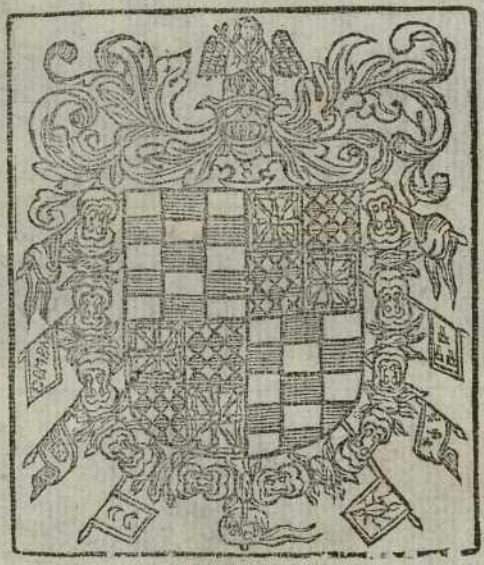
73.92

PRIMER TOMO

DE SERMONES QVADRAGESIMALES, Y DE LA RESVRRECCION.

POR EL M. F. MARTIN PEraça, Cathedratico de Prima de ſagrada Eſcritura en la Vniuerſidad de Salamãca, y Prior del Carmen.

Dirigido al Excellentiſsimo ſeñor Duque de Alua, y Condeſtable de Nauarra.



BIBLIOTECA PERUANA

CON PRIVILEGIO,

En Salamanca, Por Artus Taberniel. 1604.

Eſtà taſſado à tres marauedis y medio el pliego.

El M. F. Manuel Angles

TASSA.

YO Christoual Nuñez de Leon escriuano de camara de su Magestad, y vno de los que residen en su Real Consejo, doy fè, que auiendose presentado por parte del Maestro fray Martin Peraça Cathedratico de prima de Escriptura de la Vniuersidad de Salamanca dos cuerpos de vn libro intitulado *Sermones de los Euangelios de Quaresma*, que con licencia fue impresso, los dichos señores tassaron cada pliego de los dichos dos cuerpos del dicho libro a tres marauedis y medio, que al dicho precio monta nouecientos y nouenta mrs: y al dicho mandarõ se venda, y no a mas, y que esta tassa se ponga al principio de cada vno de los dichos libros. Y para que dello conste de mandamiento de los dichos señores, y de pedimiento de la parte del dicho maestro Peraça di esta fè. En Valladolid a diez y nueue de Nouiembre, de mil y seiscientos y tres años.

Christoual Nuñez de Leon.

APROBACION.

POR mandado de V. Alteza he visto este libro intitulado Sermones sobre los Euangelios de la Quaresma, compuesto por el muy reuerendo P. M.F. Martin de Peraça, Cathedratico de sagrada Escritura en la Vniuersidad de Salamanca de la orden de nuestra Señora del Carmen, y he hallado en el muy sana, Catholica, y prouechosa doctrina, con muchos lugares de Sãctos, y lugares de Escritura muy doctamente explicados; al fin es libro digno de su Author, cuya fama es digna de sus meritos, y que merece que V. Alteza le dè la licencia que pide para imprimirle. Dada en Valladolid, dentro del Monasterio de nuestra Señora de la Merced, a 7. de Nouiembre, de 1602.

M. Fr. Iuan Negron.

EL REY.

POR QVANTO por parte de vos el Maestro fray Martin de Peraça Cathedratico de prima de Scriptura en la Vniuersidad de la Ciudad de Salamanca, de la Orden de nuestra Señora del Carmen nos fue fecha relacion que vos auiades compuesto vn libro intitulado *Sermones de la Quaresma*, que era muy vtil y prouechoso a la republica, en el qual auiades puesto mucho estudio y trabajo, y nos fue pedido y suplicado os mandassemos dar licencia y facultad para le poder imprimir, y priuilegio por veinte años, o como la nuestra merced fuesse. Lo qual visto por los del nuestro Consejo, y como por su mandado se hizieron las diligencias que la pregmatica por nos vltimamente fecha sobre la impression de los libros dispone, fue acordado q̃ deuiamos de mandar dar esta nuestra cedula en la dicha razõ, y nos tuuimos lo por bien: por la qual por vos hazer biẽ y merced os damos licẽcia y facultad para q̃ por tiempo de diez años primeros siguientes, que corran y se cuenten desde el dia de la fecha de ella, vos o la persona que vuestro poder huuiere, y no otro alguno podais imprimir y vender el dicho libro que de suso se haze mencion, por el original que en el nuestro Consejo se vio, que va rubricado y firmado al fin del de Christoual Nuñez de Leõ nuestro escriuano de camara, y vno de los que en el nuestro Consejo residen, con q̃ antes que se vẽda lo traygais ante ellos juntamente con el dicho original, para que se vea si la dicha impression està conforme a el, o traygais fe en publica forma en como por Corrector por nos nombrado se vio y corrigio la dicha impression por su original. Y mandamos al impressor que imprimiere el dicho libro, no imprima el principio y primer pliego, ni entregue mas de vn solo libro con el original al auctor, o persona a cuya costa se imprimiere, y no otro alguno, para effecto de la dicha correcciõ y tassa, hasta que primero el dicho libro estè corregido y tassado por los del nuestro Cõsejo, y estãdo ansi, y no de otra manera pueda imprimir el dicho libro, principio y primer pliego, en el qual seguidamente põga esta nuestra licencia y priuilegio, y la aprobacion, tassa, y erratas, so pena de caer e incurrir en las penas cõtenidas en la pregmatica y leyes destos nuestros Reynos que sobre ello disponen. Y mandamos que

durante el dicho tiempo de los dichos diez años persona alguna sin vuestra licencia no le pueda imprimir, ni vender so pena que el que lo imprimiere aya perdido y pierda todos y qualesquier libros, moldes, y aparejos, que del dicho libro tuuiere, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis: la qual dicha pena sea la tercia parte para la nuestra camara, y la otra tercia parte para el juez q̃ lo sentenciare, y la otra tercia parte para la persona q̃ lo denunciare. Y mãdamos a los del nuestro Cõsejo, Presidẽte y Oydores de las nuestras audiẽcias, Alcaldes, alguaziles de la nuestra casa Corte y Chãcillerias, y a todos los Corregidores, Asistẽte, Gouernadores, Alcaldes mayores y ordinarios y otros juezes, y justicias qualesquier de todas las ciudades, villas, y lugares de los nuestros Reynos y señorios, assi a los que aora son, como a los que seran de aqui adelante, que vos guarden y cũplan esta nuestra cedula, y contra el tenor y forma della, y de lo en ella contenido no vais, ni passeis, ni consintais yr ni passar en manera alguna, y los vnos y los otros no fagades ende al so pena de la nuestra merced, y de diez mil marauedis para la nuestra camara. Dada en Tordesillas a seis dias del mes de Deziembre, de mil y seiscientos y dos años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro señor.

Iuan de Amezqueta.

MO

AL EX. SEÑOR

DON ANTONIO ALuarez de Toledo, Duque de Alua, Condestable de Nauarra, de la Camara de su Mageſtad. &c.



EN AQVESTA dedicacion que hago à V. Exª de eſte Libro y Sermones de Quareſma y Reſurreccion, con animo de ſeruirle con el mejor de mis trabajos, y teſtificar con el la reuerencia y acatamiento que deuo, Optimo y exe lentiſſimo Duque, y ſeñor de la nobiliſſima caſa de Alua, he imitado à vn varon Apoſtolico, el mas eloquente de todos los Euange liſtas, San Lucas; que dirigio dos libros ſantos, Hiſtoria Euangelica, y Hiſtoria Apoſtolica, à vn Principe ſeglar lla mado Theophilo, à quien dio titulo de Optimo; el qual juſtiſſimamente ſe da à V. Exª. Titulo honradiſsimo, que todo el mundo da à Dios, aunque en differente ſentido, y por eſſencia optimo maximo, y primero optimo que ma ximo; porque ſe precia mas de bueno que de maximo, dize Tullio, aunque en todo es igual. Y que Theophilo no fueſſe Prelado, como penſò Nicephoro, ſino Principe le go, dizelo el titulo Optimo, q̃ fue de Primados, Vireyes, Preſidentes: como habla San Pablo, que al Principe Feſto llama optimo. Origenes lee Principe potentiſſimo; y la voz original ſignifica fortaleza, imperio; en Ariſtoteles ſtrenuo. Aſsi lo entienden OEcumenio, Theophylacto, Ambroſio, con Origenes; de eſtos Theophylacto le llama

Primado. Anſi que S. Lucas dexò aprobado dirigir libros de doctrina ſagrada y Euangelica à grandes ſeñores de la Republica ciuil; y ſiendo ſu conocido, amigo, erudito, y gran ſeñor, hizole eſta direccion, paraque ſaliendo ſus libros en nombre de Theophilo Principe, tuuieſſen menos inuidia y peligro, y alcãçaſſen mas gracia entre las gentes. Pues ſi Lucas prudentiſſimo, y ſanctiſsimo le pareciò fauorecer y munir libros diuinos, en los quales ſolo ſe halla la verdadera y ſolida erudicion, como Auguſtino dize, quiẽ eſcriue libros por ingenio humano forjados, aunque ſean de doctrina Euangelica, mucho mas neceſsitado eſtà de eſte patrocinio, y eſcudo de grandes ſeñores. S. Lucas eſcogio a Theophilo por optimo, yo a vos, optimo y inclito Duque, y digo con verdad lo q̃ el Poeta dixo de vn cauallero, que hauiendo ſido compañero del magno Hector muerto ſe paſſò a Eneas: *Non inferiora ſequutus*, por eſto eſcogi tan bien, y no ſè ſi digo bien fue eleccion, ſino ſolucion de debito. Porque a qual de los Potentados de eſtos Reynos ſe deuen ſemejantes libros, como a quien tiene la ſancta Fè Catholica vinculada en ſu linage y hereditaria: no es nouicia eſta nobleça, ſino muy antigua, porque ſon eſtos Principes llamados Protectores de la Fè, y tienen el eſtoque de la Igleſia, *gladium ſanctum*, por juſtas manos de ſanctos Pontifices dado, a belicoſas que la defienden. De la miſma Sede Apoſtolica tienen los Duques de Alua proueer todos los beneficios de ſu eſtado, dandoles tanta poteſtad en la Igleſia, como a defenſores de ella, y como en Iſaias ſe llaman *Fortes iuſtitiæ* los Apoſtoles, y los Heroës valentiſsimos de Dauid, *Fortes Dauid*, ſe llaman eſtos ſeñores, *Fortes Fidei*.

PVSE pues los ojos en V. Exª Optimo Principe como en exemplar viuo de nobleça y virtud, en quien ſe halla concurſo de las virtudes de ſus mayores templadas, y

das, y como facciones que componen vn roſtro, o colores que hazen vna imagen. Marauilla es eſto en lo moral, como en lo natural: aquellos dos milagros, el primero de vn arbol, y vna ſola rayz aſſomar por la copa y ramos diuerſas eſpecies de fructos, a eſta parte vuas, a aquella mançanas, a la otra ciruelas, cola que a prima viſta es admirable. El ſegundo es de vn niño que ſaca en el roſtro no ſolo lo principal de la cara de ſu padre, y de ſu madre, pero aun de ſus abuelos, y a vezes de tios, y dezis: veis la frente del padre, la nariz de la madre, la boca del abuelo. Exemplos ſon eſtos que conſideró ſan Gregorio Niſſeno aplicandolo (como yo aora) a los que heredan las virtudes de ſus padres, coſa que ſe cumple en V. Exª, en quien ſolo ſe han juntado todas las grandes excellencias que han reſplandecido en cada vno de ſus antepaſſados. Dizen las hiſtorias de algunos de eſtos ſeñores que fueró a marauilla magnificos; de otros limoſneros; de otros edificadores de monaſterios, hoſpitales, y caſas pias; de otros grandes hombres de gouierno; de qual charitatiuo, benigno, llano, manſo, ſuaue; de otros vigilantes, zeloſos. He aqui las frutas de eſte arbol, las facciones de eſte roſtro, las piedras y diamantes de eſte precioſo joyel. Bienauenturado el rico ſin macula, y el Principe moço que puede dezir de ſi lo que vn Rey moço dixo eſtando para morir, que hauia tenido coraçon perfecto para con Dios: emplear bien el eſtado, gaſtar tanto con pobres, ſer tan cortes, y manſo y juſto en el Principado en mucho es de tener. Mucho es valerſe en gran dignidad, y tomar el yugo de la obediencia de Dios, mucho es tener curſo en tan copioſo mar, y en la ſumma fortuna no ſer arrebatado de los vientos de la licencia. O quantas virtudes ſon neceſſarias que ſean como ancoras con que ſe refirme aqueſta naue! O verdaderamente

justo y legitimo Principe, aquel que en la suma cũbre dessea mas ser tenido por bueno, que por grande, y junta dos cosas diuersissimas, que son potencia y modestia! Aquel es buen Principe, como V. Exª sabe, que hauiendole puesto Dios y los hombres en su seno la Republica, considera que al fin es seno, lugar de abrigo, y regalo, y de Padre como Abraham. Esto publican de V. Exª sus criados; esto puede preguntarse y saberse por las calles, como dize Iob, de vna verdad notoria, de que trataua: *Interrogate quemlibet de viatoribus*; que V. Exª es padre de la Patria, principe de justicia, alimentador de pobres, y monasterios, grande, y juntamente humilde, gran Christiano, y la flor de la caualleria; en suma que es magnifico, bienhechor, titulo que la Escriptura antigua da a los Principes; y nuestro Maestro Christo en el Euangelio: *Qui potestatem habent inter gentes benefici vocantur*, liberales, magnificos. no dize q̃ lo son, porque no lo son todos, sino que todos quieren este nombre. Finalmente no callarè el gusto que V. Exª tiene de buenos libros, y exercicio y estudio dellos. Alfonso el mejor de los Reyes preguntado quales eran los mejores cõsejeros, respondio que los muertos, entendiendo los libros, y todas las memorias semejantes, que no lisongeando, ni encubriendo nada, dan a beuer la pura y mera verdad.

Corto plazo de epistola es este. Y para tocar si quiera, Señor nobilissimo, vuestros meritos, de los quales nunca hizistes cosa indigna; y porque la nobleza de los padres es gloria de los hijos, quando ellos son tales que no se escurece en ellos el resplandor paterno; y los hijos mas se precian de los padres proximos, de quien tienen mas que de los remotos, tratarè del sublime abuelo de V. Exª Don Fernando Aluarez de Toledo, de cuyas grandezas, hazañas, actos de animo, y de fortaleza, y victorias alcançadas està llena toda la Christiãdad, y muchas naciones infieles. De las quales dire las que en epistola caben a lo Laconico dexando

dexando el Atico. Nacio para la milicia, profeſſion de hõ ra, quien de diez y ſeys años dexò al palacio, y regalo de ſus padres, con todo ſu theſoro, y aſſentò debaxo de la van dera eſclarecida de nueſtro Emperador Carlos V. curtiendoſe, *in laboribus à iuuentute*, para ſeſenta años de trabajos. Dizen que con el trabajo medraua, y ſe hizo robuſto, forni do, membrudo. O trabajo honeſto madre de todo bien! Quien quiere ſer marinero exerciteſe en las tempeſtades; el que ſoldado en los peligros; ſi varon fuerte en el traba- jo; no ay otro camino ſino eſte para ſer algo. Vemos vnos hombres ahilados, que parecen ſombras, que los veranos el Sol no los toca, el viento ni ayre triſte; el menor ſoplo de fortuna los deriba. Los arboles combatidos de los vien tos echan mas fuertes rayzes, anſi el trabajador las echa en la virtud y honra. En la milicia ſe exercita Don Fernan do, que aquel excellentiſſimo entre todos los Reyes, Le- giſladores, y Emperadores Dauid, que matò el Gigante, o Elephante, como Euthymio dize, que tanto ſabia de guerras, llama vida de dolor, la que ſoldados viuen, y dize que comẽ pan de dolor, y no les da ſino vigilias y dolores. *Surgite poſtquam ſederitis qui manducatis panem doloris*. Siempre ſe eſpera la voz de la trompeta, y el tocar al arma, que es vn grã quita ſueño; pan amaſſado en ſangre comẽ. Y aun- que dizen, *quod iuxta ætatem eſt robur hominis*, tuuo fuerças mas que años, y alcançò todas las dignidades de exercitos haſta venir a ſer Capitan general.

Tratemos ya del *grandis factus*, como ſe dixo de Moy ſen para hazer grandezas, y digamos primero de paſſo de ſu perſona, virtud, y eſtimacion. Tuuo Don Fernando pre ſencia tan auguſta, como aquel que auia de ſer Emperador de tantos exercitos que fueſſe a todos agradable y reſpe- ctable, para que ſe dixeſſe del lo que de Priamo: *Priami for- ma digna eſt imperio*, y es meneſter vn roſtro de tal mageſtad y gracia, que *exercitus tempeſtatesq; ſerenet*. Tuuo vn roſtro

tan ge-

tan generoso, tan illustre y virtuoso que ninguno de los Principes de su tiempo se le pudo comparar: tuuo excellente valor de guerra, y insignes artes de paz, y en las aduersidades y prosperidades tal grādeza de animo inuicto, que los hombres se admirauan, y el mostraua que menospreciaua la fortuna como a soberuia, injusta, y mudable, llamauala diosa infame de infieles, que no era sino burla, y que nadie la hauia creydo, con la qual ni se ensoberuecia, ni se fatigaua con los varios euentos de la guerra. Tenia animo despreciador de dinero, digno de Emperador. Y quando lo tenia, y antes de auerlo recebido queria mas gastarlo con caualleros y huespedes pobres, que atesorar: porque confiado en Dios, y en su felize estrella creïa que ni a si, ni a sus descendientes auia de faltar cosa alguna, y auian de ser riquissimos, de donde tuuiessen dinero para sustentar las guerras, y hazer las perpetuas mercedes que el hazia, y hizieron sus mayores. Verificauase en el aquel sublime blason de algunos Reyes en sus escudos: *Nec spe, neque metu.* Crecio su fama y reputacion tanto que tenian por cierto no se hallaria otro tal Capitan en el mundo, porque con el largo exercicio de la guerra sabia presentir las ocasiones, resoluerse en los consejos, menear presto las armas. Y conforme a lo que conuenia a vezes era guerrero bellicoso, a vezes entretenedor excellente. Y de su escuela como de perfecto maestro de la milicia salieron muchos grādes Capitanes, que despues fueron famosos y nombrados, porq̃ tenian por doctrina y preceptos militares lo que Don Fernando auia hecho con los suyos. Por esto ganò tanta reputacion de prudente y valeroso guerrero, que ninguno de los capitanes Christianos, ni en hazañas, ni en industria, ni en alteza de ingenio parecia que se le podia comparar. Que dire de su prudēcia politica? de las buenas leyes y paz? Fue tāta su felicidad que puso en paz y en honra a Espāña, sin destruir a Roma. Era verdaderamente grande su vigor,

su valor

su valor, su sagacidad, y discrecion de ingenio, q̃ en este prudẽtissimo varõ se veian, Christianissimo, amador vnico de justicia, estimador de la verdadera virtud, fauorecedor de virtuosos y buenos, y hombre inuicto en armas, terror de los enemigos, varõ de summa fortaleza. Su constancia era tanta q̃ nunca mudaua el rostro, cosa q̃ de solo Socrates y Themistocles dizen los antiguos, de manera q̃ en su rostro no se podia colegir nada de su intẽciõ, y designios, y disposicion. En medio de las tempestades de guerra podia dezir lo del Poëta: *Mediis tranquillus in vndis.* Por esto como varõ dotado de tan excellẽtes artes, no poniendo terminos a su gloria tomò sus armas.

TODAS las historias de Italia le dan titulo de magnanimo: fue vno de los mayores ministros que el Emperador Carlos, y Philippo Rey de España tuuieron en su seruicio, siruiendoles por largos espacios de sesenta años, en los mayores, y mas importantes cargos de sus Reynos con la mayor autoridad, que jamas se vio vassallo à Rey. Fue celebrado su nõbre no menos por los grãdes hechos que affectò, acometio, y alcançò en la guerra, que por los vtilissimos consejos que dio en tiempo de paz. Pues no se sabe de otro q̃ aya plantado sus estandartes y vanderas victoriosas en tantas y tan extrañas prouincias, y a vezes por crueles aguas de la mar cõ el valor de sus armas: y bastò a cõseruar la hõra de su nacion, y salud de su patria. Sabẽlo los de Italia, Vngria, Alemania, Flandres, en la defensa de la Fè, jugo su espada sobre sus cabeças, y echò los rebeldes Francia, Africa, vẽcio a los Romanos vẽcedores de todos, y no quiso saquearla. Siẽdo en todas estas jornadas General, y en otras muchas, coronando en todas estas Prouincias con lauros, y victorias su cabeça, y las armas rociadas en sangre de enemigos. Vltimamente ganò el Reyno de Nauarra, y el de Portugal, y dio la casa de Alua illustrissima a la Corona de Castilla.

Reco-

Reconocieronle hasta las naciones enemigas, y confessauanle por el capitan mas sabio que vuo hasta su tiempo. Militaron debaxo de su obediẽcia dos Emperadores, y vn Pontifice: prẽdio al Duque de Saxonia, y defendio el Reyno de Napoles. Nunca le faltò vn triumpho sobre otro, ni le faltò Dios inmortal en paz y en guerra; en quanto ponia mano, hasta el tiempo le fauorecia, como à Theodosio: *O nimium dilecte Deo cui militat æther.*

Lo QVE para si grangeò en tan grandes officios en ocupar tan grandes cargos, y dispensar tantos tesoros, fue lo que el mismo dixo al Rey Philippo II. estando vezino a la muerte, en aquel tiempo que los hombres tratan mas verdad, viendose vezinos al siglo venidero, hauiendo venido a visitarle, cosas cierto no vistas, ni leydas de otro ministro. Dixo assi: Yo señor estoy para partir de aquesta vida donde nadie puede dexar de dezir verdad. Tres dire a V. Magestad: la primera, que nunca se offrecio negocio vuestro, aunque fuesse muy pequeño, que no le antepusiesse al mio, aunque fuesse importantissimo. La segunda, que tuue siempre mayor cuydado de mirar por vuestra hazieda, que por la mia, y assi no os soy en cargo de vn solo pan a vos, ni a ninguno de vuestros vassallos. La tercera, que nunca os propuse hombre para algun cargo, que no fuesse el mas sufficiente de todos quantos yo conocia para el, pospuesta toda afficion. Y todo este discurso cuenta el padre Granada amado de Dios y de los hombres, en vna carta consolatoria, que escriue a la señora Duquesa doña Maria su muger: y añade este Padre: tres cosas son estas que las podemos contar por tres maneras de milagros; porque quando en tantos años de Capitan general se vio tal virtud, tal cõciencia en tan gran fortuna? Fue Christiano piissimo, religiosissimo frequentador de los sanctos Sacramentos. Cõfessauase por lo menos vna vez al mes, y comulgaua todas las fiestas mayores, y los dias en que Dios le auia dado victoria

ctoria señalada. Con la charidad todo lo sustentaua, como habla S. Pablo. De Lisboa dize el dicho Padre Granada, que fue muy socorrida de sus limosnas. Fue hombre espiritual y deuotissimo; tenia oracion secreta cada noche; tan cultor y venerador de las cosas de Dios que hazia particular humiliacion, y acatamiento a la Biblia quando la encontraua (cosa que no se lee sino de dos sanctissimos padre y hijo Dominico y Thomas) la qual tenia preciosissima como custodia fiel a su cabeçera. Fue cabeça, y mente de los Españoles, como llamaron a Eneas de los Troyanos, y al Emperador Assyrio los Prophetas. En summa sus dos insignes virtudes eran justo y defensor, lo vno en tiẽpo de paz, lo otro en el de guerra, que son las dos essenciales prendas y requisitos de vn legitimo Principe que dio Zacharias al Rey de los Reyes quando a fuer de Rey, y con aclamacion publica deziã viua el Rey, propone sus dos qualidades: *Venit tibi iustus & saluator.* Primero puso justo, porque esso es lo mas proprio de aquella magestad, ser fuẽte de justicia; lo demas que es ser defensor guerrero, no es sino en la necessidad quando es menester saluar. Assi que nuestro Principe fue rectissimo, y juntamente humanissimo para sus vassallos, ningunos mejor tratados; para sus soldados, ninguno mas honrados, y insuperable, terrible, para los rebeldes y enemigos: cõ los corderos cordero, cõ los lobos, y leones leõ: sus vassallos saben las rentas para positos que dexò en las tierras de sus señorios. Viuio y murio feliz en su vocacion, que fue milicia: tuuo fresca y valiente vejez, valor siempre viuo como se ve, pues en ella pudo ganar vn Reyno, *Ingressus in abundantia sepulchrum.*

Dicho ya con la breuedad que pude de las grandezas del gran Fernando, dire cõ la misma de algunos de sus clarissimos progenitores, porq̃ como las cosas dichas son tan resplandecientes y recientes lleuanse los ojos solas, como si no huuiesse otras no menos admirables en sus abuelos.

los. Comiençopor don Fernando Aluarez de Toledo primer Conde de Alua, fue vno de los Capitanes mas esforçados, y guerreros de su tiempo, vencio siendo General de Castilla a los Valencianos, ganò de Moros grandes y señaladas victorias, corrio desde Eçija a Ronda, peleò con los Moros en la Xarquia de Malaga, talò la Vega de Guadix, y la de Granada con el Rey don Ioan, ganò muchas importantes fortalezas, derribò las atalayas que hazian daño a los Christianos, socorrio a Huesca, y fue el primero que orlò sus armas con vanderas enemigas.

Don Garcia de Toledo, primer Duque de Alua, y Marques de Coria, y Conde de Saluatierra, fue Virey de Castilla, quando el Rey don Enrique entrò a correr y talar la vega de Granada. A este le dieron los de su tiempo titulo de valiente y sabio. Hallòse en las guerras de Portogal, y Granada en seruicio de los Reyes Catholicos. Fue Principe grandemente charitatiuo. Hizo muchas y grandes buenas obras por respecto del sancto fray Ioan de Sahagun, con quien tuuo estrecha comunicacion, y particular amistad.

Don Fadrique de Toledo ganò el Reyno de Nauarra para los Reyes Catholicos. Todas las historias de aquellos tiẽpos dizẽ mucho de este caualler o, y entre otros titulos que le dan vno es de leal, por auer sido grandissima su lealtad con los Reyes Catholicos, con los quales se hallò en la toma de Granada. Don Garcia de Toledo murio en los Gelues, peleando contra Moros por defensa de los suyos. De esta casa descienden los Marqueses de Villafranca, y Condes de Oropesa; de esta familia aquel Cardenal Don Fray Ioan de Toledo, que edificò la mayor parte de el insigne monasterio de S. Estcuan de Salamanca, y murio Arçobispo de Sanctiago. De este linage fue don Gutierre de Toledo Arçobispo de Toledo señalado Prelado. De este aquel gran clerigo

tan

tan celebrado en hiſtorias Pontificales de Gregorio XIII. al qual dandole el capelo de Cardenal no le acceptò, y diziendole ſus amigos auerlo hecho mal en no acceptar, reſpondio: de no auerlo acceptado no me arrepentire mas de vna vez, y ſi lo acceptara me auia de arrepentir muchas. Todo lo demas que ſe puede dezir de los deſcendientes de eſta familia, aunque es mucho, no tanto como lo que ſe ha dicho deſtos Señores, que dieron principio a la grandeza y titulos, de que oy goza eſta caſa. Vera aqui el mundo quan falſo es aquel Prouerbio: *Omnes Principes bonos in ∋no annulo ſcribi poſſe*, pues en eſta caſa ſe han hallado en los años que puede auer memoria tantos y tales. Gloriate Eſpaña de auer produzido tales Principes, que reparaſſen tus ruynas antiguas, para que fueſſe la reſtitucion conſuelo del daño. El animo y la lengua ſe cae cõſiderando la efuſion de ſangre Eſpañola, quien leyere los eſtragos y matanças, que en muchas guerras, eſpecialmente las ciuiles, hizieron en eſtas Prouincias, de que trata Plinio. Y no ſolo eran innumerables los cadaueres de hombres, ſino tambien los auia de pueblos. Aquel Caton Cenſorio ſe gloria, que aſſolò mas pueblos en Eſpaña que dias eſtuuo en ella. Sempronio Gracho, ſi damos fee a Polibrio, aſſolò en vn dia trecientos. Seria negocio largo ſi refirieſſemos quantos la corrieron, talaron, ſaquearõ, y poſſeyeron. Dios Señor de los exercitos, nos mire del cielo, vea, y viſite eſta ſu tierra, y la proueã ſiempre de tales Principes, que la amparen y defiendan en fee, juſticia, y ſanctidad, a exemplo de Fernando, cuya memoria es glorioſa. Y a ti illuſtre Duque todos los ſiglos te alabarã, y el admirable exemplo, entregado a memoria tenaz, la virtud que tiene alas lleuara haſta el cielo. De cuyos bienes y de la tierra proſpere y

augmente el Señor de lo vno y de lo otro, vida y estado de V. Exª. Dada en Salamanca.

Sieruo fidelißimo de V. Exª.

El Maestro F. Martin Peraça.

AL CHRISTIANO
Y ESTVDIOSO LECTOR
exhortacion al estudio de la diuina Escritura.

HAVIENDOME puesto nuestro Señor, Christiano y pio Lector en obligacion necessidad de seruirle en el ministerio de su Escritura, he procurado emplearme en el con la lengua, y con la pluma. Con la lengua predicandola veinte años, y leyendola en Academias nueue. Con la pluma, escriuiendo tantos Sermones como sabe toda España, con grande trabajo, y seruir a nuestro Señor no solo con esto, pero con el alma y con el espiritu, y comunicar sin inuidia lo que no de mi estudio, sino de su gracia tenia. Estudièla todo este tiempo sin intermisiõ, porque ninguno ay que sepa si no estudia, y mientras viue no tẽga necesidad de ser enseñado. Solo vn maestro de nadie aprẽdio lo q̃ enseñò a todos. No dire lo q̃ de Timotheo dixo su maestro, q̃ de la infancia conociò las Diuinas letras: sino lo q̃ S. Lucas de si, que *assecutus est omnia ab initio*. Porq̃ no significa q̃ hauia cõprehẽdido las cosas de Chr̃o, sino inuestigado. La palabra es en su fuẽte estudio, diligẽcia. Ansi pues me atreuere en esta introduccion a dar a los Predicadores nouicios y modernos vn consejo importante, y doctrina, y es, que quien quisiere predicar el Euangelio, y sancta Escritura como legitimo ministro, supuesto el fundamẽto primero, q̃ es la oraciõ, y recta intenciõ, y temor de Dios, y humildad: sin el qual todo el edificio se arruyna: en lo que ha de

insistir es en estudio continuo della. De manera que pueda dar buena cuenta de su fee, y de su doctrina. Y esto es mas necessario en este tiempo que en otros, aunque siempre lo fue.

Supongamos para esto dos tribulaciones que padece la Iglesia, que por estas y otras se llama ella *Chorus castrorum*. Vna de heregias, otra de pecados. Los herejes por publicar su nombre, y quitar el de Christo, predicã cosas monstruosas. Lo que S. Hieronymo cuenta de aquel que quemò el Templo de Diana, que se hizo en docientos años dize Plinio, por perpetuar su nombre. Y como Neron que encendio a Roma, por edificarla de nueuo y llamarla Neropolim. Son los herejes soldados incendiarios, porque en tal y tal secta suenen sus nombres, Luterani &c. tanto haze la ingeniosa perfidia, y la codicia loca de eterna fama. Podemos exclamar cõ Polycarpo: O Dios y para que tiempo nos guardaste! A todos toca dar manos socorridas y agua de lagrimas cõ deuidos ruegos para matar este fuego. Pero señaladamẽte los q̃ tienen las armas de la Theologia argumẽtatiua, como lo han hecho los Sanctos antiguos, y en estos insignes assi Doctores como Religiosos. Y aunque esto es siempre suyo, a los Predicadores toca tambien, en este tiempo ser doctos y intelligentes desta Theologia, y principalmente de la Escritura. La causa es porque vno de los errores deste tiempo es, que los predicadores no estudien escritura, sino lenguas: otra que prediquen legos. Y lo que dan por razon es mas irracional q̃ la sentencia: que Christo maestro de los Apostoles los escogio rudos y indoctos, y laicos. No respõdo a quiẽ està tan bien respondido y confundido, sino exhorto nuestros predicadores, y digo a todos, que eligio discipulos rudos, pero no para que se quedassen rudos, sino

que

que antes que los señalasse Ministros de la Iglesia, poco a poco los formò con sus exemplos, Theologia, y doctrina, y con su espiritu los enseñò toda verdad, y era conueniente que entonces sin otras disciplinas humanas se les diesse la ciẽcia de vida y Euangelio. Pero despues todos sus ministros quiso se exercitassen en las escripturas, leccion de padres, erudicion de lenguas. Pongo exẽplo. Assi como en el desierto sustentò los Israelitas vna sola vez sin manjar humano, para mostrar que el solo da alimentos, y todos los dones, y que no ha menester diligẽcias otras de hombres, ni obras de naturaleza quando quiere sustentar, o es necessario, assi donò su espiritu a pescadores para declarar, que de el solo era toda sabiduria, sciencia, y dones diuinos. Y como tentara a Dios el Israelita, y se muriera justamente de hambre, si estãdo en la tierra de Promission no quisiera sembrar. Assi quedaria sin conocimiẽto diuino el que es llamado a la predicaciõ, si no procurare entender si quiera sinceramente la Escriptura, y dexare negocios, y impedimẽtos, y cõprare la margarita y piedra preciosa de incõparable valor de la ley de Dios, y no dexare cosa que le pueda ser ayuda. Docto era Timotheo desde la infancia en sagradas letras, y con todo esso le exhorta S. Pablo a q̃ incũba en su estudio y leccion, y quiere q̃ el Obispo abrace *fidelem sermonẽ*, para q̃ sea poderoso no solo de exhortar cõ doctrina sana, sino tãbien reuencer à los q̃ contradixerẽ. Y que el Señor no dexasse a los Apostoles rudos, idiotas, sino llenos de espiritual prudẽcia, y industria, vese en q̃ los hizo *piscatores hominũ*, q̃ los hizo tales quales se req̃riã para tal empresa: formòlos para obra tã excelente q̃ pudiessen caçar y pescar hõbres. Ninguna cosa erã menos q̃ rudos quiẽ tantas Gentes de differẽtes leyes, fueros, y idiomas, hizieron recebir el iugo del Euangelio.

Pves el que deſſea ſer predicador de verdad, y de vtilidad exerciteſe en la Eſcritura, no pierda ocaſion de eſtudiarla; que deſta ſciẽcia ſe puede dezir mejor q̃ de la Medicina ſe dixo: *Vita breuis ars vero longa, &c.* Todas las otras ſciẽcias y diſciplinas no ſe puedẽ cõparar cõ la Eſcritura, eſpecialmẽte cõ el Euãgelio dado por aq̃l ſacro ingenio de Ieſu Chriſto: la Reyna de las ciẽcias, la mas alta, y q̃ de mas excelẽte materia y prouechoſa trata. Es abuſo en el pulpito hazer plato de fabulas, philoſophias, hiſtorias, hieroglificas. La differẽcia q̃ entre eſſas coſas, y la Eſcritura ay es la d̃ la paja al grano por mãdato d̃ Dios y boca de Hieremias: *Quid palcis ad triticũ? dicit Dominus.* Algunos exceſſos mayores deuio de ver S. Hieron. quando dixo: Grã peligro es hablar en la Igleſia: *Ne forte interpretatione peruerſa de Euangelio Chriſti, hominis fiat Euangeliũ, aut quod peius eſt diaboli.* Harto abuſo es acomodar, y eſto cada dia, las coſas vanas, y Poeticas, y Grammaticales. La Eſcritura ſe ha de dar como ella es, pura, y ſiete vezes pura, caſta, plata cendrada y fina: *Eloquia caſta, argentum igne examinatum.* Mas repurgada q̃ plata diligentemente cozida, probada *terræ*, en criſol de tierra, o *à Domino terræ.* Loa excellentiſsima y precioſiſsima! como plata diligentiſsimamẽte, eſſo es *ſeptuplum*, acriſolada. Es tãbien infalible, verdadera, libre de toda macula de mẽtira. Tal margarita cõ gran precio ſe ha de cõprar, cõ gran arte y primor ſe ha de labrar. Para entenderla no hemos de entrar en ella ſin auctoridad de Sãctos y Doctores. Temeraria coſa es preſumir eſto, dize Auguſt. como por ſu mal experimentò Germania, y Nadab, y Abiu, que con fuego proprio ſuyo, ageno del altar, ſacrificaron a Dios, q̃ murieron tocados deſde el cielo, pena de ſacrilegos en la Eſcritura, que los punian con fuego potable, plomo derretido, y anſi quedaron como heridos de rayo, abraſſados

dos

dos dentro, y no por defuera. Doctores, Sanctos, y Maestros, y buenos auctores han de ser nuestras guias para entrar en lo escondido de la doctrina, como de las parabolas dixo el Sabio. No se contentan bien los que dexados tan ricas fuentes se van a arroyuelos, por euitar trabajo, de libros sin prouecho, y de solos papeles, a los quales reprehende Dios por Hieremias: *Qui furantur verba mea vnusquisque à proximo suo*, que predican cartapacios.

La segvnda persecucion de la Iglesia es vicios y peccados, que son la causa dellas, segun aquello, *Nulla ei dominaretur aduersitas si nulla dominaretur iniquitas*. Pues ansi como en tiempo de guerra son menester mas las armas, y en tiempo de grandes enfermedades las medicinas: y quando el enemigo ha sembrado mas zizaña, es necessaria mejor sementera, ansi quando predominan vicios, es menester gran doctrina, y zelo de predicadores, que con espiritu y vehemencia con la palabra de Dios viua, y efficaz, hieran y corten hasta las medulas. Estas tribulaciones nos han de hazer abrir los ojos, si nos dolemos de nuestra madre la Iglesia, la tribulacion abre el ojo del coraçon, dize S. Gregorio, la que muchas vezes cierra la prosperidad del mundo.

Con ambos fines, ansi de fauorecer siempre la sancta Fè, y enseñar sus verdades, como en afear y extirpar tantos peccados, y abusos del mundo, y tanto oluido de Dios, me puse confiado en su gracia, y illustracion, como en padre de las illuminaciones, a hazer este trabajo desta Quaresma, que es la principal predicacion de la Iglesia, empleando en el el resto de quanto bueno he estudiado en estos vltimos años, que tengo mas luz, y practica, sin hauerme aprouechado de cosa que en la mocedad escriuiesse, sobre lo qual todo si lo tuuiera jũto pusiera lo que vn Sancto puso sobre sus escritos

critos de la juuentud : *Delicta iuuentutis meæ, & ignorantias meas ne memineris.* Anſi que eſta ſe ha hecho en Salamanca luego como tuue eſta Cathedra, en que la diuina voluntad me puſo, puedo dezir ſin pretenderla, porque me tenia por indigno.

Recogi todo lo que a propoſito hallè mas ſelecto en la Eſcritura, en Sanctos y no Sanctos, en Auctores y Commentadores peregrinos que huue meneſter, en los de erudicion y letras humanas, porque todas letras y diſciplinas ſiruen a la Eſcritura, y requiere grandes ſocorros, por las lenguas y phraſis peregrinas tambien, y para el ornato y eſtilo elegante que es oy tanto meneſter, para que tenga el guſto mal contentadizo del mundo cebo, recogi como aueja, que llaman argumentoſa, o por mejor dezir, pobre, como Quintiliano dize : *O animal ſimile pauperibus.* Anſi de los prados llenos de hermoſura de las Eſcrituras eſcogi miel, y puſe en eſte volumen para paſto de los fieles.

Donde mas ſe trabajò fue en declarar los Euangelios, y anſi van caſi palabra por palabra pueſtos, porque eſſa puſo el Señor por ſujeto deſte miniſterio: predicad Euangelio. Lo ſegundo en elucidar a S. Pablo, de cuyas palabras dize ſan Hieronymo, que quando las oïa, no le parecian palabras, ſino truenos, a quien dan titulo de Angel, y Doctor de Gentiles, abogado de los Iudios, el mas erudito de los Apoſtoles; de quien eſcriue Euſebio tertio libro Hiſtor. Eccleſiaſticæ. Entre todos los Apoſtoles es mas erudito. Mueſtraſe tambien en palabras y ſentencias prepotente. El libro de ſus epiſtolas contiene innumerables ſacramentos, como aquel que tãbien fue arrebatado haſta el tercero cielo, y vio lo que alla paſſa, (a quiẽ ninguno

ninguno puede contradezir sino es que aya volado al quarto. dize Nazianz.) y fue lleuado al mismo paraiso, digno de Dios (donde quiera que sea alli estuuo) o corporeo, o incorporeo, quedò discipulo de aquella escuela. Escriuio a donde no podia predicar en persona, en que o reuoca, o redarguye los errados, o alaba, y recomenda, y fortaleze los perseuerantes, o enseña y instruye los ignorantes. Trata del sacerdocio, de virgines, de viudas, de virtudes Theologicas y morales; y en cada materia con testimonio de Prophetas, de aqui y de alli tomados confirma su doctrina. Que se puede pedir en ambas Theologias, vieja y nueua, de ambos testamentos, que no la trate S.Pablo, armario de la doctrina diuina? Por suma dicha tuuiera entrar en su sentido, y saber los secretos del. Es medico, dize S. Hieronymo, y por todas las Iglesias cura las llagas que halla, y no aplica vna medicina a todas como medico imperito, ni cõ vn colirio quiere curar todos los ojos. El mismo Hieronymo, que tanto supo de eloquencia, dize en otra parte: Parecen cierto sus palabras simples, y de hombre rustico, que ni sabe hazer, ni huir asechanças, pero donde quiera q̃ mirares *fulmina sunt*. Persiste en la causa, toma, y ase y empuña lo q̃ toca, buelue las espaldas para vencer; disimula fuga para matar. Dexo para otro libro, en q̃ dara Dios lugar de q̃ yo dè vna vez satisfaccion a mi desseo, de hazer saber a quien no lo sabe quien fue S.Pablo. Esto he dicho para responder a los que no le tratã, y notan que ha mas de catorze años q̃ beuo de sus fuentes, y las doy a beuer al pueblo en los principios de mis sermones. A pocos no puede parecer bien, y a casi todos veo que se alegran, quando ven començar con el Maestro, que ansi dize S.Bernardo lo hazia el.

Bolviendo pues a donde parti, digo que en todos los luga-

lugares de la Escritura puse particular estudio: primero se exponen en sentido literal, digo de los que se declaran, que son en grandissimo numero, de ordinario; luego en el moral, q̃ corre del legitimamente. Todo lo que es menester va confirmado con doctrina de Sanctos y Doctores.

Las materias son casi todas las cosas de la Fè, que son predicables, y ordinarias en la Iglesia. Mucho de la Magestad de Dios, de la diuinidad, y natural filiacion de Christo, de todas sus cosas que tocan a milagros y doctrina. De la B. Virgen, quando se offrece sus virtudes y meritos, y de su transfixion largissimamente. De la veneracion de los Sanctos, y obediencia de la Iglesia. Muchas reprehensiones de vicios generales de ciudades, y de particulares. Exhortaciones fortissimas a la virtud; descripciones de nuestras postrimerias. Muchas meditaciones de Christo y de su madre. Finalmente de quantos mysterios y sacramentos occurren se trata. No tengo en esto mas que estender la pluma; remitome al Lector, y rindome al juyzio de los que mejor sintieren, con aquel sancto viejo, y Obispo, y Doctor, que haze esta preuencion: Quien està cierto juntamente vaya conmigo; quien igualmente duda pregunte y busque conmigo; quien conoce su error venga a mi; quien el mio reuoqueme. Entremos juntos el camino de la charidad, y vamos juntos, tomemos el consejo de aquel, que dixo: *Accedite ad eum, & illuminamini.*

Aunque esta Quaresma la hize en Salamanca hablo con Çaragoça, porque predique muchas en ella, y tẽgo particularissima obligacion a la honra y mercedes, que recebi della, en darme su Cathedra de Escritura sin oposicion, y encorporarme de gracia, y el pulpito mas celebre, la Iglesia y Hospital, cinco años que alli estuue, donde

donde predique con mas veras y estudio, por el fructo que alli se hazia. Fui tan beneficiado y amado de todos, que no puedo dexar de hazer memoria en todas partes; y ansi la hago en estos sermones, hablãdo con ella, porque fue como digo, donde hizieron mas prouecho. Y ansi es su nombre para mi, *in benedictione*; y como la traïa alla en la boca, quando predicaua, ansi quando agora escriuo. Y si reprehendo vicios, no es porque los aya mas que en otras ciudades, sino mucho menos, sino por que son reprehensiones generales de Cortes y pueblos grandes, donde los ay mas que en las menores. Ay en Çaragoça muy verdadera Christiandad, Fè, y doctrina; precianse de oïrla mas que otras ciudades. Y con tener muchos predicadores, que a donde quiera puedẽ ser muy estimados, quieren que aya mas, y los lleuan de otras partes escogidos con grande costa. Ay mucha justicia y gouierno, y misericordia; culto de Dios y deuocion con los Sanctos, de q̃ tienen summo tesoro, como a vezes digo en este libro; insigne hospitalidad, piscina de todos los enfermos, en todo el mundo famosa. Insignes templos y ornato, y los Sanctos con grande riqueza, en ricos cuerpos de plata. Tienen ingenio, y condicion noble, benigna, y amable; y todas las qualidades, cumplimientos de excellente Republica; y aquel fauor supremo d̃l cielo d̃ la Virgẽ del Pilar, q̃ es coluna y firmamẽto de tutela. Innumerables Monasterios y casas insignes de Dios, y de su madre. Feliz en bienes de Dios y del mundo, fertilissima, *diues opum*. Lo que Moysen llamò: *De pomis cæli*, quiere dezir de la dulçura del cielo, de delicias del cielo, *Et thesauros absconditos arenarum*, que en parte se entiende de las piedras preciosas, que se esconden en el arena, en parte, segun los Setenta, son las mercaderias traïdas de gentes cercanas al mar,

dizelo

dizelo por las riquezas de los Hebreos, consistirian en que vendrian frequentemente gentes a llenarlas de riquezas. Ansi es en Çaragoça rica, proueida, y abastada.

Concluyo con dezir, confio en Dios que este trabajo a todos los estudiosos de Theologia y Escritura, y a todos los sieruos de Dios ha de ser vtilissimo. A mi vna cosa me consuela mucho, que no ay aqui ni periodo, ni sentẽcia, ni casi renglon, q̃ no sea tomado de la sagrada Biblia, o de los trabajos de algun Sancto, ò Catholico varon, fuentes y authores authenticos. A Dios Optimo Maximo esto solo cõ todas las fuerças de mi animo oro y suplico, q̃ este trabajo se aya emprendido y acabado con su auxilio: ansi sea a sus fieles vtil, que yo no busco otra loa, que la eterna gloria de Dios immortal, y el verdadero aprouechamiento de los sagrados estudios. En lo qual si alguna cosa imprudente *excidit*, lo que pareciere menos catholico esto no solamente no lo quiero defender, sino antes a mi, y a esta obra, y toda la salud de mi anima sujeto a aquesta Catholica Iglesia: cuyo primario pastor en la tierra Romano Pontifice los sacro sanctos Oecumenicos Concilios professan, y con gran reuerencia conocen. *Vale Lector in Domino.*

(?✻?)

MIERCO-

MIERCOLES DE LA CENIZA.

Cum ieiunatis nolite fieri sicut hypocritæ tristes.
Matthæi. 6.

PROEMIO.

AQVEL grande amigo de Dios Moysen, que por cõtinuo trato y familiares coloquios, tenia bien conoscido su ingenio purissimo, amigo de toda limpieza, ordenò por diuina inspiracion en sus leyes diuersos generos de baños y purificaciones del cuerpo, q̃ enseñassen a aquel su pueblo, quan amable era a Dios la limpieza y pureza del alma. Entre estos lauatorios el mas solenne, y de la gente mejor recibido, fue el de la çeniza, despojo de el sacrificio de la Vaca berme ja, echada en agua, en azetre de plata, rociada con hisopo por mano de sacerdote sobre las cabeças desnudas de los fieles, asperfion honrada y celebrada por S. Pablo, y llamada en sus escritos, Sanctificacion y limpieza de carne. Era expectaculo marauilloso ver el concurso deuoto de la muchedumbre, el leuantar cabeças descubiertas de viejos y moços, para que les cupiesse mas parte de la ceniza, y sobre todo el creer, que quien salia de este auto mas ceniciento, esse era me *Hebr. 9. 13*

jor librado, y quedaua mas limpio. O rito myſterioſo, o ce-
Vir. Ænei. 2. remonia rara! Los Griegos tuuieron por acto religioſo la-
uarſe en agua marina como ſe vee en Homero; los Troya-
nos padres de los Romanos en la de el Rio, teſtigo ſu Poe-
Iob. 9. 30. ta; los Arabes en la que diſtila de las nieues, ſegun toca Iob;
Hier. 2. 21 los Paleſtinos en ſalitre y alumbre, dizelo Hieremias. Eſ-
tas eran luſtraciones de diuerſas gentes: pero no ſe que nacio
ſe aya jamas purificado con ceniza. Parece que trata Moy-
ſen a los Hebreos como trapos ſuzios, y percudidos, y que
como ropa cõtaminada los echa en lexia, y haze paſſar por
la colada. Mas aquel gran miniſtro del viejo teſtamento y
Aug. Propheta de el nueuo, como S. Auguſtin le llama, ordeno eſ-
to con fin y deſigno ſapientiſsimo de enſeñarnos humildad,
que en nueſtras letras Chriſtianas ſe llama virtud de Chriſ-
to, y como olio Philon, fue auiſar al hombre oluidadizo, de
Phil. lib. de victimas offerentib. ſu mortalidad, cuyo paradero es ſepulchro, cuya vida fenece
en muerte, y cuyo fuego ſe remata en frias y muertas ceni-
zas: cuyo paradero es vn eſcuro ſepulchro. Como ſi callãdo
el miniſtro, la miſma ceniza hablara al hombre y le dixera:
O ciega ſoberuia, o vaniſsima vanidad humana! ves aqui vn
memorial eterno, que no ſe te ha de oluidar jamas, aunque
paſſes por mil rios Letheos. *Cinis es*, breue ſentencia, pero gra
uiſsima. No de otra manera cariſsima Çaragoça mia Repu-
blica de bellos ingenios, tu Sãcta madre y maeſtra la Igleſia
en el Introito de la Quareſma, tiempo de eſpecial culto y
ſeruicio de Dios, Sacrificio, deuocion y obras pias, te echa
en colada y te poluoriza los ojos con el colirio de la ceniza.
Para que en la eſcuela de la breuedad de tu vida, aprendas
a llorar tus pecados. Tu abate agora la creſta, derriba tu cabe
ça humilde, arraſa la frente, en q̃ te eſcriuan. *Cinis es.* Y por-
que en eſta ceniza halles oy alguna centella de fuego ſãcto
Tertuli. q̃ te alũbre y enciẽda, todos de mano armada (como Tertuli.
llama la oracion comun) ſelo ſupliquemos al Eſpiritu Sãcto
por interceſsion de la Virgen. Aue Maria.

San Pablo maeſtro de buenas coſtumbres, enſeñando
a los Corinthios la reformacio de las ſuyas, los procura mo-
1. Cor. 7. v. 29. uer a ella con la memoria de la breuedad de la vida. *Hoc ita-
que dico fratres, tẽpus breue eſt. Reliquum eſt, vt qui habent vxores*

tanquam non habentes sint: & qui flent, tanquam non flentes: & qui gaudent, tanquam non gaudentes: & qui emunt tanquam non possidentes; & qui vtuntur hoc mundo tanquam non vtantur. Præterit enim figura mundi huius. En estas palabras assienta vn principio, y saca del vna conclusion. El principio es. *Tempus breue est.* La conclusion, *Reliquum est* &c. El principio es notorio, que el tiempo es breue, quiere dezir, abreuiado, acortado, resumido, reduzido a epithome: no solamente porque cada vno es para viuir mas de lo que viue, y dexa quando muere sus obras començadas, sus telas ordidas, y no texidas, sus designos mal logrados: sino porque nuestros años son menos, *pauci et mali*, que no llegan a los de nuestros antepassados, porque està la vida reformada, reduzida a breue suma de dias tassada: y de larga que era, se ha hecho corta. Este principio euidente primero le puso Iob. *Breues dies hominis sunt.* Propriamente, *decurtati, precisi, definiti*; Nuestros dias son menguados, abreuiados; porque el verbo original significa cortar, diffinir, acabar, estatuyr. Isai. 10. *Consummationem, & abbreuiationem faciet Dominus Deus exercituum super terram.* Consumira Dios y menguarà el pueblo, cortando y podando los malos y los abreuiara, no dexando sino las reliquias. Esta propriedad de el verbo retuuo el Vulgato, quando dixo en Ioel. *Populi, populi in valle concisionis, quia iuxta est dies Domini in valle concisionis.* Pueblos, pueblos, y mas pueblos. *O turbæ, turbæ*, rebaños, y rebaños de gentes. Es oracion defectuosa, y con exclamacion (indicio de animo indignado). O quantos pueblos, o quantas naciones y gentes, se juntaran en el valle de Iosaphat al juyzio final! Iera valle de abreuiacion, donde los justos entresacados de la massa de perdicion, serà pocos. Estraña antithesis. Pueblos innumerables se conuertiran en breue numero de buenos. Seran innumerables ramos esteriles y infructuosos cortados, con la podadera de la justicia de aquel grande arbol de Adam, y echados al fuego eterno, y quedarà los prouechosos en breue suma. Anssi se han de entender Iob y Pablo. *Breues dies hominis sunt. Tempus breue.* Tiempos y dias abreuiados. *Constituisti terminos eius* &c. Estos dias resumidos, tienè terminos fixos y firmes, que son decretos y estatutos diuinos, inuariables,

Iob. 14. 5.

Isai. 10. 23.

Ioel. 3. 14.

bles, que nadie los podia traspassar, ni estender por vn hora mas su vida, como confiessan los mundanos quando dizen: *Exiguum et cum tædio est tempus vitæ nostræ*. Muchos males tiene nuestra vida, vno, que es breue, otro, que es molesta, otro, que no ay remedio contra la muerte. *Non est refrigerium in fine hominis*. En Griego *Iasis*. Que propriamente significa remedio y medecina, no ay medico ni medicina para la muerte. Quando se llega la hora y fin no ay medicina para alargar la vida, y euitar la muerte. *Et non est reuersio finis nostri*. En Griego. *Anapotismos*. Es lo mismo que *retrogressio*. A buen seguro que nuestro fin y muerte no buel ua atras. Fixa està en la hora que Dios le señaló. Este sentido confirma lo siguiente. *Quoniam consignata est. (Consignatus est finis noster) et nemo reuertitur*. En Griego *Sfragis* Sello: como si dixeran: El fin de nuestra vida està situado, determinado, y como con sello pendiente, confirmado y autenticado. Estos males confessaron de nuestra vida, aun aquellos que la gozauan, que es breue, que es molesta y triste, que la muerte es irremediable sin espera, que no se detiene llegada la hora. Y cierto ha auido gran disputa, que por ventura no està aun a hora difinida, si se puede cõ arte de medicina. Y por virtud de manjares prolongar la vida humana, Porque pareçe que con buen gouierno se puede mudar la complexion. Si bien Galeno no escriuio jamas libro *de prorogan-da vita*, sino solamente de *tuenda bona valetudine*, enseñando, que bien ay modo de viuir vn hombre sano todo el tiempo que ha de viuir, pero no le ay de viuir mas de aquello que pide la natural complexion. Mas sea como se fuere esto en Medicina, que finalmente importa poco, y tiene mas honda raiz en Theologia: lo que haze alcaso es, que es necessario morir, y breuemente. Aqueste es vn mal passo, y passo que no se puede huir; salto peligroso. Aqui se han de fixar los ojos, porque los malos passos no se passan de improuiso, y este no sepassa sino vna vez, passarle bien haze a vn hombre dichoso, passarle mal para siempre miserable. Bueluo al fundamento de S. Pablo *Hoc itaque dico fratres tempus breue est*. Aũq̃ os doy licencia para casaros Corinthios, no os lado y para oluidaros; q̃ la vida està abreuiada. O como Theophilo dize

Sap. 2. 2

Græc.

Græ.

Grec.

Galen.

Theophyl. in Comm.

dize: Si os casais por tener contento, mirad, que no puede hauer contento en vida breue. *Hoc itaque dic*: Esto es lo que yo os digo a vosotros, este es mi thema y proposito, aqui voy y vengo, no me sacaran de aqui, el tiempo està acorta do, la jornada larga el dia de inuierno. *Mensurabiles posuisti dies meos*, dize Dauid. Diste nos Señor vnos dias, tẽporales, medidos, momẽtaneos, en breue medida cõprehẽdidos. He br. *palmales, dodrãtales* de medida de vn coto, o quatro dedos, medida de mano cerrada, no nos diste la vida a mano abierta sino apretada, y ansi salieron desmedrados nuestros dias, breues, exprimidos, y estruxados, y como de corta mano. *Pſal.* 38.6 *Hebr.*

De aqueste principio notorio saca San Pablo esta conclusion. *Reliquum est &c.* Inferimos de este principio dize, q̃ el casado viua como si no lo fuesse: el q̃ llora se aya como si no lloraſſe: el que se huelga, como si no se holgaſſe: y el q̃ compra, como si no posseyesse. No quita el vso de estas co sas, sino el abuso y superfluydad contra el decoro y modo, moderando las passiones, todas las quales comprehẽde de baxo de las principales que son delectacion y tristeça: las quales son razones de todas las demas. Todo lo declarò en aquello vltimo. *Qui vtuntur hoc mundo tanquam non abutantur*, como està en el Griego. En summa quita los abusos y da luego la razon. *Præterit enim figura mundi huius*. Donde de todo el bien y felicidad de este mundo dize tres cosas: vna, que es figura (dize Theophyl.) amonestãdonos que to das las cosas de esta vida, ni llegan mas que a los ojos, ni to can sino a los sentidos con sus aparencias, sin tener essencia, ni consistencia, ni fundamento estable. Otra, que *præterit*, que ya que es figura no dura, sino que passa de vuelo aquella superficial imagen. Otra que engaña, porque la palabra *præterit* en el Griego es lo mismo que *decipit*. Ansi nos engañan en el camino vnas flores al parecer muy hermosas que vemos en los prados, que el hombre enamorado de su vista, y prometiendose buen olor las va a tomar, y en tocandolas descubre gusanos y olor abominable, y las sacude de si, corrigiẽdo con la mano y narizes el engaño de los ojos. Tal es la gloria mundana, aparẽte, fugitiua, falaz y burladora, como confiessan los q̃ la han buscado, y hallado. *Græc.* *Theophyl.* *Caieta.* *Theophyl.* *ibid.* *Græc.*

VES aqui aora pues hermano como la Iglesia tu Señora y maestra en el principio de este feliz tiẽpo de la Quaresma, deputado por los Apostoles y por el espiritu de Christo para grandes hechos, para militar la milicia Christiana, para reformar costũbres, para reparar perdidas passadas, y adquirir gracia y meritos, te pone delante aquel principio aueriguado de San Pablo *Tempus breue est. Puluis es.* Para que de el coligas la consequencia que el saca de dexar los abusos y vicios de la vida. Tu no infieras de buenos principios peruersas conclusiones, como aquellos impios y necios que propone Salomon, los quales del mismo principio que el Apostol saca reformacion de costumbres, sacan licencia desenfrenada para toda disolucion y vicios abominables. Pablo dize, la vida es breue, reformemos los abusos. Ellos dizen, *Exiguum est tempus vitæ nostræ: venite ergo & fruamur bonis quæ sunt. Vino pretioso & vnguentis nos impleamus &c.* Pues la vida es breue, gozemonos en ella, dure lo q̃ durare, mas vale poco que nada, el dia bueno metamos le en casa, llenemos el vientre de vino generoso, y toda preciosa vianda, no aya prado verde, ni jardin, que no pise nuestra luxuria, y si las rosas se marchitan presto, coronemonos de ellas antes que se desfloren. O discursos errados! como lo confiessan los mismos que los hazen, en el dia del desengaño, *Nos insensati*, nosotros fuimos necios. O bendito sea Dios que ha de embiar dia, en que los necios se conozcan y confiessen por tales. Confessara su necio silogismo Epicuro, que dixo en Isayas: *Comedamus & bibamus eras enim moriemur.* Comamos oy y muramonos mañana. Sobre el qual dize Augustin. Quando me dezias, comamos oy, parece que despertauas mi apetito y me inclinauas a tu opinion de comer, beuer, y holgar, pero quando distes por razon, *Cras moriemur*, mañana moriremos, *Terruisti potius quàm decepisti.* No solo no me engañaste, pero me alumbraste, y aun me espantaste. Mejor hizieras la consequencia al contrario: porque nos hemos de morir mañana, es bien que ayunemos oy, si queremos morir piamente. Necio es quien no discurre assi; insensato el que no piensa en este memorial de oy, y se acuerda q̃ es polvo y se ha de resol-

Sap. 2. 1.

Sap. 2. 6.

Isaias. 22. 13.

August.

resoluer en el. Perdido ha este la guia, la carta de marear, la estrella, el polo, y no llegara a buen puerto, mas de la muerte temporal passara a aquella otra muerte que San Ioan en sus altissimas reuelaciones llama muerte segunda. *Mors secunda.* No cierto porque se sigue tras la primera, que es la natural, sino porq̃ es como si dixera muerte doble, muerte doblada peor que la otra, porq̃ dexando como ella el sentido muerto para el bien, le dexa viuo y agudo para padecer todo mal. Muerte vital, vida mortifera, y perpetua, llena de eterna vasca y mortal tardança, y congoja. Cerca està Dios Christiano. *Tempus breue est.* Y el juez està a la puerta, alli assiste para tocar el aldaua, tocara a la tuya, y a la mia, y por ventura tocara primero a la tuya, por ventura a la mia, nadie sabe a qual primero, pero sabemos que llamara a todas. No te parece hermano que te tocò el pulso. Hablemos familiarmente los dos, dime que hazemos? en que pensamos? Las ciudades faltan, las naciones enteras perecen, los Reynos y los Imperios se mudan, y todo el bien de los mortales es mortal, y nosotros viuimos, como si fuessemos eternos. Porque no miramos los monumentos de los Emperadores, de los Pontifices, y essos grandes cimenterios, depositos de los hueslos y despojos de nuestros mayores, en los quales como en aquel campo de Ezechiel no veras sino calaueras y hueslos, y cenizas? Mira, remira si ves otra cosa que poluo. Democrito visitaua muchas vezes los sepulchros como Philosopho, porque sentia que la verdadera philosophia es meditacion continua de la muerte. Y tu y yo instituydos en la Christiana sabiduria, mas alta que toda philosophia, nunca ponemos los ojos en aquestos maestros mudos. Porque no vas a mortificarte, a aquellos ossarios y carneros, que te daran desengaño de la miseria humana? Es posible que de que encuentras estos hueslos, no fixas los ojos en cada vno de ellos? que no te ponè espanto? que no jũtas las manos? que no compones los labios? que no estas vn rato pensatiuo? y finalmente no dizes: He aqui los pies que anduuieron tantas tierras, las manos que hizieron tantas obras, la cabeça que fabricò tantos

Apoc. 2. 11

Iocob. 5. 9.

Ezec. 37. 3

castillos en el ayre. Misero hombre que presto te buelues en poluo y ceniza! Quando partes de aquel espectaculo como es posible que no vayas todo atonito, y fuera de ti mismo, humillado, mortificado, encendido en otros desseos que de las cosas de el mundo? Si encuentras por la calle tu amigo, como es posible que no te tome vna grãde piedad de aquel mezquino? que no te occurra este pensamiento, o dulce amigo, aquesta frente, aquesta cara, aquestos tus ojos, aquestos tus braços, tus piernas, aqueste tu cuerpo, (misera y infeliz suerte humana!) en poco espacio de tiẽpo sera como aquellos que vi en aquel cimenterio de dõde vẽ go. Quãdo vieres vn hõbre por sano que estè, has le de cõsi derar no solo como mortal sino como muerto, q̃ ansi le lla-

Iob. 33. ma vn Sabio en Iob. 33. *Appropinquauit anima eius corruptioni & vita eius mortiferis.* De las quales palabras el simplicissimo y germano sentido es, que se llama mortifero el hõbre mortal, como quiẽ ya està para morir, pues està enfermo de muerte. Ansi que no solamente està sujeto a ella, pero trae cõsigo las señales de vna certissima y breuissima muerte. Ansi solemos dezir quando vemos vn enfermo cõ el color. ojos, cara y figura de todo el cuerpo, q̃ retrae mas al muerto q̃ al viuo. Lo mismo dezis del q̃ le dio vn subito mal y le desmaya, puso se mortal. Por esto creo q̃ Sã Pablo dixo de su cuerpo. *Mortale hoc induerit immortalitatẽ.* Este cuerpo cercado ya de señales y effectos de muerte, q̃ no represenata sino muerte, se desnudara todo lo q̃ es muerte, y se vestira de vida y señales de vida sempiterna como estola. Porq̃ aora es mortal y retrae a la muerte como se dize de Nabal

1. *Reg.* 25. *Emortuũ est cor eius intrinsecus & factus est quasi lapis* 1. *Reg.* 25.
Gen. 2. 27. y de Adam Gene. 2. *morte morieris.* Sẽtiras y trayras cõtigo señales de muerte certissima, y quiẽ te viere te tendra y conocera por mortal, y como. Pab. habla *morti destinatus.* O justas lagrimas de aquel gran Xerxes q̃ viendo aquella muchedũbre de su inumerable exercito, llorò, porq̃ dentro de

Valer. ciẽ años, ninguno estaria en vida. Aunq̃ como dize Valerio no lloraua la miseria agena, sino la suya propria. Porq̃ dentro de poco tiempo lo hauia de perder todo. Pienssa pues amigo en aquestas cenizas, q̃ son las q̃ cõseruã al fuego del diuino

diuino amor, del desprecio del mundo, y de todo buen pensamiento.

§. I.

Memẽto quia puluis es. Entre los estratagemas y ardides q̃ han vsado illustres capitanes para asaltar y ganar ciudades assediadas, aprouechandose vnos de agua, otros de fuego, otros de minas, otros de la artilleria tremenda, ha sido estraño modo ganarlas con poluo: del qual tenemos memorias en la Escritura. Del Rey Chaldeo dize Habach. *Super omnẽ munitionẽ ridebit & cõportabit agerẽ.* Dize Theophyl. q̃ era tanta su arrogancia, que hazia burla de los muros, torres, y fuertes de las ciudades mas inexpugnables, y le parecia q̃ no hauia menester seruirse de sus soldados, armados para cõquistar las, sino de los sieruos y mochilleros de su exercito, que lleuauan el bagaje; porq̃ por mano destos haria valladares y montes mas altos que las murallas. Pero si aduertimos que en el Hebreo, en lugar de *agerẽ*, esta, GAFAR. *puluerem.* Descubrimos otro sentido mas conforme a la arrogancia militar del barbaro Rey, que ganaua las municiones y ciudades a puro poluo que les echaua por mano de innumerables soldados sobre los cercados. Estraño ardid! Esso es reyrse de los muros, y lleuar poluo para cubrirlos.

Hab. 1. 10. *Thophyl. 1. Commo.* *Hebr.*

DE SERTORIO escriue Plutarcho q̃ rindio los Charocitanos con poluo. Porque hauiendo estos barbaros huydo a vnos montes, y entrandose en vnas cueuas, donde se tenian por seguros, Sertorio juntò grandes montones de tierra enfrente de ellos, y cierto dia que tuuo viento fauorable que yua encarado a las cueuas, esparziendo el poluo, con la huella de los cauallos, lo lleuò el viento en tanta abundancia, que cerro y tapio las bocas de las cueuas, y los dexò sepultados en vida, de manera que ellos al tercero dia, por no morir miserablemente de hambre, se le entregaron, dando le esta gloria de rendirse a la fuerça de su ingenio, los que no se dieron a la de sus armas.

Plut. in Sertor.

PERO en el tercer libro de los Reyes, tenemos vn famoso exẽplo de este ardid, dõde Benadad Rey de Syria cõ otros treynta y dos Reyes cõfederados cõ sus fuerças, y juntado vn gruesissimo exercito, carros, y cauallos y toda

cosa necessaria, cercò la ciudad de Samaria cabeça del Reyno de Israel, dõde estaua el Rey Achab. Embio el Syrio por sus embaxadores a pedirle sus mugeres, sus hijos, su oro, sus riquezas. Respõdio Achab con miedo. Y porq̃ quien respõde pauorosamente al insolente, haze que sus respuestas sean temerarias, Benadab respondio con gran temeridad y braueça desta manera: *Hæc faciant mihi Dij & hæc addant, si sufficerit puluis Samariæ pugillis omnis populi qui sequitur me.* Castiguen me cruelmente los Dioses, si con solo vn puñado de poluo, q̃ tome cada vno de mis soldados (si huuiere en esta tierra tanto que baste para que cada vno tome vn puñado) no meto en total ruyna y destruycion esta ciudad. Amenazas hyperbolicas y brauatas sin criança son proprias de barbaros. Achab se aconsejo con los viejos, y assi no erro, como Roboã, que tomo consejo de los moços. Pueden ser dize Aristo: los moços buenos Mathematicos, no buenos cõsejeros. El Syrio superbo que penso sepultar la ciudad en poluo, fue deshecho y desbaratado, como suelen ser los insolentes. Por estas historias se vee como era estratagema y astuto modo de rendir ciudades y exercitos, arrojar sobre ellos poluo que los cegasse y enterrasse. Rara treta y vtilissimo lance, y cierto consejo es el de la Iglesia, hazer guerra este dia a todo el Reyno y municion del mundo vano, con arrojarnos poluo a los ojos, que nos ciegue, con echar sobre nuestras cabeças ceniza que nos humille, y rinda, con este grito y voz: Acuerdate hõbre que eres poluo, y te has de boluer mañana en el. Rindete, date, recibirte ha el Señor en su amplissimo seno de misericordia. Mira que los que no se rinden en esta bateria del poluo, vienen a llorarlo amargamente quando mueren con gran triumpho de los Demonios, como aquellos desdichados Israelitas que con besa y escarnio de los Philisteos insolentes enemigos suyos lamentauan su perdicion: con quien hablaua Micheas. *In Get nolite nunciare, lachrymis ne ploretis, in domo pulueris pulueremvos conspergite.* Veo vuestra gran calamidad. No la sepa el Philysteo, no se huelgue el enemigo. No rompa el dolor en solloços, disimulad el llanto porque no se glorifique el aduersario, y si el pecho tiene dolor, las lagrimas no

3. *Reg.* 20. 10.

Arist.

Mich. 1. 10

Hieron. in Comm.

no tengan palabras cõ que se manifieste. No salgays fuera a llorar, sino en la casa del poluo que està para caerse, porq̃ mañana ha de ser assolada por el enemigo, esparcid poluo sobre vuestras cabeças, ceñid vuestras frentes con sogas, como los sieruos de Benadab vencidos y sujetos. *Posuerũt funiculos in capitibus suis. In domo pulueris.* Casas de poluo llama aquellas ciudades, que hauian de ser arruynadas y prostradas. Pero mucho mejor merecen este nõbre nuestros cuerpos que realmente fueron compuestos de poluo, y han de resoluerse en poluo, y se desmoronan y secan como poluo. Mientras moramos estas casas ha de ser nuestro llanto a solas, y en escondido, sino queremos despues llorar publicamente, con besa y siluo de Demonios, nuestra perdicion. Esta es la via y modo de conuertiros a Dios Christianos, llorar en la casa del poluo, considerar la fealdad, la multitud, la grauedad de vuestros peccados, no con consideracion especulatiua, sino pratica, poner delante de los ojos, que os tienen en ira de Dios, os priuan del Parayso, os condenan al infierno, os despojan de todas las virtudes, os quitan la gracia, y affean vuestra misma naturaleza. Dezidme como sera posible, que vosotros penseys todas aquestas cosas con buen animo, y que no os determineys de tornar a Dios, y huyr el peccado como la lepra, y como la peste, antes oy que mañana, pues la vida es tan breue, y tan incierta la hora de la partida, y cuenta, y la prouidencia diuina clama al coraçon. *Cogitaui vias meas & conuerti pedes meos in testimonia tua.* Despues que tu Señor me visitaste, y me hablaste al coraçon y dixiste que me retirasse del mal camino que llenaua, me puse a pensar profundamente mis malas obras, las presentes, las passadas con que te hauia offendido grauemente, y en vn momento obrando tu con tu gracia, y concurriendo yo con mi voluntad, conuerti mi alma y mudè mi vida. Este es el camino del remedio, pensar y llorar los peccados en la casa del poluo.

3. Reg. 20. 32.

Psal. 118. 59.

§. II.

Memento quia puluis es. Llamaron los Sabios a la muerte amarilla,

amarilla, porque todo hombre la mira cõ el roſtro demudado y pintado de miedo, el qual dize vn poeta que hurtò el color al membrillo. Mas aunq̃ la muerte generalmente es temida de buenos y de malos, y eſte temor quiſo Dios fueſſe freno de nueſtra ſoltura, cõ todo eſſo ſe hallã algunos hõbres tan deſalmados y tã tiranos, q̃ hã llegado a perder todo el temor a la muerte, cuya memoria es amarga, y cuya ſombra ſola es terrible. De vn tyrano impio ſe dize eſto en el libro de Iob. *Quis arguet coram eo viã eius? & quæ fecit quis reddet ei?* Pinta aquel Propheta vn hombre maluado, que ni tiene verguença de los hombres, ni temor de Dios, ni aun de la muerte. Comete inſultos, adulterios, robos, latrocinios, y homicidios, ſin que aya quien oſe yrle a la mano, no ſolo con caſtigo, pero ni aun con reprehẽſion, como hõbre deſafforado, y obſtinado, que tiene la frente de yerro, ſin empacho ni temor. Quien ſe atreuera dize en eſta vida, a caſtigarle, o reptarle de traydor y mal hechor? No ay para el, Rey, ni juſticia, ni Dios. Solo vn reparo y freno parece q̃ haura para eſte tyrano, q̃ es el temor del morir, acordarle q̃ es poluo y ſe ha de boluer en el, porq̃ eſte es el freno y bocado mas efficaz para los desbocados y atreuidos. *Ipſe ad ſepulchra ducetur & in cõgerie mortuorũ euigilabit.* Digã le q̃ mañana ſera lleuado en vnas andas a la ſepultura, y que en el tumulo y mõton de los otros defunctos durara, y permanecera haſta el juyzio, eſſo es *euigilabit* en ſu primitiua lẽgua, *permanebit durabit.* Porq̃ el ſentido q̃ dio San Ambroſio, aunque agudo, no es literal, ſino moral. Dize eſte Doctor que la muerte ſe llama ſueño, porque pone en quietud al hombre, pero porque el que muere en peccado mortal, no muere para tener ſoſiego ſino para padecer tormento perpetuo, ſu muerte no ſe llama ſueño ſino vigilia *vigilabit.* Pero en eſte paſſo no habla Iob, de la miſeria, ſino de la felicidad tẽporal de vn malo, q̃ no ay coſa q̃ le cõtriſte en eſta vida, aunq̃ le acuerdẽ a cada punto la muerte. Y eſſo es lo q̃ añade, *Dulcis fuit glaries Cocyti, poſt ſe omnẽ hominẽ trahit, & ante ſe innumerabiles.* Eſte es vn paſſo de los mas eſcabroſos de aquel libro admirable. Parecio a algunos interpretes, q̃ eſta palabra Cocyto, toca la fabula antigua del rio de la muerte,

Iob. 21. 31

Ambr. Offici. l. 1.

que

que estaua delante del infierno, y que Iob tocaua fabulas, como a vezes la escritura se sirue de vocablos fabulosos vsados en el mundo, para dar noticia de sus verdades. Quanto a los otros libros de la Escriptura si tocan fabulas, o, no, yo no lo determino aora, aunque fueron de este parecer Grego. Nisse. y Hierony. entre otros. Pero quãto al de Iob tengo por cuidente que ni en este lugar, ni en otros, tomò palabras de fabulas; y la razon es a mi ver notoria en Cronologia y en historia, porque todos los poetas Griegos auctores de las fabulas escriuieron despues de la destruycion de Troya, cuya ruyna ellos cantaron, y Moyses fue dozientos años antes, y Iob por lo menos fue su contemporaneo, pues Moyses escriuio, o, interpreto el libro de Iob, como confiessan Hebreos y Catholicos antiguos, y ansi es imposible, que en aquel libro alludiesse a fabulas, que tanto despues se compusieron y diuulgaron. Es pues el caso, que en lugar de *Cocytus* està en Hebreo vna voz general a todos los arroyos y torrentes, y se leera bien ansi. *Dulces ei fuerunt lapides torrentis*, sino que el Latino puso la especie por el genero, vn rio por todos los rios, como quien para hablar de rios en comun, dixesse el nombre del de su tierra, Tajo, o, Ebro. Y antiguamente enterrauan los diffunctos orilla de los rios y arroyos entre el caxcaxo y guijarros, que aqui llama *glaries*, para que con la humidad se corrompiessen y gastassen presto. Y porque hazia auentajadamente esto vn rio de Thracia llamado Cocyto, fingieron los Poetas que el rio de la muerte y infierno tenia aquel nombre, y por la misma razon le puso aqui el Sancto Vulgato.

Greg. Niss. hom. vlti. in Cant. Hieron. in Amos. c. 5

VENIENDO pues al pũto, dize Iob, que si a aquel tyrano le quisieren atemorizar con la memoria de la muerte, que sabe el muy bien descartarse, y huyr este temor, diziendo, *dulcis fuit glaries Cocyti &c.* Muy dulce es la sepultura de los rios, en la qual vendran a parar todos los que nacieron, como pararon todos los que murieron. En las quales palabras pone el malo dos razones para consolarse de la muerte; vna que los terrones y piedras y arenales de los arroyos en que se entierra el cadauer, no le dan dolor, molestia,

ſtiá,ni peſadūbre alguna,antes le dan cama y lugar de repoſo,caſa dōde more y deſcanſe,*Dulcis fuit glaries Cocyti.* Dulce es al malo la eſtacion de la ſepultura. La ſegunda razon es:*Poſt ſe omnē hominē trahit &c.* Que ay q̄ temer la muerte, pues es termino comū de todos los hōbres?puerto en q̄ parā todos los mortales?adonde ya han deſembarcado todos los q̄ murierō haſta aora,y llegaran todos los q̄ nacierē haſta el fin?Pues en caſo q̄ la muerte fueſſe mala,mal de muchos cōſuelo es,quāto mas el de todos. Porq̄ que hōbre ay que viua y no vea la muerte?y libre ſu vida de la ſepultura? Eſtatuydo y determinado eſtà, *ſemel* irreuocablemete q̄ todos los hōbres paguē vna muerte q̄ deuen a Dios. No ay q̄ temer la muerte ley natural a todos, ſuerte comū de todos. Deſta manera ſe cōſuela el malo de la muerte,y le pierde el miedo. Pero cierto ya q̄ vn hōbre llegue a perder el temor natural de el morir,no ſe quien no teme vn mal morir, vna muerte *peccatorū peſſima.* Dezian vnos Principes Alemanes de ſu gente.*Gens noſtra non timet mortē,ſed genus mortis.* Nueſtra gente no teme el morir, ſino vnos atroces generos de muertes q̄ ay. Pero eſtos miſmos martyrios,dize Seneca, q̄ no ſon de temer,pues no ſon otra coſa,ſino disfraces y maxcaras de la miſma muerte,q̄ aunq̄ nos eſpantan con aquella maxcara de fuego y hierro,en ſubſtācia no hazē mas daño q̄ la muerte natural. Pero ay de aquella muerte, q̄ es tranſito para la condenacion eterna,y dexādo el cuerpo en la ſepultura,da cō el anima en el infierno! Aquella no ſe le hara al malo dulce,ſino amarguiſsima ſepultura, y no le cōſolara el mal de muchos cōdenados,antes eſſe ſera acrecentamiento de ſu dolor. Bienauenturados los que mueren en el Señor. Gran grācia es el viuir bien Chriſtianos, pero mucho mayor es vn buen morir; y ninguna coſa ay mejor ni de mayor confiança q̄ eſtar ſiēpre aparejados y velar de cōtino. Yo pudiera en vna palabra deſpedirme,y deziros,viuid biē, que la buena vida tiene por premio vna buena muerte. Verdad ſea que a vezes hemos viſto naues que han paſſado el mar ſeguramente y ſe afondan al entrar del puerto; arboles que ſe han defendido todo el inuierno de la rauia del frio y vientos, y ſecadoſe de improuiſo en la primauera.

Pſalm.88. 49.
Heb.9.17.
Pſalm.33. 22.
Seneca in Epiſt.

Eſtas

Estas son gracias distinctas: la vna que pertenece a la vida, la otra a la muerte, y el don de perseuerancia sabemos q̃ no cae debaxo de merecimiento. Mas cõ todo esso, lo comũ y mas regular es, q̃ a buena vida se siga buena muerte. Y en resoluciõ lo q̃ os acõsejo yo, es, q̃ procureys en toda la vida mortificaros, en los miẽbros, en los desseos, en los affectos y pensamiẽtos, q̃ ansi os dispõdreys para vna buena muerte, qual es la de aquellos que muerẽ en el Señor, muerte sancta, muerte preciosa, muerte mejor que mil vidas.

Memento homo &c. En vna palabra te lo dize, hombre. Es amigo de la memoria a lo que es breue. *Cinis es*. Pregunto Doctos, porq̃ razõ pudiendo la Iglesia tomar muchas otras metaphoras elegãtes de la Escritura para pintar la miseria humana, el diuorcio de alma y cuerpo, no se ha querido seruir de otra, sino de esta del poluo, en dia q̃ nos quiere dar noticia de quiẽ somos, y dize a cada vno, *Nosce te ipsum*. No es hermosa transiaciõ aquella del docto y miserable Iob? *Cõtra foliũ quod vento rapitur ostendis potentiã tuã? &c.* Como aquel Emperador persiguia las moscas, ansi tu Señor sacas tu braço cõtra la hoja del arbol, y persigues como vn ventecillo la pajuela seca? O hõbre hoja! Que eres dize vn sancto sino hojuela q̃ lleuada del viẽto de la tentaciõ de tus desseos, andas al retortero hecha burla y juego de Demonios? Aqui te sopla vn leuãte de soberuia, alli vn poniẽte de desesperaciõ, desta vãda te sacude vn solano de luxuria, de aquella te trastorna vn cierço de ira. *Cecidimus quasi foliũ vniuersi, & iniquitates nostræ quasi venti abstulerunt nos.* Y no solamẽte eres hoja cayda pero paja seca. En el paraysо fuyste arbol, en la tẽtaciõ hoja, en el destierro paja. Cayste del arbol de vida como hoja, perdiste caydo el vigor y verdor del espiritu, como paja. Hermosa metaphora d̃ nuestra muerte y miseria es esta.

Iob. 23. 25

Græ. in Iob

Isai. 64. 6.

Sin discurrir por otros Prophetas abundan semejantes cõparaciones en Iob. *Homo natus de muliere breui viuens tempore repletur multis miserijs: qui quasi flos egreditur, & conteritur, & fugit velut vmbra &c.* Lindo nombre de nuestra vida, es flor que nacida luego muere, y a la fuerça de vn ventezillo cae marchita, *Dies eius tanquam flos agri sic efflorebit, quoniam spiritus &c.* Es la vida del hõbre vida de flor, aquien mata

Iob. 14. 1.

Psalm. 102 15.

mata y quema el viento que passa. Hombre flor. Pudiendo se considerar en la flor muchas cosas, su purpura y sangre fina, su fragrãcia, su hermosura y belleça, su gentileça, su matiz y color, su çumo, y virtud, y con esto su breuedad, y fragilidad; en consideracion sola desto vltimo (dize Philippo) la puso el Sancto Iob. La breuedad de nuestra vida es tanta, que confiessan los que murieron *Nos nati continuo defiuimus esse*. Apenas hauiamos nacido quando morimos, como las rosas del campo, que en apareciendo desparecen, como se dixo en el Santo Cantico. *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis aduenit.* Las flores de la primauera han parecido y brotado, y es ya tiempo de cogerlas: como si dixera. No aya tardança en coger las rosas, sino quereys perderlas, porque al punto que assomã, se han de coger y componer en ramilletes y coronas, porque si os deteneys vn poco luego perecen, como declara alli San Greg. Nisse. Assi la cruel vergelera de la muerte, conociendo la naturaleça mortal y breue de estas rosas racionales, madruga de mañana a segar las q̃ halla abiertas, y aun espera antes q̃ abrã cõ la hoz en la mano. Demas de q̃ por bella q̃ sea la flor no ay dia ni hora q̃ no gane della despojos, como dixo aquel.

Philipp. in Iob.

Sap. 5. 13.

Cant. 2. 12

Gre. Nisse. in Cant.

Seneca in Tragæ.

Florem decoris singuli carpunt dies.

Que muger nacio tan hermosa, cuya belleza no se desflore cada hora? Assoma y brota de su capullo la florecita por la mañana alegre, y alegrando aquien la mira *& conteritur*, passa la reja del arado por la rayz, y dexa la muerta, cae al ardor del Sol el amapola, y derriba la cabeça el lirio oprimido de la lluuia, el Narciso al viento pierde su belleza, y la purpura de la violeta se buelue en amarillez mortal.

Purpureus veluti cum flos succisus aratro
Languescit moriens lassoque papauera collo
Demisere caput, pluuiaq; cum forte grauantur.

