esclauas con los hijos mios, alli mi muger Lia con los hijos mios, alli mi querida Raquel con Ioseph, que son mi primer regalo? Porque regateays el dezir, mi muger, y mis hijos, y dezis con essa sequedad, *paruuli sunt*, vnos muchachos son? A la fe la historia misma abre la senda. Venia Iacob, y se estaua, lleno del miedo del peligro de la vida de sus amadas prendas, de sus queridos hijos y muger, y aun se estaua temblando de la aspereza y rigor de Esau. Y por no atormentarse mas el buen Iacob, por no angustiar su anima con el tomar en la boca los tiernos nombres de muger, y hijo de su Raquel, y Ioseph, no los especifica. Busca vn nombre a si seco, y que no cõmueua sus entrañas mismas, diga, *Estos muchachos*, no diga, *mi Raquel, y mi Ioseph*, mi muger, y mi hijo: q̃ resentido su amor en la pena, que amenazaua a los q̃ mas queria, hasta el nombre procura callar, por no afligirse a si mismo.

Y cõ prouaremos esta buena presuncion de las entrañas de Iacob, si atendieremos el la mẽto, y penas de la viuda de Nain, cuyo hijo caminaua al sepulcro, y a cuyas ansias vistas a si se enternecio el Redẽtor. *Quam cum vidisset Dominus, misericordia motus, &c.* Y ua replicando la buena muger sus ansias, en bien discretos sentimientos, (si ya no es que los adulò al retratar el diestro pincel, que suele, o acrecen-

4

Luc. 7. v. 13.

crecentar hermosura, o dismi nuyr fealdad del prototipo) como lo introduze san Basilio de Seleucia. Hijo mio, vni co erades, como me dexays en desamparo tanto? Aquien dexays encomendada vuestra madre, sin esperãça de bol uer a serlo? Quien amparará mi orfandad? Perdi al marido primero, el hijo falta, como sufrire tan ardiẽte dolor? Como escaparè con vida de tan congojosa tormenta? Hasta aqui penaua mi viudez, y ahora la perdida de vn hijo vnico me ahoga. *Duo læta lumina possedi, virum, & filium: sed vtraque mea lumina mors efodit.* Era los dos ojos alegres de mi cara, mi esposo, y mi hijo, y la muerte cruel me ha sacado entrambos ojos. Tales eran las dolorosas angustias, que bien presume Basilio, q̃ *omnes tangebat iste dolor*, a todos mouian a compassion. *At matris cor incendebat, nam filij memoria, tanquã silex eius impacta viscera exarsit in flammam, & acerbiores ei dolores peperit. Nihil enim æquè matrẽ contristat, vt filij de mortui recordatio.* Ardia en sus penas el coraçon de la afligida madre, porque la memoria del hijo, el repetir su nombre, el representar el afecto maternal, hiriendo en sus entrañas saca ua fuego; acrecentaua a sus anSasil. Seleuci. orat. 18.

sias: porque ninguna se compara con la recordaciõ de vn hijo solo muerto. Buelua pues la digresion a Iacob, y digamos, que si el tomar en la boca los caros nombres de hijo, y marido assi angustiã vna amante madre y muger: Iacob por ahorrarse tan necessarios y deuidos sentimiẽtos, se niega el nombre de marido y padre: ni llama a Raquel su muger, ni a Ioseph su hijo, por no afligirse mas en sus miedos, con los nombres de los q̃ tãto queria, y temia perder.

Mas si caminamos a la resolucion deste discurso, la hallaremos anticipada entre las mismas personas en quien se ensayò otra vez el amor tierno. Hizo el niño Dios a sus doze años aq̃lla sentida mas, por no esperada, ausencia de su Madre amada, y de su padre legal Ioseph. Bueluen congojados sus afectos en busca de la prenda de sus ojos. Hallanle en fin en el templo. Y Maria con su mayor licencia y autoridad amorosamente sentida, tiernamente quejosa dize al hijo de su coraçon, *Fili, quid fecisti nobis sic? Ego & pater tuus dolentes quærebamus te.* Hijo mio, porque lo hizistes con nosotros assi? Yo y vuestro Padre con dolorosas ansias os hemos andado buscando. *Luc.* 2. v. 48.

Cortas razones de Maria, abreuiada y sustanciada querella. Virgẽ bella, como no le dezis mas? Tan corta de palabras? Que os estrecha? Ay fieles, que trae el amor de Maria en los labios los caros nõbres de hijo, y de esposo suyo, y padre de su hijo (Padre le llama Maria) fuerça era que el dolor con que les repite la dexen hablar, pero, dize deuotamẽte el buen Obispo de Auila: *Vltra ei loqui nõ valuit, nã cõmota sunt viscera eius ad nimiã teneritudinẽ super dilectissimo Filio suo.* Llamale Maria, Hijo, no pudo hablarle mas, porq̃ se le cõmouierõ las telas de su coraçon con la gran ternura sobre su amantissimo Hijo.

Abulens. in cap. 22. Genes.

Pues ahora conmigo. Responde Christo, *Quid est, quod me quærebatis?* Que es por lo que me buscauades? Pues ô amor de Maria, y de Ioseph, y ò amor mio, porque respondeys assi? Suena en la amorosa querella el dulce nõbre de Hijo, con que se llama Maria Madre, y Ioseph Padre, y vos Señor niño mio, ni respondeys con nombre de Madre, ni de Padre? No fuera justo a quien os dize, *Hyo*, responder, *Madre!* y no assi regateando el nombre de Madre, y Padre; y dezira secas, Que es para que me buscays?

Vers. 49.

Deuotos mios, yo juzgo, que la sabiduria de Dios tomò licencia de los ojos, y coraçon de Maria. Viola, que al dezir, *Hyo*, se le enternecieron las telas de su coraçon, *Commota sunt viscera eius ad nimiam teneritudinem.* Y Christo aduertido, no repite el tierno nombre de Madre, ni Padre, sino los estraño, o por no causar nueuo resentimiento con la ternura, en los coraçones de Maria y Ioseph. O lo primero por si mismo, que herido de la pena de las ansias de su Madre amada; diuierte los nombres caros, porque no hagan en el mismo mas sentidos efectos en afectos tan debidos.

6

Guarda pues Christo nuestro bien la misma atencion, y dotrina en la Catedra de su Cruz. Desde ella miraua las congojas mas que mortales del coraçon de su querida Madre. No la llama, Señora, no la dize, Maria, no la nombra *Madre*, sino, *Muger, Mulier ecce*, no solo (como diximos en el passado discurso) por no afligir mas a su querida Madre, con el nombre tierno: pero lo haze por no afligirse mas a si mismo. Resientese amor tanto en las penas de lo que bien quiere, que por esso hasta el nombre procura callar, por no afligirse assi mismo. Y como el amor de Chris-

to,

tó, tenia su mayor empleo en su q̃rida Madre, despues de Dios, imagine (si puede) el mas serafico ardor, y el mas, Querubico saber, que ternuras penosas causara en el coraçon de Christo, solo el llamarla *Madre*, nombre tan caro. Digala pues, *Muger*. Y sea la causa llana en la boca del deuoto Cartuxo Iuan Iusto Lanspergio, que le vio el alma a Christo, que *Maximum dolorem habuit pro desolatione & mœrore dulcissimæ Matris, sibi fidelissimæ astantis & compatientes.* Muchos fueron los dolores del Redentor, pero el maximo, y supremo fue por el desconsuelo y tristeza de su querida madre, que le assistia con tan fiel compassió, y este dolor maximo estorua a Christo dezir *Madre*.

Ioan. Iust. Lanspergi. sermon. de virt. Pas. Christ.

Assistenos a esta resolució el muy ardiẽte deuoto S. Laurencio Iustiniano, con palabras llenas cierto de gran valentia. Introduze a Christo, como dando la razon que le mueue a no llamar a su Madre, *Madre*, sino *Muger*, y dize assi en nombre, y persona de Christo. *Fateor, quia crucia tus tuus gladius acutissimus mihi est. Pone igitur finem lachrymis, impetum afflictionis cohibe. Vocauit te mulierem, non Matrem, vt magnanimitate fidelibus mei exẽpla præberem.* Confiesso que tu tormento es espada de dos filos que traspassa el alma mia. Pon pues fin a tus lagrimas, enfrena el impetu de tus congojas, que mas que tu mi Cruz, me quitaràn la vida. He te llamado *Muger* no *Madre*, para dar con esto a mis fieles exemplo de magnanimidad, o de grande animo.

Laur. Iustin. de Triũph. Christ. ago. c. 18.

Aqui me turbo tiernamente, o Maestro mio en la Catedra de vuestra Cruz, y dificulto al poste de esse sacro leño. En que consiste, que este llamar a vuestra Madre, no *Madre*, sino *Muger*, sea exemplo de magnanimidad? A la fè, q̃ es lo que vamos pensando, q̃ es ahorro de proprios sentimientos, mas parece pusilanimidad y miedo a las penas, q̃ magnanimidad, y acometimiento a ellas. Mas no. Ved, o fieles, que animo tan grande necessitò la fortaleza de Dios, Christo biẽ nuestro, para vencer, y cõquistar los sólidos fueros de amor, y llegar a negar a su querida Madre, el nombre tierno de *Madre*! Que brio huuo menester para negar a la naturaleza su tan conocido derecho! A ella quiso ahorrar, y a si mismo los tiernos ahogos: y para esso tuuo esfuerço, y animo grande en llegar a llamarla *Muger*: nie-

ga-

gale la blanda voz de *Madre*. Este es el exemplar del animo grande, con que el amor y la naturaleza luchan, y vencen la dificultad mayor que no se yo que mayor dificultad podia nacer entre Christo, y Maria, que esconderse los caros nombres de hijo, y Madre. Y cierto yo no se si me engaño en atender si son las mismas culpas, y valentias en Maria, en quien ni veo, ni leo, ni oygo, que en la Cruz llamase a su Hijo, Hijo, no le hablasse palabra alguna, que a su hijo mismo, y a si misma acrecentasse dolorosos sentimientos. Calla Maria con el espiritu sin duda de Christo.

Y dando en el antecedente desta consequencia, ceñidole veo en Arnoldo Carnotense con dezir: *Iam hora appropinquãte, in Matre amplius, quàm in se, pati videbatur*. Ya vezino a la muerte, puesto en la Cruz, a vista de su querida Madre, mas parecia padecer en las penas de ella, que en las de si mismo. Y preso entre los lances de tan intimos como dulces pesares, no la diga Madre, por acrecentar su passion con pronunciacion tan amorosa, que en fin amor regatear tiene en sus penas el nombre de lo que bien quiere, por no se dar mas acerbas angustias. *Arnold. de 7. verb. to. 1. Bib. PP.*

DISCVRSO III.

Mulier ecce filius tuus.

Atormentan penosamente a sus padres hijos de mal natural; Christo fauorece a su querida Madre con cuydados, y reuerencias filiales.

1 PRouerbio es del Espiritu santo, que el hijo sabio es alegria de sus padres, que el necio es la melancolia de su madre se Muestra Christo nuestro bien entre sus amorosos cuydados muy hijo de su Madre, quanto lexos puede ser de darla pena. Entre sus indicibles dolores muestra sus honores filiales. No pudo seguir lo deprauado de la naturaleza de los hijos de Adã, tantas vezes, no solo oluidados de las obligaciones de hijos, pero hechos enemigos mortales de sus padres, y que siendo los q̃ los auian de seruir, y fauorecer, vienen a ser tormentos con sus terribles natu-

naturales, y rigores, Careemos estos cõ la fineza de Christo, para que el, y ella desde la Cruz los reprehendan, y afeen.

2 Que buen aguero presumia el pensamiento, quando oyò llamar a Absalon, Absalon: que buen pronostico hazia del principe en quanto hijo, pues segun la significaciõ Hebrea, quiere dezir, *Pater pacis*, padre de la Paz, o segun el illustrissimo Cardenal san Pedro Damian, significa *Patris pax*, la paz de su padre. Hombre pues, o hijo, que se llama, o padre de la paz, o paz de su padre, buen hijo puede presumirse para su padre: mejor salud tenga.

Index Hebra.

Petr. Damian li. 2. Epist. ep. 13.

Es pues el caso. Con que inuenciones afecto Absalon el reyno, desacreditando la justicia de su padre, y ministros, abraçãdo, y besando a los negociantes, condoliendose de que no los despachassen a gusto, y representando sus deseos con dezir. *Quis me constituat iudicem super terram?* Ha quien fuera Rey para hazer justicia sin sinrazõ: pero soys desgraciados, que mi padre el Rey no tiene ministro de importancia, ni quien oyga, y despache. Esto hazia con todos para solicitar sus coraçones. Llega a su padre, representale vn voto, y pide licencia para yr a cumplirle a Hebron. Ve en buen hora, le dize David. Embia Absalõ sus ordenes a todas las Tribus, para que en sonando sus clarines, aclame todo el pueblo. Viua el Rey Absalon. Llega al templo, ofrece su sacrificio maldito, pues dize el texto, *Cumque immolaret victimas, facta est coniuratio valida*, que entre el mismo sacrificio se firmô la conjuracion contra su mismo padre, Rey, y señor. Llegan las nueuas a David de que todo Israel muy de coraçon se yua tras Absalon, y apenas oyò el sucesso, quando boluiendo a los suyos les dize. *Surgite, fugiamus neque enim erit nobis effugium a facie Absalon: festinate egredi.* Leuantaos huyamos: porque no hallaremos socorro en la cara de Absalon. Daos prissa a salir presto

2. *Reg.* 15 *v.* 4.

Vers. 12.

Vers. 14.

O Rey santo, como assi timido, y pusilanime? No es esse hijo a quien llamastes, Padre de la paz, o paz de su padre? Para que temeys assi de su cara, teniendola tan buena? Hijo vuestro, y le imaginays tan cruel? Ay que si, que a vn hijo terrible teme mas su padre, que a vn exercito de Filisteos, y aun quasi inconquistable jayan. Bien põderò las lastimas del buen padre san Iuan Crisostomo, que para tan-

Chrys. lib. 3. de prouid. Dei, to. 5.

tantas fueron menester muchas palabras (no sean todas latinas) assi, Afectò Absalon tyrania, y para la execucion se leuanta cõtra su padre mismo. Otra vez le reduze a andar fugitiuo, y errando por los montes, como le truxo su suegro Saul: mas ahora mas grauemẽte, ya coronado Rey de tantos años, ya ganadas victorias tantas de sus rendidos enemigos. Y en la mayor de sus afrentosas penas, que *qui illum conditione tam miserabili profugum, agebat, non alienus quispiam, sed hostis erat, sed qui ex ipso natus fuerat*, el que le auia puesto en tan miserable estado, y condicion, no era estraño, no enemigo, sino el hijo de sus entrañas, como el mismo Dauid con lagrimas tiernas lo repetia, lo lamentaua llorando. Y entonces quãdo le acosaua su suegro, estaua en lo loçano de su edad, en los feruores de la sangre, podia lleuar la carga de sus duelos; *nunc vero florido illo tempore emenso*: pero aora passada la flor de su juuentud, quando auia de ser su hijo su seguro aluergue, consuelo de su vejez, entonces le halla el mayor enemigo. Salia de su casa el Rey padre cõ pocos de los suyos, descalços sus pies, triste, lloroso de confusion, y dolor, Por lo qual dize Chrisostomo, *Bellum quippe illud non calamitatis tantum, sed confusionis quoque materia illi & causa erat.* Era batalla esta, no solo de calamidades, pero de empeños y verguẽça en la cara paternal. Pues no es este el hijo llamado, padre de la paz ò paz de su padre? Si, y muy lexos vã sus obras. Hijo malo, cruel, mas que los mas aceros enemigos, que assituuo a treuimiento para congojar a su muy amable padre.

Digna del entendimiento grande del Padre san Ambrosio es la viueza siguiente. Viose la hermosisima Raquel en el peligro del parto. Animauala la partera con esperãças de la vida. Desmintiolas presto con la agonia, y ahogo de la muerte; y al mismo salir del alma entre la violencia de los dolores. *Egrediente autẽ anima præ dolore, vocauit nomen filij sui Benoni, id est filius doloris mei.* Puso nombre al hijo que nacia, y llamole Benoni, que significa hijo de mi dolor. *Gene. 35. v. 18.*

Quien con llaneza inquiriere, porque le llamò Benoni, o hijo de su dolor, facilmẽte se respondiera, que porque Benjamin nacio entre los dolores de parto, y muerte de su madre: porque fue ocasiõ del perder la vida con tanto sentimiento. No le parecio al grade

grande Ambrosio, que el caso contenia tanta llaneza, si no que latia en las palabras mas soberano espiritu: y assi dixo el santo harto extraordinariamente. *Ideo Rachel, cũ pareret Benjamin, vocauit nomen eius, Filius doloris mei, futurum prophetans ex ea tribu Paulum, qui afflgeret filios Ecclesiæ persecutionis suæ tempore, & graui marrem dolore vexaret* No toparon los ojos, y cõsideracion de Raquel, quando pario a Benjamin, en su persona, nole llamò por ella, Hijo de mi dolor. Tubo la tan bellissima, como santa, ojos de profetisa, supo por reuelacion, que del Tribu de su Benjamin auia de descender vn Paulo, vn Saulo, que fuesse como vn cruel Saul, el qual auia de afligir los hijos de la Iglesia, y el qual auia de atormentar a su misma madre Raquel con dolor graue. Llama Raquel en profecia a Saulo, si nieto en tantos grados, Hijo de mi dolor: que aquel terrible naturalazo, que ya reconocia en el, y sus resoluciones contra la Iglesia, ya atormentauan a su madre Raquel: que entre estos dolores, y penas, mas q los del parto, muere la hermosa matrona. Fuesse tras san Ambrosio en esta doctrina el gran Doctor de nuestras Españas S. Isidoro.

Ambr. de Bened. Patriar. cap. 12. to. 1.

Isidor. in Gloss.

Bueluo yo sobre el caso, y sentir destos gloriosos Padres. Quando Saulo començò su persecucion, ya Raquel estaua muerta, y en el cielo, y por ventura en cuerpo, y alma (que de aquellos cuerpos de santos que resucitaron con Christo, no serà vano imaginar que fue el vno el de Raquel). Pues si estaua muerta, y en la gloria, como podia ser que Saulo, *matrem graui dolore vexaret?* atormentase a su madre con dolores graues? Esse es el encarecimiento sazonado. Que vnos hijos terribles de condicion sõ tormẽto, aun para muertos padres. Si estàn en el infierno, alli los atormentan, llegando a saber sus rigores; y aunque esten en el cielo, y en cuerpo y alma, parece que allà llegan a dar penas a sus padres. Bien digan Ambrosio y Isidoro, que llama Raquel a Saulo, Hijo de mi dolor, no lo dixo por Benjamin, porque Saulo antes de nacer ya es penoso a su madre, y quando ella aũ està en el cielo, tiene ocasion para graue dolor de ver su terco y cruel natural.

Bien reparò nuestro Nicolao de Lyra en que quando Iacob llego a echar su bendicion (o maldicion aquí) a Simeon y Leui sus hijos, el exordio de su oracion, fue, *Si-* 4

Genes. 49 v. 5.

meon

meō & Leui fratres. Simeon, y Leui hermanos. Dize Lyra. *Licet enim ei essent alij fratres ex parte patris, & matris, tamē vocat eos hic specialiter fratres, quia fuerunt coniuncti mente, & opere in sequentibus malis.* Bien pudiera Iacob aparear a Simeon con otro de sus hermanos, que otros tenia que eran de padre y madre. Pero ninguno fue mas hermano de Simeon que Leui. Concertaronse muy fraternalmente en sus terribilidades, y malos naturales, pues (segun los Hebreos) ellos executaron la venta de su hermano Iosef, y es cierto que ellos hizieron aquel cruel estrago y vengança en los Siquimitas, matando a Emor, y a todos los circuncidados en lo fuerte de sus dolores. Assi se ha de entender lo que dixo aqui Oleastro, que quando los llama su padre, *hermanos*, no quiso dezir, que lo eran de vn vientre, aunque es verdad q̃ lo eran entrambos, hijos de Lia: pero quisolos llamar hermanos, que fueron muy hermanos para el mal, *eos esse socios in malo.*

Lyra.

Oleaster.

Pues esta terribilidad de compañia, o mala hermãdad, bien se ve quan penosa le fue al sãto padre Iacob, pues le obligò en vez de colmada bendiciõ en su muerte, a echarles su maldicion: pidiẽdo a Dios que su vida, y alma no cayesse en sus manos. *In consilium eorum non veniat anima mea, Maledictus furor eorum, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura.* Maldito (dize) sea su furor, por pertinaz; y su indignacion y natural duro. Tales ansias passa vn padre en el articulo de su muerte, con la presencia del mal natural de dos hijos: son en vida y muerte su tormento.

A la hora nona, hora que era de oracion, y la hora que regularmente es de nuestras visperas, subian a orar los dos Apostoles amigos san Pedro y san Iuan. Fueron a entrar por la puerta hermosa del tẽplo, y a ella se encontraron con vn pobre, que ponian alli, para que pidiesse limosna a los que entrassen (tan antiguo es, que los pobres esten a las puertas de las Iglesias, entre las ocasiones de la deuocion, pero a la puerta, no inquietando las cortas deuociones dentro). Estuuo la historia sacra muy puntual en contar el achaque deste pobre, de quien dize, que *erat claudus ex vtero matris suæ*, era cojo desde el vientre de su madre. *Actor. 3. v. 2.*

Que importaua al Espiritu santo tanta puntualidad en dezir, que este fue formado

coxo

coxo? que en las entrañas de su madre se malaliñò de piernas? Fue en la letra san Iuan Crisostomo. *Naturalis morbus erat, & maior arte medicinæ, imo quadraginta annis claudicatus fuerat.* Era enfermedad natural, fue engendrada con el, era mayor que el arte medica, no la sabia curar: y aũ auia quarenta años que estaua assi: y enfermedades que nacen con nosotros son mas dificiles de curar, que son naturales.

Chryſ. ho. 8. in act. tom. 3.

Mirò san Basilio de Selencia este coxo, y coxera, y dixo muy a las costumbres: *Sic in naturæ officina proueneratt. Vitium natiuitatem non expectauit: sed nixum anticipauit noxa: & falsam naturam formatio redarguit:* Nacio este pobre cojo, tal fue formado en las entrañas de su madre. Assi medrò en la oficina, o tienda de la naturaleza. Fue fabricado con uicio en las piernas; porque el vicio no esperò al nacer, llegò al formar y concebir. Anticipose el mal al parto: y la misma formacion està redarguiẽ do de falsa a la naturaleza. En fin en general claridad vn solo coxo nos dà en cara, con que todos desde el vientre de nuestras madres salimos con mil siniestros, y coxeando, como el, inhabiles para andar el camino de la virtud, con el peso de nuestro mal natural, Y siendo como contagio natural que todos tengamos este mal natural, desde luego somos tormento de nuestras madres. Todos nacemos acosta de sus dolores, embueltos en el alma natural de nuestra original culpa, que ella, y su parto guardan esta inseparable correspondẽcia. Y este coxo añadio nueuos dolores a su madre, que naciẽ do encogido, cõ tã mal natural en lo mismo natural mero, era fuerça que fuesse tormento de su madre.

Basil. Seleuc. orat. 21.

Que presto dira q̃ si aquel prodigo mal hijo, si le pregũtamos si su mal natural le arrastrò a tantos males. Quien se atreuiera a llegar con poca verguẽça a su mismo padre cara a cara, y pedirle q̃ luego le diesse su partija, y herencia q̃ se queria yr a ver mũdo? *Pater da mihi portionẽ substantiæ, quæ me cõtingit.* Padre, le dize, dad me la porcion de la hazẽda q̃ me toca. Y el padre se ladio, *& diuisit illi.* 6 *Luca. 15. v. 12.*

Cierto q̃ parece se haze sospechoso el padre. Pues assi auia de cõdescender tã presto? No ve q̃ peligra el hijo dexado a su libertad, y con hazienda? Mas q̃ ha de hazer? Quiza no se pudo auer guar cõ el hijo, y conocio su recia natural, y que

y que sino cõdescẽdia, estaria peor a su reuerencia. Bien sie to q̃l padre no quisiera, pero la terribilidad de la libertad, y naturalazo del hijo lo arrastro todo. El fue quiẽ hizo aq̃l grã pesar a su Padre, de yrse, de despreciar la paternal presencia, y de yra mal gastar la hazienda, y la vida contra la voluntad del que le engendrò. Assi lo reconocio Teofilato diziendo. *Iunior dicitur peccator, quia nouator rerum insolens, & deficiẽs a paterna voluntate.* Llamase este mãcebo peccador, y cada pecador es vn mancebo destos, porque fue vn nouelero desu sado, è insolente en sus cosas, y el que se apartò, y opuso a la voluntad de su padre, cuya presencia desestimò, y cuyo honor, y reuerencia ofendio mas que libre, y cuyos despre cios fueron el origen de sus males proprios, y de los paternos pesares.

Theophyl. hic.

A estas vistas tan desagradables en este perdulario nos instruye afectuosamente el gran Crisologo assi *Sepiat nos paterna reuerentia, matris componat affectio, cognatorum custodiamur affectibus. Inter propinquorum lumina non valẽt delicta versari. Propinquorum quot oculi, tot lucernæ. Dies est aspectus matris. Sol patris rutilat in vultu. Vnde viuenti inter tot virtutum luces, crimina tenebræ propinquare non possunt.* Sujeten los hijos sus naturales a las paternales reuerencias. La del padre sea nuestro muro: la materna aficion nos sirua de componernos: guarden nos los afectos de los deudos: que a sus ojos y vistas no pueden entrar los delitos. Quantos ojos nos mirã de nuestros parientes, otras tantas luzes nos alũbran. La vista de nuestra madre, es nuestro dia; en la cara de nuestro padre luze vn Sol. Mal pues podrán cubrir las tinieblas de la culpa aquiẽ viue entre tantas guias de la virtud. Pero quien huye destos amparos por su precipitado natural y condicion, darà penas hasta a su Padre Dios, que son tormento los malos hijos de sus padres.

Chrysol. ser. 1.

No pudo seguir estos passos el mejor de los hijos, que por hijo de su Padre, es Dios: por hijo de su Madre, no salio de sus entrañas con siniestro alguno. Mas oprimido de sus penas, mas congojado de sus dolores, es su Madre querida, su cuydado, y reuerencia, todo empleado en cuydar de su soledad, y desamparo, y darla la mejor compañia y seruicio en su fiel amigo, cara prenda Iuan. A ella la dize. No quedays sola Señora, no os dexarè del todo huerfa-

7

fana. Yo hazia oficio con vos de esposo, y de hijo, siendo hijo. Otrotanto en mis vezes harà Iuan. *Ecce filius tuus.* Bolued los ojos, y mirad a vuestro hijo en el, a mi en Iuan.

Cantò estos filiales cuydados de Christo nuestro bien con las mas cumplidas obligaciones de los demas hijos, y con el rigor de pena que los esperan, san Cirilo Alexandrino, y dixo en el caso assi: *Æqualis enim vere supplicio in Deum blasphemantes, & parentes parui pendentes puniri lex statuit. Cum igitur ista per legem ipse præceperit, cumque omnis virtutis ipse fons sit, quamodo nõ oportebat a ipso, & per ipsum primùm nos discere, nec quando intolerabiles imminent ærumnæ, negligendos esse parentes?* Hizo iguales la ley en el castigo a los que blasfeman de Dios, y a los que estimã en poco a sus padres. Gran cosa, que se traten ambos honores con tanta igualdad, y que no discierna la ley entre el blasfemo, y desbonrador de sus padres. Entrambos auian de morir apedreados. Auiendo pues puesto el precepto Christo enquãto Dios, y siendo fuente de toda virtud, como auia de faltar a la conuenencia de que aprẽdiessemos del, como de Maestro en su Cathedra, y que con su exemplo, y por el supiesse mos, q̃ ni quando amenaçã intolerables trabajos, nos hemos de oluidar de nuestros padres, no ha de auer negligẽcia o descuydo en su seruicio? q̃ cõcluyè Cirilo, *Optimus enim ille certe est, nõ qui in magna trãquilitate, ac copia rerũ, sed qui intẽpestate & egestate non obliui scitur mandatorũ.* Aquel cierto es muy bueno, el q̃ no en la gran paz, y trãquilidad, en la abundãcia, y felices sucessos no se oluida de los preceptos de Dios; sino aq̃l es muy bueno, q̃ en la tẽpestad de sus infortunios y penas, en su mayor pobreza cũple cõ lo q̃ debe. Por cierto es muy bueno Christo nuestro bien y Maestro, q̃ en la tẽpestad de su passiõ, en la pobreza de su Cruz alli cũple muy solicito cõ las obligaciones a su Madre.

Cyril. Alex. li. 12 in Ioan. c. 33.

Reuerẽciô ei glorioso P. S. Agustin estos cuydados exẽplares de Christo, diziẽdo. *Facit, quod faciẽdũ admonet, & exẽplo suo suos ministros instruit præceptor bonus, vt â pijs filijs impẽdatur cura parentibus; tãquã lignũ illud, vbi erãt fixa mẽbra morientis, etiã Cathedra fuerit Magistri docẽtis.* Haze Christo lo q̃ mãdaua hazer (q̃ siẽpre enseñò primero cõ obras, q̃ cõ palabras) instruye el maestro bueno a sus discipulos, y oyẽtes cõ su exẽplo (q̃ es enseñãça eficaz) a q̃los hijos pios tẽ

Aug. tract. 119. in Ion. to. 9.

gã vigiláte cuydado de ſus padres. En la Cruz cuyda Chriſto de ſu Madre, de alli predicaron el hecho, como ſi aquel toſco madero, de quien pẽdia el que eſtaua a la muerte, fuera tambien Cathedra de Maeſtro que enſeñaua.

Pero notaſe (nota Aguſtino) q̃ daua eſte exẽplo enſi el Maeſtro de los ſantos, *quãdo, pon vt famula Deus, quã creane rat, & regebat; ſed vt Matri homo, de qua creatus fuerat, & quã relinquebat, alterũ proſequodammodo filiũ prouidẽbat.* Quãdo no ſe portaua Dios como Dios con Maria, como con criatura, obra de ſus manos, ſino como hõbre con Madre, a quiẽ deuia el ſer, y fiẽdo fuerça el dexarla, la ſocorre en ſu lugar cõ otro hijo en cierta manera, diziẽdo, *Ecce filius tuus.*

DISCVRSO IIII.

Mulier ecce filius tuus.

Mas que fiera es la deſconocida ingratitud al recibido biẽ. Chriſto nueſtro bien ſupo muy bien cumplir con las obligaciones de Cordero.

1 HAblò alamente con rigor y verdad S. Laurencio Iuſtiniano en las deſdichas de vn ingrato, acuſado de las miſmas fieras, que ſupieron perder ſu natural por reconocer el recibido biẽ. Dize el ſanto. *Grãde prorſus malũ eſt ingratitudo, qua diuine bonitatis exſiccat fontẽ, hominum benenolentiã dirimit, ſpoliat donis, dignitate priuat, et latinẽ parit, amicos deſpicit, ſeque poſsidẽtẽ corã Deo & hominibus facit in gloriã.* Mal de males, grãde de todo punto, es el deſagradecimiento al bien, y tã mal, que oponiendoſe a la bõdad diuina ſeca aquella fuẽte ineſgotable, y no la dexa que corra; rompe cõ la amiſtad de los hombres, deſpoja de los recibidos bienes: priua de la dignidad; pare ſoberuia; deſprecia amigos; y a quien le haze aluergue en ſu pecho, haze el deſagradecimiento que ſea infame ante Dios y los hõbres. Y tan contra ſi tiene el deſagradecimiento la fiel execucion de eſtos daños, que dà por teſtigo ſan Laurencio mil verdades. *Nempe hoc ipſum vſus docet, confirmat ratio, experientia manifeſtat, iura clamant, eloquia diuina teſtantur, natura inſinuat, declarant bruta animalia.* Porque

Laur. Iuſtin. de inſtitu. & regim. Prælat. c. 21.

que el vso lo muestra, la razon lo confirma, la experiencia lo manifiesta, los derechos lo pregonan, las sagradas letras lo atestiguan, la naturaleza lo enseña, y aun los brutos animales lo declaran: pues sabiendo ellos ser agradecidos, hasta el mas fiero leon, acusan de peores que ellos a los hombres ingratos, mas que fieras en esta condicion: que de los leones en cuyas manos fue echado Daniel, como de agradecidos a su hazedor cantò san Aldelmo Obispo de los Ocidentales Saxones en voz de otro Poeta.

D. Aldhelm. Epis. lib. de laud. virginit. cap. 19. to. 3. Bibl. PP.

Et dicere truces prædam seruare leones.

Supieron los mas crueles leones guardar el venerable robo.

Deuia el Saluador mucho a la Madre que le pario, a la que le dio el ser humano, en cuyas entrañas, y de cuya purissima sustancia fue formado, cuya leche mamò, cuyos regalos inefables en su ardiente amor gozò. No podia passar esta deuda sin reconocimiento sin fin. Veiase Christo Cordero en el ara, Maestro de perfeccion en su Cathedra de la Cruz, que se auia de esperar del? No se ve, que cumplir con las obligaciones de candido Cordero? Para que conuertido a su querida Madre la de enconsuelo prenda que haga sus vezes, diziendo la, *Mulier ecce filius tuus*? Muger, ay te dexo vn hijo tuyo? Porque no le dixo hermano? Que respecto, o atencion es q̃ le apellide hijo de su Madre a Iuã, y no le diga hermano suyo? Aora fieles veamos quales suelen ser los hombres, para los hombres, y aun para Dios, y luego se nos abriran los ojos para ver, qual fue Christo para su Madre.

Murio aquel gran priuado de Egipto, aquel su Saluador Ioseph, dexando el Reyno en pie en fuerça de su diuina luz y gouierno. Y en muriẽdo dize el testo sacro, que *surrexit rex nouus, qui ignorabat Ioseph*, se leuantô rey nueuo, q̃ (despues de mucha controuersia) dize el Abulense, que se llamô Armonosis, y el primer delito de sus rigores fue, q̃ no se acordaua de Ioseph, o no le conocia, o le ignoraua. Dõde bien dixo Oleastro. *Parũ erat gesta præclara ignorare, nisi & personã notissimã ignoraret.* Poco era oluidar los seruicios illustres, sino ignorara la persona tan conocidissima. *Exod. 1. v. 8.* *Oleaster.*

Hazeme a mi atender, que en el catalago de sus rigores deste rey, se ponga el primero el desconocimiẽto acerca

de Ioseſ. Veo que luego el primero de ſus decretos fue la miſerable opreſion de los Iſraelitas, y el tratar, que ſe conſumieſſe la nacion, matando los varones al miſmo nacer. Ay fiereza mas inhumana, que ſin mas cauſa de que eran muchos, ſin auer experimentado rebelion en tantos años, ni maquinacion contra el Reyno, aſsi fiero, y ſangriēto quite tantas inocentes vidas? Porque eſta rara crueldad no ocupò el primer lugar de las feas hazañas de Armonoſis, y ſe le dà el Eſpiritu ſanto, a que ignorò a Ioseſ? Es por ventura eſte mas atroz delito, fiero mas hecho? Si aſsi. Y fundolo, en que para el rigor con la ternura de los recien nacidos infantes, razon politica pudo ocurrir, no mal fundada a lo humano en los temores de la multitud de nacion eſtraña, y reconocerles ventajas en el valor, *populus multus, & fortior nobis*, y no era mucho querer cautelarſe contra eſtos ſuceſſos poſsibles, que ſe les leuantaſſen a mayores. Pero el delito contra Ioseſ no tenia cauſa, ni aparente, ni indigno de las fieras. *Benefactorem Ioſeph* (dize el Toſtado) *quem ipſa beneficia neceſſario demonſtrabant, ingratæ mentis agritudine tabefactus, nunquam in recordationem ſuam, ſaltem tenui rimula reducebat.* Era el delito graue, el rigor inhumano, que a ſu bienhechor Ioseſ, a quien los miſmos beneficios neceſſariamente eſtauan pregonādo, vn Rey cruel tocado de la roña y peſte de vn alma ingrata, jamas le traxo a ſu memoria, ni entrò en ella, ni por el mas pequeño rendixo, no tomò aquel cuydado que impuſo bien ſan Baſilio de Seleucia, *Ne notitiam furaretur oblivio*, de que no robe el oluido la memoria, y dexe ſin ella tal quedò el Rey ingrato para cō Ioseſ, a quien deuia el Reyno que Ioseſ conſeruò. Y al contar ſus fierezas aunque ſea tan cruda la de tātas inocentes muertes en los recien nacidos infantes, tenga el primer lugar la ingratitud a tanto recibido bien, que eſta, mas que de fieras es, pues la vēce y ſobrepuja.

Baſil. Seleu. orat. 34.

Vers. 9.

Abul. q. 3.

Dio en malo Saul (que es facil el tranſito de la potencia a la maldad). Dexole el Eſpiritu ſanto, dize el texto, y atormētauale el eſpiritu malo, permitio Dios por ſus ocultos juycios, q̄ el demonio ſe apoderaſſe del, y le atormentaſſe arrepticiamēte. Doliāſe ſus criados de ſu pena, y dixeronle, Señor, mal lo paſſays en tantas fatigas, mandad vos, y los de vueſtra

3

camara

camara, que os busquen algũ musico excelente, para que quando os arrebate la furia de los espiritus, os tañia, y cante, que es secreto natural, que hasta a los demonios suspende la melodia de la musica. Aceto el consejo Saul, y mandò buscar el musico. Dieronle nueuas, que en Belen auia vn hijo de Isai diestro en la musica, y de buenas gracias en lo hermoso, y valiente, y la mejor de sus gracias era, q̃ Dios estaua con el. Tanto se agradò del Saul, que su orden antes de verle, el decreto que imbiò a su padre fue. *Stet Dauid in conspectu meo, inuenit enim gratiam coram oculis meis.* 1 Reg. 16 v. 22. Vẽga Dauid a mi presencia, y assista en ella, porque ha hallado gracia en mis ojos. Vino enfin, y tanta gracia tuuo, q̃ en tomando la furia a Saul de sus espiritus, tomaua Dauid la lyra y le tañia, y cantaua, *& refocillabatur Saul, & lenius habebat, recedebat enim ab eo spiritus malus*, y se refocilaua Saul, aliuiauase el mal, y le dexaua el espiritu maligno: Assi empeñò Dauid a Saul. Pues espera.

Apocos dias ocurre la ocasion del Gigante. Viene Dauid de entre sus ouejas, toma por su cuenta el desafio, consigue la victoria. Velo Saul, y bueluese muy nueuo a Abner, y dizele. *De qua stirpe descendit adolescens hic?* De que linage es este mancebo? Responde Abner que no lo sabe. Encargale el Rey que lo sepa. Comparece Dauid ante Saul, y a boca le dize. *De qua progenie es ò adolescens?* Mancebo, de que casta soys? 1. Reg. 17. v. 55.

Valgate Dios por Rey, pues no le conoces? Quando le huuiste menester, no te informaron, que era de Belen, y hijo de Isai? No hallo gracia en tus ojos, antes de verte? No fue el vnico aliuio de tus males? Ha mal grande de los hombres! Que fiera no reconociera deudas tantas a Dauid? Si vn leon por solo el beneficio de sacarle vna espina de vna mano fue fiel guarda de su bienhechor, tan reconocido; como no se auerguença vn Saul de ser peor que fiera en desconocer assi seruicios y persona de Dauid? *Parum erat gesta praclara ignorare, nisi & personam notissimam ignoraret*, Bueluo a dezir con el Abulense, que poca ingratitud era el auer oluidado los seruicios, pero intolerable fiereza, que no conociesse la persona deuiendole tanto conocimiento, y aun reconocimiento.

Veamos ahora como le va a Dios de ingratitud con los

hombres: y veamoslo con sabiduria en ella misma, que dixo en su libro entre otros apodos este. *Ingrati enim fides, tanquam hybernalis glacies tabescet.* La fe del ingrato, (la Biblia Regia y el Griego leen, la esperança) o su esperança, se deshará, como la escarcha del imbierno.

Sapi. 16. v. 29.

En que pues se parece la fè, o esperança del ingrato a la escarcha del imbierno? Es observacion experimental, que por la mayor parte la escarcha es como rayz, y origē de la niebla, y que las mañanas escarchadas dan en nebulosas. Reconocen pues las humanas letras a la niebla, por simbolo de ingratitud; pues dandole el Sol el ser resoluiēdo la escarcha en aquel grueso vapor, se leuanta contra el sol mismo a priuarle de sus luzimientos. Por donde como prouocado el sol buelue contra ella, y la deshaze.

Pues ahora pienso se entēdera, porque la fe del ingrato y su esperança es como la escarcha del imbierno, porque essa misma fe, y esperança, como inficionada de su ingratitud, si espera, o cree, es para q̄ recibido el fauor, de en ingrata: y por esso condenan essa niebla en su principio, es su escarcha, de quien se forma su ingratitud nebulosa, o su niebla ingrata, con que obliga al verdadero Sol Dios a que como pesaroso de auerle dado el ser, y el beneficio se la buelua a quitar. Y esta glossa tiene su alma, y espiritu en el gran Tertuliano, que de la ingratitud misma dixo con gracia: *Viderit ergo ingratia hominum, si etiam bonis factis pœnitēt iam cogit.* Vea la ingratitud de los hōbres, vealo ella misma, sea juez en su misma causa, y vea con empacho y confusion, si fuerça a las mismas buenas obras a arrepentirse de caer en sus manos. Vea el ingrato, que los beneficios, y el que se los haze, es forçado a arrepentirse de auerselos hecho, y a quitarselos, secandose aquella fuente perene, justamente ayrado contra quien desconoce a su hazedor, mas fiera que las fieras, y mas bruto que los brutos, de quien dixo el Profeta. *Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe domini sui.* El buey reconocio a su dueño, y el jumento el pesebre de su señor, que no pudieron negar el agradecimiento al beneficio. Y Israel no me conocio, siendo aquiē hize mis hijos, y ensalce, mas peores que las bestias son, y como notò san Geronimo los compara Dios a bestias, *stolidioris sensus*, las demas torpe sentido, no a las demas viue-

Tertull. de Pœnit. ca. 2.

Isaiæ 1. 3.

Hyeron.

Quien

5 Quien passare los ojos por la historia del santo Patriarca Noe hallarà con gustosa sazon reprehendida la vileza de la ingratitud. Quanto obrò en aquella redenciõ del orbe, y poner en saluamento todas las criaturas sensibles y racionales en los progenitores, que reseruò aquella arca, o nauio, todo fue execucion de diuinos ordenes en su presta y pronta obediẽcia. Passa la tempestad, saltan en tierra, el, y los animales: y apenas puso el pie en ella, quando, *ædificauit altare Domino, & tollens de cunctis pecoribus, & volucribus mundis obtulit holocausta*, Edificò a Dios vna ara, y tomando de todos los animales y aues limpios, los ofrecio en holocaustos.

Genes. 8 v. 20.

Tened santo Patriarca. La obediencia no os mandò que encerrassedes, y guardassedes estos animales, sino, *vt saluetur semen*, para que se pusiesse en saluo su casta. Como assi los degollays, y quemays? Mas, todo lo demas hizistes con orden de la obediẽcia de Dios, porque no la esperays aqui? Que diremos? que contrauenistes al orden de Dios? Esso no, que dize el texto santo que le cayò a Dios muy en gracia, *Odoratusque est Dominus odorem suauitatis*. fue para el olor suaue. Pues que impulsos os hizieron tan seruoroso, y bien recibido? como vuestro seruicio tan agradable no mandado? Dio en verdad en el punto el glorioso padre san Ambrosio, assi para con Dios en no mandarselo, como para Noe en no esperar a que se lo manden. *Vtique Dominus non debuit quasi auarus meretedem gratiæ postulare; & iustus eã intellexit verã gratiarum actionem, quæ non iuberetur, sed deferretur. Itaque nec dilationem passus est. Qui autem debitum gratiæ, vt à se exigatur expectat, ingratus est.* Es cada palabra vna discrecion. Por cierto no deuio Dios mandar esto de lara, y sacrificio, porq̃ como era sacrificio de agradecimiento fuera auaricia el pedirle, que es mala calidad de auarientos querer que todo se les agradezca, que ay auarientos de agradecimientos, y gracias, como de dineros. Tã poco deuio el justo Noe esperar a que se las pidiessen, por que entẽdio, que aquellas son verdaderas gracias, no las q̃ se mandan, o dan pedidas, sino las que se ofrecen voluntariamente. En fin ni aun la dilacion pudo sufrir, que frutos desta calidad tardios, no valẽ la mitad q̃ los tẽpranos. Y al cabo es conuencido de ingrato el que espera que le pidan por fuerça y justicia la

Ambr. de Noe, & arc. c. 22 tom. 1.

Cap. 7. v. 3.

deuda del agradecimiento.

6 Veo, Christianos mios, a Christo hazer a estas dos manos, con la vna se la dà aspera al desagradecimiento, calidad de mas que fiera y bestias. Con la otra acredita el sazonado agradecimiento, quando a su amada Madre la corresponde tan ajustadamẽte a las obligaciones de su animo grato. Veo, deuotos de la Virgen, aquel pecho maternal lleno de diuinidad callando en pedir al Hijo de sus entrañas cumpla con las deudas de agradecido aquien le dio el ser humano. No pide Maria, ni deuio pedir esta paga, y deuda, que fuera auaricia. Bien sabia aquella sabiduria eterna, el Noe Redentor, que aquellas son gracias verdaderas, que ni se mandan, ni se executã, ni piden, sino que se dan. No sufrio dilacion, sino antes que faltasse el a Maria, acude. Alli la sacrifica gustoso, y agradecido vn holocausto de su amor, dedicando a su seruicio a su limpio, y amado Iuan. *Mulier ecce filius tuus.* Señora, ay consagro a vuestro honor, y seruicio a mi amigo mayor. El ser hijo es la deuda mia, yo os lo agradezco con otro hijo, *Ecce filius tuus.* Vn Hijo os deue seruir agradecido, mi agradecimiento en seruiros no puede faltar, *Ecce filius tuus.* No falte vn hijo de las aras de vuestro adoracion y seruicio. Quede por mi Iuan. Y no espero Señora, aq̃ vos me lo acordeys y pidays, que esso fuera caer yo en el delito de la ingratitud, porque, *qui debitum gratia, vt âse exigatur, expectat, ingratus est,* quien aguarda a que le pidan la deuda, no tiene mucha gana de pagar. Y para q̃ entendays, Madre mia, que todo es Iuan para vos, no os digo, Muger veys ahi a mi hermano, que el hermano dize todo su orden al otro hermano: pero el hijo es todo orden a su madre. Y aun si yo he de gozar en Iuan el estado de hermano, primero ha de ser hijo de mi Madre. Por vos Señora será mi hermano Iuã, prenda, y titulo de mi agradecimiento a lo mucho, que os deuo, pues no sufro, que quedeys sin hijo, aunque muera yo.

Dionos el colmo a esta cõsideracion, y discurso el santo Papa Inocencio Tercero, quando con tierna deuocion especula, y resuelue, porque Christo Señor nuestro se apellida Cordero? Acuerdome que en el discurso 3. preambulo no impresso respõdimos de entendimiento de san Iuan Chrisostomo, Origines, y el Abulen

Abulense, que el titulo de cordero manifiesta y predica a Christo en orden al sacrificio de su Cruz, para aqui le apuntaua la figura del Cordero legal sacrificado, y para aqui le reconocio destinado el Baptista, quando apuntò *ecce agnus Dei.*

Ioan. 1. 7. 29.

Con mas inocente deuocion nos responde Inocencio, dando primero la etimologia, o declaraciõ de esta palabra *Agnus*, que en Griego es lo mismo que *Pius*, el piadoso, y manso. Pero en la palabra y origen latino, viene deste verbo, o palabra *Agnoseo*, que significa conocer, y assi *Agnus*, es lo mismo, que el que conoce. *Agnus latinè ab agnoscendo.* Pues porque se llama Christo Cordero, o el que conoce? Ya responde el Pontifice santo. *Quoniam in magno grege solo balatu Matrem agnoscit.* Vistes al tierno corderillo, que en el rebaño grande, entre tantas ouejas y carneros, entre tantos y tan varios balidos sabe reconocer por el suyo a su madre? Pues por esse exemplar se llama Christo Cordero en su Cruz. Alli, entre los estruendos y ruydos de aquel grã rebaño de gente, que vocea, reconoce Christo a su Madre, todo mouido de aquellos tiernos balidos de sus gemidos. No le estorua la voceria, para que no sea su Madre la mas bien parada en su cuydado. Aqui, antes de cuydar de si mismo para con su eterno Padre, quiere con mansa atencion que la Madre de su alma sea reconocida de su agradecimiento a que le pario, y dio la leche de sus pechos. Aqui *solo balatu Matrem agnoscit*, reconoce a su Madre por solos los validos tiernos, que solas sus ansias, sin formar palabras le obligan a que muestre su agradecimiento inmortal aunque el muera, *O in magno grege*, en el rebaño grande de sus ouejas, Apostoles y amigos, aquien el lobo de la furia Iudayca trahia descarriados, y fugitiuos, a su Madre sola reconoce por solo el valido, y la acude con la prenda de su agradecido reconocimiẽto cõ darla vn Hijo en Iuan. *Ecce filius tuus, &c.*

Innoc. 3. lib. 6. myster. Miss. c. 4. to. 1.

DIS-

DISCVRSO V.

Mulier ecce filius tuus. Deinde dicit discipulo, Ecce mater tua.

Jamas faltò al liberal que dar, ni a Christo en su mas desnuda pobreza, que entonces dio las dadiuas mayores.

1 CON toda reuerencia, ò Espiritu santo Amor, me he de atreuer a vuestros dichos, y prouerbios. Vno es, *Noli prohibere benefacere eum, qui potest: si vales, & ipse benefac.* No estorues el hazer bien, a quien puede hazerle, no se lo impidas, antes le deues animar y estimular, Esto està bien. Pero lo siguiẽte pide cõtrouersia: Si tu puedes, haz bien tambien. Ya yo se que logicamente la condicional, ni quita ni pone. Pero ella condicional, que parece representa, que es posible no auer que dar, o que puede faltar que dar a quien tuuiere gana de dar, es la que se deue notar deuotamente. Señor quitad la condicion que engẽdra duda, *si habes*, si tienes, y poned la gana de dar, que yo se que aũ que no lo tengan lo daran, como desseen dar.

Prouer. 3. v. 27.

Argumento *quasi ad hominem*, o *quasi ad Deum*, hago Señor, de que en ocasiones de dar, huuo quien dio lo que le pidierõ, no solo con no tener lo, pero aun siendo cotrario a su natural el tenerlo. Mandastes a Moysen y Aaron, q̃ con la vara en la mano, como por justicia, y al parecer como a palos, sacassen virtud de vna piedra, Pero palabras son, *Loquimini ad petram, & illa dabit aquas.* Hablad a la piedra, pedidle agua, que ella os dara aguas copiosas;

Num. 20. v. 8.

Cierto, Señor, que parece esso mas que pedir peras al olmo. Vna piedra dura, y seca, se ablandara a dar copiosas corrientes? Donde las tiene ella? Ha, no dudeys, que sera graue culpa. Pedidsela en mi nõbre, que yo la pongo en ocasion de dar, ella dara aun lo que no tuuiere. Pidenla, y aũ con recelo, y dio. Dize aqui afectuosamente Olcastro. *Omnia, etiam insensata, dant Deo suo & Creatori, quidquid ab eis postulauerit, etiam si id sua natura non habeant.* O que prodigio!

Olcastro.

gio! Todas las cosas, aunque sean las mas insensatas, o insensibles, en llegando a pedirles su Dios, y criador, luego le dàn quanto les pide, aunq̃ nunca lo tẽgan, que para dar jamas faltò a piedra mas seca, o insensata, como la lleguen a pedir, y ella tenga gana de dar, q̃ si falta la gana, falta el milagro, que por esso nos lastima justamente el mismo Oleastro. *Solus homo negat Deo suo, quod Deus ab eo petit, nempe amorem & præcordia sua. Ferreus & plus quàm lapidem es, si dante petra aquas Deo, & populo, tu non des Domino Deo tuo cor tuum.* Solo el hombre es escaso para con su Dios, negandole lo que le pide, y lo q̃ tiene, y lo que gasta cõ otros prodigàmẽte, que es su amor, y sus entrañas y coraçon. Ha miserable, que eres hierro, y mas que de piedra, pues dando ella sus entrañas bueltas en agua a Dios, y a su pueblo, que se la piden, tu no das a Dios tu coraçon, teniendole, quando las buenas ganas de dar, dando lo que no tienen, y al liberal jamas faltò que dar: No se nos ponga pues en duda, *si habes*, si tienes, que para dar no faltarà.

Quando os viyo, o Redẽtor mio, mas pobre, y desnudo, q̃ en esse madero santo de la Cruz; En muchas ocasiones de pobreza os halla mi consideracion, mas ninguna se puede cotejar cõ essa Desnudez estays, sobre vuestras pobres vestiduras han echado suertes los soldados, alueregue humano no le teneys. Los amigos fugitiuos: sola vuestra Madre y vuestro luã os assisten al pie de la Cruz. No tendreys algo que les dar por la despedida? falta a vuestra pobreza, o a vuestro animo grande que les dar a los dos. Mas como puede ser, Señor? Oydme, os referire como al liberal jamas faltò que dar, y os vereys Señor conuẽcido a dar las dadiuas mayores, quando os veys mas pobre, que ganas de dar siempre hizieron milagros.

Parece contò el historiador sagrado el caso con graciosidad. Andauan Saul, y su muchacho en busca de las jumentas de su padre; ya, dadas por perdidas, se querian boluer a casa; dixole el muchacho: Aqui en la ciudad ay vn varon de Dios, que no por judiciaria astrologia, sino por luz del cielo dize, y dize con toda certeza. Vamos alla, quiza nos darà razon de nuestra perdida. Bien me parece, dize Saul. Pero *quid feremus*? que le lleuaremos? Buena està la consulta, de dar se trata? no faltarà, si haze

2

1. *Reg.* 9. v. 7. 8.

haze, que entrando en cuenta, ni tienen vn pedaço de pã en las alforgillas, de lo que les auia dado para su comer en el camino, ni en su esportilla se hallarõ con cosa que le ofrecer (que poco les parecia bastaua para presente a vn hombre de Dios!) Apenas se ven en la congoja, y aprieto del desseo de dar, quando el moçuelo con nouedad del caso, dize a Saul. *Ecce inuenta est in manu mea quarta pars stateris argenti, demus, &c.* Mira, mira, que me hallado en la mano, la quarta parte de vn estater de plata, que en nuestra cuenta Castellana el estater valia quatro reales, y la quarta parte era vn real.

Considero el modo del muchacho. *Ecce inuenta est in manu mea*, albricias, mira que me he hallado en mi mano, que dar, demos selo. Pues si le tenia en la mano, como se le hallò? Y si le hallò, como le hallò en la mano? Bien dize, que se le hallò, no le tenia, a la mano se le vino, y no le hallò en bolsa cerrada, sino en la mano abierta, como hallado para dar; que en haziendo consulta de dar, *quid feremus?* luego se viene a la mano, y a la mano se halla que dar: que a quien tiene gana, jamas le falta que.

Mirandomele estoy a aquel pobreton Lazaro, a la puerta de aquel rico, que no sabemos como se llamaua. Este bien sentado a su mesa se banqueteaua esplendidamente, el pobre a la puerta mal arrojado, lleno de llagas, que tomara por regalo las migajas q̃ se caian de la mesa, *& nemo illi dabat*, nadie se las daua, que era su necessidad tanta que (como dize Teofilato refiriẽdo de los Hebreos, que esta fue verdadera historia, y no parabola, como dize el mismo Teofilato) *extrema inopia, & infirmitate*, era la necessidad y enfermedad extrema, y con serlo, nadie se la socorria. Solos los perros acudian a ella: *Sed & canes veniebant*, no los hombres, que ni aun a espãtar los perros venian, como se lo reprehendẽ el Arçobispo de Bulgaria, y Beda, nadie acudia, pues los perros le cercauan.

Luc. 16 v. 21.

Theophyl.

Beda.

Sed & canes veniebant, a que venian los perros? El Euangelio lo dize, *& lingebant vlcera eius*, le lamian las llagas. Pues que pretendian con esso? ello se lo dize a lo llano: q̃ si por naturaleza, era oficio de perros. Si por mayor prouidẽcia, las lenguas de los perros le eran medicina para su aliuio. Pero el gran Crisologo dio con el concepto por nuestro camino. Pobre estremadamẽ

te, y enfermo llagado estaua Lazaro: no tenia mas que llagas, essas eran su possession. Quiso mostrar Lazaro su liberalidad dadiuosa, aun para con los perros, quando el rico y sus criados no le dauan a el vnas migajas, que se perdian, quieren que su liberalidad reprehenda aquella escasez cruel. Trata de dar, y no le falta que dar. Da sus mismas llagas, para que dellas la man y coman los perros, que no ha de faltar que dar, aquiẽ quiere dar. Son las palabras de Crisologo. *Dives pauperem nec cadentibus de mensa micis pascit: & Lazarus pauper, quia aliud non habebat, etiam de carnibus suis canibus humanus exti tit.* Aquel ricote, como no tenia gana de dar, ni aun cõ las migajas perdidas topaua para sustentar a Lazaro. Pero Lazaro pobre en estremo, viẽdo quiza, que aun los perros passauan necesidad, quiso socorrersela, y darles, y *quia aliud non habebat*, porque no tenia otra cosa, hizo plato franco y humano, de sus mismas carnes, que no le auia de faltar que dar en la pobreça mas misera, aunque sea a perros, y aunque sean sus mismas carnes.

Chryſ. ſer. 121.

4 Leuanta Christo nuestro bien los ojos, y ve que gran multitud de gente se venia para el estando en la soledad de vn monte alto. Buelue se para san Filipe. y pregunta le. *Vnde ememus panes, vt manducẽt?* Dedonde compraremos pan para estos? Yo pienso que la palabra, *De donde*, fue no solo de que lugar, pero de que dinero, que ni auia en la bolsa de Christo dinero, ni lugar vezino de tanto pan. Y tiene gran soberania la aduertencia del Euangelista Iuan, que le dixo Christo esto a Felipe *tentans eum*. tentandole, para ver que sentia en lance, que queria Christo hazer aquella liberalidad y dar. No estuuo bien en la materia la desconfiança de Felipe, pues echa la quenta con dineros, y tasa si bastan, o no bastan, doziẽtos dineros. Pero Iuan dize de Christo, *Ipse enim sciebat, quid esset facturus*, que bien sabia el lo que auia de hazer. Que sabia? lo que hizo despues: sabia que auia de hazer vn milagro; que en ocasion de dar, si su pobreza no tiene con q̃ remediarlo, ni ay humano medio, ello ha de auer milagro, que no se ha de quedar sin dar vna buena gana de dar, no le faltara.

Ioan. 6. v. 6.

Vienese pues a lo q̃ Christo Señor nuestro sabia que auia de hazer. Sientanse los huespedes a millaradas. Christo toma aquellos panes, y co

mieça

mienca a dar a los discipulos, y los discipulos a llevar, y boluer por mas, y Christo a darles mas. Que es esto, Señor, dedonde sale tanto pan? Tanto dura el partir, y repartir cinco panes? que ay en cada pan para mas de mil?

San Basilio de Seleucia describio el milagro en las mas extraordinarias palabras. *O quas tunc res videre fuit! Panes pariebant panes, & mensæ alimento extemporario differtæ erãt. Panes absque rusticano labore parti, non de spicis erumpebant, sed de Domini manu efflorescebant.* O como fueron de ver estos prodigios! Estaua vn pã con otro pan en las entrañas, y este estaua como preñado de otro pan, y vnos panes parian otros panes, *Panes pariebant panes.* Y aquellas mesas estauan abundantes y llenas de aquel sustento tan fuera de los tiempos, pues los tiempos no lo auiã criado. Panes fueron que se comieron, y gozaron sin trabajo rusticano, sin arar, sembrar, sin segar. No saltauan de las espigas canas y secas, sino como flores brotauan de las manos del Señor. Hartanse, sobra incomparable al capital de tan raro combite, q̃ empeñado Christo en dar, ni pudo faltarle que dar, ni pudo dar poco, para que se viesse q̃ milagro que dio tanto no teniendo que, ni dedonde, fue claro indicio que su autor tenia mucha gana de dar, que a ella jamas falto que.

Basil. Selue. orat. 33.

Suben al templo Pedro, y Iuan, y junto a la puerta hermosa del estaua vn coxo desde su nacimiento pidiendo limosna. Fueron a entrar, mira los el pobre con ojos de que le queria dar, y el con la ansia de que le diessen rogaua, *rogabat, vt elemosinam acciperet.* Bien añade Crisostomo que pedia muy como pobre, *Hunc enim paupertas cogit, vt etiam vrgeat dare eos, qui negant.* La pobreza le hazia tã importuno, que hazia que le diessen limosna a los que la negauan. Encarò pues a los dos Apostoles, y ellos muy en el caso de dar, le dizen. *Respice in nos,* miranos bien, que te queremos dar. Pues Apostoles pobres que teneys que dar. No faltarà. *Argentum, & aurum non est mihi.* No tengo oro, ni plata. Y menudos? tãpoco. Pues q̃ teneys Pedro q̃ dar? *Quod autẽ habeo, hoc tibi do.* Si tẽgo, y doyte lo q̃ tẽgo, q̃ no ha de faltar q̃ dar, *In nomine Iesu Christi Nazareni surge, & ambula.* En el nõbre de Iesu Christo Nazareno leuãtate, y anda. Vnas piernas te doy de limosna.

Act. 3. v. 4. 6.

Chrys. ho. 8. in act. to. 3.

5

Pasma

Pasma la admiracion, estrañan todos los que lo ven la dadiua. *Quod autem habeo, hoc tibi do.* No ves, como no ami estremada pobreza sin oro, ni plata jamas falta que dar Entra el diuino Agustino obseruando, dedonde le vino a Pedro el tener que dar tan amarauilla de todos? dedonde el dar prodigios de limosna? Responde el mismo sol de la Iglesia con su luz misma, que por esso tuuo Pedro que dar, porque no tenia, oro, ni plata, que si lo tuuiera no diera milagros. El dar estos fue efecto del no tener bienes temporales, que es bien carecer dellos, para tener cosas mejores que dar: quando para dar faltan ellos, aun no falta que dar, que les sucede cosa mayor. Son las palabras de Agustino. *Iuste sequebatur, vt largiretur signa, qui opes contẽperat. Quid hac paupertate ditius? Quid hac virtute pauperius?* Bien Pedro, *do*, doy, que just. ate se seguia, que diesse se les, y milagros, quien desprecio el oro y plata. Que cosa mas rica que esta pobreza? Que cosa mas pobre que esta virtud? Por mas pobre, ni tiene oro ni plata; por mas rica tiene mas que dar. *Quod autem habeo hoc tibi do.* Que para dar mi ala misma pobreza faltò que, y aun quando dà, da mas soberanias.

Aug. ser. 28. de verbi. Apost. tom. 10.

Veo à mi amado Redentor en la Cruz en lo sumo de la pobreza, veo al pie de ella a las dos mas queridas prẽdas a su querida Madre, y a su regalado Iuan. Fuerça parecia de su caridad hazer algo en ellos, y darles de su mano algun fauor a la despedida de la vida. Oro, ni plata no tenia, su pobreza era patente desnudez. El alma auia de dar al Padre, el cuerpo a la sepultura. Que darà esta pobreza tã estremada? Que? las dadiuas mayores, q̃ a fuer de pobre, *iuste sequebatur, vt largiretur signa*, de justicia se ha de seguir q̃ dè, y de lo mas señalado. Que? Da sus dos caras prẽdas la vna a la otra. A Maria da a Iuan por hijo, *Mulier ecce filius tuus.* A Iuã le fauorece cõ darle a su Madre por madre, *Ecce mater tua.* Para entrãbos ay en cada vno, el vno para el otro.

6

Aqui entre otras reales liberalidades de Christo reconocio esta S. La irrecio Iustiniano diziẽdo assi. *In Cruce, tanquã exinaniti, sibi Dñs reses singulares, quas habebat, singulis dãdis. Et enim quippe cum pis, & sacerdotes vocaserit ibus corã se ibus vnã gnorãne Põtificibus, Senioribus, atque seruis genibus corpus suum tra-*

Laur. Iustinian. de Triumph. Christ. agon. c. 18

tradit. Militibus se custodientibus propria vestimenta. Latroni in dextera pendenti paradisi gloriam donauit, Matri vero quid? Estaua Iesu Christo Señor nuestro en su Cruz, como rey en su trono y Magestad, repartiendo con todos de lo q̃ tenia, y era lo que ellos auian menester. A las furiosas turbas, que enemigamente voceauan contra el, dio perdon para su ignorancia. A los Pōtifices ancianos, y que le crucificauan entregò su cuerpo. A los soldados que le guardauan, dio sus propias vestiduras. Al ladron que tenia a su lado, dio la gloria del paraiso. Y a su Madre que? Parece que le falta a san Laurencio palabra para esta dadiua. *Matri verò quid?* A su Madre q̃? Que suspension es està? A su Madre que? Ay mas que a vn san Iuan? *Ecce filius tuus.*

7 Escuchadme Patriarca de uoto. *Matri vero quid?* A la Madre que? de que os pone tanto asombro lo que Christo da a su madre? vn san Iuan le dà por hijo. Bueno es. Pero esse asombro mejor le pusieramos en Iuan, y dixerades, *Ioanni vero quid?* Y a Iuan que? que assombro es, que dello dà a Iuan, pues le dà lo q̃ Christo tomò para si mismo. Dale a su Madre, que auiendo de dar cosa fuera de si, no tiene mas que dar. Aqui si q̃ està bi̅ el passo para en Iuā. *Ioanni vero quid?* Pero en la dadiua a Maria no se acierta a dezir que, y solo se dize, *Que?* Son agrauios de Maria? que a ella se le haga cargo de lo que lleua, y no a Iuan? *Ecce mater tua?*

Ay fieles, que lo que se dize es, porque se dize mucho, y no se acierta a dezir, y solo vna admiracion de vn, *Que?* suple razones muchas. Y lo q̃ no se dize, sino se calla del todo, es porque es inefable, y no se puede formar concepto de que es, porque no lo abarca el entendimiento. No se ponga entendimiento criado a pensar, q̃ es lo que le dan a Iuan. Solo se contente el mas ardiẽte espiritu, el mas serafico ingenio con saber que le dan a Iuan lo mejor q̃ Dios tiene, que le dan a Maria. Desto no sepa mas que la fe, no el discurso, Sobre todo assombro es la riqueza de Iuan con dezirle que lleua a Maria por su suerte singular, que esto tuuo Dios que le dar en su mayor pobreza. Pero para que se conozca quien es Iuan, y la felicidad de Maria, digase de Iuan, aun en orden a Maria, con solo assombro, *Matri vero quid?* y a su Madre que? Como que desfallece el entendimiento en saber quien

es

es Iuan. Sea vn *Que?* la admiracion ignorante en el grande ser de Iuan.

Quien es Iuan? Si es q̃ por algunos indicios se puede arguyr. Oyd el razonamiento, que introduze el mismo Iustiniano en voz y vez de Christo, hablando à su Madre. *Discipulum, quem diligo præ cæteris, tibi commendo in filium. Obtemperabit tibi vt filius, & tu de illo, sicut de me, qualicumque frueris solatio. Dormiuit cum patribus suis Ioseph spõsus tuus, nuntius mihi Ascendã, & ego ad Patrẽ hostibus triũphatis. Quã obrem discipulus amborum inte supplebit vices.* Dos cosas Madre mia, son indicios claros de quien es cada criatura. La primera es mi amor, que es quien dà las diferencias de alteza, como fauores de mi gracia. Mirad pues quien es Iuã entre los demas, pues yo le amo mas que a los demas? *Diligo præ cæteris.* La segunda cosa, que califica, es la singular, que yo gozo, el ser hijo vuestro. Yo le doy a Iuã quãto puedo de mis derechos filiales, y de la estima de ser hijo vuestro. *Ecce filius tuus, tibi commendo in filium tuum.* No tengo mas que le dar; que si lo tuuiera, tãto le amo, que fuera suyo. Soy tan fiel en mi amistad, que no tengo cosa propria: aun a mi misma Madre doy por madre a mi amigo. Y ò Madre amada, ahora entendereys vn nueuo secreto, de porque os llamo *Muger*, quando os doy por hijo a Iuan, *Mulier ecce filius tuus*, y no os digo *Madre*, sino Madre de Iuan, *Ecce mater tua*, porque como yo desse que vos le seays madre, y el vuestro hijo, parece que me desposeo a mi mismo de llamaros *Madre*, con deziros *Muger*, porque passe a Iuan todo mi derecho de llamaros Madre, y que el sea el hijo. A vos os digo, *Ecce Mater*, como si me quedara yo sin cosa. Mi obediencia a vuestra superioridad, a quien venere como hijo fiel, titulo fue de honor, aun para vn Dios humanado, que es honor de Dios tener por Madre que le mande a Maria, que no fue para su deshonor el serle subdito a su Madre. No os perderà, ni perderà Iuan destos fueros. *Obtemperabit tibi sicut filius*, harà muy del hijo vuestro en obedeceros, yo lo asseguro y fio. Consuelo serà, Señora, para vos, gozarle heis, *de illo sicut de me*, de el como de mi. Durmio con sus padres el sueño de la muerte vuestro esposo Ioseph, y padre mio, aunque no me engendro. Yo morire, y me yre para mi Padre triunfan-

Idem post multa.

te de mis enemigos. Faltaros han dos prendas las mas caras, Hijo, y Esposo. Madre de mis ojos atended quien es mi amado Iuan, que para seruiros vale por vn Dios hombre vuestro Hijo, que soy yo, y por vn grande Esposo. *Amborum in te supplebit vices.* El solo harà las vezes de los dos? Sea para el inefable, que os doy a vos por su madre, *Ecce mater*, y sea admirable, que a el os le doy por hijo, *Ecce filius tuus*, y para que se diga quanto os doy, digase bien, *A su Madre que?*

DISCVRSO VI.

Mulier ecce filius tuus. Ecce mater tua.

O que parecidas son las penas de vn dulce amor a las penas del infierno duro! ò quales las causas en Maria y Iuan el amãte fauor de Christo.

I. QVando mirò al Redentor cõ tan amorosos cuydados para con su Madre, y con Iuan, q̃ a ella le de hijo, *Ecce filius tuus*, y a el le de madre, *Ecce mater tua*, luego se me vino al alma aquella sentẽcia rigida del santo Iob, *Ad nimium calorem transeat ab aquis niuium.* Como si fuera oracion execratoria dize, Passe de las eladas aguas a los ardientes calores. Las quales palabras referidas en plural las declara mi Padre san Buenauentura (y cõmunmente) de las acerbas penas del infierno. *Transibunt ab aquis niuium ad calorem nimium, qui erit maxima pœna, mutatio subita, quia natura mutationes non patitur repentinas, vt dicit Hypocrates.* Passaran aquellos eterna y supremamente infelizes de estremo a estremo en sus penas. De aguas de nieue a llamas de fuego, que serà gran fatiga aquella repentina, y alterada mudãça: porq̃ (como dize Hipocrates) naturaleza no puede sufrir las subitas mudanças. Esto es lo congojoso del infierno, lo mas sensible en sus tormentos. Quien los ve, y los conoce, y no reconoce diuinizadamente estos afectos, y efectos en los vltimos amores de Christo con su Madre

Iob. 24. v. 19.

Ronan. in dict. sanct. tit. 10 c. 1. 10. 1. opus.

dre, y con su Iuan? Amor fue, singular fue: pero quanto mas singular, tanto mas dulce, y fuertemente executò sus rigores: fue dulce, y diuino infierno. Veamos las generales de sus fatigas, y veremos su dulce crueldad cõ los dos assistentes del amor crucificado.

2 Grandes prueuas, y ensayos de amor hizo Dios cõ su buen amigo Abrahan. Que ardores de medio dia tuuierõ entrambos amores, quãdo al *Gen.* 18. *v.* 1. medio dia del tiempo, *in ipso feruore diei*, viene Dios a hospedarse, y sestear en su tienda, y Abrahan le sale a recibir, y forcejar sobre que se ha de dexar seruir! Que devezes se ha repuntado aquel mãdato del sacrificio de su hijo, y que de vezes ay siempre que dezir en tan grande hecho! Suena pues la voz del imperio diuino en los oydos del obediente siervo. *Genes.* 22 *v.* 2. *Tolle filium tuum vnigenitum, quem diligis Isaac, offer eum ibi in holocaustum.* Toma a tu hijo vnigenito Isaac, a quien cordialmente amas, y ofrecemele, y sea en forma de holocausto: muera, y sea quemado.

O Dios grande! O amor cruel! O rigores del bien querer! Señor, que complicacion de palabras tan llenas de opuestos afectos? Cinco grandes titulos descubris de lo ardiente y fogoso, para abrasar a Abrahan. Que es hijo, que es suyo, que es vnigenito, que le ama, y que es Isaac, risa y alegre contento de su casa tan desseado. Por otra parte le dezis, *Tolle*, tomale, y quitatele (que la palabra *Tolle*, tomale, y quitale esso es en rigor) ofrecemele, muera, y consumale el fuego en holocausto. Que tormento del infierno dulce es este de vuestro amor? Andays, Señor, passando a Abrahan de los fuegos a los yelos? Tantos titulos de amor para abrasarle, tantos de rigor para elarle? Elado le dexays en que se le quite, y entre los yelos de la muerte del hijo sacrificado bolueys a los fuegos de que sea holocausto, donde se abrassen padre y hijo, como se auian de elar entrambas sangres en la muerte.

Sazon grande la de san Basilio de Seleucia al contemplar el espiritu de Dios en este hecho. Vese el amor de Dios riguroso con el amigo en el imperio, y atendiendo la formula de las palabras, dize de Dios. *Ferit animum amoris commemoratione: multiplicat appellationes,* *Basil. Seleuc. orat.* 7.

quibus flammam acrius accendebat: Omnes effudit in eum natura nives. No va Dios a halagar a su amigo, tratando amor, sino a herir su alma con los recuerdos de amor, y porque las heridas sean mas, multiplica los nombres, que en el hijo concurren, que es hijo, que es suyo, que es vnigenito, que le ama, y que es Isaac, y con cada vno destos titulos multiplica el fuego, auiua mas agriamente la llama. Y despues que le caldea fogosamente en llamas de amor, *Omnes effudit in eum natura nives*, le echa acuestas quantas nieues ay en la naturaleza, dexale elado mas que las nieues todas, con dezirle, que le mate, y le queme en sacrificio, y holocausto. O Dios grande! Esto es querer bien a vuestro gran amigo? Si, que el amor, y el infierno, si con diferentes afectos y fines, son region donde sus moradores tienen estas alternadas mudãças, desde los calores nimios a las mas eladas aguas. Penas tiene el dulce amor, que parecen a las del infierno, duro, fuegos, y yelos.

3 Que de cosas nos presta aquella gran maestra en el arte de amor, discipula del mismo Dios amor (si ya no es el esposo el que habla) quando en sus Canticos dize el amor. *Fortis est vt mors dilectio, dura sicut infernus amulatio; lampades eius lampades ignis atque flammarum. Aquæ multæ non poterunt extinguere charitatem, nec flumina obruent illam.* Fuerte es el amor, como la muerte; duros los celos como el infierno mismo. Sus hachas son hachas de fuego, voladoras llamas. Muchas aguas no le apagaran, muchos rios, y muchos mares no le anegaran. *Cantic. 8. v. 6.*

Valgame Dios con tan inestimable fuego de Amor! Si es tan viuo, tan actiuo, porque le comparan en su fortaleza a la muerte que es tan cruel, que a nadie perdona? Porque amor tiene, tambien sus rigores y crueldades? Si. Pues la muerte toda no es inhumana en elar el natural calor, la sangre, los vitales espiritus? no es su tormento todo de yelos? Pues como al fogoso amor le compara con la muerte elada? Porque entrambos rigores tiene amor, fuegos y yelos. *Transibunt ab aquis niuium ad calorem nimium*, passan de las nieues a los ardores excessiuos los que se ponen a professar amor con el diuino esposo. Pues que? Son los tormentos del amor como los del infierno? Si. No lo dize claro el Can-

Cantico sagrado? *Dura sicut infernus, æmulatio.* Duros son los zelos y penas de amor, duros son y rigurosos, como el infierno. *Sicut infernus.*

Oyò el venerable Beda el apodo, y luego acudio: *Austera quidem hæc videtur comparatio.* Austera, y rigida parece esta comparacion, de que los zelos y penosos cuydados de la caridad, y amor, sean duros, como el infierno mismo. Que tiene el infierno? fuegos y yelos. Pues la caridad sabe atormentar como el infierno, quemando, y elando. *Dura sicut infernus,* Durezas tiene como el infierno, dulces penas, que parecen duro infierno. Assi puede tratar amor a los hombres.

Bed. lib. 6 in cant. to. 4.

4 Pero remontemos esto en dos consideraciones. No es Dios el que sabe mas de amor? y el que sabe mas de celos, que por eminẽcia se apellida assi mismo, *Ego sum Deus zelotes*? Yo soy el Dios zeloso, porque soy el Dios amãte. O soy por essencia los mismos zelos, porq̃ soy por essencia el mismo amor. Pues Señor mio, passays vos tambien los rigores de amor, penas duras como del infierno, fuegos, y yelos? Ay que si, que se parecen las dulces penas de amor a las del cruel infierno. Prosigue Beda al notar la comparacion de aspera, en que los zelos, y penas, de amor se parezcan a las del infierno. *Sed quò austerior datur comparatio, eò arctior zelantis nos Domini commendatur affectus.* Que quanto mas austera, y rigurosa es la semejança, tanto mas estrecho se nos intima el grande afecto de Dios, que nos zela, pues parece que padece Dios, que nos zela, penas como del infierno por q̃rernos bien. Padece Dios fuegos y yelos. Abrasese en sus fuegos cõ los ardores de querernos biẽ, y solicitar, q̃ le poseamos. Oponemonos a su gusto amando otra cosa, que no es el. Parece que le elamos su amor cõ nuestra oposicion, y, y esforuos, impidiendo su comunicaciõ, y buelue su amor sobre estos yelos, para desatarlos, y en fin con lo mudable nuestro, y cõ lo ardiente inextinguible suyo, parece que le trate su amor de fuegos a yelos, y de yelos a fuegos, penas cuydados, y celos de su amor, que le tratan con los acidẽtes que el infierno padece, *dura sicut infernus æmulatio.* Duros sõ como el infiernõ los celos; duros son aunque sean para Dios, y *quò austerior comparatio, eo arctior zelantis nos*

Exod. 20. v. 5.

Domini commendatur affectus, quanto mas austera, y rigida es la comparacion, tanto mas nos declarò el estrecho afecto de vn Dios zelosso de mi, que meta sin pasion pasiones, que parecen a las del infierno, fuegos, y zelos. Y de tanta estima, y agradecimiento deuen ser estas penas zelosas de Dios por nosotros, que concluyò sentidamente Beda. *Quo autem maior eius ostenditur æmulatio, eò grauior nos, si hanc spernimus sequitur damnatio.* Quanto mayores se nos proponen los zelos y penas de Dios, tanto mas graue cõdenacion se nos seguirà, si los desestimamos, que es muy para estimar vn Dios, que por quererme bien, sufre zelos duros como el infierno, pasa entre llamas y nieues: fuego de su amor, y elos de mis ofensas.

Es Dios mi amor (sealo muy en dichosa hora) que dirè? que es mi amor Dios como la muerte? que es mi Dios quien me dà penas, si dulces, que parecen a las del duro infierno, que me haze viuir entre fuegos, y zelos, pasando de vno a otro extremo? Responda el santo Rey David, que conocio el estilo de Dios en todos lãces y penas. Dize pues, que entre sus modos de obrar tiene Dios este. *Qui dat niuem sicut lanam, nebula sicut cinerẽ spargit, mittit crystallum suam sicut buccellas, ante faciem frigoris eius quis sustinebit? Emittet verbum suum, & liquefaciet ea, flabit spiritus eius, & fluent aquæ.* Es quien da nieue como lana, esparce niebla como ceniza, embia su cristal como bocados. Ay Dios quien se sufrirà ante la cara de su frio? Pero el embiarà su palabra, y lo derretirà todo, soplarà su espiritu, y correran las aguas. *Psal. 147 v. 16. 17. 18.*

Por cierto sazonados parecen los encuentros. Señor mio que es esso, que para hazer mercedes (quien duda?) days nieue como lana: la nieue es para enfriar, o elar, la lana para calentar; pues como a si, que la nieue vuestra tenga calidades de lana; sino que days como complicados los acidentes de calor y frio? Esparcis niebla, pero como ceniza. La niebla es para elar, y aun hija de la elada escarcha, pues como es como ceniça hija del fuego, y que le suele cubrir? Days a comer bocados de cristal, que congelaron los yelos de las aguas, y tan yelos son, que apenas ay quien pueda sufrir el verlos la cara, *ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Y luego regalays con vna palabra de fuego, que lo derrite todo hasta la misma alma, y al halieto de vuestro espiri-

5

piritu se resuelue en corrientes aguas? Que es esto amado esposo y sumo bien en tan alternadas mudanças de yelos a fuegos, y passar de niaues à calores, Diga Crisostomo q̃ son facilidades de vuestra omnipotencia, que sabe mudar vno en otro, y hazer a las criaturas hazer operaciones contrarias a su natural, como el fuego del horno refrigeraua a los niños. Que ha de ser sino aquella dura comparacion, de que vuestros amores son dulce infierno, *Dura sicut infernus æmulatio*, que parece a las duras penas del infierno, donde se remundan sus apasionados delos fuegos a las nieues, a los yelos, escarchas, nieue, que yela, y sirue de lana que abrigue? Niebla es, y parece que trae fuego embuelto como ceniza. Days a comer por regalo, y son duros bocados de elado cristal. No ay quien sufra los yelos de vuestra cara, siendo vos ardiente Sol. Y tan insufribles yelos los derrite el fuego de vuestra palabra, y el haliento de vuestro espiritu amante, que haze viuir entre estas estremadas penas; parecidas son (si bien dulces y blandas) a las del infierno duro.

Chrys. in Psal. 147 tom. 1.

Passaron por estos rigores de amor las dos prendas mas caras de Christo, Maria, y Iuan. A Maria la dize, *Ecce filius tuus*, Ves ay a tu hijo; a Iuan, ves ay a tu madre. Titulos de madre, y de hijo configo se traen la recomendacion de amor: assi de parte de Christo, que establece estas obligaciones maternales, y filiales, como de parte de quien lo recibe. Ardia la caridad en Christo, quando daua su vida las vltimas llamaradas. Ardian los coraçones de Maria y de Iuan, que amor era quien los tenia tan ardientes, que ni las muchas aguas de las tribulaciones, y persecuciones, y peligros los podiã apagar. Pero entre essos mismos ardores, y titulos de amor, diriamos repitiendo a S. Basilio de Seleucia, que *multiplicat appellationes, quibus flammam acrius incendebat*, q̃ para encender mas agriamente las llamas y fuego, multiplica Christo los nombres de amor. Bastaua para que Iuan quedasse hijo de Maria, y Maria su madre, dezir a sola Maria *Ecce filius tuus*. Ves ay a tu hijo, que con esso auia para entrambos. Pero multiplica los fuegos de su caridad, en redoblar en Iuan. *Ecce mater tua*. Y despues que los encendio en tanto amor, *Omnes effudit naturæ nives*, les echa a cuestas toda la nieue de la naturaleza. Porque yelos se pueden

6

comparar con saber, que esta sustitucion de madre, y hijo se hazia, porque el mismo Christo caminaua a toda prisa a los yelos de la muerte? Abraça a los dos amantes con fuegos de su amor, y de alli los passa a incomportables yelos de ver que se les trasponia al ocaso el Sol de su vida perdiendola Christo, cuyo yelo los elaua el espiritu, y los sentidos, y las palabras.

Quereys ver los yelos de la muerte de Maria, y Iuan en las mismas finezas de amor de Christo? Pues oyd a Bernardo bien, y luego mejor. Acordosele al deuoto padre (digo dichoso hijo de leche de Maria) que la auia profetizado Simeon aquella dura espada de mortales filos hasta herir al alma, *& tuam ipsius animam gladius pertransibit*, y atendiendo qual fue la espada de dolor, que parece quitò al alma misma la vida, y la dexò en mortales yelos, dize. *Annon tibi plusquam gladius fuit sermo ille reuera pertransiès animam, & pertingens vsque ad diuisionem anime, & spiritus Mulier ecce filius tuus?* Por vẽtura, o Señora, no fue para vos mas cuchillo, y de verdad que trasspassa el alma, y llego a diuidirla del espiritu, aquella dura palabra, Muger ves ay a tu Hijo? Bien veo yo, ò amada Virgen Madre, que fueron fuegos de amor, en los que ardiades a las amorosas vistas de vuestra prenda, que el cuydar de vos eran llamas de su caridad, pero ay estan los yelos de muerte, en que padeceys remudandose vuestras penas de vnas en otras, de fuegos en yelos, de ardores en nieues. Lances fueron estos, que en su proporcion corrieron en Iuan. Ardia el alma en los fuegos del amor de su amante, pero no fue cuchillo de dolor, que le puso entre mortales yelos aquella palabra, *Ecce mater tua?* Ves ay a tu Madre? De verdad aquel despedirse Christo de Maria, y Iuan, acidente fue que echò mortales yelos en las vidas de las dos prẽdas caras.

Luc. 2. v. 35.

Ber. serm. de B. Maria.

Desseays con afectuosas ansias, ò tiernos y queridos hijos de Maria, quereys, ò aficionados del buen amigo de Christo Iuan, afectays en claras luzes ver, ò fieles, que tan elados tormentos padecian Maria, y Iuan entre los fuegos de su amor? Atended conmigo, que estãdo entrambos al pie de la Cruz mirando al bien de sus ojos, y de sus almas, y hablandolos Christo, ellos no le dezian cosa alguna. Que es esto? Digalo todo suspenso Bernardo. *Tacebant*

Ber. serm. de lamēt. Virg.

bant ambo illi martyres, & præ nimio dolore loqui non poterant. Isti duo Virgenis audiebāt Christum voce rauca & semiuiua loquentem, ipsum videbant paulatim morientem, nec ei poterant respondere verbum. Parece que hasta las palabras se les auian elado en la boca, cō el yelo y suspension mortal del alma. Callauan aquellos dos martires de amor, y por el excesiuo dolor no podiā hablar, quando los que no le amauan, sus enemigos tenian harto brio para dar vozes, y vaya. Estos dos purissimos virgenes oian a Christo, q̄ los hablaua con rōca voz, medio viua, y medio muerta, porque le veian que mas que poco a poco yua a su fin, y participādo los yelos de su muerte, aū no tenian vida ni calor para responderle: que en tan mortales yelos los puso amor passandolos a ellos de sus ardientes llamas: que el blando amor tiene rigores, que parecen a los del duro infierno, y todos los executò el amante fauor de Christo en Maria, y Iuan.

(2)

DISCVRSO VII.

Mulier ecce filius tuus. Ecce mater tua.

En la escuela de Dios no se vsan muchas palabras, sino mucho afecto.

1 A Quien reparara, como Christo Señor nuestro està tan conciso y corto de razones, le pudiera despertar deuota curiosidad, porque no dixo mas cosas a sus amados Madre y discipulo? Les haze pago con dezir, *Mulier ecce filius tuus*, Muger ay queda tu hijo, al otro, *Ecce mater tua*, ay te dexo madre. O sabiduria eterna, es el caso, que a fuer de enamorado, days en Vizcayno? Esse esfuerço de diuina fortaleza, aunque estrecha en la flaqueza humana, se detiene y estorua para mas razonamiento, y lo reduzis a tan breue compendio? Es huyr el inconueniente, que nos haze reconocer vuestro Espiritu santo, *In multis sermonibus inuenitur stultitia.* En las muchas palabras se topa cō vna necedad? Que siendo vos Sabiduria del Padre no estays sujeto a desacierto. Mas no se que tiene esto

Eccles. 5. v. 2.

esto del santo amor, que corre opuestos cuydados a los del amor carnal: que de aquella mala muger exemplar, o retrato de muchas, que tiene el mundo por carnales señuelos, dize el mismo Espiritu santo, que al engañar el liuiano mancebo, *Irretiuit eum multis sermonibus*, le enredò con muchas palabras; que para enredar con juyzio amor muchas palabras son menester, es todo palabras. Pero para declarar vn amor santo deuen de bastar pocas. Atendamos los preceptos de Dios, y documentos praticados en la Catedra de la Cruz.

Prou. 7. v. 21.

2 Humanas luzes no descubren el caso. Recibenlè entre las sombrias claridades de la fè estos inferiores entendimiẽtos, hasta que a cara descubierta lo vean entre abismos de gloria. Aquel supremo saber, Padre de las lumbres, Dios de las eternidades, executò el dezir toda su sabiduria, siempre engendrando vn Hijo en aquel oy eterno. *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* A este Hijo vnico (que por hijo se trahe consigo las prendas de afectuoso amor) llamò aquel grãPrincipe de la escuela de la Iglesia Pablo, *Filius dilectionis suæ.* Hijo del amor del Padre.

Psalm. 2. v. 7.

Coloss. 1. v. 13.

Este, y firme Teologia q̃ el Hijo de Dios en aquella eterna emanacion, por la qual procede de su Padre, no procede, ni por voluntad, ni como amor, que esso es proprio y nocional del Espiritu santo. El Hijo procede por entẽdimiento, y como sabiduria engendrada. Es Hijo del entendimiento, no de la voluntad. Pues como Pablo le llama Hijo de su amor? Sale a la causa Agustino, reconociendo, q̃ no solo el Espiritu santo es amor, sino la misma substancia y ser de Dios, ella, y el son amor por essencia; es el amor, sino essencia, essencial a Dios. Por q̃ sino (dize Agustino) *Filius ergo est etiam Spiritus sancti, sinon est in illa Trinitate charitas Dei, nisi Spiritus sanctus*, el Hijo es hijo del Espiritu santo, sino ay en Dios amor, mas que el Espiritu santo. Pues como sea absurdissimo dezir, que el Hijo es hijo del Epiritu santo, resta, q̃ ay amor en Dios, que formalmẽte no es Espiritu santo, y este amor es la diuina substancia. Y assi tanto mõta llamar Pablo al Hijo en orden a su Padre, hijo de su amor, como hijo de su substancia, que es amor por essencia.

Aug. 15. de Trinit. c. 19. 10.

Siendo pues assi (segun la mas luzida subtilidad) que produze el Padre eterno a su coe

coeterno Hijo, como a sabiduria suya, y le produze diziendo: como toda essa sabiduria, y todo esse amor, lo dixo en sola vña palabra? Palabra es esse mismo Hijo, *In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum.* Palabra que estaua, y està en sus eternidades en su principio, que la dize, y engendra, y palabra que es Dios. Palabra que no fue possible multiplicarse, porq̃ fuera ageno de aquel infable misterio, que el Padre hablara, o dixera mas que sola vna palabra. O glorias inmensas de aquellos golfos de luz oculta en el mas secreto seno, que os dexays adorar de essos espiritus ardientes! O origen de la sabia escuela de Dios, que no admite muchas palabras, para engendrar afecto, o amor infinito! Dize el eterno Padre en su supremo magisterio: vna palabra, dize, y en essa dize toda su sabiduria, en essa dize todo su amor y substancia: que aqui originò la escuela de Dios, no vsar muchas palabras, diziendo su afecto infinito, en el Hijo de su amor, en su palabra vnica.

Ioan. 1. v. 1.

33 Humanose Dios baxando su ser soberano a nuestra mortal flaqueza, Subio en esta su Catedra de la Cruz a ostentar su diuino magisterio. Pusole en este madero santo la estremada aficion del hombre, cuyos bienes solicitaua cuydadoso: y si bien siempre aqui conciso, pues lo que hablò en la Cruz, se llaman siete palabras, donde habla en menos silabas, en palabra mas corta, fue, quando tan ardiente clamo *Sitio*, que me abraso de sed.

Ioan. 19. v. 28.

Pues, Señor mio, tanto ardor se representa, y significa en tan corto termino de palabra? Como estrechays ardores tantos, sed tan insaciable en tan poco hablar? Que sed essa? Digamelo vn Angel, S. Tomas, *Ostenditur eius ardens desiderium de salute generis humani.* Muestra Christo en esta sola y breue palabra su ardiente desseo de la salud del linage humano. Digamelo mas brueue vn Serafin mi Padre san Buenauentura. *Sitiebat animarum salutem.* Sediento buscaua, o desseaua mi bien. O afecto inenarrable de los ardores de la caridad de Christo, que assi le abrasas el alma? O amor inmenso compendio samẽte mostrado en sola vna palabra! O imitacion de aquella eterna generacion, que en vna palabra dixo vn amor infinito! Aqui la misma palabra de Dios en si misma halla exẽplar diuino, que copiò en su mise-

Thom. in Ioan.

Bonau. in vit. Christ. cap. 79. to. 2. Opusc.

mismo amor para con el hombre, pues auiendo de dezir su inmenso amor para con el hombre le dixo en vna palabra, *Sitio*, que en la escuela de Dios ay pocas palabras, pero afecto mucho.

Descubrio a las claras el estilo de nuestros cuydados para con Dios nuestro Señor el mismo Saluador del mundo, enseñandonos, como hemos de tratar con la suprema Magestad el buen despacho de nuestras necesidades, y negocios. Dixo. *Orantes autem nolite multum loqui, sicut ethnici; putant enim quod in multiloquio suo exaudiantur. Nolite ergo assimilari eis; scit enim Pater vester quid opus sit vobis, antequam petatis eum.* Quando orays, no hableys mucho, q̃ esso es muy de gentiles, que piensan que en su mucho hablar los oye Dios. No os parezcays a ellos, no hableys mucho, que bien sabe vuestro Padre lo que aueys menester, antes que le pidays.

Matt. 6. v. 7. 8.

Placeme Señor, que no sea mucho el parlar, porque confiesso, que nunca mas se goza mi alma en vuestra presencia, nunca me parece os trata con deuida reuerencia grandeza tan soberana, sino quando encogida, y humilde aun no acierta a formar palabras mẽtales, co que os hablar, sino q̃ con vn empacho humilde, y labradorcito no atina a hablar a su Rey y Señor Dios. A la fe es bachilleria, quando os dize discreciones, quando forma muchos conceptos, y haze muchos discursos, y se embaraça mucho en el entẽdimiento. No, no, no mucho parlar. Es de Gentiles, de Christianos el no hablar mucho aun con su Dios.

Pues porque Señor tã poco hablar? Porque nos ha de aconsejar Casiano, que *frequẽter, sed breuiter est orandum*, se ha de orar a menudo y breue? Viene a la respuesta el ardiente coroçon de Agustino en la carta que escriuo a vna señora llamada Proba, aquiẽ enseña a orar: *Non tamen, vt quidam putant, hoc est orare, in multi loquio si diutius oretur. Aliud est sermo multus, aliud diuturnus affectus.* No es, como algunos mal piensan, el orar mucho, el hablar mucho. Que muy diferente es el hablar mucho, de tener mucho afecto. Mirad Christianos, para mostrar mucho saber, gastamos muchas palabras, pero para mostrar el afecto, y amor poquissimas bastan. A la oracion mas vamos a mostrar afecto, que no ingenio. Por esso dize Christo, que no hablemos mucho, que es de Gentiles. Por esso Casiano, que oremos

Cassian. lib. 9. Collat. c. 36.

Aug. epist. 121. c. 20. to. 2.

rèmos breue, y amenudo, por que repitamos muchas vezes a Dios nuestro amor, y con pocas palabras, quando vna basta, y aun sobra, aquien sabe lo que pedimos, antes que lo pidamos. Acredito tambiẽ san Pablo esta doctrina llana con dezir, *Orationi instantes.* Instad en la oracion, acudid muchas vezes a ella; y nota bien Crisostomo, *Non tamen iubet decem millium versuum orationem componere*, que no nos aconseja Pablo, que compongamos nuestra oraciõ cõ diez mil renglones, o versos, no nos pide Dios palabras, solo nos es necessario como dize Agustino, *diuturnus affectus*, mucho, y largo afecto, que esse es de la escuela de Dios.

Rom. 12. *v.* 12.

Chrys. ho. 19. *in Matth. to.* 2.

Muchas vezes nos quenta el Euangelio, que Christo Señor nuestro orò, passando se las noches de claro en claro, *& erat pernoctans in oratione Dei.* Pero de las mas celebres fue vna la de aquel dichoso huerto, que fue regado con el rozio de su preciosa sangre. Fuesse Christo para su Padre desuiado aun de los mas amigos (que aun los mas amigos estoruan para hablar con Dios) representa a su Padre tiernos afectos de hijo, con dezirle, *Pater mi*, Padre, y mio, cada vno titulo de blando amor, y aficionado cariño. Pidele, si es posible, q̃ passe aquella amarga tempestad: pero que sobre todo se haga su voluntad. Buelue segunda vez a su Padre, y dizele, *Padre mio Pater mi*, sino es posible, hagase tu volũtad. Buelue tercera vez, y dize el Euãgelista, que orò, *eundem sermonem dicens*, diziendo las mismas palabras y razon.

5.

Luca. 6. *v.* 12.

Matt. 26 *v.* 39.

O sabiduria grande, o palabra eterna, dos cosas reparo en vuestra oracion. La vna, en que con vuestro Padre esteys tan corto de razones, q̃ aun a la tercera vez dezis las mismas palabras. La otra en que, como dize san Marcos, apellidastes a vuestro Padre redoblãdo el nombre. *Abba, Pater*, llamays le Padre en Hebreo, q̃ esso significa, *Abba*, y Padre en Griego y Latin. *Pater.* Y si preguntase yo al venerable Beda, para que hablays al Padre en entrambas lenguas, haziẽdo el amor doblado al Padre? Dize. *Quod autem inuocans Patrem duplici nomine dicit, Abba Pater vtriusque populi illum, & Iudaicè scilicet, & Gentilis Deum esse ac saluatorem ostendit*, que el inuocarle assi, fue para dar a entẽder, que su Padre era Dios, y Saluador de entrambos pueblos Iudio y Gentil. Yo dixera que hablo Christo en ambas

Mar. 14. *v* 36.

Beda. in Marc. to. 5.

bas lenguas llamando a su Padre, Padre, como quien oraua por entrambos pueblos, acreditando dos amores, el suyo, que les daua a su Padre por padre, y el de su Padre, que pedia para los dos pueblos.

Pues ahora entiendo mis dos dudas. Hablays poco, y la tercera vez dezis lo que la primera, y a vuestro Padre llamays dos vezes Padre, y en ambas lenguas, porque vuestro Padre por vuestro amor sea padre de ambos pueblos: que en vuestra escuela, y estilo, Señor, siempre es assi, y ha de ser, en cortas, y breues palabras, crecido, y ardiente afecto: Dos vezes amor filial en vna sola palabra.

6 Duro serà de coraçon, quiẽ no llegare ahora con blãdos ojos a considerar lances de aficion amorosa entre aquel prodigo y su padre: q̃ es como dezir, entre Dios, y cada vno de nosotros. Lexos estaua aquel desastrado mancebo, q̃ por su libertad se salio de casa de su padre. Y en essos lexos no le desamparò del todo su padre Dios. Bolnio en si, y dolorido de sus culpas a fuerça de sus desdichas y necessidades (que suelen ser las que tercian amistades entre el hombre y Dios) comiença a disponer la buelta para su padre. Ordena el razonamiento tal. *Surgam, & ibo ad patrem meum, & dicam ei, Pater peccaui in cœlum, & coram te, iam non sum dignus vocari filius tuus, fac me sicut vnum ex mercenarijs tuis.* Leuantareme del cenagal de mis vicios, y compañia de puercos, y yreme para mi padre, y direle, Padre pequé contra el cielo, y contra ti. Ya no soy digno de llamarme tu hijo, hazme si quiera como a vno de tus jornaleros. Viene a su padre, y dizele su oracion, pero truncada de palabras, ahorro razones. *Non dicit omnia, quæ se dicturum promiserat*, dize Erico, no le dixo todo lo que auia propuesto, porque no le dixo mas de aquello, que pecò, y que no merecia llamarse hijo; pero lo de jornalero se le oluidò, o lo callò de industria. *Luca 15. v. 18. 19.* *Erico. y Luc.*

Si boluemos los ojos al amoroso padre, en viendo al hijo desgarrado, y roto desde lexos, *Misericordia motus est, & accurrens cecidit super collum eius, & osculatus est eũ.* Monidas de piadoso amor sus entrañas, oluidado de su autoridad y de sus agrauios, se fue corriendo para el hijo, y se dexò caer sobre su cuello y hombros, y le dio amoroso beso de paz. Admira a *Vers.* 20.

Chrisos

Chrisologo que no habla el padre, *Non dixit, vade venis? fuisti vbi? &c.* Ni le pregunta de donde vienes? Donde has estado? que es de la hazienda? No sabe el padre amoroso mas que hazer amores, mostrar paternal afecto. El hablar parece se le ha oluidado, o el contento le quitò la habla. *Chryſ. ſer. 3.*

O Padre liberal, porq̃ no hablays? O hijo perdido como no dezis todas vuestras razones? Ausente trazauades la oracion larga, presente acortays de palabras? Vos pocas, vuestro Padre ningunas, como assi? Ay Christianos, q̃ en la escuela de Dios pocas palabras se vsan, ardientes afectos se piden, y desean. Quã do era el hijo jornalero, quando seruia desgarrado en vida y trabajo a los puercos, quando estaua fuera de la escuela de su padre, auia muchas palabras. Pero en llegando a verse entre los paternos braços, y halagos, quando aquel calor de su fauor y gracia le hizo heruir la sangre del alma, quando reuiuieron los alientos, y amores de hijo, ya menos habla, porque mas ama. Y aquel pecho paternal diuino, como quien està al estremo de amar, està tambien al estremo de callar; ni vna palabra le habla, todo ocupado en su afectuoso amor, que del todo le robò el habla.

Conuierto a vos mis ojos, 7
o amor crucificado, holocausto que la caridad abrasa. Veo que mostrays los vltimos amores a vuestra querida Madre, y al buen amigo. Mas q̃ corto estays de razones! A la Madre, *Ecce filius tuus*, Ves ai a tu Hijo. Al amigo, *Ecce mater tua*, Ves ai a tu madre. Haze san Iuan Crisostomo las partes de su Iuan. Yo harè las de mi Señora, y abogada, haziendo vez de suyo. Dize Crisostomo. *Qua autem gratia nihil aliud dicit Ioanni, neq; cũ consolatur?* Porque razon no le dize Christo otra cosa a Iuan? Como tan pocas palabras? Como no le consuela con mas razones? Digo yo, si esta es causa de amorosa querella a Christo para con Iuan, quanta mas razon ay para quejarme yo diziendo, Porque no habla mas a su querida Madre? Como tan pocas palabras? Como no la consuela cõ mas razones? No era mas deuido acudir a la Madre, q̃ al discipulo? Claro es. Luego a las claras mas justa mente me quexo yo de que esse Christo tan corto de razones para con su Madre. *Chryſ. ho. 84. in Ioã ni tom. 3.*

Responde Crisostomo por Christo

Christo en orden a Iuan. Diga *Hic immensam charitatem ostendit*, Habla Christo poco, porque muestra aqui inmensa caridad, que son incompatibles hablar mucho, y tener mucha caridad. Caridad inmensa muestra Christo a Iuã. En que? en encomendarle a su Madre. *Commendat eam discipulo, quem diligebat. Hic immensam charitatem ostendit.* Pues quede se llano, que guarda Christo las leyes de su escuela, que tiene palabras pocas, afecta muchos. Vna caridad inmensa le haze hablar poco a Iuan. Solo el amoroso afecto se lleua, y ocupa el alma.

Pues ya Maria? porq̃ la habla tan poco? Ay fieles, que menos la auia de hablar, que a Iuan. Vna caridad inmensa para con Iuan traba las palabras. Vna caridad mas que inmensa para con su amantissima Madre le auia de enmudecer. Pero ya que no enmudece, le trueca las palabras, *Muger* la llama, auiendo dezir, *Madre*. Pero lo que la boca calla, o no acierta, lo dize mudò el amor del coraçõ: palabras cortas, afecto mucho.

DISCVRSO VIII.

Mulier ecce filius tuus. Ecce mater tua.

Como las medras honrosas de Christo pendieron de la Cruz sacrosanta; assi tambien los buenos logros de sus mas amigos.

1 CArpia seueramentè el viuo Tertuliano a los Iudios, de que oran postrados, que no se atreuen a leuãtar las manos al cielo, *Ne exclamet aliquis Esaias*, porque no les de vozes algun Isaias. Pues que les diria? Lo que Isaias; *Cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam; manus enim vestræ sanguine plenæ sunt.* Por mas, ò Iudios, que multipliqueys oraciones, no os oyra Dios, porque os teneys toda via a las manos llenas de sangre, No os atreueis a leuantarlas al cielo, porque el cielo no os vea, y mire a las manos. *Nos vero non attollimus tantum, sed etiam expandimus, & Dominica passione modulantes & orantes confitemur* Christo, Pero nosotros, los que felizmẽte somos Christianos, no

Tertul. de orat. c. 11

Isai. 1. v. 15.

no solo leuantamos las manos al cielo, pero aun las estẽdemos y alargamos, o ponien donos en Cruz, o alargãdolas a cãtar la paſsiõ del Señor cõ dulce harmonia en la citara de la Cruz, dõde eſtiradas las cuerdas de Chriſto con clauijas de yerro, hazẽ tan diuinas conſonancias. Alli tañemos, cãtamos, y oramos: y aun adoramos las grandes luzes de diſpoſiciones diuinas, y entre ellas eſta, que ſerà proponer la queſtion al diſcurſo.

Señor mio, Hijo cuydadoſo de vueſtra Madre, y amigo de vueſtro amigo, porq̃ no executaſtes eſta buena diſpoſiciõ de vueſtra caridad, dando a la Madre hijo, y al amigo madre, *Ecce filius tuus, Ecce mater tua*, porque digo, no lo hiziſtes, quando los tres cõ mas ſerena paz gozauades el domeſtico recogimento? Quiẽ duda huuo coloquios ſecretos al deſpediros para yr a la muerte? Pues porq̃ alli no hiziſtes la alternada recomendaciõ de Maria a Iuan, y de Iuan a Maria? Y porq̃ Señor mio, lo dexaſtes para la Cruz? No merecio tanto fauor otro lugar? Diſcurramos en buſca del Sacramento.

2 Pongamos pues en la frente vna niñeria de Dios bien antigua. Y aũq̃ la hiſtoria no parezca tener tanta fe, q̃ nos conuẽça, tãpoco tenemos por donde conuencerla de falſa. Y aunq̃ no ſe deue hazer mucho eſfuerço con las aprocrifas (q̃ aun no ſabemo q̃ lo ſea eſta) con todo oy permiſſo de vſar de ellas. Es pues tal el caſo, q̃ refiere vn moderno, pero ſacado de eſcrito antiguo, eſcrito en Italiano, o veneciano, cuyo titulo es. *Fioreto Nouello del teſtamento vechio è Nouo*, donde en el lib. 1. c. 76. y 77. ſe dize, q̃ eſtando Adan para morir llamò a ſu querido hijo Set, y le mãdò llegaſſe al Paraiſo terrenal, de dõde el auia ſido expelido, y q̃ pidieſſe al Querubin, q̃ eſtaua por guarda el olio de la miſericordia, q̃ le auia prometido. Y recibiẽdo de ſu padre ſeñas del camino, le ſiguiò haſta llegar. Recibiole el Querubin cõ grato aſpecto, y diole licẽcia para q̃ pudieſſe deſde afuera ver de eſpacio algo de lo q̃ encerraua el Paraiſo. Vio en medio del aquella fuente copioſa, q̃ ſe parte en aquellos quatro rios capitales del orbe. Iunto a ella eſtaua vn arbol procera, y empinada, de muchos braços, y ramos, pero fea ſin hojas ni corteza. A cuyas viſtas tocò con ſuperior conocimiento ſer aquel el arbol, en que auia pecado ſu padre, y nueſtro. Aduirtiole el Querubin, que miraſſe con mas a

Pined. de reb. geſtis a Salom. lib. 5. cap. 14. nu. 54

tencion, y vio *in ipso arboris cacumine considentem infantulum vagientem, & plorantem.* En la cũbre del arbol sentado vn niño, q̃ gemia y llorava. Refrescosele a Set la memoria de la culpa original de sus padres, y quedò lleno de confusion y verguença. Quiso el Querubin declararle el misterio, y dixole. *Is vagitu & lacrymis patris & matris tuæ peccatum destruet suo tempore.* Este niño, que miras, llora y gime el pecado de tu padre y madre, Y el mismo a su tiempo destruyra la culpa.

Si dexamos pues meditar a la consideracion sobre el caso. Que razon puede parecer auia, para q̃ Dios niño aparezca sobre aquel arbol de nuestra culpa, gimiendo y llorando, y alli se pronostique triũfador de la culpa? Ya se ve; porque aquel arbol, y leño seco era figura de su Cruz, y aũ (si permitimos otra sentẽcia) de aquel mismo arbol fue despues fabricada la santa Cruz. Ya pues desde el principio del mundo està prometiendo Dios niño, q̃ sus honrosas medras, y glorioso trofeos, pendian de la santa Cruz, que en ella auia de lograr ensalçado atraher a si los coraçones, aũ de las mismas piedras. Sea esto sombra, y sea la luz de esta sombra lo firme que se sigue.

Acreditase Christo por lo de Hijo de Dios de mas antiguo que Abrahan, y *tulerunt lapides Iudæi, vt iacerẽt in eum Iesus autem abscondit se.* Cogierõ piedras los Iudios para matarle como a blasfemo, y Iesu Christo Señor nuestro huye, y se esconde. Dize, q̃ el y su Padre son vna misma cosa, y los Iudios manos a las piedras, y Christo se defiende a razones, y quando ve que no bastan, *exiuit de manibus eorũ,* se les escapò de las manos. Bueno va de fugas. Subenle al cejo del monte, *vt præcipitarent eum,* para despeñarle, y se pone en cobro. Iunta Iudas las esquadras de soldados para la prision de Christo. Van al huerto, y salenles al recibo el Saluador, y pregũta. A quiẽ buscays? Responden, à Iesus Nazareno. Dase luego a conocer, *Ego sum.* Yo soy. Caen en tierra al oyr aquel terrible imperio, y voz. Leuantanse. Buelueles a pregũtar. A quiẽ buscays? A Iesus Nazareno. Assegunda. Ya os he dicho q̃ yo soy. Llegan, atanle, lleuanle con tã ignominiosa prisiõ.

O cordero mio, empos de vos yre y llorando enternecido en mis validos mismos, ya q̃ vos no despegays la boca. Que es esto, Señor? En otros lances poneys en salvo vuestra vida, vna, y otra vez huys

3

Ioan. 8. *v.* 59.

Idem. 10. *a.* 31.

Luc. 4. *v.* 29.

Ioan. 18. *v.* 5.

huis las piedras, no os dexais despeñar, y ahora assi os dexays maniatar, como despreciado vuestra vida? A la fè no serà menos afrentosa la muerte, q̃ se os apareja, no menos penosa, q̃ las piedras, o despeño. Porq̃ huystes alli, y no os guardays aqui? Antes os ofreceys voluntariamẽte, y teniẽdo prostrados los enemigos, esperays a que se leuanten, para dexaros prender.

Responde por Christo Señor nuestro su fiero S. Basilio de Seleucia, q̃ tomãdo su voz, y persona nos lo dize assi *Tẽpus Crucẽ reposcit. Idcirco lapidũ ante tactus ictusq; recusabã. Crucẽ quòd præstolarer. Idcirco structas circa præcipitia insidias recensui, quod illatã per Adamũ in ligno mortẽ medicari veniissem: vt ligno clauis affixus auerrucarẽ immissa per lignũ mala.* Ya pide el tiempo la Cruz. Por esso antes rehusaua los tiros, y golpes de las piedras, porq̃ estaua aguardando la Cruz. Por esso rehuse las asechãças armadas para despeñarme, porque vine a curar la muerte, q̃ Adã introduxo en el mundo. Ahorrè, y guardè mi vida para este lance, para que fixado yo con clauos en el arbol santo sacàra de quajo, y arrancàra los daños, y males que traxo el arbol de la culpa. Como si en mas claridad dixera. Ni quise morir apedreado, ni despeñado, porq̃ mis medras grãdes, y luzidos troseos fincauan en la Cruz. Ahora q̃ vienen a prẽderme, salgo al recibo, porque he de yr a morir a la Cruz. No me aparejauan Cruz entõces, por esso huia. Pero ahora, que *tẽpus Crucem reposcit*, el tiempo pide por justicia, que sea la Cruz mi desseada cama, mi apetecido trono, causa de mis medras, yo me entrego a los prisioneros, yo me descubro gozoso, *Ego sum*, Yo soy, prendedme, que juntos vienen el tiempo de la Cruz, y de mis medras. Alli no auia yo de triunfar, ni remediar males, aqui si. *Ego sum*, lleuadme, muera yo en la Cruz.

Basil. Seleuc. orat. 21.

Aun parece mejor la conferencia, y colacion de otros tres lugares. Haze Christo nuestro bien aquel franco banquete de los panes, y peces, y sabiendo que auian las compañas de venir, *Vt raperent eum, & facerent eum regem, fugit in montem ipse solus*, Para cogerle y hazerle su rey, huyò al monte solo. Esto assi.

Ioan. 6. v. 15.

Llega Christo a Bedfage al mõte de las oliuas, alli prepara solene entrada en Ierusalẽ a cũplir la profecia de Zacarias, *Ecce rex tuus venit tibi.*

Zach. 9. v. 9.

Mirad, ò hijas de Sió, q̃ ya os viene vuestro Rey. Tiẽdẽ las deuotas cõpañas sus capas en vez de alfombras, o alcatifas, y cõ grã regozijo y contento ellos, y los niños cãtauan sus deuotos afectos, O sana al hijo de Dauid, Bendito sea el q̃ viene en el nõbre del Señor: y como mas expresso dize S. Lucas. *Benedictus qui venit rex in nomine Domini, pax in cœlo, & gloria in excelsis.* Bẽdito sea este Rey q̃ viene en el nõbre del Señor; paz en el cielo, y gloria en las alturas. Y Christo no solo admite este triunfo y aclamació de Rey, sino que el mismo le dispuso.

Luca 19. v. 38.

Mas, en la Cruz sacrosanta le coronan la cabeça, poniendo le sobre ella la inscripcion de Rey. *Iesus Nazareno Rex Iudæorũ.* Y tan indeleblemẽte, q̃ por mas q̃ claman los Iudios a Pilatos no se borra, q̃ Pilatos ayuda al misterio (como dize Teofilato) *Gloriã Christi defendens*, defendiendo la gloria de Christo, en que en su Cruz se fixe el titulo de su imperio, ni quiere Christo que se borre.

Ioañ. 19. vers. 19.

Theoph. in Ioan. 19.

Pues Señor mio anday s huyendo la corona, quãdo os la ofrecẽ; y quãdo no os la ofrecen parece la buscays vos, y en fin en la Cruz sola se fia el titulo de vuestro imperio? q̃ diremos de tãto desprecio antes, y de tanto cuydado despues? Biẽ lo dixo el venerable Beda poniendo la questió en terminos. *Nũc autẽ vbi passurus Ieroſolymã venit, nõ refugit eos, qui se Regẽ faciunt, qui agmine glorifico, & hymnis de filio ac Rege digne ad ciuitatẽ Regiã ducunt. Nõ reprimit voces eorũ, qui Regnũ Patriarchæ Dauid in eo restaurandũ, & prisca benedictionis dona recuperãda eõeinũt. Vt quid ergo, hoc quod prius fugiendo declinauit, modo libẽs amplectitur?* Ahora, quãdo viene a Ierusalẽ a padecer, no huye de los q̃ le aclamã Rey, de los q̃ en glorioſos esquadrones cõ hymnos dignos de hijo de Dauid y de Rey le vã guiãdo para la real ciudad. No reprime las vozes de los q̃ le cãtã, q̃ el ha de restaurar el Reyno del Patriarca Dauid, y recobrar los dones de la antigua bẽdiciõ. Pues como ahora recibe Christo tã gustoso, lo q̃ antes huyò? Que diremos? Que? Que tenia libradas sus hõrosas medras en la santa Cruz. Quãdo va a padecer, ya admite aclamaciones glorioſas, y triũfantes de Rey. En la Cruz misma fixa sus titulos: porq̃ alli se hizo firme su reyno, hasta entõces no podia Reynar. Cõcluyò Beda. *Regnũ, quod ad hue victurus in mũdo suscipere noluit, tã iã exiturus per passionẽ Crucis de mũdo nõ negat suscipere.* El reyno que no quiso aceptar

Beda. in Marc. li. 3. c. 11.

cetar viuiẽdo, ya ya para morir en la Cruz no rehusa, sino solicita el recibir, que el mismo quiso que sus medras, é imperio fincasẽ en la sãta Cruz.

5 De aqui vengo yo a entender aquella atẽcion de Christo en la instrucciõ de los sus amigos y allegados. *Si quis vult venire post me, tollat crucẽ, & sequatur me.* Si alguno quiere venir en pos de mi, tome su cruz y sigame. *Luca 9. v. 23.* Bien dize Crisostomo. *Non autẽ dicit, vt tra bem super humeros apponamus.* *Chrys. in Cate. Angel. ad 14 Luca.* No quiere dezir Christo que nos echemos vna viga acuestas. Pues q̃ es tomar su cruz, y seguir a Christo? Dizelo mejor Ambrosio. *Hoc est ergo crucẽ tollere, & sequi Christũ, vt & nos moriamur, & sepeliamur cũ eo.* *Amb. li. 6. in Luca so. 3.* Esto es tomar nuestra cruz y seguir a Christo, el morir cõ el, y ser sepultados con el.

O fauor sobre todo fauor! ò la mayor de las amistades de Dios! Amigos, a ser reyes aspiramos, a las coronas de la gloria. Si medras pretendemos a fuer de amigos de Christo, manos, y ojos, y amor a la Cruz. Entẽdamos con mas viueza las palabras del Redentor. *Si quis vult venire post me, tollat crucẽ.* Si alguno quiere venir tras mi, adõde yo voy, si alguno me quiere yr a los alcances, si alguno aspira a corona è imperio, tome su cruz, y sigame, q̃ si yo en los braços de la Cruz adquiri mis medras honrosas, corona, è imperio, y no le quise hasta la Cruz, y en ella se fijò, y hizo firme mi reyno; vengã mis amigos por aqui, siganme con su cruz, q̃ en ella, como yo, seguros tendrã sus acrecẽtamiẽtos, y lauros, q̃ no ay medras como las de la Cruz sacrosanta. Y si q̃remos acordarnos de la felicidad de nuestro buẽ ladrõ, biẽ dirà Agustino de dõde cogio fruto tal: *Solus hic testis est maiestatis, qui socius probatur doloris, & adhuc in latrocinijs positus inuisibilẽ Dũ Angelicis ĩã oculis videt.* *Aug. ser. 120. de tẽ por. to. 10.* Aquel solo es testigo de la Magestad de Dios, q̃ prueua auer sido cõpañero en los dolores. Y por esta cõpañia a Christo en la Cruz, estando se aun casi en sus latrocinios ya ve cõ Angelicos ojos a Dios inuisible: la Cruz le vale estas medras, q̃ estas medras pudo dar sola la Cruz.

6 Corre ya su lãce el cerrar este discurso. Medras de Christo y de los suyos brotã del arbol de la santa Cruz. Dabajo de sus ramas, y de su sombra estã las caras prẽdas de Christo Maria, y Iuã, nueua trinidad de crucificados. Que medras para Maria, y Iuan? Las mayores, pues fueron los que lleuaron mejor Cruz para yr a los alcances a

Christo? Adquiera pues Maria al pie de la Cruz vn tan buen hijo, como Iuan, *Ecce filius tuus*. Logrese Iuan tan inestimable madre como a Maria. *Cur non alius cuiusuis mulieris meminit, cũ adessent?* Como no se acuerda Christo de otra alguna de las mugeres que estauã presentes? Responde. *Admonens quiddã amplius matribus tribuẽdum.* Por aduertirnos, que a las madres se ha de hazer mas seruicio, y darles el primer cuydado, Biẽ digo yo. Las demas mugeres no parece que cogieron decõtado fruto de la santa Cruz, no huuo medras mas para ellas? Quien duda? Pero las q̃ luzen en los mas allegados asseguran, que huuo para ellas tambien, pero para Maria, *quiddã amplius* algo mas que no pudo dexar Maria de tener especiales medras al pie delã Cruz. Aqui tambien la bellissima Virgen ganò no solo ser madre de Iuan, pero madre de todos nosotros, como diximos en la salutacion deste tratado, o palabra, de resolucion del Abad Ruperto. *In passione vnigeniti omniũ nostrùm salutem B. virgo peperit: plane omnium nostrùm mater est.* Pario Maria con dolores al pie de la Cruz la salud de todos nosotros, por esso de verdad es madre de todos nosotros, que en este linage de filiacion fuymos como en cabeçados en la persona de Iuan primogenito, y mayorazgo de los hijos adoptiuos de Maria.

Chrys. ho. 84. in Ioa. tom. 3.

Rup. lib. 13. in Ioãnis. to. 3.

Boluio los ojos a las medras de Iuan Crisostomo, y al oyr salir de la boca de Christo la palabra, *Ecce mater tua*, ves ay, amigo, te doy por madre a la mia, no parece tuuo q̃ hablar la boca de oro mas q̃ admiracion, *O honorem, quam disculo tribuit!* O honrosas medras de vn discipulo! donde, como es imposible conocer la grandeza de Maria, es tambien indecible el medrar de Iuan: que como especial assistẽte, fue singular en la medra. Pero de donde ati, o amigo fiel tanto fauor? que seruicios los tuyos, para tan glorioſa remuneracion? Fue por ventura aquel amor tan apassionado, en cuya confiança te mismo te apellidas el amado? Ay que no; diga la rayz con assombro el buen Arçobispo de Bulgaria Teofilato. *Iam papæ, quomodo honorat discipulum, fratrem suum illum faciẽs! Vsque adeo bonum est manere apud patientem Christum; nam in fraternitatẽ illius ducit.* O, y como honra al discipulo, haziendole hermano suyo, con hazerle hijo de su madre! Tambueno llega a ser el hazer

Theophyl. hic.

zer compañia a Christo, quãdo padece en la Cruz, que ele uà hasta hazer hermano suyo. *Neque paruum præsentiæ suæ præmium capiebat.* Premio fue, y no pequeño, de su presencia a Christo dize Crisostomo. Assistamos pues, o fieles, al Redentor, acompañemosle a la sombra del arbol de la vida, que pues Christo tuuo aqui sus mas honrosas medras, y aqui su Madre, y aqui su amigo, aqui tambien nosotros hallaremos perdon de nuestras culpas, gracia, y gloria.

(?)

DISCVRSO IX.

Mulier ecce filius tuus. Ecce mater tua.

Dase bien a conocer la caridad en sembrar amor entre los suyos.

I

POco aduertidos estuuierõ aquellos sieruos del padre de familias, que viendo cizaña entre la semilla buena se pusieron a preguntar a su Señor, *Domine nonne bonum semen seminasti in agro tuo? Vnde ergo habet zizania?* Señor no echastes muy limpia, y linda semilla en vuestro campo? de donde le vino el tener cizaña? Parece estaua escusada la pregũta, porque no tenia mas que vna respuesta, que es la q̃ dio el Señor. *Inimicus homo hoc fecit.* Quiẽ podia sembrar cizañá, sino el enemigo? El enemigo lo hizo, que todo lo que es sembrar cizaña trae cõsigo al descubierto su autor. Haga mas del amigo, del que mas mira vuestro honor, y vtil, el que os acompaña, que si para esso siembra cizaña, no es vuestro amigo, *Inimicus homo hoc fecit*, es al descubierto vuestro mayor enemigo. Quereys ver si os quiere biẽ? Pues poneos conmigo a considerar los particulares fines, que tuuo el Sabio Catedratico de la Cruz en este hecho, o dichos, que tratan os. Bien podia Christo disponer el cuydado de su querida Madre reseruandole para si, o dando la administracion a sus Angeles. No quiso, sino darle aluã, Bien está. Pero ya que dispone a si, q̃ necessidad auia de darle a su Madre al discipulo con el titulo de hijo, *Ecce filius tuus?* Y porque forme relacion mutua entre los dos, que

Matt. 13. *v.* 27. 28.

es correlatiua correspondencia, al discipulo le entrega Christo a su Madre, con titulo de madre para el mismo Iuan. Y Señor mio, no estaua bien, que vuestra Madre recibiera a Iuan con titulo de siruo, y que vos dixerades, *Mulier ecce seruus tuus*, Madre mia ay os dexo quien os sirua? Yo se que quedarà Iuan harto gozoso, si a el le dixerades, *Ecce Dominatua*, sirua amigo à mi Madre, como a tu Señora. Que yo se, ò amabilissima Amor, que si permitierades oposicion a la dichosa gloriosamente prebenda, que hasta el supremo Serafin aspirara con todo fauor a ser el q̃ assistiera a Maria. No la seruistes vos sujeto a su imperio, ò Dios omnipotente? Essa vnica gloria vuestra de ser hijo de Maria (que para gloria vuestra la escogistes por Madre) se ha de comunicar a Iuá, y que entre el, y vuestra Madre no sean respectos de siruo y Señora, sino de hijo, y madre? O adonde tira caridad tan peregrina? Abramos el camino cõ cuidadosos desuelos.

2 Entre los apodos que dio Christo S. nuestro al reyno de los cielos, entre las cosas a q̃ le assemejò, hallo vna especial cõsideraciõ. *Simile est regnum cælorũ sagenæ missæ in mare, & ex omni genere piscium congreganti.* Semejante ès el Reyno de los cielos a la red arrojada al mar, y que junta dentro de si misma de todo genero de pezes. Para estas redes veo que se ñala por pescadores a los Apostoles, y a sus vezes tenientes a los predicadores, y q̃ tratan el bien de las almas, *Faciã vos fieri piscatores hominũ*, quiero haze-ros pescadores de hõbres: pero no pescadores de caña, sino de red, *Sagenæ missæ in mare.* Sea pues este reyno de los cielos la Iglesia militante (como quierẽ padres) y sean el reyno de los cielos, y Iglesia militante semejãtes a la red arrojada al mar, dõde dixo Haymõ, *Pulchrè assimilatur sapenæ, quia piscatori est cõmissa.* Bien es la Iglesia red, pues la encarga Christo a vn pescador, a vn Pedro.

Matth. 13 v.

Matth. 4. v. 19.

Haymõ.

Querria yo saber, porq̃ la Iglesia santa nuestra Madre, se compara a la red? Porque no lacõpararon al ançuelo, ya que el apodo era de pesca? Porque no a otros ingenios para caça? Facil se essa la respuesta en la misma difinicion, de q̃ cosa es Iglesia. Porq̃ Iglesia es la Cõgregaciõ de los fieles regida por Christo, y por el Pontifice sumo su Vicario en las tierras. Siẽdo pues cõgregaciõ, parezca se a la red *ex omni genere piscium cõgregãti*, q̃ la red cõgrega de todo

de lin age de peces, y la Iglesia de todo genero de gentes. No se cõpara a ançuelo, q̃ en el no ay cõgregaciõ, no es mas q̃ de vno. Y dicho esto mas a la ligera: tiene mas hõ lo calor el apodo de la Iglesia a la red. *Cõgregãti*, jũta, a luna, ata y vincula la red a muchos en su seno. Simboliza fino afecto de la caridad q̃ es fẽbrar afficiõ, no diuidir, o separar, sino juntar, fomẽtar a vnos cõ otros en su calor, como meter los en sus entrañas. Por esso la Iglesia santa, de cuyo seno no puede faltar la caridad, por q̃ se enciaria las profecias, cessarian las lẽguas, y las ciencias (a de destruyriã, se cõpara a la red, q̃ jũta, q̃ vne, q̃ vincula, y alberga. Ella no es madre Pues a[illegible] le madre, cũple cõ dar la de amor, de alvergar en si misma a sus hijos. En ella no viue inseparablemẽte la caridad? (q̃ aũq̃ tẽga a fuer desta red muchos hijos malos, como malos pezes, es imposible faltarle muchos buenos), Pues sea como la red, y celebre su comunica[illegible] amor, y estas sus materne[illegible] entrañas, dõde todos cabẽ, Eusebio Emiseno

Euseb. Emiss. *In sinu suo colligit ex omni genere hominũ. Ibi enim simul Iudæi & Græci, Latini & Barbari, diuites & pauperes, sapiẽtes & insipiẽtes, frumẽtũ & zizania, granũ & palea, iusti simul & pecca tores.* Cabẽ en los senos de la caridad de la Iglesia Madre nuestra, de todas suertes de gẽtes. Aqui está jũtos los Indios y los Griegos, Latinos, y Barbaros, ricos, y pobres, sabios, y no sabios, trigo, y cizaña, grano, y paja, justos, y pecadores. Para todos tiene caridad para recogerlos, y para q̃ juntos en sus entrañas se amẽ los vnos a los otros, y los q̃ antes seguiã diuisamẽte sus carreras por el mar del mũdo, ya en la red de la Iglesia, tengã vna fẽ y vn amor. Ella es red, ella es Madre, y sabe de amor, q̃ no solo ella ama, pero haze q̃ se amẽ sus hijos en vnidad, y cõgregaciõ, q̃ el efecto mas natiuo del amor, es fẽbrar afectos de biẽ querer entre los suyos, q̃ en esto se dà biẽ a conocer.

Capitularõ Dios y Abrahã aquella misericordia para las cinco ciudades cõplices en la culpa de Sodoma, y se cõcertarõ en diez justos. Grã lastima q̃ en tan populosa ciudad, y y circunuezinas, no tuuiesse Dios diez amigos (q̃ pobre de ellos!) Caminase al castigo, y para executarle, dize el texto sacro, *Venerunq; duo Angeli Sodomã vesperi.* Allà al trasponer del Sol vinieron dos Angeles a Sodoma. 3 *Gen. 19. v. 1.*

Entra mi Serafico S. Buenaventura diziẽdo. Adõde van estos Angeles? Vãa poner en falso

Bonau. de Eccleſiaſt. Hierar. p. 1. c. 2 to. 2, opuſc.

ſaluo a Lot, y a pegarfuego a Sodoma. Pues para q tantos Angeles? *Adverum quæ miniſterium complendū vnus Angelus ſuffeciſſe potuiſſet.* Para hazer entrambos oficios, y executar entrambos minifterios pudo baſtar, y aun ſobrar vn Angel. Para q̃ dos? Ay Dios, que no pueden yr los miniſtros de Dios ſin la diuiſa del amor, que en ellos ſembrò la caridad por eſſencia. No imbie Dios vn Angel ſolo, que no parecera miniſtro ſuyo. Sobre para el hecho vno; pero para que ſe conozca, que ſon miniſtros de Dios, aun quando van a caſtigar, y pegar fuego alos criminoſos, lleuen las empreſas de amor. De amor van, aunque a caſtigar. Dize mi Padre ſan Buenauẽtura. Vayã en buen hora dos, embiolos Dios, que *duos tamen ſimul miſit Dominus, vt ſocietatem mutuam in angelis, & hominibus commendaret, & ad augmentū, & conſeruationem charitatis ſocietatem eſſe neceſſariam demonſtraret.* Dos embiò juntos y de amor compañia, no vaya vno ſolo, para encomendar aſi Dios la mutua, y caritatiua compañia en los Angeles, y en los hombres: y manifeſtar, que para el aumento, y conſeruacion de la caridad es neceſſaria compañia. Pues vayan en compañia los Angeles, aunque vayan al caſtigo, vayan de compañia predicando amor entre ſi, aunque van a caſtigar a otros que los miniſtros de Dios en eſſo ſe conocen ſerlo de vn Dios, que es amor por eſſencia, en que en ellos ſe ve publicamente el mas luzido efecto de la caridad, que ha ſembrado en ellos el amor, que los haze andar, y viuir en buena, y amable compañia, no cada vno ſolo, ni de por ſi, que es muy luzido efecto de la caridad el ſembrar amor en los ſuyos, vayã en compañia de los Angeles, como en quien ſembrò aq̃l amor ſocial Dios caridad por eſſencia, que aqui ſe deſcubre bien. 4

Criò Dios eſta fabrica mũdial con tan hermoſo ornato, que los cielos cantan ſus glorias, y cada eſtrella es vn punto de la ſolfa de la harmonia, con que le alaban, y dan muſica aquellos conſonantes mouimientos, que las gentiles ignorancias llamaron organos del Dios Pan. (aunque ſin duda en eſtas barbaras cõſideraciones ſe guarnecian deſconocidas luzes, que enfin los cielos cuentan las glorias de Dios, ſino con tan materiales conſonancias). Para tã hermoſura ſolo baſtò aquel imperio de Dios. Hagaſe. Pero para criar al hombre ay conſulta Geneſ. 1. v. 26.

sulta en el consistorio sacro. *Faciamus hominem ad imaginẽ & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança. Parece que puso a Dios en cuydado la formacion del hombre. Ay Dios, es mas dificultoso a vuestro poder, Señor, hazer vn hombre, que vn mundo? No. Es que os temeys de su ingratitud conocida, y regateays el hazerle? O, no se: Sea lo q̃ se fuere, porque le hazeys cõ tanto aparato; que yo os queria preguntar, Para que le haze Grande respuesta me dà Clemente Alexandrino cõ dezir: *Non alia fuit Deo causa, cur hunc faceret, quàm quod absque eo neque Deus potuerat esse bonus opifex.* Vnica fue en Dios la causa de criar al hombre, no tuuo otra, mas de q̃ sin el ni el mismo Dios fuera buen artifice. Parece licencia tal dezir. Pero a fe bien, q̃ parece que entre las obras de Dios es el hombre la corona. Parece quedara sin acabar, ni tener perfeccion la maquina del orbe, si Dios no criara al hombre, que como Señor cõ superior potestad le gozasse, y tuuiesse su imperio. Parece que es el hombre consumacion desta obra. Y assi, si es de oficial imperfeto, dexar las obras por acabar, muestre se Dios buen artifice cõ criar al hombre, y criale para mostrarse que es oficial primo.

Clem. Alexand. 1. Padago, c. 5.

Pues bueluanse los ojos, y noten no se que congojas de Dios, que le parece como a artifice, que lo entiẽde, que no està aũ buena la obra. Que dize? *Non est bonum hominem esse solum.* No està esto bueno assi, si el hõbre se queda solo: q̃ vn alma sola, Y siendo assi q̃ conuenia dar compañia al hõbre, dize grandemente el historiador sagrado, que dixo Dios, *Faciamus ei adiutorium simile sibi*, hagamosle ayuda, y compañia semejante. Y con tomar Dios esta resolucion, que cahia debaxo de su poder añade el Cronista. *Ada vero non inueniebatur adiutor similis eius.* No se topaua con semejante Adan, para que le hiziesse compañia. O valgame el Espiritu santo autor deste dicho! Quien andaua en busca de compañia de Adan, que no la topa? Diganosle san Basilio Seleuciense: *Errabundus erat hospes. Dominus in medio paradisi palabundus desolationem paris societatis afflictabatur.* Andaua el huesped de aquella deleytosa posada como perdido, Adan se hallaua como solo y desconsolado. Y el mismo Dios, y Señor soberano puesto en medio del paraysso en publico se afligia con el desconsuelo, de

Genes. 2. v. 18.

Genes. 2. v. 20.

Basil. Seleuc. orat. 2.

que

que faltasse igual compañia a Adan. Tanta pena en Adan, passe: pero tantas ansias en Dios? Y que a fuerça dellas resuelua hazer a la muger para compañia de Adan, *Faciamus ei adiutorium simile sibi*, vsando de aquella palabra de consulta, *Faciamus*, como quãdo formò a Adan? Para que pues haze tanta falta Eua a Adan, y aun a Dios? Y para formarla, causa sueño estatico en Adan, y del lado del coraçõ (assi lo pienso yo) le quita la costilla, y forma la apetecida cõpañia? Concluye todo este mouimento de dudas Teodoreto con dezir, que el fin desta formacion fue, *Vt duas species inter se coniungeret, & amore cõciliaret.* No, parecia tener cõsumacion la obra de Dios: no auia acabado de mostrar, que era buen artifice, cõ solo criar a Adan. Aflijase, y congojese Dios hasta formar a Eua, que no se aquilatan las muestras de su amor en solo amar, y querer a Adan; campea el principal efecto de su caridad en sembrar amor entre los suyos. Y assi hasta que tenga en quien sembrar amor, para que entre si se amen los suyos se aflige y congoja. Solo Adan no le satisfaze del todo, pero en teniendo aquien ame Adã luego cessan penas de Adan, y cuydados de Dios, q̃ quiere mucho, que los suyos tengã entre si los frutos de amor que Dios siẽbra en ellos. No se contenta Dios con amarnos, y que le amemos, sino q̃ solicita amor entre nosotros. Y como Adan solo no tenia a quien amar, el ande como perdido, Dios como enojado, hasta darle compañia, a quien ame, como a prenda de su coraçon, que en ser formada de sobre el coraçon se lleuaua las rayzes, o semilla del amor reciproco: que Dios solicita en los suyos.

Theodoret. q. 30. in Genes. 10. 1.

Verdaderamẽte no se puede negar a mi parecer, que fue ingeniosa estratagema de amor la de aquel buen pastor, que solicito por las seluas, y montes buscò la perdida oueja. Gozoso la halla, tras su cãsancio tiene halientos para lleuarla en hombros. Vaya ella descansada, aunque sea acosta de las fatigas del pastor amante, mas trasudando de su ardiente amor, que de romper por el fragoso camino. Viene a su casa conuoca amigos y vezinos, dales quenta de su buena fortuna. Y dizeles: *Congratulamini mihi, quia inueni ouem meam, quæ perierat.* Dadme ami mil norabuenas, y para bienes, de que hallè mi oueja, que auia perdido.

Luc. 15. v. 6.

El glorioso Padre S. Gregorio (a quien lo vsurpo deuo

taz

tamente Beda) reparò bien, en que pidiendo Dios parabienes del hallazgo de su oueja, no dize que le den los parabienes a la oueja, sino a el, *congratulamini mihi*, a mi se me han de dar las norabuenas. Y satisfaciendo san Gregorio al porque Dios se toma estos parabienes, y aun los pide para si, dize. *Quia videlicet eius gaudium vita nostra, & cum nos ad cœlum reducimur, solemnitatẽ lætitiæ illius implemus.* Cierto es Dios bonissimo amigo, todos nuestros bienes y medras las celebra como proprias, el parece el interessado. Para si pide los parabienes, porque nuestra vida es su gozo, y quãdo somos restituydos al cielo de sus braços y gracia, damos cumplimiento a la solenidad de su alegria. Tan suyo estima mi Dios mi bien: tanto se goza.

Greg. homil. 34. in Euãgel. Bed. in Luca.

Pero yo hago mi contemplacion, no fauorecida de algun Padre, porque convoca a los vezinos, y amigos, digamos a los Angeles, q̃ son sus vezinos en la gloria, y a sus amigos de la tierra, a que le den parabienes, y que sea a el y no lo den a la oueja? Ay amigos, que fue ardid de amor, con que Dios solicita, q̃ los suyos se amen los vnos a los otros. A los mismos Angeles parece pudiera ser ocasiõ de embidia, quanto mas a los justos de la tierra, ver vna oueja perdida tã ganada en el fauor, que en sus hombros la lleua vn Dios pastor, cariño, que no gozò ninguna de las nouenta y nueue. Pues para q̃ tamaña gracia no irritasse embidas, sino grangeasse amor entre las demas nouẽta y nueue, que son lo mismo que los amigos, y vezinos como nota Teofilato; mandelas Dios pastor, que la vengan a dar parabienes, que se huelguen y alegren del hallazgo de la perdida, que si la embidia es pesar del bien agena, y la caridad es contra la embidia, muestren su caridad en el gozo, y parabienes del hallazgo. Y con cuydado pide el Pastor sabio, que a el se le den los parabienes, no a la oueja; porque ante el, que ve los coraçones, nadie le darà parabienes por cumplimiento, sino de verdad, y coraçon, que a la fe tan de coraçõ quiere que se gozen caritatiuamẽte del bien de su oueja, con ella quiere su caridad, que se muestren cariñosos con gran seguro, porque quiere que su caridad se descubra grandemente, no solo en amar, y ser amado en su persona, pero en sembrar amor entre los hijos, por esso solicita norabuenas del hallazgo de su perdida oueja,

Thophilat.

ueja, para los que le dan la norabuena gozosos, amen a la oueja cuyo amor solicita, y cuya embidiables glorias assegura, pues afirma casi cõ juramento *Amen dico vobis, ita gaudium erit Angelis Dei.* De verdad os digo, que sin embidia os gozaran assi los Angeles de Dios, no solo dandome a mi la norabuena, pero *super vno peccatore*, sobre la oueja pecadora, a ella le hará amores tambien.

Ibid. v. 7.

6 Solicita en fin Dios con cuydado, no solo que le amemos a el, pero que entre nosotros nazca, y crezca el amor. Para esso le siembra, y para esso nos dio vna misma virtud de la caridad, con que le amemos a el por si mismo, y a nosotros vnos a otros por el. Y tanto luze la caridad entre nosotros mismos, que a este amor entre nosotros haze S. Iuan testigo irrefragable de que amamos a Dios, y a la falta deste conuence de mentiroso a quien dize, q̃ ama a Dios.

1. Ioan. 4 v. 20. *Qui dicit, Diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est.* El que dize yo amo a Dios, y aborrece a su hermano, miẽte, que no ama a Dios. El amor entre nosotros es grande luz, y descubrimiento de la caridad. Cuyda Dios mucho, que luzga la caridad de vnos con otros.

Este es pues el particular intento, y sacramento de la recomendacion de Iuan a Maria, de Maria a Iuan, ocasionarles a las dos mas amadas prendas creces de amor entre si. No dà Christo a su Madre titulo de Señora para cõ Iuã, sino de madre: no le da a Iuã titulo de siervo para con Maria, sino de hijo, *Ecce filius tuus, Ecce mater tua*: porque los titulos de siervo, y señor, mas induzen temor servil, y si ay amor, servil amor. Pero los honrados respectos y titulos de madre y hijo induzen los dos mas tiernos amores, maternal, y filial. Busq̃ pues Christo, como estrechar el amor en Maria y Iuan entre si mismos: pues en fin se descubre luzidamente su caridad en solicitar amor entre los suyos. Ningunos mas suyos, q̃ Maria, y Iuan. Execute aqui su caridad, sus luzimientos. Y sea aquel rio de eloquencia de Crisostomo, quien nos descubrio esta mina del oro de la caridad, y diga contemplando, porque dize Christo a Maria, *Mulier ecce filius*, Madre ay os dexo vn hijo en Iuan, y a Iuan, *Ecce mater tua*, ay te dexo a mi madre, q̃ la razon de la recomendacion debaxo de tã tiernos titulos, fue, que, *Hoc dixit, vt eos amore deuinciret.* Dixo esto el Salvador,

Chrys. hom. 84. in Ioannis to. 3.

uador, y dixolo assi, para atar con estrecho ñudo de amor a las dos prendas mas amadas de su coraçon. Era Maria la querida, como Madre. Era Iuan el amado con singularidad. No se paga la caridad de Christo de ser para ellos, y ellos para el tan suyos: pero quiso, que entre si huuiesse estrechez de amor. Hazelos hijo y madre, *Vt eos amore deuinciret*, para añudarlos con el fuerte amor entre los suyos. Oficios de amoroso hijo para con su Madre, de fiel amigo para con su amigo Iuan, aquien dio los mayores fauores de su amor, con darle el de su Madre. Autoriza la misma consideracion san Cirilo Alexandrino, queriendo que los efectos de la gracia, y caridad casi busquen obligaciones en la naturaleza. Dize el santo: *Commendauit eam discipulo Ioanni, vt officium filij in eam seruaret; Matrem similiter admonuit, vt parentis in discipulum authoritatem haberet: amore videlicet, atque charitate non minus illos coniungi voluit, quàm si natura maxima propinquitate coniuncti essent.* Encomienda Christo a su Madre a Iuan, para que hiziesse para con ella los oficios y seruicios de hijo. A su Madre encarga, que haga oficios de madre, para con Iuan. Quiso vnirlos en amor, y caridad, no menos que si tuuieran el supremo parentesco en la naturaleza, que era ser madre y hijo. Descubre pues Christo su caridad en sembrar amor en los suyos. Y descubre aqui el mayor amor, que sembrò en las criaturas, pues entre ningunas sembrò amor con respectos de hijo, y Madre, sino entre Maria y Iuan, entre los quales sin duda luze, despues de Christo, el mayor vinculo de amor.

Cyril. Aleu. li. 12. in Ioan. c. 34.

DIS-

DISCVRSO X.

Mulier ecce filius tuus. Ecce mater tua.

Las vltimas voluntades en la muerte descubren las primeras de la vida. Christo Señor nuestro muestra su mayor en las mejoras de Maria y Iuan.

I

QVifo san Pablo humanarse en el hablar (no pudiendo dexar de hablar segun el Espiritu santo, como sagrado escritor). Y escriuiendo a los de Galacia, les dize, *Fratres (secundum hominem dico) tamen hominis confirmatum testamentum nemo spernit, aut superordinat.* Hermanos (hablo en quanto hombre, y segun el humano derecho) el testamento que vn hombre confirma ninguno le desprecia, o nueuamente ordena, porque el testamento y vltima voluntad es irreuocable, è inalterable. *Galat. 3. v. 15.*

Hizo Christo nuestro bien su testamento, con titulo de mas que irreuocable, de nueuo, y eterno, y parece que todo el tesoro, de que dispuso, le recogio en vn caliz, quando al dar su sangre a beuer a los suyos les dixo: *Hic est calix nouum testamentum in sanguine meo.* Es este caliz mi nueuo testamẽto fundado en los aueres de mi sangre derramada, por la culpa de todos: Este mi testamento, este mi caliz, o esta mi sangre, se reparte en quanto es de mi primera voluntad entre todos, *Bibite ex hoc omnes*, para q̃ los q̃ me heredaren, o gozaren en esta herencia, hagan empleo della, en rescatarse del cautiuerio de la culpa. Esta clausula general es para toda mi Iglesia. *Luca. 22 vers. 20.*

Pues, Señor mio, aun no parece està cerrado el testamento vuestro, que *testamentum enim in mortuis confirmatum est, mors necesse est intercadat testatoris.* No recibe su vltima firmeza el testamento, y postrimera voluntad, sino es que muera el testador. Aun estais viuo, si ya tan vezino a la muerte, obscurecidas las lumbres de vuestros ojos, quebrados los finos colores de vuestra hermosura. Aun podeys, Señor, disponer algo en vuestra vltima voluntad. Ay teneys a los lados de vuestra dura cama las dos prendas, que *Hebr. 9. v. 17.*

mas

mas quereys. Aueys las de dexar sin algun particular legado pio, recuerdos de vuestro amor? Oydme Señor mio os ruego, informaros he con derechos de diuinas letras de vuestras particulares obligaciones, con que deueys cumplir a fuer de quien soys.

2 Supo el Principe Ioseph la enfermedad de su querido padre Iacob, y auiendo de acudir a los empeños de obediẽte hijo, arrimando la alta assistencia del gouierno de la Monarquia de Egipto, assistio cõ amoroso sentimiento a la cama de su padre. Fueron largos los coloquios, que con el tuuo en orden a la estima, y bendiciones de sus nietos, hijos de Ioseph, y llegando a concluyr la consulta, y comunicacion de futuras glorias, le dixo el viejo padre. *Ego moriar. Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi.* Genes 48 v. 22. Y a ves hijo mio que yo muero, pago la deuda general de los que nacen. Hagote graciosa donacion de vn pedaço de hazienda, que yo adquiri de mano del Amorreo. Y esta parte, no se ha de contar en tu legitima, y partijas comunes con tus hermanos: porque es mi vltima, y postrimera voluntad, que tu la ayas y posseas, *extra fratres tuos*, fuera de tus hermanos. No ha de entrar esta parte en el cuerpo de hazienda

O Patriarca santo, aunque no tan atento a la prudencia humana! Haseos oluidado, q̃ el particularizaros con Ioseph fue motiuo a fraternales embidias, y a sucessos tristes? Para que os señalays con Ioseph en mejorarle? Quereys resuscitar nueuas discordias? O que sana mal la llaga de la inbidia! Bastale a Ioseph su mucha riqueza, su gran puesto, y valimiento. Hazed en esse otros hijos, que lo necesitan mas: Y vos, ò Principe Ioseph, como acetays el legado, o manda sin temer a la fortuna aduersa? O es que a fuer de rico nunca os basta.

Dos cosas nota aqui el docto Oleastro, vna, que no es contra derecho natural y diuino el hazer mejoras en los hijos: *Discant hic Iurisconsulti licere patri de bonis suis plus vni filiorum, quàm alteri conferre.* Oleaster. La segunda, que deuen los padres mostrarse mas agradecidos a los hijos q̃ los siruẽ mejor. *Discant etiam parentes gratos esse filys, qui in eos maiora beneficia collocarunt.* Paga de agradecido parece en Iacob el dar mas a Ioseph, que le siruio mejor.

Pero quien lo ajusto a nuestro intento fue san Iuan Crisostomo diziendo: *Et monstrans* Chryf. hom. 67 in Genes. 10. 1.

transetiam tempore mortis, quã dilectionem erga Ioseph habebat, dicit ei, Ego autem do tibi Sichima electa præ fratribus tuis Quiso mostrar Iacob en su vltima voluntad la primera que consetuò en Iosef: y assi aun al tiempo de la muerte le mejora en aquella famosa y esco pida heredad de Siquen, o Sicar, junto a la qual estaua el poço, donde la Samaritana se hallò a Christo. Assi mostro en el fin de su vida Iacob su voluntad a su Iosef.

3 Ahora califico por justas las rabias en los humanos duelos, de aquel mas que infeliz Esau, pues llegò a ser el aborrecido de Dios, *Esau autem odio habui*, Apenas auia salido Iacob de recibir la vltima bendicion de su Padre Isaac, vltima muestra de su amor, como vltima voluntad, quando entra Esau de su caça diziendo. Ea padre mio, ya hize lo que me mandastes de la caça, ya viene adereçada, leuantaos y comed, y bẽ digame vuestra alma. Quien eres, le pregunta el ciego padre. Soi tu primogenito Esau. *Expauit Isaac stupore vehemẽti.* Quedô pasmado con assombro grande Isaac, y dixo. Quien pues fue el que entrò a hazerme el regalo, y le echè yo mi bendicion, y quedarà bendito? Oyò su desdicha Esau, y dize el texto, que *irrugijt clamore magno, & consternatus ait, Benedic etiam mihi pater mi*, Bramò Esau con fuerte voz, y arrojandose sobre la tierra, dezia, Padre mio echadme a mi tambien la bendicion. Añade Sanctes Pagnino del Hebreo, *Etiam ego filius tuus sum*, Bendecidme, que tambien yo soy vuestro hijo. Parece negarsela el padre. Buelue a instar. Dificulta el padre, y rompiendo en sollozos gemidos, y lagrimas parece acusar a su padre de escaso. *Nũ vnam tantũ benedictionẽ habes pater?* Padre es posible, que no teneis mas q̃ vna bendicion, que ya distes?

Malach. 1. v. 2.

Genes. 27 v. 33. 34.

Sanctes Pagnin.

Vers. 38.

Grandes y sentidas instancias del agreste mãcebo. Que es esto, q̃ tãto importuna por vna bendiciõ? Que tãto alega obligãciones de padre a darse la, y derechos de hijo a pedirla, y lo gime, y lo llora, y aun como furioso lo brama? Dize el grã Chrisostomo. *Adobruit patrẽ verbis.* Quiso anegar, o a negò a su Padre en sus palabras llorosas: porq̃ biẽ se quejaua, q̃ faltasse vna bẽdiciõ para el, quãdo le dize, *Etiã ego filius tuus sum*, tãbien soy yo tu hijo, cõtinua Crisostomo, *qui ita à te diligor, qui primogenitus*, Soy el q̃ assi soy amado de ti, el primogenito tuyo. No sabes padre, q̃ las vltimas

Chrysost. hom. 53. in Genes.

lũtades son las que pruevã las primeras? Como he de persuadirme a q̃ me amas, y lo creeran otros, si en tu muerte no me dexas cosa, ni aun vna bẽdicion? Al despedirse de la vida se suelẽ hazer los cariños mayores, y los testamẽtos suelen ser los q̃ declaran el amor. Iustamente en mi dolor me q̃jo, q̃ al morir no me dexes algo, y aunq̃ vna bẽdicion regateeys, siendo mis derechos de hijo si tan desgraciado, *Etiam ego filius tuus sum.*

4 Tras leturas de las glosas de veynte y quatro interpretes buscando amparo a mi pensamiento, entro en el siguiente. Herido Dauid mortalmente de la culpa, temeroso de la pena en los enojos de Dios, comiença el primer Salmo de la penitencia, diziẽdo assi. Señor, no me arguyays en vuestro furor, ni me castigueys en vuestra yra. Tened misericordia de mi, porque estoy enfermo, Sanadme Señor, porque hasta mis huesos me tiemblan, y mi anima està grandemente turbada. Y vos Señor hasta quando estareys enojado? Conuertid Señor vuestros piadosos ojos a mi necesidad, y tomad, lleuaos mi alma, saluadme por vuestra misericordia. Sea yo todo luego vuestro, bolued mi alma y coraçon a vos, de quien se apartò. Y esta mi instancia Señor es, *Quoniam non est in morte, qui memor sit tui.* Porque no ay quien se acuerde de vos en la muerte, gran desdicha!

Psal. 6. v. 2. vsque 6

Entre mi espiritu con deuota y temerosa consideracion a apreciar la causa de las instantes suplicas del Rey santo, que sentia en su cuerpo, y en su alma la enfermedad de la culpa. Lleuemos delante la luz del grande Põtifice Innocencio, que dixo. *Quia ergo in corporalis mortis articulo nonnunquã est tanta doloris acerbitas, tanta molestia passionis, quòd moriens in tanta memoria priuetur, vt nullorum valeat meminisse, tutũ non est ad supremũ mortis articulũ pœnitentiã differre* Porque en el articulo de la muerte corporal muchas vezes es tanta la acerbidad de los dolores, tan grãde la molestia de la enfermedad, q̃ el que muere assi se priua de la memoria, que no se acuerda de cosa alguna, ni aun de su saluacion, por esso no es seguro dilatar la penitẽcia hasta el vltimo lance, o articulo de la muerte. Por esso el Rey santo con tiempo pide, q̃ se haga Dios dueño de su alma, q̃ haga misericordia cõ el antes q̃ vẽga aq̃l cõgojoso articulo de la muerte, en que muchos no se acuerdan de Dios.

Innoc. in caten. Aloys. Lypoman. in Psalm.

Y poniendo este misma doctrina en nuestro assumpto y propuesta, es sazonado el afecto del q̃ pide. Señor yo os quiero mostrar mi buena volũtad en vida, y como os quiero por dueño de mi alma, si os tengo enojado, y me teneys torcido el rostro, *Conuertere Domine*, Bolued acà essos ojos Señor, y lleuaos luego de contado mi alma, *eripe animam meam*. Porque sino la lleuays luego y llega la muerte, podra ser q̃ no me acuerde de vos, como hazen otros, que dexã el mostraros su voluntad para entõces. Esclausula de nuestros testamentos. Primeramẽte mãdo mi alma a Dios q̃ la criò. Bien se yo, que essa manda, o legado no surtirà efecto, serà legado caduco, si essa alma, q̃ os mandan, està enferma dela culpa, si tiene otro dueño la possessiõ. Por esso Señor sanad la mia muy cõtiẽpo. Lleuaos el alma en vida, para q̃ se assegure, q̃ mi vltima volũtad, en q̃ os mãdè mi alma, es testigo de otra primera. Y Señor mio, mucho querria assegurar el acordarme de vos en mi testamento, y en la muerte mãdaros mi alma, q̃ a vn amigo tan bueno como vos, algo he de mãdaros en mi muerte y testamẽto, lo mejor, mi alma. Tomadla, teneosla alla, *eripe animã meã*, q̃ es lastima, q̃ no tengã segura la herencia del alma para vos los q̃ muerẽ. Y ay otros tãtos desdichados, como son los que no se acuerdã de vos en la muerte, y y yo querria caer en essa desdicha. Sanad el alma, para q̃ sea don digno de vos, lleuaosla, y sea donaciõ inter viuos, irreuocable, lo q̃ despues serà legado eterno, mi vltima voluntad, descubrimiento claro de la primera, con que os amo y quiero.

Famoso fue en este linage de liberalidad aq̃l celebre en historias tantas, hasta en las sacras, pues la frẽte del libro de los Macabeos se ciñe con sus glorioso strofeos texidos en corona breue, de quien dize. Despues q̃ el Macedõ Alexãdro hijo de Filipo, q̃ fue el primero q̃ dio principio a la Monarquia Griega, hiriò a Dario Rey de los Persas y Medos: dio muchas batallas, ganò muchas fuerças y plaças, matò a los Reyes de la tierra, y dilatò su Imperio hasta los fines del mũdo, recogio despojos copiosos dela multitud de las gentes, y callò toda la tierra en su presencia, por rẽdida toda, y todas las regiones le fuerõ tributarias. Pero como tanta soberania, y magestad tã pesada carga sobre mortales hõbros, cayò con la carga, *Decidit in lectũ, & cognouit, quia*

5

1. Mach. 1. v. 6. 7.

quia moreretur. Cayò en la cama, y no soberuio, ni ciego con tan ensalçada gloria, que deslumbra los entendimientos, conocio q̃ se moria. Sin duda la mayor de sus proezas quando menores grandezas, adeudadas a la verdad natural y Christiana, no solo no llegan a conocer, que se mueren, pero ni aun dexan al mas amigo, que se lo dè a conocer. Cercano a la muerte se sentia Alexandro. Y memorioso de las buenas voluntades, q̃ auia tenido viuiendo, quiso q̃ las cõtestasse la vltima. Y assi dize la historia, o cronica sagrada. *Vocauit pueros suos nobiles, qui secũ erant nutriti à iuuentute, & diuisit illis regnũ suũ, cum adhuc viueret.* Llamò a sus criados nobles, a sus allegados, a los q̃ se auian criado cõ el desde su juuentud, y repartio todo su reyno entre ellos, aun viuiendo. Peregrinamente biẽ dixo Tertuliano el mayor encomio deste excelso principe, llamandole, *Magnũ regẽ, sola gloria minorem*, Rey grande en todo, pero en la gloria el menor. Porque siendo assi que la fama suele exceder a los meritos, aqui faltò en celebrar los de Alexãdro, aquiẽ le faltò fama, siendo el mucho mayor que ella, y sus meritos mas que su gloria.

Tertul. de Palli. c. 4

Gran liberalidad, y sobre humano desprecio, o sin duda alto conocimiẽto de la infalibilidad de su muerte, pues assi se despojo de la magestad toda, y executò su vltima volũtad aun viuiẽdo. Real magnificiencia y grãdeza, q̃ hizo tãtos Reyes, como partes repartio. Y dio las coronas en su vltima disposicion, no a los estraños, a los q̃ con el se auian criado, en quien auia empleado su primera voluntad, q̃ es deuda corriẽte, q̃ corresponda la vltima voluntad a la primera, y que los que han hecho compañia, seã los mejorados a la hora de la muerte.

En mayores empeños veo vuestra soberania, o alto Monarca del cielo, y de la tierra, a quien son vassallos tributarios de honor, y reconocimiẽto mas que los fines de la tierra. En essa dura cama os veo, ò poderoso Iacob, ò casi ciego Isaac, ô diuinissimo Alexãdro. Ai os assistiẽ jũto al estrecho lecho, ya cõ el seguro de la muerte entre sus congojosas ansias los dos mas allegados, quiẽ os hizo la mejor cõpañia desde sus entrañas, vuestra amada Madre, y el querido Iuã. No han de tener especial medra, viẽdose, ya q̃ no a vuestra cabeça, q̃ està muy alta a vuestros pies y lados? No auiã de entrar mas q̃ en las generales de vuestro testamẽto?

Ay que si. No veis como por nueuo fauor, se mueue para su Madre, y lega en ella la prẽda del mejor amigo? *Ecce filius tuus.* Dasele, y aun viuiendo, y le aquilata de hijo, porque suba a merecer ser dadiua digna para Maria, con titulo de hijo suyo, mas magestad que corona, pues ninguna corona se puede comparar con ser hijo de la Reyna Maria, que hijo de vna Reyna de entrambos orbes, principe de entrámbos queda. Mira aficionado a Iuã, dexale por particular legado, y vltima voluntad a su misma Madre, y por madre suya, porque sea su possession. *Ecce mater tua*, que fuerça era, que pues estas dos prendas fueron las que se llenarõ en la vida la primera volũtad, en la vltima reciban tan crecidas mejoras, y legados.

Atendio este cumplimiento de obligaciones en Christo aquel gran juez Arçopispo de Milan, diziendo. *Hic & in Cruce non immemor Matris, apellat eam dicens, Ecce filius tuus, & Ioanni, Ecce mater tua. Testabatur de Cruce Christus, & testamentum eius signabat Ioannes. Dignus tanto testatore testis. Bonum testamentum non pecuniæ, sed vitæ, quod non atramento scribitur, sed spiritu Dei viui.* Aqui, vezino a la muerte, y en la Cruz, sin q̃ los dolores le quiten la memoria de su Madre, la habla diziendo. Ay te dexo Señora vn hijo tuyo. Y a Iuan, Ay te dexo vna madre tuya. Y si preguntamos que fuerça tienen estas dadiuas, sepase, q̃ son vltimas voluntades. Testaua Christo desde la Cruz, y dexaua estos dos particulares legados a sus dos mas allegados, a quien tuuo la primera voluntad en vida. Hazia Iuan aqui el oficio de escriuano, que el solo trae esta clausula de los particulares legados. Y no ay que achacar su verdad, ni su derecho, en que el mismo escriuano ponga en el testamento clausulas de legados suyos, que es Iuan el que escriue como Euangelista, ministro fiel, y legal. y que su fe, y testimonio es irrefragable, aunque sea el el que lo dize. *Hic est discipulus ille, qui testimonium perhibet de his, & scripsit hæc, & scimus, quia verum est testimonium eius*, que es el credito de Iuan tan del Espiritu santo, que su testimonio es digno de tan gran testador como Christo. O testamento bueno, en que no haze Christo legados de bienes caducos, y temporales, sino q̃ cada legado es vna vida: a Maria le manda la vida, y persona de Iuan, a Iuan la materna proteccion de Maria. O testa-

Ambr. li. 10 in Luc. ad ca. 22.

Ioan. 21. v. 24.

testamento soberano, que no tiene su firmeza inuiolable, è indeleble en el escriuirse con tinta, sino con espiritu de Dios viuo: Alli de palabra lo dize el que es eterna palabra, su espiritu le da su firmeza, q̃ no podran borrar las injurias del tiempo: que vence su palabra en la estabilidad los inmortales, mas que brõces, exes celestiales: A solas las mejoras y legados de Iuan y Maria, parece estuuo el Obispo de Nola san Paulino diziendo de Christo Señor nuestro. *Per Crucis mortem demigrans delegat homini iura pietatis humanæ formam pietatis relinquens nobis cum est de Matre sollicitus, vt quam relinquebat corpore, non relinqueret cura.* Passando por la muerte de la Cruz, dexa por legado a vn hombre los derechos de su humana piedad. Tenia Christo el derecho de seruir como hijo a su Madre. Essos lega, y delega en Iuan. A nosotros vnos dexa el exemplo de piedad para cõ nuestros padres, pues el dexando a su Madre segun la corporal asistencia, no dexa en el cuydado. Vn hijo le dexa por su testamento y vltima volũtad, que la sirua en su lugar. Ella medra quien la sirua, y Iuan el seruirla: que no pudo faltar esta vltima voluntad en Christo.

Paul. epist 58. quæ est Augustin.

(?)

TRATADO QVARTO DE LA QVARTA PALABRA, QVE CHRISTO SEÑOR NVESTRO HABLO EN LA CRVZ.

Deus meus, Deus meus, vt quid de reliquisti me? Matthæi 27. vers. 46.

A la sacratissima Maria Madre de Dios, y Señora nuestra.

Prefacio.

QVE estremos tá estremados parece que tiene Christo Señor nuestro en el trono de su santa Cruz! Ya le vimos apellidandose hijo para con su amado Padre, pidiendo piadoso perdones para sus enemigos. Ya haziendo muy del Principe soberano, y liberal por estremo, pues

pues haze empleo en vn ladron de vn reyno a luego entregar, porque valga la dadiua por dos. Y haziendo aquel prodigio del poder de amor, que supo hazer en Maria, y Iuã nueua madre, y nueuo hijo con sola la voz de su adorable imperio. Aqui en esta ocasion le vemos como retirado de todo su poder, de todo su saber, y como oluidado todo su querer, y en fin como oluidado de su mismo Padre. Et no le llama Padre, sino Dios, *Deus meus, Deus meus*, en q̃ se protesta de hombre, pues solo en quãto hõbre reconoce Dios. Quejoso, y sentido se muestra en la causa mas sentida del oluido en quien bien quiere. *Vt quid dereliquisti me?* que desamparos en la mayor necessidad doblan la congoja en el paciẽte. Admirò estas desigualdades en los sucessos de Christo en la Cruz deuotamente Arnoldò Carnotense, y echò bien la cuenta con dezir: *Vicissim humilitas, & sublimitas quibusdam reuolutionibus inter se partiuntur negotium.* Andan a versos, y alternadas vozes la humildad, y la alteza. Ellas reparten entre si este negocio de la Cruz sacrosanta: él que pende en ella es Dios hõbre, haze del Dios en la sublimidad, y en la humildad se dexa bien conocer de hombre.

Arnold. Carnat. de 7. verb. in præfat. to. 1. Bib. PP.

Atendedme pues, ò Eterno Padre, sufrid mi amor quejoso, o mis amorosas quejas, que me hago a la vanda, y lista del espiritu querelloso de vuestro hijo y mi Señor: que nos hallamos entrambos en ocasion de quejas. Hallose Eestuã en el teatro de sus penas, llaue de sus glorias, rompiose el cielo, aparece a vuestra diestra vuestro Hijo en pie, el lo ve, y lo pregona. *Ecce video cœlos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei.* Està Christo en pie a vuestro lado, como que se auia leuantado de vuestra diestra, donde estaua sentado. Està en pie dize Lyra, *ad designandum quod erat paratus ad eius roborationem.* Para representar que estaua presto para le ayudar. O como añade Eusebio Emiseno era postura del que estaua para vengar sus agrauios. *Habitus iniuriã vindicantis.* Pues, ò Padre soberano, para vn fiel vuestro assi se muestra pronto a su socorro y vengança vuestro Hijo, y esto con assistencia vuestra: y vos, ò Señor, al ver a vuestro Hijo en el teatro de su Cruz entre los rigores de las afrentas, dolores, y muerte hazeys tan del ausente, que le obligays a que os de el

Actor. 7. v. 50.

Lyra.

Euseb. Emiss. ser. de S. Stephan.

las

las quejas de su desamparo? Merece mas Esteuan para cõ vuestro Hijo su Señor, que el Hijo vuestro para con vos su Padre? O Sacramento grande del desamparo de Christo, a noroſamente requestado cõ su Padre! Contemplen muchos tiernos discursos en el corriente de esta palabra los secretos, q̃ aqui le descubriere la diuina luz, que ay sin duda otro tanto que sentir, como que saber: pues deuio de ser lo mas aceruo de las penas de Christo.

5 Perdonadme ahora, ò Padre Dios, que reuerẽcias son, no licencias indecoras. Estaua vuestro Hijo en pie al padecer Esteuan: y dixo singularmente S. Gregorio Papa. *Greg. lib. 1. in 1. Reg.* *Stare enim eius compati est.* Aquel apresurarse a ponerse en pie fue impulso de compassion de ver padecer a Esteuã. Ay Dios Padre, que el humano juyzio, en las exteriores muestras, a fè os las ganò Maria de Madre, auentajandose a vos de Padre. *Ioan. 19. v. 25.* *Stabat autem iuxta Crucem Iesu mater eius.* Vos señor ni pareceys, ni se oye vuestra voz, y tan lexos parece estays, que se queia de desamparado vuestro Hijo. Pero su amada Madre alli le assiste en pie al pie de la Cruz *Stare enim eius compati est*, aquel su estar, y estar en pie, todo es compassion, y querer padecer con su querida prenda, que por no tener descanso no solo le assiste, pero aun se està en pie. Bien la atendio mi Serafin san Buenauentura, quando en el oficio de su compassion dixo a estas vozes. *Agnus mitis caput excutiens. Heli clamat in cruce moriens, plorat Mater, cum ipso patitur, ad clamorem eius fere commoritur.* Leuantò el cordero manso la cabeça a dar sus quejas. Llora la Madre, padece con el, y a su clamorosa voz casi muere. Ay Padre Dios, bueluo a dezir sin ofensa de vuestra gran Deydad, como poneys en ocasion a la ignorancia, si se rige por las exterioridades, que parece deue en este lace apretado Christo mas a su Madre, que a su Padre? Vos le desamparays, como con rigor. Si ya no digo (dixelo en prendas de dezirlo mejor) que no pareceys en tã fuerte ocasion, que parece, q̃ aun la fortaleza de Dios se pudiera estremecer a vistas de espetaculo tan doloroso, y mas a ojos de tan buen Padre, y en sujeto de tan amado Hijo: y que esso os haze hazer del retirado, y ausente, como si os faltaran ojos y haliento para el caso. Dire que en vuestro retiro se mostrò el amor mas tierno, y en la

Bonau. in offic. compass. v. to. 1. opusc.

Sup. tract. 3. discur. 1. nu. 2.

assis-

assistẽcia de Maria mas fuerte? q̃ entrambos fueron prodigios, vn Dios como flaquear, vna muger no rẽdirse? Y que repartio amor sus finezas entre Padre y Madre?

A vos, o bellissima Virgẽ, conuierto mis ojos ocupados en atender a los vuestros hechos nuues, que llueuen copiosamente al romper de aquel trueno del clamor grande de las quejas de Christo, con que se enternecieron vuestras virginales entrañas. Essa vuestra assistencia compassiua, y lagrimas tiernas, sean precio y meritos para la gracia que os suplicamos.

DISCVRSO. I.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

Es mortal deshaliento, y sentidissima queja, que no se puede callar, que en los mayores aprietos falten los mayores amigos: pena en que tuuo Christo el supremo dolor.

1. MVY de amigo tratô S. Gregorio Nazianzeno al suyo Loliano, pues le intimò, y assegurò en si de los dos primeros principios, o cõeisas leyes de la amistad.

Nazianz. epist. 182. *Siquidem omnia nobis tecum cõmunia esse dicimus, tam tristia, quàm læta & iucunda. Ea autẽ amicitiæ natura est.* Prueuo, o amigo Loliano, mi fiel amistad contigo, pues ni te hurtò, ni te sisò, de mis penas, ni mis gustos. Todo es de entrambos, nada particular: que no quiero sacar a la amistad de sus naturales fueros. Y el faltar a esto qualquiera de los amigos es ocasionar criminales querellas. Ni falte a los gustos el amigo para doblarlos, ni a las penas para disminuyrlas.

Ay Dios, que amigo para Christo, como su mismo Padre? Pues como le dexa en los golfos de sus ansias? Como no le muestra hazer compañia, y descubre su sentimiẽto? Mas ay, que pues es prouidencia superior el que el Eterno Padre no se descubra, y releue las fatigas de su mas que amigo, Hijo querido, en quien se complace; como Christo Señor nuestro rompe clamorolas

sas vozes su querelloso amor diziendo, *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste? Crucificado mio, cordero, que no abristes la boca para balar, ni quejaros de vuestros enemigos crudos, como no ahogays las quexas para con vuestro amado Padre, sino que se las dezis, y a voz en grito, con clamor grande, que lo oygan todos, que sea publico? Y el honor de vuestro Padre? Y vuestro credito mismo? Quexas, y del mismo que protestays Dios? Y dios vuestro? Porq̃ no lo callays, pues sabeys callar tanto? Bolueremos luego.

2 Puso Absalon a su padre Dauid en aquella miserable huyda de su casa y palacio a pie, ya entrado en años, entã ta magestad, y mal seguro del rigor del hijo, peor que suegro en su indignada, y ambiciosa resolucion. Tenia Dauid vn grande amigo, qual lo permite la alteza de vn rey, fies que vn rey puede tener amigo. Entrò Absalon la Ciudad de Ierusalen, para hazerse fuerte en ella, y de alli apoderarse del Reyno. Y viendo aquel sol, que parecia nacer de nueuo, fuesse para ella adorar sus luzes el amigo de su padre, llamauase Cusai Arauitas, que no suelen tener los reyes mas amigos, que los de su poder, no los de su aficiõ. Fuese el traydor para Absalon, y con muchas sumissiones le saluda. *Salue rex, salue Rex,* Dios te salue, o Rey, Dios te salue, o Rey: queriendo representar en la repeticion su gozo. Astuto (y aun socarron) Absalon le paga la salutaciõ gozosa con dezirle: *Hæc est gratia tua ad amicum tuum? Quare non iuisti cum amico tuo?* Esta correspondencia tienes, y guardas con tu amigo? Como no has ydo en su compañia? 2. *Reg.* 16 *v.* 16. 17.

Pues, Principe tyrano, casi parricida, tan mal os està tener a vuestro lado, y que se jũte a el vn poderoso del reyno, q̃ os ayude a assentar bien la corona en la cabeça? Assi tratays a vn Principe, y valido, que no le agasajays, y abraçays como haziades con los negociantes, para robar voluntades? Le days assi seueramente en cara con su traycion? Le reñis porque no se fue con su amigo? O fuertes obligaciones de assistir a los amigos en sus penas, y trabajos! Ciertamente con estar tã cruel Absalon para cõ su mismo padre, se ofende de que en su tribulacion le falte el q̃ era conocido por amigo. No pudo sufrir ni esperar a que

sa

su padre diesse las quejas al traydor Cusai. Absalon se las dà, el toma la causa cruel por suya, y dà en cara al falso amigo con su deslealtad: que el faltar vn amigo a otro en su tribulacion, aun a los mayores enemigos del paciente, parece mal: y si Dauid falta para dar las quejas, delas con riguroso despejo su enemigo hijo, que no es para passar en silencio tal delito contra la amistad.

Hallo ser de mi pensamiento muy al testo, el grande Obispo de Auila, que glossando las palabras de Absalon a Cusai, dize que fue como dezirle. *Nunquid talem gratiam debebas reddere amico tuo Dauid pro beneficijs susceptis ab eo, quod eum in calamitate desereres? Quasi dicat, Non est bonum. Ideo etiam non est signum, quòd bene mihi seruies, cum deseruieris illum, qui vale de tibi benefecerat. Quare non iuisti cum amico tuo, idest quare non fugisti cum eo, comitando illum?* Ay falso Cusai, assi corresponde a tu amigo Dauid, de quien has recibido fauores tantos, que ahora en la calamidad le desamparas? No està esso bien. De donde yo infiero que tampoco a mi me seruiras fiel, aquiẽ hasta ahora no deues cosa, pues faltas a quien deues tanto. Porq̃ no te fuyste con tu amigo? Porque no huyste con el, si quiera para hazerle compañia? Iusta reprehension. Y mucho q̃ la dè el mayor enemigo, aunque hijo, que a un vn tal no puede callar el sentimiento de que el amigo falte en la tribulacion.

Abul. q. 15.

Tiene buenauentura el siguiẽte lugar por ser de mi Padre san Buenauentura. Dize el santo tratando de la perfeccion en los exercicios de la caridad, q̃ es la amistad Christiana: *In altum gradum ascendit, qui afflictis condolet in corde.* A alto grado de perfecciõ sube el que se conduele de los afligidos muy de coraçõ. Porque en hecho de verdad cumple con las obligaciones de amigo, y no da lugar a que su amigo se queje de que le falte en sus penas. Por esso dize mi Serafin tenia san Pablo aquellos ardores de cõpassiõ, quãdo dezia, *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur aliqua molestia tribulationis & ego non vror?* Quien està enfermo, y no padezco yo cõ el? Quien topa con alguna pena de tribulacion, y no me abraso yo? Mas que mucho q̃ los santos y amigos en caridad cuyden de no dar quejas a sus amigos, que les falten en sus mayores aprietos, y que no se duelen de ellos, ocasionandoles mortales deshalientos,

3

Bonau. de gradi. virtut. c. 16. tom. 2. opusc.

2. Corint. 11. v.

tos, y sentidas quejas, si este cuydado de no ocasionar quejas en el hõbre le tiene Dios? Por lo qual concluye mi santo. *Quædam glossa dicit super Marcum: Homo patitur, & ridet, Deus compatitur & flet.* Dize vna glossa sobre san Marcos, assi. Padece el hombre, y suele reyrse lleuando su mal con alegria, y aunque el hombre padezca riendo, Dios hazetan del buen amigo en las penas de su amigo, que se cõpadece y llora. *Deus compatitur, & flet.* Que parece diera Dios ocasion de quejas, que no se callaran, si faltara con la compasion en los apriettos de sus amigos.

4 Biẽ reconocia el santo Iob estas obligaciones, como debidas, aun a los estraños en la tẽporal amistad, pero juntos en la de la caridad. Buscaua causas a sus penas; hallaua muchos resguardos su inocencia, y entre los capitulos de seruicios, que representa a Dios, vno es. *Flebam quondã super eo, qui afflictus erat, & compatiebatur anima mea pauperi?* Lloraua yo otro tiempo con los que estauan afligidos y mi alma se compadecia del pobre. El pobre, y el afligido experimentaron la assistencia de mi amistad a sus penas, no les dexè lugar de querellarse de mi. El vno me lleuaua los ojos en lagrimas, el otro el alma en la compasion. Assi cordialmente acompañaua sus apriettos.

Iob. 30. v. 25.

Pues, sufrido Patriarca, q̃ careays essa vuestra vejez, *quondam*, otro tiempo assi lo hazia yo? Quereys acaso descubrir quejas, o sentimiẽtos? Apuntays acaso falta de correspondencias? A la fe si, que luego las dixo. *Frater fui draconum, & socius struthionum.* Veome ahora hecho hermano de dragones, y compañero de auestruzes. Solo me hazen cõpañia crueles. Quien? No vistes aquellos tres amigos, q̃ le vinierõ a ver, q̃ a los primeros lances le desconocẽ que lloran, q̃ se cubren de polvo, q̃ en siete dias no le pudieron hablar pareciẽdoles fuerte la pena del paciente? Pues leed todos los razonamiẽtos, que tuuieron con el, y los vereys llenos de pesadumbres. Desde la primera palabra, y exordio Elifaz Temanites: *Si cœperimus loqui tibi, forsitã molestè accipies.* Si comẽçaremos a hablarte, quiza lo tomaras en pesadumbre. Pues si vosotros venis a hazer compassiua compañia al amigo, de que ha de ser el pesar? Muchos dexieron de dezir al amigo, y afligirle mas, mucho faltò su assistencia a las congojas para releuarlas, nunca vinieran para dar

Vers. 29.

Iob. 4. v. 30.

darles creces: pues obligaron al afligido amigo a que les dixesse. *Vsque quo affligitis animam meam, & atteritis me sermonibus? En decies confunditis mi.* Hasta quando, hasta quando afligis mi alma, y me ahogays con vuestras razones? Como no aduertis que diez doblays mi confusiõ? O amigos, grande es mi sentimiento, de que en mis penas me assistays tã poco como amigos: antes me atormentays cõ vuestros rigores, quando pedia mi necessidad compassiones tiernas. No lo hazia yo assi otro tiempo: lloraua con el afligido, no le añadia aficiones con asperas palabras: mi alma se derretia en la compassion del pobre. No falte como buen amigo, nadie pudo formar sentimiento quejoso, que no acudi. Pero vosotros hazeysme cruel compañia, faltays a la dela amistad, pues estar entre vosotros, es estar entre dragones: *Frater fui draconum & socius struthionum,* No se puede callar, que falten los amigos a su oficio en las mayores tribulaciones.

Cap. 19. v. 2.

Por esso hizo el Espiritu santo alos trabajos piedra del toque de la amistad. *Si possides amicum, in tentatione posside eum, & ne facile credas ei te ipsum, Est enim amicus secundum tempus suum, & non permanebit in die tribulationis.* Si tienes amigo, esperale a la prueua a ver si le tienes en el trabajo y tentacion, y no te fies facilmente del. Ay amigo q̃ solo es para su tiempo, para quando te ha menester, y no permanecerà en el dia de tribulacion. Son amistades del mundo, ay amigos muchos a este vso, (que pocos al otro) y cada vno dize Agustino. *Semper cum fortuna mutatur, Quem fortuna tenet dulcis, acerua fugat.* Siempre se muda con la fortuna, y a quien la dulce paladea y engolosina, la amarga le haze huyr, dexando a su amigo en la aduersidad, solo, cargado de mortales deshalientos y quexas, q̃ no calla, que le desamparò.

Aug. de amici. c. 3 tom. 1.

Parece no se la perdona al mismo Dios su buen amigo el santo Rey Ezequias. Enfermò de muerte: y entre sus mortales congojas le embia vn recaudo su amigo Dios, en q̃ le manda dispener de su casa, porque morirà. Llora el buen Rey (que ni Rey, ni santo, ni amigo de Dios le librò de sentir con ansia el morir) y llora con gran llanto. Valiole, pues enfin el mostrador del reloxle mostrò, y apuntò quinze años mas de vida, con boluer a tras diez

Eccli. 6. v. 7.

diez lineas de las corridas horas. Conualece de su enfermedad, y ya a mejor salud hizo vna real cancion, en que le refiere a Dios sus miedos, y aun sus quejas entre ellos diziendo. *Præcisa est velut à texente vita mea, dum adhuc ordiretur succidit me. Sperabã vsque ad mane, quasi leo sic contriuit omnia ossa mea.* Cierto Señor, que ya contaua la tela de mi vida, como q̃ la cortaua el texedor, pero antes de texerla, no mas que vdida, que me parece q̃ començaua a viuir en treynta y nueue años que tengo, quando la parca echaua la tixera. De la mañana a la tarde queriades dar fin a mi vida: y de la tarde hasta la mañana esperaua yo piedad. Y quando me vi en estos aprietos, necesitado del halicto de mis amigos, vno como leõ molio mis hueſos, me quebranto con crueldad: quejoso estoy, que aquel tiempo no era para rigores desapiadados, sino para pias compassiones. Hallè leon, donde esperaua masque cordero.

Isai. 38. v. 12. 13.

Puso como en dificultosa enigma este que le afligio, a quien llama leon. Quien fue el leon, que le anguſtio, y no era de verdad leon, sino como leon, *quasi leo.* Dize el Obispo Christopolitano, que dio Ezequias este titulo a la muerte, que en guisa de leon feroz, quita vidas mas cruel. Sienten otros interpretes lo mismo Pero la gloſſa interlinear sintio singularmente diziendo. *Leo omnipotens contrit comminuens omnia ossa mea, non solum carnes.* El omnipotente leon fue el que me quebrantò de dolores, no solo mis carnes, pero aun todos mis hueſos. Dios fue el q̃ me tratò assi con los horrores de la muerte, con intimarmela, quando estaua enfermo. Y esta es mas mi tierna queja de su amistad: que quando yo estaua afligido de mortales cõgojas con la enfermedad, y aprieto, y en el auia Dios de hazer del amigo, y no dar lugar a quejas de que no se mostraſſe muy condolido, entonces se me pone como leon intimandome la sentencia de muerte. Quejarme quiero, no se lo callare, aun ya conualecido, que es mortal deshalien to, y sentida queja, que los amigos no se duelan de sus amigos. Aun no he oluidado el rigor de Dios, que me fue como leon, quando me auia de ser cordero, quejas son de tierna amistad.

Interlin.

Christopo. in cont. Ezech.

Aparece ya la luz de las amorosas quejas de Christo a su amado Padre. Como vn cordero padece, y sufre sus agrauios, sin abrir su boca para

rà quejas. Pero con su Padre en quanto Hijo, y para su Dios en quanto hombre, no puede callar., dizele su sentimiento, que parezca que le desampara en tantas penas. De los enemigos no quiere quejarse, pero de tan bueno, y primero amigo, como su Padre Dios, no podra contenerse en no dezirle que se dà por sentido, que parezca faltarlo. Fue el mayor dolor de Christo, pues no le pudo callar. Y quanto mas amor intercedia entre los dos, tanto mayor es el derecho de las amorosas quejas. Por esso se las dize, no en voz baja, si no cõ clamor grande. *Clamauit Iesus voce magna.* Y bien se assegura, aun para con sus mismos enemigos, si son discretos, que ni su Padre, ni el merecen deshonores en el caso. No el Padre, cuyos retiros son sagradas prouidencias. No el hijo, porque son filiales amores, y estimas, que a fe si no estuuiera Christo tan satisfecho del amor de su Padre Dios, que no se le quejara amoroso, que le desampara. *Dereliquisti me.*

Matt. 27 v. 46.

Y porque este lugar, y quejas de Christo nuestro bien ha sido ofendido de no fieles ingenios, entendamos la verdad de que se llama Christo desamparado, y se hàrà en esso firme nuestro assunto. Puso Origines antiguo la dificultad, y question. Dize, que algunos no pudiendo entender, como Dios desamparò a Christo, dixeron, que hablò por sola humildad. Por cierto no està bien tal pensar. Dize Origenes, que facilmente pueden entender desamparo de Christo, *Faciens comparationem gloriæ illius, quam habuit apud Patrem, ad confusionem, quam sustinuit in Cruce,* con hazer comparacion y cotejo de aquella gloria grande, que tuuo acerca dal Padre con la confusion y afrẽtas que sufrio en la Cruz. Desamparo pues es, faltar aquella tanta gloria, o esconderla, y poner en publico afrenta tanta.

Orig. trãct. 35. in Matt. tom 2.

San Hilario casi a lo mismo nos haze yr con atencion, que para quejarse Christo, no apellida Padre, sino Dios, *Deus meus*, y dize. *Non mireris querimoniam deliciti, cum formam serui scieus, scandalum Crucis videas.* No te assombren las quejas de desamparado. No lo fue como Hijo, que en esso es igual al Padre siempre en el: no ay capacidad para desamparale. Pero mirale en la forma de siervo, que por esso dize, *Dios*, y no, *Padre*, y aduierte al escandalo de la Cruz, que

Hilario. Com. 3. in Matth.

esse faltarle glorias, y assistirle penas es lo que llama desamparo. Por donde santo Tomas en su Cadena de oro refiere de la Glosa, que el desamparar Dios a Christo, fue, *quia potestati persequentium eũ exposuit, subtraxit enim protectionem*, porque le expuso al poder de sus enemigos, y subtraxo, o suspendio Dios el defenderle.

Mas ya mejor, por mas formal a nuestro discurso, el dulce Bernardo. *Quasi quedam ibi derelictio fuit, vbi nulla fuit in tanta necessitate virtutis exhibitio, nulla ostensio maiestatis.* Fue como desamparo el que alli huuo, quando en tan tanta necesidad no huuo muestras de poder, ninguna seña de la Magestad. No se descubrio Dios assistir alli por efecto alguno, que ni mostrò Dios su poder en libertar a Christo, ni quiso que apareciesse exterior luz de su Magestad, para que por ella se viesse, que le hazia compañia Dios: bien como en el Tabor y Iordan mostrò Dios su Magestad, alli parece no necessitaua tanto aquel descubrirse, como con estos aprietos tan poderosos.

Bern. ser. 5. de verb. Isai.

Arnoldo Carnotense lo dixo todo en dezir con mas fineza el concepto. En firme Theologia, no pudo Dios estar ausente de Christo: pero en los efectos si, no los obrãdo. Y hablando como con vn afecto humano, dize: *Absentat se passioni Diuinitas. Deseritur itaque cum derelictis, & pro natura, quam assumpserat, tributum soluit, & erecturus sesum gennas suum vltra huius seculi pelagus, Pyratis rapacibus naulũ carnis sue protulit*: Desampara Dios a Christo con los desamparados; paga el Saluador el tributo de su passion por la naturaleza, que tomò para si, pues se hizo hombre para morir por el hombre. Quiso passar a su linage de la otra parte del mar deste siglo, y trasladarle a las indias de la gloria, y para esse seguro dà a los piratas mismos por flete su carne misma, o su cuerpo, para que acosta de sus penas passemos en la naue de la Cruz. A' qui se queja tierno a su Padre y Dios, y la queja se funda en que *Absentat se passioni diuinitas*. En que la diuinidad se ausente en las congojas mayores. Quien lo sufrirà, que no se lo diga? Es ala fe mortal desaliento, y sentidissima queja, que no se sufre el disimularla, que falten los amigos en la tribulacion. Dios el mayor amigo de Christo, y se ausenta en la passion, digale Christo sus quejas a vozes, y grandes, *Voce magna*, de q̃ le desseã

Arnol. de 7. verb. hic. to. 1. Bib. PP.

paro-

pare. *Vt quid dereliquisti me?*

Quejemonostodos, o fieles deuotos de las penas del Redentor, quejemonos todos con el a su Padre. A vn Absalon enemigo le parece mal que a su padre le falte el amigo en la tribulacion. Iob se lamenta de sus crueles amigos, a quien hallò dragones para sus penas. Vn Ezequias tiene feliz impaciencia, para dezir a Dios, que le fue como leon, quando mas angustiado cõ los horrores de la muerte. Y mi san Buenauentura hallò, que Dios a fuer de buẽ amigo sabe compadecerse, y llorar, *Deus compatitur, & flet*, quando padece el hombre, aunque lo lleue con alegria. Pues quejese tambien amoroso Christo, quejemonos con su espiritu nosotros: que buenas nueuas de cara amistad daremos en sentir sus desamparos: congojandonos de sus penas. Aduirtamos ques, si fue alta prouidencia el faltar Dios en las nuestras, como desamparando a Christo, y esso no puede tener culpa, y sufre queja: quales, y que culpables las ocasionaren os nosotros, si faltamos a Christo en la Cruz? Desamparos nuestros seran no le acompañar.

Y tu, ò anima mia, aprende a padecer congojada, y sin consuelo en tu cruz con Christo, quejate amorosa a el, si Dios te trata con sequedad, y desamparo, que assi lo haze con su Hijo. No es el sieruo mejor que su señor. Ponte en la Cruz con Christo, y haz lo que te predica san Gregorio Nazianzeno. *Adora tua cansa suspensum pendens ipse. Morte salutem eme. Cum Iesu paradisum ingredere.* Adora al que pende del madero santo, pendiente tu tambien, desconsolada, y desamparada con el. Compra la salud con la muerte, muriẽdo cõ el en la Cruz, y cõ esso tẽdras creces de amor, y gracia, entrate tras tu amor Iesu a la gloria: que allà camina el por tan acerbos passos, y sentidos desamparos. *Nazianz. orat. 42.*

DISCVRSO II.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

Para quejarse a Dios no todos tienen derecho, sino los que tienen el que Christo: Los que pueden fundar su queja en su inocencia: los que no tienen culpas.

1 ACredita el Espiritu santo ser posibles quejas justas para cõ Dios en el hõbre: quando aun el repartimiento de los dias malos, y dias buenos, anduuo la prouidencia de Dios tan atenta, q̃ no quiso dexar a nadie quejoso con alguna razon, de q̃ no tenia parte en los buenos dias dize: *In die bona fruere bonis, & malã diẽ præcaue. Sicut enim hanc, sic & illam fecit Deus, vt non inueniat homo contra Deum iustas querimonias.* El buẽ dia metele en casa, gozale, y cierra las puertas al malo, guardate del lo mejor q̃ puedas. Cõpuso Dios, y dispuso la vida de los mortales, desta variedad alternada, no ay quiẽ no tenga algun buen dia, entre sus malos. Estos dispuso Dios y aquellos tambien: y el porq̃ quiso q̃ no faltasse algun buẽ dia, es porque no tenga el hõbre justas quejas contra Dios. *Contra Deum iustas querimonias.* Ora sean justas, porque lo permite el caso, que pãrece pudiera la criatura quejarse, si Dios no la diera algun dia bueno, pues parece la criara para toda desdicha. O llamalas justas, porque al hombre solo pareceen, que a Dios ninguno justamẽte puede oponerle, *Cur ita facis?* Por que lo hazes assi?

Eccles. 7. v. 15.

Quejoso me miro al Salua dor del mundo, y quejoso de veras, y con sentimiento, y de Dios, *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Porq̃ le desamparo, y en la tribulacio. Dios justificada tiene su causa, solo en hazerlo su prouidẽtissima sabiduria. Christo Señor nuestro no pudo pecar, ni acedar el afecto Paternal. Quejoso le veo. Como es esto? Ay por vẽtura derecho alguno, para quejarse de Dios, sin q̃ se ofenda Dios, contra quiẽ se forma la queja, y sin que ofenda el que la forma? Presto dire yo que si, que el exemplar de Christo,

lo

so cõuence. Quejase sin ofender. Luego quejas ay justas, En que las pudo Christo Señor nuestro fundar? Vamos en busca desta justicia para quejarse amorosamente a Dios, y que su Magestad no solo no se fenda, pero acredite las quejas.

2 Encontramos al primer paso cõ vn gran amigo de Dios, y el que le supo dezir brioso sus sentimientos, aquel gran exemplar de innocente paciẽcia Veyase en aql abismo de penalidades, queria descansar con las quejas, que es derecho de afligidos, y toda via se tenia el miedo a la vara de rigor, y entre el miedo y la congoja llego a dezir de su amado Dios. *Auferat à me virgam suam, & pauor eius non me terreat. Loquar, & non timebo eũ; Neque enim possum metuens respõdere.* Aparte, aparte, arrime Dios la vara, no me espante su pauor. Yo le hablarè, y le perdere el miedo, que mientras le tengo, no le puedo dezir mi sentimiento. Y deq̃, o sufrido, è inocente amigo? A Dios quereys perder el miedo, y le dezis q̃ arrime la vara, para dezirle vuestras quejas? Ay delicado amor! Ay trato amigable con Dios, que assi sin ofensa toleras estos quejosos atreuimiẽto, o estas quejas atreuidas! Perdeys el miedo, y os quejays, o Iob? Como assi? Dize Origines bien: *Iam non habet metum, sed vt ad patrem affectum.* Ya no tiene miedo, dexa de hablar como siruo. Subio a perfecta caridad q̃ echa fuera tal temor. Habla como le pudiera hablar su hijo, porq̃ le hablò cõ afecto, como a padre. No es perder respeto, sino deuocion, dize nuestro Lyra. *Loquar in oratione deuota.*

Iob 9. v. 34. 35.

Origen. in Iob to. 8.

Lyra.

Fundad pues vuestras quejas, o mal sufrido en el parecer de la humana ignorancia. Dize. *In turbine enim conteret me, & multiplicabit vulnera mea, etiã sine causa. Nõ concedit requiescere spiritũ meũ, & implet me amaritudinibus.* Cierto q̃ me tiene Dios sin dexar descasar, ni raspirar mi espiritu, y me ha llenado de amarguras. Y segũ agraua las penas mias, parece que tiene traza de embiar vn torbellino q̃ me anegue y ahogue, y multiplicar mis llagas sin porq̃ ni para q̃. *Sine causa.* Si tuuiera causa no era mucho, pero *etiam sine causa*, aun sin ella.

Vers. 17. 18.

Tened, santo mio, esso sufre la amistad de Dios? à esso se atreue la vuestra? sin causa os parece q̃ os affige Dios? Como es esso de sin causa? Dize la glossa. *Pro æstimatione sensus humani.* Assi mirado cõ humano juyzio y sentido pare-

Gloss. ord.

te, q̃ fue sin porque, ni para q̃ al affigir Dios tanto a vn amigo. Por culpas no lo merecia Iob. Para saber Dios lo q̃ en el tenia, tampoco era necessario. Y para esta experiencia, parece justifica su queja. Assi lo entiende la Cadena Griega. *Nihil, ait Iob, attinebat ad Deum periculam de me facere, quem probe ante nouerat.* Poco le importaua a Dios para saber quien yo soy, ponerme en tantas cuytas, pues el sabia muy bien quien soy yo.

Cath. Graca, in Iob.

Que diremos deste grã Patriarca, quãdo el Espiritu santo le canoniza, no solo de santo, sino de discreto? *Non peccauit, neque stultum aliquid cõtra Deum locutus est*, ni pecò, ni dixo necedad contra Dios. Pues es diuina discrecion q̃jarse de que Dios, aun sin causa, y sin porq̃ le aflija? Si hablò el santo (que parece se las oyo) las palabras de la cõfession del mismo Dios? Oyd lo atentos. Boluio segunda vez el demonio a cõparecer ante Dios. Preguntale como le va en la conquista de su grã amigo Iob. Hazese Dios calificador de la heroyca virtud, y no manchada inocencia de su amigo. Y como irritado Dios contra el demonio, que le huuiesse sacado licencia para afligirle, le dize. *Tu autem commouisti me aduersus eum, vt affligerem eũ frustra.* Tu, tu, ô Satanas, me incitaste contra mi amigo, para que yo le afligiera de valde, sin causa, o sin porque, ni para que.

Cap. 1. v. 22.

Cap. 2. v. 3.

Señor mio, que arrepentimiento parece esse? Como cõfessays que sin causa, *vt affligerem eum frustra?* Que es esso *de frustra* de valde? Dize san Iuan Crisostomo. *Tibi diabole frustra.* De valde fue para ti, o diablo, que pẽsaste rediirle. Yo te prometi afligirle, pero de valde le afligiste, que no conseguiste. Mejor la glossa Interlinear, a justò el dar causa, pues sin ella no obra Dios ni permisiones, y el faltar causa y ser de valde. *Non frustra, quia creuit in illo virtus patientiæ, & gloriæ, sed frustra, quia in eo non punitur peccatum.* No fuerõ las penas sin causa, porque las permitio Dios para creces de gracia en su paciẽcia, y mas coronas de gloria. Y fue *frustra* de valde, y sin porq̃, porque no se castigaua en el pecado alguno: *Frustra, idest sine culpa sua*, dize Lyra, sin causa fue, porque el no la dio en culpas suyas, que castigar.

Chrys. in gloss.

Interlin.

Lyra.

Pues ahora se topa con la rayz de sus justificadas quejas. Diga que arrime Dios la vara, que quiere perderle el miedo para darlo sus quejas. Dèlas de que agraua Dios sus

anſias, *etiam ſine cauſa*, ſin por que, que al miſmo Dios reconuiene de que fue ſin porque. Dios lo reconoce, *vt affligerē cum fruſtra*. Que pues ni el, ni Dios topā con culpas ſuyas, ſino con inocencias, goze del derecho de las quejas, digalas no con miedo, ſino con amor como a Padre, *Iam non habet metū, ſed vt ad Patrē affectum*. Dezia Origenes, que quien ſe halla ſin pecado, puede juſtamente quejarſe a Dios como a Padre amado, de que le aflija, Digale, *etiam ſine cauſa*, que no lo merecen ſus culpas. Pero quien tiene culpas calle, y beſe el açote, que eſſe no tiene derecho a quejarſe.

Iacob. de Valentia.

3 *Pſal. 73. v. 11.*

Tiene el Salmo 73. por titulo *Intellectus Aſaph*. Entendimiento de Aſaf. Explica Lyra, *vt ſit oratio Aſaph*, no Dauid como ſan Aguſtin tambien (dize) aunque ſan Geronimo en la carta a Fabiola dize q̄ fue Dauid. Oro a Dios y entre las clauſulas de ſu oracion le oigo dezir a Dios, como quejoſo. *Vt quid auertis manum tuam & dexteram tuā de medio ſinu tuo in finem?* Porque, o para que Señor apartays de en medio de vueſtro ſeno, vueſtra mano, y vueſtra diestra?

Auguſt. to. 8. Hieron. ad Fabiol. de 4. manſionibus.

Baſilius in Pſal. 73. Euthym.

No parece que eſtuuo tan atento Lyra, y el Criſtopolitano que le ſigue, al entender eſtas palabras quejoſas. Dize que el ſentimiēto de Aſaf fue de que ſe eſtuuieſſe Dios motidas las manos en el ſeno, y no ſalieſſe a la defenſa de ſu pueblo. No parece dize eſſo el texto, ſino antes que retira Dios las manos, y no las quiere entrar en ſu ſeno, *auertis manum de medio ſinu, &c.* San Baſilio el grande, y Eutimio lo declararon bien. *Sinus Dei eſt bonorum omnium theſaurus, & manus dextera illam operationē ſignificat, qua diuina bona diſpēſat, & ſenſus eſt, Quare bona tua nobiſcum plus non participas, vt olim agebas?* El ſeno de Dios es el teſoro de todos los bienes, ſu mano derecha la que los reparte. Y aſsi el dezir Aſaf: Porque Señor retirays la mano del ſeno? fue como dezirle: Porque Señor no nos comunicays vueſtros bienes, y dones como ſoliades?

Lyra.

En verdad que las quejas ſon ſentidas. Porque motejar a la fuente de que no corre, de que ſe ha ſecado, y a Dios de eſcaſo, y como pedirle el porque, o para que, *vt quid?* como ſi a Dios faltara cauſa, licencia quejoſa, o queja licenciosa parece. Quien le da alas a Aſaf, o a Dauid, para hablar aſsi a Dios? Es temeridad el buſcar a Dios las cauſas, y porques? es calumnia de eſcaſez? No, ſino queja de amigo. No

es todo el intento, *vt sit oratio Asaf*, que es oracion? Si en la oracion da Asaf las quejas a Dios, bueno esta, que la oracion va a hablar con seguro de amigo. Puesq̃ con cara de amigo llega, entre desde los vmbrales del Salmo, querellose, diziendo. *Vt quid Deus repulisti in finem?* Porque Señor lleuays por el cabo el despreciarnos? Como no os acordays que soys desde su principio dueño de vuestro pueblo? A la oracion me vengo a daros las quejas muy amigablemente: que pues soy vuestro amigo, tengo derecho a quejarme, toda es quejas mi oraciõ, que vn amigo libre de ofensa vuestra bien os puede dezir su parecer con mucha reuerencia.

Estraño, y singular es el modo de entrar en su profecia Abacuc, sin auer referido, o profetizado alguna otra cosa, entra de primer espiritu dãdo gritos grandes, y sentidas quejas. *Vsquequo Domine clamabo, & non exaudies? Vociferabor ad te vim patiens, & non saluabis? Quare ostendisti mihi iniquitatem & laborem, videre prædam, & iniustitiam contra me?* Que es esto Señor? hasta quando he de clamar, y no me oyreys? Hasta quando darè vozes padeciendo violẽcias, y no me pondreys en saluo? Porque me aueys puesto à la vista maldades, trabajos, robos, è injusticias contra mi?

Abac. 1. v. 2. 3.

Valgate Dios por Profeta; no has hablado antes palabra, y entras diziendo, *hasta quando?* Si es al principio de tus penas, temprano te quejas, y presto se te haze tarda la libertad. Pero demos, que callaste tiempo, y que ya quieres quejarte, como entras assi tan brioso, quejandote que no oye Dios tus vozes, y diziendo, que porque, y porq̃ permite contra ti culpas, trabajos, robos, è injusticias? En buen hora sufre con paciencia tu trabajo, que esso corre por tu quenta; y no se la pidas a Dios de porque no te oye. *Deum vocat in ius*, dize Ruperto. Cita a Dios, y llamale a juyzio, para que se defienda. Assi con Dios se procede.

Si amigos, que dà las quejas con la mayor, y mas estrecha amistad. No las dà como ofendido, sino como el mas estrecho amante. Sea singular en sus quejas Abacuc, que su nombre se dize lo que merece. Dize aqui a mi ocasion, y sazon Ruperto Abad: *Recte hic Propheta nomen Abacuc sortitus, quod interpretatur amplexio, siue luctator; quia videlicet quodam modo in certamen, & luctam, & (vt ita dicam) in amplexum, more luctantis, cum Deo*

Ruper. li. 1. in Abac. to. 2.

Deo congreditur. Bien le cupo en suerte a Abacuc su nõbre, que significa el abraço, o el luchador: y el nombre parece le vino de lo que con Dios le sucedio, porque acometio a Dios, pegando con el, como sacandole a lucha, y pelea, y como si dixaramos, abraçandose con el a guisa de diestro luchador. Pues ahora luze clarissimamẽte lo hermoso de su atreuimiento a las quejas. Dalas Abacuc a braço partido, luchando abraçado con Dios, en las mas apretadas finezas de su amor, digale sus sentimientos, y parecer: que quien gozò tan amorosa y estrecha priuança, segun que no ay culpas, que le retiren de tan vnida, y apretada aficion, bien al seguro da sus quejas, de que no ofenderan. Y pues padece sin culpa, goze de su derecho, quejese al mismo Dios, digale su parecer, Hasta quando, y porque, de que se tarda, y que no tiene causa.

Hallamos aqui retratada en el Profeta la causa de Christo Señor nuestro querelloso para con su amado Padre. A vozes, como Abacuc, le dize sus quejas *voce magna, Deus meus. Deus meus, vt quid dereliquisti me?* A vozes grandes clama, Dios mio, Dios mio, porque me desamparastes? Pues Señor, que es menester pedir razon a vuestro Padre del paraque, *vt quid?* no basta que el lo haga? Callays para con los hombres sin quejaros, y para el Padre son todas las quejas? Aprendistes las de vuestro Profeta? Si. Dize Ruperto consiguiente. *Ipsum in isto Propheta non dubitemus loqui Christum Iesum Crucifixum. Nunquid enim non illi par, aut simile, quod iam dudum apud Psalmistam dicebat, Deus Deus meus respice in me, quare me dereliquisti?* No dudemos de que las voces de Abacuc son como vozes de Christo; que hablò en el Christo Iesus crucificado. No son iguales, o semejãtes las vozes deste Profeta, a las que por el Salmista dio, que son las de la Cruz, Dios mio, Dios mio, miradme, porq̃ me aueys desamparado? Pues en que funda Christo su justicia para dezir al Padre tan sentidas quejas, de que no le assiste en penas tantas. Cierra Ruperto, q̃ por ser, *qui vere iustus extitit, qui peccatũ nõ fecit, & idcirco dñ patereturtãquã peccator, dñs prævaleret aduersus eũ iniustus, clamaret.* Por ser Christo el q̃ verdaderamente fue justo de todos lados, q̃ ni tuuo culpa, ni la pudo tener. Y por esso, quando padecia, como si

fuera

fuesse gran pecador, quando los malos preualecian contra el, fue justo que clamasse, que diesse vozes, y se quejasse amigablemẽte a su querido Padre. Calle para con los hombres. Pero para su Padre no calle. Para con los hombres no tiene derecho de quejarse: para con Dios si, que es inocente.

San Gregorio Papa anduuo tambien escrudiñando, q̃ aquellas quexas, que diximos del santo Iob, fueron licion de Christo: y que aquellas satisfaciones reconocidas por el mismo Dios, q̃ confessò, que el demonio le auia mouido a que le affligiesse, *vt affligerem eum frustra*, sin auerselo merecido: fueron descargos dados de antemano en aquella persona por la de Christo. Dize el santo en voz del Padre por su Hijo. *Frustra, quia panam tulit sine sua culpa: Sed non frustra, quia solvit, quod alter rapuit.* Sin por que padecio Christo en ordẽ assi, pues passò penas tantas sin culpa suya. Pero no fue sin porque, pues pagò lo que otro hurtò. Y assi pues en su persona no tuuo culpa, y en su persona padece el desamparo, dele en buen hora justas quejas a su amado Padre.

Esta consideracion nos ha mouido aquella palabra, *vt quid?* Porque, o para que? En que Christo entra firmando sus quejas, diziendo, Porque o para que Dios mio me desamparaste? La qual palabra dize en conformidad de lo dicho vn moderno, que ni significa impaciencia, ni ignorancia en Christo, sino que la dixo, *Vt demonstraret nullam fuisse causam in Christo, cur derelinqueretur.* Para manifestar, q̃ no huuo en el causa de desamparar, que es la culpa: que auerla en el mismo hijo de Dios, no se atreuiera a quejar. *Auendaño in Matth. 27.*

Trabajemos pues Christianos por adquirir derechos cõtra Dios para darle quejas de nuestras penas, y fatigas. A este trato familiar llegan sus mejores amigos, y mejor se lo pueden dezir perdido el miedo, y con afecto de Padre. Echemos del alma la culpa, q̃ nos priua de tan amigable justicia, y derecho. Pero si estando se en el alma la culpa, viene la pena, no ay sino sufrir y callar: porque si nos pusieremos a repuntar con Dios, de perque nos imbia trabajos, y nos desampara, se tiene a la mano la respusta, porque somos sus enemigos, y esclauos de la culpa.

DIS-

DISCVRSO III.

Deus meus, [illegible]is meus, vt quid dereliquisti me?

Siempre damos nuestras quejas, y contamos nuestras penas a aquellos de cuyo amor confiamos. Christo Señor nuestro mostrò su doblado amor en representar su doblada confiança en el de su Padre.

DIme primer discurso lo sentido que es, que los amigos desamparen en la tribulacion, queja, q̃ ni Christo la pudo callar para con su mismo Padre. En el discurso segundo hemos dicho el derecho en que se funda bien la q̃ja de parte del quejoso, que es que el no tenga culpas, o pecados: porque entonces tiene porque callar. Ahora buscamos el arrimo que tienen las quejas, y penas en el abrigo del amor del amigo. Siempre acudimos con ellas, y contamos nuestros duelos a aquellos de cuyo amor mas fiamos, que es linage de aliuio solo el referirles a quien pensamos, sobre el seguro de su amor, que se dolera de nosotros. Por lo qual el grande Basilio dixo en vna carta suya tan amiga, como muestrã las palabras. *Quemadmodum qui dolore aliquo occupantur, per gemitus solent releuare maerorem, ita, & nos facimus, vt maestitiæ granitatem nõ nihil refellamus: multiformes nostras calamitates vestræ dilectioni narramus.* Vistes tal vez, y vezes, que los que padecen alguna pena graue, desahogan su coraçon, y aliuian sus ansias con romper en gemidos y lagrimas? Pues assi hago yo para aliuiar el peso de mi graue melãcolia y congojas, el contar a vuestro amor los muchos pesares mios. Al amor dize que se las cuenta, *vestræ dilectioni narramus*, porque solo el amor es quien tiene buenas orejas para oyr agenas fatigas. Cansan a los que no tienen amor. Solo amor dà confianças de buen recibo, y alluergue al contar historias tristes, al sentir, y aliuiar agenos duelos.

Basil. Epist. tol. 70.

A su Padre se va Christo Señor nuestro cõ sus quejas.

Assi

A el le refiere sus desamparos. No busca tercero a quien dezir su mayor pena. Alli estaua su Madre al pie de la Cruz, alli su amigo. No se queda cõ el sentimiẽto en el pecho. Dizele, y no escoge para esto a Madre, ni discipulo amigo, a su Padre. Harto se dize con esto. Dizele su mayor fatiga, que es su desamparo, que esta rompe en descubrirse, callando otras, señal que ninguna otra ni la iguala, ni la compite en la grandeza. Las otras pudieron encerrarse en el callado pecho de Christo, esta rompio a fuera en el trueno de su voz, *voce magna*. Y en resolucion al descubrir la que ja redobla Christo titulos de suyo en Dios, diziendo, *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Dios mio, y otra vez mio y Dios, como me aueys desamparado? Porque le repite tantas vezes suyo? Buelue a referir su amor? Es acaso porque con esso proteste, q̃ eran dobles sus confianças en el amor de quien tãtas vezes llama suyo? Para que tantos esfuerços en el amor, para que jarse, y dezirle sus desconsuelos.

Siempre es celebre en mi estima, y en la verdad la amistad fina entre el Principe Ionatas, y Dauid. Vino el otro tiempo pastor de Belen fugitiuo de Naiot, encontrose cõ Ionatas, y entre las ansias de la muerte le cuenta a las primeras vistas sus dolores, y angustias. Que he hecho? Que culpas y maldades son las mias contra tu padre, que assi me busca para quitarme la vida? Consuela el Principe a Dauid con los seguros q̃ desseaua su amor. No amigo, no moriràs *Absit*. No lo quiera Dios, Ni mi padre haràcosa buena o mala, grande, o peq̃ña sin darme parte. Esto solo me auia de esconder? Ay, le replica Dauid. que sabe tu padre, que he hallado gracia en tus ojos, y dirâ, No sepa esto Ionatas porque no se entristezca. Por todas partes, ò Principe me ahoga el desconsuelo. *Quinimo viuit Dominus, & viuis anima tua, quia vno tãtum (vt ita dicam) gradu ego morsque diuidimur.* Y aun viue el Señor, y viue tu alma, que tanto estimo, y desseo, que no estoy vn passo de la muerte, que ya parece nos careamos los dos. Enterneciose Ionatas, y entre sus sentimientos dixo a Dauid. *Quod cumque dixerit mihi anima tua faciam.* Dime amigo, que quieres tu que haga yo, que qualquiera cosa que me dixere tu alma, lo hare yo con mil amores.

1. Reg. 20. v. 3. 4

Quien vio hablar las almas?

Para

para que tan asseadamente en su aficion dize el Principe, que lo que le mandare, y dixere el alma de Dauid esso harà? Bastarà dezir, di, que yo harè. Para que se remite al imperio del alma. Y Dauid, quando jura la vida de Ionatas, porque dize, Viue tu alma, *Viuit anima tua*, y no dize, viues tu? El primor se descubre. Eran los dos verdaderamente amigos del alma. Auia querido aquella amistad inmortalizarse, y por esso no tenia fincas en los cuerpos. Parece se auian despojado de lo corruptible, y mortal. Querianse los dos alma a alma. Ellas se hablan y se mandan, como sino huuiera cuerpos: tan delgada, y tan inmortal era su amistad, y bien querencia. Y Dauid bien seguro de tan fina aficion, sin mas preàbulos, ni salutaciones, luego paga con sus quejas a su amigo. *Quid feci? quæ est iniquitas mea.* Cuentale sus duelos, y desconsuelos: que a aquel, de quien tan seguramente podia fiar su alma, luego le refiere sus trabajos. Hablense alma a alma, y diga Dauid sus sentimientos, como a su mas amigo del alma, donde concluyò bien nuestro Lyra, que por esso yra a contar sus ansias Dauid a Ionatas, *Docemur in angustia posite recurrere ad eum, decenius amicitia & fidelitate nobis constat, & eidē aperire quia per hoc alleuiamur.* Somos enseñados a recurrir en nuestras angustias a los amigos fieles, y descubrirles el coraçon, para aliuiarnos, que la apostema abierta ya no aflige, como antes de abrirse.

Lyra.

Hemos de magnificar a nuestro proposito vna bien notada aduertencia de S. Iuan Chrisostomo. Embiarò aquellas dos sentidas hermanas de Lazaro el mensaje tan celebrado de su breue carta a Christo. *Domine, ecce quem amas, infirmatur.* Señor a vuestro amor va la necessidad a buscar su remedio. Enferma, a quien quereys bien. Las hermanas firman de su nombre, que Christo queria bien a su hermano. Y que a ellas las amase Christo, el Euangelista lo afirma. *Diligebat autē Iesus Martham, & sororem eius Mariam*, amaua Iesus a Marta, y a su hermana Maria, y porq̃ el amor de Lazaro no fuesse sola presuncion de las hermanas, dize el Euangelista, que tambien amaua a Lazaro, & *Lazarū.* Recibe Christo nueuas tristes, y luego alli delante del mensajero, dize, *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei.* Esta enfermedad no se ordena a la muerte, sino a la gloria de Dios. Buel

Ioan. 11. v. 3.

3

5

ue

ue el mensagero cõ la respuesta a sus amas. Sin embargo muere su hermano. O ya era muerto, aun quando llegò el mensagero a Christo, que el dixo a los suyos. *Lazarus mortuus est.* Detienese Christo dos dias, el que llegò el mensagero tres, y el mismo en q̃ caminò Christo a Betania, quatro. Salen al recibo de Christo Marta, y despues Maria, contandole sus penas, y dandoles sus quejas.

Chrys. hom. 61. en Ioan. to. 3.

Sale al dificultar Chrisostomo. Dize Christo al mensagero, q̃ aquella enfermedad no es para la muerte. *Remittit nũciũ, vt hoc significaret. In quo id admiratione dignum est, quod audiẽtes sorores infirmitatẽ illã non esse ad mortẽ, inde mortuũ videntes, non sunt scandalizatæ, cũ cõtra accidisset, quã dixerat. Sed ei obuiã facta sunt, neq; mẽtiũ putauerunt.* Remite Christo al correo, para q̃ de su parte diga, que aquel mal no es para morir. En lo qual es cosa digna de ponderosa admiracion, q̃ oyendo las hermanas aquel recaudo de seguro, en lo q̃ sonaua, y viendo q̃ efectiuamente auia muerto su hermano aquel mismo dia, no se escandalizaron, ni turbaron, viendo quã al reues auia sucedido: sino antes salen a recibir a Christo con el mismo agasajo: ni pensaron que auia mentido, sino que con el mismo semblante, que solian, le reciben, y le dizen sus duelos y quejas.

Entro yo agora preguntãdo. Benditas mugeres, de donde a vosotras, que auiendo recibido recaudo de Christo, que parecia sonar, que no moriria Lazaro, y viẽdole muerto, ni os turbays, ni poneys dolo a la promesa, y seguro: y viniendo Christo, con el mismo cariño le dezis vuestras penas? Por cierto digno de admiracion es, que el infausto sucesso, ni amengue el credito de Christo para con vosotras, ni vuestro amor perdone sus quejas. En q̃ lo fundays? A la fe el caso lo clama. Ellas se tenian por bien seguras de que Christo amaua a su hermano, y a ellas, y este seguro tã firme en sus almas no les permite sospecha en el credito de Christo, ni calunian sus palabras cõ el cotejo del sucesso. Desto no le hablã. Sus amorosas quejas, y sus penas le dizẽ, sin escãdalizarse, ni turbarse. Que sobre el inuiolable seguro de amor vienẽ lindamẽte vnas quejas. Dizense bien a aquel, de cuyo amor estamos muy fiados.

Dixo el Espiritu santo de vn amigo sin tacha. *Amicus fidelis protectio fortis. Qui autẽ inuenit illũ, inuenit thesaurũ.* Vn ami-

4 *Eccli. 6. v. 14.*

amigo fiel es vn teſoro. Cõ vn teſoro topa, quiẽ halla vn fiel amigo: Pues en q̃ ſe parecẽ el amigo y el teſoro? Del amigo aqui lo dize el Eſpiritu ſanto q̃ oficio haze. *Protectio fortis*, fuerte abrigo, grande amparo y acogida es la del amigo. Y el dinero, o teſoro? Y a el miſmo eſpiritu. *Sicut enim protegit ſapiẽtia, ſic protegit pecunia.* Como ampara la ſabiduria, aſſi ampara el dinero. Grande amparo es el teſoro, ſuple vezes del mayor amigo. El buẽ amigo para q̃ lo es mas? Dize la Gloſſa ordinaria. *Non eſt enim amicitia vectigalis: ſed plena decoris. Dedit nobis Dominus formã amicitiæ quã ſequamur, vt faciamus amici voluntatẽ, & aperiamus ei ſecreta.* No es la amiſtad alcaualera, q̃ ſolo pida tributos de interes: es llena de hermoſura. Dionos el miſmo Dios la forma de la amiſtad, q̃ hemos de guardar: y conſiſte en dos coſas, q̃ hagamos el guſto del amigo, y q̃ le digamos nueſtro coraçon. Eſtos oficios ha de hazer el dinero encaſa, para equipararle a vn amigo. Ha de hazer el dinero la voluntad de ſu ſeñor, y quãdo le deſcubriere el ſecreto de ſu neceſsidad y trabajos, dolerſe de ſu ſeñor y remediarlos, como puede muchas vezes, ſino ſon todas, q̃ *pecunia obedient omnia*, todas las coſas rindẽ prõta obediencia al dinero. Pero ay dineros, q̃ ſon crueles, no ſabẽ ſer amigos: todo lo mandã, haſta a ſus miſmos amos hazẽ eſclauos, que los ſiruan y guarden. Pero el buẽ dinero, como buen amigo es. *Protectio*, es proteccion el buen amigo. Y al amigo como a protector ſe le ha de deſcubrir el coraçon. Las congojas, las penas, las afrentas, y todo ſentimiento al amigo cõ ello, q̃ es derecho de ſu amor, que aſſiançando eſperançasde conſuelo, le diga el amigo ſus ſentidos duelos.

Eccleſ. 7. v. 3.

Gloſſ. ord.

Entra Chriſto Señor nueſtro al huerto de Gedſemani, y luego alli en los vmbrales diſpone q̃ ſe queden ocho de ſus diſcipulos, *Sedete hic, donec vadam illuc & orem.* Sentaos aqui, haſta que me aparte yo a orar, *& aſſumpto Petro & duobus filijs Zebedæi cæpit cõtriſtari & mæſtus eſſe.* Pero apartando conſigo a S. Pedro, y a los hijos del Zebedeo començò a ponerſe de ſemblãte triſte, y melãcolico, tã anguſtiado, que rõpio la voz a deſcubrir el alma, y dezir, *Triſtis eſt anima mea vſq; ad mortem.* Triſte eſtà mi alma haſta la muerte. No ſolo porq̃ ha de durar haſta la muerte, y eſpirar con ella, como eſplica Euſebio Emiſſeno, pero porq̃ la miſma triſteza cõ ſu gradeza

5

Matt. 26 v. 36. 37. 38.

Euſeb. Emiſſen.

Eccleſ. 10. v. 19.

Por

podia lleuar a Christo a la muerte, quitandole la vida.

Para que, ò Saluador mio, disponeys tantas cosas en este caso? Porque dexays a los ocho discipulos como a fuera y son priuilegiados los tres? Entrarà la embidia tras el fauor? En que lo han desmerecido los ocho, q̃ no los llamays a cõtarles vuestras angustias, y darles parte de vuestras tristezas? Que tienen los tres de mas derecho, que se leuantan con todo, y son fauorecidos en gozar ocasiõ de lleuar mas de vuestras penas, con descubrirles vos las de el alma? Y Señor, por q̃ no ahogays en el secreto del pecho vuestras ansias, no las oculta el silencio, sino que las dezis a los tres? Viene a responder Origenes la uerdad, que ya se està ofreciendo. *Cæteros quidem sedere iussi, tanquam infirmiores, vos autem quasi firmiores adduxi, vt collaboretis mecum.* Manda Christo a los ocho que se assienten, a los tres, que le assistan, como si les dixera a los tres todo el secreto. A los ocho dixe que se sentassen, como a mas flacos, que no podrian sustentar el peso de mis tristezas solo comunicadas. A vosotros tres, ò amigos, os traxe conmigo, como mas esforçados, para q̃ me ayudeys al trabajo, para que lleueys mis penas. Como si en mas sentidos terminos dixera. Es vuestro amor mas halentado, que el de' vuestros compañeros: por esso a vosotros tres, mis mas allegados, mis mas amigos, de cuyo amor estoy mas satisfecho, retiro conmigo para deziros mis tristezas grandes. Y pues siempre se dizen las penas a quien se sabe, que las sentirà mas en las confianças de su amor: a vosotros de cuya aficion estoy mas satisfecho descubro los dolores de mi coraçon, y de mi alma.

Origen. tract. 35. in Matth. to. 2.

Pratica el Redẽtor del mũdo entre los mortales deshalientes de su Cruz la doctrina misma, si en mas releuante ocasion y motiuo. Quejase, quejase de sus desamparos, y sus tiernas quejas las dize boca a boca, y cara a cara a su Padre Dios, no a los hombres, no a Iuan, no a la Madre que le pario, sino a Dios su Padre. Porque a su Padre? Claro se està; porque lo es. Y auiendo de contar sus aquejas y penalidades, escoge para dezirlos al mas amigo, al que a sũ amor tiene mas inuiolable derecho, y seguro. Ciegos dos vezes, de entendimiẽto, y voluntad, los Arrianos, cuyo delirio refiere el Obispo de Cõstancia S. Epiphanio, *Et vides inquiunt, miserabiliter ipsam inuo-*

S. Epiphan. hæresi. 69. contr. Arianos.

inuocantem, ac lungentem, & dicentem, Cur dereliquisti me? Dizen ellos: No ves como miserablemente llama, inuoca a Dios, llora, y le dize, que le ha desamparado? Nota pone en la persona de Christo haziendola criatura pura, y miserablemẽte desamparada de Dios. Mienten los hereges, pero atentos a la verdad y finezas de cuydadoso amor. Quejas da Christo a su Padre, no como miserable criatura, y oluidado de Dios, sino como hijo amoroso, como quien sabia, que tenia su primer amor en su Padre Dios. Sobre segura confiança le clama sus penas, y le dize a el mismo la mayor en q̃ se ve. Y para seguro desto le redobla las palabras, diziendo, *Deus meus, Deus meus.* Dios mio, Dios mio, Dios le dize suyo, y muy suyo; no le trata como estraño, sino como muy amado. Dios le llama, porque le habla en quanto hombre. Y para que conste, que le ama mas quando se queja, y que amor le lleua a dezirle sus quejas y penas, dize aduertidamente el Angelico Doctor. *Deus meus, Deus meus ingeminat, vt magnitudinem affectus humani designet.* Dize, y repite, dobla, y dize dos vezes, Dios mio, Dios mio, para que con la repetició de suyo manifieste la grandeza del afecto humano, cõ q̃ le llama Dios y suyo: que con tanta ostentacion de lo mucho que le quiere, le dize sus ansias: guardando las comunes leyes de amor, de dezir sus trabajos a aquel, de quien tiene mas seguro.

D. Thom. in Matth. 27.

Porque piensas tu, ô Christiano, que tus penas no reciben muchas vezes aliuio, o no logran su merecimiento? Breue te dare copiosa materia. Porque en tus aflciones, no te esmeras en buscar al mayor amigo, de cuyo amor estes bien seguro. No aduiertes la dificultad, que tiene hallar vn amigo hombre fiel, a quiẽ descubrir tus trabajos, que para esto dize el Espiritu santo. *Sit tibi cõsiliarius vnus de mille,* que entre mil hallaràs apenas vno para cõsejero tuyo, y no ay quien tenga amigos mil: luego en qualquiera falta a quien dezir sus penas. Dexa hermano: dexa a los hõbres, dexa a las criaturas, dexa al mas amigo, dexa a la madre q̃ te pario, y vete a dezir al mismo Dios tus penas, y duelos, que serà cõtar las al mas amigo, de cuyo vnico amor solo puedes estar seguro, y confiado. Hablale como Christo, y hablarâs como Christiano. Dile tuyo, y Dios mio, Dios mio, como me oluidays? que

Eccles. 6. v. 6.

a estas amorosas y confiadas quejas el acudira, o con el alivio, o con la corona: seguro de que tu le tratas como amigo, en quien fias.

Y buelue a repassar y reparar lo que le sucedio a Christo con los tres que escogio por mas amigos, Dizeles sus penas, y tristeza, y ninguno le halentò, o consolò, antes flacos se duermen, quando les pide, que le hagan siquieta cõpañia. Pero en acudiẽdo con instancia a su Padre luego, *Apparuit Angelus de cælo confortans eum*, Aparecio vn Angel del cielo, que le confortò. Aunque eran los mas amigos y allegados, son tan para poco, o para nada. Dios a pocos lances acude: para que recibamos el desengaño en los mismos amigos de Christo, que aun a el no le acudẽ, ellos faltan, solo Dios es el amigo seguro para el cõsuelo.

Luca 22. v. 43.

Reboluiẽdo pues sobre estas quejas amorosas de su desamparo, oye lo que grandemente dixo san Laurencio Iustiniano: *Præsto misericordia supernæ illi affuit, quæ ab instanti, conceptionis ipsum inhabitando possederat. Nequaquam ei defuit quod cuilibet per Prophetam promittitur: Invoca me in die tribulationis, eruam te, & honorificabis me. Non tamen ab imminente tribulatione liberatus est mediator, vt ab illo auferretur pœna, sed refulgente in anima Sole, qui pariter in nubilo, redintegrata luce suæ humanitatis reparauit vires, ne passionis inmetate deficeret.* Quejase angustiado Christo, y luego le estuuo presta y pronta la soberana piedad, que le auia posseydo desde el instante de su concepcion. No le faltò ni pudo, lo que se assegura a qualquiera por el Profeta Rey la voz de Dios. Llamame el dia de la tribulacion, yo te librarè, y me honraràs. Pero Christo bien nuestro entre estas ansias de sus querellas, assi fue libre de la tribulacion, en que se veia, que no del todo se le quitò la pena; pero resplandeciendo en su alma el Sol, que antes parecia estar anublado, reuiuiendo su luz, reparò las fuerças de la humanidad, por que no desfalleciesse del todo con las demasias de su passiõ. En las quales palabras da a entender el santo, que en quejandose Christo a su Padre, en diziẽdole las angustias de su alma, luego su humanidad santissima recibio alguna cõfortacion, aunque no le sacò de las penas. No acudio pues a su amigo, ni a su Madre, sino a su Padre seguro en su mayor amor, que por esso a el solo le cuenta sus trabajos y descosuelos.

S. Laurent. Iustin. de Triumph. Christ. Agon. c. 18. Psal. 49. v. 5.

DIS-

DISCVRSO V.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

Estremos suele seguir Dios en sus hechos, regalar hasta empalagar, y dar penas hasta que parece que ahoga.

VOzes da Christo Señor nuestro a su amado Padre, y son tã angustiadas, quales quiso (si es posible) dibujar el Profeta Rey, quando haziendo la persona del Saluador començò assi el Salmo 68. *Saluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ vsq; ad animam meam. Infixus sum in limo profundi, & non est substantia. Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me. Laborari clamans, rauca facta sunt fauces meæ.* Ponedme en saluo Dios mio, porque las aguas de mis tribulaciones mas que a la boca han subido, hasta el alma se han entrado. Atollado he en lo profundo del abismo, no hallò en q̃ hazer pie, o estriuar. Lleuome la tẽpestad a alta mar, para anegarme. Grandemente he trabajado en dar vozes hasta enronquecerse mi pecho. Que es esto Señor? Tanto desamparo? Tanto ahogo? No son estas vozes del Salmista las mismas quejas de vuestro Hijo caro en la tormenta de su Cruz? Aqui no os dà vozes, y grandes, *Clamans voce magna*? Aqui no se queja amoroso, como desamparado, *Vt quid dereliquisti me*? Que entre las altas ondas de la mar, y entre los hondos del abismo le dexays, llegando ya al alma la auenida de sus ansias, y el turbion de sus congojas? No soleys tener la condicion tan rigurosa, amable bien; que alla la esposa, quando describio vuestra belleza, simbolo de vuestra condicion, por lo blanco, y rubio començò, *Dilectus meus candidus & rubicundus*, y no es para blanco y rubio tanto rigor: y acabò con dezir que soys *totus desiderabilis*, todo deseable, tanto de amable y amoroso, y sabeis Señor dexar al pas amigo en

Psal. 68. v. 2. 3. 4.

Can. 5. v. 10. 16.

la tribulacion hasta que parece se ahoga? Al hijo mismo q̃ rido dexays en ocasion de q̃jas? Ha estremos, con que obra Dios sus grandezas en las almas de los suyos! O Dios amor estremado, q̃ no quereys tibiezas, que está entre frio y calor, sino, o fuegos, oyelos!

2 Grande, y grane Dios, quãdo sus obras son inundaciones, ni el fauor, ni el desconsuelo tienen medida, no ay sonda para sondar sus golfos. Aquel gran sufrido en sus aprietos mayores, ãquel a quien llamò Chrisostomo. *Et si non maior beatus ille Apostolis, minor beatus ille non fuit,* fino mayor no menor que los Apostoles, quando el fuerte dolor ya le pedia quejas, no midiendo los dolores, que se auentajauan al sentimiento, sino vna de las exteriores muestras del, dixo assi. *Tanquam inundantes aquæ, sic rugitus meus.* Solos mis bramidos son tales, que en ellos me puedo ahogar, como en copiosas aguas. Es vna inundacion mi sollozar.

Chrys. ho. 5. de patien. Iob. to. 5.

Iob. 3. v. 24.

Pues, santo mio, antes fuele ser para desahogar el coraçon el gemir y el sollozar, como dezia san Basilio en el discurso passado *Per gemitus solent releuare dolorem.* Y san Gregorio Papa dixo del alma, que *suspirijs vegetata conualescit.* Cõ el regalo de los suspiros conualece, y se robora. Como assi en vos? vuestro gemir es inundacion? en ella os ahogays? Vn raudal impetuoso son vuestros sollozos?

Basil. Ep. 70.

Grego. 5. Moral. c. 7.

Altamente abarca este lugar las dos partes del assunto, de que es Dios estremado en los regalos y en las penas. Dize mi Padre san Buenauentura en el opusculo de los siete caminos de la eternidad, que la primera señal intrinseca de la caridad perfeta son los intimos, y profundos suspiros del alma. Y es la razon, porque al punto que le toca la memoria de lo que biẽ quiere, *Statim suspiria amorosa, quasi quosdam nuncios amoris expellit, donec eam præsentia dilecti visitet,* al punto despide o despacha amorosos suspiros, como correos de su amor, que van a conuidar a su amado, que la venga a visitar. Y trayendo la autoridad del santo Iob que tratamos, resuelue con san Gregorio citado, que estos tiernos suspiros no pueden manar de tibio amor, sino de muy ardiente. *Tepidus autem amor hoc non facere potest, sed amor perfectus.*

Bonau. de 7. Itin. æter. distin 4. art. to. 2. opus.

Pues ahora (creo en sentido anagogico) se entienden las ansias del buen amigo de

Dios

Dios, que dà vozes, que se ahoga en su amor, *tanquã inũdãtes aquæ sic rugitus meus*, mis bramidos y sollozos son vna inundante tempestad, en que me anego. Essas mismas señas de amor, me lleuã el alma, como impetuoso raudal. Es Dios terrible en los regalos. Digãlo mis suspiros, y bramidos: en que desfoga mi coraçon: ellos son los correos del alma, q̃ van publicando quãto le quiero a mi amado Señor. Regalos que inundan, y por tantos casi empalagan, hazen quejarse de que Dios regale tanto, que ahogue en regalos.

Pero boluiendonos a la letra, y angustias corporales en que se hallaua el santo, y se q̃jaua a moroso, bien dize en su sentimiento. *Tanquam inundantes aquæ, sic rugitus meus*, con ser los gemidos aliuios del dolor, aliuio grande en sus congojas, y con que suele conualecer el alma de sus tristes angustias, Dios lo ha trocado de modo en mi, que hasta los mismos gemidos les ha quitado la naturaleza de aliuiar, y desahogar, y ha hecho de ellos raudales impetuosos, que inunden mi coraçon, *tanquam inundantes aquæ sic rugitus meus*. Con tanto estremo sabe Dios ahogar que ahoga con los mismos desahogos, haziendoles penas.

3

Dize el Espiritu santo, que es vna bendicion de Dios, el ver echar a Dios vna bendicion, *Benedictio Domini, quasi fluuius inundauit, & quomodo cataclysmus aridam inebriauit.* Dios no echa por poco vna bendicion suya inunda como rio caudal: y como vn diluuio embriaga la tierra. Que bendicion de Dios fue el prometer a su pueblo vna tierra tan pingue y regalada, que corriesse rios de leche, y miel, *Introducam vos in terram fluentem lac, & mel.* O que de leche, y que de miel! Viera le cada mañana caher sobre la tierra aquel diluuio del celestial mana, regalo criado en nueua region, q̃ por excelencia le llamò Dauid pan de Angeles: que si los Angeles necesitaran sustento, este les pareciera venir bien. Promete Dios regalar con rios de leche y miel? Presto arguyera yo, que auia de empalagar tanto dulce. Mi argumento ya apunta en el delicado manà. No murmuraron contra Moysen, y Aaron, y la queja era, porque Dios los regalaua tan Angelicamente? *Anima vestra iam nauseat super cibo isto leuissimo.* El empalagar, el prouocar a vomito estan sin tabique en medio. Pues

Eccles. 39 *v.* 27. 28.

Exod. 33 *v.* 3.

Num. 21 *v.* 5.

ya dizen, que tan to regalo de Dios los empalaga, y prouoca a vomito. Leyeron este sentimiento de los Iudios con varias significaciones los interpretes. Sanctes Pagnino. *Anima nostra angustys affecit se propter panē.* Ya sanos angustia el alma cō este pan. Los 70. *Anima nostra exhorruit.* Horror le pone a nuestra alma este pan. El Parafraste Caldeo. *Anima nostra fatigata est cum manna.* Fatigada està nuestra alma con este manna. Pues Iudios, no es esse regalo celestial dilatado, y que por milagro, y en abundancia llouido como tempestad os le da Dios? No era de todo deleyte, y de toda suauidad? Si, suyo es, y muy suyo, q̄ sus dadiuas suelen llegar a empalagar el alma, *Iam nauseat*, o como antes auian dicho. *Nihil aliud respiciunt oculi nostri, nisi Man.* Aun de ver el manà estamos ahitos. De lito, que con graues, y eloquētes palabras acrimino de blasfemia san Basilio de Seleucia diziēdo. *Calūniosam manna copiam demisit, & qui sub calo sunt in blasphemias erumpunt: Nauseat anima nostra.* Dexa caer el cielo la neuada abundancia del mana regalado: y el regalo mismo toman por ocasion de blasfemia. Tan mal vsa el hombre de los copiosos regalos de Dios, que hazē mal estomago, y las gracias son blasfemias, y Dios tan abundante en dulçura, que empalaga.

Sāct. Pagnin.

Septuag.

Paraph. Chald.

Basil. Seleuc. orat 31.

Vistes como los regalos empalagan? pues ved quan aprisa, luego alli de contado los desconsuelos los ahogan. Apenas tienen por ofensa el halago, quando por essa causa? *Quam obrem misit Dominus in populum ignitos serpentes* Embiò Dios sobre el pueblo vnas serpientes fogosas, y encēdidas, que acometiendo mordian, y a su mordedura cahiā muertos, y fueron muy muchos. Quales andarian las cōgojas? que ansias? que horrores tan pauorosos? Pues humillanse, pidē perdon: ya Dios piadoso manda que para triaca de los mordidos se haga vna serpiente de bronce, que se ponga a vista del pueblo, y que a los mordidos les cueste la salud el boluer los ojos, y mirar la serpiente.

Num. 21. Vers. 6.

Valgame Dios! No les bastaua a los heridos lo espantoso de las serpientes, que mordiā, sino que aun en la medicina pone Dios espanto? No se hallò Dios a mano otra cosa, o figura mas apacible, cō q̄ regalara los ojos de los heridos de muerte? Bien se admirò Theodoreto de que se ponga

por

por señal de vida la serpiente. Y inquiriendo la causa, res ponde. *Erat ita quæ serpens signa peccati, & maledictionis. Nã per serpentem natum est peccatum.* No se contentò Dios cõ que el horror de vna serpiente quitasse el veneno, que otras serpientes auian vertido (que justamente es castigado con veneno de boca de serpiẽtes, y con mordeduras suyas, quien pecò mordiẽdo, y echãdo veneno en el honor de Dios y de Moysen, como auia hecho este pueblo. Pero tambien quiso Dios acrecentar la pena, con que aquella serpiente les trãxesse a la memoria aquel primer pecado, que la serpiẽte introduxo en el paraysso. Era la serpiente figura del pecado y maldicion. Enojose Dios pues, y dio en el estremo de ahogar, aun quãdo cura, pues cura con vistas de horror, y con recuerdo y confusion del pecado mas antiguo.

Theod. q. 39. in Numer. to. 2.

4 Que apretos tan congojosos representò aquel Rey santo tan perseguido, no solo de su Rey suegro, con poder, y poco amor, mucho odio si, sino tambien de sus ministros, que seguian el ayre de su príncipe: quando como ahogado aũ de solos miedos dezia. *Cũ exurgerent homines in nos, forte vivos deglutissent nos, nisi quia Dominus erat in nobis.* Sino fuera porque Dios estaua en nosotros (que si estaua, no nos faltò) los desamparos parecian tales, que al leuantarse contra nosotros los hombres, casi nos tragaran viuos,

Psal. 123 v. 3.

Entra agudamente celebrãdo el rigor el glorioso Padre san Agustin. *Forsitan vivos absorbuissent nos* (assi lee). *Non prius occidissent, & sic absorbuissent? O immanes! O crudeles!* Llegò el rigor de los hombres parece a sorbernos viuos. No nos mataran primero, y luego nos tragaran? O fieros, ô crueles! Assi Señor dexays caher a los amigos en manos de los hombres, siendo verdad que estays muy assistente a ellos? Si, que en semejantes apretados ahogos estremadamente dexa Dios verse a los suyos, que viuos parezca que se los tragan, y los ahogan al engullirlos.

Aug. hic tom. 8.

Bien de lo dulce por estremo lo representò a la Esposa, quando contando el sus estremados regalos, y combidãdo a ellos, dize. *Comedi favum meum cum melle meo, bibi vinũ meum cum lacte meo, Comedite amici, & bibite, & inebriamini carissimi.* Hallase a mi mesa dulce panal, y regalado vino. Pero estos regalos no los como sin salsa, que los acreciente y suba. En mi mesa se come

Cantic. 5. v. 1.

el panal mojandolo en miel, y se beue el vino mezclado (en vez de agua) con leche. Ea amigos comed de mi panal, y mojadlo en miel como yo; beued hasta caer de mi regalado vino mezclado con dulce leche.

Señor, bien de verdad dulce esposo, quien ha de poder con tanto dulce, que no se empalague? No le basta al panal su dulce, sino que la salsa, en q̃ se ha de mojar, sea miel? Si el vino es bueno, para que lo aderezays con leche? Y si manday comer y beuer, porque no con templança, sino hasta caer? O regalos de Dios sin tassa ni medida, que assi llegays como a ser pesados! O Dios liberal sin tassa! O principe amante, que tan abundãtes delicias teneys! O barbaro y bruto gusto el del alma, que corre tras las amarguras de los deleytes del siglo, y beue de las aguas turbias de Egypto, cenosas inundaciones de vn Nilo! Ay coraçon mio, oye con confusion a tus pensamientos, con dolor a tus imaginaciones, con reprehension a los desseos tuyos, que te predica el florido Tertuliano. *Iã nũc si putas delectamẽtis exigere spatiũ hoc, cur tã ingratus es, cũr tot & tales voluptates a Deo contributas tibi satis non habeas, neq; recognoscas?* Dilo alma mia, si quieres, aũ ahora en esta vida gustos, y deleytes, como eres tan ingrata, q̃ no te parezcã hartos los tantos, y tales que Dios te dà, sin que los reconozcas? Pidele a Dios regalos, si quieres ser gloso espiritualmẽte, q̃ te darà tãtos dulces, q̃ apenas puedas cõ ellos, panal cõ salsa de miel a comer, vino con leche a beuer, come y beue hasta q̃ cayas, *Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi*, q̃ sabe Dios regalar por estremo, como sino supiera dar penas.

Y por estremo dar pesares y ahogos, como si le faltaran cõsuelos q̃ dar. Almas Christianas, si viue en vosotras la cõpassiõ, llegad a participar los riguroses ahogos de aq̃lla humanidad sãtissima. Escuchad aq̃llas sentidas quejas del amado Hijo para con su Eterno Padre. A altas vozes le dize sus angustias. *Voce magna.* De lo q̃ se q̃ja es de tã estremado rigor, q̃ en el poco socorro parece le ha oluidado. *Vt quid derelinquisti me?* Como Señor me aueys desamparado? Este es Señor mi mayor ahogo. Ayã hecho los hombres de las suyas, en querer, como fieras, tragarme viuo: en esta pena no me ahogà, que vos me trateys como a desamparado, si.

Mas, o Catedratico de la Cruz, Maestro q̃ enseñays to-

Tertul. de Spect. cap. 29.

da

da perfeciõ, para q̃ dezis vuestro tierno sentimiento al Padre? Callad, y sufrid, no sea q̃ ofenda algun atreuido pensamiento vuestra paciẽcia inocente: q̃ es el silẽcio en las penas testigo de la fuerte tolerancia, y seguro de q̃ se consagrã a Dios. Para que echays por la boca las quejas? Respõde a la fé atẽtamẽte vn moderno deuoto (aunq̃ este resolverse oponga al q̃ de S. Laurẽcio Iustiniano dixímos en el discurso pasado) *Protulit, ne quis putaret se in illis tormẽtis fuisse à Deo magnis solatijs & voluptatibus spiritualibus recreatũ, ita vt non sentiret dolores. Ostendit enim se omni solatio carnisse, Vt quid? Huc Pater etiã ne derelictus sum à te, absque omni solatio & auxilio.* Pronũcia Christo sus quejas, descubre a hogos estremados, porq̃ no pensasse alguno q̃ en aquellas penas y tormẽtos fue recreado cõ grãdes consuelos y gustos de mano de su Padre, de modo q̃ no sintiesse sus dolores. Antes declaro, q̃ auia carecido de toda cõsolacion: q̃ aquel dezir, *Vt quid?* Como a si fue como si dixera. Ay Padre mio, assi me dexays en medio de mis penas, como en al tasimar, sin el mãso haliento de vuestro cõsuelo, sino en calma mortal? Tan estremado estays en mis mayores fatigas? Assi me dexais en el cãpo solo en tã aceruа batalla, y combate con la muerte lidiãdo cõ sus ansias, y cõ sus ministros y verdugos de dolores tantos? Padre assi con vuestro Hijo? Si Christianos mios, assi lo fue con Christo su Padre, para que sepa el Christiano, q̃ es vn pedaço, y miẽbro de Christo, q̃ ha de saber desamparos cõ el Hijo q̃rido, el q̃ quisiere reynar con el. Y q̃ ha de ser vn crucificado desamparado, el q̃ quiere ser cõpañero y hermano en la corona de gloria. Adõde nuestro Nicolao de Lyra dize. *Propter quod non debet Christianus mirari, si à Deo permittitur per malos tribulari, quia sic suo capiti conformatur.* Q̃ gloria es de los pies subir a tener el fauor de la cabeça. Por ello no le haga ni admiracõ, ni no uedad al Christiano, si Dios permite q̃ los malos le traguen casi viuo, y q̃ padezca como desamparado: porque en esto se halla conforme el Christiano con Christo.

Auend. in Matt. 27. v. 4. Crucis.

Lyra.

Y para q̃ veamos, ò Christianos mios, quanto se ajustò cõ la voluntad paterna Christo nuestro biẽ y Maestro en el padecer a todo descõsuelo, y ahogo, aunq̃ la porciõ inferior dio sus amorosas quejas, oygamos vn lugar muy doctrinal y biẽ apurado en cuydadoso estudio. Llegò el Redentor del

7

del mundo a al mõte caluario donde le estauamos cõtẽplando, y para reprear su cansancio dize san Mateo, que

Matt. 27 v. 33. *Dederunt ei bibere vinum cũ felle mistum.* Le dieron a beuer vino mezclado con hiel. San Marcos dize,

Marc. 15 v. 22. *Dabant ei bibẽre myrrhatum vinum,* Le dauan a beuer vino myrrado, o con myrra, No es contrariedad, q̃ vno dixo *con hiel*, otro, *cõ myrra*: que como la myrra es amarga como vna hiel, facilmente la myrra se llama hiel por metafora, por razon de su amargura. Dize pues san Mateo, que *cum gustasset noluit bibere*, que en prouandolo no lo quiso beuer. Y san Marcos, *& non accepit*, no lo tomò. Esperen.

Tiene sed en la Cruz, dan le vna esponja llena de vinagre, rodeandola de amargo hisopillo, y puesta a la boca se chupa, y beue todo el vinagre *Cum accepisset acetum*, y se resaborea cõ la amargura del hisopo. Entra el grande Ambrosio admirandose, que es esto? *Acetũ itaque bibitur, viã cum felle non bibitur.* El vinagre se beue todo, y el vino cõ hiel no se beue. Porq̃ las amargas acedias merecẽ mas cõ la boca de Christo, que el vino con myrra? No era arto amargo? No, dize Ambrosio. *Non quia fel, sed quia admissa vino amaritudines recusãtur:* No desecha Christo el vino myrrado, con hiel, por parte de la hiel, que esso bueno estaua; sino porque estauan sus amarguras mezcladas, y templadas con el vino. No quiere Christo admitir amarguras con temple. El vinagre acedo con la salsa del amargo hisopo, esso todo se lo beue, que en sus penas no quiere admitir temples, sino quanto sean a todo padecer, a todo ahogo por el cabo, no quiso aliuio, sino a todo desamparo.

Ioan. 19. v. 30.

Amb. li. 10. in Luc. 23.

Y boluamos sobre esta historia al mismo intento. Traẽ a Christo el vino myrrado, y no le beue: para que se lo trahian? ò quien lo traxo allí? Dize nuestro Lyra, que en vn libro que tenian los Hebreos? que llamauan, libro de los Iuezes ordinarios, auia vna ordenança fundada en vnas palabras de los Proueruios de Salomon, de que alos condenados a muerte se les diesse vna beuida aromatica, *Vt facilius tolerarent passionem*, para que adormecidos los sentidos llegassen mas facilmente su pena. Y que auia en Ierusalen matronas deuotas, q̃ cuydauan desta piedad. Y assi ellas traxeron a Christo aquel vino myrrado. Gustolo el Señor, y no lo quiso beuer, *non accepit*, Porque no, Señor

Lyra

ñor? Ello se dize. Porque el fin que obraua, era sufrir mas facilmente los dolores de la muerte. *Vt facilius tolerarent passionem.* No quiere Christo aliuio a sus penas, ni diminucion. Vengan a toda tempestad. Sean sus ahogos por estremo, que si su Padre le guarda en desamparale. Christo se conforma segun la superior porcion de tal suerte, que rehusa el aliuio aun viniendosele a la boca.

DISCVRSO V.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

No haga el alma Christiana deshalentado desconsuelo del quejarse en sus penas a Dios, si es que se queja humilmẽte.

1 GRande consuelo siento que armô el gran Catedratico y Maestro de perfeccion en estas sus quejas, para los fieles sus discipulos. Veamos Christianos mios, si podemos jũtar en este asunto lo deuoto y lo ingenioso. Estaua Christo nuestro biẽ en la Cruz, dezian sus enemigos, *Matt. 27 v. 42.* *Descendat nunc de Cruce, & credimus ei.* Si es hijo de Dios, en esto lo veremos, en que se baxe de la Cruz, y luego le creeremos por tal. Necisisima mẽte pedian la señal, porque el desamparar la Cruz, y trabajos no es de hijos de Dios, sino de harones, holgazanes, zanganos de las dulçuras espirituales, y gloria, que la quieren gozar sin trabajar como auejas cuydadosas. No quiere baxar Christo aunque le prometan fe y creencia. Abraçado se quiere estar con su Cruz pendiente en ella. Pues q̃ tanto la ama, que no la quiere dexar, como assi tan querelloso con su amado padre, q̃ le tiene alli? Voz en grito le dize *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Dios mio, Dios mio porque me desamparaste?

Pues Señor, por vna parte no quereys dexar las penas y Cruz, y por otra estays dando vozes quejigosas a vuestro Padre? Que es esto? Pues quereys, Señor mio, padecer, sabed sufrir callando, y no os vays con las quejas a Dios. Y tanto mas se afirma mi pensamiento en esta pregũta a vuestro sabor, quanto el Padre S. Ber-

Bernardo nos quiere como vos, diziendo: *Ecce enim in Cruce salus nostra, tantum vt ei viriliter inhæremus.* Leuantemos los ojos, y veamos, que no solo en la Cruz de Christo, pero en nuestra cruz y trabajos està situada nuestra salud, con vna sola condicion, *tantum*, con esta tan solamente, que nos abracemos fuerte y firmemente con ella, que no pidamos, ni aũ queramos descender de la cruz, como lo hizo Christo. Assi que cõ sola essa condicio, *tantum*? Pues y aũque no queramos bajar, y con solà essa condicion de fineza, permitese al paciente quejarse? Hase de desconsolar el alma Christiana, y pensar que està lexos de quererse estar en su cruz, y que se le pierde el merecimiento, porq̃ se queja aun al mismo Dios? O Christo mio, consuelo de nuestro humano ser, mientras retenemos la respuesta y la satisfacion, que se nos viene a la boca, y a las manos, a la boca, para dezirla, a las manos para escriuirla, oydme filosofo a vuestra luz.

Bern. ser. 2. de San Andre.

2 Entre los ordenes que dio Dios a Moysen de las cosas de su seruicio, y culto, hallo en el Exodo, que le dixo. *Altare de terra facietis mihi, & offeretis super eo holocausta & pacifica vestra.* Harey sme seruicio, en que se me fabrique vn altaa de tierra, y sobre el me ofrecereys vuestros holocaustes, y pacificos, lo sangriento, y que passa por los rigores del fuego.

Exod. 20. v. 24.

Que le mouiesse a Dios a querer altar de tierra, dize el Abulense que fueron dos causas: vna que no se pareciessen a los Gentiles, que gastauan mucha curiosidad, y arte en ellos. Otra el que no ocasionasse idolatria. Quiso q̃ fuesse de tierra simple sin artificio. Pero en la calidad del humilde edificio y fabrica me ofrece la moralidad el mismo Obispo de Auila. De tierra es el altar, donde se ofrecẽ a Dios holocaustos, y la tierra, *ex siccitate sua tota deglutinatur*, por sequedad toda se desmorona.

Abul. q. 4.

Pues como assi? A ras escoge Dios para sus sacrificios, y no dispone que sea de marmoles, o bronce, sino de tierra, q̃ en la fuerça del mismo fuego, en el peso, y tope de los mismos sacrificios se desmorone? Dezidme Christianos, no es el coraçon del hombre el altar, donde se sacrifica a Dios el alma en holocausto, en el fuego de las tribulaciones? Para que es este altar del coraçon del hombre de tierra q̃ los mismos sacrificios la desmoronaran, y como desbaratarán.

tan? *Ex siccitate sua tota disglutinatur.* Pienso yo hermanos, que afirmò Dios el consuelo en el deshaliento. Pone Dios a vna alma en el fuego de la tribulacion, ve que su coraçõ con el mismo sacrificio cõ las penas mismas se desmorona, y desconsuela se, pareciendo que no lleua el peso del sacrificio, y sufre el fuego de la tribulacion y congoja con toda igualdad, y sin hazer resentimiento. Pues hermano mio, no te acordaras, que eres altar de tierra? Mira que es flaqueza de la misma tierra, que el fuego, y el sacrificio las desmoronan: y cada tope, quanto mas golpe, dexe señal. La sequedad de la misma fatiga, y muchas vezes de la deuocion y dulçura, que la quita Dios, haze que parezca que te acabes, *Ex siccitate sua tota disglutinatur.* Si te trata Dios con sequedad hazer tienes muy del altar de tierra en resentir, y quejarte, de q̃ te caes y desmoronas, passar tienes estos lances, y mas en los aprietos mayores.

3 Veamos dos exemplos grãdes de dos no pequeñas aras, q̃ en fin fueron de tierra. Qual fuesse en la virtud el mayor Tobias, harto lo especifica la Escritura santa, en su obseruãcia de la ley, y en los oficios de caridad y piedad. *In captiuitate viam veritatis non deseruit,* a un cautiuo estaua, y no se apartò del camino de la verdad, consolaua a los afligidos compañeros en las penas, enterraua los muertos: es compelido a yrse fugitiuo de Senaquerib por ello. Buelue de la fuga, y buelue a su piedad, los suyos lo esforuan con el exemplar de la persecucion passada: no importa. Permite Dios que ciegue, y en tantas congojas dize el texto sagrado, que estuuo tan varonil, que *non est contristatus contra Dominum,* no se entristecio contra Dios, no parece hizo semblante triste, de que sucediesse pena tanta. Donde Ambrosio *Nec dixit. Hæc mercès laborum meorum? Fraudari se magis doluit obsequiorum, quàm oculorum munere.* No dixo afligido a Dios. Ha Señor, assi pagays trabajos por vos? Mas se dolio de ver que no podia seruir como antes, que no de ver que no veia. Es de tierra este altar? ò es de bronce? no se resiente, ni desmorona? No. No lo vereys? O quien assi immobil se viera en sus trabajos! Pero esperad, que de tierra es. *Sicut beato Iob insultabant reges, ita isti parentes, & cognati irridebant vitam eius.* Como a Iob le dauan en cara aquellos tres Reyes sus amigos con sus bue-

Tob. 1. v. 2.

Cap. 3. v. 13. 15.

Amb. li. de Tob. c. 2. to. 2.

nas

nas obras passadas, como si no fueran buenas, assi a Tobias sus parientes, y aun padres burlauan de su virtud, de su vida, de su esperança, y de sus limosnas. Su muger misma le baldona de lo mismo, de vanas esperanças, y limosnas. No se siente este altar de tierra? *Tunc ingemuit.* Entonces
Cap. 3. v. 1.6. començò a gemir. Y en que para? En dezir a Dios. *Expedit enim mihi mori magis, quã viuere.* Mejor me està Señor la muerte que la vida. Mandad recibir en paz mi espiritu.

O Patriarca grande, o grã de amigo de Dios, no soys vos el que no supistes entristeceros contra Dios? *Non est contristatus contra Dominum.* Que es esso, que como a otro Elias debajo del enebro, ya os cansa la vida? Ya os basta, ya os sobra, ya os està mejor morir, que viuir? Si es tanta gloria el padecer, para q̃ quereys q̃se os acabe con la muerte? No dezimos quando valiẽtes (aun con solas ansias de viuir) vengan los trabajos, y veamos los? quien os arrastra? Que? daremos? que soys altar de Dios, pero de tierra, y que en fin no podeys dexar de desmoronar, algun terron ha de caer al golpe, que a la fe di
Iob, 6. v. 12. reys como Iob, *Nec fortitudo lapidum fortitudo mea, nec caro mea ænea est.* Ni mi fortaleza es de piedra, ni mi carne de bronce: todo soy de tierra, que mucho que el golpe haga mella? Y pues soy de tierra, no ay que desconsolar, que haga como tierra al golpe del padecer.

Si fuera assi, dixeramos q̃ 4
ay dias desgraciados, y azariegos. Pero siendo la verdad q̃ todos son dias de la disposiciõ de la diuina prouidencia, cõ todo esso los astros tienen su influxo, que no determina las humanas libertades, pero inclina con sus varias calidades. Passolo assi Tobias en la Ciudad de Niniue entre Assirios, quando en Rages Ciudad de los Medos Sara hija de Raguel, que despues fue nuera de Tobias, passò semejantes lances. *Eadẽ itaque die* *Tob. 3. v.* *contigit.* Riñò Sara con vna 7.
criada suya, por culpa de la criada, q̃ vna criada que mal sirue, llega a hazer muchos pesares, y habla con mucho atreuimiento, quando le toma. Boluiose cõtra su señora, y dixola. *Amplius ex te non videa-* *Vers. 9.*
mus filium, aut filiam super terram, interfectrix virorum tuorum. Nunquid & occidere me vis, sicut iam occidisti septem viros. O matadora de tus maridos, oxala no veamos hijo, ni hija tuya sobre la haz de la tierra. Quieres matarme a mi,

como

como has muerto a siete maridos? Sabida es la historia, de que por ocultos juyzios de Dios el demonio Asmodeo hizo estas muertes en siete esposos de Sara. Notoria es la virtud desta matrona en las diuinas lettras, y su larga, y humilde oracion tras estas afrentas la canonizan.