Que junta de palabras *egreditur & conteritur*. No ay tiempo medio entre el nacer y perecer de la flor. *Conteritur*. No es menester hierro ni fuego, porque aun entre los dedos que blandamente llegan a cogerla, se deshaze. Vn Sol que

Iudith. 8. 3

cae

cae sobre la cabeça te abrasa, *venit æstus super caput eius & mortuus est.* Vna calentura de vna sola noche te bruma la carne y huessos como leon fiero, porque de la calentura hablaua Ezechias quando dixo: *Quasi leo sic cõtriuit omnia ossa mea.* Como leon me ha quebrantado los huessos: vn enojo le derriba en la cama aunque sea Rey como a Achab: vn amor desordenado le buelue tisico, como a Amon: vna alegria subita le ahoga los espiritus como a muchos que de demasiada alegria murieron. Que flor ay mas caduca? *Isai.* 38.13. 3. *Reg.* 21.4 2. *Reg.* 13.4

PVES ala metafora de la sombra no se le niegue su gracia. Que es sombra, sino vna falta de luz? q̃ es el hõbre sino falta de todo lo bueno? falta de luz, porq̃ es ignorãte; falta de virtud, porq̃ nace en pecado; falta de vida, porq̃ luego muere; falta de limpieça y fortaleça, porq̃ *natus de muliere*, falta de duracio̅; porq *breui viues tẽpore*; falta de buena dicha, porq̃ *reple turmultis miserijs*, harto y ahito de miserias; falta de vigor y vida, porque *quasi flos egreditur & conteritur*, falta de perseuerancia y firmeça, porque *nunquam in eodem statu permanet*, como la sombra instable que nunca es ygual, sino cada punto varia, mayor, o menor conforme al mouimiento de el Sol. O hombre! O sombra! Item ansi como la sombra es vna cierta imagen de la escura noche, y quanto es mayor tanto està mas cercana a las tinieblas y es mas parecida a ellas, assi nuestra vida es vna semejança de la muerte y quanto es mas larga, tanto es mas semejante, y mas vezina a la escura muerte. Por lo qual ansi como la sombra se puede llamar vna imperfecta noche, ansi nuestra vida es vna imperfecta muerte. Hermosas metaforas son estas. Y con todo esso no se trae este dia sino la del poluo y essa se escriue en nuestras frentes.

SI quieres saber la causa desto, la causa es. Porque estas, y otras comparaciones como ellas, son puramente metaforas, pero la del poluo, no solo es metafora, sino sentido proprio y literal: porque el poluo no solamente con su vileza y ligereza muestra la nuestra, pero con su misma essencia dize lo que es la nuestra, de tal manera que se te puede dezir con verdad *puluis es.* Si te dixera el Sacerdote acuerdate hombre, que eres flor, heno, hoja, o paja, o sombra, dixe-

ras tu: No me curo de esso, que es pura metafora, porque realmente no soy cosa de essas. Pero quando te dixe que
Ps.102.14. eres poluo no pudiste negarlo, porque verdaderamente lo eres *Recordatus est quoniam puluis sumus*; y este poluo es tan tuyo, que ninguna otra cosa te da por tuya la escritura, sino
Amos. 5. 2. esta. *Cecidit et non adijciet vt resurgat virgo Israel, proiecta est*
Ps.145.4. *in terram suam.* Nota *in terram suam.* Cayo muerta en su propria tierra. Y del Rey dize: *Exibit spiritus eius & reuertetur in terrã suam.* Morira el Rey y resoluerse ha en su propria tierra que no tiene otra cosa que suya sea, sino essa. Esso solo es
Ps. 85. 3. suyo *Dixisti conuertimini filij hominum.* Tu Señor mandaste que los hombres se conuirtiessen en aquel primer poluo de que fueron formados. Y como lo mandaste assi se cumple. De manera que ala letra y en rigor es verdadera esta sentencia *Puluis es*. Y esta es la primer razon por que se vsa de ella en este dia.

La Segvnda es, por abatir ò sobervio tu orgullo. La flor, la hoja, y paja, y todas estas cosas semejãtes tienẽ alguna cosa vtil, y alegre, y la mayor parte son mixtos, mas la Iglesia a penas te da nombre de vn elemento solo. En todos los otros elementos consideran los philosophos vna qualidad positiua, por dezir perfeciõ, q̃ el ayre si es calido es humido, mas si el fuego es seco, es calido, el agua si es fria, es humida; la tierra por abraçar toda imperfeccion en si, es seca, y fria y escura, y graue, densa, crasa, y como el Poeta dixo *bruta*, sin subtileça, sin mouimiento, sin claridad; finalmente es el menos noble, el mas floxo y perezoso de los elementos. Porque el fuego, el ayre, el agua parece que tienen espiritu, mouimiento y agilidad proprio y aun mueuen otras muchas cosas, de donde nacen aquellos milagros mecanicos que hazen a nuestro parecer los que saben estas artes. Quantos ingenios y machinas se mueuen por agua? molinos, sierras, atarazanas, armerias: quantas por ayre y por fuego? Hieron hizo vn libro Griego, que intitulo *de elementorum spiritibus*. Pero la tierra fuera de todo espiritu, mouimiento y eficiencia, no sabe sino ir abaxo: no tanto porque se mueue, quanto porque cae en llegando al mas infimo lugar y se assienta como floxa, y no se mueue sino por

fuerça

fuerça y diligencia agena. Ouidio. 1. Metamorf.

Denſior his tellus, elementa quæ grandia traxit,
Et preſſa eſt grauitate ſui

Eſta es ſu naturaleza. Cauernas quebradas, grutas, hiatos, cueuas eſcuras, rocas eſpãtoſas, y peñaſcos inacceſsibles, arenales, tremedales, deſiertos infinitos, ſon ſus partes. Serpiẽtes ponçoñoſas, Lobos, Tigres, Oſos, Leones, Panteras, ſon ſus moradores. Si la tocas te enſuzia las manos; ſi la hueles, ofende tus narizes; ſi la guſtas, deſtruye tu paladar; ſi la golpeas, ſuena deſagradablemente atu oreja: ſi la miras, cauſa horror a tus ojos. De aqueſte elemento ſe acuerda la ſanta Igleſia, y te acuerda a ti, por deſhazer la rueda de tu preſumpcion, y grandiſsima vanidad, *quia puluis es.*

§. IV

Memento homo. &c. Mas aqui ſe me offrece vna duda, cuya reſolucion ſera tan agradable como vtil. Repreſentaſeme aqui vna gran mudança y modo deſuſado. Dios bueno, lo que noſotros muchas vezes te acordamos a ti, tu por tu Igleſia nos acuerdas aora a noſotros? Quantas vezes noſotros peccadores por inclinar las entrañas de tu miſericordia, te dezimos con Dauid tu ſieruo, *Memorare quæ mea ſubſtantia (ſubſiſtentia)* Acuerdate Señor quan poca es mi firmeça, el vigor y duracion de mi vida. No es meneſter añadir miſeria, al que de ſu natural es miſerable, como dezia vna ſabia muger a Dauid, para deſenojarle con Abſalon: *Omnes morimur & quaſi aquæ dilabimur.* No tienes para que vengarte de tu hijo, de quien la miſma naturaleza toma vengança, pues todos caminamos ala muerte, como los rios al Oceano, Otras vezes ſolemos deſpertar la diuina memoria con aquel recuerdo de Iob. *Memento queſo quod ſicut lutũ feceris me, & in puluerẽ reduces me.* Acuerdate Señor q̃ me heziſte de lodo y me has de boluer en poluo. De lodo formaſte la hermoſura de eſte cuerpo dize Baſilio, y mediante eſte material hiziſte al mas noble y gallardo de los hombres pariente de vn ladrillo, dize el ſanto Niſſeno. O todo poderoſo artifice, y eſtatuario! no forjaſte tu obra de metal, ſino de flaco barro, tal que

Pſalm. 88.

2. Reg. 14. 14.

Iob. 10. 9.

Baſili. Greg. Niſſe.

guardado en vna vasera, no fuera marauilla quebrarse. *Et in puluerem reduces me.* Esta es la naturaleça del lodo, que si tiene humor facilmente se dexa labrar: porque la humedad dizen los philosophos continua los cuerpos y los vne, como la sequedad los aparta y dissuelue, por lo qual quando està seco el lodo, consumido el humor se resuelue en poluo. Sabiamente Señor me amasaste de tierra y agua para commodamente formarme, pero aora ya consumido con el fuego de mis dolores casi del todo el humido natural, me he resuelto en poluo. Confiesso tambien que soy poluo de tan vil naturaleça como el, que como vilissima cosa anda debaxo de los pies, tan liuiana que la vuela el viento, *quem proiicit ventus à facie terræ.* Porque como la tierra no contiene intimamente el poluo, facilmente le lleua el ayre. Tal es mi vileza, mi ligereza, y mudança. No contiene la tierra al hombre de raiz, sustẽtale solamente sobre sus ombros, como carga que mañana la sacude de sus ceruices. Tãbien me reputo por poluo, por la grandissima flaqueza de este cuerpo. Los de los otros animales son mas fuertes y densos, y tienen las carnes mas duras y fuertes, porque no fueron forjados del poluo delicado, sino de lo mas duro y denso de la tierra, por lo qual duran mas en en el trabajo, y resisten a las dolencias: pero el cuerpo humano fue hecho de vil y deleznable poluo, y de ay le vino tan gran flaqueza, que el viento le descõpone. Ves aqui Señor quien soy, duelete de mis flaquezas, perdona mis culpas, porque que se pueden esperar de estos poluos, sino lodos de peccados, como profundamente dixo el mismo santo Iob? *Indutaest caro mea putredine, & sordibus pulueris.* Està mi carne de pies a cabeça vestida de llagas, y de las inmundicias del poluo, de que fue hecho mi cuerpo. Veis aqui señores como nosotros acordamos a Dios que somos poluo, y el nos acuerda lo mismo oy a nosotros, *Memento homo &c.*

Psalm.1.
Iob.7.5.

PARECE este vn coloquio entre Dios y el hombre, en el qual el hombre humilmente se querella de la seueridad de Dios implorando su clemencia, en consideracion de su propria miseria, diziendo. *Memento quod sicut lutum feceris me &c.* Y Dios rebuelue la misma razon cõtra el hombre reptãdole

dole de soberuio, y induziendole a humildad. El hombre dize: O señor, tu miras con seueridad mis culpas y mis yerros. *O custos hominum*, o centinela, o asechador, *Obseruator* de los actos humanos. Considera criador mio, que no soy de yerro, ni mi fortaleza de piedras, ni mi carne de bronce. Si tu me querias tan fuerte que no cayesse, no me hauias de hazer tan fragil y caediço, *memorare quæ mea substãtia.* Acuerdate que me hiziste carne, me sacaste del poluo. Retorna Dios sus palabras al hombre. Dizes que eres de tierra, dizes verdad, y esso es lo que yo quiero que tu consideres. Y si confiessas que eres poluo ven aca, porque eres tan soberuio? porque no te humillas? porque tienes tanta vanidad? El hombre dize: Es verdad Señor que soy vano y que he peccado, pero con todo esso me parece gran rigor el de la muerte. Pero responde Dios glorioso. Si te parece que alegando tu q̃ eres mortal has de mouerme a misericordia, dime si te tienes por mortal, porque en las ocasiones no te acuerdas de aquel tranze? de aquella hora? de los frios tristissimos en la agonia del morir? Porque viues como si nũca huuiesses de morir? porque no piensas en aqueste fin? porq̃ no le consideras? Ay miserable! *Memento quia puluis es.* *Psalm.* 88. 48.

Principe y Señor de vassallos acuerdate q̃ dentro de pocos dias, q̃ quieras q̃ no quieras, has de dexar quanto possees, y q̃ tu que aora te hazes seruir de rodillas, y permites adoraciones y ritos diuinos, imitando en quanto puedes la policia de la casa de Dios, has de ser pisado de vn enterrador, tapiado, acompañado de huessos carcomidos, y que aunque al presente no cabes en el mundo, cabras presto en dos braçadas de tierra, vestiras vna pobre mortaja, que se boluera como tu en ceniza: y si siguiendo abusos mundanos que llegan a la sepultura, te emboluieren en paños preciosos, tambien essos haran camino franco a los gusanos que hã de comer tus carnes. Posee pues vassallos, castillos, almenas, allana montes, leuanta valles, sulca mares, corre tierras, vence todo enemigo, abate toda potencia, leuantate contra el cielo, haz quanto tu sabes, quanto tu puedes, quanto quieres, mas al fin acuerdate de aqueste solo, que *puluis es & in pulueremreuerteris.*

Oseæ.12.8 MERCADER auaro que te alças con los theſoros de Dios y dizes con aquel rico, *diues effectus ſum*, y no dizes
Luc.12. quien te hizo rico, que es Dios, y con aquel otro, *Anima habes multa bona*, llamando a los bienes terrenos bienes del alma, traças nueuas camaras, y troxes, donde eſconderlos, aunque las troxes que buſcaua la auaricia, facilmente te los diera la miſericordia en los ſenos de los pobres. Deſpoja, roba, atheſora, pero acuerdate que *puluis es*; de aquel miſerable paradero de aqueſte como tu rico, como tu inhumano, como tu necio, que como tal ſe prometia larga vida, no teniendo aun aquella poca que hauia meneſter para encerrar ſus fructos; de aquella horrenda ſentencia, en que no le dizen, moriras, ſino, te ſacaran el alma, declarando no ſolamente, que ſe la tirarian mal ſu grado, ſino tambien que ſe la pedirian por juſticia: porque ambas a dos coſas ſignifica el Verbo *repetunt*, el qual no ſe puſo en futuro, te la ſacarã, ſino en preſente, te la ſacan, por la grandiſsima breuedad con que hauia de ſer executada la ſentencia, y en plural *repetunt*, porque no hauia de venir por aquella anima vn ſolo miniſtro, ſino muchos alguaziles, y officiales, para lleuarla de tropel a juyzio.

Mancebo profano porq̃ no te conuiertes? porque la gallardia y ardor de la juuentud te da brios contra el miſmo cielo? porque la ſangre arde en las venas? porque tienes vigor en los ſentidos? fuerça en el cuerpo? deſtreza y ligereza en los miembros? porque puedes piſar todos los prados y baldios de tu luxuria? coronar tu cabeça de roſas? Gozate pues quanto quiſieres, *lætare iuuenis in ado-*
Eccl.11.9. *leſcentia tua* (bella ironia!) mas al fin acuerda te que *cinis es*; que dentro de poco tiempo te veras cubierto de canas, rodeado de dolores, cercado de fiebres, oprimido de catarro, y corrimiento, çabullido en enfermedad, dificil en el aliento, graue en la vrina, reſuelto en los neruios, y que al fin ſobre vnas pequeñas andas iras a la ſepultura, a dar paſto de ti miſmo a mil ſuziſsimos y viliſsimos animalejos. Dama vana, porque no te conuiertes? porque tienes mucho eſpacio para ſer cebo diabolico? A pobrezilla, deſuanecete quanto quiſieres; Haz quanto mal puedes, põ clauo fuerte a la mudable

dable rueda, pintate, adornate, enjoyate como imagen de templo *vt similitudo templi*, rompe la seda, el oro, se tenida por milagro de hermosura, seruida del Duque, adorada del Cõde, comprada del mercader; mas acuerdate que *puluis es*, que mañana se llegara aquel dia en que tus bellezas seran despojo de cabellos, escuridad de ojos, temblor de todo el cuerpo, y finalmente tal mudança de ti, que cause piedad, y juntamente horror, aun a tus enemigos. Embuelue pues ya tu fuego en tu ceniza, y con la memoria de la muerte apaga el fuego infernal de tu carne. O hombre, o muger que me oyes acuerdate de la cruda y rabiosa muerte, que tiene escritas sus leyes, con letras de oro dentro de todos los pechos que *omnia orta occidunt*. No ay costumbre, ni edad, ni estado, ni ordenacion, ni nacimiento, ni sexo, con quien vse de piedad, y quiera ser cortes. Con ygual fuerça menea su cruda hoz cõtra la mayor y menor edad, ella cõ ygual passo se entra cada dia por los tugurios de los pobres y por las torres de los Reyes. En conclusion, creo que no ay en el mũdo remedio mas poderoso para euitar peccados, que la memoria de la muerte. Pero ya es tiempo de tratar del santo ayuno de que trata Christo por nuestro Euangelista. *Psalm.*

§. V.

Cum ieiunatis &c. Lo que el Sancto Ioel pide en la Epistola, que santifiquemos el ayuno, enseña Christo a cumplirlo en el Euãgelio: Sãctificar el ayuno, es ayunar en los ojos de Dios, por obedecerle, y seruirle como hijos a padre. Vosotros oyentes pensareys que solo el manjar se puede guisar, como el carnero, que se guisa y disfraça con mil sabores diferentes, y al cabo todo es carnero, pero no sabeys los guisados y platos diferentes que hazen los Sanctos de cosa tan desabrida, como el ayuno, todos gustosissimos al paladar del anima, tantos y tales, quantos son los buenos fines, a q̃ vn Christiano le endereça. Si ayunas por estar mas dispuesto y tẽplado para orar, o para cumplir mejor el voto q̃ heziste, hazes acto de Religiõ. Si ayunas a fin de protestar con esta señal la fee Catholica cõtra los Lutheranos seruos de la gula, q̃ siguiẽdo a su Patriarcha Iouiniano, niegan la

gã lavtilidad de esta virtud, hazes acto de fee. Si ayunas por obedecer a la Iglesia, hazes acto de obediẽcia. Si ayunas por castigar los peccados cometidos, hazes acto de penitẽcia, o justicia punitiua. Si ayunas por imitar a Christo grãde ayunador, hazes acto de amor. De manera que aunque el ayuno (no hablo del forçoso como del que ayunasse por no tener que comer, ni del que se ordena a mal fin, como el que ayunasse por matarse, sino del ayuno voluntario ordenado a buen fin) pertenece a la virtud de la temperancia, como acto elicito segun hablã en las escuelas, cuyo officio es moderar los deleytes de comidas y beuidas; con todo esso puede pertenecer a otras muchas virtudes como ves.

SENALADAMENTE se ha de ponderar bien entre todas, la Religion, que entre las virtudes morales es mas noble, cuyo acto es el ayuno, no tomando aqui este nombre de Religion rigurosamẽte por culto de Dios, sino como solemos llamar Religion todo acto q̃ plaze a Dios, cõtra los herejes de estos tiẽpos q̃ lo niegan. Contra los quales probaremos esta verdad, por la Escritura del nueuo testamẽto. Porque de aquella sancta y religiosissima Ana exemplo de viudas, escriue San Lucas, que *non discedebat de templo, ieiunijs & obsecrationibus seruiens die ac nocte*. Dõde aquel Verbo *seruiens* significa culto, latria; y se distingue el ayuno de la oracion, *ieiunijs & orationibus*, porq̃ se vea claro, q̃ no solamẽte la oracio, sino tambiẽ la abstinencia por Dios sufrida, es culto diuino. Y es clara cosa q̃ no ayunaua la santa cada dia por obligacio, sino por su propria eleccio, y deuocio: y con este sacrificio voluntario verdaderamente honraua a Dios.

Luc. cap. 2. 37.

Rom. 12. 1 En razõ de esta misma verdad dize tãbien el Maestro. *Obsecro vos per misericordiam Dei vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentem, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum.* Donde habla de la mortificacion de las concupiscencias de la carne, que principalmente se haze con ayuno, y esta compresio y mortificacion llama *hostia*, en Griego *Logicen latriam*. Lo mismo que *rationabilem cultum*. Vn culto de Dios prudente, discreto puesto en razõ. Luego el ayuno que se accepta a fin de reprimir el brio y incẽdio de la concupiscencia carnal, es culto y seruicio accepto

Græc.

cepto a Dios. Y sintiendo esto mismo y hablando en este lenguaje los Santos Padres en el Concilio Niceno. 1. Can. 5. llamaron al ayuno de la Quaresma, culto y offrenda, diziendo. *Vt mundum & solemne Deo ieiunium possit offerri*. Y en el proprio estilo Tertul. *Sacrificia Deo grata, dico ieiunas & aridas escas*. Los manjares proprios del ayuno, secos, y tardios, llamolos yo sacrificios gratos a Dios, y claro está q̃ el sacrificio es culto. En el mismo termino hablò el grã Leon, *Pro consummata perceptione fructuum dignissime largitori eorum Deo, continentiæ libamen offertur*. Ves como llamò al ayuno offrenda y sacrificio de continencia. No de otra manera San Gregorio escriue que por el ayuno de la Quaresma *offerimus Deo quasi decimas & primitias vitæ nostræ*. Lo mismo enseñan San Iuan Cassiano y otros. Finalmente el ayuno es satisfactorio y meritorio, luego es culto de Dios, de la manera que vamos hablando.

Conc. Ni. Tertul. lib. de Resurr. carnis.

Leo. ser. 2. de ieiun. de cimi mẽsis. Greg. hom. 16. in Euã. Psal. 2. Euthy. in Psalm.

Oye pues hermano mio si desseas asir fuertemente la disciplina de la penitencia como te aconseja Dauid, *Apprehende disciplinam*, (metafora de quien a puño cerrado tiene firmissimamẽte vna cosa dize Euthymio) y clamãdo a Dios fuente de misericordia, pretendes aprouecharte de aquestas santas y benditas cenizas, q̃ cõ aparato tan religioso en este dia primero de la Quaresma, tiempo en que se paga la decima del año a Dios se han puesto sobre tu cabeça; y cõ aquesto santo desseo quieres aprouecharte de la ocasion, y vsar de aqueste remedio potentissimo, y cura efficacissima de nuestras heridas (q̃ ansi llama la Quarẽtena S. Leon.) Oye y considera prudentemente los fructos del ayuno, q̃ tan impia como temerariamẽte los infieles y mundanos, condenã rien, repudiã, y dispidẽ de sus casas, y personas, y sermones.

Leo. ser. 1. Quadr. 1. Cor. 9. Ambr. epis. 82. ad Eccles. Bercel. Chrysost. & Theophyl. in commen. Cypri. serm. de ieiu.

El primer fructo es domar la carne lasciua, cosa agradable a Dios, a quien plaze siempre que sacrifiquemos esta carne contumaz con sus vicios y concupiscencias. Porque de èl ayuno señanaladamente hablaua San. Pab. quando dezia, *Castigo corpus meum & in seruitutem redigo*. Como declaran Ambro. Chry. Theophyl. Dan este mismo fructo a esta planta felicissima los sanctos Padres Cypr. Basil. Chrysost. Hierony. Augustin. y el hymno Ambrosiano que canta la

Basi. art. 1. de ieiun. Chry. ho. 2. in Gene. Hier. Epis. ad Eusto. Augus. 10. conf. c. 31.

Iglesia en el officio de Prima, *Carnis terat superbiam potus cibique parcitas.*

SEGVNDO fructo. El ayuno dispone el anima para la cõ tẽplacion de Dios, cuyo exẽplo grauissimo es Moysen, q̃ preparò su animo con ayuno de quarenta dias, antes q̃ osasse hablar con Dios. Otros tantos ayunò Elias para ver a Dios en el monte Oreb en especie de ayre mãso. Con ayuno de tres semanas se dispone Daniel para recebir reuelaciones diuinas. Y la Iglesia Catholica maestra de toda sabiduria y piedad, en las vigilias de grãdes festiuidades, instituye ayuno, preparando con el nuestras almas para vacar a las cosas diuinas, como Bernardo dize. El ayuno finalmente dize Chrysos. es alimento de nuestra anima que le cria plumas ligeras para volar a lo mas alto, y contemplar cosas sobranas. De lo qual tratan difusamente los Padres, en especial San Athan. y Ambr.

Exod. 24. *3. Reg.* 19. *Dan.* 10. *Ber. in vig. S. Andr. Atha. l. de virgini. Ambr. l. de Helia. c.* 3.

TERCER fructo. El ayuno es vtil para satisfazer y aplacar a Dios, como muestran exẽplos de las Escripturas. Ayunãdo los hijos de Israel aplacarõ a Dios y ganarõ victorias de sus enemigos. Con ayuno Achab impijssimò se humillò, y mitigò gran parte de la ira diuina: y cõ ayuno le hauia primero Dauid aplacado, con mas ceniza q̃ pan, cõ mas lagrimas q̃ vino. Cõ publico ayuno procurarõ los Niniuitas aũque Gentiles aplacar a Dios, y en effecto le desenojarõ. Lo mismo hizieron los Iudios en tiempo de Esther, y Iudich, y se libraron de la muerte y destruycion cercana. Finalmẽte Ioel exhorta oy a los pecadores q̃ se conuiertan cõ ayuno, lagrimas, y llanto. De este termino de satisfaccion vsan los viejos Padres. S. Basi. *per ieiuniũ satisfacito Deo.* Cypri. *Daniel ieiunijs promereri Deũ nititur.* Merecer a Dios, es lo mismo q̃ aplacar a Dios: y el mas viejo Tertul. *Sicut primum vsus cibi perdidit, ita ieiuniũ Deo satisfaciat.* Anssi como primero nos destruyò la gula, anssi aora satisfaga a Dios el ayuno. Amb. le llama *Sacrificium reconciliationis.* Lo mismo hallaras dicho por San Epiphan. Hierony. y otros tales, que no refiero, porque aquien estos no bastan, ningunos bastaran.

Basi. ora. 1 de ieiunio. Cypr. ser. de ieiun. Tertul. l. de ieiun. Ambr. l. de Helia. c. 3. *Epiphan. in Comp. Hier. in c.* 3 *Ionæ & l. 2. adu. Iouinian.*

QVARTO fructo. El ayuno es bueno para merecer, y impetrar de Dios beneficios tẽporales y eternos. Ana alcançò tal

hijo

hijo como Samuel ayunãdo. *Inanẽ cibo ventrẽ (*dize Hier.*) filio meruit implere,* el viẽtre vazio de viãda, merecio ser lleno de vn hijo. Sara donzella santa ayunando se libro del Demonio, q̃ tantos maridos le hauia ahogado, que por ventura es este aquel genero de Demonios q̃ no se saca sino cõ ayuno y oraciõ. Pero q̃ lugar mas luzido para el merito del ayuno q̃ este de oy. *Tu autẽ cum ieiunas vnge caput tuũ & faciem tuã laua, & Pater tuus qui videt in abscondito reddet tibi*, porque q̃ es lo que *reddet*, sino *mercedem*. Contrapone Christo el verdadero ayuno, al adulterino de q̃ hauia hablado antes, q̃ es de hypocritas, *Exterminant facies suas &c. Amen dico vobis receperunt mercedẽ suã*. Los hypocritas reciben su pago, no el mio, ellos se pagan de su mano. Pero si tu ayunares limpiamente ante los ojos de Dios, ganaras pagas y remuneraciones, no de manos de hombres que son cortas, sino de las de Dios q̃ son largas y estẽdidas. Confirmã esta verdad Clem. Alexand. diziendo en Eusebio, q̃ Sã Iuan ayunò mucho para alcãçar gracia a vn mãcebo: y publico solene ayuno para tener gracia de escriuir bien su Euãgelio como nos dizẽ Hiere. y Beda. Oye a Tert. *Sacramentorũ agnitionẽ ieiunia Deo merẽtur*. Los ayunos merecẽ de Dios reuelaciõ de mysterios y Sacramentos. Oygã esto los que como yo tienen obligacion de conuersar cõ los libros sagrados, y escudriñar la sabiduria escõdida en las minas de la Escritura, que el entendimiento sobrio, y ayuno, no solo vemos, entiende y penetra, y saca mas, pero merece noticia de particulares mysterios debaxo de aquellos sellos guardados. San Athanasio tambien nos enseña quanto merece y impetra el ayuno. Sana dize las enfermedades, seca las distilaciones, haze huyr los Demonios, auienta las malas imaginaciones, purifica el coraçon, y añade. Quien fuere atormentado del Espiritu immundo, tenga por cierto, que con este medicamento del ayuno, luego huyen los Espiritus malos afligidos, temiendo la fuerça del ayuno. Finalmente San Greg. Nazian. en la oracion de S. Cypr. tratando de las armas cõ que vna Virgen se librò de el Demonio *ieiunij (*dize*) & humi cubationis pharmacũ obiecit*. La medicina q̃ aplicò para librarse de el Demonio, fue ayuno y dura cama en tierra. Orel

Hiero. l. 2. cont. Ioui.

Matth. 17.

Euseb. li. 3. histo. Eccle. c. 17.

Hier. præf. Commen. in Matth.

Beda. in. 1. ca. Io.

Tertul. l. de ieiun.

Athan. l. de virginibus.

Græg. Nazian. ora. in laudem Cyprian.

cepta

cepta,no de la officina deHypocrates,ſino de Ieſu Chriſto.

§. V I.

SIENDO pues tantos y tales los fructos de eſta virtud, de que os admirays ſi los Demonios le hazen ſiempre contradicion? Porque anſi como ſe celebra el poder y bondad de Dios,que llega haſta ſacar bienes de males, anſi ſe cuenta en vituperio de Satanas que de los bienes ſaca males. Es machina diabolica y aſtucia infernal tener particular oxeriza con la Quareſma, y deſpertar cõtra ella tãtos enemigos que con pluma,y con lengua,y con exemplo la perſigan,de manera, q̃ ſi los predicadores no tomaſſemos a cargo defenderla en eſte pulpito,eſtuuiera por vẽtura ſu memoria fuera de todo el mũdo. Quãdo vn exercito corre la tierra enemiga,no ay poblacion que no ſaquee, caſtillo que no abraſe,ciudad que no cerque;pero principalmente procura aſolar aquella fuerça de quien puede recebir mas daño. Alli eſtà el penſamiento, la traça, y el deſigno. Alli ſon las minas,los eſtratagemas,los valladares, y caualleros. Cerca las puertas, llena los foſſos, ciega los conductos,y en ſumma aplica toda la artilleria y fuerça para ſu deſtruycion y ruyna. Eſto hazen aquellos ſoldados infernales mientras viuimos. Dezidme por vueſtra fee, que obra buena ay que no procuren deſtruyr? que torre de virtud que no pretendan proſtrar? Pero ſeñaladamente aſeſtan todos los tiros de ſu malicia contra la fortaleza de la Quareſma,con inuidia de nueſtro prouecho y con ſentimiẽto de ſu daño. Veẽ que en aqueſtos dias alomenos, es muy de piedra y hierro el coraçon que no ſe ablanda y ſale de ſus lazos, y ſe da a la virtud,y que por muchos abuſos que aya hauido en los dias paſſados eſteriles de ſanctidad, en la Quareſma florece la virtud. Porque en eſte tiempo ſiempre ſe oye la palabra de Dios,ſe atiẽde al ayuno,ſe frequẽtan las confeſsiones,ſe reciben las comuniones, dexan los ſalteadores los boſques, las mugeres perdidas el torpe officio, y acuden a las Igleſias,y monaſterios,pidiendo penitencia. En el otro tiempo del año ayuna el frayle,la monja,el hermitaño,pero en eſte ayunan tambien los Reyes, y finalmente es mas que malo el hombre, o muger que en eſtos dias no ſe reduze y reco-

y recoge. Los peccados en Quaresima tienen cierta circunstancia agrauante, y parecen especie de sacrilegio, y ansi parece que lo sintio a lo menos aquella Iezabel aunque tã mala Reyna como hembra, quando para calificar el falso crimen que imponia a Naboth, escriuio a los magistrados del pueblo: *Prædicate ieiunium & sedere facite Naboth inter primos populi*, todo para disimular su iniquidad. Publicad vn ayuno general, porque se entendiesse, que aquel no era juyzio injusto, pues se hauia encomendado a Dios, con ayuno, porque aun hasta aquella idolatra entendia que el ayuno alcança de Dios luz y consejo en cosas dudosas. Por lo mismo le dieron assiento entre los regidores, porque se viesse que no se procedia con animo de agrauiarle, pues le dauan tan honrado lugar como Ambr. nota. Por ventura se mandò publicar este ayuno, a fin de agrauar y calificar la culpa, como diziendo. Este hombre blasfemò de Dios y del Rey en tiempo de ayuno, quando corre mas obligacion de temer y alabar a Dios. Ansi que peccados en Quaresma son mas graues, por lo qual el Demonio aplica todas sus artes y fuerças contra nosotros en este tiempo, y contra el mismo tiẽpo diputado para seruir al Señor. Dos machinas assiesta cõtra la Quaresma, vna es, que se sirue de ella misma para dar hartazga a la carne en los dias de carnestolendas, procurãdo a titulo del ayuno futuro, introduzir la glotonia presente. Di lo tu Çaragoça que con tantos excessos te apercibiste quinze dias ha contra la Quaresma, como contra comũ enemigo de la patria, comiẽdo en ellos lo que bastaua para medio año. De ti digo lo que de Antiochia dixo San Chrysost. Que ansi como la ciudad q̃ teme ser cercada, se prouee de toda municion y vituallas, porq̃ no la tome el enemigo por hambre, ansi se hauia proueydo con largos banquetes por miedo de la Quaresma, como si fuera mortal enemigo. Dire tambien lo que de la oueja escriue Ambro. que antes que llegue el inuierno en que mueren las yeruas y pasto, come a porfia para muchos dias, ansi vosotros como irracionales aueys deuorado, como si la Quaresma fuera inuierno horrido y esteril. Pero la oueja se preuiene por instincto de el autor de naturaleza; vosotros por tentacion diabolica.

3. *Re.* 21. 9

Amb. l. de Nabut.

Chryst. ad pop.

Amb. Hexam.

Dire

Dire cõ San Basilio que como los que se disponen para vn viaje largo por tierra desierta se preuienẽ del viatico principalmente:ansi estos aborrecedores de la Quaresma,como si huuiessen de caminar por arenales y soledades comen en vna semana antes por medio año. Pues de tales y tan rotos bãquetes como los vuestros dezidme q̃ se podia esperar sino rotura de toda honestidad y decoro ? No veys como todo estado , todo grado,todo orden en aquestos dias se ha enajenado de Dios , y hecho presa del Demonio , a porfia de quien podia hazerlo peor, en gastos superfluos ? en habito deshonesto?en cõuersaciones torpes?en cõpañias maluadas? en juegos illicitos ? Que yo no quiero dezir aora por verguença de este lugar los estupros,los raptos,los adulterios, los incestos,y otras maldades.No haueys notado,como aũ los auarientos en estos dias han salido de madre,y sido prodigos por el Demonio?los moçuelos han tenido escuela de mil vicios ? los jouenes del todo desenfrenados han hecho mil atreuimientos ? las mugeres han perdido la verguença vnico ornamento suyo?los juezes han dexado la toga ? los sabios han enloquecido?los viejos se han remoçado? Y ansi ; si alguna ciudad deuio jamas ser solicita y desseosa de conuertirse a Dios, eres tu, destruyda por larga costumbre de peccados,y de dar en esta Quaresma exemplo de conuersiona todas las otras de este Reyno , q̃ te miran como a su cabeça. No ves miserable q̃ eres vn prostibulo de luxuria? vna fraga de auaricia?vn infierno de culpas mortales?Digo te que eres otra Babylonia como San Pedro dixo a Roma, pues veo en ti tanta confusion . Toda tu virtud consiste ya,no en ser mejor,sino en no ser peor. Aquel es tenido por piadoso,que no mata con sus proprias manos: aquel es reputado por casto,que no tiene mas de vna manceba. No es tenido por vsurario,sino el que toma cinquenta por ciento;ni por blasphemo,sino el que a cada palabra reniega de Christo y de su madre en la calle. Aquel Señor es canonizado por santo que no despoja publicamente sus vassallos, aquel religioso es loado por bienauenturado , de quien no ay querella en las plaças . Nosotros los Ecclesiasticos que deuiamos ser tales que aplacassemos a Dios con el pueblo,

Petr.

somos

ſomos por ventura los que le prouocamos mas a ira. Que otra coſa es la vida de el mercader, ſino fraudes, engaños, perjurios? La vida de los corteſanos, que es ſino vanidad, ſimulacion, iniquidad? La vida de los ſoldados, que es ſino rapiña, violencia, blasfemias? Que es la de los officiales, ſino expilaciones, calumnias? De Principes y ſeñores, que es ſi no arrogancia, injuſticia, oppreſiones? Que de las mugeres, ſino gula, laſciuia, gala? Que de los viejos, ſino intemperãcia, ſoſpecha, indiſcrecion? De miniſtros que ambiciones? q̃ inſolencias? que diſcordias? que impaciẽcia? De todo eſtado que impiedad? q̃ infidelidad? q̃ indeuocion? Abundan las maldades en aqueſta edad infelice en nueſtras caſas, mas q̃ las ranas en Egypto, mas que las malas yeruas en los huertos, y que las moſcas en las carnicerias. Pero ya es venido el tiempo accepto, los dias de la ſalud, no de juegos y fieſtas, ſino de conuerſion y llanto: No es ya tiempo de banquetes, ſino de ayuno y penitencia. No es tiẽpo de enmaxcarar el roſtro para hazer ſin verguença lo que a ti te parece, ſino de darte a conocer, y deſcubrir al confeſſor con empacho todas tus fealdades. Mugeres no es tiempo de gaſtar en pompas y galas, ſino de remediar los pobres de Chriſto. Señores no es tiempo de perſeguir las fieras en los boſques, ſino de hazer vna nueua caça contra las fieras infernales. Ocioſos no es ya tiẽpo de vagar por las plaças, ſino de viſitar deuotamente las ſantas Igleſias. Corteſanos no es ya tiẽpo de perder todo el dia acõpañando a juezes, ſino de ganar por lo menos la mañana para ſeruir a Dios.

BOLVIENDO pues al pũto, eſta es la machina diabolica. Eſperas ayunar la Quareſma, pues quinze dias antes entregate a la gula. Haueys viſto vn enfermo necio que hauiendo de tomar vna purga el dia ſiguiento, haze mil deſordenes y repleciones en confiança de la euacuacion q̃ eſpera? Sobreuiniẽdo deſpues la purga a tanta abũdancia de humor, no ſolo no haze prouecho, pero mucho daño. Auia de ſer todo lo contrario, para que la medicina hizieſſe buẽ effecto, era neceſſario eſtar diſpueſto con dieta. Anſi para que la purga de la Quareſma aproueche, es neceſſario començar algunos dias antes, a abſtenerſe de Bacho y Venus,

dos

Tertul. l. de spectacu. dos Demonios, dize Tertuliano, entre si conspirados y conjurados. O arte diabolica! Porque sientas mas difficultad en el tiempo de la penitencia, te haze distraer primero en fiestas, y mesas profanas. Porque te sea cosa graue descubrir el rostro de tu alma al confessor, te haze primero enmaxcarar por todo esse pueblo, imitando al Demonio, que disfraçando se con cara y cuerpo de serpiente fue el primer enmaxcarado de el mundo. O maxcara endiablada! Porque en la Quaresma no tengas con que vestir al pobre, haze q̃ en las carnestolendas gastes quanto tienes en juegos, libreas y pompas. Porque no puedas estar recogido en tu casa, te enseña primero discurrir el dia y la noche por essas calles, y casas de plazer. Y porque el sermon de oy no os valga nada ha hecho q̃ esta noche toda la ayays ocupado la mayor parte de vosotros en deshonestos juegos, y lasciuos bayles. O astutissimo enemigo! Pues q̃ hare yo aora? q̃ remedio os enseñare? Yo lo dire, hazelde vosotros, q̃ es bonissimo. Burlad astutamẽte de vuestro aduersario. El se ha aprouechado de la memoria de la Quaresma para que fuessen dissolutas las carnestolendas, seruios aora vosotros de la memoria de las carnestolendas, para guardar mas santamẽte la Quaresma. He sido aquestos dias profano y dissoluto, he offendido a Dios descaradamente, razon es pues que con toda limpieça y deuocion celebre mi Quaresma. Ansi haras burla de tu contrario y de sus estratagemas, y diras con

2. Cor. 2. 11 Sã Pablo: *Non ignoramus cogitationes eius.* Descubierto he o maligno tu juego, contraminado he las minas de tus traycio nes. Esta es la primera machina y trabuco infernal contra la Quaresma.

§. VII.

LA OTRA machina diabolica, es hazer que los q̃ ayunan, no ayunen derechamente por Dios, sino por agradar a los hombres: propria arte de aquel sophistico preuaricador de la bondad y virtud. Esto hazen los hypocritas, santos de sola pintura, cuyos colores y falsos matizes pinta el maestro de nuestra doctrina y vida en esta tabla. *Nolite fieri sicut hypocritæ tristes &c.* Son los hypocritas personajes, farsantes,

santes, histriones, semejantes alos Colosos por de fuera de oro, por de dentro llenos de hierro, clauos, y telarañas. Y en otra tabla los dibuxa, *Noli tuba canere ante te sicut hyprochritæ faciunt*, juntando yo con esta sentencia lo que refiere Euthymio, y tiene por probable Strabo, por verdadero Nicolao, era comun cosa entre Iudios particular entre aquellos desuanecidos Phariseos, tocar trompeta conuocando los pobres. Yo bien se que ellos eran vanissimos, que fuessen liberales, ni lo se, ni lo leo. Por vētura alude el Señor a la costūbre de congregar el pueblo a algun acto publico, en que se hauia de hazer, o proponer alguna cosa de publica importancia, o para algun expectaculo como en Ioel, *Canite tuba in Syon.* o lo que es mas probable y quadra mas con el ingenio de los Phariseos, alude a la costumbre que se guardaua en las representaciones y comedias, en que tocauan trompeta quando salia el comediante, apercibiendo y pidiendo silencio al pueblo. Porque a mi juizio en este lugar parece que introduze Christo comedia, o tragedia de Phariseos. Primeramente porque el mismo nombre *hypocritis* de que vsa, significa con propriedad *histrionem*, farsante, que finge diferente persona de la que es, como declara S. Aug. Item porque el verbo que puso en el verso anterior *prosto theatri &c. vt spectamini*, es teatral, porque *theatrum* se dixo de el mismo verbo, y tocar trompeta es proprio tambien de el teatro. En resolucion enseña que en el hypocrita no ay bondad verdadera, ni substancia de virtud, sino acidentes y afeites de ella: y que todo quanto haze es simulacion, en saye, mascara, tragedia, o, comedia, ficcion, y quanto pretende es ser mirado, y oydo con aplauso, como vil comediante, que ya sale coronado de Rey siendo vn vagabundo pobre, ya vestido como santo siendo vn rufian. O picaros! O vergantes! O fantasmas vanas y mentirosas!

Euthy. in Comm. *Strab. ibid.* *Nicol. in Comm.* *Ioel. 2. 1.* *Aug.*

Mas aunque passe ya este sermon de hora, no cometere tal peccado como defraudar a este auditorio de vna comparacion elegantissima de los hypocritas, que de proposito he reseruado para el remate del, porque vaya mas fixa en vuestra memoria, tomada de la Escritura, contestada por tres lugares; vno es del c. 15. de Iob, otro del 49. de Isaias, *Iob. 15.* *Isa. 49.*

otro del.3. del dicho Iob. Dize pues aquel viejo y sabio
Iob.3. Eliphaz en el c.15 de Iob. *Generatio hypocritæ sterilis &c.* La generacion de el hypocrita es esteril. Aquella palabra *sterilis* en el original se compone de quatro letras radicales, y aunque no vemos notado esto en los Rabinos, tengo por cosa cierta que es voz compuesta de este nombre GAMAL. De la raiz GALMVD q̃ es, como llamã los medicos *mola*. Entre las enfermedades de las mugeres, vna y muy graue, es aq̃l tumor, opilaciõ, y carnosidad, que se haze a vezes en el vientre de la muger que parece preñado, y no es sino enfermedad. Llaman esta enfermedad, ansi ellas como los medicos *mola matriz*, que no tiene mas de aquella hinchazon y aparencia de vientre preñado, no siendo en la verdad vientre fecundo, sino enfermo, Plutarcho en el lib. *Precepta connubialia*. Tal como este dize q̃ es el preñado del hypocrita aparente, pero sin hijo, preñado falso mentiroso, por lo qual añade, *Conceperunt laborem, & pepererunt iniquitatem.* El parto respondio al preñado, y el preñado al concepto. La concepcion fue maldad, y enfermedad, y ansi fue maluado el parto. Dela misma comparacion vsa Isaias, introduziendo ala primitiua Iglesia admirada de la muchedumbre de hijos verdaderos que tuuo en la publicacion de el Euangelio, y feruor de la sangre caliẽte de Christo, quãdo cõcurrierõ en su conocimiẽto y fee las naciones fieras y Barbaras, en aquellos tiempos, en que ella hauia viuido tan esteril de buenos hijos, Dize pues la Iglesia. *Ego orbata & sterilis. Quis genuit mihi istos? & isti vbi erant?* En el exemplar esta en lugar de *sterilis*, la propria palabra que en Iob GALMVDAH q̃ como dixe significa mola matriz. Yo (dize) si engẽdraua hasta aqui si paria hijos, no erã verdaderos hijos aũq̃ lo pareciã sino falsos, hypocritas, molas matrizes, y puras enfermedades. Quiẽ pues me ha dado aora tãtos hijos? estos dõde estaman escondidos? o hermoso cambio! por enfermedades hijos; por hypocritas verdaderos Christianos. Aquesta misma palabra Hebrea està en las lamẽtaciones de Iob, *Sit nox illa solitaria, nec laude digna.* Alli en lugar de *Solitaria* està en su fuẽte. *GALMVD* q̃ fue dezir. Pluguiera a Dios q̃ la noche en que me pario mi madre, no pareciera hijo, sino aquella enfermedad

fermedad del vientre que llaman mola matriz, de manera que se hallaran burladas las esperanças de mis padres y de los que estauan alli presentes. Boluierase noche triste solitaria, sin hijo, noche esteril, por lo qual añade, *nec laude digna*. Quando alumbra Dios a la parida con parto de hijo, todos los presentes alaban a Dios, festejan y regocijan el successo dichoso, *quia natus est homo in mundum*. Pero quando muere el hijo al nacer, o se decubre que no era verdadero preñado, sino enfermedad de el vientre, no ay quien cante ni alabe a Dios. Pluguiera a el dize Iob, que en aquella desdichada noche principio primero de mis desuenturas, no saliera a luz tal hijo ni hallaran sino vna mola matriz. Esto es cierto lo que quiso dezir Iob, y sino dixo esto, que puede ser *nox solitaria*, indigna de alabanças? Resumiendo pues lo dicho, dize Eliphaz, que la generacion del hypocrita es esteril, quiere dezir, es *generatio molæ*. El hypocrita padece mucho sin prouecho, anida y nunca pare, sufre dolores, y nunca tiene hijos, Suma miseria. Passa la madre grandes trabajos en el discurso del preñado nueue meses en espera de vn hijo, y quando le ve nacido, oluida el peligro, y la fatiga *propter gaudium*, porque se ve madre de vn hijo. Passa la otra enferma su falso preñado con dolor de muchos dias, y al cabo no se logra, ni tiene fructo de bendicion, sino confusion y dolor. Passa el sieruo de Dios el preñado desta vida virtuosa, madurandole con ayunos, oraciones, limosnas, vigilias, negacion de volunrad, y cruz continua, preñado laborioso, mas al parir, y salir de este mundo, es alumbrado y goza el fructo de sus trabajos. Passa el hypocrita mundano los mismos afanes y aun mayores, de abstinencia, oracion, vigilia, mortificacion, y otras cruzes voluntarias, y forçosas, anda caminos asperos y dificiles arrastrado; y de todo este preñado, al cabo no tiene premio de la mano de Dios, sino de el mundo aquien siruio, *receperunt mercedem suam*. Pariran los montes y pariran vn raton, o parto ridiculo para los Angeles y los hombres! doloroso para quien le padeciere, afrentoso en los ojos que le vieren.

Lo qve yo digo en suma es que todo hombre tema miẽtras dura este preñado, pues no sabe que ha de parir el

dia de la muerte. Aun de el de mañana no tienes nueuas, por lo qual te humilla el sabio. *Ne glorieris in crastinum*, no te
Pro.27.11. glories vanamente de la prosperidad temporal o espiritual de mañana, *ignorans quid superuentura pariat dies*, pues ignoras que parira el dia siguiente. Parto llama el succeso venidero, porque como el preñado es cosa oculta, ni se sabe si es de hijo, o hija, ansi no sabe el hombre lo que le ha de acaecer mañana. Son secretos conceptos ocultos en la mente de Dios, que a su tiempo saldran a luz. No sera por ventura lo que tu piensas, pero pariran el dia lo que Dios tiene concibido. Quien sabe si mañana perseuerara en el bien començado, o si boluera atras como la muger de Loth? quien entiende, si la hora del parto de la muerte parira hijo, o, mola matriz: si sera de, Dios si del Demonio? Y pues no sabes lo que ha de ser mañana procura oy tu saluacion: sean tus hechos tan rectos que no te halles en aquel dia burlado. No merece el mundo que tu ayuno, oracion y limosna se sacrifique a sus ojos; Dauid desseo el agua de Bethleē, truxeronsela tres valientes con riesgo de sus vidas; ponensela en las manos, pero el muy religioso Rey sacrificala a Dios, que no quiero beuer dize la sangre de aquellos fieles soldados.
Amb. Apo. Daui. Fue su intencion prudente y santa dize Ambro. porque sintio Dauid, q̄ aquel acto de fortaleza heroyca que los tres hauian hecho, no estaua bien empleado, en seruicio de vn hombre aunque Rey, sino en seruicio y sacrificio de Dios, que es el verdadero objeto de toda virtud. Por lo qual la vertio en sacrificio a Dios Señor de las virtudes, Rey de los hombres y los Angeles aquien sirua toda criatura y alabe enlos siglos de los siglos, enseñandonos a nosotros a dedicar a Dios todas nuestras buenas obras, como a vnico autor de ellas y dador de la gracia.

(?)

IVEVES

IVEVES DES-PVES DE LA CENIZA.

Acceſsit ad eum Centurio rogans eum. Matt. 8.

PROEMIO.

DOS VIRTVDES y propriedades tiene la diuina prouidencia gouernadora de la machina de todas las coſas celeſtiales y terrenales, que ſon Fortaleza, y Suauidad como enſeña el Sabio. *Attingit à fine vſque ad finem fortiter & diſponit omnia ſuauiter.* Eſtos ſon aquellos dos maderos de la eſcala de Iacob, ſimbolo y hieroglifico deſta prouidencia, en q̃ eſtauan atrauesadas las gradas, en cuya cumbre a la puerta del cielo, eſtaua el Señor ſin mouerſe, porque ſiendo in moble mueue todas las coſas. Los miniſtros de ſu gouernacion ſon los Angeles, que ſuben, y baxan, lleuan nueſtras oraciones, y traẽ reuelaciones, y diſpoſiciones diuinas. Las gradas, ſon los grados diuerſos de las criaturas, y llega la prouidencia haſta el grado mas infimo, pues cuyda de la mas humilde y baxa de ellas, que es la cadena de coſas naturales, que imaginò Homero. Iunta la eſcala el centro y la circunferencia de el mundo, *à fine vſque ad finem*, con fortaleza inſuperable, pues nadie puede impedir, ni de tener, ni huyr la execucion de ſu voluntad. Cõ ygual ſuauidad, porque ſe acommoda a todas ſus criaturas, ſin hazer a ninguna violencia, al amor del agua, ſegun pide la naturaleza de cada vna, con tanta ſuauidad, que parece que ello ſe haze, y que apenas ſe

Sap. 8. 1.

Geneſ. 28. 12.

Homer.

siente: por lo qual no pocos dudaron de esta prouidencia. Y veys aqui en los milagros de Christo Dios, la fortaleza y la suauidad. El poder imminenso pues manda a toda criatura y es obedecido, como confiessa el Centurion. *Dic verbo: Dico huic vade & vadit*: ansi tu mandaras a todas las cosas. La suauidad no es menor, pues tratando a este mochacho no como a esclauo, sino como al noble le visita y consuela. Y aunque es el mas baxo grado humano la esclauitud a esse llega su prouidencia. O suauidad que passmas todo ingenio elcuado, enamoras toda mente pia, derrites todo coraçon duro! O ingenio dulcissimo y suauissimo! Recorramos primero a la Virgen.

Aue Maria.

Amb. l. de pœnit.

SAN PABLO maestro moral, como S. Ambrosio le llama, da diuersos documentos morales en sus escritos a diferẽtes estados de la Republica, como ven los que estudian sus Epistolas; en la primera de los Corinthios enseña lo que deuen hazer los señores y los sieruos, tẽplando a aquellos,

1. Cor. 7. 21

y consolãdo a estos, por estas palabras: *Seruus vocatus es, non sit tibi curæ, sed & si potes fieri liber magis vtere. Qui enim in Domino vocatus est seruus, libertus est Domini, & qui liber vocatus est, seruus est Christi.* Aũq̃ S. Hier. siguiẽdo el juyzio de Origenes, por sieruos y libres entendio los casados, y los no casados, de quien hauia hablado S. Pablo, mas toda la escuela de los Doctores entiende esto como suena de sieruos y señores, aquien enseña, lo que deuẽ hazer. *Seruus vocatus &c.* Fuiste llamado a la fe sieruo, y recibiste el agua del Sancto Baptismo captiuo, fuyste agregado, y encorporado en el gremio de los sanctos esclauo, y ageno, no te de esso cuydado, ni piensses q̃ por ser esclauo, seras en la casa de Dios *quæ est Ecclesia* de peor condicion q̃ los libres, como lo eras en el mundo. Antes te aconsejo, q̃ si te dieren libertad, *magis vtere*, añade para declararlo San Chrys. *seruitute*, queda te sieruo como antes, porq̃ en la Iglesia de Christo no ay essas differencias de estados, ni fortunas, *qui enim in Domino &c.* Porq̃ el q̃ vino a esta Religiõ esclauo, es libre delante de Dios, y el q̃ vino libre, es esclauo de Christo. De manera q̃ sin admitirse estos altibajos, el vno no tiene menos por esclauo, ni el

Hier. adu. Iouini.

Orig. apud Gagn. hoc. loco.

Chry. in Cõment.

otro

otro mas por señor y libre. Algunos auctores mas antiguos q̃ S. Chry. como el refiere, entendierõ aquella razõ *magis vtere* en cõtrario sentido, desta manera: Si despues q̃ eres Christiano tuuieres ocasion de alcãçar tu libertad, goza la, aprouecha la, redime tu esclauitud, q̃ mejor es ser libre que captiuo. Lo mismo parece sentir despues de Chrys. Theodoreto en el Cõmentario, porque lo tiene por hyperbole, *magis vtere: scilicet seruitute*, como si dixera S. Pab. al esclauo: Hijo esta cotento con tu suerte, pues eres Christiano, y deues estarlo tanto, q̃ si te offrecẽ libertad, y vale algo cõtigo mi consejo, no le tienes de querer. Esto tiene por encarecimiẽto hyperbolico, no porq̃ la libertad no sea de suyo mejor, si no porq̃ la esclauitud no es impedimẽto para la virtud, antes por ventura es mas acõmodada para alcançarla. El mismo Sãcto en la questiõ. 45, sobre el Exodo, tratãdo aquella ley del. c. 21. dõde se mãda, q̃ el sieruo al septimo año sea libre, si ya el de su bella gracia no quiere quedarse esclauo como antes en casa de su amo, porq̃ en tal caso dispone la ley; q̃ le barrenen la oreja, y se quede en casa para siẽpre. Pregũta Theodoreto; porq̃ le señalan con el barreno de la oreja? Responde, porq̃ viua toda la vida deshonrado, pues pudiendo ser libre, quiso quedar captiuo, como señalan al ladrõ en la oreja por infamia: en lo qual (dize) nos enseño Dios ante poner la libertad, a todas las cosas preciosas. Pero Chrysost. cuya sentẽcia en esta parte parece mas verdadera siente lo contrario, declarãdo aquellas palabras *magis vtere* por otra *seruitute*, en sentido llano, quedate esclauo como antes, q̃ mejor comodidad tiene en Christo el sieruo humilde, que el señor arrogante; y prueba esta declaracion, por el contexto de le letra, que poco antes dize: *Vnusquisque in qua vocatione vocatus est, in ipsa permaneat*. Cada vno perseuere en su estado y vocacion, aora sea sieruo, aora libre, porque en vno y otro estado puede ser Christo bien seruido. Esto es de los Padres Griegos. Oecumen. Theophyl.

Chryſoſt. in Comment.

Theo. in Cõment.

Idem. qq. in Exod.

Chryſ.

Oecum. Theophyl. in Comment.

Entre los Latinos el admirable Ambrosio, en el lib. de Isaac & anima, reparando prudentemente en aquellos dos terminos *libertus* y *liber*, y declarando toda la sentencia, dize ansi. La vna condicion y la otra

Ambr. l. de Iſaac & anima. c. 3.

es muy buena en Christo, de baxo de cuyo imperio, la seruitud es preciosa, y la libertad glorioſa. Aprende humildad, ò, hombre, conoce la fuerça del Apostolico magisterio. Tienes te por sieruo? liberto eres: jactas te de libre? sieruo eres, porque el q̃ fue como sieruo redimido, tiene libertad, y el q̃ fue llamado libre, le està muy bien conocerse por sieruo de aquel Señor, en cuya casa y familia la seruitud es quieta, y la libertad segura. Quien abra que ose tener a San Pablo por idiota aun en derecho Ciuil, pues tambien supo hazer differencia de liberto, a libre, porque no inconsideradamente, sino con ciencia y acuerdo, y toda propriedad dixo: *Qui in Domino vocatus est seruus, libertus est Domini &c.* Realmente todos somos libertos en Christo, ninguno libre, pues todos fuymos sieruos de nacimiento, redimidos, no con plata, ni oro, sino a peso de sangre del precioso cordero, limpio, y incontaminado. Por lo qual nadie tenga por inferior en la familia Christiana la libertinidad, que la libertad: en dignidad es ygual, en gracia la misma, en seguridad mayor, en las caydas mas cauta, en las ocasiones de soberuia mas segura. De tal suerte recebiste libertad que estas obligado a seruir a tu señor, y obedecer a tu parton, porque si eres desconocido reuocara la libertad que dio al ingrato. Todo esto es de San Ambros. Tambien es digna de memoria la aduertencia de vn Theologo moderno sobre aquella palabra *magis vtere*. Si siendo Christiano te dieren libertad, no te hagas con ella affeminado y delicado, mas exercita tu cuerpo en el trabajo. Y si antes te ocupauas en exercicio y labor, si andauas curtido al Sol, si eras conocido de los elementos, no por ser Christiano has de ser follon y haragan, que la escuela de Christo no es de blandos y regalados, sino de laboriosos, agiles, ocupados en sanctos trabajos. Dixo lo mismo San Ambrosio en el Commentario, que es muy justo, que el sieruo Christiano trabaje, porque los blasfemos paganos no vituperen nuestra sancta ley, diziendo, que da libertad y ocio, seminario de todos los vicios a sus professores, y que el esclauo q̃ se hizo Christiano, no lo hizo por amor de la virtud, sino con desseo de libertad. Porq̃ no aya

Caiet. in Cõment.

Ambros. in Commen.

algun

algun Nabal que diga de los sieruos Christianos, lo que aquel dixo de Dauid y sus compañeros: *hodie increuerunt serui qui fugiunt Dominos suos.* Ay como se nos han leuantado a mayores estos sieruos fugitiuos. 1. *Reg.* 25. 10.

FVE señores antigua querella de algunos maldizientes, que blasfemando de la prouidencia gouernadora del mundo, tienen por cosa iniqua, hauer hecho en esta vida de hombres yguales en naturaleza, tan desiguales en estado, como son sieruos, y señores. Dizen que porque razon siendo todos los nacidos de Adam, ramos de vna cepa, ha de hauer entre ellos tanta diferencia, que los vnos esten secos sin consuelo, los otros verdes y llenos de toda felicidad? Exageran la miserable suerte de vn esclauo, de quien dixo Iob. *Sicut seruus desiderat vmbram* que cansado y asoleado dessea la sombra de vn arbol, o, la escuridad de la noche capa de miserables, para tomar vn poco de descanso; y el mismo Propheta por singular priuilegio de la muerte que el desseaua dize, que libra al sieruo de su señor *seruus liber à Domino suo*, como si dixera que es tan gran mal seruir, que en su comparacion es menor la muerte, mostrando tambien la perpetuydad desta miseria, pues sola la muerte le pone en libertad; y que Dauid encareciendo las cruzes y calamidades de Ioseph, dixo: *In seruum venundatus est Ioseph.* Añaden a esto que está condenado a carcel perpetua, que por esto mandaua la ley que quando le barrenassen la oreja, hiziessen este auto a la puerta de su señor, dandole a entender dize Theodoreto la carcel de su libertad, y que ya no podria salir de casa sin licencia de su amo. Que su vida es tan vil y contemptible que no tienen en derecho Ciuil lugar, *nam pro nullo habentur, nec caput habent.* Pues si se consideran los nombres que ponian a los sieruos, crece mas su desuentura: llamauan los *furciferi* como escriue Plutar. en la vida de Cariolano, y Tulio, porque por muy ligeras culpas les hazian sus dueños traer acuestas vna pertiga, o timon de carro, como horca merecida, o, corma a vista del pueblo: item *Stigmatici à Stigma*, por las notas y señales que les imprimian con hierro candente en Iob. 7. 2. *Pſal.* 104. 17. *Theod. q. q.* *Plut. in Cariol.* *Tul. in Vatin.*

el rostro a los huydores. En el qual sentido y nombre San Pablo professando se sieruo de Iesu Christo, herrado, y marcado, dixo: *Stigmata Domini nostri Iesu Christi in corpore meo ego porto*, las señales de mi esclauitud, de mi señor Iesu Christo traygo en mi cuerpo impressas. Y Plinio alludiendo al nombre *Stigmatici* los llamo *inscriptos vultus*, gente de cara escrita, de donde salio el prouerbio de los esclauos de Thracia *Thraciæ notæ*. Tuuieron otro nombre mas infame que era *fures* ladroncillos. Virgilio. *Quid Domini facient, audent cum talia fures?* porque como sus amos no les dan lo necessario, presumen de ellos que lo hurtan. Finalmente dizen q̃ son la vasura del mundo, gente sin honra, sin letras, sin hazienda, sin sosiego, vida espinosa vil sin libertad que es el mayor bien humano, y como dixò aquel Emperador incõparable. Pues como se puede justificar prouidẽcia q̃ tan desiguales haze, aquien hizo en el nacer y en el morir yguales natuaraleza? *vnus est introitus ad vitam omnibus, & similis exitus.*

Gal.9.17

Plin.in Cælio.l.7.

Vir. Æglo. 3.

Cœli. Rod. l.7.c.31.

Sap.7.9.

Theod. ser. 7. de prou.

A estos responde Theodoreto en el septimo sermon de Prouidencia, no menos elegante que doctamente, que Dios nuestro Señor, amador de los hombres, no hizo al principio esta diferencia de estados, porque quando crio a Adam de tierra, no crio a Eua de otra diferente, porque no pudiesse alguno presumir, que no era tan buena como la de Adam, sino de su mismo lado, para que no solamente fuesse de vna carne y hueso, y se amassen como vna misma cosa, sino para que la tuuiesse siempre al lado pues del lado hauia nacido, y fuesse, compañera, colateral *à dextris suis*, no esclaua. Ni aun despues del diluuio en que guardò a Noe y los suyos, centellas de que se hauia de boluer a encender el genero humano, huuo tal diferencia, porque no se escrine, que entrasse en aquella arca algun sieruo. No hizo Dios la seruidumbre, sino el peccado, porque quando Cham hijo de Noe auisado de su hijuelo Chanaan, vio, y mofo del padre viejo embriagado y desnudo, el padre buelto en si le maldixo, y condeno a perpetua esclauonia: y este fue el primer sieruo que huuo en el mundo, sino es que en larga manera llameys sierua a Eua, que en pena de su culpa,

Psalm. 44. 10.

Gen.9. 25.

Gen.2. 16.

oyo,

oyo, *sub viri potestate eris* trocandose en subjeccion forçosa despues del peccado, la q̃ en el estado de justicia era amorosa y voluntaria. Por lo qual dixo San Augustin. *Nomẽ istud seruitutis culpa meruit non natura.* *Aug. l. 19. de Ciuit. c. 15.*

DE OTRA manera y muy doctamente responde a la misma objecion San Ambrosio diziendo, que no es maldicion, ni mala suerte del malo seruir al bueno, sino bendiciõ, y misericordia de Dios; lo qual prueba cõ el hecho de Isaac que bendiziendo a su amado hijo Esau, le dio por bendiciõ que siruiesse a su hermano Iacob: *Benedixit eũ vt seruiret fratri suo: ostendens ita deteriorem esse seruitute insipientiam, vt remedio ei seruitus sit, quia stultus se regere non potest, & nisi moderatorem habeat, præcipitatur proprijs voluntatibus.* Y declarandose mas añade: *Diligens ergo pater & consulens, seruum eum fratris sui fecit, vt eius regeretur consilio.* La subjeccion (dize) que se impone al malo, no es maldicion, sino bendicion, remedio de su malicia y ygnorancia, que pues no acierta a regirse a si mismo, se le de ayo que le gouierne, y guie que le encamine porque no le despeñen los antojos desaforados de su locura cõ libertad. Y ansi fue acto paterno y de amor, sujetar Isaac el hijo mayor necio, al menor y prudente. *Imposuit igitur insipienti velut indomito iugum, & cui in gladio viuendum dixerat, libertatem negauit, ne temeritate laberetur.* Hauiendole dado el hierro por heredad, priuo de libertad al bellicoso, porque el cuchillo en manos de vn furioso libre hauia de parar en cruel temeridad, si vsara de libertad, y se siruiera a si mismo. Porque en todas las especies que ay de seruidumbre la mas graue dize Seneca es *sibi seruire.* El remedio es no concederte tu gusto, porque sino le niegas, es esclauitud continua ineuitable, de dia y de noche. *Gen. 27. 37* *Sen. in Epi.*

PERO despues que crecieron las fuerças y desafueros de guerra en el mundo, nacidos de tan mala rayz como concupiscencia segun enseña sapientissimamente Santiago. Y se armaron pueblos y exercitos vnos contra otros, los vencedores vsando a toda su voluntad de la victoria, matauan la gente flaca inutil para seruir, reseruauan los mozos fuertes y valientes, para esclauos, dandoles nombre *Iacob. 4. 1.*

de

Auguſt. de Ciuit. de ſieruos *à ſeruando* por hauerlos guardado como San Auguſt. dixo, y *mancipia, â manu capio*, porque el vencedor ponia la mano de paz en el que queria guardar, para ſu ſeruicio. Hazenſe adorar dellos, no mirãdo el origen de ſu miſma naturaleza, que miraua Iob en ſus ſieruos, y San Pedro quando vio a Cornelio, que ſe le proſtraua a ſus pies. *Surge,* le dixo, *& ego homo ſum. Act.* 10. y San Pablo y Bernabe viẽ do los honores diuinos que les hazian los Lyſtrenſes los ſa cudieron diziendo: *Viri quid hæc facitis? nos mortales ſumus ſimiles vobis homines.* Y aquel Angel aunque de ſuperior natu raleza, pero por ſer criatura y ſieruo de Dios, no permitia que San Ioan ſe le arrodillaſſe. Apoc. 19. y. 22. vna vez y otra *vide ne feceris, cõſeruus enim tuus ſum.* Por lo qual elegãtemente amoneſtò Clem. Alexand. 3. *Pedag.* 11. *non vtendũ famulis tanquam iumentis, atque æquitatem & patientiã, & benignitatem Domini pulchrè conuenire.* Pero creciendo deſpues la inhumanidad, y barbara inſolencia de los vencedores, a eſtos miſmos ſieruos; que a titulo de piedad libraron de la muerte, aborrecieron deſpues con tanta crueldad, que los deſdichados reſeruados, ſe tuuierã por mas dichoſos ſi quedaran en el campo ſin ſepultura, embueltos en ſu ſangre, q̃ quedar condenados a vna vida tan llena de fatiga como padecen ſiruiendo a tigres y leones, quales ſon eſtos Señores que ſe tienen por abſolutos dueños de ſus ſieruos ¿como de brutos, tan inhumanos con los humanos como con Demonios, tan agenos de leyes de naturaleza madre pia, que tratando ſe a ſi miſmos como ſi tuuieran carne mas noble q̃ de hombres, tratan a eſtos mezquinos como ſi la tuuieſſen de perros, poniendolos a los rayos y ſaetas del Sol, (*Solis iacula*) a la furia del ayre frio, a todas las inclemencias del cielo, rigores del tiempo y mundo, en rieſgos y trabajos intolerables, no de otra manera que ſi fueran declarados enemigos. Y anſi los llamã enemigos no excuſados trayendo cõtinuamente en la boca aquel prouerbio tan abominado del buen Philoſopho Seneca, *quot ſeruí tot hoſtes*, recelandoſe ſiempre de ellos como de traydores conjurados en ſu muerte; porque del deſamor que ellos tienen a ſus ſieruos barrũtan q̃ ſon de ellos aborrecidos: de los quales era vno Caton

Actuũ. 10.

Apoc. 19. *&.* 22.

Cle. Peda. 3. *c.* 11.

Senec. in Epiſt.

Cen-

Cēsorio, que sembraua secretamente renzillas entre sus esclauos, temiendose de sū paz y concordia, que hauia de parar en su muerte: y otro el fiero Caligula que hazia lo mismo, como escriue Suetonio. Y si despues de hauer el esclauo arriscado mil vezes la vida por su Señor, y caydo en alguna graue enfermedad en su seruicio, se apiadasse de el enfermo, y le curasse como a su cauallo, seria en su manera tolerable. Pero a la hora q̄ enferma (o crueldad barbara) da con el en vn hospital, casa q̄ nunca conoce sino para valerse de ella en ahorro de su hazienda, o le dexa caydo en el camino, como hizo aquel cruel Amalechita, de quiē dixo su esclauillo Gitano, *dereliquit me Dominus meus quia ægrotare cœpi abheri & nudius tertius*, o como los antiguos Romanos, que cayendo sus esclauos en graues dolencias, no los podian ver enfermos, tanto que los echauan a la Isla de Esculapio, para q̄ alla se auniesse cō ellos el Dios de la medicina, por lo qual, dize Suetonio, Claudio Emperador mando que si sanassen quedassē libres, y priuo a los dueños del prouecho y seruicio. Y los padres, y Señores que no alimentan, ni curan sus hijos y seruos enfermos y necesitados, en pena de su poca misericordia, pierden en derecho Ciuil y Canonico el poder paternal y dominio que sobre hijos y esclauos teniā. Y los Iudios no mas piadosos con sus seruos que los Romanos, pagaron bien su inhumanidad como con lagrimas dize Hierem. *Migrauit Iudas propter afflictionem, & multitudinem seruitutis*, Castigo los Dios, y no quisieron enmendarse, mandoles dar libertad a sus seruos Hebreos al septimo año, y no quisieron, y a los que hauian libertado boluieron a hazer seruir, por esso los lleuan aherrojados descalços a tierras agenas *propter afflictionem (seruorum) & multitudinem seruitutis*, por ser demasiadamente Señores imperiosos contra la ley, *ideo migrat* por esso van a seruir, a barbaros que los afflixan, porque afligieron a sus seruos, y los angustiaron, y condenaron a cauar y arar. Porque este nombre *seruitus*, por especial significaciō de la Escritura es cultiuar la tierra. Psal. 103. *Exibit homo ad opus suum & ad operationem suam vsque ad vesperam*: Psal. 146. *Qui producit in montibus fenum, & herbam seruitutihominū*. Dios produze en los mōtes heno

Sueton. in Calig. c. 53.

1. *Reg.* 30. 13.

Sueto. in vita Claudij.

De infantibus expositis.

Thre. 1. 3.

Psalm. 103 *Psal.* 146.

heno para pasto de los jumentos, trigo para el hombre por su trabajo, si trabaja y suda. *Culturæ hominum.* Al jumēto se le da la tierra, al hombre su sudor porque los agrauios quedan muy bien pagados, quando se pagan en la misma moneda.

§. I.

Bernard. Epistol. 42

O BIENAVENTVRADO Centurion (que este nombre te da otro bienauenturado, que es Bernardo) o verdadero exemplo de nobleza Romana y aun Christiana, q̄ criado entre pifaros, y atambores, entre armas y vanderas, sabes de misericordia y compassiō, teniēdola de vn esclauillo enfermo, a quien facilmente la soberuia de otros despreciara. No le embias como nuestros ricos al hospital, casa hecha para miserables, mas en tu propria casa le tienes, le curas, y apiadas donde los ojos del Señor curen su sieruo *iacet in domo.* Y no contento con las visitas de medicos corporales, acudes al medico del cielo, aquien la fama pregonera te hizo conocer, pides remedio tan affectuosamente, como para vn hijo, sin hauer oydo a San Pablo, que yguala sieruos, y señores. Y ya que no osas yr en persona ante su acatamiento, porque te tienes por peccador indigno, embias los regidores y ancianos del pueblo, para impetrar esta merced, y dizes con tanta terneza tu necessidad, q̄ muestras bien el dolor que tienes del mal ageno. *Puer meus* palabra que aunque significa en su original, hijo, niño, y ministro, la tomaste por sieruo, como declararon con palabra determinada San Lucas, *seruus*. *Domine*, Antes de aora adorè ydolos, aora te adoro a ti señor mio, preso me tuuo Satanas, sieruo suyo fuy, por ti estoy ya suelto, sieruo tuyo soy, *Domine*, llamādote Señor me reconozco por tu sieruo. No te pido cosa alguna, porque tengo por singular bien solo seruirte, y en señal de la gran confiança que tengo en ti, te anuncio mi gran miseria: *Puer meus* mi sieruo caro està paralitico, ve q̄ gran mal Señor, *iacet*, no es como quiera estar caydo, *sed toto corpore prostratus iacet*, como acaece en muy graues dolencias yaze de continuo lleno de dolor. Aquesto conozco que es mi sieruo, si fuesse sieruo tuyo, no estaria malo, leuā-

Luc. 7. 2

tese

teſe Señor para que ſea tuyo, es mio y por eſſo eſtà paralitico, ſane para que ſea tuyo: porque tiene tormẽto es mio, ceſſe el dolor Señor y ſera tuyo. Los ſieruos de los hombres eſtan ſiempre malos, los de Dios tienen todo bien. O valeroſo ſoldado! o ſumo Philoſopho! o eſtrenuyſsimo capitan! buen centurion que el eſtipendio terreno commutaſte en el centeſimo fructo celeſte, y eres Centurion por el fructo de ciento que es el mejor.

PRINCIPE ſabio que el ſeruicio fatigoſo de la guerra mũdana, honraſte tã altamente con la paz diuina, honradiſſimo cauallero que reconoces a Chriſto por Señor de la naturaleza, de la vida, y de la muerte. Piẽſo ſeñores que nos puſo Dios eſte ſoldado a las puertas de la Igleſia Chriſtiana, para exemplo y confuſion de muchos ſeñores Chriſtianos, indignos de ſer con eſte Gentil comparados en toda virtud, ſenaladamente en la miſericordia, pues con tanta cuyda de ſu ſieruo, y con tan poca noſotros acudimos a los nueſtros; como puſo a la puerta de Dauid otro para q̃ fueſſe reprehenſion de vn Rey Propheta, quando hauiendo tomado la muger agena, no quiſo Vrias deuoto ſoldado (como S. Gregorio le llama) yr a ver deſpues de larga auſencia la ſuya, porque el arca de Dios eſtaua en campaña, y ſu capitan Ioab y todo el exercito dormia ſobre la dura tierra. Bueno y fiel ſoldado, tã digno de ſer alabado, quã indignamente muerto. Aqui os pone oy ſeñores Chriſto vn maeſtro de miſericordia.

2. *Re.* 11. 9

Greg. Paſtor. 3. par. Admo. 27.

IVSTO es por cierto que el ſieruo ſea obediente, y fiel a ſu ſeñor, como era eſte enfermo de quien ſu amo confieſſa *dico ſeruo meo fac hoc & facit*, no como aquel mayordomo de Iob, que viendo a ſu ſeñor caydo en el muladar y deſdicha no ſolo no le obedecia, pero ni aũ le reſpõdia, *ſeruũ meũ vocaui & non reſpondit mihi, ore proprio deprecabar illum*, bien puſo Philipo hablauale blandamente lo que el Texto dize *deprecabar*, rogaua como pobre, a mi ſieruo. Prouer. 18. *cum obſeruationibus loquitur pauper*. No le pedia por debito ſi no de gracia y miſericordia, no como a eſclauo, ſino como ſi fuera otro tal. *Vocabam* le llame con voz lamentable, y miſerable, por ſu proprio nombre, coſa que ſuele mouer a miſeri-

Iob. 19. 16

Pro. 27. 18.

ſeri-

ſericordia y no me reſpondia, y los otros ſus criados le deſſeauan comer a bocados: *ſi non dixerunt viri tabernaculi mei quis det de carnibus eius vt ſaturemur?* porq̃ los hazia andar a derechas y ſer buenos. Anſi que eſtà muy pueſto en razon que el ſieruo ſirua bien, ſi quiere medrar en caſa de ſu ſeñor como medrò Ioſeph en la de Putifar, como ſe lo aconſeja el Sabio. *Pro.27.18* *Qui ſeruat ficum comedet fructus eius, & qui cuſtos eſt Domini ſui glorificabitur.* Quien cultiua y beneficia la higuera gozara de ſus fructos, y quien con buena fe ſirue y guarda a ſu ſeñor, ſera honrado y gratificado. Notò aqui bien Rodulpho, que el ſeñor es en eſta parabola comparado a la higuera, mas que a otros arboles, lo vno por la ſuauidad de ſu fructo, lo otro por la duracion y renouacion de el: porque eſta planta primero da breuas, deſpues higos, y eſtos no maduran todos juntos, como la otra fructa, ſino poco a poco, eſperando los vnos a los otros, cogidos eſtos, ſazonã aquellos, y anſi duran mucho en el arbol, y deſpues de cogidos mucho mas: Anſi el ſieruo fiel y prudẽte q̃ como buen labrador cultiua eſta plãta de ſu ſeñor alcança fructo de hõra y prouecho, y cada dia tiene nueuos gajes y mercedes de ſu mano, porque como le va de cada dia agradando mas con ſus ſeruicios perſeuerantes, anſi va ſu ſeñor acumulãdo beneficios en el criado. Por ſu buen ſeruicio merecio eſte eſclauo el coraçon dulce y entrañas paternales de ſu ſeñor, y aquella ſolicitud con que buſca ſu remedio. Sirua el criado y ſirua bien, ſea fiel a ſu amo, y contente ſe con poco quando le confiare mucho, como aquel ſancto Ioſeph, de quien ſe eſcriue Gen. 39. que hauiendole confiado ſu ſeñor todos ſus bienes *nec quidquam aliud nouerat, niſi panem quo veſcebatur.* Lo qual aunque algunos lo entienden de ſu ſeñor que fiãdo toda la hazienda de ſu ſieruo, no ſabia, ni curaua, ſino comer y beuer, pero interpretaſe muy bien de el ſancto Ioſeph, que gouernando toda aquella caſa, por tan laborioſo ſeruicio, no tomaua otra paga ſino el pan que comia, cõtentandoſe con vn poco de pan ſeco que cotidianamente ſe daua a los otros ſieruos de caſa. Y aunque parece que la Eſcritura dize eſto, para que pareciеſſe mas admirable lo que deſpues dize que eſtaua bello y hermoſo comiendo

Rodolph. Flaui. ibid.

Geneſ. 39.

tan

tã poco, y tan vil mãjar, como succedio despues a Daniel y a sus compañeros que comiendo legumbres, estauan mas hermosos que los otros gentiles hombres que comian vianda Real. No ay duda sino que tambien se nos cuenta por admirable exemplo de fidelidad que de tan gruessa hazienda no se le pego blanca, ni tomò mas de aquel pobre pan de sieruos, sin el qual no podia viuir.

PERO vosotros señores (*diuersis partibus arma damus*) tratad los con humanidad; no digo con regalo, sino con misericordia, dadles aquel pobre sustento que les deueis con buen rostro, pagadles su salario a tiẽpo, *Cibaria, & virga, & onus asino; panis & disciplina & opus seruo.* En pocas palabras os dize el Sabio que seueridad y que humanidad ha de tener el padre de familias con sus criados: tratalos si quiera como tratas tus jumentos: heno, y latigo, y carga para el asno, pan, y disciplina, y trabajo para el sieruo. Trabaje el asno que para esso le compraste, aya para el açote, y carga, pero no le quites el pasto, y no solò no se le has de quitar, pero esso es lo primero q̃ le deues y le has de dar, *cibaria cortasmata*, pasto, heno, mantenimiento necessario, no delicado. Por este heno que se deue al asno, puso, *panis* al sieruo, no te pido regalos, sino el pan y sustento necessario; por *virga* vara del asno, puso *disciplina*, castigo al sieruo, del pan y del palo; por *onus* carga del asno, puso *opus*, su tarea al sieruo. Y encargando mucho esto de la labor del sieruo en los versos siguientes concluye cõ encargar a los amos la humanidad *Et non amplifices super omnem carnem.* Como si dixera: Mira, que aunque te he encargado que hagas trabajar a tu sieruo, entiende que ha de ser con discrecion y piedad, mira que es de carne fragil, consorte de tu misma naturaleza, por esso dixo *carnem*, no seas cruel con tu carne. *Si est tibi seruus sit tibi quasi anima tua, quasi fratrẽ sic eum tracta, quoniam in sanguine animæ comparasti eum.* Mitiga la seueridad del trabajo cõ moderacion de razon y humanidad, sea en tu estimacion tu sieruo, *quasi anima tua*, o, como esta en el Griego *sit tibi vt tu*, cuyda de el como de ti mismo, no le trates como a bestia, o, como estraño, sino como hermano, como consorte en naturaleza, como quien tiene con el vn mismo padre en el Cielo, como

Eccles. 33. 28.

quien es de tu familia y te puede ayudar como hermano *quoniã in sanguine animæ cõparasti illũ*. Esto puede tener dos sentidos. Vno es: cõpraste al sieruo, no como bestia, sino como sangre de tu alma, como cõsanguineo, pariẽte, cõsorte en naturaleza y sangre. Otro sera: cõprastele para que te fuesse sangre, o, en lugar de sangre, en que se contiene la vida, quiere dezir, comprastele para que con su trabajo, y defensa, y ayuda se amparasse tu vida. Este sentido señala el exẽplar Griego, *quoniã veluti esset anima tua indigebis eo*, porq̃ le has
Iob.31. 13. menester como el viuir. El santo Iob se ponia en razõ y en cuẽta cõ los criados y cõ las amas de su casa. *Si contẽpsi subire iudicium cũ seruo meo, & ancilla mea, cũ disceptarẽt aduersum me.* Yo era juez de mi mismo y abogado de mis criados y definia las cosas cõ justicia. Tan justo era Iob, que adõde parece no ay justicia, como es entre Señor y sieruo, la guardaua, porque sieruo en derecho se tiene por *nullus*, y su testimonio no vale, pero reluzia la equidad y humanidad en este buen
Sen. principe con esclauos. Hazia Iob lo que Seneca escriue de Lucilo epis. 47. Viue con tus sieruos familiarmente. Esto conuiene a tu prudencia y a tu erudicion. Sieruos son pero hombres, y compañeros y aun humildes amigos, y consiervos. Ansi que aunque litigauan con Iob no le tenia por aduersario, sino por patron, y juez. Tenian sus criados su premio en esta vida. S. Pablo no les puso premio sino en la ve-
Ephe. 6.8. nidera, *scientes quod si boni quidquam fecerit homo, hoc reportaturus sit a Domino, siue seruus fuerit siue liber*. Obserua esto S. Chrysostomo: Ay algunos amos tan seueros y rigidos, que no los dexan hablar palabra, como Macrobio dize lib. 1. c. 11. que a qualquier palabra les acuden con vn palo, y si estornudan lo tienen por descortesia. Ansi dize les succede a estos que ya que no hablan con su señor hablen siempre de el. Por lo qual Plutarco. *lib. de ira cohibenda* dize, que a los
Plut sieruos aun quando los açotan, no les quitan facultad de hablar por si y escusar su peccado. Ansi que vosotros señores que teneis casas y familias, acordaos de aquella amenaça de S. Pablo que dize: Si alguno no tiene cuydado de sus domesticos y familiares, este tal negado ha la fe, que es la fidelidad que deuiera guardar, y es peor que vn hombre des-

leal: Acordaos que estos son como ouejas de vuestra manada, y vosotros como pastor y guarda de ellas, especialmente de los que son esclauos: pensad que algun tiempo os pediran quenta de ellos, pues ninguno ay que no sea liberto de Christo, noble por su humanidad y sangre. Acordaos de lo que en la carta de los Ephesios os dize, donde hauiendo exhortado a vuestros siernos, a que os siruan con amor, os dize a vosotros. *Et vos domini eadem facite illis*, y aquella palabra *eadem* como notò bien Theophyl. significa, el mismo seruicio, y ministerio, que hauia encomendado a los siernos, porque aunque no lo dixo por palabras expressas, pero bien lo dio a entender al que no es sordo *Etsi enim verbis hoc nõ dixerit attamen ipsa vult: Seruiat & dominus seruo, curam eius anxie gerens, omnia ei necessaria præbens.* No lo dixo, pero quiso lo dezir. Seruid señores a vezes a vuestros criados, teniendo cuydado de su salud, dandoles lo necessario, sufriendolos con paciencia, dissimulando sus faltas con caridad, *remittentes minas*, no feroces, no maldizientes, no amenazadores: y si alguna vez con animo alborotado los amenazaredes, despues con quieto coraçon remitid las amenazas: y todo esto haueis de hazer *scientes quia illorum & vester Dominus est in cælis*, que todos teneis vn comun Señor que ygualara la sangre el dia de el juizio, y es Señor de el cielo. Sabiamente escriue S. Augustin, que es cosa indigna que quiera el hõbre que su seruo le sirua a el mejor, que el sirue a Dios. *Cum vis* (dize) *vt seruiat tibi seruus tuus & tu non vis seruire Deo, facis Deo quod tu pati nõ vis,*

Eph. 6. 9.

Theophyl. in Com.

L. 1. de decem chordis

§. II.

Accessit ad eum Centurio. Fue siempre en los tiempos antiguos honradissimo el ministerio de las armas, para defender la Republica, para conseruar la paz, para mantener la justicia, para reprimir los tyranos, para vengar las injurias de Dios, para abatir el orgullo de los malos, para defender los buenos. El grã padre Abrahã, tã caro, tã amigo de Dios, siendo preso su sobrino Loth no dudò de tomar la espada en mano, juntar exercito, yr en persona contra los Reyes soberuios, tomar la presa, y a la buelta triumphar de la victoria.