Pero entre las luzes de tãta virtud atiendo vnas obscuridades en lo mas perfecto. Dize el texto sacro, que se subio Sara a vn aposento alto de su casa, y en tres dias y tres noches ni comio, ni beuio. *Sed in oratione perstiens cum lacrymis deprecabatur Deum, vt ab isto improperio liberarea eum.* Sino que perseuerando en oracion con muchas lagrimas rogaua a Dios, que la sacasse de tanta confusion y verguẽça, y librase de aquella afrenta, pues le constaua de su inocencia en el delito impuesto. Y tanto apretô a Dios en la oracion que le dixo. *Pete Domine, vt devinculo improperij huius absolnas me, aut certe de super terram eripias me.* Pideos Señor, que me libreys desta afrenta, o me saqueys de este mundo, que vna muger honrada no puedẽ viuir assi, mejores mueran.

Versic. 11

Versf. 15.

Valgame Dios, y que honrad s y pundonorosos, que somos! O como los santos son altares de Dios, pero de tierra! Por cierto tanto mas gozosa deuiera estar Sara en su ignominia, quanto su conciencia se sentia mas inocente. Porque no calla? Porque no come? Porque no beue? Porq̃ se va a los desuanes de su casa? Porque llora? Porque pide que le quite Dios la afrenta? Y tã santa? Si; pero de tierra. Y por esso ni tenemos q̃ despreciar a los santos de verlos sentir, ni ellos se deuen descõsolar de que sienten: que es estratagema de Dios, para que se acuerden que son tierra, y que han menester acordarse de su bajo ser, y assi conseruen la humildad. No lo tẽgan por ocasion de enojos a Dios, sino por motiuo ofrecido a su conmiseracion. Que en fin consolo Dios a Tobias y Sara cõ vn Angel Rafael para entrambos, *Quorum vna tempore fuit orationes insonspectu Domini recitare*, Cuyas oraciones presentaron ante Dios a vn mismo tiempo sus angeles de guarda.

Versf. 25.

Hueleme a mi a su poquito de tierra aquella congojada hermosura de la valiente Susana, quando pronunciada la sentencia de su muerte por aquellos juezes iniquos, y testigos falsos, dixo con voz en grito (Si

mas

mas recatadamente) so sen-
Daniel. timiento a Dios: *Deus eter-*
13.v.43. *ne, tu scis quoniam falsum testimonium tulerunt contra me, & ecce morior.* Ha Señor, y Dios eterno, bien sabeys vos que me leuantan testimonio, *& ecce morior*, y mirad como muero sin culpa. *Ecce morior*, parece que reconuino a la diuina piedad en fauor desu inocencia, sentidamente hazia cargo a Dios de que perdia la vida, *Ecce morior*. Señor como me dexays morir assi? *Ecce*, atended como se compadecia tiernamente de verse morir: dolia se de si misma.

No alabaras a Dios, ò grã muger, para, casta, y santa, q̃ era fuerça ser santa, siendo casta? No le dieras gracias, porq̃ morias? Y no solicitar compassiones de Dios con representarle que mueres sin culpa. Ella no lo hablò claro, pero dixolo con discrecion recatada. Bastò para tan buen entendedor como Dios: que luego la acudio con la libertad de la vida y el honor, que no se espanta Dios, ni desmerece para con el, altar que conoce ser de tierra, que al golpe sienta.

Quien no se conmueue a compassion, y se anima en la flaqueza propria (porq̃ nos acerquemos a Christo) quando oye al Saluador en secreto con sus tres amigos en el silencio pauoroso de la noche dezirles sus tristezas, contarles sus ansias? *Tristis est anima mea vsque ad mortem, Spiritus quidem prõptus est, caro autem infirma.* Triste està mi alma con tristeza mortal. El espiritu pronto està, pero la carne flaca, que es de tierra, y ya pa dece temblores, que asseguran su ruyna. *Matt. 26. v. 38. 41.*

Pues, Señor mio, que parece esso flaquear. No. El espiritu està animoso, y haleutado; de parte del altar de tierra es el sentir. Cada vno haze su deuer, El espiritu, como espiritu, la carne, como carne. Dixonos a vista desta lucha de Christo Tertuliano. *Scimus ex Dominico præcepto, quod caro infirma sit, spiritus promptus. Nõ ergo nobis blandiamur, quia Dominus consensit, caro nem infirmam esse. Propterea enim prædixit, spiritum prõptum esse.* Sabemos por diuina enseñança, q̃ la carne es enferma, y el espiritu pronto. No nos lisongeemos de que la carne es flaca, porque passa por ello Christo: que tambien dixo que el espiritu estaua pronto. Alma Christiana, mientras estas en carne mortal, no te espantes, que la carne enferma, se queja como enferma, que el mas sufrido, y curtido so enfermo, tiene vn ay, y vn suspi- *Tertul. ad Martyr. cap. 4.*

ro,

to, y se queja. Este la razon y el espiritu conforme con Dios, y resignado en su volũtad. Cumple el espiritu con sus fortalezas, y sufre a la carne hazer su oficio de flaca y enferma, que se quexa con las cargas de la tribulacion? Yo alomenos no te acusarè, que me dà la regla de caritativa piedad san Laurencio Iustiniano entablando, que, *Non sunt ob hoc redarguendi, neque damnandi, qui nimijs grauati passionibus, signo, aut clamoribus calamitatum suarum vehementiam notificant.* No se han de acusar, ni condenar por esso, los que grauados con acerbas passiones, prorrumpẽ con señales, o con vozes a manifestar la vehemencia de sus calamidades. No han de ser por cierto los que assisten a los afligidos verdugos crueles, que los atormentẽ, y ahoguen con taparles la boca, y persuadir q̃ es poca conformidad cõ Dios el quejarse, o llorar para aliuiar la naturaleza y dexarla hazer su oficio de sentida, y de tierra, pues no es piedra ni bronce. Cõ esta prudencia se portò el Profeta Eliseo, quãdo aquella gran muger (assi la llama la escritura, *mulier magna*) Sunamitis por la muerte de su desseado, y vnico hijo, se fue al Profeta al monte Carmelo, y echada a sus pies se lamentava sentidissimamente. Y queriendo Giezi desuiarla, y reprimir sus exteriores demostraciones de dolor, le dixo Eliseo. *Dimitte illam, anima eius in amaritudine est.* Dexala diga, y haga, q̃ està afligida su alma.

Laur. Iustin. de Triũph. Christ. agon.

4. *Reg.* 4. v. 8. 27.

No se tenga pues la Christiana por menos Christiana, si siente sus penas, si se queja de sus angustias, q̃ a Christo tiene por consuelo en esse sentirse de su tierra, y en essa flaqza de su natural condicion. Quedese al lector, y al oyente muy en la memoria la doctrina de Christo en la Cruz en las quejas dolorosas a su Padre amado, y oyga la enseñãça de san Laurencio Iustiniano, q̃ cotejo muy bien. *Quis Domino Iesu perfectior? Quis illo intolerandis cruciatibus robustior? In illata morte quis constantior? & tamen, Euangelio testante, didicimus, quod in vltimo constitutus, cum immanissimis doloribus premeretur, voce tonãti clamauit, Deus meus, Deus meus, vt quid derelinquisti me? Porro si in tormentis positus fortissimus sic vociferatus est gregas, quid aget infirmus homũculus? Si turris inuictissima tẽpestatis impulsa pene mota est, & tremuit, qui harundo tenuis, & delicata?* Quiẽ mas perfecto q̃ Iesu Christo S. N. Quiẽ mas fuerte en tolerar sus penas?

Laur. Iustin. vbi supra.

6

Quien mas constante en tan cruda muerte? Y cõ todo esso testificandolo el Euangelio, vemos que puesto en los vltimos halientos de la vida, oprimido con los crueliſsimos tormentos, con voz grande, como vn trueno, clamo, Dios mio, Dios mio, porq̃ me desamparaste? A la fe, ſi puesto en sus angustias, assi dà vozes aquel fortiſsimo Gigante, q̃ harà el hombre enano, y delicado? Si aquella inuictiſsima torre con el combate de la tẽpestad, y atremetida de las belicas maquinas de sus dolores, casi casi parece, que se mouio, y se estremecio, o tẽblò, en tãto golpe que harà la caña leue, y gracil.

Animese pues el flaco al passar por los lances de su flaqueza, sepa que es de carne, y essa enferma, y que qualquiera descomodidad ha de ser golpe, que dè en carne, y no en bronce. El mas santo altar donde Dios es adorado, y seruido, es de tierra. Ya Dios lo lleua sabido desde qne nos hizo, No puede hazer, ni noue dad, ni disgusto a Dios en el mas amigo que se queje, y al misme Dios, como lo haze Christo: que, *Recordatus est, quoniam puluis sumus, quoniam ipse cognouit figmentum nostrũ.* Sabe Dios de que masa noshizo el, y no se le puede oluidar q̃ somos poluo, que qualquier viento lo meue. *Non desperet homo,* dixo aqui san Prospero. No desconfie el hombre, no se desconsuele, si se q̃ja como hombre, si se fiẽte como tierra, consuelese luego con saber que lo es, y que se ha de desmoronar al golpe.

Psal. 102. v. 14.

Prosp. in Psal. 102.

(?)

DISCVRSO VI.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

Son de tanta felicidad los despegos de Dios, que entre cortos dispone grandes glorias.

INtroduze el peso de la dificultad de este discurso el mismo Redentor. Con grã seguro conteſtò Christo la assistencia de su Padre a todas sus demãdas: pues al resucitar a Lazaro le dize agradecido. *Pater, gratias ago tibi, quoniam audisti me; ego autẽ sciebã, quia semper me audis.* Padre gracias

Ioan. 11. v. 22.

cias te doy, porque me has oydo; pero bien seguro estoy ya yo me sabia, que siẽpre me oyes. Bueno. Pues Señor mio, aora en la Cruz os veys, en ocasiõ bien ocasionada, para q̃ vuestro Padre muestre el serlo. Clamays dolorido en voz grãde. *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Dios mio, porq̃ me desamparaste? Que desamparo es el vuestro, ô Saluador mio? Dize Teodoreto. *Vocat igitur derelictioñe, non diuisioñe Diuinitatis coñũcta, vt quidã suspicati sunt; sed illã permissioñe, qua diuinitas permisit, vt humanitas pateretur.* Llama Christo desamparo, no el apartarse de la diuinidad vnida su humanidad, (miẽtẽ los q̃ lo piensan). Llama desamparo, aquel dexar padecer a su humanidad, sin defenderla, ni libertarla de las penas. Esto haze el Padre cõ su hijo querido? El tãto seguro q̃ siẽpre le oye, y aora en la ocasiõ mas apretada, se la dà de tiernas quejas, q̃ le desampara? No pudo desmerecer el hijo de su pecho. Como pues le trata con tal rigor en sus angustias mayores? Como no le socorre? Como no le liberta? Como le dà lugar a mansas q̃jas, que le desampara? Falta de amor no pudo ser en el Padre, Demeritos no fueron posibles en el Hijo. Fuerza es q̃ lo juzguemos sacramento, y fauor. Busquemos como.

Theodo. in Psal. 21. tom. 1.

Alma afligida, desconsolada, puesta en angustia, y tribulacion, mandame albricias y darete vnas buenas nueuas. Digote de parte de Dios, yen persona de Isaias, que contigo hablo. *Vt mulierẽ derelictã, & merentẽ spiritu vocauit te Dominus.* Como a muger desamparada, y afligida de espiritu te llama Dios, para descubrirte su pensamiento; para dezirte el porq̃ de tu tribulacion, y la medida della, y los fines q̃ producira. *Ad punctũ in modico dereliqui te, & in miserationibus magis congregabo te. In momẽto indignationis abscondi faciẽ meã parũper a te, & in misericordia sempiterna misertus sum tui.* Por vn pũto, cosa poca, te desampare, y te hallaràs con grandes misericordias. En el momẽto de mis enojos escõdi mi rostro a tus ojos por vn poquillo, y te lo remunere cõ misericordia sempiterna ciertos despegos con gloria grandes.

Isai. 54. v. 6. 7. 8.

O glorias grandes, las q̃ pronosticã, y asseguran ciertos despegos! En vn corto desamparo en vn pũto se afirma vna grãpiedad: en vn enojo momentaneo, en vn torcer de rostro, en vn mudar de semblante vna misericordia sempiterna? Hazed pues Señor mio del enojado, como sea

sin auer os yo ofendido. Torcedme el rostro, como que hazeys del que me oluida, o dexa; que assi os quiero por instantes de enojos, para que me multipliqueys por cada vez vna eternidad de misericordiosa gloria. Desamparadme, si es para mejoras mias, y para que se vea quien soys vos.

3 Andaua Christo nuestro bien como alinãando su jornada para el Padre entre las glorias de su Ascension. Y como con su ausencia auia de faltar a los discipulos el Maestro, para preguntarles sus dudas, acuden con vna, que pica a en curiosidad, diziendole *Domine, si in tempore hoc restitues regnum Israel?* Señor, ya vemos que el cetro de Israel ha caydo, aueysle de restituyr a su antigua gloria en estos dias? O sino, como lo entiende san Iuan Crisostomo, ha de ser en este tiempo quando vos aueys de venir a juzgar el mundo, y a establecer vuestro Reyno en Israel? Respondeles Christo. *Non est vestrum nosse tempora, vel momenta, quae Pater posuit in sua potestate: sed accipietis virtutem superuenientis Spiritus sancti in vos. Et cum haec dixisset, videntibus illis elevatus est.* No es para vosotros esso de saber los tiempos, y momentos, que el Padre reserua en su poder. Pero recibireys al Espiritu santo. Y en diziendo esto, se eleuò en el ayre, y començò su subida a los cielos.

Act. 1. v. 6. 7.

Cierto Señor, que es cosa mucha! Assi con los amigos y allegados? Esse despego, de dezir, que no les toca a ellos el meterse en saber los secretos del Padre? y dexarlos con la palabra en la boca, y partiros? que Crisostomo dize. *Ne rursus interrogarent, protinus assumptus est.* Que porq̃ no se lo boluiessen a preguntar, se va para el cielo al punto. Essa sequedad merecen los que os acompañan? No ay q̃ espantar, que es seguro del fauor cõ que se mezcla. No les assegura vna plenitud de Espiritu santo? Pues sinque en el despego. Gran Metafisico estuuo Crisostomo: *Haec colloquens cũ illis nihil dicit molestũ simpliciter, sed cũ admixta laude. Capietis enim virtutẽ superuenientis in vos Spiritus.* Dizi̇ do esto Christo a los suyos, no les dize el pesar assi desnudo y simple, conficionale, y vistele con la mezcla de la alabança, y fauor. Pues en fin vn Espiritu santo es prometido, que vale mucho mas en gracia, y gloria, que el saber lo q̃ desseã. Dispõga Dios pues vna felicidad grande entre vn despego, tan corto que se va luego, porque no

Chrys. ho. 2. in acto. to. 3.

sea

sea mas, preguntandole mas, si se espera, y necesitado a no responder: y si les haze el pesar amargo con negarles lo q̃ piden, se le azucara con todo el espiritu santo: tanta gloria en vn despego. Donde el Beato fray Iuan de Capistrano de mi Seraphica Religion dixo tomando lo de la Glossa, *Tollitur scientia temporum, sed diuinum, quo indigent, adhibetur auxilium.* Quitanles con sentimiento, o no les dã, (que parece despego) la noticia de los tiempos: pero conmutanselo en el diuino auxilio, que es lo que han menester para su gracia y gloria.

Ioan. de Capistr. li. de iudic. vniuers.

4

Llega a Christo la madre de los hijos del Zebedeo, y con ella sus dos hijos, y dize pidiendo. *Dic, vt sedeant hi duo filij mei.* Señor mercedes de asiento os pido para estos vuestros primos, hijos mios. Rey os esperamos ver, seruios de darme palabra de q̃ el vno goze vuestra diestra, y otro la yzquierda, que sean vuestros lados. Responde Christo (o que desabrido!) *Nescitis quid petatis.* No sabeys lo que os pedis. Pero como boluiendo sobre el caso les pregunta, Podeys beuer el caliz que yo he de beuer? Ellos responden resueltos. Si Señor, Pues yo os hago la gracia de esso de beuer el caliz: pero los asientos no los puedo dar, que esso está reseruado a mi Padre.

Matt. 20. v. 21. 22.

El despego noto en la respuesta sacudida, No sabeys lo que os pedis. Y como resentido el mismo Christo de no dar lo que le pedian, sino vn despego, busca glorias con q̃ remunerar, y assegurar el beuer de su mismo caliz. Aora pesad vosotros Christianos, este pesar, con este fauor. Los lados piden de Christo, el les assegura el caliz de su boca; no es la gloria grãde, y el despego poco? Forçoso fue el responderles assi; pero el despego parece que mas angustio al mismo Christo, que a ellos. Honradamẽte pensò en el caso S. Ambrosio. *Dominus cali atque terrarũ verecundabatur (vt secundũ assumptienẽ carnis, & virtutes animæ loquar) verecũdabatur, inquam, & vt ipsius verbo vtar, confundebatur, patri pro filijs postulanti etiam sua sedis consortiũ denegare. Nolunt videri, quod potuerint denegasse sanctus, & bonus Dominus.* El Señor de cielo y tierra (hablãdo segun su humanidad y virtudes del alma) parece q̃ se auergonçò, y se le llenò el rostro de verguẽça hermosa, y apacible cõfusiõ, de negar a la madre lo q̃ pedia por sus hijos No quiso parecer q̃ negaua lo q̃ pediã, el Señor bueno y sãto

Ambr. de Fide. ad Gratia. ca 3. to. 4.

Tan honradamente dize despegos, que aun siendo necessario el dezirlos, se le vienen a Christo los colores al rostro: q̃ a vn liberal le es empacho no hazer lo que le pidẽ, aun quando el caso es imposible. Viose Christo apretado de su honrosa liberalidad. No era posible dar lo que le pedian, era fuerça dezirles la sequedad del no, y su ignorãcia. Y porque el despego no sea tan despegado, apenas se le ha dicho, quando acude cõ largueza de mayores glorias, dexandolas en su querer, y poder. *Potestis bibere?* Podeys cõ mi caliz, ya que ya no puedo daros lo que pedis, ni vosotros sabeys lo que es? Si Señor. Si podemos. Pues alto, la gloria de mi caliz es vuestra, que este forçoso despego alguna gloria grande auia de recauar.

Encontrarnos hemos tantas de las vezes con la Cananea, q̃ es su fe celebrada por Christo muy de mi deuocion y su discreto ingenio para muchos lances. Da vozes al Saluador. Señor piedad, piedad. que tengo vn hija maltratada del demonio. *Qui non respondit ei verbum.* No la responde Christo. Que mas despego? Parece començò por el supremo. Interceden los Apostoles. Despidelos Christo, que no es para mas que las quejas de Israel. Porfia (muger) y llega adorando. Y a tan constante perseuerancia, despide Christo. No es el pan de los hijos para los perros. Entendiole entendida, que era en buen romance (o Hebreo) llamar la perra, Y apenas oye el desabrimiento, quando replica. *Etiam Domine.* Si Señor. Ahora asseguro yo el pã de los hijes, en q̃ me llamays perra.

Pues muger, que parece passas de discreta, quien te dixo ati, que el llamarte perra era seguro de vna gloria grande? Esperas acaso que pondra tu fè en admiraciõ a vn Dios? *O mulier, magna est fides tua!* Si, que topò mi ingenio con la condicion de vn Dios, a quien adoro en Christo. Cierto dio en su pensamiento con gran valentia san Basilio de Seleucia, notando en esta muger assi: *Ingeniosa illa reposuit, etiam Domine. Contumeliam te neo curationis pignus. Spondet mihi salutem canis appellatio. Sit mihi modus curationis pro modo contumeliæ.* Ingeniosamente acudio esta muger al llamarla perra, a dezir, si Señor, estoy contenta de q̃ llameys perra, que me digays vn despecho pesaroso. Porque essa afrenta la recibo por prẽda de la salud, que pido para mi.

Matt. 15. v. 23. 26.

Basil. Seleuc. ora. 20.

mi hija. El q̃ me llameys perra me la promete, y assegura. Venga Señor, venga el modo de la cura, al modo de la afrenta y pesar. Plazeme vuestros bien afortunados despegos, que disponen glorias grãdes. Cierta es la salud de mi hija en vn milagro vuestro. Y vos Señor que me dezis el pesar, sereys el pregonero de mis glorias grandes con admiracion vuestra. *O mulier, magna est fides tua!*

6 Viose el Principe de la Iglesia en el Tabor dichoso en alta priuança, y valimiento. Aspira a gozarla casi a solas, si bien vn amor con auaricia le llena el alma, Dize a Christo nuestro Redẽtor. Señor muy bien me parece esto: que es linda estancia, quedemonos aqui, y hagamos tres chozas para seys que somos, y dize el texto. *Adhuc eo loquẽte, ecce nubes lucida obumbrauit eos, & ecce vox de nube dicens, Hic est Filius meus dilectus.* Aun se estaua Pedro, con la palabra en la boca, y veys aqui q̃ vna nube resplandeciente cõ peregrinas luzes hizo sombra: y escuchad que sonò la voz del Padre desde la nube, diziendo, Este es mi Hijo amado.

Matt. 27 v. 5.

Bendito sea Dios, que con tanta Magestad trata de sus grandezas, y tanto da que pẽsar en sus hechos y dichos. A Pedro se le dexa con la palabra en la boca, *adhuc eo loquente*, y lo que sucede a su demanda es vna nube de luz, que no la dà, sino que haze sombra? Y ya que el Padre se quiere hallar presente, no haze el agasajo de dexarse ver, sino oyr, y esso embuelto en vna nuue? Quiẽ niega, que aquel dexar a Pedro con la razon sin acabar (que esso significa en rigor, *Adhuc eo loquente*, q̃ aun se estaua hablando) fue desabrido despego, y aũ mas, porque fue aun reprehensiõ? Assi la llamò san Leon. *Benigna ab Iesu increpatione correptus.* Manso reñir de Iesu, sin hablarle palabra, solo con taparle la boca, y cortarle la razon. No le responde Christo, porque como dize san Geronimo. *Quia imprudenter interrogauerat Petrus, propterea Dominus responsionem non meretur.* Dixo Pedro vna imprudencia y desacierto, y lleuase el despego de no le responder, sino ponerle silencio.

Leo. hom. de Transfigurat.

Hyeron. in Matth.

Aprecio yo que el reñirle con no le responder está junto a nueuas glorias. *Adhuc eo loquente ecce nubes lucida.* El despego es, que no le dexen acabar de dezir su propuesta pero esse despego acarrea la gloria, con ella misma entra el pesar. Niegan le lo que pe-

dia de chozas, tapanle la boca, cortanle la propuesta, y tã presto se ve reñido, y con el disauor, como con vna nube de gloria a cuestas, y tan pesada que no pudo con ella, pues cahe en tierra. Alli templa Dios lo graue de las glorieſas luces, con que haga la nue ſombra, alli el Padre ſe dexa oyr embuelto en la nube miſma, porque no fuera el ſauor mortal, que dize bien Euſebio Emiſeno. *In nube enim Deus apparuit, quia in ſua maieſtate ab hominibus videri non poteſt, ſicut ipſe ait, Non videbit me homo, & viuet.* Apareció Dios rebajado en la nube, porque al deſcubierto no le podia ver el hombre en tamaña mageſtad, que el miſmo dize, que no le verà hombre en carne mortal, que quede con vida. Dos ſoles veian a vn tiempo (dize ſan Efren, ò Efrain, y ſegun eſſo de dia fue la tranſfiguracion, aunque ay quien diga que fue de noche) Y no baſtò tanta luz, y tanta gloria en Chriſto para caer con ella, Pero en diziendo, o haziendo el peſar a Pedro, en executando el deſpego, la gloria es tanta, que cae con ſus lucidos reſplandores, aun con darſelos en ſombra, y con vn dara entender el Padre q̃ le reboça la nubꝫ.

Euſeb. Emiſ. ho. de Trãsfigu. Exod. 33. v. 20.

Ephrem. orati. de Transfig. apud. Bibl. homil.

Ya queda claro el Sacramento grande en Chriſto nueſtro bien. Clama en alta voz a ſu Padre ſus ſentidas quejas. Parece que ſe haze ſordo el Padre, pues ni le reſponde, ni le liberta de anguſtias y afrentas tantas. Amor auia entre los dos indiſoluble. Ni pudo ſer deſamor del Padre, ni demeritos en el hijo; pero el hecho, aſsi humanamente conſidera do, deſpego es, ſi feliz. Con uino que el Padre negaſſe la demãda del guſto a la porciõ inferior de Chriſto, porque en eſte no oyrle, en eſte al parecer deſpego, o deſamor, ſe cauan las glorias eminentiſsimas del Redentor. Oygamos en forma, no bramar lo, ſino referirlo manſo al grande Leon, *Vox iſta, dilectiſsimi, doctrina eſt, non querela. Vnde ipſa vox non exauditi, magni eſt expoſitio Sacramenti; quod nihil humano generi conferret Redemptoris poteſtas, ſi quod petebat, noſtra obtineret infirmitas.* Eſta voz en grito, cariſsimos, no es querella al Padre, ſino graue doctrina. Por donde aquella voz de no oydo, la que ſignifica que no le oyô el Padre, es manifeſtacion de vn Sacramento grande. Nada, nada aprouechará al linage humano, tener vn Re-

Leo. ſerm. 16. de paſſ. Domin.

7

Redentor poderoso, si en el consiguiera nuestra flaqueza lo que pedia. Pedia libertad de las penas, y muerte. Huia las. Pues no la oyga el Padre. Muestrese severo, parezca despego: de esse desamparo, de esse dexarle, como solo en los dolores, y muerte, pende, no solo la redencion del mundo, pero en Christo las glorias de Redentor, que el no gozara, sino llegara a la muerte de Cruz, para que en ella reciba nombre sobre todo nombre, y se le hinque la rodilla en cielo, tierra, è infierno. Passe pues Christo los felices despegos de su Padre, pues en ellos le libra tantas glorias.

Y quando la gloria no fuera mas de auer hecho tanto bien al mundo, quando Christo para si nada medrara de gloria, (que si hizo, pues merecio la gloria de su cuerpo, y exaltacion de su nombre) le parecio a Teodoreto, que era gloria cara, para que Christo padeciesse, y que fuesse con este como desamparo, y despego. Por lo qual el mismo Teodoreto viendo en Christo los dos seres, diuino y humano puso en sola su persona (como deue) los dos lances del desamparar, y del sentir, dize: *Aderat enim diuinitas insertæ forma patienti, & fuit illam pati, toti humano generi salutem moliens.* Juntas se veyan en la persona de Christo, la diuinidad, y la forma de sieruo, que padecia. Podia la diuinidad libertar a la humanidad, que viuia en tan grande vnion cõ ella. Mas no quiso (o al parecer despego, y sequedad) sino dexar padecer a la forma de sieruo: que en dexarla disponia la salud para todo el genero humano. *Theodo. in Psal. 21. tom. 1.*

Arnoldo Carnotense estendio la moralidad de este assunto, no solo a los despegos, que parece vsa Dios con sus amigos, sin desamparar los, para que hagan de las suyas en caer en culpa: pero aun a los mismos desamparos, y como retiradas, que haze Dios, permitiendo la cayda por la grã conueniencia. Y assi dize. *Castigatur sæpe ex casu superbia, & præsumptio ex ruina. Pulsatur sanctitas, ne extollatur, & vt exerceatur, vexatur ad tempus, sed modico derelinquitur, & in maiuis miserationibus denuo congregatur. Quod putabatur detrimentum, inuenitur solatium, & quod relictum & oblitum, assumptum & restitutum.* Castigase muchas vezes vna soberuia con vna cayda, y la presuncion con la ruyna, de quien tenemos buen exẽplar en vn S. Pedro *Arnold. Carn. de 7 verb. in 1. tom. 1 Bibl. PP.*

que

que quedò bien curado de su presuncion de no caer con caer, y de la soberuia de no faltar cõ faltar. Tocase, o hiérese la santidad, porque no se desuanezca, y es maltratada, para que se exercite. Es desamparada por vn poco, para de nueuo aumentarla en grandes misericordias, sacando del feliz desamparo, o despego corto, glorias grandes. Lo que parecio daño, se hallò ser consuelo, y lo que desampara do y en oluido restituydo, y eleuado. En el camino del desamparo para la culpa, hartos son los que ha leuãtado Dios del estiercol, y colocadolos con los principes. Y sin culpa bastan aquellos como despegos y oluidos de Dios en vn Ioseph que a fuerça destas sequedades le subio Dios a tanta gloria diuina, y humana.

(?)

DISCVRSO VII.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

Memoria aun de passadas glorias haze mas graues las presentes penas: quanto mas en Christo, en quien las penas tãtas estauan a vista de tanta gloria?

I OXala acertemos a entrar nos mas adentro en la cõtemplacion, o especulacion destos sentimientos de Christo nuestro Redentor. Temamos reconocer alguna causa grande concurrente a sus mayores. Porque cierto mirado assi con humanos ojos, parece que siendo Christo nuestro bien exemplar grãde de paciencia, magisterio de virtud, pudiera entregar al silencio el sentimiento, y detener las quejas con la tolerãcia callada. Y ya que se quejara, y justamente (como fue, que ninguna imperfeccion pudo hallar entrada en su alma) para que se dan las quejas a gritos, y tan lastimosas que quebranta de compassion lo mas valiente de los altos espiritus. Que sus penas seã las mayores que sufrio paciente, bien me lo creo, atentas todas las consideraciones que conuienen en su persona. Pero

ro tambien hallo con ella supremas causas, para que lleuadas con su fortaleza essas mismas penas, no le dieran lugar a quejarse. No estaua aq̃lla su anima santissima embestida de luzes de gloria en la superior porcion, bienaucturada desde su principio? Pues como no se templa el sentimiento de lo que padece, con el gusto de la gloria que goza? Ay Dios, si acaso esta possessiõ de gloria ocasiona augmentos de sentimiento? Si es grande impulso para mayor congoja, y romper en amigable querella? Busquemos la luz, pedida a Dios para hallarla.

2 Assentemos que entre los bienes de naturaleza, y adornos del ser humano, es el supremo (conseruada la vida) la libertad, que aun entre ella y la vida ay sus competencias en los honrados. Por donde Oleastro siguio graue aquella ley del Exodo. *Si non habuerit quod pro furto reddat, ipse venũdabitur.* Si el que hurtò no tiene con que pagar, vendanle, haganle esclauo: que aunque para reprimir delitos es justa ley, pero llega a ser mas graue, que la horca en algunos, que *pluris enim multi faciunt libertatem, quàm vitã,* Muchos estiman en mas la libertad, que la vida: loqual se prueua con las guerras, en q̃ mas quieren morir, y es gloria, q̃ darse al enemigo en cautiuerio, que es infima desdicha, Ahora al caso.

Exod. 22. v. 4.

Oleaster.

Vanse para Christo los Fariseos, con vna pregunta tal. *Si licet homini dimittere vxorẽ suam, quacumque ex causa.* Si es licito al hombre dexar a su muger por qualquier causa. Responde Christo, que no es licito por qualquiera causa y achaq̃, sino solo por el adulterio: las demas causas qualesquiera que sean, no son suficientes para que el marido dexe a su muger. Asienta firmemente el Saluador esta ley y entran formando su argumento los Apostoles. *Si ita est causa hominis cum vxore sua, nõ expedit nubere.* Si la causa del matrimonio tiene essa calidad para con la muger, luego no conuiene casarse, mucho mejor es estarse sin muger. Responde les Christo. *Non omnes capiunt verbum istud.* No todos alcançan essa conueniencia. *Quasi consentit.* Dize la glossa, mejor Chrisostomo, *Magis consentit.* Consiente Christo en el argumento de los Apostoles.

Matt. 19. v. 3. 10. 11.

Glos. ord.

Entro yo ponderando el caso. Tanto mal, y pesadumbre es, no poder remudar la muger, o dexarla, por qualquiera causa, que aun los Apos-

postoles dizen, que si ha de estar atado el hombre sin remedio a viuir con su muger, es mejor no casarse? o no conuiene casarse? En que pensauan los Apostoles? Dize san Juan Crisostomo. *Audientes cogitabant apudse, Mulier bona difficile inuenitur. Quid autem est aliud mulier, nisi amicitiæ inimica, ineffugabilis pœna, necessarium malum, naturalis tẽtatio, desiderabilis calamitas, domesticum periculum, delectabile detrimentum, mali natura, boni colore depicta?* Oyendo los Apostoles que no era licito dexar la muger, y desembaraçarse de ella por qualquiera causa (qualquiera parecia auia de bastar) se pusieron a pẽsar entre si. Vna muger buena, del todo buena, con dificultad se halla. Pues que es vna muger, sino vna enemiga de la amistad, vna pena q̃ no se puede huyr, vn mal necessario, vna tentacion natural, vna calamidad apetecida, vn domestico peligro, vn daño deleytable, la misma naturaleza del mal pintada con colores de bien? Pues Señor, si el hombre no se puede escapar de su muger, y de tantas penas con ella, no ay que tratar de casarse.

Chrys. ho. 3. in Matth. to. 2.

Valgame Dios, solo parece que se topan en este sentimiento, en que no se pueda dexar, no les pone grima el entrar en estas penas, ni se temẽ sino del no poder salir. De dõde pues se agota la fortaleza para rendirse? Yo os lo diré. De que ven esta esclauitud, y prisiones sin remedio, y se acuerdan de su libertad passada. Y las memorias de aquella gloria libre, y aun passada, acrecienta las presentes penas y prisiones. Dixo aqui san Geronimo muy de su sazon. *Graue pondus uxorum est, si exceptafornicationis causa eas dimittere non licet. Quid enim si temulenta fuerit, si iracunda, si malis moribus, & vero gulosa, si maledica, tenenda erit huiusmodi? Volumus, nolumus, sustinẽda est. Cum enim essemus liberi uoluntarie nos subiecimus seruituti. Videntes ergo Apostoli graue iugum, proferunt motum animi sui.* Graue peso es el de las mugeres, aunque sean muy buenas, si solo el adulterio las puede echar de casa: y algunas asidas a su honestidad sin tacha, se hazẽ mas insufribles, porque les parece, que sola essa tacha las puede tapar la boca. Pues que si dan en destempladas, si son vnas tigres, si de malas mañas, si golosas, si maldicientes, y q̃ en fin se han de sustentar? Que queramos, o no queramos las hemos de sufrir? pero de ay crecen las penas, de que auiẽdo

Hyeron. in Matth.

donos Dios criado en las glorias de nuestra libertad, nos hizimos esclauos por el gusto. Viendo pues los Apostoles ser el yugo tan graue, y lo mas en no poderle sacudir de la cerviz, arguyen bien, que mejor es gozar el hombre de su libertad q̃ ser casado, porq̃ estas penas son muy grandes con el recuerdo de la libertad gloriosa, que solian gozar. *Cum essemus liberi, nos subiecimus seruituti.*

3 Aquel siempre no dignamẽte celebrado, aquel aquiẽ llamò S. Basilio de Seleucia, *Athletarum præses lobus*, presidente, o principe de los luchadores, el que en la liza, o palẽque se mostro mas bizarro en el riepto, o desafio, o armas de retratas (porque hablemos mas proprio) que el demonio le hizo ante el supremo Rey de Reyes; quando en lo mas angustiado de sus penas, hallo que compuso dos capitulos, como de endechas tristes. En el capitulo 29. cuẽta muy de espacio sus felicidades, en el 30. le llena de sus ansias, è infelicidades. Las primeras entra diziendo. *Quis mihi tribuat, vt sim iuxta mẽses pristinos, secundum dies, quibus Deus custodiebat me? Quando splendebat lucerna eius super caput meum, & ad lumen eius ambulabam in tenebris, &c.* Ay, quien me diera a mi, que yo fuera como en los meses antiguos, como aquellos dias, en que Dios me hazia escolta, y guarda? Quando sus luzes eran resplandores de mi cabeça, ya ellos andaua yo por las obscuras tinieblas? Ay, quando me labaua yo los pies con manteca, y las piedras me dauan rios de azeyte? En las plazas me ponian trono y silla. Los mancebos se retirauã de respecto, los viejos se leuãtauan en pie. Los Principes cessauan de hablar. Los Duques suspendian su voz. Todos me esperauan, como el agua de Mayo, &c.

Basil. Seleuc. orat. 15.

Iob. 29. v. 2. 3.

Y començando el cap. 30. entra contraponiendo. *Nunc autem deridet me iuniores tempore, quorum non dignabar patres ponere cum canibus gregis mei.* Pero ahora hazẽ burla de mi los mancebos, cuyos padres no me dignaua yo de hazerles lugar entre los perros de mis rebaños: cuyas manos eran para mi sin fuerça, que aun de la vida parecian indignos: que se sustentauan de yeruas y cortezas de arboles y sus regalos eran rayzes del enebro. Y ahora soy yo la materia de sus burlas. Ahora todo soy dolores desamparos, y pobreza. *In me mei ipso marcescit anima mea*, hasta el alma traygo marchita dentro de mi mismo.

Cap. 30. v. 1.

mismo. O que ajustado cotejo haze el santo, reconoce nuestro Lyrano, *Primo ostendit se tur piter vilipensum cõtra precedentes honores. Secũdo omnibus bonis spoliatum contra abundantes diuitias.* Carea el sufrido paciente sus deshonores, y recibidos de manos viles, con las honrosas glorias, en que se vio otro tiempo. Ponse junto a sus abundantes riquezas su pobreza estremada. Que mucho que se le marchite el alma en el cuerpo? que la memoria de las passadas glorias haze luzir y sentir mas las presentes penas.

Lyra.

4 Tal vez son los cuydados del sentimiento tales, que es mas lo que ahorran en las palabras, que lo que dizen: callã por acallar sus penas. Quien no repara en aquel hijo perdido, y loco, que boluiendo en si, o de su locura, o del letargo de sus vicios, cotejando a la mas baxa gloria sus altas desdichas, se habla assi. *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo?* O quantos jornaleros se verã en casa de mi padre hartos de pan, y yo perezco aqui de hambre! Aun vnas cascaras de bellotas, que a los puercos sobran me faltan a mi, nadie me las quiere dar, con ser mi vnico desseo.

Luc. 15. v. 17.

Quien duda Christianos mios, sea el caso de cada vno de nosotros, que por nosotros passa casi cada dia; quien duda digo, q̃ en la casa de nuestro Padre celestial nos tratan como a cuerpos de Reyes cõ tantos regalos, como Dios tiene que nos dar, y nos hazer? Quien no experimenta en si si es q̃ no ha perdido el christianismo y fe, q̃ nunca nos vamos a apartar de Dios, que no nos diga al alma mil amorosos sentimiẽtos y quejas de q̃ le dexamos, de q̃ nos ausentamos de su cõpañia amable, y de su paternal seguro? Ay Dios q̃ assi es, q̃ a fuer de cuydadoso Padre solicitays de tener nuestras perdiciones, seays bendito en las eternidades, que assi forcejays por detener fugitiuos.

Pues auiendo sido sin duda assi con este perdulario prodigo, como al boluer en si y verse en sus desdichas, no haze memoria de sus propias passadas felicidades de sus regalos, y caricias, sino que solo recuerda la hartura de los gañanes de su padre? Era esta mayor fortuna que las suyas? No. Pues como no las recuerda? Ay amigos, q̃ juzgo, q̃ fue aguda discreciõ. Veya el mãcebo su estremada miseria, auia sido su passada gloria estremada. Pues cõfuso y auergonça-

gõçado no tiene animo para traer a su memoria tanto bien perdido, tanta gloria ensuzia da. No se atreuio con tanto peso de luzimiento, y aũ sentimiento para sus desdichas. Solo las carea con las felicida des de los gañanes de casa de su padre: no con las suyas, q̃ es graue consideracion cotejar tan grandes estremos, y no le parecio que podia con ellos.

5 Que despechos tan inpacientes, q̃ desuelos tan congojosos los de aquel mal Rey Antioco, q̃ buelcos en la cama, quando le vinieron las nueuas de la perdida de sus exercitos por el valor de los Iudios, y que auian recobrado, y santificado el tẽplo! Dize el testo santo, q̃ al oyrlo se pasmò, y echò en la cama, y le dio vna graue enfermedad de melancolia; que le ahogò de modo q̃ le parecio morirse. Llamò a sus amigos para contarles sus penas. No puedo dormir, les dize, el coraçõ se me ha elado en el cuerpo, y mi continuo pensar, y rumiar en mis males, es dezirme. *In quantam tribulationem deueni, & in quos fluctus tristitiæ, in qua nunc sum, qui iucundus eram, & dilectus in potestate mea?* Ha, ay de mi, en q̃ grande tribulaciõ he venido, en que ondas de tristeza he caydo, y me hallo en ellas ahogandome, yo que en mi poder viuia alegre, gustoso, y querido de todos?

2. *Mach.* 6. v. 13.

Di, o tirano, cruel, barbaro, ya que te quejas con tanto despecho, para que te traes a la memoria la paz, gusto, y felicidades passadas? No fuera mejor callarlas, que no exagerar tus angustias con representar tus antiguas glorias? Si fuera, mejor fuera. Pero es proprio de vn desesperado el buscar como acrecentar sus rabias. No fue cordura; pero siguio su desabrido espiritu la fuerça de vna verdad, que las penas son mayores en el recuerdo de gozadas felicidades, caree sus tristezas presentes con sus passados gustos, su aborrecimiento cõ lo mucho que fue bien querido, que assi padecera mas.

6 Vengamos ahora con tierna compassion a Christo nuestro bien sentido y quejoso a su querido Padre, que a voz en grito publica sus ansias. *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Dios mio, porquè me desamparaste? Pues Señor, como assi angustiado? como representays desconsuelo grande? Como no le ahoga, y absorue essa viua clara de la diuinidad, en q̃ se halla vuestra anima santissima desde su principio? Es possible, q̃ tal abismo de gloria presen-

sente no releua, y aun casi deshaze essa tempestad de vuestras tristes angustias? No os detiene siquiera las quejas en la boca al salir, y a que no el sentimiento?

No fieles, q̃ antes en Christo crecio la causa y razon para mas sentir sus penas. En los otros aun passadas glorias cargadas con sus fatigas las dan realce, y hazen campear. Pero en Christo nuestro bien el mismo estar presente su gloria, el hallarse allitan junto a sus ansias, las haze mas luzir y crecer. Fuele a Christo la vezindad de su presente bienauenturança, impulsos para mas sentir: y como la gloria fue en estremo (porque fue la suprema possible, como tiene el principe de la sutil Teologia) fue fuerça que el sentir, y quejarse, fuesse por estremo tambien.

Penso bien en este caso, y punto el muy buen contemplatiuo san Laurencio Iustiniano, que lo resoluio assi. *Laur. Iustin, de triũph. Christ. agon. cap. 15.* *Vno siquidem tempore, & Dei fruebatur visione, & intolerabili passione gemebat. Altissimo vero diuinitatis consilio actum est, dũ pendens clamaret. Deus meus, vt quid dereliquisti me? vt tota diuina fruitionis gloria in eo militaret ad penam.* Vieronse juntos a vn tiempo en Christo dos estremos, el gozar de la diuina vision con suma paz y alegria, y el gemir con la intolerable passiõ. Pero en este lance fue altissimo consejo y disposicion de la diuinidad, que assi positiuamẽte lo dispuso, que en la Cruz pendiente se quejasse tan sentido, diziẽdo, Dios mio, por que me desamparaste? para q̃ assi se diesse a conocer, que todo aquel raudal de gloria, y fruicion de Dios le hazia guerra para q̃ las penas fuessen mayores: *Vt tota diuina fruitionis gloria in eo militaret ad penam.* Lo mismo que podia templar sus congojas, las acrecienta. Y ay Christo mio con estudios de vn Dios, engrãdecido en el padecer, pues vuestra misma gloria os acrecienta las penas, y lo que pudo obrar como supremo consuelo, es vuestro criminal ahogò, que aun la gloria parece dexò de ser gloria, y se haze verdugo para atormentaros. Ya no es sola la Madre q̃rida, ya no solo el amigo, ya no solo la Cruz, y las penas militan y pelean contra vos: Pero la misma gloria interior os haze la guerra. *Fruitionis gloria militaret ad penam.*

No es este genero inaudito de martyrio? A los otros martyres las penas se les boluian recreos. Diganlo los niños del horno, que en vez de fa-

fuego ardiente, sienten fresco rozio. Los leones haziendo halagos. Pero en el trance de las penas de mi Señor, por que crezcan, aun la gloria le haze guerra.

DISCVRSO VIII.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

En la profesion del Christiano las felicidades estan clauadas en la Cruz. Por esso Christo se queja con razon de que se le acaben sus penas.

1 ALta, y profundamẽte hemos de motiuar la dificultad y assunto desse discurso. Notamos la hora en que Christo Señor nuestro forma sus quejas, *Et circa horam nonam clamauit Iesus*. Y cerca de la hora nona, que era cerca de las tres de la tarde, clamoroso se quejo Iesus, Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste? Como, ô Saluador mio, no os quejastes antes? Y aun como os quejastes entonces; Cierto penso dignamente de vuestra ardiente, caridad, y de la estima de los trabajos el siempre valiente Tertuliano, quando pregũtò: *Nunquid tamẽ subtũda mortietiam contumelys opus fuerat?* Morir quisistes, Señor, pero para passar los rigores de la muerte, que necessidad auia de tantas afrentas y oprobrios? Resonde el mismo Tertuliano *Sed saginari voluptate patientiæ decessurus volebat* Quiso el Redentor, ya al despedirse de este mũdo, darse vn buẽ hartazgo, y engordar con los gustos de la paciencia, con los deleytes del padecer.

Matth. 27. v. 46

Tertull. li. de Patient. c. 3.

Pues si es assi, que son sus gustos las penas, como se queja al Padre que le dexa, y desampara? Y ya que se auia de quejar, porq̃ a la hora nona, no se auiendo quejado en todas sus penas. Alla quando ya està con el alma en los diẽtes da las quejas? Ay alteza del espiritu de Christo, dexame estudiar el caso en exemplares mucho inferiores.

2 Entra en el libro de sus Salmos el Profeta santo describiendo las calidades del justo varon, que crece como arbol a las frescas corrien

fientes de la gracia, y frutifica a sazonado tiempo: que ni teme mio al erizado Diziembre, para que sus yelos derriben sus ojas, y lo que en general declara su buenauentura es, q̃ *omnia, quæcumque faciet, prosperabuntur*, en quantas cosas pusiere mano, tendra prosperos sucessos.

Psalm. 1. v. 3.

Valgame Dios, tanta es la dicha de los justos, que no tienen cosa azarosa? No ay desgracias para vn santo? No ay disgustos para vn justo? O q̃ vida tan acomodada? O que gustoso es el seruir a Dios para todo! *Omnia, quæcumque faciet, prosperabuntur.* Todo cõ prosperidad? Como assi? Responde el grãde Cardenal Vgo de Santo Caro: *Quia per patiẽtiam etiam aduersa reputantur prospera.* Tienen los justos lindo estomago. Veneno, que les deys a comer, los engorda. Vengã penas, vengã trabajos, lleguen persecuciones, tropas de afrentas, todo les buelue prosperidades, solo con sufrir con paciencia. Sabe el justo, q̃ en su professiõ estan las prosperas felicidades fixas en la Cruz: y assi quando padece, quando se vee en ella, sufre gozoso como quien hallò su mayor biẽ desseado, todo le es prosperidad en su sufrimiento: *etiam aduersa reputantur prospera.*

Vgo Carden. Psal. 1.

Puso el gran Padre sant Agustin el tiro al ingenio; que su viueza auiua, y su calor calienta. Atendamos con el, que Christo Señor nuestro apartò a los tres mas amigos, Pedro, Juan, y Santiago, a conferir con ellos sus tristezas en el huerto. Encargales que velen con el, *Sustinete hic, vigilate mecum.* Y como si les encargara, que se echarán a dormir, y le dexaran en tanta angustia, assi lo hizieron. Buelue de orar al Padre, *& inuenit eos dormientes*, y hallolos domidos. Riñelos mansamente. *Sic?* Assi, vna hora no velareys conmigo? Buelue al Padre, otra vez a los suyos, *& inuenit eos dormientes*, y buelue los a topar dormidos.

Matt. 26 v. 38. 40. 43.

O Apostoles mios assi hazeys compañia a vuestro afligido Maestro? Essos son los encargos de su amor congojado? Essa fidelidad en tales amigos? Como os dormis tanto? Raro y peregrino Agustino, diziendo. *Discipuli vigilant, & fletibus oculos mœstos somnus inuidus captat.* Aquel dormir de los Apostoles no es descuydo suyo dormilon, sino cuydado desuelado del sueño. Los discipulos si velauan; pero el sueño embidioso les andaua tomando los ojos, hazia sus corretias, yua

Aug. ser. 40. in Appẽd. to. 10.

yuã y venia; *captat*, a los ojos porque los veya tristes y penados. Peregrino discurrir de Agustino, Ahora declaremos esta metafora sutil, que es dotrinal. Mirad Christianos: en los ojos de los Apostoles luzia su pena de las que passaua su Señor. El sueño, q̃ haze sus tiros a los ojos, embidioso de ver los de los Apostoles, quando estauan despiertos, assi llorosos, y padeciendo por Christo, no hazia sino arremeter a los ojos, por quitarles de ellos de aquella pena y sentimiento, para tenerle el mismo, para tener parte de las tristezas deuidas al Redẽtor. Tiene se el sueño por ladron feliz, si adormece los ojos despiertos de los Apostoles tristes, para robarles la tristeza aun de los mismos ojos: *Fletibus oculos mœstos somnus inuidus captat.*

Pues embidioso sueño, porque, o para que robas la tristeza de los ojos de los Apostoles, y para esso los adormeces? La causa se haze clara. Finean las felicidades en la Cruz, en el padecer. Y como el sueño tẽga embidia al padecer, quiere penas y padecer aũ q̃ lo quite de los ojos. Es embidioso, ladron para ser feliz cõ penar, aũq̃ sea hurtado: q̃ está las felicidades mayores firmes y seguras en la Cruz, y padecer.

Pues pongamos los ojos en el Paternoster, o Padre nuestros, donde nos enseña Christo a orar, y atendamos la latitud de aquella palabra, *Fiat voluntas tua*, hagase Señor tu voluntad. Dizen esta palabra los buenos, y dizen la los malos, y es necessario, que todos entendamos, que bueno es para nosotros, que se haga la voluntad de Dios; que como no pueda Dios tener voluntad de hazer mal a nadie, es forçoso que sea voluntad de hazer bien, q̃ ni aun el mal de pena, q̃ es castigar, nũca puede salir de la buena voluntad de Dios, sino es q̃ nuestra mala volũtad le ocasione el castigo. Pero como dexemos a Dios hazer su voluntad, siempre es, no pena, sino felicidad nuestra. 4

Para q̃ pues pedimos biẽ en esta generalidad, *Fiat volũtas tua*, hagase tu volũtad? Ocurre Tertuliano, *Dicẽtes, Fiat volũtas tua, vel cònobis bene optamus; quòd nihil sit malum Dei volũtate, etiã si quid promeritis cuiusq, irrogatur.* Cõ esto de dezir a Dios, Señor hagase vuestra volũtad, tã al seguro nos desseamos biẽ, quãto no puede auer mal en la diuina voluntad, aunq̃ por nuestros demeritos y culpas, nos castigue, y ponga en vna Cruz. Alegremente hemos de pedir y orar

Matt. 6. v. 10.

Tertul. de orat. c. 4

y orar à Dios que se haga su voluntad, aunque la tenga de crucificarnos, y darnos penas y trabajos, aunque sea por nuestras culpas, que por ellas y sin ellas, las felicidades del Christiano en su posse sion fijadas estan en la Cruz, de alli las ha de alcançar. Por lo qual el mismo Tertuliano en otro lugar exclamò altamente assi. *O beatum illum seruum, cuius emendationi Dominus instat! Cui dignatur irasci; quem admonendi dissimulatione non decipit.* O dichoso aquel siervo, en cuya enmienda insta Dios! Feliz aquel con quien tiene Dios por bien enojarse; aquien no engaña con con disimular el amonestarle, Bendito aquel aquien Dios haze fauor de ayrarse con el, y que no trata como los amigos de este siglo que engañan a sus amigos en no les dar pesares tratando su enmienda. Enojese Dios, inste, no engañe, crucifique, q̃ en la Cruz y tormentos suele mibien, y me engañara, sino me crucificara.

Tert. de pa tien. c. 11.

5. Auencindose Christo mismo en los gloriosos lances de su Cruz sacrosanta. En ella me le contemplo (que se me haze de mal no pensar aqui todos mis discursos) paciente, y sufrido. Y quando el calla, los principes de Sacerdotes, los Escribas, y ancianos en voz alta escarnecian diziendo: *Si Rex Israel est, descendat nunc de Cruce, & credimus ei.* Si es Rey de Israel y Hijo de Dios, como el dize, apeese aora de la Cruz, y creeremos en el. *Matt. 27. v. 42.*

Señor, ya se os ha venido la ocasion a la mano, de que todos crean en vos; ea bajaos de la Cruz: que hazeys ay? Estase Christo en la Cruz no quiere bajar. Que es esto? Sale al caso el Arçobispo de Bulgaria Teofilato diziendo. *Diabolus autem submittebat dicentes Si Filius Dei es, descende de Cruce, vt incitatus descendat de Cruce, intereat salus omnium, quæ est per Crucem. At Christus, quia Filius est Dei, non obediuit inimico.* Era el diablo el que hazia como echadizos a los que dixessen, que, si era hijo de Dios, se bajasse de la Cruz, para que incitado, o de sus denuestos, o de sus falsas promessas, se bajasse; con esso se destruyesse la salud de todos, que pendia de la Cruz. Pero Christo Señor nuestro, por el mismo caso que es Hijo de Dios, no quiso obedecer al enemigo. Estese Christo en la Cruz, para que cõ esso se desuanezcã los intentos del enemigo, y se logre los de Chris-

Theophyl.

to. Quiere el enemigo que se baje, porque se malogre la salud del mundo, y pierda Christo la gloria de Redẽtor. Y Christo, que ve que su gloria y el prouecho nuestro está en la Cruz, estase en la Cruz, no quiere apearse. No quiere desamparar las penas, por no perder las glorias. Atiẽde Christiano, como has de imitar a Christo en no querer dexar tu cruz, aunque aya quiẽ te insista.

6 Viniendote de Christo a Christo, y de la Cruz a essa misma Cruz, entiende con diuina luz, porq̃ se queja a su Padre el que desseaua darse vn buẽ hartazgo de los gustos de la paciẽcia; y porque, ya que se determinò a quejar, no se determinò antes, sino que las quejas fueron *circa horã nonã*, allâ alas tres de la tarde ya para espirar, y no antes. Porque mientras Christo tuuo que padecer, como estaua contento y bien ocupado, no se acordo de quejarse, ni tenia de q̃. Pero ya que sintio, que la vida se le acabaua, que estaua para espirar, y que vida, y penas auian de faltar presto, y juntas, quejase a su Padre, q̃ le desampare. *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* que por desamparo, y disfauor tuuo Christo que le faltasse la vida a lo mejor del padecer; con razon se queja, que se le acaben las penas, como que se le acaben los gustos.

Corone este assunto san Laurencio Iustiniano, que velò deuotamente, y volò altamente en esta consideracion. Dize: *Supra naturam erat, vt homo in tantis corporeis doloribus constitutus viueret, loqueretur, vaciferaretur, & non moreretur. Viuificabat prorsus seipsum, vt ad tam diuersa supplicia perferenda habilis fieret. Absque diuina dispensatione agi non potuit, vt mortalis caro in passionis vegetaretur igne, & in tribulationum non absorberetur pelago.* Sobre la naturaleza, o cosa sobre natural, era, que vn hombre puesto en tantos dolores coporales viuiesse, hablasse, diesse vozes, y no muriesse. Pero si quereys saber como, era que se daua vida a si mismo, para estar habil para lleuar tantas penas. Que no pudo ser sin diuina dispensacion, que le alargò la vida, que la carne mortal recibiesse vida del fuego de la passion, no fuesse sorbida del mar tempestuoso de las tribulaciones. Dio Dios pues a aquella humanidad santissima plaços añadidos de vida, sobre la possibilidad natural, sobrenatural,

Laur. Iust in. de triũph. Christ. cap. 19.

tural cosa fue el viuir tanto: pero como en fin la gracia de viuir se acabaua, con la vida las penas, quejase Christo sentido al Padre, que le desampare, y dexe como al mejor tiempo. Y quejase, no antes, porque aun tenia algo que padecer, aun durana el gusto: pero al acabarse la vida, a la hora nona, entonces ya no se puede callar, porque no ha de viuir mas.

Estimemos pues, Christianos, nuestras cruces, y penas. Ay si nos quejasemos con Christo que se le acabauan. Y ya que no tan perfectos, aspiremos si quiera a no nos querer bajar de la Cruz, aunque nos lo rueguen, y parezca que ay muchas conueniencias. Oygamos la dulce exhortacion de Bernardo, *Fratres neminem audiamus, non carnem non sanguinem, non spiritum quemlibet descensum de cruce suadentem: Perstamus in cruce, moriamur in cruce deponamur aliorum manibus, non nostra lenitate.* Hermano esta es la profession del Christiano, que sus felicidades esten fijas en la Cruz. No demos orejas a nadie, ni a carne, ni a sangre, ni a qualquier espiritu, que es diabolico, el que nos persuade que bajemos de la Cruz. Perseueremos en la Cruz, muramos en la Cruz. Y si hemos de bajar de ella sea como Christo despues de morir en ella. Seamos depuestos del trono glorioso de nuestras manos, no por nuestras penas, no por nuestra liuiandad, sino como Christo, por manos agenas, que assi tendremos fijas en la Cruz gracia, y gloria.

Bernard.

DIS-

DISCVRSO IX.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquiste me?

En grande congoja ponen a la caridad las desdichas agenas, que hazè, y reputa por muy proprias, Christo las tomò muy a pechos.

1 OYe mi alma (por mas sorda que se quiera fingir, que bien lo oye) essas vuestras vozes grandes, Señor, de todos modos grandes, *Clamauit Iesus voce magna*: y quando se va a entender, que son de vuestra persona essas clamorosas quejas, *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquistime*? Dios mio, porque me desamparays? detiene al entendimiento humano aquel grande de Origines, diziendo: *Non autem æstimes humano more Saluatorem ita dixisse propter calamitatem, quæ eum comprehenderat in Cruce. Si autem ita acceperis, non audies magnam vocem, quæ ostendit aliquid esse magnum absconditũ, nec digna voce diuina requires.* Clama Christo con voz grande, y si piensas que fue humano en la voz, y se queja el Saluador por las penas que el passa en la Cruz, no oyras, ni entenderas aquella grande voz que pregona que en ella se esconde algo muy grande, ni alcançarás cosas dignas de tan grande voz.

Orig. tract. 25. in Matt. to. 2. apud Cat. Anton.

Pues valgame Dios, si esto que parece suena tan claro tiene tan obscuro Sacramento, que diremos deste lenguaje de la charidad de Christo? Diremos lo que notò de otro (nuestro Alexandro de Ales) Dionisio Riquel, a aquellas palabras de la Esposa. *Osculetur me osculo oris sui; quia meliora sunt vbera tua vino.* Deme mi amado la prenda de paz de su boca; porque mejor son tus pechos que el vino. En dos cosas parece razon vizcayna, la vna que le llama de el, y de tu: la otra que la razon porque la pide paz de su boca, es porque sus pechos embriagan. Como assi razon tan poco cotriente? Dize Dionisio: *Modũ sui sermonis non continet amor, directo tenore nõ graditur.* Amor no tiene modo ni traza,

Cantic. 1. v. 1.

Dionys. Carthus. in Cãt. artic. 3.

traza en sus palabras, no guarda ordẽ derecho en sus razones. Assi me parece ami, o amor Crucificado, que hablais en la Cruz ardiendo de amores. Parece que os quejays de vuestras penas, y dizenme q̃ no entiendo vuestra voz, si os entiendo assi; y que vuestra gran voz otra cosa grãde significa. O si descubriremos essa alteza de cuydados, que se visten del nombre de vuestra persona! que llamays proprios de samparos! *Vt quid de reliquisti me?* Y estas quejas guardays para quando ay tinieblas sobre la tierra, a la sesta vienen, clamays a la nona.

Es memorable el lugar que se sigue. Cuenta el Cronista sacro la prosapia de Adan en el capitulo 5. del Genesis, assi. *Hic est liber generationis Adam Vixit autem Adam centum triginta annis, & genuit filiũ, vocauitque nomen eius Seth.* Este es el libro de la generacion de Adan. Viuio Adan ciento y treynta años (dexemos la lid, y misterio de los 70. Interpretes que pusieron 230. años) y engendrò vn hijo, y pusole por nombre Set.

Genes. 5. v. 1. 3.

Tantas dificultades cõcurren. No tuuo Adan primero por hijo a Cain, y Abel? Como no se los quẽtan? Quiza porque no se logrò su casta en dos perdidos, vno segun la vida natural, y otro segũ la sobrenatural. Dexemos esto. Como pues se le quentan a Adan 130. ò 230. años hasta tener a Set? Por ventura en todo este tiempo no engẽdro? Claro es, que desde los dos primores hasta este, que siendo tercero tiene el primer lugar, no huuo mas hijos. Pues que le pudo mouer a Adan a tanta suspension en la humana multiplicacion, que ciento, o dozientos y treynta años se esta sinhazer hijos?

Dixo con gran cuydado nuestro Galatino en sus secretos de la verdad catolica, *Videns enim Adam omnes animas propter peccatum suum perditum iri. Ideoque iuxta 70. Interpretum editionem 130. annis postquam genuit Abel ab vxoris cognitione abstinuit, ne filios, qui damnarentur, generaret. Verumtamen postquam vaticinatus est Messiæ aduentum, per quem mundus saluandus erat, vxorem cognouit, genuitque Seth.* Atendio Adan, que todas las almas, y todos los hombres caminauan a la perdicion y condenacion por el pecado suyo, pues todos pecamos en el y el pecò por todos. Y por esso en 130. años no quiso conocer a su muger, abstuuo-

Galat. li. 7. de Arcan. ca. 4.

se

se, por no hazer hijos, que se condenassen. Pues como al cabo de los años 130. engendrò a Seth? Por la noticia cierta de la venida del Hijo de Dios, por quien, y cuya sangre auiamos de ser redemidos.

Entro yo preguntando vna claridad de caridad. Que le va a Adan en ello, que detiene el curso, y apetito de la naturaleza en su conseruacion y procreacion de hijos, que ciento y treynta años la suspende? Christianos mios aqui se està la respuesta. *Videns omnes animas perditum iri.* Esta la caridad mas arriba y alta, que la naturaleza. En esta congojosa suspension de la humana generacion y multiplicacion puso la caridad a Adan a las vistas de las agenas desdichas, viendo que todos se auian de condenar por su pecado, que todos auian de perder a Dios. Mejor, y primero acude Adan a la caridad, que a la naturaleza, pues las desdichas que reconoce auerse de seguir a su posteridad, le detienen en tenerla, pues a quellas desdichas, que preuenia en los suyos, las reputaua su caridad por muy proprias, y personales: y assi en tanto estremo las huye, hasta que el seguro de la venida del Redentor le halienta, y da licencia.

Salio Moysen a la ribera del Nilo, vio al Israelita y al Gitano reñir, y malsufrido del agrauio de su compatriota, tomò al cõtrario y enterrolo, sino viuo, despues de auerle muerto. Vio otro dia a dos de los suyos riñendo, y llegando a ponerlos en paz, luego el que con menos razon bregaua, se buelue contra el, y le dize, *Quis cõstituit te principẽ, & iudicẽ super nos? Num occidere me tu vis, sicut heri occidisti Ægyptium?* Quiẽ te mete en ser nuestro principe y juez? Quieresme matar, como ayer al Gitano? *Timuit Moyses*, quedò Moysen lleno de miedo, y temor. 3 *Exod. 2. v. 14.*

Casi parece que tenia razon el Israelita, que quien le metia a Moysen con ellos. Pero necio: no eran titulos de la patria, derechos de la caridad el meterse, aun no llamado, a hazer paces? Las desdichas agenas, que amenaçauan en su pendencia, y Moysen las cuenta por propias, le entremeten a tratar las paces, caso tan justo: pero que le salio tan costoso, que no le pudieron faltar a Moysen los gajes de quien se entra a hazer pazes. Por esso acudio aqui Oleastro? *Hoc est munus, quod referunt qui inter discordes componunt, dura verba, obie-* *Oleaster.*

obiectionem criminis, & nõnunquam obutroque discordantium percutiuntur. Esta es la ganancia y pago, que lleuã los que se meten a componer discordes, el que les digan malas palabras, y den en cara con sus defetos y culpas, y aun algunas vezes le doblan la paga entrambos discordes, entrambos cuydan sus penas, siendo la caridad la que quiso atajar las desdichas agenas, como si fueran personales.

Y ajustò esto Oleastro en el exemplar de Christo: *Quemadmodũ Christo Domino accidit, qui cum inter nos & Patrẽ cœlestem componere pacem voluisset, ab eo, & ânobis percussus est.* Sucedio, que entrando se por caridad a componer paces entre su Padre celestial y nosotros, nosotros y su Padre le tratamos con rigor. Su Padre se gloria dello. *Propter scelus populi mei percussi eum.* Dize por Isaias, yo le heridor las maldades de mi pueblo. Y el Hijo por Zacharias dize, *His plagatus sum in domo eorum qui diligebant me.* Estas heridas me hizieron en casa de mis amigos. Pues estas medras se lleua Christo de su Padre, y de nosotros, porque se mete a hazer paces? Si, como si fueran suyas: que tan a propria costa quiere ocurrir a nuestras desdichas.

Isai. 53. ver. 8.

Zachar. 13. v. 6.

Entremonos, ô piadosos fieles, tras Christo al pretorio de Pilatos, y notemos cõpunçado y dolorido coraçon lo que alli passa, y padece. Alli junta toda la esquadra 666 hombres le assisten; que tropa tan desmesurada! Desnudã lesus vestiduras, por reduzirle al estado del primer Adan criado. Agueran su Rey no en la purpura, que le visten: caña por cetro. Pero en lo que aduierto es, que *plectentes coronam de spinis posuerunt super caput eius*, texiendo vna guirnalda, o corona de espinas, se la pusieron sobre su cabeça. O que alto, y eminente lugar?

Matth. 13. v. 6.

Señor mio, toda vuestra passion simbolizo con la culpa. Ladronicio fue, y vos sois açotado, como ladron. Contraponeys a aquella deydad soberuiamente afectada por el hombre, essas despreciadas insignias de monarca, rey de burlas. Estendio el Adan primero sus braços al arbol, y vos segundo Adan los vuestros en la Cruz. Dezidme, y essas espinas tan hõradas, que las poneys sobre vuestra cabeça, que misterio tienen?

Ya nos haze eco aquella maldicion, que echò Dios a la tierra, porque Adan pecò. *Maledicta terra in opere tuo, spinas & tribulos germinabit tibi.*

Genes. 3. v. 17. 18.

4

bi. Maldita sea la tierra en tu labor, que te darà en pago espinas y abrojos: como si a fuerças de las maldiciones diera espinas, y no las diera, sino fuera maldita. No ves la tierra por la maldicion coronadas sus sienes de espinas? Pues por essa consideracion, y en atencion a esso dispone Christo, que le coronen de espinas. Oyd amigos, determinarlo al alto entendimiento del Africano Obispo de Cartago san Cipriano: *Verùm ante-men, vt mysterij secreta cognoscas, oportebat eum, qui peccata mundi venit auferre, etiam terram maledictã purgare, quæ protoplasto peccante jam etiam prævaricationis acceperat, dicente Domino, Maledicta terra in operibus tuis, spinas & tribulos producet tibi. Propterea ergo spinis coronatur Iesus, vt prior illa condemnationis sententia solueretur.* Si quieres entender lo secreto deste misterio, era conuiniẽte, que el que venia a quitar los pecados del mundo, tambien purificasse la tiera de sus maldiciones, que pendieron de essa misma culpa, y preuaricacion del hombre, que la tierra por maldita lleua espinas. Por esso pues Iesu Christo Señor nuestro es coronado de espinas, para rõper la sentencia de aquella condenacion de la tierra, sentenciada a dar espinas. Como si dixesse el santo. Fueron desdichas de la tierra las espinas, y a essas desdichas se las echa acuestas la caridad de Christo, sobre su cabeça pone las espinas, para q̃ cõ tãto honor se purgue el desdonor de las espinas ensãbenitadas con ser hijas de maldicion, pues ella les dio el ser, q̃ no fueran sino por la maldicion. Harto borrada queda su afrenta: purgada la ignorancia de su mal nacimiento, cõ que las ponga Christo sobre su cabeça: que aunque le causaran dolorosa congoja, en tã dolorosa congoja le pone su caridad por las agenas desdichas, que como proprias las remedia tan costosamẽte. Pũcen las espinas a Christo, para que se lauen en la sangre de su cabeça.

Cypria. in Expos. Symbol. Apost.

Con esto nos boluemos para Origenes, y para la dificultad propuesta y suspensa a intentar conocer el misterio escondido en esta voz alta de Christo, *Clamauit Iesus voce magna*, y las quejas de que le desampara el Padre. *Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?* Y que en fin no hemos dè entender esto de sus congojas proprias y personales *Non æstimes Saluatorem ista dixisse propter calamitatẽ, quæ eum cõprehendebat in Cru-*

5

ces,

ce, no de sus angustias de la Cruz? Y que si assi lo pensaremos no entenderemos esta voz grande? *Non audies magnam vocem eius.* Pues que vozea Christo? Que dize a su Padre? Desamparos y quejas veo a las claras. Por proprios los cuenta, *vt quid dereliquisti me?* Como me has desamparado a mi? a mi? Y no habla por si? No. Y para auer de dar estas quejas espera Christo a q̃ el mundo se cubra de tinieblas, pues començaron desde sesta, y cerca de la nona clama Iesus.

Resuelue Origenes conforme a su original. *Quandiu quidem fuit solis lumen, etiam tanta & talia sustinens, nõ dicebat, Quare me dereliquisti? Post quã autẽ videt super omnem terrã Iudeam vsque ad horam nonam tenebras factas, dixit magna voce, Quare me dereliquisti? illud ostẽdere voleris per hæc, quod volens dereliqueſti me Pater, & talibus exinanitũ calamitatibus tradidisti, vt populus, qui fuerat apud te honoratus, recipiat, qua in me ausus est, vt priuetur lumine tuæ protectionis.* Mientras daua el sol su luz, aun sufriendo Christo tales, y tantas penas, no dezia al Padre. Porque me desamparaste? Pero en viendo, que toda Iudea estaua embuelta en tinieblas hasta la hora de nona, dixo en alta voz, Porque Padre me desamparaste? Para dar a entender, que aquel desamparo le quisiste Padre, y me entregaste assi apocado a tantas calamidades, que el pueblo, que era honrado acerca de ti, reciba el castigo de sus atreuimientos contra mi persona, y sea priuado de la luz de su vida. Que en mas claro lẽguaje fue dezir. Padre, estas tinieblas sobre toda Iudea, ya representan el castigo de su ceguedad, y que los aueys de dexar desamparados por tantos siglos de vuestra luz. Y assi la causa suya, sus desdichas ponen mi caridad en tanta cõgoja, que me obligan a daros vozes q̃rellosas y altas: y que en cabeze en mi persona sus calamidades, y me llame ami desamparado, *Vt quid dereliquisti me,* quando Iudea lo es, que a estas tinieblas veo la luz de sus castigos grandes, è infelicidades, que noto como proprias. Pero Arnoldo hablò con mas ponderacion en las quejas de Christo. Deseaua el Saluador que su muerte fuesse eficaz remedio, no lo veia, y por esso *Subtracta sibi agonum suorum stipendia Christus quæritur, protestans non esse quæ stuosos tanti discriminis sudores, si hi, quibus tanti laboris opera impẽsa est, sic relinquãtur: & ad salutẽ eorũ inefficax sit hæc humili-*

Orig. vbi supra.

Arnol. de 7. verb. to. 7. Bib. PP.

militas, & ita sanguis Filij inconspectu Patris vilescat, vt non omnia postulata obtineat, clamatigitur, Eli, Eli, &c. Se queja el Hijo a su Padre, que parece le quita las pagas a sus trabajos, protestando no ser ganancioso sudores de tantos peligros, si assi desamparā a aquellos por quien sufrio tā tas penas, y se muestra ineficaz tanta humildad para su salud: y assi parezca valer poco la sangre del Hijo, *vilescat*, en presencia del Padre, que no consiga todo quanto quiere. Clama pues con estas ansias. Dios mio, Dios mio porque me desamparaste? haziēdo tan suyo el bien ageno, y tan del sentido en su falta.

Ioann. 8. v. 16. *exim quid dicit: Non sum solus, sed quia Pater mecum est.* Da estas vozes querellosas y sentidas a Dios el hombre Dios Crucificado, y dalas, no por si, sino por mi, *pro me*, que nosotros somos los desamparados, el nunca lo fue de su Padre, pues el testifica. No estoy, ni puedo estar solo, porq̄ mi Padre siempre està conmigo.

Damasc. lib. 3. de Fid. Oert. c. 24. San Iuan Damasceno lo sintio assi diziendo. *Nos scilicet cramus derelicti illi, atque contempti: quare personam nostram assumpsit, cum has preces adhiberet.* Eramos nosotros desamparados, y los despreciados: y por esso quando ofrece estas quejas rogadoras, o estos ruegos quejosos, ay tomò Christo la voz, y vez de nuestras personas, y contò en la suya nuestras calamidades. Y harto lo siente S. Cy priano entendiēdo assi tābien las clamorosas vezes de Christo. *Cypri. ser. de Can. Dom.*

6 Mas ay de mi, y ay de ti Christiano, que no sientes Christo a la vista de aquellas tinieblas sola la ceguedad de Iudea, sino la mia, y la tuya. A todos nosotros abarca Christo, y como encabeça en su persona nuestras calamidades, como de ingratos a tanta luz. Por todos nosotros haze el sentimiento, viendo q̄ tan a escuras hemos de quedar teniendole a el puesto en vna Cruz por nuestra luz y salud. Por esto dixo Theophylacto: *Hoc loquitur homo Crucifixus Deo pro me; nos enim homines sumus derelicti, ipse numquā à Patre derelictus fuit.* *Theophyl. in ca. 15. Marci.* Audi

Dios mio, como yo tan olvidado de vos, que no haga vuestra causa, y vuestras penas muy mias? Como no ay retornos en lo que por mi hizistes y padecistes? Como Señor mio, vos tanto cuydado de mi, y yo tanto descuydo de vos? Mas ay Señor, ya que me falte tanto amor puro para vos, como si quiera no me

amo

amo a mi, y tomo por su quẽta mis mismas calamidades, para buscarme remedios? Ha Señor de mi vida, sin vuestra gracia nada puedo! Sino soy bueno, direos que soso. *Vt quid dereliquisti me?* Como me oluidays.

(?)

DISCVRSO X.

Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

No tienen nuestros pecados cosa eficaz medicina, sino en la purga de las lagrimas, regalo del alma, assombro al demonio. Christo aun por agenos pecados las vierte.

QVien se pusiera a ver lagrimas corrientes de los ojos de vn varõ fuerte, y prudente, que no las condenara? que ay vanidad en los animos de condenar a mugeril flaqueza qualquier llorar. Dio aun natural desengaño a tanta fuerça el celebre filosofo Cordoues Seneca, con dezir. *Eant sua sponte lacrymæ: ire autem possunt vultibus placidis atque compositis. Sæpe salua sapientis autoritate fluxerunt, tanto temperamento, vt illis neque humanitas, neque dignitas deesset. Est aliquis & dolendi decor.* Ay vnas lagrimas, que se violentan con gestos y visages, essas son mas que vanas ljuianas, fingidas, y desapacibles. Pero vayan assi espontaneamente, que pueden corter de rostros apacibles y cõpuestos. Muchas vezes sin ofensa de la autoridad de vn sabio graue, corrieron con tal templãça, o temple, que ni faltaron a la humanidad, ni desdixeron de la dignidad. Ay a se su hermosura en el dolerse, y llorar.

Senec. epist. 99.

Al hermoso sobre los hijos de los hombres he oydo suspirar, quejarse al Padre de los desamparos agenos, como proprios, de que permitiesse tantas obscuridades en Iudea y tanta ceguedad para reconocer sus luzes: agenas culpas le hazen presentar tanto dolor a su Padre. Ay Dios, si llora Dios entre sus suspiros, pues suspira por mis culpas? Ay si acompaña sus gemidos cõ lagrimas: Esperad vn poco

Hablò el espiritu en voz alta al Profeta Ezequiel. *Aperi*

Ezech. 2. v. 8. 10. & cap. 3, v. 3

rios tuum, & comede quæcumque ego do tibi: Abre la boca, y come lo que yo te diere. Y vi (dize el santo) vna mano, que se venia para mi, en la qual estaua cerrado, o arrollado vn libro, y abriole delante de mi y estaua escrito por dedentro y por defuera: *& scripta erãt in eo lamentationes, & carmen, & væ*: Y quanto en el estaua escrito, eran lamentaciones, endechas, y ays, o suspiros. Mandansele comer, abre la boca, traga, y depone con toda verdad, que *fauum est in ore meo, sicut mel dulce*, q̃ el palad arse con quellas hojas amargas, con lamentos, con endechas tristes, con ays, y suspiros, le pusieron la boca como vn panal de miel.

O efectos raros! de donde tanta suauidad, ô Profeta santo? Libro todo guarnecido de tristezas, bordado a dos hazes de acedias y ansias, assi a legra? Plato de suspiros, y sollozos estã regalado? Si amigos, q̃ el tragarse los suspiros, los sollozos, el sustentarse de llanto, es gusto de gustos, dulçura de dulçuras, Entẽdio el misterio bien Teodoreto, quãdo dixo a este caso: *Dulcis quippe, & iucũdissima est ob peccata lamentatio, Prophetæ fuit mellissimilis voluminis comestio, cũ nihil iucũde, aut vnde oblectaretur, cõtineret, sed lamẽtationẽ, & carmẽ, & væ.* El comer este Profeta este volumẽ fue comer de vn panal de miel, siendo assi q̃ no tenia cosa gustosa, o de regalo, sino lamẽtaciones, tristes, funestas endechas, y dolẽridos ays. Pero desta causa salẽ dulces efectos. *Dulcis, & iucũdissima est ob peccata lamẽtatio.* Dulce, y gustosissimo es al alma el lamentarse por sus pecados, dulces, y deleitables amarguras: ays regalados. Siẽte el alma en estas lagrimas, y sollozos la eficaz medicina de esta purga: de ella haze apacible regalo. *Dulcis & iucũdissima, ob peccata lamentatis.* Este azibar es mas q̃ dulce mana No ay panal, como llorar y suspirar por los pecados. Assi los pecadores gustaran esta golosina, y que regalados viuieran.

Theod. in Ezech. 10. 1.

Pero quereys ver estos gustos del alma hechos rabiosos pesares del enemigo? Oyd al Cardenal S. Pedro Damiã. *La erymanes equidẽ oculi diabolũ terrẽt: & sic lacrymarũ erũpentiũ, expauet impetũ acsi procellosi nimbi grãdicẽ, vnde secretiũ vndiq; cæterorum effugiat tẽpestatẽ.* Quereys hazer vn gran espãto al diablo? Mostradle vnos ojos cõsus lagrimas. Vereys lleno de temor al principe horrẽdo. Assi teme el imperio de las lagrimas solo con asomarse a las ventanas de los ojos,

3.

Petr. Damin. Opusc. 13. ca. 12.

cõ-

como si cobarde, y pusilanime pudiera temer la piedra de vn tempestuoso nublado, o la tempestad de vnos furiosos vientos. Assi las lagrimas gustos del alma deuota, son pesares, y rabias del enemigo.

4
2. Reg. 11 v. 11.

Los ojos de Dauid tuuieron la culpa en que *vidit mulierem* se fuerõ curiosos a ver vna muger, o desaliñada, o descompuesta. Del ver esta cerca el codiciar en los ojos mas santos, del codiciar el solicitar; y del solicitar suele no estar muy lexos el alcançar, del alcançar el querer tapar el delito, y de querele tapar, quitar la vida al mas inocente marido. Assi se encadenan culpas, y desdichas, y todas las corrio Dauid. Que suzia sentia su conciencia! Y para su limpieza el mismo se ordena la medicina. Dize en el primero Salmo de la penitencia: *Laboraui in gemitu meo: Lauabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meis stratum meum rigabo.* Forceje en mi gemido, lauare todas las noches mi cama, regare con mis lagrimas mi lecho. Bien me parece que es fuerce los sollozos, que suspire, y se lamente quien peco. Pero ya que ha de lauar, porque no dize, que lauara los ojos cada noche, si no que lauara la cama? Ya q̃ aya de regar con lagrimas, para q̃ el lecho, y no el pecho y conciencia? No està alli la suziedad de la culpa? Si. Pero esso dicho y hecho se està: q̃ las lagrimas de los ojos salen, alli naciẽdo gozan su mas calurosa pureza; claro es q̃ primero lauan los ojos. Al pecho se despeñan por su natiuo curso, y cada fuente cahe a plomo sobre vna ala del coraçon. Pero digo yo, que por esso especificò el penitente Rey, que cada noche lauaria el lecho, y regaria con lagrimas su cama: porque ella fue complice en su delito; ella fue el testigo: ella fue donde quedò el testimonio, recuerdo y mancha. Lauela.

Psalm. 6. v. 7.

Pero boluiendome a los ojos con san Basilio de Seleuzia, al ver las lagrimas correr por ellos, a coger la confideracion, antes que caygan sobre la cama, dize el santo, y digo yo con el: *Prophetæ lacrymæ pro penitentia legesunt. Mõstrauit quomodo curentur animæ vulnera: monstrauit ecquod sit antipharmacum: monstrauit inimicas diabolo esse lacrymas. Per oculos contra iaculatus est, & lacrymis diabolum cõuulnerabit. Pugnat, vt lacrymis ab offensione se vindicet: lamentando victoriam adquirit, & gemitibus gratiam trahit: lectum lachrymis mediocatur.* Las lagrimas del Profe

Basil. Seleuc. Oratio. 17.

ta

ta tienen fuerça de ley inuiolable de penitencia: Inuiolablemente las lagrimas son legitima penitencia; no lo parece, sino se adorna de lagrimas con ellas se haze segura. Mostrò en ellas Dauid como se curan eficazmente las heridas del alma: descubre qual sea la eficaz medicina, o contrãueneno a la culpa venenosa. Mostrò quanta enemistad tienen las lagrimas con el diablo, que jamas se pudieron juntar. Por los ojos le entrò el tiro del enemigo, y por los mismos ojos dispara el tiro de sus lagrimas a buen ojo, y a cierta punteria, contra el enemigo, y le hiere con la blanda municion de lagrimas. Pelea vn pecador rey por vengarse de la ofensa misma con tirarle sus lagrimas embueltas en su aborrecimiento. Lamentando gana la vitoria; con los gemidos reclama y trahe a si a la diuina gracia: y con su llanto breue cura y sana el eterno llãto. Ves Christiano, los gustos de las lagrimas para el alma, q̃ se las beue? Ves como la eficaz medicina son las lagrimas? Llora, llora, pues bi̇ tienes, porque en tanto descuydo de vida, y en tantas ofensas contra Dios: que aunque puede auer, y ay penitencia, y dolor, sin que los ojos lloren. Pero si los ojos lloran dizen la verdad del dolor. Repara, te ruego, en los dos mejores penitentes euangelicos, y veras que solas las lagrimas atestiguan la verdad de su penitencia y dolor. Maria Madalena. *Lacrymis capit rigare pedes eius,* Comiença a regar, y no acaba, con lagrimas los pies de Christo: no habla, hablanlo sus ojos, y Christo dà se, q̃ ama mucho, quien tanto llora. Pedro niega, y *Flenit amarè.* Llora amargamente. Entrambos sin mas penitencia bueluen a la gracia al gusto de Dios. ran bien, y gran seguro el llorar. Llore mos: que en entrambos pecadores es verdad lo de Leon. *Lacrymas lego, satisfactionem non lego.* Lagrimas leo, otra satisfacion no la leo.

Luc. 7. v. 38.

Matth. 6. v. 75.

Leo. serm. 10. de Pass.

Y si te admirare, que te encargue tantas lagrimas, y que yo reconozca en ellas el primer valor de los meritos regalados, y de la eficacia de sus hechos; preguntame, que precio tienen las lagrimas sobre todos los suspiros, sobre todos los ays, y sentimientos de penitencia, y darete la respuesta, a mi gusto, y al tuyo, de boca del excelente orador Obispo de Nazianzo Gregorio, que determinò muchos lances à cotejos en palabras ceñidas: *Afflictatione e*

Nazian. orat. in S. Cypriã.

Nazian. orat. in S. Cyprian.

Conciliatur Deus, lacrymisque misericordia eius rependitur. Si quieres reconcilarte y hazer paz es con Dios, afligete, duelete, pesete mucho de auerle ofendido. Pero si quieres recompensarle la misericordia, y pagarsela en moneda corriẽte, dale las lagrimas de tus ojos. *Lacrymis misericordia eius rependitur.* Se repesa la misericordia a lagrimas. Para recibir tu el perdon, bastale al alma lo que dize Tertulia-

Tartul. de pœnit. c. 9

no. *Illi, qui peccauit, tristitiæ mutatione mutare.* Mudar lo que pecò, tratando tristemente la materia, dolerse de ella. Pero esto del llorarla es tomar la medicina conocida por eficaz a lo claro: que cierto es que se siente lo que se llora: blando regalo del alma, duro tiro. Ya se pierden las lagrimas bien vertidas por la culpa, por cometer otra. Veras llorar el mallogro al bienauenturado Abad Isaias, q̃ en sus lamentaciones dize:

Isai. Abbas. orat. 29. to. 2. Bib. PP.

Væ illis qui lugent, sed peccare non desinunt, quoniam vtilis se luctus spoliant. Ay de aquellos, que lloran, y no dexan de pecar. Priuanse del vtil llanto.

O sagrados echizos de las lagrimas, que assi os lleuays a Dios a hazer del lo que quereys, sin hablarle palabra! Aun por su hijo difunto lloraua la viuda de Naim, la causa parecia natural, y con todo esso, sin que ella llame a Christo, sin que le pida la vida del hijo vnico, se lleua tras si al Saluador. *Quem cum vidisset Dominus misericordia motus super illam dixit ei, Noli flere.* En viendola llorar, luego se apiadan sus entrañas y se va para ella, y la dize, No quieras llorar, y la resucita al hijo. Assi le lleuan a Dios los ojos, y la aficion, vnos ojos lloroso.

Luca. 7. v. 13.

Pero si esta viuda, como quiere san Ambrosio, es simbolo de la Iglesia nuestra madre, q̃ llora a cada hijo, como a vnico, quando le ve muerto en la culpa, ya se nos abre gran camino a los gemidos de Christo en la Cruz de su desamparo. Llora la Iglesia por los pecados de sus hijos, y luego a sus lagrimas se apiada Dios: que es grande medicina el agua de lagrimas, eficaz contra la culpa, aunque sean prestadas, o agenas las lagrimas: que a esto dio Eusebio Emiseno, quando a vistas de las lagrimas de la vida dixo. *Merentium consolator Deus, illorum maxime lacrymas intuetur, qui aliorum deflent peccata.* Dios que es consolador de afligidos, no solo mira a los que lloran sus pecados: pero aũ principalmente a los que lloran los agenos: aun a esto acude.

Euseb. Emisen. homil. in 7. Luc.

Hizo

Hizo aqui el argumento à mi nori S. Pedro Crisologo con gallardia: *Si ad vnius viduæ lacrymas temporales sic motus est Christus, vt occurreret in via, vt ex oculis stillantia dolorum fluēta restingueret; quid modo faciet quando inardescet viribus suis ad Ecclesiæ suæ lacrymas diuturnas, ad sponsæ tuæ sanguineos sudores?* Si assi se mueue Christo a las lagrimas temporales de vna viuda, que se va para ella, para detener las fuentes de dolores, que corrian de sus ojos; que harà, quando arderan sus amorosas fuerças a la vista de las lagrimas muchas de esu Iglesia, de los sudores de sangre de su esposa! que ha de hazer, sino venirse para ella con el perdon de las culpas de sus hijos, quando ella llora lagrimas dulces, si amargos espantos del demonio?

Chrysol. serm. 103.

6 Bien se sentia Christo nuestro bien, que las lagrimas, aũ por agenas culpas, tenian tanta eficacia, que eran regalo tãto para quien las llora, tanto asombro y horror para el enemigo. Pues porque Christo no tiene pecados proprios porquien llorar; tome los agenos, para no perder la dulçura del llorar pecados: que Ezequiel entre lamentaciones; endechas, suspiros, y ays de agenas culpas de su pueblo, se le bueluen las amarguras mas dulces que la miel. Y si Christo se queja, y gime como desamparado, representãdo personas agenas, haga del todo su papel, y hecho, y pues quejandose de desamparos, *vt quid dereliquisti me?* pretẽde, y solicita perdon, acompañe cõ lagrimas la demanda, que conseguira. Assi lo haze. Assi lo reconoce el glorioso san Anselmo, que no solo tiernas q̃jas, pero ardientes lagrimas vio en Christo. *Filius Dei* (dize) *factus est noster ad vocatus & causidicus; ideo quorum suscepit naturam, eorum deplorat miseriam.* El hijo de Dios se hizo nuestro abogado y defensor en el pleyto de nuestros crimines y excessos; y por esso para informar bien al Padre, ponese a llorar la miseria de aquellos, cuya naturaleza tomò en si. Hatto buen modo de alegar es, que toda nuestra justicia se funde en lagrimas de Christo. Con ellas informa para mouer las entrañas del Padre: que bien se sabe que no ay medicina tãeficaz como las lagrimas, aun por pecados agenos. A Christo le es dulce regalo, al demonio terrible pauor.

Ansel. in Matth.

Rabano incorporando las palabras de Anselmo, las dilatò assi. *Humana enim natura à Deo fuerat derelicta propter peccatum. Sed quia Filius Dei*

Raban in Matt. 2.

factus est noster aduocatus, quorum suscepit culpam, deplorat miseriam. In quo ostendit, quantum flere debeant, qui peccant quando sic fleuit, qui nunquam peccauit. Auia sido desamparada la humana naturaleza de Dios por el pecado. Tomo le Christo por su quenta para dar condigna satisfacion a Dios; y para aplicarle eficaz remedio llora nuestra miseria. En lo qual, ò pecadores, nos despierta Christo del letargo, y sueño mortal de nuestro oluido, y aduierte quanto deuan llorar, quantas lagrimas deuan verter, los que pecan, quando no solo gime Christo por agenos pecados, sino que los llora assi tã a gritos suspirãdo. *Clamauit Iesus; quando sic fleuit, qui nunquam peccauit,* quando assi los llora quiẽ nunca pecò? Ay de mi, ay de ti, sino lloramos, que tenemos porque; y tenemos la medicina gustosa solo en llorar. O lagrimas dulces! S. Cirilo Alexandrino, ya vio conseguido el perdon en las lagrimas quejosas de Christo, al verle hablar, como vn pecador llorando. *Itaque quasi delictorum vnus existens, dixit, vt quid dereliquisti me? Id quod erat soluentis manifeste delictionem, quæ nobis acciderat, & quasi placantis in hoc Patrem, & vocantis ad benevolentiam erga nos, tanquam erga se ipsum, primum.* Disfraçase Christo y vistese persona de desamparado, y llora, y gime a su Padre. Para que Señor me desamparaste? Y con tan diuina estratagema deshizo las ataduras del desamparo mismo: aplacò al Padre, y traxole a la amistad para con nosotros, como si pidiera essa amistad para si, y primero era para nosotros.

Y assi parece se puede entender Pablo en aquello, que ofreciendo Christo al Padre sus ruegos para que le librasse de la muerte. *Cum clamore valido, & lacrymis offerens, exauditus est pro sua reuerentia.* Con clamor valiente y lagrimas gimio, y fue oydo. Que no lo fuesse en que el no muriesse, bien se ve, pues murio! Fueron pues sus lagrimas por nuestras culpas, y desamparos, y fueron sus lagrimas eficaces para la cura, gustosas para el, y terribles para el demonio.

S. Cyr. Hebr. 5. v. 7.

TRA-

TRATADO QVINTO DE LA QVINTA PALABRA, QVE CHRISTO SEÑOR NVESTRO HABLO EN LA CRVZ.

Sitio. Ioan. 19. vers. 18.

A la sacratissima Maria Madre de Dios, y Señora nuestra.

Prefacio.

QVE se abrasa el Sol. Que se quema el fuego. Que muere de sed la fuente. No ay quien socorra con agua? *Sitio* clama Christo nuestro bien. Sed tengo. Ya la sed de vn paciente, tan paciente, acude la fiereza de los hombres, a vn Crucificado Dios, entre las angustias de la muerte, con las acedias amargas de vna esponja de vinagre rodeada de amargo hi-

sopillo. Assi lo haze la barbara crueldad con la piedad diuina mas cortesana.

Vi yo vna vez a Maria en las bodas de Cana, que solicita, que cuydadosa, para q̃ no faltasse la beuida de regalo a los conuidados. Ya hazia de la intercessora para el socorro en las necesidades de los hombres. *Dicit Mater Iesu ad eum, vinum non habent.* Dixo su Madre à Iesus, Hijo mio, que les falta el vino. Obseruò en esta atencion de la Virgen muchas cosas mi serafico Padre y Doctor S. Buenauentura. *In hoc patet cõpassiua pietas Matris inopia. Item notatur prouidentia B. Matris sedulitas & vrbana curialitas, & prouidendi ordinabilitas: quod alys nescientibus insinuauit filio defectum vini.* O que de affables discreciones campean en este cuydado de Maria! Aqui se ve su piedad compassiua de la pobreza y falta. Aqui se descubre el cuydado de su prouidencia, su vrbana cortesia, o cortes vrbanidad, y el buen orden de su prouidencia: que antes q̃ otros supiessẽ la falta, y sin que entiendan los conuidados como se remedia, lo remedia el cuydado d̃ Maria: q̃ fuerça es dezir segun el texto, que los coloquios, entre Christo, y su Madre y los ministros no fue en publicidad en la mesa, sino hablandose à la oreja, y en secreto. Està estoclaro en lo que se refiere del Arquitriclino, que era, o veedor, o maestresala, o como quiere Alcuyno, era el mas noble conuidado, o Sacerdote. *Vt autem gustauit Architriclinus aquam vinum factam, & nõ sciebat vnde esset, ministri autem sciebant.* Gustò el agua, que se boluio en vino, y no sabia de donde era, los ministros si. Luego al hazerse el milagro no fue con publicidad, sino tratandose en secreto, que si no fuera assi, bien supiera el maestresala, o Sacerdote de donde era el vino: aunque luego lo publicaron los ministros, que eran testigos de la execucion.

Ioañ. 2. v. 3.

Bonau. in Ioan. 2. to. 3.

Alcuin. in Caten. Angelic. hic. vers. 9.

Assi solicitays, o Virgen Madre, el socorro a las necesidades humanas, con tan discreta vrbanidad y cortesia: y para faltas de su regalado beuer, ay milagroso socorro de agua mejorada en vino muy bueno, que como se nota ello con boca de Chrisostomo, *Non simpliciter Christus vinum, sed vinum optimum fecit.* Vos Señora assi con los hombres en los dias de sus regozijos, y los hombres con la prẽda de vuestro coraçon, que en su necessidad extrema, entre tãtas penas, con cruel inurbanidad y descortesia, le dan vn mo-

Chrys. hom. 21 in Ioãnis to. 3.

mojar de boca con los mayores desabrimientos q̃ ser pueda? Vna suzia esponja es el bucaro, la bebida vinagre, el adereço, o sainete vnas ramas de amargo hisopillo. O q̃ barbaro rigor! O gran desamparo del Hijo de las telas de vuestro coraçon! ô afligidissima Maria! Ay que corrientes tã copiosas (de ardientes aguas si bien) hallarà el sediento fuego de aquellas entrañas, en las fuentes de vuestros ojos! Correr las vio de ellos el deuoto san Germano que os cantò assi.

Germ. Cõst. tan de Cruce. Sermo 4. to. 6. Bib. PP.

Largis tristia lamentorum fulgura lacrymis Effudit.

Echastes, Señora, del cielo de esse pecho, anublado con pesares tantos, tristes rayos y truenos de suspiros y lamentos, en la diluuiosa tempestad de vuestras lagrimas. Aqui sì, o amad. Madre, aqui sì, que se extinguiera la ardiente sed del que se abrasa en llamas de su amor, donde otro amor refrigerara sus entrañas. Mas pues essas lagrimas vuestras de tanto valor, no pueden ay valer para remediar necessidad de vuestro natural Hijo; valgan para este vuestro humilde esclauo, que yo se que essas lagrimas obrã oy en dia por mi; pues me assegura el gran Canciller de Paris Gerson. *Quatenus nunc exaudiatur, lamentando tunc meruit.* Entonces merecistes llorando, que os oygan agora en la gloria. Vuestras mismas lagrimas sean mis intercessoras, o llena de gracia, que ellas, ella me valdran la que desseo.

Gers. trãct. 6. sup. Magnif. p. 3.

DISCVRSO I.

Sitio.

Da Dios los beneficios a rios, y aun no halla correspondẽcias a gotas: pues le falta vna de agua en el articulo de la muerte. Mas se prometio en el infierno el rico, que Christo en los hombres.

1 DEseaua sedienta mi alma llegar a darse vn artazgo de esta sed de Christo, q̃ es muy para desseada: porsi se diesse muchos buenos dias mi espiritu en andar entre estos ardores. Cierto bien exclamo Ruperto en general, *O ergo quàm pulchra via prudentia! Quam pulchritudo iustitiæ*

in verbis Crucis! O pues, q̃ hermoso camino de prudencia! ò quanta hermosura de justicia resplandece en las palabras de la Cruz! Bien acreditò a todas Arnoldo de cifras de todo el Euangelio: *Tam diffuse prius praedicata breuibus coartat capitulis.* Recogiò Christo en estos breues Epitomes lo difuso de toda su predicacion y doctrina. En todas sus palabras se ve el camino hermoso la belleza de la justicia, cada vna es breue epitome: pero esta palabra de su sed, *Sitio*, es la hermosura de hermosuras, pues es la hermosura de su ardiẽte amor, q̃ abrasa aquel diuino pecho. Este es el capitulo mas breue, y mas compendioso. Y si las siete se llaman palabras, esta en todo rigor lo es, pues es palabra sola: y palabra que remeda a su autor q̃ es palabra eterna. Y assi assi como en aquella palabra eterna dixo su principio (si autor no se puede llamar) el Padre todo quanto sabia, y tenia en su coraçon y pecho: assi Christo en esta palabra, *Sitio*, dixo quanto encerraba su coraçon. Meditemosle con tierno y sediento sentimiẽto, quiza por diuersas sendas de ella misma llegaremos a la cũbre de la contẽplacion y vniformidad, o deiformidad del q̃ la dize, y en ella sus sentimiẽtos.

Arnol. in Procem. ad 7. verb. to. 1. Bib. PP.

Comiençø pues por aqui, ò volcan de caridad. Sed teneys, Señor: no lo ignorã los hõbres; pues es tanta, que la dezis. No veo, q̃ os la socorrẽ con vna gota de agua, sino cõ vna esponja de vinagre amargo. No ay vna gota de agua para vn Dios, q̃ se muere de sed? Tan poco os deuen los hombres, q̃ no corresponden a deudas, ya q̃ no los obligue la piedad? En esse pueblo vuestro ay tan poca memoria al como hazeys vos mercedes a toda largueza, y ellos os son ingratos y crueles a toda fineza? Arendedme, ò Monarca, mas alto, q̃ lo que os tiene essa Cruz, os harè relacion de como hizistes siẽpre mercedes a rios, para que juntamos los dos que los hombres no os correspondamos a gotas.

Quiero hazeros a vos mismo el primer regalo y merced. Cõ seguros de palabra de Dios, mas firme, è indefectible, q̃ los cielos, y la tierra, promete Isaias regalos a Gerusalẽ, y q̃ cõ ella se alegrẽ los suyos. *Quia haec dicit Dominus.* Esto dize el Señor. *Ecce ego declinabo super eã quasi fluuium pacis, & quasi torrentẽ inundãtẽ gloriã, quã sugetis: ad vbera portabimini & super genua blãdientur vobis.* Yo echarè sobre Gerusalẽ como vn rio de paz, y como vn raudal, q̃ sale de madre

2

Isai. 66. v. 12.

dre, y inũdã los cãpos, derrama e la gloria de las gẽtes, y pódreys a ella los labios como niños para mamarla; a sus pechos es lleuaran, y en las rodillas os arrullaran.

Que rio de paz sea este, que raudal de gloria, aquiẽ põgan los labios para mamar, lo comiẽça a declarar los Setẽta Interpretes ley ẽdo assi: *Ecce ego declino ad eos tãquã flumẽ pacis.* Yo me yre para ellos como vn rio de paz. Acabalo de explicar S. Cirilo Alexandrino: *Flumẽ igitur pacis, & torrẽs deliciarum est Christus.* Es pues Dios humanado, Christo biẽ nuestro, rio de paz, raudal de deleytes.

LXX.

Cyril. Alex. li. 5, in Isai.

Entremos pues en cuẽta, o amor Dios niño, sediento desde ontõces, con ser rio, q̃ salio de madre de muchas maneras. Como es esto Señor? Como vn rio impetuoso en regalos, y glorias venis, ò rio que alegra la ciudad de Dios con sus impetuosas corriẽtes, q̃ aquel correr desde el cielo para la tierra a estãcaros en los espaciosos terminos del viẽtre virginal de Maria, fue pera salir de Madre en los gustos, gloria y paz. Pues como sic do rio tã caudal, dezis a vuestros fauoridos, *Sugetis, ad vbera portabimini*, q̃ los gustos seran, como de quiẽ mama, y q̃ seran puestos en las rodillas, y a los pechos? A los pechos, y mamar, mas parecẽ saueres a gotas, poco a poco, q̃ no rio. Como prestã escase, o rio de deleytes, q̃ os deys assi distilado a migajas Como os detenеis? O como ellos puesto los labios al copioso rio no le gozaran mas de como quiẽ mama? Ay tierno amor, Dios infante (q̃ quando esto escriuo estoy entre los gozos de gustos de vuestro nacimiẽto) en saliẽdo vos de madre, rio de deleytes, luego os pusistes a los pechos de la mas linda Virgẽ Madre. A essos pechos quereys lleuar â vuestros amigos y regalados. Alli põẽ los labios para gozar con vos los gustos de veros nacido. Y aũq̃ los pechos y mamar como niños, sson gustos de vuestra infancia, parece sueña a gotas, es porq̃ cada gota vale vn Dios, q̃ es vn rio q̃ se estrecha a gotas por nuestra poca capacidad, q̃ a la fe el como rio se de, *quasi fluuiũ pacis, quasi torrẽs inũdãtẽ.* Si ya no cõcluymos el cõceptuar, q̃ es verdad, q̃ se dà como rio, como raudal impetuoso de paz, gusto, y gloria. Pero aq̃lla misma affuencia, cõ q̃ se dà derramado, le parece a Dios aũ cortedad y escasez, y q̃ cõ darse como rio, no es mas q̃ como gotas. *Sugetis, ad vbera portabimini*, q̃ cõ ser rio, aquiẽ no toca el tener pechos, ni leche

leche, a el le parece q̃ dà por pechos distilado, y a poco lo que de verdad es vinio, que no sabe Dios dar sino a si, aũque parece que es poco.

3 Pero nuestro principal enojo es cõ Iudios, q̃ assi os dexi secar de sed, y ellos no os reconocẽ venido, sino os dessean esperado; y toda su mayor felicidad son las de la tierra. Vade fauores en la tierra. Sea la de promision la del cũplimiento de vuestras largueras. Prometio Dios a Moysen, condolido de la afliccion de su pueblo, y clamores que oya, de ponerle en libertad *Exod. 3. v. 8.* *Educam de terra illa in terram bonam, & spatiosam, in terram quæ fluit lacte & melle.* Yo los sacare de essa mala tierra a tierra buena; de essa estrecha a vna espaciosa; de essa llena de amarguras a vna que tiene rios de miel, y rios de leche.

El Padre san Agustin (que siempre querria assentar la inteligencia literal, y luego discantar, si acierto) anduuo en busca destos rios golosos de leche y miel. Dos sentidos dà el santo con proponer la duda. *Vtrum terram fluentem lac & mel spiritualiter accipere debeamus, quia secundum proprietatem non. An locutionis est, qua id ad laudem vbertatis, & suauitatis referatur.* Puedese esto entender de los regalos *August. q. 4. in Exod. to. 4.* espirituales que dà Dios al alma, que se los haze a rios de leche y miel: que claro es que no fue la cosa como suena, q̃ corriessen por los cãpos rios de leche y miel. O puedese dezir que fue frase y modo de hablar, con que se quiso significar la fertilidad de frutos, y suauidad de flores y campos: y como dize Vatablo *Abundat optimis fructibus, & rebus delicatissimis.* Frutas y frutos delicadas prodazia. *Vatabl.*

Dezidme pues ahora Iudios, que os parece destе beneficio? Como le estimays? La leche a pechos, se suele dar a gotas, la miel a cucharadas, o a cortas medidas. Siẽpre fuistes mal contentadizos: dezid la verdad, qual os parece el don? Tomad razon de los exploradores, doze testigos son vno de cada Tribu, y Principes, *de singulis tribubus ex principibus.* Que testimonio dierõ *Venimus in terram, ad quam misisti nos, quæ reuera fluit lacte, & melle.* Venimos a la tierra donde fuymos embiados por Moysen, y en realidad de verdad corre leche, y miel. Iudios golosos y temporales, no veys como reconoceys, q̃ los regalos y fauores de Dios son rios? Haseos oluidado? ò amenazas, y descredito de vna ingratitud! *Num. 13. v. 3. 28.*

Faltoles en el desierto el 4

pan

pan, quiere Dios remediar su falta, con sobra de milagros, que es Dios milagroso para nuestras necesidades. De pã y carne los quiere poner mas que copiosa mesa del espacioso campo. Y contando el Profeta Real, como sobre limpios manteles de candido, y cristalino rozio les puso el pan, la carne sobre los floridos tapetes del campo, q̃ fue la espaciosa mesa, lo dize por este lenguaje: *Et pluit illis mãna ad manducandum. Et pluit eis sicut pulverem carnes, & sicut arenam maris volatilia pennata.* Dioles Dios mãna, como agua; y carnes, como tierra, que son palabras para significar largueza: y junto, dio les Dios los regalos como llouidos, *Pluit manna, pluit carnes.* Pues ello del llouer, no lo hazen las nuues? Pues como llueuen pan y carne? Esse es milagro dize Teodoreto. *Nõ enim visitatos partus nubes ediderunt.* Desusados fueron aqui los partos de las nuues. Siempre parã en mãna: pero aqui paren mãna, y carne; mãna como agua, y codornices como tierra.

Psal. 77. v. 24. 27.

Theodor. in Psal. 77. to. 1.

Mas en fin llouidos; que aunque suene a mucho junto lo llouido es como sudar las nuues por sus poros, o distillarse en delicadas hebras. Y aunque esto basta para hazer rios y crecientes caudalosas, no le parecio al Profeta santo, que lo dezia a toda gala, y perfeccion, si dixera que auiã sido las nuues las que auian llouido tanto regalo, Aduertidamente lo dixo por este estilo, *& mandauit nubibus desuper, & ianuas cœli aperuit.* Mãdò a las nuues de arriba, que acarreassen tanto fauor; pero para que le diessen, no dio Dios a pocos, *Ianuas cœli aperuit*, abrio de par en par las puertas del cielo; ò abriò nueuas puertas al cielo; para que cayessen no a gotas, no a boca de cantaro llouiesse (q̃ suele ser el encarecimiento) si no a puertas abiertas del cielo. Donde dixo el grande Basilio. *Quemadmodum enim nos promptuariorum ianuas aliquid proferre volentes aperimus, ita hic sermo Deum, quasi è penu quodam, manna suppeditasse ostendit.* Huuose Dios en el llouer del mãna, y codornices, como quiẽ quiere sacar depresto de su camara, o almario algun regalo, que se lo halla alli muy a la mano, y a puertas abiertas; Dios tiene vna despensa, o camara de su omnipotẽcia, su poder de repuesto, cuyas puertas abrio de par en par para este regalo, *ianuas cœli aperuit*, para que por essas puertas ya salieisse el beneficio a rios; no esperasse a que le formasse

Vers. 23.

Basil. in Psalm. 77

masse el llouer de las nubes, q̃ topando en ellas cayò mas a migajas, que salio del cielo; que suelen las criaturas detener, o minorar la afluencia de los diuinos dones, que dados a boca de puertas del cielo, caen a distilacion de nubes, aunque siempre se hazẽ rios.

5 Y acercandonos a carear la Iudayca crueldad mas formalmente, oyd. Llegaron los Israelitas en aquel largo viaje a la mansion, o paraje de Raphidin, donde no auia agua; y dize la historia sagrada, segũ la nueua edicion, y como leyô Origenes: *Sitiuit ergo illic populus aquam.* Tuuo sed de agua, Dixo Origenes: *Suffecisset dixisse, quia sitiuit, quid opus fuit addere, Aquam?* Bastaua dezir, que tuuo sed; para que se añade, De agua? No es superfluo? *Sitiuit ergo populus aquam, qui debebat sitire iustitiã.* Fue darle en cara con su poca virtud, que auiendo de ser su sed de justicia, es sed de agua: mas sienten las faltas del cuerpo, que cuydan de las necesidades del alma. Tienen en fin sed de agua, y no la piden humildes, sino soberuios murmurádo. Que hará Dios? *Eduxit aquam de petra, & eduxit tanquam fluminа aquas.* De la mas seca y esteril piedra sacò agua, y no como quiera se las dio, sino *tanquam flumina*, como rios, y de verdad corrian en rios, para que assi se repartiessen a beuer seyscientos mil Iudios sin mugeres, y niños, y todos ganados. Por lo qual afirmò Teodoreto: *Aqua, quæ scaturijt, in multos riuulos diffusa fuit, facilè & magnificam gratiam sitientibus præbens.* Partiose el agua en arroyos muchos, haziendo facil, y magnifico regalo a los sedientos. Assi los sabe Dios quitar la sed.

Exod. 17. *v.* 3.

Origen. in Exod.

Psal. 77. *v.* 16.

Thod. hic. to. 1.

Sed padece Dios en la Cruz. 6 Su necesidad significa en afligida y tierna voz, *Sitio.* A rios ha sabido hazer (y aun sabe) mercedes; hartar sedes a rios; como tã cruel, ò pueblo ingrato; que siquiera no correspondas à gotas, dando vna de agua a vn sediento, que la pide en estrema necesidad, y a la hora de la muerte? Iustamente pesa tu desconocimiento en la contrabalança del fauor san Cirilo Geroselimitano diziendo: *Qui ex silice eduxerat aquas, nunc petit potum à synagoga: illa vero dat acetũ*, el q̃ supo dar raudales de aguas claras de las entrañas de vn pedernal, ahora pide sediento de beuer a la sinagoga. No se halla vna gota de agua q̃ darle, vna esponja de vinagre si. Crueldad grande, que se niegue vna vez de agua a vn ardiente paciente! Con tierno sen-

Cyril. Ieros. Cathe. 13.

sentimiento lo lamenta san Laurencio Iustiniano assi. *Laur. Iusti. de Triũph. Christ. cap. 19.* *Vrebantur omnia interiora eius, & præsiccitate exaruerant; & tamen clamanti, Sitio, gutta aquæ crudeliter denegatur.* Abrasandose estauan todas las entrañas de Christo nuestro bien, sobre el fuego del amor, con estar tan desangrado; y por la grande sequedad de la sed se estaua ardiendo. Y con todo esso clamando tã sentidamente, Que me abraso de sed, le niegan cruelmente vna gota de agua. Bien reconocio este exceso de terribilidad nuestro fray Iuan Fero, diziendo, *Fero. in Ioan. 19.* *Magis virget sitis, præsertim defectos: quia non nunquam pancis guttulis refocillantur.* No ay aprietos como los de la sed, principalmẽte a los que desfallecen en penas, los quales con pocas gotillas se suelẽ refocilar. Vnas gotillas, y pocas no ay para Christo.

O fiero rigor nũca bien ponderado! O amor Dios en tan estrecha necesidad! O cõdicion de tigres mas inhumanos q̃ el infierno! No estaua alla aquel ricazo, que sediento daua vozes, y pedia vna gota de agua para refrigerar la lẽgua? *Luc. 16. 24.* *Extremũ digiti sui in aquã, vt refrigeret linguã meã.* Quiẽ duda q̃ lo esperaua, y se la prometia el rico? q̃ en el infierno (dõde tan sin piedad se viue) se juzga, que no es possible negarse vna gota de agua a vn sediento. Prometiasela en el infierno el rico: pero sobre la tierra no parece q̃ se la prometa Christo, pues no la pide a las claras, solo dize su sed, y se la socorrẽ cõ tãta sequedad. No dize Christo Dadme vna gota de agua para refrigerar mi lengua, y entrañas. Dixolo el rico, q̃ mas se prometia en el infierno, q̃ Christo en la tierra: no pide agua, porque son mas que piedras.

Grandes milagros podeys hazer para vuestro remedio (y mio) ò sediento mio. Yo Señor, os dire como hartareys de vna vez vuestra sed, y la mia. No soys vos el que haziendo mercedes a rios, los sacasses de vna dura piedra para hartar ardiẽtes sedes? Pues oydme a mi, y al Incognito (que lo tomò de Baldwyno) en mi conocimiento: y oyd en mi voz a cada vno de los pecadores, que os oymos lastimado de sed. *Baldwin. in Psal. 77.* *Petra est cor hominis, obduratum, & tamen si virga Crucis Dominicæ percutiatur per deuotionem, aquæ lacrymarum abundanter eruc-* Piedra es el coraçon mio (piedra es, o pecador el coraçõ tuyo, y biẽ de piedra), sino se enternece entre estas angustias

tias del Saluador) Vos sois mi diuino Moysen. Si infundiẽdo me tierna deuocion me hiriere des cõ essa vara de la santa Cruz, correran de mi coraçon por las fuentes de mis ojos aguas abundãtes de lagrimas. Aqui sediento fuego vuestro, ardientes ansias mias beuerã hasta hartar. Si os falta, Crucificado mio, piedad en los hõbres para vna gota de agua, quando vos la days a rios, si quiera satisfaced la sed en las lagrimas mias, si es que para tanta sed puede auer en mi lagrimas hartas. Copiosas corrientes os ofrecia vuestro Rey diziendo, y haziendo. *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei,* Corrientes de aguas vertierõ mis ojos. Grandemente bien lo leyò san Ambrosio. *In decursus aquarũ descenderunt oculi mei.* A las corrientes de las aguas se bajarõ mis ojos. Que quiere dezir. *Habet enim hos vis summi doloris, vt cum lacrymis oculi quodammodo ipsi videantur descendere: eò quod tanta vis lacrymarum fit, vt putentur oculi infletus resolui, & in lacrymas effundi.* Esto tiene la fuerça de vn grande dolor, q̃ parece que se van los ojos entre las lagrimas mismas, por ser tal el esfuerço del llanto, que parece que se resueluen en lagrimas los ojos. Esto es bajarse los ojos a las corrientes de las lagrimas. Salgan rios de mis ojos, y los ojos se resuelan en los Rios, para que extinguiendo mis lagrimas la sed de mi sediento Crucificado, me beua tambien yo los ojos resueltos en el llanto desta piedra.

Ambr. in Psal. 118 octon. 18, to. 2.

Psal. 118 v. 136.

DISCVRSO II.

Sitio, vas ergo positum erat aceto plenum.

En dar pesares no son escasos los hombres, pues a Dios sedien to le llenan bien las medidas de amargo vinagre.

1

DIze mi Padre el Beato, o tan Iuan de Capistrano en su libro de oro, *de Bello spirituali*, de la guerra espiritual, refiriendo a san Isidoro: *Isidorus autem dicit regulum regem esse omnium serpentium: ipsum enim videntes fugiunt, & timent etiam serpentes ipsi. olfactu enim suo necat, flatu & aspectu interficit omne viuum.* S. Ysidoro dize, que el Basilisco es rey de todas las serpientes; Y vese en que todos los que le

Ioan. Capistran. de Bell. spiritu. f. 134.

le ven, huyen; y hasta las mismas serpientes le temen: matacõ el olfato; y con el haliẽto, y vista quita la vida a todo viuiente. Me cae engracia que el nombre del basiliſco en latin, sellame regulo, o reyecillo; porque el ser Reyecillos, y basiliſcos suele ser todo vno. Ay algunos hõbres, que son reyecillos en el poder y mando, y son vnos basiliſcos, que siendo reyes de serpientes, o entre las serpientes reyes, con todo mãtan; con hincharseles las narizes, con hablar, cõ mirar: todo es emponçoñar. Pero valgame Dios, que meriros son los del basiliſco para tener nombre, y dignidad de reyecillo, y rey? No se vè? Si ay derecho, y justicia para ser rey de serpientes, quien mas venenoso fuere, el que mas mal supiere y pudiere hazer, esse ha de ser rey. Yo he conocido algunos reyecillos destos, y destos basiliſcos: que con todo matan. Y realmente, que en la tierra o region de las serpientes el basiliſco es rey: porque alli manda entre serpientes, quiẽ es mas serpiente: y es mas serpiente el reyecillo, o basiliſco: y el basiliſco, o reyecillo es rey, porque es menos escaso en dar pesares hasta trasnerter, que en vn apodo que dio el Espiritu santo a vn malhechor, dixo, *quasi regulus venena diffundet*, que derramaria copiosamente veneno como el basiliſco, o reyecillo: que en dar veneno, o pesares venenosos y mortales no es escaso el que lo es. Que lastima me haze el ver en esta tierra, que tantas serpiẽtes cria, que vnas a otras se desean quitar la vida cõ el veneno dela embidia, odio, rencor, y enemistad de abolengos. Y siendo assi, que todos son serpiẽtes, veo el puesto en puesto, que es reyecillo. ser tambien basiliſco, y con superior y real poteſtad mata con hincharsele las narizes, con vn mirar ceñudo, y con vna palabra venenosa. La verdad es, que las serpientes mismas se tienen la culpa de morir a rigores del basiliſco, pues les puede valer el animoso huyr, y vna galante cobardia, al rigor de quien por ser basiliſco es rey, o reyecillo, y se haze temer, aun de las serpientes como el. *Prouerb. 23. v. 32.*

Siempre, o Cordero mio pendiente en la Cruz, fue la crueldad de los hombres larga, y liberal. Y las vistas de vuestros sucessos me lo confirman mas. *Sitio* dezis, sed tẽgo. Vna vez de agua pide la necessidad estrema, y la deue la piedad. Pero como la piedad no gouierna vuestras penas, sino el rigor y crueldad a 2

daros

daros penas se acomoda. Vinagre amargo os dan. Pero a trecienta mi afligida admiracion, que poca escasez ay para daros tormento, pues dize la Euangelica verdad. *Vas ergo positum erat aceto plenum*, q̃ alli estaua puesto vn vaso de vinagre, pero no menguado, sino lleno, bien medido, sin escasez. No bastaua menos para de tan poco bueno, y de tanto malo? No, que son pesares de mano de hombres, y parece era forçoso, que el vaso estuuiesse lleno de vinagre para vn Dios sediento? Sigamos el asunto.

2 Si tienes buen animo, Christiano, ven conmigo, y entraremonos en la carroza de Iehu. Y embestido desuelo hallarás que llorar en pesares de Dios, donde tanto hallô q̃ matar el Rey Iehu. Fue assi la historia. Topose Iehu con Ionadab, dixole. Eres amigo mio, como yo tuyo? Si Señor, Pues dame la mano, y entrole en su carroza, dizien
4. *Reg.* 10 v. 16. 21. do. *Veni mecum, & vide zelũ meum pro Domino.* Vente conmigo, y veras mi zelo por el honor de Dios. Lleuale a Samaria. Manda juntar los Profetas de Baal, sus sacerdotes y ministros, sin q̃ quedasse ninguno, porque queria hazer vn gran sacrificio a Baal, y que el que faltasse a el paga ria con la vida. Pero aduierte el texto. *Porro Iehu faciebat hoc insidiose.* Hazeesto Iehu con fraude. Conuienen todos los Ministros, y Sacerdotes, y Profetas, y tan numerosa multitud, que dize la historia sacra, *& repleta est domus Baal à summo vsque ad summũ.* Llenose el templo y casa de Baal de sumo a sumo, mas que de arriba abajo, q̃ mas de bote en bote: y la verdad es q̃ ningun proberuio Castellano me ocurre que signifique tanto como el latino, aunque el Abulense lo dixo por algun modo, que fue tanto el concurso que *vix capiebat eos magna domus Baal.* Confer muy grande el templo a penas cabian. Para idolatrar en Baal, tanto concurso en su casa, q̃ apenas caben en ella? *Abulens. in 4. Reg. 10. q. 23.*

Pues oyd a Dios sentido quejarse por su Profeta Ageo diziendo: *Quia domus mea deserta est, & vos festinatis vnusquisque in domum suam.* Mi casa està desierta, mi templo poco frequentado. Vosotros a gran prisa os vays a vuestras casas. Ahora apunto yo. La casa de Dios desierta, y sola, y la casa de Baal llena de arriba abajo, de sumo a sumo, q̃ apenas cabẽ, y la casa de Dios sola? Si: assi lo hazen los hõbres con Dios. Pesarle hazẽ en yrse a Baal, pues no quie- *Aggæ. 1. v. 9.*

re

re la verdad. Van los hõbres a Baal a hazer el pesar a Dios y hazenselo *de summo ad summũ*, de sumo a sumo. El gran tẽplo de Baal es la medida de los pesares de Dios, y con ser la medida tan grande, *magna domus Baal*, se la dan que trasuierte, que *vix capiebat eos*, apenas cabian los pesares de Dios, donde apenas cabian los q̃ se los dauan. Acrimine Aguſtino en Iehu la mentira de dezir, que yua a sacrificar, llamandola *audendacio impio*. Diga el Abulense q̃ fue culpa venial no mas: q̃ yo le escusara aun del, pues quanto dixo de yr a sacrificar, lo pudo entender segun el acto externo del qual cuydo con llenar para el sacrificio animales, con que hizo el sacrificio aparente, y que el no tuuo animo de mas, ni sus cautelosas palabras quisierõ significar mas. Dexado pues este tope para su disputa: lo que sin ella celebramos en zelo, fue que matasse a todos aquellos, que a tan colmada medida se juntaron a los pesares de Dios. Su casa desierta, donde le hazen gustos: pero donde pesares, se los miden a *summo vsq; ad summum*, hasta que trasuierta, y por medida grande, *Magna domus Baal*. Brama el Leon grande, q̃ es bueno para gran Pastor de la Iglesia vn Leon, y brama razonablemente, y con razon, diziendo. *Pudet dicere, sed necesse est non tacere: plus impenditur demonijs, quam Apostolis.* Empacho es el dezirlo, pero necessario es no callarlo: mas gostos se dan a los demonios que a los Apostoles, a los demonios a casa llena, y esta medida de sus gustos, es la de los pesares de los Apostoles, y de Dios.

Ang. lib. cõtra mẽdac. c. 2. tom. 4. Abul. q. 26.

Leo serm. in oct. Apost. Petr. & Paul.

Daua en rostro Christo bič nuestro a los Fariseos las penas, q̃ sus ãtepassados auiã dado a los Profetas: y las escusillas preuenidas q̃ ellos teniã en dezir, o presumir, q̃ si huuierã ellos sido en vida de sus antepassados, q̃ no huuieran hecho lo q̃ ellos. *Non essemus socij eorũ in sanguine prophetarum.* Pero Christo Señor nuestro, q̃ les conocia el alma mejor que ellos, les dixo: *Implete mensuram patrum vestrorũ.* Vuestros padres tuuierõ medida para dar pesares, pero nũca dieron la medida llena: andad, andad, llenadla vosotros que yo se que lo hareys assi.

3

Matt. 23. v. 29.

Preguntara yo, en q̃ se auẽtajaron a sus padres, q̃ los otros no dieron la medida llena, y a estos les assegura Christo, q̃ la llenarã? Responde S. Iuan Crisostomo (si es el) *Et quidẽ quamũ ad veritatẽ excesserũt mensurã patrũ suorũ. Illi enim homines occiderũt, isti: Deũ*

Chrys. hom. 45. in Matt. o. 2. imperfect. op. r.

 er.

crucifixerunt. Quanto a la verdad estos excedieron la medida de sus padres, q̃ nunca la dieron llena. A los Profetas dieronles los pesares no mas de como a hõbres, pero a Christo nuestro bien con medida mayor, como a Dios, como si el ser Dios fueran meritos para pesares. Aquellos se los dieron a hõbres hasta matar hõbres. Estos a Dios hasta quitarle la vida en vna Cruz.

Pues Dios mio, porq̃ os cõtentays con dezir, que os llenaron las medidas de penas, *Implete mensurã*. No trasuertieron? Si. Pues porque no se lo dezis? O bien acude el rio de oro! *Et quã bene dixit, Implete, & non superimplete*. Y q̃ bien dize, Llenad, y no dize, Reuerted. Pues porque dize bien? *Ideo dicit, implete, & nõ superimplete; nam benigni, & iusti iudicis est suas iniurias continere*. Por esso dize el Saluador, Llenad las medidas, y no dize, Trasuerted, no porque no lo hizieron ellos, sino por q̃ es de benigno y justo juez el disminuyr sus penas. Verdad es, q̃ trasuertieron, pero aun a Christo le parecen pocas, y mucho dize en dezir, q̃ le llenaron la medida: y quando el disminuyendolas, dize, q̃ fue a medida llena, q̃ tãto seria lo que fue mas? Mas q̃ medida llena dan los hombres de penas a Dios!

Lleguemos a ver, quãdo trata Dios de hazer vn castigo en los que le hazẽ pesares, hasta dõde halla pesares. El lugar es dificil, y es necessario aprẽder de los padres: celebra el Rey David los triunfos de Christo, q̃ q̃bro las puertas a la muerte, y dexò passo fráco a los mortales, & *Domini Domini exitus mortis*. Señor, por muchos titulos de este passaje y salida: q̃ nucho se enseñoree de estos passos vn Dios, q̃ trata solo de saluar a los suyos? *Deus noster, Deus saluos faciendi*? quãdo el tener otros dioses serà tener quiẽ trate de cõdenar. Y viẽdo sus obras para cõ nosotros cuydado de nuestra saluació, y vitorias de la muerte: porq̃ no se assegure nadie, como que ya todo està hecho y no ay q̃ castigar, entra aduirtiẽdo el Profeta. *Verũtamẽ*, cõ todo esso, añq̃ està tãta misericordia preuenida, y cuydado sa, *Deus cõfringet capita inimicorũ suorũ, verticem capilli perambulãtiũ in delictis suis*. Quebrarà Dios las cabeças de sus enemigos, la pũta del pelo de los q̃ andã en sus delitos. Tiene la traduciõ deste latin Castellano diferẽtes cõsonãcias, o cõcordãcias. Para entẽder al Obispo de Cyro Teodoreto, seha de romãcear assi. Quebrarà Dios las cabeças de sus ene-

4

Psal. 67. v. 21. 22.

enemigos, q̃ se passean por la punta del cabello en sus delitos. Quiẽ seã estos enemigos, dize Teodoreto son los demonios, q̃ se passeã, y ãdã cõtãdo en la cabeça del pecador hasta el cabello de la menor culpa y pensamiẽto, q̃ parece q̃ no monta vn cabello. *Qui inquirunt hominũ peccata, quique ne capillũ quidẽ sapitis inexplotũ reliquũt. Inquirens auiẽ diabolus, voluti quidã acerbꝰ carnifex hominũ vitã, ne minimũ quidẽ peccatũ despicit.* *Theod. in Psal. 67. to. 1.* A ser de cruel carnicero, y impio acusador, haze inquisiciõ y pesquisa de la vida del hõbre el demonio, y no descarta, ni dexa passar de su memoria y capitulo de acusaciõ la mas minima culpa.

El Obispo de Pitauia S. Hilario casi al mismo sentido, y doctrina en quãto al dezir q̃ estos enemigos son los demonios, dize q̃ está sobre las cabeças de los q̃ viuẽ en sus vicios, como quiẽ se enseñorea de ellos, o como quiẽ adorado haze, q̃ le põgã los pecadores sobre sus cabeças. *Tãquã dominantes hominũ capitibus insistunt,* *Hilar. Pictau. in Psal. 67.* y de allí los echará vn Dios, cuyo cuydado es saluarme.

Sin mas estudiar este lugar le hemos de romãcear con S. Geronimo, Dios quebrãtará las cabeças a sus enemigos los demonios, y no se cõtẽtará cõ quebrarles las cabeças, sino tãbiẽ las pũtas de los cabellos destos q̃ hazẽ tãtas maldades. *In tantũ cõfringitur caput eius, vt nõ remaneat in co aliqua virtus, qua stimulet peccãtes.* *Hier. hic; to. 7.* Assi quebrãta Dios las cabeças a los demonios, q̃ no les dexarà ni vn pelo por quebrãtar, porq̃ no quede en estos enemigos, ni vn pelo de poder para estimular a los pecadores.

Digo yo, sean estos enemigos, o los demonios, o los pecadores, q̃ son enemigos, y aũ demonios, es posible, q̃ hasta las pũtas de los cabellos tiene Dios q̃ quebrantar? hasta en las pũtas del cabello de su cabeça tienẽ con q̃ hazer pesares a Dios? Ay grã dolor, q̃ si lo hazen los demonios, y los hõbres medidas de si mismos en los pesares de Dios, y tan colmada la dã, q̃ está llena, o trasuierte, hasta en las puntas de los cabellos de su cabeça. Si ha de curar Dios la enfermedad de sus agrauios, hasta en las puntas de los cabellos hallará q̃ curar, y q̃ quebrãtar si ha de vẽcer. *Cõfringet capita, verticẽ capilli perambulãtium in delictis suis,* hasta la cabeça suben sus culpas, hasta las pũtas de los cabellos salen.

Quiero yo traher a muy buẽ sentido dotrinal vn lugar del Profeta Isaias en que introduze dandose vaya, al mar, y

5

Isai. 23. v. 2. 4. a Tyro. Dezia le Tyro al mar *Tacete qui habitatis in insula, negotiatores Sidonis trãsfretãtes mare repleverunt te.* Callad, callad, que teneys porque, las marinas; que los tratos y contratos de Sidon y Tiro, q̃ nauegan vuestras aguas, os han llenado. De q̃ las llenaron? Esperad, y presumireys de que, q̃ basta ua para entenderse, ser negocios de mercaderes del mar. Pero oyd al mar dezir a Sidõ: *Erubesce Sidon, dixit mare* (assi lo pone mas claro S. Cirilo Alexãdrino). Ala vaya que dauan Tiro, y Sidon al mar, no le dize el mar mas que vna palabra (al oydo como dizen, que desta calidad fue) Ten verguẽça, o auerguẽgate Sidon: calla, no hables.

Cyril. Alexad. li. 2. in Isai. iuxt. 70.

Pregũto yo, de que se auia de auergonçar Sidon? Que auia hecho de que auergonçarse, y porq̃ callar? Estuuo discreto, y caritatiuo el mar, en corregir a Sidõ. Gloriase ella que llenò el mar de tratos, y contratos, q̃ fue como llenarla de pecadores, y no quiere q̃ se lo digan en su cara? Digale el mar auergonçado, q̃ se auerguence Sidon: pues el mar se ve mar de pecados, lleno de tratos y negocios, y se auerguença el mar de ser mar de culpas, y dize a Sidon como quiẽ ha visto las suyas q̃ se auerguẽce. *Erubesce Sidõ.* Auerguẽçate Sidõ, y auerguẽçate tu alma Christiana, de q̃ la medida de tus culpas sea vn mar, vn mar de disgustos sabes dar a Dios. Cõ tan anchurosa medida se los das. Y aunq̃ tengas tus menguantes en dias, o en horas, tambien tienes tus crecientes, y en fin siempre mar. Y el mar mismo de tus culpas te dà en cara con ellas, y te dize que tengas verguença, *Erubesce Sidon.*

Y no te admires que el mar bramando, y brauo te de en cara, o Tyro, y Sidon, o negociador deste mũdo, quãdo al mismo espiritu aquel brauo Leon de Iuda se te representa en el valle Iosafad por el Profeta Ioel, dandote mas aspera reprehension *Quid mihi & vobis Tyrus, & Sidon? Nũ quid vltionem vos reddetis mihi?* Que trato es este, que ay entre mi y vosotros, o Tyro, y Sidon? Por ventura pagays me, o correspondeys me en vẽganças? Que agrauios aueys vos hecho, Señor? Porque no puede caher vẽgãça de los hõbres, sino sobre beneficios vuestros. Pues de eso se deuẽ de vẽgar, de los beneficios, como si fuerã agrauios. Y como los desseos de vengãça son insaciables, no se hartan con q̃ la medida de los agrauios sea vn mar. Ni aun se auerguençan, aunque el mismo

5

Ioel. 3. v. 4.

mar

mar los reprehenda, aunque su exorbitãcia en el pecar les predique confusion y empacho, *Erubesce Sidon, dixit mare.* El mar brama, y le dize, Ten verguença, que a mares midas los pesares de Dios.

6 Obligado se ve el sentimiẽto, o sediento mio. Essas abrasadas entrañas pidẽ vn refresco. No os quiere socorrer la inhumanidad humana, no se si mas inhumana, q̃ si fuera diabolica. A vuestra necesidad acuden con nueuos pesares, y acedias. El caso biẽ pódera S. Laurencio Iustiniano, diziẽdo. *A seculo non est auditũ, vt homini sitiẽti, lasso, vulnerato, ac moritẽti, pro sitis refrigeratione acetũ hyssopo ac felle daretur misti. Excedit totius humanitatis limites ista cru delitas. Ingrati, scelesti, sine pietate, absque misericordia, quod brutis impẽditur Filio Dei denegarunt.* No se oyò en los siglos, q̃ a vn sediẽto, flaco, herido, q̃ muere ledẽ para refrigerar la sed, vinagre y hiel. Excede los limites de crueldad, esta: pues ingratos, sin piedad, ni clemencia, niegan al Hijo de Dios lo q̃ no a los brutos. Y en fin para acudir todos de dar vinagre, *Vas ergo positũ erat aceto plenũ.* Ya estaua aliñado el vaso, y para hazeros el pesar cũplido, lleno estaua el vaso: q̃ os llenan biẽ los hõbres las medidas de los pesares, y os escasean vna gota para los aliuios. Nitõgo q̃ pensar, que lo que el vaso tenia de lleno, daria la esponja, q̃ llega a vuestros labios, con escasez: q̃ tambien la espõja se cuyda q̃ vaya llena, *& acceptam spongiã impleuerunt aceto.* Pero que ay que admirar (aunque ay que aborrecer) q̃ os traten assi los hombres, q̃ hazen por de fuera, como hazen por dedentro. Son sus obras testimonio de su alma, y conciencia. Amarguras os dã y a vasijas y medidas llenas, assi tienẽ el alma, del alma os dan. Assi les vio el pecho la vista aguda de Agustino. *Tanquam de pleno vase, de iniquitate huius mundi impleti, cor habentes velut spongiam, cauernosis quodammodo atque tortuosis latibulis fraudulentum.* Llenos estauan de la maldad deste mundo, y danala a Christo la beuida de pesares, como de vaso lleno. En esponja se los dan, porque se los dan en su coraçon semejante a la esponja en los escondrigos, y ser nos tortuosos. Fraude es, falsa medida la de vuestras penas, ò Señor; pues deuiendo el vaso y la esponja estar vazias para hazeros pesar, y viuir el alma, y el coraçon libre de toda ofensa vuestra, ay quien se precie ser basilisco lleno de ponçoña para

Laur. Iusti. de triũph. Christ. ag. c. 19.

Aug. trãcta. 119. in Ioannẽ to. 9.

ferrey entre serpientes, o el rey de los pecadores. La casa de Baal llena està. La medida de nuestros padres trasuertemos, aunque vos lo callays. Y en fin vn ancho mar mide vuestros pesares.

DISCVRSO III.

Sitio. Vas ergo positum erat aceto plenum.

Mas que doblada maldad es, hazer como que se haze el amor y hazer el pesar.

1 EL ilustre Martir, Primado de Africa, y Obispo de Cartago san Cipriano, ciegos vio a estos fieles executores de las penas de Christo nuestro bien: mas yo no se si su intencion era tan ciega, que no viese su propia malicia. *Vsque adeo excæcati* (dize el santo) *vt scelus suum non intelligant, nec odium Christi ipsa mors Crucifixi extinguat.* Tan ciegos estauan, que no entendian su misma bellaqueria, ni su odio sediento se hartò con la muerte de Christo Crucificado. Piedad es del santo (si es que es piedad atribuyrlo a q̃ estauan ciegos, pues era ceguedad de malicia, y no de ignorancia) y si es piedad, mal empleada es, en vna mas que doblada malicia. Por harto buenas palabras la pondera, como del ingenio del demonio, Tertuliano assi. *Diabolus lethale, quod conficit, rebus Dei gratissimis, & acceptissimis, & acceptissimis imbuit. Omnia illic seu fortia, seu honesta, seu sonora, seu canora, seu subtilia proinde habet, acsi stillicidia mellis de linaceũculo venenato.* Las confeciones de muerte, q̃ el demonio da, suelelas llenar de apariencias de muy agradables y aceptas a Dios. Seã cosas fuertes, honestas, o pias, o sutiles, el las tiene como quien dà panal en plato, o vaso emponçoñado; dulce amor parece, y es veneno amargo, y mortal pesar. Publica el Redentor su sed a vezes sentidas, y compassiuas. Que liberales y prontos se muestran en acudirle! El cantaro parece esperaua a la sed de Christo, y que su piedad le tenia preparado: luego le lleuã a la boca la beuida. Quien no la juzgara bien humana piedad? Pero ella se descubre quien es. Dize Christo *Sitio*, que

Cypri. de Pass. Domi.

Tert. li. de Specul.

que muero de sed. La beuida aparece, pero es vn vinagre; que le recreara sus ardores se pueden prometer los que le oyen, y lo ven, pero va lleno de amarguras. Piedad parece, y es doblada maldad, que aun siendo en vna Cruz, le tengã para su regalo, y se le den, tanto sin sabor, que ay aparentes fauores, que son dobladas injurias.

2 Y porque en el discurso siguiente hemos de ver el buẽ logro de malas intenciones, por la buena acogida, que hallan en el paciente, quiero hazer aqui capital vn lugar mui a la mano, que lo este para este discurso, y el siguiente le vea muy extraordinario.

El santo Rey Dauid tomô por asunto para el Salmo cincuenta y vno, vnas parlerias, con que fue Doeg Idumeo criado de Saul valido (q̃ por serlo, para no dexar de serlo se ven hazer y dezir los tales mil malos tercios con el Principe). Fue la historia (que sin ella no se aclara este lugar) q̃ el buen Dauid llegò fugitiuo, muerto de hambre, y desarmado, y tan de prisa a la ciudad de Nobe, que pidiendo al Sacerdote Aquimilec, le socorriesse de pan, y armas, para todo le dixo, *Si habes ad manum*, que le diesse de lo que tuuiesse mas a mano. Diole enfin los panes de la proposicion, y el alfange de Golias, que estaua colgado en el templo en agradecida a Dios memoria de la batalla. Y dize el texto, que se hallò dentro del templo en esta ocasion este criado de Saul Doeg. *Erat autem ibi in die illa, &c.* Que hazia alli, dize el Abulense de sentencia de otros, que estaua ofreciendo sacrificio. Otros que era cõbidado a el. Otros que estaua alli para aprender la ley; Y refutado todo, dize el que se hallô alli acaso. Si Doeg estuuo, y hablò cõ Dauid como conocido, y yerno, (y muy yerno para su suegro) de su Rey, no lo dize la historia. Pero yo no puedo creer q̃ dexasse de hazer Doeg del cortesano y palaciego, y que hiziesse muchos agasajos y cortesias a Dauid, y le representasse pesar de sus penas: q̃ siempre fue vno el embeleco de las cortes, y gente de palacio. Y obliganme a pensar esto, las palabras quejosas de Dauid, en q̃ fundaremos el pẽsamiento. Fue enfin Doeg a la corte, y a palacio, y inquiriendo Saul de su yerno, luego dio soplo Doeg de lo que auia visto, y Aquimalec hecho, y mintio para añadir: y por su auiso traydor, mueren por su misma mano, quando todos los criados se escu-

Abul. q. 18.

Cap. 22.

1. Reg. 21 v. 3. 7.

lan, ochenta Sacerdotes.

Entra aora el acosado Dauid cantando endechas tristes tamaña maldad, y dando en cara cõ su trayciõ à Doeg. *Psal. 51. v. 2. 3.* *Quid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate? Tota die iniustitiã cogitauit lingua tua, sicut nouacula acuta fecisti dolum.* O tu valido y poderoso en la maldad, porque te glorias vilmente en tu malicia? A la fe Doeg tu lengua estuuo pensando todo el dia vna sinrazon: que aunque la lengua no piẽsa sino habla, la tuya dezia las palabras embueltas en pensamientos de traycion: O siendo tus pensamiẽtos traydores, salian rebozados en lisongeras palabras. Biẽ supiste hazer el engaño, executar el dolo, pero fuyste nabaja, no bota, sino aguda. *Sicut nouacula acuta.*

Traycion fue, entregò Doeg a Dauid, como vil hombre, y ambicioso, pues no temio el ocasionar tantas muertes, y adelãtar la persecucion de vn inocente, y a quiẽ deuia tanto la republica, y Reyno, por tãtas batallas gloriosas, y tãtos trofeos de enemigos, a trueq̃ de lisõgear el gusto del Principe, aunq̃ se veia muy clara su sinrazõ; q̃ son desdichados los Reyes dos vezes en este punto, vna en q̃ no tienẽ quiẽ modere sus enojos: otra (no se si mayor) en tener quiẽ se los irrite y prouoquẽ mas, justificãdoselos la adulacion: q̃ en este caso el Sacerdote Aquimelec murio, porq̃ como Sacerdote dio a entender al Rey q̃ no tenia razõ en tratar con tal rigor a Dauid. Pero boluamos a nuestro caso, sin hazerle de esperar remedio a estos males, q̃ oi viuẽ: pues nũca faltarà vn Dauid q̃ biẽ sirua, y ande a sombra de tejados. Vn Saul q̃ le persiga y malpague tãtos seruicios, y vn Doeg traydor en palacio: q̃ biẽ se haze en poner enquestion su linage, y oficio, pues ay sentẽcia, q̃ era mozo de la caualleriza de las mulas, algunos Biblias dizẽ. *Hic pascebat mulas Saul.* Y en fin para traydor era mejor q̃ Gallego, pues era Idumeo mala nacion entre Iudios.

Porq̃ pues en esta traiciõ le moteja Dauid de agudo, y de nauaja? *Sicut nouacula acuta.* o de nauaja aguda, y no bota, pues le hizo tanto pesar? Responde S. Geronimo lindamẽte. *Dolus est, cũ aliud agunt, aliud simulatur. Et nouacula, si assimulet agere vultus nitorẽ & genas vulnere sno sauciet, dolũ faciet: cũ ait, acutã, indicauit dolo versutã.* Dolo se llama, o traycion, quãdo vna cosa se haze, y otra se finge, o disimula. No atẽdeys q̃ el oficio de la nauaja es hazer la barba, el poner buena tez al rostro, el darle *Hieron. hic. to. 7.*

hara-

hermosura y gracia? Pues si la nauaja tratãdo de hazer este amor, se lleuasse vn carrillo, traydora la llamareys, q̃ entre los mismos halagos y regalos traza el pesar. Y tãto mas aguda mẽte haze el pesar, quanto mas aguda: por biẽ afilada corta con suauidad, y cõ essa misma agudeza haze su hecho. Y por mas aguda corta tan sin echarlo de ver, q̃ aun el mismo cortar parece regalo, y amor: pero es sangriento, que si fuera nauaja bota, bien auisara antes de cortar.

Ahora se ve mi presunciõ en Doeg. Dize Dauid del, q̃ cortò como cortesano; y como nabaja aguda hizo la traiciõ. Palabras blãdas, y caricioſas le dezia, quãdo le encõtro en Nobe en el tẽplo, cõ passiones le sacrificò en el. Pero todo fue mẽtira, embeleco y trayciõ, q̃ entre aq̃llas aparẽtes lisonjas le armaua su mayor persecuciõ. Nabaja, y aguda, q̃ estaua haziẽdo caricias, y como la barba a Dauid afligido, y a Aquimelec q̃ le sesuorecio, y en la misma blãdura agudamẽte (como traydor) les cruza la cara: q̃ay malicias tan dobladas, q̃ parece q̃ hazẽ el amor, y sacã sangre cõ grã pesar. Si ya no arrimamos a esto el origen deste rigor de Doeg con Dauid. Notad q̃ es notable. Quãdo a Saul le posseya aq̃l demonio arrepticio, dieronle por medicina, q̃ tuuiesse a la mano vn buẽ musico, q̃ tañẽdole se aliuiaria el mal. Y buscãdo quiẽ, muy agudo salio Doeg. *Ecce vidi filiũ Isai Bethlehemitẽ, scientẽ psallere.* Se Señor yo conozco a vn hijo de Isaia, Dauid q̃ tañe por estremo. Mãdadle venir. Quiẽ no dixera q̃ solicitaua fauor, y valimiẽto a Dauid en traerle a palacio? O malas mañas de palacio, dõde pareciẽdo q̃ se hazẽ amores, se hazẽ pesares, y se desea q̃ suba mas, para q̃ caygã mas irremediablemẽte! Dizen a la historia los Hebreos, y Lyra q̃ el solicitar Doeg q̃ fuesse a palacio Dauid, nacio de aqui. *Dixit hoc ex odio, quia iã habebat exosum Dauid, & sic quærebat, vt staret in præsentia Saulis, cũ ad emone afflige retur, vt à Saule, vel ad emone ipsum agitãte occideretur.* De aborrecimiẽto nacio, que Doeg quisiesse lleuar a palacio a Dauid. Y por esso trazò la plaça de musico, la mejor para su vẽgãça, pues assistiendo Dauid a Saul quãdo furioso, y endemoniado era buena ocasiõ para tirarle vna lãça cõ la furia, y matar a Dauid, y cõ ello quedar vẽgado el odio de Doeg. No parecia amor lleuarle a palacio? Pues veysle ay mortal pesar.

1. *Reg.* 16 v. 18.

Abulen. q. 34.

Vn cõsejo grãde tenemos de Salomõ en sus Proverbios (o quanto le valiera a el el auerle

3

uerle guardado!) en q̃ nos aduierte. *Ne intueris vinũ, quãdo flaueſcit, cum ſplenduerit in vitro color eius: ingreditur blande, ſed in nouiſſimo mordebit, vt coluber, & ſicut regulus venena diffundet.* No mires con atencion al vino, quando eſtà rubio como el oro, quando ſu color reſplandece en el vidrio: que es traydor; entraſe blandamente, y al fin muerde como culebra, y vertera veneno como baſiliſco.

Si hablò, ſegun el ſonido de la corteza, y el vino ſea tã traydor y veneno ſo, pues dexando ſe beuer embriaga, y priua de la razon, tenemos nueſtra doctrina: q̃ el vino es de tan doble malicia, que pareciendo que haze el amor, y regalo, haze al hõbre en quãto hombre vn vil peſar, que es embriagarle, y priuarle del vſo de la razon, y hazerle beſtia Bien parece a los ojos, y ſalta a ellos, quãto mejor: blãdamente y con guſto ſe dexa beuer, y enfin haze de la ſerpiente en derramar ponçoña, y del baſiliſco cõ ſolo mirar.

Yo pienſo que eſta clauſula es enigma declarada por el miſmo Salomon en las inmediatas palabras, en que habla lo que le paſsò a el: *Oculi tui videbunt extraneas, & cor tuum loquetur peruerſa.* Aduierte, o hombre, entre los lazos deſte ſiglo, que el vino, y la muger agena ſe parecen en ſus hechos. Es la hermoſura de vna muger vino, que regala, y acaricia los ojos, cuyas perfecciones reſplandecẽ en el vidrio de ſu fragilidad. Blãdamente ſe entra por los ojos al coraçon; pero enfin muerde como ſerpiente, y como baſiliſco emponçoña con ſolo el mirar, Pues, *ne intuearis*, no la mires con atencion, que ſi la miras, todo ſerà vno, el mirarla, y el hablar tu coraçõ peruerſos deſſeos. Quanto mas amor, y halago parece q̃ haze la mejor hermoſura, tan tomas embriaga; amores haze, y liſonjas al coraçon menos aduertido, pero es blanda traycion, que regala para matar. *Mordebit vt coluber, & ſicut regulus venena diffundet.* Huyela, huyela, como ſerpiẽte, guardate como de baſiliſco, *ne intuearis*. no la mires tu, que es el primer remedio, y aun no eſtas ſeguro, ſi ella te mira, que es baſiliſco, y con el mirar, q̃ es el miſmo amor, te haze el mayor peſar, que es derramar ſu ponçoña. Y pues la autoridad es conſejo de vn Salomon, concuerde ſe ſu verdad con el conſejo de Catõ, referido por nueſtro fray Luã Fero ſobre el capitulo 2. de ſan Iuan. *Si abſque fœmina poſſet eſſe mundus, conuerſatio noſtra*

Cato apud Fero in 2. Ioanni.

tra non esset absque deus. Si pudiera el mundo passar sin muger, nuestra conuersacion tuuiera compañia con los dioses. Pues tanto estoruã el trato con Dios al Christiano, y con los dioses al gentil? Si, q̃ es traydora su hermosura, que embriaga, que saca de razon, y juyzio, que haze bestias; y es doble su malicia, que mata quando acaricia, y siembra veneno con halagueño mirar. El amor parece que hazen, y es doblado el pesar. Sirenas en fin, que encantan cantando, y regalan cantando para matar. *Ne intuearis*, guardate hombre de ella, como de serpiente: y guardete Dios de su vista, que ella mire, que es basilisco, que passa el agrauio mortal en vn alagueño mirar. Escarmienta en la cabeça del que te da la doctrina que experimentò.

4

El gran Padre san Macario nos ha de hazer grandes metafisicos en la inteligencia de su sabiduria, y escondida verdad. Tomò entre manos como varon Apostolico aquella Apostolica perfeccion, q̃ como vltima se requiere para entrar en el discipulado de Christo. Aborrecer tiene el hombre a su padre, a su madre a su muger, a sus hijos a sus hermanos, y hermanas. Y claro es, que no quiere Christo, lo que los hombres hazẽ, que es querer los mal con aborrecimiẽto de fieras, y mas, pues niegan el amor a quien se le deuen natural, y diuinamente: que esse aborrecimiento no ha de ser, sino poner en primer lugar a Dios, y querer le mas que a todos ellos, y saber huyr dellos, quando se opone su amor al de Dios. Pero lo vltimo, que el hombre ha de hazer, ha de ser, *adhuc autẽ & animã suam*: q̃ hasta su misma alma ha de aborrecer. *Luc.* 14. *v.* 26.

Valgame Dios, que tiene nuestra alma, hecha a la imagen y semejança de Dios, q̃ aun hasta a ella hemos de aborrecer? Si es como a los padres, y hermanos, ya lo entiẽdo, q̃ hemos de querer a Dios mas que a nuestra vida, y a nuestra alma, y que la vida (que aqui quieren Padres, q̃ esso signifique alma) la demos de muy buena gana por el amor de Dios, y aun por el amor del proximo, *debemus pro fratribus animas ponere*. Esto està assi llano, y bueno. *1. Ioan. 3. v. 16.*

Pero san Macario entrò dentro del alma, y hallò alli dentro cosa q̃ aborrecer mortalmente; porque estando en el alma, que parece goza el alma de su mayor fauor, y simbolza amor en el alma, està haziendo el mayor pesar. Dize el santo, *Ex quo enim Adã* *Mach. 1. mil. 15.*

tran-

tu, ſgreſſus eſt mandatum, ſerpẽs ingreſſus factus eſt Dominus domus, & eſt cum anima velut altera anima. Deſde que Adan pecò, como ſu pecado ſe trãſfundio en ſus poſteros, fue como entrarſeles la ſerpiente en el alma, a hazerſe dueña de la caſa, y eſtà con el alma, como otra alma. Todos nacemos, y ſomos concebidos en pecado. A vna ſe hallan juntos en la criatura concebida, el alma, y la ſerpiente. Es la alma ſugeto del pecado, en ella habita como dueña del alma: y tanto parece haze del dueño, y aun del amigo, que *eſt cum anima, velut altera anima*, es como alma del alma, goza los titulos de la mas eſtrecha amiſtad, y amor; pues ſe llama, yes como alma del alma: pero no veys que es ſerpiente? *Serpens ingreſſus*. Alma del alma amor ſuena, y ſiẽdo alma del alma, es ſerpiente, que la tiene emponçoñada, El mayor amor parece, pero es el mas mortal peſar, y veneno.

Pues ahora entiendo yo como he de aborrecer mi alma. O aborreciendo al pecado, que es alma de mi alma. O aborreciendo a mi alma, que continua, o dà poſada a tiempos, a eſta ſerpiente de la culpa, q̃ ſe haze dueño del alma, y eſtoruia que lo ſea Dios. Aborrezcote de coraçon, o culpa, que eres alma de mi alma, y te apoderas della con mascara de amor, pues te me acoges al alma, ſiendo mi eſpantoſo peſar, pues eres ſerpiẽte. Quien guſta de vna alma ſerpiente, o de vn amor ponçoñas?

Por la puerta de pocas palabras del Eccleſiaſtico entraremos a la mas eſpacioſa maldad. Dize alli el eſpiritu ſanto con ſu gracia: *Non te ventiles in omnem ventum, & non eas in omnem viam; ſic enim probatur omnis peccator in duplici lingua.* No te dexes hazer ayre de todo ayre; y no te vayas por todos caminos; porque en eſſe dexarte llenar la cabeça de ayre, y yrte tras las ſeñas, y ſendas, ſe ſuele tomar experiencia, de que todo pecador habla con dos lenguas. 5 Eccl. 5. v. 11.

Ha ſeñores corteſanos, quãtos han ſido penados, y engañados por dexarſe hazer ayre de todo ayre? Que es la vida de la corte, ſino vn todo ayre, en trajes, galas, afeytes, inuenciones, y ſolo viuir de continuo bureo. La liſonja, la adulacion, los encarecimientos de voluntad a ſus guſtos, y acrecentamientos, les hazen ayre, y ſe huelgan que les hagã ayre, y les llenen las cabeças de viento. Pues ẽs oyra vno deſtos, que tranen

los

dos fuelles, o los abanicos para hazer ayre, y dezir. Por este camino cõseguirà V. m. su oficio, V. S. la merced, V. Ex. el conseruar la gracia del Rey. Por estotro camino se pierden. *Ne eas in omnem viã.* No te arrojes, Señor, a echar por todos essos caminos, que esse pecador, y taymado trae dos lenguas en la boca, ; con la vna lengua trata cosas de tu amor, con la otra te està vẽdiendo, y tratando tu despeñadero. Y pareciendo que te haze, el amor, te haze el pesar, pues te lleua a perder, y a despeñar, y a tus descreditos, y afrentas. Y està fingida, y palida amistad, de maldad doble la graduò el gran Gregorio, quando condenò la prudẽcia, y discrecion humana en los tales. *Greg. 10. Moral. c. 6.* *Ab eis hac eadem duplicitatis iniquitas nomine pallia ta diligitur, dum mentis peruersas vrbanitas vocatur.* Aman estos la maldad de vn amigo, y lengua doble, solo con paliarla con el nombre: y llamã vrbanidad, esta peruersidad de trato y alma. Yo me rio lastimadamẽte las vezes que oygo dezir, Es fulano grãde cortesano; y quieren en esso dezir, que no trata verdad, ni razon, sino que sabe engañar con lindas palabras, y en sus cumplimientos haze, y dize lo comũ, que cumple y miẽte pues no le passa por el pensamiento hazer lo que ofrece cumplir, son sus amores disimulados pesares, y acibar cubierto de açucar: y pildora dorada dada por regalo a niño, que la masca como dadiua de amor, y halla rabiosa amargura.

Y arribando hazia al puerto, en cosa bien sabida veremos como se averigua que *probatur omnis pecator in dupli ci lingua*, se prueua todo pecador en hallarle dos lenguas en la boca, (dificil es hallar hombres sin segunda intencion.) Y pues todo pecador las tiene, al mayor pecador bien se las hallarèmos, y como al hazer el amor haze el pesar mayor. Entra Iudas al concilio de los Iudios, y entra en concierto: *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam?* Quanto me dareys, y os entregarè a mi Maestro? Entra en el huerto, y vase humilde y amoroso a Christo, dale beso de paz, y saludale, *Aue Rabbi*, Dios te salue Maestro. Traydor, con quantas lenguas, y con quantas bocas hablas? No se ve? *duplici lingua*, con dos: porque vna sola no podia tratar traycion con los Principes (que son los Principes amigos y fauorecedores de vna traycion, como vn Iudas, y saben *Matt. 26 v. 15. 49.*

sa'ben comprar vn asisino, o su valiente, para vengar vn enojo, aunque sea para muerte de vn justo): y luego essa misma lenga tratar amores con Christo.

Pero aun mejor se le reconocen y prueuan las dos lenguas al pecador de Iudas; No les auia dado por seña para la prision, el beso? Si, *quem cũque osculatus fuero, ipse est, tenete eum*. Pues mirad como a vn tiempo habla con dos lẽguas. Llega a besar y saludar a Christo: amores le dize, y haze. Mas essos mismos amores son seña, son palabras que dizen a los soldados, *ipse est, tenete eum*, llegad, este es, prẽdedle.

Vers. 48.

Iustamente indignado reprehende el hecho deste traydor el P. S. Ambrosio: q̃ hallò casi la mayor fealdad tan exorbitante, en el modo con que se hizo tanta iniquidad. Dize como admirado a Iudas: *Amoris pignore vulnus infligis? & charitatis officio sanguinẽ fundis? & pacis instrumento mortẽ irrogas?* Que es esto mal uado? hõbre de lengua, y trato doble? Con prẽda de amor haxes herida? cõ oficio de caridad y cariño sacas sangre? y con instrumẽto de paz das la muerte? Como, pareciendo q̃ haxes el mayor amor, haxes el mayor pesar? O terrible trato, pues llegô, Christianos, a hazer como pasmo y assombro al mismo Christo, q̃ cupiesse tal maldad en vn hombre! Assombro es aquella pregũta de mansa reprehension: *Iuda, osculo filiũ hominis tradis?* Iudas, como assi? No me admira q̃ me entregues a mis enemigos; pero con vn beso por seña? O rigor tuyo, q̃ pareciẽdo que me haxes el amor, y caricia, executes la mas penosa traycion.

Amb. lib. 10. in Luca. to. 3.

Luca. 22. v. 48.

Biẽ os estuuo Señor el auer os ensayado en los engaños de los hõbres, para la sed de vuestra Cruz. Dezis, *Sitio*, sed tengo. Luego se halla allí a mano la vasija llena. Quiẽ los viera andar tan solicitos en buscar como acomodaros la beuida a la boca, pues estaua tan alta: hallarse luego alli la caña. Dificultase el subir vaso. Ocurre luego la traza de la esponja, y la misma esponja se topa alli. Y como la sed pedia prisa, dize. S. Marcos, *Currens antẽ vnus, & implens spongiã*. q̃ fue vno corriendo, y llenô la esponja. O que seruicia les! Quiẽ no juzgarà compasiua aficiõ? Quien no pensara q̃ era seruicio? No lo veys? Acedo y amargo vinagre es. O doble, y mas que doble maldad, q̃ pareciendo caridad deuida a vn sediẽto a la muerte, eres nueuo, y acedo pesar! El hecho

6

Marc. 15. v. 36.

cho

cho declara el pensamiẽto: y S. Cirilo Alexandrino los põderò entrãbos, diziendo. *Humanitatẽ, qua moueri videbantur, in impietatem conuerterunt. Nã cũ petenti dabant, charitatis habitũ suscipere videbantur.* En aquel acudir corriẽdo a la sed de Christo, parecia mouerles humanidad, pero ellos la pudierõ trocar en impiedad. En dar al que pedia, caridad parecio, pero debajo de essa apariencia le dan auinagrado pesares. Arnoldo Carnotense a

Cyril. Alexand. lib. 12. in Ioã. ca. 35.

Arnol. de 7. verb. 2. mo 1. Bib. PP.

seò este hecho con hermosas palabras, assi breue: *Pincernas venefícos sitis ista discernit: & propinatores amaritudinis horret & abiicit.* Descubrio esta sed de Christo vnos pajes de copa hechizeros q̃ engañã los sentidos; a beuer dã al q̃ tiene sed, beneficio pacere, y no es sino pena. Y semejantes brindadores de amargura le ponẽ horror, y los desprecia, y echa de si, como a hipocritas de caridad, que parece hazen el amor, y no es sino pesar.

DISCVRSO IIII.

Sitio.

Topan los justos con su gusto en el desabrimiento, y con su fortuna en sus desgracias.

1 DAdme vosotros, hermanos, q̃ vuestro coraçõ estè con Dios, q̃ yo os asseguraré la partida, de q̃ viuays sin pesar en el alma, y q̃ las mayores acedias, y peores tratos de las obras humanas os sean fauores, y q̃ desde la mano del mas hechizero paje de copa hasta vuestros labios se os buelua el mas amargo vinagre, mas q̃ generoso vino: y los mayores pesares en deuotos gozos. Ahora no reparays. A Christo sediento le dá vinagre, no lo rehusò tomar, y tomolo de hecho, *Cũ accepisset Iesus aceti.* Yo no leo, q̃ se quejasse, ni aun leo, q̃ se quitâ la sed, sino antes era corriẽte filosofia natural, q̃ si la auia de auiuar. Y sobrenatural filosofia ha de ser, q̃ a vn sediẽto de trabajos y penas, le sea regalo el darselas, y si son cortas, es forçoso que como gota de agua, acreciente antes la sed, que la apague. Bien pudieron estos crueles tratar de hazer el pesar a Christo con aquella capa de caritatiuo amor: pero ellos tropeçaron

ron en su engaño, porque la verdad es, que Christo Señor nuestro, como el justo mas justo hallò su gusto en este desabrimiento, y su buena fortuna en esta de gracia: que en proporcion a cada vno de los justos le sucede assi.

Cumplamos la palabra dada en el num. 2. del Discurso passado en este.

2 Hartas quejas representaua Dauid de aquel traydor Idumeo Doeg, que bordaua su traycion de campo obscuro con el oro falso de gloriarse de ella, pues sobre el hecho se gloriaua. Pero el maligno no conocia bien el coraçon de Dauid, quando en el templo le dezia lisonjas para venderle, y en palacio dixo mentiras para entregarle. Mas aquel generoso animo, a quien ningunas penas pudieron cõquistar, con mas agudeza, q̃ la nabaja misma, le dixo en su apodo el animo traydor de Doeg, que pareciendo hazia halagos, le dio pesares: y juntamente con quanta sazõ los recibio Dauid hallando su gusto en tal sinsabor, y su fortuna en tal desdicha. Repetimos sus palabras. *Sicut nouacula acuta fecisti dolũ.* Ha Doeg que hulano quedarias tu del engaño, que me hizifte, nauaja aguda de palacio! Yo te asseguro, que no es tanto tu gusto de auerme hecho el pesar, como el mio de auerle recibido. Nabaja de buenos filos fuyste para mi, pues rayendo me el cabello con destreza sutil, lo que hizifte fue hazerme la barba, hermosear *vultus nitorem* (como dezia Geronimo) la tez de mi rostro, vn gusto con buena mano y instrumento. Dolo fue de nauaja, donde el rapar, y cortar fue para dexar mas hermosura: fue dicha mia tu traycion, y tus pesares mis gustos.

Psal. 51. v. 4.

Assi glosò ingeniosamente este lugar el Incognito en estas palabras. *Nota, quòd nouacula dicitur à nouo, nouas, quia innouat hominem. Sic, & malisuis persecutionibus contra iustos sunt sicut nouacula acuta, qui admodum nouacula omnes pilos exteriores radendo auferunt: sed non laduntur hominem, sed magis innouando purificant.* Nota, que la nauaja en latin, quiere dezir, la que renueua, y remoza (por mas castizo Castellano), porque haziendose la barua, se dize que se remozã. Pues assi son los malos, para los justos como nauaja aguda y bien afilada. Ellos piensan quando les dan la pesadumbre, que los ponẽ como nuenos (que esta es nuestra frase de dar pesadũbres) y es la verdad que los renueuan, y remoçan. Cortales el pelo

Incognit.

pelo exterior y no les hazen mas mal. Raenlos con nabaja afilada, que es regalo, como rabia con la que esta bota, y tan lexos van de que les este mal, que antes los remoçan y y limpian, y ponen de mejor tez y cara, Assi saben los justos hallar sus gustos en sus desabrimientos, y sus glorias en sus desgracias, y en los pesares sus contentamientos, y remoçarse con la nabaja de la persecucion.

3 Gran cosa es que aya entre los hombres pretendientes de pesares, como los ay de gustos y de honores. Quien no embidiara la fortuna de vn raz Iudio? q̃ ya que no nacio en las maluas, tuuo nacimiento obscuro: pues porque no muriesse a rigor de vn Faraõ nace a escondidas: y nauegãdo el Nilo caudaloso sin vela ni remo, sino como condenado assu derrotada desdicha, halla puerto feliz en los braços de vna Iasanta, que con la aficion a su hermosura inocente, o inocencia hermosa le hizo su hijo sin el coste de los dolores del parto. Hallose vn hijo hecho, y parido, solo le engendrò su adopcion. Que regalos serian los de aquel hijo de amor? que cuydados? que galas? Y que caricias las de las damas? y que seruicios los de los señores de la corte? Que adulaciones? Peto no ignoraua Moysen su nacimiento, que la ama que le criò q̃ era su misma madre, se lo auia dicho. Mas si le detendran al buẽ mancebo los halagos, y embelecos de corte? y verse en el mas estimable valimiento? Aurà valor en vn hombre moço para su desprecio? Si. Con grande haliento lo hizo, y con gran feruor se lo recuerda, y recuenta san Pablo a los mismos Iudios. *Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quàm temporalis peccati habere iucunditatem, maiores diuitias æstimans thesauro Ægiptiorum improperium Christi.* Con grande fe y feruor, siendo ya grande Moysen, negò ser hijo de la hija de Faraon. No temio la mudança de su fortuna, y tanta baxa de casi principe a esclauo y cautiuo. Pero essa fue su animosidad, que no solo quiso perder aquello, sino pretender por su eleccion desdichas, *magis eligens affligi*, queriendo mas ser afligido con los suyos, que gozar el gusto de vn pecado transitorio: que bien le parecia, q̃ estar en palacio, y estar en pecado es todo vno. El santo mãcebo por mas riquezas tenia los oprobrios

Hebr. 11. v. 24. 25. 26.

y valdones de Christo, que todas las riquezas de los Egipcios. Ya sabia que gustolo era padecer por Christo, y sediento de afrentas, y penas, dexa las glorias temporales, y se haze esclauo.

Pero dize el texto vna palabra, que parece notarle de villano interessal: q̃ hizo este hecho grande; como esperãdo, y poniendo el ojo en la paga. *Aspiciebat enim in remunerationem.* Valgate Dios por Moysen, si ensuciaste tan heroyco hecho con el fin no mas noble? No era mejor poner los ojos en Christo, y por su amor acompañar sus afrentas? y no el ojo a la paga? Verdaderamente san Iuan Chrisostomo estuuo bien en el caso. No veys q̃ lo que elige, y lo que estima es *improperium Christi*: Afrentas de Christo? Pues sus penas como las de Christo quiere q̃ sea en todo, en substãcia, y circunstãcias. No solo dessea penas de Christo, sino padecer por Christo, *Pro Christo enim sustinere improperiũ melius iudicauit, quã in delicijs esse.* Su juyzio fue, q̃ mejor era padecer afrentas por Christo, que viuir en regalos. Pues si el fin era Christo, como tenia el ojo en la paga? Querialo todo? O fines del pẽsar de Crisostomo! Si, por Cristo, y paga, solo con padecer. *Sic etiã hoc ipsum per se solũ merces erat.* Assi, esto mismo q̃ es padecer afrẽtas por Christo, por si solo cõsiderado, es merced y paga: y aqui tenia los ojos puestos Moysen. *Aspiciebat enim in remunerationẽ.* Mucho hizo en dexar los regalos pero vio q̃ Dios se lo auia de pagar en la merced de padecer por el: q̃ los santos en merced le tiene a Dios q̃ les de penas: y miẽtras viuẽ, las pagas de padecer por el, son mas padecer, *per se solũ merces erat.* A merced tienen los santos sus fatigas. Y sepãlo los q̃ persiguẽ y mal hazen, q̃ ellos topã cõ sus gustos en los desabrimiẽtos, y su fortuna en sus desgracias. En merced se lo tienen que les hagan desfauor.

Chrys. ho. 26. in Epist. ad Hebr. to. 4.

Quiẽ no verà aquel ardiẽte espiritu del Dotor de las gentes, pregonãdo q̃ ya no tiene quiẽ le de pesadumbre, sino q̃ haze diuina gala, y pẽden de recibir pesares de los hõbres. Hizo en segũda carta a los Corintios vna resunta de sus trabajos y afrẽtas, diziẽdo, *In laboribus plurimis, in carceribus abũdãtius, in plagis supra modũ, in mortibus frequẽter*, q̃ mis penas fuerõ muy muchas: en carceles fuy muy dichoso, en las heridas sobremanera, en las muertes me vi cõ frequencias Cinco vezes me açotarõ, trece cõ varas fuy herido, vna apedrea-

2. Corint. 11. v. 23.

4

dreado, trespadeci naufragio. Vn dia, y vna noche estuue en los obscuros senos del mar, en los caminos mil vezes cõ peligros de rios, peligros de ladrones, peligros de mi linage, peligros de los gẽtiles, peligros en la ciudad, peligros en la soledad, peligros en el mar, peligros en los falsos hermanos y cõpañeros. Veysle cõ tantos duelos en tan breue hisloria? Pues oyd su valor con gracia en la carta a los de Galicia. *De cætero nemo mihi molestus sit.* Yo estoy tan aprouechado con el exercicio de las penas, q̃ ya nadie piẽse q̃ me puede hazer pesar, nadie trate de darme pesadũbre; por q̃ yo no la recibo, sino hago gala y pendõ de mis heridas. *Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto*: y la razõ yo la pregono, y manifiesto, porque traygo por gala y blason las señales, y heridas, que por mi Maestro, y dueño Iesu he recibido. *Ego porto.* Reparò esta palabra el Obispo de Alexandria S. Atanasio, notãdo. *Neq, habeo, dixit, sed, Gesto, perinde scilicet ac tropheũ aliquod, & insigne regium aliquod altius & cunctis videndum attollo, & deiusmodi glorior.* No dixo Pablo, yo *tengo* las señales de las heridas recibidas por mi amor Iesus, por q̃ no parecia q̃ las tenia escõdidas, como afrẽtado de auerlas padecido. Sino dixo, *Traygolas*, como en publico, como blason de mis glorias, y las traigo como pendõ enarboladas, como trofeo, y real insignia, que gusto de q̃ todos veã: y me glorio en ello, y no es gloria vana: sino crecida gloria. Y pues yo hago gala, gloria de mis penas, mirẽ mis enemigos y persiguidores como me las dan, *De cætero nemo mihi molestus sit*, De aqui adelante, no me dẽ molestias que antes me dan fauores, ofrecen trofeos, acrecientan glorias. Si me han de dar pesadumbre, sea no darmela. Pero para todo estoy preuenido, que si dexaren de darme pesadumbre, por darmela cõ quitarme trofeos ganados en ella, aun esse linage de pesadumbre entre darme muchas fatigas, me serà trofeo: q̃ a la fe, no ay cosa, que no me sea gloria, como sea hecha con animo de hazerme pesar, aunque sea querer quitarme el mismo pesar. Nadie trate de darmele, *De cætero nemo mihi molestus sit.* Que es hazerme gusto grande. Hallole en sus disgustos y mejor fortuna diuina, en estas mayores humanas desgracias.

Galat. 6. v. 17.

Athanas. hist.

Pues luz grande de la Iglesia, no es Dios el que dispuso estas vuestras penas para

penas, para que padezcays por su amor? Ay Dios que si. Pero *nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Ninguno, ni el mismo Dios, piense que me da pasares, que hago yo gala y pendon de mis heridas. Son los blasones de mi aficion, y las executiones de mi gusto. El escudo de mi cuerpo, que recibio los golpes, pregona mi valor en sus roturas, mi valentia en sus heridas, y mi animosidad en q̃ no las hui: gusta mucho la nobleza de mi alma, y espiritu de ver assi mi cuerpo bien herido en la batalla, señal que no me di.

Bueluo a reparar este dicho. Si son heridas y llagas de su cuerpo, como dize, q̃ son señales, llagas, y blasones de Iesu? Dixo con grande ingenio. Los blasones de Christo crucificado son vnas llagas en su cuerpo, aun en la gloria, q̃ en la gloria se gloria de auerlas recibido. Preguntaron muchos Padres, para q̃ guarda Christo sus llagas aun resucitado, y con ellas se fue al cielo? Y responden Ambrosio, y Ruperto. *Seruanda erãt oculis Paternis decentia Filium Dei, charitatis & obedientiæ signa, veneranda nostræ causæ patrocinia, nostrique amoris æterna incitamenta.* Guardar tenia Christo sus heridas, para que las viesse su Padre, prẽdas cierto decentes y dignas de vn Hijo de Dios, que a vn Hijo de Dios son gala cinco golpes sangrientos en el ropage de su carne. Las llagas pregonan su obediencia, y caridad. Son reuerenciales amparos de nuestros negocios con Dios, y impulsos eternos para nuestro amor. Pues si vn Hijo de Dios haza tanta gala de sus llagas, hagala Paulo, y llame, como reptando, o desafiando, a las llagas suyas, llagas de Iesu: porque se parecen a las de Iesu en sus glorias, y trofeos, q̃ assos les dio a entrambos la persecucion, y penas; tan en gustos se les trocaron los trabajos. Son las galas de Paulo galas de Iesu, diuisas comunes.

Amb. lib. 10. in Luc. tom. 3. Rupert. li. 24. in Ioã. 20.

Quan mejor lo dixera aqui en materia de llagas mi Serafico Padre! pues las suyas, verdaderamente eran las de Iesu: que en tan viuos dolores, y llagas le dio sus mas honrados, y singulares blasones suyos, y de su familia noble por ellos. Cierro este pensamiento, que pedia mas palabras, con las de san Valeriano. *Huic ergo dilectissimi virtutum magistro profusis in die lacrymis supplicemus, vt nos profuturis doceat seruire vulneribꝰ.* Roguemos cõ lagrimas a este

Valer. Homil. 17. de bono martyr.

este Cathedratico de la Cruz, maestro de virtudes, que nos enseñe seruir a estas llagas tã vtiles. Bien dixo, *Seruire*. Seruirlas, como a quien nos haze merced; que son los que nos dan pesares, los que hazẽ el mayor saluer.

Con alguna osadia entro en el lugar siguiẽte. Lleuese preparado el sufrimiento. Sobre cena, en aquel grande bãquete, vltimo de Christo, pero de sus primeros desseos: entre los miedos, que profetizò a los suyos, fue el dezirles. *Absque synagis facient vos.* Llegarà la persecucion a que os hecharan fuera de las sinagogas: q̃ es, como si dixeramos en nuestra Iglesia, como a descomulgados os echaran della. Añade el Saluador, esta aduersatiua. *Sed venit hora, vt omnis, qui interficit vos, arbitretur obsequium se præstare Deo.* Pero ya viene hora, en q̃ qualquiera que os matare, pienſe que haze grande seruicio a Dios. O lo pienſe por su buen zelo de la ley, pero no segun ciencia, segun Agustino. O sea que finge el zelo, y sea odio, como dize Rupetto Abad.

Iohn. 16. v. 2.

Raper. li. 12. in Ioã. 16. 3.

Bien me auia yo reparado en la aduersatiua; mil agrauios os haran, *pero* ya viene hora. Dize el Doctor Angelico. *Hæc quidem verba possunt accipi, quasi in consolationem discipulorũ dicta, vt ly, sed, accipiatur aduersatiue.* Estas palabras se pueden entender dichas para consuelo: como si dixera Christo. Estos males os haran, *pero* ya se acerca el consuelo. Por palabras de cõsuelo las entendio san Agustin tambien: *Quæ verba ita sub inuxit, tanquam ex hoc consolaretur suos.* Sea consuelo. Pero de que se han de cõsolar, que este consuelo se le dan contra el trabajo de echarlos del templo? Cierto yo me dificultana lo que vi dificultar a santo Tomas con mirarle. *Sed qualis consolatio poterat eis esse?* Y responde el Angel: *Hæc scilicet, vt omnis qui interficeret eos, arbitraretur obsequium se præstare Deo.* Su consuelo estaua, en q̃ los que les auian de quitar la vida, pensassen, que hazian gran seruicio Dios. Ahora està mas obscuro. Que fuesse grane ofensa de Dios, no ay duda. Que naciesse de odio, no està obscuro: Pues como està su consuelo de los Apostoles, en que su muerte se haga con capa de gran seruicio a Dios? Yo dixera, que por que assi estaua segura mas su muerte, y los rigores en ocasion de ser mayores: que la persecucion con cara de buen zelo es crueliſsima.

Thom. in Ioan. lect.

Aug. tract. 93. in Ioan. to. 9.

Pues de esso se consuelan los justos, de que ya que sean perseguidos, sea de modo que su persecuciõ se assegure y crezca con el buen zelo de los perseguidores. Penas y zelos son fauores de vn justo: que halla su mayor gusto y consuelo en las penas mayores, y sus mayores fortunas en las mayores humanas desgracias.

Esto estaua bueno, si el lugar dixera, Pero bien ne hora en que el que os quitare la vida, os haga seruicio, No dize assi, sino. piense que haze seruicio a Dios. Haze seruicio a Dios? No. Piensa que le haze. Pues este pensar que le haze es, que assegura las penas a los justos; pordonde se assegura el seruicio que a ellos les hazen. Quien los llamò seruicios, siendo mortales pesares? La escritura. Dixo Isaac de los dos hermanos Esau, y Iacob en profecia. *Maior seruiet minori.* El mayor seruira al menor. Ello fue profecia. Lo que leo es, que Esau que era el mayor, perseguia de muerte al menor Iacob. Pues como se cumplio? En esso en seruirle de ser su perseguidor: q̃ el ser su perseguidor fue, hazerle seruicios, con sus pesares gustos, y con tãtas desgracias mejor afortunado: que aunque siruen los malos a los buenos, *quemodo lima vel malleus auro* (segun Agustino) como las limas y martillo al oro: seruicio es, q̃ les està muy bien, que nunca el oro bien labrado sin lima ni martillo lo fue. Apuremos esto mas. *Arbitretur obsequium se prastare Deo.* Piensa el que haze vn pesar a vn santo, que haze vn placer a Dios. Es assi? Si dixera que no se, se escandalizara alguno. Y si dixera que si, se escandalizara mas. Ofensa es de Dios el perseguir sus seruos, y aunque no sean santos. Y ofensa es perseguir a Christo, y hazer pesares. Quien lo duda? Pero tiene Dios algunos intentos, para cuya execucion necessita de la crueldad de los hombres, ha menester sus rigores, y impiedades, aprouechase dellas para altos fines. Y para este intento siruen los malos a Dios con sus maldades; no porque Dios pueda complacerse en ellas, si no porque de ellas se sirue como de instrumento para altos bienes. No tuuiera Dios martyres sino huuiera tyranos siruen a Dios de hazerlos. No huuiera tan aprouadas volũtades en la gloria, sino las: huuiera apurado vn odio. Y hablando apuradamente, no huuiera vn Christo Crucificado si no huuiera quien le crucificara. Pues a Christo le siruieron sus enemigos de crucificarle

Genes. 25 v. 23.

Aug. ser. 78. de tẽp. to. 10.

carle, sus desseos le cumplieron como si fueran sus mayores amigos. Y en fin discretamẽte atreuido dixo el Orador Christiano, el Tulio dela Iglesia Leon assi. *Suscepit Dominus quod secundum propositũ suæ voluntatis elegit. Admisit in se impias furentium manus, quæ dum proprio incumbunt sceleri, famulatæ sunt Redemptori.* Consiguio el Señor, lo que auia escogido muy al gusto de su voluntad. Admitio los braços abiertos las manos de los que se enfurecieron contra el: que fueron manos, que mientras se bañauan en su sangre, estauan haziendo seruicio al Redentor. Sepan los crueles, que cũplen sus desseos a Christo, *famulatæ sunt*, rigores son, pero ellos cuenta como por seruicios. pues ellos executã sus desseos, que no se vieran en execucion sin ellos. Quando sin ellos se viera Christo en la Cruz? *Famulatæ sunt.*

Leo. ser. 10. de Passio.

6

Pues veys aqui a las manos nuestra consideracion en la sed grande de Christo, que la manifiesta, *Sitio.* Acudenle con vna esponja de vinagre. Caso acerbo; a cuya ponderacion se conuida, ò alma deuota, san Iuan Crisostomo con estas mas que enternecidas palabras *Tu autem astãtium prænitatem intellige. Nam licet innumeros habeamus inimicos, qui nos grauissime persecuti sunt, cũtamen interimi eos videmus, flectimur misericordia. Hi vero nil moti, magis efferantur, & irrident mortẽque insponsia porrigunt.* Ponte a considerar la maldad de los que assisten a Christo, Nosotros aunque tẽgamos enemigos sin numero, y que nos ayan perseguido grauissimamẽte, si los vemos morir, o matar, nos mouemos a compassion. Pero estos sin apiadarse, antes mas embraue cidos dan con mofa al Saluador la muerte, y sin auerlos ofendido, abrasandose desed, vna espõja de vinagre en vez de vna vez de agua.

Chrys. homil. 84. in Ioan. to. 3

Pero no os acõgogeys, mi Padre, entre essas congojas, que *dum proprio incumbunt sceleri famulatæ sunt Redemptori:* Mientras hazen tan grã maldad, siruen al Redentor de q̃ sus penas sean mayores. Sed tiene do padecer mas. Y quiẽ le da mas a padecer le sirue de cumplirle sus desseos. Los tuyos y los mios Christiano seran muy de Christo, si te acabares de persadir, y seguir, q̃ quien te haze vn pesar, te haze el mayor plazer, y hallas tu gusto en el mayor desabrimiento, y tu buena fortuna, en tus desdichas mayores.

(?)

DISCVRSO V.

Sitio, vas ergo positum erat aceto plenum.

Los hombres se buscan los primeros y mayores regalos para el principio, y dexan a Dios los mayores pesares para la postre.

1 AHora llego yo a entender alta, y profundamente (como lo requiere, si es que se entiende) aquel lugar del Profeta Isaias, en que Dios distingue sus caminos, y los nuestros, que tan poco se parecen, y son tan distantes que *sicut exaltantur cœli à terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ à vijs vestris*, Como el cielo dista y se ensalça de la tierra, assi mis pensamiẽtos de los vuestros. Para sondar este lugar alto y profundo, se note que este simil, y apodo se ha de tomar por los centros, El camino del cielo es lo mas alto, el centro de la tierra lo mas hondo. Pues ahora los pensamiẽtos del hombre, como son de tierra buscan su centro, los pensamientos de Dios buscan al mismo Dios, que es el centro de la gloria. Pues a estos dos centros se camina en diferente monimiento, al centro de la tierra vase cuesta abajo, y sin trabajo, si con gusto. Camin para el cielo, cuesta arriba, y trabajos. Por vnos quarenta años de temores, soledad, destierro, hambre, y sed subio el pueblo aquien Dios guiaua. Y por vn Sodoma, que era *Sicut Paradisus Domini*, como vn Parayso de Dios, se llenaron muchos desde acà las llamas al infierno: Son pues los caminos de Dios començar por los pesares y caminar al centro de gloria, que por aqui van alla. Son los caminos de los hombres començar por sus mayores gustos, a acabar en mayores pesares de Dios: pues sus ofensas tanto se leuantauan: que vnas a otras se cubren de oluido. Por lo qual dixo san Cesario Arelatense. *Habet enim hoc infelix consuetudo peccandi, vt quanto amplius vnusquisque peccauerit, tanto minus peccata ipsa intelligat, tam cum plus peccare delectat.* O infelicidad de infelici-

Isai. 55. v. 9.

Genes. 13. v. 10.

Cæsar. Arelat. homil. 25. de recordatio. indicy.

licidades, la costumbre del pecar! pues quanto mas vno peca, tanto menos entiende sus pecados: assi le deleyta el pecar. Y como el pecar es deleyte, quiere mas pecar, para mas deleytar, y con el mayor deleyte, no entiende su pecar, y no aduierte el infeliz, que tomandose para si al principio lo que mas le aplace, *plus delectat*; va traçando a Dios vn mal postre en el fin de su vida, con tantas ofensas, que vnas hazen oluidar a otras.

Ya me parece que en lo sensible, y al ojo con Christo executan los hombres este rigor, dandole el postre tan desabrido. Porcierto crueles estuuieron en todo el discurso de su acerua passion, crudos tormentos los que padecio el cordero delicado: mas esto que en el articulo de su muerte, entre vna sed mortal se le niegue vn jarro de agua, y se le de vn vaso lleno de vinagre acedo, dexe es de todas maneras. En fin los hombres en sus descaminados caminos siẽpre buscaron vn mal dexe, y postre para Dios: nunca es dexe mas mas malo, que quãdo el hombre dexa a Dios por toda su eternidad, dexe en que le pone su final impenitencia, y resistencia a las vozes de la diuina piedad.

Mal dexe ordenan los hombres a Dios; y a Christo. Pero hazen ellos su hecho en cõtrapoficion a Dios, por errarlo todo: à si se dan los deleytables principios, a Dios los mayores pesares a la postre.

2

Parece bien el agrado cuydado de los hombres para cõsigo en su regalo, en aquella historia de las bodas de Cana. Falta el vino, representalo Maria a Christo. Manda a los que seruian a la mesa, que llenen las tinajuelas de agua. Bueluese vino. Beuio el Arquitriclino, y hallò que verdaderamente era vino milagroso. Llama al esposo, y comiençale a reñir el hecho diziendo. Vergonçosamente aueys gouernado esto del vino. *Omis homo primum bonum vinum ponit, & cum inebriati fuerint, tunc id quod deterius est, Tu autem seruasti bonum vinum vsque adhuc.* Todo hombre primero da el buen vino, y estando los conuidados borrachos, que no lo echen de ver, les dà la çupia, y vinagre, Pero tu lo has hecho al reues, que has guardado el vino bueno para la postre. La contrapoficion del hablar da luz y lustre a este lugar. Todo hõbre, dize, da al principio los mejores gustos, que

Ioann. 2. v. 10.

que es muy de hombres el tomarlos al principio, Tu no has hecho como hõbre. Pues como quien? Como no hombre; has hecho, como Dios, q̃ el vinagre le dã al principio, y al fin el vino, que embriaga para la gloria. Todo hombre no trata mas que de emborracharse al principio con los mejores gustos, y el pistraque y vinagre sea para la postre, y para Dios, *Omnis homo primum bonum vinum ponit.* El hombre haze esto, Dios no dize el Doctor Angelico. *Christus vero non primum vinũ ponit, quia ab initio amara & dura proponit.* Que Dios al principio da amarguras, y durezas; y por esso este vino de regalo q̃ dio Christo por milagro, no le dio para el principio, sino para la postre, que Dios busca nuestros postres regalados y dulces, quando nosotros se los solicitamos agrios.

Thom. in Ioann. lectio. 1.

Todo hombre, dixo, y la verdad es, que todo el mundo es assi. Nuestro doctissimo Fero se halla aqui la moralidad ajustada. *Mundus enim primo loco omnia bona promittit omnia prospera pollicetur, cæterũ in fine nihil, nisi ægritudines, afflictiones, calamitates denique, & mortẽ nobis relinquit.* El mũdo siempre da los antes buenos, en primero lugar promete todos bienes, assegura toda prosperidad: y a la postre no da sino enfermedades, aflicciones, calamidades, y enfin la muerte. Alerta hombres, y mas alerta los validos del mũdo, guardaos de sus postres, y temeos de sus antes. *Omnis homo primum bonum vinum ponit, deinde quod diterius.* Todo hombre, que os trata como hombre, os trata de engañar dulcemente. Al principio os da buen vino, y os emborracha con sus promesas y halagos, y creed, que a la postre os darà pistraq̃, y aun la muerte tras muchas desdichas. Guarda al mundo, que engaña, en que en el anden en los antes los gustos mayores.

Fero in Ioan. 2.

Entremos ahora mas adentro, pero con miedo al fuego. Dezia Ioel de los enojos de Dios en sus fogosas amenazas para abrasar la tierra. *Ante faciem eius ignis vorans: & post eum exurens flamma. Quasi hortus voluptatis terra coram eo, & post eum solitudo deserti.* Dios trae vna mascara de fuego, delante de la cara fuego voraz, y tras el vna llama abrasadora. Y quando trae tãtas señas de enojos, vereys la desuerguença del mũdo. *Quasi hortus voluptatis terra coram eo.* Se le pone la tierra, y mundo cara a cara, con vna cara de parayso de deleytes. Pero

3

Ioel. 2. 3.

libreos

libreos Dios de mirarle a las espaldas, *post eum soluendo deserti*, que luego le vereys vn campo seco y abrasado, y talada soledad. San Gregorio Nazianzeno leyò esta autoridad con estas palabras. *Anteriora eius hortus voluptatis: posteriora autem campus exterminij*: la antifaz del mundo, vn mirar suyo cara a cara, es vn paraysso de deleytes, pero libreos Dios que buelua las espaldas, que luego le vereys vn campo seco.

Nazian. orat. 15. de plag. grandi.

Ahora no reparays señores, que en casi todas las cosas, nunca el mundo aficiona, ni busca mas que buena cara? En la cara pone, o finge siempre vn paraysso de deleytes, la primera vista, el primer trato: pero la buelta y dexes, quien no los ha experimentado en los hijos de Adan?

Aun aquella estatua de Nabuco tenia vna cara de oro, pero vnos pies de barro, que a poco golpe cayò todo. Hallase enel hombre, y mientras lo es no busca otra cosa, sino al principio los mejores regalos, vna cara como vn paraysso, o como vn oro, y luego vnos pies de barro, que da con todo en tierra. Vnos dixes azibarados, vna hiel y vinagre quando ay mas sed: con esso le acudiran aprisa, quando estè para morir, como a Christ, *Curreus vnus*, que no faltarà quien corriendo le haga el pesar al cabo.

Vnas palabras dixo el santo Iob, que de tantas, y tan estrañas metaforas vsò, que me han hecho trabajar el pensamiento, y aun los ojos. Trataua de vn desdichado, aquiè Dios auia destinado a la execucion de su justicia, porque hizo porque. *In diem perditionis seruatur malus, & ad diem furoris ducetur*. Guardase el malo para èl dia de su perdicion: y para el dia de los enojos de Dios, que es el dia postrero, que essos postres da el hombre a Dios, ocasionando le a la fin enojos. Pero parece que dio la causa de su perdicion el santo Iob, añadiendo. *Dulcis fuit glareis Cocyti, & post se omnem haminem trahet.* Para entender este lugar prest to se saben las tretas que son de muchachos, que Cocito es el rio del infierno, como lo assentò aqui Beda: y santo Tomas, dixo la verdad, que es fabula. *Veritatem de panis malorum proponit sub fabula*, refiriè do la fabula gentil, dize, y moraliza en ella verdad christiana, si bien (o si mal) algunos Christianos toman como por fabula esto del infierno. Dulces pues dize, que fuerò las arenas del Cocito al tal pecador, y que esta dulçura se lleua-

4

Iob. 21. v. 30. 33.

Bed. hic. to. 4. li. 2. in Iob. c. c. 4, Thom. in Iob. to. 13

lleuar tras si a todo hombre. Dixo la verdad Geronimo, q̃ la llamò dulce por ironia, que aquellas negras aguas del Leteo mal seran suaues. *Dictum est quasi per ironiam.*

Hier. (seu Isidor. ibi) his. to. 8.

No quiero enredar el ingenio ageno con las exposiciones, como se ha embaraçado el mio, pareciendole no se le dà corriente derecho (que mucho si corre tã tuerto este rio) Al malo, dize Iob, dulces le son las arenas de la ribera del Cocito, y que su dulçura se lleuarà tras si a todo hombre. Pregunto yo, porque dize, q̃ lo regalado està uo en la ribera, y nó en el rio? Es el intento en que vamos. A los hombres no tiene el diablo q̃ buscar para engañarlos, mas que ponerles a la primera vista cosa que deleyte, que como al principio parezca bien, de los postres no se le dà nada. Deleytele la ribera, que a ellos no se les da nada de caer a la fin en el rio: que ay mil desdichados de, coma yo, y lleuese el diablo. Las arenas del Cocito pisan, que les parece amenidad, pero alli està vn paso el infierno. Autorizo esta consideracion solo con el titulo moral que puso el Padre san Gregorio a la exposicion deste lugar. *Quod diaboli suggestiones dulces sunt his.* Las sugestiones del demonio son dulces para estos. No dixo q̃ era dulce el consentimiento, ni la execucion, sino la sugestion. La primera cara de la culpa, el afeyte que el demonio la pone, es de açucar y miel, cosa dulce: pero està la dulçura en el ante. Persuademe vna soberuia, y endulçala con esto del mandar, que es cosa dulce. Persuade auaricia con que es gran gusto tener. Arrastra a deshonestidades con deleyte apetecido. Y bié sabe el astuto caçar con esto a los hombres, que se pagan de gozar lo regalado al principio; por loqual resoluio Beda. *Dulcis fuit filys perditionis quos peccandi suauitate decepit,* dulces fueron las riberas del infierno, y dulce fue la mala cara del demonio a los hijos de perdicion, a quien engañò con la suauidad del pecar, q̃ para hazerlo bastales vna primera buena apariencia para su gusto.

Greg. 15. Moral. c. 9.

Bed. vbi sup.

5

Entre las aduertencias, q̃ a la Christiana vida hizo el Espiritu santo en los Prouerbios, que verdaderamẽte son como reglillas del derecho diuino, es vna: *Ne imẽderis fallacia mulieris.* No des audiencia a los engaños de vna muger. Pues como, entra engañã do? que cierto, alli no dize, q̃ diga palabra, o en que palabras trayga el engaño. No

Prouer. 5. v. 3.

son

son menester. *Fauus enim distillans labia meretricis, & nitidius oleo guttur eius.* Con que pensays, que os engaña vna muger liuiana? Con vnos labios y rostro pintado, y con vna garganta con resplãdor, bien vntada, reluze mas que si se vntara con azeyte. Pues con esso engaña, con la cara: no ha menester hablar. En la cara trae el engaño. Estos son los antes: pero *nouissima autem illius amara quasi absinthium*, los dexes son como vnas hieles, como absintio, mas acedos que el vinagre.

Pues si los dexes y postres son tan malos y desabridos, como engaña? Y tan a lo seguro? Porque no se ve mas de la cara y el cuello, y como al hõbre le ponga el vicio buena cara, basta para assegurar el engaño; tenga buenos principios, que de los fines no cuyda el hombre, ni para si, ni para Dios, sean hieles. Seã agenjos, sea azibar, o vinagre, Parece acude a la aduertencia, y al doloroso sentir de esto santo Tomas de Villanueua, grande aficionado mio por su gran doctrina. *Vide quãm tristis & amara sit ista voluptas! Li tum melle deuita venenum.* Ay que triste, y amargo es este deleyte, que tan amargos dexes tiene. *Amara quasi absinthiũ!* Guardate, ò hombre, que te dã el veneno enmelado, echado en almibar. Solo al entrar por los labios, al principio sabe bien, y es dulce, pero dulce veneno, paran en amarga muerte, y fin destos principios dulces, *Lutum melle deuita venenum*, que quien te dà el veneno en miel, sabe que engañarâ tu golosina con que te sepa bien al principio. Lleua la ramera el engaño seguro, en que lleua afeytada la cara, y garganta. Pues guardate, q̃ al mejor Sanson vnas dulces caricias le entregan en manos de Filisteos, buesto tan toato y tan poco aduertido a su fin, que auiendo experimentado por tres vezes que los enemigos estauan sobre el por conspiracion de Dalida con ellos, no escarmienta en los regalos en que le emboluia la traycion, que para engañar al hõbre no ay sino ponerle buenas las primeras apariencias, que siempre toma para si lo mas sabroso al principio, y a si, y a Dios dexa lo mas amargo para la postre: pues solo dexa a Dios la culpa con que le haze multiplicados pesares.

Iudic. 13.

Thom. Villan. conc. 2. Dom. 1 Quadrag.

Siguen pues los hombres con Christo nuestro bien en la Cruz su estilo de dexarle a el para la postre los acedos pesares. *Nouissima illius amara quasi absinthium*, que amargo

6

go

go vinagre le tenian guardado para lo postre y fin de su vida! O crueles! Para ponderar lo hallô el Patriarca de Alexandria san Cirilo entre las demas crueldades. *Inter cætera igitur, quæ crudeliter in Christum facta sunt, hoc quoque iudicamus.* Y en que esta crueldad mayor? En que no se mitigue su injusto enojo con la compassion debida a vn inocente sediento, y para morir, que mueue a lastima a las peñas con pedir sediento a beuer, *Sitio*; sino que en vez de darsela de agua, le den vn vaso lleno de vinagre, *vas ergo positum erat aceto plenum.* Mucho fue hazerle tantos pesares. *Sed vsque ad vltimum spiritum* (dize Cirilo) *magnum vndique tentationum commouent æstum.* Hasta el vltimo espiritu, o (como se dize grosero) hasta la vltima boqueada, quieren que sea en amargura aceda, tan cruel postre a Dios a la parte y fin de su vida: assi acaban el banquete de sus agrauios, para quien entran en calor grande sus enemigos, *magnum commouent æstum.* Y tan caluroſamente, o entrando en calor se le haze el seruicio, que van corriendo. *Curr ens vnus, & implens spongiam,* con tan vino seruicio le lleuã el postre a vn Dios en la Cruz.

Cyril. Alexand. li. 12. in Ioã. c. 35.

Marc. 15. v. 36.

A vn Dios en la Cruz? y sus enemigos a hazerle pesares? Ardiente en su espiritu haze gente para alli el glorioso san Iuan Damasceno, para que recompense nuestro afecto compassiuo injurias y desabrimientos tantos, dize el santo con pasmo. *Christus in Cruce? Accurramus nos quoque, vt cruciatuum ipsius participes effecti, effigiemur, & gloriæ.* Christo en la Cruz? Alli corren sus enemigos a darle desabrimientos? Pues corramos nosotros tambien, a ayudarle a lleuar sus amargas penas. Sepan los enemigos, que tiene Dios amigos, que le desean seruir y aliuiar sus penas, y con ellas yrse con el a la gloria.

Damas. orat. de Sabbat. Sãct.

DIS-

DISCVRSO VI.

Sitio.

Hallanse correspondientes compassiones entre Dios, y las piedras, y no entre Dios, y los hombres.

DIos sediento? Dios pidiēdo con lastimas vna vez de agua? Dios para morir y no ay mas compassion en los hombres? Y al tiempo que los hombres tienen tan duros coraçones y pechos, abrē sus pechos y coraçones las piedras? aquien reprehendē sus abiertas bocas? Que contraposicion fundan contra los hombres? A la fe la que quiso euitar mi Serafico P. S. Francisco, sin injuria de ningū santo del cielo y de la tierra, viuo, y muerto, el mayor estudiante en las materias de la Cruz. Preguntò al santo Padre vn hijo muy suyo, en que libros le parecia que estudiasse, q̄ mas luz le diessen, y respondio el crucificado Serafin. *In libro Crucis lege.* Apotegma sacro. Lee en el libro de la Cruz. Padre amado, dixera yo essas lecturas, mas parece para llorar, que para saber. Y ay saber, como saber a Iesu Crucificado, que era, y es toda la Teologia de vn S. Pablo. *Non enim iudicaui me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum & hunc Crucifixum.* Grādes estudiantes haze el libro de la Cruz, quando el resalgar de las penas de Christo dà en los ojos a los estudiantes, y los haze llorar: que estas cō passiones de Christo en la Cruz son las que hazen vnos christos emuladores del primero Catedratico de la Cruz: q̄ no espera igual: q̄ biē dixo Ambrosio, al ver vn alētado Pedro (cobarde despues) assegurar a Christo, *in carcerem, & in mortem ire,* q̄ a la carcel, y a la muerte siguria, estas palabras. *Passio Domini æmulos habet, pares nō habet,* Tiene la passiō del Señor quien la emule, no quien la iguale. Basta al mas amigo subir por la compassion a emular la passiō. Basta q̄ su cōpassiō sea testigo de su amistad. Los ojos de vn Francisco cegaron de compassiones, de estudiar aficionado en el libro de la Cruz.

Luc. 22. v. 33.

Amb. lib. 10 in Luc. 22. to 38

En ella llama piedades tiernas vn Dios sediento: a quien no mouerà a cōpassion? a los duros coraçones q̄ le assistē: q̄ en su impiedad bronca se las ganan

S. P. N. Franc. in memor. opuscul. Apophtegm. 32.

1. Corint. 2. v. 2.

ganan a las piedras, que supie ron a ser tener gracias y correspondientes compasiones entre ellas y Dios: Vamos a sazonadas pruevas.

2 La gubre llanto, tiernas lagrimas entre sentidos lamentos ostentaua con verdad del coraçon el santo Profeta Geremias. No parece le daua lugar el angustiado sentimiẽto a ordenar los sucessos de sus desdichas, pues en el capitulo 2. de sus Trenos pone los pẽsamiẽtos de Dios de arruynar los muros de Sion. *Cogitauit Dominus destipare murum*: y en el capitulo primero llora como ya desmantelados. Pero dizelo con esta atenta frase: *Via Sion lugent, eo quod non sint qui veniant ad solemnitatẽ: Sacerdotes eius gementes, virgines eius squalidæ.* Los caminos de Sion lloran, porque no ay quien venga a la solemnidad, a celebrar las Pasquas del Cordero, Pentecostes, y dedicacion del templo, o renouaciõ. Los Sacerdotes estan gimiendo, y las donzellas mal aliñadas y suzias (q̃ es como traer luto, y la mayor señal de tristeza, no aderezarse.)

Threnor. 2 v. 8.

Ibi cap. 1. v. 4.

Entro yo preguntando. Dize el Profeta, que los caminos de Sion lloran, *Via Sion lugent*. Si la ciudad està despoblada, arruynados sus muros, y hasta los ninos fueron lleuados cautiuos, como cõsta del contexto, y la inscripcion y titulo de las lamentaciones, *Postquam in captiuitatem redactus est Israel, & Ierusalem deserta est.* Como dize, que los caminos lloran, pues no ay nadie en los caminos, o subida del alcaçar y monte de Sion? Yo no hallo, que se halle aqui, sino las piedras de las ruynas; essos son los vultos, que pudo fingir hombres la noche. Piedras eran las q̃ se hazian la triste conuersacion consintiendo en mudo lẽguaje su ruyna, o cayda. Pero reparo mucho en el compartir de los llantos, y gẽmidos. Lloran las piedras del camino de Sion, y no dize el Profeta, que se lamenten de su desdicha, no gastan la compasion en si mismas: sino en Dios. Ven a su Magestad falto de seruicios, que està desacomodado su culto, *eo quod non sint qui veniant ad solemnitatem*: Porque no ay quien acuda a las solemnidades: que se halla Dios solo y desamparado, falto del concurso, y seruicio de los hombres. No se compadecen las piedras vnas de otras, ni de los moradores afligidamente cautiuos, desastradamente muertos. Sola la causa de Dios las mueue a cõpassiuas lagrimas.

Pues los Sacerdotes gimiẽ

do

do, y las virgenes desaliñadas, que lloran? de que gimẽ? porque es su tristeza? No dize el porque el Profeta. Pues porque? Ay porque callarlo? Las piedras lloran, y la causa es, *eo quod nõ sint, qui veniãt ad solemnitatem*, porque a Dios falta el culto, lloran de compasion de Dios: y los Sacerdotes y virgines sin dezir su causa? Ha hombres, y mugeres! No se esconderà vuestro delito. Vn Angel me lo dirà. El Doctor Angelico santo Tomas descubrio con gloria sus afrentas, con gala sus malos alinos. Sacerdotes y donzellas si gimen, si lloran: pero no por compasion de Dios, sino por compasion de si mismos. *Calamitate, & miseria, & manducabant herbas arborum.* Lloran por su calamidad y miseria, q̃ llegò a tanto, que se sustentauan de hojas de arboles. Esto si gasten su sentimiento en sus duelos, y causa los Sacerdotes, y las virgenes, los hombres, y las mugeres: no en la causa de Dios, que essa misma compasion viene a hallar en las duras peñas, *Via Sion lugent, eo quod nõ sint qui veniant ad solemnitatem.* Lloraõ de compasion de Dios las piedras arruynadas del alcaçar de Sion.

Thom. in Thren. 1. tom. 14.

Aora pues ved los retornos de Dios, y de su fiel correspondencia, y como entre sus mayores penas le lleuan los ojos las compasiones de las piedras de Sion.

Que penas de Christo, como las vltimas de su vida, de su passion, y muerte? Acaba Christo de hazer relacion de que de sus Profetas y Sabios auian de crucificar a vnos, açotar a otros, a otros perseguir. Y porq̃ sus penas proprias se entendiessen colmadas, todas las trata, y profetiza de por junto, *& vos implete mensuram patrum vestrorum.* Y vosotros llenad la medida de vuestros padres: y en que? Responde Crisostomo en que *Domino non pepercerunt*, No se la perdonaron a Dios.

Matt. 23 v. 32.

Chrys. homi. 75. in Matt. to. 20.

Està pues Christo en este pensamiento, y habla, y dize san Mateo, que *egressus Iesus de templo, ibat*, que saliendose Christo del templo se yua. Assi yendose, *Accesserunt discipuli eius, vt ostenderent ei ædificationes templi*: Llegaron sus discipulos y começaron a mostrarle los edificios del templo, su hermosa fabrica. *Vt ostenderent*, para bien mostrarsela, quando Christo se yua. Parece que el yrse de Christo, era yrse sin ver, ni reparar en la arquitectura hermosa del templo.

Matt. 24 v. 1.

Cierto haze nouedad esta aduertencia del Euangelista, y de los Apostoles. El Euangelista dize, que se yua Christo, como sin querer poner los ojos en el templo. Los Apostoles llegan a mostrarsele, y a obligarle, que pusiesse los ojos en el. Que cierto es, Christianos, que auia visto y notado muchas vezes Christo la fabrica grande y sumptuosa: si ya no queremos dezir, que era tanta su mortificacion de ojos, que nunca los leuantò a mirarla. Sea lo vno de los dos, que quisieredes. Pero que animo es el de Christo en yrse assi sin mirarle, q̃ obliga a los Apostoles a que se le hagan mirar? *Vt ostenderent ei ædificationes templi.* Y como nota san Marcos le dixo vno assi. *Magister aspice quales lapides, & quales structuræ.* Maestro y Señor leuantad los ojos y mirad, que buenas piedras, y que bien labradas. Para que se le proponen estas piedras? Para que tan alabadas? Satisfaze Origenes bien. *Vt flecterent eum ad misericordiã: ne faceret, quod fuerat comminatus.* Dezianselo por inclinarle a compassion y piedad, para que no executasse su amenaza en las ruynas de aquel templo. Pues valgaos Dios por Apostoles, no le mouierades a piedad con hombres, proponiendo se los descendiẽtes de sus amigos Abrahan, Isaac, y Iacob: o con el recuerdo de su amigo Dauid? Piedras, y piedras del tẽplo, proponeys, para sacar compassion del pecho de Christo? Si señores: que por ventura algunas de aquellas piedras erã delas que auian llorado en los caminos de Sion, *Viæ Sion lugent*, compadeciendose de la causa de Dios, y de su desamparo, *eo quod non sint, qui veniant ad solemnitatem.* Y como deue Christo retorno de compassiones a las piedras, y nó a los Sacerdotes, ni donzellas, que llorauan proprios duelos, no le proponen los Apostoles los Sacerdotes, ni las donzellas, sino las piedras de Sion: que entre ellas y Dios ay mas correspondientes cõpassiones, q̃ entre Dios y los hombres que le faltan. Y esta es la causa, porque Iesus *ibat*, Se yua Iesus assi sin querer poner los ojos en las piedras, que le mouia a tierna compassion su forçosa ruyna. Assi corresponde Dios a las piedras, a quien deue compassiones desde que era Dios, desde antes de ser hombre.

Marc. 13 v. 1.

Orig. tract. 27. in Matt. to. 3.

Y boluamos sobre el mismo caso, y veremos, como sabe Christo con sus lagrimas compassiuas bolver a empeñar las piedras, sobre segura con-

confiança de lo que las dene. Entrò el Saluador del mũdo con aquellos glorioſos troſeos, ſi humildes oſtentaciones, tanta mageſtad en vn jumentillo, tanto aplauſo en la inocencia de vnos niños; tanto publicar miſericordioſas victorias en los deſgajados ramos de oliuas. Nueuo cantico conſigue ſu triũfo, Bendito ſea el que viene por nueſtro Rey en el nombre del Señor: paz en ſu cielo, y gloria en las alturas. Llegò la embidia parlera en boca de Fariſeos a pedir ſilencio a tantas glorias, y pide atrebida al miſmo Chriſto, que los mande callar. Reſponde Chriſto Señor nueſtro valeroſamente. *Luc. 19. v 40. 41. 44.* *Dico vobis, quia ſi hi tacuerint, lapides clamabũt.* Aſſegureos que ſi eſtos callaren, que las piedras clamaràn, y me aclamaran, que ſon muy buenas amigas mias las piedras.

Y apenas las nombrò el Saluador con agrecio de ſeguras amigas, quando boluiendo los ojos a la ciudad, *Vidit ciuitatem, flenit ſuper illam.* Y mirandola ſe le arraſaron los ojos de agua, y començò a llorar ſobre ella: y a compadecerſe y laſtimarſe. Ha Geruſalen que de deſdichas ſon las q̃ te eſperan por el deſconocimiẽto de tus moradores! Vendrã dias ſobre ti, y tus enemigos te cercaran, y pondran en aprieto, y te echaran por tierra, *& non relinquent in te lapidem ſuper lapidem*, y no dexaran en ti piedra ſobre piedra.

Pues Señor, en tãtas deſdichas, como las q̃ ſe han de ver en eſſa deſtruyciõ, no os lamẽtays ſobre vn millõ y trecientos mil muertos, q̃ cayerõ (como refiere de Ioſefo en ſu libro *de Bello Iudaico*, Euſebio)? *Euſeb. lib. 3. hiſtor. Eccleſ. c. 5.* No os condoleys de q̃ mueran los niños en los braços de ſus madres? y q̃ huuieſſe de auer madre q̃ matraſſe a ſu hijo para comerſele en vezes como cuẽta Iuã Zonaras? Por q̃ llorays tãto eſſa ciudad, y las deſcomodidades deſus piedras, q̃ ayã de perder ſu aſſiento: Eſſas os mueuan a compaſſion? Que eſperays dellas? o para que las quereys obligadas con empeño tanto? *Zonar. to. 1. Annal.*

Venid, o fieles, y vereys a paſſo llano la fineza, y la verdad. No veys turbada toda la naturaleza, mientras pende el Saluador de la Cruz viuo? Deſde las doze del dia, haſta las tres de la tarde cubierto el orbe de tinieblas obſcuras? No veys tembſar la tierra, abrirſe los ſepulcros, raſgarſe el velo del templo? Pues entre tantas muеſtras de ſentimiento, y pena ſon las piedras las que las dan

Matt. 27 v. 51.

mayores, & petræ scissæ sunt, pues su mayor fortaleza y valor quebró, se les partio el coraçon. Los mas fuertes testigos de vna Deydad, o vn Dios muerto son ellas.

Preguntan los padres el sacramento desta demonstracion en las piedras, y van respondiendo. San Ambrosio, y Hilario assi: Petræ scissæ sunt, vt per præruptæ saxorum ostenderetur futurum, quoniam verbi vis pectorum dura penetraret. Abrense las piedras, y a bocas abiertas, como a vozes profetizan los peñascos, que la palabra de Dios, y su fuerça entrará, y obrará en los pechos y coraçones mas duros. Publican las piedras mejor que otra criatura el poder de Dios.

Amb. li. 10. in Luc. 23. to. 3. Hil. can. 33. in Matth.

Mas en contra posicion de los hombres es quando mas campean las piedras. Dize San Geronimo haziendo question desto, en las que satisfizo a Hedibia: Petræ scissæ sunt, vt indicarent duritiam Iudæorum. Hablan las piedras boquiabiertas la obstinada dureza de los Iudios mas duros que las mismas piedras. Mas lo sabio Agustino assi. Finduntur petræ, & Iudæorum corda durantur. Abrense, y ablandanse las piedras, y por el contrario los coraçones de los Iudios se obstinan y endurezen, tomando la dureza, que las piedras dexan. San Bernardo las careó con el cielo, y vio ventajas en sentir las piedras. Non modo ecclesia compati, sed terrena moueri, petras scindi. Compadecese el cielo de su Dios crucificado, tiembla la tierra; pero las piedras ventajosamente se parten de compassion. San Anselmo assi. Ideo scissæ sunt petræ, vt indicarent duritiam Iudæorum, qui patiente Christo compulti non sunt, nec emolliti, cum etiam lapides quodammodo videantur compuncti. De industria tira Dios estas piedras a los Iudios, haziendo que le muestren su amistad en partirse, para darles a ellos en cara, que viendo a Christo padecer, ni se compadecieron, ni ablandaron: siendo assi, que las piedras se compadecen de sus penas, no los hombres, que se hallan mejores correspondencias entre Dios, y las piedras para las compassiones, que entre Dios, y los hombres.

Hier. ad Hedibi. q. 8. to. 3. Epist. 150

Aug. ser. 117. de Temp. to. 10.

Bern. ser. de Can. Dom.

Ansel. in Matt. 27.

Y fino, bolued los oydos, y los ojos al sediento en la Cruz. Dize mi Lyra. Tantum laborauerat, & de sanguine emiserat, quod corpus eius erat deficcatum, & adustum;

6

Lyra in Ioan. 19.

aduſtum : & propter hoc ſi-tiebat ſupra modum, & talis ſitis eſt maximum tormentum, Eſtaua el Saluador tan trabajado, y deſangrado, q̃ ſu cuerpo eſtaua ſeco, y abraſado, ſobremanera era ſu ardiente ſed, la qual le era penoſiſsimo tormento. Dize Chriſto ſu ſed. *Sitio.* O inefable crueldad! ò imperceptible, è inexplicable rigor! Que no aya compaſsion en los hombres para dar a Dios vna ſed de agua! Tan cerrados ſus coraçones? Pues *petræ ſciſſæ ſunt*, las piedras abren ſus coraçones, quebrantadas de compaſsion. Abren ſus pechos a ver ſi en ellos ay con que remediar la ſed de Chriſto. Iudios fieras, hombres impios, ya que vueſtros coraçones ſean tan ſin compaſsion, bolued los ojos a la primera piedra que toparedes, y a fuer de Iudios hareys el milagro que aſſegurò Dios. *Loquimini ad petram, & ipſa dabit aquas.* Hablad a la piedra, que ella darà copioſas aguas a vna ardiente ſed, que ya lo ſaben hazer las piedras: y oy ſe parten de dolor y compaſsion, ofendidas de que ſus entrañas no tengan vn rio, que poner a la boca de Chriſto para ſatisfazer ſu muy fogoſa ſed.

Num. 20, v. 8.

A ella acuden los Iudios con amargo vinagre. Ay de ti Iudio, y ay de ti Chriſtiano: que deues mas, ſabiendo que lo deues, y ſi entendieſſes, en que das a Chriſto la mas amarga hiel, y el mas acedo vinagre! Oyelo del grande entendimiento de Aguſtino: Explicaua el diuino padre las quejas de Chriſto en eſte rigor, tanto tiempo antes relatado todo en profecia por Dauid: *Improperium expectauit cor meum & miſeriam. Et ſuſtinui, qui ſimul contriſtaretur & non fuit, & qui conſolaretur, & non inueni. Et dederunt in eſcam meam fel, & in ſiti mea potauerunt me aceto.* Eſperò mi coraçon, y lo vio cumplido, que le hizieſſen mil peſares, afrentas, y hallarſe en grande miſeria. Y eſpere, que alguno ſe compadecieſſe de mi, y ſe entriſtecieſſe conmigo, y no le huuo. Buſque a quien me conſolaſſe, y no le halle. Y dieronme en eſtas afrentas, y miſeria hiel a comer y vinagre a beuer en mi ſed grande. Entra el ſol Aguſtino: *Factum eſt quidem ad literam, & Euangelicũ hoc nobis indicat.* Paſſò al pie de la letra, y el Euangelio nos lo enſeña. Ad-

Pſal. 68, v. 21. 22.

Auguſtin. Pſal. 68, in. 8.

lanta el santo la inteligencia espiritual. *Sed intelligẽdum est, fratres, hoc ipsum, quod non inueni consolantes, hoc ipsum quod non inueni, qui simul contristaretur, hoc fuit fel meũ, hoc acetum fuit.* Entẽded, hermanos, que las quejas, que con tan sentida baliento suenan en boca de Christo, mas sentidas son de lo que parecen en la verdad y corteza de la letra. El espiritu es, que esto de no hallar Christo en los hombres quien se compadezca del; esto de no tener quien se duela de sus fatigas y trabajos en la Cruz, esto es su hiel, esto su amargura, esto su vinagre, esto sus acedias. Esto es lo q̃ mas le fatiga, que tenga tan pocos amigos hombres, quãdo por ellos tanto padece. Las piedras con su compassiõ le despiertan mas sentimientos, viẽdo que ellas le corresponden tiernas, y mortales compasiones: quando los hombres le dan la hiel y vinagre en no se cõpadecer de su sed: *hoc fuit fel meum, hoc mihi amarum, hoc acetum fuit.* Llega, llega alma mia, y si quieres traer corriendo siempre lagrimas de compasion, con que des dulce beuida a Christo. *In libro Crucis lege*, lee en el libro de la Cruz, que porque no lees en el, no andas siempre llorando.

DISCVRSO VII.

Sitio. Vas ergo positum erat.

Que preuenida es vna doblada malicia contra vna sencilla inocencia, obra en profecia, porque no la cojan descuydada.

I. Glorioſa vanamente nos ço a la humana malicia, quando en altiua conspiracion a si la leo jatarse en sus madrugadas preuenciones: *Abscondamus tendiculas contra innocentem* Pongamos a lo disimulado los lazos contra vn inculpado. Voz de pecadores peruertidos de cuyas vozes de cocodrilo manda el Espiritu santo a sus hijos hazer seguro resguardo en sus compañias. *Fili mi, ne ambules cum eis, pedes enim illorũ ad malum currunt.* Hijo mio no andes con ellos, porque te haran correr al mal muy aprisa. No veys, Christianos, como el que hizo el cruel seruicio a Christo sediento, tenia los pies ligeros? *Currens vnus,*

Prober. 1. v. 12.

vnus. Pero no les reparais a todos juntos la preuencion para el pesar? Dize Christo, *Sitio.* Sed tengo. Dadme a beuer: y luego dize la historia sagrada, *Vas ergo positum erat,* que estaua alli puesto ya vn vaso de vinagre. Pues para q̃ la preuencion? Quien les auia dicho, que auia de pedir de beuer Christo, que ya le tienen preuenido el vaso lleno de acedias? Que es menester buscar mas razon. La malicia es muy preuenida, obra cosas como en profecia: Ha que dificil es el cogerla descuydada. Discurramos en esto.

2 *Matt. 22. v. 15.*

Dize san Mateo, que *abeñtes Pharisæi consilium inierunt, vt caperent Iesum in sermone.* Yendose los Fariseos entraron en consejo, para coger en palabras a Christo. Entraron en consejo. Con quien? Con los ministros de Herodes, cõ los ministros del Rey: que es terrible consejo el que junta contra Dios los Theologos, y los juristas, los ministros Ecclesiasticos, y seculares, sentido dixo Crisostomo, *Ad Herodianos se contulerunt, quale est consilium, tales & consiliatores.* Vanse los Sacerdotes, religiosos, y ecclesiasticos a los ministros reales. Vanse ellos se ofrecen a los arbitrios, a las consultas, al dar los primeros el parecer cõtra Christo. Vãse, no esperan a que los llamẽ, que se entre meten. Veys la junta? Veys lo que se quiere tratar en ella? *Quale est consilium, tales & consiliatores,* quales el consejo, tales son los consejeros, que en vn consejo donde se consultan y tratan cosas contra Christo, de estos consegeros ay. Pues no van ellos, sino nombran por comisarios a sus discipulos, pero suyos, que aunque discipulos, saben tanto como sus maestros; si hijos de serpientes, venenosos, como ellos; Si lobos pequeños, ya q̃ no maten, se relaman en la sangre. Van pues a Christo. Y hecha su propuesta, de si es licito, o no, dar el tributo al Cesar (es cosa grande lo que siẽpre noto aqui, que no dizen si es licito, que el Cesar le pida, que desto no ay quien se atreua a hazer question en publico, solo dizen si es licito darsele: pregunta de conciẽciade procurador de cortes, si es licito conceder, y dar, que es causa de pobres, y de republica, y no se ha de dar, ni es licito, en daño de los pobres, solo porq̃ se pide: consultese si es licito darle). Bueluome al hilo (q̃ se me quiebra en esta sentida materia). Hazẽla propuesta, si es licito dar al Cesar el tributo. Enojose Christo, (que no

Imperf. homi. 42. in Matth. to. 2.

puede passar sin enojos en esto, y dizeles. Mostradme la moneda de esse tributo, y al punto, *Illi obtulerunt ei denarium.* Le mostraron la moneda, y dinero que era de plata poco mas que vn real Castellano, y conferidas opiniones de Budeo, y nuestro Obispo Couarruuias, valia quarẽta marauedis nuestros. *Vers. 19.*

Noto yo a solas, que pronto se hallaron la moneda a la mano, acuñada con la efigie, imagen de Tiberio Cesar, que era la necessaria. Quien se la puso tan a la mano, para que corriessen sus intentos? Pero que ay que preguntar lo que se viene rodando a dezirse? Ellos no yuan de mala, *vt caperent Iesum*, para coger a Christo? Pues dicho se està, q̃ no auian de coger a su malicia en descuydo, quando va a conquistar vna sencilla, aun que sabia, inocencia. Parece que en profecia lleuauan el real en las manos, como adiuinando, que se le auia de pedir Christo para verle.

3 Madruga el Redentor, y desde el monte Oliuete camina para el templo. Sentose cõ magisterio graue a predicar: grandes fueron las replicas, è instancias, que los mal intencionados hizieron. Y la cosa se fue enconando en sus malos animos de modo, q̃ dize el Euangelista S. Iuan: *Tulerũt ergo lapides, vt iacerent in eum. Iesus autem abscondit se, & exiit de tẽplo.* Tomaron los Iudios piedras para tirarselas a Christo. Pero Iesus se escondio, y salio del templo. *Ioan. 8. v. 59.*

Notò a la historia san Cirilo Alexandrino en la fuga, y esconder de Christo grande. *Non autẽ abscondit se in angulo tẽpli, quasi timens, aut in domun culam fugiens, vel post murũ aut colũnã diuertens: sed calica potestate inuisibilẽ insidiantibus se constituens.* No se escondio en algun rincon del tẽplo, cobarde, ni se acogio a alguna casilla fugitiua, ni se amparò de alguna pared, o coluna; sino en si mismo se escõdio, haziẽdose inuisible a los que le seguian, vsando de su diuino poder. Esto al huyr. *Cyril. Alexand. li. 6. in Ioan. c. 12.*

Al tirar las piedras estuuo espiritual Agustino. Tiran los Iudios, o intentan tirar piedras. *Tanta duritia quæ curreret, nisi ad similes? Sed va illis, â quorum lapideis cordibus Deus fugit.* Tanta dureza de coraçones adonde auia de correr, sino a sus semejantes? Coraçones de piedra a las piedras. Ay de aquellos, de cuyos coraçones de piedra se va Dios huyendo. Donde el venerable Beda. *Quot malas cogitationes quis assumit, quasi tot lapides* *Aug. trac. 43. in Ioan. to. 9.*

in Iesum mittit. Cada mal pensamiento es vna pedrada para Dios. Como tanto apedrearle?

Tras la moralidad bueluo a la letra. Las piedras en las manos veo de los Iudios, y el caso passa dentro del templo. Estraño cuydado no parece, que aya piedras dentro del templo? Dedonde les vinieron a las manos las piedras estando dentro del templo? Reparo es, que me ha ocupado. Leo, que el atrio exterior del templo (que a mi ver era donde el caso passò, y predicò Christo) estaua entablado el suelo, assi le hizo Salomon: *Texit pauimentum domus tabulis abiegnis.* Cubrio el suelo con tablones de pinabete. Ni en las paredes se veya piedra cubierta de cedro, *Necomnino lapis apparere poterat in pariete.* El suelo del atrio interior estaua cubierto de oro. *Sed & pauimentum domus texit auro*, y el pauimento, o suelo todo nota el Abulense que era *de marmore pulchro*, de hermoso marmoles. Pues dedõde las piedras para tirar a Christo? Yo me quiero hazer la replica antes que algun docto escriturario, que el templo no estaua ya en aquella gloria tanta; pues bajo en la restauracion por Zorababel, y en los segundos reparos por Iudas Macabeo: y assi no estaua en la misma disposicion. Por lo menos tengo por euidencia que el pauimento era de piedra labrada: y con la grandeza, que al buen Cyro Rey de los Persas pertenecio, como quien confessò q̃ se lo mandaua Dios, que le reedificasse aquel templo.

3. *Reg.* 6. v. 15. 18. 30.

Ablens. q. 13.

Esdra. 1. *cap.* 3. 1. *Machab.* 4.

1. *Esdr.* 1

Reflueluo pues, a malicia, que lo fue de los Fariseos el lleuarse consigo las piedras al templo, cogidas de la calle. Y lo tolera la palabra, *Tulerunt*, lleuaron las piedras. Bien les parecio, que a fuerça de pregontas auian de ocasionar alguna calunia contra Christo, y para vengarla luego alli lleuan prenenido para Christo el castigo de blasfemo: Crueles, y contra la ley le quieren executar en el templo, siendo ley que fuesse fuera de la ciudad. Piedras lleua de repuesto su malicia doble contra la sencilla inocencia. Piedras lleua en profecia, porque no la cojan descuidada.

O fraternal imbidia, cõmo te entras entre los mas hermanos a mas q̃ sangrientas discordias! Llegò el muchacho Ioseph a ver a sus hermanos en Siquen, cõjurãse contra su vida;

4

da, y a bien librar para esclauillo. Trata la malicia de sus hermanos de persuadir a su viejo padre, que alguna leona, o tigre desgarrò entre sus vñas y se tragò al inocente. Y para ello en dos cosas anduuo atenta su malicia: entrambas las dize el texto sacro. La vna, que quitandole la tunica la mojaron en sangre de vn cordero, que para esse intento mataron. La otra, que ninguno dellos la quiso llenar a su padre, sino que buscaron vn estraño, *mittentes qui ferret ad patrem*, y que con maligna desecha le mostrasse, y diesse la tunica, y dixesse. Esta nos hallamos en esse camino, mira tu si es de tu hijo, o no. Tomola el padre, reconociola por tunica de su Ioseph, y comiença a dar vozes lamentables. *Fera pessima comedit eũ, bestia deuorauit Ioseph.* Vna fiera se le comio, vna bestia se tragò a mi Ioseph.

Genes. 37 v. 32. 33.

Patriarca santo, y sencillo de coraçon, dexad la passion y tomad la razon. Essa tunica no prueua, que murio vuestro Ioseph: no lo afirmeys, que os engañays. Examinad la causa con la aduertencia de san Efren, y dez id. *Non te deuorauit fera, nam vestis vtique tua in partes discissa fuisset: neq; enim, vt prius exueretur, expectasset.* Ay hijo mio, no, no moriste tu a manos de fiera, q̃ si ella te acometiera, lo primero que auia de desgarrar, era tu tunica: sana està: pues claro es, que para dexarla assi sana, no espero a que tu te la quitaras: y si espero, no se tiñera en tu sangre. O sencillez para aquel candido pecho, que a vna malicia no corre con tã fuertes indicios! Pero con esta sencilla inocencia como se preuino cuydadosa la malicia doble? La tunica embian a su padre, embianle el pesar, y con las señas que pudierã atestiguar el rigor de la fiera en el tinte de la sangre, y por mano agena se la embian, y con duda, preuiniẽdose cautelosamente, porque no los cogiessen descuidados. y se descubriesse su delito en los ojos sencillos de su padre, dize Ruperto. *Summisserunt, qui ferrent, videlicet sic tutius innoxy parèrent, sic dissimulãdi sibi laborem minuerent: sic animum patris à suspicione sui sceleris longius repellerent.* Buscaron hombres echadizos, que llenaran la tunica (algunos de sus pastores, dize el Abulense, y Filon, y que estuuieron tan atentos, que dieron sus desgarrones a la tunica para mejor fingir). Con esta preuẽcion su malicia podia parecer mas inocente delante de la cara de su padre, y ellos dis-

Ephræ. de laud. Ioseph.

Rup li. 8. in Genes. c. 25. to. 1

Abulens. in 37. Genes, Philo. lib. de Ioseph.

mi-

minuyr el trabajo de disimular, que no es poco trabajoso el cuydado de fingir vna inocencia, y disimular vna tã grã de bellaqueria, y con estas como preuenciones en profecia se arman contra la inocencia paternal, y hazen que no que de sospecha de su maldad en el sencillo animo de su padre.

5 Dezia con esforçado espiritu san Pablo a los de Corinto. *Expurgate vetus fermentũ.* Limpiaos de la leuadura añeja. San Iuan Crisostomo, *Et non inquit, Purgate, sed, expurgate, vt ostenderet diligentiam ad bibendam, vt neque reliquiæ, neque minima illius vmbra superfit.* No dize Pablo. Limpiad assi como quiera, sino limpiad muy de rayz, sin dexar rastro alguno a toda diligencia, ni vna reliquia os quede de leuadura antigua, ni la mas minima sombra suya parezca, y proponiendo, que banquetes hará el alma, prosigue, *Itaque epulemur non in fermento veteri, neque in fermento malitiæ* Ni nos regalemos con leuadura añeja, ni con la leuadura de la malicia.

1. Corint. 5. v. 7. 8. Chrys. ho. 15. in Epist. 1. Corint. to. 4.

Assi me ofrece el reparar, porque llama a la malicia leuadura, y leuadura aneja? Ahora bien, o yo se poco de leuadura, y de masar, o es esto. Dios os libre de que nuestras obras se masen no mas de con muy poca leuadura, que todo va perdido en masandose con malicia. Van seguras de que no pueden ser buenas, y todo va corrompido. *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Pero mas intimamente atiendo, que la malicia es leuadura añeja, que està hecha vn vinagre. Acedias tiene en sus entrañas la leuadura, y no mas. Està hecha vn vinagre. Veyslo aqui al pie de la Cruz. Ibid. v. 6.

Sediento està Christo, *Sitio*, atormentada aquella sencilla inocencia. Pide su necessidad de beuer. Y mirad la preuencion, *Vas ergo positum erat*, ya estaua de repuesto el vaso. Que tiene? que ha de tener si es malicia? Acedias de leuadura. La malicia de los Iudio, leuadura añeja es, que es antigua su malicia para con Christo, claro es q̃ auia de tener seguro lo auinagrado, siẽpre de preuencion su doble malicia, con harta leuadura. *Vas ergo positum erat*, vaso, y esponja, y caña, todo se halló tan a la mano, estando fuera de la ciudad? 6

Aqui tiene su lugar esta duda misma. Para que estaua hecha esta preuencion de vinagre, esponja, y caña? Allanome con el Cardenal Cesar Baronio, en que *non casu in monte extra vrbem positus sunt vasculi* Baron. ad ann. [illegible] v. 1. Iosa-

ja.

ta, no se hallò acaso allí, sino que fue llevado de proposito. Para que? Aqui porfiare vn poco. Refuta el Cardenal a los que dizen, que para acelerar la muerte a los ajusticiados lo vsauan los Iudios. El acredita de la antiguedad, q̃ la esponja y vinagre era para hazer vn como fomento a las llagas, para restañar la sangre y con esso alargar la vida al delinquente, para que padeciesse mas. Mas refiere de Dioscorides, que bevido el vinagre detiene el correr la sangre: *Acetum crumpentem vbecumque sanguinem potum sistit.* Dioſc. lib. 5. c. 14. Puestos estos principios, resuelue Baronio, que para este fin se le dio a Christo, y estaua preparado, para bañar, o fomentar las llagas con la esponja y vinagre. Y que siendo esta la primera intencion, para que se preparo; quando Christo declarò su sed, diziẽdo *Sitio*, con la esponja misma, que auia lauado sus llagas, le dieron el vinagre, de modo, que bevio su sangre, y vinagre todo mezclado: que aclama por cosa de terror inhumano, dar a beuer la propria sangre de sus heridas, q̃ pone horror en tal crueldad fiera. Toma por indicio para acreditar esto Baronio, q̃ personas, que vieron la esponja, que esta en Roma en la Basilica de san Iuan de Letran, notaron, que estaua en partes roja con algunas señales de sangre.

Por lo vltimo comiẽço. No me parece harto indicio, para conjeturar, que la esponja que lleuò el vinagre a la boca de Christo, auia fregado sus llagas antes, el hallarla ahora con rastros de sangre: juzgo que hago euidencia, porque los rastros, que ahora muestra de sangre, bastantissimamente los pudo adquirir con solo llegar a la boca y narizes de Christo, pues es sin duda, que de los hilos de sangre, que auia sacado la corona de espinas al primer ponersela, y assegundado al quitarsela, y ponersela para desnudarle al pie de la Cruz, para clauarle en ella, harto tẽdria en el rostro, y boca, con que la esponja quedasse señalada, y aun como yua humeda, y de vinagre, la lauasse, y se le pegasse. Y assi esta comprouacion, de que con la esponja y vinagre lauaron las llagas de Christo, sale. Y que este fuesse el primer intento detenerla alli, no quiero refutarlo, aunque no me ajusto con ello. El Euangelio no lo dize, aunque no fue imposible ser assi. Yo no quiero jamas en tan graues materias proponer cosa que no parez-

ca

ca firme mucho, aunque propuesta puede mouer compassiones, y piedras. A la verdad.

7 Yo querria acertar a conjeturar conforme a ella. Dixo Christo *Sitio.* Sed tengo. Prosigue la historia, *Vas ergo positum erat.* Estaua alli puesto vn vaso, *& acceptam spongiam impleuerunt aceto.* Y tomada vna esponja la llenaron de vinagre. No parece dà a entender, que auian antes tomado la esponja para otro ministerio, Pues para qual estaua preuenido? Para este del beuer. Bien podian ellos presumir, que auia de tener sed el paciente tan desangrado y cansado. Y para si lo pidiesse, o para aunque no lo pidiesse, le tenian preparado el acerbo breuaje.

Que este vinagre se hiziesse preuenido para en orden a sed, parece lo prueua la profecia, *& in sitì mea potauerunt me aceto.* En mi sed me dieron a beuer vinagre, y que se preuiniesse para ella, lo dize Teodoreto: *Ipsum cibum amarulẽtum & tristem mihi præparauerant.* Este sustento amargo y triste me prepararõ. Fue pues preparacion de vna malicia doble contra vna sencilla inocencia, preuencion de su fiero genio. Obrò en profecia de la sed de Christo, adiuinãdo que tendria sed. Si ya no pudiera nos dezir de entendidos Iudios, que executarõ la profecia del Salmo, auiendola leydo, como aplicandosela a Christo con escarnio. Como si dixeran a Christo, Vos dezis, que las escrituras, y Salmos hablan de vos, pues en verdad que se hã de cumplir. Vna dize, q̃ en la sed le brindaron con vinagre, a fe que se ha de cumplir, preuengase.

Y boluiendonos al principio de este discurso, luzen en el paciente Redentor de nuestras almas fieras preuenciones de la malicia humana. Dezia en los Proberuios. *Abscondamus tendiculas contra insontem frustra.* Escondamos lazos contra vn inocente, sin que nos lo aya merecido. Quien es esta inocencia, a quien la malicia preuiene cayda, o tormento? Responde san Geronimo. *Vere etenim erat insens, qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius. Vere frustra illi tendebant insidias, à quo in nullo lasi, imo cuius plurima erant beneficia experti.* Verdaderamente era inocente, el que ni hizo pecado, ni se hallò dolo en su boca, Y con ser su boca tan indigna de castigo, no la faltan asechanças, que le observan si tiene sed, para darle amargo vinagre. Sin razon preuienen

Psal. 68. v. 22.

Theod. in Psal. 68.

Prou. c. 12.

Hier. in Prou. to. 8

nen a boca tan inocente beuida tan maliciosa, pues el manso Crucificado en nada los auia ofendido, en mucho los auia beneficiado; pero a exporiencia de fauores diuinos assi acuden atentas malicias humanas.

DISCVRSO VII.

Sitio.

Hambre tienen los hombres, que se quieren tragar a los hombres. Christo tiene tanta sed, que se los quiere beuer.

1 AVn efecto parece, que aspiran dos afectos tan distintos, como la yra, y el amor. Esso admira que la yra, a quien el objeto contra quien mira, no le suele entrar de los dientes adentro, ni halla lugar en su pecho, llegue en sus rabias a quererse tragar a los hombres. Ni es menos en contrapuesta sazon, q̃ el amor no sufra a fuera lo q̃ biẽ quiere, sino lo entra muy allà en el alma, que sino no es amor.

Sed tiene Christo biẽ nuestro, caro esposo de las almas. Si es sed, beuer querra; y si es sed de amor, que ha de ser, si no sed de beuerse a quien biẽ quiere? Hermanos, mas que regalo serà para Dios el beuernos, que es gran regalo el beuer: gran descanso el satisfazer la sed. Con ella se està Dios oy en dia, que no ha satisfecho del todo la que adquirio y tuuo en la Cruz. Ati digo amigo, ati digo alma mia, sientes tu que estas en el pecho de Dios? Porque sino con sed le tienes; atite està diziendo *Sitio*, que me abraso de sed, y no se me quita, o mitiga, sino es con beuerme tu alma, con ella se refrigerà mis ardores. Vicios, y virtudes debemos predicar, o palabra eterna, o Catedratico de la Cruz. Cassi hablaremos aqui a versos, yo afearè la hambre de los hombres. Vos descubrireys vuestra sed.

Embiò Moysen las espias 2
a la prometida tierra, Lustraron sus campos fertiles, sus amenos valles, sus frutuosos montes y campiña, sus muradas ciudades, y para muestra de la fertilidad de la tierra, dizen que es verdad lo prometido, que mana y corre en arroyos de leche y miel. Aplauso recibio la relacion, y el

y el testimonio mismo, pues entre lo notable de sus frutos fue, que para traer solo vn razimo de vbas eran necessarios dos soldados (que a no ser verdad de la escritura santa, se pusieran mil dificultades). No faltaron animos de hombres para desacreditar tanto merito, q̃ suelen ser las buenas calidades, motiuo, y empleo de vn descredito. No se le pudieron acomodar a la tierra, pues los desmintieran sus frutos. Achacan a los moradores de crueles, y quiza era porque ellos eran cobardes, como a si imputa aqui Lira. *Hominibus timentibus aduersarij sui videntur eis multo robustiores.* Aclaman pues de crueles a los moradores de aquella tierra con este lenguaje. *Terra, quam lustrauimus, deuorat habitatores suos.* Alli ay vnos grandes gigantes, en cuyo cotejo somos langostas. ¡Ha que son terribles, mala tierra, que ni a sus mismos moradores se la perdona, se los traga.

Lyra.

Num. 13 v. 33.

Pregunta rayo a estos maldicientes, porque pusitron el encarecimiento del descredito de la tierra en dezir, que se tragaua a los hombres? No se ve, para darle el descredito mayor, con dezir que auia gigantes, que se tragauan los hombres como langostas. Esto es lo supremo del rigor, y ya lo q̃ mas feo podia tener aquella tierra y mas panoroso. Que importauan sus regalados frutos, si tras vna vid salia vn gigãte a tragarse vn hõbre. Bien les parece que basta para afear tãta hermosura dezir tal rigor q̃ auia alli hõbres que con mortal hãbre se tragauan los hombres. Temase, y aborrezcase tierra que tales hombres lleua.

Agradecido mucho reconoce S. Geronimo a Dauid, quando en el Salmo 123. entra clamãdo la causa de su buena dicha. *Nisi quia Dominus erat in nobis, Dicat nunc Israel, nisi quia Dominus erat in nobis.* Sino fuera porq̃ Dios estaua en nosotros. Digala tãbien ahora Israel, sino fuera porq̃ Dios estaua en nosotros. 3

Psal. 123 v. 2. 3.

A fe que entra el Rey santo como grandemente turbado, y que se librò de vn mal horrible. El cuenta su buena fortuna, y dize a Israel que la diga: pero bien entra atribuyendo a Dios el sucesso feliz. Sino fuera porque Dios estaua en nosotros. Que fuera de vos Profeta mio? O rigor grande! ò peligro como de quien cahe en garras de fieras! *Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutissent nos.* Leuantaronse contra nosotros los hõbres, crueles q̃n

que

que casi nos huuieron de tragar viuos? Grande fiereza. Viuos? No os matan primero. No. Viuos quisieron los hombres engullirse a vn Dauid, a vn Israel. Viuos dize, bien dize viuos, porque la vida misma les quisierõ tragar, a no estar Dios en essa misma vida. Amigos, la crueldad mas crueldad de los hombres no era quitarla vida de la carne. Intentauan quitar la vida del alma. Viuo estaua Dauid con la vida de la gracia, sus enemigos le acosauan y persiguian para quitalle la vida del alma. Bien haze en representar tanto pauor, y dar a Dios gracias, y dezir a Israel que las de con el, que si no fuera porque Dios estaua en nosotros, casi nos huuieran tragado viuos los hombres, nos huuieran quitado la vida de la gracia, si Dios no fuera el que desde adentro la defendia. Aqui apuntò la crueldad de los hombres, este fue el mas penoso susto, que los hombres tengan tal hambre, que casi nos traguen viuos. No lo hã por la vida del cuerpo, sino por la del alma. Es aqui natiuo el glorioso Padre san Geronimo: *Non carnes nostras deuorare conati sunt impij, sed animas per instigationem scelerum deglutire. Sed ereptisumus ab his per eum, qui erat in nobis cui ob hoc gratiæ referendæ sunt.* No pretendierõ vnos malos hombres tragar nuestras carnes, sino nuestras almas, instigandonos a cometer maldades. Pero fuymos libres por aquel Señor de los exercitos, que estaua aca dentro de nosotros guardandonos: a quiẽ se den inmensas gracias, que nos librò de la hambre maldita, con que los hombres querian tragarse a los hombres si ya essos no erã diablos, pues hazian lo que el diablo, de quien dixo el Apostol san Pedro, que como leon busca a quien tragar. *Circuit quærens quem deuoret.* 1. P. 5. 8.

Hiero. in Psal. 123 to. 7.

4

Antes de dezir el lugar de escritura, quiero poner el aprecio de los santos, que auiẽdo de magnificar su sentencia, dixeron a vnos gemidos del Profeta Geremias Santo Tomas assi: *Hic ponit admirationem videntium.* Tal rigor va a contar el Profeta llora duelos, que entra refiriendo la admiracion, no de los que lo padecian, sino el pasmo de los que lo veian; pues quẽ harian los pacientes, si los mirones tanto se assombran? Mas lo releua el venerable Ruperto. *Dolenda exprobratio. Lamentabilis insultatio.* Baldon lleno de dolor, lamentable escarnio, y menosprecio. Pues que es el caso, q̃ con

Thom. in 2. Thre.

Rup. li. 1. in Ierem. c. 51. to. 2

con tanto aparato se preuiene ser digno de sentimiento? Que espera nuestra atencion? Que será?

Que ha de ser sino vn hecho de la fiera hambrienta, o de la hambre fiera de los hombres? Cuenta assi la amenaza Geremias de los perseguidores de su Gerusalen. *Aperuerunt super te os suum omnes inimici tui, sibilauerunt, & fremuerunt dentibus suis.* Ay de ti querida patria, ay de vosotros ciudadanos mios, que todos vuestros enemigos abrieron las bocas sobre vosotros; Siluaron como serpientes, aguzauan y crugian los dientes. Pues? Que importa? No veys como la postura, y fieros amenaçan. Vna boca abierta, vn crugir de dientes, que puede prometer? lo que ellos declararon en voz, bastando la postura por seña clara: *Diuerunt, Deuorabimus.* Dixeron assi feroces, Os tragaremos. Tan canina es la hambre de los hombres, que no se contenta, y satisfaze, sino con tragarse los hombres: Aqui puede llegar la braueza de la yra.

Thren. 2. v. 16.

5 Blando amor el de mi sediento Christo, que a todos los hombres se quiera beuer. *Sitio* dize, sed tengo, fuego ardiente abrasa mi coraçon, Señor mio, yo hurto con compassion el correr a aquel descortes y cruel soldado. Que dezis amor sediento? *Sitio*, que me abraso de sed. Que beuereys para vuestro refrigerio? Almas. Venid almas a ser beuida de Christo: Venid corriendo, que os conduce para la boca de Christo con ardor deuoto san Laurencio Iustiniano diziendo. *Curramus, & nos fratres, curramus singu curramus & nos omnes, & sitienti Christo in potũ illi præbeamus nos ipsos. Sitit nos propter nos. Inebriare nos vult. Omnem abigamus moram, torporem, dubietatemque. Ne tardi inueniamur adsitientem currere fontem.* Corramos nosotros hermanos, corramos cada vno, corramos todos, y demonos en beuida a Christo sediento. De nosotros tiene sed por nosotros mismos. O estraña marauilla! Yo, y nosotros hemos de ser beuida suya, y *inebriare nos vult*, nos quiere embriagar? Quien tal vio, ni oyò? La beuida embriaga al que beue: mas al reues, el beuedor embriaga la beuida. Que trueque es este? Y para el nos apreseran,

Laur. Iustin. de triũph. Christi ago. c. 19.

despidamos toda tardança, sacudamos toda pereça, no ay que dudar en el bien. No nos hallen espacioſos en correr a la fuente ſediẽta.

O fuego de caridad! O milagros de amor; enſeñadme. Como es eſto? *Sitit nos propter nos, inebriare nos vult.* Si los hombres tienẽ hambre cruel, que ſe quieren tragar a los hombres, Chriſto tiene tal ſed que ſe los quiere beuer. *Sitit nos*, Sed tiene de noſotros, y no por ſi, ſino por noſotros, que queriendo beuer nos las almas, quiere embriagarnos. Como te entendere, y dare a entender, o milagro de milagros, o ardor de ardores, o amor de amores, o embriaguez de embriagueꝛes? Como ſe puede embriagar la beuida? Diria yo, que la ſed muere, y ſe ahoga en la beuida: y es tal el regalo de entrañar en ſi la ſed de Chriſto, que la beuida miſma ſe embriaga con la ſed, que en la miſma beuida queda ahogada. Si yo ſoy beuida de Chriſto, ſi mi alma es el agua clara, con que ſe regala Chriſto ſediento, mi alma beuida le quita la ſed, y ſe leuanta mi alma con ella, y tan guſtoſa es eſſa ſed, tanto calor dà al agua de mi alma, que es la beuida, que ſe embriaga mi alma con la miſma ſed que la calienta.

O ſi fueſſe mejor! Tiene Chriſto vna ſed, que ſe quiere beuer a los hombres. Amigos, que es embriagarſe? No es como perderſe vn hombre en ſu juyzio y razon natural, en vn aduenedizo calor? Ruegoos almas. Si Chriſto ſediento nos beue, ya no eſtamos en noſotros, ſino en Chriſto. Que ardor como el ſuyo, que arde ſu ſed en el coraçon? Pues dexemonos beuer, entremonos alla dentro, y veremos como cada vno eſtà fuera de ſi. *Inebriare nos vult*, eſſo quiere hazer, que nos embriaguemos entrandonos en el: que el nos recibe con tãto guſto, y deſſeoſas anſias, como el que padece ardiente ſed.

Inebriare nos vult. Quiere Dios embriagarnos. Quiere que experimentemos lo que ſu querida eſpoſa, quando de ſus fauores ateſtigua. *Introduxit me Rex in cellam vinariam, ordinauit in me charitatem.* Entrome mi Rey al retrete, o celda, donde tiene ſu vino, y alli ordeno mi caridad. Para admirar es, que entonces diga la eſpoſa, que eſtà ſu caridad concertada, y

6

Cant. 2. v. 4.

en

en orden, quando entra a beuer de los generosos vinos de los regalos de Dios. A la fe mas està alli para embriagarse, que para tener cuenta, orden, ni razon. Pero para esso debe de ser. *Inebriarenos vult*, quiere Dios, que se embriague, y salga fuera de si, que entonces su amor està de mejor razon y empleo. Pero donde dize la esposa, que la llenaron, que alli se embriaga? *In cellam.* A la celda. Dixerayo, como Religioso, que es la celda y recogimiento, donde entrandose el Religioso halla estas embriaguezes de amor, que es la celda cielo, y en el cielo, y en la celda no puede faltar Dios, ni regalos suyos. Pero estandome en el caso y passo de la Cruz de Christo bien nuestro, en la celda entra la esposa a embriagarse: Que celda? Responden los tres Padres: *Huius e illa caro est ab ipso assumpta.* La celda es el cuerpo de Christo Señor nuestro. A que se entrò allà? Satisfaze Gregorio Niseno: *Sitit, & vsque adeo augetur sitis, vt ea sapientiæ cratere nõ hauriat neque ad sedandã sitim satis esse putet, si totũ craterẽ in os infundat: sed rogat vt deducatur ad ipsam cellam vinariam, & ipsis torcularibus os subijciat.* Mirad almas feruorosas. Aconsejanos, que vamos corriendo. Sedienta va el alma, y assi le crece la sed, que no quiere que la den a beuer en copa, o vaso: porque no basta para apagar su sed. Ruega que la entren alla dentro en la celda, dentro de Christo, para que ponga la boca a las mismas corrientes, y alli beua hasta satisfacer su sed, hasta hartarse, hasta embriagarse. Para esso tiene Dios sed del agua fria de mi alma, para que el agua se embriague en el vino de sus ardores. Sean los hombres crueles en tener hãbre, que se traguen los hombres, tenga mi amor sed, que se los quiera beuer, para embriagarlos en si.

Nyssen. homil. 4. Cãtic.

Tres PP. apud Theodoret. in cant. 10. 1.

DISCVRSO IX.

Sitio.

Allegado trato, y alta vnion tiene con Dios el alma su esposa, a quien el paga la enfermedad de su sed.

1. PVede temer el entẽdimiẽto humano el proponerle, que la sed sea enfermedad, que se pegue. No sea en lo natural, si bien tal vez vn muy congojado de sed la pone a quien le mira abrasarse de sed. Pero en la esfera y region del espiritu, que llano es que vn caluroso pega el acha que de su calor, y vn sediento su sed: que tambien se pegan las buenas costumbres, y perfeccion, y mucho sin comparacion en el tratar con Dios, que pega a los que se le pegan sus calidades.

Alla se va el alma para essa Cruz, o Dios sediento, lleuada de vuestras ardientes vozes, *Sitio*, vn fuego esta y hecho de sed, que me abraso. Quien llegarà a vos, Señor, que no se abrase, y le pegueis de essa sed? que siendo cierto, que *Qui adhæret Domino, vnus spiritus est*, quien se arrima, y allega a Dios es vn espiritu con el, todos los acidentes de esse espiritu (quando fuerã acidentes) se le pegaran a quiẽ trata con el. Su bõdad se pega, su prudencia se pega, su paciencia se pega. Y si falta en las almas todo esto, es porq̃ no se pegan a Dios, no se arriman a el, para que las pegue Dios tanto bueno. Verdaderamente en Christo nuestro biẽ, y dulce Espõso, es acidẽte este de su sed. Fuegos sõ del coraçõ, enfermedades de su amor, de q̃ adolece en la cama dura de su Cruz. Biẽ querria, q̃ se pegassen estas sus calẽturas y sed a su esposa. Para esso da vozes, para que le acuda, y se llegue, y se le pegue su enfermedad.

1. Corint. 6. v. 17.

2. Quiere trasladar vn lugar de vn tiẽpo a otro sin hazerle injuria. Dize el Euãgelista S. Iuan. *In nouissimo autẽ die magna festiuitatis stabat Iesus, & clamabat dicens, Si quis sitit, veniat ad me & bibat.* En el vltimo dia grãde la festiuidad, estaua en pie Iesus, y clamaua, si alguno tiene sed, vengase para mi, y beuera.

Ioan. 7. v. 37.

Biẽ se yo q̃ este dia de fiesta grãde era la q̃ se llamaua entre los Hebreos Scenopegia, o cauañuelas, q̃ duraua ocho dias y los pesauã en vnas tiẽdas q̃ armauã, y la q̃ en el Leuitico se llama *Dies expiationum celeberrimo*, q̃ era como cõcurso

Leuit. 23. v. 27.

so a vn grãde Iubileo, en q̃ iuã a cõseguir perdones de pecados, solenidad que se hazia a a diez de Setiẽbre, quãdo fue la Anũciaciõ del nacimiento de S. Iuan Baptista a su padre Zacharias.

Pero tomãdo esto con espiritu, que dia fue para Christo mas vltimo, q̃ el de su vida? q̃ dia grande, sino el de su muerte? q̃ festiuidad como esta, a quien el llamò su Pasqua? Dõde estuuo Christo mas en pie, q̃ en esta su Catedra, o pulpito de su Cruz? dõde clamò cõmas tierno sentimiento? Veys aqui mejorada la ocasiõ de dia vltimo, grãde, festiuo de estar Christo en pie, y clamar. Que clama? *Si quis sitit, veniat ad me & bibat.* Yo tẽgo sed, *Sitio*, Y si alguno la tiene, vengase para mi, y beua. Pues Señor mio, q̃ sed recibira satisfacion en vos y hartura? Mal dixe hartura, q̃ no la prometeys si no beuer, Dize Agustino. *Est sitis interior, quia est homo interior. Si ergo sit. imus, veniamus.* Ay vna sed interior, porque ay en nosotros vn hõbre interior. Tenemos alma. Si estamos sedientos, vamos.

Aug. tra Et. 32. in Ioa. to. 9.

Yo tẽgo Señor el cõbate. Pero reparo, ora sea la sed del cuerpo, ora sea la sed del alma. Crucificado mio, estays vos sediẽto del cuerpo, y del alma, q̃ os abrasays de calor, y no es posible apagar la vna, ni la otra sed, y cõb dayslos sediẽtos a darles de beuer. *Si quis sitit veniat?* Que les aueys de dar? Porq̃ yo no se q̃, sino es q̃ les deys vuestra sed misma, q̃ harta teneis para todos. Llamays para esso a los sediẽtos, para q̃ beuã mas sed, y estẽ mas sediẽtos? Ay diuino amor, q̃ si los sediẽtos vienẽ a beuer a vos, y vos soys vna fuẽte de sed, porq̃ soys vn horno de fuego, lo q̃ beueran dichosamente los sediẽtos, serã sed, serà fuego, y les pegareys vos vuestra fogosa sed, enfermedad hidropica de vn fuego, y entõces se le luzirà a se al alma el allegado trato y vniõ con vos, quãdo ella recibiere la enfermedad de vn Dios fuego sediẽto, quando ella quedare como vos estays, sedienta mas, y mas fogosa.

Yo oi a la Sabiduria de Dios clamar, y combidar con halago en el Eclesiastico assi: *Transite ad me omnes, qui concupiscitis me. Spiritus enim meus super mel dulcis, & hereditas mea super mel, & fauum. Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* Venios para mi, todos los que me desseays. Mi espiritu es mas dulce que la miel, y mi heredad mas que la miel y el panal. Los q̃ me co-

3

Eccl. 24. v. 26. 27. 29.

men quedaran con hambre, y los que me beuen, que daran con sed.

Cierto yo hallo como encontrados a la Glossa, y a nuestro Lyra (aunque el se declara luego bien) Dize Lyra de la dulçura de la heredad de Dios, que es mas dulce que la miel; *quia quietat totaliter appetitum*, porque del todo quieta el apetito, Dize el texto: q̃ quien come, se queda con hãbre, y quien beue se queda cõ sed. Y si la regla Topica vale aqui, quien come se queda cõ hambre; quien beue se queda con sed, Quien mas come, se queda con mas hambre; quiẽ mas beue, se queda con mas sed. Y quien muchissimo comiere, se quedarà con muchissima hambre; y quien muchissimo beuiere, se quedarà con muchissima sed.

Lyra, hic.

O banquete lleno de Sacramento, y Sacramento que se parece al banquete del sagrado Altar! Hermanos, los regalos de Dios, su comida, y su beuida tienen opuestos efectos a las cosas temporales. Acà comemos para matar la hambre, beuemos para apagar la sed. Los regalos, que Dios haze al alma, sus dulçuras, y suauidades son al contrario, Da de comer, para que tengan hambre; da de beuer, para que tengan sed. Y no haze esto de escasez, sino de la abundancia milagrosa. Dize la Glossa. *Edimus sapientiam, bibimus, quia plena, & perfecta est refectio: & tanto plus à comedente esuriuntur, quanto ab esuriente amplius comeduntur.* Comemos y beuemos la sabiduria de Dios, toda; porque esta refeccion y banquete es muy cumplido y acabado de bueno. Y tanto mas hambre queda a los que comen, quanto mas es comida de los hambrientos. Luego lo que pega la sabiduria de Dios comida, es hambre: y lo que pega beuida, es sed. Luego el dexarse comer y beuer, es para pegar hambre y sed. Dichosa enfermedad, que pega vn Dios a quien le dã las entrañas, el coraçon, y el alma. O que intimo y allegado trato es este del alma cõ su esposo, q̃ se le reconoce en la hambre, y en la sed. Y no es porq̃ la mate de hãbre y de sed, sino porq̃ dandole bien a comer y beuer, come hambre, y beue sed. Y como es hambre su comida, queda mas hambrienta: y como es sed su beuida, queda mas sedienta: y el milagro nace de la mas alta vnion con Dios, de que se le come, de que se le beue. *Qui edunt me, adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.*

Glos. Ordin.

sitient, que las comidas y beui das corporales por imperfecion tienen el matar la hambre, y sed.