Gen. 14. 15.

ria. Y encontrãdo cõ el santissimo Melchisedech, le loo, le bendixo, le recogio honradamente. Iosue quantas vezes se tiño en sangre en batalla, y los sacerdotes tocauan las trompetas en el campo, incitando los soldados a la guerra? Quando la Iglesia Christiana nacia, y procedian con tanto feruor aquellos primeros padres, no hauia muchos Christianos que guerreauan actualmente? la legion de los Thebeos, el valerosissimo Sebastian Narbonense, tan amado del gran Diocleciano, que por medio del arte militar andaua confortando los pauorosos pechos de los Christianos, S. Mauricio, el magnanimo cauallero George, Chrisogono, Victor, Pantaleõ, Gorgonio, y tantos otros, cuyos glorioſos triumphos son celebrados por todo el mundo. S. Iuan Baptista que vino a aparejar los caminos a Christo, si el guerrear fuera cosa mala, y no conueniente al que quiere ser discipulo de Christo, a aquellos soldados que le preguntaron como podian saluarse, les huuiera prohibido el arte militar, y no lo prohibio, sino dio leyes: *neminem concutiatis, neque calumniam faciatis &c.* Y Christo Iesu oy reprehendiera y exhortara al Centurion: no le reprende, no le amonesta, mas antes le loa, y se admira de el, luego no es prohibida la milicia. Que es lo que procuro persuadir esta mañana? No veis que el nombre de milicia, de soldados, de exercitos de guerra, como nombre sancto seda a los mas Sanctos ministros de Christo, Obispos, Angeles? *Labora sicut bonus miles. Numquid est numerus militum eius? Qui educit in numero militiam eorum. Facta est multitudo militiæ cœlestis*, y Dios mismo se llama capitan de soldados *Dominus exercituum nomen illi.* Y finalmente esta Iglesia que es aora peregrina en la tierra se llama militante: que mas quieres que diga para gloria de la milicia?

Luc. 3. 15.

2 Timet. 5.
Iob. 25. 3.
Isa. 40. 26.
Luc. 2. 13.
Hier. 2.

Mas en estos miserables tiempos quan corrupto está en el vulgo de soldados el honor de las armas? No se combate oy sino a robar templos, a profanar monasterios, a violar donzellas, a despojar pobres, a vsurpar estado ageno, a echar los señores legitimos, a saquear pueblos, a maltratar religiosos, a derribar casas, a talar campos, a segar los panes que no son suyos, a destruir Ciudades, a estuprar virgenes, a adul-

adulterar casadas. O milicia Romana como has degenerado, y de milicia te has hecho malicia! Que buē entendimiēto puede hauer que no deteste los malos fructos de la guerra mundana, la religion despreciada, la insaciable auaricia, la crueldad grande, la soberuia infinita, la luxuria intolerable, la maluada vida, el blasphemar horrible, el orgullo bestial, el agrauiar al proximo, el robar a su Rey, el juego cōtinuo, el renegar de Dios a cada hora, el deshonrar los Sāctos, los homicidios cōtra razō, las violencias grādes contra justicia, la glotonia y embriaguez, las deshonestidades innumerables, las maldades q̄ cometen las infamissimas gētes, q̄ de baxo de este nombre hōrado de soldados viuen en el mundo. De tales como estos se entiende lo que dixo Curcio: *Milites purgamenta vrbiū suarū*, soldados el desecho de sus tierras. Tacito, *quibus ob egestatem & flagitia maxima peccandi necessitudo est*, q̄ de pobreza y de pura costūbre de maldades, tienē ya, como necesidad de peccar, Egesipo. *Assueti latrocinijs, bellorū insolentes.* Cubiertos de vicios: y como en suma dixo Salustio: *lingua vana, manus rapacissimæ, gula immēsa, pedes fugaces, quæ honeste nominari nō possunt inhonestissima.* Su lēgua es vana, sus manos robadoras, su gula inmensa, sus pies huydores, y lo q̄ honestamēte no puede dezirse, deshonestissimo. Glotones Curcio: *Ibi circūferri merū largius iubent debellaturi super mēsam Alexandrū*, Despues de bien beuidos y comidos dizē sobre mesa q̄ venceran a Alexandro, siendo lebrones, cōforme al dicho de Cornificio: *vere galeati lepores*, son dize mis soldados liebrescō celadas, sin disciplina, sin coraçō, *per omnia municipia desides, hospitibus tantū metuendi* como dixo Tacito Para los enemigos timidos, para los pobres labradores huespedes terribles, quādo veen al enemigo, como Homero dize. *Inq̄, pedes cunctis mens decidit imos*, se les cae el coraçon a los pies. *Quibus vt ad populādos finitimorū agros tectaq̄, vrenda, & capienda pecora aliqua vis sit: ita in acie ac signis collatis nulla est.* Palabras de Tito Liuio, q̄ si tienē brio, y animo y fuerça, es en sacos, incēdios, ruynas de casas, robos de ouejas &c. No en el acometimiēto del enemigo, no en guardar su vandera. Entre ellos *omnia indispōsita tumulētа pernigilijs ac Bacchanalibus. quam disciplinæ & castris propriora* dize Tacito. 3. Histo.

Curti. 9.
Taci. 3. Annal.
Egesip. 4. c. 4.
Salust. in Cic.
Cur. 7.
Cornif.
Tacit. 3. hist.
Hom. Ilia.
Liui. l. 28.
Tacitus. 3. Histor.

Mas dispuestos estan para fiestas banquetes rotos y borracheras, que para batalla. Quien ay pues q̃ no mire cõ triste ojo esta milicia para nosotros vergõçosa, para el enemigo ridicula. En q̃ tiempo se vsaron entre soldados tan rotamente aquellos delictos y desafueros de que no oscuramẽte los reprehende el Baptista: *Neminem concutiatis neq́, calũniam faciatis, contenti estote stipendijs vestris.* No oprimays los pobres, no acuseys a ninguno malicioſamente por sacarle su dinero,
Luc.3.14. cõtẽtaos cõ vuestras pagas, Entre las quales razones es mas de notar aquella: *neminem cõcutiatis*, q̃ aunq̃ al parecer quiere dezir: no maltrateys, ni aporreeys al pobre y flaco, y es buẽ sentido proprio deste lugar, y conuiniente a los soldados q̃ acostumbran dar mil golpes y cozes a los labradores q̃ los hospedan, y no los contentan; pluguiesse a Dios que fuessen tan valerosos cõtra el enemigo, como son insolentes contra el huesped! Pero aqui tiene mas ampla significacion conforme a ambos derechos Ciuil y Canonico, en los quales *cõcussio*, es cõpulsiõ, por fuerça, por vexaciõ, o amenaza, cõ q̃ alguno es forçado a hazer lo q̃ ni deue ni quiere. Del qual sen
August. tido q̃ es de S. Aug. se aprouechã los derechos. Segũ esto lo q̃ enseña S. Iuã a los soldados es, q̃ ni por fuerça ni desafuero, ni juras, ni amenazas saquẽ a nadie su hazienda, delicto grauissimo que se pune en derecho al quatro tãto, q̃ es la pena de la concussiõ en causas Ciuiles, y en el derecho diuino con pena eterna. Quãdo pues fueron los soldados mas desaforados mas desalmados, mas tyranos, mas violentos, mas amenaza-
Gre. Nazi. ora. 3. in Iulia. dores, mas dados a rapiña? Este es el vicio q̃ en ellos mas corre auaricia, como Nazianzeno dize, juntase con este la luxuria atreuida, como juntaron los Gẽtiles a Venus cõ Marte,
Arist. para significar como Aristoteles dize, quan torpes y deshonestos suelen ser soldados. No tienen oy tanto de Marte ni Belona, quãto de Venus y Bacho. Ocio, sueño, delicias en el inuierno, en el qual la seuera disciplina de Augusto y Adria-
Vege. l. 2. de re. milit. no, como Vegecio refiere, exercitaua en obras laboriosissimas los soldados de a pie y de a caballo, porque cõ el torpe
Tertul. ad Martyr. ocio no se marchitasse su vigor y fuerça. *Hibernis diebus si niues pluuiæ q, cessarent, exerceri cogebãtur in cãpo, ne intermissa cõ suetudine animi militũ debilitarẽtur & corpora. Syluã cædere, onera portare*

portare, fossas transilire, in mari vel in fluminibus natare, graduple no ambulare, vel etiã armatos cũ sarcinis suis currere &c. Porque no se debilitassen las fuerças de alma y cuerpo exercitauan los soldados en el inuierno: derribauan arboles, lleuauã cargas, saltauan fossos, nadauan en la mar y rios, marchauan a priessa, y armados y cargados de su ropa corrian. En estos exercicios passauan los inuiernos, q̃ no son tiẽpos de guerra, por no inhabilitarse con el ocio enemigo, señaladamente de la milicia; no en fiestas, no en saraos, no en huelgas, no en galas, ni passeos, no en juegos. De aquellos soldados legitimos alistados para honrosos trabajos dixo Dauid: *Qui mãducatis panem doloris*, que comen pan de dolor, pan de sangre: cuya vida dura describe ansi Tertuliano. *Nemo miles ad bellum cum delicijs venit, nec de cubiculo ad aciem procedit, sed de papilionibus expeditis, & substrictis: vbi omnis duritia, & imbonitas & insuauitas constitit. Etiam in pace, labore & incommodis bellum pati iam ediscunt: in armis deambulando, campum decurrendo, fossam moliendo, testudinẽ deficcando. Sudore omnia cõstant, ne corpora atq; animi expauescant: de vmbra ad Solẽ, de Sole ad cælũ, de tunica ad loricam, de silẽtio ad clamorem, de quiete ad tumultũ.* *Psal. 126. 2.* *Tertul. ad Martyr.*

Estas palabras parecieron tan elegantes a San Hieronymo que las imito en la Epistola a Heliodoro soldado delicado de Christo. Ningun soldado (dize Tertuliano) viene con delicias a la guerra, ni passa de aposento y cama regalada a la batalla, sino de tiendas de pellejos mouedizas, donde mora toda aspereza, toda incommodidad, y desgusto. Aun quando no es tiempo de guerra y estan en paz aprendẽ con descomodidades y trabajos a sufrir las fatigas de la guerra, marchando armados, corriendo campos, abriendo fossos, secando leños para sus escudos y rodelas, todos llenos de sudor, porq̃ no se hagan timidos en animos y cuerpos. Passan de vn extremo a otro sin medio; de la sombra al Sol, del Sol al ayre frio, del vestido regalado a la aspera malla, de silẽcio al clamor, de quietud a alboroto. Tal era la milicia antigua, tan ocupada, tan obediente, tan honrosa, la que en nuestros tiẽpos es tan viciosa y tan odiosa. Pongan pues los ojos los soldados, y los q̃ no lo son, en este buen capitã, q̃ para todos da sufficiẽtes exẽplos de virtud, de que es tiẽpo ya de tratar. *Hier. Epist. ad Heliod.*

§. III.

LA HVMANIDAD con su esclauo merece ser celebrada, *erat illi preciosus* como el Griego dize, el despreciado en vuestra casa, era precioso en la suya. O pio, o cõpassiuo caua llero! condoliose del moço enfermo. Señores que es aquello
Ephes.6.5. que dize San Pablo Eph. 6. *Serui obedite Dominis carnalibus cum timore & tremore.* lo qual està propriamente en el Griego. *Obedite Dñis secundũ carnẽ.* Cierto en estas palabras mitigò el triste nombre de seruitud y templo su rigor con nombre de breue seruidumbre, y esperança de acabarse presto
Chrys. este officio como notò sutilmente Chrysost. Nombre (dize) no mas tienes de seruicio, este dominio es segun la carne temporal, y breue, porque todo lo que es carnal, es fragil y caedizo. Assi que la palabra *iuxta carnem*, significa la breuedad y condicion de nuestra naturaleza. Veste tu de carne, que mañana sera poluo, y no te condueles del que es como tu. Tambien quiso considerasses que aquel que segun la carne es menos noble puede ser segun el animo y virtud mas noble y libre, *seruus sapiens dominabitur filijs stultis*
Prou.14. Prouer. 14. y en el c. 17. *& seruo sensato liberi seruiẽt.* Notese sobre esto aquella modestia y humildad, por la qual no osa yr en persona ante Christo, ni recibirle en su casa, por ser en su reputacion gran peccador, y su casa profana, donde esta la vandera, atambor, y soldados, ni osa pedir expressamente lo que sumamente dessea, sino proponer su necessidad, y la miseria de su seruo, mayor que la del leproso, que acabaua de sanar: *erat moriturus*, que estaua ya en lo vltimo. Por humildad interpone los hõrados del pueblo, por cuya boca di
S.Luc.3.7 xo *Dñe puer meus*, como dize S. Lucas explicando el orden del caso. De camino ved el buẽ ingenio desta virtud, q̃ por no tenerla los embaxadores errarõ torpemẽte diziẽdo: *Dignus est vt hoc illi præstes.* El dezia *nõ sum dignus &c.* Ellos, *dignus est*, merece. Palabra de presumpciõ, o, ignorãcia. La del Cẽturiõ, *Nõ sum dignus*, de fee, humildad, discreciõ, y professiõ de Christiano, y dan la razõ *Diligit enim gentẽ nostrã*, por sus interesses proprios, porq̃ hã recebido del buenas obras, sin otra cõsideraciõ de sus virtudes, dizẽ q̃ es digno y merece
Sap.7.30. dor de q̃ se le haga esta merced, pero *sapiẽtia vincit malitiã & igno-*

ignorãtiã porq̃ dissimula cõ manſedũbre el Señor ſu dureza, y por amor del Centuriõ camina a ſanar al ſieruo, no hauiẽdo hecho eſte fauor al *Regulo* aunq̃ rogado dos vezes, por la enfermedad de vn hijo: enſeñando nos a preciar los deſpreciados del mũdo. *Infirma mũdi elegit Deus.* Medicos q̃ os teneys por Eſculapios y Apollos, y no viſitays ſino grandes y ricos hõbres q̃ os compren con oro, ved q̃ Chriſto viene a curar vn paje, no de vn Rey, no de vn Papa, o, Duque, ſino de vn ſoldado. A caſas humildes viene Chriſto. El dezia, *non ſum dignus*: Chriſto dize: *Ego veniã.* Si la gente vulgar de los Iudios o Señor abomina nueſtra comunicacion, y ſe tiene por cõtaminada cõ nueſtro comercio, quãto mas razon es q̃ tu maeſtro y doctor de todos, propheta diuino y ſanctiſsimo, no entres en caſa profana y de gente pagana. Y anſi como conozco, q̃ no ſoy digno de q̃ vengas, anſi cõfieſſo, q̃ no es neceſſaria tu venida, para mi remedio, *ſed tantũ dic verbo &c.* O ſe caudaloſa! o ſe admirable! Martha y Maria dizen *Dñe ſi fuiſſes hic frater meus nõ fuiſſet mortuus*, preſumiendo la ſalud de la preſencia de Chriſto, mas nueſtro ſoldado paſſa adelãte, y cree lo miſmo de la auſencia, *tantũ dic verbo.* O grã fee dada por el miſmo q̃ la alabo! Es la fee ſubſtãcia *rerũ ſperandarũ* dize El Apoſt. *Hypoſthaſis*, ſignifica en general fundamento, o, baſa, q̃ ſuſtenta otras coſas, y ella ſubſiſte por ſi, como en la 2. Cor. 9. y. 11. el miſmo Pablo llama *fundamẽtũ gloriæ.* Eſta voz ſe acõmoda y traduze a la fee, porq̃ es baſa y fundamẽto de la juſticia: Y no ſolo ella por ſi eſtà, pero tãbien da ſer y ſubſiſtencia a las coſas q̃ eſperamos. Porque lo que eſperamos en ſi no es, mas por la fee ya parece que es en algun modo, porque no tiene otro ſer ſino en el entendimiento por fee, y anſi la fee es como vida y anima de las coſas que eſperamos, porque repreſentandolas al entendimiẽto las haze en cierto modo viuir y eſtar preſentes, aunque realmẽte no ſon ſino futuras. Armaos de la fee viua ſancta y perfecta, puerta de la ciudad de Dios, principio de nueſtra ſalud, fundamento de las buenas obras, rayz de la gracia, fundamẽto del merito. Que mayor virtud ſe halla q̃ eſta ſancta fee? ella plaze a Dios, purga los peccados, ſaca los Demonios, haze vẽcer las tentaciones, ſobrepuja al mũdo, ſana los

1. *Corint* 1. 27.

Ioan. 11. 21.

Heb. 11. 1.

2. *Corin* 9. &. 11.

enfermos, reſucita los muertos, purifica el coraçon, juſtifica al hombre, lo viuifica, lo ſalua, haze al anima eſpoſa de Dios, y dale corona de vida eterna. Todo eſto haze la viua fee. Grandiſsimo dõ tuuo della eſte capitan, como mueſtra aquella razon: *tantum dic verbo &c.* Donde ſe ha de notar mucho que aquella palabra *verbo* en ſingular, tiene gran emfaſi, porque no ſolamente ſe opone, *à facto*, ſino tambien, a muchas palabras *verbis* como ſi dixera, no ſolamẽte no tienes neceſsidad de obras para ſanarle, pero ni de muchas palabras, porq̃ con ſola vna le daras ſalud cumplida. Que mas dixera vn Propheta? que mas dixo Salomon? *Omnipotens*
Pſal. 32. 7 *ſermo tuus Domine.* Y Dauid: *Verbo Domini cæli firmati ſunt.*
Heb. 1. 3. Con vna ſola palabra *fiant*, crio Dios los cielos, y San Pablo *portans omnia verbo virtutis ſuæ.* Miro el Centurion al milagro antecedente del leproſo, aquien ſanò con vna palalabra, *volo, mundare.* Que fee deſcubrio en lo que añade, *Nam & ego homo ſum ſub poteſtate conſtitutus.* Con ella haze eſte diſcurſo. Por mi ſaco Señor lo que digo, porque ſiendo yo hombre ſujeto a otros, no hago por mis manos todo lo que quiero que ſe haga en mi caſa, ſino por miniſterio de ſoldados, y criados, y deſcanſando yo ſe haze lo que mando; yo lo adminiſtro todo, y como los pies, las manos, y ojos negociã para el anima, y por ſu mandado, repoſamos, y diſcurrimos inquietos, anſi me ſiruẽ a mi mis ſoldados: quãto mejor podras tu ſoberano Señor de todos y de la miſma naturaleza mãdar ſin cãſarte en venir aca, y hazer lo que quiſieres. Si yo digo a vno *vade, vadit &c.* mejor podras tu dezir a la enfermedad *abi, & abibit*, a mi eſclauo, *veni*, y ſirue y ſe hara. Soldados, miniſtros de Dios llama las enfer
Theophyl. in Cõment. Prou. medades, cõ q̃ nos tiene a raya como Theophyl. aduierte en el miſmo lẽguaje q̃ Salomõ llamo a la pobreza *vir armatus:* porque con pobreza y varias dolencias, caſtiga Dios nueſtras rebelliones. Creyo pues tener Chriſto poteſtad mas
Leonci. que humana, y en aquellas palabras *homo ſum ſub poteſtate &c.* como notò mejor que todos Leõcio, quiſo dezir: cõ ſer yo hombre ſujeto a mi Rey, no Dios como tu ſoberano por ſolo tener ſoldados de baxo de mi vãdera, los mando, y me obedecẽ, aũq̃ ſon hõbres como yo, quãto mas podras tu mãdar,

dar, a la naturaleza, y criatura, y te obedecera de improuiso?

Quã caute loquutus est beatus ille Centurio dize S. Bernardo, pues para dezir *habeo sub me milites*, q̃ era poteſtad, primero dixo, q̃ era hombre. *Non iactabat poteſtatẽ, quam nec ſolã prætulit, nec priorem.* Antes de dezir q̃ tenia ſoldados a quien mãdar, hizo la ſalua, q̃ era hõbre; primero ſe conocio hõbre, q̃ Señor, cumpliendo el Gentil, lo q̃ de Gentiles dixò Dauid: *Sciant gentes quoniã homines ſunt*, porq̃ quien mira en el eſpejo de ſu humanidad, no ſe engrie con el officio, ni dominio. O ſi todos quantos oy nos gouiernan, mandan, y vedã, y dizen, *vade, & veni*, como a eſclauos, conocieſſen de ſi lo q̃ no pueden ignorar ni negar, *quoniam homines ſunt.* Hazian conocer eſto a ſus Emperadores los antiguos Romanos, como en ſu Apologetico eſcriue Tertuli. por eſtas palabras. *Hominẽ ſe eſſe etiã triumphans, in illo ſublimiſsimo curru admonetur. Suggeritur enim ei à tergo: Reſpice poſt te, hominẽ memento te.* En el alto y glorioſiſsimo carro triũphal yua en el dia del triũpho deſpues del Emperador vn miniſtro, q̃ a trechos le dezia: Acuerdate triũphante q̃ eres hõbre, buelue los ojos gozoſos a eſte q̃ te los ha de dexar triſtes. Eſte miniſtro de memoria dize S. Iſidoro, era vn verdugo que lleuaua en ſus manos la rica corona q̃ le ponia en la cabeça, diziendo le a vezes, *hominẽ memento te.* Bien ſeñalado para eſte fin verdugo, porque lo hauia de ſer de ſu gloria, pues en el dia de mayor vẽtura, le deſarmaua con la memoria de ſu muerte. Deſta coſtumbre ſe illuſtra vn lugar dificultoſo de Plinio. lib. 28. donde tratando de los triumphos y ſus carros de marfil y oro, dize: *Similis medicina linguæ, vt ſit exorata à tergo fortunæ gloriæ carnifex.* Era medicina de ſu vanidad la lengua de aquel verdugo carnicero, degollador de ſu felicidad. Cõſienten Onuphrio y Zonaras en q̃ ſe vſaua eſto cõ los Emperadores, pueſtos en la cũbre de la felicidad humana. Eſte officio de degollar el deſuanecido brio de los triũphantes y pujantes, hizo Salomõ en el dia de ſu deſengaño, quando dixo en el ſermon del deſtierro de la vanidad. *Qui futurus eſt iã vocatũ eſt nomẽ eius, & ſcitur quod homo ſit, & nõ poſſit cõtra fortiorẽ ſe in iudicio cõtendere.* Auiſo general para los q̃ triũphã del mũdo, poſſeẽ ſus riquezas, alcançã ſus officios y magiſtrados

Bern. Epi. 42. Seno. Archiep.

Pſal. 9. 21

Tertul. in Apolog. c. 33.

Iſidor.

Plin. nat. Hiſto. l. 28 ca. 4.

Onuphr. l. 5 faſtor. Zonar.

Eccle. 6. 10

las

las cathedras de honra, insignias de nobleza, para Principes y Reyes glorioſos, cuyo imperio de muchos es temido, cuyas purpuras reſplandecen con piedras precioſas, cuyas ricas diademas hermoſean flores y ramos de oro labrados, cuyos reales palacios adornan ſumptuoſas tapicerias, y los coſtoſos enmaderamientos artesones de oro; y lo que mas es, cuyas voluntades ſon derecho de los pueblos, y ſus palabras leyes comunes. Contra vn infernal Antiocho Rey de Syria, que preſumia lo impoſsible, y borracho con ſu ventura, queria gouernar las olas del mar, y paſſar como Dios los altos montes. Contra vn Herodes que ſaliendo en preſencia del pueblo a orar, veſtido de ropa de plata dize Oecumenio, y aclamando la liſonjera muchedumbre, que ſus palabras eran diuinas, *vox Dei non hominis*; que fue dezirle, que era Dios no hombre. O liſongeros! Saludaron le como a Dios. Haſta aqui te reuerenciauamos como a hombre, pero ya te cõfeſſamos por mayor que la naturaleza. No ſolo rehuſo como deuia, pero conſintio tacitamente en eſta loa, por lo qual herido del cielo murio deſaſtradamente. Cõtra vn Alexandro que deſpreciãdoſe de tener por padre a Philippo, ſe intitulo hijo de Iupiter, como ſi Iupiter huuiera ſido mejor que Philippo, cuyo orgulloſo fauſto y ſoberuia diabolica abate el Sabio con eſtas palabras *Qui futurus eſt &c.* Tu Ceſar, tu Rey, tu Duque, que deſuanecido con tus caſtillos, y vaſſallos, y muchedumbre de riquezas pienſas q̃ has paſſado la medida de los mortales, oye al verdugo de tu fortuna, al medico de tu locura. *Qui futurus eſt &c.* Qualquiera que fue, es, y ſera (que por el tiempo futuro ſe entienden los otros) ya tiene ſu nõbre, y todos ſabemos que es *Homo*. Y quien eſto dize, entiende vn animal flãco, enfermo, caedizo, deleznable, pobre, mortal, que deſde el inſtante del nacer, haſta el punto del morir, lidia con mil males, fluctua cõ olas de affliccion, *Iam vocatum eſt nomẽ eius*. Puſole eſte nõbre quien no yerra en los nombres que pone, y los pone a todas las eſtrellas, *omnibus eis nomina vocat*, como quien conoce ſus propriedades y virtudes. Y ſi es hombre, aunq̃ ſea Rey, es ſujeto al Rey del cielo, y a ſu curia, *vt non poſsit contra fortiorem ſe in iudicio contendere*. Cojã pues a la voz de eſte verdu-

2. *Macha.* 8.9.

Actuñ. 12 23.

Oecum.

Eccleſ. 6. 5

Pſal. 146. 4.

Eccl. 6. 10

verdugo las velas de su fortuna los grandes, pues siendo hõbres pueden ser despeñados en honduras de desuentura. Seã sus honras y riquezas quales el mundo juzga, quan ligeramente buelan? quan presto desparecen? Sabido hemos por historia y por experiencia que muchos hombres de dignidad y cuenta, honrados, y puestos en el cuerno de la Luna, que dilatauan su patrimonio sobre la redondez de la tierra, cuyas venturas vencian a su cobdicia, y su prosperidad passaua adelante de sus desseos, murieron en carceles desdichadamente. Vemos aora que aquel su fausto y orgullo en ninguna parte se halla, y sus inestimables pesos de oro se hundierõ con sus señores. Porque quien, por mas que se empine, puede subir sobre la raya de los mortales? Muchos son los que esto entienden, pocos los que lo consideran, menos los que lo aprouechan, como este buen Ceuturion, que se conoce hombre, y conoce por hombre a su esclauo, y le trata como su ygual. No son o Principes vuestros vassallos esclauos, ni los del Rey, o, Emperador son sus seruos. Oyd a Dauid, *Misit signa & prodigia in medio tui Ægypte, in Pharaonem, & in omnes seruos eius*, donde hizo differencia de vassallos, y esclauos; seruos llamò los palacianos y cortesanos, los vassallos no son seruos. *Psal.* 134. 19.

§. IV.

Audiens Iesus miratus est. Mostrò admiracion en lo exterior, y tambien la tuuo interior, no porque viesse cosa que no supiesse, el que lo sabe todo mucho antes que succeda, si no por la experimental noticia que tuuo, de cosa tan grande y desacostumbrada: porque tan grandiosa fee, era entre todos los apreciadores de ella, digna de admiracion. Y a los que le acompañauan entre los quales yuan algunos de los ancianos que hauian traydo la embaxada, dixo: *Non inueni tantam fidem in Israel.* Si se consideran bien estas palabras verase que no dize *non inueniam* no hallare, sino *non inueni*, a differencia de la gran fe que despues hallò en muchos, testigos hasta el morir, heroycos Martyres, y confessores. Y que aquel *non inueni*, se ha de entender, desde el dia que buscò el

fructo

fructo de mi predicacion y milagros, saluando en esto la fe del Baptista, que confesso su diuina naturaleza, humanidad, passion, y mediante ella la reconciliacion del mundo, porq̃ con esta no se haze comparacion, sino con la de otros como el leproso, que acabaua de sanar, que no fue poco notable, pues dixo: *si vis potes me mundare.* Porque diziendo, *non inueni*, se entiende, despues que la busco por fructo de mis trabajos, predicacion, y milagros, dexando fuera desta comparacion la fe de San Iuan, que no fue fructo de la predicacion de Christo, pues fue antes de ella. O, se ha de entender en proporcion, porque aunque la del Baptista fuesse mayor, pero considerando, que este era pagano, y militar, y q̃ creyo por sola fama, y esto en el principio de la predicaciõ de Christo, siendo San Iuan hijo de vn gran Sacerdote, santificado antes de nacer, criado en vida eremitica, conuersando con el Espiritu Sancto, y con sus Angeles, alumbrado cõ luz de prophecia, era mayor la fe de este soldado, como la offrenda de la viuda fue mayor en proporcion, que la de los ricos, aunque minima en quantidad. Pues, como dize bien Chryfost. si vn rustico dize vna buena sentencia, y vn Philosopho otra mejor, mas loamos la del rustico, que la del sabio. Y si vn niño dize vna verdad y agudeza, es mas loado que vn viejo, aunque hable mas acertadamente. O, aquel *non inueni in Israel*, se entiende de los viejos y principales Capharnaitas con quien hablaua. En vosotros q̃ por la dignidad representays el pueblo Israelitico en esta tierra, no he hallado fe tan prompta, y es harto commoda interpretacion. O finalmente (y esto por ventura es lo mas proprio) se ha de entender de la fe, que hallaron las milagrosas curas de Christo, porque discurriẽdo por todos, ninguno de los Israelitas creyo, ni presumio tanto de la gracia que tenia en sanar como este Gentil, cosa q̃ parecera verdadera, si se mira bien en ello, y que ensalça la virtud de la gracia.

Chry. in imperf.

ANVNCIA pues a los Israelitas en pena de su incredulidad: *Multi ab oriente &c.* Entended me bien, y dezidlo a otros. Los Getiles y vosotros los Iudios, trocarays las suertes. Ellos estan diuididos por todas las partes del mundo,

del

del oriente al occidente, y se recogerã en la ciudad de Dios, y en su reyno se sentaran a la mesa, con Abrahã &c. Y vosotros sereys lançados y expelidos, a las tinieblas *exteriores*, que llana y senzillamente en propriedad del Griego, es lo mismo que *tenebræ extimæ vel extremæ* en superlatiuo, tinieblas extremas, obscurisimas, que estan muy lejos de luz; extremas respecto de las de esta vida, aora sean espirituales aora corporales, como declara San Hieronymo sobre aquel passo de Isays: *Veruntamen ad infernum detraheris in profundũ laci.* Dõde dize, que aquella obscurisima profundidad del lago y calaboço infernal, es la que se llama en el Euangelio *tenebræ exteriores*: Del mismo parecer es Theophyl. Vnas tinieblas espesas, horrendas, enmarañadas, mas poderosas a tener los dañados que las de Egypto, aunque por esto las llamò Salomõ cadenas: *Vna catena tenebrarũ omnes erant colligati. Ibi erit fletus & stridor dentium.* Por estas tres penas sensibles tinieblas, lagrimas, y cruxir de dientes, se entienden todas las penas sensibles, que alli se padecen, y todas se entienden a la letra del infierno, pues se contrapone al Reyno del cielo. Y porque no està aueriguado si aquellas lagrimas seran como las nuestras, ni nos son manifiestas aquellas penas, pone la especie por el genero, porque por estas tres penas sensibles y manifiestas, se entienda su terribilidad. Por esto es muy sençilla exposicion, que el Señor se acommodaua a la capacidad de sus oyentes, mostrandonos por el llanto y batir de dientes, vn incomparable dolor y horror, que por quãto las lagrimas y suspiros, suelen desenconar mucho vn coraçon dolorido, y no pensassemos, que podian dar alli algun aliuio, añadio *stridor dentium* en Griego *brigmos*, que en Latin se puede dezir, *fremitus*, por ventura de indignacion y rauia se daran atenazadas, llorando, mordiendo sus carnes con furia rauiosa. Cosa temerosa de solo oyr, pues no son metaphoras sino verdades llanas q̃ passarã como suenan, pues como noto San Hieronymo en esto se significa la real y verdadera resurreccion de los cuerpos, pues llorar y batir los dientes, son actos corporales.

Hieron. in Isai. 14. 15

Theophyl. in Comm.

Sap. 17. 18

Matth. 8. 12.

Hieron. in Matt.

O MVERTE verdaderamente pessima, cuya sepultura de cuerpo y anima es el infierno! Que penas sienten alli aque-

aquellos infelices? o por mejor dezir, que pena no sienten? No se sabe entre los condenados, que cosa no sea pena, porque todo es pena para ellos y no tienen sino penas, hambre, sed, dolores, enfermedades, desseos, espantos, horror, desesperacion eterna, lagrimas inconsolables, aquel no ver a Dios mas, el no poderle ver, saber que no le veran jamas, estar en su ira, sin poderle en algun tiempo aplacar, la vista de aquellas furias, de aquellos diablos, de aquel Chaos tan grande, de aquel infierno, donde el fuego no luze, el ayre no espira, la tierra es esteril, el agua es toda yelo, la compañia sin amor, los ministros crudelissimos, donde no ay memoria de cosa que consuele, donde no se puede pensar cosa q̃ no moleste. O miserables! todos los peccados que cometieron aqui con tanto gusto, se les pondran alli delante de los ojos cõ summo dolor, las tentaciones q̃ los hizierõ peccar son estimulos de su memoria para hazerlos padecer. Arrepiẽtense para tener mas pena, mas no para remission alguna, porq̃ es vano y sin fructo todo arrepentimiento en el infierno; y pues no se quisieron arrepentir quando pudieron con prouecho, es mucha razon, que no las aproueche aquella penitencia tardia. En conclusion, no se obra, no se estudia, no se medita, no se discurre entre los condenados en el infierno. No has leydo: *Nec opus, nec ratio, nec scientia, nec sapientia est apud inferos quo tu properas.* Està tan confusa la razon, tan ciego el entendimiento, tan perturbado todo el animo, y el juyzio en aquellos miserables, que no piensan otra cosa que sus martyrios. No puedẽ leuantar la mente a Dios, a quiẽ toda la naturaleza aun en las cosas estupidas y insensibles inclina, no pueden loarlo, ni confessarlo. No oyes, *non mortui laudabunt te, neque omnes qui descendunt in infernum.* Sobre todos sus males les atormenta el no tener esperãça de libertad. *Spes impiorũ peribit, peribit, peribit* como el copo de lana en el ayre quãdo sopla el viẽto, como la espuma en el mar quando las olas corren, como el vapor del humo que se desparze en vn punto, como la memoria del hueſped que se alojo vn dia en el meson. Andad, andad aora hombres mundanos, y viuid como os plaze, sin pensar en aquestas miserias del infierno. No se ve alli el Sol, ni la Luna.

Eccles. 9. 10.

Psal. 113. 17.

Luna, ni las Estrellas, los vnos no se conocen a los otros, sino para su mayor tormento, el coraçon palpita siempre, el cuerpo està lleno de dolor, los ojos lloran, los dientes se baten, las manos estan atadas, atados los pies, el anima y cuerpo llenos de gusanos, reales, y misticos, que los roen sin hartarse jamas. Aquellas llamas no tienen necesidad de ser cebadas con leña, ni encendidas con soplo, o viento, abrasan eternamente, arden y no luzen, queman y no consumen, las tinieblas son palpables, interiores, y exteriores, el aspecto de los Demonios es mas venenoso que de mil millares de Basiliscos, el lugar es todo horror todo hedor, todo dolor, peor que mil Egiptos. O que muerte! o que muerte! o que viua muerte es aquella de los dañados! inmensa aspereza de penas, infinita eternidad de miserias: *stipendia peccati mors.* La primera muerte es estipendio del peccado original, esta segunda es delos actuales. *Rom.6.13.*

Finalmente las penas de el infierno, mas necesidad tienen de nuestra meditacion deuota, que de explicacion subtil, quanto mas que bien claras y digeridas nos las ha dado el Euangelio. Por lo qual dixo muy bien S. Gregorio que aunque en otras materias que Christo tratò hablò en parabolas, y muchas de ellas dexò sin declaracion, pero quando hablò de las penas de el infierno, siempre hizo el comento de su misma boca, y dio la doctrina desnuda: como quando en la parabola del padre de familias, concluyò, *Discedite à me operarij iniquitatis,* Y porque no quedasse escura aquella partida y apartamiento, dixo, *Ibi erit fletus & stridor dentiũ.* En la parabola de la red que se echò en el mar en que se juntaron todos pezes buenos y malos, declara el intento con dezir: Saldran los Angeles y apartaran los malos del gremio de los justos y echarlos han en el horno infernal. Esto declarò, aunque hauia dicho no dificultosamente *malos foras misserunt,* porque que es echar fuera a los malos, sino no entrar dentro de la casa de Dios, ser expelidos de su Reyno, como las virgenes locas a quien se cerro la puerta para que se quedassen fuera? *Clausa est ianua.* En la parabola de la zizaña, que no es facil, quando se llega a coger y abrasarla, luego se allana. *& mittent eos in caminum ignis: ibi* *Greg. hom. in parab. zizan.* *Mat.7.23.* *Mat.13.42* *Mat.25.10* *Mat.13.40.*

erit fletus &c. Da la razon de toda esta claridad aquel Santo: *Aperta voce tormenta peccantium dicta sunt, ne quis ad ignorantiæ suæ excusationem recurreret, si quid de æterno supplicio obscure diceretur.* O infelices! O miserables! O desuenturados los que no entendeis cosas tan manifiestas! como pretendereis ignorancia los que haueis sido tantas vezes amenazados? para que tambien en esto os roa el coraçon el gusano de la conciencia, y digais: O miserables que nunca quisimos ser cautos, aunque tantas vezes aduertidos.

§ V.

Remato este sermon hablando con los Soldados pues ay en esta sazon aqui no pocos. Dos cosas en materia de guerra me causan admiracion grãdissima: vna, que no hauiẽdo profession en esta vida, donde los hombres esten mas vezinos a la muerte que en la guerra, ninguna profession ay con todo esso donde mas licenciosamente traten, y mas alexados viuan de pensar en la muerte que en la guerra. No se a quien no admira esto, y nadie lo considera, pues no lo miran ellos: Otra, que no hallandose libro en el mundo, de que se puedan sacar mas exemplos y documentos tocantes a la guerra, que de la santa Escritura, con todo esso, aun aquellos soldados que se deleitan en leer cosas militares, no hazen caso alguno de ella. De manera que ni en los consejos de guerra, ni en las conuersaciones soldadescas, donde de ordinario se alegan dichos y hechos de famosos capitanes, esto hizo de su cabeça Cesar, o Scipion, o Hanibal, no se dize jamas: ansi mandò Dios que hiziesse Iosue, Gedeon, y Dauid. Empero Dios es Dios, y no puede errar, mayor y mas seguro maestro de guerra, que puede hauer no lo podreis negar. En la boca de vn capitan y Principe Christiano estaria muy bien, y mucho mejor el nombre de Dauid, que el de Cesar y Pompeyo. Y si alguno dixere, que es verdad, que los preceptos militares dados de Dios, y los exemplos de aquellos capitanes Sacros, sus hechos y estratagemas no pueden ser en aquestos tiempos, ni mas vtiles, ni mas bellos: mas que la diuersidad que se ha introduzido en la guerra, los hazen en nuestra edad infruc-

infructuosos. Lo mismo respondo yo podreis dezir de las guerras q̃ hizieron los Griegos y los Romanos. Y si estimamos y alegamos aquestas, o por cosas que son comunes a todas las guerras, o por la proporcion que tienen con las de nuestro tiẽpo, por lo qual se pueden sacar dellas muchas cosas, harto impio sera aquel que diga: no se puede hazer lo mismo de nuestras guerras sagradas. Vn libro hauia alla en los tiempos de Moysen que se llamaua: *Liber bellorum Domini*, libro de las guerras de el Señor, del qual varios autores han dicho varias cosas. Yo me atengo a la opinion grauissima de aquellos Padres que creyerõ, q̃ en este libro auia hecho Dios recopilar de todo el cuerpo de la Escritura, y reduzir a sus lugares, lo que podia seruir de precepto, o exẽplo militar, de aquella manera que de la guerra de los Amalechitas dixo a Moysen: *Scribe hoc ob monimentum in libro*, todo a fin de que los soldados que viuen a vezes ocupadissimos tuuiessen libro socorrido, donde brevemente aprendiessen como auian de viuir y guerrear. Y por ventura el no auer los soldados de la edad siguiente querido aprouecharse de libro tan precioso, fue ocasion de que permitiesse el Señor pereciesse por injuria del tiempo, quitãdole a los soldados como ingratos; como quebrò la ley viendo Moysen los idòlatras.

Si quereis sacar por la vña el Leon, y entender en poco quan santos documentos tẽga señores la Escritnra para vuestra professions, mirad estas pocas lineas del Euangelio de oy llenas de aduertencias. Aquel acudir el Centurion a Christo os enseña, como hã d recorrer los soldados a Christo. Aquel interponer los ancianos y principales del pueblo, dize, que lo que se haze por medio de otros, es tanto como hazerlo por si mismo, y que aprenda el soldado a tener siempre hombres religiosos, que ruegen a Dios por el, deuotos y consejeros. En aquel pedir misericordia y remedio para su esclauo, auisa que tengan cuenta los soldados con sus seruidores, y no los echen de si en la necessidad, como perros. Aquella amistad que tenia con la gente de los Iudios, aunque Gentil, amonesta que es buena señal en vn soldado, quando se veen en el algunas reliquias de piedad. Pues hauer edificado vna Sinagoga, dize que es biẽ se veã las Iglesias que los soldados

o capitanes han edificado a ſus expenſas, y por lo menos lo deurian hazer por verguença. Dezir a Chriſto: o Señor, no tomes eſte trabajo de venir a mi caſa: que clama, ſino que es vna joya en el ſoldado la buena criança? Quando ſe llama indigno de que Chriſto entre en ſu caſa, y de parecer el en ſu preſencia, *non ſum dignus*, publica, que es vn gran theſoro en el ſoldado la humildad Chriſtiana. De que dize que es tan obedecido de ſus inferiores, que manda y veda: quiere dezir que el nervio de la diſciplina militar es la obediencia. Sobre todo, aquel teſtimonio de Chriſto: En los miſmos Iudios no he hallado tanta fee como en eſte Gentil, confiſte vna gran gloria de ſoldados; que el Señor dieſſe de ſu boca a vno de ellos tan gran loa. Finalmente en ſanarle el ſieruo totalmente, y en aquella hora, tienen cierta confiança los ſoldados, que quando con deuidos medios, y con juſta intenciõ, recorren a Dios ſiempre ſon oydos. Leed alguna vez ſoldados en eſte libro, donde hallareis todo conſejo, todo ardid, toda armadura. Los ſoldados ivan al Propheta Ioan. Feliz aquel que ſe informa de buenos Religioſos el modo que ha de tener para cumplir ſin offenſa de Dios ſu profeſsion! Sobre todos los auiſos tomad aquel ſuyo: *Contenti eſtote ſtipendijs veſtris*. contentaos con vueſtras pagas. El capitan q̃ tira mas pagas que tiene ſoldados, le digo fuera de los dientes con vn Emperador que es ladron. Y quãdo los ſoldados me dizen, que en la guerra ſe vſan eſſas coſas y otras, yo les reſpondo, que deſpues de la guerra ſe vſa tambien caminar al infierno. Aqueſte es el punto ſoldados: *Non dimittitur peccatum, niſi reſtituatur ablatum*. Aqueſto ſe yo, que ſin reſtitucion (pudiendo) no os ſaluareis.

Aora robad a vueſtro plazer, y hazed profeſsion de honra, y ſed ladrones. Andad con la bendicion de Dios.

VIER-

VIERNES DES-PVES DE LA CENIZA.

Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.
Matth. 5.

PROEMIO.

DOS ANTIGVOS no conocieron al principio las bestias fieras, sino como enemigas, y por tanto procuraron, o huyr de ellas, o matarlas. Mas corriendo el tiempo, maestro de los hombres, entendieron que de las bestias se podrian sacar muchas vtilidades para la vida humana: por lo qual dieron en buscarlas, y cazarlas, siruiéndose ya de sus carnes, ya de sus huessos, ya de sus coraçones, ya de sus lanas, ya de sus pieles, y vñas y dientes para sustentarse, para curarse, para vestirle, y armarse. Conocieron que las que tuuieron por nociuas, eran prouechosas, y que nuestra vida sin fieras, fuera fiera, y sin bestias, poco menos que bestial, como Plutarcho dize. No de otra manera los que *Plutar. l. de vtilitate c. ab inimicis.* consideran al enemigo solamente en quanto fiero y offensiuo, huyen de el, o procuran acabarle; mas los que tienen prudencia para conocer los fructos y emolumentos que de el pueden sacarse, amanle, y buscanle, y no se desean tanto las fieras por los prouechos que offrecen a la vida natural deste cuerpo, quanto se estiman los enemigos, por las ayudas que dan para la vida espiritual de el alma. No puede el cazador hazer que la fiera no sea fiera, pero puede dexar lo

que tiene malo, y gozar lo bueno. Ni puede el labrador hazer que la enzina produzca almendras, pero sirueſe de ella para leña de ſu fuego: y ſi no ſe ſirue de ella como quiere, aprouechaſe en lo que puede. No podemos ſiempre noſotros mitigar la mala naturaleza de el enemigo, pero no fal tan modos de aprouecharnos de el. El agua de el mar no es
Plut. ibid. buena para beuer, mas es boniſsima para nauegar. El fuego no es vtil para tocarle, como penſo aquel Sathiro, que queria beſarle, pero es bueno para calẽtarſe a el; y es como
Ennius. Enio dixo inſtrumento de todos los inſtrumentos. El enemigo quanto al mal animo que tiene de offender, es mas fierõ q̃ las fieras, mas amargo q̃ la mar, mas aſpero que la carraſca, mas violento que el fuego: pero cõ todo eſſo bien mirado, es bueno para muchos effectos. Y por lo menos no ſe puede negar, ſino que no hauiendo enemigo, no huuiera amor de el enemigo, y perdieramos eſte fructo de la imitacion de Dios que pone aqui Chriſto: *Eſtote perfecti, ſicut Pater veſter &c.* y aquel grã premio que propone al que le ama, mayor que el premio de quien ama al amigo: *Si diligitis eos qui vos diligunt, quam mercedem habetis.* Saludemos a la Virgen.

Aue Maria.

Bernard. in Cant. SAN PABLO: cõ quiẽ me ſucede a mi, lo q̃ de ſi eſcriue S. Bernardo, q̃ quando predicaua, ſe le hallaua a la mano y en la boca el primero de todos los ſagrados auctores, vaſo de eleccion, odorifero, aromatico q̃ olia ſiempre a Chriſto, de Saulo Paulo, de perturbador quieto, de guerrero Angel
Epheſ. 4. 26. de paz, y maeſtro del amor diuino: eſcriuiendo a los Epheſios hijos y diſcipulos de Philoſophos, reſume la doctrina de
Pſalm. la Paz en tres palabras. La primera tomada de Dauid: *Iraſcimini & nolite peccare.* La ſegunda de Pythagoras: *Sol nõ occidat ſuper iracundiã veſtrã.* La tercera de Chriſto: *Nolite locum dare Diabolo.* Antes que las declare dire como los Epheſios
Salui. l. de Prouid. eran Philoſophos. Eſcriue el ſancto Saluiano, q̃ la Philoſophia tuuo por maeſtro a Pythagoras, *quẽ tanquã magiſtrum Philoſophia ſuſpexit*, y añade Augu. que fue el primero q̃ tuuo
Augu. l. 4. de Trinit. nõbre de Philoſopho, *qui ipſius Philoſophiæ nomẽ inuenit*, por q̃ llamandoſe ſus anteceſores ſabios dexò eſte ſuperbo nombre

bre, y con modesto ingenio se llamò amigo de saber, q̃ esso es Philosopho: y sobre esto escriue Iamblico su discipulo q̃ estudiò veynte años en Egypto, dõde se leya la Theologia q̃ aprendierõ de los Hebreos, y de ay passò al famoso monte Carmelo, dõde estaua el sacelo de Elias oraculo de Emperadores, la academia de la pura Philosophia de los Prophetas hijos de los dos que alli mas se señalaron Elias, y Eliseo. En esta escuela informò su animo en doctrina, en este cãpo llenò sus graneros de buenas semillas, y de aquellos pechos mamò la buena leche con que fue tan celebre y estimado en el mundo. Testifica sobre esto S. Ambr. que fue descendiente de Iudios tan insigne hõbre q̃ ni tuuo superior, ni igual. Enseñado pues Pythagoras de tan buenos maestros, fundò su escuela en caridad que llamò el: *Omnium virtutum societatem*, lazo y abraço de todas las virtudes: para cuya custodia y conseruacion mandò dos cosas: vna, que no huuiesse entre los suyos cosa partida: otra, que si alguna vez riñessen los vnos con los otros, se hiziessen amigos antes de ponerse el Sol; cosas que ellos guardauan inuiolablemente. Esto certifica Iamblico a cuya autoridad aunque podia satisfazer, añadire la del grauissimo Plutarcho, que contestando con el dize: *Oportet imitari Pythagoreos, qui genere nihil inuicem attinentes, sed solius communis sermonis participes, si quando ad conuicia ab iracundia impulsi fuissent, prius quam Sol occumberet dexteras amplexi, & exosculati reconciliabantur*: Conuiene imitar a los Pythagoreos, que no teniendo hazienda ni doctrina partida, si alguna vez passando la ira de raya quebraua en affrentas, antes que el Sol se pusiesse, se reconciliauan y abraçauan. Fue pues Pythagoras, como dizen antiguos auctores (testigo Chrysost.) natural de Epheso, y professo y enseñò alli su Philosophia, donde tambien florecio la que llamaron Ionica, y enseñaron aquellos grandes Parmenides, Zenon, Democrito, y otros muchos nombrados en Asia, cuyos discipulos durauan hasta la edad de este sancto. Y esta le parece a el es la causa de hauer San Pablo cortado mas subtilmente la pluma, y dado mas profunda doctrina en esta carta que en las otras, como quien escriuia a gente docta y erudita: y aprouechandose de aquel documento de paz de su

Iamblicus.

S. Ambros. Epistol. ad Iræn.

Plutar. in Philadelp.

Chry. in argum. Epist. ad Ephe.

maeſtro Pythagoras y haziendole(como en effecto lo es) doctrina Euangelica les dixo: *Sol non occidat &c.*

LA ESCVELA de nueſtro Señor Ieſu Chriſto quando era niña y tierna, nacida y criada en caridad, creciò y medrò mucho en virtud ſiendo comun la hazienda de todos. Admirauãſe los Gẽtiles de que ſe llamaſſen hermanos, y ſomos lo dize Tertuliano, porq̃ no tenemos coſa partida excepto las mugeres, contra la turpiſsima republica de Platon, que haſta eſſo hizo comũ, y anſi no tuuo ſeguidores: por lo qual la llamo Ariſto. republica difficultoſa. Diuididas andando el tiempo las haziendas, creciendo el numero y riqueza de los fieles, tambien ſe diuidieron los coraçones, y remitio el feruor de la caridad, porque eſtas dos palabras *meum & tuum*, no ſolo diuiden los hermanos pero confunden el mundo y le lleuan a fuego y a ſangre: como San Chryſoſtomo lamenta. Preueniendo eſte daño, eſcriuen los Apoſtoles muchos auiſos para conſeruacion de la paz Chriſtiana, ſeñaladamente San Pablo, en diuerſos lugares de ſus eſcriptos, vno de ellos es eſte: *Iraſcimini & nolite peccare.* Tomolo de Dauid, el qual concede lo que es proprio de naturaleza, prohibe lo que es culpa. No veda la ira juſta, que no es contra precepto de Chriſtianos, aunque ſea contra el de los Eſtoycos, porque la ira moderada, y a ſu tiempo tomada, es buena, como la del padre con ſu hijo trauieſo, la de Chriſto con los Phariſeos auaros y malſines, la de San Pablo con los Galatas mudables; mas prohibe la demaſiada, que ſujeta la razon, y rompe el freno de la juſticia, y caridad. Airarſe y no peccar dize Tertuliano, *eſt in ira non perſeuerare ſiue ſæuire.* Perſeuerar en la ira y encruelecerſe es peccar, mandar la ira y no ſeruir a la razon cuya arma es, es peccar; que por eſſo dixo Ariſtot. que la ira no es buena para capitan ſino para ſoldado. porque no es buena para mandar en la caſa del alma, ſino para ſeruir, mandada. Porque quien pone baſton, o gouernalle en mano furioſa, que quando ſe enciende y embrauece no ſolo ſe enoja con hermanos y amigos, ſino aun con las coſas ſin ſentido, como nota San Auguſt? pues a vezes el enojado haze pedacos la pluma con que eſcriue ſino eſtà bien cortada,

Tertul. in Apolog.

Ariſt.

Chryſ. ad popu.

Mar. 3. 5.
Gal. 3. 1.

Tertul. l. 2. *con Marc.*

Ariſt. Rhetor.

Auguſt. in Pſalm. 4.

tada, habla con ella, y la echa por la ventana: y aquel Monarcha Xerxes, ayrado azotó al mar, porque no le amansaua (ved que locura) y escriuio cartas llenas de amenazas al monte Atho, porque no le daua canteras acommodadas para sus edificios, jurandose la sino se enmendaua, que le hauia de trastornar en el mar. Finalmente es passion bestial y entre bestias nacida y criada, como propria de ellas, como dixo aquel hijo de la sabiduria que tenia conocidas *Naturas animalium & iras bestiarũ*. Segun esto digna empresa sera del Christiano vencer en si la monstruosidad que vence en las bestias. Los mas feroces leones, los mas rauiosos tigres, las mas indomitas panteras, con la paciencia y con el arte marauilloso del hombre se hazen domesticas, apazibles, y disciplinadas: de donde leemos tantos casos admirables succedidos en los tiempos passados, y vemos en los nuestros casi increibles, de muchas fieras, que contra su natural crueldad se hã hecho amigas de sus duenos. Muchos han domesticado los cachorros de lobos y leones, y traidolos como perrillos en sus braços, *& omnis natura bellu arum edomita sunt à natura humana* dize Sanctiago. Precíese pues el Christiano de mitigar la ira antes que se encrespe, encienda la sangre, ventile las venas, las arterias, los espiritus; antes que a guisa de fiera indomita y loca hincha de confusion al mundo, haga mil offensas a Dios, a la naturaleza, al proximo, a si mismo. Este pues es el auiso Prophetico y Apostolico: *Irascimini & nolite peccare*, lo qual se cumple entonçes quando, como enseña S. Basilio, está sujeta a razon y ley, por estas palabras: La ira es parte del anima irascible, necessaria para muchas obras de virtud, quando se ha como soldado que no se aparta del lado de su capitan, y por su mãdado toma armas: ansi ha de ser la ira ayuda de la razon contra el pecado. Item ha de ser como el perro del ganado, que sirue al pastor, y ladra al lobo y ladron, y nunca se amansa con el estraño; y si alguna vez arremete al pasajero, y le da vna voz el pastor, buelue y guarda el ganado. Ansi la ira para que no sea pecado ha de seruir al pastor de la razon, guardar la concupiscible, azorarse a vezes, pero essas contra el lobo que es el pecado: y si alguna vez se azorare cõtra quiẽ

Plut. l. de cohib. iracun.

Sap. 7. 20.

Iacob. 3. 7.

Basil. hom. 10. serm. de ira.

passá, y se armare contra el inocente, detenerse con aquel, *Ego dico &c.* La misma semejança de perro vsurpo su glorioso hermano Gregorio Nisseno. *Excandescentia, ira, & odium, quasi canes aliquos ostij custodes, ad solam peccati repugnantiam in vigilia & statione manere.* Sean la ira, indignacion, y odio como perros que guardan la puerta del anima, de aquel solo enemigo suyo que es el pecado. Pues si la ira se puso en el alma contra el pecado, peruersion seria que ella metiesse el pecado en casa. *Irascimini, & nolite peccare.*

Greg. Niss. lib. de virg. c. 18.

El segundo auiso Apostolico, primero Pythagorico, es: *Sol non occidat super iracundiam vestram.* O sabiduria venida de la silla real de Dios! Muchas son las razones de este documento. Vna, porque auiendo aquel benignissimo planeta corrido su carrera en publico y comun beneficio nuestro, alegrando nuestro rostro con su lumbre, viuificando nuestra salud con su calor y virtud, no se vaya quexoso de nuestra poca paz, diziendo, que alumbrò a indignos, y que sois de los comprehendidos en aquella sentencia: *Solem suum oriri facit super malos,* y le pese de auer ministrado su virtud y influencias (si dezir se puede) en seruicio de quien no sirue a Dios, comun Señor suyo y nuestro, y amanezca otro dia de mala gana por vuestra casa. *Vanitati creatura subiecta est non volens.* Otra razon: como la noche es de suyo sola, desocupada, melancolica, obscura, fria, para tristes imaginaciones dispuesta. Psal. 4. *Quæ dicitis in cordibus vestris, in cubilibus vestris compungimini,* el injuriado haze alarde de sus agrauios, rebueluelos en su fantasia, cuezelos en el fuego de la colera, de manera que viene a parar todo en vna furiosa determinacion. Estas dos razones son de Chrysostomo, y de sus imitadores Theophylato y Oecumenio. La tercera es de solo Chrysostomo. Quando vn nublado espesso y obscuro no pudo ser vencido del Sol, no ay esperança que le deshara la noche fria y humeda, en que es mas natural quaxarse, que deshazerse: assi el nublado de ira y enemistad que no le deshizo el dia con la ocupacion de los negocios, comunicacion y consejo de amigos, no le resoluera la solitaria noche, madre y guarida de pensamientos penosos.

Mat. 5. 45.

Rom. 8. 10.

Psal. 4. 5.

Chrysost. in comm. Theophyl. Oecumen.

Item

Item como los dolores de los cuerpos enfermos crezen en la fria y larga noche, anſi las paſsiones del alma herida con injurias auuan ſu dolor en la eſcuridad de la noche. Concluye S. Pablo, *Nolite locum dare diabolo*. Durar en la ira y romper la ſanta paz ſera abrir portillo para que entre el demonio en el anima. Quando las piedras del edificio eſtan juntas, dizen Theophylacto y Oecumenio, ſegura eſtà la pared, mas en auiendo hendedura, por alli comiença ſu ruyna: anſi en tanto que eſtais vnidos en paz, no tiene lugar el enemigo, mas en auiendo diuiſion, por ella entra la culebra. Todo eſto ſe confirma con aqueſta auctoridad ſuprema, *Ego dico vobis diligite inimicos &c.* *Theophyl. Oecum. hic.*

§ I.

CONSIDERAD bien ſeñores mios eſta palabra emphatica, *Ego autem &c.* O gran Dios! o gran Rey Chriſto! *Pater futuri ſæculi*, Padre de la eternidad, (Padre llama el Hebreo al autor de alguna coſa) Autor de vida eterna, *qui æternitatem nobis aditum deuicta morte reſeraſti*, que nos haze eternos. Quien pudiera ponerte en el mundo en la opinion que mereces, para que fueran tus mandatos obedecidos. Solo Dios te puede caualmente acreditar, como tu dezias: *Ego te clarificaui ſuper terram, opus conſumaui quod dediſti mihi, & nunc clarifica me Pater*, donde nota ſan Ambroſio, que la palabra original *Doxa*, ſegun algunos, *opinionem magis ſignificat quam gloriam*, los quales interpretan eſte lugar anſi: Yo Padre te di opinion entre los hombres, haziendote conocer por verdadero Dios, tu Padre confirma eſta miſma opinion de mi, y haz que me tengan por hijo tuyo verdadero, Dios de Dios, y gran Dios como tu: porque ſola perſona diuina puede calificar obra de la ſantiſsima Trinidad. Y anſi lo hizo el Padre, llamandole de el cielo, Hijo amantiſsimo, y dandonoſſe por maeſtro, *Ipſum audite*, oylde y obedecelde, en el qual precepto entra la obligacion de oyrle oy, quando dize: *Ego autem dico &c.* pues le oyò el cielo, *pro ſua reuerentia*, teniẽdo reſpecto a la Mageſtad de ſu perſona. Eſte es dize Ambroſio aquel, *Iſai. 9. 6.* *Ioan. 17. 4.* *Amb. 4. de fide c. 6.* *Mat. 17. 6.* *Ambr. lib. de fide.*

aquel,de quien,quando ſe trata, nadie ſabe hablar : quando ſe eſtima,no puede ſer eſtimado,quando ſe aprecia,no puede ſer preciado;quando ſe compara,no puede ſer comparado;quando ſe diſine,es mayor que toda diffinicion : el que cubre con ſu mano el cielo, y encierra en el puño todo el ambito del mundo;a quien ninguna de ſus criaturas del todo conoce,y todas con temor le reconocen ; a cuyo nombre y virtud ſirue la redondez del orbe,y la viciſitud y momentanea ſucceſsion de los elementos mueſtra y pregona, vees q̃ mageſtad deſprecias,cuya magnificẽcia y efficacia es por muchos ſymbolos en la Eſcritura ſignificada,y por varios nõbres expueſta. Llamanle los Eſcritores ſanctos Griegos,*Logos* que entre el padre y el hijo diuide perſonas y nõbres: ya Verbo,ya virtud, ya ſabiduria,ya dieſtra, ya braço, ya teſoro,ya red,ya arado,ya fuẽte,ya piedra,ya cordero,ya hombre, ya becerro,ya aguila,ya leon , ya camino , ya verdad,ya vida. Llamanle Verbo porque procede de la propria boca diuina , y porque ninguna coſa mandò ni hizo el padre ſin el,virtud, porque nace verdaderamente de Dios, y eſtà ſiempre con Dios,y toda la poteſtad del padre conſiſte en el,dieſtra,porque todas las obras diuinas fueron hechas,y acabadas por el;braço,porque abraça y contiene todas las criaturas;margarita,porque es lo mas precioſo de todo lo que ſe precia,y teſoro , porque eſtan juntas y encerradas en el todas las riquezas de los reynos celeſtiales ; red, porque por el y en el ſalen muchedumbre de gentes del mar de eſte ſiglo como pezes , y por el agua del Baptiſmo ſon en la Igleſia congregados, donde al fin de los ſiglos ſe conocera la differencia de buenos y malos ;arado , porque a la inſignia de ſu cruz ſe rompen coraçones duros, y ſon por ella diſpueſtos para dar fructo;fuente de agua viua, porque los ſedientos coraçones ſe hartan de la gracia de ſu agua celeſtial;piedra,porque a los creyentes da fortaleza, a los infieles dureza;piedra angular,porque ſiendo vno y mediador,juntò en ſi ambas paredes del teſtamẽto viejo y nueuo; cordero,por ſu innocencia,y paſsion ; hombre , porque ſe dignò de nacer por noſotros en carne; becerro, porque ſufrio el ſacrificio de ſu paſsion por noſotros; aguila , porque

deſpues

despues de su venerable Resurreccion volo como Rey al alto trono de su Padre; leon porque es Rey de los Reyes, q̃ con su proprio poder y virtud vencio la muerte y Demonio; camino, porq̃ por el se sube al cielo; verdad, porque no supo mentira, vida finalmẽte, porq̃ viuifica todas las cosas. Vesya como todos estos vocablos muestrã las dispositiones y obras diuinas, pero ni muestran ni difienen propriamẽte a Dios. Es pues el Padre Dios inmenso, eterno, incomprehensible; es el Hijo Dios y Señor nuestro tan grande como el Padre, pero no de otra rayz sino del Padre, porque *ego*, dize, *de Patre exiui*, esto es *lumen de lumine*. Lo dicho es todo de San Ambrosio. Ves aqui la magestad del que dize, *Ego dico vobis &c.* Hermano mio Christo dize que el te lo manda, no pongas duda en su auctoridad, no seas tu vno de aquellos impios que preguntan *Quis est omnipotens vt seruiamus ei*. Desprecian los malos a Dios y no le tienen por grande y digno de ser seruido, porque no esperan del bienes temporales, ni conocen las riquezas de la diuina bondad, *Quis est* o como està en el Heb. *Quid est*. Palabra de desprecio, como 1. Reg. 25. *Quis est Dauid? & filius Isai. Hodie increuerunt serui qui fugiunt Dominos suos*, y esta pregunta es de hombres que niegan, como Pharaon. *Quis est Dominus, vt dimittam Israel. Nescio Dominum*. Niegan su omnipotencia. *Quis est omnipotens* para que yo le sirua y adore y le tema, porque temer y seruir es todo vno. Deut. 6. *Deum timebis & ipsi seruies*. Psal. 1. *Seruite Domino in timore*. Y si porfiares en preguntar quiẽ te manda que le siruas en esto, es hijo de Dios sumo legisladory juez que puede, como Sãctiago dize, *perdere & liberare*. *Ego*, yo que puedo mandar, y castigar. Todo esto, y mucho mas encierra en si aquel *Ego*. Yo que soy maestro del mundo, yo que vine para alumbrar la sancta Escriptura, yo que interpreto las cosas escuras y renueuo las viejas; yo q̃ soy expositor de la ley, corrector de las malas tradiciones; yo que soy Verbo paterno, y se qual es la voluntad de Dios; yo que pongo la suprema mano a la vida de los hombres, y enseño lo que deuen hazer para ser perfectos: yo que soy el camino de los perdidos, verdad para los ignorantes, vida de los muertos; yo que no soy ayo de niños, (como Moysen

1. Reg. 25.

Exod.

Deut. 6.

Psal. 1.

de

de los Iudios)aquien se conceden muchas cosas por la edad, sino maestro de grandes, y de la mas alta sabiduria que se puede pensar para siempre,os digo,que si quereys imitar a vuestro padre Dios,y ser sus caros hijos,os conuiene ser sufridos en las injurias que os hizieren, perdonar a quien os offende,amar a quien os desama,ayudar a quien os daña, hõrar a quien os infama,acariciar a quien os persigue; y quãdo no pudieredes con obras,alomenos con el desseo fauoresser a todos vuestros enemigos, y rogar a Dios les dè aquel biẽ que a vosotros mismos os deseays. Sino hazeys aquesto, no haueys començado a ser Christianos. En fin estos son documentos y consejos de aquel q̃ es llamado en Isayas *Admirabilis consiliarius*. La palabra Hebrea no solo significa admirable,o digno de admiracion,sino arduo,dificil,imposible,como Gen.18.Hier.32. donde el Vulgato declara *non Deo difficile omne Verbum*:lo qual dixo Sã Lucas por las mismas palabras. Anssi que no solo significa admirable, o digno de admiracion,sino mirifico,obrador de milagros, y es anadidura de aquella voz *consiliarius*, porq̃ hauia de ser llamado cõsejero admirable,cuyos cõsejos admirables seriã sobre naturaleza,y razõ,y capacidad humana. Anssi se han de cõbinar essas palabras *Admirabilis consiliarius* Sapientissimo supremo consejero, primero origen de toda sciencia y prudencia. *Isai.82.*

O QVE alta philosophia aquesta,Çaragoça!o, altissima y suprema ley de Paz, grandissima,y pequeñissima! Es tan grande que encierra en si todas leyes,es tan breue que se encierra en vna palabra,en dos silabas, en tres letras *Ama; Pax*. Esto manda Dios, y claman todas sus criaturas con su proprio lenguaje y en la mejor forma que pueden. Leuantemos primero los ojos al cielo a ver la paz de Dios, hallareys que es solo vno,y si fueran dos,tuuieran contrarios pareceres en la gouernacion del mundo,con gran daño de los mortales,porque quando vno quisiera llouer, otro quisiera que hiziera Sol, y anduuiera el mundo como nauio entre dos vientos contrarios ygualmente poderosos vno de proa, otro de popa,que no la dexaran mouer. Y si en aquella soberana substancia ay tres personas,la tercera en origen que es el

es el Espiritu Sancto, essencialmente es amor, lazo, y abraço del Padre y Hijo, paz de ambos: por lo qual vino a dezir Gregorio Theologo: *Deus vnus est & esse creditur non minus propter concordiam, quam propter essentiam,* que las diuinas personas son tan vna cosa en concordia como en essencia. A este proposito haureys aduertido los doctos en nuestro Pablo vna notable Theologia 1. Corint. 15. donde tratando de Christo nuestro Señor, despues de la Resurreccion general, dize: *Cum tradiderit regnũ Deo & Patri, cum euacuauerit omnem principatum, & potestatem, & virtutem* (y interpuestas algunas palabras concluye) *Cum subiecta fuerint illi omnia, tũc & ipse filius subiectus erit illi, qui subiecit sibi omnia.* En el fin del siglo, y dia de juyzio priuarà Christo de su auctoridad a todos los magistrados humanos, y entregara el Reyno de los fieles que el con sangre de su passion ganò a su padre; y entonces el mismo se rendira, al que le sujetò a el todas las cosas. Entre otras razones difficiles de estas palabras la que conuiene declarar para mi proposito, es aquella: *tunc & filius subijcietur ei,* cuya difficultad consiste, en que dize por cosa grande y como nueua, que el Hijo se sujetarà entonces al Padre, no siendo esto en el cosa nueua, sino muy vsada, ni propria de aquel dia, pues todos los que viuio desde el punto de su concepcion fue sujeto, *factus obediens vsque ad mortem.* San Greg. Nisseno, y San Chrys. en vn tratado particular sobre estas palabras, y San Cyrillo en el tesoro, sienten que habla el Apostol del cuerpo mystico de Christo, que es su Iglesia, la qual estarà sujeta a Dios, sin que aya miembro rebelde, ni contumaz como aora. Mas a esta interpretacion parece repugnar aquello, *tunc & filius subijcietur Patri, cui Pater subiecit omnia,* donde consta que el que se sujetara, es el Hijo en su misma persona. Por lo qual San Ambrosio. Oecume. Theophyl. lo entienden de la persona del Hijo absolutamente, pero dizen, que aquella sujecion, no significa seruidumbre, sino concordia con el Padre, y la processiõ del: como si dixera San Pablo, que el Hijo procede del Padre, no al contrario. Pero cierto no es necessario meternos en estas angustias, pues podemos declararlo suauemente, de la naturaleza humana, verdaderamente sujeta a Dios

Gre. Naz. Ora. 1. de Pace.

1. Cor. 15. 24.

Gre. Nisse. & Chry. in tractatu su. hæc verba. Cyril. li. 10 Thes. c. 8.

Ambro. Oecum. Theophyl. in Comm.

Aug.l.1.de Tri.c.8. Ambr.l.5. fid.ca.6. Theod. Primas. Sedu. in Cõment.

Dios en aquella gloria de Christo, con San Augustin y su discipulo Primasio y su contemporaneo Ambrosio, y Theodoreto y Sedulio. Yo con esto me contentara, y se deuiera contentar qualquier ingenio sobrio, sino quedara toda dia en pie la difficultad de aquel aduerbio de tiempo *tunc*, que consideraron bien varones sabios, en que parece, dize por cosa nueua San Pablo, que en aquel dia Christo se rendira a su Padre, y assi parece quiere significar algo mas de aquella sujecion y submission que tuuo en vida y en muerte. Es pues de aduertir, que aquel *tunc* tiene gran emphasi en este sentido. Aun entonces quando vencido el vltimo enemigo la muerte, se presente Christo con todos sus Sanctos ante la Magestad de su Padre, en medio de aquella gloria y triumpho, se mostrara sujeto a Dios, como si dixera: Que se humillasse Christo *in diebus carnis suæ*, que eran dias de afflicciõ y de batalla, no es tanto: pero que se humille y rinda en el dia de su mayor gloria *tunc*, quando tenga a sus pies todas las coronas, e insignias de Reyes y monarchas, los hombres, y los Demonios, y la muerte vencida, esso es muy digno de ser alabado. Y dixo esto San Pablo, como hermosamente notaron todos los sanctos Padres Griegos, porque escriuia a los Corinthios, que poco antes hauian creydo las fabulas de la Gentilidad, y de sus Dioses, y sus guerras, y discordias mas que ciuiles, y mas que domesticas, pues se la hazia los padres a los hijos, y los hijos a los padres, como hombres sujetos a passiones. Porque Iupiter el supremo dellos fue enemigo declarado de su padre Saturno, y le echò de su Reyno y se le vsurpò. Pues porque hauia dicho Pablo, que Christo despojaria de sus dignidades a todos los grandes del mũdo, y podian sospechar los Corinthios conforme a las fabulas Griegas, que tambien hauia de poner en orden a su Padre, como puso Iupiter al suyo, añedio, que todo estaria sujeto a Christo, *præter eum qui subiecit sibi omnia*, excepto aquel que le puso debaxo de sus pies todas las cosas: y no solo esto, sino que el mismo Christo, aun entonces, en medio de sus triumphos, en dia que tales hazañas habra acabado, estara sujeto al Padre. De donde saquen en limpio los Corinthios, que las diuinas personas no son como sus Dioses belli-

Heb.5.7.

belicosos, guerreros, discordes; sino sumamente pacificos, cuyo amor y paz conserua aquel glorioso Dios hombre, de quien aprendan todos a conseruarla con auctoridad celestial y diuina confirmada. Andad pues aora vosotros los vanderizos, q̃ rompeis a cada passo las cadenas sanctas de la paz, en la beatissima Trinidad santificada y honrada, los que por no soportar vna injuria, os bañays en sangre, la verteys, y la beueys, y rebolcays en el odio, en el furor, que no teneys parte en la gracia, ni felicidad, ni filiacion de Dios que se da a los pacificos. Si perseuerauedes en ser tales estareys llenos de error, de tinieblas, de enfermedad, freneticos, fuera de esperança de Dios y del Paraiso; vuestras oraciones no seran oydas, y quando clamauedes en los peligros, Dios justissimo, porque no vsastes de piedad con vuestros enemigos, no querra ser piadoso con vosotros, y os dexarà perecer, como a enemigos de paz y de Dios.

§ II.

QVITAD vn poco los ojos de Dios autor y amador de paz, y ponedlos en la Vniuersidad de las criaturas, hallareis que todas y cada vna os piden y enseñan paz. Los sanctos Angeles ordenados en sus Hierarchias, vereis que son llamados en la Escritura *Angeli pacis*, a ellos se encargò la anunciacion de la paz la noche que nacio aquel que *est pax nostra*, y ellos loando perpetuamente a Dios, siempre dizen todos vna misma letra: *Sanctus, Sanctus &c.* señal de vn sentido y amor, qual pedia san Pablo a los fieles, *vt id ipsum dicatis omnes*. De los Angeles passad la vista a los cielos mouidos por ellos, que aunque sus esferas tienen mouimientos contrarios, sus estrellas diuersas y contrarias virtudes, y influencias, con todo esso conseruan tal concordia, que la llamaron armonia y musica algunos Philosophos, y lo quisieron autorizar con aquel lugar de Iob mal entendido: *Concentum cæli quis dormire facit?* y otros mas acertados, ya que no pusieron musica, pusieron amor: *Cælum innato mouetur amore*. Baxad de ay

Isai. 33.7.

Eph. 2.14.

Iob. 38.7.

a los quatro grandes cuerpos simples de que se componen todos los mixtos, y se fabrican nuestros cuerpos, hallareis que aunque tienen calidades entre si contrarias, humedad, y sequedad, calor, y frialdad, ellos no son contrarios. El fuego no quema al ayre su vezino, ni el ayre destruye al agua, ni el agua anega a la tierra. De los elementos passad a los animales, vereis los sensitiuos pacificos; andar los elefantes en manadas, pacer los puercos, y las ouejas en rebaños, volar en vandadas las aues, tordos, golondrinas, grullas, grajos, y las cigueñas maestras de piedad tener su vida ciuil, conseruar las codornizes su republica, su corte, y policia, con vnas leyes de naturaleza, conseruadora de su paz, *Cornicum mira inter se concordia vitæ est*, amarse en el mar, y acompañarse los delfines, y otros pescados, buscar juntos y de consuno en el frio inuierno lenos abrigados, como las aues en el otoño passar las aguas en compañia, buscando tierra abrigada, ayre benigno y templado. Mas que digo de estos, que si no tienen razon, tienen a lo menos sentido? mirad los viuientes, los vegetables que carecen de el, pero no de paz; las yeruas, las plantas, porque ay arboles que no dan fructo, si no estan junto a otros de su especie. La vid aunque de diferente natural, sube abraçada por el olmo, *Vitem amat persica*, y aunque no sienten cosa, no dexan de sentir el beneficio de la paz. Mas direys, que dado que los arboles no tienen sentido, tienen vida y estan muy cerca de los sensitiuos. Que cosa ay tan estupida y bruta como las piedras, y el hierro frio y negro? mas entre essos hallamos su amor, pues la piedra yman atrae a si y suspende el pesado hierro, contra su inclinacion natural. Consideremos ya lo que parece mas ageno de paz, que es la braueza de las crudelissimas fieras, que tienen armas y ingenio cruel, porque en essas hallareis amor y concordia: no pelea entre si la fiereza de los leones, ni el jauali aguza sus colmillos contra otro, ni vn linçe riñe con otro linçe, el dragon no arroja su ponçoña a otro de su linaje, ni la viuora venenosa escupe a otra viuora, ni el aspide embia su veneno insanable a otra aspi-

de-

de. Los lobos andan juntos, y quedò por marauilla su concordia en prouerbio, *Luporum concordia*. Añadire a lo dicho cosa mas estupenda, abatamonos al infierno a ver aquellas tenebrosas y monstruosas criaturas, Angeles de guerra, por quien se rompio nuestra concordia, y vino la discordia: estos dexandonos aca la guerra, se quedaron con la paz, y la encerraron en aquel indigno lugar, donde no ay orden, ni otra cosa buena, sino culpas, penas, sombra de muerte, y sempiterno horror, pareciendoles que no se podia sin ella conseruar su tirania. Y tienen en fauor de esto el testimonio de Christo que dixo: *Si Sathanas Sathanam eijcit, quo modo stabit regnum eius?* Finalmente las cosas mas distantes entre si son alma y cuerpo, y estas juntò naturaleza (a quien aquel Sabio llamò Maga) con tal amistad y paz, qual muestra el agonia, y ansia, y vasca que padecen ambos en la diuision de su vnion, que haze la muerte, *Siccine separat amara mors?* De todo esto sacamos en limpio, que quantas creaturas ay, nos enseñan con su exemplo amor y paz. *Mat.12.26* *1.Reg.15. 32.*

HAVIENDO la paz que has visto entre todas, vna señaladamente hizo Dios entre ellas, en quien puso junto todo lo bueno que por ellas hauia repartido, para que se auentajasse en paz a todas. Esta es el hombre, a quien dio para este fin ingenio manso, apazible, lengua, que es instrumento del amistad, por quien se comunican los coraçones y sus pensamientos secretos, los quales entre verdaderos amigos se dizen y se oyen sin peligro: diole razon con que estimasse los bienes de la paz, pluma para embiar por ella a los apartados, volando sus conceptos, mediante la qual se sustenta la amistad entre ausentes, como con la lengua entre presentes: lagrimas en los ojos indicio de ingenio pio y exorable, risa en el rostro, *vt gauderet cum gaudentibus*; finalmente le quiso tan amador desta virtud, que como siente el vulgo todo lo, que toca a benignidad y beneuolencia se llama humano, tanto que este vocablo de humanidad, no nos declara ya la naturaleza del hombre, sino sus dulces costumbres, inhumanidad

lo contrario. Y para obligarle mas y mas a la paz, no solo hizo su amistad agradable, sino tambien forçosa y necessaria, distribuyendo los dotes del alma y cuerpo de tal manera, que ninguno estè tan proueydo de ellos, que no tenga mucha necesidad de ayuda de su vezino. Diuidio de mas de esto los frutos y comodidades desta vida temporal en diuersas tierras y prouincias, porque en vna se cria lo que falta en otra, para que vuiesse comercio y amistad de las vnas a las otras. Item criando todos los animales con armas para su defensa, vñas, cuernos, dientes, ponçoña, &c. este hizo desnudo y desarmado, sin otra defensa ni seguridad mas de la amistad. Echòle a los ayres frios de este mundo, desnudo, donde pereciera luego si no fuera por la concordia de sus padres, por las manos piadosas de la partera, y por la misericordia y piedad del ama que le abriga, cria, embuelue, y meze en la cuna. Pusò gran piedad entre padres y hijos, atò muchos ñudos de deudo y parentesco, hizo gran semejança de ingenios y costumbres entre muchos, igualdad de estudios y inclinaciones naturales, cosa que los antiguos atribuyeron al que llamauan Genio. Iuntò los en poblaciones y ciudades, para que se defendiessen de las fieras dentro de cercas y muros, como estan los granos de la granada guardados con su corteza. Que mas pudo hazer Dios, y su instrumento naturaleza, para que este hombre tuuiesse paz? pues su ingenio, su condicion, su necesidad le compelen a conseruarla, y le dizen lo mismo que oy Christo. *Ego autem dico vobis &c.*

OYD pues aora vna marauilla. Con ser todo esto ansi como haueis visto, ninguna de las criaturas rompe tan desaforadamente los vinculos de la paz como esta. Quien me diera a mi aora que pudiera lleuaros, como desseaua S. Cypriano subir con su Donato a vna altissima atalaya, de donde distinctamente consideraramos todas las officinas del mundo, todos los estados y vidas de gentes, para ver si en alguna de ellas hallauamos esta margarita y piedra preciosa de incomparable valor y rara de paz. Pero de aqui donde estamos vamos haziendo este discurso en busca de esta virtud del cielo. A donde yremos primero oyentes

Cyprian. ad Donat.

mios

mios, sino a los que son primeros en la estimacion del mundo, Reyes, Principes, que saben, o deuen saber, mas que el vulgo; que son anima de la republica, ojos del pueblo porque como en ellos està la fuente de la justicia, forçosamente estara su amiga la paz. Entrad en sus cortes y palacios, vereys y oyreys sus salutaciones, sus cortesias, sus amigables palabras, sus combites, sus officios de humanidad aparentes, pero de paz ni aun sombra: o dolor! o lastima! De entre ellos sale el seminario de guerras, discordias, pues por solo antojo echan los veynte, los treynta mil hombres en campaña, en destruycion de los vassallos, *& quidquid delirant Reges, plectuntur Achiui.*

Pero direys q̃ los Principes *fortè sunt magis magni quam eruditi.* Vamos a las escuelas y Vniuersidades, dõde estan las letras como en su esfera, que en su compañia estara la paz, propria virtud de Sabios, como Christo el mayor enseño quando dixo: *Habete sal & pacem.* Las buenas letras hazen a los hombres verdaderos hombres, la Philosophia mas que hombres, la Theologia diuinos. Pero hallareys, o caso estraño! en todo lo contrario; vnas opiniones en Francia, otras en Italia, vnas no passan la mar, otras los Alpes, como si la verdad se mudasse con los lugares. Vereys que en la misma escuela, el Retorico litiga con el Dialectico, el nominal cõ el real; el Iurisconsulto con el Theologo; y en la misma facultad el Thomista con el Escotista; el Peripatetico con el Platonico; el medico Empirico cõ el Methodico y racional; los Griegos con los Arabes. Confieren en sus disputas, y del calor de los argumentos passã a injurias, tales que no se las dirian hombres viles sin vino. A vezes se encruelece el negocio y vienen a las manos, y si no riñen cõ espadas y lãças, pelean con plumas teñidas, no con tinta, ni sangre, sino con ponçoña; guerra menos sangrienta que la de los soldados, pero mas furiosa. En el papel viertẽ su veneno, hauiẽdo dicho Sãctiago q̃ la sabiduria celestial es honesta y pacifica, *primũ quidẽ pudica est, deinde pacifica,* y Christo *Habet sal & pacem,* porque paz sobre sal, es esmalte sobre oro, y sal sin paz es argumento de condenacion, como Sã Gregorio dixo: *Sal sine pace non virtutis est donum, sed damnationis argumentum.*

Iacob. 3. 17

Gregor. pastor. p. 3. *ad monit.* 23.