4 Recibid, hermanos, ahora la pratica de esta doctrina, y la claridad y luz suya. Dezia aquel gran Rey en vno de sus mas ardientes cãticos a Dios. *Psal. 41. v. 2. 3.* *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum; ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deũ fontem viuũ.* Como el ciervo dessea las fuentes de las aguas, assi mi alma os dessea a vos Dios mio. Sedienta està mi alma de vos fuente viua, quando? quando os vere la hermosa cara?

Quien ve despeñarse veloz al ciervo entre los ardores del estio en busca de las aguas, arrojarse a ellas impetuoso, como si el rio caudal fuera poco para su ardiente sed? Assi se va para Dios sedienta el alma. Donde vas como despeñada, anima mia, estimulada de tu fogosa sed? A Dios. Quien te prouoca sed tan impaciente? Que llamas sed? Llega el Padre san Iuan Crisostomo. *Chrys. in Psal. 41. to. 1.* *Non dixit, Amauit anima mea Deum viuum. Sed, vt ostenderet affectionem, amorem sitim vocauit: virumque nobis significans, & ardorem amoris, & eiusdem perpetuitatẽ.* No dixo, Amò mi alma a Dios, No dixo de presente, Ama a Dios viuo mi alma. Pero para mostrar su aficion grande llama a su amor sed, para dezirnos dos cosas. Su ardor, y su perpetuydad.

Bien estoy en que su ardor se insinuè en que le llame sed; pero dificulto, en que en esto muestre su perpetuydad. Mas dize altamente Hermanos, el alma sedienta de amor, a que se va a vnir con Dios? A amar mas. Luego si el amor es sed: y mas llegarse a Dios, es mas amor, luego es mas sed: y muchissimo mas llegarse, serà para tener mas sed. Y por aqui se haze perpetua su sed: porque sedienta beue amor, y le dà mas sed; y con mas sed beue mas amor, y tiene mas sed; y cõ esso haze perpetua su sed. Y esta sed le recrece, quantomas se vne y se allega a Dios, que pegandole la enfermedad de su amor, la pega la enfermedad de su sed.

Y mirad al alma esposa tã entendida y pratica en las materias de amor, como en las materias de sed: que queriendo hazer vna confeccion, o beuedizos, con que acrecẽtar el amor de su amado para con ella, traza el darle cosa que le de sed, como para acrecentar su amor, que el amor es sed. *Sitim vocat.* 5

Amenaçaua amorosa, que

ſſe encontraſſe a ſu eſpoſo hermano, aunque fueſſe a los pechos de ſu madre, que le auia de hazer mil caricias, y amores, y que le auia de entrar en lo ſecreto del alma en el retrete de ſu coraçon, como dizen los tres padres; y ella dize al amenaçado: *Ibi me docebis, & dabo tibi poculum ex vino condito, & mustum malorum granatorum.* Alli, Señor, me enſeñaràs, y como me enſeñares, hare yo: que te daré dentro de mi coraçon vna bebida de vino adereçado, y otro vino en moſto de granadas.

Cant. 8. v. 2.

Alli me enſeñaràs en mi coraçon, quando mas vnidos los dos: que ya ſe lo que me has de enſeñar en el trato de tu amor, y lo que me has de pegar con tu vnion, que es la enfermedad dichoſa de tu ſed. Pues eſpoſo de mi coraçon, yo hare como me enſeñays. Sediento os conozco, como amante; yo os brindare, pero con vino adereçado con eſpecies aromaticas, y dulces, y con vino de granadas, pero en moſto.

Ingenioſa eſpoſa, ya que quereys regalar a vueſtro diuino dueño dentro del coraçon, en la region del amor, tan caluroſa, y ardiente, por que le preuenis vino dulce, y moſto de granadas? Eſſo mas eſpera dar mas ſed, que para refreſcar. No era mejor vn jarro de agua freſca? O ya que vino, natural sin artificio; o ya que de granadas, no fuera aſſentado, y hecho, y no en moſto, que el moſto es dulce, y eſtà hiruiendo? No ſeñores, que no trata la eſpoſa de apagar la ſed a ſu eſpoſo que fuera apagar ſu amor (*amorem ſitim vocat.*) Sino antes le dà beuedizos, que le deſpierten y auiuen la ſed; vino dulce con eſpecias, vino de granada, pero en moſto. Deſto vltimo hablò por mi penſar el venerable Abad Berengoſio, y puede tocarlo todo ſu dezir. *Et bene quidem pro nimia dilectionis affectu, non aliud quodlibet poculum, ſed muſtum ſuo probet dilecto, quia muſtum, cum feruentiſsimum eſt, nunquam à ſuo calore probatur deficere.* Con grande atencion la eſpoſa por la ardiente aficion de ſu nimio amor, no da a ſu eſpoſo otra beuida, ſino moſto, porque el moſto eſtando hiruiendo con mucho calor, no le pierde, mientras es moſto; que en aſſentandoſe en vino, ni hierue, ni eſtà caluroſo, ſino ſe enfria: No abiua la ſed, ſino la apaga. Pues veys ay en eſſa ſeñal natural repreſentando el amor del coraçon de la Eſpoſa: q̃ enſeña-

Berengoſ. homil. in illud, De. repuliſti nos. to. 2. Bibl. PP.

ñada por su Esposo Dios, que sus arrimos pegan sed, quiere quando ve a Dios en su coraçon pegarle ella, o abiuarle la sed: de beuer le ofrece; pero no beuida q̃ le apague la sed; no frias correspondencias, si no dulces ternuras, vino en mosto heruiẽdo, q̃ le haga dolblar la sed: q̃ assi le quiere lisongear en verle y solicitarle sediento: q̃ estas mañas de sediento amor, enseña, y pega Dios al alma en la mas alta y encumbrada vnion: quãdo viuen entrambos espiritus en vn coraçon. *Ibi me docebis*, aqui me enseñaràs Señor a tener sed, y a hazertela tener.

6 Pues mira, Christiano mio que bien se prometio la esposa liciones de Dios de despertar sed de amor. Oye al Redentor desde la Cruz clamar ardiente, *Sitio*, q̃ me abraso de sed. Pues q̃ quereys Señor cõ essa sed? q̃ beuer eys? q̃ es lo q̃ quereys entrar en esse horno de vuestro coraçon? Si otras vezes bueno, aqui mas q̃ bueno nuestro docto, y deuoto Fero, formando este razonamiento por Christo a todos nosottos: *Sitio. Te sitio, nec solũ gustare, sed totum intra viscera mea hausta charitatis sorbere & attrahere cupio. Ecce tẽpus adest, vt depeiat virtus mea. Ne ergo cupitis facider desiderus. Noli homo hodie cor tuũ obdurare, sed suscipe tantæ dilectionis ignem: qui suo ardore, tiate coquat, vt castos edas gemitus, & largas fundas lacrymas, his me pascito. Sitio præterea, vt & vos hanc meam sitiatis sitim, &c.* Sed tẽ go, Pero tẽgo sed de ti, o Christiano mio; no solo apetezco a gustarte, sino en la sed de la caridad beuerte todo, y entrarte dentro de mis entrañas. Ya sed auecinda mi muerte. No sea yo defraudado de mis desseados desseos. No quieras, o hõbre, endurecer tu coraçon, sino ablandate admitiendo fuego de tanto amor: que assi te caliente con su ardor, que rompas en amorosos y castos gemidos, y derrames lagrimas copiosas con que me regales. Sed tengo de q̃ vosotros tengays sed de mi sed: que querays participar de ella, que se os pegue la sed mia, que entõces serà la mas alta vnion, quãdo os pegare la enfermedad de mi sed. *Sitio vt & vos hanc meam sitiatis sitim.*

Fero in Ioan. 19.

En verdad q̃ me he de dar por bien entẽdido en el caso. Proponesenos por parte de Christo, q̃ el desea cõ sed de amor meternos en sus entrañas. *Totũ intra viscera mea haustu charitati sorbere*, y el para q̃ es claro, *suscipe tantæ dilectionis ignem*, para recibir y gozar dentro de las entrañas de Christo fuego de amor. Luego llamanos

manos para pegarnos su sed si. *Sitio, vt hac vos hãc meã sitis sitim*, tiene Dios sedientos deseos de q̃ desseemos nosotros su sed, q̃ se nos pegue este su amoroso achaque, entrandonos dentro de sus entrañas. Sed tiene Christo del honor de su Padre, ten tu Christiano, sed de esse mismo honor, como de primer cuydado. Sed tiene Christo de tu mismo aprouechamiento, ten sed tu de aprouechar auariento en las grangerias de la virtud, Sed tiene Christo del bien de todos: ten sed tu de el, y con esso tu caridad acudirà solicita a Dios, a ti, y al proximo.

Dos altos sentidos me ocurren para entẽder vnas graues palabras de san Laurencio Iustiniano aqui, tales: *Sitis hac de ardore dilectionis, de amoris fonte, de latitudine nascitur charitatis. Nempe in Cruce stat positus, propinquus est morti, & amoris vehementissimi igne æstuans, atque refrigerari gliscens, clamat, Sitio.* Nace esta sed de Christo de los ardores de su bien querer, de la fuente de su amor, de los espaciosos campos de su caridad: que son fuentes, o arroyos de fuego, que engendran sed. En la Cruz està puesto, vezino a la muerte, y abrasandose en el fuego de su vehementissimo amor, y desseando refrigerarse, clama, Que me abraso de sed. *Refrigerari gliscens.* Desseando, y creciendo en el desseo de refrigerarse, clama, sed tengo.

Laur. Iust. de Triũph. Christ. ago. ca. 19.

Aqui me detiene la dificultad. Si son fuegos de amor, como quiere Christo refrigerarse? y esso se desseara sedientamẽte? Auia de querer resfriarse en su amor? Esso no. Pues q̃? dos cosas altas. Hermanos, era tanto el fuego de amor, q̃ bastaua para quitar la vida a Christo, quando no huuiera otra causa de su muerte. Y parece desseaua Christo refrescar, o templar sus ardores, para dexarse a la crueldad, que le quitasse la vida, que fuera dulce muerte el morir a llamas de amor. De este dize sus ardores y sed, porque se la templen, *refrigerari gliscens.*

Pero digamos mejor, *refrigerari gliscens*, que tenia ansias por refrigerarse, con que nos entrassemos nosotros dentro de su coraçon, que es refrigerio de amor conseguir sus desseos. O digamos assi por concepto, que con pegarnos Christo sus ardores el se refrigeraria: que aspira desde la Cruz a nuestra alta vnion cõ el, y a pegarnos la enfermedad de su sed, y con esso el descansarà.

Arnoldo Carnotense no

està

está de menor sazon al ver assi sediento a Christo, diziendo por contrario estilo lo mismo. *Fons ille, dequo aquæ viuæ emanant, cuius riui in æternitatem prosiliunt, non exaruit. Hoc potius ille fons sitit irriguus, vt ex eo assitum hauries, illaque replearis dulcedine, vt puri te refrigerent latices, ardentium in te libidinum extinguant carbones: Hoc sitit vt virens in te charitas perseueret*: Aquella fuente, de quien manan aguas viuas, cuyos arroyos corren hazia la eternidad, no se secò con los ardores del sol de sus penas. Antes la sed de esta fuente, que copiosamente corre, es de que llegues a beuer, y sacar de ella mucha agua de su gracia (que la fuente lo que dessea es, que la gozen, y la beuan) sedienta dessea que gozes sus dulçuras, sus puras corrientes te refresquen, y que apaguen en ti las llamas, y fuegos de los menos honestos ardores. Esto dessea sedienta, que regandose con ella el campo de tu caridad, permanezca en su verdor. Ves aqui hermano dicho por contrarios caminos, vna cosa misma. Dios sediento, hecho vna fuente de fuego, quiere conseruar los ardores de tu caridad en la fragua de tu coraçon, donde quiere viuir, pegandote sus calores, y la enfermedad de su sed, o de su amor, que el amor es sed. O quiere siendo fuente de viuas aguas sedienta y bullicioſa solicitar tu gusto, para que te hartes della, y se riegue tu coraçon, y tu caridad y amor no se marchite, sino, que se conserue en su verdor, y y aun crezca con tan codicioso riego.

Arnold. Carnot. de 7. verb. to. 1. Bib. PP.

Pero ay de nosotros, si ahora se está Christo con sed, que es señal que acuden pocos a beuer sus fauores, tan gustosos como beuidos: que concluye Arnoldo. *Mirum dictu, tremendum relatu. Profluentibus de sacro latere aquis viuentibus, & emanantibus de fonte vberi largis liquoribus, Christus sitire se perhibet; & ipse mundum irrigans, & fecundans, de ariditate cansatur. Omnino satiè sitis illa exprimit raros tunc extitisse, qui crederent.* Cosa es de marauilla para dezirse, y horrenda para contarse. Pues corriendo del sagrado cuerpo de Christo por tantos lados aguas viuas, y manando de la copiosa fuente sagrados liqores, dize Christo que tiene sed. Y estando el regando y fecundando

do

do el mundo se queja que ay sequedad, *Sitio*, sed. A la se fin alguna duda declara la sed suya, que eran raros los que entonces creian, y gozauan sus derramados fauores, pues tal sed protesta de que le gozen. Llegate, o alma mia, tapa la boca a las quejas de Christo en quanto entres. Si es fuego, di que te pegue su sed. Si fuente, consuelale en beuer de sus puros fauores.

TRA-

TRATADO SEXTO DE LA SEXTA PALABRA, QVE CHRISTO SEÑOR NVESTRO HABLO EN LA CRVZ.

Consummatum est. Ioan. 19. vers. 30.

A la sacratissima Maria Madre de Dios, y Señora nuestra.

Prefacio.

1 SVena en las Virginales orejas la ronca voz de Christo, *Consummatum est*, Acabado es. Estremecieronse las entrañas maternales con aquella voz, pronostico de la tan vezina muerte; que el dezir, Ya esto está acabado, era assi irse a los cabos, o lines de la vida. Oye lo Maria. Ay Dios! Dixo de la mas linda Virgē, de la mas amable Madre, aquel grande Martyr, muy sa-

yo

suyo de Maria Ignacio en la primera Epistola, q carta que escriuio a san Iuan Euangelist tajente otras buenas prēdas de oraçon de Maria, esta: *In iurijantibus grata, & molestiæ lætatur. Miseris & afflictis condolet conflicta, & subuenire non pigrescit.* Es muy agradecida a los que la hazen injurias, y pesares. Alegrase con las molestias. Condueleſe afligida de los afligidos y miserables, y sin pereza los socorre.

Ignatij. Epistol. ad Ioan. Euāgelist.

Por cierto, ô sacratissima Virgen Madre, que no puede topar con palabras, que mas acomodadamente me representassen los diuersas olas de vuestros afectos en este trance duro de la Cruz. Dizenme, que soys agradecida a los que os injurian; bien podeys Señora gastaros toda en gracias, y agradecimientos. Son las injurias vuestras las mismas q̄ las de la prenda de vuestras entrañas: no tienen numero, ni peso, ni medida: grādes gracias son menester. Nadie las deue como vos, a quiē assi tocā injurias tātas. Nadie puede como vos, pues es especial gracia, y gloria vuestra el ser *iniurijantibus grata*, agradecida a los ofensores. Sed agradecida. Alegrayſos con los pesares, *molestiæ lætatur*. No teneys mejor ocasion para alegrias, pues aqui son vuestros pesares mayores. Condoleyſos afligida de los afligidos, ò que compassiō debeys, y pagays a vuestro Hijo Crucificado! Mas ay dolor! Ay aqui diferencia grande. Porq̄ a los otros afligidos, vos no pereçosa los socorreys con efecto. Pero al Hijo de vuestras entrañas dandole la compassion, està detenido el socorro, que el ha dispuesto, q̄ no se le dè. Solo parece estais Señora buena para los malos. Porque si soys agradecida a los ofensores, ellos se lleuaran vuestras gracias. Si os alegrays con las penas, solo estareys alegre con quien os las da. Siendo compassiua cō los afligidos, y no pereçosa para socorrerlos, solo el Hijo querido es el que menos quiere gozar vuestro poder y querer, pues se dexa, acabado todo, acabar entre las fuerças de la muerte atrenida a vn Dios. Toda soys en esta ocasion en el poder para solos nosotros. Sea vuestra graciosa piedad, siempre diligente para miserables, toda nuestra, que para inclinaros a mirar la necessidad nuestra con dolor tierno os dezimos aficionados, ſr humildes, como vnos Angeles nuestros desseos.

(?)

DIS-

DISCVRSO I.

Consummatum est.

Desarma a la muerte el animo constante en los trabajos, que hallan cierto el consuelo en la seguridad de su fin: solos los del infierno no le tienen.

1 QVe no rendida a los mas acedos rigores es vna voluntad arrojada por su gusto a los filos de la muerte! Que lexos de pauores està vn animo de hecho, y reso-- luciones! Dize Christo nuestro bien acabando de recibir el vinagre amargo. *Consummatum est.* Acabado està. Sabeme esta diuina palabra a alta sabiduria de Christo, que supo, que aquel era el fin y consumacion de sus penas. Sabeme a vna paciencia magnanima, con que gustoso cuenta el fin de sus trabajos, como si ya tomara puerto despues de la borrascosa tormenta de sus fatigas. Por poco ofendido se dà de los atreuimientos de sus agrauios que le acometieron: de las fierezas de la muerte, que con aquellos golpes le amenaça. Muy dueño de si mismo (siendo maltratado por que es clauo de tãtos, o de todos) refiere q̃ ya se acaba el padecer, que en fin no ay penas en este mundo que no le tengan. Y el sufrirlas muy voluntariamente es grande desar-- mar toda valentia de la muerte. Verdaderamente siento q̃ el santo Obispo Zemelienſe san Valeriano entrò aqui bié adentro a entender este espiritu del Redentor, quando dixo: *Sine dubio vniuersus apparatus mortis cedit, si tamen pugnandi voluntas adeoſcat.* Rindese sin duda todo el aparato militar de la muerte, con solo que se esfuerce la gana de pelear en el hombre. No notas, que dize Christo en recibiendo la pena vltima. *Consummatum est,* Acabado es, lo que he de padecer, no la voluntad, q̃ el espiritu, aun estando para yrse al padre, pronto està. La muerte, y sus soldados se rindan, que aun tengo mas gana de pelear y padecer, que *sine dubio vniuersus apparatus mortis cedit, si tamen pugnandi voluntas adeoſcat.* *Valerian. hom. 16.*

Ya el consuelo al ojo mira 2.

ua

ña la denodada valentia de san Pablo, quando la resurrecciõ al ojo, para prouarla cierta a los Corintios les dize. *Vt quid & nos periclitamur omni hora? Quotidie morior propter gloriam vestram fratres, quam habeo in Christo Iesu Domino nostro.* Si no ay resurrecion, para que estamos todas las horas en los peligros, o al ojo, ò en la execucion? Cada dia muero yo por vuestra gloria, que la tengo en Christo Iesu Señor nuestro.

1. Cro. 51 v. 30. 31.

Ahora vamos con S. Iuan Chrisostomo poniendo esta animosa sentencia de san Pablo. *Nos periclitamur.* Nosotros peligramos cada hora. Como dezaqui, *Nosotros*, y luego *Yo, Morior*, muero yo. Dize Chrisostomo. *Non dicit ego, sed nos, cæteros Apostolos omnes assumens.* No dize al principio, *Yo*, sino, *Nosotros*, para dezir, que todos los Apostoles peligrauan todas las horas. Esta bien. Pero leuantase san Pablo con ciertas mayorias. *Quotidie morior.* Ellos peligran cada hora, yo muero cada dia.

Chrys. ho. 40. in 1. Cori. to. 4.

Apostol mio, asombrome de ver, que vos en compañia de los demas Apostoles cada hora os veays en el peligro, y no os acabe de coger el peligro. Y pasmo en vos, que aso las murays cada dia. *Quotidie morior.* Como se desarman tãtos peligros para todos? Como vna muerte cada dia no os mata a vos? Si cada dia mo tis como estays siẽpre viuo? Parece que el echar en vos muertes, es echar nueuas vidas. Mirad hermanos, armaua la crueldad de los hombres peligros a los Apostoles, y ellos tan animosos, que yuan holgando de padecer por Christo, desarmauan las furias de los peligros. Echanle a S. Pablo la muerte del mar, y ya parece muerto con estar en su seno noche y dia, y luego sale viuo. Echanle la muerte de las piedras, y no tiene habilidad para matarle. Pone aparato la muerte en los animos de los Iudios, y de los gẽtiles, y no pueden quitarle la vida. *Quotidie morior*, cada dia desarma su muerte. Y como riendose de todas dize. *Quotidie morior.* Cada dia muero: y es mi gloria guardada en Christo el morir cada dia, y aun por esso viuo tanto, porque muero cada dia. Dize Crisostomo. *Atque in hoc vita nostra posita est, quotidie morior.* A la fe en esto esta nuestra vida en que cada dia muramos. Como si dixesse a nuestro intento. Mirad fieles, el que muere cada dia, cada dia desarma a la muerte con la constancia del padecer, aunque sea cada dia

dia vna pena, que sea mortal. Y como el morir sea consumarse, o acabarse los trabajos, con cada morir de cada dia se representa el consuelo del fin de los trabajos. Si Dios te ha dado muchos, cuentame los como san Pablo, a quien con buena gracia atendio la boca de oro, *Ne velut deplorans illa commemorare videretur, non solum, non doleo, inquit, sed glorior etiam*, que no los contò, como quien los llora, y por esso no solo dixo. No me lastimo dellos, sino, antes me glorio. Pues si tu quieres hermano desarmar la muerte, y todo su aparato y peligros, ten animo constante, que vna gloria de resurrecion tienes al ojo, con el consuelo cierto en la seguridad de su fin.

3 Quien no assombra como no murio con tantas muertes vn Iob? Presto respondiera yo, que tantas causas para morir se le rindierõ, porque quãdo le acometieron todas, *tunc surrexit*, entonces se puso en pie, no se desmayô, sino se leuantò para dar tras ellas, para desarmarlas a todas animosamente. Pues mira ahora como el esforçado paciente reconoce los quereres del demonio por permisiones de Dios, *Sagittæ Domini in me sunt*. Esto, que me hiere de muerte, saetas son, que me tira Dios. Como no moris? Bueno es esso. Es mi animosidad grande. *Hæc mihi sit cõsolatio, vt afligiens me dolore nõ pareat, nec contradicam sermonibus sancti.* Oxala me consuele Dios en esto, en que afligiendome con dolores no me perdone ninguno, ni yo cõtradiga a sus palabras, pues las ha dado a mi enemigo, de que haga en mi lo que quisiere.

Iob. 1. *v.* 20.

Ibi. ca. 6. *v.* 4. 10.

Pues dezid sufrido grande como os esforçays assi, que hagays linage de consuelo, de que vengan mas muertes, mas dolores, y que no pensays yr a las manos de Dios? Esta grãde en este lance el Padre san Ambrosio. *Quamuis sagittas Domini in corpore suo sentiret esse, à quibus compungi se diceret: tamen quasi bonus athleta, qui dolori non cederet, nec dura certamina recusaret, addidit, Incipiens Dominus vulneret.* Bien sentia Iob las flechas de Dios en su cuerpo, todo roto; no estaua tan insensible, que no sintiesse, que le punçauan: pero aguisa de animoso soldado, que no se rinde a la muerte, ni al dolor, *dolori non cederet*, ni rehusa nueuas ocasiones de mostrar su animo denodado, y valiente en mas duras batallas, se pone a dezir a Dios: *Incipiens Dominus vulneret.* Llagueme, llagueme Dios, co-

Amb. lib. 1. *de Interpell Iob cap.* 2. *to.* 2.

mençando, que hasta ahora no parece que ha començado. Pues hâlentadissimo varon, aueys passado penas, q̃ a vos mismo os parece que quebrantaran piedras, y derribaran broncer, y aora os poneys con esse animazo a dezir al mismo Dios, que comience de nueuo a herirnos? *Incipiens Dominus vulneret?* Si, q̃ assi desarmo yo las mayores valentias de penas, aũque sean saetas de Dios.

Aun mas os quiero pregũtar santo mio. Pues essa valẽtia, que assi desarma fieros de la muerte, que espera? Hermanos, que ha de esperar, sino el glorioso consuelo de acabar vitoriosamente con todos los trabajos, pues al fin le tiene glorioso con no se rendir a ninguno. Oyd por vida vuestra vna atencion a la boca de este grã soldado, tã experto, y pratico en esta milicia. Dize. *Militia est vita hominis super terrã, & sicut dies mercenary dies eius. Sicut seruus desiderat vmbrã, & sicut mercenarius præstolatur finẽ operis sui, sic & ego, &c.* La vida del hõbre sobre la tierra, milicia es, siẽpre trae la muerte al ojo. Pero los dias de esta milicia son como los dias del jornalero Y yo que soy soldado deste batallon, soy como el sierno que desseala sombra, y como el jornalero que lessea el fin de su trabajo.

Iob. 7. v. 1. 2. 3.

Beda entre las obras de san Geronimo entendio este lugar assi. Como el cierno (que cierno lee, donde nosotros sierno) dessea la sombra, y el jornalero el fin de sus trabajos, *Similiter & ego me consequi arbitrabar, sed pro umbra refrigerij incurri æstus penarum.* Assi yo pense que ya conseguia el descanso, y en vez de sombra para refrigerio incurri en nueuos fuegos de penas. El sierno dexa en el aluergue de la sombra sus calores, y el jornalero con su paga descansa, que estos fines traen seguro consuelo, con que se acaban, y con que se pagan los trabajos. Assi comiençan las penas de Iob, librando su consuelo en su fin: Incurre en nueuos fuegos: que harà? Desarmar no solo a la muerte, pero al mismo Dios con dezirle, que comience de nueuo. *Incipiens Dominus vulneret*, que aunque comience de nueuo, acabarse tienen estos dolores y duelos: que solos los del infierno no tienen fin.

Beda apud Hierp. to. 8.

Abracemos este assunto en el lugar siguiente, Vio el Profeta Iuan, que salio volando por medio del cielo vn Angel, y que se dezia con espantosa voz. *Timete Dominum, & date*

4

Apoc. 14 v. 7. 10. 11. *date illi honorem, quia venit hora iudicij eius:* Temed a Dios, dadle honor, y seruidle, porque viene ya a la hora del juyzio. Salio otro Angel y en tó nido horrendo intima las infernales penas. *Si quis adorauerit bestiam, hic bibet de vino iræ Dei, & cruciabitur igne & sulphure in conspectu Angelorum, & ante conspectum Agni: & fumus tormentorum eorum ascendet in sæcula sæculorum, nec habebit requiem die ac nocte.* Si alguno adorare la bestia del dragon, y le siruiere, esse tal desdichado beuera del vino de la ira de Dios, y será atormentado en ardientes llamas de hediendo alcrebite a vistas de los Angeles santos, y en presencia del cordero, sin que halle en ellos compassió; y el humo de sus tormentos subirá por todos los siglos de los siglos, sin que descansen de dia, ni de noche, y se los estaran mirando padecer Dios y sus Angeles, y ellos lo sabran, para que crezcan de aqui sus penas; *vt in eorũ conspectu crucientur, in quorũ conspectu non timuerunt mala multa perpetrare.* Dize Ambrosio, porq es justa pena, q sea atormentados en presencia de aquellos, delante de los quales no tuuieron empacho y verguença de cometer tantas culpas, Y que alli vn Dios misericordioso, q les rogaua cõ la paz y clemencia, y vnos Angeles q los solicitauan a pedir la, sea, con solo saber q los miran, graue tormento por su tã to bien perdido. A toda desdicha se eterniza el infierno, y sus penas sin fin.

Ambr. in Apoc. to. 5.

Oye tras estos horrores Iuã vna voz del cielo apacible, q le mãda, *Scribe.* Escriue. Que Señor, en turbacion tãta, y en tre miedos de tantos rigores? Escriue. *Beati mortui, qui in Domino moriuntur. Amodo iam dicit Spiritus, vt requiescant a laboribus suis.* Escriue, explica S. Anselmo, *in firma memoria conde, & alys intima,* ponlo de modo q quede en memoria firme, por escrito, y intima a todos la luz de esta verdad. Bienauenturados los muertos, que mueren en el Señor. Ahora, ya dize el espiritu, que descansen de sus trabajos, ya hallaron fin consolado.

Ibid. v. 13. Ansel. in Apocalip.

Entra ahora el glorioso Padre san Ambrosio bien dificultando. Dize el texto santo, Bienauenturados los muertos, que mueren en el Señor. *Quis mortuus mori potest? Nullus procul dubio mortuus mori potest, nisi prius animã recipiat, vt iterum mori possit.* Que muerto puede morir? el morir es de los vivos. Ningũ muerto puede boluer

Amb. vbi sup.

a morir, si primero no buelue a viuir. Como pues mueren estos muertos, sin resucitar primero? Y quantas vezes mueren? No lo digo yo, Christianos? Mirad como moria san Pablo cada dia, *quotidie morior*, y sin resucitar, moria cada dia. Assi los santos, assi los que les parecen en padecer mortales trabajos, cada dia mueren, y mueré en Christo, porque passan las angustias de la muerte por Christo sin rendirse a los mas alentados esfuerços de la muerte, si no con animosa constancia desarman el aparato militar de la muerte, *Vniuersus apparatus mortis cedit*, como dixo S. Valeriano. Y animados con morir cada dia, llego el Espiritu santo por escrito a hazer cierto el consuelo en la seguridad del fin de sus trabajos, y principio de su descanso eterno, *Amodo iam dicit spiritus, vt requiescant a laboribus suis.* Y a la sombra para el sieruo, y a la paga para el jornalero: porque tienen fin sus trabajos: que solo son sin fin los de aquellos miserables de los calaboços del infierno, que *cruciabuntur igne & sulphure in conspectu Angelorum sanctorum, & ante conspectum Agni, & fumus tormentorum eorum ascendet in secula seculorum.* Seran atormentados a fuego hediendo a vista de Dios y de sus Angeles por siglos de siglos, y por mas siglos sin fin, por toda la eternidad de Dios.

Y quedandome en el cotejo de esta muerte eterna, con que mueren sin morir, los condenados, y la muerte que mueren cada dia sin morir los animosos amigos de Dios, me haze gracia lo que en breues palabras dixo el santo Rey Dauid de los prescitos en este mundo. *Inlabore hominum non sunt, cum hominibus non flagellabuntur.* No se hallan, ni estan en el trabajo de hombres, ni son açotados con los hombres. 5 *Psal. 72. v. 5.*

O Dios santo y justo! los iniquos, los pecadores, los que se atreuen a vuestra benigna bõdad, hanse de passar sin castigo, que no los meteys en los trabajos de los hombres, ni los açotays con los hombres, ni los affligis como a hombres? Que es esto de no con los hombres? Porque no con los hombres? Presto san Ambrosio, *Vt in perpetuo cum diabolo flagellentur.* No mete Dios a los prescitos en el numero de los hombres açotados. Porque a los hombres a quien Dios da açotes por culpas, o como açotes para *Amb. lib. 3. de Interp. Iob. c. 4. to. 2. in Teatr. PP. sed est in Psalm. 72.*

ra darles en q̃ merecer, dales penas al quitar: angustias q̃ traen consigo cierto el consuelo, con la seguridad del fin. Trata los Dios como a hõbres en darles penas. Pero a los tristes condenados açotalos cõ los demonios, porq̃ hã de ser sus açotes eternos, sin fin. Trata los Dios, como a los mismos demonios. Cuias miseras desdichas cõpẽdiosamente parece repetir (casi como en el Apocalipsi) el Obispo de Arles S. Cesario en estas lorosas palabras. *Dura separatio a dulci intuitu sanctorũ, & a societate felicitũ, & e contrario ire inter lacrymabiles gemit⁹, planctus q; lugentiũ, & collegiũ triste miserorũ; & ante beatã patriã, aeternũ subire, teterrima mortis exiliũ. Quã lugubre erit homini Deum videre, & perdere: ante creatoris sui perire conspectũ!* Duro apartarse de la dulce vida de los santos, y de la compañia de los felices! Y por el contrario yrse entre gemidos tristes, y plãtos tenebrosos de los q̃ hã de viuir en llãto eterno, en aq̃l colegio de miserables! Que angustias tan atrozes a las vistas de la eterna patria, recibir la sentẽcia de aquel sẽpiterno destierro de vna cruelissima muerte sin fin! O q̃ lugubre y funesta desdicha para el hombre estar a las vistas casi de Dios, y perderle, y perecer alli a los ojos de su criador! Aqui se dã por rendidos aq̃llos animos acobardados, sin esperança alguna de cõsuelo; por q̃ carecen del todo de esperar a sus desdichas fin. No quiso Dios hazerles misericordia de açotarlos con los hombres.

Cæsar. Arelat. ho. 23.

Mas no assi los hombres, a quiẽ Dios dà las penas en este mũdo, sabẽ desarmar la muerte con la constancia de su animo en los trabajos mayores. Buena licion nos dà Christo desde la Catedra de su Cruz. No le cõsideras, o anima mia, descubrir su animoso coraçõ en su palabra, *Consummatum est.* Acabado es? Ya se acabo, quanto tenia que padecer, en la auinagrada beuida dio fin mi padecer. No se acabò su voluntad. Que si vn fiero Iob me pudo dezir en animoso haliento, *Incipiens Dominus vulneret*, que buelua a començar de nueuo a herirle, q̃ podra dezir mi animoso amor, sino que el dezir. Acabado es, es casi queja de que se acabò? Acabado es, y yo quiero acreditarlo de acabado, para que los fieros mios, aunq̃ mas flacos, se animen con saber, que los trabajos, y comunicacion de mi Cruz tienen fin, y se acaban a las visperas de la gloria. Pues mis penas se fuerõ desarmadas sin matarme.

6

A este sentido parece acudir san Cirilo Alexandrino, que assi entendio esta palalabra *Consummatum est*, Acabado es, diziendo. *Tunc enim finem humilitatis tẽpus accepit.* Entonces declarò Christo cõ su voz y habla, que ya auia llegado el fin al tiempo de su humildad, o humillacion. Ya se acabaron sus penas. Violas el fin. Y violè antes de morir. Desarmò todos los rigores de sus enemigos, *Consummatum iam esse Saluator dicit, quia sæuiendi Iudæorum potestas in ipsum per mortem terminum habuit.* Los hombres perseguian a Dios, y dize el Saluador, que ya se acabô la persecucion suya, y la potestad que les era dada, ya tuuo fin porque la muerte se entrò de por medio a hazer pazes entre las penas y Christo, que assi desarmò penas y muerte, viendo a todo el fin.

DISCVRSO II.

Cùm accepisset IESVS acetum dixit, Consummatum est.

Entonces tiene el hombre bien compuestas sus cosas para viuir, y morir, quando llega a tener acedia con el mundo, viue auinagrado con el.

QVièn duda que todos los fauores y regalos del mũdo son venenosos? Pues en que se ve? en que son dulces. Libre Dios a mi alma de sus dulces, que todos traẽ veneno. O fauorables sus acedias, dadas al mismo Christo, que las recibe, y beue! Yo asseguro, que si fuera dulce, que no lo beuiera, porque se llenaua consigo los miedos, o los seguros, de que llenaua põçoña: y va seguro de ella, porque es vinagre amargo. Dixo Tertuliano. *Nemo venenum temperat felle, & elleboro; sed conditis pulmentis, & bene saporatis, & plurimum dulcibus id mali iniecit.* Nadie templò el veneno con hiel y eleboro (que este es su nombre Castellano) pero reboça tanto mal en comida, o beuida bien guisada, de buen sabor, y muy dulce. Alerta Cristianos, que quando el mundo os da dulces, y sabrosos de leytes

Tertul. de Spectacul.

leytosos es cierto el veneno, y ponçoña para mataros. Todos sus sabrosos gustos escondida y disimulada lleuan la muerte. Alli està la mayor dicha para nuestra seguridad quando nos brinda vinagre y hieles. No veys quan claro testimonio da Christo nuestro bien, de que su inocencia tuuo inmunidad de todos los gustos de este siglo, y que su muerte era clara enseñança de las buenas disposiciones para viuir, y morir, en los desabrimientos con el mundo? Dize el Redentor, *Consummatum est*, ya està todo cumplido, en consumada perfeccion, ya puede llegar la muerte. Porque Señor? *Cum accepisset acetum.* Porque ya auia recibido el vinagre y beuidolo, y entonces a testimonio claro, puede seguro esperar la muerte. Si le tuuiera regalado dulcemente el mundo, no representara estar aq̃llo bueno para morir. Pero haziendo el Catedratico de la Cruz doctrina de sus sucessos, entonces dize, que ya està todo cõsumado, quando recibio el vinagre, para que sepa el hombre, que entonces tiene buena disposicion para morir, quando llega a tener acedias con el mundo, viue auinagrado con el. Sigamos este assunto.

Tengo vn gran lugar en el Profeta Miqueas, aunque embaraçado en historia. Breue es assi. Lleuò Senaquerib Rey de los Assirios cautiuas las diez Tribus a Babilonia: y Gerusalen quedò libre de la tempestad. Reynaua en ella Ezequias Rey santo, por cuyas oraciones embio Dios aquel Angel, que en vna noche matò ciento y ochenta y cinco mil hombres del exercito de Senaquerib, que querian entrar a ensuciar, o profanar el templo santo. Habla pues el Profeta Miqueas sobre el lastimoso fracaso a Samaria, cabeça de los diez Tribus, *Et transite vobis habitatio pulchra, confusa ignominia.* O tu morada hermosa, si bien confusa con tu afrenta, sal de ti misma, vete cautiua: que el viuir en amenidades hermosas, entre deleytosos gustos, pronostico es seguro de vn cautiuerio de Babilonia, o de confusion vergonçosa. Pero atiende la discrecion de Gerusalen, que escarmienta en tu cabeça. *Planctum Domus vicina accipiet ex vobis, quæ stetit sibimet.* La casa vezina, que supo tenerse en pie para sì, ocasionarà en vosotros su llanto, y amargura. Pues que? *Quia infirmata est in bonum, quæ habitat in amaritudinibus.* Enfermò, pero para bien, la que ha

Mich. 1. v. 11, 12.

bita, o viue en amarguras. Nota, aquella morada hermosa sse llena de confusion. *Habitatio pulchra, cõfusa ignominia.* Esta morada amarga es enferma, pero para bien, que enferma para bien, y para buẽ fin, quien logra amarguras deste siglo, quien viuiendo las goza, *quæ habitat in amaritudinibus.* La que viue en amarguras.

Ruperto ocasionò el dificultar aqui, como dize el Profeta, que *stetit sibi*, que se tuuo esforçadamente Gerusalen, y luego, que *infirmata est in bonum, quæ habitat in amaritudinibus.* Enfermò para bien, la que viue en amarguras. Si se tuuo en pie, como enfermò, como para biẽ, q̃l enfermar para mayor mal suele ser? Y si para bien, porque le dà para bienes de que enfermò entre amarguras, y que viue y habita entre ellas, y no entre dulçuras? Cíñelo todo Ruperto.

Repert. lib. 1. in Mich. to. 2. *Idcirco stetit, quia infirmata est in bonum, quæ habitat in amaritudinibus.* Por ello se tuuo en buenas, porque enfermò para bien. Y en esso se echò de ver, que enfermò para bien, en que le cogio la enfermedad entre amarguras. Y cogiẽ dolo todo en nuestro assunto; entonces Gerusalen, y entonces el alma, esta de buena sazon, para tenerse, y no caher de la gracia de Dios en el cautiuerio triste de la Babilonia del infierno, quando enfermando para bien de vida eterna, la coge la enfermedad entre amarguras, no en tierra hermosa, y deleytable, llena de confusion: aqui el daño seguro en los hermosos gustos; alli buen enfermar en amarguras, que entonces està bueno y seguro el fin feliz, y la segura vida.

Mirad ahora entre la vida y la muerte vnas confussiones de amarguras en el santo Rey Ezequias, en aquel cantico, que compuso despues de su enfermedad, y cõualecẽcia donde entre otros conceptos dize. *Recogitabo tibi omnes annos meos in amoritudine animæ meæ. Domine sic viuitur, & in talibus vita spiritus mei, corripies me, & viuificabis me, ecce in pace amaritudo mea amarissima.* Señor mio, ofendidovos y ofendido yo de los dulces deste mundo, os recontare todos los años mios en amargura de mi alma. Señor si assi se viue: y en esto cõsiste la vida de mi espiritu, vos me reprehendereys, y me dareys vida. Atended Señor, que en la paz es mi amargura amarguissima. 3 *Isai. 38. v. 16. 17.*

La inteligencia destas razones he estudiado harto. Digo q̃ S. Geronimo, la Glossa Interlinear y Lyra le dan este cor- *Hieronym. Interlin. Lyra.*

corriente. Vio de vn lado Ezequias su muerte, del otro la paz q̃ Dios dio a Gerusalem muertos los ciẽto y ochenta y cinco mil Assirios, y dize a todo. Ha Señor, q̃ cõ el mal q̃ me aueys dado, me aueys traydo a la memoria todos mis pecados con gran dolor, y amargura, fauor grande. Pero si assi seruire con tan facil morir, y en tales lances se ve la vida fragil, caduca, y llena de miserias, reprehendedme con seueridad, para q̃ me duela de mis pecados, y dadme vida cõ misericordia, q̃ cierto q̃ se me haze mi amargura amarguissima viẽdome morir en la paz, q̃ auia de gozar gustoso. Assi la Interlinear y Lyra: y Geronimo recogidamẽte dize: *Trã quillitate populis reddita, & orbe secura, ego solus limina mortis intraui.*

Bueluo yo a romancear, y y creo no ageno de su espiritu. Señor, Señor, grã penalidad es gozar pacificamẽte las dulçuras del mũdo. No ay tal cosa como amarguras, y acedias, q̃ son saludables al alma. Yo os recõtare los años mios con amargura de mi alma. Señor si assi se viue bien viuido en amarguras de alma, y en ellas consiste la vida de mi espiritu, y con ellas me he de hazer consumado en espiritu, y virtud, Dadme amarguras cõ reprehenderme, que el darme las, y el darme vida, todo serà vno. *Ecce in pace amaritudo mea amarissima.* Miradlo Señor, bien lo veys vos, que mi amarguissima amargura està en mi paz: no me dexeys gozar la ociosa y deliciosa paz, que me es gran mal, ella es la mayor amargura para mi espiritu y vida: que aunque dulce, trae disimulado el amargo veneno. Dadme pesares, vengan acedias del mundo, y de sus sucessos, que ay esta la vida de mi espiritu, *In talibus vita spiritus mei*, q̃ vn aspero reñir vuestro, es vna vida segura, *corripies me, & viuificabis me.*

La nueua edicion allanò todo este dezir, con leer el fin de este lugar assi. *Ecce ad incolumitatẽ cedet mihi amara hæc amaritudo.* Atended Señor al celebre milagro de vuestra piedad grande, que auiendo me regalado con amargura muy amarga, cederà todo esso en salud mia, que *in talibus vita spiritus mei*, en ellas consiste la vida de mi alma. Assi està bueno para viuir, y para morir, quando me regalays con amarguras, quando me desabris con la paz y gustos del mundo, con las acedias de la muerte. *Noua Editio.*

Asseguranda la vezina venida de su Hijo entra el Eterno Padre, con dezir, *Cito veniet* 4 *Isai. 51. v. 14 17.*

niet gradiens ad aperiendum, que presto vendria a abrir los infiernos, o coraçones mas obstinados. Y como si ya le embiara luego, le dize la autoridad, con que le embia a plãtar nuevos cielos Apostoles que prediquen cantando sus glorias, y nueua tierra de nueua Iglesia, y haçerle Señor de nueuo pueblo. Y hablando luego con essa misma nueua Gerusalen militãte, la dize en repetidas vozes: *Elenare; eleuare, cõsurge Ierusalẽ, quæ bibisti de manu Domini calicẽ iræ eius. Vsque ad fundũ calicis soporis bibisti, & potasti vsque ad fæces.* Eleuate, eleuate, leuãtate de la tierra, ò Gerusalẽ, tu q̃ beuiste de la mano del Señor el caliz de sus enojos. Y le beuiste hasta verle el suelo, hasta las hezes, y zurrapas te beuiste todo. Vamos en el punto de que, o habla Dios con la Iglesia en sus principios, o en anagogico sentir con el alma, como dize aqui la Glossa Ordinaria, y dexemos ahora a nuestro Lyra, q̃ estas acedias y amargo caliz, es la persecuciõ del Antecristo. Entro yo haziendo el reparo y consideracion. Promete el Padre en apresurados pasos la venida de su Hijo, *Cito veniet*. Recuenta los esfuerços de su omnipotencia, en lo imperioso sobre las ondas del mar, *Conturbo mare & intumescunt fluctus eius*. Da Christo autoridad para fundar nueua Iglesia. *Vt plantes cælos, & fundes terram*. Y siendo, o la Encarnacion del Hijo de Dios, o los diuinos atributos, o las grandezas, y Sacramentos ricos de la misma Iglesia santa, tã altos motiuos para eleuarse en ellos, a la Gerusalen del alma no la dizen que se arrobe, que se eleue, que se leuante en extasi, y exceſſo mental, en tan diuinos assuntos: y solo se le pone el esforçado motiuo, y la mandan tres vezes que se eleue, porque se beuio el caliz amargo, que Dios la dio de su mano, (*ex eius permissione, & ordinatione*, dize Lyra) y porque se le beuio con tan buen donayre y gracia, que le vio el suelo, se echò hasta las zurrapas y hezes. Que es esto Señor? Aquellas soberanias de vn Dios Dios, y de vn Dios hombre, y de tantos tesoros de la Iglesia no se leuan por essos ayres vna alma, y el beuerse todo vn caliz de amargura assi la eleua? Si Christianos mios, q̃ ni vn Dios Dios, ni vn Dios hombre, ni tesoros grandes de gracia pudieran eleuar la Iglesia Gerusalen militante, ni a la alma Gerusalen, sino se beuiera el caliz amargo cõ sus hezes. No

Gloss. ord. Lyra.

Lyra.

visses

viſtes señores, como las perſecuciones amargas, los acedos tragos que dio la ſinagoga, y gentilidad a la Igleſia, fueron los que la eleuaron, y puſieron en alto lugar, haſta ſubir la Igleſia ſanta a enſeñar a los Angeles (como dize Pablo)? No la veys conſumada y pueſta en perfeccion, porque ſe beuio el caliz de vinagre haſta las zurrapas, y aſsiento, como haze Chriſto en la Cruz? Pues ſi quieres, o Chriſtiano, y ò Religioſo eleuarte, y ſubir a Dios, que te llama, beuete las amarguras acedas deeſte caliz, que te diſpone la mano de Dios, que ſi te ha azedado, o auinagrado el mundo, o tu lo eſtàs con el, ahora eſtas para viuir y morir. En beuiendote el vinagre todo bien beuido, di como Chriſto, q̃ ya eſtà todo pueſto en perfeccion y conſumado.

Y ſi quieres eſta doctrina mas a la luz, o mas clara, ſera-
Gloſ. ord. lo con el ſimil que aqui pone la gloſſa (ſino que es de Ruperto) *Solunt medici amariſsimum antidotum dare ſtomacho nauſeãti, vt noxios humores euomat.* Nunca aueys tenido el eſtomago acedo tal vez con amargas coleras, tal vez con viſcoſas flemas, o pituita? eſtà ſiempre prouocando a vomito: no aſsienta coſa en el eſtomago. Danos vna beuida, q̃ ha de ſer amarga, y amarguiſsima es mejor antidoto, que todo lo amargo es certiſsimo q̃ es mas medicinal, y con vn vaſo de amarguras, y poluos, y hezes, ſe aſsienta el eſtomago, y la comida alimenta, y viue el paciente. Pues aſsi paſſa en el eſpiritu. Ay vnas almas llenas de colera, de yra, y apetitos de vengança, aũque les echeys en el eſtomago vn cordero del ſantiſsimo Sacramento, no ſe amãſan ſino dan mil arcadas, quando ſe ven hechos arcas del teſtamento. Vereys vn flematico pereçoſo, y elado, que vn Eſpiritu ſanto, que es fuego, no le harà dar vn paſo por mas inſpiraciones que le imbie, y mas que le eſtimule al bien obrar. Vereys otros hombres con mil complicaciones de malos humores deſus terreſtres vicios: por mas buen alimento que les deys, aunque ſea al comer al miſmo Dios, y beuer ſu ſangre, es cada vno tan gran Iudio, que todo le prouoca a vomito. Pues que remedio? Vn vaſo de antidoto amargo, que le recete Dios de ſu mano, q̃ no ay goloſinas de dulces deſte mundo, ſino que le de mil amargos peſares, y con eſſo queda el eſtomago bueno, y el alma purgada de todas las inmundicias: Y aſsi limpia

por-

porque se bebio todo el vaso de amarguras, en quedando sin humanas passiones, y a la ve Dios que está para eleuarse, y por esso la dà vozes. *Eleuare, elevare, consurge, qua bibisti, & potasti vsque ad fæces.* Eleuate, eleuate, leuantate, tu que beuiste las amarguras acedas, que ya estas consumada en la virtud: ya purgada de tus passiones, y de los estornos, para recibir a pronecho los fauores de Dios.

5 Merece aqui el Apostol S. Pedro vna breue commemoracion. Ofrecio acompañar a Christo en la carcel y en la muerte. Negole. Siempre los mas amigos hablan mas que hazen, y faltan a la mejor sazon. Negò en fin los frutos a la amistad, y la verdad a su maestro. Mirale Christo. Acuerdase Pedro del seguro, q̃ le auia dado, q̃ no faltaria, *& egressus foras flevit amare*, y saliendose fuera lloró, pero amargamente.

Matt. 26. v. 75.

Porque no se dize, que llorò dulcemente? O qual fue la causa de que sus lagrimas fuessen amargas? Responde S. Geronimo. *Respexit Saluator Petrū, & intuitu suo eum ad amaras lucrymas provocauit.* Mirò el Saluador a Pedro, y con su dulce vista le provocò a lagrimas amargas. Porque amargas? Porque le purgassen bien.

Hieron. in Catenthic.

Amargas fueron, para representar quan amargamẽte sentia tan graue ofensa. Y amargas fueron para dar a entender quan amargo le auia quedado el coraçon contra quien le incitò a tanto mal: Amargo se muestra con el mundo. Y fieles sufridme, que pienso, q̃ como esta amargura de lagrimas le quedò al grande Principe de la Iglesia para regalo de todas noches, que oyendo cãtar el gallo renouaua sus lagrimas amargas, que hizierõ señal en aquella piedra santa; pienso digo, que esta amargura de lagrimas le mostraua tã desabrido con el mundo, que era no pequeño indice de su cuydado en no ofender mas a quien tres vezes negò, y que anduuo tan aduertido el santo, que si es fuerça dezir que todos los Apostoles, aun despues de confirmados en gracia, pecaron venialmente, este santissimo Apostol, fue el que menos vezes faltò, por el mayor cuydado y amargura, con que trato al mundo, con lo qual tuuo las mejores disposiciones para el viuir y morir.

6

Assi se nos representa Christo en la Cruz juntando sus hechos y sus palabras. Que cierto es que toda perfeccion estuuo en Christo desde el primer ser humano. Pero sus hechos

chos y palabras, que se enderezauan a la enseñança nuestra, tuuieron su orden, y con cierto en el proceder. Primero toma Christo el vinagre, y en viendose tratar con estos desabrimientos del mundo, no antes, dize, *Consummatum est.* Esto tiene ya su consumada perfecion en todas las demõstraciones exteriores. Ya bien puedo esperar la muerte: ya el reyno del pecado puede poco, que con estas mis amarguras se ha de quitar la dẽtera de Adan, y han de conualecer los enfermos en la virtud.

El glorioso Padre S. Leon Papa puso los ojos en el Redentor Crucificado, y con el vinagre en la boca, y dixo: *Crucifigitur Christus per lignum & gustu fellis & aceti dulcitur esca peccati.* Es Crucificado Christo en vn madero, y con el gusto de la hiel y vinagre se purga el mal manjar de la culpa, hazela Dios vomitar. Malo tenemos el estomago, no ay sino tomar la hiel y vinagre de Christo, amarguras del mundo, que assi se consuma en perfecciõ en el mas consumado.

Leo. serm. 6. de Pas. Dom.

Trocando el concepto dio san Cipriano Obispo de Cartago la misma doctrina, persuadiendonos a que todos los gustos del mundo nos parezcan hiel y vinagre, que en la verdad él no dà otra cosa. Dize el santo esto mucho bien en su contraposicion: *Qui de sacro calice bibit, amplius sitit, & ad Deum viuum erigens desiderium, ita singulari fame illo vno appetitu tenetur, vt deinceps fellea peccatorum horreat pericula, & omnis sapor delectamentorum carnalium sit ei quasi rancidum, radensque palatum acerba mordacitatis, aceium* El que beue del caliz sagrado de Christo, queda sediento de beuer mas. Quien desseoso como vn Dios viuo, con solo aquel apetitoso regalo queda con tan singular hambre, que de alli adelante le ponen horror los amargos y peligrosos regalos de la culpa, y todo saber de carnales deleytes le parece vinagre acedissimo y rãcio, que con amarga mordacidad le abrasa el paladar. A esto saben los gustos del mundo. Al descubierto los dà los crueles verdugos con dar vinagre y hiel, este es su regalo. Todo es vinagre, todo es hiel. Aun lo que del se permite assi ha de saber, para que cõ Christo diga el Christiano, *Consummatum est.*

Cypr. ser. de Cœn. Dom.

(?)

DIS-

DISCVRSO III.

Cum accepisset IESVS acetum dixit, Consummatum est.

En golosina se el alma a padecer sin fin, solo con gustar lo dulce del padecer.

1 ALlanò el cortesano Profeta (casi contra leyes de cortesano, bien cõforme a las de Profeta de Dios, que solos los de Dios son Profetas) allanò, digo, la esperança en la mudança: que pelea vna dañosa firmeça, por humana, contra vna grande esperança, por diuina. Dixo el bien entẽdido, y bien hablado (que no anda siempre junto) Isaias assi: *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem.* Los que llegan a querer hazer firmes vnas diuinas esperanças, mudaran la fortaleza. Luego es aqui Gregorio el grande en sus siempre celebres Morales cõ tan buena letra. *Ne quaquam sument, sed, Mutabunt, dixit.* No dixo el Profeta, que solicitaran de nueuo, o buscaran fortaleza, sino que la mudaran. Como dixo, La mudaran? Teniã, pero mal empleada fortaleza, Vistes vnos esforçados pecadores, puestos a los mas insufribles tormentos, correr a ellos, arrojarse a los peligros, sufrir de buena gana las penalidades, atropellar afrentas, no detenerlos ningunas aduersidades? Pues atended el mal empleo. *Mala mundi tolerant pro mundo, eius gaudia quarentes perdunt, nec tamen haec perdendo fatigantur.* Sufren los males del mundo por el mundo: buscando sus gustos, los pierden, y no se cãsan de perderlos. No veys fortaleza? No veys teson? En las solicitudes del mundo tanto valor? tanto engaño? Pues si quieren firmar vnas diuinas esperanças, muden, muden la fortaleza, *mutabunt fortitudinem*, mudenla de empleos, comiencen a gastar con esse animo esforçado empleado en penas por Dios, quan mas gustoso, quan solo seguro es, q̃ bié seguro es, que engolosinados mudada la fortaleza en estas penas, no perdidas, que querran vo sin fin para padecer, los que tanto supieron sufrir por

Isai. 40. v. 21.

Gregor. 7 Moral. c. 9.

por el mundo. Necios. Mal gastada, y empleada fortaleza. Bien reprehendida de vnos al parecer despechos del mas sufrido valiente. *Iob. 6. v. 11.* *Quæ est enim fortitudo mea, vt sustineã? & quis finis meus, vt patienter agam?* Quales mi esfuerço para sufrir? Que fin el mio, para tener paciencia? Sãto mio, no hallays q̃ en la fortaleza? ni para que en el fin? si, si, dizé Gregorio por el. *Greg. vbi sup.* *Mala mundi pro mundo tolerare nequeo: quia iam eius desiderio fortis nõ sum.* Hagome a mi la questiõ de porque, y para q̃. Porque mirad, yo no puedu sufrir males aunque sean del mũdo, por el mundo. Mi fortaleza no tiene essos empleos para essos desseos. Haliento para sufrir, pero por Dios. Se por el justo, quales sufrire, aũ a mis mismos desseos de sufrir, que harto penosos son: pues gustada la sabrosa golosina el alma, vn sin fin de penas apetece.

Christianos mios, solo apuntemos el motiuo deste discurso en nuestra palabra y tema. Toma Chisto nuestro biẽ el vinagre, no solo lo gusta, *cũ accepisset*, todo se lo beue, señal q̃ le supo bien: No eran amarguras y acedias? si, hiel, y vinagre. Pues como tras ello dize, casi quejoso. *Consum matũ est*, acabose esto? Que q-ria? que no se acabase? en acabandose el vltimo pesar, en beuiendose todas las amarguras, ya lo cuẽta por acabado? Ay Dios, q̃ si, que se le acabã a Christo los gustos, en acabando las penas: En engolosinandose en el padecer, sin fin quiere el alma dichosa pesares: A esto cuydadosos.

Estremadas frases del Profeta de bien dichosa corona, auque mero lego. Dauid santo, Salmo llano en la inscripcion, o titulo, solo grande en que dizé, que es para si, relacion de sus fortunas. *Psalmus Dauid.* Salmo para Dauid. Como para si, y como de si dize: *Impinguasti in oleo caput meum, & calix meus inebrians quàm præclarus est! & misericordia tua subsequetur me, omnibus diebus vitæ meæ.* Vntastes Señor con azeyte mi cabeça, vngistes me: digamoslo en frases castellanas, Señor hezistes me el halago y amor, vntastes me el casco. O este mi caliz que embriaga, que bueno que es! Hareysme Señor fauor, de que esta misericordia muy vuestra se ande tras mi todos los dias de mi vida. *Psal. 22. v. 5. 6.*

Es graue y arduo el sentido deste lugar. Teodoreto y S. Tomas le hallã muy llano, *manifesta sunt hæc vt, qui sacrum sũt initiati.* Los sacerdotes *Theod. in Psal. 22. tom. 1. D. Thom. in Psal. tom. 13.*

son

son los vngidos, y los que se beuen el caliz. Ha. Dauid no era Sacerdote, si bien vngido en Rey. Su caliz otro fue. Diga Chrisostomo, que estas vozes de Dauid son vozes de Christo. Diga ya Geronimo vnas luzes en borron para mi intento, que este caliz es la palabra de Dios, que embriaga, quando aparta al hijo de su padre, al padre del hijo, a la hija de la madre, y a la madre de la hija, y aparta de los gustos del mundo, *Tunc nos inebriat, quando ista facit.* Y esso no es pena el apartar del mundo? Si, y por tal la estima. Estemonos, señores en la letra y caso. A sus penas festeja Dauid, a sus persecuciones, a sus fugas, a sus desamparos, al ver la muerte al ojo cada dia. Vngiole Dios, para fuerte, vntole el casco para halago: y quando le dà Dios el caliz. Que caliz? Quien no entiende el de su pasion? ò no sabe de caliz, ques pasiõ en las diuinas letras. Quando le dà Dios el caliz se resaborea en el, y dize que es famoso, y pide que aya caliz, para todos los dias de su vida, y que esta piedad y fauor le siga todos los dias de su vida. Hablemos lo claro. Gustò Dauid el caliz del amargo vinagre de Christo, engolosinose del, y quiere vn sin fin de padecer.

Hieronym. in Psalm. 22. to. 6.

Veys aqui vn muy buen Iuan en este grande entendimiento. Dize comentando Crisostomo: *Qualis est iste calix, audite. Ipse est calix, qui in manu Domini vini meri plenus mixto, & inclinauit ex hoc in hunc. Verùtamen fex eius non est extincta. Iste ex calix, de quo clamauit tempore passionis dicens, Pater si fieri potest, transeat a me calix iste.* Qual es este caliz, y para cuyo recibo, vntò Dios la cabeça a Dauid, oydlo. Este es el caliz, que estuuo en la mano de Dios, lleno de puro vino, y mezclado con que? con mirra, y amarguras. Este caliz es, el que Dios reparte entre los suyos: poniẽdosele a la boca passando de vno a otro, y tambien lo grado, que no se le pierden, o las hezes, o las zurrupas. Este caliz fue aquel acerbo, para cuyo recibo hizo sus flaquezas mi naturaleza en Christo, cõ que me asseguro ser el hombre, pidiendo al Padre, q̃ passasse aquel caliz, sin que el le beuiesse, si bien ajustado en resignacion a su voluntad.

Chrysost. in Psal. 21 to. 1. Psal. 74. v. 9. de Matt. 26 v. 39.

Pues veys aqui, fieles mios la valentia dè Dauid. Dios le haze el amor, y le vnta la cabeça blandamente. *Impingua sti in oleo caput meum.* Dale a gustar de su caliz. Supole lindamente, el lo celebra. *Calix meus inebrians quàm præclarus*

ras est! Este mi caliz, estas mis penas, que me sacan de juyzio, o que buenos son. Señor! Ya he gustado goloso el beuer caliz, el padecer, y passar penas, como quien beue, es gusto. Dure esta misericordia, andese tras mi, todos los dias de mi vida, que toda mi vida quiero sustentarme con este caliz, con este padecer, *& misericordia subsequetur me.*

3 No tiene menos esfuerços el siguiente lugar. Lleuaos de antemano sabido, que aquel santissimo Patriarca *Iob* nos le pone en la frente de su historia su Croniста todo lleno de prosperas fortunas; por testigo, y apuntador tuuo al mismo Satanas, que las celebrô. No se nos pone ocasion de entender, que tuuiesse experiencia de trabajos. Ponele Dios en aquellos tan grandes y de golpe, que tantas vezes os referimos. Tras tantas perdidas, oydle quejar en el muladar. Pero acechadle discretos, no sea que le condeneys a mal sufrido, y a peor aprouechado. Dize. *Quæ prius nolebat tangere anima mea, nũc præ angustia cibi mei sunt. Quis det, vt veniat petitio mea, & quod expecto, tribuat mihi Deus? & qui cœpit ipse me cõterat, soluat manũ suam, & succidat me? & hæc mihi sit consolatio, vt affligens me dolore non parcat, nec cõtradicã sermonibus sanctis.* Lo que mi alma antes huia, no solo comer, pero ni aun tocar (que la prosperidad, ni aun tocar querria la menor pena) ya con la angustia es todo mi regalo. Quien me darà, que se cumplan mis desseos, y q̃ me conceda Dios lo que aguardo? Que el que començò lo prosiga hasta deshazerme, y que desate las manos, y me corte de rayz? Y este sea mi cõsuelo, que afligiendome con dolores, no me perdone el padecer.

Iob. 6. v. 7. 8. 9. 10

Tened, tened, se embaraça Gregorio. *Hæc per contumaciam expetit?* Sõ estos desseos despechos? *Absit.* No veys el cerrar, *Nec contradicam sermonibus sancti.* No me opongo al gusto del que es por essencia santo. Assegurate Gregorio: *Nequaquam ergo murmurat de iniustitia, qui percussorem suum, & inter verbera sanctum vocat.* No murmura sin razones, el que, aun entre los azotes, llama santo al q̃ se los da. Bien. Pues q̃ quiere dezir en palabras, q̃ tenian cara de quejas? Bolued cõmigo a perifrasarlas. Ha Señor, que desgraciada es la buena fortuna en ser fugitiua a las penas, cobarde a los trabajos, melindrosa a los mal passares! Antes, primero, quando yo en mi prosperi-

Gregor. 7. Mor. ca. 7

dad, tenia el alma como los otros, no arroſtraua penas: pero ahora, que la anguſtia me ha enſeñado ſus diuinos regalos, no ay otros para mi. O amado Dios, quando cumplireys mi demanda? Quando vendra lo que aguardo? que es? *Qui capit ipſe me conterat, ſoluat manum ſuam & ſuccidat me.* El començó, lo lleue adelante. El començò a quebrantarme, el me muela. Ea Señor que os eſtays las manos atadas, y a manos atadas me days eſcaſo tanto guſto, *ſoluat manum ſuam*, deſatad eſſas manos, y a dos manos libres y deſatadas, dad, dad, que eſſe dar penas, y açotes, es regalo de vueſtras manos, dad, haſta que quiebre mi vida, *& hæc mihi ſit conſolatio, vt affligens me dolore non parcat.* Engoloſinado eſtoy con el regalo de penar, ſea Señor eſſe mi conſuelo, que afligiendome mucho, no perdoneys al afligirme mas. Guſtado he, deſpues que cahi de la felicidad humana, que torcia el roſtro a penas, guſtado he, q̃ dulce es el padecer. Conſoladme en que me dure, haſta que cortey s mi vida, que no os perdonarè, ſi perdonays a mayores dolores. No me los quiteys: Aqui concluye Gregorio: *Ipſas, quas dudum timuerat, iã pro amore cæleſtis patriæ pœnas amat. Iam peruenire ad vitam ſpiritus, etiam per cruciatus corporis anhelat.* Aſsi eſta pueſto bien. Antes cobarde, ya codicioſo a las penas, por el amor de la patria celeſtial. Ya dexando las comodidades del cuerpo, aſpira, anhela por gozar vida de eſpiritu entre los tormentos miſmos.

4

Confieſſo ingenuamente, que mientras ſe eſta el concepto ſiguiente en la pluma, a mi miſmo me parece borron, ſino ſe aclara con diſtinguirle en letras. El Eſpoſo amante a la amada Eſpoſa la apoda aſsi. *Hortus cõclusus Sorror mea Sponſa. Hortus conclusus, fons ſignatus, Emiſſiones tuæ Paradiſus.* Hermana mia, Eſpoſa, Huerto cerrado eres, Huerto cerrado eres, fuente ſellada. Las mueſtras tuyas, lo que ſale a fuera, parayſo es. San Ambroſio todo lo leyò parayſo: *Non temeneat, quod alij codices latini, Hortum, habent, alij, Paradiſum:* Dize pues el Eſpoſo, Eſpoſa mia vn Parayſo cerrado eres, eres vn Parayſo cerrado. Fuẽte ſellada. Que quiere el Eſpoſo celebrar por Parayſo y fuente con tanto reſguardo, aclaraslo, Nazianzeno del amigo fiel, Ambroſio, y Geronimo, de la virginal pureza en comũ; y en particu-

Cant. 4. v. 12, 13.

Amb. lib. 6. epiſtol. epiſt. 42. to. 5.

Naz. orat. in laud. Cyprian. Hieron. ep. 22. ad

Euſt. & Ti. contr. Ioui. to. 1. Ruper. li. 4. in Cant. to. 2.

ticular de la de Maria Geronimo, y Ruperto. Quien mas quiſiere; buſquelo, y lo hallarà.

Entro yo a eſpecular ſecretos deſte Parayſo cerrado, y ſellada fuente. A todos ſon de toda la Eſpoſa. No atendeys que todo es clauſura, y encerramiento? Parayſo, dos vezes celebrado, pero ſiempre bien cerrado. Fuente, pero mas que cerrada, ſellada. Señores tanto encerramiento, tanto aprieto, tanto no dexar la ver, no comunicar, eſſo puede ſer parayſo de deleytes? ay puede auer guſto y golosina en vna muger? Que mayor congoja, que tanto encerramiento? Ni dexarla tratar de las gentes, por Parayſo cerrado; ni aun ver del Sol, por fuente ſellada? Y eſſo es dos vezes Parayſo? Y lo q̃ ſe ve y ſale a fuera es Parayſo? Si amigos, es vn Parayſo para el alma el encierro, el aprieto, el quitarla toda comunicaciõ y vida. Y ella es vn Parayſo ſufriẽdolo. Y eſtà en eſtos apretos, como en Parayſo. Dezidme, ſi percebis bien eſta voz Parayſo, no quiſierades eſtar ſiẽpre en el Parayſo? Claro eſtà. Pues eſtad en vna carcel voluntaria; deſpegaos del ſiglo, guſtad de los aprietos, en q̃ os pone el diuino Eſpoſo, q̃ en guſtando de ellos, allí os querreys eſtar toda la eternidad, como en Parayſo. Y lo q̃ ſaliere a fuera deſte vueſtro ſufrimiento, es Parayſo, y ſabe a Parayſo: porque no ay mas parayſo en eſte mundo, que guſtar de que os eſtreche y encierre Dios, y eſtaros en el aprieto como en Parayſo, ſin querer ſalir de alli: ſin aſpirar a que ſe os acabe el Parayſo, o el aprieto, y encierro, que todo es vno, de carcel a, Parayſo nada va en eſta eſcuela de Dios. Caſi da a eſte parafraſear ſu ayrecito el Parafraſte Caldeo, diziendo a la Sinagoga, o Igleſia.

Paraphr. Chaldaica

Et virgines tuæ abſcõditæ ſunt, & recondita in penetralibus, & ſignatæ ſunt, ſicut fons, &c.

Tus donzellas, o Igleſia Madre, tus mejores hijas, alla las tienes eſcondidas, alla en los rincones, como ſi eſtuuieran deſpreciadas: y cerradas como fuente, apretos, y deſprecios parecen. Eſſe es Parayſo, parayſo, ellas lo guſtaron, y alli ſe eſtan con tanto guſto como en Parayſo.

5.

Salgamos a paſſo llano deſta clauſura y encerramiento del Parayſo, y oygamos en dulce conſonancia al muſico de Dios, que a blandos compaſes de acordada harpa nos haze el combite de nueſtra propueſta, a teſtimonio de

experiencia suya; que dicho auia, clamò este pobre, y escuchale Dios; quando para otros promete Angel de seruicio, y regalo de banquete, cuyas suauidades se dan a dessear solo con gustarlas. *Gustate, & videte, quoniam suauis est Dominus.* Gustad, y ved; probad no mas, que luego conocereys quan suaue es Dios, y en engolosinandoos en su regalo, quien le dexarà, sino el mas necio, desdichado, que dexarè regalos de Dios?

Psal. 33. v. 9.

Esperad por vida vuestra, que admito el consejo, que tambien me està, como el gustar de Dios, el comermele. Ha de gustarle por omnipotẽte? por sabio? por bueno? por piadoso? O si es mi pan de cada dia! mi regalo del sagrado altar, que quanto mas le como mas hambre tengo, y quãto mas bebo la sangre, mas sed tengo de bebersela! Bien puede ser esto en la letra, Pero no valga yo al caso, valga (que lo vale) el agudo, y graue Teodoreto en nuestra glosa. Dize (despues aun, que dixo, que el gusto y suauidad del pan Sacramental *in profundis tute littere latet*, està escondido en lo profundo de la letra) dize, digo: *Quid enim sic diluci de eius benignitatem osteudit, vt Crux, & cruciatus, & mors pro nobis suscepta?* Amigos, que cosa hizo mas sabroso a Dios, que cosa le ostenta mas benigno, mas amable, mas para engolosinar, que su Cruz, sus tormentos, su muerte por nuestro amor? Ha! Pues que? He mos de gustar la suauidad de Dios, gustando su Cruz, sus tormentos, su muerte? Si amigos. Esso es la sazon, con que està Dios guisado con buen gusto. Gustemosle, no por sabio, no por omnipotente, no por inmenso, sino por crucificado. Gustad, gustad almas, engolosinaos en la Cruz, y penas de Christo en ella; que vna vez gustado quan suaue es Dios en tan acerbas y amargas fatigas, para toda la vida querreys regalaros con Christo en la Cruz gustad aqui quan suaue es Dios.

Theod. in Psal. 33. to. 1.

Veys aqui hermanos muy amados descubiertas las justas quejas de Christo, y descubiertas al dezir *Consummatum est*, acabado es. Llegò el vaso de vinagre, y hiel. Bebiosele todo. Supole bien, porque era padecer, Acabase el vaso, y el padecer, no quereys, que lo sienta? Quisiera el mas, que es cosa golosa tanta amargura, y quisiera el mas vida, y mas vinagre por mas sufrir.

6

Que en poca palabra compendio esto S. Cirilo Alexandrino

drino diziendo. *Cum acetum & fel sitienti daretur in Cruce, dixit postquam gustauit, consummatum est.* Toma la acerba beuida, gustò mucho della, toda la recibio, y despues que gusto de auerla beuido, dixo, Acabado es, que se le acabò el gusto con tanto dolor, Pues de aquello gustò? Si, que son amarguras; y ellas son de calidad, que engolosinan para desseallas mas.

DISCVRSO IV.

Cum accepisset Iesus acetum dixit, Consummatum est.

El beuer con sed ardiente las amarguras del mundo, es claro indicio de alta perfecion.

SEd a sed, ardor a ardor, ansias a ansias executa la amorosa caridad. O triũfos grandes y glorioſos del diuino amor, que por mostrarse en las mas ardientes claridades de su medio dia, en su mas caluroſa perfeccion, se beue, y se regala en sus mayores cõgojas! Quando mas ardientemente congojado, entonces mas altamente perfecto! Contando yua el glorioſo Padre san Iuan Damasceno aquella penoſa jornada del santo Principe Ioſafad, en busca de su padre y maestro el venerable Barlaan, y al referir sus congojas amargas de vn tormento de sed, dado con aquella seca soledad, declinando el sol del medio dia al ocaso, *Sub meridiem vehementer ardente.* En lo mas encendido de la region del ayre, y destemplança de la tierra, amargamente yua el Principe dichoſo carleando en la fatiga de su sed. Que sentiria? Si desconsuelo, si afliccion? Si clamar quejas a Dios? Esso no. *Verum* (dize Damasceno) *cupiditas naturam vincebat: ac sitis ea diuina, qua afficiebatur, sitis aquæ flammam minuebat.* Antes vencio la ansia a la naturaleza, y aquella sed diuina, que dichosamente conseruaua en su ardiente pecho, se yua beuiendo la sed misma, que padeciã los amargos ardores de la sed corporal

Damasc. in hist. cap. 37.

Señores mios, bien se sabe, q̃ entre las amargas amarguras deste mundo, y penalidades de nuestro cuerpo, es amarga amagura, casi la mayor, vna sed ardiente. Esta padecia Iosafad. Pero tenia en el alma otra sed mas sedienta, y esta sed se beuia la otra sed. Sed del alma se beuia la sed del cuerpo. Beuiase los mismos ardores, las amarguras mismas, la sed diuina se beuia la sed humana. Y alli clareaua su alta perfeccion, lo ardiente de su caridad, en beuerse con esta diuina sed, las amarguras de la sed humana.

Pudo este humano Principe querer emular soberanias del Principe Dios: (Dios Principe, muy glorioso en q̃ le imiten los suyos, solicite de hallar sus mismos valores en el esclauo mas vil, ò Dios mas que humano!) No veys Christianos a Christo bien nuestro aclamar por consumado su intento? *Consummatum est.* En que ocasion predica consumacion perfecta de sus obras? No lo veys. Dize sediento. *Sitio.* Danle el amargo vaso. Beuese le todo sediento, y se beuiera mas. Y beuiendo con ardiente sed las amarguras, luego dize, que llegaron a toda perfecion las muestras de la suya, las finezas de su caridad. Vamos aqui.

Trata el santo Profeta Isaias de entablar, qual es la mejor partija en la herencia de los hijos de Dios, y parece da el titulo a lo que quiere dezir assi. *Hæc est hereditas seruorum Domini, & iustitia eorum apud me, dicit Dominus,* Dize Dios, suyo es el parecer, y resolucion. Heredad es esta de los seruos mios, esta es su justicia grande para conmigo. Qual Señor? O ye que te combida a ella: *Omnes sitientes venite ad aquas.* Todos los sediẽtos venid a las aguas. 2 *Isai. 54. v. 17.* *Ibi. 55. v. 1.*

O Señor grande! A grandes comodidades y refrescos combidays. A los sedientos noto, que llamays, no a otros. A que vẽgan a las aguas los combidays. Esse brindis muy para hazer la razon despierta al hombre. O como os compadeceys de fatigados, pues assi llamais a los aliuios! Bien hazeys en lastimaros de sedientos: que los salis a socorrer con rios. No parece esto esta assi bien en clemencia piadosa, que Dios socorra nuestras menguas, y afloxe nuestros aprietos? Suyo es.

Pero bueluo yo sobre el caso. Señores mios, lo que se nos entablò antes de dezir el fauor, fue, que esta es la heredad de los seruos de Dios, y la justicia grande que tienen a la partija de la gloria. Pues que-

querer ganar vn cielo, cõ que Dios de de beuer a los sedientos, no passo por ello. Si fuera, porque el hombre diera de beuer a Dios sediento en sus pobres, estaua bien, que es Euangelio, *Sitini & dedistis, venite benedicti*, que por vna sed de agua ha de dar Dios el cielo. Pero porque Dios la de? Bien pudiera en alto sentido sentirse assi. Agua es la gracia, y a quien dà Dios su gracia, da derecho, y justicia a la gloria. Llegad sedientos de gracia, que Dios dà gracia, y gloria. Pero llegad sedientos, que no parece el agua de la gracia, sino para quien tiene sed de ella. Bien està.

Matt. 25 v. 35.

Mas al caso y intento. Es para el mio aquel ilustrissimo Doctor Arçobispo de Seuilla san Isidoro en el libro 3. del sumo bien, que es Dios. Este sumo bien y felicidad celebre en la criatura, que Dios la cõbide, quando mas sedienta cõ agoa. *Sitientes venite ad aquas.* A que aguas? *Omnes vitæ humanæ tribulationes aquis comparãtur prætereuntibus.* Todas las tribulaciones y amarguras de este mundo se comparan a las aguas; pero que corren, y se acaban; passan. Pues veys aqui entendido altamente a Isaias. Aguas son, si bien corrientes, y que passan las amarguras y acedias deste mũ do. Regalos son, y fauores cõ que combida Dios; pero no mas que a los sedientos. Los sedientos de ellos se los beuẽ (ò muestras de gusto) A solos sedientos combida, *Omnes sitientes venite*, no a los que no son sedientos. Porque las amarguras del mundo en los q̃ no tienen sed dellas, no son regalos, son ahogos. Para los sedientos son bãquete, son brindis, en que hazen la razon. Y, en fin cortando el pensar; solos los sedientos de los trabajos amargos; son dignos de ser combidados a ellos; los no sedientos, claro es, (y serà de sayre para Dios) que han de tratar de escusarse. Solos los sedientos beuiendo con sed las amarguras, hazen alarde de su consumada perfeccion y espiritu halentado; que siẽpre fueron floxos harones los que huyeron la fatiga. Haga el sediento justicia y herencia, de que beuio; pues su sediento beuer es indice claro de su alto animo y perfecion.

Isid. li. 3. senten. ca. 58. to. 2.

Lugar grande y dotrinal: Deslumbrado de luz tanta se halla en la isla de su destierro Iuan; quando vio aquel Angel fuerte, vestido de nube (no puso las fuerças en las armas blandas) rostro de sol, el Iris por diadema. Hablaronle los siete truenos, que auian

2

de hablar sino espantos? Y tras tantos pauores, oye vna voz del cielo (imperio de Dios dize Agustino) y le ordena. *Vade*, ve, camina. Luego aqui Anselmo, *Proficein virtutem*. Camina al aprouechamiento de la virtud. Sube a la perfecion. Escuchemos por donde. Vase para el Angel, que tenia vn pie sobre el mar, otro sobre la tierra, y vn libro en las manos abierto. Y conforme al orden, que le dieron, le pide el libro. Dize el Angel. *Accipe librum, & deuora illum, & faciet amaricari ventrem tuũ: sed in ore tuo erit dulce, tanquam mel.* Toma este libro; y sin mascarle, tragale; y tu estomago sentira gran de amargura: pero en la boca te sabra mas que miel.

Aug. ho. 8. in Apocal. to. 9. Apoc. 10. v. 8. 9. 10. Ansel. in Apoc.

Iuntemos la aduertencia. Angel mio el combite esta bueno. Vn libro days, no tan to a comer, como a beuer (que ay quien se beue los libros) no dezis que le masque, sino que le trague, *deuora*. Y lo primero, que dezis de su gusto, son sus amarguras, *faciet amaricari*. Miel dezis que sera en la boca. Y Anselmo, que el mandar esto es mandar yr a la perfecion? Ya parece que si, señores: que Dios no combida con amarguras, sino dentro de la esfera de consumada perfeccion. Por aqui quiere que suban a ella. A los perfetos no los espantan, sino los regalan las amarguras. Digamos, antes de dezir mas, la execucion de vn Iuan. Detuuole el ponerle en la primera parte de la ofrenda el auer de ser amargura? No. Que hizo? *& accepi & deuoraui.* Tomole y tragole. Tan facilmẽte? Si, que los perfectos se beuen las amarguras con sediento espiritu. Ahora pues valgame Dios. Que alma tiene esto, de que el libro le dexò en la boca resabores de dulce, y en el pecho fue todo amarguras. Diga con buena doctrina el Abad Ruperto. *Magna vero dulcedo; sed ipsa dulcedo nunc interim dum in hoc saculo viuitur, multis amaritudinibus respergitur.* Dulce, y gustoso es seruir a Dios, pero mezcla Dios azibar con la miel. O diga Agustino, que siendo aquel libro de la palabra de Dios, es dulce a los espirituales, amargo en el vientre. *Carnalibus, quorum Deus venter est, amarũ videtur*, amarga a los q̃ solo tienen por dios a su vientre. Para imperfetos (digo yo) q̃ caminan a la perfecion, ya se ve a las claras el concepto claro. Dales Dios las amarguras embueltas en miel, disfrazales las aflíciones, con el gusto y suauidad entre la pena: para que assi la puedan tragar.

Ruper. li. 6. in Apoca. to. 3.

Philip. 3. v. 19.

En

En los perfectos va mejor, q̃ siẽdo verdad, que ella es amargura, como ellos estan sedientos, la misma amargura les es como vna miel. Gran Dotor que me acredita es el Espiritu santo. *Anima esuriens etiam amarum pro dulci sumet*, vna alma hambrienta (o sedienta) las hieles toma por mieles. Mas. Dezidme, no prouoca a sed (que es mas que conseruar la que auia) el gusto de la dulce y calurosa miel? Si, pues q̃ dele en la boca a Iuan vn relamerse como de miel; que le despierte la sed: que de las amarguras mismas queda vn gusto, que apetece mas amarguras, porque tienen gusto, y dexe dulce. Y ande la sed: que en beuerse sedientos las amarguras, esta la consumada perfecion. Dizenle a Iuan, que vaya a regalarse con amarguras, *Vade*, y esso es yr a la perfecion. *Proficе in virtutem.*

Prouerbo. 27. v. 7.

4 O encumbrado espiritu, ò alta pregunta assi mismo, del santo Iob! Grandes halagos hazia a sus fatigas, quando criandolas, para que creciessen, las regalaua, cõ cebar sus bocas con vna broncateja; sobre la mullida cuna de vn muladar se aluergan: aquel fue el nido, donde las criò, y sacò a hermosa luz de entrambas glorias, diuina, y humana. Y como es de altos, y genero sos animos, cuydar de sufrimientos y fines en sus hechos, entra a examinarse de Principe a si mismo, diziendo. *Quæ est enim fortitudo mea, vt sustineã? & quis finis meus, vt patienter agã.* Que esfuerços, y fortaleza es la mia, para alleuar pena tanta? Que fines los mios para sufrir con paciencia? Atended q̃ se respõde el mismo: *Nec fortitudo lapidũ fortitudo mea, nec caro mea ænea est.* Mi fortaleza no es de piedra; ni mi carne es de bronce. Esta es respuesta a la questiõ de su fortaleza. Ha señores, no parece predica flaquezas para el padecer? Mejor parece fuera dezir, q̃ estaua para sufrir con la dureza de vna piedra, y con lo inmortal de vn brõce: de carne se quiere ser, y quedar para sufrir. A la segũda questiõ, y pregũta, de porq̃ sin sufrira cõ paciẽcia, no se halla, q̃ respõda. Esso callelo. Biẽ haze, por lo general humano, q̃ no ha de andar vn hõbre descubriẽdo, y pregonando, porq̃ fines obra, q̃ fuera grande necedad. Y en lo diuino, y tãbien general, pero particular en el padecer, por quien se puede, sino por Dios? Callelo Iob: q̃ dicho se està, q̃ ni el tiene, ni se deue tener, ni puede justamẽte tenerse, otro fin, q̃ Dios en el padecer. Calle el fin.

Iob. 6. v. 11. 12.

Pero esto, de que ni su fortaleza

taleza lo es de piedra, ni su carne de metal, es por ventura juzgarse flaco a la tolerancia? o es desdeñarse, y desdignarse de ser de piedra, o bronce para el sufrir? No es lo primero. Es lo segundo. Fueran agrauios de su perfecion el ser piedra, o el ser bronce. Abra esta senda (al parecer yerma y ciega) el gran Padre S. Gregorio. *Quid hoc loco ære ac lapidibus, nisi insensibilium hominũ corda signantur?* Que significa bronce y piedra, sino coraçones de hombres insensibles? Pues no quiere Iob padecer como insensible, ser piedra, y bronce a las fatigas, sino ser de carne y sentirlas. Afrentese de ser como los grandes pecadores, que quando padecẽ, o son, o quieren ser de bronce, por no sentir. *Reproborum similitudinem fugio.* Huyo de ser semejante a los malos, que no sienten. Yo quiero sentir, porque quiero padecer, y padecer en cuerpo de carne para sentir. Pues el sentir no huele a flaqueza? El no sentir no huele a valentia? O trueque excelẽte del pechazo de Gregorio! cierre el. *Ad percussionẽ reprobi debiliter fortes sunt: electi autem valenter infirmi.* Para los golpes son los malos flacamente valientes: los justos son flacos valientemẽte. Recibe el pecador el golpe, sufre, pero no siente. Da el golpe en piedra, fuerte recibe, flaco no siente, que cosa mas debil que estar sin sentido? Sufre el justo, y siente, y sintiendo sufre: flaqueza parece el sentir, pero el sufrir sintiendo, gran valentia. Tanto en Iob, que sintiendo, no huye la pena; que se gloria de no ser de piedra, o de brõce, porque le faltarà el sentir, que es su gusto mayor. Oystes lo assi a su boca? Pues mejor es dixan los ojos el alma, lo escondido. *Nõ peccaui, & si amaritudinibus moratur oculus meus.* No pequè, y sin pecar, gusto yo de ser de carne y sentir, porque se me vã los ojos a las amarguras, alli moran, alli se ceban mis ojos, alli se detienen: no en los gustos, no en las felicidades, tras las amarguras se me va el alma por los ojos, que esta sed descubre lo ardiente de mi aficion, altos quilates del oro de la virtud, y perfeccion.

Greg. 7. Moral. c. 10.

Iob. 17. v. 2.

Querria acertar a 5
estar este lugar con el de arriba en vn hilo, o espiritu. Sed de su amor representò Dauid, quãdo dixo ardiente a Dios: *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus.* Desseate mi alma, o mi Dios, con las ansias, que el ciervo las aguas. La nueua Edicion bol-

Psal. 41. v. 2. 3.

uio

Noua Editio.

uio con mas ponderacion. *Vt cerua rugit ad torrentes, sic anima mea rugit ad te o Deus.* Como cierua (que es menos sufrida, y mas ansiosa que el ciervo) va bramando a las corrientes, yo tambien bramo por gozaros, o Dios mio. San Geronimo segun el original Hebreo lee, *Sicut areola praparata ad irrigationes aquarum,* que se parecen sus desseos a la eriac, o quadro del jardin, ya casi marchita de sedienta. Assegunda con su sed el Rey santo, y dize. *Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuũ.* Tuuo sed mi alma de vn Dios fuerte, y viuo. Y ala Vulgata correcta, quitò la palabra *fontem*, y restituyò *fortem*, como tienen los originales Hebreo en san Geronimo, y Caldeo en Vatablo.

Hieron. in xt. Hebr.

Vatab. in Ezechal.

Entremos ahora examinãdo este espiritu de Dauid. Sediento desea vn Dios, pero no le desea con qualesquier calidades. No le codicia sabio, no omnipotente, no entendido, sino solo fuerte y viuo, *ad Deum fortem viuum.* Para que pues tiene sed de vn Dios cõ estas calidades? Que atiende, que le pide estas? Amigos, vn Dios fuerte y viuo es vn Dios como assi me le quiero, vn Dios como yo lo he menester. Fuerte le quiero, porque la fortaleza sirue para sufrir, viuo le quiero, porque estar viuo sirue para sentir, Pues entonces tendra mi alma sedienta de Dios, vn Dios a su gusto, quando le tuuiere acomodado para sufrir, y sentir. Està lo sazonado de Dios para mi, en q̃ tenga fortaleza para sufrir, y vida para sentir.

Poned los ojos os ruego en el poço de Sicar, alli a la Samaritana, Dios en su busca, ella perdida, y llega Christo, *Fatigatus ex itinere*, fatigado del cansancio. No veys viuo, y como siente? Pero no se rinde, ni al trabajo, ni a la sed, ni a la hambre: no le veys fuerte? Pues assi me le quiero yo, como desseò Dauid, fuerte para padecer, viuo para sentir. Veysle aqui glossado de otra suerte aquel antitesis de Agustino, que llamò a Christo al poço, *fortem, & infirmũ*, fuerte, y flaco. El sufrir es fortaleza, el sentir parece enfermedad: pero tales sujetos, *valenter infirmi*; valientemente son flacos y sentidos, no piedras, no bronces.

Ioan. 4. v. 7.

Aug. tract. 15. in Ioan. to. 9

Assi quiere Dauid a Dios, no piedra, ni bronce, que no sienta, essos son dioscillos de Gentiles. Y quiere assi sediento Dauid, para que teniendo se vn Dios fuerte y sentido, se transforme en vn Dios fuerte y sentido, y que Dauid sedien-

diento fuerte y viuo, sufrido, y sentido, que padezca y sienta, y con vn Dios en el pecho que le incline y harte su sed de sufrir, y de sentir: que esta sed para las amarguras es indice de su alta perfeccion.

Hazed cuẽta, fieles, que este Dios fuerte y viuo, que desseaua Dauid, sufrido y sentido, es Christo nuestro bien aqui en la Cruz. Si le encerrarà en su alma Dauid, que espiritu auia de concebir y tener? Veysle aqui, el del mismo Christo. Sed dize que tiene. Las amarguras y acedias le brindan, todas se las beue: y luego se declara consumada su obra, *Consummatum est*: que no tuuo la debida perfeccion hasta beuerse sediento las amarguras. Dize Agustino, q̃ dixo Christo esta palabra, *peractis omnibus, quæ vt perageretur expectabat*, acabado todo lo que esperaua, que se pusiesse en perfecion. La vltima mano fue el beuer sediento el vaso amargo: y alli se consumô la perfecion de su obra. Pues haze muy bien Dauid, y harà muy bien mi alma de desear bramando, como sedienta cierua, este Dios mio Crucificado, fuerte y viuo, sufrido, y sentido; para que beuiendose con el su sed misma, quede fuerte y viua, sufrida, y sentida no insensible piedra, ni duro bronce: para que beua sedienta las acedias deste mundo, a imitacion del Dios, que encierra en sus entrañas; pues esta sed de amarguras a vn Dios declara consumado, quanto mas al hombre.

Aug. tract. 119. in Ioann. to. 9.

DISCVRSO V.

Cum accepisset IESVS acetum dixit, Consummatum est.

Solo haze dulce el morir, el morir de buena gana: pero milagro es, y virtud inmensa, el recibir de buena gana el trago.

Tiene tan gustoso dezir el ilustrissimo Arçobispo de Toledo san Iulian entre miedos de dos muertos, q̃ por no le dexar en cosa le digo en todo, que todo lo merecẽ sus sentencias. Entre miedos de muerte del cuerpo, y muerte del alma, assi animosos nos dize: *Mortem carnis omnis*

Iulian. li. 1. de orig. ha. mort. ca. 11. to. 3. Bib. PP.

nis homo timet, & mortem animæ pauci. Pro morte carnis, quæ sine dubio quandoque ventura est, omnes curant, ne veniat. Laboratur, ne moriatur homo moriturus: & non laborat, ne pereat homo in æternum victurus. Et cũ laborat ne moriatur sine causa laborat: id enim agit, vt multum mors differatur, non euadatur. O si possemus excitare homines, & cum ipsis pariter excitari! vt tales essemus amatores vitæ permanentis, quales sumus vitæ fugientis. La muerte corporal todo hombre la teme muy como hombre. La muerte del alma pocos, como menos Christianos. Todos se fatigan, porque no venga la muerte del cuerpo, que ha de venir, y no cuyda de no caher en la muerte de la culpa, el que ha de viuir para siempre. Trabaja, y en vano trabaja, porque no venga la muerte: pues solo negocia que penosa se dilate, no diligenciada se escuse. Ay Dios si pudieramos persuadir y persuadirnos, a buscar solicitos la vida de dura, como la vida que passa: assi la estable, como la fugitiua! Si tanto de esfuerço para vida de gloria, como para vida de pena, segura estuuiera la possession gloriosa, en la penosa diligencia. Todos sus miedos gasta el hõbre en la muerte, que es forçosa. Y si buscays señores, causa de acibar tãto, y tãta amargura, y no hallar gusto en el morir, o que sentido nos lo dize el mismo san Iulian de sentir de san Cipriano. *Eius est mortem timere qui ad Christum non vult ire. Eius est ad Christum nolle ire, qui se non credit cum Christo incipere regnare.* Aquel teme la muerte, y el yr para Christo, q̃ no quiere yr a Christo. Aquel no quiere yr, q̃ cree, y tiene por cierto, que no ha de reynar con Christo. Aquel, digo, mal siruo, cuya vida está desesperada de gloria, esse teme la muerte, por la mucha miseria que tiene por cierta para entonces. Amarga muerte, terrible horror. Aqui no halla paciẽcia, como ni gusto. Muere de tan mala gana, como pecò de buena. Pero dulce morir, el morir de buena gana, y morir de buena gana milagro es, no de naturaleza, de grande gracia, que solo el que con la diuina gracia se assegurò, puede con segura quietud, y gusto passar el trago de la muerte.

Cypria. apud. Iuli. lap. c. 13.

Muerte es la q̃ gusta Christo al recibir el vinagre, que en el le dan tan poco disimulada, o azucarada la muerte. Pero con muy buen gusto se la beue el Redentor, tan sabiendo que alli yua, que luego dize, *Consummatum est.* Acaba-

cabado es. Pues para acabar, y tragar la muerte, tan buen despejo, que el mismo Señor publica su sed, y pide el vaso? Sin, que como muere de buena gana, hazesele dulce el morir, y tanto monta el pedir la muerte, como pedir dulçuras, que con el mismo gusto y sazon la beue. O milagro grande de su inocente amor!

2

Entremos a tratar dulçuras de muerte por su puerta de las enfermedades, q̃ os entran alla. Con muy buen espiritu dezia aquel vaso escogido: *Libenter gloriabor in infirmitatibus meis, vt inhabitet in me virtus Christi. Propter quod placeo mihi in infirmitatib⁹, in cõ melys, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo.* De buena gana, no por fuerça, y bien se ve la buena gana, pues digo q̃ me gloriare y de muy buena gana en mis enfermedades, y penas, para que assi viua y se conserue en mi la virtud de Christo. Por lo qual me complazgo, y tengo gusto grande con mis fatigas, en mis afrentas, en mis necesidades, en mis persecuciones, y en mis angustias por Christo. No veis en vn grãde san Pablo tan alboroçado gusto, y aun glorioso *gloriabor*, de verse a las puertas de la muerte? Pues de donde tanto gloriarse? de que dize, que *libenter*, el lleuarlo de buena gãna, y el gloriarse de andar juntos: que es dulce gloria, vna amarga pena sufrida de buena gana, desde la enfermedad y persecuciõ hasta la muerte.

2.Cor.12 v.9.10.

Dixo aqui grauemente el antiguo Obispo de Marsella Saluiano: *Nemo enim aliorum sensu miser est, sed suo. Nequaquam ergo nobis dolenda est hæc afflictio infirmitatum, quam intelligimus matrem esse virtutũ Labor itaque, ieiuniũ, & paupertas, & humilitas, & infirmitas, non omnibus sunt onerosa tolerantibus, sed tolerare nolentibus.* Ninguno es miserable por el ageno sentir, sino por el proprio, que es de animos miseros el sentir muy sentido, y ahogarse. Animosamente no nos hemos de doler de las afliciones, sino gozarnos, pues son madre de la virtud. El trabajo, el ayuno, la pobreza, la humildad, la enfermedad, no son cargosas a todos los que las sufren, solo lo son a los que no quieren sufrirlas: a estos solos afligen penas, y morir: mas à los que las quieren, y reciben, no.

Salu.li.1. de prouid. Dei, to.3. Bib. PP.

No será ya milagro el ver vn principe con muchas glorias fabricar aras a la muerte, erigirle pyras, y traher consigo siempre hecho el hospedage, para recibirla en qualquier pueño? Esta preuenciõ

no

no es indice viuo de amor a la muerte? O muerte en paz, y gustosa de aquel Augustissimo Cesar Carlos V. Maximo señor nuestro, y tã digno del orbe! Pues en q̃ se vio aquel su magnifico gusto al morir? Facil dixera yo, q̃ en dexartã ta Monarquia, para aliñarse para morir. Todo lo dexò solo para hazer buẽ hospedage a su muerte, aquiẽ esperaua de sembaraçado y gustoso. En q̃ se vio? Digã la verdad los estraños, y los naturales. Pedro Gregorio de Francia en su republica, Salazar de Mendoza en su historia, dizen q̃ este Principe soberano traxo siẽpre consigo, aun en las muchas batallas, y vitorias suyas el ataud y mortaja, siẽpre hecho el aposento a la muerte. No esperaua cõ gusto la muerte, quiẽ andaua preuenido para el recibo? Que cierto, que quien amaua aquellos recuerdos y memorias de la muerte, no la temia, sino antes gustaua de ella.

Pet. Gregor. lib. 6. de Republ. c. 3. §. 8. Salaz de Mend. li. 4. ca. 3.

En la sacra historia de los Macabeos tenemos vna aduertencia al caso. Alli en el capitulo 13. del lib. 1. se cuentã las dichosas batallas, y glorioso triunfos del gran Sacerdote Simõ, hermano de Ionatas. En el cap. 14. su giãde estima acerca de los Romanos Esparciatas, y Medos. Y entre tãta estima y fortunas, en medio de ellas, cuenta el texto sacro assi: *Et adificauit Simõ super sepulchrum patris sui & fratrũ suorũ ædificiũ altũ visu, lapide politoretro & ante, statuit septẽ pyramidas, vnã cõtra vnã patri & matri, & quatuor fratribus.* Leuãtò Simõ para sepulchro de sus padres y hermanos vn edificio alto, grãdioso, de piedra con hermoso pulimiento a todos lados. Y en este magnifico Mausoleo puso siete piramides, en vez de vrnas, vna enfrente de la otra, lugar, y descanso para su padre y madre, y quatro hermanos.

1. *Mach.* 13. *v.* 27. 28.

Ya està el caso en la cuenta. Padre, y madre, quatro hermanos, son seys. Las piramides fueron siete. Pues? Como sale la quenta? que aqui vna piramide ay demas. Para quien fue esta septima? Empleola en algun amigo? ò fue para sus desgraciados hijos Matatias y Iudas, que murieron a manos de vna vil traycion en el Castillo de Doc? No. Lyra lo declara con buena cuenta y razõ. *Fecit duas pyramides pro patre suo & matre, & quatuor pro fratribus, septimã autẽ pro se, & sic adhuc viuens fuit solicitus de sua sepultura.*

Lyra.

Siete

Siete fuerõ las piramides, dos para sus padres, quatro para quatro hermanos, y la setima fue para si. Para si? Si, que assi fue solicito de su sepultura aun viuiendo, y viuiendo entre sus mayores glorias. *Adhuc viuens fuit solicitus.* No veys vn milagro? Por su gusto trata las memorias y habitacion de su muerte el gran Principe Simon. No se conoce gustoso a la muerte, quien viuo se edifica piramide, casa para despues de muerto? Entre glorias tantas cariño a la muerte? Milagro. Lo natural es lo que dixo Chrisologo al ver llorar por Lazaro a Marta, Maria, y Iudios. *Mors cum cũctis viuẽtibus sit amara, satis turbat ipso exitu: plus conturbat exemplo. Mortuum quotiens quis viderit, totiens se morti eiulat destinatum. Sic de morte non potest non dolere mortalis.* Siendo la muerte tan amarga a los mortales, turba con su fin: mucho mas con el exẽplo al ojo. Quien vio a vn muerto, y no suspira viendose mortal? No puede el mortal no sentirse de la muerte.

Chrys. ser. 65.

4

Muchas vezes hazemos bullir la elada sangre de Abel: no es mucho, que es para que se motiue mucho en ella. Salieron los dos hermanos al campo, arremete el culpado al inocente, Cayn a Abel, y matale. No me dize el texto santo, o defensa, o resistencia de Abel: que vn inocente, y santo por mas acomodado, y seguro deue de tener (y deue tener) el dexarse matar, que el defenderse, pues es tan difícil el moderamen de la inculpada tutela, que se mezcla facil el enojo vengatiuo con la defensa del acometido agrauio. Muere en fin Abel sin hablar, ni defenderse: y en muriendo, comiença su sangre a dar vozes. Acude Dios a ellas, y ellas le dizen el agressor a Dios, y Dios al agressor. *Quid fecisti? vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra.* Que has hecho Cain? que la voz de la sangre de tu hermano me ha llamado y traydo.

Genes. 4. v. 10.

Cierto, Señor, que me admiro mucho de Abel, y de su sangre. Porque Abel, quando sintio el enojo, y acometimiento de su hermano, no os dio vozes, para que acudierades a socorrerle? No lo hizierades? Si, que quien acudia a castigar agrauios de vn difunto, y a vengar su sangre, mejor le acudiera viuo. Pues por que callò el? Fue por ventura querer dexar caer en el delito y falta al hermano, para que cayesse en manos de la justicia de Dios, y aunque fuera a costa de su vida, verle Abel castigado del rigor de

Dios

Dios? No, q̃ esso no cabe en el pecho de vn inocente, fuera mas que diabolica malicia. O fue aql no resistir, recibir la muerte de buena gana? Yo os lo dire todo (si acierto) Professò tanta amistad cõ la muerte Abel, q̃ viuo no quiso aclamar a Dios su defensa. Parece que le faltauan halientos para quejarse. Admite gustoso a la muerte, y haziendo esforçada cõpañia de ella, ya su sangre elada, sin vida (si es q̃ la sangre viue en buena filosofia, sino en cõcepto cõ verdad q̃ la sangre silla y sustẽtaculo de la vida y alma es) entre los abraços de la muerte se esfuerça, y dà vozes, lo q̃ no pudo hazer viuo, haze muerto. De buena gana muere, dulce le fue: y suele dulces y muere de buena gana, porq̃ ha menester la muerte, para defender su honor, y para atreuerse a hablar despues de muerto, y pedir satisfacion de su vida, y sus agrauios.

No se si me creyerã la resolucio, si la vieran desnuda. Vistala de su autoridad el Obispo de Seleucia S. Basilio, cõpuesta de sus palabras assi: *Mortali enim vita per cedẽ iusti priuãtur: spe tamẽ bona per mortẽ non deturbãtur: quinimo mortis patrocinio fulti, cõ ra cũ, qui iniuria afficũt, plus possunt.* Son los justos priuados de la vida por la mortal herida, pero no pierden sus buenas esperãças cõ verse entregados a la muerte: antes por verse entregados a la muerte entrã los justos en la possessiõ de su esperança. No la reciben de mala gana, sino de muy buena, sin resistẽcia, como Abel. Cõ la muerte se apadrinan y abraçã, *mortis patrocinio fulti.* Esforçados cõ su patrocinio pueden, mas q̃ quando viuos, cõtra los q̃ los ofenden. Calle Abel viuo: dè sospechas de cobarde: pero hable despues de muerto, voze su sangre, q̃ abraçado cariñosamẽte cõ la muerte, a quiẽ recibe sin resistencia, podra mas que quando viuo.

Basil. Seleuc. oratio. 4.

Esta esto mismo pintado en el Apocalypsis, dõde dize S. Iuã *Vidi sub altare animas interfectorũ propter Verbũ Dei, & clamabãt voce magna, vsq; quò Domine non iudicas, & nõ vindicas sanguinẽ nostrũ.* Vi debajo del altar las animas de los martyres, y clamauan a vozes. Porq̃ Señor no desagrauias nuestra sangre? Pues martyres mios, Dios os embiò como corderos entre lobos, y morisses como vnos corderos sin balar, y al cabo muertos tãtas vezes? Si, q̃ sino huuieran muerto no podian quejarse, y ahora tienen fauor en la muerte misma para con Dios, *Mortis patrocinio fulti, contra eum,*

Apocalyps. 6. v. 9. 10.

qui iniuria afficit plus, possunt. Gustosos toman la muerte, dulces les fue el morir. Pero no es milagro vn Abel? no son sobre, o contra naturaleza vnos valentazos martires? Si.

5 Reconocemos el mas lindo gusto de vn viejo, quando parece que lo erraua. Ansias grandes de ver a Dios humanado, consuelo de Israel, esperaua el buen viejo Simeõ. Seguros tenia del Espiritu santo de no ver la muerte antes que a Christo. Conformauase. Viene el niño Dios al templo, y al templo corre Simeon, casi sin cuerpo, *in spiritu*, en espiritu, pero era el espiritu de Dios. Llega al templo y a sus vmbrales, *Cum inducerent puerum*, a la entrada, toma al niño en sus braços, y al çando al mismo niño Dios los ojos, dize. *Nunc dimittis Domine seruum tuum in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuum.* Ahora Señor dexays a vuestro sieruo en paz, porque vieron mis ojos vuestra prenda,

Luc. 2. v. 27. 29.

Que es esto de dexar? que oracion es esta? Agustino aqui. *In isto quidem seculo diu esse nolebat.* No queria estar mas en este siglo. Ambrosio. *Vide iustum, velut corpoream carcere molis inclusum, velle dissolui.* Mira, y admira a este justo, que como encerrado en la carcel deste peso mortal, quiere que le quiten las prisiones, pide el morir.

Aug. ser. 13. de Tẽpo. to. 10. Ambr. li. 2. in Luc. 10. 3.

Viejo santo, yo fuera al rebes. Ahora, que vuestras dilatadas esperanças llegaron a ver lo que tanto desseauan, quereys morir? Ahora auiades de pedir larga vida, para gozar el desseado bien, y tan grande. Es por ventura execucion de la insufrible magestad de Dios (que se yo hasta donde vistes) que quita vidas a quien le ve? *Non videbit me homo, viuet.* Ahora no reparays, señores, la historia. *Non visurum se mortem, nisi videret Christum*: Parece, que afectaua ansioso el morir, el Espiritu santo le detenia hasta ver a Christo, assi Agustino, *Differebatur exire de seculo, vt videret natum.* El morir, el Espiritu santo dilatarle la muerte, hasta ver al niño. Y como aquel era el plaço, en viendo al niño, pide la muerte, que la tenia mucho amor. A estas aficiones hizo aplauso san Iuliã nuestro Arçobispo, por estas palabras: *Latus itaque de morte iam proxima, & de vicina acceßione securus, accepit in manus puerum, & benedicens Deum exclamauit, & nunc dimittis Domine seruum tuum in.*

Exod. 33. v. 20.

Iulia. Archiep. vbi sup. c. 13.

in pace: probans scilicet, atque conteſtans tunc eſſe Dei pacem, tunc liberam, tunc tranquillam quietem, quando de iſtius mundi turbinibus extracti, ſedis & ſecuritatis aeternæ portum petimus, quando ex functa hac vita, morte adimmortalitatem venimus. Alegroſe Simeon cõ la vezina muerte, pues tras el vera Chriſto auia de venir, ſeguro ya de ſu cercano tranſito, toma en ſus braços al amable niño, y a vozes dize, Ahora, Señor, ahora, me dexays en paz. Ahora en paz morire: que haſta aqui luchaua por morir, yo era detenido. *Differebatur exire.* Y con eſtas vozes prueua y conteſta, que entonces ay paz de Dios, entonces libre y tranquilo deſcanſo y repoſo, quando fuera de los torbellinos y altas olas deſte mundo; tomamos puerto de aſsiento, y ſeguridad eterna. Y como para llegar a eſta poſſeſsion es neceſſaria la muerte, aman la muerte los ſantos, porque *morte ad immortalitatem venimus*, con la muerte, en ſu compañia vamos a la inmortalidad. Muere de buena gana el juſto, es le dulce el morir. Valele vna muarte vna inmortalidad. Pero milagro es ſiempre, que ſe le haga dulce: que por milagro le hallaremos reputado en el miſmo Chriſto.

Començo eſte milagro a verſe en clara luz a la de Chriſto nueſtro bien en el madero de la ſanta Cruz. Sed tiene, y la dize, y ſabe que le han de dar la muerte caſi en aquel beuedizo. No le rehuſa, ſino le pide, y dado le recibe y todo, ſeñal que le ſabe bien, y recibido el miſmo ſe va para la muerte, diziendo, *Conſummatum eſt.* Acabado es. Ya llegò el fin de la vida, yo acojo guſtoſamente la muerte; dulce me parece, pues aſsi me doy a ſus tragos. Yo la llamo ya con la cabeça, porque la voz falta, mis miembros eſtan atados todos. De donde tan dulce la muerte? Dulcemente lo dize a la primera palabra Bernardo. *Vltro cum accepiſſet acetum, dixit, Conſummatum eſt. Magna quidem infirmitas mortis, ſed plane ſic mori, virtus immenſa.* De ſu voluntad, queriendolo el, por ſu buen guſto, pudiendo huirlo, o eſcuſarlo, tomò Chriſto el vinagre, y luego ſe apercibio para la muerte, diziendo, Acabado es eſto. Grande enfermedad es el morir: la mayor. Pero llanamente que el morir aſsi, *Sic mori;* Como? *Vltro*, de ſu

Bern. ſer. 2 ſer. 4 hebd. dom. pal. noſ.

voluntad, de buena gana (que este es su proprio significado) esso es virtud mas que virtud, *virtus immensa*, virtud que no tiene medida. La mayor cosa del mundo, y el mayor milagro a la naturaleza es morir de buena gana, sin resistencia.

Aprẽde, ò Christiano, apices de perfeccion en tu Catedratico de la Cruz Christo; aprende a morir de buena gana, a vencer el apetito mayor que es el de la vida: que yo te asseguro que mientras no cuydares de viuir, serà fuerça q̃ cuydes de morir, que serà biẽ morir, si lo desseas, y no pequeño milagro, ni virtud pequeña, *virtus immensa*.

DISCVRSO VI.

Consummatum est.

No consienten las obligaciones a Dios, que se ande a medias con su Magestad.

1. VN sentido ay, y gemido, es la entrada y puerta deste discurso, y vn ay, que le deue auer por muchos en este siglo. Dize en el Ecclesiastico el Espiritu santo. *Væ duplici corde, & peccatori terram ingredienti duabus vijs*, Ay del hombre que tiene dos coraçones, y entra, y camina por la tierra por dos caminos. En verdad que està en buen lenguaje dicho mucho. Quien tiene dos coraçones, dos amores tiene. Quien va por dos caminos a dos fines, o a dos terminos camina. Ay del tal. Hombre que tiene coraçon para dos cosas, y pies para dos caminos juntos, monstruo es. Lastima. Que sea esto de los coraçones y dos caminos, lo dize con buen sentir la Glossa Ordinaria por algunos modos. *Qui facit mala, & sperat bona.* Aquel tiene dos coraçones, que haze mal, y espera bien. Este es blasfemo. Ay del pues. O es aquel, *qui carnis operas sectatur, & spiritus sanctificationem se arbitratur perficere*, que va tras las obras de la carne, y piensa que aprouecha en el espiritu. Este es peorq̃ alũbrado! Ay del. Otro cando los empleos de obras, y pensamientos, *quod Dei est, opere exhibet, & quod mundi est, cogitatione quærit*, En las obras exteriores cumple con Dios, pero

Eccl. 2. v. 14.

Gloss. Ord. ordinar.

Lyra.

pero con el pensamiento, y fines acude al mundo. Hipocrita es, ay del. Haze mundana grangeria la virtud. Donde S. Gregorio. *Non in his retributionem interius, sed exterius fauorem quærunt.* Ya ellos saben q̃ no tienen que esperar premio para su alma, bastales, a lo q̃ aspiran, el fauor y aura popular: de su mano se pagan. *Va*, ay de ellos, que de ninguna manera se compone (ni puede) el andar a medias con Dios. Ni dos coraçones, ni dos caminos. Quanto enamora, el santo Rey Dauid con tanto repetir en sus Salmos, que todo su coraçon a Dios. Si da vozes es *clamaui in toto corde meo*, si se confiessa es, *Confitebor tibi Dñe in toto corde meo.* Si le busca, *In toto corde meo exquisiuite.* Si desea ver su cara, *Deprecatus sum faciem tuam in toto corde meo.* Si se pone a aprender. *In toto corde meo scrutabor.* Y enfin Dios manda amarle de todo coraçon, no basta medio, no ay partir. Ni basta coger de vn lado a Dios, si por otro le dexamos. Bien la condicional Nazianzeno: *Si Christum totum admiseris*, declarelo Nizetas: *Si totum Christum animæ tuæ hospitio acceperis*: Si admitieres en tu alma a todo Christo, entonces todo bien. Todo Dios, si todo el coraçon. A medio coraçon no ay Dios, porque no ay medio Dios, o todo, o nada.

Gregor. 1 Moral. c. 11.

Psal. 118 v. 145. Psal. 9. v. 2.

Naz. ora. 40. Nizet. in Nazian.

Obediente hasta la muerte Christo, sujeto a la voluntad de su Eterno Padre, ya al fin de la vida, y atendiendo al auer cumplido con sus obligaciones, dize, *Consummatum est.* Acabado es, y consumadamente esta acabado. Que es lo que està acabado consumadamente? Qual cosa? La redencion? la vida? la predicacion? el exemplo? La institucion de nueua Iglesia? No os declarareys Señor mas? No, que esse no señalar, que es lo que se ha acabado con perfecion, es dezir, que todo. Essa indifinita proposicion es vniuersal equiuale. Assi cumple Christo con sus obligaciones, todo, todo; que la desdicha de andar al partir, y a medias con Dios, (a quien nos debemos todos suyos, pues todos nos hizo el) es andar el hombre con dos coraçones, y por dos caminos, y perderse en aficiones, y sendas, y solo por topar cõ el ay, *Va*, de su condenaciõ eterna. Sigamos, y prosigamos, y aũ persigamos con el asseo esse ruyn trato cõ Dios.

Murmuraron los hijos de Israel en el desierto de Sin, bien sin razon: aunque para hõbres ocasion es de murmu-

ta, no solo el no tener que comer, sino el no tener hasta hartar. Los despechos suyos, y el mormullo era. ¡Oxala huuieramos muerto en Egypto sobre ollas de carne (o pensamientos Epicureos!) y no perecer aqui de hambre. Pues q̃ es de lo que sacastes de Egipto en tanta cantidad de ganados y harina, y demas bastimento? Assiente san Gregorio Nyseno bien, que ya se les auia acabado, que sino, no pudierã murmurar de hãbre mortal. Llama pues Dios a Moysen y dizele, Yo he oydo la murmuraciõ del pueblo, quiero acallarlos. Diles de mi parte. *Vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus.* A la tarde os hartare de carne, y a la mañana de pan. A la tarde llouio codornices, y a la mañana manna.

Exod. 16. 9. 12.

Nota pide, porque para hazer Dios este regalo de milagro, esperò a que se les acabase quanto sacaron de Egypto? Claro es, que aunque fuera de antes, se conociera cosa milagrosa. Diran que si tenia que comer, que para que auia Dios de hazer el milagro, q̃ essos solo deuen ser, y pedirse, quando no ay otro camino. Assi Christo en el banquete de los cinco mil, aun no quiso hazer el milagro desnudo, sino aprouechandose de lo q̃ auia, que mientras ay, no ay para que aya milagro. Este bien. Mejor a mi intento dire, que no quiso Dios hazer el fauor celestial, hasta que de quanto sacarõ de Egipto los Israelitas estuuiessen desembaraçados. Harto bueno fuera, que fauores del cielo bajaran en ocasion, que pudiera su aficion, y apetito partirse en lo que trahian de Egipto, y en lo que baxa del cielo. Esso no. Espere Dios a que no tengan cosa de Egipto, a que se desaproprien de bienes de la tierra, que luego bajarã los milagros a ser el empleo del cielo de todo su coraçon desembaraçado. Es aqui S. Gregorio Niseno en la Cadena Griega sobre el Pentauteco: *Animaduertendum est, quod cum nihil amplius edulij populo superesset ex Ægipto, tunc celestis panis influxit, vt moneamur animum nostrum refici celesti alimento, cum quod est huius seculi vitio sumin itinere huius vitæ per vestigia Christi consumpsimus.* Atiendase que quando ya no tenian cosa de comer de lo que traxerõ de Egipto, entonces, no antes, cahe el pã celestial; para que aprendamos Christianos mios, que entonces nuestra alma recibe refecion del celestial alimento, en los regalos de Dios, y en recibir el mana del Augustissimo

Nyssen. in Cat. Gra. in Pẽtat. hic.

simo Sacramento del altar, *Cum quod est huius saculi vitiosum consumpsimus*, quando se nos huuiere acabado lo vicioso de este siglo, quando caminando en esta vida mortal, por senda de virtud, siguiẽdo las huellas de Christo, *per vestigia Christi*. Que mana, y carnes de Egipto no son en vno. Regalos de Dios y del mũdo no caben en vn coraçõ. Quiere Dios que se acabe Egipto, que se consuma lo vicioso de este siglo, y luego a todo coraçon desembaraçado venga Dios. Antes no, que no es amigo de andar a medias.

Replicayme? Padre, ya estauan sin regalos de Egypto, y Dios quiere que esten assi para darles mana, y se le da. Pero no reparays en que toda via se tienen el cariño y aficion a las ollas de Egipto? Ay de nosotros, hermanos muy amados, que ay campea mas el pensamiento, y pensamiento de Dios, que con tanta prouidencia y cuydado dispone nuestra perfecion: y ay campea mas la peruersidad del coraçon humano. Hizo Dios atencion a que faltasse regalo de Egipto, para dar el celestial; porque entendiessen ello: que aquello auia de ser assi. Dios declara su fin, da a entender la ocasion, esfuerçala con esperarla, entonces trata de hazer su regalo. No le bastan a Dios sus paternales diligencias de quitar embaraços, pues quando quitados era la ocasion propria, lo hecha a perder la corrompida aficion. No quedò por diligẽcia diuina: estoruolo peruersidad humana; que traçando Dios desembaraços del coraçon con quitar la ocasiõ de afuera, se queda dentro el coraçon cõ ay, porque con dos coraçones se trata con Dios, con el vno se goza afuera el mana, y con el otro dentro se apetece Egipto. Buelua la Gloss. *Quod Dei est, opere exhibet, & quod mundi est, cogitatione quærit*. Enlo de afuera de Dios parece, come mana, recibe diuinos fauores, nuestra se suyo; pero dentro todo es mundo, todo Egipto.

Vistes, señores mios, vn hombre lasciuo, a quien Dios, o por humana justicia quitò la ocasion y la amiga, y se la desterrò; parece que siente el rigor, que se representa, enmẽdado, que promete, o atemorizado, o castigado, que no boluera. Miradle al coraçon, digalo el. Si se viue Egipto alla dentro. Quita Dios por su justicia cõ la muerte misma del complice la ocasiõ; ò que este es castigo de Dios, Dios me quiere bueno. Es verdad. Pero miradle al coraçon, y ve-

reys q̃ alli suspira por el perdido Egipto, y sola la memoria, y deleyte de lo ya passado y perdido, le tiene cogido el coraçon, toda via viue la difunta en la aficion viua. Dispuso Dios al codicioso, q̃ que brasse su hazienda, porque tenia su coraçon en su tesoro, y como con dinero de duendes fantastico se deleyta plañendo su desdicha, por mas que conozca, que le quitò Dios a quello, que el predica, q̃ era estoruo para su saluacion. Hermanos mios, Dios bien cuyda, q̃ nuestro coraçon sea solo para su Magestad, y nos quita los estoruos de afuera, y espera entonces para daros mana. Si nosotros apellidamos Egipto; es porq̃ cuydamos de no cumplir con nuestras obligaciones, andando a medias con Dios. Mana a comer, y suspirar por Egipto? Esso no.

Esforcemos estas afrentas del partir con Dios. Llegan los Angeles a Sodoma a echar fuego de diuina justicia sobre el fuego de humana torpeza. Hospedanse en casa de Lot, intimãle los ordenes de Dios, y q̃ el, y los de su familia vienen reseruados del rigor. Aduiertelo a sus yernos. O que se burla a su moço parecer. Moços, nunca ellos tuuieron a Dios por tan justiciero, error de mocedad. Viene la mañana apresuran los Angeles a Lot q̃ salga, *Dissimulante illo.* Hazese rehazio, no se dà por entendido. Ha Lot, tãbien re gateays salir de Sodoma? Sale enfin a empujones de Angeles, remitenle a vn monte, a q̃ se ponga el saluo. El replica, *Non possum in mõte saluari*, no, no puedo saluarme enel mõte. Como no? en el monte no podeys? Altamẽte en el camino de la virtud satisfaze Origenes. *Nõ erat ita perfectus, vt statim de Sodomis exiẽs montẽ posset ascẽdere. Iste neq; talis erat, quòd inter Sodomitas perire debe ret; neq; tantus erat, qui cũ Abrahã in excelsioribus posset habitare.* No era Lot tan perfeto, q̃ luego en saliẽdo de Sodoma pudiesse subir al mõte dõde vn Angel le guiaua: q̃ esto de subir al mõte de perfecion, no es para quiẽ acaba de salir de Sodoma. Tal era Lot, que no deuia perecer entre Sodomitas; ni era tal, q̃ pudiesse viuir con Abrahan en las alturas. Ni era en los llanos cõplice de Sodoma; ni era en los montes compañero de Abrahan; ni era perfecto, ni gran pecador. Pero que mediania es esta? q̃ partijas de coraçon.

Genes. 19 v. 16. 19.

Orige. hom. 5. in Genes. to. 1.

No vistes al pedir la tierra que dando Abrahan a escoger a su sobrino Lot, el escogio a Sodoma? *Elegit q; sibi, & habitauit in Sodomis. Homines autem*

Gen. 13. v. 11. 12. 13.

autem Sodomitæ pessimi erant. Pesima gente, y escoge el viuir alli? Ha gran mal! Si el tuuiera el coraçon de Habrahã (dize Origines) *nec habitacula ei Sodomitica placuissent*, no le aplacieran los deleytables campos de Sodoma. Que esta do el suyo? Acabemos. *Erat ergo medius inter perfectos, & imperfectos*, andauase entre perfecto, è imperfecto. O mal estado! Gustar de campos de Sodoma, salir a empujones; su poco de prision de coraçon, y afecto: que ha de ocasionar, sino que de vozes el mismo, *non possum saluari.* O que no me puedo saluar! Como, que no te puedes saluar? Quiẽ te pone el miedo? No puedo subir al monte. Porque no puedes? Porque se me queda vn pedaço del coraçon en Sodoma. Pues, y lo demas? *Non possum saluari.* No puedo saluarme en el monte de la perfeccion: que para cũplir obligaciones de Dios no se puede andar a medias. Dexa, hermano, dexa, dexa del todo a Sodoma, no te dexes alla cosa de tu aficion. Y veras como puedes subir al monte a saluarte a toda seguridad.

4 Vino a Christo el Arquisinagogo, Principe de la Sinagoga, el Decano, sayro, Echase a sus pies, Señor mi hija està muy al cabo. Venid, venid, que en tocando vuestras manos la obra, que formaron, sanarà. Va Christo con el, salen al camino los criados. Ya murio, Señor, vuestra hija, no ay a que yr. Van allà, halla Christo gran dellanto, consuela, y afirma, *Non est mortua puella, sed dormit*, No està muerta para mi poder, como dormida esta, para vosotros si. *Mortua est vobis, mihi dormit*, dize Geronimo. No està muerta esta donzella, duerme. *Et irridebant eũ.* Reianse, y hazian burla, escarnecian de Christo. *Ipse vero eiectis omnibus.* Pero el los echò a todos de alli, y luego mãdò a la donzella, q̃ boluiesse a la vida. Para que los echò de alli? Claro en Beda. *Merito foras excluduntur, vt posteà indigni.* Con razon los echã fuera como a indignos. Escarnecedores de Dios, y Dios, no cabẽ en vn aposento. No puede Dios posar cõ quien haze burla del, el y escarnios suyos no puedẽ estar en vna posada.

Vinose a la moralidad S. Gregorio a vista deste milagro, y dixo. *Foras ergo turba eiicitur, vt puella susciteur, quia si non prius à secretioribus cordis expellitur importuna sæcularium multitudo curarum, anima, quæ intrinsecus latet mortua, non resurgit.*

Marc. 5. *v.* 39. 40.

Hieron. in Marc. to. 6.

Beda. in Marc. in Caten.

Greg. 18. *Marc. ca.* 28.

surgit. Es necessario echar fuera la chusma de la gente q̃ escarnece de Dios, para que se siga la resurrecion de la difunta: porque primero se ha de echar de lo mas secreto del coraçon el tropel importuno de cuydados y aflicciones del siglo, y con esse despejar el coraçon, y dexarle todo a solo Dios, luego la alma muerta a la culpa, resuscita. Todo topa en dar todo el coraçõ a Dios. Pensamientos y cuydados de otra aficion, son escarnios para Dios. Afuera cuydados vanos, afuera aficion toda, que soys injurias, y afrentas de vn Dios, que quiere quedarse a solas, dueño vnico del aluergue del coraçon, para dar vida a mi alma. No ay Señor andar con vos a medias. Despejad, despejad escarnios vuestros en aficiones agenas, q̃ entonces cumplo con 'obligaciones vuestras, y vida mia, quando os quedaredes solo a solas cõ mi alma, que si muerta, boluerà a mejor vida.

Anduuo el santo Iob haziendo aueriguacion y pesquisa curiosa, de donde hallaria la sabiduria. Y a los primeros lances, en la auanguardia de los imposibles, luego topò con que no pereceria en la tierra de los que viuẽ a su gusto. Esto assentolo por llano. Para esto no pregunta. Escuchò al abismo, y dixole. *Nõ est, est in me.* Hable el mar, *Mare loquitur, nõ est mecum.* Dize el mar que no està con el. Para la doctrina todos tienẽ vn mismo achaque: que en la tierra suauidades y Dios no se hazẽ compañia. El abismo, que es coraçon, y deposito del mar, està embaraçado con las riq̃zas. No està aqui Dios, el mismo abismo lo confiessa. *Abyssus dicit, Non est in me.* *Iob.* 28. *v.* 14.

Pero el mar me admira, q̃ este sin la sabiduria eterna? No andaua el Espiritu santo sobre las aguas tan gustoso en el origen del mundo, *Ferebatur super aquas?* Si. Pues como tan desfauorecido, y sin Dios? y se halla desa proposito para que le haga Dios compañia? *Non est mecum.* Señores mios, yo no puedo dexar de notarlo. Quando las aguas no eran mar, el Espiritu santo se refocilaua con ellas *ferebatur*, dexauase lleuar. Pero en haziendose las aguas mar, luego confiessa q̃ no tiene a Dios. *Non est mecũ.* Tanto daño le vino de ser mar? Si. Pero no vsa bien de su fortuna. Dexase mouer a todos vientos, buelue se toda olas. No ay que espantar que diga, que no tiene a Dios: q̃ Dios no puede estar entre tãtas olas, y entre tanto mouerse a todo viento. Sin tiolo biẽ *Genes.* 1. *v.* 2

aquel

aquel entendimiento, a quien el espiritu santo hablo a la oreja, assi: *In his itaque inquietudinum fluctibus habitare sapientiam non posse cognoscens, ait, & mare loquitur, Non est mecũ.* No son la inquietud de las olas de la mar, sus cuydados, y aficiones a la tierra, q̃ todas sus obras parece no afectan mas que aportar a la tierra, y a tierra; no son para en vno con Dios en darle el ayre, todo es aspirar a la tierra sus olas hinchadas. Quãdo el mar no era mas que agua, no tenia tierra a quien yr, y tenia al Espiritu santo. No cumple el mar con sus obligaciones en confessarse, que es mar porque Dios la hizo. *Ipsius est mare & ipse fecit illud*, pues emplea sus cuydados en su inquietud. Ella conoce su mal y que desmerece a Dios, *Non est mecum.* Con el conocimiẽto cumple, con el cuydado no cumple. Basta deste symbolico hablar. Parte el mar con Dios, no està bien.

Greg. vbi supra.

Psal. 94. v. 5.

6. Esta licion de perfeccion, clauedela virtud toda, te da, o anima mia, el Maestro de toda perfecion, y tu Catedratico Christo. Su razon breue te dize mucho diziendo, *Consummatum est.* Puesto esta en perfecion. Acabado es. Que es Señor, lo que aueys acabado? Bien es con nosotros aqui san Laurencio Iustiniano, di diziendo. *Nihil plane particulariter perhibuit consummatum, sed absolute, Consummatum est, vt altissima, & immensa sub hac prolatione intelligas esse cõpleta.* No dize aqui el soberano Redentor, que acudio en parte, o en particular a cumplir el gusto de su Padre con perfecion. Dixo absolutamente, Acabado es, para que tu entiendas debajo destas palabras, que cumplio con altissimas, è inmensas cosas. Todo fue de su Padre, en todo le obedecio, todo lo cumplio con perfecion, que auiendo de cũplir con sus obligaciones, como tan buen hijo, no pudo ni partir su aficion, ni andar a medias con Dios.

Laur. Iusti. de Triũph. Chr. ago. c. 20.