Doctos considerad, quan agena es de la sabiduria y prudencia que professays, la ira que tomays. Los doctos, especialmente Theologos, son boca de Dios. Los ayrados, *Os diaboli ignitum* se llaman en mistico sentido en Iob. 41. boca encendida de el Diablo. Porque los ayrados se encienden, y como Platõ dixo en el Timeo: *Omne iræ opus per ignem fit.* Es marauilla el parentesco que tiene el fuego con la ira, en palabras y lengua. Quãta fuerça tiene la lengua para inflamar dize lo Iacobo. 3. *Ecce quantus ignis, quã magnam syluã incendit, & lingua ignis est, & inflammat rotam nativitatis nostræ, inflammata à gehenna.* Ves como nuestra boca y lengua se enciende y inflamma con fuego infernal? En la boca la ira y palabras son centellas, y siendo tan leues, son principios de increybles incendios, como dezia Iacob. *Quantus ignis*, quan pequeña centella enciende vna gran selua y monte. Por lo qual nos manda Seneca guardar de ocasiones ligeras. l. 3. de ira, c. 30. Mira dize a los principios, quan liuianos son, verasse en los animales mudos, que nos turbamos mucho por cosas frivolas y vanas. El toro se azora de ver el color roxo. El aspide se enoja con vna sombra. A los ossos, y leones irrita vna imagen de vn hombre; Lo mismo dize San Basil. de la pantera. Assi los inquietos y ayrados ingenios, de sospechas son irritados, y de cosas minimas sacan questiones. Muy proprio symbolo es del iracundo, en el mismo lugar de Iob *Olla feruens atque succensa*, de que trata Sancto Thomas. 1. 2. q. 48. ar. 2. Echa el ayrado espumas por la boca como *olla feruens* con increyble perturbacion, y comocion de las entrañas, y pecho. Assi la diuina indignacion, o la ardiente ira de enemigos se compara con olla ardiente Hier. 1. 13. A todos esta mal esta passion, peor a Doctor que professa tanta razon prudencia y moderacion. De las escuelas donde hallamos nuestras esperanças mal logradas, no se adonde nos vamos en busca de la paz. Vna sacra ancora me queda que es el estado Ecclesiastico, veamos lo que en el passa, si hallaremos algun Capitulo que no litigue con su Obispo, algun Obispo que no pleytee con su Cabildo. Mas de esta gente sancta no hablemos, sino reuerenciemos la, y de camino demos les vn auiso que tambien com-

Iob. 41.
Plato.
Iacobo. 3.
Senec. l. 3. *de ira. c.* 30
Bas. Hexa.
S. Thom. 1. 2. q. 48. *artic.* 2.
Iacob. 3. 17
Hier. 1. 13

compete al pueblo, que ponderen aquel dicho de Iesu Chri sto: *Si offers munus tuum ad altare &c.* ve primero a hazer el officio de piedad, y luego buelue al sacrificio: porque como Ioseph dixo a sus hermanos: no vereys mi rostro sino truxeredes a vuestro hermano menor, assi dize Christo que no le hallareys exorable sino os reconciliays primero con vuestro proximo. Pues Señor no es mejor que primero se cumpla con vos? Responde que no te quiere perdonar hasta que ayas perdonado, porque no le suceda lo que a aquel Rey que hauiendo perdonado diez mil talentos a vn criado, le hallo luego tan ingrato, que no perdonò tiē dineros a otro criado, y le echo el alguazil a cuestas, y en la carcel, sin respectar a su Señor y bienhechor: y porque no suceda otra vez assi, primero quiere verte perdonar a tù deudor, que perdonarte a ti lo que le deues. Direys que porque no puse primero los ojos en el estado de los casados, que es el primero de los estados, ordenado antes que nuestra naturaleza se estragasse, en aquel primer tiempo, quando estauan los hombres enteros y bienauenturadamente perfectos, en el Parayso? En este hallaremos la paz que en otros falta: porque siendo el marido la cabeça, la muger el coraçon, dos en vna carne, entre quien no ay cosa partida (pues por esso dize Plutarcho no podiā entre marido y muger hauer presentes ni dadiuas, porque todo es comun) no es possible q̄ no viuan pacificos y amigos. Si quereys saber la paz que entre ellos ay, preguntad se lo a Sanson, a quien su muger amada entrego a sus enemigos, cosa dize Chrysosto. que no pudiera esperarse de vna leona. Si consultays a Micheas, responderà *ab ea quæ dormit in sinu tuo custodi claustra oris tui*. Y aunque pudiera dezirlo con mas honesto estilo, lo dize con esse, porque se sepa, que ni los abraços ni regalos consentidos en aquel estado, son prendas de seguridad, pues Dalida puso en manos de los Philisteos el marido que tenia dormido entre sus braços. Si aduertis lo que passa en el mūdo hallareys que muchas mugeres innocentes han muerto a manos de sus maridos perdiendo vida y honra sin culpa en vn punto: leereys muchos libelos de repudio, dados con duro, mas que justo coraçon, muchos diuorcios iniques, muchas

Matth. 5. 23.
Matt. 5. 14
Geneſ. 44. 14.
Matth. 18. 28.
Plut. præcep. Conub.
Iud. 16.
Chryſoſt.
Mich. 7. 5.

trayciones de los vnos y de los otros, con beſo de paz No hemos hallado haſta aora paz, andemos vn poco mas, quiça la encontraremos entre padres y hijos, por ſer los hijos parte de ſu padre, y viuir el padre en los hijos, eſte como tronco, aquellos como braços que del nacen. Aqui hallo que muchos hijos ſon dolores de ſus padres, verdugos de ſu vejez, vno ſe rie de la deſnudez del que le engendrò, otro arma exercito por quitarle vida y reyno, otro duerme cõ ſus mugeres, que ya ſabemos las trayciones de Cham, y Rubẽ, el parricidio de Abſalon, y que ſin eſtos ay ya hauido muchos que deſean trocar el veſtido bordado de oro en luto, por ſu padre, para tener la hazienda, o libertad que en ſu vida no pueden, a exemplo de aquel hijo reprobo que dixo: *venient dies luctus patris mei, & occidam Iacob fratrem meum.* Solo me falta vn lugar en que buſcar la paz: y ſi en eſte no ſe halla, por de mas es buſcarla en otros. Eſte es, vn hõbre compueſto de alma y cuerpo, que tanto ſe quiere, tanto ſe ama, ſe guarda, ſe cura, ſe regala. Mire cada vno dentro de ſu pecho ſi tiene paz, o preguntelo a San Pablo, que llora eſta deſdicha de la diſcordia de ſi miſmo, que como en el vientre de Rebeca lidiauã los dos niños, anſi en vna miſma perſona ay duelo entre ſenſualidad y razõ, peleã vicios cõ virtudes, virtudes con vicios, y aun entre los miſmos apetitos viciоſos ay pendencia, porque la honra quiere gaſtar, la auaricia guardar. Nueſtra miſma anima *eſt bipartita* dize Ambr. entre razon y ſentido. Ves pues como no tiene la paz repoſo, nido, ni domicilio en eſta vida, q̃ es, como dixo Iob, guerra ſobre la tierra. Mas quanta obligacion tenemos los Chriſtianos a inquirir y buſcar eſta virtud, y *ſi fieri poteſt cũ omnibus hominibus pacem habere*, como S. Pablo dixo, y a cõſeruar entera la tunica incõſutil de Chriſto, aquiẽ los ſoldados perdonaron, y los Chriſtianos raſgan, como Grego. Nazianz. pondera, acabando el Demonio por noſotros, lo que no pudo por milites Romanos: veſe muy bien en la auctoridad que interpone nueſtro gran legiſlador *Ego autem &c.*

Gen.9.22.
Gen.49.4.
2.Reg.16.17.
Geneſ.27.41.
Ambr.l.de Abra.
Ro.12.18.
Gre.Nazi. ora de pace.

Iſaiæ.9.9. YO QVE todo ſoy paz, a quien Iſayas llama Principe de paz, porque para darme el mejor de los principados, dixo que le tenia en la mejor de las coſas que es la paz, Padre

de

de la patria, autor de paz. *Princeps pacis.* La palabra Hebrea, no solo significa paz, sino toda prosperidad, Principe pacifico, feliz, bienafortunado, como dizen, Euangelizador de paz. Y Nazianzeno dize que Dios se llama caridad y paz, porque quiso que estas virtudes fuessen honradas como Dios. Cõ paz hize la entrada, y con la misma hize la salida deste mundo. La entrada no fue con voz de trompeta, como en el monte Sina, ni desplegando vanderas a fuer de guerra, sino con voz de Angeles de paz, sonandola y offreciendola; y la salida fue de paz dandola a la tierra con quien juntè mi diuino rostro en el huerto. Y en aquella vltima y tragica cena, cuyo leuantar de manteles fue el trato de mi sangre, sabiendo que no se me hauia de negar lo que pidiesse, pedi a mi padre sancto *vt sint vnum sicut & nos*, que sean mis fieles vno como nosotros, que somos vno en la mayor vnidad posible, ellos en vnidad de paz como nosotros en paz y naturaleza, o la herencia y legitima que les dexè, no fue cauallos, no arneses, ni imperios, sino paz: *pacem relinquo vobis.* Y la señal y diuisa que di como Rey a mis soldados, para que fuessen conocidos, tambien es paz y caridad *in hoc cognoscent omnes quod mei estis discipuli si dilectionem habueritis*; no que vistan este traje, ni rezen estos Psalmos, ni ayunen toda la vida, la paz dira cuyos son. La oracion comun que les dexe, que Cypriano llama ordinaria, Tertuliano legitima, quise entrasse cõ llamarme Padre. Que dire de mis symbolos y parabolas, sino que todas vã endereçadas a este fin? Dixe, yo soy pastor, vosotros ouejas. Que es este symbolo sino amor? Quien vio reñir ouejas con ouejas, como vee lidiar Christianos con Christianos? Otra vez dixe: *Ego sum vitis, vos palmites*, yo vid, vosotros sarmientos, monstruo seria que los bastagos de vna cepa se facudiessen los vnos a los otros, y no lo es que Christianos maten a Christianos. Compareme en otra parte a la gallina, que abre sus alas haziendo pauellon de su pluma para abrigar muchos hijos, y si vee el milano, erizada toda salta cõtra el como gerifalte. *Ego congregator sum, quid conuenit Christianos esse miluos?* Llama me la Escriptura piedra angular, que junta dos paredes: porq̃ junto yo en mi lo distante, conformo lo discõforme.

Gre. Nazi. ora. 1. de pace.

Ioan. 8. 31.

Cypr. l. de ora Domi. Tertul. eoden. libro.

Io. 11. 14.

Ioan. 15. 5

Matth. 23. 37.

forme. Y porq̃ la ambicion de reynos y señorios diuidẽ hermanos, mandò que el mayor de los mios sea ministro de los
Luc.23.12 otros. Hauia en Hierusalem dos Principes enemigos Herodes y Pilatos, yo con mi passion los hize amigos. Christianos mios que es lo que ois, pude hazer con mis affrentas
Herod. amigos a Herodes y Pilatos, y no puedo cõ mi muerte ha-
Tertul. in zeros amigos a vosotros. Los fieros Scytas para confede-
Apologe. rarse sacan sangre de sus braços y la beuẽ vnos a otros, que-
Gen. vlti. dando con esto amigos, (escriuelo Herodoto, refiere lo Tertul.) y Catilina, cõ sus cõjurados cõtra su patria, hizo lo mismo: yo os doy cada dia a comer mi carne, a beuer mi sangre y no puedo hazeros amigos. Mas porq̃ comer carne y beuer sangre humana es fiereza barbara, acto horrible, que no se compadece con la paz, doylo en especies de pan y vino mã tenimiento vsado y apetecido, dando os mi carne os doy mi amor *vt simus corpus vnum*: dando os mi sangre os doy mi espiritu vital que anda en ella, porque se os inuistan mis entrañas, y la suauidad de mi espiritu amoroso, y expela el espiritu feroz vengatiuo de vuestras animas. Ea pues hijos mios amados, cessad, cessad de aquestos vuestros puntillos de honra, que todos nacen de soberuia. Humillaos a Dios que es el principio de la verdadera piedad, de donde nacera la caridad con todos los proximos, amigos y enemigos, en que consiste la summa de la justicia, la Philosophia celestial, la doctrina diuina, todo lo que *Ego dico &c.* Finalmente Christo nuestro padre nos manda perdonar. ¿Que hijo aura
Gen. vlt. que no perdone? Quando Iacob murio, temieron sus hijos que Ioseph su hermano Principe poderoso se hauia de vengar de ellos. Tomaron por consejo dezirle: Tu padre antes que muriesse nos mandò que te dixessemos de su parte estas palabras. *Obsecro vt obliuiscaris scelerum fratrum tuorũ, & peccati atque malitiæ quã exercuerunt in te. Nos quoq; oramus vt seruo Dei patri tuo dimittas iniquitatem hanc.* Ruego te hijo que te oluides la maldad que contigo vsaron tus hermanos, y nosotros de nuestra parte te lo rogamos, que hagas gracia de esta culpa a tu padre, que la toma a su cuenta para rogartelo. Perdonolos Ioseph, Llorò con ellos, consololos, y escusò su peccado. Sanctissimo genero de perdonar dize

Ruper-

Ruper. a los que peccaron y confessauan su culpa, y no llorauan responder llorando, y a los que pedian indulgencia offrecer piadosas lagrimas con el perdon. Tanto pudo el nombre de su padre sieruo de Dios. Quanto mas deue poder con nosotros el nombre de Christo nuestro Padre y nuestro Dios?

Vobis. Tambien tiene emfasi esta palabra. Que son Señores mios todos los hombres comparados con Christo, pues el vniuerso mundo en su presencia *est tanquam momentum stateræ*, como el polui llo que se sienta en la balança que no la inclina? Este mandato va de mi que soy gran Dios, Rey de los cielos, a vosotros pobres y humildes criaturas, y vassallos mios. Esta sea la primera consideracion. La segunda, A vosotros doy estas leyes, no a discipulos de Phariseos ni Escribas. *Audistis quia dictum est.* Otra obseruancia, vida, y perfeccion se os ha de pedir a vosotros que a aquellos, que son gente cruel, desamorada, *sine affectione, absque fœdere, sine misericordia*, de mala semilla, y ralea, y peor educacion, nacida y criada antiguamente en aquella barbarie de Egypto, despojada de toda humanidad, de toda nobleza antigua de Patriarchas, de quien traen origen, degeneres, bastardos, transformados en Gytanos barbaros, mas fieros que toda fiera, indomitos indomables, siempre llenos de riñas, de enemistades, de iras, de tumultos, de querellas, de odios, de calumnias, de lites, pleytos, de malignidades, el vno contra el otro, hermanos con hermanos, padres con padres, vezinos con vezinos, maridos con mugeres. No sabeys que no perdonan, mas como impacientes, implacables, inexorables lleuan al cabo la vengança? Soberuios, obstinados, pagan la injuria fieramente, ojo por ojo, mano por mano, y despues piensan aplacar a Dios con vn par de palomas, o con vna tortola, o cabrito. O pueblo de dura ceruiz! piedad, piedad es menester, paz, paz, misericordia con el proximo, si quereys que Dios tenga piedad de vosotros. Quien no perdona no es justo, no es pio, es injusto, es impio, como si fuesse Turco, o Tartaro, o Iudio, como si no conociesse a Dios ni a su hijo, y como si fuesse idolatra sera punido. *Vobis.* El vino nueuo y generoso de mi doctrina no puede ser rece-

Sap. 11. 23

Rom. 1. 31

recebido en cueros viejos y de viejas costumbres, a vosotros nueuos animos cometo yo doctrina tan perfecta. Considerad en el hombre, niñez y juuentud, para el niño buscays ayo, para el jouen maestro: el vno y el otro proceden diferentemente; porque el ayo consiente muchas licencias al niño, que no da el maestro al mancebo, porque el niño no es capaz de mas, y si le aprietan rompe con todo. El Iudio era niño: *nos cum essemus paruuli* dezia Pablo, y la ley ayo, *Lex pedagogus noster &c.* Permitiales muchas cosas, porq̃ al fin el niño ha de ser niño, sino quãdo grande lo sera. Erã los Iudios dados a tres vicios, luxuria, auaricia, odio: enamorauanse de las alienigenas de cuya compañia hauian de venir a peligrar en la fe, exemplo Salomon: mandoles Dios no se casassen con ellas sino con sus naturales, y porque no matassẽ a sus mugeres, permitio que las repudiassen: no fue mandato, sino permision *Moyses ad duritiam cordis vestri &c.* Eran auaros, vsureros, mandoles no diessen a vsura a los de su pueblo, permitio dar a los estraños. Eran vengatiuos, mandò no lo fuessen con sus hermanos: *Non quæres vltionem, nec memor eris iniuriæ ciuium tuorum*, permitio la vengança del estraño, Amonita, Moabita, y otros tales. Esto se le permite a este pueblo como a niño. Pero quando le trata Dios como a grande dale maestro que le enseñe cosas mayores, caridad vniuersal, paz con todos. Pretende Christo sacar vn verdadero Christiano, o secreto de Dios! que idea os parece tendria Christo en su mente de que formarle? Que concepto tuuo San Pablo quando dixo, *imitatores mei estote sicut ego Christi*. no dixo imitad a Christo, sino a mi. El que imita no iguala. Yo pondre mis pies en la huella de Christo, mis manos en sus clauos, procurando en todo imitarle, vosotros poned los en la mia. Pretende Christo sacar vn verdadero Christiano, la idea que tuuo fue vna imagen de si mismo, para formar vn hombre que tenga mas de Dios que de hombre, sancto en vida, y costumbres. Quereys que os le pinte yo? oyd. El legitimo Christiano es profundissimo en humildad, ardentissimo en caridad, de paciencia inuincible, en fee prõptissimo, en piedad summo, en finceridad inuiolado, en contemplacion extatico, en justicia incorrup-

Galat. 4. 3.
Gal. 2. 24.
Mat. 19. 8
Leuit. 19.
Phil. 3. 17.

corrupto,en oracion vehemente, en liberalidad magnifico, en exemplo admirable, en ſanctidad raro,en deuocion pio, en Religion puro,en eſpiritu feruoroſo,en la ſalud del proximo ſolicito,en las fatigas entero,en los peligros cõfiado, en las tribulaciones conſtante,en la proſperidad timido, en los tormentos alegre,enemigo de alabanças, deſſeoſo de la muerte,benigno con todos,con todos blando, conſigo auſtero,en las injurias de Dios cruel,en las del proximo ſeuero,en las proprias manſo y oluidado.O que milagroſo hombre!tales como eſte nos queriaChriſto a todos,y tales eran (verguença eterna de nueſtra edad)aquellos ſanctos Padres de la primitiua Igleſia,de los quales por ventura ſe hallariã aora pocos en el choro de los prelados, y en el clauſtro de los Religioſos.

§. III.

Vt ſitis filij Patris veſtri. O que Sacramento aqueſte,ſi con ſilencio eſcuchas Çaragoça! Confieſſote que el Euangelio de oy es agua amarga,hiel es amar al enemigo, remitir la injuria,purga que te da a beuer tu medico,tu Saluador.O como pica!o quanto eſcueze,y duele! Concedo que no ay coſa mas dura, mas graue, mas dificil, ni que mas repugne a nueſtra naturaleza corrupta que eſte precepto,amar a quiẽ te aborrece, perdonar a quien te offende, ayudar a quien te daña,fauorecer a quien te perſigue,loar a quien te vitupera, bendezir a quien te maldize,rogar por quien te injuria,hazer bien a quien te infama, ſeruir a quien te offende,hazer buen roſtro a quien te entriſtece el coraçon. O que amarga hiel!que toſigo! que dificil caliz de beuer aqueſte! ſino ſe echa en eſta agua aquel marauilloſo leño que moſtro Dios que dulçora toda amargura. Que arbol,o, que fructo mas dulce que eſte *vt ſitis filij Patris veſtri*? Sereys y parecereys hijos del Padre del cielo. Vereys en el roſtro del que perdona las faciones de Dios, en el vengatiuo las del Demonio.No halle hermano en ti el enemigo ſu imagen,ſu rabia, ſu furor,no ſeas hijo de Eſau que eſpera tiempo y ocaſion para vengarſe:*venient dies luctus patris mei &c.* Quien eſpera tiempo de pagarſe dize Chryſoſto.*frater eſt Eſau*. Quieres ver

*Exod.*15. 25.

Geneſ. 27. 41.

*Chry.ho.*3. *de Iob.*

ver la condicion clementissima de tu Padre celestial. Acuerdate de los brios de Moysen quando se criaua en el palacio de Egypto, su colera, su impetu, que porque vio vn Gitano
Exod. 2. 11 maltratar a vno de sus hermanos los Hebreos, en lugar de meter paz emprendio al Gitano y le matò: y aun dixeron
Actor. 5. 3. auctores antiguos como refiere Clemente Alexandrino que le matò con solo vn grito que le dio, como San Pedro matò despues con su palabra a Ananias y Saphira. Las pala-
Clem. Alex. stroni. lib. 1 *strom.* bras de Clemente son estas: *Aiunt Mystæ Mosem solo verbo occidisse Egyptium sicut certè postea Petrus in actibus fertur eos qui pretium agri sibi vsurpauerant & mentiti erant verbo interfecisse.* Mas quando le embio Dios a Egypto a tratar con Pharaon de la libertad de su pueblo, es cosa marauillosa ver la mudança de condicion, porque sufrio mil befas, injurias, y burlas del Rey y de sus ministros, con summa paciencia, y lo que es mas, rogaua por los burladores y escarnecedores à porfia, y nũca se descõpuso, ni alterò por muchos agrauios que alli le hizieron. Que es esto Moysen animoso, no soys vos el colerico que mataste el Gitano, con sola vna palabra por acabar mas presto? Quien os ha trocado? quien os hizo tan differente? Es por ventura miedo de la Magestad
Eccles. 8. 1 Real y su potencia? *Sapientia hominis lucet in vultu eius & potentissimus faciem illius commutabit*: El poderoso Rey haze q̃ el Sabio pierda el color del rostro, y mude semblante, y coraçõ ha hecho Pharaon esta impresion en vos? No cierto, no fue mudança humana sino diuina, la qual consistio, en q̃
Exod. 7. 1. Dios q̃ le embio le hizo Dios de Pharaõ, *Ego te cõstitui Deũ Pharaonis*, y con esto le obligo a ser muy sufridor de injurias. Como si le dixera expressamente. Mirad Moysen quãdo no erades mas de Moysen, vn hombre particular, no era mucho tener impetu y colera, y presteza en el castigo: mas aora que soys Dios, porque me representays, es forçoso vestiros de mi ingenio manso, y de mis entrañas clementissimas, despedir la ira, llenar el pecho de amor, y benignidad, porque seays muy parecido, a quien representays. Veys aqui el secreto desta doctrina, *Diligite inimicos &c. vt sitis filij Patris vestri &c.* Si perdonays sereys hijos conocidos de Dios, y bien aya quiẽ a los suyos parece. Semejante a lo dicho,

dicho, es lo que Iacob dixo a su hermano Saul quando se encontraron y trataron como amigos, oluidando cosas passadas: *Sic vidi faciem tuam quasi viderim vultum Dei.* Ha me parecido, que he visto en tu rostro la cara de Dios. Pregunta San Augustin si fue lisonja dicha de miedo puro? Mas porq̃ para lisonja fuera grãde, y no son los Sãctos lisonjeros: el caso es, que como Iacob vio que su enemigo se hauia buelto hermano, y le abraçò, besò y se enternecio tanto q̃ rõpio en lagrimas, indicios de animo oluidado de injurias, dize que le parecia hauer visto a Dios *cui proprium est misereri semper & parcere.* Esta es la doctrina de oy *Diligite &c. vt sitis filij Patris vestri.* Tanto tendreys de hijos de Dios, quanto tuuieredes de su espiritu perdonador. *Gen.* 33. 10. *Aug. qq. in Gen. to.* 4.

Lo q̃ve te dezimos del ingenio de Dios claman las piedras dichosas de su altar, en que veras enseñado esto por Theologia symbolica de Moysen Deut. 27. Ios. 8. Questiõ fue muy ventilada entre famosos doctores Hebreos, porque mandò que las piedras de su altar no fuessen labradas, ni polidas con escoda, ni otro instrumento de yerro, pues era forçoso quedar muy tosco hecho de piedras rudas como salian de la cantera, no menos que vna grossera mampostería, hauiendose de procurar para el culto diuino todo lo primo, todo lo perfecto, y todo el ornato, y arte, como se buscò y empleò en el tabernaculo de Moysen, y templo de Salomon? *Deut.* 27. *Ios.* 8.

Mvchas doctrinas notaron aqui los Hebreos. R. Abraham dize, que porque los despojos de las piedras q̃ se hauiã de labrar para el altar, no cayessen en tierra donde fuessen pisadas, o parassen en el muladar, no quiso Dios que las dolasse. R. Moysen Maymonio, en el libro que intitula *Monstratori perplexorũ* piensa que la causa desta prohibicion era, porque del remanente de las dichas piedras no hiziessen los idolatras simulacros para el culto de sus falsos Dioses. Estas dos razones poco satisfazen. Mejor explicacion fue la que imaginò R. Leui. F. Gersonis, que en todos los altares y en el de Salomon, tambien se prohibieron instrumentos de hierro, porque los que yuan a adorar a Dios en ellos y a pedir gracia entendiessen, que Dios de su naturaleza es bueno *R. Abrahã* *R. Moysen* *R. Leui.*

bueno y perfecto, y no tiene necessidad para su perfecciõ de exterior ornato, ansi como aquella ara sin obra sin artificio, con solos los materiales era perfecta. Conuiene con el en esto R. Isaac A Erameo: *ideo artificem manum prorsus ab altarium lapidibus ab esse debere, ne id bonum quod apud aras à Deo impetrant homines, humano operi ferre acceptũ possent.* Pero Nehemano, a quien a velas llenas de aplauso y probacion siguẽ los Hebreos dize, que no prohibio esto Dios por no gustar de primor y policia en su altar, sino porque no queria seruirse de hierro, que sirue para dar muerte al hombre, en su altar, de donde esperan salud y vida los fieles. Por lo qual Exod. 2. donde primeramente se estableció esta ley, en lugar de la palabra hierro, esta vn vocablo que significa *perdere, occidere,* y que por esso mismo en el edificio del templo de Salomon, no se vso el hierro, ni en materiales ni en instrumentos, ni aun en clauos, porque essos eran de cobre aũ que de hierro fueran mas faciles, y mas firmes. Y si hauia cuchillos para degollar las victimas, essos no pertenecian al sacrificio, mas que las yeruas que pacian. Finalmente que el hierro fue dado en herencia por instincto diuino a Esau hõbre fiero y reprobo Gen. 27. *viues in gladio*. Esto sintieron los mas antiguos Hebreos, y dexaron en memoria, que *R. Symeon filius Eleazari dicebat: Aram præparari ad extendendam prorogandamque hominis ætatem: at ferro amputatur, nulla ergo horum est inter ipsa societas.* Tulio parece sentir lo mismo quando en sus leyes destierra de sus tẽplos hierro, y cobre, *vt duelli instrumenta nõ Phani*. Mira tu pues aora como en su mismo altar enseño Dios el aborrecimiento del hierro instrumento de guerra, el qual como Seneca dixo escondio naturaleza juntamente con el oro en las entrañas de la tierra apar de las sombras del infierno, quitandonos de los ojos la guerra y la ocasion de ella. Y quando Christo condenò el hecho de Pedro en cortar la oreja a Malcho *gladij operi* dize Tert. *maledixit in posterũ*. Boluiendo pues al pũcto cozamos en el pecho la crueldad, mirãdo el premio *vt sitis filij Patris vestri*. O q̃ linaje, o, q̃ nobleza aquesta, Çaragoça! tãto mas digna, quanto mas rara y quanto mas sancta ser Hijo de Dios. No dan esta nobleza los padres, no la fortuna, no la naturaleza,

R. Isaac.

Exod. 2. v. penult.

Genes. 27. 40.

R. Symeõ.

Tul. in Repub.

Sene.

Tertul. l. de Patien.

no

no los Reyes, no las armas, no las letras, sino la virtud, la vo lũtad, el animo proprio sobre la gracia diuina. Tu mismo puedes, hermano, si quieres ennoblecerte, hazerte ygual, y aun mayor q̃ el gran Cesar, q̃ era facil en perdonar. O q̃ gloria aquesta caualleros! renouad, renouad esta nobleza, este esplendor caydo de vuestra gloria, amad a vuestro proximo, recõciliaos si estays ayrados co vuestros hermanos, embriagaos de la dulçura del amor, q̃ es la beuida mas prouechosa y gustosa de todas, y persuadios, que la verdadera nobleza es perdonar. Virtud es esta de Principes, de ricos hõbres y señores, sino abrid los ojos y vereys escripto q̃ vn Rey perdonò a su seruo diez mil talentos. O Real animo! y este seruo no perdono a otro ciẽ dineros: o pecho seruil! y cõ todo esso quereys los vengatiuos ser llamados señores. O seruos, o seruos, quãdo perdonaredes os dire señores. No haze Christo cruel en aquella parabola sino al seruo, ni misericordioso sino al Señor y Rey. Nuestros nobles (veamos) leẽ el Euãgelio, o, el libro del duelo? Donde hallarõ escrito q̃ los injuriados se descarguen con vengança? No es esta su nobleza? su reputacion? su fama? su esplẽdor? O nobleza ignoble! o gloria sin honra! o fama infame! o escuro esplendor! Quien mas noble q̃ Christo natural vnigenito de Dios? quien mas cabal juez en casos de honra y reputacion? No la pone en perdonar enemigos? no haze al que perdona hijo de tan alto nacimiento como Dios? O hombre noble! q̃ ansi te llamaste por San Lucas. *Homo quidam nobilis.* Claro Iesus hijo de Dios, verdadero hõbre, claro en linage, y verdadero noble ansi en la origẽ paterna porque es verdadero Dios, de Dios verdadero, como en la materna, porq̃ es de la progenie de Dauid en quiẽ concurren todas las prẽdas de nobleza. Mas animoso q̃ Saul, mas fuerte q̃ Sanson, mas valiẽte q̃ Dauid, mas cauto q̃ Gedeon, mas diligẽte q̃ Moysen, mas justo que Samuel, mas estable q̃ Dario, mas potẽte q̃ Iosue, mas liberal q̃ Hirã, mas sabio q̃ Salomon, mas inocẽte q̃ Iob, mas pacifico q̃ el Machabeo, mas honesto q̃ Demetrio, mas bueno q̃ Tobias, mas deuoto q̃ Eleazaro, mas recatado q̃ Ezechias, mas seuero q̃ Iosaphad, mas misericordioso q̃ Abrahã, mas dulce que Loth, o Principe raro, o hõbre illustre! Que estas

Matt. 18. 24.

Luc. 19. 12.

son las cõdiciones de Principes de cuẽta, de caualleros de valia, ser animosos en las empresas de hõra, fuertes en resistir, cautos en proueer, diligentes en explorar, clemẽtes en perdonar, humildes en seruir, astutos en conocer, estables en perseuerar, efficaces en seguir, sabios en gouernar, honestos en conuersar, inocẽtes en las obras, modestos en las palabras justos en los juyzios, seueros en la correcciõ, mãsos en el castigo, dulces en recoger, liberales en premiar y sobre todo faciles en remitir sus injurias. O q̃ raros son estos nobles en el mundo! Veo la nobleza de Cain en esta era, la hõra de Esau, de Ismael, de Nẽbroth, de Gigantes soberuios, vengatiuos, sanguinarios, crueles, impios, q̃ con tirania y desafuero se hizieron grãdes, oprimiendo inocentes, andando a caça, no de fieras sino de hõbres, por ganar cõ estas empresas titulo de
Gen.26.21 nobleza, de caualleria. Que baxeza, q̃ vileza, que villania! Finalmẽte me acuerdo de q̃ abriendo los pastores de Isaac vn poço de agua viua se quisieron alçar con el los de Gerara: y por este succeso le llamò calumnia. Abrieron otro, sobre el qual riñerõ, y llamole enemistades. *Appellauit eũ inimicitias*, poço de enemistades. O quantos poços viuos y racionales ay oy de enemistades y vandos! Hombre vereys, que lo podeys baptizar con este nõbre *puteus inimicitiarum.*

No fue Dauid Rey glorioso? no fue padre de toda verdadera nobleza? (de todos los Reyes puedo callar, no de este) no fue el que mas injurias tragò, dissimulò y perdonò?
Psal. 118. Quereys que os lo muestre. En el Psalm. 118. dize. Los principes me han perseguido sin culpa, pero con todo esso temblaua mi coraçon de las palabras de tu ley. Donde dize San Greg. Que me maten si esto no lo dize por lo que le passò en la cueua, donde teniendo a Saul debaxo de su lãça, puesto
Psal.7.1. q̃ le perseguia injusta y tiranicamente, no le osò matar, y se cõtentò cõ cortarle vn poco de la ropa, y aũ de aquello formo escrupulo. Item en aquel admirable Psamo. 7. *Quem cantauit Domino pro verbis Chusi filij Iemini.* Estad atentos, que
Aquila. Hieron. in Psal. Calima. Ouid. in Ibin. por este *Cusi* ponen Aquila y Hieronymo *Ætiops* pẽsando q̃ señala oscuramẽte a Saul negro, cetrino, malo, en el mismo lẽguage q̃ el otro Poeta Latino dixo: *Hic niger est, hũc tu Romane caueto.* Negro es maluado. Como Calimacho y Ouidio

dio llamaron a su enemigo *Ibin*, ansi llama a Saul negro, por malo, o porq̃ su odio era inmutable, como la negregura del Etiope. Pero mas problable y menos affectado es lo q̃ proponen los Griegos, Chrysost. Theod. Euthy. y algunos Hebreos y Latinos q̃ habla de su hijo Absalon. La hustoria dize q̃ fue moço incontinẽte, perdido, traydor, rebelado cõtra su padre, q̃ le echò de su reyno, patria, y lo vsurpò todo, sin respectar la naturaleza, la educacion, la edad, las cosas passadas y perdonadas, tan crudo, tan fiero, tan bestia, q̃ rõpiẽdo todos los reparos, insultò las leyes mas naturales, y perturbò todas las cosas, los decretos diuinos, la verguença de hõbres, el temor, la piedad, y religion, la humanidad, y miseri cordia, la remuneraciõ de los alimentos y delicias en q̃ hauia sido criado, la reuerẽcia de la senectud. O moço furioso, si no respectauas a Dauid como a Rey, o, como a viejo, veneraraste como a padre, y si no por padre, hõraraste por biẽ hechor, y si no por bien hechor, por inocẽte q̃ no te hauia injuriado. Peruertio tu juyzio el desseo de mãdar, y trocote en bestia feroz la ambiciõ. Tenia señores Dauid vn amigo fidelissimo Chusi, embiole al cãpo de Absalon, y el fue fingiendose apostata, y cõ admirable estratagema hizo q̃ Absalõ no tomasse el cõsejo prudẽte de Achitophel, por lo qual Dauid tuuo tiẽpo y lugar de ponerse en cobro. Cõsiderado pues el Sancto Rey este successo y dando a Dios las gracias del, cantò este Psalmo: y esta es la razõ del titulo. El Psalmo comiẽça. *Dñe Deus meus in te speraui.* Dize en preterito *speraui*, significãdo no el acto, sino el habito y costũbre q̃ tenia de esperar. Yo Señor siempre espere y espero en ti, libra me de mis enemigos. *Ne quãdo rapiat vt leo animã meã* Leõ llama (dize) Chry. a Absalõ q̃ como fiera bestia hazia presa aun en su mismo padre, y tãbien porq̃ suele la Escritura significar la ira de enemigos rabiosos por fiereça de bestias, especialmẽte por Leones, q̃ en Iudea andã a cada passo, como lobos en Europa. *Dñe Deus meus si feci istud.* Que es, *istud*? Respõde Chry. *q̃ patior, si insurrexi aduersus patrẽ, si sic me inique gessi*, q̃ no quiso nõbrar maldad tã execrable como es el parricidio, crimẽ por vẽtura no visto antes en aquella tierra, maldad indizible, ansi como las escripturas no quierẽ nombrar las blasphemias, como

Chrysost. in Psalm. Theod. ibid Euthy. eodem. lo.

Chrysost. in Comment.

si vn Principe a quien ha hecho agrauio su muger, no osasse
Chrysost. nõbrar por su nõbre tal delicto. *Ne hic quidem* (dize Chrysost.) *eñ qui fecit iniuriam dicere nominatim in animũ inducit, sed pro filio erubescit.* No dize si yo fuy traydor a mi padre, sino, *si feci istud*. Mas porque podia alguno dezir: que mucho q̃ Dauid no sea parricida, pues en las bestias no se halla esta fie-
Hebrai. reza, añade, *si est iniquitas in manibus meis* Hebr. *iniustitia, violentia, si reddidi retribuentibus mihi mala decidam &c.* Este verso es muy dificil, cuya suma es: Si hize traycion a mi amigo,
Septuag. o, si me vengue de mi enemigo, porque lo que los Setenta dixeron, en lugar de *retribuentibus Antapotitusi* en el Hebreo
Hebr. Chald. es SHOLEMI, expone el Chaldeo con los Hebreos *pacifico*, significando vn crimen grauissimo q̃ es llamado *proditio dolus.* Si di mal por bien, agrauios por gracias, si fuy traydor a mi amigo, si preferi mis intereses y cobdicias a la amistad, si offendi al inocẽte que no me lo merecia, si violè la paz, la familiaridad, crimen de q̃ fue acusado Iudas *Homo pacis meæ in quo speraui* Este es verdadero sentido, y declarandole R.
Psalm. 40. 10. Dauid, *si intuli* (dize) *detrimentum ei qui erat mecũ in pace, quod ipse contra me nunc exercet, persequens qui non modo nunquã violasset vt etiam beneficijs afficeret.* Y el Chaldeo *Habenti pacem*
Chald. *meam.* Lo que se sigue, *decidam merito*, està assi en su fuente: *imo liberaui hostẽ meũ frustra.* El sentido de todo sera, no solo no offendi al amigo, pero aun hize biẽ al enemigo, q̃ de bal-
Hebrai. de me queria mal, esso es *inanis* en Hebreo RECHAM, *sine causa.* Hazia bien a mi enemigo, aunque sabia le hazia al ingra-
Hierony. in Psalm. ex Hebræ. to. Señalando este sentido en su version Hieronymo dize: *Dimissi hostes meos vacuos, q. d. sine detrimento quod eis afferre potuissem.* En suma son dos grandes loas de Dauid, ser bueno cõ el amigo, ser lo con el enemigo; grãde la primera, mayor la segũda; la primera quando ninguna cobdicia nos haze offender la amistad del que no nos offendio, la segunda, ya
Tull. que nos offendiesse, tener tanta bondad que pudiendole con justicia matar, le libra. Esto dize el graue Orador: *Quicunque fecerit, non eum summis viris æquandum censeo, sed simillimum Deo iudico.* Si yo tal hize (añade) *persequatur inimicus animam meam.* Esta confiança da al justo la santa conciẽcia, porque si no tuuiera buen testimonio de ella, no echara

sobre

ſobre ſi tales maldiciones. No dize ſi me venguè muera, ſino con exageracion grandiſsima, trabaje en vano, vēça me mi enemigo, muera ſin honra, no muerte comun ſino violenta, con dolor, è ignominia, *ridiculè moriar*. Declara Theodor. *gloriam meam in puluerem deducat*, muera deshonrado, no como cauallero, ſino como villano. Perſigame mi enemigo, tē ga ſed de mi ſangre, beuala, viertala, piſela, *conculcet in terra vitam meam: per vitam* dize Euthy. *hoc loco ſanguinem intelligit quæ vitæ cauſa eſt veluti præcipuum elementum*, por vida entiē de la ſangre en que ſe ſuſtenta la vida. No fuera mucho que Dauid no ſe vengara de Abſalon *in filio enim* (dize bien Chryſoſto,) *vel ipſa natura prohibebat*, porque la ſangre hierue y el affecto paternal reſiſte al apetito de vengança, pero no vengarſe de enemigos declarados como Saul, eſſo es mucho. Quien podra alabar cabalmente aquella reſpueſta que dio a Abiſay quādo le pidio licencia para degollar a aquel maluado Semey, que tiraua piedras, y dezia mas duras palabras al deſconſolado Rey, que yua huyendo de ſu hijo, *Quid mihi & vobis filij Saruiæ? Dñs præcepit &c.* y añade vna razō concluyē te: *Ecce filius meus qui exiuit de ventre meo &c.* De que os eſpā tays porque me apedree eſte? Si mi proprio hijo nacido de mis entrañas me perſigue, q̄ mucho, que me perſiga el eſtraño? *O altitudo prudentiæ!* (exclama Ambro.) *O inſigne pacientiæ! o deuorandæ contumeliæ grande inuentum!* O alteza de prudencia! o, inſigne acto de paciencia! o gran inuencion de tragar injurias! Eſpantaſte de que aborrezca el enemigo, aquiē aborrece ſu miſmo hijo? Si el dia de oy no ay ley entre padres y hijos, ni charidad fraternal entre hermanos, que mucho que falte entre eſtraños? Hermoſa razon, fuerte conſuelo para quiē ſe vee agrauiado de ſu proximo. Que mucho que falte fe y amor entre ciudadanos, ſino la ay entre hijos ni hermanos? Gran Rey era Dauid, robuſto, fuerte; bien pudiera vengarſe por ſus manos, pero tiene por honra y blaſon perdonar, titulo contrario al de los nobles mundanos vengadores. Pſalm. *vt deſtruas inimicum & vltorem*, Donde vengador es epiteto de Principes, porque ſe toman de ſu mano la vengança: Mas el de Dauid es, *memento Dñe Dauid, & omnis manſuetudinis eius*, diſsimulador de injurias, clemente,

Theod. in Com.

Euthym.

Chryſ.

2. *Reg.* 16. 10.

Ambroſ. in Apol. Dauid.

Pſal. 8. 3.

Pſal. 131. 1

mente, que la piedad y clemencia, nunca embotò la lança en la guerra, ni dexo el manso de acrecentar nobleça, y victorias. Aqui finalmente consiste lo mejor de toda nobleza, ser hijo del Padre celestial.

§. IV.

Amb. l. 1. offi. ca. 14. *Qui Solem suum oriri facit &c.* Ambr. El Sol, ministro de la lumbre, entra hasta los fundamentos de la casa y secreto cõ claue con la fuerça de su calor, viuifica con el, y cõsuela este inferior mundo, *Solem suum, & pluit*, su Sol su agua. Mas quã tas mercedes encierra en estas dos cosas, Sol, agua, es todos los fructos de tierra, y mar que siruen a la necesidad y rega lo. Tertul. *Tertul. l. de pacien.* *Qui florem lucis huius super iustos & iniustos æqualiter spargit, qui temporum officia, elementorum seruitia, totius genituræ tributa, dignis simul & indignis patitur simul occurrere, sustinens ingratissimas nationes, vt sua sibi patientia detrahat.* Aquel Dios que esparze igualmente la flor desta luz sobre justos y injustos, el que quiere sean comunes a dignos y indignos los officios de los tiempos, los seruicios de los elementos, los tributos de todas las cosas que en el mũdo se engendran, el que sufre en vida ingratissimas naciones, tanto que por puro sufrido, es deshonrado. No dize al Sol quando amanece, vean te los que me adoran, no te vean los idolatras, ni manda a las nuues cargadas de agua, aquel mar celestial (*celeste pelagus* que dixo Plutarcho) que rieguẽ las tierras de sus amigos, no las de sus enemigos. Considera y mira a quanto te obliga aquel llouer Dios sobre tus tierras, para que tu desconocido tengas abundancia de pan, vino, azeyte &c. aquel testimonio perpetuo de su prouidencia que dixo San Pablo, *Plutar.* *Actor. 14. 13.* *non semet ipsum sine testimonio relinquens, benefaciens de cælo, & dãs pluuias & tempora fructifera, implens cibo & lætitia corda nostra.* Tenian los Gitanos a su Nilo por Iupiter, porque les regaua su tierra. *Iupiter Ægypti Nile*, dize el Poeta Bizancio *apud Athæneum.* y *Athæne. Tibul.* *Tibullo*,

Te propter nullos tellus tua postulat imbres
Arida nec pluuio supplicat herba Ioui.

QVE te dire de la necesidad que tenemos de la lluuia? pues

pues aun hasta las cañas y juncos que se crian en las aguas, aunque ahogadas y sumidas en ellas, ni crecen ni medran di ze Plinio, sino las visita el agua del cielo: ni las hortaliças aunque la tengan de pie, se logran tan bien, como quando les llueue. Los pezes aunque hijos del mar, y rios, mueren sin el beneficio de la lluuia, como antes de Plinio dixo Aristot. Los arboles, plantas y verduras se alegran con el riego del cielo con que se laua la copa y ramos estendidos, y leuantan todos cabeça. Aun hasta las ranas de los charcos y balsas dizen Arato, Plinio, Virgilio, quando por natural instincto conocen la lluuia cercana alçan la cabeça, y cantan apriessa, saludando el agua celestial. Añade Columela, que las aguas salobres y pestilenciales, las del mar, lagunas y lauajos, son menos dañosas en inuierno, porque llueue en ellas, Y Auerroes en su Cantica tiene el agua lluuia por mejor y mas pura q todas las de los rios y fuentes, y Palladio por mejor para beuer: *celestis aqua ad bibendum omnibus antefertur*. Repara aqui vn poco ingratissimo hombre, considera la sabiduria, la clemencia, y beneficencia de Dios. Ves los rios, las fuentes, que discurren por la tierra torciendo su viaje por los valles, fertilizando los campos, estos nacen ordinariamente de altos montes como dize Aristoteles que los caudalosos y memorables rios manan de montes, como el Danubio, Rodano, Rheno que nacen de vn mismo monte de los Heluecios, Taxo y Ebro de los Pyrineos, Euphrates y Tigris del monte Tauro; porque en las concauidades grandes de sus entrañas llenas de ayre frio distilã las aguas, que de la lluuia se cuelan de lo alto de los montes, y estan siẽpre goteando, y llorando. Llueue Dios alli dentro como por aca fuera, y de aquella lluuia y perpetuas distilaciones, se junta tanta copia de agua, que rompe por donde halla passo en fuentes y rios. Que es todo esto sino beneficio diuino por medio del agua lluuia comunicado? con el qual se riegan los campos, las vegas, las hazas, las dehesas, con venas de azequias y arroyos. Este es aquel don diuino que celebra Dauid, *Rigans montes de superioribus suis*. *Superiora* entiende las nuues Euthymio. *Superiora nuues dicit, illinc montes irrigantur*. Y Apolinario: *quidam senserunt hanc aquam esse*

Plin. *Plin.* *Aristot.* *Aratus.* *Plin.* *Virg.* *Colum.* *Auerro. in Cant.* *Pallad.* *Psal.* 103. 13. *Euthy. ibi.* *Apoll. ibid.*

marinam per nubes attractam, verè quidem pluuia eſt aqua marina, ſed non per nubes attracta, ſed in nubes conuerſa. Eſto es *ſuperiora Dei*, porque la Eſcriptura llama a la lluuia, y viento, teſoros de Dios; el Chaldeo llama *domum theſaurorum* lo miſmo que el Hebreo *ſuperiora eius*, y conformando con el Hebreo los Griegos, *meteora*. Que bien pintada prouidencia! *Qui emittis fontes in conuallibus*. Van rios y fuentes por los valles con que ſe riegan las llanuras de vegas, y huertas, y porque no podia ſubir a regar los altos, dales Dios agua *de ſuperioribus ſuis*, y haze mencion de los montes por lo q̃ los Hebreos y Griegos dizen, anſi porque ſon mas ſecos, como porque en ellos ſe engendra yerua principalmente. Y lo que el Latino dixo *rigans*, en el Hebreo eſtà con galana metaphora *potum dans montibus* MESHACHE, *dare bibere* propriamente: Beuen haſta hartar los montes, primero q̃ los valles y campiñas. Eſta es aquella fuente que en el principio *aſcendebat de terra, irrigans vniuerſam faciem terræ*: porque lo que Dauid dixo *ſuperiora Dei*, hauia Moyſen llamado, *fons*. La qual declararon Aquila y Symmacho deſpues de los Setẽta *irrigationem*, es lo miſmo que vapor, nube que ſube de la exalacion de la tierra al ayre, y ſe congela en agua, y cae, con la qual viuen los animales, ſe riegan las plantas, ſe refrigera el ayre, ſe humedece ſu ſequedad, y crecen los humores de los cuerpos, produzen los arboles y las yeruas diuerſos olores. Por todo eſto es llamado Dios en la Theologia de Iob y aun en el Poeta Padre de la lluuia: *Quis eſt pluuiæ pater?*

Chald. *Hebr.* *Græci.* *Hebræi.* *Græci.* *Hebr.* *Gen.* *Aquila* *Symmach.* *Iob.* 38. 28 *Virg.*

Ipſe Pater media nimborum in luce coruſca
Fulmina molitur dextra.

Y DAVID llama a la lluuia *fructus operũ Dei*, que como interpretan Chryſ. y Euthy. *Nonnulli fructum operum ipſius, pluuiam hic appellare dicunt, quaſi fructum prouidentiæ ſuæ*. Finalmẽte en eſtas dos coſas Sol y lluuia encerrò Chriſto lo q̃ toca a la prouidencia natural de Dios como ponderaChryſoſt. en aquellas palabras del Pſalmiſta *A fructu frumenti, vini, & olei ſui*: porque nombrando los fructos mas neceſſarios para eſta vida, incluyo todos los otros innumerables: anſi

Chryſoſt. in Pſal. Euthy. ibid. *Chryſoſt. in Pſalm. 4.* *Pſalm. 4.*

anſi incluye en Sol y agua todos los buenos tẽporales, la tẽplança de los tiẽpos el concepto y parto de la tierra, el ayre freſco diffuſo, el curſo del cielo, el ambito de la Luna, el coro de las eſtrellas, la dança cõcertada del inuierno, verano, otoño, eſtio, el arte de la agricultura, la cõmodidad de los inſtrumentos, el examen de las otras artes; porque a no concurrir todas eſtas coſas no llegaran los fructos a maduracion. Aſsi que diziendo Chriſto, Sol y lluuia, da ocaſion al ſabio de entender el todo por la parte, y nauegar por el abierto mar de la prouidẽcia que ſe vee al ojo. Y en ſus palabras nota bien aquella *ſuum*. El Sol es ſuyo, la lluuia es ſuya, noſotros no tenemos coſa nueſtra, no es nueſtro lo que damos al enemigo ni al amigo, que no criamos el pan y vino, ſolo Dios da lo que es ſuyo ſu Sol, ſu agua, y todo lo demas es ſuyo proprio.

Eſtote perfecti. No ſon graues ſus mandatos, dize el amado diſcipulo, añade San Auguſtin, ſino perfectos, cifrados en amor. Dios omnipotente, glorioſo, y ſumo bien, monarcha del vniuerſo, es vehemente en amar, facil en perdonar agrauios. Amad y perdonad voſotros, imitando tambien a aquel Señor tan amoroſo, tan dulçe, tan fiel, hijo del gran Dios que ha ſoportado injurias infinitas, tened pues voſotros paciencia y no os vengueis jamas. De las corteſias y beneficios tened eterna memoria, de las deſcorteſias y deſagradecimientos oluidaos luego, porque el os lo manda. Ay Chriſtianos yo os quiero dezir vna palabra: El tiempo tiene tanta fuerça con noſotros que al fin venimos a oluidar, ſi no del todo, alomenos en gran parte injurias: pues porque no podra con noſotros Chriſto muerto por la ſalud vniuerſal, lo que puede el tiempo tirano del mundo todo? De aqueſte cruel que conſume todas las coſas, os dexays lleuar, y oluidays poco a poco las offenſas, y con eſte incomparable amigo ſoys tan duros, que ni por ſu palabra, ni por ſu exemplo perdonays. Chriſto cordero manſiſsimo, voſotros ſereys leones deſencadenados? Chriſto calla como oueja quando le lleuan al matadero, voſotros ſereys oſſos, panteras, viuoras, que redoblan la injuria? He aqui a vueſtro Chriſto, a vueſtro Dios, miralde ingratos lleno de injurias,

1. *Io.* 5. 3. *Auguſt.*

coronado de espinas agudas, despojado, sangriẽto, enclauado en cruz entre dos ladrones por manos de enemigos, los quales aun despues de muerto no le perdonaron, que le atraueſſaron con las lenguas mordazes, y con la lança; y el con alta voz de mas alta caridad, ruega por ellos al Eterno Padre: *Pater ignoſce illis*. Qual ſera aquel tigre que a eſte exemplo no ſe mueua? no ſe aplaque? no perdone? no mude el animo vẽgatiuo? No os alegreys hermanos de la ruyna de vueſtro proximo. *Non deſpicies in die fratris tui*, Ver y alegrarſe es lo miſmo a vezes en la Eſcriptura. Dize q̃ no te alegres de ver miſerias agenas ni hartes tus ojos y coraçõ de vengança. Como en el Pſal. *cum perierint peccatores videbis*. No te alegres de la calamidad de tua aduerſario. Virtud fue de Chriſtiano y de animo enſalçado aquella de Iob *Si gauiſus ſum ad ruinã eius qui me oderat*. Parece que quiẽ ſe huelga de los males agenos, no le falta tanto deſleo, quanto fuerças. Y haze Iob prueba de ſu caridad no en que amò al amigo, ſino en que amò al enemigo. Y deue de ſer la cauſa porq̃ el amigo ſuele y puede ſer amado por muchos reſpectos que no ſean caridad, pero el enemigo, no puede ſino por Dios.

Abdiæ. 12

Pſalm. 36.

Iob. 31. 29

§. V.

Y si porfias, hermano mio en aborrecer al enemigo, mira bien quál es el verdadero, y saca contra el la espada, y no te engañes, teniendo por enemigos a los que no lo son. Sabe que si conſeruas tu coraçon puro, y tu intencion ſancta, no te pueden hombres offender, ſino hazerte mas glorioſo. Conſidera como quando aquel enemigo de la humana generacion procurò la ruyna de Iob, no le priuò de hazienda y ſalud por hazerle pobre, o enfermo, ſino por hazerle impio, y blaſphemo. A eſte fin le quitò los hijos, le viſtio de tormentos, le atraueſo el alma, le deſtrozò y llenò de toda calamidad, incitò muger y amigos contra el, porque de todos acoſado, rebelaſſe contra Dios en la aduerſidad, a quien hauia ſeruido en el tiempo de la proſperidad. Pero Iob conſeruando ſu virtud, ganò con paciencia victoria y corona, y ſalio ſin comparacion de la batalla mas illuſtre y

Iob. 1. &. 2

claro

claro, que entrò en ella. Pues si Iob que padecio tanto, y padecio por mano de aquel que en crueldad y fiereza vence a todos los hombres, no pudo con todas estas offensas padecer detrimento en el anima, con que cara podra alguno de nosotros alegar en descargo de su ira y furor, que su hermano le ha offendido? Si el Demonio no pudo danar a Iob contra quien juntò todas las armas y fuerças del infierno, con darle por morada vna latrina y estercolero, por vestido el lodo, por cama la tierra, como podras tener a vn hombre por enemigo, y dezir que te ha dañado? Creedme Christianos que no ay criatura que pueda de veras perjudicaros, sino vosotros mismos. No la enfermedad, no la pobreza, no el destierro, no las llagas, no las deshonras, no la muerte. Que mal hizo la pobreza a aquellos Apostoles que anduuieron por esse mundo muertos de hambre y de sed, desnudos, descalços, mẽdigos? No les acarreo el reyno Eterno? La infamia que escurecio a Ioseph, quando fue como adultero deshonesto temerario puesto en prision, y casi sepultado viuo? No alcanço por aqui mas honor con los hombres, y con Dios fue tenido en sumo precio? El destierro que mal hizo a Iacob, quando por huyr la ira de su hermano, se fue lexas tierras, donde siruio largos años con mucha angustia? No boluio rico de honra? de hazienda, de hijos? y de meritos? La muerte que mal pudo hazer al justissimo Abel, con ser muerte cruel, muerte amarga, y tal que hizo a Cain fratricida no homicida? No fue ocasion que se cante el nombre de Abel justo por el vniuerso? y que por bocas y memorias de los hombres viua siempre y se conserue eternamẽte? Assi lo haran cõ vosotros las infamias, las heridas, las muertes q̃ os procurarẽ vuestros aduersarios, si fueredes sufridos en la aduersidad. Christiano conoce esta verdad, que tu solo puedes verdaderamente offenderte. Prueba a sufrir, y veras como toda injuria te fauorece. No tienes Christiano otro enemigo sino tu mal animo, el hombre viejo, peccador que viue dentro de ti. Este es aquel que tantos años ha viue familiarmente contigo, el que se sienta a tu mesa como dize el sancto Canonigo Hugo, el que come de tu mano y duerme en tus braços, y habla quando le parece con-

Genes. 39. 20.

Gen. 29. 1.

Genes. 4. 8.

Hugo.

contigo. Este conforme a razon es sieruo tuyo, mas porque ha muchos años que le crias con regalo, se ha hecho confor
Pro.29.21 me a la sentencia de Salomon contumaz y rebelde, y alçandose contra quien le regala de Señor te ha hecho sieruo, y cruelmente tiranizado. O que maligno! no estima cosa alguna sino es carne. Nace ciego, sordo, mudo, enuejezido en el mal, rebelde a la virtud, a la verdad, enemigo de la cruz de Christo, burlador del inocente, y del senzillo. Anda siempre con el pensamiento alto, soberuio, arrogante, loco; tiene sin cõparacion mas de temeridad que de valor; entristecese del bien de los otros; contentase y apacientase de su mal; dissipa los bienes proprios como prodigo; desséa los agenos como auaro; y està siempre aparejado a irritar la ira de Dios; todo nacido en peccado y criado, amigo de maldad, hijo de la muerte y de la ira, vaso vergonçoso, dispuesto para la ruyna. Y siendo tal quiere predicar la justicia de
Psalm.49. 16. Dios como dize el Psalmo, y poner la boca en el sancto testamento de nuestro Señor. Aborrece toda disciplina, y quando vee al ladron, o adultero, corre tras el y le haze cõpañia, con escandalo de su hermano. Este es el, que pretende desheredarte, y tu dissimulas tantas injurias y no pides vengança de tan verdadero y perpetuo enemigo, no le miras de mal ojo, ni le dizes vna palabra mala; antes (segun veo) ries con el mientras te lisonjea, y juegas con vn maligno
Gen.21.9. Ismael, cuyo juego no es de puericia, menos de inocencia, o simplicidad, sino persecución del anima, y muerte nacida de malicia. Preso te tiene, seruir te haze, y vilmente te humilla, y pone de baxo de sus pies. O miserable, pues no sintiendo tan grandes males, solo sientes la sombra de injuria, q̃ te haze el proximo en tu prouecho! Vengança, vengança, muerte, muerte, contra este verdadero enemigo. Leuantese Dios en tu fauor, para que derribe este enemigo fiero, que despreçia su Magestad, por ensalçarse a si mismo. Que te parece? que te parece? no te he descubierto el verdadero enemigo? Toma pues tu presta vengança. Que hazes? que
Matt. 26. 6. no das vozes conmigo *Reus est mortis, reus est mortis, crucifigatur, crucifigatur.* No dissimules te ruego, no lo difieras, no tardes, mas con presteza y audacia crucifica este perse-

gui-

guidor. Oyeme tu, no seras brauo contra este? no seras furioso, no seras cruel? Vengança, vengança, sangre, sangre, muerte, muerte. Saca las armas, ponle en cadenas. Las armas offensiuas de aquesse maluado son libertad, arrogancia, soberuia, desenfrenado apetito, poco temor. Hazle seruir con humildad, con temor, mortifica sus apetitos, no le des punto de reposo. Estas son sus armas, sus commodidades, sus delicias, *incrassatus, impinguatus, dilatatus, recalcitrat*. O desdeñosos, o vosotros que aspirays siempre a vengança, a esta vengança sanctissima y nobilissima os combido, y os enciendo. Perdonad a los hombres, porque verdaderamente si vosotros soys tales quales deueys ser, no os pueden offender, mas con las injurias os ayudan, os ensalçan, y hazen glorioſos: y si os offendieren, Christo quiere que por su amor les perdoneys. Quereys ser Christianos? o no? Resolueos. Si no quereys ser Christianos, digoos que os vays fuera desta Iglesia, q̃ no contamineys el lugar sancto, ni põ gays los ojos en los sagrados altares *procul hinc, procul este profani, foris canes, foris venefici*. Si quereys Christianos perdonad, que lo manda Christo *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros*. Ruego a nuestro Señor que os toque el coraçõ, y os haga tales, quales os desea. No hagays resistencia a la gracia, ni a su voz, con la qual el oy por medio mio os requiere por vuestra salud y paz, y os promete en premio su paz eterna en Parayso. Benedicat vos.

Deut. 32. 15.

Deut. 32. 14.

SABBA-

SABBADO DES-PVES DE LA CENIZA.

Cum sero esset factum, erat nauis in medio mari. Marc. 6.

PROEMIO.



RATA San Marcos en este Euangelio de la nauezilla de San Pedro en alta mar en las tinieblas de la noche, puesta en gran peligro, y de los coraçones de los discipulos que yuan en ella puestos en mayor fortuna, en ausencia de quien solo podia consolarlos y librarlos. De la milagrosa venida q̃ hizo sobre las aguas encrespadas, cuya presencia con la escuridad no conocida, y tenida por vision de la noche, doblò el temor a los medrosos. De el imperio con que amansò la ferocidad de mar y vientos no sordos a sus palabras, y quietò los coraçones fieles de los suyos, y alumbrò los infieles de los agenos, porque los marineros en tomando tierra le adoraron, y confessaro̅ por hijo natural de Dios. Dichosa tormenta, que echa al hombre al puerto de la fee y confiãça! bienauenturada noche, q̃ es madre de tanta luz! *ad vesperum demorabitur fletus & ad matutinum lætitia.* A la noche lagrimas, al amanecer alegria y jubilos, porque entre la tribulacion y consolacion de Dios no ay mas tardanças, que de la noche a la mañana, como Basilio dixo. Sagrado patron! sancto consuelo! vnica

Psal. 29. 6

Basil. in Psalm

ayuda

ayuda Christo: de esta nos valgamos todos oy, por medio de su Madre.

Aue Maria.

SAN PABLO a quien Eusebio Cesariense llama el mas erudito de los Apostoles, en aquella misteriosa carta que escriue a Roma, encomendando la paciencia Christiana, en que puso el Señor la possession de nuestras animas, haze este discurso artificioso de ella, a la esperança: *Tribulatio patientiã operatur, patientia probationem, probatio vero spem &c.* De el qual se satisfizo tanto San August. que le pone por mestra de la eloquencia de la Escriptura; aduirtiendo que no fue retorica estudiada, sino inspirada de Dios, q̃ se sirue a vezes de la gracia de las disciplinas humanas, para enseñar las diuinas, dize mas, que es vna figura que los Griegos llamã *incrementum* los Latinos Gradacio, en que por ciertos puntos y grados como de escalera se sube hasta llegar a probar el intento. Mas porque no pierda quilate de su valor, digo enteramente la sentencia. *Gloriamur in spe gloriæ filiorũ Dei. Non solum autem, sed & gloriamur in tribulationibus, scientes quoniam tribulatio patientiam operatur &c. vsq; datus est nobis.* Gloriamonos los Christianos en la esperança que tenemos de la gloria de los hijos de Dios, que es dezir en que por gracia diuina, hemos de alcãçar tal gloria, qual conuiene a hijos de Dios. *Non solum &c.* Y no solamente nos gloriamos en esta adopcion, cosa de suyo glorioſa, sino tambien en lo que al mũdo parece miserable, q̃ es ser atribulados, *in tribulationibus*, porque tenemos por verdadero este discurso *Tribulatio patientiam operatur.* Llamò aqui Origenes a San Pablo peritissimo, y bien mostrò serlo, ansi en el orden de sus razones, como en la fuerça de sus palabras, O rara doctrina! En las tribulaciones en que otros desmayan, estamos mas animosos, en el mar donde aquellos se marean y se pierden, es mas prospero nuestro viaje, en el horno donde ellos como vil barro estallan, nosotros como plata nos acrisolamos y hazemos mas preciosos En el agua y en el fuego q̃ passamos, (*transimus per ignem & aquam, id est, summa discrimina*) està nuestro refrigerio, y lo que es mas nuestra jactancia. Iactancia digo porque esso significa muy propriamente el verbo ori-

Euse. Hist. Eccles. l. 3. c. 24.

Ro. 5. 3.

August. de Doctrina Christ.

Orig. in Cõment.

Psa. 65. 12

original, por quien tenemos *gloriamur*, en cuyo lugar puso
Tert. Scorpi. aduer. Gnosti. Tertul. *exultantes*, Cypriano y otros *exultamus*, saltamos de
Cypr. de exhor. ad martyr. puro contento: y viene bien con aquella palabra de Sanctia
Iaco. 1. Oecum. go, *Omne gaudium existimate &c.* Todo el gozo, todo el contento, y gusto os viene a ver, la hora que os halla la tribulacion o *summum gaudium* como leen los Grigos en Oecumenio. Y esto no es fee, sino ciencia *scientes* que la tribulacio es materia de paciencia como lo es el dinero de la liberalidad, pues sin tribulacion mal se exercitara la paciencia como sin dinero la misericordia. Mucho es de ponderar la fuerte significacion de aquel Verbo *operatur*. No piense nadie que la tribulacion es pasion, mas haze que padece, porq̃ obra
2. Corin. 4. 12. esperança y corona. Testigo es de si mismo y desta Theologia en la segunda de los Corint. donde hauiendo dado diuersos documentos de la tribulacion, concluye ansi: *Ergo mors*
Anselm. in Comment. *in nobis aliquid operatur*. Muerte llama la mortificacion y continuo sufrimiento de males como Anselmo declara. *In nobis* en nosotros que traemos la mortificacion de Christo en nuestro cuerpo *aliquid operatur*, no es ociosa, no es inutil, sino obrera, efficaz, exercita sus fuerças, algo haze y produze. Demanera q̃l atribulado, no solo sufre trabajo, sino tambiẽ tiene otra cosa conjunta con la pasion, que es obrar la salud, y vn gran colmo de gloria *Vita autem in vobis*. De la manera que los deleytes no estan ociosos en los regalados, algo obran, ansi en las tribulaciones lo momentaneo y leue, obra
1. Corin. 17 eterno peso de gloria en nosotros. 1. Cori. 17. Ves ay como tres vezes ha dicho que la tribulacio es obrera, y que obra? sino lo que enseña Christo quando pone la alegria, la bienauenturança y Magestad de reyno, en lagrimas, hambre y persecucion. Aqui declara lo que obra, *patientiam*, sufrimiento y magnanimidad.

Patiẽtia probationem. He aqui el segundo grado de la escala, segũdo anillo de esta cadena. Puede tener dos sentidos, ambos proprios. V no q̃ el sufrido ha hecho prueua de si mismo, porque nunca el hombre tiene experiencia de lo que vale y puede, hasta que se ha visto en trabajos, ni tampoco le conoçe el mũdo, sino por este examen de paciẽcia. Otro sentido es que *probatio* es lo mismo que *approbatio*. El varon

sufri

ſuffrido es approbado y canonizado con publico abono y teſtimonio, como Iob. Anſi que la aduerſidad es prueba de el buen Chriſtiano. El ayuno, pobreza de veſtidos, la mortificacion, la oracion, la limoſna, la diſciplina, buenas obras ſon, y ſeñales de hombre virtuoſo y buen Chriſtiano, pero no ſon tan ciertas como quando llega el ſufrimiento en los trabajos, que no pueden falſearſe tan facilmente como eſotras obras. Muchos ayunan y oran, y llegàdos al padecer deſcubren el pelo eſcondido en el coraçon. Eſte es el criſol, eſta la prueba, y aprobacion.

Probatio verò ſpem. La tercer grada es la eſperança, porque el hombre cuya virtud eſtà aprobada por la llama de la tribulacion, legitimamente cobra bríos y eſperança firme de la remuneracion celeſtial, en medio de ſus fatigas y batallas confiado en la diuina bondad. Eſte genero de hõbres paciẽtes llama Zacharias *vinctos ſpei*, gente a quien las cadenas y bretes y inundicia de las carceles infames, dan confiança de mejor ſuerte y condicion. Por lo qual con eſta eſperança conſolaua Eliphaz al miſerable Iob caydo en la vaſura: *Erit egeno ſpes. Egenus*, es hombre mezquino y mendigo, y del todo deshecho. Mira Iob q̃ las grandes calamidades y cruzes no apagan la eſperança de el juſto, antes la auiuan, y confirman. *Probatio ſpem.* Mira ſu conſtancia y firme paciencia, q̃ quando le batieron tantas olas, *tunc ſurrexit*, a modo de juſto leuantò la cabeça ſobre las aguas. Los juſtos quando beuen del torrente de la tribulacion, *exaltant caput*. Eſtos ſon los ſabios que deſcribe Salomon por la fortaleça y conſtancia: *Cor ſapientis vbi triſtitia*, porq̃ en las coſas triſtes y aduerſas no ſon puſilanimes, ni floxos, ſino conſtantes de animo, inuictos de coraçon, inſuperables. Alli es adonde tienen ellos coraçon, y eſperança, y ſe hazen mas gallardos. Gen. 7. ſe dize que quando ſe leuantaron las aguas leuantaron el arca, y la aſſeguraron. De los malos, Pſalm. *In miſerijs non ſubſiſtent.* Caeran, dize Theodor. en la hez de las miſerias, y nunca ſe leuantaran.

Zach.

Iob. 5.

Eccl. 7. 5.

Gen. 7.

Pſal. 139. Theodo. in Pſalm.

Spes autem non confundit. He aqui lo mas alto de la eſcala celeſtial. La eſperança del juſto no es vana, porq̃ no es mal fundada, nacida no de preſumcion ſino fundada en la chari-

ridad de Dios, que nos le haze amantissimo, cuyo amor vertido en nuestros coraçones, esfuerça la paciencia, y fortifica la esperança. En estas vltimas palabras: *Quia charitas Dei diffusa est in cordibus nostris*, se mostro mas admirable S. Pablo, en las quales se offrecen dos consideraciones. Vna es, quan solido cimiento dio a la esperança, pues assentandola en Dios que de su naturaleça es immutable, no la pone en su poder, sino en su querer. Porque que me aprouecharia a mi, que Dios pudiesse saluarme si no quisiesse? Quien duda que puede? pero quien sabe si efficazmente quiere?. No ay que dudar, sino dezir q̃ en su efficaz voluntad consiste nuestro remedio, y nuestra vida; *in voluntate eius*. Esta pues es la *Psal.29.6.* sabia esperança de san Pablo, fundada en que Dios nos dio su voluntad, su querer y amor en la justificacion, no con escaseza, ni con largueza mediana, sino con magnificencia, y casi prodigalidad, vertiendo su charidad en nuestros coraçones, que son los vasos en que se recibe tan supremo bien, y dandonos por prendas de este amor, y de la esperança de gozarle, tribulaciones y trabajos. La otra consideracion es *Orig. in cõmen.* de Origines. Quan cauto y modesto es san Pablo, pues hauiendo dicho que se jactaua en las tribulaciones, boluio las gracias de esta alegria a la fuente de donde nacen, que es el Espiritu sancto llamado en la Escritura liberal y magnifico. *In his edocet quod per succedentes sibi virtutes, gloriatio tribulationum vsque ad Spiritus sancti cultum ascendit. & alibi dicit: Qui gloriatur, in Domino glorietur*. No ves la hermosura de este discurso. Començo por la tribulacion, passo por la esperãça, llegò a la charidad de Dios, de quiẽ procede nuestra paciẽcia, probaciõ, esperãça, y la charidad q̃ nos haze buenos.

De todo aqueste discurso toma tu particularmente en memoria lo que dize de la esperança *Non confundit*. El buen siervo y la buena sierua de Dios que passan la vida en paciencia, y tienen la muerte en desseo con esfuerço de su esperança, no se hallaran corridos, aunque aora *Ps.13.6.* les corra el mundo. *Consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est*. En el Griego: *Consilium inopis vituperastis*. Sentencia segun los Hebreos y el Chaldeo, contra los mofadores y burladores de las esperanças que tiene el justo en medio

medio de la tribulacion, a los quales dize: O impios que escarneceys de las ancoras de esperança, que el sieruo de Dios afligido entre olas de tribulaciones echa en su Señor, como si fuesse presumpcion vana y consejo errado! En el Hebreo tiene mas energia, donde el verbo està en futuro TABISHV *vituperabitis, erubescetis*. O vosotros soberuios, presumidos de vuestras fuerças, que hazeis burla, y murmurays del consejo sano que toma el justo, de colocar sus esperanças en Dios *erubescetis*: dia vendra en que os halleis confusos y afrẽtados los que aora correis a los tales. Aora mofais de sus sabios consejos, como si fuessen necios, pero en el dia de reuelacion y justo Iuizio de Dios, conocereis que la necedad era vuestra, y confessandoos por lo que sois, direis: *Nos insensati!* Nosotros somos los necios. Es pues el sentido: *Ob consilium inopis erubescetis, quoniam Dominus spes eius est*. El justo afligido no sera confuso, porque fixò su esperança en Dios: *spes non confundit*, la confusion sera vuestra, y essa perpetua, en los dias de Dios estareis a la verguença. *Hebr.* *Sap. 5. 4.*

Seruira este discurso para luz del Euangelio, para instrucion de nuestro entendimiento, para socorro de nuestra memoria en las necessidades, y no para accusaciõ de los discipulos, que aun no estauan bien formados, pues en el mar alborotado de la tentacion, en la tentacion del mar tempestuoso se marean, truecan el buen mantenimiento de la confiança, padecen vaidos, y como ciegos no veen que los prueba el Señor. *Erat enim* (dize el Euangelista) *cor eorum obcæcatum*, porque, *non intellexerant de panibus*, a quien aun la experiẽcia no hauia abierto los ojos. Turbalos la tormenta en alta mar, el amor de la vida, el temor de la muerte, prohejan, reman, valense de los braços, de la industria, y arte; pierden el color, el animo, gritan, y no llaman a Iesus esperança de Israel, en cuyo desseo cerro los ojos Iacob; el q̃ abrio camino en el mar, y en las aguas calçada firme, y cãpo florido en el profundo nimio, y poluo seco, en el lodo de las muchas aguas. Apareceseles Iesus, andando sobre las olas inquietas, tienen le por fantasma, he aqui otra tribulacion. O tardança de el coraçon humano! Donde estauan aquellos ojos que poco antes vierõ aquel grãn milagro de los panes,

testimonio de su prouidencia, del qual podian y deuian discurrir, que quien cuydò de los estraños, y pudo librarlos de la hambre con medio estupendo, cuydaria de sus discipulos y domesticos, y podria librarlos del naufragio. Todos los medios humanos suele tentar vn hombre para salir de la carcel de la tribulacion primero que se acuerde de que Dios solo tiene la llaue para sacarle. Ioseph pidio al copero de Pharaon alcançasse de el Rey su libertad, y no salio de alli por esse medio, sino por la mano de Dios que le quitò los grillos y esposas: *Dissoluta sunt vincula brachiorum & manuum illius per manus potentis Iacob.* Solo Dios tiene la llaue de la carcel de la tribulacion, como tuuo la de el Arca de Noe. *Inclusit eos Dominus de foris*, y por esso se saluaron los que yuan dentro, porque no intentaron salir, sino quando les abrio la propria mano que los encerro. O sanctos Apostoles! buen animo, ojo a Christo que viene sobre el mar. Cõfiesso que vuestra tribulacion es graue, y con muchas circũstancias de temor. Vna, que siendo la nauezilla pequeña anda en alta mar, donde no suelen nauegar pequeños baxeles: Baxel grande al mar, dize el marinero. Otra que el viento es tormentoso, reforçado *ventum validum.* Otra que es fortuna de noche, *noctu*, passada ya en esse aprieto *quarta vigilia.* Otra que en las tinieblas temerosas veys andar por el mar vn bulto y personaje, que os espanta. Finalmente que la ola entra en la naue, y os baña, como Tertuliano dize, de donde tomaron algunos ocasion de dezir q̃ fuistes baptizados con agua de mar neciamente, a quien el contradize. Todo esto es ansi discipulos santos, pero llamad a Iesus cuyo imperio amãsa la violencia de este elemento, cuyos pies huellan su soberuia, mitigan sus olas hinchadas, como si las encerrara en vn cuero, *statuit quasi in vtre.* Y ya q̃ no le hueys llamado, conocelde y recebilde quãdo se os pone delãte. Y nosotros tãbiẽ en la borrasca de la tribulaciõ, hagamos lo mismo, si no queremos padecer naufragio, y baxar a lo hõdo a beuer la muerte de la desesperaciõ, teniẽdo por doctrina en q̃ no ay duda que la tribulacion da al justo esperança.

Gen.

Gen.49.24

Gen.7.16.

Tert. l. de Baptis.

Ps.77.13.

§ I.

DESPVES de el milagro de los panes dexa Christo caer a sus

a sus discipulos en estos peligros, porque no le conocieron por aquella marauilla. Assi suele hauerse con nosotros, que quando no le conocemos por beneficios, como son, vida, salud, hazienda, honra, haze que le conozcamos por trabajos, para que en la escuela de la aduersidad abramos los ojos, y le siruamos. Este fue aqui el intento del Señor con el qual, como Chrysost. aduierte, les embio miedo sobre miedo, trabajos seguidos, que se alcançauan el vno al otro, pues antes que se acabasse la tempestad, los sobresaltò con la vision y fantasma. Tambien lo hizo para que la muchedumbre de tribulaciones los hiziesse fuertes. Vso y maestria antigua de Dios es esta, porque assi se huuo con su amigo Iob, a quien, quãdo se hauia de rematar sus cruzes, embio otras de nueuo. No trato de la muerte de hijos, escarnio de su muger, sino de aquel vltimo certamen de affrentas que le dixeron sus amigos, y le hizieron, alçandose no solamẽte con la amistad sino tambien con la cortesia deuida, y las que recibio de sus esclauos. Assi mismo quando hauia de librar a Iacob de tan duro seruicio, le puso en mayor turbacion con la venida de Laban su suegro a mano armada, que le amenazo, y no mucho despues con Esau su hermano y enemigo, que le puso en mayor congoxa. Con Abraham hauia procedido de la misma manera, porque la vltima de sus tribulaciones, fue la mayor, poniendole a punto crudo de sacrificar su amado hijo. Por dõde parece que antes que Dios saque a los suyos de vnos hoyos, suele a vezes meterlos en otros mayores, porq̃ sepan y merezcan mas, y clamen a Dios con toda ansia y confiança. Por esso no se manifestò oy a los suyos, hasta que de miedo clamaron. Y assi quanto crecio su angustia, crecio tambien el gozo de verse libres y consolados con su presencia.

Chrys.

Iob.

Gen. 31.18

Gen. 33.10

ES DVLCISSIMA historia, en que concurrieron grandes marauillas dignas de ser sabidas. Supongamos primero que S. Ioan parece sentir que Christo no entrò en la naue, porque relatando este caso, dize. *Voluerunt accipere eum in nauim, & statim nauis fuit ad terram quã ibant.* Y declarandole Cryso. y Theoph. dizen que los Apostoles quisierõ recibir a Christo en la naue, mas que el por entonces no quiso, y

Io. 6. 21. Chryst. in Comment. Theophyl. ibid.

que anduuo con Pedro sobre el agua grande espacio para confirmar su fee: pero que estando ya cerca de tierra, entrò. Supuesto esto, digo que concurrieron cinco milagros en este caso. Vno que Christo vino por el ayre segun pienso hasta alcançar los Apostoles: otro, que anduuo sobre el mar: tercero, hizo que San Pedro tambien anduuiesse: quarto, refrenò los vientos y tempestad: quinto, al punto que entrò en la naue llegò atierra. O Christo q̃ tienes por nombre *Admirabilis! Quifacis magna & inscrutabilia & mirabilia absq; numero.* No menor marauilla es la que escriue San Mattheo, que los que se hallaron en la naue, llegando a tierra, se llegaron, y le adoraron, y dixeron. *Vere filius Dei est.* No entiẽdo yo que esto lo dixeron sus discipulos, aunque huuo autor santo y docto que lo penso, porque mucho hauia que ellos le tenian por tal, sino los marineros, pues es creyble cosa que hauia algunos. Estos le confessaron por hijo de Dios, no solamente, porque le tenian por varon justo, sino por hijo natural en el mismo sentido que los Pharisеos lo negauan; los quales echauan de ver, que ser hijo de Dios, es ser Dios. Y ansi acusauan a Christo de que se hazia Dios. *Quia tu homo cum sis Deum te facis*, no hauiendose jamas llamado Dios, sino hijo de Dios. Io. 19. *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori, quia filium Dei se fecit.* y en San Matth. *Si filius Dei es, descende de cruce.* Todo esto se entiende no de filiacion adoptiua, sino natural. Porque ser Christo hijo de Dios adoptiuo, quiero dezir varon justo, ninguno lo dudaua, ni auia porq̃ acusarle porq̃ se llamasse hijo en este sentido, ni porque alabar a quien confessasse vna cosa tan clara. Y ansi vale este argumento contra Arrianos. Es pues marauilla de este dia que gente rustica, sin letras como marineros conociessen y confessassen vn articulo de Theologia tan eminente, como la verdadera y natural filiacion de Christo. La qual accepto el, pues como Chrys. nota, no los reprehẽdio, mas cõfirmò su fee, cõ muchos milagros que luego hizo. No paran aqui las marauillas, porq̃ dexãdo los marineros, passò a los Genesarenos, entre quiẽ hauia sanado doze endemoniados, y fue con gran deuocion recibido.

Iob. 5. 9. *Matt.* 14. 33. *Io.* 10. 33. *Io.* 19. 7. *Matt.* 27. 40. *Chrysost. in Comm. Mat.* 8. 28

Y si se te offreciere aqui vna duda, como le reciben

aora

aora con tanta deuocion los mismos que antes le hauiã echa
do de sus tierras y terminos. Responde Chrys. que alpasso *Matth.* 8.
que crecio la fama de los milagros de Christo, crecio la fee 28.
de esta gente. Y aquel Señor que sabiendo antes q̃ no estauã *Matth.* 8.
maduros y dispuestos los dexo, aora buelue a ellos como 34.
a mies sazonada. Diria yo en vna palabra, que Dios que tie *Chrys. ibid.*
ne mano en nuestras animas, illustrò y mouio efficazmente
esta gente paraque le recibiesse como nos illustra y mueue
quando es seruido a nosotros.

PASSAN adelante las marauillas de este dia, y vie-
nen a ser sin numero: porque los Genesarenos llenos de fee
y deuocion, corriendo no solo toda la prouincia sino tam-
bien la region, *percurrentes omnem regionem illam*, recogieron
todos los enfermos, y trayendolos en sus camas adonde
quiera que estaua el Señor le pedian remedio. No entraua
en poblaciõ aldea, o ciudad, en cuyas plaças y encrucijadas
no encõtrasse muchedũbre de miserables dolientes, cebo de
su misericordia, que le suplicauan a vna voz, *vt vel fimbriam*
vestimenti eius tangerent. Condescendia el clementissimo Se-
ñor con ellos, *& quotquot tangebant eum, salui fiebant*. No de- *Matth.* 14
seauan tocar la fimbria legal, de que se haze mencion Nu- 36.
mer. 15. porque no poniã su esperança en essa, sino en qual-
quier estremo y remate de su vestido. La fimbria legal era
comun a todos los Iudios, y no esperauan de essa remedio,
sino de Iesus, a quien tenian por tan saludable, y dador de sa
lud, que hasta el hilo de su ropa seria poderoso de sanar. Y
assi mismos por indignos de ser con la mano de Christo to-
cados. Esta es la causa porque le ruegan se dexe tocar la ro-
pa, como dio a entender el Euangelista, en aquella palabra,
vel fimbriam, que diesse licencia de tocar si quiera el remate
de su vestido. Porque si hablara de la legal no dixera *vel*
fimbriam como cosa minima, pues no era tenida por cosa mi
nima, sino por notable. *Quotquot autem tangebant eum &c.*
Bien pudiera sanarlos sin este tacto, pero quiso sanarlos con
forme a la fee de los que le rogauan se dexasse tocar, y que
los que sanassen, se viessen sanos, conforme a su peticion.
Considerense aqui las marauillas sin cuenta. Quan grande
muchedumbre de doliẽtes ya sanos nos pone aqui el Euan-

gelista, diziendo *quotquot*. Todos quantos le tocauan al pũto sanauan. O fuente de toda salud! Pondera aqui deuotamẽ
Chrysost. in Comment. San Chrysost. que nosotros no tocamos la fimbria sola como estos, sino el cuerpo de Christo en la Eucharistia, y si los que tocauan sola la fimbria sanauan de todo genero de enfermedades, quanto mejor sanaran los q̃ tocaren el cuerpo? La sentencia de Chrysost. ha confirmado la experiencia de muchos milagros. Cuenta Greg. Nazian. que vna santa hermana suya llamada Gorgonia, tocando el Sancto sa-
Greg. Naz. Ora. fune. pro sorore. cramento, sanò de vna enfermedad grauissima.

§. I I.

Confidite ego sum &c. Discurriendo sobre estas palabras de tanto esfuerço conforme a la doctrina de San Pablo dada al principio, sacamos de aqui que ni las turbaciones de el mar ayrado, ni los temblores de tierra, ni los baybenes de cielo y mundo, ni las sombras y visiones de la noche, han de quitar la confiança al verdadero discipulo; aunq̃ tarde el socorro, y se detẽga Christo hasta la quarta y vltima vigilia
Cyril. l. 6. in Io. c. 17. de la noche, q̃ es el extremo peligro como Cyrillo dize. Antes estas borrascas y trauesias han dẽ esforçar nuestra confiança, poniendo los ojos en Christo presidente de nuestro certamen, que prueua nuestra paciencia, y nos esfuerça con su assistencia *confidite ego sum*. Para substanciar esta doctrina podriamos sacar testimonios infinitos de los archiuos de la Escriptura.

Hierny. EL LIBRO de los Psalmos es tan prouechoso a todo hõbre pio q̃ nunca le ha de dexar de las manos, como Hieronymo aconseja. Siempre ha de andar en ellas como ramo de flores, y en los ojos como luz de nuestra vida. Llamale
Atha. proem. in l. Psalm. San Athanasio Parayso entero donde estan todas las plantas de Santos fructos, arboles de ciencia, no del bien y del mal, sino de solo bien, y mas frequentemente aquella dulce planta de la esperança que es el arbol de nuestra vida. Y verdaderamente si bien se mira, ninguna cosa mas se pretende en aquellos sagrados Cantricos, ninguna mas se repite, ni en carece que el esfuerço y confiança que deuemos tener en

la tempestad de infortunios, y trabajos. De los quales propondre aqui aquel Psalmo que comiença. *Deus noster refugium & virtus*, donde se encarece este negocio muy de proposito. Y porque la declaracion de la sagrada poesia, pide no solamente que se dè luz de su doctrina, sino tambien de la gracia y elegancia de sus metaforas, propondre aqui en la mejor forma que supiere ambas cosas. O libro Sancto! El Psalterio Dauidico es como vn seminario de todas las cosas, como Homero de todo lo bello que han dicho y diran jamas todos los Poetas. Aqui velad estudiosos. En Dauid en Dauid. Si os hallare atollados en el lodo de el peccado, os sacara y lauara, y põdra en el camino de la virtud: si os hallare perezosos, os esforçara; si timidos os cõsolara; si tentados os confortara; si ignorantes os enseñara; si furiosos os quietara; si habituados en el mal, os dispondra poco a poco; si desaficionados a las cosas de Dios, con suauissimos olores y gustos del Spiritu Sancto, os llenara el anima, que os hara aborrezer todos los plazeres de la carne y de el mundo. No veys por toda su poesia con quanto amor, y con quã ta efficacia reprehende a todos los peccadores? con quanta dulçura los combida a arrepentirse? con quanta llaneza narra sus caydas y peccados, y la penitencia que hizo? con quã to furor amenaza a los obstinados y impenitentes? con quã ta prudencia y terneza consuela los affligidos que estan para desesperarse? con quanta authoridad espanta los hypocritas, qué con los labios lisonjean a Dios y con el coraçon adoran al mundo? O Psalmos! o poesia! o lyra sancta cõ que sacaua los diablos! Aquellas palabras viuas con que despertaua a si mismo, aquellos numeros, aquellos accentos, aquel canto, aquellos affectos de que està lleno todo el Psalterio, tienen vna cierta virtud oculta, vna energia admirable, vna fuerça increyble, que mueuen que encienden, arrebatan y casi con violencia tiran el animo de el peccador a reconocerse y hazer penitencia de sus peccados. *Psalm. 45.*

QVANTO a lo primero pretende aquel sagrado Orpheo enseñar en este Psalmo que la ciudad de Dios mientras peregrina y milita en esta vida, en cuyo medio reside Dios hasta fin del mundo, en todas las tribulaciones y tor-

mentas de Demonios, de tiranos, y Herejes, está no solo segura, pero confiada. Y que qualquier morador desta ciudad, sino está ciego, en medio de las ondas del mar de la tribulacion, deue estar, aunque tarde en descubrirse Christo, confiado. Pinta esto a lo poetico por metafora de vna ciudad, a quien cerca vn manso rio que suauemente bate sus muros, fertiliza sus campos, y alegra los moradores. Pero que de vna parte la amenaçã tempestades y alborotos de mar, y de otra temblores de tierra, tales, y tan fuertes, que trastornan los montes. Mas sin temor de esto, la ciudad y su rio estan en paz y sosiego. Comiença pues ansi *Deus noster refugium & virtus.* Luego en el principio descubre el fin que es fundar nuestra confiança en Dios; a quien da dos epitetos, refugio, y virtud, conforme a dos suertes de nuestra guerra con el Demonio, porque como vnas vezes hemos de huir (y es fortaleza huyr a su tiempo) llamò a Dios refugio, y guarida: y porque a vezes hemos de esperar y aun acometer, dixo que es fortaleza. Esto es de Chrys. Pero Augustino juntando con mas primor estos dos titulos dize. Los refugios de esta vida de tal manera son refugios que no son fortaleza; antes quien quiere valerse de ellos, no halla sino flaqueza. Acoges te (põgo por exẽplo) a vn Principe, pones en el tu refugio, y amparo; mas como sabes por esperiencia que los desastres y trances de esta vida son comunes ansi a los grandes como a los pequeños, comienças luego a temer la cayda y muerte de esse Señor a quien te arrimaste. De donde viene a ser, que hauiendo buscado refugio seguro en el, no hallaste sino nueuo miedo, mayor que el temor, que tu tenias antes que te amparasses de el. Porque antes temias tus cosas solas, aora sobre ellas temes tambiẽ las agenas. O quãtas vezes acaece esto, y con tocarse con las manos, no ay quien persuada a los cortesanos, que con tanta ambicion buscan y negocian la gracia de los Principes, lo que de ellos dixo el mejor de todos ellos? *In quibus non est salus. q. d: Salutio.* No pueden los Principes saluar, ni librar de peligro, por que nadie da lo que no tiene: ellos no tienen ensi consistencia ni firmeza, luego no la pueden dar a otros. Pero nuestro Dios es refugio y fortaleza, peña firmissima, torre for-

Chrysost. in Comment. August. in Comment.

Psal. 145. 2.

fortisima, Principe immortal. Iesus, que es salud.

Adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis. Aqueste aduerbio *nimis*, o *valde* muy vsado en el Psalterio, aunque puede juntarse con el verbo *inuenerunt* significando vna auenida grande de tribulaciones, pero mejor lo juntan con *adiutor* Chrys. y Euthy. Dios nuestro refugio, es grãde ayudador y fautor de los suyos, socorro valiente, conforme a la leccion de San Hierony. *auxilium validum*, Porque los socorros y consuelos que da a los atribulados, son mayores que las tribulaciones en que los pone. *Chryso. Euthy. in Psalm. Hieron. in Psalm. ex Hebr.*

Propterea non timebimus dum turbabitur terra. Ves aqui dize Chrys. como el consuelo es mayor que la afliccion, porque no se contentò con dezir, que con ayuda de Dios no cayremos, o, no seremos captiuos, o vencidos, sino, no padeceremos; lo que es tan proprio en los peligros como el temor. De donde puede proceder tanta seguridad de animo, sino del fuerte socorro de Dios? Bien podra temblar la tierra sobre que està la ciudad fundada, y los montes en contorno aunque son los hueSSos y firmeça de la tierra, ser de sus asiẽtos cõmouidos, y caer en el coraçõ de el mar; que es el prado de sus pielagos, y golfos: pero nosotros no temeremos. *Chrysost.*

Sonuerunt & turbatæ sunt aquæ eorum (marium) o *eius (maris)* Bramaran y alborotarse han las aguas sonorosas de el mar, y seran batidos de sus asientos los montes y rocas, *& luculentæ fient* como otros leen, Reboluerse ha aquel elemẽto con tal agitacion de sus olas, que descubran las arenas de el profundo, de tal manera que ya no sean aguas sino lodo. En summa la tierra y la mar padecerã tẽpestades horrẽdas y en exestremo pauorosas (todo esso significa SELA puesto al fin de el verso,) pero los moradores de la cuidad de Dios no temeremos.

Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei. Los Hebreos leen *fluminis riui exhilarabunt.* Aunque se conjure todo el mundo contra esta ciudad, estara no solo salua, pero alegre con tal defensor, y el rio con sus aguas mansas y claras, y con sus impetus y auenidas jugando y besando los muros alegrara sus moradores. *Hebræi. August. & in Commẽ.*

MIRA tu aora Retorico y tu tambien Theologo, tu con

con quanta eloquencia, y tu con quanta sabiduria hizo mencion de este rio en tres consideraciones. La primera, que a las aguas de el mar, sonorosas, y locas, contrapuso las de vn rio manso, que recrea la ciudad tan apaziblemente que basta a quitar el temor de las olas del mar ayrados, aludiendo a aquellas aguas de Siloe que corren con silencio celebradas de Isayas, y significando por ellas, las consolaciones con que Dios visita su gente, en el golfo de la tribulacion. Ansi como elegantemente aquel Propheta, a las aguas de Siloe que corren con silencio, y por esso fueron despreciadas de los diez tribus, contrapone las de vn rio rapido y fuerte, que hauia de anegar los tribus con su raudal, dandoles a entender por esta semejança, que los que despreciaron al manso Rey Ezechias, hauian de de ser destruydos por el Rey de los Assirios. La otra es, que las auenidas de las gracias y consuelos de Dios son tan abundantes como caudalosos rios, *tanquam è fontibus omnia nobis profluunt*. Chryso. Y que como el rio se diuide en muchos arroyos, y se sangra en muchas azequias, con que se fertilizan los campos, ansi diuide la diuina largueza arroyos y torrentes de gracias, y virtudes infusas, con que nuestras animas se hazen fructuosas y abundosas. La tercera es, vna cosa marauillosa, que el mar alborotado que a otros asombra y turba como a ebrios, para esta ciudad donde moran los ciudadanos de la esperança, sera dulce y sabrosa como manso rio. El agua amarga sera para ella dulce, la tempestad bonança, como esta escripto *Inundationem maris quasi lac sugent*, las tormentas y crecientes del mar salado, seran para esta gente vn poco de leche, la angustia gloria, la cruz descanso, y el llanto consolacion. Parece esto sobre toda razon, pero no falta tal y tan concluyente, que no asegure el entendimiento fiel *Deus in medio eius*, (Aqui ha de hauer coma) *non commouebitur*. Porque Dios mora, en esta ciudad, y tiene casa y domicilio en ella, de ay le viene toda essa seguridad y alegria, *non commouebitur*, Con tal morador y vezino que tiene por nombre altissimo, no se alborotara quando se altere el mundo, porque *Altissimum posuit refugium suum*. No hizo guarida a ningun monarcha ni Emperador, hombre, criatura baxa, sino a

Isai. 8. 6.

Chryso.

Deut. 33. 19.

Psal. 90. 9

Dios

Dios, cuyo titulo es Altiſsimo. Ves aqui vna mueſtra no ſo lo de la protecciõ diuina, ſino de la eloquencia ſagrada, q̃ no pudiera hallar igual en la de aquellos Retoricos cuyas lenguas fuerõ gouernalles de las Republicas. Viſta la corteza de la metaphora vamos al alma del ſimple ſentido.

Non timebimus dum turbabitur terra. La tierra firmiſsimà inmobil, eſtà de aſiento, fundada como cimiento del mundo como la Eſcriptura habla. Dios eſta ſentado ſobre ella dize Iſai. 40. 22. *Qui ſedet ſuper girum terræ*, donde no ſolo ſignifica que preſide a los hombres, ſino que haze que la tierra eſtè ſentada, y firmiſsima, y permanezca inmoble, porq̃ eſtos modos humanos ſe atribuyen a Dios quãdo los haze en las criaturas Pues aunque la tierra ſe mueua de ſu lugar no temen los confiados en Dios, luego dize del mar, *transferentur*. Es voz de la boca de los juſtos en el abiſmo de la tribulacion. Si vinieren ſobre nueſtras cabeças tan fuertes y crueles enemigos, que en numero y en furia ſe puedan comparar a las infinitas y tremendas olas del Oceano, quãdo rompen clauſura, y baten las puertas y reparos de naturaleça, y anegan las Iſlas, no por eſſo temeremos aunque ſea pequeño el baxel, porque tenemos a Dios con noſotros. Son los juſtos en ſu juſticia hombres, no mugeres, de quien Ariſto. dize que ſon de poca eſperança, como aquella de Tobias, que congoxada con la tardança de ſu hijo yua y venia apreſurada, ſubia en los viſos, torres y montes, ojeando los caminos, pero deziale ſu marido. Calla, no te turbes, ſano y ſaluo eſtà nueſtro hijo, harto fiel era aquel compañero con quien le embiamos, *illa autem nullo modo cõ ſolari poterat, ſed quotidie exiliens circunſpiciebat, & circuibat vias omnes.* Y no ſolamente ſon hombres, ſino grandes hombres chapados, de ancho coraçon y eſperança, que no ſe ahogan en poca agua como mugeres, pero ni en todo el mar como aquiſe dize. Hombres pequeños llama Nazianzeno a los que ſe anegan en la tribulacion, y no eſperan ſalir ala orilla medrados.

Iſai. 40. 22

Ariſtot.

Tob. 10. 6.

Greg. Nazian.

Escvcha te dize Chryſoſtomo, como vſa Dauid de ſu acoſtumbrada Philoſophia, leuantando nueſtra mente de las coſas que ſe veẽ en eſta vida a la eſperança de la otra.

Chry. Ibid.

No

No me hagas aparato de ondas, ni terremotos, de armas, ni muros, ni torres de fossado rodeadas, ni trincheas ni valladares, ni caudal de abundancia de dinero, en que estan los neruios y fuerças de la guerra, no de la pericia y arte militar con sus ardides y estratagemas y emboscadas, no de muchedumbre de cauallos, que vençan a los de Salomon, ni arcos, ni saetas, ni socorro de amigos, ni esquadras fuertes, ni legiones de soldados, ni fuerças corporales, ni espirituales, ni esperiẽcia de enemigos. Mas si tu quieres ver vãderas y esquadrones inexpugnables, refugio fuerte, presidio insuperable, torre q̃ no puede ser ganada, acoge te a Dios, entra te en el, ampara te de sus fuerças, dile que tome por ti
Psal. 34.2 las armas. *Apprehende arma & scutum, & exurge in adiutorium mihi.* Muchos son los reales de enemigos que me cercã, Demonios innumerables, y ministros suyos que baten mi flaqueza, tiros infinitos y municiones de vicios, que batẽ esta torre por todos mis sentidos, muchos vicios capitales y capitanes que insisten en la pelea, gula, luxuria, auaricia, soberuia &c. Tu Señor mio viste las armas, embraça el escudo, ciñete la espada, blandea la lança, salta a cauallo cõ todo tu arnes trançado para ayudarme, *apprehende arma. Quale spẽ*
Augustin. in Psalm. taculum dize Augustin. *videre Deum pro te armatum!* O que refugio y virtud! *turris fortissima nomen Domini.* Torre fortissima es Dios. Tierra, montes, olas brauas, que podreys con-
Chry. Ibid. tra esta torre? Tierra, mar, y montes dize Chrysostomo, no son aqui los elementos, sino graues y intolerables peligros que se entienden por essos nombres. O caso milagroso! Si vieres turbaciones nunca oydas, confusas todas la criaturas, batirse (si dezirse puede) las partes de la machina del mundo vnas con otras, mouerse los terminos de la naturaleza, arrãcarse todas las cosas de sus fundamentos y quicios, confusos los primeros elementos, y finalmente el mundo buelto en aquel primer Chaos, no solo no seremos vencidos (dizen los que estan debaxo de la vandera de Dios) pero ni atemorizados, ni caydos de nuestra esperança. O virtud santa venida de el cielo para cõsuelo de los que passan el mar de esta vida! estrella tramontana y norte que guias el dudoso viaje, a quien mira la aguja de nuestro coraçon con perpetuo

petuo latido, como la aguja de los marineros por virtud de la piedra calamita bulle, y mira siempre al norte. Entra en esta naue que corre fortuna, esfuerça estos nauegantes y dales por boca de el auctor de nuestra esperança *confidite, ego sum &c.*

NO PVEDO dexar de las manos Psalmo de tanta confiança, y si parece que ha tenido grande emfasi esta letra ansi declarada, creo os parecera muy mayor si supieredes que el Paraphraste Chaldeo dize, que este cãtico no le compuso Dauid, ni le dio a poner en punto de canto a aquellos q̃ se llaman en el Psalterio hijos de Core, que en su tiempo eran Leuitas, y musicos excellentes, como muchos piensan. Mas que le compusieron aquellos antiguos hijos de Core, que en tiempo de Moysen florecieron en piedad, como nos auisa el titulo del Psalmo. *Ad laudandum per manus filiorum Core, qui per spiritum propheticum in die quando absconditus fuit pater eorũ ab eis* (tragandole la tierra viuo) *& illi liberati sunt, dixerunt canticũ.* Este Psalmo cãtaron, cõ espiritu propheticó los hijos de Core el dia que se abrio la tierra, y recibio en sus entrañas viuo a su padre, dando gracias a Dios, de q̃ no perecieron con el juntamente. Aquel Core fue hombre sedicioso, scismatico, y como tal concitò a Datan y Abiron y otros docientos y cinquenta, todos los quales conspiraro contra el principado de Moysen, y Sacerdocio de Aarõ. Estando aqueste zizañador en su tabernaculo, fue arrebatado con terrible exemplo de la justicia diuina, y exorbitante castigo, abriendose debaxo de sus pies la tierra, y tragandosele viuo y crudo enteramente, sin que quedasse de el pelo ni hueso. Pero sus hijos aunque estauan juntos con el, no se hundieron, cosa que la atribuye la diuina historia a milagro grande. *Factum est grande miraculum, vt pereunte Core, filij eius non morerentur.* Que milagro en particular fuesse este, no lo declara el texto, mas la Glossa Hebraica sobre este Psalmo, y R. Salomon dizen, que quando la tierra tragõ a Core cõ otros muchos de su parcialidad, sus hijos quedaron pendientes en el ayre por virtud diuina, a vista de todo el pueblo, hasta tanto que se boluieron a cerrar sus gargantas, y ellos dando gracias a Dios que los librò de tan su-

Chald.

Num. 26. 10.

Glos. Hebr. Psal. 45. R. Salomõ.

bita-

bita muerte, cantarõ este Psalmo, y dixeron. *Propterea non timebimus dum turbabitur terra.* Mas aqui se ha de aduertir, que
Hebr. *Septuag.* ni el Hebreo ni los Setenta tienen con el Vulgato, todo esto junto, *Factum est grande miraculum vt percunte Core &c.* sino diuidido en dos oraciones, de las quales la primera se ha de constituyr con lo precedente, desta manera. Abriose la tierra y tragolos viuos, *& fuerunt in signum ac miraculum.* Fueron exemplo miraculoso y prodigioso de la justicia de Dios para reboltosos: y luego se sigue la otra oracion *Filij autem Core non sunt mortui.* Esto no fue milagro pues ellos no fueron complices en la culpa de su padre. Aunque tambien se puede dezir milagro, que abriendose la tierra, y tragando los scismaticos con sus moradas, no sorbiesse juntamente los hijos de Core que estauan entre ellos. Como quiera q̃ esto sea, tenemos aqui dos documẽtos en dos generos de personas, vno de esperança, otro de temor. El de temor cõsidero sabiamente Teodoreto en Core y sus valedores, q̃ hauiẽ do passado el mar, y escapado de sus aguas y ondas, murierõ anegados en tierra firme. Porq̃ es muy facil al criador descubrir camino enxuto y seguro en el mar, y al contrario abrir la tierra como mar para anegar sus enemigos. El que
Theodor. q. 34. in Nu. matò a los Gitanos en agua, anegò a Datan y Abiron en olas de tierra. A aquellos arrojo viuos al infierno, y a la parcialidad de Core consumio con fuego. Sus elegantes palabras son estas. *Et qui per medium mare ambulauerant, in terram absorpti sunt. Est enim perfacile creatori viam siccam in mari conficere, & è contra, terra pro mare vti in supplicium. Siquidẽ Ægyptios interemit aqua: Dathan vero & Abiron, & reliquos terræ fluctibus obruit.* Donde tienes materia de temor, viendo q̃ no asegura al hombre hauer sido fauorecido de Dios, aun con milagros, y passado a pie enxuto el mar, sino perseuera en su obediencia y temor. Tienes al cõtrario en los hijos exẽplo de esperança, pues abriendose subitamente la tierra y sumiendo en su vientre los peccadores cõ sus pauellones, los justos fueron saluos, sustentados por mano de Dios y de sus Angeles, y quando les faltò de sus pies el suelo, sostiniẽ dolos en sus braços los ministros de el cielo, Hablãdo pues ellos por experiencia de la protecciõ diuina, dizen *Propterea*

non

non timebimus dum turbabitur terra. Sabiendo que anſi como la tierra ſe haze mar para los que Dios quiere deſtruir: anſi la mar ſe buelue tierra para los que quiere guardar. No es mucho que no alcance eſto el coraçon humano, corto y timido de ſu naturaleza, que en tan poca agua de tribulacion ſuele ahogarſe, quanto mas el de los diſcipulos en la tormẽta de ſu nauezilla. Ciegos, dize el Texto, eſtauan. Pero no os atreuais a cenſurarlos ſeueramente Chriſtianos pios, ni los reprehendais como algunos impios, pues no los reprehende ſu Señor y maeſtro, a quien tocaua eſta reprehenſion, dandonos a entender a noſotros que fue paſsion de temor, digna de perdon. Y ſi dize que no entiẽderon el milagro de los panes, no quiere dezir el Euangeliſta, q̃ no entendieron ellos el milagro que aquella gente toda entendio, ſino que quedaron tan atonitos, y eſpantados, que no pudieron penſar, que el miſmo que poco antes multiplicò los panes, podia andar ſobre el mar: como ſuele vn ſubito terror robar, o impedir la razõ, y la memoria. Mas al fin a vna palabra de Chriſto, *Confidite ego ſum*, perdieron el miedo, creyendo como fieles, que era clementiſsimo y efficaciſsimo Dios, q̃ los libraria, anſi como lo dezia. O dociles animos!

§. III.

Cùm ſerò eſſet nauis in medio mari, & Ieſus ſolus in terra. En el libro de los Cantares ſe dize, que el eſpoſo *ſtat poſt parietem noſtrum aſpiciens per feneſtram &c.* Parece que eſtà lexos y auſente, pero no eſtà ſino preſente aunque no le vemos como el que mira por geloſia q̃ vee ſin ſer viſto, como padre que aſecha a ver ſi ſus hijos en auſencia ſuya empleã biẽ el tiempo, y eſtan compueſtos. Principalmente el dia de la batalla de la tribulacion, aunque es preſidente de el certamen, eſconde ſu preſencia probando nueſtra fee y fortaleza. Pero aora eſtè preſente, aora auſente, quiero dezir, aora ſe nos mueſtre por ſu fauor, aora ſe nos eſconda en el diſfauor en la mayor neceſsidad, ſiẽpre hemos de procurar agradarle como hazia San Pablo: *Contendimus ſiue abſentes ſiue præſentes placere illi*. Como de Moyſen dize San Pablo que *inuiſibilem tanquam videns ſuſtinuit*, que de tal manera creia

Cant. 2. 9.

2. Cor. 5. 9.

Heb. 11. 27

I cipe-

esperaua y respectaua a Dios inuisible: como si le viera en toda su magestad presente. Gran fe! gran confiança! grandissima Religion! no ver a Dios, y estar siempre tan compuesto, tan fiel y tan deuoto, como si con sus ojos le viera. Pues quien se le representaua visible? La Fe: que quãdo es la que deue haze al entendimiento estar tan persuadido y considerado de que està en el acatamiento de Dios, como Elias que
3. *Reg.* 17. 2. dezia: *Viuit Dominus in cuius conspectu sto.* Anſi es. Y creo q̃ aquellas palabras de S. Pablo son prueba de lo que hazia poco antes dicho en la diffinicion de la Fee, que es *sperandarum*
Heb. 11.1. *substantia rerum.* Donde la palabra *substantia* quiere dezir, q̃ la fee da substancia a los articulos que aun no la tienen: como el que cree su resurreccion y glorificaciõ de los justos, el dia de el Iuizio, q̃ aora no es, ni tiene substancia, pero tendra a su tiempo, y la fee haze q̃ lo crea como si se viesse ya realmente resucitado, y a los justos glorificados. Esso es dar substancia. Anſi es officio de la fee dar substancia a esta verdad Catholica que Dios està presente, y sus ojos reuerberan en nuestros coraçones y espiritus, y persuadir tanto al animo q̃ le parezca q̃ le vee, y le oye, y le reuerẽcia, y adora, como lo hara en el cielo. *Inuisibilẽ tanquam videns sustinuit.* Dio la fee substãcia en el coraçon de Moysen a Dios, paraq̃ esperasse en el en medio de tantos trabajos, y creyesse q̃ abriria el mar para q̃ passasse su pueblo libre. Tienta aora Christo la fee de sus discipulos, y su cõstãcia si perseuerã en la ausencia, o si se acuerdã de su presencia, y creẽ q̃ los puede sacar de aql peligro. Iesus estaua en tierra: pero presente en su cõflicto, como
Iob. 13.24. en los de Iob, annq̃ el dezia, q̃ a ratos le desfauorecia, y boluia el rostro, y como en los de Antonio a quien dixo q̃ auia
Ant. apud Athanas. estado presen te al espectaculo de sus tribulaciones.

Prueua grande (attended oyentes) fue aquella que hizo Dios en el libro de Iosue de su pueblo, despues de hauer passado tan fiel como animosamẽte las aguas del Iordan, no por el vado, ni por la tabla en q̃ hauia menos agua, sino por aque
Ios. 3.15. lla parte q̃ mira a Hiericò, que como vemos en la Topogra-
3. *Para.* 2. phia, es la mas ancha de aquel rio, y mas honda: y mucho mas en aquel tiempo en q̃ passaron, por las crecientes de aquel rio en el calor de el verano, como se aduierte en la hiſtoria.

Iur-

Iordanis ripas alueisui tẽpore messis impleuerat. Porq̃ es natura-
leça de aquel rio crecer en el tiẽpo de la siega q̃ es en el mes
de Março en aquellas regiones calidas. Eccles. *Qui multipli-* *Eccles. 24.*
cat quasi Iordanis in tẽpore messis, porq̃ distilando las nieues de *39.*
los mõtes donde nace, crece como el Nilo, q̃ baxa de las mõ
tañas de Etiopia y baña a Egypto, o como el Lateſis q̃ cae de
los Alpes. O grã milagro! Quãdo passo el pueblo, detuuo el
agua su impetu, y creciẽdo sobre si misma se hizo mõtes, *ad*
instar mõtis. El Chaldeo y Symmacho pusierõ *vtre vno,* como *Chald.*
si dixerã. Hincharonse las aguas como vn cuero grãde, de la *Symma.*
manera q̃ Euthymio expone aquellas palabras de el Psal- *Euthy. in*
mo, *statuit aquas quasi in vtre,* por las hinchazones de las olas, *Psalm.*
q̃ parecen cueros hinchados. Conuiene Theodoreto diziẽ- *Theod.*
do q̃ lo q̃ los Setẽta dixerõ en Iosue en su lẽgua *Pigma, id est*
cõdensationẽ, porq̃ se cõdensarõ y apretarõ las aguas Symma-
cho interpreto *aſcama,* como si dixera, *tumorem more vtris in*
flati. Retẽtus enim impetus aquarũ instar vtris tumescebat, & in-
fastigiũ attollebatur, quia terminus ab opifice positus quouis ada-
mantino muro fortius ipsam retinebat. Y es cosa notable q̃ esta
fuga de el agua fue tã subita como significa el verbo Hebray
co, q̃ es lo mismo q̃ *excindi.* Desaparecierõ las aguas tã repẽ
tinamẽte, como si se abriera la tierra y se las tragara. Mila-
gro de q̃ fuerõ cõ admiraciõ testigos los Gẽtiles, moradores
de Edom y Sarthan. Mas las otras aguas inferiores corrierõ
con impetu rapido hasta el mar *solitudinis,* q̃ la lecciõ Hebrai
ca, Chaldayca, y Griega llamã *mare salis,* y los Latinos mar *Chald.*
muerto. Todo jũto fue caso estupendo henderse subito las *Græca.*
aguas, descubrir en la canal del rio camino, leuantarse las de
arriba, huyr las de abaxo velozmẽte al mar, caminar el pue
blo seguro en medio de las vnas y de las otras como en
cãpaña. Hauiẽdo pues todos de el menor hasta el mayor he
cho esta demonstracion de su fee, quiere Dios probarlos
de nueuo, con el mismo examẽ de agua. Manda a Iosue, es-
coja doze hombres vno de cada tribu, y los haga entrar
segunda vez a lo hondo de el Iordan, y q̃ saquen de el doze
piedras durissimas, de aquel proprio puesto donde los Sa-
cerdotes hauian fixado sus pies con el arca en ombros, pa-
ra edificar de ellas vna piramide. O Dios y quan perfectos y

probados quieres tus sieruos! Hauia todo aquel pueblo passado el rio con animo denodado, sin tumulto, ni priessa, con passo lento y compuesto, como quiē passa vn prado o valle, de tal manera que ninguno perdio su lugar, pues ni los primeros de miedo quisieron ser vltimos, ni los postreros ser primeros, como hizieran si no passaran confiadamente, y como hazemos nosotros al passar de vn vado en compañia, que queremos le prueben otros primero. Cada vno cōseruò su puesto, y notolo bien el Historiador: *Donec finierūt omnis illa gens transire Iordanem.* No se cōtenta con esto, sino māda que hagan segunda prueba de su fee, y bueluā a lo hōdo del rio, y se detengan en el, y hauiendo de ser vno de cada tribu, todos y cada vno podia temer no le cayesse la suerte. Esta segunda prueba fue mas recia q̄ la primera, porq̄ differēte cosa era passar todo aquel copiosissimo pueblo junto, que doze hombres solos, Porque quando passan muchos vn peligro juntos, como si dixessemos vn exercito o pueblo, cada vno se anima con exemplo de los otros, sin aduertir tanto en su peligro proprio, como vemos que sucede a los que en el mar corren fortuna, que si son muchos, ansi passajeros como marineros la sienten y temē menos, que quando son pocos. Porque la grita confusa de los vnos que vozean, y claman; la de los otros que rezan, gritan, llaman los Sanctos, de los que siluan, y vozeando discurren, y trepan por aquellos arboles, gauias, y entenas, diuierte el miedo del peligro. Demas de que es muy natural al hombre sentir menos sus males quando vee que son comunes: pues por esso dizen, que mal de muchos es consuelo. Tambien le es natural temer de entrar en semejantes peligros a solas, o con pocos, parte acusado de su conciencia, parte amedrentado de el demonio.

Hi sunt qui trepidant, & ad omnia fulgura pallent,
Dum tonat exanimes primo quoque murmure cæli.

Porque quando mucha gente se vee, o se pone en peligro teme cada vno menos, ansi por lo que he dicho, como porque se persuade que entre tantos no puede dexar de hauer algunos inocētes y pios, demas de los niños inculpados, por los qua-

los quales Dios perdone a todos, como en el Geneſis nos enſeña Abraham. Echando pues Ioſue eſte vando, conſintio el pueblo. Donde ſe vio la fee de Ioſue, que ſin dilacion ni miedo pidio a aquella gente eſta ſegunda prueba. Vioſe tambiē la de el pueblo, que otorgo luego. Vioſe la de los particulares pues vno porvno ſe offrecierō a la buelta peligroſa, pues conſintiendo todos ninguno ſe eximio ſi le cayeſſe la ſuerte. O feruoroſa virtud de Abrahā ſu padre *qui non eſt infirmatus in fide, qui cōtra ſpē in ſpē credidit*, deſcōfiādo de ſi, cōfiando de Dios en caſos deſeſperados. Manda Ioſue ſaquen de el Iordan doze piedras, no de la ribera, ni de la parte cercana a la orilla, ſino del profundo, *de medio Iordanis alueo*: y alli no de qualquier parte a caſo, ſino de aquel miſmo pueſto, *vbi ſteterunt pedes ſacerdotum*. O agudo examen! No dize, de donde eſtan los Sacerdotes, ſino de donde eſtuuieron. Si las ſacaran de donde a la ſazon eſtauan, era menos de temer, porque la ſagrada arca que teniā en ombros quitara el miedo; Pero mudando ellos lugar con el arca, y ſaliendo de el rio, era natural coſa temer no rompieſſen y cayeſſen las aguas pendientes, eſpecialmente en tanto tiempo como fue meneſter para buſcar en vn miſmo lugar y eſcoger, y cargar ſe doze piedras, no pequeñas, ſino grandes, coſa que pedia tiempo y ſoſiego. Y que las piedras fueſſen grandes, es no ſolo veriſimil, ſino euidente, pues de ellas ſe auia de erigir vna pyramide que cōſeruaſſe la memoria de tan gran milagro. Por lo qual tambien mandò las ſacaſſen ſobre los ombros *portate in humeris veſtris*: que a ſer pequeñas pudieran ſacarlas en los braços. Reluzio la prudentiſsima ſanctidad de eſte Emperador, quando les dixo. *Ite ante arcam Domini Dei veſtri ad Iordanis medium &c.* Id valientes en fee y entrad en medio de el rio, delante de el arca de vueſtro Señor Dios, ſin penſar en otra coſa mas de eſta, que el arca de el Señor que voſotros teneys por vueſtro Dios, vueſtro valedor y amparo, eſtà dentro de el Iordan. Y fixando vueſtros ojos en aquella ſilla ſingular de ſu prouidencia, hazed lo q̄ el os manda. Baſtaraos para no temer, ver alli ſu arca, eſpecialmente no entrando voſotros temerariamente por vueſtro antojo, o curioſidad, ſino por obediencia ſuya. Oyd las

Geneſ. 18. 32.

Rom. 14. 18.

as marauillas de Dios. Aquellas aguas corrientes del rio que asomauan por lo alto estando el arca en lo hondo, como si con sus ojos vierã a Dios en ella, se boluiã atras y retirauã, de la manera que se retira vn esclauo que yua a passar por donde estaua su Señor quando le encuentra de repente, como canta el sacro Propheta. *Iordanis conuersus est. Viderunt te aquæ Deus & timuerunt &c.* Que mayor premio ni gloria se pudo dar a aquellos fieles, que este tan estupendo milagro? *Psalm. 76. 17.*

SI BEN ambas pruebas se mostraron cõfiados los Israelitas, en ambas vemos temerosos a los discipulos, anssi quando se turba el mar, como quando tienen a Christo por fantasma. Testimonio de que eran hombres de su naturaleza sujetos a temor, a quien la gracia de Christo hauia de hazer despues mas animosos que leones. Miradlo que cada vno de vosotros sintiera, si sobre correr fortuna en vna chica nauezilla, viera en las tinieblas andar vn bulto sobre el agua, y no condenareys a los discipulos. No le quedò gota de sangre en el cuerpo a Eliphaz con vna vision que sele puso ante los ojos de noche, que le hizo estremecer los huessos, y eriçar el pelo, todo lleno de grima y pauor, y tẽblor. *Iob. 4. 13. In horrore visionis nocturnæ, quãdo solet sopor occupare homines, pauor tenuit me & tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt. Et cum spiritus me præsente transiret, inhorruerunt pili carnis meæ. Stetit quidã, cuius nõ agnoscebam vultũ, imago coram oculis meis.* Que mucho q̃ los Apostoles viẽdo andar sobre el agua turbada aquella forma escura de noche, ausente Christo, temiessen, como suelen temer los hijos en semejantes trances, faltandoles sus padres? El subito miedo no les dexò acordarse de el milagro de los panes, ni hazer consequencia de aquel, al que podia hazer en la turbacion de el mar, y qualquier otro peligro para librarlos como en fin milagrosamente los librò. Nosotros en los vnos y en los otros milagros, consideremos no solamente los instrumentos de las obras de Dios, sino tambien aquella su immensa potencia, y aquella bõdad digna de nuestros animos agradecidos, q̃ tan benigna mẽte por medio de estos hechos raros nos incita a q̃ le amemos y siruamos. Y cierto si nuestros vicios no nos cegasse, y hizies-

y hizieſſen attender mas a la conſideracion de qualeſquier otras coſas, que a las de Dios, aduertiriamos cada dia milagros no menores, que nos obligan a ſu ſeruicio y amor. Cada dia vemos en lo alto de el ayre ſuſpenſas las aguas, milagro conſiderado en Iob. *Qui ligat aquas in nubibus*, y en Salomon, *Librabat fontes aquarum*. Que tiene Dios preſas las aguas en carceles de nubes, y peſa en el ayre las fuentes, q̃ caen quando les da licencia, no de golpe, ſino diſtilando a gotas, porque fecunden, y no aneguen la tierra ſembrada. No es eſto mas cada dia, que leuantar vna vez en alto el agua de el Iordan? El inmenſo mar, cada dia corriendo y bramãdo con impetu temeroſo, hiere la orilla humilde, reparo no firme ni ſolido, ſino de flaca arena, mas reconociendo el freno del precepto de ſu Dios, para, y da la buelta ſobre ſi miſmo. Muchas vezes ſerena Dios aquel elemento ayrado y ſalua la vida ya caſi perdida de los mercaderes cobdicioſos *& deduxit eos in portum voluntatis eorum*. Quantas viene a la naue de nueſtra conciencia, y lo compone todo. Pero nueſtra ingratitud es tanta, que mas facilmente atribuymos eſtas y otras marauillas a naturaleça, que al auctor de naturaleça y gracia. Animo hermanos en medio de vueſtros trabajos, y ſi no amaneciere dia ſereno por vueſtra caſa, esforçaos *non deficientes animis veſtris* aunque falten las fuerças de el cuerpo, no falten las del anima. Eſtè el eſpiritu prõpto en ſufrir el açote de Dios, aunque la carne ſea enferma. *Expecta Dominum viriliter age*. Animate, ſe hombre, *confortetur cor tuum & ſuſtine Dominum*.

Iob. 26. 8. *Pro.* 8. 28.

Pſal. 106. 30.

Hebr. 12. 4.

Pſalm. 26. 14.

§. I V.

Erant laborantes in remigando. Aqui quiero hablar vn rato cõ los Sacerdotes por hablar tãbien conmigo. Prelados, Sacerdotes mayores y menores, padres mios, y de el pueblo, yo os digo que hemos meneſter remar con aqueſtos nueſtros Principes los Apoſtoles, que prohejan y ſe fatigan remando, porque la nauezilla de San Pedro eſtà en peligro grandiſsimo. Naue ſancta, Naue ſacra, Naue marauilloſa, Naue verdadera de Chriſto la naue de la ſancta Igleſia,

cargada de oro de sabiduria, de plata de sancta eloquencia, de ricas mercaderias y alhajas de gracias, y virtudes. O marauillosa naue, cuyo patron es Christo, piloto la sabiduria, cuyo arbol es la cruz, cuyos remos son obras buenas, cuya vela es limpieça, cuya ancora es esperança, la sentina y bomba la confesion de la inmundicia de nuestros peccados, el timonero el Pontifice Romano, los nauegantes todos los Christianos, el mar el mundo, los comitres los Obispos, los remeros los Sacerdotes, las redes de pescar las Escripturas sacras, los pezes los hõbres, el viẽto la diuina gracia. Esto y
Cle. Rom. mucho mas dize San Clemente Ro. Quien vio jamas cosa tan illustre? Si es naue, para nauegar se hizo, luego para el mar, para mostrar que la Iglesia de Christo es naue de fatiga, naue de paciencia, de contricion y de penitencia, de temor, y de confiança, de fee, y de obediencia, y perseuerancia. Por esso se llama Iglesia militante, porque es menester fatigarse en ella, velar, padecer, temer, esperar, confiar, y humillarse: fatigarse en las obras, velar en la oracion, padecer en las tribulaciones, temer el naufragio, esperar en Dios, fiar en Christo, estar firmes y perseuerantes en el bien hasta tomar puerto. A los Sacerdotes nos cupo ser remeros, promouer al pueblo en sancta vida. Y nosotros dormimos como si la naue estuuiesse en puerto, o en bonança segura y salua de vientos, y de cosarios. Yo os juro que los enemigos de la rica naue no duermen. Iudas no duerme, el Diablo no duerme, no duermen las bestias marinas conjuradas en su perdicion. No duerme el Turco, el Sarraceno, el Tartaro, ni el Hereje; ligadas y cospiradas estan contra la sancta naue, fieras naciones. Sino lo creeys oyd quan por estẽso lo dixo Dauid.

Psal. 82.9 *Cogitauerunt vnanimiter*. Conspiraron y consultarõ de vn animo y coraçon como està en Hebreo, con sumo consentimiento, como si tuuieran vn coraçon *corde vno*, como en Isayas *humero vno. Simul aduersum te testamentum dispoſuerunt* confederados hizieron pacto, escriptura, y testamento contra ti Señor y contra los que honran tu nombre. Este testamento es el Alcoran, testamento de los impios Mahometanos, assi como la ley de Dios y el Euangelio son testamen-

mentos de los pios, *Tabernacula Idumæorum*. Los Idumeos que moran en tabernaculos, los Reales y soldados de los Idumeos, que descienden de Edon o Esau, que no habitan casas sino tiendas, como salteadores, Alarabes *& Ismaelitæ*. Los Arabes descendientes de Ismael hijo de Abraham y de Agar. *Moab, & Agareni*. Los Sarracenos hijos de Agar madre de Ismael, que por atribuyrse y honrarse con el origen glorioso de Abraham, se quisieron mas llamar Sarracenos, de Sara su legitima y noble muger: o tienen este nombre como otros piensan de vn monte llamado Sara. A estos diui de el Propheta de los Ismaelitas, porque Agar por ventura tuuo otros hijos fuera de Ismael, y ocuparon otra parte de Arabia. *Moab, & Amon, & Amalech*. Son tambien estos pueblos de Arabia, de quien vino Mahoma su Propheta. Porque Moab y Amon fueron hijos de Loth: y Amalech hijo de Eliphaz hijo de Esau hauido en su concubina Thanna tuuo por succesores a los Amelechitas, los quales hizieron sempiternas enemistades al pueblo de el Señor. *Gebal* pueblo de Phenicia segun Estephano, o de Syria segun Estrabon. *Alienigenæ*, los Palestinos de Capadocia y Tiro ciudad de Phenicia. *Etenim Assur venit cum illis*. Tiene emphasi *etiã*. Aun tambien los Asirios pueblos remotos, que no tenian comercio con Israel, se mancomunaron con los hijos de Loth para destruyrle. Aun los pueblos incognitos a los Israelitas, de quien no parece tenian que temerse por la gran distancia de lugar, cuyos nombres por ventura hauian oydo, pero nunca sentido sus armas, concurrieron con los Arabes contra Israel. Assi los Turcos pueblos incognitos y obscurissimos, vinieron de en medio de la Tartaria a dar socorro a los Arabes y Mahometanos, como antiguamente los Sirios a los Amonitas *Assur venit cum illis*. Hasta los Asirios se les juntaron, dizelo por los Turcos, que rompieron en Asia y Africa de la Scitia, o Tartaria, y se allegaron a los Sarracenos y Arabes, *filijs Loth*, con los Moabitas Amonitas pueblos de Sarracenos, hizierõ guerra a los Christianos. Mira que largo Cathalogo de los principales enemigos de Christo y de su Iglesia, que desde el tiempo antiguo procuran anegar esta naue, aunque en gran parte son

Genes. 25. 12.

Galat 4. 24

Exod. 17. 9.

Gen. 10. 19

Psal. 67. 10

2. *Reg.* 10.

Genes. 19. 37.

descendientes de los sanctos Patriarchas, o contraxeron cõ ellos affinidad. No solo los vientos Turquescos orientales, y toda esta casila de infieles gentes, hazen guerra a nuestra naue, sino las tempestades de nuestros Principes, las nubes de el vulgo, la turbacion de el Diablo, el relampaguear de la hypocresia han meneado el mundo todo con fiera fortuna contra la desarmada naue. Espumean las ondas de Reyes y Cesares, la borrasca de Aquilon, la plebe instable que a todo viento se mueue, y va haziendo aquellas honduras peligrosas, los escollos de tantos abusos y de tan continuos errores y peccados nuestros. Sacerdotes imitad, pues veys el peligro a los Sanctos Apostoles que se fatigan remando. hazed quanto pudieredes en defensa de la Iglesia remando con obras buenas exemplares, fatigando os en buena vida y doctrina, y no durmays aunque Christo duerma, pues velan sus Apostoles. Mancomunaos contra la peruersa liga de tantos piratas.

Iesus solus in terra. La tierra es segura, la mar peligrosa. Iesus está solo en tirra fuera de toda mundança en su estabilidad eterna, viuiendo vida beata, passado el mar de nuestra mortalidad. *Iesus solus in terra*, Bien solo. Nosotros todos juntos estamos en el gran mar, ninguno seguro, ninguno sabe que ha de ser de si, si le tragara la vallena. *Iesus solus in terra*. Somos vn mar que hierue por auaricia, por ambicion, amargo por inuidia y odio, grande y capaz por nuestra cobdicia insaciable. Vase Christo de nuestros entendimientos noueleros. O infelices los que hauemos perdido a Christo, y dado ocasion de huyr de nuestra compañia! Duerme quando dissimula nuestros peccados, vela quando los castiga. Ansi no es marauilla si el mar crece, si soplan vientos, si fluctua la naue, si temen los sanctos, tanta heregia, tanto peccado, tanto abuso, tanta vanidad, tanto oluido de Dios, tanto amor proprio, tanta auaricia, pues hemos desmerecido el fauor de su gracia y el castigo de su prouidencia paterna. Oren pues los Sacerdotes, lloren y digan delante del altar. *Parce Domine, parce populo tuo &c.* *Ioel. 2, 1.*

§. V.

ENTRANDO Iesus en la naue cesso subitamente la tor-

menta,

tormenta, obra de Christo, sossegò mar y vientos con aquel rostro con que serena el mar y las tempestades. Bien veys que esta tranquilidad no es natural, porque en naturaleza no se dan tã repẽtinas trasmutaciones, ni salta de vn extremo a otro sin medio, y el mouimiẽto no se haze en vninstã te, no lo sabes tu Philosopho? obra fue sobrenatural de aquel q̃ no està ligado cõ fueros de naturaleza. Tampoco la borrasca fue natural, porque la que lo es suele començar de lo hondo de el mar penetrando los vientos debaxo de el agua, sino mãdada de el cielo, *descendit procella venti in stagnũ*, por que los discipulos temiessen y pidiessen confiadamente socorro. Ansi la quietud fue sobre natural de aquella mano, que commueue en vn punto el mar hasta el profundo, y le buelue en vn momento tranquilo como estanque de leche. *Luc.8.23.*

QVAN altamente dixo esto el Sancto Ecclesiastico. *In sermone eius siluit ventus & cogitatione sua placauit abyssum, & plantauit illum Dominus* IESVS. Son tres Anthitesis, o contrapositiones elegantissimas. La primera, Quando Iesus hablò callaron los vientos. El mar espanta con sus bramidos y roncas vozes, y siluo de sus vientos, y aquel rugir de sus olas, por lo qual en Hebreo se llaman las aguas MAIM, *quasi resonantes* sonorosas, que se oyen sus vozes muy lejos, *dedit abyssus vocem suam* dixo Habachuch hablando de el mar vermejo, q̃ gritaua y vozeaua de cõtento quã do anegaua los Gitanos, como ruge el leõ quãdo despedaça la presa, y como de los rios impetuosos dixo Dauid. *Eleuauerunt flumina Domine eleuauerunt flumina vocẽ suam &c.* Estas vozes y bramidos son señales de el enojo del mar y vientos, ansi como en los grandes enojos y riñas siempre ay vozes desentonadas y grita, por lo qual aconseja San Pablo, a los agrauiados, *Omnis amaritudo & ira, & indignatio & clamor tollatur à vobis*. En vltimo lugar puso el clamor dize Theophyl. *tanquam vehiculum iræ*, porque la ira camina y anda mas con las vozes, y por esso nos aconseja, que no demos vozes enojados. Enojado el mar esta noche bramaua: *sed in sermone eius siluit ventus*: mas oyda la voz mansa y modesta de Iesus, callo el viento, y tambien el mar vozeador, como quãdo otra vez le dixo *Obmutesce & sile*, porq̃ su voz era de *Eccles. 43. 25.* *Haba.3.10.* *Psal.92.3.* *Ephes.4.31.* *Theophyl.*

Señor,

Señor, conocida, y obedecida de cielos y elementos. Segunda Antithesis. *Cogitationes suas placauit abyssum.* Con su pensamiẽto desenojò el abismo. El enojo es vn pensamiento triste que abrasa el coraçon, por lo qual se dixo de la ira de
Psalm. 77. 21. Dios. *Ignis succensus est in (contra) Iacob, & ira ascendit in Israel.* Encendiose el coraçon en colera y subiosele el humo a las narizes contra Iacob. Da pues el Sabio por elegante prosopopeya al mar enojoso pensamiento, y contraponele el benigno pensamiento de Christo, con que mitigo toda su indignacion *Dominus Iesus*, como Señor hablò, y como Señor pensò, su palabra hizo callar, y su pensamiento desenojar esta bestia del mar. Elegante Antithesi es la primera, mas galana la segunda, hermosissima la tercera y siguiente. *Et plantauit illum Dominus Iesus.* Algunos entendieron esto de las Islas y peçones de tierra que estan plantados en medio de los golfos y abismos, que aunque batidos por todas partes de sus aguas, nunca se mudan, como firmissimos edificios plantados en el camino offreciendo seguro hospicio
Gen. 1. 9. y refresco a los marineros fatigados. Otros interpretan esta plantacion, de aquella primera congregacion de las aguas *in locum vnum*, donde se estan siempre encerradas y fixas. Mas el simplicissimo sentido mucho mayor gracia tiene.
Iacob. 1. 6. Que cosa pregunto oyentes mios ay mas inquieta bullicioſa que el mar *quod â vento mouetur & circunfertur*? Iuego de los vientos, tramontanas y solanos, escarnio de la Luna, que la haze crecer y mẽguar, a quien los abregos y cierços traẽ al retortero remolinando como el poluo de la tierra, ya leuantandola ya echando la como a las mieses crecidas en el verano? Al contrario que cosa mas firme que vn arbol antiguo plantado entre rocas, que con largas y innumerables rayzes, penetrantes mas que hierro, hiende las piedras y piçarras, penetra las rocas, y se ase y refirma en los mas duros pedernales? Sino mira por essos puertos las antiguas enzinas y robles entre peñascales y cabeças de mõtes, quan firmes estan. Quiere pues dezir, que el mar de suyo vertiente y inquieto, con vna palabra de Christo se boluio tan firme y solido, como arboles arraygados, que fue dezir, como peñas. Por esto son los arboles símbolo de firmeza en la

Escriptu-

Escriptura, en la qual se llama arbol arraygado el hombre que tiene firmeza temporal de bienes, sitios, hijos, deudos, amigos, vasallos. *Ego vidi stultum firma radice & maledixi pulchritudini eius statim.* Y en la cura de aquel ciego a quien alumbrò poco a poco Christo, preguntandole si veya respondio: *Video homines ambulantes sicut arbores.* Quien vio andar los arboles? Ciego se esta toda dia este hombre, menester ha aun aora la mano del medico: y assi luego q̃ fue perfectamẽte sano no vio mas andar hombres como arboles, porque essos siempre estan fixos en sus rayzes, aunque el viento los menee. Desta manera refirmò el Señor Iesus la mar, *plantauit illum Dominus Iesus.* Semejante exemplo de mar primero alborotado, despues quieto y solido tenemos Ione. 2. quando echaron a Ionas para remedio de la fortuna, *stetit mare à feruore suo*, se refirmo como coluna, como diremos en su lugar, segundo Miercoles de Quaresma por la tarde. O Christo! o Christo! o hijo de Dios! de quien esta escripto, *Ponam in mari manum eius &c.* que tendria mano en la mar y rios, poder de mandar a las aguas y a los pezes. Mucho es esto, pero aq̃ mas es tener mano sobre las tẽpestades y olas del coraçõ inquieto alborotado como el de cada vno de los discipulos q̃ fluctuaua cõ la mar. *Qui enim hæ sitat similis est fluctui maris, qui à vento mouetur & circunfertur,* el q̃ duda y no tiene toda confiança de la prouidẽcia de Dios, dize Iacobo Sancto, semejante es a la ola del mar, trayda de el viento al retortero. O Señor y como reconoce toda criatura mejor que el hombre la mano que sobre ella tienes! Vieron te las aguas del mar Galileo, y a tu precepto no sordas fluctuaron, sonaron, y bramaron, y luego a tu mandato obedientes se amansaron. Vieron te tãbien andar sobre sus ondas, y te hizierõ fiesta, como Ambrosio dize: *Sub pedibus Domini ludere aquas* y te prestaron vassallaje.

Iob. 5. 3.

Marc. 8. 24.

Ionæ. 2. 15

Pſalm. 88. 26.

Iacob. 1. 6.

Ambr.

O FVERTES argumentos de tu ser diuino! Contemplaua, o Christo mio, tu antiguo siervo Iob aquestos tus passos sobre las aguas, y confessando tu diuinidad dezia: *Qui extendit cælos solus, & graditur super fluctus maris.* Porque Señor ay vnas obras tan proprias tuyas que a ti solo competen, y no a otro, como son, creacion, conseruacion de el mun-

Iob. 9. 8.

mundo, operacion de milagros: solo Dios pudo criar cielos y los crio dize Iob, esso es los estendio, como Dauid dixo. *Extendens cælum sicut pellem*. Lo qual se puede entender por su figura esferica orbicular como de vn cuero redondo inchado con San August. o por la grandissima facilidad con que abrio cuerpos tan grandes y patentes obedeciendo a Dios sus criaturas, como obedece el valdres blando al oficial, que se dexa tratar, encoger, y desplegar a su voluntad, como entre los Sactos Latinos declara Prospero Aquitaneo y entre los Griegos Chrysost. y Euthym. Mi Christo estendio essos cielos tan capaces y hermosos. Porq de Christo lo entienden San Athan. contra Macedonio, August. y Ambrosio los quales tambien interpretan lo que se sigue, *graditur super fluctus maris* por el Euangelio de oy, de Christo que vino a la nauezilla con passo seguro, y en este sentido que es muy justo, viene bien la leccion de San Ambrosio. *Ambulat super fluctus maris, tanquam super pauimentũ.* Estendio los cielos solo, y anda sobre las ondas de el mar como sobre losas. No ay para sus pies sacratissimos diferencia de mar y tierra, porque tan solida y firme le es el agua, como la tierra: quiero dezir, que tan biẽ anda sobre el agua liquida y corriente como sobre firme tierra. Y desta manera ha de ser entendido S. Hieronymo de quien leyere aquellas sus palabras *Tu præcipe, & illico solidabuntur vndæ*, no porque se consolidassen las aguas, sino porque sustentaron su cuerpo como si estuuieran solidas y firmes como vn enladrillado, o enlosado.

Pſam. 103

Augu. l. 2. *de Gen. ad lit. c.* 9.

Proſp. in Pſal. 103.

Chryſoſt. in eund. Pſal.

Euthy. Ibi.

Atha. adu. Macedon.

Aug. Annot. in Iob. & ſerm. de temp. 159.

Ambr. de Interpell. Iob. l. 1. *c.* 5

S. Hier. hoc loco.

Caluinus. He advertido esto por vn tan necio como impio indigno de ser nombrado, sino para abominar de el, que temiendo no pareciesse posible la existencia de el cuerpo de Christo en el Sacramento de el altar, niega todos los milagros que tocan al cuerpo de Christo. Que no procedio del viẽtre Virginal salua su entereça; q̃ no salio de el sepulchro antes de bolcar la piedra; que no entrò en casa de los Apostoles a puerta cerrada, ni se hizo inuisible entre los ojos de los que le querian despeñar, *nec transiens per medium illorum ibat*, ni anduuo sobre las ondas vertiẽtes tal noche como esta. Finalmẽte por defender vn error, dio en muchos otros inaudi-

inauditos. Dize que Christo no hizo que su cuerpo graue no se hundiesse en las olas, sino que las mazizo de manera que pudieron sostener el peso de su cuerpo. No osa el impio hombre dezir claramente lo que siente, y lo que quiere, pero en resolucion su maluada sentencia es, que Christo no pudo andar sobre el agua, porque por essa causa niega hauerlo hecho, porq̄ no pudo hazerlo. Desta manera cierto tambien aquellas gentes barbaras que habitan junto al mar elado, andan sobre el agua, corren, y lleuan carros y caualios sobre sus aguas, y de essa manera mayor marauilla fue la que hizo aquella muger.

Quæ mare per medium fluctus suspensa tumenti,
Ferret iter, celeris nec tingeret æquora plantis.

DESTA manera ni Pedro se pudo anegar, ni aun tuuo porque temer pues estaua quaxado y solido el mar. Por cierto no se qual es mayor necedad, dezir esto o refutarlo. Ansi q̄ ni las aguas se mazizaron, ni el cuerpo se hizo leue, sino que por milagro, el que tenia mano en la mar anduuo con su cuerpo graue por las olas blandas y corrientes, como lo entendieron entre otros muchos San Iustino martyr, San Augustin, San Ambrosio. *Iust. q. 117 Augu. ybi sup. Ambr. ybi sup.*

LEVEMOS en summa nosotros que Christo es de quien procede todo nuestro biē, todo socorro, toda nuestra defensa. El que nos embia olas de tribulaciones para que clamemos *Dñe salua nos perimus* y se doblen nuestras cōsolaciones y meritos. O Christo esperāça nuestra, en cuya mano esta no solamente la tribulacion y la consolaciō cada vna de por si, sino el trueco y commutacion de ambas cosas. *Formans lucem & creans tenebras*, trueca la luz y las tinieblas, la infelicidad y la felicidad *faciens pacem* el q̄ da abundancia de bienes, *& creans malum* pobreça y necessidad *Ego Dominus faciens omnia hæc*, el que embia la tempestad y la serenidad, todo con suma bondad y sabiduria: porque Christo Verbo diuino, que es hijo de Dios y sapiencia de el Padre se llama en Griego *Logos*, que como Hieronymo dize significa tambien razon: porque ansi como por el hijo, ansi con summa *Matth. 8. 25. Isai. 45. 7. Hieron.*

razon

razon dispone todas las cosas que sean prosperas que sean aduersas, y con esta razon se consolaua en su dolor y trabajo el Sancto Nazianzeno *Gratias ago, vt in lætis rebus, ita etiam in acerbis, quandoquidem illud exploratum habeo, nihil rerum nostrarum apud summã rationem expers rationis esse.* Alabo a Dios tanto en las cosas tristes como en las alegres, teniendo por cierto, que ninguna de nuestras cosas dispone sin razon aquella summa razon. Con este argumento os consolad los atribulados, y clamad *Domine salua nos.* O buẽ Christo, o dulce Christo, o caro Christo! Tu padre de los affligidos fuyste herido viuo y muerto: la herida despues de muerto significa las passiones de tu Iglesia que es tu cuerpo. Comunicanos tu cruz o verdaderamente Sancto, o verdaderamente bienauenturado, que pendiendo en cruz hiziste sancto aquel gran peccador ladron por comunicar con el tu cruz, y no solo sancto, sino bienauenturado, lleuando le contigo a Parayso, como Señor de la virtud como Rey de la gloria, como emperador de el cielo. Mas tu o Christia no ingrato, que tanto tiempo has gozado de sus fauores, has participado de sus thesoros, has gustado del amor suyo, has lleuado la insignia de la cruz, has sido honrado cõ aqueste soberuio y glorioso titulo de cauallero de Christo, y despues como aleue le has buelto las espaldas, te has aliado con sus enemigos, y con infinitas injurias le has prouocado a enojo, cõtristado quanto en ti ha sido al Espiritu Sancto por cosas tan viles como son aquestas de el mundo, pisado la sangre de Christo con que fuiste redemido, blasphemado el nombre de Dios tres vezes Sancto, amando mas vna muger que a tu Señor. A ti digo ingratissimo, malissimo, no te parece que es gran fauor si te concede con millares de trabajos tornarte a su gracia, si a poder de cruzes, y olas te cõpele como el dize entrar en su Reyno? Hinca pues hombre affligido tus rodillas y adora los trabajos que son prendas del amor de padre, y besa el açote con que te libra de muerte eterna, y haze merecer su gloria.

Greg. Nazian. Epist. 63.

DOMIN-

DOMINGO PRIMERO DE QVARESMA.

Ductus est Iesus in desertum à Spiritu. Matth. 4.

PROEMIO.

ESTAVAN aun recluſos en el vientre de Rebeca los dos hermanos infantes Eſau y Iacob, quando acoceandoſe y combatiendo juntos dieron alto principio a aquella enemiſtad trauada, por la qual en el nacimiento ſale Eſau preſo por el pie de la mano de Iacob: en la puericia debaten ſobre la primogenitura: en la juuentud rifan ſobre las bendiciones: y haſta en la vejez barajan ſobre la ſucceſsion: y en todo el curſo de la vida tienen entre ſi batalla y guerra. Çaragoça mia amada. Alla dentro en el ampliſsimo ſeno y vientre del cielo empyreo eſtauan aun encerrados y eſcondidos el Verbo y Lucifer, quando teniendo entre ſi guerra, *prælium magnum in cælo* (no os acordais?) dieron principio a aquella larga contienda, por la qual ſalio Sathanas de el cielo vencido, y preſo de el Verbo. En el deſierto combaten, en el pinaculo lidian, en el monte pelean, en la Cruz guerrean, y en el infierno batallan, y en todo el curſo y ſuma de ſu vida, no haze otra coſa el Verbo omnipotente, ſino expeller a Sathanas, *Vade Sathana.* La gloria de Iacob, eſto es cierto, es infamia de Eſau, y de la baxeza de Eſau, no ay otra ocaſion ſino la grandeza de Iacob. Paſſando mas adelante no ſolamente la entrada de Chriſto es ſalida de Sathanas:

Geneſ. 25. 22.

Ap. 12. 7.

la encarnacion de Christo ançuelo de Sathanas; la natiuidad de Christo muerte de Sathanas; la circuncision de Christo freno de Sathanas; el baptismo de Christo naufragio de Sathanas; la voz de Christo temblor de Sathanas; la Cruz de Christo açote de Sathanas; la muerte de Christo sepulchro de Sathanas; la resurreccion de Christo perdicion de Sathanas; el triumfo de Christo ignominia de Sathanas; la ascension de Christo despeñadero de Sathanas; el juyzio de Christo condenacion de Sathanas; pero hasta el ayuno de Christo es confusion de Sathanas. Si si cierto grandissima es la guerra Señor que ay entre ti y el diablo, mas muy mayores son las victorias. Ansi fuera yo trompeta sonora y bien templada, proporcionada a tanta guerra! pero no escucheys la trompeta, mirad a los combatientes y pasmareys. Mas primero saludemos a la beatissima Virgen.

Aue Maria. &c.

Theodor. San Pablo emperador del Campo de Christo (titulo que le da Theodoreto) y maestro de guerra en el exercito de los fieles, considerando que entre las aduertencias necessarias a vn Christiano, ninguna lo es tanto, como saber que toda su vida no es otra cosa, del nacimiento hasta la muerte, sino como dixo aquel inuictissimo y exercitadissimo soldado de la gentilidad Iob, vna continua milicia sobre la tierra, apercibe a todos los que se han de saluar debaxo de la vandera esclarecida de Christo, que mientras dura la guerra, se vistan las armas luzidas de Dios si no quieren morir a manos de sus enemigos. *Induite armaturam Dei, quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & Potestates &c.* La palabra Griega *panoplia*, no es alguna arma, o instrumento militar en particular, sino en general todo el arnes, y todas aquellas pieças que guarnecen vn soldado cabalmente, *vniuersa armatura*, o como mas claramente puso el interprete de san Ambrosio, *vniuersitatem armorum*, y como san Cypriano, *tota arma*. La fineza de estas armas se declara bien en aquella palabra *Dei*, porque todo lo que es de Dios es fino y firme: que no son armas fa-

Iob.7.1.

Eph. 6.11.

Ambr. hoc loco.

Cypr.

mas fabricadas en las fabulosas herrerias de Vulcano, no por manos humanas de artifices excellentes hechas, ni por arte magica hadadas, ni encantadas, sino compuestas por virtud diuina, cuya ha de ser la gloria del triumpho. No quiso Dauid pelear con el desemejado gigante armado del arnes real de Saul (dize Chrysostomo) porque no se alçasse con la gloria de aquella empresa el soberuio cuyas erã las armas, sino porque la lleuasse Dios, que con aquel pastoril braço desarmado de azero, pero guarnecido de fortaleza de lo alto, triumphò de aquel barbaro gigante, o elephante como Euthymio dize. Por la razon contraria clama san Pablo que nos vistamos estas armas, para que siendo mediãte ellas nuestra la paz, sea la honra y gloria de quien las dio. Imita pues nuestro Apostol a vn buen Emperador, que queriendo sacudir el ocio remisso de su gente, y auiuar los animos dormidos de sus soldados, con discreto parlamento los apercibe, y los anima, representandoles la professiõn de honra que hazen, la ocasion que se offrece de merecerla, poniendo ante los ojos las fuerças y municiones del enemigo, el ingenio de sus capitanes, la muchedumbre de su gente, el valor de la presa, hasta especificar el puesto y lugar, si es auentajado. Desta manera procede aqui san Pablo, pintando distinctamente las qualidades de nuestros enemigos, y animandonos para el combate y prueba del valor Christiano. 1. *Reg.* 17. 16. *Chrys.* *Euthy. in prem. Ps.*

Notese primeramente aquella palabra *colluctatio*, en que luego comprehende toda la difficultad de esta contienda, porque esta palabra no significa aqui certamen o lucha por fiesta o exercicio corporal, qual era la de los Argiuos principes de Grecia, y otros tales guerreros, que luchauan por fiesta y gallardia, y se esparcian poluo sobre el cuerpo desnudo, para huyr la mano contraria, y le echauan tambien en tierra, porque fuesse menos peligrosa la cayda, y seruia en esto de ordinario el poluo del Nilo, por ser mas menuda su arena, como se vee en Suetonio *in Nerone*. Mas significa aquel genero de lucha fiera y mortal, que era batalla que se remataua con la muerte de vno de los campiones, a golpes, cozes, y *Sueton. in Nero.*

bocados, y qual significa la lucha de Iacob, aunque no sin
Genes. 32. 24. gracioſa aluſion al poluo, porque la voz Hebrea ABACH, que en latin es *luctari*, pienſan algunos Auctores, que es poluo, porque los luchadores ſuelen leuantar mucho poluo, ſegun lo qual ſe podia interpretar anſi: *Et vir aſperſus cum eo eſt puluere*, eſto *ad verbum*, o al modo latino:
Oleaſter. *Deſcendens cum eo in arenam*. Pienſa vn docto varon que ABACH ſignifica exhalacion, o *nebula*, mas ſubtil que el poluo, y el verbo ſignifica, *exhalare*, *& flatum emittere*, y conſiguientemente *luctari*, por el ſucceſſo de la lucha, porque los luchadores en aquel grã trabajo del cuerpo y anxiedad de anima, alientan y reſuellan mucho. Cõ mucha elegãcia Symmacho por *luctabatur* puſo, *verſabat ſe & iactabat cum*
Symmach. *illo*, porque ſuelen los luchadores dar mil buelcos y baybenes en el ayre y en la tierra. Mira tu pues aora que lucha, que conflicto, que ſudor, y agonia, donde falta la reſpiracion, donde ſe dan mil buelcos congoxoſos, que ſe entienden en aquella lucha de Iacob, porque a eſta miro
Hieronym. in comm. ſan Pablo, ſi no nos engaña ſan Hieronymo, quando nos dixo: *Non eſt nobis colluctatio aduerſus, &c.* Aquella lucha conſideraua quando hablaua de la nueſtra peligroſa y difficultoſa.

En particular deſcubre quatro calidades notables de nueſtros enemigos, que ſon, Ingenio, Fuerça, Naturaleza, Pueſto: todo auentajado a lo nueſtro. Del ingenio baſtara cierto que nos dixera que ſon demonios, pues eſte nombre ſe toma de ciencia, por ſer como ſon eſpiritus ſcientificos, co-
Tertul. in Apolog. mo Tertuliano nota. Pero no ſe contentò con eſſo la prouidencia Apoſtolica en tal riefgo, ſino con explicarle con palabras proprias, expreſſas, y euidentes, dichas, y repetidas: *Aduerſus inſidias Diaboli*. No dixo contra ſus fuerças, contra ſus armas, ſino con ſus aſechanças, eſtratagemas, do-
Tertul. l. 5. adu. Marc. los, engaños, traças, celadas, emboſcadas, o como Tertuliano lee, *machinationes*, que todos eſſos ardides, y tretas ſignifica la palabra original *methodias*, lo miſmo que *ex inſidiis adoriri, & per compendium*, acometer con arte, con metodo, con razon, y ciencia, dar de repente, ſobreuenir de improuiſo, coger deſapercebido, de rebato. Y eſto ſignificò

Dios,

Dios, quando dixo a la culebra: *Super pectus tuum gradieris,* como San Hieronymo descubre por estas palabras: *Vt calli ditatem & versutias cogitationũ eius aperiret, quod omnes gressus eius nequitiæ essent ac fraudes.* Anda con el pecho porque todos sus passos son fraudes, traças, y malignidades dignas de tal pecho. Repite lo dicho San Pablo, *contra spiritualia nequitiæ,* porque *nequitiæ,* es lo mismo que *versutiæ,* astucias, mañas, o, como Hieronymo expone *adinuentiones.* En el mismo sentido, y haziendo el mismo apercibimiento dize en otra carta. *Non ignoramus cogitationes eius,* donde San Athanasio lee *astutias.* En resolucio nos dize que no peleamos con modernos, visoños, sino con peritissimos y astutissimos espiritus, malignos, diestros, arteros, mañosos, infieles, aleues, que no hazen buena guerra, sino mala, traydora, dissimulada, que hieren sin amagar, publican paz quando sacan la espada, besan y venden, abraçan y dan puñalada, tiran la piedra y esconden la mano, hieren el coraçon y vntan los aladares. No suele este enemigo (dize Theophyl.) persuadir manifiestos peccados, ni proponer claramẽte la idolatria, la blasphemia, la negacion de Dios, la heregia, sino culpas enmaxcaradas, cosas malas que se pueden interpretar a bien, verisimiles, y con algun color excusables; como oy a Christo, que haga de piedras pan porque no muera de hãbre; que buele del pinaculo, en confiança de la palabra de Dios dada al justo, que le lleuarà sobre alas de Angeles. Disfraça los vicios cõ capa de virtud, reboçalos cõ librea de necesidad q̃ carece de ley, mezcla como sophistico preuaricador al ayuno, oracion, y limosna semilla de vanagloria (dize Theodoreto, y a la continencia, pestifera yerua de arrogancia. Si te abstienes de las delicias y blanduras corporales (dize Hieronymo) enredate si eres poco cauto con redes de auaricia; y si desprecias el dinero juntamente con la luxuria, acomete por otro lado con gula y glotonia, y haze que sea tu Dios el viẽtre. O malignos! o astutos enemigos de las animas! o Principes de los espiritus infames! (q̃ ansi os llama Tertulian.) o lobos, o ossos robadores de las ouejas de Christo, degolladores de los simples corderos, vsurpadores de la hazienda de Dios! Bestias malas, sueltas y desencadenadas

Genes. 3. 14
Hier. quæs. Hebrai.
Hieron. in Comment. S. Athan.
Theophyl. hoc loco.
Theodor. in Comment.
Hieron. in Comment.
Tertul. l. de Idololatra.

nadas que por ser tan venenosas y violentas nos pide nuestro Emperador que nos armemos de las armas de Dios,
2.Cor.2.11 *ne circumueniamur à Satana* dize en otro lugar, donde Ambrosio lee, *ne posſideamur*, porque no nos vsurpe aquel injusto possessor Satanas Elegantemente dize Theophyl. llamo este agrauio *pleonexiam* que significa, *circumuentionem, vsurpationem, non enim ad se pertinentia Satanas accipit, verum & nostra rapit*, con metodo, y astucia, y ponçoña de vibora, roba nuestra hazienda, captiua nuestra libertad, lleua despojos sagrados de la gracia de Dios.

Ambr. ibi. Theophyl. ibid.

DEL ingenio calido y astuto passa San Pablo a la fuerça y valentia del enemigo, *aduersus Principes & potestates*. Nuestro conflicto no es con aduersarios vulgares, no con hombres de igual potencia y armas (que esso es aqui *caro & sanguis*) sino con Demonios fortissimos y potentissimos; Angeles de guerra y de la noche: Demonios y essos no vulgares, sino los mas valientes y esforçados, Principes y potestades. Porque como en las Hierarchias de la corte de Dios ay estos nombres y officios, ansi tambien los ay en aquella miserable y desordenada confusiõ y infernal behetria, como en el segundo de las sentencias dizen los padres escholasticos. Esta eminencia significan estos titulos Principes, Potestades, puestos sin otro aditamento, como cõsiderò vn Theologo, porque quanto se auentaja el estado de los Principes en lo humano al estado y poder de los vassallos, tanto se auentajan los Demonios, en fuerças y potencia a las cosas sensibles. Y aun por ventura el Apostol corriendo con la hermosa metafora de guerra començada, en estos nombres Principes y Potestades, tuuo ojo, a los capitanes de aquel exercito del infierno. Porque como en los nuestros ay diuersas suertes de soldados, vnos visoños, otros practicos y viejos, ay infanteria y caualleria, piqueros, flecheros, artilleros, &c. Y sobre estos ay sus capitanes, alferez, coroneles, maestros de campo, que en premio de sus hazañas y actos de animo y fortaleza, consiguierõ estos nombres y officios, ansi ay entre aquellas tenebrosas criaturas, sus legiones, capitanes, adalides, sobre estantes, y sobre todos aquel Emperador de la muerte (como San Pablo le nom-

Caiet. in Cõment.

Heb.2.14.

nombra) Satanas, que se atreue oy a desafiar al Emperador de la vida. Entre estos valerosos y potentados de aquel triste mundo, son muy señalados los que luego el Apostol llama *mũdi rectores*, en Griego *Cosmocratoras*, palabra nueua, que en ningun otro lugar de ambos testamentos se halla sino en este, porque como nota San Hieronymo, fue inuencion y ficcion de San Pablo, que la cõpuso de dos, *Cosmos*, y *cratoras*, siendole necessario disputando con los Philosophos Ephesios, a cosas nueuas y inuisibles, fingir y sacar nueuos nombres. Es palabra tan llena, y tan preñada, que la interpretaron de cien maneras los antiguos Doctores. Tertul. lee *mundi tenentes*, los que tienen el mundo, como tambiẽ en otro lugar llamò al Demonio *mundi tenentem*, El mismo en otro libro declara, *mundi potentes*, y desta interpretacion se pagaron tanto San Hilario, y San Hieronymo, que la hizieron suya, y passaron a sus escritos y commentarios sobre los Psalmos el vno y el otro, *mundi potentes*, los potentados de este mundo. El vulgato Latino dixo *mundi rectores*, Hieronymo en el commentario, *mundi Dominos* Cypriano, *mundi Principes*. Todo lo dicho encierra en si aquella fecunda palabra *cosmocratoras*. Los que tienen mano en el mundo, los potentados, los gouernadores, los señores, los Principes del mũdo. Mas porque no errasses pẽsando, que estos espiritus tienen el dominio que es natural de Dios, añadio en declaracion de lo dicho: *tenebrarum harum*. De que tinieblas dize Chrysostomo? *nunquid noctis? non sed nequitiæ*, mas negra es la malicia que la noche. Hom. 22. ad Ephes. como si dixera: los que llamè *mundi rectores*, son regentes y señores no de lo luzido y hermoso del vniuerso, sino de la fealdad y tinieblas del, Principes de tinieblas, porque su dominio es sobre los hombres mundanos, en cuyos pensamientos y consejos sin luz, son efficaces. Porque ser los tales llamados tinieblas en las sanctas letras consta de muchos lugares, y del c. 5. desta misma Epistola, donde dize: *Eratis aliquando tenebræ*.

Hier. in Cõment.

Tertul. l. 5. adu. Marc.
Idem. adu. Valenti.
Idem. l. de resur. carnis. c. 22.
Hilar. in Psalm.
Hieron. in Psalm.
Vulgatus.
Hier. Eph. 6.
Cypri.

Eph. 5. 10.

Del poder y fuerças del aduersario, procede San Pablo concertadamente, a su naturaleza, diziendo que es Angel, espiritu, subtil, inuisible, *contra spiritualia*; pero nunca oluida

la malignidad ingeniosa, porque añade *nequitiæ*, que es, fraudes, asechanças, porque la voz original *poneria*, que significa *malitia* segun lee Tertul. tambien es ingenio, astucia, ardid, sagacidad, en el qual sentido la puso aqui San Pablo: Son dize nuestros contrarios spiritus inuisibles, ligeros, promptos veloces, subitos, que no pueden hauerse a las manos; y junto con esto, y lo que es mas de temer, son malignos, sotiles, cauilosos. Ambrosio por explicar mas el sentido trueca estas palabras: *aduersus nequitiam spiritualium*, contra la malignidad y astucia de aquellos espiritus,

Tertul. l. aduer. Psichi.

Ambr. hoc loco.

FINALMENTE propone S. Pablo al enemigo mejorado en puesto, cosa muy estimada en la guerra. Tiene la cuesta y las piedras, pelea de lo alto en este ayre que està sobre nuestras cabeças. Pudiera dezirse mas claro assi: *Contrà spirituales nequitias degentes in cælestibus*, o como lee el interprete Syro, *qui sub cælo sunt*, conforme al commentario que San Hieronymo dize ser de todos los Doctores por estas palabras: *Omniũ Doctorũ opinio est, quod aër iste, qui cælũ & terrã medius diuidens inane vocatur, plenus sit contrarijs fortitudinibus.* Comũ sentẽcia es (dize) de todos los Doctores, q̃ este ayre q̃ diuide cielo y tierra y llamamos nosotros vaz o, està lleno destos fuertes enemigos. Por lo qual considerando el Apostol q̃ toda la lucha y contienda de estos crueles aduersarios, es por impedirnos el passo para el cielo (dize San Athanasio) tomãdonos el camino, nos da vozes *Induite armaturam Dei.* Y sobre hauerlo dicho al principio, buelue a dar el mismo auiso despues que nos pintò el enemigo, tan potente tan horrendo, tan astuto, tan sagaz: *propterea accipite armaturam Dei (panopliam) vt possitis resistere in die malo.* Al dia de la tentaciõ llama dia malo, porque es trabajoso, peligroso. Pero de camino como nota bien Oecumenio, nos anima, diziendo que la batalla es breue, de vn dia, como si dixera: vn dia malo quien quiera le passa. *Et in omnibus perfecti stare*, q̃ nos pertrechemos y apercibamos por todas partes destas armas, sin dexar lugar descubierto al golpe del enemigo, porque con ellas podamos, no caer, sino *stare*, tenerselas al Demonio esso es *perfecti, omni ex parte muniti*, bien armados *possitis stare*, podays hazer rostro a Sathanas. Verdad sea que

Hiero. hoc loco.

Athan. in vita Anto.

Oecum. hoc loco.

Euthy-

Euthymio lee y explica esto en otro sentido no menos grave. *Deuictis omnibus stare,* para q̃ rematada la guerra y vẽcido del todo el enemigo, podays estar seguros, cõ aquella glorio sa paz que tienen los vencedores, quando ganada perfecta victoria suspenden los tropheos: que fue dezirles en suma. Muchos despues que vencieron fueron vencidos, tomando de la victoria seguridad yocio demasiado, y mudando la seguridad las vezes, hizo vencidos de vencedores. Vencida pues vna batalla no te descuydes, porque muchas vezes como dize vn Sabio nacen descuydos de buenos succesos, antes has de estar apercebido, como si luego huuiessen de tocar la trompeta para otra. Porq̃ ni la mar puede estar sin ondas por causa de los vientos, ni esta vida sin tentaciones, por malicia de los Demonios. Sabe pues vsar de la victoria, que no es menos sustentarla, que ganarla: y aunq̃ te parezca que has desarmado al Demonio, está siempre en pie alerte, que esso es aqui *omnibus perfectis*, o, *deuictis stare*. Mira quantas lãças corre oy Satanas con Christo, y quã importuna bestia se muestra en el desierto, en el pinaculo, en el monte, q̃ de ensayes saca, que de disfrazes muda, q̃ de tretas juega, por quantos lados acomete, que haze de yr y venir: por lo qual lo llamò elegantemente Gregorio Nazianzeno mosca, la mas importuna y la mas pesada y suzia de todas las sauandijas, *impudentissima* la llamo Arnobio, que auẽtada vna vez se buelue por el mismo camino que se fue, a la misma parte de donde se leuantò; de manera que se puede tener por falso lo que algunos escriuieron della, que por falta de memoria se buelue a meter en el mismo peligro de donde escapò, porq̃ mas parece sobra de desuerguença y importunidad tematica, que falta de acuerdo. Alomenos ansi es en las idas y venidas q̃ haze esta mosca canina infernal, plaga mas cruel que la de Egypto, que no se ceba sino en llagas y podredumbre, que pone su gusto en la abominacion del peccado, sus delicias en los vicios y viciosos mas asqueroso. Alli va, alli viene, y buelue, y pica, y repica.

Euthy. hoc loco.

Greg. Naz. Arnob. l. 2 cont. Gen.

§. I.

QVIEN me diera a mi aora oyentes mios aquellos ojos agu-

agudos de los Angeles ſanctos, que ſe llaman *vigilantes* con q̃ pudiera dignamente contemplar la mageſtad de tan ſacro-ſanctas letras, y reparar en todas ſus palabras, porque todas ſon digniſsimas de ver con tales lumbres. Mirara yo ſeñaladamente tres de ellas que hazen mas al propoſito de nueſtro Euangelio. La primera aquellas *inſidias Diaboli*, la ſegũda: *Non eſt nobis colluctatio aduerſus carnem &c.* La tercera, fuera, *in cœleſtibus*. Mas ya que no merezco aquellas luzes celeſtiales, que eſta Eſcriptura merece, con eſſas cortas y medio ciegas que tengo, procurare conſiderarlas, y con eſta torpe lengua declararos las oy Señores mios, con ayuda de las ſagradas Muſas, que ſon las miſmas letras diuinas, y ſocorro de los eſcriptos eruditos de los Sãctos que nos las interpretaron. Aora ſus tened buen animo. La primera de las tres eſſas, es *Inſidias Diaboli*, las aſtucias de Satanas que moſtrò bien oy en ſus tres acometimientos. Algunos de los que eſcriuieron y trataron del arte militar dudaron, qual es de mas importancia en el capitan, audacia, o aſtucia. Salomon que todo lo ſupo parece dar primer lugar a la aſtucia, quando dize; *Gubernaculis* (con eſtratagemas) *tractanda ſunt bella*. Mas como quiera que eſto ſea, ambas calidades concurren en eſte comun enemigo, como aqui mueſtra San Pablo; aun que mucho mas es de temer por ſu aſtucia, que por ſu fortaleza. Es ſu aſtucia y ardid tan grande que San Ioan Prophe-ta de los Prophetas la llama: *Altitudines Satanæ*, honduras y profundidades de las traças y deſignos de Satanas, el ingenio hondo, la malicia, la ſolercia de eſte, vſando del miſmo termino de que las Eſcripturas viejas y nueuas vſan, para ſignificar los abiſmos y honduras de los juizios de Dios y de ſu ſecreta prouidencia como en el Pſalmo: *Secundum altitudinem tuam (alta & profunda iudicia) multiplicaſti filios hominum*; y en la carta de Roma. *O altitudo diuitiarum*, o pielago! o occeano! o abiſmo ſin ſuelo ni terminos de las riquezas de la ſabiduria y ciencia de Dios! Que os parece Chriſtianos que ſentiria San Ioan, del ſaber y aſtucia de Satanas, pues ha blando de ella vſa de aquellos miſmos terminos que ſe dan al ſaber de Dios? Leemos de algunos ſoldados que ſe viſtieron pieles de leones en repreſentaciõ de ſu fortaleza, como fue-

Prou. 20. 18.

Apocal. 2. 24.

Pſal. 11. 9.

Roma. 11. 33.

fueron Hercules Nemeo, los fieros Mauros y Etiopes. Otros preciandose mas de sagazes, que de valientes, vistieron pieles de rapossos como cuenta Seneca que lo hizieron los Scitas. Satanas ambas pieles viste, de essas colores se adorna, de ambas bestias tiene humores contra nosotros. Ya se sirue de la violencia de la vna, ya de la raposeria de la otra, cumpliendo con dolo, lo que no puede con fuerça conforme al antiguo prouerbio de que vsa Nazianzeno: *Quo nõ pertingit leonina, assuenda est vulpina.* Adonde no llega la piel de leon llegara la del rapoſo, y lo que no se puede acabar con fuerça, se concluye con industria. Ya disimula Satanas la crueldad de leon, ya encubre la venenosa astucia, el que por mejor dezir, todo es leon, todo rapoſo, todo cruel, todo fraudulento, y en vna palabra todo fiereza, todo fraude, leon y dragon. Y aunque en todo es terrible, nunca lo es tanto dize San Augustin como quando se haze dragon, y se esconde en la yerua verde, porque mas es de temer quando engaña, que quando persigue con espada de tiranos. O pobres de nosotros si desarmados y descuydados pẽsamos defendernos de tantos enemigos, tan fuertes, tan vigilantes, tan crueles, tan perfidos, tan industrioſos!

Seneca.

Nazian.

Auguſt. in Pſalm.

Estemos vigilantes en este expectaculo y con mas ojos que Argos miremos a nuestro inuicto y inuincible capitan como nos enseña a rebatir los tiros de la malicia, solapada del tentador, que se muda en mas formas que Protheo, en mas colores que el camaleon. *Accedens tentator* el sembrador y plantador de males. En el desierto enuiste al grande ayunador. He aqui el caçador infernal, enemigo de hermitanos y solitarios, que cerca el monte *tanquam leo rugiens quærens quem deuoret*: de quien dezia aquel que vino a sus manos: *Hostis meus terribilibus oculis me intuitus est.* Explicandolo mas el Chaldeo interprete dixo sabiamente: *Hostis meus oculis subulæ ſimillimis me intuitus est.* Mirome con ojos de alesna, y enclauome con ellos. Es menester q̃ el caçador tenga los ojos mas agudos que alesna en los bosques y montes donde esta la caça, todos los perros contemplan de lo alto las fieras que discurren con ojos de lince, y en dandoles cuerda arremeten. De donde està respondido a los que pregun-

Iob. 16. 10

gũtan si Dios despierta y auiua este perro infernal para que ladre y muerda con tentaciones al hombre, o si el de su proprio motiuo y voluntad arremete y tienta. Porque hemos de considerar a esta mala bestia como perro atado, que viendo la fiera, rabia por arremeter a ella, mas no puede si el Señor no le suelta. Y quando le suelta, no le pone el dueño desseo de matarla, sino dale facultad de executar su animo carnicero. Grandissimo desseo tenia Satanas de emprender a Iob con rabia diabolica. Dios no hizo mas que darle cuerda, y esta no toda la que el queria, sino limitada como le parecio conuenir mas a su gloria. Y por esta causa vio San Ioan vn Angel que baxaua del cielo (que era Christo) *habentem clauem abyssi, & catenam magnã in manu sua, & apprehendit draconem serpentem antiquum qui est Diabolus & Satanas, & ligauit eum per annos mille*, conforme a la exposicion de Aretas entre los Griegos, y de Gregorio entre los Latinos, porque Aretas dize que aquella cadena es la fuerça que Dios tiene de impedir la carrera del peccado, que tãto desssea este dragon, y Gregorio compara esta cadena a las riendas cõ que se rige vn cauallo. Porque Dios gouernador deste mundo, ya da rienda a Satanas, ya la tira, nunca le arrima espuelas, siempre le tiene enfrenado. De donde infieren Sã Cypri. y San Augustin, que ni hemos de honrar, ni temer al Demonio, pues no puede por si mismo intentar cosa contra nosotros, sino permitido, sino a Dios, a quien temer es grandeza de animo, *quem qui timent magni sunt super omnia*, como la Escriptura enseña.

Apoc. 20. 1

Aretas in Catena.

Gregor.

Cypri. de Orat. Dom. ser. 6

Aug. l. 2. *de Ciuit. c.* 23.

Accedens tentator. Aunque pudo llegar inuisiblemente como quando nos tienta a nosotros cada dia, mas razonable es dezir, que vino en forma visible, como denota la palabra *accedens*, que significa mouimiento corporal. Y todos cõmunmente dizen, llegò en figura humana, y es cosa muy probable, lo vno, porque hablo mucho con Christo, lo otro porque pidio, que le adorasse, finalmente, porque si en otra figura viniera, no lo callaran los Euangelistas, como no callo Moysen la serpiente que tomò por maxcara este mismo espiritu para tentar a Adam, y aquel fue el primer enmaxcarado del mundo. Porque veays los que en estos dias de car-

Iudith. 16. 19.

Gen. 3. 1.

nesto-

nestolendas con tanta porfia os hizistes maxcaras, a quien imitastes. Y pues tocamos en aquella primera tentacion de sucesso desastrado y nunca llorado dignamente, razon sera saber la causa, porque Satanas en el parayso tento a Adam dissimulado en serpiente, y en el desierto a Christo en aparencia humana.

La resolucion de esta duda, pende de otra, si el Demonio eligio la serpiente a su voluntad para engañar a Eua? o si fue hecho fuerça, de manera que compelido de Dios, entro en aquella bestia no en otra? S. Ioan Chrysostomo, determina que escogio de industria la culebra, teniendola por mas acommodada a sus fines, que eran engañar, por tener aquella natural astucia, que la Escriptura llama prudencia. San Augustin defiende lo contrario, y parece su sentencia muy mas probable, que no permitio Dios al Diablo vsar de otro instrumento, sino de la boca de la serpiente, porque pudiesse facilmente Adam descubrir el juego, que debaxo de aquel animal de tan astuto y maligno temperamento (que el no ignoraua) no podia venir cosa que buena fuesse. Porque verdaderamente si el Demonio huuiera de escoger animal a su voluntad para engañar, mas a proposito era para este fin encubrir las assechanças, que descubrirlas; y encubrieralas sin duda mejor, si se enuistiera en paloma, o, oueja, simples y inocentes animales, o, en otro semejante, que entrando en serpiente astuta. Mas aquel Señor que amaua al hombre, quiso que si le tentasse, fuesse en serpiente, permitiendo juntamente al Demonio la tentacion, y auisando al hombre del peligro. Y lo que Chrysostomo dize, que Satanas escogio animal idoneo a sus asechanças, tuuiera lugar, si con la astucia natural de aquella bestia pudiera Eua ser engañada. Pero como no era necessaria la astucia de la serpiente, sino del mismo Demonio, tambien podia hazerlo por paloma como por serpiente. Y como digo con mayor engaño y mas occulto consejo pudo por paloma effectuar el negocio de su fraude, que por culebra. Esta fue la primer tentacion, en que cayo aquel, a quien por hauer caydo llama San Ireneo, *primum serpentis vas Adam.*

Chrys. Ho. 16. in Gen.