Arde tu, ò anima mia, encẽdida con los fuegos del gran Padre Agustino, que assi clamaua por cumplir con sus obligaciones: *O ignis, qui semper ardes, & nunquam extingueris! O amor, qui semper ferues, & nunquam tepescis, accẽde me. Accendar totus à te, vt totus diligam te. Minus enim te amat, qui tecum aliquid amat, quod nõ propter te amat.* O fuego, que siempre ardes, y nunca te apagas! O amor, que siempre hierues, y nunca te entibias, Enciendeme, abrasame. Señor, enciendeme todo, todo, todo yo sea encendido de amor, pe

Aug. lib. Soliloq. ca. 19. to. 9.

ro de ti solo, para amarte a ti solo. Menos, muy poco te ama el que ama algo contigo, sino lo ama por tu amor. Señor, solo a solo, todo a todo. no se parta mi coraçon, no ande a medias con vos, que no lo consienten obligaciones tan grandes. *Iubes te diligi. Da quod iubes, & iube quod vis.* Vos mandays que os amemos. Bien està; Pero dadnos lo que mandays, y mandad lo que quisieredes. Mira, o anima mia, que es Dios mal sufrido en esto, aunque tan bien condicionado. Dize con sentimiẽto y miedo mio el Naziãzeno: *Neque enim Christus sæpius aliquid surripi amat, tamet si mire benignus & facilis.* No gusta Dios de permitir muchas vezes que le hurten algo, todo lo quiere, aunque sea tan apacible y blando. Y cierto el pide justicia, bueluelo a oyr en esta su palabra que tratamos. No les ves aquí ya para dar la vida del cuerpo? Pues oye lo que dize. *Pater, in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre a vos entrego mi espiritu, y mi vida acaba en la Cruz. Que es esto Señor? Graue Arnoldo Carnotense contempla a Christo. *Expensis in illud ministerium carne si mul ac spiritu, quia & pro carne & spiritu hominis agebatur: & totus homo totum Christum habuit sanatorẽ.* Fueron las expensas, o gasto del Redẽtor en este oficio, su carne y su espiritu, su vida, y su alma, todo entero se gastô en pagar al Padre, porque se pagauan deudas de la carne, y espiritu del hombre. Todo el hombre tuuo a todo Christo gastado en su salud. Que esperas, hermano, que te digamos? Todo Christo, sin partirse, ni reseruarse nada, se gastò en sanarte todo. Date todo, no le quites nada, pues todo te deues, a quien se dio todo porti.

Naziãz. erat. 40. in sanct. Baptism.

Luc. 23. v. 46.

Arnol. de 7. verb. tomo. 2. Bib. Pap.

DIS-

DISCVRSO VII.

Consummatum est.

Glorioſamente topa con el fin de la vida, quien muere en el oficio, en que Dios le puſo.

TAl vez guſtamos (deſpaes de cuydadoſa curioſidad) topar vna ſentẽcia de vn Diogenes Cinico: mas graues vna apotegma en Plutarco. Veneramos la verdad en qualquiera Gẽtil: que la verdad donde quiera tiene honor, ni la deſacredita vn Platon vano, ni vn Diogenes mal aſſeado, y ſoberuio en ſu deſprecio del mundo. Pero en los pechos y lenguas de Prĩcipes de mas alteza, tienen las verdades mas luz, en particular ſiendo praticadas en exercicios miſmos. Callen Filipos de tãtos Reynos, pues tantos reynos han tenido Felipos Reyes. Hable aquel mejor Salomon de los Monarcas en ſabiduria, y potencia, nueſtro Rey y ſeñor natural Filipo Segundo (cierto ſin primero en la mas bien cortada ſoberania de Principe) Hable. Del cuenta vn recopilador de ſus hechos y dichos entre otros Chriſtianos apotegmas deſte. Hazia ſu Catolica y Ceſſarea Mageſtad Cortes al Reyno de Aragon en Tarazona. Caminaua para allá con mal parada ſalud. Inſtauanle ſus medicos no caminaſe, por los daños, o peligros de ſu vida. Y tras muy moleſtado con importunes ruegos, reſpondio aquel no imitable exemplar de Reyes: *Si muriere en eſte viage, morire cumpliendo con las obligaciones de mi oficio.* O alto, y ſoberano Principe, Rey, y ſeñor mio, con glorias inmortales en tu memoria eterna, fueron eſtas palabras dignas de tu alto ingenio al natural, o de tu Catolico, y Chriſtiano pecho en lo diuino? O ſoberana reſolucion de tan acordado entendimiento, que aſsi apreciadamente afectò la muerte, no temio la vida, con tal que cumpliesſe las obligaciones, a que tan poco ſuelen atender los Principes, y Prelados, detenidos cõ menores daños de la vida, y de vida tan menos neceſſaria, que la de aquel Adiante de nueſtra ſanta Fé Catolica y Romana Igleſia.

Porren. li. de dich. y hech. de Filip. 2. cap. 17.

De

De donde pudo copiar este Principe mas que maximo tã alta resolucion, sino de aquel Rey de reyes, Señor de señores Christo nuestro bien y Redentor, que tan adorablemente murio en las obligaciones de su oficio? El oficio y la vida acabaron juntos. Dixo Pablo aquellas altas palabras de la profunda humildad obediẽte de Christo. *Factus obediens vsque ad mortem, mortem autẽ Crucis.* Fue Christo hecho obediente hasta la muerte, y muerte de Cruz. Atiendo cõ deuocion, que no dize q̃ fue hecho Rey, no Sacerdote, no sabio, no poderoso, &c. Sino obediente, y hasta la muerte en Cruz, porque el oficio, q̃ a Christo le durò toda la vida desde su concepcion al espirar, fue obedecer, *factus obediens vsque ad mortem.* Tuuo su obediencia ocupaciones hasta la muerte, que la muerte misma fue vltimo termino de sũ obediẽcia. Pues veys aqui Christianos, porq̃ te dize el Redentor, *Consummatum est.* Ya mi obediencia llegò al fin pues estoy en la Cruz para espirar. Obediencia es mi propria Cruz. Cõsumada està mi obediencia, con morir yo en mi oficio de obediente, glorioso topar con el fin de la vida.

Philip. 2. v. 8.

Subio Moysen de los Campos de Moab al monte Nebo en la cũbre de Fasga. Muestrale Dios espaciosos terminos de la prometida tierra. Dificultad graue hallò el Abulẽse en como, pues desde elli no se veia toda, aprueua tercero modo, en q̃ criò Dios en su alma especies de todo. Intimale Dios, q̃ no ha de entrar allà, y tras ello, le manda, q̃ luego alli muera. *Mortuusque est ibi Moyses iubente Domino.* Luego alli muere Moysen, mandãdo selo Dios. Murio de hecho a firma a la letra Ruperto, refiriendo, y refutando a muchos q̃ dixeron q̃ no fue muerte, si no translaciõ deste mũdo, como Enoc; o rapto, como el de Elias. Y por viuos los dos vinieron a la Transfiguraciõ de Christo. Murio, aunq̃ el mismo escriuio su muerte antes de llegar, como de sentẽcia de Iosefo lo refiere Sixto Senẽse fue la causa. *Veritus ne propter excellentes virtutes suas Indaei se a Deo raptũ prædicarent.* Sabiẽdo, q̃ auia de morir alli, como Dios se lo auia ya mandado. cap. 32. *Ascẽde in mõtẽ, & morere in mõte.* El mismo dexò escrito q̃ murio, temiẽdo que los Iudios dificultassen de su muerte, y dixessen, que Dios le auia arrebatado para si.

Abul. in Deut. fol. 177.

Deut. 34. v. 5.

Rup. li. 2. in Deut. c. 22. to. 1.

Ioseph. li. Antiquit. Sixt. Senen. in Bibl. Sanct. li. 1 verb. Pentheuc. Deut. 32. v. 49.

Forçoso es examinar, porq̃ para morir Moysẽ tomò Dios tan

tã singular estilo. *Ascẽde & morere.* Sube al mõte, y muere: y el no muere de otra enfermedad, mas q̃ de obediencia, *Mortuus est iubẽte Domino.* Por q̃ Señor se lo mãdastes? Para q̃ fue el morir acto de obediencia? Por q̃ no alguna enfermedad corporal? Assi vn morir tã apacible? Gusto, si acierto, en la cõsideracion. Atẽded en toda la sagrada escritura, y no hallareys hõbre mas mandado de Dios, ni mas bien mandado, q̃ Moysen. Su primer replicar a Dios, no fue desobediẽcia, sino humilde escusa, aunq̃ el Abulense le halla vn pecadillo venial; mintio Rabi Salomõ en q̃ fue mas, y le desmiente Rabi Habran Abenezra. Pero si tuuo esta imperfeciencilla todo lo restãte de su vida fue vn oficio de mãdado, y de bien mandado, q̃ no se puede reduzir a numero (aũq̃ lo intẽte) quãtas vezes se dize en el Exodo, Leuitico, Numeros, y Deuteronomio, *Locutus est Dominus ad Moysen dicẽs*, q̃ habio Dios a Moysen mãdãdole. Pues veys ay la razõ, por q̃ para morir, no le da Dios vna enfermedad, dale vn mãdato, q̃ el que toda su vida auia tenido oficio de mandado, y obediẽte, morir tenia en el oficio de mãdado, mãdole Dios y obedezca el, y veys le ay morir en su oficio, morir obedeciẽdo, obedecer muriẽdo: todo es vno, morir, y obedecer, q̃ assi topõ glorioſamẽte con su fin, y tiene a Dios por su sepulturero, *& sepelinit eũ*, y quien menos le dà Lyra, le dà Angeles, para que le sepulten, no en el oluido, sino antes en memoria eterna. *Lyra.*

Abulẽ. in in exod. q. 6. Rabbi Salomon. to. brabã. A- Rabbi Abenezra.

Si leuãtassemos los ojos, y cõsideraciõ al Cielo, veriamos en el las marauillas de Dios. Emplea su rico poder en adornar el firmamẽto de lucientes lũbreras. Hizo se haziẽdo sol luna, y estrellas: El oficio que las da, es, *vt luceãt in firmamẽto & illuminent terrã*, para q̃ cãpeẽ y luzgan en el firmamẽto y alũbrẽ la tierra. Hizo a la lũbreta mayor, al Sol, rey del dia, a la luna reyna de la noche, y por sus damas las estrellas. *Luminare maius, vt præsset diei, & luminare minus vt præsset nocti, & stellas.* Con tã altos oficios de presidẽcia, y mando los ocupa Dios? Ellos moriran en el oficio que seruiran bien. 3 *Genes. 1. v. 15. 16.*

Ocupacion y lãce del sol dixo el Espiritu santo en las mas concisas palabras: *Oritur Sol, & occidit.* Nace el sol, y muere, q̃ tan jũto estã el nacer del morir. Pues para q̃ nace? Para morir. Es su oficio el ser luz y rey del dia, para su oficio le habilita Dios cõ q̃ nazca cada *Eccles. 1. v. 5.*

cadia, y el cũplidõ cõ las obligaciones de su oficio topa cadadia gloriosamente cõ su muerte. Porq̃ no se para? como no huye del Ocaso, pues alli tiene su muerte: Haze gloria feliz de morir en su oficio de alumbrar el principe de la luz. Harto hermosas son las palabras, cõ q̃ elequentemente festeja el Obispo de Verona san Zenon los espiritus bizarros del Sol, assi: *Sol quotidie nascitur, eadẽq. die, qua nascitur, moritur: nec tamen irritatis finis sorte terretur. Suos vt repigret cursus, sed fidelis semper, semper impauidus ad sepulchrũ nectis cognata contendit, sciens in ipso se habere quod viuit. Denique ei adimitur ortus, si ei auferatur occasus.* Tratava el santo Obispo de la resurrecion gloriosa representada en el curso del sol, y del dize. El sol cada dia nace, el mismo dia muere. Y con todo esso no le pone espanto, o terror, la suerte funesta del fin, que le amenaça, para q̃ en perece el bolver a su curso. Tiene se lo Dios mandado, es su obligacion, y assi siempre fiel a el, y a ella, siempre sin pauor, camina al sepulcro de la vezina noche. Muere en sus obligaciones: entierranle en su sepulcro. Resurrecion gloriosa espera; que el sabe, que del sepulcro saldra con nueua vida, alli tiene seguro el viuir. Y en fin se le quitarà el renacer cada dia tan a desseo de los mortales, si a el le estoruaran la muerte. Muera el sol en sus obligaciones de alũbrar, glorioso fin, q̃ espera su resurrecion gloriosa.

Zeno. ser. 1. de Resurr. to. 2. Bib. PP.

Pintô el mismo santo los 4
sucessos de la luna en el intẽto mismo, no con menos bizarria de palabras. *Luna quoque nata sanguineæ teneritudinis dubio cornu primo, quasi de cunis apparet; paulatimque crescendo, iam puella, iam virgo, pro quotidiana ætatis incremẽto progrediens, lasciui cursus ambagibus carpit pensa mundana. At vbi matura aureo igne flagrantis lucifluæ auriga, per laboribus fratris, angustis circulis argenteum complenerit globum, paulatim deuergit in senium, donec vltima senectute consumpta, sua morte reuiuiscens, menstrua li germine accenso, suam rursus de fine principium.* Vistes la luna, que recien nacida, quando apenas se diuisan sus primeras puntas, en sus tiernas niñezes parece como de su cuna. Poco a poco crece, ya niña, ya donzella por augmento de su edad, y con las bueltas y rodeos de su gustoso curso (q̃ es fuerça a la luna ser gustoso el vaguear) acaba sus mundanas tareas. Pero vereys que en llegando a la edad madura,

en

en llenando su esfera de plata del dorado fuego del ardiẽte carretero de la luz en los trabajos del andar igual a su hermano el sol (y aun aventajada, pues ella anda en menos de vn mes lo que el sol camina en vn año, andariega) luego dà en vieja, hasta que acabandose decrepita, reuiniendo cõ su muerte, buelue otra vez de su finja su principio. Para que tanto morir y nacer? Porque la dio Dios oficio de Reyna de la noche, y mas quiere tãtas vezes morir, que faltar a alumbrarla: muera en su oficio.

A las estrellas, que la siguen, dixo el santo. *Stellæ præcipites labuntur è cælo, & atergo longo flammarum albescentium tractu funereæ faces solemnitate in occasus suos, quasi quibusdam deducuntur exequys: quas si per plagas, vnde refixæ sunt, quæras, rediuini luminis lege suis sedibus resurrexisse agnoscas.* Deslizanse del cielo las estrellas despeñandose, y dexando tras si largos rastros de sus llamas candidas. Estas hachas de la noche, o funerales del sol, con grande solemnidad caminan hazia su ocaso, como en sus exequias tristes. Pero si las buelues mañana a buscar a los lados del cielo, dedonde las viste yrse hazia la muerte, alli las veras resucitadas en sus puestos, por ley de restitucion de su luz que reuiue. Con tanto mouimiento, y tantas perdidas de vida restituyda con gloria, cumplen con su obligacion las estrellas, acompañãdo a la luna. Si esto es galateria, el perdõpara el santo.

Lleuemonos de antemano sabido, que la fineza de la amistad tiene su vltima muestra en dar la vida por el amigo. Sentencia es de Christo, que no puede passar de ay. *Maiorem hac dilectionem nemo habet, vt animam suam ponat quis pro amicis suis.* Assentemos tambien que Lazaro el hermano de Marta y Maria, esta con muchos creditos de amigo de Christo por su orden. Sus hermanas en la breue y compendiola carta, *Ecce quem amas*, dizen: Señor vuestro amigo està enfermo. El mismo Euangelista lo afirma. (que no quiere quede calumnia este no se que, que todos tenemos de penſar que son os muy queridos) *Diligebat autem Iesus Martham, & Mariam & Lazarum.* Y el mismo Señor al referir la muerte no le apellido menos que su amigo. *Lazarus amicus noster.* Esto pues assi assentado, q̃ el oficio, q̃ para con Christo tenia Lazaro, era oficio de amigo

5

Ioan. 15. *v.* 13.

Ioan. 11. *v.* 3. 5. 11.

go; entro yo considerãdo en el Euangelio de su enfermedad y muerte, no lo q̃ se habla, sino lo q̃ se passa en silencia. No leo, q̃ Lazaro se queje, q̃ cuente sus dolores, q̃ sea el q̃ interuiene en la carta, y correo a Christo. Callãdo padece, sin quejas muere, todo cõforme cõ la diuina volũtad dexãdose lleuar de sus penas hasta el sepulcro y corrupcion. Pues como no detiene tanto mal, implorando el fauor, o formando quejas de tã buen amigo Christo?

Sienta mi espiritu altamẽte en lo callado, y calle, oyendo dezir a Christo, q̃ este mal y muerte de Lazaro le importa su honor, y reputació, y a la gloria de su Padre. *Infirmitas hæc non est ad mortẽ, sed pro gloria Dei, vt glorificetur Filius Dei per eã.* Esta enfermedad de mi amigo Lazaro no la intenta, ni la gouierna la muerte: hala menester la gloria de Dios, para q̃ el Hijo de Dios sea glorificado en ella. Biẽ lo dixo S. Cirilo Alexãdrino: *Nõ enim moritur, vt à morte teneatur*; No muere, para q̃ se apodere della muerte. Muere para q̃ estẽde su poder Christo. Pues veys ay suelto el silencio. Dios ha menester por quatro dias para su honor la vida de Lazaro: el dar la vida por vn amigo, es morir en el oficio de amigo. Lazaro lo es; pues muera Lazaro en el oficio de amigo, muriendo, quando lo ha menester el mismo Dios. En este oficio de amigo suyo le puso Christo, *Lazarus amicus noster.* Muera en el, tope glorisamente cõ el fin de su vida, dada a su amigo Dios, quando la ha menester. Y espere se mas gloria el mismo en el morir, que en el sanar; que si en la cama le topa la muerte, en el sepulcro le topará la vida. Gloria sobre toda, morir en el oficio de amigo de Dios, pues en esto busca Dios gloria suya, en tener vn amigo, que sin resistencia, ni queja, ni detencion, le dè su vida, quando la ha menester, y que con gusto muera en el oficio de amigo. Muere, o Christiano, en el oficio de Christiano; muera el Religioso en el oficio de Religioso, y cada vno muera en el oficio en que Dios le puso, siempre solicito de morir para gloria de Dios, pues alli halla el hombre su glorioso fin.

Ibid. v. 4.

Cyril Alexã. li. 7. in Ioan. c. 14.

Aliñemos para salir al fin de este discurso con preuenir a Christo con Christo, y su fin glorioso en la obediẽcia, cõ aliñarse para morir en ella. Cãsado, sediẽto, y hãbriento, llegò al poço de Sicar. Van los Apostoles a cõprar q̃ comer, para refocilar aq̃llas fatigas de-

6

de Christo. Bueluē con ello a priſſa, q̄ los ſolicitaua la neceſsidad. Bien ſe ve, pues en llegādo inſtā a Chriſto. *Rabbi manduca.* Señor, Maeſtro, comed, q̄ lo aueis meneſter, q̄ eſtays fatigado. Reſponde Chriſto. *Ego cibum habeo manducare, quem vos neſcitis.* Yo tengo que comer coſa que voſotros no ſabeys. Comiençan a conferir entre ſi, Mas ſi le ha trahido alguien que comer? Entiendelos Chriſto, y dize. Ha diſcipulos mios, todos empleados en el cuerpo! Yo no. *Meus cibus eſt vt faciam voluntatē eius qui miſit me, vt perficiā opus eius.* Mi regalo, y mi ſuſtēto es hazer (luego aqui el Cardenal Cayetano. *Vt faciā non vt dicā, aut cogitē: paſcitur enim anima factis*) mi regalo es hazer, no dezir, no pēſar, q̄ el alma cō las obras ſe ſuſtenta. Mi ſuſtento pues es el hazer la volūtad de mi Padre, y dar cōſumada perfecion a ſus obras. Pues Señor eſſo de hazer la volūtad de vueſtro Padre obediencia es. Pues q̄, comeys obediēcia? Os ſuſtētais de obediēcia? Si. El q̄ es hecho hombre, ſ, come manjares de hōbre; el q̄ es hecho obediente q̄ ha de comer? manjares de obediente. Regaleſe con hazer la voluntad de ſu Padre, que no ay regalo mayor. Viua de ſu oficio de obediente.

Ioan. 4. v. 31. 32. 34.

Caiet. in Ioann.

Pero añade, *vt perficiam opus eius.* Yo me regalo con obediencia, para dar conſucion a ſu obra. Señor, eſſe dar vltima mano a la obra del Padre, no es mi redencion? Si. Pues regalandoos con la obediencia aueys de morir? que eſſe morir, fue poner en perfecion eſſa obra? Si amigos, de obediencia viue, y ſe ſuſtenta Chriſto, y de obediencia muere. Viuiendo de obediencia, comiença y continua la obra. Muriendo de obediencia la pone en perfecion, y conſuma. Quereys lo oyr de ſu boca.

Dize Chriſto en el ara ſacroſanta de la Cruz, ya al deſpedir de la vida, ya al reclamar de ſu muerte, *Conſummatum eſt.* Ya eſtà acabado y pueſto en perfecion? Que es Señor lo que ſe acabo? Aqui el venerable Abad Ruperto. *Conſummatum eſt, Certamen obedientiæ peractum, ad ſummam curſus peruentum eſt.* Acaboſeme el oficio de la obediencia. El certamen de la obediencia me eſtaua encargado, naci para obediente haſta la muerte. Ya llega, yo muero glorioſa, y guſtoſamente en mi oficio. En el me puſo el Padre. He paſſado

Rupēr. li. 13. in Ioā. 19.

mi carrera hasta el cabo regalado con las fatigas de la obediẽcia mia, en mi oficio muero, que si *certamen obedientiæ consummatum est*, se acabò el certamen de la obediencia, tambien con ella se acaba la vida. Iuntas espiran. Felices glorias. Nàci para obediente, obediente muero, cada vno en su oficio.

DISCVRSO VIII.

Consummatum est.

Ni el humanó aspirar, ni el diuino resoluer, se asseguraron, sino en la santa Cruz.

1. BIen resuelta la question, propuesta a si mismo, por el grande Obispo, o Patriarca de Alexandria san Atanasio. Preguntase el santo, porque Christo nuestro bien no quiso morir otro linage de muerte, sino el de la Cruz, pudiendo disponer otra, o menos afrentosa, o que fuera a su eleccion? El mismo santo se responde. *Atqui si hoc ageret, suspicioni clam locum dedisset, quod non aduersus mortem omnem potentiam haberet, sed solum contra eam, quam sibi elegisset.* Si quisiera escoger, o escogiera muerte, hazia sospechoso su poder, de que no le tenia contra toda muerte, sino solo contra la que escogiera. Fue valor prudente de Christo. Humano exemplo de Atanasio en la persona de aquel valiente luchador Gnosio, que jamas quiso eligir, ni desafiar a quien luchaua con el; sino que se le nombrassen sus enemigos mismos, por libertar su valentia del achaque de la eleccion, si era de menos esforçado competidor. Passa a lo diuino en Christo el exemplo el santo, que assi Christo, *Non sibi corporis elegit mortem, ne quasi genus aliquod mortis formidasse videretur: sed quam alij, & in primis inimici inferebant, horrendam, scilicet, vt illi arbitrabantur, plenamque iniuria, ac ignominiæ; hanc ipse in Cruce suscipiens toleraret.* No escogio muerte porque no pareciesse flaquear en alguna. Toma la que le dan los enemigos mismos con aprecio de horrenda. Llena de afrentas, è injusticias, yre-

Athan. li. 1. de Incar. Verb.

y recibiendo esta la sufre en la Cruz. Y pues? muriendo a gusto de sus enemigos on q̃ parô? *Ea contra mortem ipsam trophæum fuit.* Fue aquella muerte trofeo contra la muerte. Este pues trofeo siento que celebra Christo en esta de sus vltimas palabras, *Consummatum est.* Ya estando yo para espirar, o espirando ya en la Cruz, se consumò mi trofeo. En morir en esta Cruz se ven seguras mis pretensiones. Hasta este morir en Cruz no me assegurauã mis glorias. Aqui muero muerte a gusto de mis enemigos. No aura que achacar mi poder, pues vençó a su eleccion. Compitieron su malicia, y mi poder. Ellos vencieron la muerte, que mas horrenda les parecio. Essa vence mi poder. Aqui se assegura mi resolucion en la vitoria de la muerte, y rescate de sus cautiuos. Vn Dios se assegura felicidad consumada en la Cruz. Que diremos del humano aspirar a la gloria? Diremos por hombres, y por Dios hombre, bien dicha aquella breue salutacion. *O Crux ave spes vnica.* Dios te salue, o Cruz, vnica esperança. De quien? Esperança de Dios, y de los hombres: pues ni el humano aspirar, ni el diuino resoluer, se assegurã sinõ eñ el glorioso aluergue de sus trabajos.

Sigamos: Boluio en si aquel perdido hijo, y en boluiendo en si (que es locura el pecado, donde el hombre pierde la razon) parece q̃ reteñarõ vnas esperanças y seguros de su mejor passar desseado con ansias perdon. Ha que de jornaleros estan hartos, que les sobra, en casa de mi padre! Yo muero de hãbre: A mi padre, a mi padre, q̃ en fin es padre, y no me ha de negar el recibo, si quiera como a jornalero. O hermosa humildad en la conuersion! Leuantase. Vasele su padre corriendo al recibo en alcançandole a ver. Llega, echale los braços al cuello, besale, y luego el hijo. *Pater, peccaui.* Padre, peqùe. *Luc. 15. v. 21.*

Hijo perdido, pues venis con ansias de jornalero, y llamays, Padre? No soys juez de vuestros meritos en clara luz de vuestra conciencia, y dezis, Padre? Quien dize, Padre, fundò a lo seguro derechos de hijo. Si os contentays con jornalero, no digays, Padre, dezid, Señor. Quereys cõ dezir, Padre, assegurar el perdon? Ay, q̃ si, que vn, *Padre*, y vn *Peque*, haze hijos de Dios a los mas perdidos hijos. Que vistes pues en esse vuestro pa-

dre al recibiros, que le llamays, Padre? Yo lo vi, yo lo atendi. No vistes al Padre bueno, y los braços abiertos? Veysle ay Cruz. Vn padre en Cruz aconetiendo a braços de vn perdido, que ha de ser sino seguros de aquel humano, y diuino aspirar al perdon? En viendo a su padre en postura de Cruz, que aquella viua Cruz le abraça, y acaricia, ya se regala de hijo, el q̃ aspiraua a jornalero; ya se assegura el perdon con dezir, pequè, a vn padre en Cruz.

O humilde, o quan de roto representa en su persona el panal de miel Ambrosio este fauor! Dize. *Humeri Christi Crucis brachia sunt, illic peccata mea deposui, in illa patibuli nobilis ceruice requieui.* Los hombros y braços de Christo, son braços de regalada Cruz. Al echarme sobre sus braços abiertos, arrojé alli la carga de mis pecados. Alli descanse, como querido hijo, sobre la ceruiz de aquella noble horca. O mayor felicidad, verse pendiente de aquella viua Cruz! Desgraciado viui, mientras no vi a mi padre braços en Cruz amenaçando abraços amorosos. En viendole en vna Cruz se me quitan los viles miedos de siervo, los bajos pensamientos de jornalero. Padre desseo otra vez a mi padre. Seguro quedò ni humano aspirar en viendole en Cruz venir para mi: Yo soy el mismo, que la oueja perdida en los montes, que buscada, y hallada puso el diuino pastor en sus hombros. Feliz oueja, segura restitucion al rebaño, *Humeri Christi brachia Crucis sunt.* Los hombros de Christo son braços de Cruz. En essos hombros, en essa Cruz se assegura la oueja perdida.

Ambr. li. 7. in Luc. §. 5. to. 3.

3

Tiene su gracia aquel poquito de Zaqueo, con quien topò el Euangelista sagrado entre tanto numero de gente. Era Zaqueo de marca pequeña en el cuerpo, grande en los pensamientos (que suelen los chiquitos tener en el alma lo que les falta en el cuerpo.) Tenia grandes ansias el Principe de los publicanos de ver a Christo, y erale estoruo el ser pequeño. No alcançaua, porque le estornaua el concurso, y no se afrentando del hecho, se puso caualiero en vna higuera, para desde alli ver a Christo al passar. *Ascendit in arborem sycomorum*, seguro està su desseo. Suba.

Luc. 19. v. 4.

Curiosidad, pero santa. Afrentosa postura, y puesto para vn Principe. Que importa esso? Alli assegura su pretension, Aspira a ver a Christo; con

consigalo alli. Pues que sacramento alli? Buena virtud. Hi guera loca era. Todo follage de hojas. No fruto. Todo vanidad, sola apariencia, nada de prouecho. Ponga los pies sobre ella. *Vanitatem Iudæorũ vestigio suo terens* Dixo Ambrosio, q̃ en pisando, y hollando la vanidad desta mundo, luego se ve a Dios. Bien. Pero el sol Agustino dà mas clara luz. El se haze Zaqueo, siendo tanto gigante. El se predica a si. El se asségura la fortuna buena de ver a Christo. El se dize en fin: *Si Zachæus fuero, præturba non potero videre Iesum. Noli esse tristis, ascende lignum, ubi prote pependit Iesus, & videbis Iesum. Aprehendas Zachæus sycomorum: ascendat humilis Crucem. Parum est, ascendat ne de Cruce Christi eruberescat.* Si yo fuere Zaqueo (dize Augustino) no podre ver a Christo entre la mucha gente, que entre la mucha gente es dificil el ver a Christo. Estorua la tropa, y bullicio del mũdo el llegar a Dios. Dexar, dexar el ruydo, y multitud, que impide, Christiano tu, y tu, o anima mia, si deseas ver a Dios, y no puedes, porque eres Zaqueo, corto de zancas, pequeño en meritos, seguro tienes del bien, a que aspiras. Sube a la higuera, sube al arbol de la santa Cruz, adonde estuuo pendiente Iesus, y veras a Iesus. Abracese Zaqueo con la higuera, suba humilde a la Cruz, otro tiempo arbol sin fruto: afrenta era el subir a ella. Poco es subir, suba; pero pues vn Zaqueo principe no se afrenta de subir a la higuera; no se afrente el Christiano de subir a la Cruz de Christo: que vencidos essos achaques, entre los peligros de quedarse sin ver a Dios, finca el seguro de verle (alto aspirar) en subir a la higuera, en plantarse en vna Cruz, que solo el arbol de la Cruz harà al mas pequeño Zaqueo ver a Dios aun en la tierra. Y reprehenda por lo contrario el gran Padre: *Ideo enim vos Iesum videre non potestis, quia sycomorum ascendere erubescitis.* Por esso vosotros no podeys ver a Iesus, porque os auergonçays de subir en la higuera, de subir a la Cruz. Basta de seguridad de hombres. A las de Christo.

Ambr. in Luc. hic.

Aug. ser. 8. de verb. Apost. to. 10.

Alto Sacramento el que es corona de la santa Cruz, el que ella y Christo ponen sobre su cabeça. Puesto estaua en aquel arbol santo el fruto de la vida. Media Christo con sus miembros los de la santa Cruz, braço a braço, pecho a pecho, pies apies, y aun la cabeça a cabeça.

4

Rehuso Christo las aclamaciones reales, quando hartò la multitud, y en pago le quisieron hazer Rey. Mejor parece admite el titulo de las vozes de los niños (que està en ellos mas segura la verdad) a la entrada de Ierusalen con ramos. Pero cosa de niños fue, que no tuuo firmeza. Aqui en la santa Cruz haze la justicia su oficio, y dà por justicia a Christo lo que de justicia se le deue. Dize el Croniſta Iuan. *Scripsit autem & titulum Pilatus, & posuit super Crucem. Erat autem scriptum Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.* Puso Pilatos fixada sobre la cabeça de la Cruz vna inscripcion de los blasones glorioſos de Christo, sus titulos honroſos. Dezia el rotulo. Iesus Nazareno Rey de los Iudios.

Ioann. 19. v. 19. 22.

Pues esperad. Leenle los Iudios, và a Pilatos. Quita, quita, borra esso de Rey, no lo es, el lo dixo no mas. Seuero Pilatos se afirma en lo hecho. *Quod scripsi, scripsi*, lo escrito escrito, Porque no le quitas, ò Pilato, pues tanto condescendiste cõ ellos? Por que desiendes a Christo el titulo de Rey? Hazeme de nueuo dificultar el Alexandrino Cirilo, leyendo en el: *Non fuit ia omnibus sibi diuinitus permissum aduersus Saluatoris gloriam furere.* No le fue dado permisso diuino en todo para enfurecerse cõtra la gloria del Saluador. Bien. Aqui no se le dio permisso. Defienda por justicia el titulo de Rey en Christo, y la inscripcion toda. No le de Dios permisso para quitarle.

Cyril. Alex. li. 12. in Ioan. c. 31.

O valgame Dios, titulo tantas vezes negado, y no admitido, aunque dado, ahora le defiende Dios? Que justicia tiene este escrito, que no se puede quitar? En verdad que ello salte a los ojos. No veys, que le clauaron en la Cruz? Vna vez fijo en la Cruz, le defiende la Cruz. La resolucion del reyno de Christo esta fija en la Cruz. Es la Cruz lo que se ha hecho refugio del titulo, no darà Dios permiso contra gloria de Christo, vna vez fijada en la Cruz. Diganos lo todo Cirilo. *Nam etsi titulum hunc, non saluator, sed Iudæorum furoris minister affixerit, sed tamen ipse affixisse fecititur, qui affligi permisit, stabile namque, ac supra caluniam Christi regnum est.* Fijo, y firme es el Reyno de Christo, porque se fijò en la Cruz su titulo. Porque se fixò alli es firme. Y tan claro se ve, que vino su firmeza y seguro de la Cruz, que

Idemibid. c. 29. & 31.

no

no fue necessario, que le fijasse Dios mismo. El ministro mismo del furor de los Iudios Pilatos le fijò, y aun no fue por sus manos, sino por la de los sayones; para que no se atribuya la estabilidad a las manos, sino al arbol, a quien se arrimò tan fijamente: que aqui se afirma estable el titulo y derechos del Reyno de Christo.

5 Muchas consideraciones podiamos hazer aqui al pie de la santa Cruz, pero recojamos en vn pensamiento toda la firmeza, y seguridades de Christo bien nuestro en ella: ya dificultad conocida, por ventura daremos no tan conocida satisfacion. En esta su Catedra de honor se veia el mejor Maestro. Clamaua el inquieto auditorio, que mas cursauan en su malicia, que en doctrina tan sagrada. *Descendat de Cruci, & credimus ei.* Matt. 27 v. 24. Bajese, bajese de la Cruz y le creeremos. Y Christo se està en la Cruz, y no quiere bajar de la Cruz.

Señor, se pedis, y se os ofrecen, solo con que bajeys de la Cruz. Dos intereses, perder penas, y ganar fe. Bajad, Mas no os lo suplico, que cosa, que piden vuestros enemigos, no puede ser buena. Y el pediros la yo, sera demanda de enemigo. Porque no bajays? Fijado os quereys estar en la Cruz? Morir, y no bajar? Mucho os deue de yr. Cuyas son essas vozes clamorosas, que os solicitan bajar? Responde el Arçobispo de Canturia san Anselmo: *Quàm fraudulenta promissio! Maius fecit resurgendo de sepulchro, & tamen non crediderunt.* Anſel. in Matth. Que engañosa promessa! Por el milagro de bajar de la Cruz le ofrecen fè. Mayor milagro fue el resucitar, y con vna informacion con testigos dormidos tan falsa como ellos, le niegan, y articulan hurtò. Supuesto pues que era mentira el ofrecer fè, para que piden que baje, y Christo se està clauado? *Dæmones hoc immiserunt, qui vellent, vt descenderet. Statim enim virtutem Crucis senserunt, & vires suas confractas.* Eran los demonios los que hablauan por boca de aquellos verdugos de la lengua. Y querian los demonios, que bajasse Christo de la Cruz, cuya virtud començaron a sentir, y a sentirse, de ver sus fuerças quebradas. No sintieron antes que Christo subiesse a la santa Cruz, en fijan-

fijandose en ella, luego sienten: luego hazen diligencias, porque baje. No baja, estase quedo, hazese sordo, *Permanet ergo* (concluye Anselmo) *vt diabolum prorsus destruat, & spolia sua ei auferat.* Perseuera pues Christo, estase fijo, para destroyr del todo al demonio, y quitarle sus despojos: aunque Christo en el discurso de su vida descubrio su poder contra los demonios, el resoluer de sus triunfos, el dexarse conocer en el seguro de sus vitorias, solo gozó en la santa Cruz. Tanto reconocen de valor los demonios, que no pensando, que va la vitoria en los esfuerços del crucificado, sino de la Cruz, juzgan, que con bajarse de ella, perdera sus esfuerços el diuino guerrero. El se està quedo, y con ello protesta lo mismo, que estandose quedo en la santa Cruz, le assegura la resolucion, que tiene de destruyr al demonio, y al infierno; como si el bajar fuesse cierta razon para perderlo. Piense el demonio, que lo perdera Christo, si se baja: bien piensa. Estese Christo quedo, que para vencer lo ha menester. Bien hazes: que no solo las humanas*, pero las diuinas seguridades, estan en la santa Cruz.

En buen hora pues testifique Christo nuestro bien esto mismo en el articulo de la muerte, que el estar fijado en la santa Cruz ha puesto en toda seguridad y certeza sus ansias. Diga, *Consummatum est.* Toda mi vida fue principios, aqui es el cabo, y seguro de mis desseos. Hasta ahora no tenia lo necessario para la firmeza de pazes entre mi Padre, y el mundo. Ya si. Debolo a mi Cruz. Es aqui al caso san Laurencio Iustiniano diziendo: *Poterat plane homo, quandiu in mundo conuersatus est Christus, de pacis bono, quam idem perficere venerat, dubitare, At vbi in patibulo effusus est cruor, de ipsa certificatus est pace.* Podia por cierto el hombre dudar del feliz sucesso de la paz, que vino a hazer Christo, mientras el mismo Christo viuio. Pero en llegando a derramar toda su sangre, quãdo en la Cruz dize, *Consummatum est.* Acabado es todo, sangre, y vida, luego queda la paz firme, y segura: antes de ello sospechosa, *poterat dubitare* Quita toda duda, no querer bajar de la Cruz, y consumarlo todo en ella. Donde el Dotor Angelico tambien dize: *Consumatum est, quod potest referri ad consummationem mortis. Decebat enim authorem salutis eorum per passionem consummari.* Dize Christo, Acabado

Laur. Iust. de Triũph. Christ. ago. ca. 20.

D. Thom. in Ioan. lect. 5.

bado es, lo qual se puede referir a la consumacion de su muerte, segun la doctrina de Pablo. Christo principio era de nuestra salud, pero era decente, que fuesse autor consumado por la muerte y passiõ. Fue su Cruz la consumacion de sus obras, y ser diuino resoluer de pazes y salud, seguro estriuo en la Cruz, y nuestro aspirar a la gloria, aqui se assegurô solamente, Bien nuestro Fero aqui. *Cum antea per legẽ incerti essemus de futuro hospitio, nunc per hanc consummationem certi effecti sumus hospitium nostrum esse cælum.* Tenia la antigua ley poco cierto el futuro hospedaje. Aora entendio Christo, *Consummatũ est.* Ya estamos ciertos, que nuestra morada es el cielo. *Fero in Ioan. 19.*

DISCVRSO IX.

Cum accepisset IESVS acetum, dixit: Consummatum est.

Humildes y cuydadosas gracias piden los fauores rigurosos de Dios.

1 AGradecer caricias blandas, fauores deleytables, para muy cortos agradecidos es. Mas allâ de bestia està quien no los reconoce, quãdo, o dadiuas quebrantan peñas, mudandolas de su dura condicion; o halagos amansan fieras, trocandolas de su crueldad. Hombres son los q̃ con humanidad agradecẽ los beneficios proprios. Mas alla de hombres es agradecer beneficios hechos a otro. Y muchissimo mas alla de estos (si son espiritus soberanos?) ay otros, que agradecen a Dios les de rigores. Y estos tales son vnas copias de Christo nuestro bien en la Cruz. Es vna honrada competencia, y emulacion, que haze en esta escuela el discipulo (estudiante siempre) a su Catedratico y Maestro, no es desacato en el discipulo: q̃ como aqui quiere el Maestro santo, que aprẽdamos del, a ser, y hazer como el; aquel estudiante suyo serâ mejor estudiante, que mejor retratare a su Maestro, que sera su gloria.

Aqui pues, o anima mia, tienes en todas virtudes exẽplar

plar supremo. Ahora al agradecimiento te despierta Christo. Gracias dà a su Padre Eterno, con dezirle, *Consummatum est.* Acabado està cõ cõsumacion lo que mi padre haq̃rido hazer en mi. No le hè re presentado las gracias hasta ver acabado el beneficio y fauor. Ya acabado, yo lo digo; que el dezir el bien, y aclamarle por consumado, es celebrar el don a toda estima, y reconocer al dar por muy cumplido, pues llegò hasta el cabo. Pues Señor? Non son acerbos rigores los que aueys padecido? Si. Pero en agradecer fauores tan rigurosos, se echa de ver, quien soy yo. Tome el vinagre, que fue mi vltima acedia, rigor, que espere sediento. Y reconociendole vltimo, que ya no esparaua mas, di el tributo de gracias a mi Padre, de cuya mano hermosa recibi tanto fauor. Señor y esse me enseñays a llamar fauor? O duro el! O necio yo, ya atento el Abad Ru-

Rup. li. 9. & 1 Gene. c. 21. to. 1. pe to: *Donum Dei qualecumq; sit, sive magnum, sive paruũ, pro honore, vel charitate dantis pretiosum est, & esse debet in oculis sapientis.* El diferето (el necio no) no mira a la calidad del don en ninguno: menos lo ha dehazer con Dios. Su don. qualquiera que sea, sea grande, sea pequeño, sea dulce, sea amargo, trae consigo el honor, y el amor de quien le da. Por precioso se ha de tener: por tal se ha de agradecer. Recibe Christo bien nuestro, siẽdo Hijo de su Padre tan riguroſos fauores de su mano. Reconoce su valor en que traen consigo el honor, y el amor de quien se los dà. Buelue en agradecimiẽtos la deuda: mostrandose muy Hijo de su Padre: que solo para vn Hijo de Dios, parece que es agradecer rigores, o riguroſos fauores, quando aun los mas cariñoſos, o desagradecen, o desestiman los hombres. Pero vamos a prouar en hombres tan soberano agradecer, copias seran en ello de Christo en la Cruz.

Por cierto todo vertiendo agradecidas alabanças entra el buen Rey Dauid en el Salmo 33 diziendo, *Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo.* Cantare gracias a Dios en todo tiẽpo, siempre serà en mi boca su alabança. Y como tan agradecido pareciendole poco serlo solo, conuoca, y conuida a todos. *Magnificate Dominum mecum, & exaltemus nomen eius in ipsum.* Ayudadme a engrandecer a Dios, juntos enſalcemos su sagrado nombre, y entren tan solicitadas gracias, que dà, dalarazon del por-

Psal. 33. v. 2. c. 4.

que?

que? Que es esto de tan preue nido agradecimiento? Para siempre? Para todo tiempo? Y que el no se juzga por bastan te solo, sino que cõbida a sus amigos mansos, que le ayudẽ y se alegren, quãdo su alma se està alegrando en el Señor?

Pues, Rey mio, siempre, en todo tiempo, estays de tã buẽ temple, que para siempre, y para todo tiempo teneys las gracias en la boca, y preueni das las agenas? No ay algun mal dia? No alguna infelicidad? No algunos rigores en vuestra humana vida? Si, y q̃ de ellos. Pues siempre cõ las gracias en la boca? Si, que he de ser copia de feliz agrade-cido, que ando preuenido, y con compañia hecha para a-gradecer hasta los mas riguro sos fauores de Dios. Aqui san Geronimo. *Cum ait, Omni tẽpore, & semper, docet nos nec in secundis extolli: sed tam prospera quàm contraria æquanimiter ferre.* Quando hablando de sus gracias a Dios Dauid di-ze, que en todo tiempo, y que siempre, enseñanos, que ni de uemos rendirnos a la aduersa fortuna, ni engreyrnos con la prospera: sino en lo riguroso, y en lo deleytable tener vn animo igual. Vn gracias a Dios, vn bend zirle en el ri-gor mayor, es el temple de las penas. Esto haze Dauid, y esto deue hazer el Christiano, tener preuenido el cuydado, y aun cuydadosamente lla-mar quien le ayude, para dar gracias cuydadosas a Dios en los mas riguroso fauores. *Omni tempore, semper*, para to do tiempo, para siempre, gra-cias se deuen al mas penoso fauor, humildes y cuydado-sas.

Hier. in Psal. 33. to. 7.

Tenemos en este mismo 3
Salmo otro verso que cele-brar con mas atencion. Tu-uola el Profeta en verlo, y en no callarlo. Dize. *Oculi Do-mini super iustos, & aures eius in preces eorum.* Estraña ocupa cion de Dios para con los jus tos, y glorioso teson de los jus tos para con Dios. Dios està que se le van los ojos tras los justos, y las orejas a sus vo-zes. Dos grandes atenciones de Dios, a ver, y a oyr. Los justos le compiten la ocasiõ, dando a los ojos de Dios cosa gustosa de ver, y a los oydos cosa deleytable de oyr.

Psall 33 a. 16.

Pues que tienen los justos que se los està remirando Dios, sus ojos sobre ellos, q̃ no los puede quitar de ellos? Y ellos que le dizen, que se le tienen tambien entreteni-do? A lo primero satisface el Incognito breue. *Deus aduer-sa iustis immittit misericor-diter.* Haze Dios a los justos mi sericordias de embiarles ad-

Incognit. hic.

uersi-

uersidades: rigurosa piedad, fauor, pero aspero. Esso no, si se conoce de Dios. Entonces pues se estan los ojos de Dios entretenidos cõ sus justos, entonces le lleuan los ojos, quãdo los ve en las congojas, quãdo su piedad les dispuso el rigor. Pues, y quando los justos no tienen estas penas, no se los está mirando Dios? No se regalan con ellos sus ojos? Si. Pero distinguio bien nuestro Isidoro. *Tunc magis sunt oculi Dei super iustos, quando eos affligi ab iniquis prouidentia superna permittit.* Siempre se regalan los ojos de Dios cõ sus amigos: pero *tũc magis*, entonces mas, quando los ve en la aflicion, que el dispuso. Assi sus ojos. Pero sus orejas, q̃ oyen entõces? Hermanos, las preces, que rezan los justos. Ahora conmigo al cerrar el lugar. Dios a mirarse sus justos, y entonces mas, quando los ve en las congojas, y en las rigurosas piedades. Los justos siempre son a alabarle, y bẽdezirle, *in omni tẽpore, semper*, siempre, en todo tiempo. Dios entonces se los remita mas, quando en las penas, *tũc magis*. Pues a el le compiten los justos en gracias, y alabãças; siẽpre se las dan, pero *tũc magis*, entonces mas, quando mas afligidos. Entoces como los ninos del horno alquilã, o cõbidan agradecedores, *tũc magis*. q̃ si Dios entonces se huelga mas cõ ellos, entõces ellos son mas agradecidos a Dios por el riguroso fauor. Alli los ojos de Dios mas regalados, cõ ver las penas. Alli sus oydos con mejor musica, y mas harmonica consonãcia de gracias, *Tunc magis*, entonces Dios se toma mas gusto para sus ojos, y *tunc magis*, entonces mas se le dan los justos para sus oydos.

Isid. lib. 3 de sum. bono. c. 1. to. 2.

Mas alto se nos sube el santo Iob, (mil vezes en la memoria por amigo) q̃ realçãdo nuestro asunto, parece q̃ se sale del. Nauegaua por el espacioso mar de sus penas en aql barquillo roto de su cuerpo, q̃ no hazia agua por sus auerturas, sino podre, y corrupciõ. Y quãdo en mas alta mar de sus fatigas, quando el mas diestro piloto de la humana vida le juzgara q̃ se yua a piq̃ a anegarse en sus penas proprias, a faltar en el sufrimiẽto a las açotadoras (o comitres) olas: oydle con diuina sazon congraciarse agradecido a Dios. *Et hæc mihi sit cõsolatio, vt affligẽs dolore nõ parcat.* Hagame Dios este fauor, deme este consuelo, tẽgale yo, en q̃ afligiẽdome con dolores, no cesse, ni me los perdone. Perdõ de culpas, quierole. Perdon de penas no. O mi con-

Iob. 6. v. 10.

fus-

Iuelo todo! *hæc mihi.*

O desconsuelo de nuestra flogedad! Amigos, Si este mõstruo de perfeccion, q̃ no tuuo en su tiempo semejante en la tierra, llama sus penas sus gustos, a sus afliciones su consuelo, a sus dolores, alegrias, y que no quiere que Dios le releue ninguna: como diremos, q̃ gracias daua por los tã sentidissimos rigores, por los fauores tan penosos, quiẽ los aclamaua de consuelo suyo? No se que sacrificio ofrecerte, o Patriarca santo, en tus loores, mas que aquella general admiracion del grãde Cardenal san Pedro Damiano a estas tres palabras. *Magna quippe electis Dei est consolatio ipsa percussio. Aduersitatis cuiuslibet tentatio, non seruilis est tortura, sed paterna potius disciplina. Vnde & B. Iob inter ipsa verborum flagella, cum diceret Qui cæpit, ipse me conterat, protinus addidit, & hæc mihi sit consolatio, vt affligens me dolore, non parcat.* Grande consolacion es para los justos la pena, grande fauor el rigor. Para ellos no es la tentacion de la aduersidad tormento de esclauos, sino diciplina de padre. Entre los golpes de los açotes estaua el santo Iob, Leuantaua la voz diziendo. El q̃ començò me acabe. En. No es aficion, ni despecho, Consuelo es mio, demele en acrecentar mi dolor. De esso consuelo? Si, q̃ es de los escogidos. Quiere los golpes para su mayor luzimiento. *Ad hoc lima frequenter eradit, vt vibrãtis vena metalli rutilantius enitescat*, concluye Damiano. Pidẽ los santos la lima, para que la vena del brillante metal de su espiritu resplandezca mas luzidamente. Aqui sus agradecimiẽtos en el recibo, dãde todos sus consuelos en recibir. *Hæc mihi sit consolatio.* Hagase consuelo el rigor: y seran graciosas nuestras gracias agraciadas.

Petr. Damia. li. 8. epist. epis. 6.

Vistes el consuelo en Iob? Ved el desconsuelo y quejas. Topareys cõ vn grauemente agrauiado, de q̃ sus enemigos se solazen, q̃ le vinierõ las penas. Prueua, y cõclusiõ. Buelue ome para Dauid, q̃ tuuo grã discrecion en hablar. Quejoso entra pidiendo justicia de Dios en el caso. *Iudicame secundum iustitiam Domine Deus meus, & non super gaudeant mihi.* Iuzgadme Señor Dios mio segun vuestra justicia, y leyes, y no hagan burla de mi mis enemigos. Pues Rey santo, en que os han ofendido? que pena traheys vos pensada para los delinquentes? Pena y delito, Pena de verguença e-, sa-

5

Psal. 34. v. 26.

sacad Señor a la verguença, y diga el pregõ el porque. *Frubescant, & reuereantur simul, qui gratulantur malis meis.* Salgan juntos a la verguença, y tengan respecto y miramiento los que dan parabienes a mis males. Pues porque a la verguença? Presto Teodoreto. *Decedus cõgruens est his qui proximum cauillantur.* Es ajustada esta deshonra de que salgan a la verguença los que arman cauilaciones contra su proximo. Pues en que estuuo la cauilacion contra Dauid? Y a lo siente nueuo espiritu. Dan los parabienes a los males de Dauid. No le dã los parabienes a Dauid, que los tiene. De esso se queja, de q̃ le desestimen tanto, que los males se lleuan los parabienes, deuiendo darse a Dauid. Pues en que dan los parabienes a sus males? Teodoreto. *Pro occasione lætitiæ meos dolores arripient, & meam aduersam fortunam propriam felicitatem existimant.* Por ocasion, y motiuo de alegria arrebataran mis dolores: parece, Señor, que me los quitaron, y dexaron sin ellos: y mi aduersa fortuna la reputarõ ellos por felicidad suya.

Theod. in Psal. 34. to. 1.

Cierto esta glossa de Teodoreto tiene obscuridad, procuremos dar la luz. De vna manera assi. Señor, mis agrauios estan, en que me quitarã, me arrabataran, *arripient*, con violencia me lleuaran mis dolores, y esta aduersa fortuna mia de dexarme sin ellos, lo tomaran mis enemigos por propria felicidad. Alborozaranse de verme despossey do de dolores, y haran gala, y felicidad de que me los arrebataron. Y daran parabienes a mis males de que se ven fuera de mi poder. Esto siento Señor, que me auerguencen en este despojo. Y pues a mi me causan verguença, y confusion, de verme despojado de mis males: dadles la pena del talion, hazed justicia, passen ellos verguença, y confusion.

De otra manera assi: Señor, su delito es, que *gratulantur malis meis* dan mil parabienes a mis males, como a executores de su vengança, hazenles festejo, y tomanles por motiuo de alegria. Y el ver esta fortuna aduersa en mi, la reputã por felicidad en si. Esto para mi es gran confusion y verguença, que los parabienes a mi me los auian de dar, no a mis males. Y o los recibo con mucho gusto. Mi coraçon es su posada, mi aficion su hospederia. No auian de dar los parabienes a mis males, sino a mi que los recibo, a mi, que me tengo por dichoso

choso en que vengan: a mi, que sabeys vos, que en todo tiempo os bendigo, y pago en gracias, no menos lo aduerso, que lo prospero. Grande verguença es para mi, que no me dan parabienes, pensando que recibo los males de tan mala gana, que se me deuan pesames, no placemes. Y pues mis enemigos me han puesto en verguença publica con este ruyn pensar de mi, y yrse a dar los parabies a mis males, y no ami, echadles Señor acuestas pena de verguença, *Erubescant*: Assi aspira Dauid a estimar los mas rigurosos fauores, que se ofende que piensen no los recibe de buena gana.

6 Este alto punto de perfecion de recibir gustoso las penas, de agradecer los fauores mas asperos, te enseña Christo, ò Christiano. Que le seas agradecido a la felicidad gustosa, nada es; y al demonio mismo se lo parece, quando Dios acreditò de muy santo a su amigo Iob. A gusto del mismo demonio son buenos los que tocados con la mano aspera bendicen a Dios y le agradecen. Atiende en este punto al Redentor. Llegò a gozar los vltimos tragos, la postrera amargura, el rigor final: y luego alli las gracias. Dize aqui Ambrosio. *Denique vbi aceum bibit, dixit, Consummatum est.* Finalmente en bebiendo el vinagre, en viendo cumplidos sus rigores, luego lo celebra por consumado de bueno, luego se muestra agradecido, que llego a perfecion su padecer. *Ambr. lib. 10. in Luc. 23. to. 3.*

Mas alto lo considera el deuoto Abad Arnoldo Carnotense. Oyd. Dize Christo, *Consummatum est.* Ya llegô esto al fin. Y luego tras ello, al entregar el alma en poder del que mas quiere, y a quien mas deue: al postrer lance de dar el espiritu al Padre, baja la cabeça. *Inclinato capite emisit spiritum.* Que es esto, que la vltima accion, postrer mouimiento de Christo es bajar la cabeça? No la bajò despues de espirar, para espirar la bajò. Porque es lo vltimo el bajar la cabeça? Arnoldo. *Inclinans caput, quasi gratias agens.* Baja la cabeça como haziendo gracias. De que? *Consummatum est, illius holocausti plenitudo,* De que se puso en perfecio la plenitud de aquel holocausto. Ve el Hijo de Dios, que llegaron a perfecion los rigores, el mo-

Ioan. 19. v. 30.

Arnol. de 7. verb. sup Consum. to. 1. Bib. PP.

fir en vna Cruz, y para entonces tiene guardadas las gracias, y como detenidas hasta consumar sus rigores. Al fin muere Christo cõ las gracias entre los labios, en ellos por palabras, en la cabeça por señas, con bajarla. Y la vltima virtud que exercita, es agradecimiento a que muere.

(?)

TRA-

TRATADO SETIMO

DE LA SETIMA PALABRA, QVE CHRISTO SEÑOR NVESTRO HABLO EN LA CRVZ.

Pater, in manus tuas commendo ſpiritum meum. Luc. 23. verſ. 46.

A la ſacratiſsima Maria Madre de Dios, y Señora nueſtra.

Prefacio.

YA en los ojos y labios de Chriſto late la alma: ya ſe deſata el eſpiritu de la carne mortal: ya la vltima palabra del Redentor es la actual entrega de ſu vida a la muerte, de ſu alma al Padre. Ya en eſte vltimo deſhaliento veſtirà la muerte de

sus funestos colores aquella hermosura sin par. Ya se ven escurecidas aquellas dos lumbreras del cielo de su cara. Y aquellos dos soles que tantas luzes dierõ (fuentes de ellas) se agotan en las vltimas gotas del viuir, de que quedan exhaustos. Ya entre aquella voz grande, *Clamans voce magna Iesus*, de la palabra mayor (pues lo que es voz en la humanidad, es palabra eterna en la diuinidad) sale como embuelta la vida mas apreciable, el espiritu de mas estima. Fue su dezir hazer (estilo de su poder) y el dezir que encomendaua y ponia su espiritu en las manos de su Padre, fue ponerle, y entregarle de hecho, acariciandose de Hijo, con dezir. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre, en tus manos encomiendo mi espiritu.

Crucificado bien mio, si es que la prisa de vuestro arrancar para el Padre, os da lugar de escucharme; y si es que la participacion de vuestras angustias permite vsar de la mano, de la plama, o de la boca en sentimiento tan para morir del, y espirar con vos, si es que os haze mi coraçon compañia, dezidme amor santo, No podades espirar en silencio? Para que Señor, tan alto grito al salir vuestro espiritu santissimo? Diga bien Teofilato, que days la voz alta, para mostrar vuestro poder. *Clamans vero alta voce expirat, quia inerat ei potestas ponendi animam suam.* Diga en voz alta, que el entrega su alma, para que todos sepan que el la da, que nadie se la quita. Este assi. Pero digoos yo Señor? Como no cuydastes que no resonasse essa voz tan para sentir en las orejas maternales, que os atendian? No era fuerça que se estremeciesse aquel coraçon viginal, y se conmouiessen sus entrañas tan amantes? No parece lance forçoso siendo tan vna alma los dos, que al salir la vuestra saliesse la suya, o que se desgarrassen entrambas almas vnidas cõ tan indisoluble amor? No fue tocar a mortal rebato el auisar vos Señor al partir? Callarades: partierades en silencio. Y ya que auisarades del espirar, no pusierades tercero entre los dos, y no ser vos mismo el cruel ministro de amor, y que dà las nueuas del partir, y se parte sin dexar se hablar, ni despedir en tanta prisa?

Teoph. in Ca ea. Angelic.

Y conuirtiendo los llerosos ojos a vos, ô Madre de ellos, q̃ esfuerço puede auer en flaqueza tan de mi mortalidad, para hazeros preguntas de como sufrio vuestro amor

no

ño imbiar vuestra anima tras la del Hijo de vuestro coraçon? El morir; recibir vos de su boca propria el auiso de q̃ ya, y quedar vos viua? O tu el mayor de los prodigios de Maria, adonde se dexò vencer el amor de la fortaleza, siẽdo la lucha misma para romper el campo del pecho donde se tuuo!

Deuotamente celebrô tanto prodigio, milagro tanto, el venrable Dionisio Riquel Cartujano, quando dize: *Nisi te omnipotentia Filij conseruasset, pra doloris vehementia, rupto corde mox expirasses. Sed reseruauit te Filius tuus in magnũ profectum credentium.* Anduuimos en este caso de vuestra mortal congoja, vuestro Hijo al daros la pena, vos a padecerla, y yo al lleuarme el prouecho. Vsò, Señora, vuestro Hijo de los fueros de amor, para que supiesse a lo sumo la pena, atormentò vuestro coraçon muy como Hijo, y vos padeciste muy como Madre. Y esse mismo Hijo, q̃ supo tanto acrecentar las ansias, se valia de su omnipotencia para no dexaros morir en ellas. No os permitio el aliuio del morir, que bien cierto era, que dexandoos al cuidado, que partiendose vuestro coraçon al golpe grande luego espirarades. No murais Madre, vse el Hijo de su omnipotencia, que bien se ve q̃ son menester fuerças de vn Dios para deteneros el alma, que no se vaya tras la del Hijo. Os guardan Señora para mi bien: que si vos murierades entonces, me faltara mucho. Essa vuestra vida es para mi? sea para mi la vida de Madre de gracia, Gracia, o llena de gracia, pues con gracia seos pide.

Dionys. Richel, in cãti. art. 5.

(?)

DISCVRSO I.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

Seguramente espera de Dios, como de Padre, el que supo viuiendo seruirle como hijo.

GRande felicidad la de Efrain si tuuo la condiciõ q̃ puso Dios a sus recuerdos. Siẽpre Dios se precio de Padre, no solo cõ su hijo natural, mas cõ los adoptiuos. Cõ Efrain hablaua en Geremias, fauores le ofrece en sus memorias, seguras esperãças finca ẽ su buẽ querer: pero la cõdiciõ es:

es: *Si filius honorabilis mihi Ephraim.* Si es para conmigo Efrayn hijo honorable, o hijo digno de honor. Pues Señormio, que le pedis respectos de hijo para la espera del fauor, el qual le prometeys muy como Rey. *Adhuc recordabor*, ¿yo me acordare de vos? Hijo honorable le quereys, o hijo querido (como leen los 70. *Si filius dilectus?*) Y no os acordays del, sino es hijo querido, y digno de honor? No tiene q̃ esperar? No, q̃ solo aquel espera seguro de su Padre, de Dios, q̃ le sirue como querido, y honorable hijo.

Ierem. 31 v. 20.

LXX.

Pon los ojos Christiano, en el exẽplar Christo en el corriente de sus sucessos en la santa Cruz. Hasta el cabo auia lleuado la filial obediencia, el lo supo muy bien, quando dixo, *Consummatum est*, Acabado està todo lo que me incumbe cumplir como verdadero Hijo. Pues atiendele alegar derechos de Hijo, diziendo, *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre en tus manos encomiendo mi espiritu. Padre le dize, Padre le aclama, a toda seguridad le entrega el alma, no tiene que dificultar cosa alguna: que muy seguramente espera del Padre acogida de padre, pues el supo viuiendo hazer muy como hijo, obediente hasta la muerte, hasta el cabo.

Querria acertar a dar deuocion al caso de los dos hermanos de tan diferente humor, si bien cada vno con seguros en su padre, porque le quisieron Padre. Diole a aquel mancebo prodigo su padre su herencia, ya no tiene que esperar mas hazienda de su padre. Gastola. Boluio y solo quiere de la casa de su padre, padre, aũq̃ se reconoce indigno de titulo de hijo. *Pater peccaui, non sum dignus vocari filius.* Aunque vos indigno para hijo, es vuestro padre deudor de ser padre. Abraçale. Hazele fiesta grande. Viene el otro hermano. Entiende la nouedad. Enojase, sale su padre, ruegale que entre a la fiesta, y replicale. *Ecce tot annis seruio tibi, & nunquam mandatum tuum præteriui.* Tantos años ha, que os siruo sin auer faltado a mandato, o gusto vuestro, y nunca me aueys regalado assi con darme con que holgarme con mis amigos. Nota, que parece, que con poco cariño habla este hijo a su padre, no le dize la palabra de amor, no le llama, padre. Si le trata de hijo el? Si. Oyele. *Fili, tu semper mecum es, & omnia mea tua sunt.* Hijo mio, tu siempre estas conmigo, bien veo yo tu obediencia, y que.

2

v. 21. 29. Luc. 15. 31.

y que siempre me has seruido como hijo, yo me confiesso padre, no me puedo negar. Quanto tengo no es tuyo? Si.

Cierto padre afable, retrato de Dios, que a quien parece, que os negaua la voz de padre, que parece pudierades negarle la voz de hijo. Para que le apellidays de hijo, y le asseguray s, que toda vuestra hazienda es suya? Qual siempre Crisologo. *Tamen nuncupat filium, suadet affectum, ad gratiam vel spem renocat largitas. Patere filium reduisse patri, filium suscepisse. Sint tibi omnia: illi sufficit pater.* Hijo llama a aquel desabrido, o (diziendo mejor) admirado de la piedad de su padre. Con llamarle hijo, le persuade la aficion de padre: que no le podia negar titulo de hijo a quien era verdad que le auia seruido siempre como tal. Con esto le assegura la gracia y esperança de largueza, que esta segura la esperança en Dios como en padre, quando se le sirue como hijo. Muchos años tuuo seguridad. Acompaña en terminos mas breues las esperãças del hijo que boluio dizié do. *Pater peccaui.* Padre pequè. Como a padre buelluo. Y a no hazienda, que no tengo derecho: pero a padre si: Pues padre no le deys hazienda. Bien lo dezis vos al hermano mayor. Sufre que el hijo buelua a su padre, permits que el padre reciba a su hijo. *Sint tibi omnia, illi sufficit pater.* Hijo toda mi hazienda para ti, y yo soy tu padre. Dexame ser padre deste, que me lo llama, y lo soy. *Illi sufficit pater.* Bastale a el padre aquiẽ buelue a seruir como hijo, que ya no pide el ser jornalero. *Illi sufficit pater.* Solo quiere padre en que assegurar sus esperãças de gracia, queriendo ya seruir como hijo en teniendo padre: que bien espera en Dios como en padre, quien le sirue como hijo: Dexame ser padre suyo. *Patere filium reduisse patri permitte patri filium suscipisse.*

Chrys. ser. 4.

Otros dos hermanos hemos de conferir con cuydado, Vino Esau del campo con la hambre que deue vn cazador. Tenia Iacob guisada su comida, que eran vnas lantejas (tan opiparamente sere galauan aquellos padres antiguos, exemplares de virtud.) Pidele Esau dellas. Ponelas en venta, y pide: *Vende mihi primogenito tua.* Vendeme lo q̃ me lleuas de ser hijo mayor, la primogenitura, y te dare de mis lantejas. Dize, que si Esau. Hazele jurar la venta. *Iura ergo mihi*, y jura y confirma La venta. Comio, y beGenes. 25 v. 31. 34

uio Esau, y fuesse, *parui pendens quod primogenita vendidisset.* Haziendo poco caso de que auia vendido el ser hijo primogenito.

Lleuemonos preuenido, q̃ que codicioso anduuo Iacob de ser mas hijo de su padre, q̃ lo que le auia dado naturaleza, que era el ser segundo. Apreciemos lo mal q̃ hizo Esau en vender las ventajas de hijo, y desapropiarse del primer derecho a su padre. Vno codicioso quiere ser mas hijo para hazer los primeros seruicios a su padre. Otro *parui pendens*, haziendo poco caso pierde vn pedaço de la filiacion, condeseftima de ser el primogenito: Auentajose Iacob en ser mas hijo de su padre, que antes. Y Esau dexò de ser tan hijo como era.

Llega el caso y ocasion de la bendicion paterna. Apelli dase Iacob de que el era Esau y primogenito (tuuo razon, pues auia comprado a Esau el ser el mismo para estos derechos, q̃ te assi lo entendio bien san Gregorio Papa diziendo. *Iacob primogeniti benedictionem non per fraudem surripuit, sed debitam accepit, quã â fratre comparauit.* No hurtò por fraude la bendicion, si no recibio lo que comprò. El era Esau en el derecho, aunque no en la persona. Recibe larga bendicion de su querido padre, siendo mas hijo suyo, que le engendro. Viene Esau por la bendicion, y no halla bendicion. Como assi? No era Esau su hijo? No venia de hazerle seruicio en la caça? No auia nacido el primero? Pues como le falta el padre a la hora de la muerte? sin esperanças de bendicion se ve, y ya que se la da, fue bẽdicion muy corta. Que culpa? y que felicidad en Iacob, para tanta, y tan segura bendicion? Y alo hemos dicho, y con alguna palabra lo pondera san Pedro Damian: *Magnum primogenitorum decens vibi parue lenticulæ coctione distravit.* Reparad las desigualdad de esperanças benditas, o bendiciones con grãdes esperanças. Pierde las suyas Esau, auiendolas tenido en las palabras de su padre, que le ofrecio la bendicion. Y fue justo juyzio de Dios, que la perdiesse el que malbaratò aquel gran honor de su hijo primogenito, eendiendo la mas glorioſa filiacion por vna vil escudilla de lantejas. Pierda la bendicion y esperanças, el que se quedò menos hijo de su padre. Y por el contrario Iacob, que cuydadoso con codicia de ser mas hijo de su padee, de lo que le dio na-

Greg. ho. 9. in Ezechi.

Pet. Dam. opusc. 12. cap. 21.

naturaleza, crezca en la gracia de bendicion, gozela seguro, firme sus esperanças con acrecentados derechos de hijo: que el que lo es y sirue como tal seguramente espera de su padre bendiciones. Ventajas auia de lleuar en sus benditas esperanças Iacob, pues se auentaja a Esau en ser hijo de su padre comprando lo que faltaua para ser el primero, y mas hijo.

4 Acostemos el pensar hazia Christo, es el puerto de nuestros pensamientos. Lleuemos por nuestro piloto san Pablo, de cuya alta eloquencia en este lugar dixo su Chrisostomo. *Orationem reduxit in latorem campum*, q̃ dilatò su oracion en anchuroso campo. Va pues diziendo a los Romanos Pablo. Felices vosotros, o Romanos, no por la nobleza, sino por la Christiãdad; no por Romanos sino por Christianos: q̃ en vuestra conuersiõ sujetastes la cerviz al suabe jugo, y ay, *non accepistis spiritũ seruitutis iterũ in timore, sed accepistis spiritũ adoptionis filiorum, in quo clamamus Abba, Pater.* No recibistes el espiritu de seruir (seruil es) otra vez de medrosa lei; pero recibistes espiritu de hijos adoptiuos, con el qual espiritu llamamos a Dios, Abba Padre. Alli luego Crisostomo, *Neq; enim solũ dixit, Pater, sed Abba pater: quæ potissimũ vox est germanorum, ac legitimorũ ad patrem liberorum.* No se cõtentò Pablo con dezir, q̃ podemos llamar a Dios padre, si no q̃ puso aq̃lla palabra Hebrea, *Abba*, que es significadora de verdadero padre con legitimos y germanos hijos.

Chrys. ho. 14. in epist. ad Rom. to. 4.

Rom. 8. v. 15. 16.

Vamos cõputando estas firmezas. No dize, que sube nuestra gloria a q̃ tengamos germano titulo de legitimos hijos, y llamemos a Dios Padre? Si. Pues oy dle proseguir glorias. *Ipse enim Spiritus testimoniũ reddit spiritui nostro, quod sumus filij Dei.* El mismo Espiritu santo dà testimonio a nuestro espiritu, q̃ somos hijos de Dios: q̃ cierto hermanos, que los q̃ son hijos de Dios, q̃ lo deuẽ de sentir claro en los hidalgos y altos pẽsamiẽtos de hijos de Dios, en las altas empressas de la virtud, y en la atẽciõ a solo el gusto de Dios, Aqui sin duda da testimonio el Espiritu santo, q̃ es el tal dicho so hijo de Dios. Porq̃ dõde ai ruynes pẽsamiẽtos, quiẽ duda que se descubriese ser hijo de ruyn padre? *Vos ex patre diabolo estis.* Esso es de hijos del diablo. Ahora pues, en reconociendo, este espiritu de hijos, que esperanças funda el hombre en su Padre Dios? *Si autem filij, & hæredes; hæredes quidem Dei,*

Ioan. 8. v. 44.

cohæredes autem Christi. Si hijos, luego herederos: herederos de Dios, Basta? No. Crisostomo. *Nam si filium esse immensa sit gloria, cogitato, quàm magnum sit & hæredē esse. Quod si hoc magnum, multo magis, & illud, cohæredem.* Aunque el ser hijo es gloria inmensa, piēsa, y pondera, que sube con el ser heredero. Y si el ser heredero es grande, oye mayor, el ser con Christo mismo compañero en la herencia. O alteza de soberania en el hombre, que funda heredar a Dios en compañia de su hijo natural, con el titulo tambiē de hijo, si adoptiuo! Solo el titulo, y nombre de hijo da al hōbre la herencia? le haze compañero de Christo en ella? *Cohæredes autem Christi?* Sin mas seruir, ni mas merecer? Tened que no. *Si tamen compatimur, vt & conglorificemur.* Esso no, compañeros de Christo en la herencia y gloria muy como hijos, si seruimos como hijos. Hijos nos hizieron para seruir a nuestro padre. Padre nos dierō a quien seruir. Pues entonces podemos esperar nuestra herencia seguramente en Dios, como en Padre, quando le siruieremos como hijos. Compañeros de Christo en la herencia, pero, *Si compatimur*, Si somos compañeros en el seruir y padecer hasta espirar, como el.

En verdad que es menester subirnos tras Christo nuestro bien al cielo, para dar alcance a lo que nuestro pensamiēto da en adiuinar. Resucitò el Sol de justicia, q̄ casi cō violencia pudo estar parado tres dias en el obscuro Ocaso del sepulcro: milagro mayor, è incomparable al pararse el otro Sol a Iosue, vn dia, como dos, mas q̄ las diez horas atras señal a la vida de Ezequias. Es Maria Madalena la primera feliz en verle, q̄ cuēta el Euangelio (segura esta ser la primera, la primera Maria, aunque no lo cuenta el Euāgelio, esta se ello dicho) Y remitiendola Christo a q̄ lleue las buenas nueuas a los suyos, la dize, que diga. *Ascēdo ad Patrem meum, & patrem vestrum Deum meum & Deum vestrum.* Yo subo al que es padre mio, y padre vuestro, Dios mio, y Dios vuestro. Necio Arrio, que aqui quiso escurecer las luzes al resplādor del Padre. Luchen con el el martillo de hereges Agustino, su discipulo Tomas, la coluna Hilario, que no las queremos auer con hereges; si cō buenos, y malos christianos. Atienda Agustino, porque no dixo Christo mas lucinto, subo a nuestro Padre, y a nuestro Dios, y no tan repetido

5

Ioan. 20. v. 17.

Hilar. li. 11. de Trinit.

Thom. in Ioan. 20. lect. 3.

Aug tra. 121. in Ioann. to. 9.

Padre

Padre mio, y padre vuestro. *Non ait Patrem nostrum, sed patrem meum, & patrem vestrum.* Y sea la resolucion la diferencia del ser Padre suyo y nuestro. *Natura meum, gratia vestrum.* Es Padre mio por naturaleza, vuestro por gracia. Este bien assi. Dificulto yo, Porque el recaudo q̃ embia Christo Resucitado, ya coronado de honor y gloria, tras los costosos seruicios suyos a los Apostoles es este. Yo subo a mi Padre, y padre vuestro? Que necesidad auia de acreditar, que su subida miraua a su padre, como padre, y debajo del mismo titulo intimarle a los suyos? Ya me imagino la razon. El subir Christo, conseguida su gloria inmortal, era fuerça, que se acompañasse de la consideracion de su Padre: q̃ como el subio por auer sido tan buen hijo hasta la muerte, era forçoso que le glorificase el Padre, como Padre, que tiene a Dios seguro como Padre, quien le obedece, y assiste a su gusto como hijo. En buen hora assi. Pero para dar a entender esto, no bastaua dezir, subo a mi Padre? para q̃ era menester añadir. Y padre vuestro? Que le fauorece a Christo, que sea su Padre, padre nuestro, para sus glorias, y subida a los cielos? O Christianos, que esta palabra añadida es golpe al coraçon de los Apostoles, y a los nuestros: cõ la qual nos aduierte Christo, que pues el sube a su Padre por ser padre suyo, y auer el cumplido con las obligaciones de hijo: aduirtamos nosotros que el mismo Padre suyo es padre nuestro, y que si le hemos, o desseamos de imitar en subir a la gloria al que es padre nuestro, sepamos primero cumplir con las obligaciones de hijos. Con dezirnos, *Padre vuestro*, nos recõuino de obligaciones de hijos, y nos exortò con el exẽplo suyo, que aspiremos a seruir como hijos para q̃ se san seguras nuestras esperanças de gozar a Dios como a padre. 6

Assi entiendo yo ahora; ô fieles, esta amorosa voz de Christo bien nuestro en la Cruz al espirar. Clamò: *Pater, in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre, en tus manos encomiendo mi espiritu. Padre, no Dios, dize; ni le llama, Señor, ni le calla, Padre. Al mismo morir, al espirar, dize, Padre, para que sepamos que muere, y espira muy como hijo. Seguramente le llama Padre, quando le da la alma, muy como hijo: Con que pacifica seguridad le entrega su espiritu! Bien haze, que segu-

guros tiene los amparos y albergues de Dios como Padre, quien tambien supo hazer del Hijo. Muere el Hijo, solo porque lo quiso su Padre. Pues para los seguros del morir, y yra sus manos, reconuengale de Padre al Padre: assegurando co los hechos, que es su Hijo, quando muere, y que muere en el oficio de Hijo, quien muere diziendo, Padre.

Bien deuoto meditò estare solucion el venerable Beda, y dixo: *Patrem inuocando Filium Dei se esse declarat. Spiritũ vero commendando, non defectum suæ virtutis, sed confidentiam eiusdẽ cum Patre potestatis insinuat.* Inuoca Christo al Padre, llamale, Padre: con esso dize a las claras, que es Hijo suyo. Y el encomendar su espiritu al que es su Padre, no significa falta de poder, o virtud, sino confiança pregona de que tiene el mismo poder con el Padre. Padre le llama, y es Padre por naturaleza. Por naturaleza es Hijo el. Y aunque tiene el ser hombre, por donde le vino el tener espiritu, q̃ dar al Padre, no pierde el ser Hijo natural; y antes cũplien do aun en las obras de la humanidad vnida, con obligaciones de Hijo, le quedan firmes las confianças en el Padre, como Padre: porque el tiene el mismo poder con el, y sabe confiado, que le recibirà el Padre como Padre, pues el Hijo haze como Hijo. La glossa lo remite, *Patrem inuocans, se Filium Dei declarat.* Diziendo Padre, haze del Hijo. *Glossa.*

Percibe pues ahora, o Christiano, aquella sentencia de Christo en san Mateo, *Non omnis, qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in Regnum cælorum: sed qui facit voluntatem Patris mei.* No entrarà en el cielo, quien me dize, Señor, Señor: que esta suele ser palabra de cortesia, no de obediẽcia, sino el que haze la voluntad de mi Padre, que es tambien padre suyo. Porque no por lo de Señor, y si por lo de Padre? Porque solos los q̃ firmen como hijos assegurã esperanças en Dios como Padre, Hilario. *Cælestis enim regni iter obediẽtia voluntatis Dei, non nuncupatio repertura est.* Notopaco el camino y puerta del Reyno celestial el dezir con cortesia, Señor, sino el obedecer como hijo, hasta espirar en manos del Padre.

(?)

Bed. in Luca 23.

Matt. 7 v. 21.

Hilar. cãno. 6. in Matth.

DIS-

DISCVRSO II.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

Corto, y cobarde amante es quien viue con su alma propria, quando Christo viuia con la de su cara esposa

1 SIempre faltò lengua al amor para alabar, y ser alabado, que toda lengua es corta a sus meritos, y todos meritos se abentajan a su lengua. Ni amor acertò jamas a dezir quanto merece la prenda de su empleo: ni hizo empleo digno la mayor facundia, para dezir quien es amor. No mas corto que otro estuuo el doctissimo contemplatiuo Raymundo en su Teologia natural (a la fe le dio buẽ titulo, que siendo ciencia, y conocimiẽto de Dios, Teologia es, puede el natural discurso saber mucho de Dios, hasta amarle: y distinguio bien Teologia natural a diferencia de Teologia reuelada y sobrenatural) Dixo este atento maestro a los Reyes del mundo: *Quantumcunque sit aliquis potens, diues, & plenus omni bono, semper vult amari, & sẽper vult amorem: nunquã enim refutat amorem.* Quantoquier que vno sea poderoso rico, y lleno de todo bien, siempre esta de gusto, y codicia de ser amado; siẽpre quiere tener amor: y nunca desecha amor alguno. ¿Assi el hõbre: y Dios? Luego alli se sigue. *Quãuis Deus sit potentissimus, & ditissimus, omni bono, tamen amari vult semper, nunquam refutat amorem. Magna, imo maxima res est amor.* Que assombro, q̃ hõbre poderoso, rico, y lleno de bien, tenga sed de amor, pues el mismo Dios siendo poderosissimo, pues omnipotẽte, riquissimo, pues es Señor de todas las cosas con el primer derecho de ser hechuras suyas: llenissimo de todo bien, pues el se es el sumo bien: con todo esso siempre quiere ser amado, nunca desprecia amor alguno grande, o pequeño, o mediano. Gran cosa es amor: poco es dezirle grande, la suprema cosa de las cosas es el amor. O Dios poderosissimo, riquissimo, llenissimo de todo bien, porq̃ avos como mendigo, y codicioso de que os queramos bien? Ay alta soberania de felicidad, q̃ nos

Raymũd. in Theolog. natural. titul. 90. in Text. PP. ta. 2.

nos codicie Dios amantes suyos! Presto os dixera el porque, amigos, porque gusta de vernos sin alma, que nos da vida, por ser el vida nuestra, porque nos ama. Quien ama, corto, y cobarde amante es, si viue con la alma suya, si su vida está en si. Quereys lo ver? Apuntemos para la conclusion y cerrar del discurso.

Dize Christo bien nuestro entre regalos de Hijo, llamando padre al Padre. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum*; Padre mio, en tus manos encomiendo mi espiritu. Señor, vos moris a rigores de amor, que moris de enfermedad de querer bien, y days vuestro espiritu al Padre, y le llamays *mio, meum*? Como se compadece, q̃ queray s vos tambien, y que vuestro espiritu viua en vuestra carne? Llamaysle vuestro, porq̃ el a nos os le dio, para q̃ con el viuiessedes, y ahora q̃ moris se le restituys al amor? O mistica alteza del amor! Si. Era Christo bien nuestro exemplar de amantes, viuia con la vida de quien bien queria, suya la llama, porque viuia con ella, pero a fe era todo galanteria de su diuinissimo amor, que con el mismo Dios humanado exercio gustosamente sus fueros, que aũ menores de amor no los despide, ni desprecia vn Dios.

Vamonos luego al libro del duelo del amor, a ver que satisfaciones piden sus valentias: que casi violencias hazen sus sagrados atreuimientos. Y valgame a mi la menuda, pero aficionada, atencion sobre tantas en tan corta ley en las palabras. Acaba el esposo de llamar a mi alma (desseo ser ella) su querida, quando la guarda el sueño, *nesuscitetis, neque euigilare faciatis dilectam*. No me la despertey s, ni la madrugueys a mi amada. Pues Señor, esse sueñecito del alua, y el dexarla descansar, es porque está enferma? creo que si, ella lo auia dicho, *amore langueo*, que estaua enferma de amor. Ay Dios si morirá! Esperad, Despertó, y para leuantarse vn poquito del lecho, porque no le podia tener en pie, fue fuerça arrimarse a su Esposo, a cuyos tiernos regalos con desfallecimiento tal se leuantan admiraciones en los Angeles. *Quae est ista deliciis affluens, innixa super dilectum suum*. Quien es esta regalona, que tan en braços de su esposo querido va? Y aun por regalada mucho ha menester, que su esposo la tenga en braços: que si amor desde sus principios es enfermedad, con las caricias, va

2

Cant. 8. v. 4. 5. 6.

qui

quitando las fuerças, y es menester vn Dios por arrimo para sustentar lo que camina a la muerte. Esforçaos aora alma mia, para oyr los rigores del libro del duelo de amor. No fuystes vos de quien dixo el esposo, que con vno de vuestros ojos le heristes el coraçon? *Vulnerasti cor meũ in vno oculorum tuorum.* Con que pẽsays que ha de vengar el amor vna herida del coraçon, sino con vna muerte? Vos cõ vn cabello hizistes la herida, *in vno crine.* No penseys que el feliz delito, no monta vn pelo. Oyd con extatico assombro el secreto, que cerrado y sellado os comunica vuestro dueño. *Pone me vt signaculum super cor tuum: quia fortis est vt mors dilectio.* Ponme alla dentro de tu coraçon esposa mia, ponme alla dentro, como sello, o impresion de mi mismo, dexame estãpar alla: que me has menester: porque te hago saber, que el amor es fuerte como la muerte, y hatà en ti lo que la muerte misma. Bien sea Ambrosio y Iusto Orgelitano, y Beda, que aquí se compara el amor a la muerte, por lo que amor hizo con Christo, *Dilectio tũ mortificit.* El morir Christo mas lo hizo el amor, que la muerte. Digalo muy bien al alma Agustino. *Sicut mors auellit animam à sensibus carnis, sic charitas à concupiscentijs carnalibus.* Corta la muerte al alma de los sentidos de la carne: y la caridad la arranca de las passiones carnales. Linage de muerte es.

Cant. 4. v. 9.

Ambr. li. de Isac. c. 8. to. 1. Iustus Orgelitan. Beda.

Aug. epist. 39. to. 2.

Pero amor esposo, la muerte aparta al alma del cuerpo, despoja la vida. Ha de costarme vuestro amor la vida y la alma? He de quedar sin ella? Si, que la enfermedad, que ya te tiene tan debil, que no puedes tenerte en ti, sino arrimada a mi, *innixa super dilectum*, alla camina a la muerte. Sin alma he de quedar, esso me ha de costar, o la correspondencia del quereros, o el amante delito de herir con vno de mis ojos el coraçon vuestro? Pues dezidme dulce esposo, si en fin yo he de morir en la demãda, porque amor ha de hazer los oficios de la muerte, y me ha de quitar la alma; para que me mandays, que os ponga a vos por estampa y sello en mi coraçon? Quãdo he de morir quereys sellaros en mi coraçon, para perderlo todo junto? Ay Dios, que pues soys sello de la vida, me la podeys dar! Pregunto os mas, bien mio, antes de morir, y antes de dar la alma, porque me dezis, que os ponga a vos mismo en vez de estampa, y sello, *Pone me*, y no dezis, que ponga retrato vuestro, que hã hecho

hecho violẽcia a la fuerça de la palabra, *Pone me*, los que dixeron q̃ bastaua vuestra imagẽ, que essa pediades no mas, y cierto son muy muchos los expositores. Yo al mismo en persona entiendo en vez de sello. El lo dize. *Pone me, vt signaculum*. O alta descifra del caso todo, donde entrambos nos veremos ni cortos, ni cobardes amantes! Venga, venga Señor, el amor con la barra de la muerte, executame en la vida, y en la alma, lleuela para vos, que deueys de q̃rer viuir con mi alma, y vos en persona sereys la vida impressa a mi coraçon. Viuire yo sin vida, y con la vuestra, viuiereys vos sin la vuestra, con mi vida: que es de cortos, y cobardes amantes el viuir con su propria vida, o alma cada vno: que para aqui es aquella exclamacion de Bernardo. *Bona mors, & nequaquam abhorrenda, quæ vitam eis adimit, non perimit.* Es muerte amor, Buena muerte, no ha de poner horror, que haze este prodigioso milagro, que quita la vida, y no mata, lleuase la alma, pero dexa la vida de Dios con que viuir.

Bern. epis. 42.

Me engañarè (y me pesarà) sino es deuota lucha, y amante brega, la que se dexa conceptuar en vnas palabras del mejor Pastor Profeta; por pastor obligado a amantes (quãdo los amantes se pintan pastores) por Profeta necessitado a saber de secretos de Dios (que esso es ser profeta.) Dize pues de los robos, que Dios haze. *Auferes spiritum eorum, & deficient.* Quitareys les Señor el espiritu, lleuareys sos la alma, y desfalleceran. Y han de quedarse muertos? No. *Emittes spiritum tuum, & creabuntur.* Embiaras tu Señor tu espiritu, tu vida, y los criaras, como de nueuo.

Psal. 10. v. 29. 3.

Señor de mis ojos, q̃ trueque, y cambios son estos? quitays espiritu, y criays espiritu, parece que matays, y luego days vida. Lleuays el espiritu dellos, y embiays el espiritu vuestro. *Aufers spiritum eorum, emittes spiritum tuum.* No se estarà cada vno con su espiritu? Tengamos cada vno el suyo, vos el vuestro. A nosotros nos dexays sin el nuestro, vos os quedays sin el vuestro, y todo parece anda trocado, y fuera de su lugar. Mi Dios estese vuestro espiritu en vos, que estarà mejor que en mi. Estese mi espiritu en mi, que el lleuarmele vos me cuesta desfallecer. Pero que me turba? Como no me alegro? Lee bien el Hebreo como nota Vatablo. Lleuaraste Señor nuestro espiritu, y *Mittis spiritum tuum*, Embias

3 el

el espiritu tuyo. Parece, que antes que me lleues el alma, ya tienes en mi tu vida. Desuturo dize, q̃ lleuaras la mia; de presente das la tuya. Si es quererme obligar con dar tu primero? Si es, agrauios a mi amor, que tu des primero, a quien primero debe dar? Mas no deue de ser, o Amor por essencia, sino cumplir con deudas suyas, y enseñar a amar, siendo tu la primera licion, ò tu ni corto, ni cobarde amante. Embias, Señor tu espiritu, para que yo viua cõ el. Quita rasme el mio; que dire? Para viuir tu con el? Yo te le doy, que tu licion grande de darme tu vida, testifica, q̃ quieres lleuarme la mia. O como cayg o en manos de diuino ladrõ! ò robo feliz! *Auferes spiritum.* me robaras el alma. Y quãdo me robas, me das. Pero q̃ incomparable lo q̃ me das, a lo que me robas! Dasme el espiritu y vida tuya, lleuas me el espiritu y vida mia, y hazes Señor obra propria tuya, q̃ que demos entrambos con muestras de ni cortos, ni cobardes amantes. Vos viuis con el espiritu que me robays. Yo cõ el espiritu que me days, y ninguno viue con el suyo. Hallo (despues de pensado assi) que fue esse pensar bizarria del ingenio grade de Agustino: *Auferes spiritũ eorũ, emittes tuũ: auferes spiritũ eorũ, nõ habel ũ spiritũ suũ.* Quitarasles el espiritu suyo, embiaràs el espiritu tuyo: quitaras les el espiritu suyo, no tendrá el espiritu suyo. Embiaràs el tuyo, porque viuẽ con el tuyo dado, como tu viuiras con el suyo quitado, o robado, *auferes.* A la fe por fauor tãto juzgo esse true q̃ de espiritu Dauid, q̃ al punto dixo *Sit gloria Domini in sæculum.* Viua la gloria de Dios en los siglos. Y alli Teodoreto: *Linguam in hymnorum cantilenam transfert.* Traslada la lengua desde el contar del fauor a la cantilena, o dulçura del himno de su alabança.

Aug. hic to. 8.

Theod. in Psal. 105. tom. 1.

Mas Dauid, q̃ es muy bueno. Amorosamente quejoso dezia a Dios: *Defecit in salutare tuum anima mea.* Desfallecio mi alma, ya me falta, ya no me haze cõpañia, q̃ se me ha ido para mi saluador. *In Iesum,* dize san Geronimo, para mi Iesus caminò mi alma. Y sola la alma? No: no sola, *Defecerunt oculi mei?* Tambien me faltan los ojos. Pues donde se fueron? Tras el alma, me lleuò los ojos. Dios de mi alma, y Dios de mis ojos, Lleuome el alma, que la auia el menester, para viuir con mi alma. Lleuome los ojos, o porque yo le ame a ciegas, o porque no mire otra cosa, que pueda amar.

4

Psal. 118 v. 81. 82. Hier. hic, to. 7.

Profeta mio, el viuir sin vuestra alma, y sin vuestros ojos, que operacion haze en vos? Dize san Geronimo en su nõbre. *Attende. Hanc suscipio cõsolationem, te aduenire de cælis, in defectione spiritualium oculorum.* Atiende. Quien ha de atender? Dios. Atiẽde, o Dios de mi alma y de mis ojos. Este es mi consuelo grande, indicible, inefable. Tu vienes de los cielos quando me falta la alma y los ojos. Sin alma, y sin ojos quedo, pero no muero yo, viuo yo, mas ya no yo, pero Christo viue en mi, dezia Pablo: Bien dezia, dize Bernardo. *Necesse est, vt qui non viuit in se, viuat Christus in illo.* Es correspondencia forçosa, que viua Christo en aquel, que no viue en si. La alma, y los ojos le lleua a David Dios: que dichoso! Biẽ haze en pedir al mismo Dios atencion, para dezirle, quan cõsolado està, en que le aya lleuado la alma, y los ojos, q̃ siẽta que le faltan: pues luego siente que viene Dios de los cielos a viuir en el. Y esto por necesidad, qué *necesse est, vt qui non viuit in se, viuat Christus in illo*, es forçoso, que venga Christo a viuir en aquel, que no viue en si. Assi permutan las vidas: para manifestar su amor; ninguno parece quiere viuir con la suya, que es de cortos y cobardes amantes, no tomar la vida a quien bien quiere, para que con ella viuan, no con la suya.

Hiero. hic to. 6.

Galat. 2. v. 20.

Bern. ser. 7. in Quadrage.

Atento se puso el glorioso Padre san Agustin a especular en aquellas palabras de Christo bien nuestro, con las quales armò a sus discipulos, y Apostoles, para que compareciessen en los tribunales de los tiranos, sin temor de que las faltasse, que dezir y respõder. Y la razon del seguro la da el Redentor. *Non enim vos, estis, qui loquimini, sed spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis.* Porque no seys vosotros los q̃ hablays, sino el espiritu de vuestro Padre celestial, q̃ es el que habla en vosotros.

5

Matth. 10 v. 20.

Cierto Señor, que soys estraño en el dezir: Yo hablo, y no hablo yo. S. Pedro habla, y no habla S. Pedro. Como si hablã vuestros discipulos? Vosotros hablays, y no soys vosotros los q̃ hablays. No es vuestro espiritu el q̃ habla, es el q̃ habla el espiritu de vuestro Padre. Pues, Señor, estos hõbres no tienẽ sus almas, o sus espiritus en sus cuerpos? No. Pues como? Ellos se lo quisierõ. Dieron a Dios su alma, no quisieron tenerla, no viuir cõ el, no cortos, ni cobardes tomarõ a su Padre el espiritu, para viuir cõ el. El espiritu de su Padre habla en ellos, no son ellos los q̃ hablã. Pues si son

ellos

ellos, como no son ellos los que hablan? O esfuerços ni cortos ni cobardes de amor! A si mismos quitã el espiritu y vida, y se la dan a Dios, y toman a Dios su espiritu y vida para viuir, y hablar con ella, y con el. Agustino: *Noluerunt habere spiritum suũ, habebunt spiritum Dei. Hoc enim dixit martyribus futuris. Non enim vos estis qui loquimini, sed spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis.* No quisieron ellos (que halentado valor suyo) tener su espiritu y vida propria: y por esso era necesario tener el espiritu y vida de Dios. Tendrale. Que esto es lo que dixo Christo a sus martires futuros. No hablareys vosotros, aunque hablareys vosotros: que el espiritu de vuestro Padre es el que hablarà en vosotros, porque es el que habla en vosotros, porque es el que a vosotros os da vida. *Noluerunt habere*, ellos no quisieron tener su vida, valientes, no cortos, se la quitan y dan a Dios, y toman a Dios la suya, *habebunt*, para tener su vida con que viuir, que es cortedad, y cobardia en amor el viuir cõ vida propria. Esta darla a quien se quiere, y en trueque y cãbio tomarle la suya. Quitarsela, que assi haze Dios, *auferes spiritum eorum.*

Augustin. in Psal. 103. to. 8.

Dixo Christo bien nuestro de aquella mesa y manjar sacramental, como de su primer efecto, q̃ quien come su carne *In me manet, & ego in illo*, haze reciproca mansion con Dios. Queda en Dios, y Dios en el. Harto claro. Cõ mas sobra lo repite. Como yo viuo por mi Padre, assi quien me come viue por mi. *Sicut misit me viuẽs Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, viuet propter me.* 6

Ioan. 6. v. 57.

Haze la primera dificultad S. Basilio el grande en las objecciones de los hereges Eunomianos. *Si propter Patrẽ Filius viuit, propter aliũ, & non propter se viuit. Qui vero propter aliũ viuit, ipse vita per se esse non potest.* Si el Hijo viue por el Padre, por otro, y no por si viue. El que por otro viue, no puede ser vida por si mismo. Buena la dificultad. Mejor la respuesta. Hereges, hablando os al natural, vn hombre engendrado de otro hombre, no es hombre como su Padre, aunque el padre le de el ser? Si. Pues mucho mejor en aquella generacion eterna. El Padre dà el ser al Hijo, Pero dale su ser mismo. Y pues el es vida por essencia, assi tambien dà al Hijo, que tenga vida por essencia. Y no son en el ser, el lo dixo, bastame: *Ego & Pater vnum sumus.*

Basil. li. 4. cõtr. Eunomian.

Ioann. 10. v. 30.

Pues si es assi, como dize dos cosas. *Pater in me, & ego in Patre.* Mi Padre està en mi, y yo en mi Padre. Ba otra, *Pater in me manens ipse facit opera.* El Padre, que està en mi, es el que haze las obras, que yo hazo. Pues Señor como no no las hazeys vos? Si haze, Pero atribuyelas al Padre. Porque? No se ve? Si el amor entre Padre y Hijo es tan grãde, que es su amor en vn Espiritu santo, diga tanto amor en suprema valentia, ni corto, ni cobarde, que el Padre viue en el Hijo como sino viuiera en si, y el Hijo en el Padre, como si en si no viuiera. Diga el Hijo, que sus obras las haze el Padre que està en el, como si el no las hiziera, Parezca dezir, que no viue con la vida suya, sino con la de su Padre, que donde ay tãto amor entre Padre tal, y tal Hijo, pareciera ageno de amor viuir cada vno con su vida, como si fuera solamente propria, y digase viuir cada vno con vida del otro, siendo verdad q̃ es vna misma vida.

Ioan. 14. v. 10.

Assi Christianos mios, es el apodo de los que nos llegamos a aq̃lla mesa sacramẽtal. Hemos de parecernos a Dios Padre, y a Dios Hijo: pues alli ha de quedar nuestra vida en Christo, y la suya en nosotros. Nosotros hemos de ser la vida suya, el la vida nuestra: que cobardemente amante, cortamente amoroso, llega a comer a Dios, quien se buelue, viuiendo con su propria alma.

O no corto exemplar de Christo bien nuestro al espirar! donde (como en publica manifestacion) se vio el amor del Redentor para con nosotros. No aueys atendido biẽ, que es cortedad, o cobardia viuir quien bien quiere con su alma? Oyd a Christo al dar la a su Eterno Padre. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre en tus manos encomiendo mi espiritu y mi alma. Señor, que espiritu, o q̃ alma, es essa que entregays al Padre? Valgame Dios, que ay, que preguntar? El espiritu y alma con que su cuerpo se viuificaua, quiẽ lo duda? No murio? Si. Verdad: al natural, assi se ha de dezir, porque assi fue. Venid almas al mistico, o anagogico sentido. Venid a las finezas de amor, y atended, q̃ la alma, q̃ se la arrãca al espirar, es la alma de su esposa. Mas viuia Christo amante cõ ella, q̃ cõ la suya. Y assi al morir, mas entrega al Padre la alma, y el espiritu de su esposa q̃ la suya, porq̃ con ella viuia, no corto, ni cobarde amante. Oydlo pẽsar, y hablar a San Laurẽcio Iustiniano, q̃ en vez y voz

7

y voz de Christo dize assi. *Spiritum vtique meum in manus tuas commendo, non tamen quem gero vt homo, sed quem vt mediator & Redemptor acquisiui mihi.* Padre, en tus manos encomiendo mi espiritu, pero no este que traygo como hombre, que el que traygo como hombre, es muy de humano y natural ser, el tenerse su alma es muy de hombres, que para ser hombres la han de tener. Fuera de ser hombre, soy Redentor. Por este oficio, que es de amante, ni corto, ni cobarde a las penas, he grangeado viuir con el espiritu, y alma de mi esposa querida. Muero en quanto hombre, tomad este espiritu y alma de mi humanidad. Muero en el oficio de Redentor, recibid este espiritu, q̃he grangeado en los lances de amor, con que he viuido vida mas noble: que fuera cortedad, cobardia auer viuido en quanto amante con el espiritu y vida mia, sino con la adquirida en mis guerras de amor. *Auferes spiritum*, en la vida, que robè.

Laur. Iust. de Triũph. Christ. ago. c. 20.

Assi Christo en los suyos. Y assi los suyos en Christo. Entrate tu, o anima mia en el numero de los felices, que te contarè. Començò Christo a subir a los cielos, y dize el texto santo, *Nubes suscepit eum ab oculis eorum*, vna nuue le recibio de sus ojos de los Apostoles. O fue la nuue muy cruel, o los ojos de los Apostoles muy penados. De los ojos se le toma? y quando ya va en lo alto, y aparece la nuue, se le toma de los ojos? Luego antes que se remontara tanto Christo mas adentro de los ojos estaua? Si. Era Christo como la alma de los suyos, y tanto monta yrse Christo, como salirseles a ellos la alma. Sale Christo su alma poco a poco, y quando ya le tienen en los ojos, cruel la nube se le quita de los ojos, y les llena alma, y ojos, quedandose sin alma y sin ojos, que fuerça era cegar sin la lumbre de sus ojos. Ni cortos, ni cobardes amantes, no viuian con su alma, viuian cõla de Christo.

Actor. 1 v. 9.

(?)

DISCVRSO III.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

Dadiua hipocrita es ofrecer el exterior a Dios, sino se le entrẽga el interior y alma.

1 ES sentencioſa la propoſicion del Obiſpo Ruſpenſe ſan Fulgẽcio. *Sunt aly, quos in conſpectu hominum ſupebia tanquam ſuos demonſtrat hoſtes; & intrinſecus habet nequiſſimos milites.* Hipocrita eſtratagema la de la ſoberuia. Ay algunos, a quien ella a viſtas de los hombres repreſenta y mueſtra ſer muy enemigos ſuyos, que la aborrecen. Pero alla dentro tiene vnos muy buenos ſoldados ſuyos por nequiſſimos. El exterior aborrecimientos dize dela ſoberuia; alla dẽtro ſon obediẽcias militares. Muy del alma, ſi enemiga publicada en la boca. A eſtos dize ſan Fulgencio reprehende bien Chriſto, aſsi. *Vos eſtis, qui iuſtificatis vos coram hominibus, Deus autem nouit corda veſtra: quia quod hominibus altum eſt, abominatio eſt ante Deum.* Voſotros ſoys los que os juſtificays a voſotros delante de los hombres con lo que hablays, y exterioridad, que parece conſagrada a Dios: pero ſu Mageſtad ſeva al coraçon, y ſi le halla hecho vna emboſcada de fieles ſoldados de la ſoberuia, deſcubre lo falſo de la cara buena con el tope del coraçon malo. Alta virtud parece a los hombres, pero es abominacion ante Dios; pues conſagrando ellos a ſu ſeruicio aquello, q̃ hipocritemente finge la cara, Dios, q̃ ſe va al coraçon, le halla tan maleado.

Fulg. epiſ. 3. ad Proter. ca. 16

Luca. 16. v. 15.

En verdad me haze alto reparo en la perſona del Redentor, que eſtando para el miſmo eſpirar, gaſtando en eſte ſacratiſsimo ſacrificio de la Cruz ſu cuerpo y ſu alma, no dize a ſu Padre coſa alguna de ſu cuerpo. Bien pudiera repreſentarle el ſacrificio tã ſangriento y coſtoſo, y hazerle cargo, que ſu cuerpo tan mal tratado en los tormentos deuia ſer al padre eſpetaculo agradable, y ſus penoſas fatigas y roturas don aceptable a ſus ojos, y a ſus manos. No dize acerca de ſu cuerpo coſa al Padre. Ofrecerle quiere coſa de ſu guſto, y con ſer del quã-

to

to ay en Christo, solo le ofrece lo que sabe que es mas de su atencion La alma, el espiritu. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum*. Padre en tus manos encomiendo y entrego mi espiritu. Bueno es todo lo exterior, q̃ ay en mi. Pero como en esta Catedra de mi Cruz leo, no de ostentacion, sino de perfecion, no quiero ofreceros lo que anda por de fuera, sino mas que la alma, el espiritu; para que aprendan en mi los hombres a hazer la primera ofrẽda a vos no ofreciendo ostentaciones de exterior, sino verdades intimas del espiritu. Bueno es mi exterior, y bueno es el tenerle ajustado a la virtud. Pero esto de por dedentro es dõde vos poneys los ojos, que es renta y don seguro, que las dadiuas de lo de afuera suele ser abominacion en vuestros ojos, por ostentacion hypocrita. Bien puede la piel de mi cuerpo ser testimonio escrito con mi sangre de quanto os amo, pues le sacrificò. Pero Padre al espiritu, al espiritu me remito, con darosle en vuestras manos: a lo anterior, a lo interior, que es vuestro primero gusto, y ha de ser nuestro primero cuydado.

Entramos a vn lugar de sazon si en obscuras sombras de antiguas ceremonias. En el Leuitico la primera disposicion fue la de los sacrificios, y assi. Que en degollando el becerro, se ofreciesse la sangre, derramãdola ad derredor del altar, *Detractaque pelle hostiæ, artus infrustra concident*, y desollandole, o quitandole la piel le hiziessen pedaços, o desquartizassen: y ello, y las entrañas, y asadura se ofreciesse a Dios en holocausto, *& suauem odorem Domino*, y olor suauissimo para Dios, aũque humo de carnes y entrañas asadas. *Leuitic. 1. v. 12.*

Entra el caso. Toda la res no es criatura de Dios? Si. Pues porq̃ quiere Dios, que la desuellen, y quiten el pellejo, y que este sea tan desfauorecido, q̃ no le admitan para sacrificio? Solas las entrañas, sangre, y carne, que es lo que la piel cubre, se acepta, y la piel se queda fuera? Si, que es piel, y suele ser, o està en peligro de ser ofrenda hipocrita. No se paga Dios de exteriori dades, Adentro, adentro. Lo que encubre la piel, la carne, la sangre, y las entrañas en holocausto, que es suaue sacrificio a Dios. Bueno aqui S. Pedro Damian diziendo. *Neque enim Deus hostiarum pelles in sacrificio sibimet mandat offerri: sed interiora potius viscerum, cum ipsis quoque medullis præcipit exhiberi Pellem namq; hos-* *Petr. Damia. Opus cul. 12. c. 22.*

tiæ subtrahimus, cum à mentis nostræ oculis superficiem virtutis amouemus. Aduierta el Mõge, y Religioso (con ellos hablaua el santo) q̃ Dios no mãda q̃ se le ofrezcan las pieles en el sacrificio: nadie se contẽte con ofrecer el habito, con que se cubre. Manda Dios, q̃ se le den los interiores de las entrañas, con las mismas medulas, lo mas intimo, lo demas adentro. Entonces pues quitamos la piel, o damos a Dios nuestro sacrificio dichosamẽte desollado, quando no solo de la apariencia exterior, pero aun de los ojos de nuestra alma quitamos todo afecto de superficie de virtud: quando le quitamos a la virtud toda exterioridad, quando a Dios la alma sin piel de ostentacion exterior, la alma pura, el espiritu encarnes, y desnudo, (sufrase el antitesis) que esso de darle la piel, y lo de afuera, peligrosamẽte es hipocrita dadiua: que como Dios en nada està fuera, sino dentro, quiere mucho lo interior: Oueja puede parecer el hombre por la piel, ser dentro lobo: quitale la piel, y le conoceras.

De mas adentro lo quiso dezir cantãdo el musico Profeta, si bien parece que entre endechas tristes celebra la verdad de sus finezas, pues dize, *Locutum est os meum in tribulatione mea.* Hablolo mi boca en las tribulaciones mias; que cosa hablada en la tempestad de las penas, prueuas tiene de firmeza estable. Que ofrece hazer, quando dize que està tan tribulado? Esto a Dios: *Holocausta medullata offeram tibi.* Señor ofreceros he yo holocaustos, pero tales, que tengan medula; lo que mas os deue agradar en ellos, es la medula, o interior (tosco nombre es, tuetano) Señor tan gustoso desseo, que os sea mi sacrificio, que lo que os reparo atendays es, que ofrezco la mejor substancia, la que està encerrada dentro de los hueSos mismos. *Psal. 65. v. 15.*

Cuydado sa intenciõ, que por hazer a Dios gusto especial, le ofrezca el holocausto con lo mas escõdido, con lo mas interior. Para q̃ es esse cuidado? Para q̃ conoce a Dios, q̃ siempre quiere lo interior, q̃ es dadiua con achaques de hipocrita darle lo exterior. Exterioridades viuen con achaq̃. Interioridades gustosos holocaustos a Dios. Bien explicô el Incognito este linage de holocausto con medula assi. *Holocausta medullata offerã tibi, ideſt me ipſum cum medulla charitatis, & intimi amoris. Intus enim mihi charitas eſt, non in ſuperficie, ſicut illis, qui hominibus* Incognitus

3

bus placent. Ofreceros he Señor holocaustos, con medula, esto es a mi mismo con lo interior de mi anor (que no ay cosa mas adentro, que al) *Aug. hic to.8.* Aqui Agustino: *Nihil enim interius medullis nostris. Interiora ossa sunt carne, medulla interiores sunt ipsis ossibus.* No ay cosa mas interior, q̃ las medulas. La carne es mas interior que la piel. El hueso mas interior que la carne, y la medula mas interior q̃ el hueso. Esta da. Alla dentro està mi caridad, alla la tengo, no en la superficie, o en la cara, como la tienen aquellos, que hipocritamente agradan a los hombres. Estos no tienen masque apariẽcia, no les passa dela cara para dentro el bien querer, todo es exterioridad. Yo Señor a vosos ofrecere lo intimo y mas secreto, lo mas escondido de mi coraçon, que es su amor. Huyra al seguro mi dadiua los recelos de hipocresia.

4 Contaua el Euangelista san Marcos (para entrar en la historia) la supersticion de los Iudios (supersticion la llama san Pedro Crisologo, *Superstitionis suæ baptismata requirebant*) Los Fariseos y Iudios sino se lauan muy amedudo las manos, no comen: guardando la tradicion de sus antepassados; y quãdo vienen de la plaça, sino se lauan, no comen, y han de bautizar, y lauar vasos, copas, y la cama misma. Que limpios Iudios! O pone Christo nuestro bien a estos cuydados Iudaycos, quando le oponẽ que sus discipulos no se lauauan las manos para comer. *Dicebat enim, quoniã quæ de homine exeũt illa contaminãt hominẽ. Ab intus enim de corde hominũ malæ cogitationes procedũt, adulteria, fornicationes homicidia, furta, &c.* Dezia pues, q̃ lo q̃ sale de alla dentro del hombre, esso le ensucia. De alla dentro salẽ los malos pensamientos a su execucion, los adulterios, los homicidios, los hurtos, &c. *Marc. 7. v. 20. 21.*

No veys los diferentes parajes de Christo, y de los Iudios? Ellos todos a tener limpio lo que anda por defuera, Christo todo atento a que se limpien por dedentro. Alla dentro los homicidios, hurtos, adulterios. Ingeniosa doctrina la de Crisologo al dezir: *Nauus est hic ordo bellandi.* Estraño modo de pelear. Hazen las militares estratagemas vna emboscada; amparan su malicia los senos de vn monte, las sombras de los robles: pero en las batallas de vn mal hõbre, salẽ los aleuosos pensamiẽtos a las muertes, hurtos, adulterios *Chrys. ser. 171.*

de

de la cueua del pecho, de la emboscada de vn sonbrio coraçon. Iudios, Iudios, aqui, aqui al coraçon, que alli mira Dios, no a las manos lauadas, a los baptismos del cuerpo, y de las vasijas. Que os tiene assi? Respõde el de las palabras de oro. *Iudæi, qui foris sunt, se & sua forinsecus lauent. Nos fratres, ab istis vitiorum sordibus emundemur intrinsecus.* Estanse los Iudios todos alla fuera, todas sus finezas en exterioridades, todo es lauarse por de fuera. Pero nosotros, hermanos, todos por de dentro, a limpiarnos de las inmũdicias de los vicios. Su sacrificio a Dios *forinsecus*, por de fuera, el nuestro *intrinsecus*, por de dentro. *Has voracissimas aues à nostris sensibus Crucis hasta fortiter propellamus.* Mueran estas veraces aues con la jara de la Cruz, o espantemoslas con esta vara, huyan, o mueran los vicios, quede el interior puro. El dar lo exterior no mas, satisfacado de se es, q̃ es dadiua hipocrita. Assi lo censura Christo. *Atẽdite âfermento Pharisæorum, quod est hypocrisis.* Guardaos de la leuadura de los Fariseos, la q̃ mezclan, quãdo andan las manos en la masa, antes, quando recientan para masar, todo es hechar leuadura de hipocresia para el bien parecer. Nosotros no assi, que quiere Dios tanto esso de adentro, que no solo le de adentro del cuerpo, la alma quiere, pero aun de la casa quiere el aposento mas interior y secreto. *Intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum in abscõdito, & Pater tuus, qui videt in abscondito reddet tibi.* Entrate en tu aposento del alma, y entrate en el aposento tuyo, no en el del criado, ni del amigo, donde tu sueles escoger lugar paratus secretos. No te quedes a puerta abierta, cierrala. Aũ no es harto. Tan interior ha de ser, que al mismo Dios parezca se esconde. No ay a sus ojos cosa escondida. Pero aqui lo ha de ver en escondido, como si aun para el lo estuuiera. Dale assi a Dios la alma tan a escondidas en este interior; que darle vna cara, y manos lauadas, *forinsecus*, vn hombre todo por de fuera, y de plaça, es darle el pan con leuadura de hipocresia. Dixo Crisologo en otro sermon. *In eorum facie hypocrisis, in eorum mente inuidiæ hydrops.* En la cara la hipocresia de virtud: en la alma la hidropesia de la embidia.

Luca. 12. v. 1.

Matth. 6. v. 6.

Chrys. ser. 172.

Hizo (muy tiernamẽte de 5
uoto) bien san Bernardo en dezir de san Esteuan assi: *Recte martyry florem iste sibi præuẽdicat, in quo similitudo Domini pen-*

Ber. ser. de S. Steph. in sepositis.

pendentis in Cruce mirabilibus formulis est impressa. Con justo titulo se anticipò Esteuan a llenar la flor del martirio, a ser el primero. pues en el con casi ajustados perfiles y matices se imprimio vna imagen de Christo pendiẽte en la Cruz. Que hizo Esteuan para nuestro intento, donde veamos a Christo copiado en el? Oyd.

Sacan a Esteuan fuera de la Ciudad (si fue a algun montecico, como a Christo. *Extra ciuitatem mors, quemadmodum de Christo.* Dize Crisostomo) a la muerte sale; a pies, y manos quedas acomete la muerte a Christo en pie. En pie estaua Esteuan a los acometimientos duros de las piedras (que el hincarse luego de rodillas fue peso de su caridad, con que arrodillò, para rogar por sus enemigos,) pero grande milagro hazen las piedras, viuamente le dixo Bernardo: *Volat sagorum imber, & fortissimis lanidorũ manibus loca vulnerum duplicantur.* Buela la lluuia de las piedras, lluuia por la multitud, buela con alas, que les dieron las libertades de los verdugos, esfuerços de simbidias, que doblaron los lugares de las llagas, o en cada llaga hizieron mas que doblado golpe. Y puesto Esteuan sagriento y roto al partir de la alma, dize a su amor Iesus, que estaua assomado a los balcones del cielo. *Domine Ie'su suscipe spiritum meum* Señor mio Iesu Christo recibid en este sangriento sacrificio el espiritu mio. Pues santo mio, porque no se toma en la boca el ofrecimiento de vuestras piedras tan de estima, porque os hirieron? que lo que fue crueldad en los verdugos el bañarlas en vuestra sangre, es felicidad de las piedras vncion tal. Por que no ofreceys las heridas? la sangre? el dolor? Solo el espiritu tomays en la boca, para exhalarle por ella? Ay, amigos, que tienen achaques de hipocritas (y aun suelen perecer y morir de essa enfermedad) las exterioridades. El seguro don a Dios es lo de adẽtro, lo interior, lo intimo, la alma, el espiritu. No parece que se atreue Esteuan (con ser tan bueno) a suplicar a Iesu, que reciba algo de su cuerpo: Solo le suplica, que reciba su espiritu. *Suscipe spiritum meũ*, que el es el testimonio fino, que la dadiua es para Dios. Mas si lo dixo la Interlinear Glossa, que dixo assi. *Corpus tribuens lapidationi, spiritũ precatur conseruari?* El cuerpo era bueno, para darle a las piedras, que le maltraten: para el maltrato es bueno el cuerpo. Pero la alma y el espiritu a Dios,

Chrys. ho. 18. in act. to. 3.

Act. 7. v. 59.

Interlin.

Dios se le encarga, *Suscipe*, para que le reciba y se le guarde, *Conseruari*, que el se le boluera para resucitar. No se descubre la atencion de Bernardo, de que Estevan es copia de Christo en la Cruz? Si.

6 Al original Christo vamos, auer si el cotejo los reconoce. Ya muere Christo, ya es la vltima muestra de su amor al Padre. El Padre puso en sus manos todas cosas. No parece quiere corresponderle con cosa tan a mano. De quantas le puso en la mano ninguna le ofrece, porque no parezca cosa manoseada, o exterior. De su cuerpo, de sus llagas, de sus heridas, de sus tormentos no le haze aprecio, o cargo. Y auiendole de dar, dale la alma, y aun mas adentro del alma parece està el espiritu, pues es alma en quanto anima, ya parece tiene algo de exterioridad: lo mas secreto es ser espiritu. Esso, o esse interior consagra, y dà a su Padre. Seguro, que no tiene su sacrificio, o dadiua achaq̃ de hipocresia, pues da lo mas interior. Da el espiritu, para que se le guarde hasta la resurreccion.

No parece haze nouedad; pues con los hombres dà con esse seguro, de que nos dà siẽpre lo mas interior. Quien no pone admirados los ojos en el diuinissimo Sacramento del altar (propria dadiua de Christo el se dà en el) y no admira que aunque la señal, que auisa, y assegura, son aquellas Sacramentales especies, lo que nos dan, es lo que alli dentro està? Interior, interior tiene el santissimo Sacramento. Vn Dios tiene por interior, vn Dios humanado. No es la dadiua aquella exterioridad, es aquella exterioridad el velo que cubre y disfraça el interior de aquel venerable Sacramento, que admirablemẽte contiene la vida, y espiritu de vn Dios, que se nos dà. Para que en aquella diuina permuta de quedar en nosotros, y nosotros en él, se haga reciproca donacion de los interiores. No finca la amistad de Dios en exteridades, achaques, y enfermedades del espiritu suelen ser: morir de ellos. Demos a Dios como Christo al Padre, y el espiritu.

(?)

DIS-

DISCVRSO IV.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

Siempre se preciò Dios mas de los amores de Padre, que de los miedos de Señor.

Tiene muchos lugares en la escritura este modo de primera nota. A dos coros se pusieron Moysen, y su hermana Maria a cãtar a Dios las gracias de su libertad del mar Bermejo, anegados en el sus enemigos. *Cecinit Moyses, & filij Israel.* Cantò Moysen, y los hijos de Israel al primer coro. *Sumpsit Maria tympanũ, egressæque sunt omnes mulieres post eam cum tympanis, & choris.* A hazer segundo coro salieron con timpanos, o adufles Maria hermana de Aarõ y las mugeres todas, y ella guiaua el coro. Y entre las gracias de su cantico dixerõ: *Dominus quasi vir pugnator, omnipotens nomen eius, currus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare.* El Señor (no le llama Dios) ha hecho muy como Señor, como grande guerrero hombre: su nombre es omnipotente. El Griego, y la Nueua Edicion bueluen a repetir. *Dominus nomẽ est illi.* Su nombre es, Señor.

Exod. 15. n. 1. 4. 20.

Græc. in in Theod. Nou. Edi.

Valgame Dios, porque en esta ocasion le apellidan tãto de Señor? y aun de hõbre. *quasi vir?* Cierto parece ello se responde. Le llaman, y repiten Señor, porque arroja al mar exercitos: porque trata guerras, como hombre. No fue esta obra, que concierna a Dios como Dios, que es dar y hazer. Cõcierne le como Señor omnipotente. Fue hecho heroyco de su señorio. Compendioso Niseno. *Bella conterit Dominus.* Señor es, y como Señor vence las batallas. Medroso su nombre de Señor. Por lo qual dixo san Bernardo. *Maiestatis est intimeri, domini est timeri, & maxime huius maiestatis, huiusque Domini.* Es de mageſtad y señor el ser temido, y principalmente de esta mageſtad, y de este Señor. Pauorosamente obra, quando obra como Señor: quita vidas, anega exercitos. No le llamen entõces ni Dios, pues no dà ni Padre, pues mata. Llamenle Señor, nombre medroso, y que se le dà la Escritura las mas vezes, que nos persuade

Nyssen. apud. Theo in Cantic. Moy in Exit. to. 1.

Bern. ser. 17. in cã.

suade temor. *Beatus vir qui timet Dominum. Qui timetis Dominum laudate. Timete Dominum, & date honorem, Initium sapientiæ timor Domini, &c.* Ay mil testimonios. En dizië dole, Señor miedo ay.

Psal. 111 *v* 1. *Psal.* 21. *v.*24. *Apoc.* 14 *v.*7. *Psal.* 110. *v.* 10.

Conuierto los ojos mios al ver esperar a Christo mi bien: mis oydos a escuchar su vltima palabra. Por Padre comiëça, *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre, Padre, en tus manos encomiendo mi espiritu. Amor Iesu, q̃ biẽ me enseñays regalar! Porque no dezis, Dios mio, como quando os q̃jauades poco ha? Porque no le dezis Señor? Y os aduierto (no se si algo descuydado) que con ser verdad, que tomastes forma de seruo, nunca llamastes en todo el Euangelio a vuestro Padre, *Señor*. Padre, innumerables vezes, leyse. Porque conoceys la condicion suya? Si. esperenme a la absolucion del fin, que tiene gusto la vltima atencion, que ofrezco del eminentissimo Cayetano. Hagamos la cama de flores, preuenida al que està para espirar.

Entremos discurriẽdo por la mayor antiguedad del hõbre, que desde entonces se le puede contar, desde que Dios le tomò como en la boca: que desde que pensò en el no se puede contar, pues no puede contarse eternidad: no parece ay numeros para lo q̃ es sin principio y sin fin: y sobrã todos los numeros, pues es indiuisible y toda junta. Al caso. Tratase en aquella inuiolable consulta de tres, lexos de las disposiciones de los principes terrenos, que alli el tener vn entendimiento y vna voluntad tiene concordes los aciertos. Tres eran. Era Dios vno y trino. Consultase la creacion del hombre: que para hazer vn hõbre, q̃ aia de ser ministro, y gouernar el mundo, hazerle presidente de las criaturas, *& præsit*, assi parece se estrecha la Politica diuina, que se haze consulta grauue entre aquellas tres diuinas personas. Resuelue se en fin, que le hagan. *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança. No basta hazerle? Porque a vuestra imagen?

Genes. 1. *v.*26.

Señor! adoro beneficencia tanta. El hombre a vuestra imagen y semejança? Tanta codicia, ansias tantas a tener vos imagen y semejança en el hombre? Condeleytome en el fauor. Dios os reconozco en el; que los hombres, o principes de la tierra no quieren semejan-

2

te,

te. Porque afectays, y hazeys semejante en el hombre, en mi? Cierto que me parece se me haze de mal dar las palabras y respuesta del Imperfecto Crisostomo, como si auariento las huuiera de negar. Van. Dize, y mas que bien: *Nam si consideremus ab initio creati hominis causam, intelligimus, quia Deus magis se patrem esse voluit hominum, quàm Dominum. Non enim dixit tantummodo, Faciamus hominem, sed, Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram. Similare autem filys conuenit ad patrem, non seruis ad Dominos suos.* Si atendemos la razon desde el principio de la creacion del hombre, alcançamos, y entendemos, que Dios mas quiso y estimò amores de Padre, que miedos de señor en los hombres. No se trata de Señor al criarle, haze del Padre. Vedlo claro. Al hazer al hombre no dixo, como a lo demas, Hagase, *fiat*, Ni dixo solo, Hagamos al hombre, sino, Hagamosle a nuestra imagen y semejança. Imagen y semejança, no es de siruos para su Señor, es de hijos para su padre: *Similare filys conuenit ad patrem, non seruis ad dominos suos.* Haga pues Dios al hombre, hagale a su imagen, y semejança. Conozcamos el amable fauor; que desde antes de hazer Dios al hombre, mas se precia de amores de Padre, que de los miedos de Señor. No le haga como Señor, que serà sin semejança, y con medrosas atenciones. Hagale a su imagen y semejança, y concluyale de amores de Padre, pues los padres, en quanto padres, hazen semejantes a si.

Chrys. ho. 24. ex var. in Matth. to. 2.

Vino adeshora aquel Esposo Señor, alla a la media noche (vn juyzio es a lo que viene, que mucho que venga con miedos de Señor?) Para el recibo le esperauan vnas, diez donzellas, repartidas en iguales partes la discrecion y bondad, cinco a cinco estauan. Bien mostraron las cinco lo discreto en lo preuenido. Las cinco no se metejan de pobres en el no tener, sino de poco prouidas en no comprar a tiempo: pues yendo a comprar, se quedan a malas noches, y a cerrada puerta, sin que meson de estrella las aluergue, que aqui fue su estrella infeliz. Llegan a la puerta cerrada, y comiençan a llamar a vozes. *Domine, Domine, aperi nobis.* Señor Señor, abrid. Responde muy como Señor.

Nesci-

Matt. 25. v. 11. 12.

Nescio vos, no os conozco. No ay Señor, Señor: que no con esso se assegura el cielo.

Verdaderamente dulce amor, que es ocasion de quejarse. Que os han estado esperãdo, y quando por no faltar en el apercibo, van a comprar azeyte, les cerrays la puerta? O peligro en la tardança! Dieron de yr como moças perezosas. A la puerta llegã. Llaman. Dan vozes, Señor, Señor, abridnos. Y las desconoceys? *Nescio vos.* No os llamã, Señor, Señor? O medroso de zir! Bueno es. Celebralo san Geronimo: *Egregia quidem in Domini appellatione confessio: idemque repetitum, indicium fidei est.* Illustre confesion es esta de llamar Señor. Y repetido es indicio de fe y lealtad. Pues como no se mueue a piadosos ruegos de Señor, al redoblarle el nombre con muestras de fe? O pobre de mi! Ello se viene al ingenio. Bueno es llamar a Dios, Señor, Señor, Pero nombre medroso y de temor. Sabiduria diuina es, pero muy a los principios; q̃ el temor del Señor, en quanto Señor, principio es, y *indicium fidei*, muestras de fe. Pero ellas fueron bouas en la medrosa cortesia, Señor, Señor. Y oapostare, que si ella dixeran, Padre, Padre, como dixeron Señor, Señor, que les abrieran luego la puerta. Vn Señor bien despide, y dexa fuera de su casa a vn criado: pero vn padre como despedira vn hijo? En buen hora para ellas, que su boueria fue pedir medrosas, como a Señor Señor: y no como a Padre Padre. Ellas negociaran bien cõ la filial lisonja: pues siempre se precio mas de los amores de Padre, que de los miedos de Señor, y si le dieron por el lado de su mayor gusto, como auia de negar? Echãra en tierra las puertas del cielo, por no faltar a quien le aclama Padre.

Hiero. in Matt. to. 6.

Desautorizado estoy en esta presumpcion pia, de que si estas bobas dixeran a Dios, Padre, Padre, como le dixeron Señor, Señor, consiguieran el entrar a las bodas celestiales. Pues quiero prouar el seguro, que ofrecia yo a estas bobas, con el exemplar de vn gran bellaco. Embidioso estaua aquel guarda de puercos, hambriento por el cabo, de la abundancia de los jornaleros de su padre. Entra en cuenta consigo, atiende a su pobreça, sus vicios mismos è infelicidad le siruen de consejeros, que le dizen su parecer muy a las claras. Sale la resolucion firme de la prudente conferencia: *Surgam, & ibo ad patrem*

4

trem. Leuantareme, y yreme para mi padre. Que bien pueſta la palabra, leuantareme! q̃ echado, o caydo, no ſe camina al padre; el primer eſpiritu, y primera gracia es el deſſeo de leuantar dela ruyna de la culpa.