Aug. l. 11. super. Gen. ad liter.

Iræn. l. 3. aduer. hæres. c. 33.

Avnque es serpiente, tiene las malicias y fiereças de todos

Iob.40. todos los animales, llamase Iob.40. BEHEMOTH, monton de bestias, porque tiene todas las fuerças y mañas de todas *Appoc.12* las bestias, como se significa Apoc.12. en el dragon *habente capita septem & cornua decem.* Si aquella Hidra de Hercules tenia siete, o ocho cabeças, como Alceo dixo, *Behemoth* tiene la ponçoña de todas, y fiereça en si recogida como muchos regulos y basiliscos, por esso tiene muchas diademas porq̃ no es vn solo regulo, sino Rey de todos los regulos y basiliscos y tiene todas sus diademas. Llamase dragon porque *Apoc.13.* es bestia terrestre y marina, y tambien es celestial, Apoc.13 *Draco magnus & rufus. Bestia ascendit de mari similis pardo & vrso, & os eius sicut os leonis.* Esta junta de bestias pensaron *Primas.* Primasio y Beda, significa la muchedũbre de los malos, pe- *Beda.* ro significase en ella este impio Demonio que contiene en si todas las impiedades, y bestiales costumbres porque es cabeça y padre de todos los malos. Y si estos son raposas, puercos, perros, leones, cauallos, mulos, tigres, osos, pardos, viboras, el Demonio que es su padre tiene cabeças y humores de todos. Ansi se transforma en todas figuras de bestias, pero mas ordinario en culebra y serpiente astuta.

DE LO dicho se toma la resolucion de la primera duda: porque tentò a Christo en figura de hombre, no en culebra como a Adam? La razon del vno y del otro es muy differente. Tẽtò a Adam en serpiente, bestia de quien no se podia esperar cosa buena, y se podia razonablemente temer todo mal y daño, para que viendo su peligro se guardasse. A Christo en forma de vn hombre humano, de quien parece no se podia sospechar cosa mala para con otro hombre, y mas en tan estraña necessidad, donde la humanidad haze mejor su officio: y particularmente en tan horrendo desierto y tremedal, entre fieras bestias, donde suelen los hombres quando se encuentran hazerse actos de piedad. Ordenò ansi esto Dios, porque se vea el saber de Christo, a quiẽ no ay armar laços, ni tretas que no sean manifiestas, ni machinas de la malignidad diabolica, que no sean irritas, y ineficazes. Venga pues a Christo el tentador como quisiere, agote su malicia, gaste su veneno todo contra el triumphador de Israel, que al cabo al cabo, el huyra de su presencia con-

cõfuso, y Christo *deuictis omnibus stabit*. Todo esto por nuestro enseñamiento y exemplo, como piadosa y verdaderamente dixo San Leon por estas palabras: Permitio el Señor ser acometido del tentador, porque fuessemos nosotros instruydos con exemplo de aquel con cuyo auxilio somos fortalecidos: porque vencio al aduersario con testimonios de la ley, no con poder de su fortaleza, por honrar con esto mas al hombre, y castigar mas al aduersario, haziendo que el enemigo del genero humano *non solum quasi à Deo, sed etiam quasi ab homine impugnaretur, & vinceretur*. Peleò pues el entonces para que peleassemos despues nosotros, vencio el, porque venciessemos como el los suyos. No ay, o charissimos, obras de virtudes sin experiencia de tentaciones, no ay fee sin perturbaciones, no ay certamen sin enemigo, no ay victoria sin batalla. Està nuestra vida en medio de asechanças, en medio de guerras. Si queremos no ser engañados conuienenos vencer, si vencer, hemos de pelear. Y por esto el sapientissimo Salomon, dize. *Fili accedens ad seruitutem Dei, præpara animam tuam ad tentationem*. Porque sabiendo aquel varon lleno de sabiduria de Dios, que el estudio de la religion trae anejo trabajo de pelea, viendo antes el peligro de la guerra, auisò al soldado, porque no pudiesse el tentador coger a nadie desapercebido, por estar ignorante del peligro. Boluiendo pues a la astucia serpentina de Satanas, mira como no le acomete hasta que le vee puesto en necessidad, y essa grauissima, como aquel que sabe las fuerças y leyes tiranas de la necessidad, que rompe con la honra, quiebra con la virtud, se atreue al mundo, a la sangre, y aun a Dios. Esperò que tuuiesse hambre como astuto guerrero, q̃ cerca y aprieta al enemigo, y le toma los passos, los bastimentos y vituallas, corta los caños de agua, ciega las fuentes, diuierte los rios, por tomarle por hambre y sed, sin riesgo suyo. Sabe que por la tirania de esta passion muchos valientes y honrados capitanes humillaron su alteza, templaron su orgullo, rindieron las armas, entregaron exercitos, fuerças y castillos, y reynos enteros, hizieron y consintieron cosas agenas de su valor, indignas de sus personas. Que muchas mugeres vendieron con affrenta publica suya

Leo. ser. 1. Quadrag.

Prou. Eccleſiaſt. 2. 1

y de

Hebr. 12. 16. y de sus linajes su carne, su hõra, su libertad. Que Esau vẽdiõ su mayorazgo *propter vnam escã*, como cõ no poca emphasi dixo S. Pablo, pues por vn vil bocado, dio su primogenitura, y se quedò sin ella para siempre. Que vn Dauid aquexado de la hãbre, comio los panes q̃ no eran permitidos a los seglares. Que muchos siruẽ a sus inferiores, rindẽ su nobleza, captiuan su libertad, supremo biẽ humano, por vn pedaço de pan. Sabe finalmẽte que no ay cosa tan sancta que no la viole, tan fuerte que no la vença, tan torpe y fea en que no haga consentir pechos mortales *malesuada fames*, que los hambrientos salen a todo genero de maldades, hurtos, latrocinios, sacrilegios, correrias, muertes, adulterios, prostituciones, mentiras, falsos testimonios. Sabe que las madres se comen a sus hijos, como aquella desdichada Maria en el cerco de Hierusalem, y las otras dos madres en el de Samaria. Donde exclama Sã Augustin. La necessidad de la hambre pide y se contenta con carnes podridas, y horrendos manjares, conuierte la piedad en gula, comete patricidio, primero que se llegue a comer las carnes mortales saca el alma de sus miembros, y las entrañas de las madres son enssuciadas. Viertese sangre inocente para que se harte la rabiosa hambre de los padres. Por lo qual tiene tristes epitetos entre Griegos y Latinos: Aquellos la llaman ingrata, impia, negra, cruel; Aquestos por sus varios effectos la dizen, cruda, deshonesta, mal persuadida, pestifera, robadora, violenta, triste, lenta, floxa, perezosa, tisica, mortal, y hija de la muerte.

Virg. 6. Æneid.

Aug. serm. 211. de tẽpore.

Por aqui comiença la astuta lucha. *Dic vt lapides isti &c.* Astuta dixe, digo astutissima, porque realmente no parece tẽtacion, sino consejo. Vele puesto en vn desierto penitente, padecer hambre, tiene le por hombre notable, espiritual, seuero, solitario: no le offrece delicias en el yermo, sino lo que es precisamente menester para viuir, y lo que parece es obligado a acceptar, si no quiere ser homicida de si mismo. Y mira quan sagazmente y quan a proposito hallo el tiro de las piedras que vio en el suelo, para sacar en limpio si era hijo de Dios, que fue el fin perpetuo de sus tentaciones. *Dic vt lapides isti panes fiant*, Porque si diziendo y hazien-

1. Reg. 20. 6.

haziendo, los cantos se conuirtieran en pan, era aueriguadamente hijo de Dios, porque solo Dios puede con su sola palabra en vn punto hazer essa y otras semejantes transmutaciones, como quando del agua hizo vino. Y no hablaua el agudo Sathanas de filiacion por adopcion y gracia, pues essa no llega a tener essos poderes, ni ay hombre por sancto que sea, que pueda por si hazerlas, mas lo que tacitamente preguntaua era, si era natural hijo de Dios, y siera esso lo que en el Baptismo hauia dicho el Padre: *Si Filius Dei es &c.* *Ioan. 2.*

NECIO y imprudente Sathanas, vencido vna vez torna al campo la segunda, y boluera la tercera, a guisa de jugador que por recuperar lo perdido torna a jugar, y no ve el mezquino que da mayor ganancia al vencedor. En la segunda tentacion que muestra sino astucia vana? pues a titulo de confiança, virtud gratissima a Christo, de que tanto se preciò, que se la dauan por baldon aquellos soldados y villanos quando estaua en la Cruz, *Confidit in Deo &c.* le pide se arroxe del pinaculo, sobre seguro de la palabra de Dios, que tiene mandado a sus Angeles le sostengan en palmas, porque no tropiece en vna piedrecita. De la manera que Iudas el malsin y ladron murmuraua de la Magdalena, que vertia el vnguento precioso sobre la cabeça de Christo, a titulo de limosna, porque no hallò mejor color a su auaricia y murmuracion que la limosna tan amada y tan encarecida del mismo Christo. *Matt. 27. 43.* *Marc. 14. 4.*

EN LA tercera aun ay mas de astucia, porque mudò el estilo que hauia lleuado de tentar, no preguntando como solia: Si eres hijo de Dios &c. sino por sacarle este secreto del pecho arrebatadamente, y sin aduertir en ello, le pide que arrodillado le adore, poniendole delante de los ojos corporales imagenes visibles del mundo y de toda su gloria, haziendose el hijo de Dios, cuyas son todas las cosas (*quem constituit hæredem vniuersorum*) y diziendo que las puede dar todas a quien quisiere: para que Christo indignado de tan gran blasfemia, y no pudiendo suffrirla, respondiesse algo con ardor, de donde el sacasse si era hijo de Dios: como si con zelo de su honra dixera: Vete de ay traydor, falsario, *Heb. 1. 3.*

vsurpador de mi gloria, yo soy hijo de Dios, no tu. Mientes que tu no eres sino esclauo, apostata, infiel, tenebroso, transfigurado en Angel de luz. Esta fue la mas dissimulada de sus tentaciones. El ingenio de sus tres combates, y la sabiduria de las respuestas de Christo nos verifica aquel prouerbio: Si mucho sabe la raposa, mas sabe el que la toma. Ponderolo todo doctamente san Leon por estas palabras.

S. Leo, ser. 4. de Quad.

VIENDO y temiendo Sathanas en Christo aquel ayuno de quarenta dias con sus noches, quiso astutamente aueriguar, si era abstinencia propria, o por gracia de Dios concedida. Porque le parecia no tendria ya que temer que sus engaños fuessen irritos, si Christo tenia la condicion de hõbre, como tenia el cuerpo. Y assi en el primer engaño escudriñaua, si era criador de las substancias, poderoso de mudar las naturalezas corporales en lo que quisiesse. En el segundo, si debaxo de especie de carne humana, encubria verdadera diuinidad, a quien es facil andar por los ayres, y traer los miembros terrenos por este vacuo. Pero como Christo, quiso oponerle justicia de verdadero hombre, y no manifestarle la potencia de su diuinidad, boluio el ingenio de la tercera fraude en diferente traça, tentando con cobdicia de Reynos a aquel en quien no veya señales de diuinidad, prometiendole el imperio del mundo para su gloria y veneracion. Pero la sabiduria de Dios, hizo loca la prudencia del diablo, ordenando que el soberuio enemigo viendole como los otros hombres, a quien el algunas vezes hauia vencido, no temiesse perseguir hasta la muerte, al que conuenia muriesse por todos. Donde vees que no quiso como Dios poderoso vencerle, sino como hombre justo prostrarle. No son todas aquellas razones de hombre justo? *Non in solo pane viuit homo. Non tentabis Dominum Deũ tuum. Dominum Deum tuum adorabis.* Hasta aqui son razones y palabras de san Leon.

Iræn. li. 5. aduer. hær. c. 21.

ANTES QVE el hauia notado esto mismo el Apostolico Iræneo, quan cautamente respondio Christo encubriendo su diuinidad, que era lo que el demonio desseaua saber. Porque quando en el primer certamen le pidio aquel

aquel hecho proprio de Dios, conuertir vna cosa en otra a su voluntad, de tal manera hizo burla del, *vt ad illud si filius Dei es, tacuerit, & hominis confessione illum excæcauerit, dicens: Non in solo pane viuit homo.* Y quando en el segundo le pidio otra obra sobre natural en testimonio de su ser diuino, templò tan sabiamente su respuesta, que no haziendo mencion de lo diuino, y confessando lo humano, protestò la subjecion que a Dios deuia: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Con el proprio saber procede en el tercero, en que rebatiendo la temeridad y audacia del enemigo, y callando lo que desseaua oyr, dize lo que oyr no quisiera: *Vade Sathana, &c.* Dicho esto ya es tiempo de proceder a explicar la segunda palabra de san Pablo que propuse.

§ II.

Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed &c. Para allanar la aspereza desta sentencia añade S. Chrysostomo a esta palabra *tantùm* en este sentido: No peleamos los Christianos solamente con carne y sangre, sino cõ principes y potestades. Otros lo declaran ansi: La lucha q̃ tenemos con carne y sangre, aunque en si considerada es grue y molesta, si se compara con la guerra que nos hazen los Demonios, es muy lleuadera; tantas son las fuerças, tantas las fraudes, de aquellos espiritus embusteros. S. Hieronymo parece que dio en el blanco. Piensan (dize) algunos que todos los pecados proceden de la malicia de nuestra carne y sangre, y yerran en esto mucho. Porque aunque la carne viciosa, quiero dezir su corrupcion, es mala, ocasion y principio de muchos vicios, pero no de todos, ni es posible que manẽ de ella tantas maldades y abominaciones, como vemos en hombres perdidos tã affrentosas y ignominiosas, si no fuesse por soplo y malicia de los Demonios, q̃ atizandola la hazen instrumẽto de pecados, aprouechãdose de esta nuestra Eua cõtra el espiritu racional, como la Serpiẽte astuta engañò primero a Eua *scalã mariti* (ansi la llama S. Gregorio) para ganar con ella a Adam. Demas que ay otras muchas culpas, que sin ministerio de la carne se executan,

Chrysost. in comm.

Hierony. in comm.

Greg.

los quales manan de la inuidia de aquellos enemigos de nuestro bien. Todo está bien dicho, mas sin perjuyzio de los ingenios de sancta memoria destos Padres, parece sera mas luzida la sentencia del Apostol, haziendo particular fuerça en aquella palabra *nobis*, que supone por los sanctos Apostoles, y Apostolicos varones, y por los mismos Ephesios, varones discretos y exercitados, a quien escribe y alaba mucho, porque hara este sentido. *Non est nobis &c.* Dios Emperador de los exercitos, que tantea, y mide las fuerças de todos sus soldados, acostumbra dar a cada vno dellos aduersario ygual en fuerças, en la milicia desta vida, paraque puedan sostener la guerra. A los flacos y imperfectos principiantes, da tentadores de carne y sangre, y delicias del cuerpo; pero a los robustos y fuertes en virtud hombres hechos y derechos y sazonados, como somos nosotros, *nobis*, no nos echa essos enemigos vulgares, sino valientes Demonios, capitanes y jayanes, Principes, Potestades, violentos, enganosos, practicos en toda guerra y maldad. Ansi es officio de Dios parear los campiones, las armas, ygualar la sangre y acommodar las tentaciones a las fuerças, a vnos por ser flacos, de carne, a otros por ser fuertes, de espiritu. Desta Theologia constante se saca por buena consequencia, que el contendor de Christo tan perfido y tan maleuolo, era el supremo Demonio mayor en fuerças de malicia, Principe y Potestad de todos los poderes del infierno, llamado por excellencia Sathanas, aduersario, como determina san Augustin, *Eo quod ad rem grauissimam explorandam venerat*, porque negocio tan graue no le hauia de tratar sino el mayor del reyno infernal. Y tambien porque hauia de lidiar con el capitan de la Iglesia Iesus, no solo el mas valiente, sino el que es la misma valentia y fortaleza de todos los Sanctos, que sean hombres, que sean Angeles. Y parece lo noto ansi nuestro Euangelista quando dixo: *Ductus est Iesus à Spiritu, vt tentaretur à Diabolo.* Donde parece contraponer aquel diuino y supremo espiritu, que la Escriptura llama *principalis*, principe, primario, criador de los otros, Dios, al diablo mayor, y peor de todos los danados. Y no solamen-

Augusti.

Psal. 50. 13.

solamente entendemos, que el espiritu que le guiò al desierto fue aquel sanctissimo, porq̃ le contrapone aquel maluado, *vt tentaretur à Diabolo* (porque si por espiritu que le guio entendiera al Demonio, no añadiera *vt tentaretur à Diabolo*, sino *vt tentaret ipsum*, mas como significaua el Espiritu Sancto, contrapuso al Diablo) mas tambien sacamos que era el mayor de los espiritus tentadores, en que le confronta con el sanctissimo Espiritu, que da gracia a todos los tentados, que guia al campo los soldados, y apadrina oy a Christo, y siempre a los buenos Christianos.

TEMERARIO Satanas que te atreues a justar con aquel gran capitan, y presumes con tus golpes herir a quien te despeño con todos tus soldados de los cielos. O imprudente Lucifer! o mal cauto serpiente! que no mediste tus fuerças antes de combatir con el leon de la tribu de Iuda. Pero quiero aora hablar conmigo mismo y con los soldados Christianos que a sueño suelto dormimos sin recelo del enemigo. Miserables de nosotros, imprudẽtes, que estando, cercados de guerra tan difficil, tan temerosa, hauiendo nos de defender de tantas partes, de tanto numero de soldados, tan fuertes, tan bien armados, tan diestros en el arte del combatir, tan vigilãtes, tan crueles, tan animosos, tan vfanos, por las victorias alcançadas, y tan conjurados contra nosotros, con todo esso dormimos, no tomamos las armas, no velamos, no tenemos temor ni recelo, mas como si todas las cosas estuuiessen en paz, donde los buenos guerreros que esperan al enemigo estan al ayre desnudos, vestidos de armas duras, tienen por delicias el pan y agua, nosotros dormimos en la blandura de la pluma, vestidos de seda y oro, llenamos el vientre de toda delicada viãda en todo tiẽpo, en lugar de armas tenemos la citara en la mano y los otros instrumentos musicos. No razonamos sino de cosas de plazeres, de cosas deleytables, no pensamos sino en delicias, viuimos falsamente asegurados con aquellos locos de Hieremias que dezian paz, paz. O locos! o locos! *nõ est pax impijs dicit Dominus*. No ay paz, no ay paz, no ay reposo, no ay seguridad, no ay bonança en aqueste mundo; *Cum dixerint pax & securitas, repentinus superueniet interitus* dize S. Pablo. *Hier. 6. 14* *Isai. 48. 12* *1. Thes. 5. 3*

Nueſtra paz es tener guerra con los vicios, con los Demonios, con la carne, con el mundo, con la vanidad. Los malos que no tienen guerra, no tienen paz. Sin batalla no ſe puede hauer victoria, ſin victoria qual fue jamas verdadera paz? 2. *Reg.* 11. 11. Chriſtianos corteſes, y de buenos reſpectos el arca del Señor, dezia el ſancto ſoldado Vrias, eſtà debaxo de tiẽda como ſoldado, mi capitan General con ſu exercito en cãpaña duerme ſobre la dura tierra, y yo he de dormir regaladamẽte en mi caſa y en mi cama? Por ventura por ſer ſoldado *Mar.* 1. 13 eſtoy libre de buen reſpecto? O Chriſtianos ſin Chriſto, digo, ſin ſu imitacion y cruz! Chriſto en campaña, en el yermo *cum beſtijs* (beſtias venenoſas ſignifica el original) dixolo porque eſtaua en lo mas intimo del deſierto, al Sol, y al ayre, ayuno, hambriento, y noſotros en las ciudades, repaſtados delicadamente, y bien dormidos, toda la Igleſia pueſta en armas noſotros en ocio y fieſta: en que ley cabe eſto?

VED q̃ pintura aquella de la Igleſia en Salomõ tan apropoſito del caſo preſente. Las virgines enamoradas de ſu hermoſura le dizẽ mil nõbres y cõparaciones de ſu belleza: *Cant.* 6. 9. *Quaſi aurora conſurgens, pulchra vt Luna, electa vt Sol, terribilis vt caſtrorum acies ordinata*, y en concluſion le piden, detenga el paſſo (porque yua encaminada al vergel,) y buelua el roſtro, y eſto con tanto deſſeo y ardor, como mueſtra la palabra quatro vezes repetida. *Reuertere, reuertere Sunamitis &c.* Señora Sullamite o Salomona, o Solimana, o Hieroſolimitana (otra vez) *reuertere, reuertere vt intueamur te.* Buelue nos eſſe roſtro hermoſo, lleno de gracias. A eſta petició reſpõde la eſpoſa con ſemblante graue y ſeuero y dize: *Quid videbitis in Sunamite niſi choros caſtrorum?* Damas de Hieruſalẽ, dezidme que penſays ver en la Solimana? eſperays por ventura ver vn roſtro delicado? blando? hermoſo? deleytoſo? compueſto? pintado al olio? Quereys que dexe el camino começado, penſando gozar de vna viſta deleytoſa, y agradable de dama corteſana? Deſengañaos pues que no hallareys en mi coſa que no ſea triſte, dura, ſeuera, graue, eſpantable, vna Amazona belicoſa de aquellas q̃ ſe cortauan el pecho derecho para eſgrimir mejor la eſpada, no tocada la cabeça de cofia de

oro,

de oro, sino de azero de morrió y celada: no con joyeles al pecho, sino con peto y loriga, con lança y espada en mano en lugar de guantes y anillo, *nisi choros castrorum*. No hallareys sino esquadras, vandas, y hileras de soldados: vna forma, vn semblante, vn habito y vida, y figura de rostro tumultuaria, turbada, denegrida, triste, temerosa. Mi vida, mi profession, y exercicio, es vna continua guerra sobre la tierra. Y ansi no piensso que ay en mi cosa, de las que esperauades ver. O sanctissima e inexpugnable Iglesia, bien nos enseñas de camino humildad y modestia, pues siendo tu terrible como vandas de exercito concertadas, como te dixeron las donzellas, vistosa como el aurora, hermosa como la Luna, escogida como el Sol, dissimulas y passas en silêcio estos renombres dichosos, y solamente hazes cuenta de aquel *vt castrorum acies ordinata*. Y aunque ellas lo dixeron en tu loa, tu lo interpretas en tu desprecio, enseñando nos que no aduirtamos en nuestras alabanças aunque sean verdaderas, sino en nuestras miserias, y imperfecciones, peccados, y vicios. Miseria cierto es de la Iglesia estar sujeta a perpetua milicia lidiar con carne, mundo, peccado, Satanas; viuir en perpetuas vigilias, nunca reposar libre de asaltos, mouimientos, turbaciones, alborotos, cruzes, tempestades, y sospechas de todo esto. Ansi dezia Ruth, *Ne vocetis me Noemi* (suaue) *sed vocate me Mara ideſt amaram quia amaritudine valde repleuit me Omnipotens*. No promete a las virgines que desseau su compañia sino cruzes y conflictos de carne y espiritu, *nisi choros castrorũ*, turbas militares, hileras aqui y alli de soldados, como en choro, que proceden en orden de guerra. MAHHANAIM es, *dualis numeri*, como se responden a choros, vnos desta vanda, y otros de estotra, ansi vereys en mi hileras a la diestra y a la siniestra de soldados. Veysme aqui vna muger ceñida y aparejada a combatir en todo lugar, con mundo, carne, Satanas, no adereçada de fiesta, no enjoyada, ni vestida de seda y oro *mollibus vestitam*, sino armada para la batalla. Donde quadra bien lo que Christo dixo del Baptista: *Quid existis in desſertum videre? hominẽm mollibus vestitũ? &c.* No soy nimpha adereçada, sino hembra varonil, belicosa, cubierta de azero; no pendiente de la fortuna de la guerra, *Ruth.* 1. 20 *Matt.* 11. 7.

fino de la valentia de nueſtro Marte que nos anima y dize:
Io.7. *Confidite quia ego vici mundum.*

O CHRISTIANOS, o hermanos de Chriſto y mios, o hijos de la Igleſia, la ſuma deſte negocio es, que os viſtays como ella las armas de Dios, el eſcudo, el yelmo, la coraça, y vſeys de la eſpada valeroſamente contra el enemigo. La vi-
Epheſ.6.14 ctoria es vueſtra, ſi vſays bien dellas. *State ſuccincti.* Los ſoldados en la guerra eſtan alertes, colgados del ſon de la trompeta, en haziendo ſeñal, todos gritan al arma, al arma, a la guerra, a la guerra, *ſtate*, no echados, ni ſentados, ſino derechos en pie, derechos con rectitud de anima, leuentados de las coſas terrenas mirãdo las celeſtiales, ceñidos como buenos ſoldados, ſueltos, agiles, no ſolo por la cintura ſino tam-
Apoc.1.13 bien por el coraçon cenidos con aquella *zona* de Chriſto, a quien vio Ioan *præcinctum ad mamillas*, ceñido por el pecho con apretador de oro. Moyſen ciñe las renes diziendo, *non mœchaberis*, Chriſto el coraçon: *qui viderit mulierem ad concu-*
Matth.5. *piſcendum eam &c.* Y manda el Emperador que os ciñays *in*
28. *veritate*, no ay coſa que peor eſte a vn ſoldado que la traycio y ficcion. Tu eres ſoldado de Dios dexa la traycion y diſſimulacion, la hipocreſia. *In veritate*, Pero diras, que parte es
Naz. Orat. de Theol. la verdad para corregir la ſenſualidad? Reſponde Nazianzeno, que las verdades de nueſtra ſancta fee bien conſideradas baſtan a amortiguar los incendios de la concupiſcencia carnal. Quien medita la muerte, la reſurreccion, el juyzio y condenacion y infierno perpetuo de los torpes y ſenſuales, que ſon verdades de nueſtra fee, que no temple ſu laſciuia y dome toda ſenſualidad? Santifiquen ſe pues y ciñan ſe todos los coraçones de los fieles con eſte cinto de verdad. *Induti lorica iuſtitiæ.* Iuſticia es toda virtud, que rinde el hombre a Dios, mantiene la inocencia del anima, ſubjeta la carne al eſpiritu. *Calceati pedes in præparatione Euangelij pacis.* Los buenos ſoldados no combaten jamas ſino por tener paz, y con eſta palabra conſolo a los guerreros en medio de los trabajos de la guerra, tendreys paz, como noto vn Griego. *In omnibus ſumentes ſcutum fidei &c.* O eſcudo fuerte, en que no ſolo ſe rebaten las ſaetas de fuego infernal como en azero, pero ſe apagan como centellas en el mar, *extinguere.* Enlazaos

tam-

tambien la celada rica de la salud, *galeam salutis assumite*, que es la intencion, *& gladium spiritus quod est Verbum Dei.* Esta es la espada de dos cortes, el rico estoque de nuestro capitan, la maça herrada mas efficaz que la de Hercules, el estudio de la sancta Escriptura: *Scriptum est.* O bienauenturados campiones que sabeys manejar aquesta espada, con que vencio oy Christo al Demonio, y considerando todas estas lucidas armas de Dios exclama con razon San Leon y dize. *Videte dilectissimi quam potentibus nos telis, quam insuperabilibus munimentis dux multis insignis triumphis, & inuictus Christianæ militiæ magister armauerit.* Mirad dize charissimos cõ quam poderosas armas, con quan insuperable defensa nos armò Pablo capitan insigne por muchos triumphos, maestro nunca vencido de la milicia Christiana. Cuño los lomos con cinto de castidad, calçò los pies con vinculos de paz, porque el soldado desceñido presto es vencido del tentador de la deshonestidad, y el descalço presto es mordido de la serpiente. Mas el guarnecido destas pieças no huye en el furor de las armas la batalla, no se sale por temor, no desmaya por el peligro de la vida el buen soldado, porque tiene ojo a la corona celestial. Pero ya esto toca al tercer punto, y palabra de San Pablo *In cœlestibus*, de que trataremos con breuedad.

Leo. ser. 1. de Quadr.

§. III.

In cœlestibus. O premio inefable de los legitimos soldados! no saco, no despojos, no titulos superbos, no castillos ni ciudades ni reynos terrenos, sino los mismos cielos. Doctamente notaron aqui como suelen despues de San Chrysostomo Theophyl. y Oecumenio, que aquella proposicio, *in*, es lo mismo que *propter*, y haze este sentido: *propter cœlestia belligeramus*, No peleamos por menos que el cielo. Que confortacion tan valerosa! Oye hijo a tu Padre y Emperador. Si los enemigos son horrendos Satanases, Principes, Potestades, rectores tenebrosos; si la guerra es aspera, larga, sangrienta, dudosa; si las armas muchas, pesadas, duras; si el ayuno boquiseco, ahilado, macilento, repugnante al gusto, a la carne, a la salud, al sueño, si el desierto, solo, triste, melancolico

Chrys. in Cõment. Theoph. & Oecum. ibi.

colico, temeroso, horrendo; si el rigor de la penitencia y la mortificacion del gusto y de la voluntad, y del apetito es penosa, enojosa, insufrible, y la misma muerte; y si en resolucion toda la milicia Christiana, es laboriosa, arrastrada, negatiua, contradictoria al desseo natural; no me puedes negar que dado q̃ todo esso sea ansi como alega tu carne, al fin fin no son condignas las passiones deste siglo, a la gloria q̃ por ellas esperamos, ni merecen por si solos aquellos cielos tan auentajados a nuestras fuerças, quan eleuados estan sobre la tierra, donde se vee Dios todo, donde se goza, donde mora como en su corte y casa, y es venerado como en tem-

Hab. 2. 20 plo todo sancto. Habach. *Dominus in templo sancto suo.* Como expone Theophyl. *Dominus veluti templum quoddam habet ipsum cælum, & in illo commoratur vt sanctus in sancto.* De-

Ath. in vita Anton. sta manera declaro a San Pablo Sã Athanasio que tiene primera auctoridad entre los Griegos: *Quod inquit in cælestibus docet quod non propter rem nihili sed propter cælestia bona, quando enim ad regnum cælorum contendimus vehementer resistunt.* No peleamos por cosas menudas y de poca importancia, sino por aquellos bienes celestiales sumos: cuyo valor es tanto en conocimiento de los Demonios, que procuran impedirnos la conquista. Sino mira quanto presume del cielo Satanas, pues offrece de vn resto todo el mundo, toda su gloria y pompa, por quitar se lea vn alma *Hæc omnia tibi dabo.* O cielo sancto, o cielo bienauenturado, termino de nuestro viaje, principio de nuestro amor, fin de nuestro desseo! Si la esperança del premio Christianos mios suele hazer dulces las fatigas, gratos los affanes; quan amable deue ser pelear y padecer cõ Christo por triumphar con el en aquel su felice

Hebr. 12. 12. Reyno. El labrador en su agricultura no cansa jamas; va cantado al cãpo a la labor, curtido a la lluuia, al Sol, al ayre, nũca reposa, viue vida cãsada, solo con esperãça de aquel poco de pã que gana para su familia. El soldado valeroso se pone a la muerte manifiesta, no teme peligro, ni el furor de las armas, ni el artilleria, va intrepido, vee espirar la vida a tantos grandes maestros de guerra, y con todo esso, cantando sigue el atambor, atraydo de la esperança de la fama y de la honra. El mercader haze tantos viajes, dexa la amada patria, va

pere-

peregrinando entre gente estraña, sulca mares, nada rios, passa bosques, penetra montañas cerradas y sin via, puertos neuados, padece infinitas desgracias y trances por la esperança de la ganancia. O miserables! Y vosotros que teneys aparejada vna tal ganancia, tal gloria, tal vida, no os disponeys a padecer vn poco a fatigaros, a desacommodaros por conseguirla hauiendo de dessear con suma instancia los affanes las cruzes, las muertes, los martirios. O mezquinos, o pobres de vosotros, que os parece caso estraño, expender medio real en limosna, ayunar vn dia en la semana, estar arrodillados vn hora ante vn crucifixo? Como pensays alcançar aquella gloria, aquella felicidad! Oyd el vando del Rey Eterno: *Regnum cælorum vim patitur &c.* Buena nueua soldados de Christo el Reyno del cielo se ha dado a saco. O como deuria penetrar vuestro coraçon este pregon, entrar en las entrañas, y abrasaros en amor y desseo de obrar bien, y padecer todo trabajo por ganar aquel tesoro, aquella joya, aquellas delicias y bienes infinitos. Y que fatigas son estas Çaragoça? trabajos momentaneos, y el premio eterno. Mas tu miserable estas en el entendimiento ciega, en el affecto mal inclinada, en el espiritu enferma, en el juizio pobre, en la irascible precipitada, en la concupiscible bestial, en los vicios prompta, en las virtudes tarda, facil en el mal, difficil en el bien, pusilanime en la obseruancia de los preceptos diuinos. Parecete ligera y dulce qualquier fatiga por el cuerpo; mas por el anima por pequeña que sea te parece graue, amarga, incomportable; finalmẽte arriscas la vida por el interes. Pongo caso que el Demonio te pudiera dar, y diera lo que tan temerariamente offrece a Christo, como falsamente dize que es suyo, el mundo todo, con su gloria toda. Dixera yo en tal caso, lo que dezia Christo: *Quid prodest homini si vniuersum mundum lucretur, animæ vero suæ detrimentum patiatur?* O auaros oydme, que os aprouechara hauer juntado tantas riquezas con tanto trabajo, llenado tantas casas de plata y oro como Salomon, dexado grandes a vuestros hijos, si el anima despues pierde el cielo, maldita de Dios, desterrada para siempre en el infierno, donde en aquel perpetuo fuego ardiendo, no alcanceys vn jarro de agua, ni vna

Matth. 11. 11.

Matth. 16 26.

gota

gota por refrigerio? O sabios dezidme que os valdra haueros macerado con tantas vigilias, enflaquecido, enfermado en vuestros estudios, por adquirir vn poco de doctrina, que alfin todo vuestro saber es ignorancia pura, si despues vuestra anima se pierde irreparablemente, y pierde a Dios a quien naturalmente todo entendimiento alpira, y nuestra anima què es su imagen dessea? O mugeres que os aprouechara hauer viuido en aqueste mundo con tantos plazeres, seruidas, festejadas de senores, honradas, fauorecidas, adoradas, amadas, ricas de pompa, de delicias, guarnecidas de joyas, de vestidos, si despues han de ser de aquellas crudas serpientes destroçadas vuestras animas y vuestros cuerpos, en aquel lugar de tormentos donde morireys mil vezes de hãbre, de sed, de frio, de calor, de dolor, de hedor; y por vuestro mayor tormento en aquella continua muerte sereys inmortales, y desseãdo morir no morireys? Que le puede aprouechar al hombre toda la offerta de Satanas, y todas las dadiuas humanas, si pierde a si, y a Dios? Esto es lo que haueys de considerar en aquella palabra *in cæleſtibus*.

§. IV.

RESTA aora dar animo a los caualleros Christianos, pues tienen en sus batallas a Dios por capitan, de cuya ausencia en los exercitos de Israel, se lamentaua aquel Propheta que dezia, *non egredieris in virtutibus noſtris*, ya no sales Senor como solias con nuestros exercitos. O capitan leon, que aunque el exercito sea de cieruos, sera segura la victoria. Christo lleua por padrino al Espiritu Sancto *Spiritu duce & comite* dize San Cypriano, con impulso de aquel supremo espiritu. Y essa es aquella expulsion de que dize San Marcos *expulit illum*, como expone San Cyrillo, porque el expellerle fue mouerle con aquel impulso interior. Veys aqui soldados a Christo a vuestro lado, *ergo remiſſas manus & ſolata genua erigite*. Animo, Animo, Christianos, esfuerço, esfuerço. Y quanta razõ aya de tener brio y coraçõ, daros lo ha a entender aquella notable historia de la lucha de Iacob con el Angel, que està en el Genesis. *Ecce vir luctabatur cum*

Pſalm. 59. 12.

Cypr.

Cyril.

Heb. 12. 12

cum eo &c. Dize el disertissimo Origenes que verdaderamente, este varon que luchaua con Iacob, no era contra el, sino por el, de manera que *luctari cum eo*, era ayudarle en la pelea. *Non est idem* (dize) *luctatum esse cum Iacob, & aduersum Iacob*, vna cosa es pelear con Iacob, otra es pelear contra Iacob, el enemigo pelea contra vos, el amigo con vos, aquel por mataros, este por defenderos: que por esso no dixo San Pablo, q̃ peleamos *cum principibus*, sino, *aduersus* Principes. Es pues el caso que vno destos espiritus malignos peleaua contra Iacob, y luchò toda la noche impidiendole su viaje. Pero vn capitan del cielo, que llama *vir*, a *virtute*, varonil, fuerte, *luctabatur*, luchaua y forcejaua con el y le ayudaua, con cuyo socorro vencio. Por lo qual dixo Oseas declarando esta historia: *Luctatus est cum Angelo, inualuit ad eum.* Como si dixera, que en el conflicto y agonia de la lucha, fue ayudado de vn Angel bueno, y con su ayuda vencio al malo, q̃ era vno de aquellos que San Pablo llama Principes y Potestades. Estas son palabras de Origenes, cuyo juyzio siguio Sã Hieronymo, declarando en el mismo sentido las palabras dichas de San Pablo: *Non est nobis colluctatio.* Y aun segun parece, tiene por ridicula la opinion contraria, de la lucha corporal de Iacob con el Angel, puesto que fue de Theodoro Heracleota, como parece por la catena Griega de Oecumenio, y la siguen todos los expositores Hebreos, Griegos, y Latinos. Las palabras originales de S. Hieronymo son estas: *Vide ne forte ridiculi sint qui arbitrantur in ritum luctantium tota Iacob nocte luctatum. Quid enim grande si vt illi aiunt luctans, aut superarit, aut victus sit? Sed iuxta rationabilem & conuenientem patriarchæ luctam, talem illi colluctationem fuisse credendum est, qualem illi habent, qui possunt dicere: Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes &c.* Quiere dezir: Ved si os parecen dignos de risa los que piensan que Iacob lucho toda la noche corporalmente al modo de nuestros luchadores. Porq̃ q̃ gran cosa fuera de essa manera vencer, o, ser vencido. Mas hase de entender vn genero de lucha puesto en razon, digno y conueniente a tal Patriarcha, la qual hemos de creer fue semejante a la q̃ mantienen aquellos que pueden dezir: Nuestra lucha no es contra carne

Orig. l. 3. Periarc. 2.

Ose. 12. 4.

Hier. in Cõment. Ephes. 6.

Theod. Heracl. in cat. Oecum.

ne y sangre sino contra Principes y Potestades. A estos Do
Procop. Cõmen. in Gene. ctores miro Procopio Gazeo, en el comentario del Gene-
sis, donde escriue. Oi dezir a vn varon docto que algunos
affirman, que el Demonio en especie y figura de Esau lu-
chaua con Iacob desseando vencerle, mas que con Iacob
estuuo vn Angel auxiliar, cõ cuyo auxilio no pudo el Dia-
blo hazer nada. Y porque no pensasse Iacob que con pro-
pria virtud hauia debelado a su aduersario, sino con ayuda de
la virtud del Angel, tocole el nieruo y coxeo. Quien pues
dudarà de la victoria, si pelea con el Christo? Quien hizo
inuicto a Iacob, sino vn Angel que peleaua con el? Quien li-
brò a Antonio de tan fieros monstruos sino Christo? Quien
pelea por el justo sino Christo? No haueys entendido quan
elegantemente y con quanta propriedad dixo esto aquel
Psa. 90. 1. celestial Cantor, en el Psalmo de esperança. *Qui habitat in adiutorio Altissimi.* Donde hauiendo dicho como Dios li-
bra al justo confiado de peligros ocultos, dize luego, como
le ampara en los manifiestos, como son espadas, lanças, y ene
migos, y da la razon desto segundo, y muestra como le de-
fiende Dios del enemigo *Scapulis suis obumbrabit tibi*. Para
cuyo entendimiẽto has de suponer, que *scapulæ*, o *alæ* como
Chald. Hebr. Psalt. August. Aben Ezr. Euthy. el Chaldeo y los Hebreos y el Psalterio de San Augustin
tienẽ, es metaphora, como este sancto declara de la protec-
cion y sombra que hazen las aues como el aguila (exemplo
de Aben Ezra) o la gallina (segun Christo) a sus hijos. Por la
qual se entienden las espaldas de Dios, y los Griegos a quiẽ
recopilò Euthymio, socorriendo a su version, que es de los
Setenta Interpretes, declaran este passo doctamente de esta
manera. *Qui pugnat pro aliquo stare ante eum solet, atque hoc pacto illum tegit atque obumbrat tergoribus suis.* Exemplo. Estan
dos aqui riñendo vno de esta parte, otro de essa; quien quie
re fauorecer al de esta ponese en medio, haziendo rostro al
de essa, y cubriẽdo con sus espaldas a este. Esso mismo dize
Dauid haze Dios con su sieruo, que quando pelea con el
Angel malo, se pone en medio, haziendole a el sombra con
sus espaldas, y rostro al enemigo, a quien con vn *vade Satana*, haze huyr y dexar el campo. Ves aqui lo que es, *scapulis suis obumbrabit tibi*. Pues quien ay que no cobre espiritu y

gallar-

gallardia en la lucha de la virtud, con tal escudo, y protector, cuya voz fue trueno espantable para el Demonio? O triumphador glorioso! o Satanas ignominiosamente vencido! Veniste por lana y fuyste trasquilado: siẽpre te acaecio ansi con Dios. Es muy de Dios hazer burla de la vallena Iob. 40. *Nunquid illudes quasi aui*, no se sabe liquidamente q̃ burla haze Dios, o que juego a la vallena: algunos lo entienden por lo que se sigue *aut ligabis eum ancillis tuis*. Suelẽ los niños jugar con los paxaros atados a vn hilo, como Origenes dize. Propria metafora es del mochacho que alargando el hilo piẽsa el paxaro q̃ està libre y se halla preso, y no puede volar, y entõces se dize que el pescador haze burla del pezecillo quando le tiene encarcel de caña preso, como en prisiones. Destos modos no puede ser Leuiatã preso del hombre, y escarnecido. Pero haze burla del el criador que le encerro en carcel marina no dandole sino cierto termino para estenderse, le tiene preso, a raya. Esto haze Dios con el Demonio que le enfrena, y aprisiona y pone en carcel. Oid a este proposito vna bella historia. Aquellos Philisteos orgullosos y superbos, desuanezidos con la victoria que ganaron del hermoso exercito de Israel, en cuya rota ganaron el arca, acordaron de lleuarla al templo de su Dios Dagõ, y ponerla en el altar, a su lado. Ansi lo hizieron, aun que no se sabe cierto a q̃ fin, si por honrar el arca, o a su Dios Dagõ. Lo primero parece mas arrimado a la verdad Hebraica: *posuerunt eam ad latus Dagon* cõ religiõ y reuerencia, aunq̃ idolatras, porque la tenian por sacrosancta, y como tal la cõ sagraron al templo. Lo segundo y contrario es mas conforme al orgullo y arrogancia pagana, que la pusieron a su Dagon por tropheo, como Iosepho dize, y como el successo muestra en su cayda, y conforma con el vso y costumbre q̃ los antiguos Hebreos y Gentiles tuuieron, de presentar los despojos de los vencidos a sus Dioses en los templos, por tropheos de sus victorias, como hizo Dauid. 1. Reg. *Assumens Dauid caput Philistei attulit Hierusalem, arma eius posuit in tabernaculo suo*. Y en otro lugar se dize de la espada: *Gladius Goliat Philistæi quem percussisti est inuolutus pallio post Ephoth*. Exẽplo de los Gentiles son los mismos Philisteos, que

Iob. 40.

1. *Reg.*

Caiet.

Ioseph.

1. *Reg.* 17.

1. *Reg.* 21.

que matando a Saul y sus hijos en los montes de Gelboe, cortaron la cabeça a Saul, despojaron le de sus armas: *& miserunt in terram Philistinorum per circuitum, & posuerunt arma*
1.*Reg.* 31. *eius in templo Astaroth*. Por do parece en el caso presente, q̃ su fin fue honrar a Dagõ con el arca captiua, y darle el parabien y gracias de la victoria que hauia ganado del Dios de Israel Mas el dia siguiente por la mañana, entrando los Sacerdotes en su templo, o caso raro! *ecce Dagon iacebat pronus in terram*. Veys aqui al Dios Dagõ caydo, prostrado, no tẽdido de cerebro, sino sobre su frente boca abaxo, como quiẽ pone la boca en tierra pidiendo perdon *& arcam adorans* di-
Ioseph.l.6. Antiq. c.1 ze Iosepho. Corrieron con angustia y confusion grandissima los Sacerdotes, y antes que lo entendiesse el pueblo q̃ nada perdona, leuantaron a su Dios, y restituyeron le en su lugar. O ciega piedad! A la mañana siguiente, no se pudo encubrir la affrenta de Dagõ, porque cayo segunda vez y quedo pecho por tierra, destroncado, cabeça y ambas manos cortadas, fuera de la puerta, donde forçosamente y a pesar de los ministros fueron vistas del pueblo. De manera que no solamente no pudieron soldar manos y cabeça, pero ni les fue licito encubrir su idolo tan affeado: *Videntes uri Azoti dixerunt: non maneat arca Dei apud nos, quia dura est manus eius aduersus Deum nostrum*. Y tiene grande fuerça aquella palabra *ante arcam*, q.d. estaua caydo ante la silla de Dios, diziendo su culpa, o por mejor dezir, confessando la de los suyos, besando la tierra, teniendose por indigno de pisarla. Verdaderamente mostrò el gran Dios de Israel, q̃ no hauia sido vencido del de los Philisteos, con tan manifesto milagro. O Dios viuo y valiente que delante de aquel palo de tu arca humillauas los Demonios mas adorados, y sus ido-
Habach. 2. 19. los. Ay de los que se amparan del idolo dize Habach: *Va qui dicit ligno expergiscere, surge lapidi iacenti*. Ay de aquellos que en sus conflictos y peligros no acuden al braço de Dios viuo, sino a los idolos de piedra y leña y les piden socorro.
Theophyl. Considera aqui hermano mio (dize Theophyl.) *vt non dixerit ligneum vel lapideum idolum, verum simpliciter lignum & lapidem, ad maiorem confusionem*. Aun no dixo idolo de piedra, o leño, sino para mayor affrenta, leño, o piedra. Cree her-

hermano que otro que Dios, en tu socorro no es mas que piedra, o leño. Piedras te dara Sathanas con que te quiebres la cabeça, y si te pide que comas, no te hará de las piedras pã, mas dirate, que tu te las bueluas en panes. Põdrate en el desseo de lo vedado, y dira que te lo busques tu si lo quieres, que como no pretende tu gusto, ni mira sino a tu daño, persuadirte ha que comas, y por comer hagas vileza, pero de su mano no esperes mas que piedras. O duras piedras peçados! O duro combidador! Aqui venia bien lo que aquellos locos dixeron mal del combite que Christo les ofrecia de su carne sanctissima: *Durus est hic sermo quis poterit &c.* O peñas duras! *Io. 6. 60.* duros bocados! Pero dexemos aora esto, y tomemos lo que falta de la preuencion cõ que entra Christo en la lucha, que es desierto y ayuno.

§. V.

Ductus est Iesus in desertum. Si no clamo en desierto, alabarè señores el sancto desierto. O desierto dichoso, que a todas tus loas antiguas, se añade oy esta nueua, que eres como Basilio dize, con la presencia de Christo consagrado, hecho *Basil.* teatro de Angeles, campo de noble pelea, casa de oracion, de mortificacion y ayuno. Se que varones de cuenta y sanctidad para darse a Dios de todo coraçon, y penetrar los cielos con el impetu de sus suspiros, te buscaron, y habitaron. Los secretos bosques y selvas apartadas, donde el silencio pone religion a los animos, eran las ciudades de su refugio: que Abrahan padre de los creyentes plantò vn bosque en *Genes.* Bersabee, donde inuocò el nombre de Dios eterno: que su *Genes.* hijo Isaac y heredero de su sanctidad, *egrediebatur ad meditandum*, ò como el Chaldeo lee, *ad orãdum in agrum*, que Elias *Chald.* y Eliseo padres de Prophetas, y san Ioan Baptista ayunador y virgen (como Hieronymo le llama), son fructos del de- *Hierony.* sierto, mas nobles que los del Paraysо. O hermoso desierto! O sancta soledad! Pelea el pueblo en el desierto, pero vence a Amalech y Edom. Estan alli las serpientes que espiran fuego y veneno, mas tambien està la serpiente de metal figura del Crucificado, que sana. Ay en el aguas amargas, mas alli se halla el arbol que las dulçora. Alli la penuria de pan, mas el Angel trae el pan subcinericio. No se hallan car-

nes, pero ay codornizes y Manà del cielo. Ay muchas peñas, mas distilan miel, y olio, y fuentes que refrescan la sed. Abrasa el ardor del Sol, mas ay la sombra de las setenta Palmas, con doze fuentes para refrescarse. Ay necesidad de armas, pero mas vence orando Moysen, que Iosue combatiendo. Ay ladrones, pero Iosue los pone el pie sobre el pescueço. Ay Sathanas que tienta, y ofrece piedras, tãbien ay Angeles q̃ ponen la mesa, y aparan dulces manjares y ministrã. O sanctos desiertos! cedã, cedan las populosas ciudades a los yermos y solitarios bosques. O sancta soledad, quanto eres buena, mas quãto mejor en el tiempo que se ora, que se medita, que se contempla! *Respexerunt ad solitudinem, & ecce gloria Domini apparuit in nube.* Y quien lleua alli al anima. *Deus ductor tuus fuit in solitudine magna.* Alli se halla Dios. *Elongaui fugiens & mansi in solitudine, expectabam eum qui saluum me fecit.* Alli Dios habla con nosotros. *Ducam in solitudinem, & ibi loquar ad cor eius.* Donde tiene Dios su estancia, *Dicit Dominus quia in solitudine erit domus hæc.* Dauid solo oraua en las mayores necesidades. *Sicut passer solitarius in tecto.* De Christo se dize, que *Ascendit in montem solus orare.* Y solo fuera al huerto, sino quisiera testigos de su agonia, y del dolor que por nosotros sufrio. Entra, entra hermano en la soledad de ti mismo, piensa en la gran bondad de Dios que ha hecho tanto por ti, y piensa en tu desagradecimiento, que nunca hazes cosa por el, considera las gracias y fauores que te ha dado. Retiraos señores algun rato de las poblaciones donde tiene vuestro enemigo mil valedores. Que hallays en las Ciudades sino vanagloria, ambiciones encubiertas, lisonjas manifiestas, detracciones odiosas, emulaciones malignas, compañias pestiferas, fautores de vicios y viciosos? Alli todos los sentidos fauorecen al demonio, y le dan la victoria contra nosotros mismos: los ojos con vista impudica, las narizes con lasciuos olores, las manos con tactos illicitos, las orejas con palabras deshonestas, la boca con embriaguez y gula, los pies con vagar superfluo, la irascible con impaciencia, la concupiscible con vanos desseos, el entendimiento con pensamientos mundanos, el affecto con passiones carnales.

Exod. 16. *Deut.* 8. *Psal.* 54. *Ose.* 2. *Hier.* 2. *Psal.* 101. *Matth.* 6.

les. O que fautores son aquestos del pecado, tan grandes, tan manifiestos! El mancebo vè mil mugeres cortesanas, el señor se vè adorar de la gente, el religioso se vè alabado, el docto seguido, el cauallero siempre en banquetes, la dama se desuanece con tantos como la passean, el cortesano pende de la esperança falaz. Al desierto, al desierto, si quereys victoria, donde ay menos que ayuden a Sathanas. De los enemigos los menos. O dichosos aldeanos rusticos, que no sabeys destos males! Estauan en los tribunales los juezes de los Hebreos en las puertas de las Ciudades, como se vè a cada passo en los Prophetas, y la causa era dize san Hieronymo, porque los labradores que venian de las aldeas a pedir justicia, la hallassen a la puerta, y siendo en ella despachados, ni entrassen en las Ciudades, ni viessen el fausto, y delicias que se vsan, y los malos exemplos que se dan en ellas. Christo en el desierto el dia, la noche, al Sol a la Luna, al ayre, al frio, al trabajo, cuya es aquella piadosa querella. *Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea. Pauper*, es lo mismo que *afflictus, ærumnosus* trabajado, afligido, criado en trabajos desde mi juuentud. Mucho mayor emphasis tiene el Hebreo, *& expirans, vel obiens à pueritia mea (moribundus vitam trahens, non ducens)* vna vida que mas parecia muerte que vida, *à iuuentute* MINNEHAR *à pueritia*, desde mi niñez viui en miseria, mas parecia morir, que viuir; *Exaltatus*, quando creci, y fui grande, crecieron, y fueron mayores mis fatigas *humiliatus sum*, los trabajos me desfetaron; quando fui mayor, fueron mayores mis penas, *tentatus per omnia*, dize san Pablo: Passò por tela de todos trabajos, *absque peccato*: porque de todos salio sin culpa; salio con victoria, y grande merito. Porque veas tu, dize Chrysostomo, que puedes con gracia de Dios ser inculpado en todas las tentaciones. Del desierto passemos a su compañero el ayuno.

Hieron. in Amos. c.

Ps. 87. 16.

Heb. 4. 15.

Chrys. in Com.

Cum ieiunasset &c. Camina Christo por la vereda de los Sãtos que por ser puramẽte hõbres, tuuieron necessidad deste remedio. Despues de Christo, en aquel calor de espiritu de la primitiua Iglesia eran tan continuos, y tan prolixos los ayu

Greg. Naz. Ora. infamatri. in Iulian.

nos de los fieles, q̃ se lo daua por afrenta aquel infame Apostata Iuliano, como Greg. Nazian. dize. Mas quan puntual, quan seuero, y rigido era su ayuno, juzguelo quien lee en S. Hieronimo, que se abstenian de vino, peces, huevos, miel,

Hier. in Epitaph. Paul. ad Eustoch.

que los enfermos beuian agua, *cum & coctum aliquid accepisse luxuria erat*, quando hauia quien se dauã por contento con pan y agua, y sal, como cuenta san Epiphanio. Y todos los

Epiph. l. 3. contr. hær. to. 2. circa finem.

que ayunauan huian de carne, y vino, vsando solas hortalizas, semillas, y aguã, segun téstifican san Gregorio Nisseno, y Theophilo Alexandr. Que dire del solenne ayuno de la santa Quaresma? a quien Chrysostomo llama, no solo

Greg. Niss. ora. de amã dispauperi.

santa, sino *remedium animarum*, S. Basilio *preciosum tempus*, san Augustin, dias saludables al cuerpo, y al anima medicinales, Casiano, diezmos que se pagan a Dios, S. Bernardo, tiempo de la milicia Christiana. Este ayuno confirma ser tradicion Apostolica antes de Leon Magno, S. Hieronimo. Y

Theophyl. Alex. l. 3. Paschali.

antes del S. Clemente Romano, S. Ignacio, y S. Augustin

Chrys. ho. 6. &. 11. in Genes.

dize ser *à Christo consecratum*, y enseña que se confirma por auctoridad de letras Prophetica s y Apostolicas su santidad, y que los que le despreciã son despreciadores de Dios,

Basi. Orat. in 40. Martyr.

como dize Ambrosio. O santo ayuno del choro Apostolico honrado! O dichosos los que con Dauid, Daniel, Ioan, Iudith, Ana, Niniuitas, con verdadera fe en Dios, y con deseo de alcançar su gracia, y hazer fructos dignos de peni-

Aug. serm. 55. de Tempore.

tencia, se abstienen, ayunan, viuen austeramente, castigan su cuerpo, y testifican su interior piedad y humildad, con templança de comida, macerando su carne! Quan

Cassi. coll. 21. c. 28.

altamente sintio del ayuno Christiano S. Basilio, quando le llamò madre de sanidad, imagen de los Angeles, compañero de los justos. No menos que esto dixo S. Athanasio,

Bern. serm. 3. de Quadrag.

Angelorum cibum, pan de Angeles, san Chrysostomo, madre

Leo ser. 7. in Quadr.

de todos los bienes, maestro de las virtudes, por el qual, testigo Isidoro, se prostran los vicios, se humilla la carne, y se vẽcen las tẽtaciones del demonio, en cuya loa y recomendaciõ amplissima se señalan entre otros Cypria. Athan. Basil. Hier.

Hier. epist. ad Marcel. Clem. l. 5.

Leon.

Cõst. Apos. cap. 1.

Igna. epist. 2. ad Philip. Aug. de Conf. Euang. l. 2. c. 4. Basi. hom. de ieiun. Athan. l. de Virginit. Chrys. hom. 1. in Gen. Isido. l. de Eccles. offi. c. 42.

Leõ. Quiẽ pues son estos preceptores nueuos (por hablar cõ S. Ambrosio) q̃ quitã el merito del ayuno? Sõ Gẽtiles? No es de Gẽtiles aquella voz *Manducemus & bibamus cras enim moriemur*? O Dios y para q̃ tiẽpos me reseruaste dezia San Ignacio. Tales son los nuestros, tales nuestras costũbres q̃ tenemos oy mas discipulos de Epicuro y Iouiniano, que germanos imitadores de Christo, o Ioan. Glotones, voraces, beuedores, vientres perezosos, tantos que no pueden ser contados y deuen ser muy llorados. Confessemos (no tẽgamos verguença de la verdad, pues no la tenemos de la turpissima glotonia) que apenas ay nacion que nos la gane a los Españoles ya en esto. *Iacet ergo patrum ille thesaurus* como exclama San Basilio, Perdido hemos aquel rico tesoro de nuestros padres, que es el ayuno, tan recomendado en letras de Apostoles y Prophetas, y por vozes y promessas del mismo Dios encarecido. Por tierra van caydos los dias solennes consagrados al ayuno, los quales no con menos religion celebrò la piedad de los mayores, que fue la prudencia con que los instituyo. Solo el numero de estos dias ha quedado en pie, mas la obseruancia huyo lejos de nosotros. Perdido hemos la huella y rastro illustre de aquellos mayores, que florecieron con loa de toda virtud, templãça, y piedad. Por lo qual hemos de temer mucho, no nos conuenga lo q̃ antiguamente dixo contra los Franceses Seuero *Edacitas in Græcis gula est, in Gallis natura, vt qui etiam ad vomitum vsque satientur*. La voracidad en los Griegos es gula, en los Franceses naturaleça, pues comen hasta vomitar. Esto temo que se verifica oy de España. Reprehenden los antiguos la gula de Apicio, los gastos de Galonio, la embriaguez de Antonio y Neron, quien a estos reprehendia nunca loara los Españoles, si viera entre ellos las mesas Siculas, las delicias Siracusanas, y tales Christianos como Beocios, voraces, y luxuriosos. Viendo los Athenienses a los Beocios, yr de los banquetes crudos, y llenos de vino, y boluer a llenarse otra vez, llamaron los tontos, rudos, pingues. Otros los llamaron *magis gurgites quàm homines*, que mas eran sumideros que hõbres, como si huuieran nacido no para viuir, sino para colar, beuer, y destruyr manjares. Vayan pues fuera de la

Amb. Epi. 82.

Isai. 22. 13

Basi. ser. 2. de ieiunio.

Seuer. l. 3. de vit. Mar ti.

ciudad de Dios los que disuaden la frequencia de los ayu-
Ath. l. de virginit. nos, a quien nos manda euitar San Athan. *velut subornatos Diaboli nuncios.* Vayan con ellos sus discipulos, los glotones, regalados, gente sin piedad, sin misericordia, inhumana, insolente, feroz. No da limosna el gloton, no se conduele del pobre, agrauasele el coraçon, y endurecen se le las entrañas, y quan blando es para si, tan fiero es para el proximo.
Plutar. in Problem. Que es la causa pregunta Plutarcho porque los Romanos atauan al cuerno del buey brauo vn manojo de yerua, para q̃ se guardassen del los q̃ le viessen. *An quia propter repletionẽ ac satietatem insolescunt & boues, & equi & asini & homines, vt*
Sophocles. *ait Sophocles? Tu vero fernes quasi pullus cibi copia.* Señalauan le porque se guardassen los que le encontrassen, pero señalauan le con heno, significando que la causa de su braueça, era el mucho pasto, porque los bueyes, cauallos, y asnos y hombres como Sophocles dize, repletos y hartos son insolentes. De donde vino que de Marco Crasso fiero y vengador de sus injurias dezian los Romanos que traya heno en el cuerno, y porque Cesar despues le desprecio y humillo, se dixo tambien que le hauia quitado el heno. Es la hartura cruel, madre de injurias y agrauios, tropella a los hombres, desprecia a Dios, y procura echarle no solo de si, sino del cielo. Rematemos esto del ayuno con dezir, que si de si no es perfecta virtud, pero es fundamento y sanctificacion de todas las otras, escala para los q̃ suben a las mas altas como
Hieron. ad Demetr. de virg. seru. Euseb. dize Hieronymo. Por lo qual dixo Eusebio. *Ieiunia vigilię, & sanctæ afflictiones humilia corpora macerant, sed maculata corda purificant, membris subtrahunt fortitudinem, sed conscientijs addunt nitorem.* Y nunca la Iglesia prohibio mãjares solos, sino mãjares y vicios. Y siempre que pide ayunemos, nos manda
Augus. tract. 17. in Ioan. Ambr. con el ayuno corporal, cumplir con aquel espiritual de vicios, que S. Augustin llama *ieiunium magnum*, el grande ayuno, y ansi dize San Ambro. *Abstinentiam indicamus corpori, vt à vitijs magis animam abstinere possimus: frænũ enim quoddã est luxuriantis animi corpus exhaustum.*

Rematemos este sermon con lo que se remató la batalla de Christo. *Vade Satana scriptum est &c.* Ansi dezid vosotros quando os tienta. Vete de ay bestia maluada en la señal

señal de la victoriosa cruz. Que tienes tu hermano, dize San Ambrosio, que ver con el Demonio? que con sus impurida- *Ambr. lib.*
des y inmundicias? No oyes lo que le dixo a Christo Luc. 8, *de Elia. ca.* 20.
Quid mihi & tibi est Iesu fili Dauid? An si di tu quando viniere el Demonio y sus tentaciones. *Quid* *Luc. 8.*
mihi & tibi est Belial? yo soy sieruo de Christo por su sangre redimido, esclauo perpetuo, que tienes tu que ver conmigo? ninguna cosa tuya posseo, ni quiero ni desseo. Quanto mas nos conuiene separarnos del Diablo, si el se aparta de Christo. *Vade Satana.* Tu quieres que yo te adore porque me prometes dinero, honra, grandeza, yo no adoro sino a mi Señor Dios, a el solo me inclino, a el reconozco todo mi bien, no como aquellos ciegos Israelitas, que adorauan a Baal, Baalim, Astarot, y otros simulacros de Barbaros y tro caron su gloria en la imagen de vn bezerro que come heno. *Psal.* 105.
Dios me criò de nada quando no era, quando era sieruo me redimio, quãdo estuue en peccado me perdonò, quando ciego me alumbrò, quando fuy ignorante me enseñò: el me ha confortado en los peligros, defendido en las tribulaciones, aliuiado en las necesidades, sanado en las dolencias; el me dio el ser de naturaleza, y me da cada dia el ser de la gracia. O gran bondad! o magestad infinita! a el solo quiero adorar, a el solo seruir, a el solo con todo coraçon amar. *Dominum Deum tuum &c.* Yo no adoro sino a vn Dios, ni sirue sino a vn Señor. Algun tiempo, mal peccado! adore al mũdo, mi gusto, mi carne, aquel Principe cuyo fauor pretendia, y aquel Señor a quien agradaua eran mis Dioses, aora veo mi grande error. Maldito sea el que pone su esperança en otro que en Dios. El ha de ser en lo por venir mi solo Señor, y toda mi estimacion ha de ser estar en su gracia.

LVNES DES-
PVES DEL PRIMER Domingo de Quaresma.

Cum venerit filius hominis in maiestate sua.
Matth. 21.

PROEMIO.

Prou. 6. 6.

ESTAN prudente y sabio por natural instincto sin ayuda de maestro vn vil animalejo que llamamos hormiga (dizelo Salomon) que en medio del estio, quando hieruen todas las cosas y arde el cielo, y tiene grano sobrado para el victo presente, mirando adelante, y preuiniendo la hãbre venidera, en aquellas sus cueuezuelas como en naturales trojes guarda lo que roba al labrador: sobreuiniendo poco despues el erizado inuierno, en que perecẽ de hambre las aues y las fieras, y esta muerta la tierra, sola ella gozando el fructo de su prouidencia, haze hermoso escarnio del tiempo. *Vade ad formicam ò piger.* Hombre porque no aprendes tu de la hormiga? Como si en el estio presente desta vida, no pudiessemos nosotros hazer rica cogida de meritos, o como si tras este tiempo, no huuiesse de venir vn triste inuierno, *in quo non est inuenire cibum.* ni se halla quien venda azeyte, inuierno del juyzio horrendo, dia nubloso, cielo lobrego, en q̃ se espessara el ayre, elarà el

el agua, secara la tierra, se marchitaran las flores, secaran las yeruas, despojaran los arboles, y callaran los pajaros, y para salir de enigmas, inuierno en que se hallaran los hombres elados, palidos, yertos: inuierno en fin en que con vn *esuriui & dediſtis*, o, con vn *esuriui & non dediſtis* abriendo se las cauernas y trojes de nuestras consciencias, a los q̃ en el Agosto de la vida huuieren hecho conserua de buenas obras, se dira, *Venite benedicti*, a los que no, se dira con horrenda voz, *Ite maledicti*, cruda sentencia, o Señor, mas justa! porque si con tantas commodidades, con tantas exhortaciones, y auisos no se prepararon, que yelo? que fuego? que dolor? que muerte? no sera poco para tal demerito? *Vade vade ad formicam ò piger*, congrega aora para el inuierno. Y porque no tẽ gays escusa abrid aora la cauerna del entendimiento y sentido, he aqui la mies de la palabra de Dios. Saludemos a la Virgen.

Aue Maria.

SAN PABLO discipulo de la escuela del Parayso como le llama Eusebio Cesariense, tratando del juyzio diuino y final vniuersal, de q̃ trata nuestro Euãgelista, resumio la doctrina substancial de este grande articulo, en estas breues y grauissimas palabras. *Omnes nos manifeſtari oportet ante tribunal Chriſti, vt referat vnuſquiſque propria corporis prout geſsit, ſiue bonum ſiue malum.* Todos nosotros necessariamente hemos de ser manifestados ante el tribunal de Christo juez potentissimo y rectissimo de viuos y muertos, para que reciba del cada vno lo que merecio en el cuerpo aora sea bien, aora sea mal. Este Señores es vn comentario del Euãgelio de oy, digno de ser palabra por palabra ponderado, y con sangre en los ojos escrito. *Omnes nos*, Todos los hombres que son, fueron, y seran, lo mismo q̃ el Euangelista dize *Omnes gentes*, han de ser citados y lleuados a aquel juyzio, a aquella curia, a quel teatro vltimo, el mas publico, el mas solenne, el mas vniuersal, y abierto, que huuo ni puede hauer, donde cõ pareceran de manifiesto todos, y cada vno de los hijos de Adam, sin excepciõ, ni priuilegio de Rey, monarcha, sabio, o, sancto; sin que aya fuga para el delinquente, escusa para el culpado, licencia, ni dilacion para el justo o poderoso, ni

Enſ. Ceſar. Hiſt. Eccl. l. 3. c. 24.

2 Cor. 5. 10

apelacion para el conuencido y sentenciado. *Omnes nos. Si omnes* (dize Tertul.) *& totos, si totos, & interiores & exteriores, ideſt, tam animas, quàm corpora.* Si se han de juntar todos, estaran todos y totalmente, ansi las animas como los cuerpos, el hombre interior y el exterior, y lo que es de mayor temor, el interior se vera tan claramente como el exterior, porque es dia de reuelaciõ, en que el cabrito no se disfraçara con piel de cordero, ni estara entre las ouejas disimulado, porque haura forçosa separacion, y reuelacion manifiesta de lo que es cada vno; Angeles que los aparten, vieldo y viento que limpien el trigo, y auienten la paja entre quien estaua, y den con ella en el fuego perpetuo, segadores que cojan en gauillas la zizaña *ad comburendum*; el trigo limpio para los graneros de la casa de Dios. Esto significa expressamente la otra palabra Apostolica *manifestari*, por la qual San Athan. lee, *sisti*, hemos de ser citados, o presentados, como vna vez declaro Tertul. *Corporum omnium repræsentationem confirmauit.* Pero mucha mas energia tiene aqui el verbo *manifestari*, como noto bien Theodor: *non dixit sisti sed manifestari*, y añade: Palabra es esta suficiente a amonestar y conuencer a los estupidos insensatos, que no veen sus males, sus peligros; y persuadirles que curen con tiempo las heridas de sus animas, antes que podridas por su necedad *à facie insipientiæ suæ* sean con perpetua infamia de aquel total señado manifiestas. No haran alli sombra ni embaraço los cuerpos a las animas, ni las hojas anchas de la higuera cubriran la desnudez ignominiosa del peccador, ni los adereços del camello disimularan los idolos de Laban, porque en aquel dia de inmensa luz, lo mas hundido, y intrinseco de los coraçones sera patente y manifiesto; y por hablar aun con mas propriedad sera todo transparente, verdadera significaciõ del verbo *manifestari*, en su original, donde es lo mismo que *pellucidos esse*. Hemos dize de estar alli todos claros, y diafanos, y transparêtes como de vidro, para que de vna ojeada se vea todo, y se entienda el hecho, sin tener necesidad de romper, como Ezechiel, las murallas de esta casa terrena para ver los escondrijos, y en ellos las culebras, reptilias, y sauãdijas venenosas de nuestros amores abominables, los

Tertul. l. de Resur. car.

Athan. de in car. verb. & corporali aduentu. Tertu. adu. Marci. l. 5. Theod. in Comment. Psal. 37. 6.

Gen. 3. 7.

Gen. 31. 34

Ezech. 8. 8.

los encensarios de nuestras idolatrias,y adoratorios mundanos,los viejos que con desuerguença bueluen las espaldas a Dios,el rostro al Oriente, blasonando siempre de su nacimiento, oluidados del Occidente de su muerte cercana;las mugeres que lloran a Adonis muerto, lamentando los gozos perdidos, los gustos de su sensualidad buscados y no hallados,y las ocasiones de sus plazeres mal aprouechadas y perdidas,hechos todos dignos de tinieblas *Non vides quæ isti in tenebris faciunt*?las quales saldran oy a la luz deste dia, que por esso se llama por excellencia dia, porque hara lo que nunca dia hizo,ni pudo,ni todos los dias ni siglos juntos,que es manifestar lo escondido en tinieblas, reboçado con capa de la noche, sacar al rostro lo mas guardado en el tesoro de los coraçones, tesoro de ira *in die iræ & reuelationis iusti iudicij Dei?* *Ezech.8.12* *Rom.2.5.*

O DIA vnico,en que se hallaran resumidos todos los dias,sin que falte dellos bueno,ni malo,en cumplimiento de lo que el excellentissimo Propheta dixo: *Dies formabuntur, & nemo in eis.* Es *apostopesis* razon concisa, que la cumple ansi Anonymo, *nullus eorum deficiet qui non scribatur*. O sacra Philosophia! o altissima Theologia!en que nos enseña, que conociendo firmissimamente Dios todas las cosas, de solos los dias se dize señaladamente,que estan escritos en el libro de su entendimiento;porque como los dias ni tienen firmeza,ni existencia,sino en vn instante, *nunc*, pues no ay del dia,del mes,ni del año mas que este *nunc*, fue bien dezirnos, que los conoce y ve presentes Dios,aora sean passados, aora futuros,porque aunq̃ ellos no son en si, son y estã firmemente en la diuina noticia,en el libro de su infalible memoria,como el Chaldeo puso,*in libro memoria tuæ*, en su conocimiento,que por ser tan firme y cierto se llama libro. Y porque estan los dias conocidos expressamente y segun toda su forma plenariamente,dixo *formabuntur*, entendiendo lo mismo de las horas,y todas las medidas del tiempo, auisandonos en esta palabra,que todos los punctos,momentos, y instantes,y minutos de nuestra vida,sin que falte vno, estan en su noticia,*in die quo creatus est mundus* añade el Paraphraste Chaldeo. Desde aquel primer dia de todos los dias,dia de *Psal.138.16.* *Anonym.* *Chaldæ.* *Chaldæ.*

la

la creacion del mundo, estan todos los momentos de nuestros años escritos, y todos han de salir como atomos a la luz de aqueste dia *magna & amara valde*, dia de amargo Sol y luz para aquellos a quien fue dulce la vida, que se hallarā en el cadahalso con las insignias de su condenacion, entre llamas viuas, que ayuden a las del Sol, para descubrir sus mas ocultos peccados, los tesoros enterrados en sus coraçones conuertidos en carbones, como tesoro de duendes, con que ardan. Assi que el verbo *manifestari*, es, *pellucidos esse*, transparentes, claros. Vemos cuerpos densos, opacos, como la tierra, el metal, otros trāsparentes, como agua, ayre, vidrio, cristal. Mientras viuimos somos densos, opacos, tenebrosos, de tierra y hierro, escondemos nuestros pensamientos, cuydados, malicias: mas en el juyzio seremos cristalinos, hechos de vidrio, en que se vea lo mas oculto, y reseruado, y al confessor encubierto: y aun no solo somos aqui opacos a los otros hombres, sino tambien a nosotros mismos, mas en aquella nueua luz y mundo cada qual vera y conocera de si lo que no hauia echado de ver con la venda del amor proprio que quita la luz de los ojos. Y assi expone y cumple San Basilio aquello del Psalmo: *Arguam te, & statuam (te) contra faciem tuam*: Yo te pondre a ti delante de ti mismo, seueriſsimo juyzio de seueriſsimo juez. O quātos y quantos que en este cuerpo y vida parecian puros y limpios como el cielo, estaran en aquel dia escuros y manchados! O quan sentidamente dixo esto el Illustre Iob: *Cæli non sunt mundi in conspectu eius*. Lo qual entienden a la letra los Griegos de las esferas celestiales que son los cuerpos mas hermosos y bellos de toda naturaleza corporal, a cuya, limpieza y belleza comparamos lo mas hermoso deste inferior mundo. Mas estos dize *non sunt mundi: Mundus*, es lo mismo que transparente, lucido, candido, y como de nieue, haziēdo este sumo Philosopho elegāte allusiō al Sol, Luna, y otros planetas, y astros, que no solo son en nuestros ojos lucidos, sino manantiales de luz, fuentes de resplandor, y decoro, y mas que diamantes hermosos. Y con ser esto assi, y ser los cielos transparentes, los planetas no lo son, sino las partes mas densas de sus orbes: y essa es la causa porque

Psalm. 49. 21.

Basil. in Cō ment.

Iob. 15. 15

reuer

reuerbera y resurte aca su luz. De manera que respecto de los globos celestiales, en que estan como nudos en tablas, son crasas, densas, y por dezirlo mas significadamente, son como manchas del cielo. Quien pues de los que no saben Astrologia, no se admira oyendo dezir, que el Sol y la Luna ojos del cielo, son manchas en los ojos de Dios, *coram eo* siẽdo en los nuestros lumbreras de suma luz? Pues no os ponga menos admiracion, oyr que muchos que en nuestros ojos de carne parecen espejos y luzes celestiales, se hallaron feos con mancha y paño en el rostro, negros como carbones en los ojos del purissimo juez.

TODA esta manifestacion da San Pablo a Christo *qui manifestabit consilia cordium*, quando se nos dexe ver porque asomara como Sol poderoso de alumbrar coraçones. Por lo qual nos predica y auisa San Leon Papa diziendo: Nadie viua cõfiado, pues los ojos de aquel Dios, que vee todas las cosas juntas, no los impiden los secretos lugares, ni las fuertes paredes. Y no solamente vee lo hecho y pẽsado, sino lo que se ha de hazer y pensar. Esta pues es la ciencia del sumo juez, este el tremendo aspecto, a quien es penetrable todo cuerpo solido, abierto todo secreto, a quien lo obscuro es claro, lo mudo responde, el silencio cõfiessa, y el alma sin voz habla. *Ista ergo scientia summi iudicis est, iste est tremendus aspectus, cui penuium est omne solidum, & apertum omne secretum, cui obscura clarent, muta respondent, silentium confitetur, & sine voce mẽs loquitur.* 1. Reg. 2. 3. *Ipsi præparantur cogitationes.* Mide Dios como con medida y balança las imaginaciones. Pesa los pensamientos y los recibe y paga por peso y medida. Pondera de quanto peso es cada pensamiento, y de quanto momento, el que es vano, y humano echa de si el grane premio, y como puesto en otra balança remunera. En Iob. 28 se dize *aquas appendit in mensura*. Si el agua cosa vilissima y la mas comun la da Dios por medida, que cosa importante no dispensara con peso y orden? A los vientos tambiẽ se dize que *fecit pondus*, pues quien pesa los viẽtos no pesara los pensamientos? Gran blasfemia fue aquella de los Israelitas Ezech. 18. 25. *nõ est æqua via Dñi*, propriamente quiere dezir, no pondera Dios lo que ha de hazer. Haze de hecho

Lêo ser. 5. de Quadr.

1. *Reg.* 2. 3

Iob. 28.

Ezech. 18. 25.

cho y no se para a tomar el peso y la medida. *Nunquid via mea non est æqua, & nõ magis viæ vestræ prauæ sunt.* Mi peso es caual y el vuestro falso, yo estimo y pondero los meritos de cada vno, hasta los intimos pensamientos. Deste sapientissimo juez dize San Mattheo que vendra *in maiestate sua*, aquel Dios primero escondido y dissimulado, que por callar tanto, era tenido por Dios estupido sin prouidencia, ni justicia, vendra con manifestacion suya y de todos sus vasallos, de hechos y pensamientos, con aquella que le pedia Dauid: *Deus vltionum Dominus, Deus vltionum libere egit*, o, *age*, puede ser imperatiuo HOPHIAH, *illuceſce, ſplendide appare*, manifiestate esplendidamente, toma vengança publica en los ojos del cielo y de la tierra, *fulge*, tu que has estado escuro, y no has sido tenido por Dios de las venganças, cuyo officio proprio es vẽgar agrauios tuyos y de los tuyos. Sal a fuera Sol de justicia sancto; muestrate justo y recto. Todo esto se ha de considerar en aquella palabra *manifestari*.

LA OTRA palabra *ante tribunal Christi*, es la del Euangelista, *sedebit in sede maiestatis suæ*, que sera vna silla milagrosa, sobre ombros de Sanctos dize Origenes, o por dezir cosa mas verisimil, sobre alas de Angeles, no qualesquiera sino sobre las de aquellos q̃ llamamos Tronos, como se sentaua inuisiblemẽte sobre las alas de los Cherubines en el sanctuario, *qui sedes super Cherubin*, autoridad deuida a tan soberana realeza, como suelẽ a vezes los Reyes ser lleuados sobre ombros y cabeças de Principes. *Sedebit in sede &c.* EN trono tan formidable y terrible, que le llamò luego el Apostol, temor, *scientes timorem Domini*, o, *terrorem* como Oecumenio lee y comenta, *illud, ait, tribunal & dignam reprehensionem.* De la silla celestial trataua Dauid quando dezia: *Dominus in cælo parauit sedem suam*, notando la nobleza de aquel solio en lugar realissimo, y su infinito poder, que no le puso otro el trono, sino el mismo, porque solo el es causa de su Reyno. De la silla judicial dezimos lo mismo que el solo la pondra, y podra poner, como silla competente a su mageſtad, de si solo conocida, con todo el aparato y gloria necessaria para su representacion y por esso dize *in sede maiestatis suæ*. El fin de

Orig. in Matth.

Psal. 79. 2

Oecum. in Comment. Psal. 102. 19.

de este juizio sera *vt referat vnusquisque* Aunque la letra Latina pueda hazer este buen sentido, *vt referat*, para que cada vno refiera y diga lo que de su vida sabe, y sea acusador de si mismo, mas el Texto Griego euidẽtemente es *vt recipiat*, o, como Tertul. lee, *vt reportet*, para que cada vno reciba, y lleue su merecido, *propria corporis prout gessit*. Primasio, Haymo, despues de San Augustin declaran esto del tiempo que el anima estuuo en su cuerpo, que fue espacio de merecer, *prout gessit*, para que tenga el pago de sus obras, aora sean buenas, aora malas que hizo mientras tuuo alma en el cuerpo. Los Griegos dizen, para que el mismo hombre numero que mereció, o, desmereció sea premiado en el proprio cuerpo. *Neque enim cum aliud corpus peccauerit aliud supplicio affici debet, neque cũ aliud egregia præstiterit, aliud coronari oportet* dize Oecumenio. O como San Methodio escriue: No es el alma sola y desnuda pagada, sino junta con su cuerpo, *vna patiens, vnaque gloriam suscipiens cum colega corpore*. Sera el cuerpo del malo participe de las penas del alma, sera el del bueno compañero de su gloria, y de sus illustrissimas y nobilissimas coronas, finalmente cada vno sera tratado como trató a Dios. Esta es aquella pronunciacion de tan contrarias sentencias: *Venite benedicti, ite maledicti*, en las quales se confirma la Theologia dogmatica del merito, y de la gracia. Del merito en aquel *possidete regnum quia esuriui*, Poseed mi reyno porque hizistes esto y esto: la gracia; porque todo se reduze a la bendicion de Dios, *Benedicti*. Y aquel especificar obras singulares *esuriui &c.* enseña, que no han de ser los fieles juzgados por sola su fee, sino por sus hechos, señaladamente por la charidad con el proximo. Entremos ya en el Euangelio.

Tertul. l. de Resu. carn. Primas. in Comment. Haymo ibi. August. Grac. PP.

Oecum. in Comment. Methodio. apud Oecu. ibid.

§. I.

Cum venerit filius hominis. Como vendra? Daniel lo dize, *manifestè veniet*. Aora esta tan escondido dize Theophy. que por esto es reprehendido de los malos porque no le ven, y Pablo Colloss. 3. dize. *Cũ Christus apparuerit*, o, *manifestatus fuerit*, como los Griegos tienen. De manera q̃ sera aquel dia de manifestaciõ de Dios. Aora como Theodoreto dize, los infieles

Theophyl.

Colloss. 3.

Theodoret.

infieles le ignoran del todo, los fieles no le vemos, pero entonces vendra *Splendidus* dize Felix, illustre, hermosissimo, no callado como quando vino a la passion como cordero, *non tacitus sed manifestus* con gloria manifestadora de quien es. El aparato sera fuego, y grauissimos suplicios. Desto habla aqui a la letra. Despues de aquellas dos notables parabolas de las diez virgines, y de los siervos a quiē su Señor encarga sus talentos, en que se nos encarga la vigilancia en sanctos trabajos, propone el Señor inmediatamente la doctrina del juyzio final, no vsando de termino de parabola, o semejança como suele porque no es enigma, ni parabola dize Chrysostomo, sino Theologia clara simple, q̄ se ha de entēder como suena a la letra, auiso y preuencion de lo que ha de passar puntualmente en aquel dia en que venga a juzgarnos el mismo que aora nos apercibe y nos combida con su amistad, y nos ruega con el perdon, aquel Dios hombre, que todo es piedad, todo clemencia: *filius hominis*, hombre humanissimo, a quien estan cometidas todas las causas, todos los processos, todas las vidas, *Pater omne iudicium dedit filio, omnes vniuersale*, puso en manos de su hijo hombre toda judicatura *& potestatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est*, lo qual està con mas emfasi en el Griego, *etiam potestatem dedit ei*, y este emfasi se puede entender de dos maneras. No solo le dio poder de curar al paralitico, de que se admiraron los circunstantes, y de hazer otros milagros de que se espantaua el mundo, y de resucitar muertos, cosa q̄ asombraua a todos, como poco antes el hauia dicho, sino *etiam potestatem &c.* tambien le dio potestad judicial absoluta, llena, suprema. O quiere dezir, no solo el Padre tiene potestad de juzgar, sino tambien el hijo, en quien la transfirio toda, *quia filius hominis est*, porque tiene persona y representacion accomoda para juzgar a hombres. Este es el primer nombre que se da al soberano juez *Homo. Cū venerit filius hominis.* El segūdo es *Pastor*, que haze diuision de su ganado y visita general en fauor de sus ouejas, como està escrito, *requiram oues meas & visitaboillas &c.* La razon deste nombre es, o porq̄ su gbuierno fue manso y piadoso de baculo y cayado, no de espada ni lança, de ouejas sencillas, animales, inocentes, desarma-

Chrys. hoc loco.

Ezech. 34. 11.

sarmados, no de tigres, ni leones. O por aludir a la antiguedad en que notables varones fuerõ de pastores hechos Principes, Ioseph, Moysen, Dauid, y otros tales, Principes de Principes.

TERCER nombre es *Rex, tunc dicet Rex*, y este no cõ limitacion de Reyno, o Imperio de Romanos, o Griegos, sino absolutamente Rey, porque lo es de todas gẽtes, y naciones, que se juntarán este dia a professarle su vassallaje, y reconocimiento *sæculorum immortali inuisibili soli Deo*. Ya no vẽdrà con dissimulacion de su potẽcia y dignidad, solo, pobre, desconocido: sino cõ aparato y representaciõ de su gloria, *in maiestate sua* con todos sus Angeles dexando vazio de ellos el Cielo, porque todos son suyos. *Benedicite Domino omnes Angeli eius*, argumẽto cierto de su diuinidad, como Rey que sale en publico con todos sus criados. Tambien los trayra como testigos que fueron custodios, y guarda de los juzgados, *cũ Angelis virtutis eius in flamma ignis dantis vindictam ijs qui non nouerunt Deum* (que son los Paganos) *qui pœnas dabunt &c.* Quando los cielos reuelaren a Christo (dize Pablo) baxarà cõ sus Angeles poderosos, rodeado de llamas de fuego, para tomar vengança de infieles, y fieles: y darles eterna pena: todos los quales serán assolados *à facie Domini*, con la vista de aquel Señor. O potencia tremenda! que sin golpe de tu braço terrible y santo, con solo mostrar tu rostro seuero, y lleno de magestad destruyras a tus enemigos: porque en aquella palabra *à facie Domini*, como notò Theophyl. muestra la facilidad con que serán los malos assolados, pues con solo ponerseles delante pereceran. *Facilitatem hic declarat. Nulla enim, inquit, difficultas erit, verum satis est tãtummodo visum esse, & omnes inobedientes, & increduli in pœna erunt.* O caso notable! aquella misma cara de la Magestad que serà lumbre y consolacion para vnos, essa misma serà suplicio y muerte para otros: y con essa misma facilidad dize el proprio Apostol destruyrà a su mayor enemigo el Antichristo. *Quem Dominus Iesus interficiet spiritu oris sui*, cõ solo vn soplo le auentarà de si, *& destruet illustratione aduẽtus sui*. De la manera (dize Chrysost.) que las mariposas y mosquitos mueren a la candela abrassados antes de llegar a la llama, con solo aquel

Psal. 102. 20.

2. *Thessal.* 1.7.

Theoph. in Comm.

2. *Thessal.* 2.8.

Chrysost. in Comm.

N resplan-

resplandor y ardor que està junto à ella, assi morirà el Antichristo con sola la aparencia, e illustracion de su venida: tal y tã tremẽda sera su Magestad. Por lo qual se dize a vezes:

*Iob.*31. 14 *Surgere ad iudicandum.* Como despertado de los clamores de los pecados, y querellas de los inocentes agrauiados. Entonces mercenarios y sieruos todos clamaràn a Dios. Y aunque se pinta sentado. *Sedebit super sedem maiestatis suæ*, quando se propone de parte de los agrauiados, tãbien se pinta en pie porq̃ este habito de leuãtarse suele ser de militante, y de hõbre que amenaza y hiere. Sentado muestra su rectitud y equidad de su juyzio, que no dexa cosa por oluido, ni descuydo. Leuantado enseña la seueridad del juyzio, y el aspecto terrible de juez, que pelea contra los insensatos.

*Deut.*24. *Iacob.*5.

Detengamonos vn poco en esto. Creedme Christianos oyẽtes, q̃ todo serà espãto, todo temor, todo terror, en aq̃lla horribilissima venida. Mirad aquella Magestad, q̃ turba primero q̃ venga, el Cielo y vniuerso, aquel Sol, aquella Luna, aquellas Estrellas, aquel mar, aquella tierra, aq̃llos hombres, aquellos Angeles, aquel terremoto, aquel incẽdio y conflagraciõ del mundo, viuas llamas, y vengadoras. Obscuro Sol, sanguinosa Luna, caydas Estrellas, Cielos turbados, tierra conmouida de su natural firmeza, todos tristes mẽsajeros de la Magestad ayrada, lesa, y offendida. O horror! o horror! Quãdo (dize S. Hieronymo por relaciõ de los Annales Hebreos) se leuantarà el mar sobre los Alpes, quando baxarà tanto que a penas pueda ser visto, quando todos los monstruos marinos rugiràn al cielo; quando arderà el agua, y el mar, y los rios, quando todas las yeruas sudaràn sangre; quando se arruynaràn las casas mas fuertes; quando las piedras se batiran vnas con otras; quando haura crudos terremotos, quando quedaràn todos los hombres como muertos: quando salgàn los hueSSos de sus sepulchros; quando caygan las Estrellas; quando mueran los viuos, quando ardan los cielos, y se vea vn cielo nueuo, y tierra nueua. Añadamos nosotros; quando aquestos ayres dados al furor del viento, se llenen de estruendo, y bramidos y de truenos; quando aqueste mar suelto, y desencadenado somorguje la tierra, y poco menos del cielo; quando aque-

Hieron.

sta tierra a fuerça de terremotos, de baybenes, se trastorne, y esconda; quando se arrassen los montes; quando aquestas ciudades sean aluergues de leones y tigres; quando en todos los reynos aya sediciones y guerras; quando aya venido Elias, y muerto con su sangre el Antichristo; quando se escurezca el Sol, y la Luna no de su lumbre, y las Estrellas caygan de lo alto; quando huya cielo y tierra de la presencia del juez, como a la presencia del Sol huyen timidas y vergonçosas las Estrellas; quando su resplandor sea tenido por tinieblas, quedando confusos los cuerpos celestiales: *Erubescet Luna, & confundetur Sol cum regnauerit Dominus exercituum in monte Sion*; quando en tierra desmayen las gentes por el fragor de las ondas; quando aya inundaciones terribles; quando tiemblen los hombres, y se mueuan los Angeles; quando (por dezir mucho en vna palabra) todas las criaturas procuraràn vencerse las vnas a las otras en horrendas señales saldra el fuego por voluntad de Dios de sus confines, arderà en el cielo, quemarà en el ayre, abrassarà en el agua, y en la tierra penetrando todo lugar, y entrando en toda parte a ninguna perdonarà, no a profana, no a sagrada, aqui abrassarà los palacios, aculla los tẽplos, en vna parte los simples, en otra los mixtos, llenandose todas las cosas de paueса y ceniza. Ved señores si à tanto incendio ayudarà el agua de lagrimas? Ay que si, ay que si. Socorred con agua a tanto fuego, que es bien necessario. O tremor y amarillez! que señalan estas cosas? que muestran? que significan? que figurã? que insinuan? que puniciones? que vengãças? que açotes? que iras diuinas? que furores? que penas? que estragos? que matanças? que contagios? que pestilencias? que muertes, que vltimos fines? *Isa. 24. 23*

Y con mucha razon dize S. Gregorio ay esta confusion general en el mundo, porque si todas las criaturas han seruido al hombre, y el vsando mal de ellas las ha con sus pecados contaminado, porque no se han de juntar todas a amenaçarle y confundirle? Con mucha justicia dize S. Chrysostomo, porque siendo criadas todas para seruicio del hombre, el dia en que mueren todos los hombres, porque a la *Gregor.* *Chryſ.*

perdida de su Señor, no daran todas señal de dolor y llanto? Con justa causa dize el sancto Isaias padece esta turbacion el vniuerso, porque, *Preciosior erit vir auro, & homo mundo obrizo.* Hauia poco antes tratado de la commocion del mundo, y juyzio final, y dicho: *Ecce dies Domini venit crudelis, & indignationis plenus, & iræ furorisque ad ponendam terram in solitudinem, & peccatores eius conterendos de ea. Quoniam Stellæ cœli, & splendor earum non expãdent lumen suum: Obtenebratus est Sol in ortu suo, & Luna non splendebit in lumine suo.* Las quales razones no se dixeron principalmente cõtra Babylonia, cuya destruycion se trata en aquel lugar, sino del fin del mundo, como grauissimos Auctores Ecclesiasticos declarã: Orig. Chrys. Ambros. Hieron. Greg. y otros modernos. Porq̃ assi como quando los Prophetas tratan del remedio y salud que vendra de la mano de Dios a alguna Ciudad, o persona, suelẽ tratar de la vniuersal redempcion, y salud del genero humano, porque se espere la particular de quien da la vniuersal, como quando Dauid dize: *Domini est salus, & super populum tuum benedictio tua:* assi quando tratan del juyzio y castigo particular, suelen hazer mencion del vniuersal, como el mismo Psalmista hizo, quando dixo: *Iudicabit orbem terrarum in æquitate, & populos in veritate sua, & factus est Dominus refugium pauperi, &c.* Conforme a esto tratando Isaias de la vẽgança que tomarà Dios de Babylonia soberuia, a quiẽ llama *Ciuitas gloriosa in regnis*, o como està en el Hebreo *tumor regnorũ*, la mas hinchada y soberuia Ciudad de los Reynos, trata de la destruycion final de los malos, y mutaciõ del mũdo. El Romance de las palabras graues de Isaias es este. *Ecce dies Dñi &c.* Vẽdrà el dia del Señor cruel (o como el Hebreo dize inclemente) lleno de indignacion y de ira, y de furor, a assolar la tierra y dexarla sola. Las Estrellas del cielo, y su resplandor, y efficacia (todo esso significa el original) no darà su acostumbrada luz; escurecerse ha el Sol luego en naciendo, juntando la noche con la mañana, y la Luna no darà su claridad. *Visitabo super orbis mala*, o como los Setenta dixeron, *mandabo*, mandarè a los cielos y Estrellas, y a los otros mis exercitos altos que hagan mal al mundo. Y porque podia admirarse alguno desto que oye,

Isa. 13. 12.

Isa. 13. 9.

Orig. in ep. ad Ro. c. 2.
Chrysost. in Mat. c. 10.
Ambr. de Helia & ieiu. c. 21.
Hier. li. de Pœna.
Gregor. in Iob. l. 20. c. 23.

Psal. 3. 9.
Ps. 9. 10.

Hebraicũ.

Septuag.

ypre-

y preguntar, porque razon ha Dios de perturbar por el hombre mortal, el orden deste su gran palacio, la naturaleza y curso del cielo, los influxos de las estrellas? Responde: *precioſior vir auro &c.* Mas precioso es el hombre que el oro purissimo que se halla en *Ophir* que bien aueriguado es el Piru (suele la Escritura traer en comparacion de cosas preciosissimas el oro, y piedras.) No te espante esso dize el Propheta porque estima Dios tanto al hõbre, que suele por el mudar el orden del mũdo. Por causa del hombre fue el mũdo criado, y por causa del hombre puede padecer mudança pues al cabo todo se refiere a Dios, a quien se ordena el hõbre. Ratificandose en lo dicho Isayas añade: *Super hoc* por razon del hõbre *cœlũ turbabo*, al mismo cielo siendo necessario turbare, y mouere de manera q̃ ni conserue su lugar ni sitio, ni guarde orden en tiempo ni mouimiento, y tãbien la tierra que inmoblemente conserua su lugar, de quien està escrito: *non commouebitur in sæculũ sæculi*, sera remouida de su antiguo asiento, *commouebitur terra de loco suo*. En tanto como esto estimo al hõbre. Y aunq̃ el Chaldeo interpretò esto de los justos, y lo entienden assi Eusebio Cesariense, Origenes, Basilio, Chrysostomo, pero en mas amplo sentido se entendera de todo el linaje humano. Y aun por ventura quadrara mas a los malos a quien Dios estimò mas que al oro, pues dio tambien por ellos su sangre, cuya final destruycion lamentara el mundo todo, *propter indignationẽ Domini exercituum visitabo contra impios iniquitatem eorum.*

Psal. 103.

Euseb. de demonstr. Euan. l.2. c.12.

Origen. in Matt. 24

Bas. in. hũc locum.

Chrysost. in Matth. 24

Y es razon digamos nosotros que el mundo se turbe, porque desta manera quiere Dios hazer el vltimo esfuerço y prueba mas efficaz para conuertir los peccadores: y qual sermõ se podra hazer mas poderoso que por boca de todas las criaturas? O sapiencia eterna! o immensa bondad! o sacratissima prouidencia, que nos predicas por los elementos mudos, y nos infundes por ellos tu temor! Predicara el Sol en este dia la tremenda magestad del juez. Ambrosio. *Est oculus mundi, iucunditas diei, cœli pulchritudo, naturæ gratia, præstantia creaturæ.* Y nosotros juntando con estas cosas otras podemos dezir, que es Principe de los planetas, ojo derecho del cielo, alegria de los viuientes, el farol del vniuerso,

Ambrosi. Hexam. 4.

ojo eterno, la lumbre supereminẽte, el sello de la naturaleza, el señor del mouimiento, el dador de la vida, la fuente de los effectos, la estatua de Dios. Este Sol pues tan illustre, tan bello, tan admirable que le adorauan por Dios tantas gentes, y le trayan por todas partes en su escudo (como Tertul. dize) los Persas, perdera su luz y gracia, la Luna su hermana y vicaria Reyna del cielo como se llama en la Escriptura, quedara cubierta de rojo mãto. O, o bellissimos de la naturaleza, como se podra mejor ver vuestro dolor y peligro q̃ en vuestra enfermedad y mudãça? Estara doliẽte toda la naturaleza por el fin del mouimiento de q̃ ella es principio, y por la cõdenacion de tantos hõbres q̃ son sus joyeles, y ansi sera razon que en los ojos se represente su dolor, y por vuestra alteracion veamos su mal y peligro. Ansi q̃ todas estas tormentas de las partes principales y mas hermosas del mũdo, predican con su ruyna la magestad del Señor que las altera todas. Dizen sabiamente San Grego Nisse. y Theodor. que quanto mas hermosas son las criaturas, tanto mas euidentes y manifiestas imperfecciones tienen y defectos dentro de si: Vemos que el fuego se apaga con el agua, que el ayre se turba con nublados, que el mar inmenso es amargo, que la tierra sin agua se seca y hiende, que el cielo se escurece y anubla, que las estrellas tramontan, y en particular que en fin la Luna, y en fin el Sol se eclipsa. Todo se altera, y turba, y falta, sino aquel poderoso criador que sin mudarse muda todas las cosas *immobiliſque manens dat cuncta mouẽri*. Y yo torno a exclamar, O magestad de Dios! o bondad! o bondad infinita! No ha cessado el medico en todo el tiẽpo de la enfermedad de procurar la sanidad del enfermo, y no quiere faltar aora en el estremo de la vida de poner la mano en el mas virtuoso remedio. Quales son los mayores peccadores del mundo sino los idolatras? y entre los idolatras quales mas freneticos, que los que adoran el Sol? Hazed pues cuenta que les dize Dios: O ciegos a tantos eclipsis del Sol, porq̃ no os acordauades de su imperfeccion: como le haueys hecho Dios? Y vosotros mũdanos q̃ adorays esta vida, y la luz de este mundo, he aqui la vltima cura. He aqui el Sol no con eclipsi, sino por via de autoridad no con-

Sept. Syn. Actor. 6. *Tertul. in Apolog.* *Hier. 7. 18.*

Græ. Niſſ. Theod. ad Græcos.

Boetius. l. 1. de cõſol.

concurriendo con el a darle rayos priuado de luz! he aqui feneze el mundo, y su concupiscencia! conuertios de vuestro error si quiera en este extremo en que os llora el Sol, si no soys como los perfidos Iudios, de quien dize San Maximo, que en la pasion de Christo *Sole lugente lætati sunt.* *Maxi. ser. de Epipha.*

§. II.

TODAS estas señales no son mas que vnos mensajeros de la venida del juez, indicios de su ira, amenazas de su furor, pero aquella plenitud de su magestad, quien la podra esperar? o quien la sabra describir? *Cum vix paruam stillam sermonum eius audierimus, quis poterit tonitruum magnitudinis eius intueri?* Huye pecador estremecido de la cara de su Magestad, a las rodillas de su piedad como hazia Bernardo Epistol. 42. Que sentiste Señor de tu Magestad quando dixiste de ti, *cum venerit filius hominis in maiestate sua?* De que substancia, naturaleza y vida es esta Magestad tuya, o, como la conoceremos, pues tu reyno no es de este mundo, ni como los que ay en el, para que podamos por ellos conocerla? Todos vemos Señor, todos sabemos que eres Rey de capacidad infinita, que con tu sola voluntad puedes disponer y gouernar mil mundos si tantos huuiesse. No tienes necesidad de ministros, ni de camareros, ni de guarda de apie ni a cauallo, ni de exercitos, ni de Presidentes, ni de subditos, ni de Angeles, ni de otros coadjutores, o virreyes que gouiernen tus prouincias. Mas si tienes Angeles, si ministros, si presidentes, es porque quieres comunicar a muchos tus bienes, gouernar tus criaturas con admirable concierto y orden, para honroso y prouechoso, para ti no necessario. Y porque muchas de ellas no han querido conocer tu monarchia, y muchos de tus Virreyes, y ministros cō insolente ingratitud, se han hecho adorar de tus vassallos, es justo que vna vez corras los velos y cortinas de tu dessimulacion, des lugar a las querellas de tu Magestad despreciada, y te acompañen los esquadrones innumerables de tus Angeles y cortesanos, y representes en la mejor forma que pueda ser vista tu magestad. *Cum venerit in maiestate sua.* *Bernar. Epist. 42.* *Iob. 26. 14*

Esta magestad nos mostrò mas claramente y muy como
Luc.9. 26 hauiamos menester oyr el mismo Rey. Luc. 9. en aquellas diuinissimas palabras: *Cum venerit filius hominis in maiestate sua, & Patris & sanctorum Angelorum.* O magestad increada! o Theologia fuerte contra toda valia y pujança de infieles, contra toda flota de herejes! Quando viniere este hombre en su magestad, y en la de su Padre y de sus Angeles sanctos. Quan altamente pintò aqui Christo su magestad, y quan agudamente vio el misterio de su diuinidad el subtilissimo Ambrosio. Porque razon dize este Doctor, Christo nuestro Señor que era dechado de cortesia, vrbanidad, exemplar de prudencia y todo buen respecto, puso su magestad primero que la de su Padre *in maiestate sua & Patris* pues el Padre es primero en Origen, y deue ser puesto primero en cuẽta, como le puso Mathæi vltimo *In nomine Patris & Filij &c.* Si dixeredes que por dar honra al Padre poniendole en vltimo lugar, como solemos hazer a vezes dexar el vltimo al mas honrado, occurre luego esta duda: porque no puso primero la magestad de los Angeles, pues es muy inferior a la de Christo, despues la suya, y finalmente la de su Padre? Responde agudamente Ambrosio: Si pusiera primero al Padre, luego a si mismo, despues a los Angeles, dixeran los Arrianos, que se puso en segundo lugar como inferior al Padre, y a los Angeles en tercero, como inferiores a Christo, de manera que hauia venido descendiẽdo de mas a menos, Padre, Christo, Angeles. Y si al contrario pusiera primero a los Angeles, tras ellos a si mismo, despues al Padre, dixeran que hauia procedido ascendiendo de menos a mas, Angeles, Christo, Padre; y que como Christo es mas que los Angeles, ansi lo es el Padre mas que Christo, y tiene mayor magestad que el, siendo como dize Athanasio *æqualis gloria coæterna maiestas.* Veys aqui la razon cabal porque puso primero su magestad que la de su Padre. Y en ponerlo ansi no corre peligro, de que alguno yerre y piense que el Padre por estar en segundo lugar, es menor que su hijo, pues nunca huuo tan necio hereje, que tal dixesse. Las palabras elegantes de Ambrosio entre otras son estas: *Quia Pater inferior videri non poterat, præmisit maiestatem*

Ambr. l. de fide ad Theod.

Mat. vlt. 18.

Athan. in symb.

Ambr. l. 3. de fide. c. 7

tem suam,& addidit Patris & Angelorum, ne se dimidium inter Patrem & Angelos nominando, aut ab Angelis ad Patrem per sui quoque incrementa fecisse quendam videretur ascensum, aut à Patre rursus ad Angelos per ordinem cum sui etiam diminutione crederetur fuisse descensum. Mira aqui docto Catolico, y tu tambien Arrio padre de herejes de boca de Christo expresso, declarado por su sieruo Ambrosio, gran doctor, gran sancto, gran Obispo, como la magestad del Hijo del hombre, es igual a la de su Padre, en todo y portodo la misma, toda la qual se representara oy, *replebitur maiestate eius omnis terra*, para gloria de los justos y tormento de los pecadores.

Et omnes Angeli cũ eo. Acompañarã aquella magestad todos sus Angeles cõaquel aparato de carros de fuego que se mostrarõ a Eliseo cubriẽdo los mõtes y llanuras de la tierra, soldados valiẽtes de Dios, como los llama Dauid *potentes virtute*, o, *fortes robore* como suena CHOAK Hebraico, y como pone Hieron. En la razõ deste nõbre conforman con nosotros los Hebreos, q̃ no ay potestad q̃ pueda hazer resistencia a los Angeles, y añade Chrysostomo *plus vnum Angelum posse, quam omnes simul mortales*, y Euthymio por todos los Griegos aduierte, q̃ se llaman *potentes quod vis eorum sit insenescibilis & incorruptibilis*, q̃ su fuerça ni està sujeta a vejez ni corrupcion. Destos soldados viejos y juntamẽte mocos tiene Dios exercitos innumerables, que el mismo Cantor sancto llama *virtutes eius*: ZEBAV, como si dixessemos *copiæ eius. exercitus eius*, de la manera que lee Hieron. conforme a la gloria y alabança que le damos cada dia llamandole a vozes *Dominũ Deum Sabaoth*. Emperador de los exercitos celestiales, capitan y Principe de innumerables vandas y hueste de soldados Angelicos, con quien puede hazer mortal guerra, con quien muestra la potencia de su magestad inmensa, pues con tantos millares, decenas y centenas de millares de tales y tan excellences y potentes Heroas y Principes acompañado y seruido discurre por essos cielos como Platon dixo. Philon tambien en doctrina de Hebreos muy instruydo llama a los Angeles *exercitus Dei*: y para echar el sello con suprema autoridad, estos son los que Iesu Christo llamò *legiones Angelorum*. Y no solamente son soldados, sino tambien ministros y como gentiles hombres,

Psal. 102. 20. *Hieron. in Psalm. Chrysost. in Psal.* 102. *Euthy. ibi.* *Plato. Philo.*

por cuyo ministerio executa y haze Dios mil cosas grandes, en que veras que de negocios tiene este gran Rey pues ocupa *millia millium, qui ministrant ei.* En este dia de general resurrecion y juyzio se haran muchas acciones por orden de Dios, recogeranse las cenizas, introducirse ha la forma de la corporeidad, como dize la Escuela, reunirse ha el anima con el cuerpo, seran apartados los buenos de los malos como expressamente dize Christo aqui, y en aquel otro lugar: *exibunt Angeli & separabunt malos de medio iustorum.* De las quales obras, assi como la forma de la corporeidad y la vnion del anima las dexamos a Dios immediatamente, assi el recoger las cenizas antes de la resurreccion, y hazer la separacion de cabritos y ouejas despues de ella, lo cõcedemos al ministerio Angelico. Pues quando estè recogida la red en tierra que es la Iglesia, en el fin del mundo, en el juyzio, apartaran los Angeles los peces malos, echar los hã fuera de la red boluiẽdo los al mar, o, dexãdolos palpitãdo en el arena, y los buenos peces (o q̃ inuidia sancta me toma!) serã tã bienauẽturados, q̃ *mittentur in vasa.* Charos vasos, felices vasos! *vasa autẽ sunt fælices mansiones* dizè Rabano: *mittentur in vasa ideſt in æterna tabernacula* dize Chryſoſt. Alli estarã nuestros Angeles custodios y protectores beatificãdo los justos condenãdo los peccadores, a quiẽ no pudierõ hazer buenos y fieles: como de aquellos impios Iudios dize S. Maximo: *Quos ad fidem veritatis adducere, concussus non potuit Angelorũ.*

Raba.
Chryſ. in Cõment.
Maxi.

Mas aunque estas palabras *omnes Angeli cum eo*, se entienden de los Angeles buenos que acompañaran la magestad real, no ay duda sino que tambien se hallarã en este auto los malos, como fiscales y acusadores rabiosos de los malos, y como verdugos y executores de la sentencia del juez y de los tormentos de los reos. Porque aunque es verdad q̃ algunas vezes castiga Dios por ministerio de Angeles buenos como a los Sodomitas, y a Senacherib, y a los Gitanos en la muerte de los primogenitos, Ellos açotaron a Heliodoro, hirieron a Herodes, ya aquellos maluados viejos Babylonicos en Daniel, pero de ordinario castiga por mano de aquellos Angeles crueles malignos, que son sus verdugos carniceros, y executores, como nos enseñò Dauid quan-

Gen. 19.
4. Reg. 19.
Exod.
2. Mach. 3
Act. 12.
Dan. 13.
Pſalm. 77.
54.

quando escriue la indignacion, ira, y angustia, y horrendas plagas de Egypto, que las llama *Immissiones per Angelos malos*, como si dixera: Embioles Dios tales açotes, tales plagas, tales golpes, tales asombros y miedos, quales de ningunos hõbres desapiadados y enemigos, por crudos y fieros q̃ fuerã se pudieran temer, ni creer, sino quales suelẽ sobreuenir a los muy facinorosos, por orden de Dios justo, ayrado, y por ministerio de aquellos infernales Angeles, sedientos de penas y muertes como interpretò el Chaldeo. *Immissiones per Angelos malos*. Llama *immissiones* aquellas persecuciones terribles, la pestilencia y fuego que matò tantos ganados desarmados, cauallos, asnos, camellos, bueyes, ouejas, cabras, en q̃ consistia la principal riqueza y fortuna de los Gitanos: los piojos infinitos, mosca canina importuna, auejas, abispas, cruel langosta, pestiferas ranas, mosquitos, y otras sauandijas penosas y asqueroſas, que llenauan los campos, las ciudades, y moradas, y aposentos: las aguas bueltas en sangre en los rios, en los poços, en los charcos y lauajos, y fuentes, y en todas partes: la noche caliginosa, larga, desuelada, las horrendas y palpables tinieblas temerosas, que los tenian presos como con cadenas; y en ellas tristes visiones, fantasmas, illusiones, imagines y personajes aparentes de Demonios horrendos, que se les ponian delante con monstruoso aspecto, haziendolos morir de miedo, bestias cruentas. Estas visiones pauorosas de furias infernales tristes, piensan algunos son las que Dauid llama *immissiones*, lo mismo que su hijo Salomon declarando le dixo: *Personæ tristes illis apparentes pauorem illis præstabant*, y poco despues: *aliquando monstrorum exagitabãtur timore*. Que se les venian a los ojos (en aquella escura noche, que por ser tenebrosissima dize que salio de los profundos infiernos, *ab inferis altissimis supernenientem*) monstruosas figuras, y fantasmas, personas tristes y de espantables caras, y cataduras, cuyo aspecto les hazia desmayar, que esse es el sentido de aquellas palabras: *animæ deficiebant traductione*, lo que nosotros llamamos *deliquium animi*, desmayo, desfallecimiento, amortecimiento, los medicos *syncope*. Por ventura lo mas cierto es que *immissiones per Angelos malos*, es, Embioles Dios tales dadiuas, y presentes, qua- Sap. 17.4.

quales se puedē dar y recibir por tales manos, como son las de Angeles malos: De manera que *immissiones* seran todos los males y daños, que se pueden esperar de aquellos Angeles desapiadados, cuyo ingenio cruel se mostrò en las plagas de Iob, y se emplea siēpre en hazernos diuersos males, en los cuerpos, en las animas, en las haziendas, en las tierras, en las yeruas, y mieses, y elementos que nos sustentan como Tertul. enseña por estas palabras: *Operatio eorum hominis* *Tertul. Apolog. c. 22.* *euersio à primordio, corporibus valetudines infligunt & casus acerbos, animæ repentinos & extraordinarios excessus: suppetit illis ad hoc subtilitas & tenuitas sua, fruges etiam conuulnerant, & aëris pestilentes haustus effundunt: mentes furoribus & amentijs, aut sæuis libidinibus cum erroribus varijs vexant.* Todos estos males y otros muchos hazen aquestos espiritus enemigos. Por lo qual el Demonio es llamado en la Escritura *indignatio* *Psalm. 77.* *iræ Dei:* indignacion de la ira de Dios, y en otro lugar *furor* *77.* *Domini.* Pues quando esten sueltos y desencadenados aque- *2. Reg. 24.* stos leones, y les de su Señor licencia de hartar su rauia, sus dientes, sus vñas en los condenados, que riza? que destroço? que carneceria cruel no executaran en ellos? que alanos? que sabuesos? que onças fueron ni seran jamas tan fieras? q̄ tigres tan crudos? Vna de sus crueldades sera acusar allia los mismos que prouocaron a peccar. Es tan acusador este espiritu inclementissimo q̄ por excellencia le llama la Escriptura *accusator fratrum suorum*, como aquel que ni con her- *2. Reg. 18.* manos tiene ley. O tentador, o, acusador. Viendo Señor *11.* es vn soldado cuyo nombre no sabemos (pero por el hecho conocemos era cuerdo) al desdichado parricida Absalon pendiente en el ayre preso por la cabeça entre las ramas enmarañadas de vna enzina, dio cuenta dello a Ioab Principe de la milicia; Respondiole Ioab: porque no le alan çeaste? que yo te diera en remuneracion de tu buen zelo y hecho, diez siclos de plata y vna espada con su talabarte o vanda de caualleró (donatiuo de soldados) respondio el moço no menos prudente que animoso. *Si appenderes in manibus* *2. Reg. 18.* *meis mille argenteos &c.* Mas es dar, que prometer, tu me pro- *12.* metes diez siclos, pues yo te digo, que aunque me pusieras en la mano mil monedas de plata, no hiriera yo al hijo del

Rey,

Rey, cuya salud y vida, vi, y oi, que Dauid te encomendò a ti, y encargo a los otros capitanes; *Sed & si feciſſem (fetiſſem) in animam meam audaćter.* De mas de que quitarle a el la vida, fuera quitarmela a mi mismo, pues no dexara de saberlo el Rey, a quiē las aues del ayre lleuan nueuas de las cosas mas secretas. Y quando me mandara matar, *tu ſtares ex aduerſo*, tu te lo estuuieras mirādo y callaras, *èminus* tu lo miraras de lexos, sin acercarte a librarme de las manos del Rey, o quiere dezir *tu ſtares ex aduerſo*, tu te pondrias de la parte del Rey cōtra mi, lauarias tus manos en mi sangre, y me cōdenarias, hauiendo me dado dones por hauerle muerto. O cauto y prouido mācebo! que bien nos pintaste aqui el ingenio del mal Ioab, del pessimo Demonio, primero tentador, despues acusador, q̄ en el dia de la vengança, *ſtat ex aduerſo* y se pone de parte de Dios condenando a los que con sus tentaciones incitò. Por lo qual dixo muy biē S. Basi. Hom. *quod Deus nō eſt auctor malorū. Diabolus dicitur, quoniā idē & in peccato nobis cooperatur, & accuſator noſter eſt*, y Tert. dize q̄ *Diabolus* es lo mismo que *delator* accusador. Pesa bien esto tu Christiano, y quādo el traydor Ioab te armare contra Christo hijo del Rey del mundo, prometiendo te riquezas en recompensa de la maldad y de la offensa que hizieres a tu redemptor pendiente en cruz, mira bien, que este es embustero, promete y no cumple, y que en caso que dè lo prometido, lo perderas todo con la vida y con el alma, a quien principalmente agrauias. Porque lo sabra el Rey a quien nada se esconde, y quando te tenga en su tribunal desnudo, dexado en manos de tus obras, y te condene a eterna muerte con tu peccado, el mal Ioab *ſtabit ex aduerſo*, seran tus contrarios Satanas y sus Angeles, y ponderaran mucho la maldad q̄ cometiste cōtra tu natural Señor Christo, cuya cruz no bastò a rendir tu duro coraçō, ni hazerte dexar la lança que como enemigo enristraste contra el. Este sera vno de los officios de aquellos malos Angeles en el juizio. Mire pues por si con tiempo toda anima Christiana, y con seuero examen escudriñe lo intimo de su coraçon, mire no se le aya pegado algo de la infidelidad con Dios, de la discordia con el proximo, no se le aya asentado parte de la cobdicia. Destierre cō la castidad muy lexos toda incōtinēcia, y cō la luz

Basil.

Tertul. l. 2 cōtra Mar.

de

de la verdad auiente las tinieblas de la mentira, deshinche la soberuia, abrace la humildad, mitigue la ira: quiebren se las saetas de las injurias, y refrenese la detraccion de la lengua, cessen las vengãças, y ponganse en oluido los agrauios recebidos, y finalmẽte toda planta que no plantò el Padre celestial sea desarraygada, porq̃ entonces se crian en nosotros las semillas de virtudes, quãdo arrancamos del campo de nuestro coraçõ, toda plãta y yerua estraña. Son palabras de Sã Leon. En conclusion miremos todos, no demos assa al enemigo, que en este dia, todo lo ha de sacar a luz y acusar.

Matt. 15. 13.

§. III.

Congregabuntur ante eũ omnes gẽtes. Hermosa apostrofe es aquella de Dauid al cielo y a la tierra, *cõgregate illi sanctos eius, beneficos & misericordes* como està en el Hebreo, para q̃ los cielos bueluan las animas, la tierra los cuerpos: o habla a los Angeles para que recojan, para que procedan a juizio en las nubes y en los ayres, por cuyo ministerio se cree se effectuara la resurreccion de los cuerpos. Y aunque de toda la tierra se dize en el primer verso que ha de ser conuocada, pero no se dize sino de los Sanctos que seran congregados para el Señor. Porque los malos no son congregados *Domino*, sino que seran atados en gauillas para el Diablo y sus fuegos. Los Sanctos seran congregados en el Señor como grano en su granero. Aqui trata de como todos compareceremos ante el. No ay duda sino que quiso dezir, *omnes homines*, sino que tiene mas emphasi, *omnes gentes*, tanta diuersidad de gentes y naciones como ay debaxo del Sol, tan varias y differentes, en costumbres, idiomas, lenguajes, ritos, leyes, vsos, sectas, è intenciones, diuididas en tierras, mares, y climas, todas las quales pareceran y hablaran vna lengua que sea de todos entendida, y estaran a obediencia, y derecho de vna sola magestad, *Ecce veniet cum nubibus, & videbit eum omnis oculus*, No le podran ver todos los ojos, sino estando alli todos los hombres. Micheæ. 1. *Audite populi omnes & attendat terra & plenitudo eius.* Todo genero de gentes, edad, sexo, orden, todas y qualesquier personas, sin exempcion alguna. Psalm. 23. *Domini est terra & plenitudo eius.* En ambos lugares, *plenitudo es* todos los hõbres, como en este vlti-

Psal. 49. 7.

Apoc. 1. 7.

Mich. 1. 2.

Psam. 23.

vltimo declara, *orbis terrarum & vniuersi qui habitant in eo*, todos seran citados llamados traydos. Y aunque esto es cosa admirable, mucho mas digno de admiracion le parecio a Theophyl. la breuedad con que se juntarà tan gran concurso y senado, cosa que con tanta ponderacion dixo San Pablo? Corin. 15. *In momento in ictu oculi &c.* Dõde dize Theopyl. *Hæc est res omnium mirabilissima*, en vn momento, en vn abrir y cerrar de ojo. Por momẽto està en el Griego *atomo*, que en Latin es *insectile indiuisibile*. Vsan deste termino los Phiilosophos en numeros, en el tiempo, y cuerpos, y en todos significa vna cosa minima indiuisible, en los numeros la vnidad: en los cuerpos aquellos tan minimos q̃ vemos en el ayre quãdo entra el Sol por la ventana, de cuyo cõcurso dixo sonando Epicuro que se hizo el mundo, y que en su resolucion se deshaze: en el tiempo es vn momento indiuisible. No contento con esto el Apostol añade *in ictu oculi*, en Griego *rope* abrir y cerrar el ojo, que con tanta velocidad corre, que apenas lo percibis, quando lo mirays. San Hieronymo, porque en algunos exemplares no està *rope*, que es *ictu, vel motu*, sino *ripe* halla este sentido: Anssi como la plumilla, la paja, o la hoja seca es arrebatada del viento y leuantada de tierra por el ayre, anssi *ad ictum oculi, & ad nutum Dei*, al mecer del ojo diuino, o, como dizen al guiñar del ojo de Dios, y señalar, se moueran todos los cuerpos de los muertos aparejados a la venida del juez. Y ansi deduze esta palabra de vn verbo que es *Iustare* soplar, que se da al viento, significando esta presteça. Añade Cayetano, que como nosotros hazemos algunas cosas con solo mouer el ojo, a nuestros ministros promptos en obedecer, ansi sera tanta la efficacia del mandato de Christo, que con solo herir del ojo, *percussione actus videndi* hara toda esta junta, como si mas claramente dixera: *in radio visionis*. Esto es lo que pondera Theopyl. por estas palabras: *Nõ enim tantum quia putre facta corpora resurgent, nec quod quisque proprium recipiet, mirari conuenit, verum quod adeò celeriter vt nullis etiam verbis exprimi possit.* Boluiendo pues a la palabra *congregabuntur*, toda esta gente sera aqui congregada *vt referat vnusquisque*, para que cada vno oyga aquella su sentencia que tanto tiempo ha

Theophyl. 1. *Cor.* 15. 1. *Cor.* 15. 52.

S. Hieron. Epist. Miner. & Alexner.

Caiet. hoc. loco.

ha estado suspensa. De vna Iglesia apartados los malos del rebaño de los iustos se haran dos colegios distinctissimos, vno de los hijos del reyno, otro de los de perdicion.

DONDE estan pues aora, o quales estaran en este dia aquellos locos que quitan a Dios la penetracion de sus vigilantissimos ojos, que calan coraçones, y se entran por los espiritus, y de las manos el gouernalle de su prouidencia diziendo, que no vee los actos particulares de cada persona? Oygan los presentes, si ay oy en el mundo quien tan neciamente yerre, lo que les dize Dauid. Pero o Çaragoça porque no tengo en esta ocasion vna voz tan sonora, que me hiziera ser oydo por todo el mundo? para que con ella intimara a todas las gentes que se han de juntar este dia, lo que dexò escrito este Propheta, contra los que quitan a Dios su prouidencia. Vieron este error los ojos de Dauid, y dixo: *Viduam & aduenam interfecerunt & pupillos occiderunt*. Pinta vn linaje de hombres inhumanos, violentos, injuriosos, que ensangrientan sus manos en tan miserables personas, como son viudas, huerfanos, peregrinos, y por consolarse de su conciencia, se prometen impunidad, diziendo, que no ay prouidencia en el cielo, que cuyde de estos agrauios. *Dixerunt non videbit Dñs nec intelliget Deus Iacob*. Dixeron. No ve Dios estos nuestros maleficios, ni los entiende el Dios de Iacob. Donde tiene particular blasfemia aquel aditamento *Iacob*, porq̃ de mas, de que por el se señala como con el dedo el vnico y verdadero Dios que es el que adoraua el pueblo de Iacob, tiene mas cierto menosprecio y irrision deste Dios, matar viudas y pupilos de todo fauor destituydos, sino del de Dios de Iacob, q̃ so graues penas prohibe el agrauiar a los tales, como si dixeran: El Dios de Israel que se intitula *Pater orphanorum, & iudex viduarum*, no vee, ni entiende los agrauios que les hazemos. Y si considerares subtilmente estas palabras, hallaras q̃ no solo contienen el error de estos, sino juntamente la razon y motiuo que tuuieron para errar. Porque los Philosophos que quitaron a la prouidencia diuina el conocimiento de nuestras obras, se fundaron en dos razones, vna que la inteleccion de Dios es del todo inmaterial, remota no solo de

Psal. 93. 6

Psal. 67. 6.

toda

toda materia, sino tambien de toda potencialidad, hablando a la escholastica. De donde infieren, que no es licito a aquel excelentissimo entendimiento entremeterse en la menudencia de actos materiales, singulares, varios, potenciales, quales son los nuestros: y esta razon tocan en aquellas palabras: *Non intelliget Deus Iacob.* La otra razon toman de la vileza de los actos humanos, en que a vezes se halla tanta baxeza, tanta torpeza, y tanta malicia, que le està mejor a Dios, no verlos, que entenderlos: y esso es lo que quieren dezir en las otras palabras: *Non videbit Dominus.* Esta blasfemia grãde redarguye el Propheta con agudas, y efficaces razones, y dando a los tales herejes el titulo que merecen, dize: *Intelligite insipientes in populo &c.* Y con mayor azedia en el Hebreo, *Intelligite bestiales in populo.* Oydme brutos, entendedme bestias, si pueden ser verdades de bestias entendidas. Escuchadme bestias entre hombres; que hazen asnos en la Republica? o *in populo* q. d. Vosotros que indignamente soys maestros, y magistrados en el pueblo, que estuuierades mejor en los bosques y prados (como estuuo despues Nabucho donosor) *& stulti aliquando sapite*: aplicad vna vez siquiera vuestros sentidos a la voz de la verdad (si soys hombres) y caed en la cuenta de vuestro yerro. En el Original es interrogante: *Et quando sapietis?* quando acabareys de caer de vuestro asno? *Qui plantauit aurem non audiet? &c.* Por quatro effectos de Dios, prueua que tiene noticia de los actos humanos que son, hauer hecho en el hombre el Oydo, la Vista, el Dictamen de la razon, que llamamos Synderesis, y el Entendimiento especulatiuo: concluyendo de aqui, que toda la perfeccion de conocimiento, que està en estas quatro cosas, todos en mejor modo, y con eminencia està en Dios. De los sentidos puso el oydo, y la vista, que son los mas espirituales. Donde has de notar, que no toma argumento de los effectos milagrosos, porque estos impios con quien disputa, no creen los milagros, sino de los naturales, que los mismos Philosophos confiessan, que los hizo Dios por ministerio de naturaleza. Y funda su razon sobre aquel comun concepto y dicho de la Philosophia: que toda la perfeccion de los effectos està con ventajas en la suprema causa. Aduierto

Dan. 4. 33

aqui al oyente menos erudito en Philosophia, o Theologia especulatiua, no piense que Dauid quiere probar, que Dios oye, o vè, sino que con su diuino conocimiento alcãça todo aquello que los ojos ven, todo lo que los oydos oyẽ; que es vn oyr, y vn ver, por mas excellente manera.

Qui plantauit &c. En el està toda la facultad de oyr y ver supereminentemente. Quien cõsidera la oreja con aquel poro grande, torcido y cauernoso, en hueso durissimo abierto y patente, con aquel portal y recebimiento de duro cuero, hecho de forma de embudo (dize Lactancio) con que se recibe mejor el liquor en vasos de boca angosta, para percebir mejor el sonido de las vozes, que no diga que se hizo con fin de oyr? Quien no aduierte que toda la fabrica de aquel organo es necessaria para este fin? Hallaràs esta verdad con euidencia en las conchas que son de la misma traça que la oreja torcidas, que llegandolas a la oreja, de solo aquel ayre que dentro de si encierran, sin mouimiento exterior alguno retiñen, y suenan. De ay sacaràs si importa esta figura para el oydo. Aun en la cera que por alli purga el cerebro hallò san Basilio su vtilidad especial, que es seruir de liga en que se embaracen los mosquitos, y otras semejantes besteçuelas, que quieran passar, y entrar dentro: tan prouido fue como esto, *qui plantauit aurem. Non audiet? Renum illius testis est Deus, & linguæ illius auditor, quoniam spiritus Domini repleuit orbem terrarum, & hoc quod continet omnia scientiã habet vocis.* Alude a la naturaleza de la voz, y del ayre, porque assi como las vozes y sonidos todos se hazen en el ayre, y caminan por el a los oyentes: assi cierto, si el Espiritu diuino todo lo cõtiene y anda y penetra, forçosa cosa es, q̃ todas las vozes y clamores q̃ se formã dẽtro del ambito del espiritu diuino, lleguen a su noticia y oydo. Demas desto la diuina oreja se llama *auris zeli*, como muy desseosa de oyr, y como q̃ no entiẽde en otra cosa, que en oyr cosas nueuas.

Lact. de homi opefi.

Basil. Hexa. hom. 6.

Sapien. 1.

Qui finxit oculum &c. De la oreja passa tu cõ Dauid al ojo miembro diuino, y mira en su forma y fabrica como se hizo, no a caso, ni por solo ornato, sino con fin de ver. Contempla aquel humor que llaman cristalino, redondo, lucido como vn cristal, que no es otra cosa sino vn espejo terso, cristalino,

lino, limpio, y proprio, y acomodado a recebir los resplandores, y luzes, y especies de los colores. Aquella tunica *cornea*, que abraça exteriormente el ojo, que es sino vna lanterna de cuerno, para recebir los rayos de la luz exteriores, y dar los interiores? De donde sacaremos aueriguadamente, que los hombres en sus espejos y lanternas, no solo tomaron la forma, sino tambien la materia de los ojos, imitando el arte humana, la sabiduria de su Criador. Dexa las otras partes, perfecciones, y primores del ojo, que considera largamente la Medicina, hermana de la Philosophia (como Arnobio habla) y considera con quanto artificio fue este organo fabricado a fin de ver, porque si quitas, o mudas qualquier parte de estas que digo, de estas que son principales, si quitas cosa tan minima como aquellos pelos de las cejas, o pestañas, verás el perjuyzio manifiesto que recibe la vista. *Qui finxit oculum non considerat? Hebr. Non videt?* Lo qual poncera S. Theodor. *Qui ex cæno oculum finxit quique videndi vim ipse largitus est.* El que de cieno hizo tan hermoso organo, y le dio fuerça de ver, es posible que el mismo no ve? y que el que hizo estos sentidos está priuado destas facultades? Pues sobre este fundamento notorio, discurriràs y arguiràs desta manera. *Qui plantauit &c.* Como podra ser que no oyga quien hizo el oydo para oyr? Si la oreja es para oyr, como consta, y ningun hombre de juyzio sano puede negarlo, luego a fin de oyr fue plantada y hecha, luego quien la criò, y formò, con fin de q̃ oyesse la formò, porq̃ si no fue obra temeraria, ni casual, no fue sin intencion del agente. Luego quien hizo oreja, vio primero que cosa es oyr, pues el fin es primero en intencion, y no lo vio fuera de si, porque sin oreja no puede hauer oydo, luego violo en si mismo, luego ya sabia q̃ cosa era oyr. Lo mismo puedes considerar y arguir del ojo a la vista. Luego es cosa necessaria, que quien al principio hizo orejas para oyr, y ojos para ver, tuuiesse en si facultad de oyr y ver. Por todo lo qual se vè, como es argumento necessario: *Qui plãtauit aurem non audiet? &c.*

Arnob. cõt. Gentes.

Theodor.

Qui corripit gẽtes nõ arguet? De los dos effectos diuinos dichos

del cuerpo, procede a otros dos del anima, el primero es Synderesis y Dictamẽ de la razon, que es vn habito natural del anima, que aprueua el bien, y reprueua el mal; vn alguazil que tenemos dentro del pecho, que nos riñe, y reprehende, y hostiga quando hazemos mal, y nos mueue a obrar bien; vn ayo del alma que nos corrige y açota; vn maestro que nos doctrina y enseña; vn tribunal domestico que nos sentencia juridicamente, y nos pena, natural a todos los hombres; por lo qual se atribuye al dador de la naturaleza: *Qui corripit gentes*: El que puso en esta casa del alma este alcalde de poyo. Este perro interior de la conciencia, que ladra cõtra el vicio, y despierta al vicioso *non arguit* no reprehenderà y castigarà a los malhechores? El otro effecto es el Entendimiento speculatiuo, principio de las ciencias, con que las descubrimos de nueuo, o aprendemos las que otros hallaron: *Qui docet hominem scientiam.* Argumento fuerte de que Dios sabe y vè lo que està en nuestros pechos, y animas, pues puso en ellas estos despertadores, y estas semillas, y principios de las ciencias.

POR todo lo qual respondiendo en forma a los argumentos contrarios, y determinando resolutamente la verdad Catholica, dize: *Dominus scit cogitationes hominum*, conoce los pensamientos de cada hombre singular. Y porque no pensassemos, que los vè segun lo espiritual que tienen, no segun lo materiàl y potencial, añade, *quoniam vanæ sunt*, como si dixera, tambien los conoce segun lo que tienen de vanidad. Con lo qual queda respondido a los que dezian: *Non videbit Dominus*, por ser actos singulares, materiales, indignos de ser vistos, pues dize que los conoce en todos sus defectos y imperfecciones, *quoniam vanæ sunt*. No solo vè a ojos abiertos pero a cerrados: *Palpebræ eius interrogant filios hominum.* *Psalm.* 10. 14. Aunque parezca que tiene Dios los parpados de los ojos caidos y baxos, que duerme, y no vè, pero son parpados lucidissimos, y ven, y prueuan, y examinan lo justo, y lo injusto, y las causas y acciones de todos. *Sufficiunt enim illi* (dize Theodor.) *dumtaxat oculorum palpebræ, vt humana omnia cognoscat.* *Theodor. in Psalm.* Bastanle a Dios sus ojos cerrados

para

para conocer todo lo humano, y Hieronymo. *Hæc est subtilitas diuinitatis & iudicia Dei occulta.* Ves aqui porque seran congregadas todas las gentes, todos los hombres, y se hara publica acusacion de todos los actos singulares, para q̃ mostrãdo Dios su especial prouidencia, sean los Herejes conuẽcidos, y todos y cada vno de los juzgados, *referat prout gessit incorpore siue bonum siue malum*, sea castigada la contumacia, y rebeliõ, la perfidia y infidelidad de los malos, y remunerada la virtud de los buenos, *Hieron.*

§. I V.

Y o os presento aora a todos hermanos mios delante de aquel justissimo tribunal, en aquella hora y punẽto, en que baxara el hijo de Dios en nubes, en gloria y magestad acompañado de los poderes del cielo, con la lança, con la cruz, con los clauos, en los ayres, ardiendo el mundo en viuo fuego, cessando el curso de los cielos, trastornandose los montes, resonando la trompeta vltima, omnipotente, *tuba Dei*, abriendo la tierra muchas gargantas y poços del infierno, como aquellos Volcanes de Sicilia que San Pacia no llama, *gehennæ fumariola*, humeros y chimeneas del infierno, quando assista todo el mundo en pie, desnudo, palpitando los potentissimos Reyes ante aquel trono: quando se abran los libros de las conciencias y se lean en ellos hasta los pensamientos vanos, y se abra el libro de la ley de Dios, aquel decalogo que San Athanasio llama *magister orbis*, el Sãcto Euãgelio predicado por boca de Dios: quãdo estè arriba el juez ayrado hecho todo furor, abaxo la gruta y despeñadero infernal patente, a la diestra los peccados que te acusen, a la siniestra aquellas fieras las bocas abiertas para deuorar. Esconderse sera impossible, cõparecer mortal, assistir forçoso, obedecer necessario. Quien oye esto con fee q̃ no se cubra de vn sudor frio? que no le penetre el miedo los huessos? saber que ha de hauer aquel examen riguroso y puro: *Redde rationem villicationis tuæ* Prelado de la noble grey que te cometi dissipada, de la Iglesia despojada, del mal gouierno, del peor exemplo. *Redde rationem* Principe, de las infinitas injusticias, de los malos consejeros, de los iniquos *Pacianus.* *Athan. de verbi incar. & corpo. aduen.* *Luc. 16. 2.*

juezes, de los insolentes ministros, de los soberuios priuados, de los abusos del pueblo, de los grauamenes y imposiciones de las leyes y pregmaticas diuinas rotas y holladas, *Redde rationem* cauallero, de los bienes de naturaleza, de los de fortuna, de los de gracia, de los dones del cuerpo, y de los del anima, de la nobleza y libertad hecha ocasion de pecado, la que hauia de ser razon de virtud, del desprecio del pobre, del saco y robo del pupilo, del mal tratamiento del vassallo, de la presumpcion, y desden. *Redde rationem* docto del tiempo perdido, de la poca religion, de la indeuocion mucha, y de las heregias y errores infinitos. *Redde rationem* religioso, de la obediencia pisada, de la castidad violada, de la pobreza puesta en oluido, de la humildad trocada en soberuia. *Redde rationem* predicador, del Euangelio profanado, de la Escriptura sancta posspuesta, del poco feruor en el reprehender, del poco amor en el amonestar, del poco estudio, y corta oracion, de tu jactancia y vana gloria. *Redde rationem* muger de tu honra abatida, de tu carne vendida, de tu anima oluidada. *Redde rationem* hombre muger, de la imagen de Dios affeada, de su ley tenida en poco, de sus preceptos quebrantados, de las palabras ociosas, de los pensamientos liuianos; Da me cuenta ingrata, maligna, dame razon iniquo, de los trajes soberuios, de la prodigalidad, de la auaricia, O q̄ temor estraño sera ver salir alli tantas culpas ocultas, a la luz del Sol justiciero! *Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo, &c.* Pusiste Señor nuestras maldades por blanco de tus ojos, miras las, remiras las, vna por vna, calificas y pesas su malicia, sus deformidades, y circunstācias distinctas y tanteas, las vnas, y las otras, *ad viuum resecas* dize Rabbi Dauid muy por menudo las cōsideras *sæculum nostrum*, en el Hebreo ALIMENV, *occultum scelus nostrum* R. Dauid, o, *abscondita nostra* Burgen. *in illuminatione vultus tui.* Es Anthitheſis. Nuestros peccados ocultos y escuros, que teniamos por secretissimos, los pusiste en la lumbre de tus ojos ante essas lumbreras, y Soles de tu cara, ante esse rostro que todo es luz. O peccados y peccadores, quan feos y vergonçosos quedareys! Tienes dize o juez vna cara que de si misma arroja lūbre y descubre quāto delante y de tras se le pone, no

Psal. 89. 8

R. Dauid. Burgen.

ne, no como nuestros ojos que no ven sino con lumbre agena de Sol, o, candela. Miras muy de otra manera, porq̃ nuestros ojos reciben luz, y especies que manan de los objetos, o embiando algo fuera de si como dixo Platon, o, no embiando sino recibiendo como sintio Aristot. Pero tu Señor por ti y por tu essencia y rostro, sin luz estraña arrojãdo de ti rayos en los objectos nos ves a nosotros, y a nuestras obras. Ves aqui como los hurtos de la mocedad, y las fealdades de las tinieblas, saldran este dia a luz de juizio y a los ojos del juez de quien dixo Dauid: *Tenebræ non obscurabuntur à te (apud te* como otro interprete dixo) las tinieblas para nuestros ojos son tinieblas, pero en los tuyos son luz, de manera que aquella diuision de luz, y tinieblas que hiziste en el principio del mundo, llamando las dia y noche, ha lugar en nosotros, no en ti, ante quien siempre es claro dia y todo es vno, tinieblas, y luz. *Plato. Arist. Psal. 198. 12. Enthy. Gen. 1.*

Este es aquel mysterio reuelado por el Angel a Zacharias. *Septem isti oculi sunt Domini qui discurrunt per vniuersam terram*. Muchos nombres ponen los diuinos oraculos a la prouidencia de Dios, vno de ellos es *oculus*, porque muestra mas differencias de cosas, y percibe, mas, y mejor, y mas plenariamẽte, y de mas lexos que los otros sentidos segun Aristot. Llamamos ojos de Dios su consideracion, que tiene cuydado y cuenta con lo que cada vno haze, con que animo sirue a Dios, o, si le offende. Mas la infinita fuerça y virtud de aquella prouidencia, significan como enseño el Angel aquellos siete ojos, ojos ardientes que illuminan, y dan luz a toda naturaleza, y el vniuerso mundo por todas partes, como lumbreras que arden y luzen en toda parte, numero perfectissimo de siete, con que da claridad y gouierno, no solo a las quatro partes del mundo, sino tambien lo supremo del cielo, y lo infimo de la tierra, y el medio que es el firmamento. Y notese bien la fuerça, y emphasi de aquel verbo *discurrunt*, que en el Hebreo significa los exquisitos, y vehementes, y copiosos modos desta prouidencia que discurren por todo lugar, lo ven todo, lo visitan y ojean todo, discurren cielos, tierras, mares, lugares secretos y publicos, *circunspicientes omnes vias hominum*, casas de Reyes, tugu- *Zachar. 4. 10. Aristot. 1. Metaphys. c. 1. Eccles. 35. 22.*

rios, y pobres aluergues de pastores. O, que confusion sera la vuestra peccadores, quando se publique lo que estos ojos vieron, y vuestras conciencias saben! Todo el mundo vera vuestras injusticias Señores, vuestras vsuras mercaderes, vuestro mal consejo abogados, vuestra poca deuocion Clerigos, vuestra mala vida mancebos, vuestros adulterios mugeres, vuestra poca grauedad viejos, vuestro veneno inuidiosos, vuestros pesos falsos vendedores, regatones, todos vuestros engaños hombres y mugeres, todas vuestras obras malas, todas vuestras palabras deshonestas, y todos los mas secretos pensamientos se veran palpablemente, los quales aunque a todo aquel vniuersal teatro parezcan muy feos, y al choro de los sanctos feissimos, a vosotros os seran en extremo abominables, y os espantaran con su fiera y monstruosa figura, puestos en alarde y ordenança de guerra: que esso

Psalm. 49. 21. verdaderamẽte significò aquella palabra del juez en Dauid: *Arguam te, & statuam contra faciem tuam*. Donde el verbo *statuam* en su fuente es palabra militar que significa poner en ordenança el exercito, assestar la artilleria, plantar y assentar reales, porque assi pondra Dios en orden nuestros peccados con toda su malicia, y calidades, que con lanças y espadas de remordimiento hagan guerra y den rezia bateria al peccador, y le bueluan tisico, hasta los huessos, en su consi-

Psal. 37. 4. deracion, como dixo aquel que tuuo luz de Dios para verles la cara. *Non est sanitas in carne mea &c. Non est pax ossibus*

Orig. in Psalm. *meis à facie peccatorum meorũ* como alli declara Origenes. Lo mismo considerad de las penas, que las sacara a los ojos por orden. Por lo qual se comparan las justicias de Dios a las-

Thre. 3. tas de aljaua Thre. 3. *filias pharetræ suæ*, los açotes y vengan ças llama hijas del aljaua de la diuina prouidencia y justicia, porque primero estuuieron en ella reseruadas como quien no haze cosa temeraria, mas todo lo dispone justa y sabiamente, espera, aguarda, cueze la ira, y al fin llaue sactas de muerte de su aljaua. Assi saldran en público culpas y penas.

Segregabit eos. Contraponed este verbo al de arriba *congregabuntur* primero seran congregados todos buenos y malos en vn rabaño, pero luego en esta horribilissima separacion

cion seran segregados los cabritos de las ouejas en dos vandas. Como en los prados y parideras estan de dia jũtos corderos y cabritos, mas a la tarde los aparta el pastor porq̃ no conuiene q̃ estẽ en compañia, ansi en el cãpo de este mũdo en el dia de la vida, en estos pueblos y ciudades estan mezclados buenos y malos: mas a la tarde y noche del juyzio seran apartados, y puestos cada vno en su lugar. Esta misma semejança nos enseña la facilidad con que se hara esta diuision (como dixo bien San Chrysost.) porque si fueran ouejas y corderos, que son madres y hijos, sintieran dolor quando los apartaran, pero las ouejas y cabritos no aman su cõpañia, y ansi de buena gana se apartan. Segun esto quando vea el justo, que le sacan de entre cabrones, no le dolera, ni llorara la sierua de Dios quando vea que a su marido le ponen en otro puesto. Figura fue de esta separacion lo que mandò Moysen a los hijos de Israel, que en entrando en la tierra de promission las seys tribus que eran hijas de libres, Rachel, y Lia estuuiessen en el monte Garizin *ad benedicendum*, las otras seys que descendian de las esclauas excepto la de Ruben que por el peccado del incesto con la muger dè su padre, merecio ser contado con los hijos de las esclauas, estuuiessen en el monte Hebal *ad maledicendum*, lo qual comunmente se explica para que respondiessen *Amen*, a las maldiciones que los Leuitas echassen. Cumpliose esto Iosue. 8. que a la diestra del arca estuuierõ las seys tribus, y las otras a la siniestra quando se leyan las bendiciones y maldiciones del Leuitico. Ansi aqui quando diga Christo: *venite benedicti, & ite maledicti* los justos estaran a su diestra como hijos de libres que alcançan la heredad de sus padres; los malos a la siniestra, que son significados por los hijos de las esclauas, porque no los admite Dios a su herencia, aunque les da dones de esta vida presente. A Isaac dio Abraham toda su hazienda, *filijs concubinarum largitus est munera*.

Coryssost. in imperf.

Iosu. 8. 33.

Gen. 25. 6.

PRIMERO da la sentẽcia en fauor de los justos, despues contra los malos, porque es mas inclinado a dar premios q̃ castigos, a misericordia, que a justicia. A los benditos dixo, *Patris mei*, a los malditos no, porque Dios es auctor de toda bendiciõ, de la maldicion el malo se es causa haziẽdo obras

dignas de ella. O bendicion rica, opulenta, prenda de todos los bienes! *Benedictio Domini diuites facit. Ejurini &c.* Es tanta la vnion de Christo con su cuerpo mistico, que enfermãdo el, se tiene por enfermo Christo, teniẽdo hambre, sed, cãsancio, parece que lo sufre Christo: y ansi està preso con los encarcelados, sin libertad con los captiuos, dize Origenes. Ansi como el anima que mora en este cuerpo, aunque no padezca hambre quanto a su substancia espiritual, apetece qualquier manjar del cuerpo por estar con el vnida; ansi el Saluador padece en cierta forma lo que padece su cuerpo la Iglesia, puesto que es impassible quanto a su diuinidad y a su humanidad gloriosa *& sanctis indigentibus cibo ipse esurit.* Por donde dixo Pedro Chrysologo. Muy mucho gusto da a Dios el manjar de el pobre, aũque no tiene necessidad de el bien de las criaturas. La Escritura llama a la limosna bendiciõ, o, porq̃ todos dizen bien del limosnero, o, porq̃ alcãça bendicion de el pobre a quien remedia, como dezia Iob. *Benedictio perituri super me veniebat.* O porque bendicion, es en las letras sanctas acrecentamiento, porque se multiplica la hazienda del misericordioso, y crece con el gasto. Sobre todo, porque Christo bendize en este dia a los caritatiuos y limosneros. *Venite benedicti.* El os bendize y sereys bẽditos, como dixo Isaac de la bendicion que dio a Iacob. *Benedixi ei, & erit benedictus.* O bendiciõ postrera irreuocable! O merced señaladissima! Oyentes mios amados, carissimos mios, entrañas mias, gozo y corona mia, quien haura de oy mas q̃ no se vaya por essos hospitales, y bese las manos a los pobres, y les pida la bendicion con lagrimas entendiendo *super egenum & pauperem*, que en cada vno de aquellos enfermos y desconsolados està Christo? que en ellos es visitado y socorrido Christo? que su bendicion es de Christo? En carro de fuego fue arrebatado Elias al cielo, y en carro de caridad hemos de ser lleuados nosotros. Christo nos dio a comer su carne, y a beuer su sangre, justo es que le regalemos nosotros en el pobre.

Orig. tract. 34. in Mat.

Petr. Chrysol. ser. 14.

Iob. 29. 13

Gen. 14. 19

Psal. 40. 2

La sentencia de los malos que estaran palpitando las entrañas turbadas y pauorosas sera: *Ite maledicti &c.* al fuego eterno potentissimo verdugo de mi justicia. La atro-

cidad

cidad del castigo se ve en que sera comun con los mismos Demonios. Quiẽ oye esto que no se cubre de vn sudor frio? O Señor y quan sordo es el coraçon de el peccador! Aora vereys malos para que os sufrio Dios en el mundo. *Vniuersa propter semetipsum operatus est Dominus impium quoque in diem malum.* Todas las cosas crio Dios por si mismo y por su gloria como vltimo fin. Y porque entre todo lo que crio para su gloria, el malo en quanto tal, parece que no aprouecha, porque el peccador en quanto tal, es contra la gloria de Dios, dize, que tambien a este ordenò Dios para el dia malo, que es el de la vengança, y esto por si mismo, para demõstracion de su justicia en los malos, y de su bondad en los buenos, como enseña San Pablo Rom. 9. citando el lugar del Exodo de Pharaon: *Ideirco posui te vt ostendam in te fortitudinem meam*, y le trae a este proposito: este es el dia malo. Que peor dia puede ser, que aquel en que sera el hombre relaxado, remitido al braço infernal, *Diabolo & Angelis eius* a tal Rey? y a tales ministros? Lagar de la ira de Dios llamò el Sancto Apocalipsi al infierno *torcular iræ Dei*: porque como en el lagar se pisan y exprimen muchos razimos mezclados y confusos, anssi seran los condenados rebueltos y exprimidos, de cuyos cuerpos correran rios de sangre, pisados por aquel Rey y ministros, *Calcet super eum quasi Rex interitus*. Aquel Rey obscurissimo, que escurece su corte, y embuelue en tinieblas todos sus vassallos, pisa los condenados como razimos. Resplandece vn Rey en su palacio como el Sol en este mundo, y es razon que sea tan illustre y resplandeciente, que dè luz y decoro a sus cortesanos, como se escriue de Augusto que tenia tan resplandecientes ojos, que queria pensassen todos tenia en ellos cierta virtud y vigor, y se holgaua que quien le miraua de proposito baxasse sus ojos, como hazẽ los que miran al Sol. Pero el Rey de aquel negro mũdo es obscurissimo y a todos escurecè por lo qual se llama *Potestas tenebrarũ* monarcha de tinieblas, Rector de la region caliginosa. Alli ay perpetua llama, perseuerante tribulaciõ, pena sin fin. Alli moran atrozes espiritus cuyos braços son cabeças de dragones: cuyos ojos despiden de si saetas de fuego, cuyos dientes salen como de elefantes, y estimulan

Pro. 16.4.

Rom. 9.17.

Apoc. 19. 15.

Iob. 18. 14

Sueton. in Aug. c. 79.

Eph. 6.12.

mulan al tormẽto como colas de escorpiones, cuyas vozes suenãcomo bramidos de leones,cuyo aspecto causa tẽblor y dolor y muerte: y oxala pudiera la muerte socorrer en estas angustias, pero lo q̃ es mas terrible, viuẽ para estar sujetos a tormẽtos, para q̃ estẽ sujetos a nueuos dientes de serpiẽtes. Este Principe y sus Angeles martillarã en la fragua infernal los condenados, en cũplimiento de aquella sentencia de el Sabio *Parata sunt derisoribus iudicia, & mallei percutientes stultorum corporibus.* Aunque Dios disimula hasta que se llena la medida de los peccados, pero aparejados tiene sus juyzios, no vno sino muchos, y muchos generos de penas, para los burladores de su longanimidad, que sabe han de perseuerar hasta el fin en sus culpas, y peccar contra el Espiritu Santo. Y si quieres saber q̃juyzios estan aparejados y q̃ penas? oye quan terrible *Mallei* dize *percutientes*, en el Hebreo *percussiones dorso stultorũ.* La diccion Hebrea no significa qualquier percusion y golpe sino grauissima, que brume y muela los huessos, quales son las de los martillos pesados: Assi que dize, que los cuerpos de los dañados, o sus espaldas (porque en las espaldas se dan los açotes y palos) seran sacudidos, y golpeados con barras de hierro, açotados con rebenques mortales, Propriamente es metafora del hierro candente, que sacado de la fragua, y puesto sobre yunque, es de vna parte y de otra golpeado y martillado porque assi Demonios de vna parte, Demonios de la otra, con fieros martillos y almadenas incomportables, batiran los huessos y costillas de aquellos cuerpos hechos asçuas, *Mallei percutientes stultorum corporibus.* Y con todo esto dize Tertul. O *Deum vsque ad inferos misericordem!* porque aun alli entre tantos supplicios templa la justicia. Tal es la malicia de nuestros peccados. O dureza grande de aqueste mi coraçon, o soberuia indomable del anima mia, si oyendo esto, no se enternece, y rinde, sino llora sus peccados, sino los confiessa con suspiros, y procura aplacar la ira diuina! O Rey de tremẽda magestad, no entregues a las bestias las almas que te adoran. Veranse vnos a otros en sus tormentos, donde la llama voraz deuora las animas de los incredulos, donde los dragones tartareos se comen los labios de los blasfemos, donde ser-

Prouer. 19 v. vlt.

Tertul.

serpientes con sus dientes rasgan las entrañas de los incredulos. Donde suenan aullidos, gemidos, bramidos horrendos, y confuso clamor que despierta la fuerça de los tormentos, y el ardor intolerable de aquel incendio. Y esta calamidad es sin fin, mas aquellos miserables son roydos de aquel fuego de llamas atrozes, y son despues de abrasados, reparados a nueuos fuegos. O peccadores, leños de aquel incendio eterno cansaos ya de offender al juez. *Deficiant peccatores à terra, & iniquita vt non sint.* No pide Dauid que seais aniquilados en la substancia, sino en el vicio, que dexeys de ser peccadores como el lo dixo: *Sicut fluit cera à facie ignis, sic pereant peccatores à facie Dei.* Como se deshaze la cera al fuego, la niebla al Sol, la nieue al calor, ansi todos los peccadores, todos los Reyes crueles, todos los Señores injustos, todos los Prelados negligentes, todos los Religiosos hipocritas, todos los juezes vendibles, todos los caualleros soberuios, todos los plebeyos arrogãtes, todos los ministros insolentes, todos los mercaderes fraudulentos, todos los cortesanos lisonjeros, todos los hombres carnales, todas las mugeres impudicas, sean de tal manera desarraygados de la tierra, que no viuã mas en el mũdo. No digo que no sean, sino que no sean maluados, *à facie Dei*, ponga Dios en ellos sus ojos, y mirelos como a Pedro para que lloren amargamente, y salgan fuera de las ocasiones de negarle, como salio Pedro del palacio donde le nego. Tu rostro Señor es luz que guia, fuego que abrasa y purifica *illustra faciem tuam super seruos tuos*, y danos tu gracia &c.

Psal. 103. *Auguſt. in Psalm.* *Psol.* 67. 3.

Matt. 26. 75.

MAR-

MARTES DES-

PVES DEL PRIMER Domingo de Quaresma.

Cum intrasset Iesus Hierosolimam commota est vniuersa ciuitas. Matth. 21.

PROEMIO.

1. *Mach.* 6 & 2. *lib.* 1. & 9.

AQVEL Antiocho perseguidor de la fee, que se vio comido de gusanos en vida, cobdicioso de despojar el tẽplo de Nanea en la ciudad de Elimayda, lleno de grandes tesoros, fue sabiamẽte engañado de los Sacerdotes, los quales prometiendole todas las riquezas admitieron de noche al Rey con vnos pocos soldados al templo, y encerraronle. Teniendole entre puertas metieron secretamente muchos hombres armados que hirieron de muerte al Rey, dexarretarõ y destroncarõ las cabeças de sus cõpañeros. Escapò el Rey, fugitiuo y affligido, y corriẽdo despues en vn carro cayo y fue herido de muerte, y comido de gusanos, murio desesperado como suelẽ los sacrilegos y impios. Enseñarõ nos aquestos Sacerdotes a defender el sacro templo, y echar del los que pretẽden saquearle y profanarle: ellos lo hizieron ansi con armas; Christo haze lo mismo oy con açote echando del poderosamente vn mundo de ladrones que le hauian hecho cueua suya. O hijo zeloso del honor de su padre! Digo pues que si los hombres de altos y excellentes ingenios, suelen ponderar mucho aun las cosas

minimas y dellas tomar documento para el gouierno de las grandes, de estados y de Imperios: y si de vna sola mançana nacio entre los Griegos tan cruda guerra, y ruyna; y si del simple buelo de vn aue o canto de vn paxarillo, se han sacado portentosos indicios, de glorioſas victorias, o mortales conflictos. Que argumento sacaran los infelices peccadores de este Euangelio? viendo que nuestro Christo con aspera reprehension y cruelissimo açote echa del templo los ladrones, y auaros Phariseos; y no por otra cosa sino por el honor de su casa, viendola profanada de la cobdicia insaciable que oy reyna entre nosotros, la qual justamente se llama seuera vengança. Pero qual sera aquella, quando precissamente los destierre, y eche en el infierno? Saludemos a Maria Virgen.

Aue Maria.

SAN PABLO germano discipulo de Christo (como Origenes lo llama) tratando con los Hebreos, quan obligado está vn Christiano a oyr con orejas beneuolas la palabra de Christo, trae en razon de esto, la que los hijos de Israel tenian a la doctrina de Moysen, sieruo de Christo. *Si enim illi non effugerunt recusantes eum qui super terram loquebatur, quanto magis nos qui de cælo loquentem nobis auertimus. Cuius vox commouit terram tunc, nunc autem repromittit dicens: adhuc semel & ego mouebo non solum terram sed & cælum* Mirad dize Christianos, no recuseys la doctrina del Hijo de Dios, porque si los Hebreos fuerõn riguroſamente castigados, por no oyr a Moysen q̃ les enseñaua sobre la tierra, como escaparan los que no oyeren al que les habla desde el cielo, cuya voz, entonces hizo temblar la tierra, y para adelante tiene prometido, que remouera tierra y cielo. Fortissimo atgumento, cuya energia está en la oposicion de aquellas dos palabras, *super terram*, y *de cælo*, Para cuyo entendimiento aduertid, lo primero, que por aquella palabra Latina *loquebatur* en Griego está *Crimatisonta*, que no solo significa hablar, sino *ex oraculo*, responder como en Oraculo. Dos oraculos tuuo el mundo, vno de la tierra, otro del cielo, aquel rigio Moysen, este Iesu Christo, q̃ daua leyes y doctrina celestial, Moysen terrenas. Notemos lo segũdo lo

Orig. l. 1. cõ Cælsum.

Heb. 12. 21

que

Io. 3. 31. q̃ dixo el Baptista. *Qui est de terra de terra est & de terra loquitur, qui de cælo venit super omnes est*. No es *tautologia* aunq̃ lo parece, que es dezir vna cosa dos vezes: porq̃ en el primer lugar, *qui es de terra*, significa el nacimiento del hombre, en el segundo, el ser terreno que tiene, como declara San Augustin, que lee. *Qui de terra est, terra est*, en el mismo estilo que dixo Christo, *quod natum est ex carne caro est*, y San Pablo, *primus homo de terra terrenus*. Dize pues el Baptista, el que fue formado de tierra, de tierra se es, no solo en el ser, pero en el entender y en el dezir, porque su doctrina responde a su naturaleza y substancia. q. d. no es mejor ni mas que los otros hijos de la tierra, terreno humilde y como tal trata, *humilis humilia*. Pero el que vino del cielo es de naturaleza superior, diuina, y tambien en el ser., y enseñar es superior a todos: porque dize lo que vio en los cielos. Ansi que aquella palabra *qui est de terra*, respõde y se opone a la otra, *qui de cælo venit*, y aquella de *terra est*, se contrapone a esta *super omnes est*. Es bellissima razon. *Qui est de terra*. El hijo natural de la tierra que puede ser sino pura tierra, que puede hablar sino de tierra, con quien se puede comparar, y a quien se puede auentajar sino a sus yguales hijos de la madre tierra? Pero el que vino de el cielo, ansi como es sobre todos, en la substancia, naturaleza y vida, ansi lo es en la doctrina. Donde se le offrece al buen Theologo aduertir el lenguaje Theologico, y riguroso de San Ioan, que no dixo, como parece que era obligado, en buena consequencia, *qui de cælo est*, sino, *qui de cælo venit*, por tapar la boca al Hereje que dixo ser el cuerpo de Christo de materia del cielo, como fue el de el hombre de la tierra. Desto pues se saca la ventaja de aqueste diuino oraculo Christo celestial, sobre aquel de Moysen hombre terreno, y terrenal, pues la doctrina responde a la substancia, y vida, de quien la da. No trata aqui San Ioan de la ciencia reuelada, y doctrina de la fee, porque esta no la tiene el hombre de su cosecha y estudio, sino enseñado de aquel summo maestro *qui de cælo venit, & super omnes est*. Por lo qual dixo muy bien Origenes, que porque los Prophetas no enseñauan como hom-

Augustin. in Ioan.

Origen. in Cat. Græc.

hombres terrenos, sino como organos y instrumentos de Dios, dezian en el principio de sus sermones *Hæc dicit Dominus*; pero Christo como Dios, con propria auctoridad, *Ego dico vobis*. Desta manera se ha de entender como era Moysen de tierra, y oraculo terreno, puesto que su doctrina fuesse celestial, porque era puro hombre: Christo Oraculo celestial, porque era verdadero Dios, y en esta declaracion, que es propria, tiene su viueza y energia la razon de san Pablo: *Si illi non effugerunt recusantes eum qui super terram loquebatur &c.* Si no se fueron alabando, sin grauissimo castigo los que despreciaron la doctrina de aquel terreno oraculo y magisterio, quanto mas punidos y castigados serán los que no quieren ser enseñados deste oraculo y cathedra del cielo? Pero quan grande es la fuerça de aquella palabra *auertimus!* no dize los que no oymos a Christo, o no le obedecemos, sino los que de proposito, apartamos los oydos por no oyrle, como los que ponen la mano delante de los ojos por no ver lo que aborrecen, o los que se tapan con cera las orejas por no oyr lo que les da pena, y se hazen terca y duramente sordos, que es lo que significan los Prophetas en aquel phrasi vsado, *aggrauare aures*, lo mismo que dezimos los Espanoles, no ay peor sordo que el que no quiere oyr. O con quanto dolor y sentimiento dixo san Pablo esta palabra *auertimus*, despreciamos, y aborrecemos esta voz del cielo, no menor que el de S. Iuan Baptista quando dixo aquellas razones que oystes: *Qui est de terra &c. qui de cælo venit super omnes est*, porque con sumo dolor añadio luego: *& testimonium eius nemo accipit*. Admirase y dueleſe el amigo fiel de Christo, de que apenas aya entre los hombres quien escuche la voz de aquel Doctor del cielo, como significa aquella palabra llena de tanta emphasi como sentimiento *nemo*: y como considerò san Cyrillo *his verbis concutiens quasi caput Baptista, & pedes manibus cædens incredulitatem hominum magnam admiratur*, meneando, dize, la cabeça amenudo, y dandose golpes en el muslo, como Hieremias quando dezia, *percussit femur meum*, gesto y autos de hombre grandemente admirado dezia, con ser cosa del cielo este maestro, no halla en la tierra

Matth. 5.

S. Cyril. l. 2. c. 68.

Hier.

quien quiera ser de el enseñado. O quã terrible castigo merecen *qui de cælo loquentem auertunt!*

No contento S. Pablo con hauer llamado a Christo Oraculo del cielo, porq̃ hauia hecho mencion de la ley de Moysen dada con estraño aparato de truenos, fuegos, trompetas y terremotos espãtables, como està mil vezes testificado en la Escriptura: *Exod. 19.* *Iamque aduenerat diesterrius, & mane inclaruerat, & ecce cæperũt audiri tonitrua ac micare fulmina, & nubes dẽsissimæ operire montẽ.* Psal. Psal. *Montes exultauerunt vt arietes &c.* Psal. *Deus cum egredereris in conspectu populi tui, cum pertransieris in deserto, terra mota est &c.* Y todo esto era grãdeza y magestad, dize, que quien entonces hizo tẽblar la tierra, y los mõtes, no era Moysen, sino el mismo Christo de quiẽ trata, y no hizo estos prodigios con sus manos, sino cõ sola su voz y mandato, q̃ bastaua, *cuius vox*, con aquella misma q̃ despues mostrando su vniuersal dominio mãdaua a las criaturas sin alma, y era obedecido de mares y vientos, con la qual tãbien dixo el Propheta que ha de dar vn buelco al mundo, no solo a la tierra, sino al cielo, porq̃ sepamos nosotros que todos estos acaecimientos estupẽdos y portẽtosos, mudãças de elementos y terremotos, transtaciones de Reynos y Imperios, no los hemos de atribuir a succesiones de tiempos, no a cursos del cielo, no al ingenio de las tierras, no finalmente a caso y fortuna, sino a aquel Omnipotente Señor del vniuerso, *qui* Ps. 103. 32 *respicit terram, & facit eam tremere*, cuyo cõsejo es el gouierno del Orbe, cuya voz es el Imperio efficaz de sus criaturas, pues ni ay, ni succede cosa en el mundo que pueda engañar, o huir las disposiciones de su prouidẽcia santa, y todo poderosa. Esto de cõmouer la tierra que el Apostol da a Christo, atribuyò el antiguo Philosopho sancto de la Gentilidad Iob Iob. 9. 6. al vnico y verdadero Dios, diziendo: *Qui cõmouet terram de loco suo, & columnæ eius concutiuntur.* Vsan del mismo termino Iob y Pablo, sino q̃ el Apostol dixo en preterito *commouit*, porq̃ contaua su historia passada, Iob en presente *commouet*, significando la propriedad q̃ Dios tiene de hazer estas marauillas juntamente con la facilidad, y promptitud, porque puede cada y quando que le parecia trastornar toda la tierra, o parte, a su voluntad, y cõ sola su voz. Biẽ põderan

ansi el Apostol como el Propheta esta cõmocion de tierra: *continetur enim ipsa in medio: vndecunque quasi colligata*, dize Athanasio, la tierra, cimiento, y centro del mũdo, està como atada por todas partes en medio del, cuyas ligaduras y cadenas son tan firmes, q̃ dixo el Ecclesiastes, *terra in æternum stat.* Por las quales la llamò Philõ *stia*, como si dixera, fixa, inmobil, permanẽte, y por las mismas dize Arist. q̃ si se juntasse todo el cõcilio de los dioses, no la podriã mouer vn solo dedo, y Dauid, *fundasti terram super stabilitatẽ suam*, y tiene mas fuerça el Texto Griego, dõde por *stabilitatẽ*, està *asphalean*, como si dixessemos, *Securitatem, infallentiam, inuacillantiam*, fundaste Señor la tierra sobre seguro, infalible, inuariable, san Hieronymo siguiendo al Chaldeo puso *basim*, como coluna sobre firme basa. Homero la llamò Vesta, y le dio eterno assiento *Æternam sedem primum sortita decusq;*. Mira aora pues que fuerça, que potencia, la que ansi mueue el grã cuerpo de la tierra, de longitud inmẽsa, de ambito latissimo y amplissimo, cuya grauedad y figura redonda ayuda su firmeza: y de camino considera lo que tambien quisieron darnos a entender Iob y Pablo, la grandissima reuerencia natural que todas las criaturas por grandes que sean tienen a la Magestad de su Criador, de que habla el Sabio: *Cælum & cæli cælorum, abyssus, vniuersa terra, & quæ in eis sunt, in conspectu eius commouebuntur, montes simul & colles, & fundamenta terræ, & cum respexerit illa Deus, timore concutientur.* De solo su aspecto tiemblala machina del mundo, la celestial, y la terrena, los montes, y collados, y profundos fundamentos de la tierra, el abismo del mar, y todo lo que en ellos mora. *Et columnæ eius concutiuntur*, tiembla la tierra, y caen sus colunas, que son su natural firmeza, por donde dixo doctamente Philipo, que las colunas son *stabilitas quæ in terræmotu concutitur.* Otros pensaron que las colunas son los montes altos y encũbracos que parecen sustentar como postes el cielo. Pero estos mejor se llamaràn colunas del cielo, que de la tierra. Algunos finalmente entienden los edificios superbos, y machinas alias, pues està como colunas hermosas erigidas sobre la tierra, como por arreo y ornato, los altos y soberanos castillos y palacios, como vemos en essa

Ath. orat. cõtra Idola.
Eccles. 1. 4.
Phil.
Arist.
Ps. 103. 5.
Hier. in Ps.
Homer.
Eccles. 16. 18.
Phil. in Iob

Italia, que se prostran, y arruynan quando ay temblores de tierra.

He traido extensamente estos lugares, no solo por celebrar la potencia tremenda de Dios, sino mas principalmente, por hazer asiento al Euangelio de oy, en aquella notable parte, *cõmota est vniuersa ciuitas*, por lo qual en el Griego está a la letra, *velut terræmotu concussa fuit*, que a la fama de la venida de Christo, se commouio la gran ciudad de Hierusalem vniuersalmẽte, toda de parte a parte, de puerta a puerta, como en terremoto, echãdo fuera de si y vertiẽdo innumerable gẽte por aquellos campos que recibiesse a su señor, como si dixera, que no fue menor proeza esta, que hazer temblar la tierra, y batirse sus mõtes, o que succedio lo que suele acontecer en los terremotos: porque ansi como quãdo se espera el terremoto todos salen de sus casas, y de la ciudad al campo, porque no los coxan debaxo las ruynas de los edificios que han de caer, ansi se vaziò de su gente Hierusalem en la hora de su venida *cõmota est*. Y porque S. Hieronymo declara las palabras propuestas del Apostol, *adhuc semel, & ego mouebo, &c.* de la venida de Christo a redemir el mundo, en q̃ se trassegò cielo y tierra, y Theophilacto en particular, del successo de nuestro Euangelio, diziendo se cumplio lo de Ageo, referido por S. Pablo, en esta cõmocion total de Hierusalẽ ha sido a proposito lo dicho, y seruirà de que por ello se conozca la magestad deste Emperador del mundo, que assi mueue no solo tierras, sino voluntades de todos quãdo quiere, y se tome este hecho de oy por prenda de los successos futuros en su imperio espiritual, pues en tan pocos dias trocò el mundo a su deuocion y seruicio, truxo a su Iglesia sus enemigos, que fue vna conmocion de tierra la mas digna de Dios, de quantas podran esperarse. Esta es aquella maranilla que pondera Isaias quando dize: *Quis audiuit vnquam tale, aut quis vidit huic simile? numquid parturiet terra in die vna? aut parietur gens simul? quia parturiuit & peperit Syon filios suos?* Esto dixo el Propheta viendo la Ciudad de Dios en la primitiua Iglesia tan crecida y populosa, con innumerable multitud de fieles en breuissimos dias. Caso inaudito! Quien vio, dize, cosa semejante, o quien oyò tal suc-

Hieron.

Theoph. in Comm.

Isa. 66. 8.

succesſo? Por ventura la tierra produze sus fructos en vn dia? o los animales crian, y multiplican en vna hora sus linajes? Ni la tierra, dize, ni los animales son tan fecundos que en vn dia saquen a luz sus fructos, porque el grano sembrado vemos que està mucho tiempo oculto en el vientre de la tierra, y quando brota, sale tierno y informe. Los animales y entre ellos señaladamente el hombre tienen sus espacios y tardança larga, y quando paren, la cria es rara, o, vnica, o, a lo summo paren dos hijos, que puedan biẽ criar. Pero *Syon parturiuit & peperit &c.* La gente Christiana ha nacido de repente, no niña y tierna, sino crecida y grande, no por virtud de la tierra, que no llegã a esto sus poderes, no por influxos del cielo q̃ no son tã virtuosos. Pues que sera la causa de que Syon en vn dia, sin tiempo, de tantos hijos, essos grandes adultos que hablan *varijs linguis magnalia Dei*? Ansi fue en aquel tiempo dichoso en que se mouia la tierra a obediencia de Christo en vn dia tres mil almas, en otro cinco mil. Item nunca vna tierra, o prouincia se ganò, y dio pacificamente a deuocion de vn Rey en vn dia solo, porque siempre son menester medios, y tiempos, pero Syon de vna vez se dio, y en breuissimo tiempo se mudo lo mas y mejor de la tierra y se dio a Christo Rey de las voluntades. *Actor. 2. 11.*

§. I.