Mancebo bellaco, moço liuiano, hijo perdido, con que cara parecereis delãte de vueſtro padre? En que fundays eſſas oſadas confianças? Eſſa eſperança deſmedida? Eſſe atreuimiento pio? Eſſe ſeguro ſin miedo? que os perece, que en llegando a la puerta, os la abriran de par en par? Mas ay piedad diuina! que no le dexan llegar a la puerta: alla muy lexos ſale el padre corriẽdo a recibirle. Pues valgame Dios (como a el, goze yo de ſus amoroſos abraços) q̃ priuilegio trahe eſte moço, en q̃ eſperança tanto biẽ? Ya ſe ve, Dixo, Padre, *ibo ad Patrem*, no, Señor. Firme confiãça. Qual, ? Forçoſa aqui la deuota viueza de Chriologo, q̃ parece agotò las conſideraciones en eſta hiſtoria: Pregũtays en que eſtâ ſu confiança? con que eſperãça viene? *Illa qua Pater eſt. Apud patrẽ non intercedit extraneus, intus eſt in patris pectore ipſe, qui interuenit & exorat, affectus. Vrgentur patris viſcera iterum filiũ genitura per veniã. Ibo ad patrẽ reus.* *Chryſ. ſer. 2.*

Sed pater viſo filio cooperit mox reatũ, diſſimulat iudicẽ, qui magis vult implere genitorẽ. La cõfiãça del perdido es, que ſu padre es padre. Ni le trata Señor, ni buſca medianeros, no ſolicita interceſſores eſtraños: Allà dẽtro del pecho de ſu padre tiene por ſu abogado al miſmo afecto paterno, eſſo intercede, eſſe ora. A ſus ruegos ſe vẽ obligadas ſus entrañas a boluer a engendrar por el perdõ a ſu hijo: q̃ ſin el perdõ no ſomos hijos de nueſtro Padre celeſtial; mientras la culpa dura, hijos ſomos del demonio. Yre, dize, a mi padre, como reo. Si fue: y la palabra q̃ le dize es la preuenida, *Pater peccaui*, Padre peq̃. Y en diziẽdo, Padre; mal digo, antes q̃ lo dixeſſe, pero ſabia el padre q̃ lo venia a dezir, luego abraços, y beſos en el eſperando, q̃ le diga, Padre, Quiere el padre con los halagos, y caricias merecerle, q̃ diga lo q̃ trae pẽſado, de llamarle Padre. Vio el padre ſiẽpre padre al hijo no ſiẽpre hijo: pero que quiere boluer a ſer hijo, porq̃ quiere boluerle a tenerle por padre: y luego echa ſu capa (hazela de ſus braços) a los paſſados delitos; diſimula el ſer juez, o Señor (q̃ tanto mõta) *qui magis vult implere genitorẽ*, q̃ quiere mas cũplir cõ lo de padre: Siẽpre ſe precio mas

de las caricias de Padre, que de los miedos y rigores de juez y señor. No ay mas meritos para entrar en casa de su padre, que dezir, Padre. Mirense si assegurana yo bien, que si aquellas necias, como dixeron, Señor, Señor, dixeran, Padre, Padre, que luego saliera a fuera a recibirlas aquel dulce esposo. En esto estuuo su mayor boueria: que no atinaron por donde reconuenir a Dios. Sabe cerrarse de puertas, a Señor, Señor, ya solo vn pensado, Padre, antes que se lo digan, sale a recibir los braços abiertos; aqui abre los braços, alli cierra las puertas. Alli Señor, aqui Padre.

5 Llegose a Christo Señor nuestro vn maestro, como a examinarle de Christiano, y si sabia los mandamientos de la ley de Dios. Bien dize el Euangelista san Mateo, que examinar a Christo de esto fue tentacion: pero examinar de esto a muchos Christianos es obligacion, que tantos ignoran sus obligaciones, y no saben la doctrina Christiana, ni mandamientos de la ley de Dios. Va esso en lo poco que se les dà de su saluacion: que mal cumplira vno con lo q̃ malicioſamente ignora. No se digna de Christo de ser preguntado, y de responder (q̃ es necia afrenta el auergõzarse vn Christiano de q̃ le pregũtẽ si sabe los mãdamiẽtos.) Respõde pues Christo, diziẽdo, q̃ el primer mãdamiẽto es: Amar a Dios de todo tu coraçõ, de toda tu alma, y de todo tu espiritu. *Diliges Dominum tuũ ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua,* *Matt. 22. v. 37.*

Reparo yo. Bien esta, q̃ sea el primero y maximo mãdato el amor de Dios, sea; aũq̃ parecen agrauios a los meritos de Dios, q̃ se põga precepto de amar a quiẽ se tiene tã merecido todo amor del alma, q̃ tan corto le viene. Por essos agrauios de precepto passa Dios a trueq̃ de q̃ le q̃ramos mucho. Pero como no ay en todos los mãdamiẽtos precepto de temeras a Dios? No hemos de tener miedo a Dios? Si. Pues como no lo manda, y mãda el amor? Ay amigos, q̃ esto de temerle, tiene mucho de amor nuestro, y querernos biẽ. Tememosle por nosotros, por esto de mucho me quiero, y por no perder tanto bien. O interes seruil, q̃ mira a Dios, como a Señor, y como a Iuez, o no perder sus bienes, o temer su justicia! El amar a Dios, es por si mismo: q̃ no es amor, si no es assi. Pues põga Dios el precepto ajustado a su gusto mayor, a lo de q̃ el mas se precia. No se ponga precpto de miedos de Señor: Perfectamẽ

te

te lo glossa el Imperfecto, con dezir. *Nõ vult ergo Deus, vt timeatur ab hominibus, quasi Dominus: sed vt diligatur, quasi pater.* No quiere Dios ser temido de los hõbres como Señor sino ser amado como Padre: y por esso no pone precepto de miedos, sino de amores: q̃ se precia mas de los de Padre, que de los miedos de Señor. Miedo es Señor. Dios lo dixo de si. *Si Dñs, vbi est timor meus,* por Señor pide miedo.

Imperf ho mi. 42. in Matth.

Malac. 1. v. 6.

6

Ya llegamos gustosamente entretenidos en tan filiales afectos, a los de Christo en su postrera palabra. Biẽ se acaricia cõ el Padre de Hijo, dizele. *Pater in manus tuas cõmẽdo spiritũ meũ.* Padre en tus manos encomiendo mi espiritu. Padre le dize, no le dize Señor, q̃ le conoce el gusto al Padre, de que le llamẽ, Padre, se precia Dios de estos amores. No dize, Señor, q̃ es medroso el nõbre. Ni el Padre se precia tanto de el: ni Christo tuuo q̃ temer su desgracia. Aya en Chrristo el don de temor, testigo es Isaias, *replebit eũ spiritus timoris Domini*: pero siẽpre se queda, aũq̃ sea temor, en filial. Y aunq̃ tã lindo temor, y q̃ por filal mira a Padre, en su reuerẽcial afecto: no echa mano Christo de los respetos de temor, q̃ mirã a su Padre, como Señor, sino a lascla ras le llama *Pater*, padre q̃ sabe q̃ le cae mas en gracia a su Padre el llamarle Padre, aprecios de amores, que no, Señor, que es nombre medroso.

Isai. 11. v. 2.

Doy a Cayetano prometido al principio. Obseruò bien el el eminẽtissimo Cardenal las primeras palabras, q̃ conocemos en el Euãgelio, q̃ hablò Christo y esta vltima cõ q̃ mue re, y dixo: *Nec prætercas, quod sicut prima scripta in Euãgelio verba Iesu, â Patris nomine initiũ sumpserũt, cũ dixit duodẽnis, Nesciebatis, quia in his, quæ Patris mei sunt oportet me esse: ita vltima Iesu in Cruce in Patrẽ finita sũt, dicẽdo nũc, Pater in manus tuas, &c.* Comiẽça Christo a hablar por, Padre, y muere diziẽdo, Padre. No passes sin cõsiderarlo. A sus doze años se cuẽtã sus primeras palabras. A Maria, y a Ioseph dize, No sabeys vosotros, q̃ he de assistir a los negocios de mi Padre? Ahora muere diziendo. Padre. Por Padre comiẽça, y por Padre acaba. Muy precia do conoce a su Padre de amores de Padre, no tanto de los miedos de Señor.

Caietã. in Luc. 234

Luc. 2. q̃ v. 49.

O espiritu mio, aprẽde esta amorosa liciõ en el exẽplar, y entiẽde el misterio, de porq̃ para enseñarte Christo a orar (quãdo lo enseñò a sus Apostoles) no te enseñò mas q̃ la oracion del Pater noster: y pudiendo començar diziẽdo, Dios mio, o Señor mio, no te enseña

sino a que comiences diziendo, *Pater noster*, Padre nuestro, Padre. Bien Agustino: *Multa quidē dicta sunt in laudem Dei, quisquam tamen inuenitur præceptum populo Israel, vt diceret, Pater noster: sed est in eis insinuatus vt Dominus, tā quam seruis.* Muchos nōbres dieron a Dios sus alabanças. Pero en ninguna parte hallamos de la escritura sagrada, que su Señor les aya hecho fauor caricioso a los Israelitas, de que ellos supiessen el Padre nuestro, nunca se les dio orden de esso, nunca le tratan de Padre. Diosseles Dios, como señor a siernos, medrosamente. Pero a nosotros cō lo amoroso de Padre; de que se precia, tanto, tanto. Que tanto?

Matth.6. v.9.

Aug. lib. de ser. Do. in mon. ca. 7. to. 10.

Amor atreuido el mio: luz diuina le quiero llamar, Quiere Dios tanto esto de Padre, que zeloso mucho se lo quita a todos. El solo se leuanta cō el nombre. *Patrem nolite vocare vobis super terram: vnus est enim pater vester, qui in cælis est.* No me llameys a nadie sobre la tierra, Padre; que no quiero yo. Solo vn Padre teneys, y soy yo. *Patrem nolite vocare*, llamad, Señor, amigo dueño; pero Padre no mas q̄ a mi No, me lo quiteys. Que si yo quiere ser, y hazer, y gustar tāto de Padre, para que pensays que es? *Vt sitis filij Patris vestri, qui in cælis est*: Para que vosotros seays hijos y muy hijos de esse Padre tan Padre celestial, y que pues el estima tanto lo de Padre, vosotros estimeys el ser hijos.

Matt.23. v.9.

Matth.5. v.9.

(?)

DISCVRSO V.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meū.

Felizmente aporta a Dios el espiritu, que en dulce mar de lagrimas nauega.

I

Isid. li.3. de sum. bon. ca. 7. to.2.

A Paso llano entramos cō el glorioso san Isidoro diziēdo: *Postquā bonū opus agimus, lacrymæ orationum fundantur.* Despues que hazemos la buena obra, derramense las lagrimas de las oraciones. En verdad que estuuieran muy bien las lagrimas acompañando las obras mismas, q̄ no se que os teneis, ò lagrimas, de dulce vncion, que

q̃ aunque vngis el rostro, como si fuerades Sacramẽto, se ſiẽte vuestro gozo en la alma. Para afuera salis, y encontradamente hazeys los efectos a lla dentro. Amargas soleys ser gustadas de la boca al despeñaros, pero, o quanta dulçura days al alma! Como pues os celebra de derramadas en buena ocasiõ, S. Isidoro, si venistras el auer bien obrado? Yo dixera, que es tan tierna la deuocion de auer cumplido con la voluntad de Dios, q̃ tiene sus dexes en lagrimas gustosas. Yo dixera, que tras el bien obrar se dà la paga en lagrimas, pero paga copiosa, fuente, o rio, *fundantur*, pues corren y se derraman. Yo dixera. que como mejor ofrenda a Dios, se dexã para la postre. Yo dixera, q̃ regalando el hõbre a Dios cõ las obras, como con comida, le dà a beuer sus lagrimas en la fuente de sus ojos. *Fundãtur*. Yo dixera (bien) que mejor que la agua de Dauid de la cisterna de Belen, se ofrece en libaciõ agua de la cisterna del coraçon humano. Yo dixera que pues se persuade las lagrimas, *post quã bonũ opus agimus*. Despues de trabajar en buenas obras ellas son el refrigerio del cansancio, y como regalado tẽple a a los ardores de la trabajadora caridad. Y (dexadas otras apacibles consideraciones) digo ya en fin, que tras el auer bien obrado todo el discurso de la vida, para el morir vienẽ bien lagrimas copiosas derramadas, para que el espiritu embaracandose entan dulce mar en el puerto de sus ojos, felizmente aporte a Dios. No pocas aguas consideró Geronimo, q̃ salieron de los ojos de Fabiola, quãdo de ella dixo: *Discalceatis pedibus transiuit fluenta lacrymarum*. Descalço se, para a pies descalços vadear los rios de sus lagrimas. *Hier. Epi. 30. ad oceun.*

Ya os atiendo Crucificado mio latir el espiritu y alma en los ojos, y a al arrancar del mas dichoso aluergue. Ya al embarcaros para el Padre, a quiẽ encomendays esse vuestro espiritu estimable. A el vays a aportar. Seguro esta el feliz viaje, y aportar. Pero sobre q̃ mar en leche nauegays seguro al puerto Dios, adonde caminays, tomando en tantos grados (de perfeccion) la derrota, y rũbo? O si son lagrimas de vuestros ojos! Si fiastes a ellas la feliz jornada! Si os lleuaron seguras al desseo! Quiero Señor estudiar escribiendo la materia: por ventura (seralo) aprenderé la resolucion en exemplares.

Cõmẽcemos pues extraordinarios. Estuuolo Christo en el leguaje: *Si oculus tuus scãdali-* *Marc. 9. v. 47.*

Marc. 9. v. 47. zat te, eijce eum: bonum est tibi luscum introire in Regnum Dei, quàm duos oculos habentẽ mitti in gehennam ignis. Si tu ojo te escandaliza, sacatele; q̃ mas vale yr tuerto y mẽguado de vn ojo al Reyno de Dios, q̃ con entrambos ojos a ver el infierno. Y si el otro ojo, que queda, escandalizare, que ha de hazerse? Sacarle tambien, y quedar ciego, y sin entrambos. Bien acude san Laurencio Obispo de Nouaria. *Non*

Laur. Nouar. Ep. 1. de pæn. to. 2. Bib. PP. *est quisquam (vt arbitror) cui oculi remanebunt; quia non est inter mortales, qui non concupiscat.* Pareceme, que a este andar, a nadie le quedaran ojos en la cara, porque no ay entre los mortales alguno, que no codicie algo con los ojos: pues que se harâ? Dize el santo: *Homo, inculpaueris oculum, ad gratiam tibi concessum, cuius beneficio lumen vides? Ornatus est capitis, speculum est mẽbrorum, totiusque corporis fenestra gratissima.* Hombre, disculparas tu a tu ojo, dado para hermosura, con cuyo beneficio ves la luz? Adorno es de tu cebeça, espejo, en q̃ te ves ati mismo, y ventana apacibilissima del cuerpo, por donde se asoma a ver la alma.

Ahora al caso. Pues tanto rigor al castigo, que si los ojos lo pecan, se ha de sacar los ojos quien por ellos peca? Luego quien con la alma peca, saquese la alma, y matese. Esso no. Discretos son los mandatos, y consejos de Dios. No ves tu, hermano, que por los ojos te fuyste de Dios? Por alli se fue la alma a la criatura, quando por los ojos entrò el veneno de su vista? Pues por los ojos te has de curar. Empõçoñose la alma por los ojos? Sacatelos entrambos, como haziendo passo por ellos al alma, que embarcada en el mar de sus lagrimas, nauega al viento, y gracia del Espiritu santo a aportar felizmente a Dios. Que piensas, q̃ es sacarte los ojos, para sanar de sus escandalos, sino como resoluer los ojos en lagrimas, y entre ellas boluer a Dios tu espiritu? Assi se sacã los ojos los buenos penitentes, haziẽdo que el dolor buelua en lagrimas los ojos, y como las lagrimas salen a fuera, assi parece que en ellas se sacan los ojos, al sacar lagrimas: Oye, ò Christiano, que ingenioso te predica y persuade el mismo san Laurencio Nouariense. *Cecidisti per oculum? Contaminauit te aspectus suus? Abluat te aqua sua. Induxisti in te laqueũ? Eruat te de laqueo: habet enim in se magnum lacrymarum auxilium. Age tu, exerce te contra talem oculum, & dic illi, oculo, ad te recurro, tibi impetu, exue quod*

quod implicasti. Tu me vulnerasti: tu me sana. Tu me pollusisti, tu me purifica, &c. Cayste por el ojo, como quien cahe por la ventana abajo, pues son tus ojos ventanas tuyas? Fue el q̃ te ensuzio, y cõtaminò? Pues lauete el cõ su agua. Armarõ te el lazo a la cueua de tus ojos? Pues dile que te saque del laço, y (ajustando a la propiedad) diste en algun vagio? Dile que llegue la fuerça de sus aguas, el socorro de las lagrimas, y nauegaras para Dios. Date prissa hermano, date prisa, esfuerçate contra tus ojos, y dile a cada vno. Ojo mio, a ti recurro, a tite imputo mis desdichas, desata estos enredos. Tu me llagaste, sana me tu. Tu me manchaste, lauame tu. Ojos mios yo os sacare a entrambos, resueltos en lagrimas mias. (assi me los manda Dios sacar.) Y mi alma, que se retirò fugitiua de su Dios, embarcando en el dulce mar de sus lagrimas felizmente aportarà a su Dios. *Agita cordis tui venas, quæ iendunt ad oculum.* Agita, o anima mia, las venas de tu coraçon, haz que corran los arroyos de sus aguas, a dar las al mar de las lagrimas, para q̃ se engolfe en ellas mi espiritu y a mas seguro en sus muchas aguas, nauegue prospero a Dios.

Bien se profetizaua el Rey, otro tiempo pastor en los mõtes de Belen, grandes felicidades de la vida eterna: bienes de la casa y vista de Dios; adoracion en aquel templo de zafiros con lo luzido estrellado de diamantes. Dixo. *Replebimur in bonis domus tua, &c.* Señor seremos llenos de los bienes de vuestra casa, de la celestial Ierusalen, de aquella patria nuestra. Assi lo entiende el Incognito. *Hic ostẽditur, quod in patria erit omnium bonorum vniuersalis abundantia.* Alli serà la abundancia vniuersal de todos bienes. De quantos bienes? Para todos solo vn Dios, que es bien sumo, que solo los contiene mas que todos. Assi Agustino. *Vbi erit Deus omnia bona, & vnum bonum omnia continẽs bona.* Alli sera Dios todos los bienes, vno solo bien, que los abarque a todos. A este feliz puerto aspira el Rey santo (aũ que con quiebras) A vn sumo bien aspira: al puerto de aquella patria celestial, quiere arribar, que bien arriba es. Pues por donde piensa hazer la jornada? Por mar, o por tierra? Oygamos le orar.

Exaudi nos Deus salutaris noster, spes omnium finium terræ & in mari longe. Dios mio oyenos, concede las ansias de aportar a ti, pues eres esperan

3

Psal. 64. v. 5. 6.

Incog. hic.

Aug. 22. de ciu. cap. to. 5.

ça de los fines de la tierra, y del mar que mas distante està. Obscuro dezir. Saquemos lo a luz. Esperança soys Señor de todos los fines de la tierra, y estos cabos de tierra, o tierra por el cabo, por mas lejos que estè, al mar arroja sus esperanças de llegar a vos. Demos mas luz, con la moral de san Gregorio: Que tierra mas tierra, que vn pecador. *Quid per terram, nisi peccator homo intelligitur.* Tierra le dixo Dios tras el pecar, *Terra es, & in terram ibis.* Esta tierra, o este pecador tiene esperanças de ver a Dios, de yrse para el a su gloria, assi lo pensaua el que fue pecador Dauid. Pues este pecador con vn Dios por esperanças suyas, y a quien dessea aportar donde se arroja? *In mari longe*, al mar se arroja por mas lejos que estè Dios, por el mar nauegarà a su desseado puerto. Ay Dios y que mar? *Penitentia dicitur mare, quia aquas amaras lacrimarum emittit.* Mas que bien en concision Gregorio. La penitencia es mar, y mar de amargas, o saladas aguas de las lagrimas. Pues ya està todo claro. Felizmente aporta a Dios el espiritu que en el mar de lagrimas nauega. El hombre mas de tierra, la tierra mas humana tiene a Dios por su vnica esperança, por puerto de sus desseos. Sean sus ojos mas q̃ ojos de fuentes; arroje por ellos vn mar de lagrimas, embarq̃se en el su espiritu, q̃ sin duda aportarà felizmente a Dios su Padre celestial.

Greg. lib. 2. Mor. c. 30.

Genes. 3. v. 20.

Mas, al intento en el profeta mismo. Fauor grande le reconocia, a Dios se le recuenta, y llama bienauenturado al que le goza. Canta diziendo. *Beatus vir, cuius est auxiliũ abs te, ascensiones in corde suo disposuit in valle lacrymarum.* Bienauenturado, Señor, aquel hombre, que recibe de vos vuestros auxilios, que dispone en su coraçon vnas subidas en el valle de las lagrimas. Es gustoso lo obscuro y sacramental. 4

Psal. 83. v. 7.

Profeta mio, adonde aspira a subir, con tantas ensayadas subidas esse varon bienauenturado? Hazia adonde camina, o sube? Assiste Agustino a las respuestas. *Quaris quò? quid tibi dicturus est? Quod oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit.* Preguntas adonde sube? Que te ha de dezir? Alla sube a ver lo que ojo no vio, ni oreja oyo, ni subio en coraçon de hõbre. A la gloria a Dios. Ahora al punto. Pues para aportar a Dios, porque traza la jornada, *In valle lacrymarum?* En el valle de lagrimas? Por-

Aug. hic to. 8.

Porque no en los alegres cãpos? Porq̃ no en los sombrios montes? Porq̃ no en los collados altos? Que mas seguro es el caminar, o subir a Dios, por valle de lagrimas? Y ya q̃ por lagrimas, porq̃ en valle de ellas, y no en fuente, que se despeñe de algun cerro? Amigos, las dos concauidades de nuestros ojos, son dos valles. En los valles de nuestros ojos detenidas las lagrimas hazen vnos mares breues, Como las aguas naturales estãdã como en mares, no en las quiebras de los montes, sino en los bajos de los valles. Pues ay està la alma del simil. Dispõga el hõbre feliz sus subidas a Dios trate de caminar a el, de aportar a Dios: y no camine para alla en otro seguro, sino en el yr por el valle de lagrimas. Embarq̃se en este dulce mar, q̃ seguro tiene de Dios, q̃ serà vn bienauẽturado. Arroje la alma y el coraçõ a este mar, q̃ a Dios caminara con vientos prosperos: Y como se nauega por este mar de las lagrimas de los ojos mios? Presto Agustino. *Amãdo ascẽde.* Embarcate sube, camina, amãdo, no remãdo, q̃ no ay remo en tã dulce mar.

5 Atẽto mirò el diuino amãte a su querida esposa. Fuerõ los ojos suyos espejo y juezes de sus perfecciones. Extraordinarios apodos dio a sus esmeradas facciones. Puso los ojos en sus ojos, como en primera prẽda de hermosura: y apodoselos assi: *Oculi tui sicut piscinæ in Hesebõ.* Tus ojos son como piscinas camino de Hesebõ, o como se va para Hesebon. *Cant. 7. v. 4.*

Veamos historia. Hesebõ, dize Ruperto q̃ fue, *prima possessio terræ promissionis*, la primera possession, o el puerto de la tierra de promission, alli al entrarla, donde estauã estas piscinas: o como lee S. Ambrosio, *Oculi tui stagna*, tus ojos son dos estanques. Y estãques como quiere Lyra, se toman por mares pequeños. Cõsta de san Lucas, que llama, *stagnum Genesareth.* El estanq̃ de Genesaret, y andauan en el naues, *& vidit duas naues labo rantes in remigando.* Luego este estanque era mar, aunque corto. *Rupert. l. 7 in cant. to. 2.* *Amb. Oslon. 16. in Psalm. 118. to. 2.* *Lyr. in 1. Genes.* *Luc. 5. v. 2.*

Ahora al reparo. Que tenian los ojos de la esposa de lindos, q̃ dize que son como dos piscinas, estanques, o mares, por dõde se toma puerto en Hesebõ, q̃ es la entrada de la tierra de promision. No hallo aq̃ discreto esposo mas acomodado apodo? ò es q̃ la cogio en ocasiõ para el, viẽdo sus dos ojos hechos dos mares? no a fe, no hallo cosa mejor q̃ la dezir. Cortemos las palabras a Ambrosio. *Fontes proferunt lacry-*

lacrymarum. Son vnos ojos, que vertiendo fuentes de lagrimas, en sus mismas concauidades forman mares; y nauegãdo el alma por estos mares que van para Hesebon, para la entrada de la mejor tierra de promision, de la gloria eterna, va felizmente a aportar a Dios. Desprẽde las velas del coraçon: arrojale al mar de las lagrimas destos ojos, q̃ felizmente aporta a Dios el que nauega en este mar tan dulce. O como se abrevia la jornada para el cielo en caminar por agua, mucho mas, q̃ en caminar por tierra! Hermosos son los pasos de la Esposa, pero caminase con passos passo a passo. Que tiene q̃ ver con caminar por el mar, a viento en popa: pues es cierto que le dà assi al bajel del coraçon, o de la alma, quando camina en mar de lagrimas? O gustoso don! O tierna blãdura! O regalada embriaguez de agua, con que dos Nilos de dos ojos fecundan la tierra mas esteril! Y en fin, o estraña embriaguez de racional criatura, pues qué dixo Agustino de las lagrimas: *Mustum sunt amantium*, que son el mosto de amantes: pues se embriagan con ellas.

Augustin. in Psal. 83. to. 8.

Buelvome al mar. Mirandome estoi a mi amor Iesu, como parte deste mundo. Oygo la fatigada voz, aunque esforçada para el vltimo clamar, dado por si mismo al espirar, Ya camina al Padre, ya le encomienda su jornada. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre en tus manos encomiendo mi espiritu. A vos va. Como camina esse vuestro espiritu Rey mio? Ya me lo dize mi Serafico aficionado san Buenauentura, *Expirauit clamando, & orãdo. Propter quod dicitur, cum clamore valido, & lacrymis offerẽs exauditus est pro sua reuerentia.* Espira Christo clamando, orando, y llorãdo. Por esso dixo Pablo, que ofreciendo su espiritu con clamor, y lagrimas, fue oydo por su reuerencia. Parte al padre, como a desseado puerto, y parte el espiritu de Christo sobre mar de lagrimas, dulcemente engolfado.

Bonàn. in Luc. 23.

San Laurencio Iustiniano se ajustò al mismo tierno sentir diziendo. *Ait, Consummatum est. Quo dicto ad Patrẽ preces cum lacrymis offerens inquit, In manus tuas commendo spiritum meum.* Dixo Christo la sexta palabra, Cõsumado es. Acabado es. Y en diziendole, ofreciendo al Padre ruegos y lagrimas, dize. En tus manos encomiendo mi espiritu: que para yr a ti, ò Padre mio, no ay caminar mas seguro, y presto, que por el mar

Laur. Iust. tin. de Trio Chr. ago. cap. 20.

mar de las lagrimas.

Pidamos a Dios lagrimas, pues en el mar de ellas sin duda anegaremos los exercitos de Faraon, alli quedaran ahogadas nuestras culpas, que son nuestros mayores enemigos, que desde el Egipto deste siglo en esquadrones nos acosan, siendo vn mar el milagro de nuestra saluacion, y milagro seguro, pues no le ay como llorar amargamẽte nuestros pecados. Bien aqui san Pedro Damian las llama assi. *Lacryma sunt infaderanda inter Deũ & homines pacesequestres.* Son las lagrimas juezes arbitros, en quien compromoten Dios, y el hombre para la confederacion en la paz entre ellos: Son las lagrimas el mar pacifico, las quales (dize el mismo santo) *Dum per oculos carnis erumpunt, ad spem nos superna beatitudinis erigũt.* Saliendo por los ojos, parece nos leuantan, como a encallados nauios a firmes esperãças en su nauegacion de llegar al feliz puerto de la gloria.

Petr. Damia. opus. 13. c. 12.

(?)

DISCVRSO VI.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

Esforçadamente no se desconsuele el hombre, si ha sta lo vltimo de la vida parece que le oluida Dios: que al salir de la alma le hallarà esperandola.

5

DE oro està Agustino, en ceñida sentencia, y en cõtraposicion hermosa. Dize: *Quod citius est Deo, tardum est hominis desiderio.* Lo que es mas presto, y apresurado para Dios, es tardio para el desseo del hombre. Es posible, que en lo colerico se las gana a Dios el hombre? Ay, que si; a vezes gusta Dios de las impaciencias a morosas, de los penosos desconsuelos de la alma, de las congojosas aflicciones suyas. Dexa llegar como a hogarse el paciente, y aun entonces le parece a Dios, q̃ el acudir es mas presto de lo que ha de ser: y entonces le parece al hombre lo mas tardio. O amables, aunque amargos desamparos! O memorios sos oluidos! O ausencias presentes!

Augus. in Psal. 41. to. 8.

Amigos fieles, y deuotos, venid, venid, magnifiquemos ella

esta consideracion de mi deuocion. No vistes a Christo nuestro amor al entrar al huerto comunicar a los suyos la tristeza de la alma, siendo el la alegria de los glorioſos espiritus? No vistes el desabrimiento del suyo? *Capit pauere, & tædere*, començò a tener miedo, y a desabrirse, o tener tedio, si bien sin descomponerse su muy buena, y ajustada razon? No le aduertis, que vna, dos, tres vezes ora al Padre, enamorandole de Hijo, y ninguna le responde? Antes le dexa congojar de muerte, picando la vrueza del sentimiento en todas las venas de su cuerpo, y desangrandole tan copiosamente? No le escuchamos aquellas tiernas q̃jas de sus desamparos, derechos firmes de su inuiolable amor? Ya dixo, Acabado es. Y aun no se siente la paternal presencia. Dios omnipotentissimo, Padre amable infinitamente de vuestro caro Hijo, hasta quando Señor, con prouidos desuios (que pudiera reparar ser rigidas crueldades el humano juyzio) teneis suspensas las muestras de vuestra presencia? O amor Crucificado, o tu el mas altamente exercitado exẽplar del padecer hamano en los paternales desamparos, y su ausencia cõgojosa, halienta bien mio estas aflicciones tuyas, que esta tu postrera voz, esta tu vltima palabra le descubrirà. Ya nos le dizes presente, con dezir, *Pater in manus tuas commẽdo spiritum meum.* Padre en tus manos encomiendo mi espiritu: a vos entrego mi alma. Padre ya os reconozco presente a la entrega, ya vuestras manos y braços abiertos me esperays al recibo, como a mejor Hijo, prodigo de mi vida por el bien de los hombres, por el remedio de las culpas suyas. Aqui me muestro a todos maestro en la Catedra de la Cruz, siendo los sucessos mios mismos licion a los desconsolados. Aueys callado, Padre mio, encallando vuestros consuelos en el mar de las penas mias. Biẽ està. Aya yo padecido tan desconsoladamente hasta el mismo espirar, qua al salir la alma mia os halla presto al recibo, y entrega de ella. Padre, en vuestras manos la entrego, que este es el regalado paradero de las mortales fatigas: ya se acabò vuestro al parecer oluido, siendo en la verdad memoria atenta: y muy cuydadoſos estos vuestros al parecer doſcuydos.

Emulo de tan encumbrado espiritu de tan seberana lõganimidad, estuuo mi discreto deuoto el Profeta santo y Rey Dauid, quando, si en orgullo-

gulloſa humanidad ſe le haze tardo a ſus deſſeos, lo que a Dios ſuele parecer mas acelerado, ſupo con diuinas eſperas ſer aſsi miſmo conſolador de ſus apreſuradas anſias. Paſſaran ſus afectos deuotos los ſiguientes lances.

Pſal. 41. v. 2. 3. 4. Entra con ardiente afecto aclamando ſus ſedes fogoſas. *Quemadmodum deſiderat cervus adfontes aquarum, ita deſiderat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuum, quando veniam, & apparebo ante faciem Dei?* Como el ſediento cieruo deſſea las fuentes, de las aguas: aſsi, ò Dios mio, os deſſea mi alma. Sed tiene mi eſpiritu de yrſe a mi Dios fuerte, y viuo; quando, quando Señor parecere delante de vueſtra cara, en cuya viſta y fruycion eſtà mi bien auenturança? Quando Señor, quando? que penas tantas no ſon para ſufridas. Quando os he de ver, ò bien ſumo? O Señor, que no puedo con tan mortales anſias, cõ lo fuerte de tan ardiente ſed. Mirad, o amor mio, que flaquea mi valor. En que? *Fuerunt mihi lacryma mea panes die ac nocte.* Me ſuſtẽto de mis lagrimas, que ſon mi pan, de dia y de noche. Aqui mi Lyra: *Hic conſequenter deſcribitur tædium dilationis.* Penſays q̃ no ay mas que deſſear con ſed ardiente ver la cara de Dios, y tener paciencia en eſta ſed? Ved eſtas lagrimas en los ojos de Dauid, q̃ eſte flaquear estedio, es ſentimiento de q̃ Dios le dilata las penas con diferir el dexarſe ver la cara.

Lyra.

Pues, ò tu valiente Profeta mio, como flaqueas aſsi? Eſas lagrimas en los ojos ſon las que han de apagar eſſa ardiente ſed? No: que mi ſed no es de las lagrimas mias, ſino de ver la cara de Dios. Alli me hartare, quando apareciere ſu gloria. Pues de que lloray s. *Tædium dilationis*, es flaquear de ſentido, y aun caſi de agrauiado, de que no me ſaque Dios deſtas penas de mis deſſeos. No teneys mas ſufrimiento? Donde el eſfuerço? O quien lo podra ſufrir? Dize Lyra. *Sicut hæc viſio eſt deſiderata, ſic eius dilatio eſt anxia.* Como eſtas viſtas de Dios cara a cara ſon deſſeos de deſſeos, aſsi ſu dilacion es anſia de anſias. Y pues Dios me las da, y yo me doy por ſentido. rindome en lagrimas. Lloro flaco, que no puedo con el peſo de pena tanta.

Pero bolued al caſo, y reparad como buelue ſobre ſi el Rey ſanto, a la luz de la verdad, y al punto de la perfeccion. Dize a ſu alma miſma, conſolandola. *Quare triſtis* *Ibid. v. 6.*

Ibid. v. 7. *tristis es anima mea, & quare conturbas me? Spera in Deo.* Alma mia, sentido, y quejoso de ti te digo, Porque estas triste? Porque me turbas y alborotas? Espera, espera, sufre, sufre. Dixo aqui atentamente Casiodoro. *Ratio confirmat animam sensualem spe Dei.* La razon y la sensualidad lucha uan en la alma de Dauid. La sensualidad con ansias de salir de las penas desseaua yrse para Dios. La razon la anima con la esperança de verle. Huye la sensualidad la pena. Flacamente llora la dilacion. La razon la instituye en la longanimidad enseña a no huyr las penas, segura, que al cabo de ellas la espera la cara de Dios. Confirma la razon al alma sensual, y que solo busca sus comodidades, para que esforçadamente no se desconsuele: si parece, que la oluida Dios. Quejase la razon de que este triste, y se inquiete la sensualidad, pues la esperança està firme en que aunque parezca, que le olda Dios en la dilacion, tiene segura la possession al salir del alma, para cuyo recibo la està esperando nuestro Dios.

Casiod. in Glossa.

3 Passemonos de la otra parte de la alegoria en Lazaro, aquien tantos hazen imagen del peccador, siendo (en la letra firme) seguro amigo, y amado de Christo. Enferma Lazaro del mal de la muerte. Y entre los peligros vezinos a ella, dize el texto santo, *Miserunt sorores eius*, que sus hermanas imbiaron a Christo el auiso con estas palabras. *Domine, ecce quem amas infirmatur.* Señor (cabeça de carta escrita a Rey, cortesia, y veneracion a tal) Señor. dizen, *ecce*, aduertid, y hagaos admiracion, que se atreua el mal a quien vos quereys bien. A caso de admiracion reduze Teofilato bien, este dicho. *Tantam enim potentiam in Domino esse credebant, quod mirum videretur, qualiter virum sibi dilectum infirmitas potuerit occupare.* Creian ser tanto el poder de Christo, que les hazia admiracion, que la enfermedad se atreuiesse a tocar a su prenda amada. Y assi aquel *ecce*, parece es persuadir a Christo la admiracion misma, que ellas tenian del atreuimiento del mal.

Ioan. 11. v. 3.

Theophyl. in Ioann.

Etro yo ahora aduirtiendo en lo que se dize, y en lo que se calla en esta embaxada a Christo. Dize, *Miserunt sorores*. Embiaron las her-

hermanas. No suena Lazaro consorte en esta mision. Mas si fue el tambien parte, para que se despachasse el correo a Christo? No fuera muy injusto pensar, que el fue sabidor, y parte en el imbiar. Pero mas ajustadoo es a la letra, que no. A las hermanas se atribuye expressamente el hecho. Aprouechemonos de este silencio de Lazaro. Lazaro amigo de Christo, que le amaua, y entre las bascas de la muerte, a que le conduce la calentura ardiente (*edax febris incendium consumebat*, dixo Agustino, el voraz incendio de la calentura le yua consumiendo) no auisa a su amigo? no le dà cuenta de su mal? A solos los animos mugeriles se queda la muestra del sentimiento? Si, que era indigno de el esforçado valor de Lazaro. Sentia el mal, afligiale la ardiente calentura, ya sentia los presagios de su muerte. Pero esforçadamente no se desconsuela, ni se queja de verse como oluidado de su buen amigo Christo: cierto, y seguro que tendra muy buenas vistas del al arrancar la alma; pues se la esperaua Christo: a dar en sus manos auia de yr. Sabia, que auia de parecer ante Dios a su particular juyzio, y que alli tendria juez amigo para adjudicarle a la gloria, al que auia tenido como amigo oluidado para dexarle en la pena. Bien sabia quan bien le estaua morir, para mejor gozar de vn amigo Dios: pues aunque no le auia de ver con vista glorioſa por el comun estoruo, de no estar aiberta la puerta del paraysо: pero bien sabia que le auia de gozar en el interin con gustos, y luzes especiales: que los Padres del Limbo mejor logrados estauan que los niños en el suyo. Y yo no dudare dezir, que no estauan los Padres, como los niños sin pena, ni gloria: sino digo, que tenian algun linage de gloria, en el interin que subian al cielo. No se dio pues por sentido Lazaro, ni hizn aduertencia, en que su amigo Dios hombre parecia oluidarle hasta lo vltimo de la vida; que el se asseguraua sin desconsuelo alguno, que su amistad luziria mas aun despues de muerto, recibiendo su alma al despedirse de su cuerpo.

Aug. ser. 25. de verb. dom. 10.

Tẽgo cierto vnas palabras grandes en la Glosa Ordinaria

naria, por ventura parecen de san Iuan Crisostomo, que dizen extraordinariamente a nuestro caso. *Diligebat languẽtium Saluator, & mortuorum suscitator, Lazarum, quia languens, & mortuus.* Amaba el q̃ era Saluador, o salud de los enfermos, y resucitador de muertos, a Lazaro, no por viuo, sino por enfermo, y por muerto. Estraño dezir, como si dixera. La amistad de Christo y Lazaro campeô en la enfermedad, y en la muerte. Quisole mucho Christo por enfermo, y por muerto. Ahora mirad, en el estar enfermo, y en el morir, no hallamos cosa que hiziesse Christo. Todo lo que se puede cõsiderar son primores de Lazaro. Hizo muy buẽ enfermo, y muy buen muerto. Enfermo, ni se queja, ni se admira, que venga el mal, ni que Christo le haga del oluidado: Que buen enfermo en dexarse padecer! Y aun en dexarse morir! Esforçadamente no se dexconsolô (sus hermanas mugeres, y sentidas) aunque hasta lo vltimo parecio oluidado de su buen amigo Dios. No le achaco falta a su amistad, que supo, que al salir su alma le hallaria muy seguro amigo. Buẽ enfermo, y buen muerto. Por esso le ama mas Christo. *Diligebat, quia languens, & mortuus.*

Gloss. Ordin.

Ahogos eran, y hartas las aguas, en que aclama mortales peligros en los muy amigos de Dios el Profeta Salmista. Dezia en consonancias dulces. *Nisi quia Dominus erat in nobis, nisi quia Dominus erat in nobis, Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutissent nos. Torrentem pertransiuit anima nostra, forsitam pertransisse anima nostra aquam intolerabilem.* Sino fuera porq̃ Dios estaua en nosotros, diga conmigo Israel, sino fuera porque Dios estaua en nosotros, quãdo se leuantaron contra nosotros los hombres, casi nos hubieran tragado viuos. Raudal impetuoso passô nuestra alma, casi mas que sufrible, intoletable era la corriente de las penas.

Psal. 123 v. 2. 3. 4. 4

Valgame Dios! Como es esto assi? Entra assentando, q̃ tenian a Dios alla dentro de si, y Dios dentro de si, y a la mira; y los dexa casi tragar viuos de los hombres? assi reuolcarse en las impetuosas corrientes, que casi les fue intolerable? Assi casi ahogarse en los miedos y pauores, ya que no en las aguas mismas? Assi como oluidados de vn Dios, que confiessan que esta dentro de ellos? Ay Dios mio, y quan esforçados deuẽ ser vuestros amigos, para no desconsolar-

solatse en tantos ahogos, y como oluidos vuestros hasta la vltima boqueada! Costosa es, pero bien veo la verdad de vuestros fines en la aduertencia del grande Basilio. *Augeri mala permisit, non vt illa nos submergerent, sed vt nos probatiores redderent.* Permite Dios que crezcan los males, que luzgan sus desamparos y oluidos, no para anegarnos, si no para hazernos bien mas prouados y aprouados en su amor.

Basil. t.23 v.2.3.4.

Està bien. Pero donde finca el consuelo? A mi Profeta que lo responda. *Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium.* Al salir la alma del lazo halla sus gustos. Que es al salir del lazo? y la alma? Porque no todo el hõbre? Entremetamos aqui la dotrina de la Glossa. *Sicut aliquo faciente strepitum magnum, passer volat de muscipula; sic anima nostra, Domino faciente strepitum magnum gehennarum, eruta est de muscipula.* Vistes al sencillo gilgero, o a la simple perdiz, vno a yr a caer en la vareta, otra en la percha, y que para librarlos no ay mas que hazer vn gran ruido? Pues assi las ha Dios con nuestra alma, que al yr a caer al lazo de los vicios, haze Dios vn ruydo espantador de las penas del infierno, y con esso se escapa la alma del lazo no cabe: que es graue medicina, y espanto a la culpa la memoria, y espanto del infierno. Bien. Pero a mi caso. Ahogos, y oluidos parece desconsuelan al paciente, aũque tengan a Dios halla dentro. Pero esforçadamente no se desconsuele, si le parece que le oluida Dios, que al romper del lazo, al quebrar el nudo, que ata el cuerpo y alma, al partir ella, cantarà a Dios las bendiciones de su fauorecida libertad: y se hallara su alma en los braços y manos de Dios, que la espera para el recibo.

Ibid. v. 7.

Gloss. Ordin.

Tales fortunas nos exemplica en si mismo nuestro Catedratico de la Cruz. En quiẽ podemos considerar de los afligidos, y penados mayor raudal de penas? mas impetuoso torrente de tormentos? Quien parece mas desamparado de Dios? mas oluidado del que era su padre? Y corriendo los ahogos, y oluidos hasta el espirar: ya sabe que alli se muestra presente el Padre el recibo de su alma, a la entrega de su espiritu. *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* 5

No es ordinario aqui nuestro mas que moderno (anti-

guo de sobre cien años de escritor) fray Francisco de Osuna en su Trilogio: que assi meditò a este punto. *Christus ergo eum decreuisset iam finere, vt causæ naturales cursum vitæ suæ perage-rent, Patri suo dixit, Con-summatum est, scilicet, is-sud singulare certamen. Qui procul dubio nihil respondit Fi-lio præter hoc. Si opus con-summasti, venias ad me. Tunc Filius exclamauit voce magna dicens, Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Lle-gò el tiempo, en que de-terminò Christo dexar a las causas naturales que cortas-sen el curso de su vida, y di-xo a su Padre. Acabado es este certamen, o batalla sin-gular. Y el Padre, que has-ta entonces auia hecho co-mo del ausente, le habla, y dize. Pues has acabado Hi-jo mio la obra que te en-comende, y ya tus penas llegaron al fin, vente para mi a descansar. Ya te espe-ro, ya me muestro presente. Y entonces el hijo querido, con voz grande clamò, Pa-dre en tus manos entrego mi espiritu, Ya te siento presen-te para recibirle, aunque has hecho del ausente a mis pe-nas.

Osuna in Trilog. de 5. grad. pass. c. 104.

Aun mejor parece habla por Christo san Laurencio Iustiniano diziendo en voz suya. *Ne in hac vltima hora constituti, quos mihi dedisti, for-midentse deseri; audiant claman-tem me, & se cognoscant in me.* Dexasteme, ò Padre muy a-mado entregado a mis penas, haziendo exemplar de mi a los mios. No piensen los que se ven en esta vltima ho-ra, no teman que los has de-samparado. Oyganme a mi dar vozes al dar mi alma, a quien ya se muestra presente. Conozcanse a si en mi. Esfor-çadamente no se desconsue-len, que si hasta lo vltimo de la vida parece que se oluida Dios de ellos, al salir la alma le hallaran presente, manos y braços abiertos para reci-birla, que assi lo hizo mi Padre conmigo, siendo su Hijo querido. Que mucho que con ellos

Laur. Iust in. de Tri. Christ. a-go. c. 20.

DIS-

DISCVRSO VII.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

No ay cosa mas bien afortunada que lo que se dexa en las manos de Dios.

Roma. 12 v. 2.

QVE mucho nos dixo el Apostol san Pablo en dezir a los Romanos. *Nolite conformari huic sæculo.* No os conformeys con este mundo y siglo. Mala conformidad. Mal dexar en sus manos, parecer, y disposicion nuestras fortunas y fines. Bien se, que muchos Padres explican este conformar con el mũdo, mas de confirmacio, o configuracion con el mundo, que no de la conformidad. El espiritu es el mismo. El Doctor Angelico parece lo abarcò bien. *Conformatur huic sæculo, qui vitam sæculariter viuentiũ imitatur.* Conformase con el mundo el que imita la vida de los que viuen seglarmente. El que copia el mundo en si mismo. El q̃ a las manos, y disposicion del mundo se dexa. O peruertida conformidad! q̃ el mundo tiene malas manos para hazer con ellas bien afortunados: passa su gloria, no permanece su dicha, solo viue sus engañosas trampas, como juego de manos, q̃ todo es ilusiõ. Reparò muy bien el Imperfecto, en q̃ aquellos obreros, q̃ estauan ociosos, estauã en la plaça. *Stantes in foro.* Y fue como estarse metidos en el mũdo, dõde todos viuen ocio samente. Vio en esta plaça al mũdo este Dotor, y dixo. *Forũ est iste mũdus, vbi omnia venalia sunt. Sicut enim proprium est fori, vt omnia illic venũdẽtur, & emantur, & inuicẽ se circũueniant ementes, & vendẽtes; sic in hoc mundo omnes vendendo, & emendo viuũt, & inuicẽ sibi fraudẽ facientes vitã suã sustentant.* Es este mundo vna plaça, donde todo se vende. Viste el ser propio de plaça, el cõprar, y vender, y q̃ merchantes, y vẽdedores solicitan engañarse? Pues assi haze el mundo; todos viuen en el de cõprar y vender, y de engañarse. No ves, q̃ seguro cahes en las manos del engaño y costa, en caher en las manos del mundo? No te conformes con el; note pongas en sus manos. *Prima ergo*

Thom. in Pau. lect. 6.

Matt. 20. v. 3.

Imperf. hom. 34. in Matth.

ergo laus est Christiano alienum esse a foro. Es pues el primero loor del Christiano el estrañarse de la plaça, o del mũdo, q̃ tiene malas manos, y malas mañas. Que esperas del de buena fortuna? Del de buena fortuna? Del dixo el grande Gregorio. *Fructus mũdi ruina est. Ad hoc enim crescit, vt cadat.* El fruto del mundo es la ruyna. Para esso crece en hojas aparentes, en ramos infructuosos, para caher. Solo puesto te ayudarà el mũdo a caher cõ darte la mano. Guardate de sus manos, y de sus mañas, q̃ te dan a engaño tu ruyna.

Greg. ho. 1, in Euang.

El diuino desengaño te instruye el Redentor. Dar quiere lo mejor q̃ tiene, q̃ es aquel nobilissimo espiritu suyo. Y auiendo de encargarle, o encomendarle a buenas manos, le encomienda en las manos de su Padre. *Pater in manus tuas cõmendo spiritum meũ.* Padre en tus manos encomiẽdo mi espiritu: para las mas altas fortunas es el seguro mayor. A vos le encomiendo. O que confiança grãde hago de vos! O q̃ seguro està en vuestras manos! que en ellas solas està la buena fortuna.

Acometio Gorgias al exercito de Iudas Macabeo junto al cãpo de Emaus. Llenaua Gorgias cinco mil peones, y mil de acauallo, Iudas yua mui falido en numero y en poder. Tres mil erã sus soldados y tales, q̃ dize la Cronica sagrada, *qui tegumẽta & gladios non habebant, & viderũt castra Gentiũ valida, & loricatos, & equitatus, & hi do Ti ad praliũ,* q̃ estauã tã desarrapados, q̃ no tenian con q̃ cubrirse: y visoños, y tan desarmados, q̃ aun alfanges no tenian (Representase lo flaco del exercito con esta figura, o hyperbole.) Y los contrarios tan valiẽtes, y bien armados estauan a la vista, y todos soldados veteranos, y diestros. Y siendo assi esto, aq̃l denodado Capitã jũtando los suyos para animarlos los dize. *Ne timueritis multitudinẽ eorũ: & impetũ eorũ ne formidetis.* No temays soldados mios, la multitud de los cõtrarios; no os ponga pauor su impetuosa arremetida.

1. *Mach.* 4. v. 7. 8

Por cierto no es de prudẽtes capitanes, atentos los preceptos de la diciplina militar, el acometer temerariamẽte al enemigo, siẽdo mas acordado hazer vna fugitiua estratagema; q̃ no es la menor destreza del capitã saber huyr, quãdo ve el daño conocido, q̃ saber acometer, quando ve la vitoria en buenas esperanças: que este es precepto general de la milicia que no se ha de dar la batalla, sino quando se conoce estar bien. Como pues

pues vn tan valeroso capitan assi atentura sus menos, y mal armados, y mal diestros? Assi expone su fama, y su ventura al peligro? Donde fixa las esperanças de su feliz fortuna? Donde sino, en Dios. Suele ser ardid militar el dar muchas vozes los esquadrones? para atemorizar al enemigo? Vozes son las esperanças de la fortuna; pero vozes arrojadas al cielo. Dize el diuino Capitan Iudas: *& nunc clamemus in cœlum*. Arrojemos nuestras almas al cielo en fuertes alaridos. Pongamos nuestros sucessos en las manos de Dios. Bien afortunados seran nuestros sucessos todos, en tomandolos Dios en sus manos, el con ellas, *Conteret exercitum istum ante faciem nostram hodie*, deshará este exercito oy aqui, a vista de nuestros ojos. Iuntanse los exercitos, y estuuo en breue la vitoria por Iudas Macabeo: que en las mayores desconfiãças, o desesperaciones humanas, se halla la buena fortuna en las manos de Dios, fiando de ellas el feliz sucesso. Bien instituye el caso Bernardo. *Clamamus in cœlum, quia sub cœlo omnia labor, & dolor, vanitas, & afflictio*. Bien hazen, y hazemos, en dar alaridos al cielo, en arrojar las almas alla de donde esperamos la buena fortuna, en echar a las manos de Dios nuestros desseos, y sucessos: q̃ del cielo para abajo no ay fortunas, ay infortunios, trabajos, dolor, vanidad y aflicion.

18. *in Psa. Bern. ser. 90.*

Dixo S. Pablo a su discipulo Timoteo vnas muy sentidas palabras, y cõ alta Teologia y filosofia, aũque breues, *Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositũ meũ seruare in illũ diem*. Yo se a quien he creydo, y estoy cierto, que es poderoso para guardar el deposito mio para aquel dia, que es el del juyzio. 2. *Tim.* 1. v. 12.

Sãto Tomas gallardea muy bien la dificultad, de como dize Pablo, q̃ tiene ciencia de aquel en quiẽ cree. *Scio, cui credidi*, q̃ ciencia y fe de vna misma conclusion alla se tiene su dificultad, q̃ puedan estar en vn entendimiento jũtas: pues la ciencia es ver cõ euidẽcia, y fe es verbo obscuridad, y fuera ver en luz, y en tinieblas, y tener noticia de cosa q̃ ve cõ la ciencia, y no se ve cõ la fe. Dexemos esso para la catedra escolastica; y assistamos a la de la Cruz. Resuelue el Doctor Angelico muy ajustado al Doctor de las gentes, que el el hablò como tan grande Teologo y filosofo. Dize Paulo. Yo se, yo tẽgo ciencia de aquiẽ creo, no de lo que creo.

Ciencia tengo de que Dios es fiel y veraz, esto la razon natural lo descubre; ciencia se dà de esto. Pero de los misterios que creo, no ay ciencia. *De eo quod creditur, non potest esse scientia: quia sic perderet credit rationem: de eo, cui creditur, est scientia; quia per euidentissimam rationem est scitum, quod Deus est verax.* *Thom. lectio. 4.*

Yo pienso, q̃ esta palabra *credidi*, no significa aqui *creer* sino, *fiarse*. Dize Pablo acabando de contar sus muchos trabajos. Yo se de quien me he fiado. Y el corriente del dezir pide esta significacion. Corre assi. Yo se de quien me he fiado, y estoy cierto que es poderoso para guardar mi deposito para el dia del juyzio.

Ahora yo parà el caso. Mi santo, placeme esso de assegu raros de que sabeys de quien os fiays, que es Dios, y estar cierto que os guardarà el deposito. Pero dezidme, que es esso de gozaros de saber de quiẽ oy fiays? y que deposito es esse que hazeys en Dios sobre fianças de su veracidad, y poder? No se descubre ello, Christianos mios? Puso Pablo todos sus trabajos y penas en deposito de las manos de Dios sabiendo muy bien de quien fiaua su deposito: que sus penas, y deposito no podian tener sucesso de cierta ciencia bien afortunado, sino puesto, y dexado en las manos de Dios. *Sic homo* (concluye san to Tomas) *deponit apud Deum salutem suam, quando se Deo totum committit.* Desta manera como vn san Pablo, haze el hombre deposito de su salud en Dios, quando todo se pone en sus manos. Ay Dios, y como se yo de quien me fio, si deposito en vos mi alma: yo se (no se si con fè, o con ciencia, digalo otro) que dareys muy buena cuenta de ella. Que cierto que no se perderà! O tu la mayor fortuna mia ser mi alma entregada en deposito a mi Dios! Primasio, y la Glossa Interlinear, entendio este deposito de la saluacion. *Salutem meam, quam ei commendaui.* Lyra casi a lo mismo de mi premio. *Praemium meũ quod perfidem reposui apud ipsum.* Mejor lo llama Geronimo a este deposito commodato, que es para interes, y vso del que le recibe. *Quod ego apud illum commodo, restituet in futuro.* Este commodato, que es para interes de gloria, y luzimiento de Dios en su piedad, el me le restituyrà el dia del juzio. Todo en fin felizmẽte afortunado, por puesto en manos de Dios. *Primasius Interlin. Lyra. Hieron.*

En verdad que nos dio es-

ta misma doctrina aquel gran Pastor de la Iglesia, Principe y fundamento de ella, san Pedro, con vn enfasis de brioso espiritu, diziendo. *Omnem sollicitudinem vestram in eũ proyicientes.* Arrojad toda vuestra solicitud en Dios, echadsela acuestas. Al mismo tono cantaua Dauid. *Iacta cogitatum tuum in Domino*, ò *Iacta super Dominum curam tuam* Arroja no solo tus obras, sino tambiẽ tus pensamientos, pon lo todo alli. *Iacta*, echaselos muy a menudo, *proyicientes*, como quien se los dexa arrojados. Acude la Interlinear. *Omnem sollicitudinem corporis, & animæ proyicientes in eam, sicut ancoram in mari.* Arroiemos a Dios las solicitudes de cuerpo y alma, como quien arroja al mar las ancoras. Grande seruicio el de las ancoras, que rompiendo el labil elemento, la no estable region, llega por entre faciles abismos como a dar puerto a la naue, como a ponerla en braços de la tierra, con quien abraçandose las ancoras dan firmeza estable al vaso, que ondean las aguas que leuemente mueuen los vientos. Y si buscays la causa de la prestada firmeza, es que se puso y arrojo por entre los obscuros velos en los braços, o manos de la tierra. Ay, almas Christianas, si entrassemos en cuenta, y buscasemos el porque tan mal afortunados nuestros sucessos; como nos hallamos tan poco seguros en el mar de este mundo, que presto descubriremos en que va! No arrojamos nuestras obras y pensamientos en Dios, no los ponemos en sus manos, no hazemos, que como ancoras aferren en su firmeza: que si assi lo hiziessemos a buen seguro, que consiguieramos bien afortunados fines: que solo los tiene lo q̃ en sus manos se pone, y encarga.

1. *Petr.* 5. *v.* 6.

Psal. 54. *v.* 23.

Interlin.

Quieres pues, hermano, ver, y juzgar en ti, si las ancoras de tus pensamientos estan arrojadas en Dios? Pues oye la regla con que te podras medir la estatura de tu virtud. Dize el Rey santo agradecido a Dios. *Tenuisti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxisti me, & cum gloria suscepisti me.* Señor, vos me tomastes, y cogistes de la mano derecha (ya pronostica la fortuna a derechas) y a vuestro gusto me guiastes, y al fin con gloria me teneys a vuestro cargo.

Psal. 72. *v.* 24.

Bien atiendo, o Rey mio, que dezis, que os cogio Dios de la mano derecha vuestra. Y Dios? con que os prendio de la mano? Y en que se echa

de ver? Y adonde ireys a parar? Muy hermosa doctrina nos dà Elias Cretense, assi: *Is porro in Dei voluntate deducitur, & a dextra ipsius manu tenetur, ac sustentatur, qui carnis affectum exuit, atque ad mandatorum ipsius obseruationem se confirmauit. Dei autem susceptio, atque auxilium est quoque mentis ad res dextras, & cũ laude coniũctas impetus, & ad virtutẽ praitio, & in tranquillo portu requies.* Si Dios coge al hõbre de su mano derecha, suma no derecha le da Dios: porq̃ el hombre a las derechas se puso en sus manos. A esse se conoce tener Dios de su mano, y q̃ se dexa lleuar de la voluntad de Dios, el qual se desnudo de los afectos de la carne, y se afirmò en la guarda de los mãdamientos de Dios. Encargo es de Dios, y auxilio afortunado aquel impetu, y arrojado espiritu a las cosas diestras, o derechas, y embueltas en alabança; aquel yr siempre delante en las cosas de virtud: y en fin el feliz descanso en el tranquilo puerto. Aqui para el arrojarse en las manos de Dios. Que mucho que reconocida fortuna tanta cante sus assombros Dauid: *Quid enim mihi est in cœlo, & à te quid voluì super terram? Defecit caro mea, & cor meum.* Amor Dios, que mas me queda en el cielo, ni que mas quiero y o de vos sobre la tierra, que estar en vuestras manos? O bien de bienes! O la mayor de las fortunas! O gozo de gozos! O abismo de alegria, donde desfalleze mi cuerpo, y mi alma, mi vida, y mi coraçon! Bastale Señor, que *à dextra ipsius manu tenetur*, que me tengays de vuestra mano derecha; que buena manderecha, y fortuna me tengo, con auerme puesto en vuestras manos.

Elias Cretens. in orat. 1. Nazian.

Mirad ahora, si tan buena fortuna ay en lo que se pone en las manos de Dios, quã diuinamente busca, y da Christo nuestro bien glorioso seguros a su espiritu, con ponerle en manos de su Padre. *Pater, in manus tuas commendo spiritum meum.* No veys el tenor de palabras tan acordado? Solo dize, que se le da en encomienda; seguro està, que no le perderà, que el ponerle en manos del Padre, no es para perderle, ni gastarle, sino para mas gloriosa seguridad. No oymos poco ha dezir a Pablo, que el dar a Dios, era deposito. *Potens est depositum meum seruare, in illum diem?* Pues el Padre en este recibir en sus manos el espiritu de Christo

6

sto se ofrece a depositario. Boluer le tiene. Mas. No acabò el Redentor su obra, y nuestros seguros de fe; hasta resucitar, y dà Christo al Padre su espiritu en prendas hasta que resucite, y acabe la obra. Y como busca la fortuna gloriosa de su resurrecion, en que es fuerça obrar el Padre, pone en sus manos su espiritu, porque el haga tambien la reunion: A todo esto dio sazon la eloquencia de san Ambrosio a cortos dichos, con dezir: *& bene commendatur spiritus, qui seruatur. Quod enim commendatur, vtique non amittitur. Bonun ergo pignus est spiritus, bonum depositum.* Bien dize Christo al entregar su espiritu en las manos del Padre, que se le encomienda; Bien encomendado espiritu, para que se le guarde. Que lo que se encomienda, no le pierde. Buenas prendas da en su espiritu: buen deposito haze. Afortunadamente le pone en manos del Padre, de las quales sin duda saldra con mas glorios valores, que en gloriosas luzes de su cuerpo campearan con Angelicos pauores, y con temblores del orbe, que todo se turuò de contento al resucitar Christo bien nuestro, al bolverle al Padre el espiritu, que encomendò en sus manos; la prenda que le dio; el deposito que hizo.

Amb. lib. 10. in Luc. to. 3.

Assistio el Cardenal Cayetano a este mismo dezir. *Significat ad litteram certitudinem suæ resurrectionis, nam affirmando, quod deponet spiritum in paternis manibus, simul affirmat resumpturum se depositum, de paternis manibus, alioquin vane deponeret.* Este encomendar en deposito su espiritu Christo al Padre, a la letra significa su resurrecion. Porque afirmando que haze el depesito en manos del Padre, tambien afirma, que ha de bolver a tomar el deposito de las manos del Padre. O sino vanamente le llamarà deposito. Feliz deposito en depositario tan seguro, y fiel, que de pronto tendra siempre el deposito. Si ya no queremos (como dezia san Geronimo del deposito de san Pablo) llamarle commodato: que con el espiritu de Christo, como prestado al Padre; quiso el Padre luzir. Tan afortunado es, el poner en manos de Dios las cosas, que ellas medran en su seguro, y al mismo Dios

Caieta. in Luc. 23.

Dios ocasionan luzimientos de fiel, pues le fian la alma, y de Principe grande y extraordinario, en luzir cõ que le presten lo mismo que el dio.

San Cirilo Alexandrino aduirtio en lo extraordinario del dezir en el Euangelista, que no dixo al morir Christo, que murio, sino, *Emisit spiritum*. Embio su espiritu, dize el Santo: *Quamuis mihi videatur, ideo non simpliciter mortuum esse, sed tradidisse spiritum Euangelista dixisse, quia in manus Dei Patris animam suam commendauit.* Esto de morir, parece nombre de desgracia, y de mallogrado. Y me parece, que por esso no dixo el Euangelista assi ordinariamente, que murio; sino que entrego su espiritu: porque le encomendò en deposito, custodia, y guarda bien afortunada en las manos de Dios Padre. Y dandonos la moralidad con consuelo en el exemplar, acaba (y acabamos) con dezir Cirilo. *Tradidit animam suam manibus genitoris, vt ab illo, & per illam facto initio, certam huius rei spem habeamus, firmiter credentes, in manibus Dei nos post mortem futuros, vitamque multo meliorem cum Christo habituros.* Entregò Cristo su alma en manos del que le engendrò, para que haziendo la alma de Christo el principio, y buen en nombre de Dios, tuuiessemos nosotros firme esperança de otro tanto, creyendo seguros que despues de nuestra muerte nos hallaremos en las manos de Dios, a quien dimos en deposito nuestras almas, y que nos tendremos linda vida con Christo en la gloria.

Matt. 27. v. 50. Cyril. Alex. lib. 12 in Ioan. c. 36.

DIS-

DISCVRSO VIII.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

Bien se le luze a Christo que los hijos son alma, y cuydado de sus padres, pues muere en el cuydado mismo protestando serlo.

1 DEscubrionos de entrambos quartos, o lados, o costados, san Irineo los titulos, y honores de hijos de Dios. *Omnes filij Dei sumus, propter quod à Deo omnes facti sumus. Secundum autem dicto audientiam, & doctrinam non omnes filij Dei sunt, sed qui credunt & faciunt eius volũtatem.* Todos somos hijos de Dios en el ser natural, porq̃ el nos dio el ser. Pero en la obediencia, y sujecion, y aun el ordẽ de gracia, no todos son hijos, sino los obedientes. Y por el contrario (dize el santo) los desobedientes son angeles, y hijos del demonio. Ellos son los que ocasionaron a Dios las quejas y sentimiento, de q̃ quedandose en la primera filiacion, que ni Dios, ni ellos la pueden deshazer, o negar, ellos le negaron la segunda. *Filios enutrini, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me.* Hijos criè, (o engendre, que lee Ireneo, *genui*) y su desobediencia y desprecios me negaron Padre. Siempre lo soy para el ser natural, que les di, y les conservò. Pero la filiacion obediencial ellos la destruyen, destruyendo el espiritu de mi gracia, que es el que reciben en mas diuina y sobrenatural generacion.

Irenæ. lib. 4. aduers. hæres. cap. 79.

Isai. 1. v. 2.

Ahora, almas, atencion a vuestra grandeza, y a ver como en entrambas filiaciones somos, como alma y cuydado de Dios. (alta ocupacion de su indicible amor) Al criar al primer hombre le infunde Dios la alma (a nosotros tambien) y el modo de darsela fue, no partiendo con el su diuinidad: que no pudo ser; Pero el hablar de la escritura, *inspirauit spiraculum vitæ*, parece quiere dezir, que la imbiò desde si mismo Dios, q̃ salio por su boca (a la letra, para que sepamos, como dize Lyra, que Dios cria, è infunde

Genes. 2. v. 7.

Lyra.

de la alma) como dando de su misma respiracion y vida en aquel espiraculo, o espiritu, que lleuaua vida: siendo real, y Teologica verdad, q̃ aũque no fue diuision, ni particion de la vida de Dios, fue participacion de su vida. Por lo qual goza Dios con mas soberania, que nuestros padres, titulo de Padre nuestro, porque el nos dà a participar su vida, infundiendo, y criando la alma. En la vida pues natural ya se ve como so nos vida, y espiritu de Dios. Pues en la filiacion sobrenatural tambien se ve, que es vn Espiritu santo quien la dà. *Per Spiritũ sanctum, qui datus est nobis.* Vna vida natural dada por Dios nos haze hijos suyos naturales. Y vn Espiritu santo dado en vida sobre natural, nos haze hijos sobrenaturales.

Roma. 5. v. 5.

Al dificultar, o motiuar ahora, Amor mio Iesu, a vuestro Padre encomendays, y encargays vuestro espiritu, *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Dezidme, os suplico, esse espiritu que encomendays con titulo, y apellido de vuestro, es el vuestro o soy yo? Es el cuydado vuestro, con el qual espirays, es cuydado de vos mismo, o cuydado de mi? Para yrse vuestro espiritu al Padre, no ha menester recomendaciõ, *Spiritus redeat ad Deum qui fecit illum.* El se boluera al que le hizo, caminando a su centro. Porque espiritu pues, que aclamays vuestro, es tan solicita, y halagada recomendaciõ. Ya se, sumo bien mio, que no seran ofensas, seran muy magnificas glorias vuestras, el presumir, y aun el afirmar de vuestra paternal caridad: que es se espiritu, y essos cuydados somos nosotros. A vos consagro la prueua desde anticipadas vigilias. Oydme.

Eccles. 12. v. 7.

Traenle al anciano Iacob las fingidas nueuas del sucesso triste de la muerte de su Ioseph querido. Mas fiero parece estuuo el Patriarca santo con figo, que la fiereza con Ioseph. Esta nada hizo, ni en Ioseph, ni en la tunica suya: pero Iacob soltando la presa de las lagrimas para amargarse en ellas: y rompiendo sus vestiduras, trocadas en aspero cilicio, como amortajandose para morirse luego en los rigores de la pena, como si a si mismo se amenaçara en segura execucion la muerte, dixo: *Descendam ad filium meum lugens in infernum.* No ay que detenerme, que he de bajarme para mi hijo llorando hasta el infierno, o limbo de los padres, donde se que estarà mi hijo. Estraña

Gene. 37. v. 35.

trañ a resolucion, que no pueda contenerse vn padre sin yr se tras su hijo, sin que le detẽga la muerte. Donde, o porq̃ quereys yr finissimo padre? Esperad, hermanos, vosotros la luz de estas tinieblas.

Fueron los hermanos de Iosef a Egipto, conocenle allâ, traen a su padre las festiuas nueuas, y dize dos prodigios la escritura santa. *Quasi de graui somno euigilans.* Que *Genes. 45 v. 26. 27.* despertò Iacob, como de vn vn pesado sueño. Y luego, q̃ *reuixit spiritus eius.* Reuiuio su espiritu. Lo que parecia dormido, y como muerto, no era el cuerpo, era el alma, era el espiritu.

Ahora, Patriarca mio, donde estan aquellas brauatas de vuestro amor paterno, que os queriades yr al limbo tras vuestro hijo llorando? Como no bajastes? Fueron acaso excessos desconcertados del sentimiento, mas hipocritas q̃ verdaderos? Fueron cumplimientos de exageracion, o fue aficionada verdad? Si creo esta. Pues como no fuystes halla? Como detuuistes al dolor el rigor, para que por manos de la muerte no dispusiessedes y executassedes la jornada. Yo respondo, amigos. Aquella primera aprehension fue viuo mouimiento de su amor; no tuuo exacicion, porque por secreta filosofia, no se assegura Iacob, que estuuiesse en el limbo a su Iosef: que si su amor le assegurara esso, alla caminara en la posta de la muerte, que le diera liberal el dolor.

Pues en que quedò su pensamiento? En aquel sueño de la confusion, sueño pesado, y perplexamente mortal. Sueño era, que parecia muerte; y muerte era, que parecia pesado sueño: y entrambos vna penosa suspension de la vida, que parecia muerte. Pues en que se fundaua esta suspensiõ de vida? en la suspension de vida de su Iosef: que no sabiendo Iacob adonde estaua la vida y alma de su Iosef: claro es que no auia de saber donde estaua la suya. Ignora Iacob su vida y alma, porque ignora la de su Iosef. Como muerto se le representa: como muerto viue el viejo. Y es comun la suspension de entrambas vidas.

Vienen en fin las nueuas ciertas de su Iosef viuo, despiertase la vida de Iosef, y luego buelue del mortal letargo Iacob: *Reuixit spiritus eius*, reuiuio su espiritu, que este era el muerto, porque faltaua Iosef. Que dire? Era Iosef el espiritu y alma de Iacob. Y corre el espiritu y alma de Iacob,

los

los lances de la vida y alma de Ioseph. Muere el Padre, como muere el hijo, en vn confuso caos y sueño, y quando el mancebo reuiue, reuiue el espiritu del viejo remoçado; porque era Ioseph vida del espiritu de Iacob: y boluer a la vida el vno dela aparēte muerte, fue boluer al otro la alma al cuerpo, la vida al espiritu, *reuixit spiritus*, que el espiritu es el que reuiue. que es vn hijo la alma, y cuydado de su padre.

Dionos en pintura este cōcepto el rio de oro, el Emo, S. Iuan Chrisostomo, contando el reuiuir de Iacob, con marauillas de remoço, a fuer de resurrecion. Vistes (dize el santo) la ampolla cristalina, farol artificial de la noche, cuya pequeña lumbre sustentando su vida del licor que la alimenta al faltarle por su curso hazer sus intercadencias mortales en el pulso del mouimiento de su llama vital? Pues llegad ya ya como al vltimo bozezo, ya al hazer sus rebuelos en el ayre, al mismo espirar, infundid azeyte a su mortal enfermedad: y verey sboluer, y reuiuir las llamas, que ya tenian del todo perdida: las esperanças, y aun casi la possession de la vida, boluiendo aquel casi funesto cadauer a recobrar la vida entre las mismā fatal mortalidad, triste, y melancolico, semblante de su muerte. *Sic senex ille* (dize mi Crisostomo) *prætristitia extingui videbatur. Vbi autem cognouit quod viueret, reaccēsus est, & iuuenis exsenefactus*. Assi con los mismos lances, aquel buen viejo, ya parecia por la fuerça de sus dolores tristes, que yua a executar su partida al otro mundo; ya casi estaua apagada la luz de su vida con falta de su Ioseph, con cuya vida el viuia. Pero endiziēdole Tu Ioseph viue, reuiue el viejo, reencendiose su luz, cobrò la vida casi perdida, y de vn viejo ya entre las sombras de la muerte, se haze vn moço con frescas glorias de vida. Es vn hijo en fin alma y cuydado todo de su padre: es vida de su espiritu, *reuixit spiritus eius*. *Chrys. hom. 65. in Genesis.*

Siete hijos dio Dios a Iob, vna semana de ellos. Y ellos gastauan la semana en hazer vno cada dia su combite a los demas. O que desuelos eran los de su padre, *consurgens que diluculo!* Se leuantaua de mañana, madrugaua a ofrecer holocaustos por ellos. El motiuo era, *Ne forte peccauerint filij mei*. No sea que acaso mis hijos ayan pecado. Que cuydado *Iob. 1. v. 5.*

tan

tan de padre, y tan de santo! Cuydado le dauan los banquetes, a que el no assistia como viejo, y permitia como a moços: pero con sobresalto: que en los banquetes estan casi seguros mil excessos, *voluptas & loquacitas*, deleytes, y loquacidad, dize la Interlinear. Y dezia no sea que acaso, porque no juzgaua facil, q̃ sus hijos lo hazian; temialo cuydadoso, y sobresaltado, q̃ aunque en lo exterior sabia lo cierto, pero del mal del coraçon temia, como nota aqui Policronio. *Cum externa videret labe carere, de internis cogitabat.*

Interlin.

Polychron lib. 1. in Iob.

Pues en que estima tenia Iob a sus hijos, que tan madrugador cuydado tenia, aun de sus pensamientos, que en caso de duda ofrecia sacrificios? Cierto que aun para si mismo era cuydado mas que atento desuelado. Sale al caso Olimpiodoro. *Quasi pro anima vna offerebat.* Ofrecia sus holocaustos por sus hijos, como si fuera por vna alma sola. Como si fuera por su sola alma; que todos diez hijos, siete varones y tres hembras, que se juntauan, eran pedaços de su alma: todos componian la vna suya. Y assi cuydaua de todos ellos, como de vna alma suya: que los hijos son alma, y cuydados de sus padres: y ay padres (o lastima!) que cuydan tan poco de sus hijos, como de sus almas.

Olympiodor. in Caten. in Iob.

Parece que nos han escuchado los hermanos de Ioseph el discurso, que del, y de de su padre hizimos poco ha. Quedauale su Benjamin (muy su Benjamin) en las faltas de Ioseph. Lleuo la necessidad a los hermanos a meterlos por las puertas del que pudo ser grande enemigo, y quiso mas ser caro hermano; que la piedad en el valimiento, y priuança es prueua de merecerla: como la crueldad tyrana se dize, quien es. Hizo Ioseph aquella celebre y amorosa estratagema para quedarse con Benjamin, de que le pusiessen su copa en la saca de trigo para buscarle acusacion conuencedora de ladron, y hazer vn delito postizo en el. Parece en fin el hurto, y comparecen todos ante Ioseph: y llorãdole en profecia la muerte de su padre viejo se la representan a Ioseph, para mouerle a piedad y compassiõ, y q̃ les buelua a Bẽjamin. Dezia Iudas. *Si intrauerit ad seruum tuum patrem nostrum, & puer defuerit, videritq; eum non esse nobiscum, morietur, & deducent famuli tui canos*

4

Gen. 44. v. 30. 31.

eius

eius cum dolore ad inferos Si yo entrare a tu siruo y padre nuestro, y faltare este niño, y el viere que no està entre nosotros, luego Señor morirà, y estos tus siruos embiarà sus ancianas canas con gran dolor al otro mundo. Danos Señor, danos a Benjamin, que yo quedare por tu esclauo en la prision en su lugar, que prometi a mi Padre de boluerle.

Respondiera yo a Iudas, q̃ como sabia el, y asseguraua tã de cierto que faltaria la vida a su padre, si le faltaua su Benjamin? Mas ay, que ya el dio el fundamento: *Cum anima illius ex huius anima dependeat.* Señor, como no le faltara alma a mi padre, si le faltara la de su Benjamin, si el alma de mi padre pende de la vida del hijo? No sabeys vos, o principe excelente, que son los hijos la alma de sus padres? Como sereys tan cruel, que quiteys la vida a vn padre viejo, con quitarle a este niño, que es su alma y vida? *Anima eius* (dize el Parafraste Caldeo) *tam dilecta est illi, quam anima sua.* Han venido las finezas de su querer al principio comun, como gloss̃a el Abulense. *Iacob non potest viuere, non viuente Beniamin: quia ipse est pars vitæ eius: quia anima verius est ubi amat, quã ubi anima.* No podia viuir Iacob no viuiendo Benjamin: porq̃ era vn pedaço de su vida: que la alma mas està donde ama, que donde anima. Anima el cuerpo, y por esso esta alli, pero mas està donde ama; y pues en quanto amaua la de Iacob a Benjamin, mas estaua en el, mas viuia alli, y alli era fuerça perder la vida y la alma, q̃ lo son los hijos queridos de sus padres, y sus ansiosos cuydados.

Paraphr. Caldæa.

Abulens. hic.

A buen punto nos boluemos a Christo nuestro bien, a acabar de examinar este su espiritu, con que le entrega al padre. Dezidme Señor mio, el mayor de los amantes, a fuer de serlo, no viue vuestra alma mas donde ama, que dõde anima? Claro està. Luego quando dezis a vuestro Padre, *Pater in manus tuas commendo spiritum meum.* Padre en vuestras manos encomiendo mi espiritu, y mi alma, mas encomendarme a mi al Padre que a vos mismo, pues mas estays en mi, que en vos. No soy yo vuestra alma, y vuestro cuydado? Si. Luego a cada vno de nosotros, y a todos juntos, que hazemos vna alma vuestra, o entre quien esta vuestra alma como repartida a pedaços, encomẽdays a vuestro

§

tro Padre. Si, assi es, y assi me lo enseñô el glorioso san Laurencio Iustiniano diziendo en persona de Christo a su Eterno Padre. *Mei nãque sunt; tibi illos commendat, atque custodiendos relinquo Propterea dico, In manus tuas commendo spiritum meum.* Mios son Padre mio, mios son, en ellos viue mi alma, entre ellos està mi espiritu, ellos lo son, a ellos os encomiendo, a ellos os encargo y dexo para que me los guardeys. Por esso os digo, En vuestras manos encomiendo mi espiritu, ellos lo son, y a ellos encargo a vuestro cuydado: porque ellos son mi espiritu, mi alma, y el cuydado mio, pues viuo en ellos mas que en mi, por lo mucho que los amo.

Laur. Iust. de Trium. Christ. c. 20.

Por otro estilo mas sensible dixo esto mismo el Patriarca de Alexandria san Atanasio. *Commendo autem Patri per se universos mortales in se viuificatos, nam sumus membra eius.* Son todos los mortales viuificados en Christo vida, y espiritu suyo, son pedaços de su alma. Y tanto monta dezir Christo a su Padre, Padre en vuestras manos encomiendo mi espiritu; Como dezir, Padre en vuestras manos encomiendo a todos los que yo he dado la vida, hijos por nueuo modo de generacion, o de dar ser; que son alma mia y mi cuydado.

Athan. in in Cat. Angeli. ad 3 Luc.

No ves, o Christiano, quã bien le luze a Christo q̃ los hijos son alma y cuydado de sus padres? No le atiendes, como muere con el cuydado mismo en los labios, protestando que somos su alma, su espiritu, y su vida, y cuydando de encargarnos mucho a su Padre? Que hazes, o anima mia, en recompensa de que vn Dios viua y muera en tus cuydados.

LI DIS-

DISCVRSO IX.

Pater, in manus tuas commendo spiritum meũ.

No pudo Christo mejor mostrar que era Dios, que con morir: y quando no fuera Dios, por el morir mereciа serlo. Ni pareciera Dios consumado, sino muriera.

REY de los siglos inmortal es Dios, impasible en su diuinidad. Pero grãde fue aquel inefable milagro de su Encarnacion. Que os mouio, ò Dios de las eternidades, a ser hombre? Para q̃ fines destinastes el serlo? No faltauan a vuestro sabio poder otros modos para afirmar biẽ ò la predestinacion de los santos, ò el reparo de los pecadores Bien lo se yo. Pero en poniendo los ojos en el fin de vuestras obras, y de vuestra vida, y q̃ os intimais, Señor, a vos, a vuestro Padre, y a nosotros vuestro morir y espirar, diziendo, *Pater, in manus tuas cõmendo spiritum meum.* Padre en vuestras manos encomiendo mi espiritu, Luego vengo en conocimiẽto de essos fines vuestros, q̃ son morir. Pues vn Dios inmortal aspira a morir? Si, q̃ si los desseos grãdes, y animosos son de las cosas q̃ está mas lejos, en ninguna cosa pudo Dios mas mostrar sus desseos grandes por el biẽ del hombre, q̃ en apetecer, y trazar como morir, ya q̃ no podia en su naturaleza propria, alomenos fuesse en vna tan apropriada, q̃ substancialmente estouiesse vnida a su persona. Bien reconocio estas ansias de Dios por morir el Obispo de Ciro Teodoreto, quãdo en el Dialago 3. q̃ es de Dios Impasible, de vna pregunta de vn Ortodoxo, que inquiria assi: *Si incorporeus Crucifixus est, diuinitati passionẽ tribuit.* Si siendo Dios incorporeo, fue clauado en la Cruz atribuye passion a la diuinidad. Esso no, respõde Eranistes: *Sed ideo carnẽ assumsit, vt per passibile, id quod est impatibile, passionem sustineret.* Peto por esso tomò carne passible, y mortal, para q̃ su ser impassible, è inmortal, pudiesse padecer y morir en la carne mortal y passible. A efecto (digamoslo assi) Dios el morir, Dispuso el como: tomando naturale-

Theodor. Dialog. 3. Impatib. to. 2.

raleza mortal; siendo firme verdad q̃ en ella muere Dios, en ella espira, en ella entrega a su Padre el espiritu.

2 Altamente pues querria inuestigar, que motiuo mas soberano fue el de Dios en aspirar a morir. Y desembaraçandome de otros, tiento probar q̃ se ofrecio Dios al padecer, y morir para mostrarse ser Dios, como si atestiguara mas su Diuinidad a los hombres el verle en la Cruz morir, que el verle en trono de gloria en su ser inmortal. Vamos a ello.

Es nuestro, y genuino, el argumento de san Pablo en la carta a los Romanos: donde haze dos supuestos. El primero es assentar. *Vix enim pro iusto quis moritur.* Apenas se hallará quien muera por vn justo y santo, necesitando de la vida de vn tercero. Y si por el muy santo es tan dificil dar otro la vida, *pro bono forsitan quis audeat mori?* Quien morirá por el que no fuere mas que bueno? Si ay dificultad aun para tantos meritos, siendo estos menos en el que es solo bueno, será la dificultad tan mayor, que llegará a casi imposible. Pues si por el justo apenas, y por el que es menos que el justo, se habla como de imposible, quien morirá, o se atreuerá a morir por el; que será si se pro pusiesse el dar la vida por vn pecador maligno? A esso sale Ambrosio. *Proimpius vero non solum, quod suadeat mori, deest, sed & quod in lacrymas prouocet.* Los malos no solo no tienen con que persuadir el morir por ellos: pero aun les falta con que prouocar a llorarlos. Cosa desesperada es pensar que aura hombre que dè la vida por ellos.

Roman. 5 v. 7.

Amb. hic 10. 3.

Ea, ea Dios omnipotente, é inmortal, si quereys, que los hombres a toda claridad os reconozcan Dios, venid, venid a la muerte, veanos padecer y morir por los pecadores que no hallareys mejor medio para daros a conocer por Dios, que cõ morir por ellos. Ahora entiendo con viueza las palabras, que san Pablo pone como ilacion dedozida destos dos supuestos. Por vn santo apenas ay hõbre, q̃ muera. Por vn bueno, que es menos q̃ santo, quien se atreuerá a morir? Luego el morir por pecadores, por enemigos estãdose enemigos, llana cosa es, que no es obra de hõbre, si no de Dios. Ahora Pablo *Cõmẽdat autem charitatem suam Deus in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est.* No descubrio Dios tan bien descubierto el ser Dios al juyzio de los hombres en el criar

cielo y tierra, en repartir el ser a las criaturas: no luzio ser su amor amor de Dios en otra de sus obras, como en morir por pecados, por nosotros, estandonos pecadores, y enemigos suyos. Bien le llama a se Teofilato al hecho, *Dilectionis igitur excessus.* Excessos de amor. Ahora anima mia entrate enti a adorar tanto amor y discreta conoce. Quando de parte de nuestros meritos ha subido lo dificultad a va imposible, de q̃ aya quien de su vida por nosotros, contrapone Dios vn exceſſo de amor. Bien le llama exceſſo, y de amor, que por amor, auia de vencer el impossible, y por victoria de Dios, auia de ser con exceſſo. Pues quando vence Christo con tanto exceſſo de amor el imposible de morir por pecadores, entonces al descubierto se dexa conocer Dios. Viua Dios en sus eternidades, donde le conozcan de Dios sus Angeles, y bienauenturados: pero para mi pecador euidencia me haze de que es Dios, que me ama con excessiuo amor, porque murio por mi en la Cruz. Su verle espirar me dize a mi mejor, que es Dios, que otra alguna de sus obras, que el lo manifiesta mejor aqui. Prueua con euidencia su muerte, su diuinidad. *Hinc benignitatis & clementiæ abyssum intelligimus.* Concluye Teodoreto; que de este hecho llegamos como a sondar los abismos de la clemencia de vn Dios: que no puede en el morir ser negado Dios, pues tal morir es imposible en los hõbres.

Theophyl. hic.

Theodor. hic.

Y en verdad, tan reconocida deue ser diuinidad en quiẽ espira en vna Cruz por pecadores, que quãdo Christo nuestro bien no fuera Dios de su naturaleza, merecia que a hõbre que tal hizo se le diera el mismo ser de Dios. Meritos son el morir en vna Cruz por pecadores con caridad tanta, que se les deue eleuacion a diuinidad. Por donde si la vniõ hipostatica no estuuiera celebrada en el primer ser de Dios humanado, se deuia celebrar, y hazer essa misma vnion al mismo espirar Christo en la Cruz, al entregarle su espiritu. Atencion conmigo, que hemos de sacar de entre serafi cos coros este espiritu viuo, y gloria grande de mi Señor Iesu-Christo espirando en la santa Cruz. 3

Llore Iuan a tiernas lagrimas, porque no ay quiẽ abra aquel libro tã cerrado. Llore el, y sus lagrimas me alcancẽ, que aquel Leon de Iuda brauo por leon, y mas q̃ manso

so por Cordero como muerto, abra el secreto. Y al abrirle (o gozo grande!) aquellos veynte y quatro viejos comẽçaron a tẽplar sus citaras, y a preparar fragrantes perfumes en caçoletas de oro. Entre los olores deleytables, sonauã ro máces nueuos; y entre otras glorias, cõ q̃ millares de millares festejauan a mi Cordero muerto, le dixeron estas. *Dignus est Agnus, qui occisus est, accipere virtutẽ, & diuinitatẽ*, &c Digno, y merecedor es el Cordero, q̃ fue muerto en la Cruz de recibir poder, y diuinidad. Estas palabras declara Haymon biẽ. *Dignũ est, vt humanitas filij Dei, quæ tanta sustinuit cruciamẽta, resurgat, & in dextera Patris collocetur, adoretur & glorificetur, &c.* Iusto es, q̃ la humanidad del Hijo de Dios, q̃ sufrio tãtos tormẽtos hasta morir en la Cruz resuscite, y sea colocada a la diestra del Padre, y alli sea adorada, y glorificada. Lyra dize, q̃ estos canticos eran desseos de q̃ este Dios Crucificado fuesse conocido de todos por verdadero Dios, y que assi este recibir del Cordero, fue por la manifestacion.

Apocaly. 5. v. 12.

Haym. apud. Glos.

Yo ni quiero hazer fuerça a la letra, ni quiero dexar la q̃ tiene. Cantan, y dizen, Digno es el Cordero, q̃ murio, de recibir poder y diuinidad. Suspẽdet, ô coros celestiales las vozes: parẽ los acordes instrumentos, silẽcio pido a gloria tanta, oyreys assonbros mios al concepto de vuestros versos. Este Cordero, q̃ aun allã gozays como muerto, *tãquã occisum*, q̃ se tiene las señas de que murio en la Cruz, no es Dios verdadero? No vnio a su diuinidad mi ser humano? Que cierto es! Pues como dezis, y cãtays, Digno es el Cordero, q̃ murio de recibir diuinidad? Que diuinidad ha de recibir, si ya la tiene? Ademas de que porque el morir ha de merecer diuinidad? que ni la diuinidad se adapta, o acomoda al morir: ni la muerte parecen meritos, o disposiciones para vna diuinidad inmortal. O alto sacramento, a quien festejan los coros celestiales, adorote, y desseo recibirte, pues mi Cordero abrio el libro, para que le leamos sus secretos! Dezidme amigos, no resoluimos en el pensamiento passado, que el morir por enemigos es hecho de solo vn Dios? Pues veys ay entendido nuestro presente sacramẽto. Murio mi Cordero por sus enemigos, hecho digno de vn Dios. Apretad ahora conmigo la inteligẽcia. Muere mi cordero en la Cruz, y porq̃ murio es digno de diuinidad. Si

ya la tiene, dignamente la tiene. Ya no tenerla, se le deuia dar, y el la merecia recibir, o ya mas, aunque tenga diuinidad al mismo morir, merece otra diuinidad, si la pudiera auer, porque murio en vna Cruz por los pecados. Bien dizen, Cantan bien. Digno es de recibir diuinidad porq̃ murio. Y sepa su Padre celestial, que por este espiritu, que le entrega muriendo, le deue vna diuinidad, vltra de la que le dio engendrandole. Por donde parece no es pagable a Christo el morir en la Cruz, y que la Cruz sacrosanta es Catedra, que le vale vna deydad de renta. No ven señores Teologos vna proporcion? Quiẽ con quatro grados de gracia obra merece de condigno otros quatro grados de gracia: luego quien obra el morir con vna gracia de diuinidad vnida ala humanidad que muere, merece otro tanto, que es vna diuinidad. Buscad, Padre eterno, con que pagar: q̃ digno es el Cordero que murio de recibir diuinidad. La q̃ tiene, dignamente la tiene. Si fuera otra posible, digno es de recibirla. Y sino la tuuiera antes de padecer y morir, a fe que deuiades darsela al morir, y vnir a aquella humanidad el ser diuino. Que Cordero, q̃ muere por pecadores, merece ser Dios. Deuen estar juntos esta muerte, y vna deydad. Y si dos fueran posibles, dos auia de tener: y dos vezes auia de ser Dios, vna con la diuinidad que le dio su Padre, y tiene antes de morir; y otra que merece, porque murio.

Llegamos al punto tercero, de que assi le estuuo bien a Dios morir en la Cruz, que su mismo espirar, fue darse a conocer por Dios consumado: pues antes no parecia mas que Dios de buenos principios. Ocasiona con primor el dezir assi, lo que san Pablo tan claro dixo assi. *Decebat eum, propter quẽ omnia, & per quem omnia, qui multos filios in gloriam adduxerat, authorem salutis eorum per passionem consummare.* Conuenia à Dios Padre (assi Crisostomo, *De Patre hic loquitur*) que su Hijo vnigenito, por quien, como con vna voluntad (assi lo expone Sedulio) auia dispuesto todas las cosas, y predestinado a muchos para la gloria, fuesse autor consumado de su salud por medio de su passion y Cruz. *Hebr. 2. v. 10.* *Chrys. hic. 4. to. 4.*

Por cierto, Doctor de las gentes, que parece que quereys dar mas lustre a la passiõ y muerte de Dios, que a su eterna voluntad de predestinacion, 4

nacion, y a su poder mostrado en dar el ser a todas las cosas. No es indecente, que afirmeys, que fue decente, que la passion cõsumase cõ la muerte lo que començò vn poder inmortal? No, no es indecente assegura san Anselmo. *Nã hoc facere decebat Deum Patrẽ: quia nihil in hoc fecit, quod esset contra honorem suum.* Porque antes conuenia y era decente a Dios Padre hazerlo assi: que no hizo en esto cosa, que fuesse cõtra su honor. A Dios Padre es honor, que muera Dios Hijo? Ya se ve (dize Teofilato) no le va menos q̃, *colatur, & adoretur, quasi mundi Saluator, & Dominus*, el ser honrado, y adorado como Saluador, y Señor del orbe. Luego si no muriera, no recibiera este culto y reconocimiẽto de Saluador y Señor? No. Que si no muriera, no fuera mas q̃ Dios de buenos principios, en ellos se quedara la obra. Pero con su passion y Cruz, el fue autor, y artifice consumado, y la obra lo quedò con morir, vna vida inmortal lo comiença, y vna muerte lo perficiona.

Anſ. hic.

Theophil.

Ya, amor mio Crucificado, quieren espirar la pluma, y cuydados de estos escritos, Ya os quiero entregar mi espiritu en vuestras manos, como muriendo a estos tan gustosos desuelos, y a esta dulce vida de vuestra Cruz sacrosanta, a cuyas apacibles sombras he estado sentado tã cortas horas, que siempre lo fueron las del gusto. No luchò con vos el Pastor de la escala que llegaua al cielo, y no quiso soltaros sin que le echasedes vuestra bendicion por despedida? *Non dimittam te nisi benedixeris mihi.* Con vos me abraço mi bien todo, Crucificado, no os soltare hasta que me bendigays desde esta mejor escala, por quien trepã ladrones a robar la gloria. Bendezidme vos, que no se que os teneys vos, que sin agrauios de vuestro Padre, y de vuestro Espiritu santo, cuya bendicion suplico tambien, me punça vuestra aficion por no se como, y no se porque. Ahora veamos si deshaze mi niebla vuestra luz en Dauid, en ocasion que el tambien pide bendiciones, diziẽdo: *Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus.* Bendigãos Dios, el que es Dios nuestro, bendiganos Dios. Tres vezes repite el nõbre de Dios. Luego aqui nuestro Galatino, en el libro segundo de los arcanos misterios de la verdad Catolica, exponeassi: *In eo quod ter ponitur Deus, triũ per*

Geneſ. 32 v. 26.

Pſal. 66. v. 8.

Galat. li. 2. de Arcan. Cat. verit. c. 1

personarum diuinarum denotatur distinctio. En el poner tres vezes la palabra, Dios, denota la distincion de las tres diuinas personas, que todas tres son Dios, aunque vno. Assi lo entendio san Geronimo, Beda, y Eutimio.

Hyeronymus Beda Euthym.

Pero ofrecesenos el tope, en que el Profeta santo en el segundo lugar, donde señala al Hijo (segun la Interlinear, y el mismo corriente del dezir) le dize algo mas, que al Padre, y al Espiritu santo. A los dos llama sencillamente Dios. Pero al Hijo, *Deus noster*, Dios nuestro. Como assi? Es el Hijo mas Dios nuestro, que el Padre, y el Espiritu santo? Iguales son en la diuinidad. Confiesolo con toda verdadera reuerencia, y fidelidad. Pero en profecia tuuo mas de nuestro el Hijo, que el Padre, y el Espiritu santo. Dize Galatino: *In eo autem quod secundo loco adiungitur, Noster, solum Filium, per nostræ naturæ assumptionem nostrum fore insinuabatur.* En esto de llamarle Dauid, *Nuestro*, ya daua a entender q̃ auia de ser nuestro tomando nuestra naturaleza. Mas cõ passo a Beda al hecho. *Filius factus particeps infirmitatis nostræ.* Este Dios, q̃ se llama mas nuestro, es el Hijo, q̃ tomo nuestra enfermedad y flaqueza.

Interlin.

Grlatin.

Beda.

Dios mio enfermo, Dios mio flaco, que Dios mio, que con la experiencia aprendistes a compadeceros de enfermos, y flacos, Echeme su bendiciõ vuestro Padre Dios, bendigame vuestro Espiritu santo Dios; pero vos Hijo Dios nuestro, porq̃ soys mas nuestro, y mas nuestro, porq̃ distes vuestra vida por nuestro bien, echadnos vuestra larga bendiciõ al mismo morir, pues serà aciõ muy de Padre, y nuestro, y nosotro squedaremos muy vuestros, y muy biẽ afortunados cõ essa vuestra bendicion, muy llenos de vuestra gracia, muy seguros de vuestra gloria.

Epitasio preparo a vuestra sepultura en las vltimas palabras de vuestra vida, en veros morir cõ essas palabras del salmo, diziẽdo, *In manus tuas cõmẽdo spiritũ meũ.* En tus manos encomiẽdo mi espiritu, Dixo cõ deuota atẽciõ S. Gregorio Naziãceno al ver morir a su hermana Gorgonia, assi. *Altũq, silẽtiũ erat, ac mors illo sacra cuiusdã caremoniæ speciẽ habebat. Psalmodia erat id, quod submussitabat: ac psalmodia verba ad exitũ pertinẽtia. Et si vere loquẽdũ est, libertatis illo ac fiduciæ, cũ qua excedebat, testimoniũ. In pace in idipsum dormiam & requiescã. Hæc à te, ò mulie-*

Psal. 30. v. 6.

Nazianz. orat. 11.

mul ierũ præstantissima cauebantur & cõtingebant: ac psalmodia id erat, quod siebat: coniunctumque cum discessu epitaphiũ erat. A vos traduzgo, o mi Crucificado, al morir. Alto silencio era el que los elementos todos compusieron, y el q̃ vos guardastes en la Cruz. Esta vuestra muerte tiene mas aspecto de la mas sagrada ceremonia, que reconocio la ley. Esso q̃ entre traspillados dientes y voz mortal hablays canto de Salmo es, y que pertenece a la partida de este mundo. Y si he de dezir la verdad, esse vuestro dezir al Padre, Padre en vuestras manos encomiendo mi espiritu, o en paz dormire y descansarè, testimonio es claro de vuestra libertad y confiança, cõ que vays al padre. Esto Señor mio, me es enseñaça, para que aprenda yo a morir del mismo autor de la vida: que muy a lo alma nos cantò mi Lira, tañendo en la de su deuocion. *In hoc docuit nos semper Deo commendare spiritus nostros, quorũ corpora quotidie tendũt ad mortem, & horam penitus ignoramus.* Caminan siempre nuestros cuerpos a la muerte, la hora ignoramos. Cada vna lo es. Digamos pues siempre orando, y encomendando nuestros espiritus a Dios, Padre, en tus manos encomiendo mi espiritu. Esto, ò Redẽtor mio, cantauades en la Cruz, y esso mismo os sucedio, que era caminar al Padre, hazerle la entrega: y juntos llegan a verse, vuestro partir, y el Epitafio de vuestras hazañas, que deue dezir assi en la inscripcion al sepulcro.

Lyra in Luc. 23.

Iaze aqui el cadauer santo
de vn Dios, que murio en la
Faltò a dos Soles su luz (Cruz
La tierra temblo de espãto.
Perdon a enemigos tanto
dessea, como a vn ladron
da en su reyno posseſiõ (dre
Madre al amigo, hijo a Madio, y blãdas quejas al Padre
milagros de su aficion.
Sedicto de amores llama
mil piadosas atenciones,
pero fueron coraçones
tigres, a quien tierno clama.
Boluio a su Padre, a quiẽ ama
qual Hijo, y por cõsumado
el Sacramento encargado,
como candida Paloma
a manos del Padre asoma
el espiritu saguado.
Murio pues para viuir,
quien nacio para morir.

A el sea gloria y alabança inmortal.
Amen.

LAVS DEO.

INDI-

INDICE DE LA SAGRADA ESCRITVRA.

Cita se Tratado, Discurso, y Numero.

Genesis.

Ca. 1. v. 2 FErebatur super aquas, T. 6. d. 6. n. 5.
15. *Vt luceant in firmamento, & illuminent terram, t. 6. d. 7. n. 3.*
16 *Luminare maius, vt præesset diei, & luminare minus, vt præesset nocti, & stellas, ibid.*
26 *Faciamus hominẽ ad imaginem & similitudinem nostram, t. 3. d. 9. n. 4.*
Ca. 2. v. 7 *Inspiranit spiraculum vitæ, t. 7. d. 8. n. 1.*
18 *Non est bonum hominem esse solum, faciamus ei adiutorium simile sibi t. 3. d. 9. n. 4*
20 *Adæro non inueniebatur adiutor similis eius, ibid.*
C. 3. v. 17 *Maledicta terra in opere tuo, t. 4. d. 9. n. 4.*
18 *Spinas & tribulos germinabit tibi, ibid.*
Ca 4. v. 9 *Vbi est Abel frater tuus? Nescio. Num custos fratris mei sum ego? t. 1. d. 4. n. 2.*
10 *Quia fecisti? vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, t. 1. d. 5. n. 2. & t. 6. d. 5. n. 4.*
Ca. 5. v. 1 *Hic est liber generationis Adam, t. 4. d. 9. n. 2.*
3 *Vixit autem Adam centum triginta annis, & genuit ad imaginem & similitudinem suam, vocauitque nomen eius Seth, ibid.*
Ca. 7. v. 3 *Vt saluetur semen, t. 3. d. 4. n 5*
C. 8. v. 20 *Ædificauit autem Noe altare Domino, & tollens decunctis pecoribus, & volucribus mundis, obtulit holocausta, t. 3. d 4. n. 5.*
C. 13. v. 10 *Sicut paradisus Domini, t. 5. d. 5. n. 1,*
11 *Elegitque sibi, t. 6. d. 6. n 3.*
12 *Et habitauit in Sodomis, ibid.*
13 *Homines Sodomitæ pessimi erant, ibid.*
C. 18 v. 1 *In ipso feruore diei, t. 3. d. 6 n. 2*
C. 19. v. 1 *Veneruntque duo Angeli Sodomam vespere, t. 3. d. 9. n. 3.*
Dissimulanter illo, t. 6. d. 6. n. 3,
19 *Non possum in monte saluari, ibid.*
C. 22. v. 2 *Tolle filium tuum vnigenitum, t. 3. d 1. n. 3. & d. 6. n. 2.*

De

3 *De nocte consurgens, t. 3. d. 1. n. 3,*

7 *Pater mi, t. 3. d. 2. n. 2.*

Capit. 25. v. 23. *Maior seruiet minori, t. 5. d. 4. n. 5.*

31 *Vende mihi primogenita tua, t. 7. d. 1. n. 3.*

34 *Iura ergo mihi, ibid.*

Cap. 27. v. 33. *Expauit Isaac stupore vehementi, t. 3. d. 10. n. 3.*

34 *Irrugit clamore magno, ibid.*

38 *Num vnam tantum habes benedictionem, pater? ibid.*

Cap. 32. v. 26. *Non dimittam te, nisi benedixerit mihi, t. 7. d. 9. n. 5.*

C. 33. v. 5 *Paruuli sunt, quos donauit mihi Dominus, t. 3. d. 2. n. 3.*

Cap. 35. v. 18. *Egrediente autem anima pre dolore, & imminente iam morte, vocauit nomen filij sui Benoni, id est, filius doloris mei, t. 3. d. 3. n. 3.*

Filius doloris mei, t. 3. in prefac.

C. 37. v. 4 *Videntes autem fratres, quod à patre plus amaretur, oderant eum, t. 1. d. 4. n. 3.*

8 *Hæc ergo causa somniorum, inuidiæ & odij somitem ministrauit, ibid.*

32 *Mittentes qui ferret ad patrem, t. 5. d. 7. n. 4.*

33 *Fera pessima comedit eum, bestia deuorauit Ioseph, ibid.*

35 *Descendam ad filium meũ lugens in infernum, t. 7. d. 8. n. 2.*

Cap. 40. v. 14. *Tantum memento mei, cum benetibi fuerit, & facias mecum misericordiam, t. 2. d. 7. n. 4.*

23 *Et tamen successibus prosperis præpositus pincernarum oblitus est, ibid.*

Cap. 44. v. 30. *Si intrauero ad seruum tuũ patrem nostrum, & puer defuerit (cum anima illius ex huius anima pendeat) t. 7. d. 8. n. 4.*

31 *Viderit quæ cum non esse nobiscum, moriatur, & dedecẽt familiæ canos tuos cum dolore ad inferos, ibid.*

C. 45, v. 1 *Non se poterat vltra cohibere Ioseph multis coram astantibus, t. 1. d. 5. n. 3,*

2 *Eleuauit que vocem cum fletu, ibid.*

3 *Ego sum Ioseph, ibid.*

26 *Quasi de graui somno exigilans, t. 7. d. 8. n. 2.*

27 *Reuixit spiritus eius, ibid.*

Cap. 48. v. 21. *En ego morior, t. 3. d. 10. n. 2.*

22 *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi, ibid.*

C. 49. v. 5 *Simeon & Leui fratres, t. 3. d. 3. n. 4.*

Exodus.

C. 1. v. 8. *Surrexit rex nouus qui ignorabat Ioseph, t. 3. d. 4. n. 2.*

9 *Populus multus, & fortior nobis, ibid.*

C. 2. v. 12 *Percussum Ægyptium abscondit subsabulo, t. 2. d. 8. n. 3.*

14 *Quis constituit te principem & iudicem super nos? Num occide-*

occidere me tu vis, sicut heri occidisti Ægiptium? t. 4. d. 9. n. 3.

Ca. 3. v. 5 Solue calceamentum, t. 2. d. 4. n. 3.

8 Educam de terra illa in terram bonam, & spatiosam, in terram, quæ fluit lacte & melle, t. 5. d. 1. n. 3.

10 Sed veni mittam te ad Pharaonem, vt educas populum meum, t. 2. d. 8. n. 3.

Ca. 7. v. 1 Ecce constitui te deum Pharaonis, t. 2. d. 3. n. 3.

C. 13. v. 5 In terram fluentem lacte & melle. t. 4. d. 4. n. 3.

C. 14. v. 3 Dicturus est Pharao, coarctati sunt in terra, conclusit os desertum, t. 2. d. 10. n. 5.

4 Indurabo cor eius, ac persequatur vos, ibid.

11 Forsitam non erani sepulchra in Ægipto? ibid.

C. 15. v. 1 Cecinit Moyses & filij Israel, t. 7. d. 4. n. 1.

3 Dominus quasi vir pugnator omnipotens nomen eius, t. 2. d. 3. n. 2 & t. 7. d. 4. n. 1.

20 Sumsit Maria tympanum, egressæque sunt omnes mulieres, t. 7. d. 4 n. 1.

Can. 16. v. 12. Vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus, t. 6 d. 6. n. 2.

C. 17. v. 3 Sitiuit ergo illic populus aquam. t. 5. d. 1 n. 5.

C. 20. v. 5 Ego sum Deus zelotes, t. 3. d. 6. n. 4.

24 Altare de terra facietis mihi, t. 4. d. 5. n. 2.

Si non habuerit quod profurto reddat, ipse venundabitur, t. 4. d. 7. n. 2. C. 22. v. 3

Si quis est Domini, iungatur mihi. t. 2. d 8. n. 3. Cap. 32. v. 26.

Non videbit me homo, & viuet, t. 4. d. 6. n. 6. & t. 6. d. 5. n. 5 Cap. 33. v. 20.

Leuiticus.

Detractaque pelle hostiæ, artus in frusta concident, t. 7. d. 3. n. 2. Ca. 1. v. 6

Dies expiationis celeberrimus, t. 5. d. 9. n. 2. Cap. 23. v. 27.

Numeri.

Locuta est Maria & Aarsn cõtra Moysem, t. 2. d. 4. n. 3. C. 12. v. 1

2 Num per solum Moysem locutus est Dominus? Nonne & nobis similiter est locutus? ibid.

De singulis tribubus, ex principibus, t. 5 d. 1 n. 3. C. 13. v. 3

28 Venimus in terram ad quã misisti nos, quæ reuera fluit lacte & melle. ibid.

33 Terra, quam lustrauimus, deuorat habitatores suos, t. 5 d. 8 n. 2.

Loquimini ad petram, & illa dabit aquas, t. 3. d. 5. n. 1. & t. 5 d. 6. n. 6. C. 20. v. 8.

Anima nostra iam nauseat super cibo isto leuissimo, t. 2. d. 5. n. 4 & t. 4 d. 4. n. 3. C. 21. v. 5

6 *Quam obrem misit Dominus ignitos serpentes, t.4.d 4.n.3*

34 *Vnde dicitur in libro bellorum Domini, sicut fecit in mari Rubro, sic faciet in torrentibus Arnon, t.2.d.10.n 2.*

15 *Scopuli torrentium inclinati sunt, vt requiescerent in Arnon, ibid.*

Deuteronomium.

C.32.v.2 *Concrescat, vt pluuia, doctrina mea, fluat vt ros, eloquium meum t.2.d.7.n.5.*

15 *Incrassatus est dilectus, & recalcitranit; & recessit à Deo salutari suo, ibid.*

18 *Deum, qui te genuit, dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui, ibid.*

C.34.v.5 *Mortuusque est ibi Moyses, iubente Domino, t.6.d.7.n.2.*

Iudicum.

Cap. 16. v.21. *Stetim arserunt oculos eius, & clausum in carcere molere fecerunt, t.1.d.8.n.3.*

25. *Praeceperunt que, vt vocaretur Samso, & luderent ante eos, ibid.*

1. Regum.

Ca.9.v.7 *Quid feremus? t.3.d.5.n.2.*

8 *Ecce inuenta est in manu mea quarta pars stateris argenti, Demus, ibid.*

21 *Nunquid non filius Iemini ego sum, de minima tribu Israel, &c t.2.d.7.n.5.*

De sermone autem regni non indicauit ei, ibid. Cap. 10 v 16.

Ecce vidi filium Isai scientem psallere, t.5.d.3.n.2. Cap. 16. v 18.

22 *Stet Dauid in cōspectu meo, inuenit enim gratiam in oculis meis, t.3 d.4.n.3.*

23 *Et refocillabatur Saul, ibidem.*

De qua stirpe descendit hic adolescens? ibid. Cap. 17. v.55.

Iratus est nimis Saul, t. 1. d.4. n.4. Cap. 18. v.8.

9 *Non rectis oculis Saul aspiciebat Dauid à die illa, ibid.*

Quid feci Quae est iniquitas mea? C.20.v.1 *t.4.d.3.n.2.*

3 *Quinimo viuit Dominus, & vinet anima tua, quia vnotā tum (vt ita dicam) gradu ego morsque diuidimur, ibid.*

4 *Quodcumque dixerit mihi anima tua, faciam, ibid.*

34 *Cōtristatus est enim, eo quod confudisset eum pater sus, t. 1.d.2.n.1.*

Si habes ad manū, t.5.d.3.n.2. C.21.v.3

7 *Erat autem ibi die illa. ibid.*

Nunquid vox tua est haec fili mi? t.1.d.10.n.2. Cap. 24. v.17.

20 *Quis cum inuenerit inimicū suum, dimittet in eum via bona? t.1.d.5.n.3.*

Cum ergo fecerit Dominus tibi domino meo omnia, quae locutus est bona de te, &c. t.1.d. 10.n.2. Cap. 35 v.30.

31 *Non erit tibi hoc in scrupulum,*

tum, & in scrupulum cordis, &c. ibid.

2. Regum.

C. 1. v. 13 Saul & Ionatas amabiles & decori in vita sua, t. 1. d. 5. n. 4.

C. 7. v. 23 Gens in terra propter quam iuit Deus, vt redimeret eam sibi in populum, t. 2. d. 7. n. 5.

C. 11. v. 11 Vidit mulierem, t. 4. d. 10. n. 4.

C. 15. v. 4 Quis me constituat iudicem super terram, t. 3. d. 3. n. 2.

12 Cumque immolaret victimas, facta est coniuratio validа, ibid.

14 Fugiamus, neque enim evitabimus effugiam à facie Absalon, ibid.

C. 16. v. 11 Dimitte eum, vt maledicat, iuxta præceptum Domini, t. 1. d. 6. n. 2.

12 Si forte respiciat Dominus afflictionem meam, &c. ibid.

16 Saluetur, Saluetur rex, t. 4. d. 1. n. 2.

17 Hæc est gratia tua ad amicum tuum? Quare non iuisti cum amico tuo? ibid.

C. 18. v. 5 Seruate mihi puerum Absalom, t. 1. d. 10. n. 2.

3. Regum.

C. 3. v. 26 Obsecro domine, date illi infantem viuum. Commota quippe sunt viscera eius super filio suo, t. 3. d. 1. n. 2.

Ca. 6. v. 5 Texit pauimentum domus tabulis abiegnis, t. 5. d. 7. n. 3.

18 Nec omnino lapis apparere poterat in pariete, ibid.

30 Sed & pauimentum domus texit auro, ibid.

Et omne os, quod non adorauit eum osculans manũ, t. 2. d. 9. n. 2. Cap. 19. v. 18.

4. Regum.

Nunquid non est Deus in Israel? t. 2. d. 4. n. 4. C. 1. v. 3.

Mulier magni, t. 4. d. 5. n. 5. Ca. 4. v. 8.

27 Dimitte illam, anima enim eius in amaritudine est, ibid.

Nunquid Deus sum ego? t. 2. d. 4. n. 4. C. 5. v. 7.

Veni mecum, & vide zelum meum pro Domino, t. 5. d. 2. n. 2. Cap. 10. v. 16.

19 Porro Iehu faciebat hæc insidiose, ibid.

21 Et repleta est domus Baal à summo vsque ad summum, Ibid.

Tobias.

In continuitate viam veritatis nõ deserui, t. 4. d. 5. n. 3. Ca. 1. v. 2.

Non est contristatus contra Dominum, ibid. C. 2. v. 13.

15 Sicut beato Iob insultabãt reges, &c. ibid.

Tunc ingemuit, t. 4. d. 5. n. 3. C. 3. v. 1.

6 Expedit enim mihi magis mori, quàm viuere, ibid.

7 Eadem itaque die contigit, ibid. n. 4.

9 Amplius ex te non videamus filium, aut filiam, ibid.

10 Nun-

10 *Nunquid & occidere me vis, sicut iam occidisti septem viros? ibid.*

11 *Sed in oratione perseuerans cū lacrymis, ibid.*

15 *Peto Domine, vt de vinculo impropery huius absoluas me, ibid.*

25 *Quorum vno tempore sunt orationes in conspectu Dei recitatæ, ibid.*

Iob.

Ca.1.v.5 *Consurgensque diluculo, t.7.d.8.n.3.*

5 *Ne forte peccauerint filij mei ibid.*

20 *Tunc surrexit Iob, &c. t.1.d.7.n.4. & t.6.d.1.n.3.*

22 *Non peccauit Iob labijs suis t.4.d.2.v.2.*

Ca.2.v.3 *Et adhuc retinens innocentiam, t.2.d.6.n.5.*

3 *Tu autem commouisti me aduersus eum, vt affligerem eū frustra, t.4.d.2.n.2.*

8 *Testa faciem radebat, t.1.d.7.n.4.*

9 *Adhuc tu permanes in simplicitate tua? t.1.d.7.n.2.*

10 *Quasi vna de stultis mulieribus locuta es, ibid.*

C.3.v.24 *Tanquam inundantes aquæ sic rugitus meus, t.4.d.4.n.2.*

Ca.4.v.2 *Si cœperimus loqui tibi, forsitam molestè accipies, t.4.d.1.n.4.*

Ca.6.v.4 *Sagittæ Domini in me sunt, t.6.d.1.n.3.*

7 *Quæ prius nolebat tangere anima mea, nūc præ angustia, cibi mei sunt, t.6.d.3.n.3.*

8 *Quis det, vt veniat petitio mea, ibid.*

9 *Et qui cœpit, ipse me cōterat, soluat manum suam, & succidat me, ibid.*

10 *Hæc mihi sit consolatio, vt affligens me dolore nō parcat, &c. t.6.d.1.n.3. & d.3.n.3 & t.6 d.9.n.4.*

11 *Quæ est enim fortitudo mea, vt sustineā, & quis finis meus, vt patienter agam? t.6.d.3.n.1. & d.4.n.4.*

12 *Nec fortitudo lapidum, fortitudo mea, nec caro mea enea est, t.4.d.3.n.3. & t.6.d.4.n.4.*

Militia est vita hominis super terram, & sicut dies mercenarij, dies eius, t.6.d.1.n.3. Ca.7.v.1

2 *Sicut seruus desiderat vmbram, & sicut mercenarius præstolatur finem operis sui, ibid.*

In turbine enim conteret me, & multiplicabit vulnera mea, etiam sine causa, t.4.d.2.n.2. C.9.v.17

18 *Non concedit requiescere spiritum meum, & implet me amaritudinibus, ibid.*

34 *Auferat à me virgā suā & pauor eius nō me terreat, ibi.*

35 *Loquar, & non timebo eum, neque enim possum metuens respondere, ibid.*

Quis mihi hoc tribuat, vt in inferno protegas me, & absondas me, Cap.14. v.13.

me, &c. t. 1. d. 5. n. 5. & d. 6 n. 5.
16 Tu quidem gressus meos dinumerasti, sed parce peccatis meis, t 2. d. 6. n. 5.
C. 17. v. 2 Non peccaui, & in amaritudinibus moratur oculus meus, t. 6. d 4. n. 4.
Cap. 18. v. 14. Mare loquitur, non est mecum, t. 6. d. 6 n 5.
C. 19. v. 2 Vsquequò affligitis animam meã & atteritis me sermonibus? t. 4 d. 1. n. 4.
3 En decies confundistis me. ibid.
Cap. 21. v. 30. In diem perditionis seruatur malus, t 5. d 5 n. 4.
33 Dulcis fuit glareis Cocyti, & post se omnem hominẽ trahet, ibid.
Cap. 24. v. 19. Ad nimium calorem transeat ab aquis niuium, t. 3. d. 6. n 1.
C. 29. v. 2 Quis mihi tribuat, vt sim iuxta menses pristinos, secundũ dies, quibus Deus custodiebat me? t. 4 d. 7 n. 3.
3 Quando splendebat lucerna eius super caput meum, ibid.
C. 30. v. 1 Nunc autem deridunt me iuniores tempore, quorum non dignabar patres ponere cũ canibus gregis mei, ibid.
25 Flebam quondam super eo, qui afflictus erat, & compatiebatur anima mea pauperi, t. 4 d 1 n 4.
29 Frater fui draconum, & socius struthionum. ibid.
Cap. 31. v. 26. Si vidi Solem, cum fulgeret, & Lunam incedentem clare, t. 2. d. 9. n. 2.
27 Et lætatum est in abscondito cor meũ, & osculatus sum manum meam ore meo, ibid.
28 Quæ est iniquas maxima, & negatio contra Deum Altissimum, ibid.
Audite auris audinite, nunc autem oculus meus videt te, t. 2 d. 6. n. 5. Capit. 42. v. 5.

Psalmi.

Et omnia quæcumq; faciet prosperabuntur, t. 4 d. 8. n. 2. Psl. 1. v. 3.
Filius meus es tu, ego hodie genuite, t. 3 d. 7. n. 2. Psl. 2. v. 7
Quoniam non est in morte qui memor sit tui, t. 3. d. 10 n. 4. Psl. 6. v. 6
7 Laboraui in gemitu meo, lauabo per singulas noctes lectũ meum, &c t. 4 d. 10. n. 4.
Impinguasti in oleo caput meum & calix meus inebrians quã præclarus est! t. 6. d. 3. n. 2. Psal. 22. v. 5.
6 Et misericordia tua subsequetur me, omnibus diebus vitæ meæ, ibid.
Vox Domini in virtute, vox Domini in magnificentia. t. 2. d. 1. n. 2. Psal. 28. v. 4.
5 Vox Domini confringentis cedros, & confringet Dominus ced os Libani, ibid.
7 Vox Domini concutientis desertum, ibid.
In manus tuas commendo spiritum meum, t. 7. d. 9. n. 5. Psal. 30. v. 6.
Benedicam Dominum in omni tem- Psal. 33. v. 2.

tempore, semper laus eius in ore meo, t. 6. d. 9 n. 2.

4 Magnificate Dominum mecum, & exaltemus nomẽ eius idipsum, ibid.

9 Gustate, & videte, quoniã suauis est Dominus, t. 6. d. 3. n. 5

16 Oculi Domini super iustos, & aures eius in preces eorum t. 6. d. 9. n. 3.

Psal. 34. v. 24. Iudica me secundum iustitiã tuã Domine Deus meus, & non super gaudeant mihi, t. 6. d. 9. n 5.

26 Erubescant & reuereantur simul, qui gratulantur malis meis, ibid.

Psal. 36. v. 7. Noli amulari in eo, qui prosperatur in via sua, in homine faciẽte iniustitias, t. 2. d. 7. n. 3.

Ps. 38. v. 13. Exaudi orationem meam Domine, &c. Ne sileas, quoniam aduena ego sum apud te, & peregrinus, sicut omnes patres mei, t. 2. d. 4. n 5.

Ps. 40. v. v. 10. Homo pacis meæ, in quo speraui, qui edebat panes meos, magnificauit super me supplantationem, t. 1. d. 1. n. 4.

Ps. 41. v. 2. Quemadmodũ desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus, t. 5. d. 9. n 4. & t. 6. d. 4. n. 5. & t. 7. d. 6. n. 2.

3 Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuum, quando veniã &c. Ibid.

4 Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte, t. 7. d. 6 n. 2

6 Quare tristis es anima mea, ibid.

Et inuoca me in die tribulationis, eruam te, & honorificabis me, t 4. d. 3. n. 6.

20 Aduersus filiũ matris tuæ ponebas scãdalũ, t. 3. d. 1. n. 5

Psal. 49. v. 15.

Quid gloriaris in malitia, qui potẽs es in iniquitate? t. 5. d. 3. n. 2

Psal. 51. v. 2.

3 Tota die iniustitiam cogitauit lingua tua, sicut nouacula acuta fecisti dolum, ibid.

3 Sicut nouacula acuta fecisti dolum, t. 5 d. 4 n. 2.

Iacta super Dominum curam tuam, t. 7. d. 7. n. 4.

Psal. 54. v. 23.

Replebimur in bonis domus tuæ, t. 7. d. 5. n. 3.

Psal. 64. v. 5.

6 Exaudi nos Deus salutaris noster, spes omniũ finium terre, & in mari longe. ibid.

Holocausta medulata offerãtibi, t. 7. d. 3. n. 3.

Psal. 65. v. 15.

Benedicat nos Deus Deus noster, benenedicat nos Deus, t. 7. d. 9. n

Psal. 66. v. 8.

Deus noster Deus saluos faciendi, & Domini Domini exitus mortis, t. 5. d. 2. n. 4.

Psal. 67. v. 21.

22 Veruntamen Deus confringet capita inimicorum suorũ verticem capilli per ambulãtiũ in delictis suis, ibid.

Saluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ usque ad animam meam, t. 1. d. 9. n. 6. & t. 4. d. 4. n. 1.

Psal. 68. v. 2.

21 Improperiũ expectauit cor meum, & miseriam. Et sustinui qui simul contristaretur, & non fuit, &c. t. 5. d. 6. n. 6

22 Et in siti mea potauerũt me aceto, t. 5. d. 7. n. 7.

Psſ. 70. v. 9. *Ne propiſcias me in tempore ſenectutis, cum defecerit virtus mea, ne derelinquas me, t. 2. d. 10. n 5.*

10 *Quia dixerunt inimici mei mihi, &c. ibid.*

12 *Deus ne elõgeris â me, &c. ibid.*

Psſ. 72. v. 5. *In labore hominum non ſunt, & cum hominibus non flagellabuntur, t. 6. d. 5. n. 5.*

24 *Tenuiſti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxiſti me, & cum gloria ſuſcepiſti me, t. 7. d. 7. n. 5.*

Psſ. 73. v. 11. *Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam de medio ſinu tuo in finẽ, t. 4. d. 2. n. 3.*

Psſ. 74. v. 9. *Calix in manu Domini vini meri plenus miſto, & inclinauit ex hoc in hoc, t. 6. d 3. n. 2.*

Psſ. 75. v. 8. *Tu terribilis es, & quis reſiſtet tibi? Extunc iudicium tuum de cælo auditum feciſti iudicium, t. 2. d. 6. n. 3.*

Psſ. 77. v. 16. *Et eduxit aquam de petra, & eduxit tanquam flumina aquas, t. 5. d. 1. n. 5.*

23 *Et mandauit nubibus deſuper, & ianuas cæli aperuit, ibid. n. 4.*

24 *Et pluit illis manna ad mãducandum, ibid.*

27 *Et pluit ſuper eos ſicut pulueren carnes, & ſicut arenam maris volatilia ibid.*

Psſ. 83. v. 7. *Beatus vir, cuius eſt auxiliũ abſte, aſcenſiones in corde ſuo diſpoſuit in valle lacrymarum, t. 7. d. 5. n. 4.*

Vbi ſunt miſericordiæ tuæ antiquæ Domine? t. 3. in Prefac. Psſ. 88. v. 50.

Ipſius eſt mare, & ipſe fecit illud, t. 6. d. 6. n. 5. Psſ. 94. v. 5.

Recordatus eſt, quoniam puluis ſumus, quoniã ipſe cognouit figmẽtũ noſtrũ, t. 4. d. 5. n. 6. Psſ. 102. v. 14.

Auferes ſpiritum eorum & deficiẽt, t. 7. d. 2. n. 3 Psſ 103. v. 29.

30 *Emittes ſpiritum tuũ, ibid.*

Redemptionem miſit populo ſuo. Sanctum, & terribile nomen eius, t. 2. d. 1. n. 5. Psſ. 110. v. 9.

Confitebor tibi in directione cordis, t. 2. d. 9. n. 4. Psſ. 118. v. 7.

81 *Defecit in ſalutare tuum anima mea, t. 7. d. 2 n. 4.*

82 *Defecerunt oculi mei, ibid.*

98 *Super inimicos meos prudentem me feciſti mandato tuo, t. 1 d. 10. n. 2.*

136 *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, t. 5. d. 1. n. 6.*

145 *Clamaui in toto corde meo t. 2. d. 9. n. 4. & t. 6. d. 6. n. 1*

Niſi quia Dominus erat in nobis t. 7 d. 6. n. 4. Psſ. 123. v. 2.

3 *Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutiſſent nos, ibid. & t. 4. d. 4. n. 4. & t. 5 d. 8. n. 3.*

4 *Torrentem pertranſiuit anima noſtra: forſitam pertranſiſſet anima noſtra aquam intolerabilem, t. 7. d. 6. n. 4.*

7 *Anima noſtra ſicut paſſer erepta eſt de laqueo venantiũ ibid.*

Conſiderabam ad dexterã, & videbam, & non erat, qui cognoſceret me, t. 2, in Prefac. Psſ. 141. v. 5.

6 *Tu es spes mea, portio mea, t. 2. d. 6. n. 3.*

Ps. 147. v. 16. *Qui dat niuem sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit, t. 3. d. 6. n. 5.*

17 *Mittit crystalum suam, sicut bucellas, ante faciem frigoris eius quis sustinebit, ibi.*

18 *Emittet verbum suũ, & liquefaciet ea, flabit spiritus eius, & fluent aquæ ibid.*

Prouerbia.

Cap. 1. v. 11. *Abscondamus tendiculæ contra insontem frustra, t. 5. d. 7. n. 1*

15 *Fili mi ne ambules cũ eis, pedes enim illorum ad malum currunt, ibid.*

C. 3. v. 27 *Noli prohibere benefacere eum, qui potest, si vales & ipse benefac. t. 3. d. 5. n. 1.*

Ca. 5. v. 3 *Ne intenderis fallaciæ mulieris, fauus enim distillans labia meretrices, & nitidius oleo guttur eius, t. 5. d. 5. n. 5.*

4 *Nouissima autem illius amara quasi absynthium, ibid.*

C. 7. v. 27 *Irretiuit eum multis sermonibus t. 3. d. 7. n. 1.*

Cap. 16. v. 14. *Indignatio regis nuncij mortis, T. 1. d. 5. n. 3.*

Cap. 23. v. 31. *Ne intuearis vinum, quando flauescit, & c. t. 5. d. 3. n. 3.*

32 *Quasi regulus venena diffundet, t. 5. d. 2. n. 1. & d. 3. n. 3.*

33 *Oculi tui videbunt extraneas, t. 5. d. 3. n. 3.*

C. 27. v. 7 *Anima esuriens etiam amarum produlcisumet. t. 6. d. 4. n. 3.*

Ecclesiastes.

Omnia tempus habent, t. 2. d. 2. n. 1. *Ca. 3. v. 2.*

In multis sermonibus inuenitur stultitia, t. 3. d. 7. n. 1. *Ca. 5. v. 2*

Sicut enim protegit sapientia, sic protegit pecunia, t. 4. d. 3. n. 4 *C. 7. v. 13*

15 *In die bona frrere bonis, &c. t. 4. d. 2. n. 1.*

Spiritus redeat ad eum, qui fecit illum, t. 7. d. 8. n. 1. *C. 12. v. 7*

Cantica.

Osculetur me osculo oris sui, quia meliora sunt vbera tua vino, t. 4 d. 9. n. 1. *Ca. 1. v. 1*

1 *Oleum effusum nomen tuum, t. 2. d. 5. n. 4.*

4 *In odorem curremus, ibid.*

13 *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, ibid.*

Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias, t. 2. d. 4. n. 2. *Ca. 2. v. 2*

4 *Introduxit me rex in cellam vinariam ordinauit in me charitatem, t. 5. d. 8. n. 6.*

Vulnerasti cor meum soror mea sponsa, vulnerasti cor meum, & c. t. 7. d 2. n. 2. *Ca. 4. v. 9*

12 *Hortus cõclusus, soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus, t. 6. d. 3. n. 4.*

13 *Emissiones tuæ paradisus, ibid.*

Comedi fauum meum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo. Comedite amici, & c. t. 4. d. 4. n. 5 *Ca. 5. v. 1*

10 *Dilectus meus candidus & rubicundus, t.4.d.4.n.1.*

16 *Totus desiderabilis, ibid.*

Ca.7.v.4 *Oculi tui sicut piscinæ in Hesebon, t.7.d.5.n.5.*

Ca.8.v.2 *Ibi me docebis, & dabo tibi poculum ex vino condito & mustum malorum granatorum meorum, t.5.d.9.n.5.*

4 *Ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectã, t.7.d.2.n.2.*

5 *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto, delicijs affluens, innixa super dilectum suũ, ibid.*

6 *Pone me vt signaculum super cor tuum, ibid.*

6 *Fortis est vt mors dilectio, dura sicut infernus æmulatio, lãpades eius lãpedes ignis, &c. t.3.d.6.n.3.*

Sapientia.

Cap. 11. v.24. *Dissimulas peccata hominum, t.1.d.3.n.4.*

C.16.v29 *Ingrati enim spes tanquam hybernalis glacies tabescet, t.3.d.4.n.4.*

Ecclesiasticus.

Ca.1.v.5 *Oritur sol, & occidit, t.6.d.7.n.3.*

C.2.v.14 *Væ duplici corde, & peccatori terram ingredienti duabus vijs, t.6.d.6.n.1.*

C.5.v.11 *Non ventiles te in omnem ventũ. & non eas in omnem viam, sic enim omnis peccator probatur in duplici lingua. t.5.d.3.n.5.*

Ca.6.v.6 *Sit tibi consiliarius vnus de mille, t.4.d.3.n.6.*

7 *Si possides amicum, in tentatione possideum, & ne facile credas ei, t.4.d.1.n.5.*

8 *Est enim amicus secundum tẽpus suum, & non permanebit in die tribulationis, ibid.*

14 *Amicus fidelis protectio fortis, qui autẽ inuenit illũ thesaurum, t.4.d.3.n.4.*

Cap. 24. v.26. *Transite ad me omnes, qui concupiscitis me, t.5.d.9.n.3.*

27 *Spiritus enim meus super mel dulcis, & hæreditas mea super mel & fauum. ibid.*

29 *Qui edunt me, adhuc esurient, & qui bibunt me, adhuc sitient, ibid.*

Ca.34.v.16. *Qui timet Dominum, nihil trepidabit, & non pauebit. quoniã ipse est spes eius, t.2.d.6.n.3.*

Cap.39. v.27. *Benedictio Domini, quasi fluuius inundauit, t.4.d.4,n.3.*

28 *Et quomodo cataclysmus aridam inebriauit, ibid.*

Isaias.

Ca.1.v.2 *Filios enutriui, & exaltaui, ipsi autẽ spreuerũt me, t.7.d.8.n.1*

3 *Cognouit bos possessorem suũ, & asinus præsepe domini sui, t.3.d.4.n.4.*

15 *Cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam, manus enim vestræ sanguine plenæ sunt, t.3.d.8.n.1.*

C.6.v.2 *Duabus velabant faciem eius, t.1.d.3.n.2.*

4 *Commota sunt superliminaria, ibid. & t.2.d.1.n.4.*

5 *Væ*

5 *Va mihi, quia tacui, t. 2. d. 1. n. 4.*

7 *Ecce tetigi hoc labia tua, & auferetur iniquitas tua, ibid.*

C. 14. v. 14 *Similis ero altissimo, t. 2. d. 1. n. 1.*

C. 23. v. 2 *Tacete, qui habitatis in insula, negotiatores Sidonis transfretãtes mare, repleverunt te, t. 5. d. 2. n. 5.*

4 *Erubesce Sidon, ibid.*

Ca. 26. v. 20. *Vade populus meus, intra in cubiculatua. claude ostia tua super te: abscondere modicum, &c. t. 2. d. 5. n. 5.*

C. 35. v. 4 *Ecce Deus vester vltionem adducet retributionis, Deus ipse veniet, & saluabit vos. t. 1 d. 10 n. 6.*

Ca. 38. v. 12: *Præcisa est velut à texente vita mea, dum adhuc rdior, succidit me, t. 4. d. 1. n. 6.*

13 *Sperabam vsque ad mane, quasi leo, sic contriuit omnia ossa mea, ibid.*

16 *Regitabo tibi omnes annos meos, in amaritudine animæ meæ, t. 6. d. 2. n. 3.*

17 *Domine si sic viuitur, & in talibus vita spiritus mei, ecce in pace amaritudo mea amarissima, ibid.*

Ca. 40. v. 21. *Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinẽ, t. 6. d. 3. n. 1*

Ca. 51. v. 14. *Cito veniet gradiens ad aperiendum, t. 6. d. 2. n. 4.*

17 *Eleuare, eleuare, consurge, Ierusalẽ, quæ bibisti de manu Domini calicẽ iræ eius, vsque ad fundũ calicis soporis bibisti, & potasti vsq; ad fæces, ibi.*

Propter scelus populi mei percussi eum, t. 4. d. 9. n. 3. C. 53. v. 8

Vt mulierem derelictam, & mœrentem spiritu vocauit te Dominus, t. 4. d. 6. n. 2. C. 54. v. 6

7 *Ad punctum in modico dereliqui te, & in miserationibus magnis cõgregabo te, ibidem, & t. 2. d. 5. n. 5.*

8 *In momẽto indignationis abscondi faciem meam parumper à te, &c. t. 4. d. 6. n. 2.*

17 *Hæc est hæreditas seruorũ Domini. t. 6. d. 4. n. 2.*

Omnes sitientes venite ad aquàs; t. 6. d. 4. n. 2. C. 55. v. 1

9 *Sicut exaltantur cæli à terra ita exaltatæ sunt viæ meæ à vijs vestris, t. 5. d. 5. n. 2.*

Dixerunt fratres vestri odientes vos, & abijcientes propter nomen meum t. 1. d. 6. n. 5. C. 66. v. 5.

12 *Ecce ego declinabo super eã quasi fluuium pacis, & quasi torrentem inundantem gloriam gentium, quam sugetis: ad ubera portabimini, &c. t. 5. d. 1. n. 2.*

Ieremias.

De reliquisti Dñũ Deũ tuũ, eo tẽpore, quo aducebat te, t. 2. d. 7. n. 5. C. 2. v. 17

31 *Videte verbũ Domini. Nũquid solitudo factus sum Israeli, aut terra serotina? Quare ergo dixit populus meus, recessimus, nõ reuertemur vltra ad te? t. 2. d. 2. n. 2.*

Vox in Rama audita est, &c. & Ca. 31. v. 15.

noluit cõsolari, t.1.d.9.n.5. Si filius honorabilis mihi Ephraim, si puer delicatus, &c.t.2.d.9.n.5.& t.7.d.1 n.1.

Threni.

Ca.1.v.4 *Viæ Sion lugent, eòquod non sint qui veniãt ad solemnitatem, Sacerdotes eius gementes, virgines eius squalidæ, t.5. d.6. n.2.*

Ca.2,v.8 *Cogitauit Dominus dissipare murum, ibid.*

11 *Defecerũt præ lacrymis oculi mei, t.3.d.1.n.4.*

12 *Matribus suis dixerunt, vbi est triticum & vinum, ibid.*

16 *Aperuerunt super te os suũ omnes inimici tui, dixerunt, Deuorabimus. t.d.8.n.4.*

Ezechiel.

Ca.2.v.8 *Aperi os tuum, & comede quæcumque ego dabo tibi, t.4.d.10.n.2.*

9 *Et scriptæ erant in eo lumentationes, & carmẽ, & væ, Ibid.*

Daniel.

Cap. 13. v.42. *Deus æterne, qui absconditorum es cognitor. qui nosti omnia, t.4.d.5.n.4.*

43 *Tu scis quoniam falsum testimonium tulerunt contra me & ecce morior, ibid.*

Ioel.

Ante faciem eius ignis vorans, post eum exurens flãma: quasi hortus voluptatis terra coram eo, & post eum solitudo deserti, t.5.d.5 n.3. Ca.2.v.3

Quid mihi & vobis Tyrus & Sidon, & omnis terminus Palestinorum? Numquid vltionem vos reddetis mihi? t.5.d.2.n.6. Ca.3.v.4

Amos.

Super tribus sceleribus Israel, & super quatuor non conuertam eum, pro eoquod vendiderit pro argento iustum, & pauperem pro calceamentis, t.1.d.8.n.2. Ca.2.v.6

Michæas.

Et transite vobis habitatio Pulchra, confusa ignominia. Plãctum domus vicina assumet ex vobis, quæ stetit sibimet, t.6.d.2.n.2. Ca.1.v11

12 *Quia infirmata est in bonũ, quæ habitat in amaritudinibus, ibid.*

Habacuc.

Vsque Domine clamabo, & non exaudies? vociferabor ad te, t.4.d.2.n.4. Ca.1.v.1

2 *Quare ostendisti mihi iniquitatem, & laborem, & c. ibid.*

Aggæus.

Ca. 1. v. 9 *Quia domus mea deserta est, & vos festinatis vnusquisque in domum suam, t. 5. d. 2. n. 2.*

Zacharias.

Ca. 9. v. 9 *Ecce Rex tuus venit tibi. t. 3. d. 8. n. 4.*

C. 13. v. 6 *His plagatus sum in domo eorũ, qui ligebant me, t. 4. d. 9. n. 3.*

Malachias.

Ca. 1. v. 2 *Esau autem odio habui, t. 3. d. 10. n. 3.*

6 *Si Dominus ego sum, vbi est timor meus? t. 2. d. 1. n. 1. & t. 7. d. 4. n. 5.*

1. Machabeorum.

Ca. 1. v. 6 *Decidit in lectum, & cognouit, quia moreretur. t. 3. d. 10. n. 5.*

7 *Vocauit pueros suos nobiles, qui secũ erant nutriti à iuuentute, & diuisit illis regnum suum, cum adhuc viueret, ibid.*

Ca. 4. v. 6 *Qui tegumenta, & gladios non habebant, t. 7. d. 7. n. 2.*

7 *Et viderunt castra Gentium valida, ibid.*

8 *Ne timueritis multitudinẽ eorum, & impetum eorum ne formidetis, ibid.*

In quantam tribulationem deueni, & in quos fluctus tristitiæ, in qua nunc sum, qui iucundus eram, & dilectus in potestate mea, t. 4. d. 7. n. 5. C. 6. v. 11

Et ædificauit Simon super sepulchrum patris sui, & fratrum suorum ædificium altum visu, lapide polito ante & retro, t. 6. d. 5. n. 3. Cap. 13. v. 27.

28 *Et statuit septem pyramidas, vnam contra vnam patri & matri, & quatuor fratribus, ibid.*

Matthæus.

Vbi est qui natus est Rex Iudæorum? t. 2. d. 2. n. 3. Ca. 2. v. 2

Vade Satana, t. 1. d. 8. n. 4. C. 4. v. 10.

19 *Faciam vos fieri piscatores hominum, t. 3. d. 9. n. 2.*

Vos estis lux mundi, t. 1. d. 6. n. 3. C. 5. v. 14

44 *Diligite inimicos vestros, t. 1. d. 5. n. 5.*

44 *Benefacite his, qui oderunt vos, t. 1. d. 6. n. 4.*

Intra in cubiculum tuũ, & clauso ostio ora Patrem tuum, t. 7 d. 3. n. 4. Ca. 6. v. 6

7 *Orantes autem nolite multũ loqui, & c. t. 3 d. 7. n. 4.*

8 *Nolite ergo assimilari eis, ibid.*

9 *Pater noster, t. 7. d. 4. n. 6.*

10 *Adueniat regnum tuum, t. 2. d. 6. n. 1.*

10 *Fiat voluntas tua, t. 2. d.*

10.n.4.& t.4 d.8.n.4.

C.7.v.21 Non omnis, qui dicit mihi, Domine, Nomine, intrabit in regnũ cæloruũ, &c. t.7.d.1.n.6

C.10.v.2 Non enim vos estis qui loquimini sed spiritus Patris vestri, &c. t.7.d.2.n.5.

Cap. 13. v.27. Domine nonne bonam semen seminasti in agro tuo? unde ergo habet zizania? t.3.d.9. n.1.

28 Ignimius homo hoc fecit, Ibid

47 Simile est regnum cælorum sagenæ missæ in mare, & ex omni genere piscium congreganti, t.3.d.9.n.2.

Cap. 14. v.27. Habete fiduciam, nolite timere, t.1.d.9.n.3.

28 Domine, si tu es, iube me venire ad te super aquas, ibid.

Cap. 15. v.23. Qui non respodit ei verbum, t.4. d.6 n.5.

26 Non est bonum sumere panẽ filiorum, & mittere canibus t.1.d.6.n.4.

27 Etiã Domine, t.4.d.6.n.5

28 O mulier magna est fides tua, ibid.

Cap. 16. v.13. Quem dicunt homines esse Filiũ hominis? t.2.d.3.n.3.

16 Tu es Christus Filius Dei viui, ibid.

23 Vade Satana scandalũ mihi es, t.2.d.8.n.5.

C.17.v.4 Domine bonum est nos hic esse, faciamus hic tria tabernacula, t.2.d.7.n.2.

5 Adhuc eo loquẽte, ecce nubes lucida obũbrauit eos, t.4.d.6. n.6.

5 Hic est filius meus dilectus, ibi.& t.3.d.2.n.2.

Misertus dominus serui illius dimisit eum, & debitum dimisit ei, t.2.d.1.n.3. Cap. 18. v.27.

Silicet homini dimittere vxorem suam quacũque ex causa, t. 4.d.7.n.2. C.19.v.3

10 Si ita est causa hominis cum vxore sua, non expedit nubere, ibid.

11 Non omnes capiunt verbum istud, ibid.

Stantes in foro, t.7.d.7.n.1. C.20.v.3

21 Dic vt sedeant hi duo filij mei, t.4.d.6.n.4.

22 Nescitis quid petatis, ibid.

22 Potestis bibere? ibid.

Cũ venerit dominꝰ vineæ, quid faciet agricollis illis? t.1.d.1.n.2. Cap. 21. n.40.

Abeuntes Pharisæi consilium inierunt, vt caperent Iesum in sermone, t.5.d.7.n.2. Cap. 22. v.15.

19 Obtulerunt ei denariũ, ibid.

37 Diliges Dominum Deũ tuũ ex toto corde tuo, &c. t.7.d. 4 n.5.

Væ vobis, qui ædificatis sepulchra prophetarum, t.1.d.8.n.5. Cap. 23. v.29.

30 Nõ essemus socij eorũ in sanguine prophetarũ, t.5.d.2.n.3

32 Implete mensuram patrũ, ibid.& d.6.n.3.

Accesserunt discipuli eius, vt ostenderent ei ædificationes templi, t.5.d.6.n.3. Cap. 24. v.1.

Domine, Domine, aperi nobis, t. 7.d.4 n.3. Cap. 25. v.11.

12 Nescio vos, ibid.

35 Sitiui & dedisti mihi bibere,

bere, t.6.d.4.n.2.

Ca.26.v. 15. Quid vultis mihi dare, & ego vobis tradam? t.5.d.3.n.5.

33 Etsi omnes scandalizati fuerint, ego nunquã, t.2.d.4.n.6

36 Sedete hic, donec vadam illuc, & orem, t.4.d.3.n.5.

37 Et assumpto Petro, & duobus filijs Zebedei, capit cõtristari, ibid.

38 Tristis est anima mea vsq; ad mortẽ, ibid. & d.5.n.5.

38 Sustinete hic, & vigilate mecum, t.4.d.8.n.3.

39 Pater mi, si possibile est, trãseat à me calix iste, t.3.d.2.n.2. & d.7.n.5. & t.6.d.3.n.2

40 Et invenit eos dormientes, t.4.d.8.n.3.

41 Spiritus quidẽ prõptus est, caro autẽ infirma, t.4.d.5.n.5

48 Quẽcũq; osculatus fuero, ipse est, tenete eum, t.5.d.3.n.5.

49 Ave Rabbi, ibidem.

75 Fleuit amarè, t.4.d.10.n.4. & t.6.d.2.n.5.

C.27.v.5 Abiens, laqueo se suspendit, t.1.d.1.n.4.

18 Sciebat enim, quod per invidiã tradidissent eũ, t.1.d.3.n.1

29 Plectentes coronã de spinis, posuerunt super caput eius, t.4.d.9.n.4.

33 Dederunt ei bibere vinũ cũ felle mistũ, t.4.d.4.n.7.

42 Alios salvos fecit, seipsũ non potest saluũ facere, t.1.d.1.n.3

42 Si rex Israel est, descendat nũc de Cruce, & credimus ei, ibi. & t.4.d.5.n.1. & d.8.n.5

46 Clamauit Iesus voce magna, t.4.d.5.n.7. & d.8.n.1.

46 Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? t.2.d.3 n.5. & t.3.d.2.n.2. & t.4.

50 Emisit spiritũ, t.7.d.7.n.6

51 Petra scissa est, t.5.d.6.n.5

Marcus.

C.5.v.39 Non est mortua puella, sed dormit, t.6.d.6.n.4.

40 Et irridebant eum. Ipse vero eiectis omnibus, ibid.

C.7.v.20 Dicebat enim, quoniam quæ de homine exeunt, illa coinquinant hominem, t.7.d.3.n.4.

21 Ab intus, de corde, ibid.

C.9.v.46 Si oculus tuus scandalizat te, eyce eum, bonum est tibi lusum introire in regnum Dei, &c. t.7.d.5.n.2.

C.13.v.1 Magister, aspice quales lapides, & quales structuræ, t.5.d.6.n.3

Ca.14.v. 36. Abba Pater, t.3.d.7.n.5.

Et dabant ei bibere myrrhatum vinum, t.4.d.4.n.7.

Ca.15.v. 23. 36. Currẽs autẽ vnus, & implẽs spongiã, t.5.d.3.n.6. & d.5.n.6

Lucas.

C.1.v.28 Ave Maria, t.2.d.1.n.6.

C.2.v.13 Facta est cũ Angelo multitudo militiæ cælestis, t.2.d.3.n.3.

16 Infantem positum in præsepio, ibid.

27 Cum inducerent puerum Iesum, t.6.d.5.n.5.

29 Nunc dimittis seruum tuũ Domine, ibid.

35 Et tuã ipsius animã pertransibit gladius, t.3.d.6.n.6.

48 Fili, quid fecisti nobis sic? ego & pa-

& pater tuus dolentes, &c. t.3.d.2.n.5.

49 Quid est quod me quarebatis? ibid.

49 Nesciebatis, quia in his, quæ Patris mei sunt, t. 7. d. 4. n.6.

C.4.v.20. Omnium in synagoga oculi erant intendentes in eum, t. 1. d.4. n.5.

23 Vtique dicetis mihi, Medice cura te ipsum, ibid.

29 Vt præcipitarent eū, t. 3.d. 8.n.3.

C.5.v.1. Stagnū Genesareth, t. 7. d. 5. n.5.

C.6.v.12 Et erat pernoctans in oratione Dei, t.3.d.7 n.5.

C.7.v.13 Quam cū vidisset Dominus misericordia motus, t. 3.d.2.n.4. & t.4. d. 10.n.5.

15 Noli flere, t.4.d.10.n.5.

37 Mulier in ciuitate peccatrix, t.2.d.8.n.2.

38 Lacrymis caput rigare pedes eius, t.4 d 10.n.4.

47 Remittūtur ei peccata multa, quoniam dilexit multum t.2.d.8.n.2.

50 Fides tua te saluam fecit, ibid.

C.9 v.23 Si quis vult post me venire abneget semetipsum, &c. t.3.d.8. n.5.

C.12.v.1 Attendite à fermento Pharisæorum, quod est hypocrisis, t. 7. d.3.n.2.

Cap. 14. v.26. Adhuc autem & animam suā, t.5.d.3.n.4.

C.15. v.6 Congratulamini mihi, quia inueni ouē meam, quæ perierat, t.3 d.9.n.5.

7 Amen dico vobis, ita gaudiū erit Angelis Dei, ibid.

12 Pater, da mihi portionem substantiæ quæ me contingit, t.3.d.3.n.6.

17 Quanti mercenarij in domo patris mei abūdant panibus, ego autem hic fame pereo! t.4 d.7.n.4.

18 Surgam, & ibo ad patrem meū, t.2.d.6.n.2. & t.3.d. 7.n.6.& t.7.d.4.n.4.

19 Iam non sum dignus vocari filius tuus, fac me sicut vnū de mercenarijs tuis, t.2.d. 6. n.2.& t.3.d.7.n.6.

21 Pater peccaui, t. 6. d.8.n. 2.& t.7.d.1.n.2.

29 Ecce tot annis seruio tibi, & nunquam mandatum tuū præteriui, t.7.d.1.n.2.

31 Fili, tu semper mecum es, & omnia mea, tua sunt, ibid.

C.16.v.1 Hic diffamatus est apud illum, t.1.d.3.n.4.

2 Quid hoc audio de te? ibid.

4 Scio quid faciam, t. 2. d. 5. n.2.

8 Laudauit dominus vilicum iniquitatis, quod prudenter fecisset, ibid.

9 Et ego vobis dico, facite vobis amicos de māmona iniquitatis, ibid.

15 Vos estis qui iustificatis vos coram hominibus, Deus autē nouit corda vestra, &c. t. 7. d.3.n.1.

21 *Nemo illi dabat, sed & canes veniebant, & lingebant vlcera eius, t. 3. d. 5. n. 3.*

22 *Est sepultus est in inferno, t. 2. d. 5. n. 2.*

22 *Factum est autem, vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis, &c. ibid.*

24 *Extremum digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meam, t. 5. d. 1. n. 6.*

C.19.v.4 *Ascendit in arborem sycomorũ, t. 6. d. 8. n. 3.*

38 *Benedictus qui venit Rex in nomine Domini, pax in cælo, & gloria in excelsis, t. 3. d. 8. n. 4.*

40 *Dico vobis, quia si hi tacuerint, lapides clamabunt, t. 5. d. 6. n. 4.*

41 *Videns ciuitatem flenit super illam, ibid.*

44 *Non relinquent in te lapidẽ super lapidem, ibid.*

Cap. 22. v. 15. *Desiderio desideraui hoc Pascha mãducare vobiscum, t. 1. d. 2. n. 3.*

20 *Hic est calix nouum testamentum in sanguine meo, t. 3. d. 10. n. 1.*

33 *Tecum paratus sum, & in carcerem, & in mortem ire, t. 2. d. 3. n. 3. & t. 5. d. 6. n. 1.*

36 *Qui non habet, vendat tunicam suam, & emat gladium, t. 1. d. 10. n. 4.*

43 *Apparuit illi Angelus de cælo confortans eum, t. 3. d. 2. n. 2. & t. 4. d. 3. n. 6.*

48 *Iudas osculo filium hominis tradis t. 1. d. 7. n. 5. & t. 5. d. 3. n. 5.*

Pater dimitte illis, t. 1. Cap. 23. v. 34.

40 *Neque tu times Deum, t. 1. d. 2. n. 2. & t. 2. d. 1. n. 6.*

44 *Erat fere hora sexta, t. 2. in præfac.*

46 *Pater in manus tuas commendo spiritum meum, t. 2. d. 3. n. 5. & t. 3. d. 2. n. 2. & t. 6. d. 6. n. 6. & t. 7.*

48 *Percutientes pectora sua reuertebantur, t. 1. d. 5. n. 2.*

49 *Stabant autem omnes noti eius à longe, t. 1. in Præfac.*

Petrus autem surgens cucurrit ad monumentum, t. 2. d. 2. n. 3. Ca. 24. v. 12.

Ioannes.

In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, t. 3. d. 7. n. 2. Ca. 1. v. 1

29 *Ecce Agnus Dei, t. 3. d. 4. n. 6.*

Vinum non habent, t. 3. d. 1. n. 1. & t. 5. in Præfac. C. 2. v. 3.

4 *Quid mihi & tibi mulier? ibid.*

10 *Omnis homo primum bonũ vinum ponit, & cum inebriatifuerint, tunc id, quod deterius est, Tu autem seruasti bonum vinum vsque adhuc, t. 5. d. 5. n. 2,*

Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu sancto, non potest introire in regnũ Dei, t. 2. d. 10. n. 1. C. 3. v. 5.

Patr-

C. 4. v. 7. Fatigatus ex itinere, t. 6. d. 4. n. 5.
31 Rabbi manduca, t. 6. d. 7. n. 6.
32 Ego cibum habeo manducare, ibid.
34 Meus cibus est, vt faciã voluntatem eius, qui misit me, vt perficiam opus eius, ibid.
Ca. 6. v. 5 Vnde ememus panes, vt manducent hi? t. 3. d. 5. d. 4.
6 Ipse enim sciebat quid esset facturus, ibid.
15 Vt raperent eum, & facerent eum regem, fugit iterum in montem, t. 3. d. 8. n. 4.
57 In me manet, & ego in illo, t. 7. d. 2. n. 5.
C. 7. v. 37 In nouissimo autem die magno festiuitatis stabat Iesus, & clamabat: Si quis sitit, veniat ad me, & bibat, t. 5. d. 9. n. 2
C. 8. v. 16 Solus non sum, sed ego, & qui misit me Pater, t. 4. d. 9. n. 6.
44 Vos ex patre diabolo estis, t. 7. d. 1. n. 4.
59 Tulerunt ergo lapides, vt iacerent in eum: Iesus autem abscondit se, t. 3. d. 8. n. 3. & t. 5. d. 7. n. 3.
Cap. 10. v. 30. Ego & Pater vnum sumus, t. 7. d. 2. n. 6.
31 Exiuit de manibus eorum, t. 3. d. 8. n. 3.
Cap. 11. v. 3. Miserunt sorores eius, t. 7. d. 6. n. 4.
3 Ecce quem amas infirmatur, t. 2. d. 3. n. 4. & t. 4. d. 3. n. 3 & t. 6. d. 7. n. 5.
4 Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro gloria Dei, t. 4. d. 3. n. 3. & t. 6 d. 7. n. 5.
5 Diligebat autem Iesus Martham, & sororem eius Mariam, & c. ibid.
11 Lazarus amicus noster, t. 6 d. 7. n. 5.
35 Et lacrymatus est Iesus, t. 2 d. 3. n. 4.
41 Pater, grãtias ago tibi, quoniam audisti me, & c. t. 4. d. 6. n. 1.
Non de omnibus vobis dico, ego scio quos elegerim, sed vt adimpleatur scriptura. Qui mãducat meum panem, leuabit contra me calcaneum suum, t. 1. d. 1. n. 4. Cap. 13. v. 18.
19 Amodo dico vobis priusquam fiat, ibid.
37 Quare non possum te sequi? Animam meam ponam pro te, t. 2. d. 3. n. 3.
Pater in me manens, ipse facit opera, t. 7. d. 2 n. 6. Cap. 14. v. 10.
Maiorem hac dilectionem nemo habet, vt animam suam ponat quis pro amicis suis, t. 6. d. 7. n. 5. Cap. 15. v. 13.
15 Iam non dicam vos seruos, sed amicos meos, & c. Vos autem dixi amicos, quia omnia, quæcumque audiui à Patre meo, notafeci vobis, t. 2. d. 4. n. 1.
Absque synagogis facient vos. Sed venit hora, vt omnis, qui interficit vos, arbitretur obsequiũ se præstare Deo, t. 5. d. 4. n. 5. C. 16. v. 2.

Tui

C.17.v.6 *Tui erant, & tu mihi eos dedisti t.2.d.4.n.6.*

C.18.v.5 *Ego sum t.3.d.8.n.3.*

C.19.v.7 *Quia filiũ Dei se fecit. t.1.d.9.n.6.*

19 *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum, t.3.d.8.n.4.& t.6.d.8.n.4.*

22 *Quod scripsi, scripsi, t.6.d.8.n.4.*

25 *Stabant autem iuxta crucẽ Iesu Mater eius, t.1.Prafac.& t.2.d.4.n.6. & t.4. Prefac.*

30 *Cum accepisset Iesus acetũ, t.4.d.4.n.7.*

30 *Consummatum est, t.6.*

30 *Inclinato capite emisit spiritum, t.6.d.9.n.6.*

34 *Exiuit sanguis, & aqua, t.2.d.10.n.6.*

Cap. 20. v.17. *Ascendo ad Patrem meum, & Patrem vestrum, Deũ meũ, & Deum vestrum, t.7.d.1.n.5*

24 *Thomas autem vnus de duodecim non erat cum eis, &c. t.2.d.2.n.5.*

Cap.21. v.15. *Simon Ioannis diligis me plus his, t.2.d.3.n.3.*

24 *Testimonium perhibet de his. t.2.d.3.n.1. & t.3.d.10.n.6.*

Acta.

Ca.1.v.6 *Domine, si in tempore hoc restitues regnum Israel, t.4.d.6.n.3.*

7 *Non est vestrum nosse tempora, vel momenta, sed accipietis virtutem superuenientis Spiritus sancti, & e. ibid.*

9 *Nubes suscepit eum ab oculis eorum, t.7.d.2.n.7.*

C.3.v.2. *Qui erat claudus ex vtero matris suæ, t.3.d.3.n.1.*

3 *Rogabat, vt eleemosynam acciperet, t.3.d.5.n.5.*

6 *Argentum & aurum non est mihi, quod autem habeo, hoc tibi do, ibid.*

C.7v.51 *Sicut patres vestri, ita & vos, t.1.d.1.n.3.*

55 *Ecce video cælos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei, t.4 Prefac.*

58 *Domine Iesu suscipe spiritum meum, t.7.d.3.n.5.*

59 *Positis autem genibus clamauit voce magna dicẽs, Domine ne statuas illis hoc peccatum, t.1.d.9.n.4.*

C.9.v.11 *Spirans minarũ & cædis in discipulos Domini, t.2.d.8.n.4*

2 *Viros ac mulieres vinctos perduceret, ibid.*

4 *Saule, Saule, quid me persequeris? ibid.*

15 *Vade, quoniam vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum, &c. ibid.*

Ca.23.v. 11. *Constans esto, t.2.d.9.n.3.*

12 *Deuouerunt se dicentes, neque manducaturos, neque bibituros, donec occiderent Paulum, ibid.*

De Epistola ad Romanos.

Ca.5.v.5 *Per Spiritum sanctum, qui datus*

datus est nobis, t.7.d.8.n.1.
7 Vix enim pro iusto quis moritur, nam pro bono forsitam quis audeat mori? t.7.d.9.n.2.
8 Commendat autem charitatē suam, Deus in nobis; quoniam cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est, ibid.
C.6.v.19 Humanum dico propter infirmitatē carnis vestræ. Sicut enim exhibuistis mēbra vestra seruire immunditiæ & iniquitati, ita nunc exhibite membra vestra seruire iustitiæ in sanctificationē, t.2.d.5.n.8
C.3.v.15 Non enim accepistis spiritum servitutis iterum in timore: sed accipistis spiritum filiorum, in quo clamamus. Abba, Pater. t.7.d.1.n.4.
16 Ipse enim Spiritus testimonium reddit spiritui nostro, quod sumus filij Dei. ibid.
17 Si autem filij, & hæredes, ibid.
C.12.v.2 Nolite conformari huic sæculo, t.7.d.7.n.1.
12 Orationi instantes, t.3.d.7.n.4.

1. Ad Corinthios.

Ca.2.v.2 Non enim iudicaui me scire aliquid inter vos, t.5.d.6.n.1.
Ca.5.v.6 Modicum fermentum totam massam corrumpit, t.5.d.7.n.5.
7 Expurgate veius fermentum ebid.
8 Itaque epulemur, non in fermento veteri. ibid.
Qui adhæret Domino, vnus spiritus est, t.5.d.9.n.1. C.6.v.17
Quod si nos metipsos diiudicaremus, non vtique iudicaremur, t.2.d.6.n.4. Cap. 11. v.31.
Non quærit quæ sua sunt, t.1.d.2.n.4. C.13.v.5
7 Omnia suffert, omnia sustinet t.1.d.9.n.2.
Vt quid nos periclitamur omni hora? t.6.d.1.n.2. Cap. 15. v.30.
31 Quotidie morior propter vestram gloriam, quam habeo in Christo Iesu Domino nostro, ibid.

2. Ad Corinthios.

Momentaneum & leue tribulationis nostræ supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur, t.2.d.5.n.5. C.4.v.17
In laboribus plurimis, incarceribus, in mortibus frequenter, t.5.d.4.n.4. Ca.11.v.23.
29 Quis infirmatur, & ego nō infirmor? Quis scandalizatur, & ego non vror? t.4.d.1.n.3.
Libenter gloriabor in infirmitatibus meis, vt inhabitet in me virtus Christi, t.6.d.5.n.2. C.12.v.9
10 Propter hoc placeo mihi, &c. ibid.

Ad

Ad Galatas.

C.3.v.15 *Fratres (secundum hominem dico) tamen hominis confirmatum testamentum nemo spernit, aut superordinat, t. 3. d. 10 n 1.*

C.6.v.17 *De cætero nemo mihi molestus sit. Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto, t. 5. d. 4. n. 4.*

Ad Philippenses.

C. 2. v. 8. *Factus obediens vsque ad mortẽ, mortem autem crucis, t. 6. d. 7. n. 1.*

C.3.v. 19 *Quorum deus venter est, t. 6. d. 4 n. 3.*

Ad Colossenses.

C.1.v.13 *Filij dilectionis suæ, t. 3. d. 7. n. 2.*

2. Ad Timotheum.

C. v. 12 *Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meũ seruare in illum diẽ, t. 7. d. 7 n. 3.*

Ad Hebræos.

C. 2. v. 10 *Decebat eum propter quem omnia, auctorem salutis eorum per passionem consummare, t. 7. d. 9. n. 4.*

Ca. 5. v. 7 *Cũ clamore valido, & lacrymis, t. 2. in Pref. & t. 4. d. 10. n. 6.*

Testamẽtũ enim in mortuis cõfirmatũ est, mors necesse est intercedat testatoris, t. 3. d. 10. n. 1. C. 9. v. 17

Fide Moyses, grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis, & c. t. 5. d. 4 n. 3. Cap. 11. v. 24.

Melius loquentem, quam Abel, t. 1. d. 5. n. 2. Ca. 12. v 24.

1. Petri.

Non reddentes malum pro malo nec maledictum pro maledicto, t 1. d 5. n. 1. Ca. 3. v. 9

Omnem sollicitudinem vestram in eũ proyicientes, t. 7. d. 7. n. 4. Ca. 5. v. 7

8 *Circuit quærens quem deuoret, t. 5. d. 8. n. 3.*

1. Ioannis.

Debemus pro fratribus animas ponere, t. 5 d. 3. n. 4. Ca. 3. v 16

Quoniam timor pœnam habet, t. 2. d 1. n. 1. C. 4. v. 18

20 *Qui dicit, Diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est t. 3. d. 9. n. 6.*

Apocalypsis.

Dignus est Agnus, qui occisus est accipere virtutem & diuinitatem, t. 7 d. 9. n. 3. C. 5. v. 12

Vidi subtus altare animas, & c. t. 6. d. 5. n. 4. Ca. 6. v. 9

10 *Vsquequo Domine non iudicas sanguinem nostrum? t. 1. d. 10. n. 5. & t. 6. d 5. n. 4.*

Vade

C.10.v.8 *Vade.t.6.d.4.n.3.*
9 *Accipe librum, & deuora cilũ, & faciet amaricari ventrem tuum, sed in ore tuo erit dulce tanquam mel, ibid.*
10 *Et accipi & deuor aui, ibidem.*
C.14.v.7 *Timete Dominum, & date illi honorem, quia venit hora iudicij eius, t.6.d.1.n.4.*
9 *Si quis adorauerit bestiam, & imaginem eius, ibid.*
10 *Hic bibet de vino iræ Dei, & cruciabitur igne, & sulphure, &c. ibid.*
11 *Et fumus tormentorum eorum ascendet in sæcula sæculorum, &c. ibid.*
13 *Scribe, Beati mortui, qui in Domino moriuntur. Amodo iam dicit spiritus vt requiescadt a laboribus suis, ibid.*

INDI-

INDICE DE LAS COSAS NOTABLES.

Quando no se cita Tratado, es el citado antecedente. Quando no se cita Numero, todo el discurso trata el punto.

Abel. Aborrecido, porque merecio ser amado, t. 1 d. 4. n. 2. como hablò su sangre pidiendo perdon, d. 5. n. 2. Ninguno es buen Abel, sino tiene su Cain, d. 6. n. 1. Porq̃ no hablò su sangre caliente, sino elada, d. 5. n. 4.

Abraham Porque sacò de noche a Isac, t. 3. d. 1. n. 3. A sus ardores echò Dios todas las nieues, d. 6. n. 2.

Absalon Porque siò Dauid menos en el, por hijo, t. 3. d. 3. n. 2. Siendo enemigo defendio a su padre, t. 4. d. 1. n, 2.

Adan. Descõsolose Dios de verle solo, t. 3. d. 9. n. 4. Porque se estuuo ciento y treynta años sin hazer hijos, t 4. d. 9. n. 2.

Aduersidad. Haze felizes, t. 2 d. 7. n, 3.

Agradecido. No espera ser pedido, t. 3. d. 4. n 5.

Agua. La del costado de Christo para que, t. 2. d. 10. n. 6.

Alexãdro Porque vino repartio sus coronas, t. 3. d. 10. n. 5. Como menor en su gloria, ibi.

Alfanges Para que los preuino Christo, t. 1. d. 10. n. 4.

Alma. No desmaye, si se queja a Dios, t. 4. d. 5 La mas feliz a quien Dios pega su sed, t. 5. d. 9.

Altar. Porque le quiso Dios de tierra, t. 4. d. 5. n. 2.

Amante. Corto el que viue con su alma, t. 7. d. 2.

Amar. Aun sin causa, t. 1. d. 4. n. 1 Parece afrenta de Dios, que aya precepto de amarle, t. 7. d. 4. n. 5.

Amargo. Siempre saludable, t. 6. d. 2.

Amigos. Faltar en las penas, pena mayor, t. 4. d. 2. Esta falta ofende aun al enemigo, ibid. n. 2. Guisados a la fortuna, ibi. n. 5.

Amistad. No es pechera. t. 4. d. 3. n. 4.

Amor. Acepta con gusto oposiciones. t, 1, d. 9. Tiene luzimiento de Dios para dar, y sta

Nn que-

quezas de hombre para padecer, t.2.d.3. Tierno calla el nombre de lo que bien quiere por no se afligir, t.3.d.2. El, y el infierno en que se parecen, d.6. El y la muerte, qual mas fuerte, ibi.n.3.

El liuiano, palabrero, d.7. n.1.

El verdadero pocas palabras, ibid.

No tiene traza en hablar, t.4.d.9.n.1. Mal logrado el partido con Dios, t.6.d.6.n.6. Todos le quieren, t.7.d.2. n.1. Porque puso Dios precepto de amor, y no de miedo d.4 n.5.

Angeles. Porque dos a Sodoma bastando vno, t.3.d.9 n.3.

Antioco. Con que se dio el tormento mayor, t.4 d.7 n.5.

Arbol. El en que pecò Adan, qual està, t.3.d 8.n.2.

Arnon. Que milagro fue inclinar sus breñas, t.2.d.10.n.2.

Azote. Llamar santo al que los dà gran virtud, t.6.d.3.n.3.

Baal. Mejor estimado, que Dios t.5.d 2 n.2.

Basiliseo. Porque es Rey de las serpientes, t.5.d.2.n.1.

Beneficios. Bueltos en daños, t.1.d.1. n.3. Ganan amigos, d.10.n.1 Oluidados en el mismo recibirlos, t.2.d.7.n.5. De los de Dios se vengan los hombres, t.5.d.2.n.6.

Boca. La quieren Dios y el diablo, t.2.d.9.

Brio. El para el mal, bien, logrado el bien, t.2.d.8.

Cain. Porque aborrecio a Abel, t.1.d.4.n.2. Como imputaua a su padre la muerte de Abel, ibid.

Canauea. Ingeniosa en su afrenta, t.4 d.6.n.5.

Caridad. Ciega para ver, y acusar culpas, t.1.d.3. Se alimẽta de agenos odio, d.5. Incõquistable d.9 Nudo de Maria, y Ioan, ibi.n.6. Se cõgoja cõ las agenas desdichas, t.4.d.9.

Carlos V. En q̃ mostrò su buẽ gusto a la muerte, t.6.d.5.n.2. En las batallas traxo ataud, y mortaja, ibid.

Christo. Christo nuestro Señor, que alegato hizo en la Cruz por sus enemigos, t.1.d.1.n.5 Como amò a sus enemigos, todo el tratad.1. Porq̃ nacio Dios hombre, t.2.d.3.n.3. Porque llorò al resucitar a Lazaro, ibi n.4. Porq̃ al dar quejas dixo, Dios, y al dar el espiritu, *Padre*, ibi.n.5. Porque en el huerto, y al espirar, *Padre*, y en las quejas, *Dios*, t.3.d.2. n.2. Sudò sangre de pena de lo q̃ podia sentir su Padre, ibi. Porq̃ negò el nõbre de Madre a Maria en las bodas y Cruz, t.3.d.1.y 2. Porq̃ hallado en el templo, y llamado *hijo*, no respõde, *Madre*, d.2.n.5. Exẽplo de magnanimidad, no

no dezir *Madre*, ibid. n. 6. Cũplio obligaciones de cordero t. 3. d. 4. n. 6. Tuuo mas q̃ dar, quãdo mas pobre, d. 5. n. 1. y 6. Como repartio en la Cruz, ibi. n. 6. Porq̃ hablò tampoco a su Madre y Iuã, d. 7 n. 7.

Porq̃ dexô para la Cruz, encomendar vno a otro, d. 8. n. 1. y 6. Que fue ser desamparado en la Cruz, t. 4. d. 1. n. 7. Como justificò el quejarse de sus desamparos, d. 2. n. 5. Porq̃ doblò el titulo a sus quejas, d. 3. n. 6. Que presto le assistio el consuelo, ibid. Carecio del d 4 n. 6. Porq̃ no beuio el vino myrrado, y beuio el vinagre, ibi. n. 7. Crecio su pena a vista de su gloria, d 7, n. 1. y 6. Porq̃ clamò cerca de la hora de nona, y no antes, d. 8. n. 1. y 6. Sintio quejosamente que se le acabassen las penas, ibid. Porque se quejo en voz grande, t. 4. d. 9. n. 1. 5. y 6. Porq̃ se dixo coronar de espinas, ibi. n. 5. Porque lloròen la Cruz d. 10. n. 6.

Le llenaron los hombres bien la medida de pesares, t. 5 d. 2. n. 7. Pero con apariencia de amor, d. 3. n. 6. Gran seruicio darle el vinagre, d. 4. n. 6. Acabò en vinagre el banquete de sus agrauios, d. 5. n. 6. Tanta sed tuuo, que se quiso beuer a los hombres, d. 8.

Quejose que se le acabo el padecer, t. 6. d. 3. n. 6. Murio gustoso, porque, d. 5. n. 6. Muere en el oficio, en que le puso su Padre, d. 7. n. 6. Agradecido muere, bajando la cabeça, d. 9. n. 6.

Al espirar, porque dio voz grande, t. 7. in Prefac. Porque no encomienda su cuerpo, sino su espiritu, t. 7. d. 3. n. 1. y 6 Començò a hablar diziẽdo, *Padre*, y muere diziendo, *Padre*, d. 4. n 6. Porque nos enseñò a orar, *Padre nuestro*, y no, *Dios nuestro*, ibi. Porq̃ espirò llorãdo, d. 5. n. 1. y 6. Quãdo estimò presente al Padre en su passion, d. 6. n. 1. y 6 Como depositò su espiritu en el Padre, d. 7. n. 6. Nosotros somos su espiritu, d. 8. n. 5. No pudo morir, q̃ era Dios mejor, q̃ cõ morir, d 9 n. 1. Si no fuera Dios, por el morir lo merecia ser, ibi. Sele deue otra Deidad, ibi n 3 En la Cruz parecio Dios consumado, ibi. n. 4. Mas Dios nuestro, q̃ el Padre, y el Espiritu santo, ib. n. 5

Ella y la fe si pueden estar juntas, t. 7. d. 7. n. 3. *Ciencia.*

Ella, y para yso todo es vno t. 6. d. 3. n. 4 *Clausura.*

Entre Dios, y los hombres qual, t. 1. d 1. *Cõpetẽcia.*

El mejor sacrificio, y qual, t. 2. d 9. n. 4. *Confessiõ.*

En ellas mas Dios, t. 6, d. 9 n. 3. y 4. *Congojas.*

Entre Dios y las piedras, me- *Correspondencia.*

mejor que entre Dios y los hõbres, t. 5. d. 6.

Cortesanos. Son fuelles, o abanicos, t. 5 d. 3. n. 5.

Cortesia. Vna de las propriedades de Dios, que es la misma cortesia, t. 1. in Prefac. La del besar la mano a vistas de Sol, y Luna, gran maldad, t. 2. d. 9. n. 2.

Cozito. Rio del infierno, como dulces sus riberas, t. 5. d. 5. n. 4.

Cruz. Porque no quiso Christo bajar de ella, t. 1. d. 1. n. 3. & t. 4. d. 8. n. 5. & t. 6. d. 8. n. 5. De ella penden todas medras de Christo, y nuestras, t. 3. d. 8 Alli clauadas las felicidades, t. 4. d. 8. Ella es el mejor libro t. 5. d. 6. n. 1. El humano aspirar, y el diuino resoluer, seguros en ella, t. 6. d. 8. Porque no escogio Christo otra muerte, ibid. n. 1. El titulo de ella porque no se quitò, ibid. n. 4. Alli la paz firme, n. 6. Vale vna deydad de renta, t. 7. d. 9 n. 3.

Cuidados. Los nuestros como ancora arrojada al mar, t. 7. d. 7. n. 4.

Danid. Mostrò su amor en Saul, y Ionatas muertos, t. 1. d. 5. n. 4. Porque alega a Dios que es aduenedizo, t. 2. d. 4. n. 5. Porque le vntô Dios el casco, para darle el caliz, t. 6. d. 3. n. 2. Sentido, que se gratule a sus males, y no a el, ibi. d. 8. n. 5. Porque ofrecia sacrificio con medula, t. 7. d. 3 n. 3.

Deicidas. Tales fueron los crucifixores de Christo, t. 1. d. 8. n. 7.

Demonio. Porque vencido en el desierto, maquinò la muerte del Baptista, t. 1. d. 8. n. 4. Quiere el sacrificio de la boca, por remedar a Dios, t. 2. d. 9.

Desamor. Buelue en odio los motiuos de amor, t. 1. d. 4 Origẽ de sinrazones, aun entre elementos, t. 1. d. 9. n. 1.

Desamparos. Los cortos de Dios assegura gloria larga, t. 6. d. 6.

Descalzo. Desde Moysen se entra assi en el templo, t. 2. d. 4. n. 3.

Despegos. Los de Dios son fauores t. 4. d. 6.

DIOS. Porque se llama soldado, t. 2. d. 3. n. 2. Inhumano en zelos, t. 3. d. 6. n. 4. Tiene su dulce infierno de amor, ibi. Niño llorando sobre el arbol, en que pecò Adan, d. 8. n. 2. Sigue estremos en los regalos y penas, t. 4. d. 4. Da beneficios a rios, y no halla correspõdẽcias a gotas, t. 5. d. 1. Como dãdo a rios, los llama pechos, ibi. n. 2 Engolosina en la Cruz, t. 6. d. 3. n. 5. Fuerte, y flaco es a sazon, ibi. d. 4. n. 5. Como sello del coraçon, t. 7. d. 2. n. 2. Ladron de las almas, d. 2. n. 3. Se precia mas de los amores de Padre, que de los miedos de Señor

Señor,d.4. Lo mas bien afortunado, lo que se dexa en sus manos,d.7.

Doeg. Peor que Gallego llenò a Dauid a palacio,t.5.d.3.n.2

Eclesiasticos. Entremetidos en palacio,y consejos,quales,t.4.d.7.n.2

Enemigos. Que alegatos hizo por ellos Christo en la Cruz, t.1. d.1.n.5. Hazen de los bienhechores, si nosotros de los sufridos,d.6. Y todo el tratado,1.es materia.

Esau. Porque bramò tanto al faltar la bendicion de su padre, t.3.d.10.n.3. Como siruio a Iacob,t.5.d.4 n.5.

Escuela. La de Christo es Escotista y sutil,t.2.d.3.n.6. Pocas palabras,y afecto mucho.t.3.d.7

Espinas. Porque sobre la cabeça de Christo,t.4.d.9.n.5.

Esponja. En ella beuio Christo su sangre.t.5.d.7.n.6. Quien la traxo al caluario,idid.

Esposa. Porque azuzena entre espinas, y no entre azuzenas, t.2.d.4.n.2.

S.Esteuan Porq̃ orò de rodillas por sus enemigos,t.1.d.9.n.4. Porq̃ a el dâ Christo cõpasiones,y no a Christo su padre,t.4.in Prefac. Como no dio a Dios el sacrificio del cuerpo, sino solo el espiritu,t.7.d.3.n.5.

Estrellas. Mueren en su oficio,t.6.d. 7.n.4.

Exterior. Dadiua hypocrita,t.7.d.3

Ezequias. Que se quejô de vn leon,t. 4.d.1.n.6.

Comiendo hojas de amarguras se hallò gustoso,t.4.d. 10.n.2. *Ezequiel.*

Pedido de justicia en la necesidad,t.2.d.10.n,5. Los mas riguroso de Dios piden gracias,t.6.d.9. *Fauor.*

Vna graue sentencia suya t.6.d.7.n.1. *Filipo.2.*

Oluidar proprias penas por las agenas,t.1.d.2. *Finezas.*

Mejor se halla en los estraños,q̃ en los proprios,t.2.d.4 *Fortuna.*

Mas pobre,y mas premiado,que san Iuan Euangelista, t.2.d.2.n.1. Fue vn amor, para otro amor,ibid. Sus llagas,y las de Pablo, como de Iesus,t.5.d,4.n.4. *S. Fracisco mi Padre.*

Porque no nombrò por su nombre a Maria al saludarla, t.3.d.1.n.6. Memoria de la passada acrecienta las penas presentes,t.4.d.7. *S.Gabriel* *Gloria.*

Tanta tienen los hombres que se quieren tragar a los hõbres,t.5.d.8. *Hambre.*

Qual fue la mas amarga a Christo,t.5.d.6.n.6. *Hiel.*

El Hijo de Dios porque es vna palabra,t.3.d.7.n.2. *Hyos.*

Penas de los hijos tiernas en las entrañas de las madres, t.3.d.1. Los de mal natural, tormẽto de sus padres,d.3. El que sabe seruir como hijo,seguro espera de Dios como de Padre,t.7 d.1. Ser hijos de Dios, en que lo testifica el Espiritu santo, ibid. nu.4.

al mi, y cuydado de sus padres, d. 8.

Hombre. Cumple a Dios sus gozos, con que vaya al cielo, t. 3. d. 9. n. 5. Busca assi los mayores regalos para el principio, y dexa a Dios los mayores pesares para la postre, t. 5. d. 5. Gran fauor que le hizo Dios a su imagen, t. 7. d. 4. n. 2.

No se desconsuele, si parece le desampara Dios, y porq̃ d. 6. Mas colerico que Dios, ibid. n. 1.

Hypocresia. Dadiua hypocrita es el exterior solo, t. 7. d. 3.

Humildad. Ella, y la alteza partieron los mysterios de la Cruz, t. 4. Prefac.

Iacob. Porque dio a Ioseph a Siquen, t. 3. d. 10. n. 2. No hurtò la bendiciõ a Esau, t. 7. de t. n. 3. Comprò el ser mas hijo de su padre, ibi. Como reuibio con las nueuas de su Ioseph t. 7. d. 8. n. 2.

Iayro. Para resucitar su hija, porque echò Christo fuera la gẽte, t. 3. d. 6. n. 1.

Iglesia. Desde quando en su vejez t. 2. d. 10. n. 5. Porque se compara a la red, t. 3. d. 9. n. 2.

Infierno. En que su mayor rigor, t. 3 d. 6. n. 1.

Ingrato. Fiera desconocida, t. 3. d. 4 Sufre en que se parece a la escarcha, ibi, n. 4. Obliga a las buenas obras a arrepentirse de estar en el, ibid.

Injuria. Principio del beneficio, t. 1. d. 9. n. 2.

Porque no supieron callar *Inocentes.* t. 1. d 9. n. 5.

Para Dios t. 7. d. 3. *Interior.*

El Baptista, que motiuo *S. Ioan.* dio al demonio, para que tratasse su muerte, t. 1. d, 8. n. 4.

El Euangelista, Porque Hijo, y Benjamin de Maria, t. 3. Prefac. Hijo de sus dolores, ibi Mayorazgo de los adoptiuos, y que nos deue alimentos, ibid. Holocausto, que ofrecio Christo a Maria, t. 3. d 4. n. 6 Qual mejorado, Maria è el, d. 5. n. 6. Despojose Christo del titulo glorioso de hijo de Maria, porque le gozasse Ioan, ibi. Sola la admiracion le declara, ibi. Hijo, y esposo de Maria ibi. Quales tormentos al pie de la Cruz, d. 6. n. 6. Martyr de amor. ibi. Diole la Cruz la hermandad de Christo, y filiacion de Maria, t. 3. d. 8. n. 6. Porque no le bastò quedar por sieruo de Maria, d. 9. n. 1. y 6. El y Maria legados de Christo, d. 10. n. 6.

Se condenaua al infierno, *Iob.* por asseguar la gloria, t. 2. d. 6. n. 5. Vio la gloria, ibi. Sus amigos su tormento, t. 4. d. 1. n. 4. Como atreuido cõ Dios. d. 2. n. 2. No menor que los Apostoles, d. 4. n 4, Principe de los luchadores, t. 4. d. 7. n. 3. Le pesara ser de bronce, y porque, t. 6. d. 4. n. 4. Como mostrò ser buen Padre de sus hijos

hijos, t. 7. d. 8. n. 3.

Ionias. En que mostrò lo que amò a Dauid, t. 1. d. 2. n. 1. Como se hablarõ los dos alma a alma t. 4. d. 3. n. 2.

Ioseph. Porque aborrecido de sus hermanos, t. 1. d. 4. n. 3. En q̃ les mostrò mas su amor, d. 5. n. 3. Porq̃ vendido por vnos çapatos, d 8. n. 2. Mayor pena le fue el olui do de vn valido, que el ser vendido, t. 2. d. 7. n. 4. Valiole su persecuciõ ser gran principe, t. 3. d. 2. n. 3 Que presto desualido, d. 4. n. 2. Su tunica para que embiada al padre, t. 5. d. 7. n 4.

Isaias. Porque se lamentò de ver a Dios en gloria, t. 2. d. 1. n. 4.

Iudas. El Macabeo, porque erigio siete pyras siendo seys sus padres y hermanos, t. 6. d. 5. n. 3.

Iudas el traydor que pesar mayor hizo a Dios, t. 1. d. 1. n. 4. No pudo sufrir la paciencia de Christo, d 7. n. 5. Como tuuo dos bocas, y lẽguas, t. 5. d. 3. n. 5.

Iuyzio. Piden los justos que venga, t. 2. d. 6. n. 1. Su memoria obra temor, y esperança, ibi. n. 3. Si nos juzgamos, no queda a Dios que hazer, sino glorificarnos, ibi. n. 4. Sus dexes en los malos, t. 6. d. 1. n. 4. y 5.

Iustos. Su gusto en el desabrimiento, y su fortuna en su desgracia, t. 5. d. 4. Valientemente flacos, t. 6. d. 4. n 4.

El bueno como predicador del malo, t. 1. d. 2. n. 2. *Ladron.*

El tratado segundo es todo suyo.

La sombra de Maria principio de su saluacion, t. 2. Prefacio. Començò a saluarse por miedos. d. 1. n. 6. El y Adan como se huuieron para con los dos paraysos, ibi. Su conuersion tardia mas es para engendrar miedo, que esperanças, d. 2. n. 6. Donde es singular San Agustin. Cotejado cõ los Apostoles, el fue mejor para Christo, d. 4. n. 1. y 6. Martyr. d. 4. al fin, y d. 5. n. 6. Baptizado en su sangre, ibi. Ilustre P. edicador, ibi. Se condenò a penas hasta el dia del juyzio, y por esso acelerò su gloria, d. 6. n. 6. No fue al purgatorio, ibid. & d. 10. n. 7. No juzgô, que Christo se oluidaria del compañero en las penas, d. 7. n. 6. Vso diestramente de sus malas mañas, d. 8. n. 1. y 6. Su mejor sacrificio el de la boca, d. 10. n. 1. y 6. Baptizado con el agua del costado de Christo, ibid. n. 6. Ocupa la silla de Luzbel, ibi. n. 7.

Vnica medicina de las culpas, t. 4. d. 10. Tienen hermosura en los sabios, ib. n. 1. Terror del demonio, ibi. n. 3. Flechas disparadas de los ojos, *Lagrimas*

ibi.n. 4. Con llorarse venga el hombre del demonio, ibid. Con ellas se pagan a Dios sus misericordias ibi. Llorar, y boluer a peccar, es despojarse del seguro mayor, ibid. Aun agenas quanto merecen, ibi.n.5. Las de Christo en la Cruz porque, ibi. n. 6. Las que vertio la Virgen, oy son meritos para impetrar, t. 5. Prefac. Dulce mar, en que se nauega al cielo, t. 7. d. 5. Tantas, que se descalce para vadearlas, ibi.n.1. Mosto de amantes, n.6. Terceras de la paz entre Dios y los hombres, ibi.

Lazaro. El hermano de marta, murio en el oficio, en que Dios le puso, t.6.d.5.n.5. Porque no tuuo parte con la carta, y embajada a Christo, t.7.d.6. n.3. Como no se quejò, ibid. Como le amò mas Christo por enfermo y muerto, ibid. Lazaro el pobre, porque meritos tanta gloria, t. 2.d. 5.n. 2. Mas liberal con los perros, que el rico con el, t.3 d.5.n.3.

Lenadura Porque nos hemos de purgar de la viega, t.5.d.7.n.5.

Liberal. Nunca el tal faltò que dar t.3.d.5.

Libertad. Mas se estima que la vida, t.4.d.7.n.2.

Limbo. Los padres en el tenian alguna gloria, t. 7. d. 6. n. 3.

Lot. Porque rehusaua salir de Sodoma, t.6.d.6.n.3.

Luna. Muere en su oficio, t.6.d. 7.n.4.

Madres. Quan tierno su afecto, t.3. d.1.

Madalena. Pecadora, y santa, supo q̃rer bien, y guardar fe, t.2. d.8 n.2.

Mayordomo. El de maldad como le alaba el señor, y aconseja imitarle, t.2.d.5.n.3. Como supo mas que los diablos, ibid.

Maldad. Doble es fingir hazer el placer, para hazer pesar, t. 5. d.3.

Malicia. Ingeniosa para el mal, t.1.d. 8. Obra en profecia, t.5.d. 7.

Malos. No son acà açotados, porque lo sean con los diablos, t. 6.d.1.n.5. Flacamente valientes, ibi.d.4.n.4.

Manna. Porque no le dio Dios hasta acabarse los regalos de Egypto, t.6.d.6.n.2.

Mar. Porque no tiene a Dios, t. 6.d.6.n.5.

Maria. Porque contada vltima entre los Apostoles, t.1. Prefac. Al pie de la Cruz como ocasionò pedir perdon para los enemigos, ibid. Estaua entre Christo, y el buen ladron, t.2 Prefac. Su sombra fue luz del ladron. Porque madre de Iuã t.3. Prefac. Pariole con dolores, la costa merecio el amor, ibi. Ni en las bodas, ni en la Cruz, porque no la llamò Christo Madre, t.3.d.1.n.1. y 7.

y 7. y d. 7. n. 6 y d. 5. n. 7. Ni hallado en el templo, y llamado *Hyo*, respondio, *Madre*, ibid. d. 2. n. 5. Padecio tormentos de yelo, y fuego a la Cruz, d. 6. n. 6. Martyr de amor, ibid. Parece que en la Cruz la deuio Christo mas q̃ a su Padre, t. 4. Prefaci. Compasiua y cortesana en las bodas de Cana, t. 5. Prefaci. A la Cruz sus lagrimas rayos, ibi. Con las de entonces merecio ser ahora, ibid. Agradecida a sus ofensores, t. 6. Prefac. Como al espirar Christo, no espiro, t. 7. Prefaci.

Marta. Como ella y su hermana no se turuaron muriendo su hermano, al parecer contra el seguro de Christo, t. 4. d. 3. n. 3.

Miedo. Vno entero es el primer tinte del que quiere seruir a Dios, t. 2. d. 1. n. 45.

Ministros Con que atencion se elija, t. 7. d. 4. n. 2.

Misericordia. La de Dios como la conquistan los hõbres, t. 1. d. 1.

Morir. Morir cada dia para que, t. 6. d. 1. n. 2. Morir de buena gana haze dulce la muerte, t. 6. d. 5. En el oficio, en q̃ Dios pone, ibi. d. 7.

Moysen. Menos le picaron las çarças, que sus hermanos, t. 2. d. 4. n. 3. Pero mortalmente matando al Gitano, ibid. d. 8. n. 3. Por bien brioso eligido para caudillo y dios, ibi. Como desseò las afrentas de Christo t. 5. d. 4. n. 3. Porque murio de obediente, t. 6. d. 7. n. 2.

Muerte. La desarma el animo constante, t. 6. d. 1. Temerla de dõde nace, ibid. d. 5. n. 1.

Muger. Como hallaron los Apostolestantas desconuenencias en tenerla! t. 4. d. 7. n. 2.

Que dificil de hallar buena, ibi.

Quanta necesidad de no mirarla, t. 5. d. 3. n. 3. Basilisco ibid. Esforua el trato cõ Dios ibid.

Mundo. Buen principio, y mal dexe, t. 5. d. 5. La acedia con el es buena para viuir, y morir, t. 6. d. 2. Beuer con sed sus amarguras, alta perfeccion, t. 6 d. 4. No se conformar con el, que es, t. 7. d. 7. n. 1.

Naaman. Siendo barbaro, fue para Dios mejor que Ioran, t. 2. d. 4 n. 4.

Nauaja. La aguda en que se parece al traydor, t. 5. d. 3. n. 2. Su dolo se haze diuino, d. 4. n. 2

Necessidad La del hombre obliga a Dios a milagos, t. 2. d. 10. Porque ofrecio sacrificio sin mudarselo, t. 3. d. 4 n. 5.

Obediencia. Assegura el cielo, t. 7. d. 1. n. 6.

Obligaciones. Con Dios no andan a medias, t. 6. d. 6.

Obstinado. Iuzga que Dios se haze ingrato en buscar su bien, t. 1. d. 1. n. 1.

Ojos Arcos flechados cõ lagrimas. t. 4.

t.4 d.10.ñ.4. Se desatan en llanto,t.5.d.1.n.6. Feliz beuerlos en el,ibi. Los escandalosos como se sacan,t. 7. d.5. n.2. Los de la Esposa como piscinas de Hesebon,ibi. n.5

Oracion. Labradora, y Vizcayna, d.7.n.4.t.3.

S. Pablo. Supo bien perseguir,y bié defender,t.2.d.8.n. 4. Porq̃ se contentò de que siruamos a Dios como al mundo. ibid. n.5. Como atormenta a Raquel,t.3.d.3.n.3. Porque no escondia sus llagas,t.5. d. 4. n.4.

Paciencia Tormento de agressores, t.1.d.7.

Padecer. Es paga de meritos,t. 5.d. 4. n.3. Engolosina, t. 6. d.3.

Padre. El Eterno porque no hablò en el huerto,t.3.d.2.n.2. Bien. Porque sostituyò vn Angel alli,ibi. Porque Christo orando siempre dixo, *Padre*,t.3.d.7. n.5. Porque el Padre no mostrò su compassion en la Cruz,t.4. Prefac. No oyr al Hijo en la Cruz, le dio mas gloria,ibi.d.6.n.7 Llama hijo a quien no le llama Padre,t.7.d.1.n.2. Porq̃ dixo Christo, *Padre mio, y Padre nuestro*, y no dixo, *Padre nuestro*,ibi.n.5. Primera, y vltima palabra de Christo,t.7. d.4.n.6.

Padres. Con su vista nos componẽ t.3.d.3.n.6 Y gual pena tiene su desprecio, y la blasfemia, ibi.n.7.

Panes. Parian panes para hartar los cinco mil, t. 3. d. 5. n.4.

Pastor. Porque pide para bienes para si,y no para la oueja,t.3 d.9.n.5.

Paz. El que entra a hazerlas,lleua lo peor,t.4.d.9.n.3. Segura en la Cruz,t.6.d.8.n.6.

Pecador. Parece no puede tener gloria,sino la hurta,t.2.d.8.n.6. El de dos coraçones, y dos caminos,sin remedio se pierde, t.6.d.6.n.1.

Pecado. Se cura con lagrimas, t. 4. d.10. Es alma de la alma, t.5. d.3.n.4. Quanto mas vsado, menos conocido, ibi. d. 5. n.1.

S. Pedro. Ostentò inestinguible amor en arrojarse al mar, t. 1. d.9.n.3. Porque fue corriendo al sepulchro,t.2 d.1.n.3. Confessar a Christo por Dios y ofrecerse a la muerte que jũta es, t.2.d.3.n.3. Porque se oluidò de su hermano Andres en el Tabor,t.2.d.7 n.2. Cortando orejas mostro valor para Vicario de Christo,d.8.n. 5. Dio prodigio, quando no tuuo q̃ dar,t.3.d.5.n.5. Porque en el Tabor no le respondio Christo,t.4 d.6.n.6. Su llanto porque amargo, y no dulce,t.6.d.2.n.5.

Penas. Las forçosas buelue Dios en meritos voluntarios, t. 2. d.5.

d.5. Las breues en eterna gloria, ibi.n.4 5.6. Condenarse a largas, abreuia glorias, d. 6. Passalas el justo, y rie, Dios se compadece y llora, t. 4 d 1.n 3. El seruirlas es forçosa cortesia, t 5.d.4.n.5. Solo el no quererlas las haze amargas, t.6.d.5.n.2. Es queja graue, que se den parabienes a las penas, y no al que las padece, d.9.n.5. Parece el hõbre ahogarse en ellas, con tener a Dios dentro de si, t. 7. d.6.n.4.

Penitẽcia. La tardia achacosa, t. 2.d. 2. Peligrosa, t.3.d.10.n.4.

Pẽsamiẽto Cada vno malo es vna pedrada a Dios, t.5.d.7.n.3.

Pesares. En darlos no son escasos los hombres, t.5.d.2.

Piedras. Corresponden a Dios mequelos hombres, t.5.d 6. Las que quisieron tirar a Christo en el templo, dedonde vinieron, d.7.n.3.

Priuança. Causa oluido, t.2.d.7.

Prodigo. Condenandose a jornalero, se hallò hijo, t.2.d.6.n.2. Su mal natural, tormento de su padre. t.3.d.3.n.6. Porque solo se acordò del pan de jornaleros. t.4.d.7.n 4. Los braços del padre le fueron Cruz dulce, t.6.d. 8. n. 2. En que sio, que su padre le recibiria, t.7.d.4.n.4.

Prosperidad. Que de culpas junta, t.2.d. 7.n.3.

Purgatorio. Dio todas sus almas al bajar Christo al limbo, t. 2. d. 10.n.7.

Quejas. Grandes las ocasiona el faltar los amigos, t.4. d. 1. A Dios se pueden dar, y quando, d.2. Siempre las damos a los de cuyo amor fiamos, d.3. Humildes agradan a Dios, d.5.

Querer. Cosa desgraciada merecerle, t.1.d.4.

Regulo. vide Basilio.

Rencor. Es tyrano, q̃ de agena paciencia haze proprio açote, t. 1.d.7.

Rico. En el infierno se prometio mas que Christo en los hombres, t.5.d.1.n.6.

Sacerdotes Lloran sus duelos, las piedras los de Dios, t. 5. d.6. n.2.

Sal. El serlo es para prouar virtud propria, t.1.d.6.n.3.

Salomon. De treze años hizo aquel gran juyzio, t. 3.d.1.n.2.

Sanson, Porque a la atahona, t. 1. d.8.n.3.

Saul. Rey se oluidò de su padre, t.2.d.7.n.5.

Sed. La de Christo, todo el t.5. Sed de Dios se beue la sed del cuerpo, t.6.d.4.n.1. Sed de penas alta perfeccion, d.4.

Seguridad La da el diablo para nuestra condenacion, t.2.d.2.n.7.

Señor. Titulo medroso, t. 2.d.1. n.2.3.

Sepulcros Edificados para memoria de injurias, t. 1. d. 8.n.5. Para recuerdo de la muerte, t.6. d.5.n.3.

Por-

Serafines. Porque cubrian a Dios, y a si los rostros, t. 1. d. 3. n. 2. 3.

Serpiente. Porque tras el regalo del manna, t. 4. d. 4. n. 3.

Simeon. Porque pidio la muerte en viendo a Christo, t. 6. d. 5. n. 5

Soberuia, Obstenta a muchos, como enemigos suyos, y militan de bajo de su vandera, t. 7. d. 3. n. 1.

Sol. Muere en su oficio, t. 6. d. 7. n. 3.

Sueño. Embidioso roba pesares, t. 4. d. 8. n. 3.

Espiros. Correos de amor, t. 4. d. 4. n. 2.

Tardio. Dios se purga del delito de serlo, t. 2. d. 1. n. 2.

Temor. Sus principios asseguran felices fines, t. 2. d. 1. Entero es el primer tinte del discipulo de Christo, ibi. n. 4.

Titulo. El de la Cruz, porque no permitio Dios que se borrasse, t. 6. d. 8. n. 4.

Sãto Tomas. Porq̃ vio el postrero a Christo resucitado, t. 2. d. 1. n. 5.

Trabajos. Hallan su consuelo en su fin, t. 6. d. 1. Veasela palabra *Penas.*

Siempre se dà en dulce, t. 6. d. 2. *Veneno.*

La diuina con beneficios se desquita de agrauios, t. 1. d. 10. Como la piden los bienauenturados, ibid. n. 5. Muy bien, y n. 6. *Venganza*

A el, y caña, y esp̃oja quiẽ los trajo junto a la Cruz, t. 5. d. 7. n. 7. Porque se dauã a los condenados, ibi. n. 6. *Vinagre.*

Porque a las cinco no les abrieron la puerta, t. 7. d. 4. n. 3. *Virgenes*

La de Nain llorò discreta, t. 3 d. 2. n. 4. *Viuda.*

La de Dios, que es, t. 2. d. 10. n. 4. Qual deseamos se cũpla en nuestro castigo, t. 4. d. 8. n. 4. *Voluntad.*

La vltima en la muerte muestra la primera de la vida t. 3. d. 10.

Como atormentò con su paciencia, t. 1. d. 7. n. 1. *S. Ynes.*

Porque subio al Sicomoto para ver a Christo, t. 6. d. 8. n. 3. *Zaqueo.*

El para mal, se logra bien en el bien, t. 2. d. 8. n. 4. *Zelo.*

INDI

INDICE DE SER-

MONES.

Al Lector.

Entre varias opiniones de este trabajo, seguí la de tomarle, partiendo el campo. Aduiento, y Quaresma dispongo (otro por ventura usarà mejor.) Se que ay discursos natiuos para otras muchas ocasiones. Busque el Predicador en el Indice de la Escritura si ay de su Euangelio, o la palabra de las virtudes, o vicios que cõtiene, o santo que celebra, por ventura hallarà algo de su gusto. Hase de valer de lo aqui añadido, y notado, para introduzir los discursos citados.

Dominica 1. Aduentus. 1

Dominica 2. Aduentus. 5

Dominica 3. Aduentus. 9

Dominica 4. Aduentus. 13

Dominica infra Octauam Natiuitatis. 17

Circumcisio Domini. 21

Dominica infra Octauam Epiphaniæ. 25

Dominica 1. Quadragesimæ. 29

Dominica 2. Quadragesimæ. 33

Dominica 3. Quadragesimæ. 37

Dominica 4. Quadragesimæ. 41

Dominica 5. Quadragesimæ. 45

Dominica Palmarum. 49

Dominica Resurrectionis. 53

Dominica infra Octauam Resurrectionis. 57

Dominica 2. post Octauam Resurrectionis. 61

Dominica 3. post Octauam Resurrectionis. 65

Dominica 4. post Octauam Resurrectionis. 69

Dominica 5. post Octauam Resurrectionis. 73

Dominica infra Octauam Ascensionis. 77

Dominica Pentecostes. 81

Dominica infra Octauam Pentecostes. 85

Dominica Trinitatis. 89

Dominica 1. post Octauam Trinitatis. 93

Dominica 2. post Octauam Trinitatis. 97

Dominica 3. post Octauam Trinitatis. 101

Dominica 4. post Octauam Trinitatis. 105

Dominica 5. post Octauam Trinitatis. 109

Dominica 6. post Octauam Trinitatis. 113

Dominica 7. post Octauam Trinitatis. 117

Dominica 8. post Octauam Trinitatis. 121

Dominica 9. post Octauam Trinitatis. 125

Dominica 10. post Octauam Trinitatis. 129

Dominica 11. post Octauam Trinitatis. 133

Dominica 12. post Octauam Trinitatis. 137

Dominica 13. post Octauam Trinitatis. 141

Dominica 14. post Octauam Trinitatis. 145

Dominica 15. post Octauam Trinitatis. 149

Dominica 16. post Octauam Trinitatis. 153

Dominica 17. post Octauam Trinitatis. 157

Dominica 18. post Octauam Trinitatis. 161

Dominica 19. post Octauam Trinitatis. 165

Dominica 20. post Octauam Trinitatis. 169

Dominica 21. post Octauam Trinitatis. 173

Dominica 22. post Octauam Trinitatis. 177

Dominica 23. post Octauam Trinitatis. 181

Dominica 24. post Octauam Trinitatis. 185

Dominica 25. post Octauam Trinitatis. 189

Dominica 26. post Octauam Trinitatis. 193

Dominica 27. post Octauam Trinitatis. 197

Dominica 1. Aduentus.

ERVNT signa in Sole & Luna, & stellis, & in terris pressura gentium, &c. Luc. 21.

Comiença la Iglesia su año y Euangelio, con terrores, y espantos. Para que? *Tienen en el despacho del Principe soberano los principios temerosos, acelerados, y felices fines, t. 2. d. 1.* Y bien lo prueua el Euangelio, pues apenas atemoriza, quando dize. *Appropinquat redemptio vestra*, que se viene tras el temor la felicidad. §. 1.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis. Si hizo Dios señales de auiso, al ui, Luna, y Es- §. 2.

y estrellas, que nos predican? Enseñan con su exemplo, q̃ *nos gastemos en el oficio, en que Dios nos puso, t. 6. d. 7. n. 3. y 4.*

§. 3. *Erunt signa in sole, &c. præ timore, arescentibus hominibus, virtutes cælorum commouebuntur, &c.*

O grandes terrores! Quien no reconoce sus culpas, y se sentencia a sus penas? Sea assi, quiera Dios. Porque *bien pagado es el reconocimiento de culpas, que condenandose a dilatadas penas, hasta apretada su gloria, t. 2. d. 6. Appropinquat redemptio vestra.* Presta, y pronta está la saluacion.

§. 4. *Erunt signa, &c.* Si tantas amenazas de riguroso juez, y Señor, *in nube cũ potestate magna & maiestate.* Como para en la paternal piedad. *Scitote, quoniam prope est regnum Dei?* La razon graue. *Se preciamas de los amores do Padre, que de los miedos de Señor, t. 7. d. 4.* Vease la palabra *juyzio.*

Dominica 2. Aduentus.

Cum audisset Ioannes in vinculis, & Matth. 11.

§. 1. Trazò el demonio la prision del Baptista, por hazer el mayor pesar a Christo, *t. 1. d. 8. n. 4. Que la malicia ingeniosa estudia los mayores males para executarlos rigurosa.* Todo el discur. 8.

§. 2. *Mittes duos ex discipulis suis.* A sus discipulos embia a Christo, para q̃ le conozcã. De llos cuyda, no de sus penas, ni prision. *Es fineza dar amor de cuydadoso al oluidado sus penas, y tener compassiuo en la memoria las agenas, t. 1. d. 2.* Mas le afligia a Ioan la soledad en que quedarian los suyos, que su prision y muerte cierta.

§. 3. *Tu es, qui venturus es?* Estraño retaudo de vn preso! Como no auisa quejoso a Christo de su injusta prision? *Assi ciega la caridad de Dios suma, que teniẽdo a la vista las culpas, no las acusa seuera, t. 1. d. 3.* Callò la caridad Ioan.

§. 4. *An aliũ expectamus?* Espera uã todos la venida de vn Redentor. Atendio Ioan al bien comun. Como no hablò en su particular, ni esperô a Christo, ni a otro, para librarse del rigor del Rey, y carcel? Estaua Ioan en su mayor gusto. *Que topan los justos con su gusto en el desabrimiento, y con su fortuna en sus desgracias, t. 5. d. 4.* Aqui entiẽdo quã firme en las penas Ioan, quando le llama Christo, ni caña, ni muelle. Y mas que profeta, q̃ sabiẽdo las penas q̃ espera, no las huye.

§. 5. *Ecce ego mitto Angelum meum.* Angel, y embiado es Ioã. Angel y embiado se llama Chris-

to,

to en el mismo capitulo 3. de Malaquias. Christo, y el mueren como vnos Angeles en sus oficios. Que *gloriosamente topa con el fin de la vida, quien muere en el oficio en que Dios le puso, t. 6, d. 7.* Veanse las palabras, *Padecer penas, trabajos.*

Dominica 3. Aduentus.

Miserunt Iudæi ab Ierosolymis Sacerdotes & Leuitas ad Ioannem, vt interrogarent eum. Ioann. 1.

§. 1. De la intencion de esta embajada, los Padres hablan diuersos. S. Agustin dize, q̃ les mouio la excelẽcia de la autoridad de Ioan. Origines assi. Chrysostomo (todos en la Cadena de oro de S. Tomas) lo malicia. *Opinãtes per blãditias eũ allicere ad cõfitẽdũ se esse Christũ.* Y mas, *volentes eũ inducere.* Dõde va tanta maldad, a acariciar con lisonjas, a induzir a vn san Ioan Bautista? Y de pẽsado? Si. Que *es preuenida vna doblada malicia cõtra vna sencilla inocencia. t. 5. d. 7.* Alli, *n. 2* Vna embajada a Christo, como està.

§. 2. Entran ofreciẽdo tanta gloria con falsia. Quierenle Elias, o Profeta, Y no viniendo en cosa Ioan, le dizen pesares, *Quid ergo baptizas?* Comiençã por tan alta gloria, y vana, y acaban en tanta pena? O estilo del mundo! En el *los hõbres disponen los primeros regalos para el principio, y dexan a Dios los mayores pesares para la postre, t. 5. d 5.* desde el num. 2.

Quitase Ioan la gloria ofrecida. *Non sum ego Christus.* Toda la dà a cuya es. *Ipse est, cuius non sum dignus, vt soluam eius corrigiam calceamenti.* Bien cũple cõ sus obligaciones Ioan. Que *no consienten las obligaciones a Dios, que se ande a medias con su Magestad, t. 6. d. 6.* §. 3.

Admiro como hablando Ioan de Christo, es tan cõcorto de palabras, como se ve. Hizo bien. Que *en la escuela de Dios no se vsan muchas palabras sino mucho acerto, t. 3. d. 7.* §. 4.

Dominica 4. Aduentus.

Anno quinto decimo imperij Tiberij Cæsaris, &c. Luc. 3.

§. 1. Diuisiones del reyno, mudãças de Monarquia. Aun la Iglesia santa se queja a Dios, y teme su vejez, *t. 2. d. 10. n. 5.* Oy mas q̃ otro tiempo hemos menester implorar el auxilio diuino, para q̃ Dios acuda milagrosamente a nuestro amparo. Que *reduzẽ a Dios a prodigiosos socorros las estremas necessi-*

ceſsidades de los ſuyos. Todo el diſcurſo 10.

§. 2. *Predicans baptiſmum penitentiæ.* Haze atencion como junta baptiſmo con penitencia, q̃ el Bautiſmo es de agua, y la penitẽcia de dolor. Agua de dolor, lagrimas ſon. Eſta es *la vnica medicina de la culpa, lagrimas de dolor, t. 4. á 10.*

§. 3. *Parate viã Domini. Rectas facite ſemitas eius.* Para luego pide, q̃ por penitencia nos vamos a Dios. Que *eſſo de acudir tarde, trae conſigo achaque de delito, y mas en materia de penitencia; aunque no llega tarde ſi llega, t. 2. d. 2.*

§. 4. *Et videbit omnis caro ſalutare Dei.* Grande conſuelo el de eſtas palabras. Si dixera, que todos los penitentes veran a Dios, eſtaua ajuſtado. Pero dezir que toda carne, todo pecador le vera humanado, y nacido de Maria, eſſo es diuina ſoberania. Si, que *es diuina la vengança, que con beneficios ſe deſquita de atrozes agrauios, t. 1. d. 10.*

In die Natalis Chriſti.

Parvulus natus eſt nobis, & filius datus eſt nobis, Iſai. 9.

§. 1. Gran prodigio del diuino amor! El mundo anegado en culpas, y Dios nacer, quando menos ſe lo merecen? Si. Que *acepta con eſtima el quinto elemento amor la oposicion en mar, pues le ocaſiona moſtrar ſer ſu valor inconquiſtable, t. 1. d. 9.*

§. 2. Segundo prodigio es, que ſe buelua flaco y tierno niño el que es la fortaleza de Dios. Tales eſtremos ſabe juntar, *Parvulus*, y *Filius*? Si. Que *ſiẽpre Amor tuuo luzimientos de Dios para dar, y flaquezas de hõbre para padecer, t. 2. d. 3.*

§. 3. Tercero prodigio de Amor es, que en el peſebre diſponga vn dulce infierno a vn Dios niño. Como aſsi? *O que parecidas ſon las penas de vn dulce amor a las penas de vn duro infierno, t. 3. d. 6.* Deſde quando llora Dios niño mis culdas, *ibi. d. 8. n. 2.*

§. 4. Niño es para dado, y Hijo de Dios tambien dado. Tãto de dar? Como le correſponden los hombres? Mal. Que *haze Dios los beneficios a rios, y no habla correſpondencias a gotas. t. 5. d. 1.*

Dominica Septuageſsimæ.

Simile eſt regnum cælorum homini patri familias, qui exiit primo mane, Matth. 20.

§. 1. Si ſe titula padre de familias, hijos tiene. Si madruga tan de mañana, el ſueño le quitan. Para que padre, y

tan

tan madrugador? Bien. Que *los hijos son alma, y cuydado de sus padres*, t. 7. d. 8.

§. 2. *Conducere operarios in vineam.* Si trata en obreros, porque se titula Padre? Mejor se apellidara, Señor. No, que *siempre se precio Dios mas de los amores Padre, que de los miedos de Soñor*, t. 7. d. 4.

§. 3. *Multo mane.* Con tan mucho de mañana, que nos llama Dios para trabajar, que nos enseña, sino que nosotros no vamos tarde a el? Que *acudir tarde trahe achaque de delito*, t. 2. d. 2.

§. 4. *Circa undecimam vero exijt*, Y halla al fin del dia, y al fin de la vida ociosos, sin trabajar, ni merecer. O que *peligroso es dexar para el fin de la vida el merecer*, t. 3. d. 10 n. 4.

Extraordinaria cosa es buscar, y recibir obreros al poner del Sol, y fin del dia. Tan extraordinario es, que quien toda la vida vivio ocioso, se le disponga la saluacion al fin de la vida.

§. 5. *Quid hic statis tota die otiosi?* Que despegos, y aspereza! Pero bien estan. Corto es el rigor, y luego promete fauor. *Dabo vobis.* Y será gloria. Que *son de tanta felicidad los despegos de Dios, que entre cortos dispone grandes glorias*, t. 4. d. 6.

Dominica Sexagesimæ.

Exijt qui seminat seminare semen suum, Lucæ 8.

§. 1. *Cum turba plurima conueniret.* Mucha gente acude a Christo. A milagro lo tengo, *mas fauorecida suele ser la casa de Baal en el concurso, que no la de Dios*, t. 5. d. 2. n. 2.

§. 2. *Exit, qui seminat seminare.* Bien pintò Dios su liberalidad en el derramar sembrando, que con ser beneficios derramados, siempre le queda que dar, que *jamas al liberal faltò que dar*, t. 3. d. 5.

§. 3. *Seminare.* Siembra con larga mano, y en tierra ingrata las tres partes, que no le rinde vn grano de correspondencia en la cosecha. Assi sucede entre Dios, y los hombres, que *haze Dios beneficios a rios, y no halla correspondencias a gotas*, t. 5. d. 1.

§. 4. *Aliud cuidit secus viam, & conculcatum est, & volucres cæli comederunt, &c.* Otra parte sobre la piedra y se

secô. Otra entre espinas, y se ahogò, y luego, *Hæc dicens clamabat.* De que se queja con tanto dolor? Bien por cierto. Que *en gran congoja ponen a la caridad las desdichas agenas que repara por muy proprias*, t.4.d.9.

Dominica Quinquagesimæ.

Ecce ascendimus Ierosolymam, & consummabuntur omnia, quæ scripta sunt de Filio hominis, Lucæ 18.

§. 1. Que de vezes hizo Christo dulce conuersacion de su muerte! Para que? Para mostrar, que moria de buena gana. Que *solo haze dulce el morir el morir de buena gana, pero milagro es, y virtud inmen-* d. 5.

§. 2. *Illudetur, flagellabitur, conspuetur, Occident eum, & tertia die resurget.* Bien carea sus afrentas y muerte con su gloriosa resurrecion: que *las medras honrosas de Christo pendieron de la Cruz, muerte, y afrensa*, t.6.tas t.3.d.8.

§. 3. *Occident, & resurget.* El sabe, que ha de morir, y se va a ello, por topar con la gloria de la resurrecion. Que *topan los justos con su gusto en el desabrimiento, y con su fortuna en sus desgracias*, t.5.d.4.

§. 4. *Illudetur, flagellabitur, & conspuetur, occident.* No basta uan tantas penas y afrentas para redimir el mundo? Si. Sobrauan. Pues para que quiere llegar Christo al morir en la Cruz? Bien cierto, que *ni el humano aspirar, ni el diuino resoluer, se assegurarons sino en la santa Cruz*, t.6.d.8.

Feria 4. Cinerum.

Immutemur habitu in cinere, & cilicio, ieiunemus, & ploremus ante Dominum: quia benignus & misericors est. Tomalo la Iglesia del cap. 2. de Ioel para celebrar la solemnidad de la ceniza. Cantandolo, mientras la ponen a los fieles.

§. 1. Ayer carneslolendas, todo entretenimiento del mudo. Oy tan de otro trage inmutado el habito. Desengaño de la santa Madre Iglesia, que *no nos deuemos conformar con el mundo, sino reformarnos*, t.7.d.7.n.1.

§. 2. *Immutemur habitu.* Declarandonos el traje y vida enemigos del mundo. Que *entonces tiene el hombre bien compuestas sus cosas para vivir y morir, quando llega a tener acedia con el mundo, vine aui-*

nagra-

nagrado con el, t.6.d.2.

§. 3. *Incinere & cilicio ieiunemus*, siempre en las diuinas letras son insignias de penitentes la ceniza, y el cilicio, y el ayuno. Atencion a los Niniuitas, que todas tres cosas juntaron para aplacar a Dios, y luego prontos. Penitencia con tiempo, que *esto de tarde trae consigo achaque de delito, y mas en materia de penitencia, &c. t.2.d.2.*

§. 4. *In cinere*, Parece que quiere Dios cubrir con ceniza nuestras culpas, porque no se vean, ni aya que acusar. Que *assi se ciega la caridad suma de Dios, que teniendo a la vista las culpas, no las ve, ni acusa seuero, sino a las disculpa piadoso, t.1.d.3.*

§. 5. *Ploremus*. Porque contando los indices, y ayudas a nuestra saluacion, mudar costumbres, ceniza, cilicio, y ayuno, se pone el llorar al vltimo lugar? Porque sin las lagrimas no parece que vale algo todo lo demas: que *no tienen nuestros pecados casi eficaz medicina, si no en la purga de las lagrimas, &c. t.4.d.10.*

§. 6. *Ploremus ante Dominum.* Porque nos ordenan, ya que lloramos, que sea ante Dios como Señor, y no como Padre? No se ablandarà mas como Padre, q̃ no como Señor? Si. Mas nosotros para comẽçarle hemos menester considerar Señor, y entrar por el temor. Que *tienen en el despacho del principe soberano los principios temerosos, acelerados y felices fines, t.2.d.1.*

Feria 6.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. Matth.5. Enemigos.

Para este intento puede seruir todo el tratado 1. que es del amor de Christo para con sus enemigos.

Dominica 1. Quadragesimæ.

Ductus est Iesus in desertum à spiritu vt tentaretur à diabolo, Matth.4. Tentacion.

Et accedens tentator. Llegò a tentar muy como tentador, acariciando de Hijo de Dios (*comiter salutabat, benevolentiam, vt illuderet, ostentans*, dize Ioan Mayor) pero a tentar y aun intentar ruyna. Diabolica es la astucia. Que *mas que doblada maldad es, hazer como que se haze el amor, y hazer el pesar, t.5.d.3.* §. 1.

Accedens tentator. Y llegò en humana figura. Para hecho tan cruel, se finge hombre? Si. Que *tienen los lobos hambre, que se quieren tragar a los hombres, t.5.d.8.* §. 2.

§. 3. *Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* Que buen principio! Comiença por, *Dare*, y mucho, *todas las cosas*. Pero acaba, en cayda, y en idolatria, que es la cayda mayor. Siempre assi las cosas deste mundo. *Siempre pone buen principio, y tiene mal dexe, t. 5. d. 5. n. 2. 3. 4. 5.*

§. 4. *Vade Satana.* Que desabrido le responde Christo. O alto bien! *Entonces tiene el hombre bien compuestas sus cosas para viuir y morir, quando llega a tener acedia con el mundo, t. 6. d. 2.*

Feria 4.

Señal de Ionas. *Volumus à te signum videre,* Matth. 12.

§. 1. Ellos trahen consigo la euidencia de su desatino, en querer que Dios se ajuste a su voluntad. Deuieran atender a mejor fortuna, con dexar su voluntad a Dios. Que *no ay cosa mas bien afortunada, que lo que se dexa en las manos de Dios, t. 7. d. 7.*

§. 2. *Generatio prauа, & adultera signum quærit.* Tormento grande eran para Christo estos hijos de su pueblo; pero de tan mal natural. Assi passa, que *atormentan penosamente a sus padres los hijos de mal natural, t. 3. d. 3.*

§. 3. *Signum non dabitur ei, nisi signum Ionæ. Sicut enim fuit Ionas in ventre ceti tribus diebus, & tribus noctibus, ita erit Filius hominis in corde terræ.* Mucho es de notar la diuina liberalidad. Niega a estos necios lo que pedian, por impertinencia, pero ofreceles no pedido lo que auian menester, que era su santissima muerte. Assi corrige Dios nuestro pedir. Niega lo que pedimos, y danos le que hemos menester. Ay vn lugar de esto famoso, *t. 4. d 6. n. 3.*

§. 4. *Signum non dabitur, nisi signum Ionæ.* Admira que llegando estos con tan torcida intencion, Christo salga a ofrecerles el amor mayor de su muerte y passion. Mas si. Que *tan sazonado gusto tiene la caridad, que del veneno del odio ageno haze alimento con que se sustenta. Crece conuirtiendo en mas viuo amor, los impulsos para odio mortal, t. 1. d. 5.*

§. 5. *Generatio prauа.* Torcidos andauan estos con Christo, de punta con el. Para que les promete finezas de su amor? Debeselas muy a su buē gusto Christo. Que *acepta con*

con estima el quinto elemento amor la oposicion : pues le ocasiona mostrar ser su valor inconbuistable, t. 1. d. 9.

Feria 6.

Piscina. *Erat autem homo ibi, triginta & octo annos habens in infirmitate sua,* Ioann. 5.

§. 1. Treynta y ocho años como oluidado de Dios? Que mortal desconsuelo! Pero al cabo de treynta y ocho años de penas bien sufridas, se viene Christo al consuelo. Ea pues. *Esforçadamente no se desconsuele el hombre, si hasta lo vltimo de la vida parece que le olvida Dios, que al salir del alma le hallara esperandole. t. 7. d. 6.*

§. 2. *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* La enfermedad fue de causas naturales. El padecerla era forçoso. Grãde es pues Dios en sus misericordias! A la fe es *prodiga piedad de Dios, que las penas forçosas sabe boluer en meritos voluntarios, &c. t. 2. d. 5.*

§. 3. *Homo vis sanus fieri?* Que compadecido se va Christo a el en viendole! Si. Que *en grãde congoja ponen a la caridad las desdichas agenas, que haze, y reputa por muy proprias, t. 4. d. 6.*

§. 4. *Domine, hominem non habeo.* Quejase de todo hombre. Bien haze. Que *es mortal deshalliento, y sentidissima queja, que no se puede callar, que en los mayores aprietos faltan los mayores amigos, t. 4. d. 1.*

§. 5. *Domine, hominem non habeo.* Al mismo Dios dà las quejas. Con el las habla. Pero quejase justamente, pues tan paciente sufre. Que *para quejarse a Dios no todos tienen derecho, sino los que tienen el que Christo, los que fundan su queja en su innocencia, t. 4. d. 2.* Y tambien, *d. 5.*

§. 6. *Domine, hominem non habeo.* Llamarle señor, y contarle sus cuytas, algo sentia su alma para su confiança. Que *siempre damos las quejas nuestras, y contamos nuestras penas a aquellos de quien mas fiamos, t. 4. d. 3.*

§. 7. *Domine, hominem non habeo.* Y aun por esso se estuuo los treynta y ocho años assi. Fio en hombres. Fue fuerça ser desafortunado. Que *no ay cosa bien afortunada, sino lo que se dexa en las manos de Dios. t. 7. d. 7.*

Dominica 2. Quadragesimæ.

Transfiguracion. *Transfiguratus est ante eos. Resplenduit facies eius sicut Sol.* Matth. 17.

§. 1. Sea la primera aduertencia, la que san Lucas cap. 9. refiere. *Et facta est, dum oraret, species vultus eius altera.* Nacio la transfiguracion y luz de la oracion. Ardio la aficiõ de Christo. *In meditatione mea exardescet ignis.* Poco hablò Christo, afecto fue. Assi obra la oracion en su mucho afecto, *t. 3. d. 7. n 475.*

§. 2. *Transfiguratus, sicut Sol.* Esta ostentando glorias de deydad, y trata, y habla con los amigos, de su muerte? que pretende? Dios, y morir? Probar con el mismo morir, que es Dios. Que *no pudo Christo mejor mostrar, que era Dios, que cõ morir, t. 7. d. 9. n. 1. y 2.*

§. 3. *Hic est Filius meus dilectus.* Y quando el se prueua Dios, con representatse, que ha de morir por pecadores, para q̃ el Padre le aclama con tan amorosas caricias? Alta razon Porque, *quando Christo no fuera Dios, por el morir mereciase ser lo. Deuele el Padre vna Deydad a sus meritos fuera de lo que le dio engendrandole, t. 7. d. 9. n. 3* Pagale en caricias Paternales, apellidandole hijo querido. Como si le pudiera hazer otra vez hijo, para pagarle la deydad que le deue. El hijo por el morir se prouô Dios consumado, *ibi. n. 4.* Y ser mas Dios nuestro que el Padre, y el Espiritu santo, *ibi. n. 5.*

§. 4. *Faciamus hic tria tabernacula Bonum est nos hic esse.* O quan a lo del mundo anda Pedro! El en altura, sus compañeros, y hermano Andres a la falda del monte, en estado inferior. No se acuerda de ellos? No. Que *la priuança, y glotia causã oluido de los compañeros, t. 2. d. 7.*

§. 5. *Adhuc eo loquente:* Tapa boca dan a Pedro. No son desp egos de Dios el tratarle assi? Si. Pero dãle lo mejor en corregirle. Deue agradecer el disfauor. Que *humildes y cuydadosas gracias piden los fauores rigurosos de Dios. t. 6. d. 9.*

Feria 4.

Ecce ascendimus Ierosolymã & Filius hominis tradetur, &c. Matth. 20.

Hijos del Zebedeo. Puede seruir aqui todo el sermõ de la Quinquagesima, que es el mismo intento en la primera parte de este Euangelio.

§. 1. *Tunc accessit ad Iesum mater filiorum Zebedai cum filys suis adorans, & petens aliquid ab eo.* Discrecion grande la de esta

esta muger, llegar à pedir entonces, quando Christo trata de su muerte, y Cruz. Felicidades dessea a sus hijos, pero originadas de la muerte, y Cruz. Que *en la profession del Christiano las felicidades estan clauadas en la Cruz, t. 4 d. 8.*

§. 2. *Nescitis quid petatis.* Tan cõfiados pedian, que excedian en la demanda, que Christo en su gloria no admite igualdad de sillas, ni dar a nadie sillas a entrambas manos. Que aun de la Reyna, que està a su diestra, se dize, *Astitit*, no en silla. Con despego respondio Christo. Pero luego los consuela con asseurarles, que beueran de su caliz: que es su grã gloria. Assi lo estila Dios: que *son de tãta felicidad los despegos de Dios, que entre cortos dispone glorias grandes, t. 4. d. 6.*

§. 3. *Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum? Possumus.* Magnanimamente compiten con Christo animosidades para morir. Christo llama a su muerte caliz, y que facilmente y sin pauor se beue la muerte. Ellos dizen que tambien se la beueran. Tan facil se les haze el morir. Que *desarma a la muerte el animo constante en los trabajos, t. 6. d. 1.*

§. 4. *Tunc accessit adorans & petens, Dic vt sedeant hi duo filij mei.* La ocasion desperto la atencion a esta muger. En ella suelen los que mueren hazer sus testamentos, y mandar a los que bien quieren. Bien sabia esta madre, que sus dos hijos eran de los allegados de Christo. Por esso queria, que al morir, lo manifestasse Christo con particularidad. Que *las vltimas voluntades en la muerte descubren las primeras de la vida, t. 3. d. 10.*

Feria 6.

Homo erat pater familias, qui plantauit vineam, &c. Matth. 21. Viñal

§. 1. Atiendanse estos villanos tiesos, que tercos anduuieron en sus crueldades con nuestro Señor Dios. El mulriplicat piedades, embiar seruos, y hasta su Hijo, y nada les trae a razon. Lastima. Que *andan en competẽcia Dios, y los hombres; ellos a ofender, el a buscarles perdon; ellos se arman, y pelean con afrentas, y con beneficios Dios, t. 1. d. 1.*

§. 2. *Misit seruos suos,* y se los hieron, matan, y apedrean. *Iterum misit alios seruos.* Hazẽ lo mismo. *Nouissime filium suum.* Que es esto Señor? Donde el castigo? Para quando? Pero *mas que honrada, diuina es la vẽganza. que con apacibles beneficios se desquita de atrozes agrauios, t. 1. d. 10.*

§. 3. *Hic est hæres, venite occidamus eum. Et occiderunt.* El Padre le ve morir, y se està tan mâso, que pregunta. *Quid faciet?* El hijo, no se quejò, antes rogò al Padre por el perdon de ellos. Como assi, o pacientes Padre y Hijo? Bien en verdad. Que *Hazen nuestros enemigos tanto de los bien hechores, quanto nosotros hazemos de los sufridos: pues son sus persecuciones sombras releuantes de nuestras virtudes, empeñadas a su agradecimiento, t. 1. d. 6.*

§. 4. *Quid faciet agricolis illis?* Assi elado pregunta? Como no acusa, y acrimina, y sentencia? O suma piedad! *Assi ciega la caridad suma de Dios, que teniendo a la vista las culpas, no las ve, ni acusa seuero, &c. t. 1. d. 3.*

Dominica 3. Quadragesimæ.

Demonio mudo.

Erat Iesus eijciens demonium, & illud erat mutum, & cum eiecisset demonium locutus est mutus, & admirata sunt turbæ, Lucæ 11.

§. 1. Y yo tambien me admiro, aunque no se si con los muchos. Admirame que el demonio forceje por lo mudo, y Christo por la habla. Entrambos porfian por la boca de aquel hombre. Christo quiere que hable, el diablo que calle. Que es esto. Que *aun para el demonio es el el mejor sacrificio el de la boca, y coraçen del hombre por emular a Dios, a quien es mas acepto, t. 2. d. 9.* Quiere el diablo nuestra boca muda al bien, parlera al mal.

§. 2. *Erat Iesus eyciens damonium, & illud erat mutum.* El demonio no era mudo formalmente, sino causalmente, que trabaua la lengua al hombre, este era el mudo, y este el que hablò en saliendo el demonio. Estauase Christo lançando el demonio, y el hombre se estaua mudo. O que fino simbolo de grande ingrato! A las vistas del beneficio pone el silencio ingrato. A la fe *mas que de fiera* (serà diabolica) *es la desconocida ingratitud al recibido biẽ, t. 3. d. 4.*

§. 3. *In Beelzebub principe damoniorum eycit damonia.* Imputan a Christo, que tiene trato con el demonio, Y hazen este delito de gran calidad, que es con el principe dellos. Atiendase mucho, que grãde defensa haze Christo por si en el Euangelio, de donde se colige, q̃ lo sintio mucho. Porq̃ dieron los calumniadores en esto? Es claro. *Grande ingenio tiene la malicia, que siempre estudiosa alcança los mayores males, para executarlos rigurosa, t. 1. d. 8.*

1.d 8. Bien alcançó aqui el supremo agrauio a Christo, y se le dixo.

§. 4. *Omne regnum in seipsum diuisum desolabitur. Satanas in seipsum diuisus est.* Bien muestra Christo quien el es, muy contrapuesto al demonio y su reino, que todo es diuisiones. Dios, y su reyno vnidad. Que *se dâ bien a conocer la caridad en sembrar amor entre los suyos, t.3.d.9.*

Feria 4.

Lauar manos. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? Non enim lauant manus suas,* Matth. 15.

§. 1. Que atentos los Iudios a la obseruancia de las exterioridades! Que seruicios tan inutiles para Dios! Que *dadiua hipocrita es ofrecer el exterior a Dios, sino se le ofrece el interior y el alma, t.7.d.3.* Assi los afrẽta Christo. *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Isaias.*

§. 2. *Quare & vos transgredimini mandatum Dei propter traditionem vestram? Nam Deus dixit, Honora patrem, & irritum fecistis mandatum Dei; &c.* Enojase Christo con las culpas. Y echa mano dela de no honrar los padres. Mucho aprecia Dios, q̃ los padres sean hõrados. La ofẽsa suya, y la blasfemia tienẽ igual pena, *t.3.d.3. n.7.* Siente Dios, q̃ no sean hõrados los padres. Porq̃ *atormẽtan penosamente a sus padres, hijos del mal natural.* En el mismo discurso 3.

Populus hic labys me honorat. Pero q̃ quiso Christo, con traher a la memoria culpas de los hijos cõtra sus padres? Acordar q̃ el era padre, y ellos le tenian obligaciones de hijos. Y dioles a entender, q̃ sus hipocresias eran palabras, sin esperança de bien. Que solo *seguramente espera de Dios como de padre, el que supo viuiẽdo seruirle como hijo, t.7.d.1.* §. 3.

De corde enim exeant cogitationes malæ. Non quod intrat in os coinquinat hominem, sed quod procedit ex ore. En el coraçon se forjan las culpas. Por la boca se disparan. Esto està mal al hombre, y esto està mal a Dios. Que *cada mal pensamiẽto es vna pedrada para Dios, t.5 d.7.n.3.* §. 4.

Acaba Christo estas pesadumbres con los suyos. Pasa a los estraños, y la Cananea le haze mil hõras. Ha! *Es ordinaria fortuna hallar mejor aluergue, o acogida en los estraños, que en los proprios, t.2.d.4.* §. 5.

Feria 6.

Samaritana. *Venit Iesus in ciuitatem Samariæ, quæ dicitur Sichar, iuxta prædium, quod dedit Iacob filio suo Ioseph.* Ioann. 4.

Haze el Euãgelista recuerdo de las finezas en la muerte. §. 1.

te, con recordar esta manda q̃ hizo Iacob a Ioseſ. *Que las vltimas volũtades en la muerte declaran las primeras de la vida*, t. 3. d. 10. y el caso de Iacob cõ Ioseſ, n. 2.

℣. 2. *Iesus ergo fatigatus ex itinere.* Que hombre flaco se declara en lo cansado! Pero que presto le reconozco a Dios prometiendo vida de gracia, para vida de gloria, *Aqua, quã ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam.* Bien dize Aguſt. (*tract.* 15. *in Ioã*) assi. *Concidit nos fortitudine sua; quæ fecit nos infirmitate sua. Fortitudo Christi te creauit; infirmitas Christi te recreauit.* Pues para que tanto estremo? Porque *siempre amor tuuo luzimientos de Dios para dar, y flaquezas de hombre para padecer* t. 2. d. 3.

Hora erat quasi sexta. Al ℣. 3. medio dia, el sol mas ardiente. Mas ardiente, y mas en su medio dia la caridad de Christo. Pero que el dos despegos padece en las respuestas de esta muger! Ay, *que parecidos son los tormentos de vn dulce amor a las penas del infierno duro*, t. 3. d. 6.

Da mihi bibere. Mas sed tenia Christo de la alma de la Samaritana, que de la agua del poço. *Tanta sed tiene Christo, q̃ se quiere beuer a los hombres*, t. 5. a. 8. n. 2 y 5. ℣. 4.

Quomodo tũ Iudæus cum sis, &c. Que libre muger! Que despregios a Christo! A su sed brinda injurias, y se las beue Christo. Que *el beuer con sed ardiente las amarguras del mundo, es claro indicio de alta perfeccion*, t. 6. d. 4. ℣. 5. ℣. 6.

Domine da mihi hanc aquã. Era Christo el que la pidio agua sediento; y ya ella sediẽta se la pide a Christo? Si, que la pegò Christo de su sed. A pocos lances se haliò aprouechada. Que *allegado trato, y alta vnion tiene con Dios la alma su esposa, a quien el pega la enferme dad de su sed*, t. 5. d. 9. ℣. 7.

Voca virum. Non habeo virum. Bene dicis. Quinque enim viros habuisti, & nunc quem habes, non est tuus. Que muger tan estragada, y tan briosa para el vicio! Pues reduzese, Hazese Apostola, predica a los suyos. *Excitate autem illa multi crediderunt Samaritanorum, propter verbum mulieris testimoniũ perhibentis.* Gloriosa permuta de vna publica pecadora, vna grande predicadora, Si. Que *bien aprouechado es el bris para obrar el mal, quando se consagra essa viueza para obrar el bien.* t. 2. d. 8.

Dominica 4. Quadrageſsimæ.

Vnde ememus panes, vt manducent hi? Ioann. 6. Panes, y peces.

Con

§. 1. Con que ansias cuyda Christo de la necesidad presente! Si, que *en gran congoja ponen a la caridad las desdichas agenas, que haze, y reputa por muy proprias*, t. 4. d. 9.

§. 2. *Facite homines discumbere.* Pues Señor, con que seguro los mandays sentar a la mesa? Hecho digno de vna soberana nobleza; que *jamas faltò al liberal que dar*, t. 3. d. 5. y en particular, n 4.

§. 3. *Accepit ergo Iesus panes, & distribuit discumbentibus; similiter & ex piscibus, quantũ volebant.* Peregrino milrgro fue este, y gustoso en tanta hambre y necesidad seguida de seguir a Christo. Como podia faltar? No. Que *reduzẽ a Dios a prodigiosos socorros las estremas necesidades de los hombres*, t. 2. d. 10.

§. 4. *Colligite quæ superauerunt fragmenta. Et impleuerunt duodecim cophinos.* Tanta sobra, tras tanta hambre? Si a la fe. Que *estremos suele seguir Dios, regalar hasta empalagar, y dar penas hasta que parece que ahoga*, t. 4 d. 4.

§. 5. *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum regem, fugit.* Huys Señor de ser Rey. A la entrada en Ierusalen lo admitis. Gran Sacramento. Dexays el Reynar para la Cruz: A la fe *Las medras honrosas de Christo pendieron de la Cruz sacrosanta, y las de sus amigos*, t. 3. d. 8. n. 4. Y huye para guardarse para las penas, *ibi. n.* 3.

Feria 4.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate, Ioan. 9. *Ciego a natiuitate.*

§. 1. No se hallará en todos los milagros de Christo ninguno otro, sobre que tantas averiguaciones, y pesquisas se hiziessen. Todos se diuiden en pareceres. Pero la conclusiõ fue la del mismo ciego. *A seculo non est auditum, quod quis aperuit oculos cæci nati.* Y saca como por consequencia *Nisi esset hic à Deo, non poterat facere.* Pues que hizo tan solemne este hecho? Que el curado es ciego *à natiuitate.* Que el vicio que sale con nosotros del vientre de nuestra madre, a gran milagro se cura. Ay vn lugar del cojo *à natiuitate*, t. 3 d. 3. n. 5.

§. 2. *Rabbi, quis peccauit, hic aut parentes eius, vt cæcus nasceretur? Neque hic peccauit, neque parentes eius, sed vt manifestentur opera Dei in illo.* Aqui no ay culpa por causa. La gloria de Dios lo es. El ciego, y sus padres sin pecado, justos erã. Que dichosa infelicidad la suya! Empleo en la gloria de Dios. No gozaran la felici-

dad

dad de que le curarà Christo, sino toparan la desgracia de nacer ciego. Que *topan los justos con su gusto en el desabrimiẽto, y con su fortuna en sus desgracias, t. 5. d. 4.*

§. 3. *Expuit in terram, & fecit lutum ex sputo.* Tal vez se aceptò mi orgullo en obseruar aqui quan pobre estaua Christo. Y para hazer vn milagro con vn pobre y socorrerle, se lo quitò de la boca, aun la saliua de ella dà, porque no falte que dar. Que *al liberal jamas falta que dar, t. 3. d. 5.*

§. 4. *Non est hic homo à Deo. Nos scimus, quia hic homo peccator est. Hunc nescimus.* O quedenuestos multiplicaron! Pero no es nueuo, que *en dar pesares no son escasos los hombres, que a Dios le llenan bien las medidas, t. 5. d. 2.*

Feria 6.

Lazaro. *Erat quidam languens Lazarus. Miserunt ergo sorores eius,* Ionn. 11.

§. 1. Lazaro enfermo, sus hermanas embian carta y correo a Christo. Lazaro no se dize que interuino. Porque? Por animoso perfecto, aunque la enfermedad era mortal. Que *esforçadamente no se desconsuele el hombre, si hasta lo vltimo de la vida parece que le oluida Dios t. 7. d. 6. particular, n. 3.*

Domine, ecce quem amas, infirmatur. A ellas las amaua Christo, y a Lazaro. Era Christo su mayor amigo, y Lazaro no habla, ni haze, sino padece? Que buen amado amigo de Christo, por el animo a padecer, Que *se engolosina el alma al padecer sin fin, solo con gustar lo dulce del padecer, t. 6. d. 3.* §. 2.

Domine, ecce quem amas, infirmatur. Discreto entiende Agustino. *Non dixerunt, veni.* Porque no le pidieron que viniesse? Dexaron el negocio en su voluntad, y manos. Por esso negociaron mas gloriosa vida a su hermano. Que *no ay cosa mas bien afortunada, que lo que se dexa en las manos de Dios, t. 7. d. 7.* §. 3.

Lazarus amicus noster dormit. Lazarus mortuus est. Amigo, y muere? Si, que le ha menester Dios para gloria suya. Amole Christo por enfermo y muerto, *t. 7. d. 6. n. 3.* El murio glorioſamente en el oficio de amigo, en que Christo le auia puesto. Que *gloriosamẽte topa con el fin de la vida el que muere en el oficio en que Dios le puso, t. 6. d. 7.* §. 4.

Domine si fuisses hic, frater meus non fuisset mortuus. Entrambas hermanas formã la llorosa queja de que huuiesse faltado Christo alli. Q̃e *es mortal desaliento, y sentidissi-* §. 5.

sima queja, que no se puede callar, que en los mayores aprietos falten los mayores amigos, t. 4. d. 1.

§. 6. *Domine, si fuisses hic.* Tanto amor entre Christo, y ellas y tanta queja? Si. Que *siempre damos nuestras quejas y contamos nuestras penas a aquellos, de quien mas fiamos, t. 4. d. 3.*

§. 7. *Domine, si fuisses hic.* Con humilde agrado se quejan las dos buenas hermanas. Gran consuelo de afligidos esta su queja. Para que? Para que *no haga el alma Christiana desabentado desconsuelo del quejarse en sus penas a Dios, si es que se queja humilmente, t. 4. d. 5.*

§. 8. *Iesus infremuit spiritu, & turbauit se ipsum, & lacrymatus est.* O que de humanas flaquezas representa aqui Christo! Viene a mostrar poder diuino, resucitando, y brama, y se turba, y llora? Y a vistas de vn tan amigo? Si, que el amor que se tenia, pidio estas estremadas demostraciones. Que *amor siempre tuuo luzimientos de Dios para dar, y flaquezas de hombre para padecer, t. 2. d. 3.* y proprio *num. 4.*

Dominica Passionis.

Quis ex vobis arguet me de peccato, Ioann. 8.

Cierto Señor, que ni vuestra amable inocencia haze bien en exponerse a la desgracia. Quereys oyrme la razon en su propuesta? Atended, que *es desgraciada cosa el merecer ser bien querido, porque el mōstruo del desamor huelue los mas viuos motiuos de amor, en viuos impulsos de odio mortal, t. 1. d. 4.* §. 1.

A tan amable inocencia correspondem con endemoniadas injurias. *Nonne benè dicimus nos, quia Samaritanus es tu, & dæmonium habes?* Defiendese Christo de lo de endemoniado, como que lo siente: *Ego dæmonium tum habeo.* Y por el mismo caso insisten. *Nunc cognouimus, quia dæmonium habes.* O iniquidad! *En dar pesares no son escasos los hombres, t. 5. d. 2.* Basiliscos son, *ibi. n. 1.* §. 2.

Nunc cognouimus, quia dæmonium habes. Porque le repiten lo de endemoniado? Porque han alcançado a entender que lo siente. Que *grande ingenio tiene la malicia, que siempre estudiosa alcança los mayores males, para executar los riguroſa, t. 1. d. 8.* §. 3.

Antequam Abraham fieret, ego sum. O quanta angustia me representa el espiritu de Christo, contando su ser de gloria ante sus presentes agra-

uios §. 4.

uios. Que *memoria aũ de passadas glorias haze mas graues las presentes penas, t. 4. d. 7.*

§. 5. *Tulerunt ergo lapides, ut iacerent in eum.* En el templo se haze el desacato. Y el apedrear era pena de blasfemo. Pero haze grande y curiosa, y dotrinal dificultad, conuiene a saber, dedonde huuieron piedras a las manos dentro del templo. Pero *es prevenida vna doblada malicia contra vna sencilla inocencia, t. 5. d. 7.* Proprio es el numero 3.

§. 6. *Vt iacerent in eum.* Para tirarlas las leuauan. Pero no las tiraron con efecto. Quien los detuuo a tan resuelto enojo? O piedad mia, para mi confusion! Las piedras mismas detuuieron el furor: elaron el braço, compadecidas de Christo. Que a la fe, *hallanse correspondientes compassiones entre Dios y las piedras, y no entre Dios y los hombres, t. 5. d. 6.*

§. 7. *Tulerunt lapidos, vt iacerent.* Este fue el postre de blasfemo, peor que lo de endemoniado. Proceder de hombres, que si *ellos se buscan los mayores regalos para el principio, dexan a Dios los mayores pesares para la postre, t. 5. d. 5.*

Feria 4.

Encenias.

Facta sunt Encænia Ierosolymis. Ioann. 10.

§. 1. *Ambulabat Iesus in porticu Salomonis. Circundederunt ergo eum Iudæi.* Haze aduertencia, que tan entre los suyos sea tan mal tratado, que hagan corro, en el templo, propria casa suya, tan mal recibo. Y para el Euangelio en que yendose al Iordan los estraños le recibieron y creyeron. Como assi? Bien, que *es ordinaria fortuna hallar mejor acogida en los estraños, que en los proprios, t. 2. d. 4.*

§. 2. *Quousque animam nostram tollis?* Ojala fuera verdad, que su mal estaua, en que no les tomasse el alma Christo. Porque a la fe *corto, y cobarde amante es el que viue con su alma propria: quando Christo viuia con la de su cara esposa. t. 7. d. 2.*

§. 3. *Respondit eis Iesus.* Y respondeles muy mansamente, hablando como vn cordero de sus ouejas. Ellos irritados, *sustulerunt lapides.* O quanto tormento les daua tanta paciencia! Que *barbaro tirano es el rencor, que de la agena paciencia haze insufrible açote para sus apassionados: atormenta*

ta el sufrimiento del paciente humilde despachadamente al agresor soberuio, t. 1. d. 7.

§. 4. *Sustulerunt ergo lapides Iudæi, vt lapidarent eum.* Pues estauan el portico de Salomon, donde no podia auer piedras, que estaua enlosado, dedonde las huuieron? Cae este discurso con el §. 5. del Domingo de Pasion. Y como no se las tiraron? Comingo.

§. 5. mo en el §. 6. del mismo Do-

§. 6. *Circumdederunt ergo eum Iudæi.* Ladran como rabiosos perros. Y Christo manso los instruye en el camino de la saluacion. Como tanta caridad a tanto odio? Milagro de caridad, que *tiene tan sazonado gusto, y estomago, que del veneno del odio ageno haze alimento, con que se sustenta. Crece conuirtiendo en mas viuo amor los motiuos para odio mortal. t. 1. d. 5.*

Feria 6.

Concilio. *Collegerunt Pontifices, & Pharisæi, concilium aduersus Iesum.* Ioann. 11.

§. 1. Contra Christo se preuienen, y se profetiza. Con que atencion se prepara a Christo la muerte! O *que prouenida es vna doblada malicia contra vna sencilla, inocencia! Obra en profecia, porque no la cojan descuydada, t. 5. d. 7.*

Quid facimus, quia hic homo multa signa facit? Diuinamente me indigno contra este proponer barbaro. Porque si haze prodigios, que han de hazer ellos, sino creerle y amarle? Pero *es desgraciada cosa el merecer ser bien querido, porque el monstruo del desamor buelue los mas viuos motiuos de amor, en mas que viuos impulsos de odio mortal, t. 1. d. 4.* §. 2.

Quid facimus, quia hic homo multa signa facit? Porque haze tantos bienes, se le maquina la muerte en tan fiera conspiracion? Si que *mas que de fiera es la desconocida ingratitud al recibido bien, t. 3. d. 4.* §. 3.

Expedit vobis, vt vnus moriatur homo pro populo. Dize el Euangelista, que esta fue profecia. Y sin duda hablò por Cayfas el Espiritusanto. Conuino, que muriesse Christo, y por el pueblo. Que *como las medras honrosas de Christo pendian de la Cruz sacrosanta, assi tambien los buenos logros de sus mas amigos, t. 3. d. 8.* §. 4.

Do-

Dominica Palmarum.

Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus, &. Matth. 21. Zachar. 9.

§. 1. Concuerdan Euangelio, y profecia en que entra Christo triunfante, entrando a morir. Como tanto valor? Iustamente. Que *desarma a la muerte el animo constante en los trabajos, t. 6. d. 1.*

§. 2. *Ecce Rex tuus venit.* Rey viene, y tan humilde? No viene Rey. Viene a adquirir el serlo. No viene a las afrentas, y Cruz? Si. Alli adquiere el ser Rey. Que *las medras honrosas de Christo pendieron de la Cruz, t. 3. d. 8.*

§. 3. *Ecce Rex tuus venit.* Cuenta el Euangelista, que la turua popular aclamaua y festejaua a Christo. *Osama.* No los Pontifices, no los Sacerdotes, ni los que mas parecen ser de Dios. Assi suele suceder. Que *es ordinaria fortuna hallar mejor aluergue en los estraños que en los proprios, t. 2. d. 4.*

§. 4. Nota san Lucas, *cap.* 19. que lloró Christo al ver la ciudad, y se dolio de las piedras. No dize, que lloró sobre los que le murmuraua el permitir su aclamacion. Como assi? Dignamente. Que *se halla mejor correspondencia entre Dios, y las piedras? que entre Dios, y los hombres, t. 5. d. 6*

Feria 2.

Traycion de Iudas.

Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam. Matth. 26.

Endemoniada traycion, fraguada a fuerça de beneficios. No merecia Christo a Iudas mayor amor? Si, Pero *es desgraciada cosa el merecer ser querido &c. t. 1. d. 4.* Y Christo, que mas merecia ser querido, fue fuerça, que fuesse mas desgraciado. §. 1.

Ave Rabbi, & osculatus est eum. Cumplio la seña dada, executô la traycion con el beso. O infame doble! *Mas que doblada maldad es, hazer como que se haze el amor, y hazer el pesar, t. 5. d. 3.* §. 2.

Amice, ad quid venisti? Que halagos de Christo, tan suyos! Mas si, que *es honrada, diuina es, la vengança, que con apacibles beneficios, se desquita de atroces agrauios, t. 1. d. 10.* §. 3.

Iuda, osculo Filium hominis tradis? Iudas continua porfiado su traycion. Christo sus apacibles misericordias. O porfia! *Adan en competencia, Dios, y los hombres a qual pue-* §. 4.

de

de mas. Ellos a ofenderle. El a buſcarles perdon, t. 1. d. 1. Singular, *n.* 4.

§. 5. *Abiens laqueo ſe ſuſpendit.* Eſtraño morir! Murio Iudas de no poder ſufrir tanta paciencia en Chriſto. Que *barbaro tyrano es el rencor, que de la agena paciencia haze inſufrible azote, &c. t. 1. d. 7.* Singular, *n.* 5.

Feria 3.

Lagrimas de ſan Pedro.

§. 1. *Egreſſus foras fleuit amare,* Matth. 26.

Llore amargamente, quien pecò a ſabor, que *ſon las lagrimas vnica medicina de las culpas, t. 4. d. 10.*

§. 2. *Amarè.* Amargo ſe muestra Pedro. Que *entonces tiene el hombre bien compueſtas ſus coſas para viuir, y morir, quando llega a tener acedia con el mundo, t. 6. d. 2.*

§. 3. *Fleuit.* Y en mar de llanto ſe buelue a Dios. Que *felizmente aporta a Dios el eſpiritu, que en mar de lagrimas nauega, t. 7. d. 5.*

§. 4. *Fleuit amarè,* Moſtrò amar en llorar amargo. Agua de mar. Siempre en mar moſtrò ſu amor, t. 1. d. 9. n. 3.

Feria 4.

Del buen ladron, trat. 23 todo.

Feria 5. in Cæna Domini.

§. 1. *Ante diem feſtum Paſchæ.* Ioann. 13.

Viſpera de penas tantas llaman viſpera de Paſcua? Si, que *es fineza de amor dar al oluido ſus penas, t. 1. d. 2.*

§. 2. *Sciens Ieſus, quia venit hora eius.* Recuerdos de ſu hora, y muerte le halientan tanto? Si: que *deſarma a la muerte el animo conſtante en los trabajos, t. 6. d. 1.*

§. 3. *Sciens, quia omnia dedit ei Pater in manus, & quia a Deo exiuit, & ad Deum vadit, ſurgit a cœna, &c. & capit lauare pedes.* Ni rico con todo lo de ſu Padre: ni que del vino, y ſe buelue, le detiene humillarſe a lauar pies de pobres. Bien Dios: que entre los hombres *la privança, y gloria canſan oluido de los compañeros, t. 2 d. 7.* No hallaron a Chriſto tal los Apoſtoles, ni vn ladron, *ibid. n. 6.*

Miſit aquam in peluim. No

leo, que se calentasse la agua (Bastauan para esso las dos esferas de fuego de las manos de Christo) De dentro el fuego de amor. De fuera la elada agua. Entre estos dos tormentos Christo. *O que parecidas son las penas de vn dulce amor a las penas de vn infierno duro!* t. 3. d. 6.

Concluyã Christo su razonamiento diziendo. *Mandatum nouum do vobis, vt diligatis inuicem.* Nueuo mandato es, que nos amemos nosotros. Christo nos le dexa por nueno mandato. Digno nueuo mandato suyo. *Dase bien a conocer la caridad en sembrar amor entre los suyos*, t. 3. d. 9.

LAVS DEO.

EN VALLADOLID,

Por Antonio Vazquez de Esparça, impressor, y mercader de libros, y a su costa.
Año 1639.

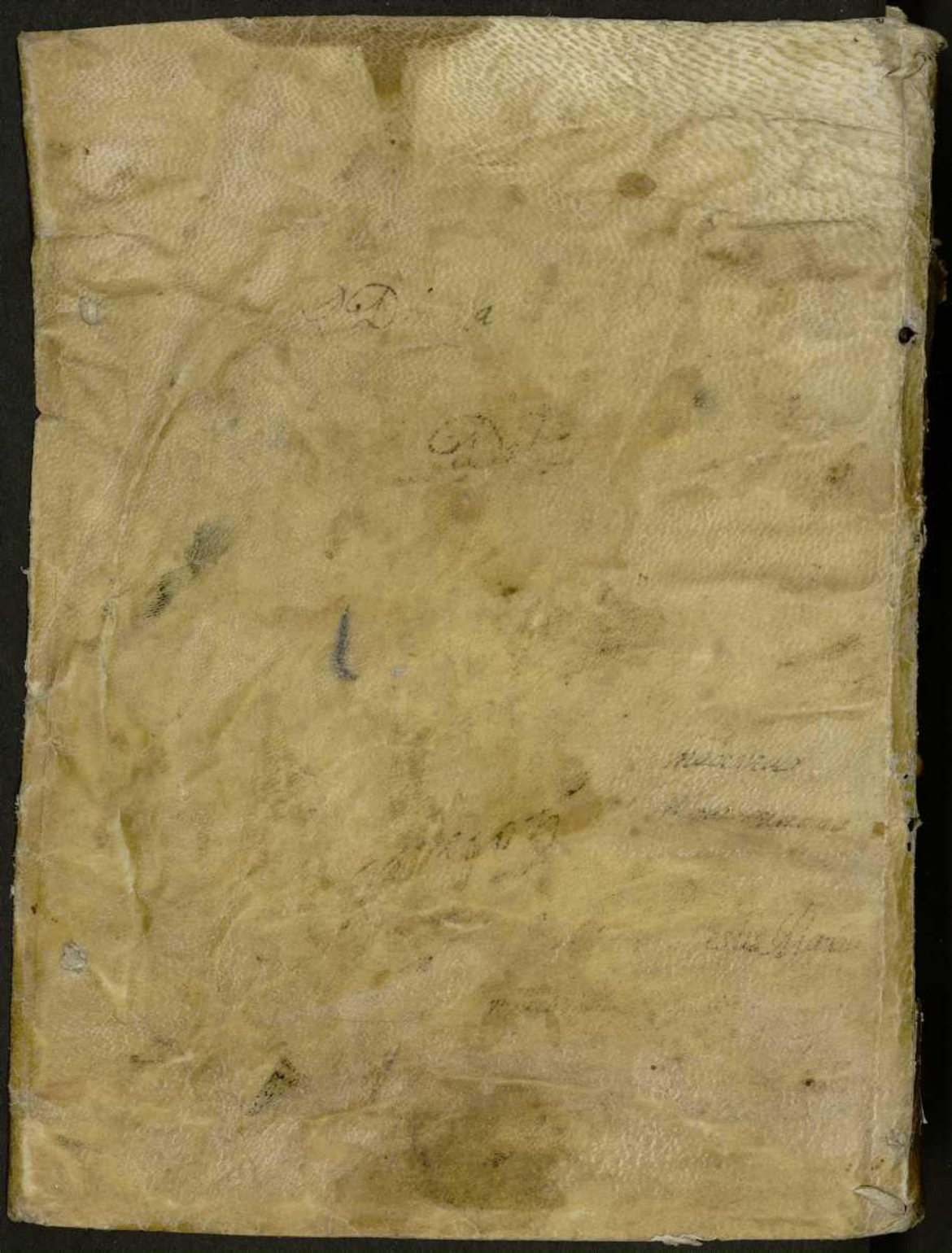
Pedro Ignacio

esellitur. expresse est contra literam; siquidem in baptismo non ligantur homines, neque retinentur peccata sicuti dicitur in verbis illis.

Est etiam hæc explicatio hæreticorum contra Apostolicam traditionem, siquidem in Ecclesia semper explicui verba illa de potestate remittendi peccata in sacramento pœnitentiæ. Id enim explicant vniuersi Doctores sancti. Videatur Beatus Chry- D.Chrysost. sostomus homilia 70. ad populum. Bea- Hieronym. tus Hieronymus tomo 3. epistola 150. ad Fluuiam, vbi dicit, in illis verbis datum fuisse potestatem Apostolis quàm ad specialem effectum remittendi peccata in sacramento pœnitentiæ. B. Ambrosius libro. 10. in Lucam circa Ambros. finem, Et licet illa verba possint explicari de Baptismo per extensionem, vt videtur explicari Beatus Cyprianus Epi- Cyprian. stola 73. & 76. & Beatus Chrysosto- Chrysost. mus homilia 6. super 2. Epistolam ad Corinthios, & Beatus Isidorus libr. Isidorus. 2. de Diuinis officijs, capit. de Baptismo ad istum sensum, quòd ibi tradatur potestas ad remittenda peccata, in sacramento Baptismi, quàm in ; tamen nul-

A dum super cathedram Moysi, sed super cathedram Christi sederunt sacerdotes, quia eius acceperunt doctrinam. Ecce quomodo loquitur de remissione peccati, quæ fit media doctrina, & prædicatione Euangelij, quod potest fieri media contritione sine ordine ad sacramentum Pœnitentiæ. Sed certe hoc argumentum nullum est. Cum enim Sancti isti exponant vt pater in verbis citatis pro nobis à his verbis, quæ pro se referunt hæretici, tantum intendunt docere quod fæ confessaius debet vti doctrina Euangelij etiam quando absoluit peccatis, docent etiam quod sacerdotes tantum remittunt peccata instrumentaliter: Christus vero principaliter, ipse nanque Beatus Chrysostomus. libro 3. de sacer- Chrysostom. dotio circa principium expresse docet, præter Baptismum esse alium sacramentum quo sacerdotes peccata remittant. Idem docet Beatus Augusti- Augustinus nus sermone 21. de verbis Domini, & in Inchyridione, capite 65. & libro de vera & falsa pœnitentia capit. 9. & 10. vbi docet, istam potestatem fuisse significatam à Christo Domino cum

Argumẽtũ Hæreticorũ nullum esse demonstratur




1
15
8.681