Commota est vniuersa ciuitas. Venido se me ha a la mano señores Çaragoçanos ocasion de tratar en este lugar vna cosa de mi muy desseada, que fio sera de vuestra deuocion bien recebida, pues hizistes siempre reputacion de ser legitimos Christianos, esta es que Christo nuestro Señor, fue el hombre mas honrado que tuuo jamas el mundo. No hablo aora de la honra y gloria diuina, pues era Hijo Eterno de Dios, no de la fama de sus milagros, ni de la opinion de su doctrina, que cada cosa destas es honra diuina, mas trato de la honra en el lenguaje que habla de ella la tierra y mundo, de que tratò Tulio l. 2. de offic. donde dize, que la perfecta gloria consta de tres partes. *Si diligat mul-* *Tul. l. 2. de offi.*

multitudo, si fidem habet, si eum admiratione, laude, & honore dignum putat. Destas partes de honra que concurrieron en Christo tratare en diuersos sermones de esta Quaresma para dar esta satisfaccion a mi desseo, y a vuestra Christiandad este motiuo de deuocion y reuerencia de aquella Magestad suprema. Oy nos cabe tratar de la primera, como Christo fue grandemente amado de muchedumbre de gentes, en confusion de aquel Philosopho Epicureo Celio que dize, no hauer tenido Christo en su compañia mas que diez o doze marineros viles, que sacò del mar, como refiere Origenes. Fue señores tanta la multitud del pueblo que seguia a Christo juntado de diuersas partes de toda Iudea, Galilea, Idumea, de los terminos de Tyro, y Sidon, de toda la region de aquella parte del Iordan, y de toda Siria y otros Reynos vezinos y comarcanos, que siempre andaua cercado de gente innumerable, tanto que a buena razon se ha de creer que nunca venian a verle menos de ocho, o diez mil personas, y a vezes se congregauan muchas decenas de millares. Esto me sera facil mostrar en muchos Euangelios desta Quaresma. Pero aora poned vuestros ojos y oydos, discretos oyentes, en el de oy, que no es menester buscar pan de fuera teniendo le tã bueno en casa. Ved primero aqueste estupendo recibimiento, o triumpho, como entra el summo monarcha Emperador mansissimo, en caualleria mansa, con su mansa familia, cercado de infinitos pueblos, innumerables gentes, la ciudad commouida de sus assientos, los hombres, las mugeres fuera de sus casas y de la ciudad, por los campos, hasta la rayz del monte de las Oliuas; los vnos arrastrando sus ropas haziendo de ellas tapetes para el Rey, los otros desgajando arboles, enramando los caminos, y aquella aclamaciõ pueril Viua el Rey: la ciudad y Reyno todo que estaua alli junto atonito y espantado, el preguntar de los vnos, *Quis est hic?* el responder de los otros, *Hic est Iesus*. Ponedlos despues en aquella manifestacion de su grandeza, que San Hieronymo tiene por gran argumento de su diuinidad, quãdo zelãdo la casa de su Padre, lançò della con seuero castigo los merchantes con sus haziendas, sin que los Prin-

Orig. l. 1. cõ Celsum.

Hiero. in Math.

cipes

cipes cuya era la autoridad, ni los Sacerdotes cuyo era el interes, ni los mercaderes que veian perder sus hazíendas, ni los plebeyos, ni otros osassen, no solo yrle a la mano, pero ni chistar hasta passada la borrasca; por temor que tenian del pueblo todo que le amaua y alabaua, y ansi le perseguian con falsas acusaciones y calumnias no osando intentar cosa por fuerça Math. 21. *Quærentes eũ tenere timuerũt turbas*, dize San Chrys. Tract. 19. *paratas pugnare pro eo contra impugnantes*, temieron tanta gente aparejada y dispuesta a pelear por el y defenderle con la vida, aunque ellos eran Principes potentes, y de summa autoridad, y que se hazian temer de grandes Reyes y del mismo Imperio Romano. *Matth. 21. Chrysost. Tract. 19.*

PERO no puede ponderar esto como ello es quien no sabe que ciudad es esta que oy se mueue toda, y que templo era este de donde Christo echo los auaros y merchantes. Y ansi por esto como porque le succedieron aqui cosas de gran gloria, y piensan algunos indoctos que las hazañas de Christo passaron en algun lugar obscuro y tierra humilde, y porque no pensemos nosotros lo mismo, como aquel pastor poetico, que pensaua que Roma era como su aldea, me sera aqui forçoso dezir de passo que ciudad era esta. Son cosas cierto del todo memorables, las que escriuen los Antiguos de Hierusalem, y su templo, de su grandeza, y celebridad. Escriue Plinio *Hierusalem fuisse clarissimã non solum Iudeæ, sed & totius Orientis.* Tacito *iumensæ magnitudinis templũ Hierosolimitanum fuisse*. Pero mas cierto es lo de Iosepho, que de proposito saca en limpio la cuenta de la muchedumbre de gentes que subia al templo, y cabia junta en el, de donde sacaremos nosotros su amplitud, y la magnificencia de la ciudad. En el libr. 7. cap. 17. dize ansi. Cestio Gallo Presidente de Siria desseando dar razon cierta a Neron del floreciente estado de las cosas de los Iudios, porque el Emperador despreciaua esta nacion, pidio a los Pontifices, que si era possible, le diessen por numero quantos se juntauan en Hierusalem en la fiesta de la Pascua. Los quales determinados de hazerlo, en el dia solemne, en que era vso y costumbre offrecer sus sacrificios, desde la hora nona, hasta la vndecima, los quales despues se comian por com- *Plin. l. 5. c. 14. Tacit. Ioseph. de bello Iud. l. 7. c. 17.*

pañias se hallaron, dozientos y cinquenta y seys mil y quinientos corderos. Comian en combites y compañias, y en cada compañia en que se comia vn cordero, no comian menos de diez personas, y a vezes eran los combidados veynte. Segun esto, quando conforme al menor numero demos a cada compañia diez, hallaremos que se juntauan a la fiesta dos millones y setecientos mil hombres, todos los quales hauian de ser puros y limpios, pues ni podian hallarse alli leprosos, ni otros enfermos, hombres o mugeres. Y esto no contando los estrangeros de otras naciones, con quien ellos no comunicauan, ni comian. Y si damos a cada compañia veinte sera el numero doblado, cinquenta y quatro centenas de millares de hombres, y si seguimos el camino medio que en cada combite hauia quinze de mesa, hallaremos quatro millones y cinquenta mil personas, tantos quantos fueron los ciudadanos Romanos que se contaron en tiempo de Augusto, como refiere Eusebio, *numerata quadragesies centena & centum hominum millia*. Y en conformidad desto dize Iosepho que en la destruycion de Hierusalem perecieron onze vezes cienmil hombres, y fueron captiuos nouenta y siete mil, tanta muchedumbre que haziendose le increyble a Cornelio Tacito por ignorar las cosas de los Iudios, escriue que los cercados de toda edad fueron seyscientos mil. Por aqui se vera quan populoso y floridlo Reyno fue este, quan grande y famosa la ciudad que era cabeça de el, quan solemne y pompoſo el recibimiento de oy, en que se hallo tanta gente como se juntaua en esta Pascua

Euseb. in Chron. *Iosepb. vbi supra.*

Del templo nadie piense era como nuestras Iglesias las quales solamente se pueden comparar con las Sinagogas de los Iudios, que como *Manahem* dize fueron en Hierusalem quatrocientas y ochenta, mas el templo fue de immensa amplitud y capacidad, pues cabia en el tanta infinidad de gente como acabamos de dezir. Verase tambien esto por vna cosa notable que cuenta Iosepho, que en vn alboroto subito que huuo en el pueblo congregado en el, yendo a salir por las puertas, murieron ahogados y tropellados veinte mil hombres, y segun Eusebio treinta mil.

Manahem. *Iose. l. 20. ant. ca. 4.* *Euſ. l. 2. Hiſt. Eccl. c. 19.*

mil. Verase esto mas claro por otro argumento, y es que en tiempo de Herodes que fue el mismo de Christo, el templo fue doblado mayor que antes, testigo el dicho Iospeho, hauiendo sido el primero que fue el de Salomon tan grande y tan capaz, que se hallaron juntos en el *mille quingentorum millium arma gestantiũ* vn millon y quinientos mil hombres armados, porque tantos fueron los que se contaron en tiempo de Dauid su padre. 1. Para. 1. 21. Todos los quales se cõgregaron en la dedicacion del templo de Salomon donde *corã altare stetit ex aduerso vniuersæ multitudinis Israel.* Y en tiempo de Iosias tambien subio todo el pueblo al templo *à minimo vsque ad maximum*: y en ciertos tiempos solia conuenir y allegarse toda aquella gran republica en los atrios, como se canta en el Psal. 115. *Vota mea Domino reddam coram omni populo eius*, y esta congregacion no era fuera del templo, sino dentro de el, donde creemos fue el portico de Salomõ, la tercera parte del templo, que se llamaua *Atrium*, o *Vestibulum interius: item Basilica*, y *Sanctum seculare* y lonja de Salomon, lugar amplo y capaz cercado de muro de tres ordenes de piedras de diuersos colores, cuyo pauimento era de vario marmor, con grandes portales y cobertiços a los lados, anchos y altos mas de setenta codos, sustentados de colunas de marmoles, cada vna de vna pieça, veynte codos altos, cubiertos de artesones de cedro, y las paredes de hermosas laminas de oro resplandeciente. De la admirable excellencia deste templo, de su fabrica y machina llena de mil primores, y lindezas, y riquezas, de su esplendor, elegãcia y ornato, no se puede dezir cosa que no sea inferior a su dignidad. Fue en vna palabra tan sumptuoso y magnifico, tan hermoso y refulgente de oro, dentro, y fuera, que era tenido por milagro de todo el mundo, obra la mas admirable, de quãtas se oyeron y vieron, el ornamento de todo el orbe, casa al fin de Dios, Palacio, y sanctuario. En este templo quando mayor concurso hauia predicaua Christo con vniuersal admiracion, y pasmo de los oyentes, y en este hizo oy la estrena de su justicia, la muestra de su zeloso pecho, echando a açotes la auaricia de su casa. Por lo dicho se sacarà en limpio el aplauso y concurso de gente que se-

Iose. l. 1. de bello. c. 21.

1. Para. 1. 21.

Psal. 115. 14.

guia a Christo, pues era la que se ayuntaua en este templo.

DEMAS desto era tanto el pueblo que se yua en su seguimiento afficionado a sus obras y doctrina, que apenas podia entrar en las ciudades. Aquel leproso agradecido a quien el sanò, dize San Marcos, *cæpit prædicare & diffamare sermonem*, esparziendo y diuulgando el nombre del Señor, *ita vt iam non posset manifestè introire in ciuitatem sed foris in desertis locis esset, & conuenichant ad eum vndique.* Y San Lucas dize, que quando salio del combite del Phariseo, se congregaron tantos millares de hombres que se tropellauan y pisauan los vnos a los otros, como dize el Texto Griego, donde nosotros tenemos *multis turbis circunstantibus*, Verificandose en esto lo que el mismo dixo: *in occulto locutus sum nihil* y Sã Pablo al Rey Agripa, *nihil in angulo gestum*, porque siempre tuuo el pueblo por testigo de sus hechos, y quando caminaua yua delante y despues de el gran gente, la qual si el Señor caminaua, andaua, si se detenia paraua, y le ceñia a modo de corona, y quando se retiraua a orar esperaua su venida, como acaecio en el monte Tabor. Quando yua por las ciudades era el acompañamiento tan copioso, que en las encrucijadas y calles estrechas se apretauan *vt se mutuo suffocarent*, porque esto significan aquellas palabras de San Marcos y San Lucas *sinetiblon* y *sinepignon*. Quando boluia a su posada a tomar vn poco de descanso alli no le dexauan reposar *Et erat omnis ciuitas congregata ad ianuam*, y en otro lugar, *Et auditum est quod in domo esset & conuenerunt multi ita vt non caperent neque ad ianuam*, en Griego *tapros ten tyran*, que todo el lugar de jũto a la puerta no era capaz de tanta gente, y el mismo San Marcos en otra parte: *Et veniunt ad domum, & conuenit iterum turba, ita vt non possent neque panem manducare.* Finalmente siempre que salia a luz, y en publico, se veia en grande apretura de gente, y donde el interprete Latino Luc. 11. tiene *turbis concurrentibus*, està en el Griego *epatrezomenon, se se coaceruantibus, ac condensantibus*, turbas apiñadas y amontonadas, espessas, que estauan vnos sobre otros.

Mar. 1. 45. Ioa. 18. 8. Actor. 26. 26. Luc. 8. 14. Mar. 1. Mar. 2. Mar. 3. 20 Luc. 11.

POR todo esto y por mucho mas q̃ reseruo para otros sermo-

sermones se vera el amor y deuocion grandissima que tuuo la multitud de gente a Christo que es el primer punto en q̃ puso la honra mũdana Tulio. *Si diligat multitudo.* En lo qual me he detenido tanto, por ver el error que se ha assentado en pensamiento de algunos, creyendo que Iesu Christo fue odioso y aborrecido a todos los Iudios, de todos ellos despreciado y desechado, de vnos pocos discipulos seguido, cosa, q̃ ni tiene auctoridad ni fundamento; pues consta lo contrario del Euangelio y historias, donde vemos el general amor y deuocion que toda la gente candida y bien intencionada le tenia, y que si los Principes y Pharisèos le eran enemigos, era porque les reprehendia sus culpas, y que a no hazer esto, ellos y Herodes le adoravan. Estos infelicissimos no salieron oy de la ciudad con el pueblo senzillo, no fuerõ al monte Oliuete a adorarle, donde de aquella purissima paloma huuieran el ramo de la verde oliua de la paz, de la misericordia y remission de los peccados. Vosotros Christianos no engendrados de la dureza de los obstinados Pharisèos sino en la piedad Christiana nacidos *egredimini*, salid a recibir a vuestro Rey, como sale el pueblo deuoto, y le aclama con con voz consona. Murmuran los Pharisèos. La murmuracion es hija natural del odio y de la inuidia, siempre procura manchar y escurecer vidas y virtudes de grandes hombres, y ansi en la gente de condicion vil y baxa, qual es la inuidiosa, haze sus audiencias.

QVIEN pues si sabe ponderar cosas grandes y admirables no se espanta oy de ver como a la fama de Christo *commota est vniuersa ciuitas*, se trastorna tan gran republica, no viendo en el aquellas insignias y prendas con que se hazen respectar los Reyes? Que qual o qual le amara, o le reconociera, no fuera marauilla, pero que *vniuersa ciuitas*, o por mejor dezir *vniuersum regnum*, o, como sus enemigos a quiẽ les crecia el ojo, dezia *mundus totus*, le amasse, y recibiesse, es caso de grandissima consideracion. Alaba mucho San Pablo aquellos fieles Patriarchas, que por la fee en Dios hizieron hazañas y proezas virtuosas, como Abel en su sacrificio, Enoch en su deuocion, Noe en la fabrica de su arca, Abrahã en sus peregrinaciones, Isaac en su bendicion, Iacob en sus tra- *Heb.* 11, 29

trabajos, Ioseph en sus calumnias &c. Y porq̃ le podia dezir alguno, que no era mucho hauer en vn siglo, vno, o, otro que creyesse y siruiesse fielmente a Dios, pone luego delante la vniuersal feè de todo aquel populosissimo linaje que salio de Egypto, en vna prueba tan rezia como fue el transito del mar, *fide transierunt mare rubrum tanquam per aridã terram*, y no solamente respondio a la objeccion que dixe, sino tambien a otra que podian hazerle, que no era mucho que varones heroycos, tan grandes, tan sanctos, como erã aquellos hizessen tales obras, pues eran hombres que no podian ser imitados. Esperad dize, que yo os pondre vn vulgõ populoso que intrepidamente passò el mar temeroso, viendo las olas empinadas, y tuuo por possible a la feè, lo que era imposssible a naturaleza, como notò Theophyl. por estas palabras: *Ne dicant, vt quid profers in mediũ viros inimitabiles, protulit & populum in exemplum. Imitamini, inquit, ipsum adeo vulgus & multitudinem populi qui crediderunt se haud submergendos aqua, & quomodo vos diffiditis?* O caso raro! o viua virtud, quanto puedes? o gran successo, rarissima empresa! que vn pueblo tan grande tan populoso, en que hauia innumerables viejos, mugeres, niños y es de creer hauria muchos timidos, y pusilanimes, diuersas condiciones, todos vniformes con vn animo, denuedo, y gallardia de feè pusiessen el pecho al agua, y creyessen en caso tan temeroso a Dios, y a Moysen! No me admiro menos de lo que oy vemos en Hierusalem, que *vniuersa ciuitas* se mueua, y salga a adorar por Rey, al que ninguna cosa parecia menos, que Rey. Esta admiracion me tuuiera suspenso, sino me suspendiera mas otra mayor: Esta es como los que aora a vozes le llaman Rey, dentro de quatro dias le ponen en cruz como salteador. Que es lo que todo admirado pregunta San Hilario sobre este Euangelio. *Crucifigẽdum quomodo turba collaudat, aut quomodo odium meruit ex fauore?*

Theophyl. in Cõment.

Hilar. in Matt. 21.

§. II.

QVIEN me diesse pues a mi aora Çaragoça mia que aqueste tu gran Rey tan piadoso, como poderoso, *qui commouit terram tunc &c.* y mueue siẽpre que quiere las ciudades,

dades,te cõmouiesse oy desde los fundamentos para q̃ cayessen todas las torres y castillos de tu vanidad y soberuia, y se viesse en ti aquella espiritual destruycion de Niniue, en que cayò todo el edificio de la maldad! Quien viesse mudados todos tus moradores,salir a recebir a tu Rey Christo! O ciudad Christiana y Ecclesiastica, en qnien los Apostoles esparzieron la primera semilla de la fee, a quien glorioſos martyres con sus passiones coronarõ! *Quare vos vltimi reducitis Regem?* dezia Dauid a los del tribu de Iuda,porque fuerõ tarde a reconocerle por Rey. Porq̃ Señores Çaragoçanos haueys de quedaros atras en el reconocimiento deste Rey? Si me preguntaredes con los Phariseos *Quis est hic?* oyd por mi boca la respuesta de todo el pueblo senzillo: *Hic est Iesus Propheta à Nazareth.* Este es Iesus aquel gran predicador y Propheta,el Nazareo,el florido,la flor de los hombres. *Hic est Iesus.* Quien mas digno de ser honrado y recibido, no solo en la ciudad pero en las almas? Qual Rey o Cesar fue mas illustre que nuestro Christo? que es el mismo esplendor de la gloria de Dios, que a los hijos de la tierra obscurismos y vilissimos, que somos nosotros, ennoblecio tanto con ser hombres, que tienen por gracia singular los Angeles ser nuestros escuderos? La madre de Christo es Reyna del cielo, el Padre de Christo es Señor del vniuerso, los aguelos de Christo son Patriarchas,Duques,Reyes, y sus discipulos son legados de Dios a toda la gente, heroes, honrados en vida y en muerte. Iesus es Rey sobre todos los Reyes,Señor sobre todos los Señores,ante quiẽ son mosquitos viuos, y por hablar con la Escritura perros muertos todos los Reyes terrenos y Emperadores. Quanto a las riquezas quiẽ fue o sera jamas tan rico q̃ no sea mendigo sin Christo? en quiẽ estan los tesoros de todos los bienes dignos de desſear,de quien manan y distilan todas las riquezas, porque estamos siempre pendientes y la boca abierta, conociendo nos por pobres y miseros sin el? Que triũphos fuerõ jamas como los deste Rey? q̃ ha expugnado el peccado,ha muerto la muerte, roto las puertas del infierno, encadenado al Demonio,aplacado a Dios,librado todo su Reyno y generaciõ humana,q̃ era miserablemẽte sierua y captiua, y despues subio

2. *Reg.* 19. 12.

bio no en carros triumphales de oro y marfil como los Romanos, ni de fuego como Elias, ſino ſobre alas de vientos, en ſilla de nubes, acompañado de eſquadras de Angeles, penetrado no teatros, o lonjas, mas los elementos y cielos
Hebr. 6.9. *vſque ad interiora velaminis*, llegado a ſentarſe a la dieſtra del Padre, de cuya mano recibio, no corona de grama, o de oro, ſino pleno dominio de cielo y tierra? Quanto a la fama y nombre celebre, quien tuuo jamas tanta reputacion, tanto credito en el mundo? pues en todo clima, en toda lengua, en el ayre, ſobre el cielo y de baxo de la tierra, y aun en las ondas del mar ſuena y retumba el honradiſsimo nombre de Ieſu Chriſto, para la boca mas dulce que toda miel, para la oreja mas deleitable que toda muſica, para los coraçones pios mas agradable que toda alegria y jubilo. Quanto a ſu belleza digna de imperio, celebrada por ſu Padre Dauid,
Pſal.44. nunca tuuo par; es tal que ſolo mirarle haze felices a los hombres, y a los Angeles del Parayſo, ſiempre tuuo preſencia y ayre de Rey, y mientras morò en la tierra donde pudo ſer viſto ſanctificaua los animos y ojos de quien le miraua, y ponia reuerencia y reſpecto en ſus enemigos, como parecio oy quando no oſaron ponerſele delante al echar fuera del templo los mercaderes, coſa que la atribuye San
Hieron. Hieronymo a la veneracion del diuino roſtro. Qual antiguedad no es nueua comparada con la ſuya? que *erat in principio*, antes de todo principio, el miſmo principio de todas las coſas, que como ſera ſiempre y nunca tendra fin, anſi era ſiẽpre y nunca tuuo ſu perſona principio de tiempo. Pues ſi hablays de ſu ſaber, qual ſabiduria no es loca comparada con la de Chriſto? pues aquella empreſa de ſu alto juizio que primero fue tenida por necedad, con el tiempo que deſcubre todas las coſas, ſe ha tocado con la mano, que fue la mayor ſabiduria, que ſe pudo jamas imaginar, digo el myſterio de la cruz. *Hic eſt Ieſus*, o hombre milagroſo, que hazañas acabaſte con tu cruz! alegraſte la triſteza confortaſte el temor, ſaluaſte la paſsion, honraſte el patibulo, eſforçaſte la flaqueza, lauaſte la ſangre, viuificaſte la muerte,
Iſai.9. renouaſte la vida. Bien te llamò Iſaias, el admirable, y San
Luc.2.33. Lucas affirma que no ſolo la gente que te alcançaua a ver

a deſſeo

a desseo, mas aun Maria y Ioseph que conuersauan siempre contigo, a quien eras subdito y familiarissimo, y por esto hauias de ser en sus ojos menos admirable, no cessauan con todo esso de marauillarse: *Erant Maria & Ioseph mirantes super his quæ dicebantur de puero*: Como era posible no admirarse cada vez que veyan aquessa Magestad, essa faz serena, essa presencia digna de Reyno? vn hombre entre todos los hombres, que fueron, o seran jamas, en todas las cosas singularmente admirabilissimo: en las costumbres graue, en el andar compuesto, en el rostro agradable, en el mirar humilde, en las manos recogido, en el hablar raro, en el vestir decente, en el semblante modesto, en toda la forma corporal tan gracioso, qual no se vio jamas en el mundo. Parecias como verdaremente eras todo diuino, y para todo bien nacido y apto, frequentauas la Synagoga a sus tiempos, y la primera de tus estaciones era, como se vio oy, el templo. En summa como todo eras miraculoso y marauilloso, parecia a todos cosa admirable, que a dos pobrecitos como eran Maria y Ioseph huuiesse nacido vn hijo de tal y tanta Magestad, que parecia hijo de vn Rey, como lo eras del primer Rey del vniuerso, no de Ioseph official, como se pensaua, y todos se alegrauan quando les era concedido verte. *Hic est Iesus.* Finalmente si quereys con vuestro entendimiento llegar al punto de admiracion, considerad aquellos sacramentos admirables de su origen eterna, de su temporal generacion, la incomprehensible sabiduria, la gran virtud de milagros, la infinita potencia, la perfeccion de sus virtudes, la sanctidad de vida, la sinceridad de su ley, la verdad de su doctrina, la concordia de la Escritura, la simplicidad de sus Apostoles, el seguimiento de todo el mundo, y como con la insipiencia de la cruz ignominiosa se ha conuertido a el sin embargo de la resistencia de Reyes, y Emperadores, de Magos, de Philosophos, de Iudios, y tendreys mas razon de preguntar *quis est hic?* que tuuieron los Hebreos quando vieron el celestial manà y dixeron *manhu, quid est hoc?* y respondereos yo: *Hic est Iesus.* *Exod. 16. 15.*

Es vna junta de Magestad, y humildad la del recibimien-

bimiento de oy bastante a admirar, y preguntar: *Quis est hic?* Mira la Magestad reconocida de aquel pueblo, tantas centenas de millares mostrando su fauor, su fee, su estudio, y beneuolencia, la nueua pompa del honorifico recibimiento, las sublimes honras, la profesion de su dignidad y gloria, quedando vencida la inuidia de los Pharisеos sedicioſos, su obstinacion, su furor. La grita y concurso y autos de amor, qual trae palma en la mano en señal de triumpho, qual de oliua, qual de mirto, qual de laurel, qual arrastra sus ropas, todos gritan y vozean, claman, *It clamor ad auras.* Suena el ayre, la campaña, y en los altos edificios responde el Echo de las canciones y aplauso de su nombre, oque grandezas! Los Principes y Pharisеos a quien tocaua ser primeros en recebir su Rey, y ser padres de la patria, que el venia a librar de la miseria espiritual y temporal, por inuidia y odio se retiran. Pero el Señor embia delante los niños que como Angeles le reciben con tanto honor quanto haueys oydo, y para mayor confusion de aquellos malignos, que juntos murmurauan, y aunque sabian las prophecias, pregũtauan como ignorantes: *Quis est hic? Quis est hic?* haze que la turba de la gente, que yua antes y despues popularmente alce la voz y diga *Hic est Iesus Propheta à Nazareth Galileæ.* O que loa! Este es Iesus Saluador del mundo. Este es el Propheta termino de los Prophetas. Este es el Nazareno sancto y florido. Vista la grandeza mira su humildad. Viene sin señal ninguna de pompa real, no armado, no coronado, no vestido de purpura, humilde, pobre, sobre vn asnillo, animal simple, despreciado, vil, rodeado de doze descalços, desarmados, debiles. O que pasmo aqueste, que el Rey venga tan humilde! *Manhu. Quis est hic?* Quien es este a quiẽ se inclina el pueblo todo? a quien a guisa de Rey con humildad reuerencia, con tantos triumphos y fiesta adora? si es Rey donde està el ceptro? donde el trono? donde la corona? donde la guarda? donde la corte? donde los soldados? donde los Principes? donde los palafrenes? donde la purpura y el manto? donde la diadema? Sino es Rey para que tanta pompa? estos honores? estos triumphos? estas fiestas que se hazen? para q̃ cantan estos niños? *Manhu? quid est hoc?*

hoc? *Quis est hic?* Que altibaxos son estos? *Hic est Iesus à Nazareth.* Este es Iesus, la salud, la flor. Es flor hermosa, es salud de todos. O quã biẽ le quadra la letra q̃ puso Phidias a su Iupiter Olympio, que S. Clemẽte Alexandrino refiere por estas palabras. *Athenienſis Phidias ſcripſit in Iouis Olympij digito: Pantárcos cálos* que es en Latin *Pulcher omnes adiuuans.* Hermoso que a todos ayuda y socorre. Quan proprio es este titulo de Iesus Nazareno, salud y flor, hermoso como las flores, prouechoso y salutifero a todos, y la misma vniuersal salud. *Pulcher omnes adiuuans.* No solo merecen este nombre sus dedos con que abria oydos sordos, y clarificaua ojos ciegos, pero todo el hasta el hilo de la ropa, es Iesus saludable; la misma salud. Su saliua sana, y sus ojos emiendan, como elegantemente dixo S. Maximo que con ellos emẽdò a Pedro. *Recte oculis emendat quia ſcriptum eſt. Oculi Domini ſuper iuſtos.*

Clem. Ale. Strom.

Maxi. de Petri pœni. ho. 3.

Pſ. 33. 16.

§. III.

QVE falta pues aora en esto Çaragoça? fino que con el Propheta exclame yo y te diga: *Commoueatur à facie eius vniuerſa terra, dicite in gentibus quia Dominus regnauit.* En el Hebreo HILV *Cruciamini*, tema toda la tierra *more parturientis fœminæ, crucietur ante eum expaueſcat*, tema y tiemble toda la tierra delante deste Rey, como muger quando le vienen los dolores del parto: Este es el mouerse la tierra, temer a Dios, porque aqui esta commocion se ha de tomar en buen sentido por el sancto temor diuino que muda el coraçon, como en el Psalmo. 66. *Metuant eum omnes fines terræ*, y en el. 33. *Timeat Dominum omnis terra, ab eo autem cõmoueantur omnes, &c.* ansi aqui la cõmocion es el temor, como declaró S. Hieronymo interpretando del Hebreo: *Paueat à facie eius omnis terra*, tema a Dios toda la tierra, como tambien hauia expuesto el Chaldeo: *Contremiſcite & expaueſcite à conſpectu eius omnes habitatores terræ.* Pero quien podra mudarte con esta mudança de temor? fino este mismo Señor que te manda mudar, de quien està escrito. *Qui commouet terram*, el que puede y suele mudar la tierra mudo oy a Hierusalem, y puede mudarla como criatura suya, de quien especialmente dixo Dauid. *Aridã*

Pſ. 95. 9.

Pſ. 66. 8.

Pſ. 32. 8.

Hierony. in Pſ. ex Heb.

Chald.

Pſ. 94. 6.

manus eius formauerunt, sus manos fundaron el cuerpo seco de la tierra, haziendo singular mencion de ella, porque como es infimo cuerpo del mundo, centro y medio del vniuerso, dicho que sus manos la criaron, es visto hauer criado tambien las otras partes del mundo. Pues quien la mudarà mejor que el mismo que la labrò con sus manos, y la tiene en ellas, como se dize del coraçon del Rey, que por estar en manos de
Prou.17.8. Dios *quocunque voluerit vertet illud*? Tienes grandissima necesidad destas manos que te truequen y te reformen. Mi-
Apo.2.5. ra, *vnde excideris*, considera tu estado presente, y si quieres q̃ te le pinte yo, escucha. En ti primeramẽte no mora oy charidad ni compassion fraternal, no ay quien cuyde de padre, ni de madre, ni de hermanos, ni de hermanas, ni de parientes, ni quien conozca mas de lo que es suyo, hauiendo llegado a merecer aquel infame titulo qne san Pablo da a grauissimos
Ro.1.31. peccadores, *sine affectione* en Griego *Hastorgi ideſt humanitatis expertes*, significa aquel affecto de piedad y caridad que tienen los padres cõ los hijos, los hijos cõ los padres, vn hermano con otro hermano, y vn pariente con otro pariente. Por donde los que han llegado a tal estremo de vicios, que se han ensordecido a estos comunes affectos y al sentido de la misma naturaleza, se llaman *Hastorgi*. Qual era aquel de quien el Satyrico dize: *Nec amat, nec amatur ab vllo*. Vuestro hermano os desea sacar la sangre, el coraçon, el anima, por el alquiler de la casa: no ay compassion en los ojos, no en el coraçõ: Sobre capa de commiseracion se vsa la mayor crueldad que jamas vsaron los mayores tyranos del mundo, a guisa de crocodilos que llorando matan. No se puede el dia de oy viuir en compañia de hombres, ni se como no se van todos a los clausstros de los monasterios; o a las hermitas de los yermos, por verse fuera d̃ aquestos tigres, de aquestos ossos rabiosos,
Hier.9.4. y leones crueles. No veys como son los amigos pocos, los traydores muchos? *Omnis frater supplantans supplantabit, & omnis amicus fraudulenter incedit*. Huuo jamas mayores traziones? vicios en mayor colmo? abusos tan familiares? hombres mas maluados? costumbres mas desacostumbradas? No vemos en esta era recogidos todos los abusos del mundo? Si quisiesse discurrir Çaragoça por todos ellos de vno en

vno,

vno, que de cosas diria. Los sabios que auian de ser sal, tienen todos seso ? quantos ay que son los peores de la Iglesia de Dios, indeuotos, infieles, soberuios, luxuriosos? Como os escusareys miserables, que dando lumbre a otros, os quedais en tinieblas? enseñando la virtud, estais llenos de vicios ? Si miramos los viejos, faltales la grauedad. O viejos de Susaña enuejecidos en vicios, que teneis el pie en la huessa, y no por esso conoceys a Dios! Quantos destos ay en el mundo obstinados en la impenitencia, effeminados en la luxuria, duros con auaricia, muertos en el ocio, que no tienen otra cosa digna de reuerencia sino las canas de la cabeça. Si considerais los mancebos *surrexit praua iuuentus*. Christiano, no ves, no lloras como son discolos tus hijos, cõtumaces, rebeldes, desobedientes al padre y a la madre, llenos de mil vicios feos, enemigos de estudio, y disciplina? Si los ricos, vereis los *sine misericordia*. Ro. 1. 31. O ricaços auarisimos que dexais morir los pobres de hambre, y no ponderais que en pena de la idolatria, y en cuenta de grauisimos delictos, puso el Apostol, *Sine misericordia*. Vistes jamas tal crueldad como la que se vsa oy cõ los pobres de Christo? Si las mugeres, hallareys las *sine pudicitia* sino reconoced essas esquinas y cantones, vereys enxambres destas abispas cortesanas, mugeres impudicas. Estas sonsacan tus hijos Çaragoça, y aũ muchos de tus mayores y padres: son las q̃ te arruynã, te infamã, te abrasan con fuego profano, con amor desordenado, luxurioso, impuro, furor, no amor. Si los Señores, vereys algunos *sine virtute*. Sino mirad quantos haueys visto morigerados ? virtuosos, deuotos? protectores de la virtud? de fensores de las buenas costũbres? exemplares a sus vasallos? Que dire de los pobres? *superbos*. Vistes jamas tan mala junta como soberuia con pobreza? hombres tan soberuios como estos pobres, que aora se vsan? impacientes, ayrados, que si no les days limosna blasfeman, reniegan, oluidados de Lazaro leproso caydo a la puerta del rico, sufridor de su crueldad cõ todo silẽcio. Que del vulgo: *sine disciplina*. La gente menuda indisciplinada que no sabe como ha de orar y adorar a Dios, todo hombre como sin ley, no se guarda ya la de naturaleza. Finalmente los juezes ved como amparan la sancta justicia, hallareys mayor materia de Luc. 16.

dolor. Los poderosos no solo rompen pero quemã las leyes diuinas, como hizo el mal Rey Ioachin del libro de los amenazas de Hieremias, que apedaçado le echò en el fuego. Veo las trapazas de tus lonjas, las vsuras de tus negocios, los teatros y representaciones incentiuos de tus vicios frequentados de millares de hombres y mugeres, las galas de tus vestidos costosos, estãdartes de luxuria. La honestidad corrupta, la honra deprauada, adulterada: el amor del proximo despreciado, pisado Christo, la religiõ escarnecida, vẽdida la lealtad, la humildad cayda, la soberuia en pie; y lo q̃ peor de todo es con ser ansi, cada vno se tiene por vn sancto. Ay de mi que buelta has menester dar. Ay que abusos son estos! que desordenes del mundo, pensaldo vosotros. Quãdo los doctos son malos q̃ magisterio sera el suyo? quando los viejos son mas verdes que los moços, que reuerencia les pueden tener? quãdo los moços son desobedientes, que esperança se puede tener de ellos? quando los ricos son auaros, quiẽ no los aborrece y abomina? quando las mugeres son deshonestas, que cosa buena o hermosa les queda? quando los Señores no amã la virtud, que vicio no brota en los vasallos? quando el Christiano es amigo de pleytos, que amor puede tener al proximo? quando el pobre es soberuio, quien tiene del compassion? quando la gente menuda no tiene disciplina, y los grandes viuen sin ley, que cosa resta en el mundo sana? Perdido va todo, si no se trueca la ciudad y con temor se buelca de su asiento. Veo mil desordenes y no se remedian, infinitos abusos se tocan con las manos, y no ay quien lo zele, todas las cosas en todos los estados van de mal en peor, y nadie lo llora. Mudãça, mudança de vida Çaragoça, reformacion, reformaciõ de costumbres. *Commoueatur a facie eius vniuersa terra.* Renouaciõ vniuersal, y resurreccion de ti misma como phenix dichosa. Bueluete a Dios con dolor de penitencia, con exemplo de virtud, con olor de sancta vida. Sean tus principes religiosos, tus prelados vigilantes, tus doctores fieles, tus sacerdotes continentes, tu pueblo deuoto. Y para que la ciudad se mude toda, no aya alma que no se mude. Alma criada para el cielo, sal de la casa del Demonio, recibe en tu seno a Iesus Nazareno, flor de los Reyes: que tesoro puedes hallar

Hiere. 36. 23.

Psal. 95. 9.

llar mas precioso que Christo? en quien estan escondidos todos los bienes de la diuina sapiencia, a quien comparado el oro, la plata, las piedras, el cielo, las estrellas, el sol, los Angeles y toda otra criatura, no valen cosa; en quien tendras infinitas riquezas que nunca se agotan, honra que no falta, plazeres que no enfadan, contentos que no fenecen, vida que jamas muere. O anima que me oyes, bien auenturada tu si recibieres a Christo! si le gustares, si le gozares, tendras de el todo bien, toda ventura, confortarte ha con su dulçura, illustrarate con su luz, encenderte ha con su caridad, sustentarate con su deuocion, alegrarate con la esperança, amaestrarate con la fee, enriquecerate con la virtud, leuantarate con la humildad, y te hara familiarissimo amigo suyo: sera tu compañero en el andar, en el estar quieto, en el obrar: serate guarda, maestro, padre, defensa, muro, ante mural, roca: tendra cõtigo sus delicias y contento, y tu conoceras: *Quis est hic?* quiẽ es Iesus, Dios, Hombre, Redemptor tuyo, el sancto de Israel. Esta no es empresa tuya hermano ni de ningun hombre mortal; hazelo la gracia, no la naturaleza; el affecto no el entendimiento; el llanto no el estudio; la oracion, no la leccion; el esposo no el maestro: Dios no el hombre; el ardor, no la luz: el espiritu finalmente de Iesu Christo. Poneos pues aora todos a la parte de los deuotos que claman y cantan. Y cantad vosotros hermanos a aqueste Rey, no sus alabanças, que nũca las desseò, sino vuestras miserias, pedilde perdon, y ayuda. Ayuda Señor ayuda: *Veni & super nos regnum accipe.* Y acompañemos le hasta su palacio. *Iud. 9. 10.*

§. IIII.

Intrauit in templum. Tan celebre venida como esta, no paró en la plaça, no en palacio, sino en el templo, en los atrios del, donde podia y solia entrar el pueblo. Y porque hauian clamado que *in nomine Domini veniebat Iesus Propheta & Rex*, y como tal fue conocido y recebido, comença a exercitar su ministerio, lançando con authoridad real los que del templo hazian cueua de ladrones. Otra vez hizo esto en el principio de su predicacion. Pero vamos

por orden considerando dos cosas: que viene al templo: y lo que en el haze. Viene al templo para enseñarnos mas con obras que con palabras el sancto Rey la execucion
Mat.6.10 y obseruancia de aquel precepto. *Primum quærite regnum Dei & justitiam eius, &c.* Vosotros señores frequentays cotidianamente las plaças, los bancos, el cosso, la lonja, la corte, el palacio, y tiene se por bien auenturado el que por la mañana puede hazer la primera salutacion a aquel Principe, o aquel juez: mas las Iglesias y lugares sanctos, las estaciones y casa de Dios, quan oluidadas estan? O que verguença! No me digays que madrugays al sermon. Bien lo veo, pero como? con que fin? attraydos del arte del bien dezir, que el predicador, como el medico dulçora la medicina amarga, assi guisa y adereça su estilo a guisa de orador mũdano, por atraeros. O pobres predicadores, vendra tiempo en que sea menester que tomeys la citara y guitarra, y la toqueys si quereys ser oydos. Paciencia, paciencia Señor, *parce Domine,*
Ioel. 2.17. *parce populo tuo.* Mas dexemos el sermon, y hablemos de la missa. Aquel mercader no va jamas a missa sin auer despachado primero toda su hazienda: aquella señora tiene vso y costumbre de hazer que la espere con ella el sacerdote en el altar hasta las doze: aquel cortesano oye media missa en dos meses: aquel gran señor no reza vn rosario, ni vn Psalmo, ni
Deu.32.6. aun vn Aue Maria, por yr a caça; *Hæccine reddis Domino populestulte.* Desta manera reconoces lo que deues a Dios pueblo tocho? dezia Moysen al suyo. Que aborrecimiento es este del templo? Hallays? por ventura mas prouechos en la lonja? mas fructos en la plaça? mas consuelos en la ribera de Ebro? y lo contrario desto en la Iglesia? Bien puede fundar esta misma quexa Dios de mis oyentes, que tuuo de los
Hie. 2.31. que oian a Hieremias por el mismo caso: *Nunquid solitudo factus sum Israeli, aut terra serotina? quare ergo dixit populus meus recessimus, non veniemus vltra ad te?* Por ventura dize Dios, es mi casa, o soy yo tierra yerma y solitaria, donde no llueue el cielo, porque me ha desamparado mi pueblo, y dicho, que
Theodor.in Hier. no boluera mas a verme? O elegante ironia dize Theodoreto: cuya fuerça declara S. Hieronymo: Soy yo por ventura
Hieron.ibi. tierra solitaria y triste, donde no ay consuelo, que la llama la Escrip-

Escriptura *imaginem mortis*, y al contrario los idolos, son tierra populosa, y celebridad de ciudades donde mora el alegria? *Miratur quomodo populus Israel Deum habuerit quasi solitudinẽ, cum idola quasi celebritatem vrbium sit secutus.* O soy yo tierra yerma, salitrar, sin fructo que nunca visita con sus lluuias el cielo? *Terra spinis obducta*, como los Setenta dixeron, semejante a los idolos, que como ellos nunca les fueron de prouecho, tampoco les soy yo? Assi lo dize Theodor. *Nunquid ait sum similis idolis? an perinde vt illa nullum eis bonum fructum protuli, ob idque seruitutem meam refugerunt.* Tan seco soy yo dize Dios, tan inutil, como arena, y tierra esteril? Respondedme indeuotos: Sacays mas fructo de la lonja, que del templo? teneys mas cõsuelo en la huerta que en este parayso? *Tristatur aliquis in vobis, oret* (dize Sanctiago) *infirmatur quis in vobis inducat Ecclesiæ presbyteros qui orent pro eo.* O que receptas, quales nunca ordenò Hypocrates ni Galeno! Hermano estàs triste? no dize que vayas al jardin, sino que ores: qual es la casa de oracion, sino el templo? Estas enfermo? no te remite a los mercaderes, ni amigos, ni aun a los medicos, sino a los sacerdotes que rueguen por ti. Donde oran los sacerdotes, sino en el tẽplo? Ven aca dime si el tẽplo es infructuoso, como mala tierra, para que le frequentauan los Sanctos de todos estados? Principes que hallaua Dauid en el tabernaculo que para orar se puso delante del arca de Dios, y en el. 21. capitulo del 1. del Paralipomenon, quiso yr al tabernaculo en Gabaon, y a orar alli a Dios, porque remediasse la peste, y no pudo yr de terror y miedo? Mugeres casadas, Ana santa madre de Samuel, porque subio al tabernaculo a hazer oracion donde fue bien despachada? Doctos, a que fin abria Daniel las ventanas de su aposento estando captiuo, y mirana hazia aquella parte donde hauia estado el templo del Señor? Sacerdotes que esperauan del templo aquellos illustrissimos Apostoles Pedro y Ioan *qui ascendebant in templũ ad horam orationis nonam*? Cortesanos y priuados de los Reyes, que hallaua en el templo aquel buen priuado de la Reyna de Ethiopia Eunucho mas que varon esclarecido *qui venerat adorare in Hierusalem*? Viudas, Ana hija de Phanuel, que interessaua en hazer assistencia y vida perpetua en el tem-

Septuag.

Iaco. 5. 14.

2. *Reg.* 2.
1. *Paral.* 6. 21.

Dan. 6. 10

Act. 3. 1.

Act. 6. 27.

Luc. 2. 37.

plo de dia y de noche? *non discedebat de templo ieiuniis & obse-*
Luc. 18.10 *crationibus seruiens die ac nocte*: Pecadores y peccadoras que medras, o que remedios esperaua del templo aquel exemplar publicano que subio *vt oraret*? Padres que nunca traeys vuestros hijos a la Iglesia, a que proposito Maria y Ioseph lleuan a Christo al templo? Que hazen aqui tantos ciegos y mancos y tullidos oy, o que esperan? los vnos lleuan luz, los otros sacan soltura y ligereza, todos salud de las manos de Christo en el templo. Que hallauan todos los dichos en el templo, que tu tienes por tierra desierta infructuosa?

HALLAVAN lo primero vna particular assistẽcia de Dios que mora aqui señaladamente, porque si assi no fuera, sin ra-
1. Cor. 3. 16 zon llamara san Pablo a nuestros cuerpos, vna, y otra, y otra
1. Cor. 6. 19 vez, templo de Dios, sino porque mora el especialmente en
2. Cor. 6. 16 nosotros, como habita particularmente en su casa que es el
Aug. l. 2. ad Simpli. q. 4. templo. Por lo qual san Augustin dize que Dauid oró ante el arca: *Quia ibi sacratior & commendatior præsentia Domini erat.* Pues si aqui está Dios, con mas particular modo, mejor sera orar en la Iglesia que en otro lugar.

3. Reg. 9. HALLAVAN lo segũdo en el tẽplo a Dios mas exorable y sus diuinas orejas mas propicias, como el mismo prometio a su sieruo Dauid: porque lo que entonces prometio al tẽplo de Salomon, prometio sin duda a los de los Christianos: pues lo mismo que pidio Salomon quãdo dedicò su templo, pide la Iglesia, en la dedicacion de sus templo, *vt aures Dei in eo loco sint apertæ*: Y no es de creer que oyesse Dios los ruegos de Salomon y no los de su Iglesia. Y aun digo, que la particular presencia de Dios en el templo que acabo de dezir, es esta, *quia ibi est per exauditionem.*

HALLAVAN lo tercero que el templo es lugar proprio de la oracion porque siendo como es ella cosa nobilissima, se le deue nobilissimo lugar, qual es el sagrado. Esta ra-
Basil. l. 2. Bap. q. 8. zon es de San Basilio.

HALLAVAN lo quarto que en los templos ordinariamente de mas de la pretencia de Dios que está en todo lugar, está tambien la presencia de aquel mediador Christo Iesu corporalmente en la eucharistia, cosa que auiua grandemente y conforta la esperança del que ora, y no puede dexar de

poner

poner al alma religiosa, vn sancto horror y reuerencia: porque como San Ioan Chrysostomo dize: *Vbi est Christus in Eucharistia ibi etiam non deest Angelorum frequentia*. Y a donde está tal Rey y tales Principes, allí es corte y palacio celestial, y el mismo cielo. *Chrys. hom. 36 in. 1. Corint.*

HALLAVAN lo quinto que en la Iglesia todas cosas son accõmodadas a despertar la deuocion, q̃ tan necessaria es para la oracion, porq̃ los altares, cruzes, imagenes, reliquias, y las mismas paredes dedicadas a Dios mueuen a piedad. Esto no se halla en otras partes. Por lo qual dixo Platon. Que los templos ponian otro coraçon: *Alium animum fieri intrantibus in templa Deorum*. *Plato.*

ESTOS y otros muchos bienes se hallan en el templo q̃ no se hallã en vuestras plaças, calles, teatros, anfiteatros; antes ay se pierdẽ. Cierto yo no os pido oyẽtes mios q̃ estey perpetuamente en estos tẽplos hechos de manos humanas, porque la necesidad de la vida os ocupa mucho, y la muger casada *cogitat quæ viri sunt*. No os quiero a todos hermitaños, ni mõjes, ni que esteys continuamente en las Iglesias, pero querria q̃ estuuiessedes mas de lo que estays, y que quã do estays, esteys comas deuocion que soleis estar. A las visperas no viene hombre, a la missa cantada pocos, fuera destas horas, ninguno. San Bartholome se hincaua de rodillas cien vezes al dia, y otras ciento a la noche. Santiago Alpheo por la cõtinua assistencia en el templo y ordinaria oracion tenia callos en las rodillas, como camello. Philon Hebreo como refiere Eusebio entre las costumbres de los Christianos que el vio en tiempo de Claudio: *Est in eis*, dize, *in singulis locis orationi consecrata domus*, y en esta oran frequentemente. *Et templa diuinis cultibus mancipata frequenter sunt adeunda*, dize el Cõcilio Parisiense sub Ludouico & Lotario. Y si en algũ lugar del mũdo fuera de Roma se hã de frequẽtar los tẽplos, Dios bueno! es en este, dõde estoy por dezir q̃ el suelo es de cenizas, y las colunas de huessos de martyres. Mas sino se puede estar cõtinuamẽte en la Iglesia, hazed vuestros mismos pechos Iglesias cõ la deuociõ, y tẽdreys a Dios en casa. Si si Señor en mi mismo puedo hallarte, si yo me hago tu tẽplo. Helo aqui. *Cõsolator optime, dulcis hospes animæ, dulce refrigerium.* 1. Cor. 7. 34 *Phil. Hebr. Euseb. l. 2. hist. c. 17.*

§. V.

VENGAMOS a lo segundo, que es, lo que hizo en el tẽplo. *Eijciebat omnes vendentes, &c.* O prouidencia! o prouidencia! o Reyno de Christo! Creereys por vẽtura vosotros, que ay cosa por minima que parezca venida de la mano de Christo bendito, que no aya sido hecha con summo consejo y prouidencia? No es este aquel Dios, que de si mismo dezia, que sustenta los paxaros, y viste los lirios de su misma mano? No es este aquel proprio que con igual sabiduria, y sin cansarse, formò las vallenas y elefantes, y sin enfadarse las conchillas y mosquitos? En summa oyentes, tanto os aueys de marauillar quando mi Christo dize vna palabra', como quando resucita vn muerto: tanto quando haze barro de su saliua, como quando haze de agua vino; tanto quando duerme en la naue, como quando pacifica el mar ayrado. Pero

Hieron. *causæ quærendæ sunt singulorum Domini dictorum & factorum,* dize san Hieronymo. No hemos de ver cosa por pequeña que sea, en la vida, o acciones de Christo que no la examinemos. Pensays señores que sin gran porque se resuelue oy Christo, en hazer vn hecho tan grande, tan nueuo, en descomponer al parecer aquella mesura de su persona, y aquel semblante manso y sereno? en hostigar y castigar los merchantes, pastores, ganados, y todos de tropel echarlos por aquella puerta a fuera? trastornar las mesas? verter la moneda por aquel suelo entre tanta gente? dezirles asperas palabras? Era la hermosa faz de Christo alegria de quien le mirava, llena por vna parte de suauidad de dulçura, de humanidad, de affabilidad, de la otra llena de grauedad, de composicion, de magestad, y decoro en el color viua, en las facciones y de lineamentos proporcionada, en el mouimiento graciosa, honor de la tierra, luz del ayre, sol del cielo, excelso y singular expectaculo de los Angeles, y de los Sanctos. Vieronle en aquella su casa lleno de Magestad con semblante graue, con rostro Angelico, con ojos diuinos. No os parece pues q̃ quando este rostro se muestra ayrado, encẽdido, zeloso quã do arma la mano cõ açote, quãdo derriba a pũtillaços las mesas de

sas de los cambiadores, q̃ deue de tener grã motiuò, grã causa? Yd conmigo. Otra vez hauia echado esta gente del templo al principio de su predicacion aunque no con tanta aspereza porque entonces no dixo mas, que: *Nolite facere domum patris mei domum negotiationis*, aora con terrible vehemencia dize: *Vos feceistis illã speluncam latronum*. Lo primero es de Isaias. 56. *Domus mea domus orationis, &c.* Lo segundo de Hieremias el qual llama al templo *speluncam latronum*. Porque entrauan alli ladrones y perjuros, pero Christo en otro sentido le da este nombre, porque en el templo estudiauan en sus ganancias como ladrones, y porque encubriendo su auaricia con especie de bien *veluti in spelunca latitantes*, no tratauan sino de despojar pobres. Ved quan differente es el gouierno de Christo del de nuestros vireyes y gouernadores. Vn corregidor nueuo en vna ciudad el primer año reforma los abusos, vela, ronda, trasnocha, castiga: El segũdo ya afloxa: el tercero se descuyda del todo. Pero Christo nuestro Rey, si azeros, si zelos tuuo al principio, zelos y azeros tiene al fin y mas al fin q̃ al principio. Porq̃ cõ mas agrias palabras reprehẽde los auariẽtos aora que entonces. O pecho de justicia! Pero veamos que fue lo que tanto demudo aquel rostro hermoso con q̃ serenaua los enojos del cielo, y las tẽpestades d̃ la mar? Que? Ver la Auaricia dentro de su casa; la abominaciõ en el lugar sancto. Porq̃ como S. Pablo enseña esta es *radix omniũ malorum*. Que en declaracion de Sancto Thomas fue dezir, q̃ como de la raiz del arbol tienen todas las ramas flores y frutos nutrimento, sin el qual no viuieran, assi le tienen todos los vicios del dinero porque sin el no se executan. Pues vemos, que la luxuria, y la destemplança en el comer y vestir, y la execucion de la ira, pocas vezes se pone por obra sin dinero. Desta raiz dañada nacen despues las heregias, las scismas, los escandalos, los tumultos, las nouedades, los vituperios de la clerezia, la poca estima de los prelados, el escarnio de las indulgencias, la rebellion a la Iglesia sancta, la contumacia de principes, la indeuocion de pueblos. Todos aquestos desordenes, de donde pensays que nacen sino de la auaricia?

Isai. 56. Hierem.

1. Timot. 6. 10. S. Thom.

Pero si esta entra en la Iglesia, que se puede esperar si no ruyna general de la republica? Yo no sabre dezir si ay oy neces-

necessidad desta doctrina, pero se que la huuo muy grãde en tiempos antiguos, en que se pudo por boca de vn Prophe-
ta dezir. *Auaritia in capite omnium*: no solo en la republica
Amo.9.2. ciuil, sino en la Ecclesiastica, cuyos ministros no solo eran auaros; pero ladrones algunos, de cuyas manos se quejaua la
Cann.5.7. esposa Cantic.5. *Tulerunt pallium meum custodes murorum.* Dõde entiende los doctores y maestros falsos, quales fueron los impios Phariseos que le quitaron la capa, como si dixera: Son gente que anda a capear: a quien grauemente reprehen-
Mar.12.4 dia Christo diziendo: *Deuorant domos viduarum.* Y a sus discí-
Mat.7.15. pulos amonestaua huyessen dellos: *Cauete a falsis Prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces*: Porque como la ouejita no viue para si ni para sus prouechos, sino toda se emplea en commodidad del hombre, a quien offrece su lana, leche, queso, carnes y le sirue con todo quanto es y tiene, assi los falsos Prophetas prometen ser ouejas todos empleados en pro y vtilidad de la Esposa de Christo, pero huyd de ellos dize el Señor que debaxo destos hermosos nombres doctor, maestro, Propheta, se esconde vn ingenio de lobo, y vnas manos secretas con que quitan la capa del ombro, como quitaron el manto a la esposa.

No me quiero oy detener en esto: porque la necessidad desta doctrina deue de ser aora poca. Y porque si la vuiere lo que Dios no permita, otro dia desta Quaresma tenemos este proprio subjecto, porque otra vez como dixe, echò Christo los merchantes. Pero con todo esso, no os quiero agrauiar señores, priuando os de vna marauillosa historia sagrada, que traia para deziros. Esta es del sancto libro de los
Num.22. Numeros, donde se cuenta que el Rey de Moab Balach, viendo sobre si el hermoso exercito del pueblo de Dios, a quien no podia resistir, ni osaua esperar, embio por Balaam a tierras del Oriente para que le maldixesse, embiandole y prometiendole ricos dones en remuneracion de la libertad que esperaua por medio de sus maldiciones. Porque quã
4.Reg.1.10 efficaces sean las maldiciones y execraciones de los Prophetas vemos lo en el fuego que baxò del cielo a la palabra de Elias sobre los soldados del Rey Ochozias, y en aquellos

ossos

ossos que por maldicion de Eliseo deuoraron los moçuelos de Hierico, q̃ hazian escarnio del. Pero dexando esto y otras particularidades tocantes al caso, Balam se resoluio cõ permission de Dios de hazer la jornada. Yua por aquel camino ciego, puestos los ojos en el interesse, quando a la entrada de vn estrecho, por entre vnos cercados vn Angel del Señor encubriendose a los ojos de Balam se puso delante en forma visible a los del jumẽto, el qual espantado cayo con su Señor. Hostigauale el Propheta, y quisiera matarle. Hablò el asno y dixo: *Non ne animal tuum sum, cui semper insidere consueuisti vsque in præsentem diem? dic an simile vnquam fecerim tibi?* Porq̃ me maltratas, no soy tu animal, en quien siempre has caminado, y nunca he caydo contigo? Respondiole el Propheta. Es verdad. Quien oyendo esto no se admira no sabe ponderar cosas de admiracion. Es caso señores estupendo y no lo digo porq̃ el asno hablasse aunq̃ es admirable, porq̃ la Escriptura declara como hablò: *Aperuit Dñs os asinæ.* Porque por ministerio Angelico se formauã las palabras por su boca, (no por que el supiesse lo q̃ dezia) pero lo estupendo es, que este hõbre no se quedasse atonito y espantado, de oyr hablar vna bestia tan estupida? antes como si oyera hablar a otro hombre como el, se pusiesse con el en demandas y respuestas, como lo ponderò prudentemente San Augustin. *Nihil hoc sane mirabilius videtur, quam quod loquẽte asinæ territus non est.* Que hombre huuiera que no cayera de su asno, y temblara viendo cosa tan estupẽda? tan mõstruosa? Este no reparò en ello. De lo qual da dos razones S. Augustin, la primera buena, la segũda mejor. La primera es q̃ por vẽtura como Mago y encãtador estaua ya hecho a ver semejãtes monstruosidades como esta, quales suelẽ los tales por operaciõ y magisterio del Demonio hazer para engaño de los simples, haziẽdo hablar los animales y arboles, &c. Porq̃ este Balã era Chaldeo, Propheta de la manera q̃ lo fue Mercurio Trismegisto entre Gitanos, y las Sybillas en diuersas naciones. Los quales aũq̃ cãtarõ cosas verdaderas, pero fuerõ idolatras, cõsultores de Demonios, como Zoroastes entre Persas, Orpheo entre Griegos, Abaris entre Hyperboreos, y Zamolsis entre los Getas, aunq̃ de estos no ay tãta certeza quãta d̃ Mercurio y las Sybillas.

4. *Reg.* 2. 24.

Num. 22. 30.

Aug. qq. in Num.

Eugub.

Sybillas. La segunda es, que yua tan ciego con la cobdicia, tã absorpto en el rico interes, que esperaua del Rey, que no aduirtio caso tan prodigioso, como hablar vn asno, palabras de San Augustin expressas son: *Nimirum tanta cupiditate ferebatur, vt nec tãti mõstri miraculo terreretur, & respõderet quasi ad hominem loquens.* Yua el misero captiuo del oro, ciego, y por mejor dezir encantado, porq̃ de esse termino parece, si no me engaño vsar la Escriptura, quando tratando de los mensajeros que le embio el Rey dize, vinieron *habentes diuinationis prætium*, donde R. Salomon lee: *Omne incantationis genus*, todos los instrumentos con que solian los tales inuocar los Demonios. Pero no es de creer que ellos trayan al encantador los instrumentos de su arte, q̃ el de officio los hauia de conocer mejor, y tener: y porq̃ la palabra realmente significa diuinaciones y encantamentos, como mostraron los Setẽta *Vaticinia ipsorum & diuinacula*. Por lo qual puso sabiamente Hieronymo *prætium diuinationis*, el precio del encantamẽto, se puede dezir, que este dinero fue para Balaam encantamento, tal y tan efficaz, q̃ con hauerle dicho Dios vna vez que no fuesse esta jornada, le consultò otra vez sobre ello, y poniendosele el Angel delante, porfio a yr, y hablando el animal bruto, no lo echò de ver. Vean aora todos lo q̃ haze en vn Propheta la auaricia. Y nadie se admire de q̃ yo le dè este nombre de Propheta, que le dio el mas antiguo de los Escriptores Latinos Tertuliano, con quien consiente San Hieronymo, que no solamente dize fue Propheta, pero varon sancto hasta que le corrompio la cobdicia, por estas palabras: *Exgenere Buz est Balaã ille diuinus, vt hebræi tradunt, qui in libro Iob dicitur Eliu, primũ vir sanctus & Propheta Dei, postea per inobedientiam, & desiderium munerum, dum Israel maledicere cupit, diuini vocabulo nuncupatus.* Lo mismo dize S. Augustin en diuersos lugares, y otros. Y que su enfermedad fuesse auaricia demas de lo dicho, expressamẽte lo enseña S. Pedro: *Mercedem iniquitatis amauit*, como lo declarò para mayor euidencia Oecumenio por estas palabras: *Et hinc ergo discimus quod Balaã propter suæ cupiditatis affectum, quẽ insana sua vaticinatione alebat semel à Deo prohibitus, rursum ad Balac pertinaciter proficisci properabat.* Quiẽ pues no temera esta pestilecia d la auaricia que

Rab. Salomon.

Septuag. Origen. Vulgatus.

Tertul. l. 4. adu. Marc. c. 28

Hier. lib. trad. in Genes.

Aug. q. super. nu. 46. & ser. 103. de tempo.

Hrabanus in com.

Caiet.

2. Pet. 2. 15

Oecum. in commen.

que hirio vn Propheta, vn sancto en el entendimiento? y ansi le cegò : la qual nunca es tan dañosa como quando toma la cabeça, que es el estado Ecclesiastico . Por esso Christo la echa de su casa, lançando desde el mayor trato hasta el menor negocio, como eran palomas, que era lo menos que alli se vendia, y toma vengança aun en las cosas insensibles de los mercaderes, *Cathedras, & mensas*, no se dedignò de echarlo por tierra de su propria mano *euertit*, echandolo de alli porque no boluiessen al trato, y S. Marcos añade que no permitio, *vt quisquam trãsferret vas per templum*, Es phrasi del testamento viejo, que quiere dezir, no consintio passar por alli carga, ni armas, ni otro instrumento, ni alhaja, limpiando del todo su casa. *Marc.* 11. 16.

Despves desto sanò los ciegos y coxos, y con aquellas proprias manos fuertes con q̃ castigò los profanos, cõ ellas mismas benignas remediò los miserables, justiciero para los vnos, misericordioso para los otros. Ansi suele el robusto labrador derribar cõ pesada hacha la dura enzina, y cõ aquellas mismas manos, no armadas de hierro, sino llenas de terneza, escaruar y mullir cõ los dedos la tierra de las rayzes de las flores, y ordeñar sus ouejas, duro para la enzina dura, blando para la tierna oueja, y flor. Aqui los niños por impulso diuino a voz en grito repitieron aquella sagrada precacion, y esto en el templo, cosa que la expressò el Euangelista, y ponderarõ bien los inuidiosos Pharisеos, *pueros clamantes in templo*. Vozearon en el templo, donde no suelen clamar los niños, sino despertados, y animados, haziendo aplauso y aclamaciõ al Rey, y juntamente approbando y celebrando las cosas que acabaua de hazer, desterrãdo el mal, defendiẽdo el biẽ, y obrãdole, q̃ son officios de buẽ Rey. Rõpio aqui los reparos de la verguẽça la inuidia ð los Phariseos. *Vidẽtes mirabilia quæ fecit, & pueros clamãtes*, y dixerõ a Christo, *Audis quid isti dicunt?* Pudiera responderles (como notò Chrysostomo) oyd lo vosotros, que por vosotros hablan : pero ni dize esto, ni otra cosa aspera, mas enseñales con blandura manifiestamẽte, q̃ aquellos niños ansi como de suyo eran simplicissimos, de todo engaño agenos, ansi eran mouidos por spiritu diuino a aclamarle, y testificarle Rey, hijo de Dauid, venido al mundo *Matth.* 21. 15. *Chrysost.*

mundo en el nombre del Señor. Y que esto no era cosa nueua para Dios que suele seruirse de semejantes testigos para manifestar su gloria, y probarla por fuerça a sus enemigos, probando esto por authoridad del Real propheta. Lleuamos de aqui finalmente, quan terrible sera Christo *cum virga ferrea* en la mano, quando con vn solo açote de esparto tal riza haze en sus enemigos, y tales marauillas obra, que no son menos estupẽdas que alũbrar ciegos, y sanar coxos, como muestran aquellas palabras *videntes mirabilia quæ fecit*, que tanto se ha de entender de la expulsion de los negociantes, quanto de la sanidad de los enfermos. Vn esparto puesto en manos de Dios vence mas que las espadas y lanças de los hombres, y si con mano desarmada puede tanto, que hara quando trayga en ella vara, o barra de hierro, y esten delante los mismos *tanquam vasa figuli*? El Rey Balthasar no vio cõtra si cuerpo, braço, ni cabeça, sino los artejos de vnos dedos que escriuian en el muro la sentẽcia de su cõdenacion: y solo esto le robò el animo y cubrio de sudor de muerte. Que hiziera, si viera a todo Dios contra si ayrado, vestido de ropas de zelo, armado de armas de justicia, con toda la gentilidad junta debaxo del estandarte de la Cruz, no escriuir sino fulminar, no sentencia de muerte, sino de perpetuo infierno? Dulcissimo Iesu que triumphas de tus enemigos, y en este dia no oluidas ciegos ni coxos, miserables hombres, justissimo y potẽtissimo Monarcha del vniuerso, por aquella bondad immensa q̃ te hizo seuero con los vnos, y clemente con los otros, te supplico buẽ Dios alumbres la ceguera de nuestros juyzios, cures la flaqueza y manquera de nuestras obras, limpies el templo viuo de nuestras animas, que la abominacion de nuestras culpas tiene profanado, destierres del quanto offende tus purissimos ojos, los negocios del mundo dissoluto y poco religioso, haz que con innocencia pueril, amaestrada por tu spiritu sanctissimo te adoremos por Rey bendito, *qui venis in nomine Domini* para darnos los thesoros de su gracia y gloria.

Psal.2.9.

Dan.5.5.

MIER-

MIERCOLES

DESPVES DEL PRIMER Domingo de Quaresma.

Magister volumus à te signum videre.
Matth. 12.

PROEMIO.

DOS GRANDES descortesias hechas a la magestad de Christo en vna misma hora relata el sancto Euangelio de oy, vna por boca de Pharisèos y Escribas cõpetidores suyos, otra por la de vn mal hõbre sin nõbre, aunq̃ Chrys. se le pone llamãdole testigo soborna do del diablo. Los Escribas y Pharisèos le pidẽ muestras de sus milagros. *Chrysost. in oper. imperf.* La respuesta fue tan azeda, quanto hauia sido la demãda atre uida. Esta generaciõ mala y adultera pide señales, y no le daremos otra sino la de Ionas Propheta: que como el estuuo tres dias con sus noches en el vientre de la vallena, ansi estare yo otros tãtos en el coraçon de la tierra. Y los ciudadanos de Niniue se leuantaràn en el dia de el juyzio contra esta vil gente, y la condenaràn, porque haziendo ellos penitencia a la predicacion de Ionas, estos no la hazen, teniendo aqui al que es mas que Ionas. Y no solamente seran cõdenados por hombres *viri*, sino tambien por mugeres, porque la Reyna Sabà los confundira, con que vino de los fines de la tierra a oyr la sabiduria de Salomon, y estos no quieren saber teniẽdo aqui a quien es mas que Salomon. Tras esto les anuncia

su reprobacion, y perdicion final, que sus postrimerias seran peores que sus primerias, aunque estas son harto malas.

La segvnda descortesia fue, que estando la Virgen y madre de Christo con sus primos a la puerta, esperãdo ocasion de verle, vn hombre atreuido, dio vna voz, interrũpiendo el hilo del sermon, y el silencio, y turbando el auditorio, diziendo: Aqui estan tu madre y hermanos que te quieren hablar. La malignidad deste hecho no la entienden todos. Vio la S. Chrys. y dize, que como este mal hõbre vio que Christo se hazia mejor que Ionas y Salomon, instigado del demonio, por humillarle dixo, que alli fuera esperauã su madre y hermanos, como diziẽdo: De que te glorias, pues naciste de madre tan humilde, en la calle de los carpinteros, y tienes tã humildes hermanos? Como te hazes mas que Prophetas y Reyes? Pauon glorioso deshaz la rueda mirãdo los pies de tu nacimiento. El Señor poniendo los ojos en sus discipulos, dixo: Estos son mi madre y hermanos, y no solo estos, pero qualquiera que haze la voluntad de mi Padre, es mi madre, mi hermana, y hermano. Antes q̃ declaremos esto inuoquemos el suffragio de Maria Virgen.

Chrysost. in Comm.

Aue Maria.

S. Pablo maestro de Gentes, escriuiendo segunda vez a los Corinthios, a quien tiernamente amaua, se querella de que no le pagauan justamente el amor paternal q̃ les tenia, por estas palabras: *Os nostrũ patet ad vos ò Corinthij, cor nostrum dilatatum est, non angustiamini in nobis, angustiamini autem in visceribus vestris. Eandem remunerationem habentes tanquam filijs dico dilatamini & vos.* Mi boca, ò Corinthios, tengo abierta para predicaros, y mi coraçõ muy ancho para q̃reros, mas vosotros aunq̃ hijos mios teneys para mi las entrañas muy estrechas, por lo qual, por obligaciõ de deuda os pido, ensancheys vuestro coraçõ para cõmigo, como yo le tengo ancho para con vosotros. Estas palabras dieron en q̃ entẽder a muchos Auctores aunq̃ grauissimos y excellẽtissimos, cuyas interpretaciones como acaece en passos de la Escriptura obscuros, son muchas, todas las quales reduzirè a dos mas principales. La primera es. Hauia S. Pablo reformado en algunas cosas la vida y costũbres de los Corinthios, prohibien-

2. Cor. 6. 13

Caiet.

hibiendoles casarse cõ infieles, litigar sus causas y negocios ante juezes paganos, comer de los sacrificios de los idolos cõ escãdalo del proximo, cosas q̃ quãdo ellos se cõuirtierõ a Christo no supierõ, ni presumierõ, quexauãse por esto de S. Pablo, y de los otros ministros del Euãgelio q̃ los estrechauã mucho, y llegãdo esta su q̃rella a noticia del Apostol, por relacion de Timotheo, o Tito, respondeles, y satisfazeles en estas razones, descubriẽdoles la verdadera causa de esta estrecheza, y cõgoja, q̃ no era culpa suya, ni de su doctrina, sino de la mala disposicio de sus animos encogidos para la virtud, y no biẽ habituados. Quereys ver dize hijos como las leyes de virtud q̃ os damos no son de suyo estrechas? poned los ojos en nosotros q̃ os las proponemos, que con mucho gusto las guardamos. *Cor nostrũ dilatatũ est.* Y si a vosotros os parecen estrechas *non angustiamini in nobis*, no es porque nosotros os apretemos, *angustiamini autẽ in visceribus vestris*, sino porq̃ teneys poco pecho y coraçon. Tomad pues este cõsejo de padres a hijos *tanquã filijs dico* (pues los hijos escuchã los documẽtos de sus padres) pues el premio de las obras virtuosas q̃ nosotros esperamos por quiẽ dilatamos nuestros coraçones le esperays tãbiẽ vosotros *eandẽ remunerationẽ habẽtes*, dilatad los vuestros con la misma esperãça, *dilatamini & vos.* Enseña segũ esta exposicion S. Pablo, q̃ la virtud de suyo no es dificultosa, ni estrecha, sino por el mal habito, y disposicion de nuestro coraçõ, el qual quando se dilata cõ la caridad, abraça dulcemẽte las virtudes, dõ singular de Dios, como dezia aq̃l q̃ hablaua de experiẽcia: *Viã mandatorũ tuorũ cucurri cũ dilatasti cor meum.* Los Corinthios como imperfectos juzgauan de la virtud q̃ era estrecha, y los pecadores la tienen por grillos y prisiones, y llamã a las leyes de Dios vinculos y ligaduras de la libertad humana, y como tales pretẽdẽ rõperlas, diziendo en el Psalmo, *Dirumpamus vincula eorum, &c.* Rompamos las cadenas y prisiones de los mandatos de Dios, y de Christo, el yugo de seruidumbre pesado, que como a animales irracionales ponen sobre nuestros cuellos y libertad. *Psal. 118. 32.* *Psal. 2. 3.*

El segundo sentido qne en multitud de Auctores, y en cõformidad del contexto la gana al primero, es de los padres Griegos Chrys. Theophyl. Oecum. Theodoreto, que son *Chrysost. in Comm. Theophyl. Oecum. Theodor.*

vnos sanctos zelos que el Apostol pide de sus hijos los Corinthios, porque no le pagauan retorno de amor. Mi boca dize Corinthios está siempre patẽte para enseñaros, y porq̃ no penseys que os amo *verbo & lingua, non opere & veritate*, tambien os amo con el coraçon, que con el amor está tan dilatado, que cabeys holgadamente todos en el, *cor nostrũ dilatatum est, non angustiamini in nobis*. Mas al contrario vosotros, teneys para mi angostos pechos, *angustiamini in visceribus vestris*. Y pues el amor pide remuneraciõ de amor, abrid, abrid, y ensanchad para mi vuestros coraçones. La suma pues es esta. Con ser yo vno solo cabeys todos en mi coraçon, y cõ ser vosotros tãtos, no hallo lugar cõpetente en los vuestros. O dulces palabras! o amorosas razones! o cõceptos cordiales! o sanctissimos zelos de aq̃l grande amador de Dios, y de los proximos, como le llama su discipulo Dionysio! Pues q̃ dire, si tomamos aq̃lla primera razon *os nostrum patet ad vos*, con Phocion graue autor Griego, por la grandissima razon q̃ tenia S. Pablo de querellarse de aquellos discipulos q̃ no le amauan? *Facultatem & audaciam nobis præbuistis, vt os apud vos aperiremus. Siquidẽ quando quispiam feruenter amat, alij vero non pari modo redamant, occasionem ac facultatem amanti præbet, vt pluribus suam causam erga ipsos iustificet*. Dado me haueys occasion de quexarme, abierto me haueys la boca para pediros el agrauio de mi amor, porque quiẽ mucho ama, y no es amado, licencia tiene de quexarse, y justificar su causa. *Apertum est, inquit, multitudine ac vi iustificationum, nobisque tacere volentibus, ipsum tamen os, illis intus subscaturientibus ac sursum salientibus apertum est, & labia ad loquendum aperit & distendit, & iustificãtes rationes aggreditur*. No soy yo el q̃ abro mi boca para q̃xarme del amor leso (dize) no, la sobra de razõ, y de justicia es quiẽ la tiene abierta, y q̃riendo yo callar, y passar en silẽcio mis agrauios, rõpe cõ el impetu d' su fuerça estas puertas del alma, abre estos labios presos, dilata la boca, y vierte a borbollones q̃xas muy justificadas. *Deamamus, inquit, & cordis patimur inflammationes, dilatamur corde, & gaudemus, amori subdimur, vos autẽ angusti estis*. Mucho es lo q̃ os amo, grãde la llama de mi coraçõ, dilatado le tẽgo para todos vosotros cõ el amor y cõtento de q̃ os amo. Que q̃reys q̃ os diga? sino q̃

Dionys.

Phoc. apud Oecum.

amoris

amori subdimur, rendido estoy al amor. Y declarando S. Clemente Romano la qualidad y metal de este amor dize: *Vos angusti estis in dilectione erga Deum quia me diligere debetis*, Yo os amo con amor de Dios mucho, vosotros a mi poco: yo tengo ancho coraçon, vosotros angosto: porque ansi como es effecto del calor dilatar, ansi lo es del amor, *siquidem feruida quædam res amor est*, y ansi con el calor del amor dilato mi pecho para todos vosotros, y todos ansi como soys no bastays para mi: porque alfin dizen bien, que vn padre para cien hijos, y cien hijos no son para vn padre. *Clemens. 4. informatio.*

CON mucha razon Señores los sabios de antigua doctrina, pusierõ en vna cuenta los padres y los maestros, y la Escritura les da vn mismo nõbre de padres, y en cierta manera es mas sancto y venerable el nõbre de maestro q̃ el de padre, si el maestro escabal, y el q̃ deue, el qual pinta la poesia del Sabio Homero en aquel Phœnix maestro de Achiles, q̃ enseñaua el bien dezir y el bien obrar, propuesto por exẽplar de buenos maestros por grauissimos Auctores, de los quales el Philosopho Romano dize ansi. *Iidem erant viuendi præceptores atque dicendi, vt ille apud Homerum Phœnix, qui se à Peleo patre Achilli iuueni comitem esse datum dicit ad bellum vt illum efficeret oratorem verborum, actoremq̃ rerum*. Antiguamente, dize, los maestros enseñauan juntamente a dezir, y a viuir, como aquel Phœnix que Peleo dio a su hijo Achiles por maestro de guerra, que le enseñasse bien dezir y bien obrar. Al mismo pone por exemplo de maestros Quintiliano: Conuiene dize dar a los mancebos maestros no solo en eloquẽcia, sino en costumbres excellentes, que a imitacion de aquel Phœnix *dicere ac facere doceat*; enseñe dezir y hazer. Proponele tambien Plutarcho por espejo de ayos y preceptores. *Frugi pædagogum talem natura esse oportet, qualis Achillis pædagogus Phœnix erat, dicẽdi pariter ac faciendi doctor, & magister*. Quando los maestros son tales como este, mas amor y mas respecto se les deue en cierta manera que a los padres, porque si estos dieron el ser, aquellos dan el buen ser, y suben a los hombres a mayor grado de hombres. Mas que se podra esperar de quien aborrece, y con descortesia se atreue a su maestro? que de los que no reuerencian a sus *Hom. l. 9. Iliad.* *Tul. l. 3. de Oratore.* *Quint. l. 2. orat. c. 1.* *Plut, de liberis educã.*

Rom. 1. 31 padres? Destos y de aquellos podremos dezir lo de San Pablo, *parentibus inobedientes insipientes*, desobedientes a sus padres insipientes. Bien dizes Pablo por cierto, que quien a su padre no obedece insipiente es, necio es, dize Theophyl. *Non immeritò. Quid enim aliud intelligerent qui parentibus non obtẽperant?* Da la Escritura a los maestros el venerable nombre de padres por darles la reuerencia. Iob. 15. *Sapientes confitentur, & non abscondunt patres suos.* Los sabios lo confiessan, y dizen que se lo enseñaron sus maestros, y llama los padres. Gen. 45, Ioseph dize que Dios le hizo padre de Pharaon *patrem Pharaonis*, porque le instituya en las cosas diuinas, y le gouernaua como padre a hijo. Y S. Pablo muchas vezes se llama padre de sus discipulos, y a ellos hijos como en este lugar: *tãquam filijs dico*, y quexase mucho destos porque hauiendoles enseñado con doctrina y exemplo, y amado los affectuosamente, no le pagan este amor. Que hiziera si le perdieran el respecto, y se alçaran con la cortesia deuida, pues tan sentidamente se querella de que no le ygualan en el amor.

Theophyl. ibid.

Iob. 15. 18.

Gen. 44. 8.

HAVER sido Christo, vnico fenix en enseñar, y absolutamente el mejor de los maestros q̃ son, fueron, o seran, clamanlo las vozes de Dios por las lenguas de las sagradas letras (ansi habla Saluiano) como vemos en el Euangelio de oy, donde con aquella palabra *ecce* que se pone en cosas notables y notorias dize: *Plusquam Ionas hic, plusquam Salomon hic.* Aqui està (aquel *hic* es local) el que es mas que Ionas, aqui tienen al que es mas que Salomon; puesto que el vno conuirtio la gran Niniue, y el otro fue milagro de sabiduria, buscado por ella de el cabo del mundo, visitado de la Reyna Saba. Clamã lo tambien las mismas vozes de Dios a cielo abierto, quando en presencia de aquellos maestros santos de la antiguedad Moyseny Elias, el vno de los quales recibio aquellas santas tablas de bello Safiro escritas con diez preceptos del mismo dedo de Dios, y era tenido del pueblo por vniuersal maestro, *Nos Moysi discipuli sumus Ioã. 9.* el otro tenia fuego en la lẽgua: *Sermo illius quasi facula ardebat*, ambos prodigiosos: y delante de los tres Apostoles q̃ hauiã de ser maestros del vniuerso, dize *ipsum audite* para q̃ los

Salui. l. de prouid.

Io. 9.

los Apostoles le tẽgan por supremo maestro, en cuya cõparacion si parecen Moysen y Elias, como ministros, delante de su Señor, luego desparecen quando se trata de la luz de su magisterio, como estrellas delante del Rey de todas que es el Sol, padre de la luz corporal: cuya maestria y enseñamiento fue de palabras y de obras, y mas de obras que palabras: *Cæpit facere & docere*, cuya escuela estuuo patente y abierta a quantos quisieron frequentarla *palàm locutus sum mundo*, cuyas palabras graciosas pusieron en admiracion a los oyentes *mirabantur de verbis gratiæ quæ procedebant de ore eius*, cuyo nombre de maestro fue confessado y pronunciado aun por aquellos que no solamente no querian ser sus discipulos, como vemos oy en los Escribas y Pharisèos, pero aun tenian por maldicion serlo, como se ve en la que echarõ al ciego: *Maledixerũt ei & dixerũt, tu discipulus eius sis.* Estos mismos le llaman *Magister; Magistrum vocant cuius nolunt esse discipuli*. Pero ansi como nunca huuo maestro tan perfecto, ansi nunca huuo tan malos discipulos, como algunos de los suyos, pues vno dellos le vende, y otros que son estos de oy con animo peruerso desseoso de calumniarle, y con desprecio le dizen, *Magister volumus &c.* O obstinada, o, pertinaz, o, desuergonçada gente. Ingratissimos hombres, si este buen maestro, con exemplos y artes honestissimas y sanctas os enseña, porque no quereys ser sus discipulos? si lo soys como professays en el nombre de maestro que le days, que es de la honra que se deue al maestro? Qual discipulo de Philosopho pidio milagros a su maestro? qual fue tan descomedido, que le mandasse y dixesse quiero? palabra que es lo mismo que mando, *sic volo sic iubeo*, de señor a criado. Pero dexemos vn poco a estos peruersos y hablemos vn rato de nuestro suauissimo maestro

Actor. 1.

Io. 9. 28.

§. I.

QVAN singular obra de la diuinagracia aya sido darnos este Doctor de virtud, que tiene palabras de vida eterna, admirablemente nos lo dizen los sanctos Prophetas, entre los quales Isaias se esmera diziendo a su pueblo: *Dabit tebi Dominus panem arctum, & aquam breuem, & non faciet*

Isa. 30. 20

auolare â te vltra doctorem tuum. Et erunt oculi tui videntes præceptorem tuum,& aures tuæ audient verbum post tergum monentis: hæc est via ambulate in ea,& non declinetis,neque ad dexteram,neque ad sinistram. Daros ha Dios poco del pan y poco del agua, pero haraos la recõpensa en abundancia de doctrina, porque no perdereys de vista a vuestro maestro, vereys le con vuestros ojos, y con vuestras orejas oyreys las vozes que os dara a las espaldas: Este es el camino, caminad por el, y no torçays a la diestra ni a la siniestra. No es de los regalos de Dios dar mucho de los bienes que llamamos de fortuna, y poco de sabiduria, pues como dixo vn Sabio Griego vale mas vna gota de sabiduria que vna tinaja de fortu-
Prou.8.10 na: y el Hebreo: *Accipite sapientiam & non pecuniam,* que mas vale saber que hauer; mas lo contrario, sustentar a pan y agua, y dar poco de lo vno y de lo otro, pan por peso agua por medida: poco de bienes tẽporales, es misericordia, porque la replecion dellos suele parar en desprecio de Dios: *Incrassatus est dilectus & recalcitrauit*, y mucho de doctrina
Deut. 32. 15. sancta. Yo os dare poco pan y mucha doctrina, porque os pondre delante vn Doctor que os enseñe a ser buenos. Pero si dize que le tendran ante los ojos, como añade, que oyran
Gregor. su voz a las espaldas? Responde San Gregorio, que quando el hombre estaua en aquella gracia en que fue criado, tenia a su maestro ante los ojos, pero despues que por el peccado huyo y se escondio de Dios, no faltò por esso su misericordia, porque a vozes llamò al peccador escondido en la espesura, y ansi se ha con qualquiera q̃ por el peccado le buelue el rostro, que le llama a vozes, *Hæc est via*, y como dize San
Hier. in Cõment. Hieron. *etiam cum te auertas & nolis audire*, te vozea por si, y por sus ministros *hæc est via Euangelij.* Metaphora del caminante perdido q̃ pregunta al labrador que està arando, qual es el camino del pueblo, y le responde. Ay adelante encontrareys tres caminos, el derecho va al monte, el siniestro a tal pueblo, tomad el de en medio, y no torçays a la diestra ni siniestra. Mas quando se ve entre ellos, desacordado, toma por el vn lado, vele el labrador, y dale vozes, y señalando, quando buelue los ojos, con el braço estendido el de en medio, dize: *Hæc est via, ambula in ea*, y no tomeys el diestro

stro ni siniestro. O maestro del cielo que nos enseñas por tu Euangelio el camino de la vida, que no es por extremos sino por el medio de la virtud, y por mucho que te boluamos las espaldas siempre clamas interior y exteriormente: *Hæc est via!* Alma errada, que vas perdida camino del infierno: *Hæc est via.* Esto consideraron los Sãctos sobre aquel enseñar de Dios a vista de ojos, y clamar a las espaldas, aunque mas simplemente se puede dezir, que tendremos muy a mano a nuestro maestro, *ante & retro*, adonde quiera que boluamos los ojos, en todo lugar, porq̃ siempre está clamãdo ansi por inspiraciones interiores, como por vozes y motiuos exteriores, vozeando y golpeando interiormente a la puerta del coraçon; *Sto ad ostium & pulso*, clamando exteriormente por sus ministros y interpretes; *Sapientia foris prædicat*, no solamente en los templos, lugares dedicados a la predicacion, pero tambien en essas plaças donde se juntan a sus negocios los ciudadanos: *in plateis dat vocem suam*, en las encrucijadas y calles, donde encontramos al muerto, que callando nos vozea, *in capite omnium viarum profert verba sua*. Y si miramos bien en las palabras de Isayas, *Dabit vobis Dominus panem arctum &c.* hallaremos la regalada prouidencia sobrenatural de Dios, quan dulcemente procede en nuestro enseñamiento, y criança, lleuando nos como a niños tiernos por passos seguros. Cura nos nuestro Padre diligentissima y sapientissimamente, como suele el padre o madre criar vn niño, dandole poco mantenimiento, y esse muchas vezes, porque como los Philosophos y medicos dizen, y la quotidiana experiencia enseña, si diessen a los niños dos comidas al dia copiosas, como a los grandes, moririan; pero dandoles poco a poco el mantenimiento, y muchas vezes, viuen, medran, y crecen. Esso es dar poco pan, al sieruo de Dios, y poca agua, que porque la replecion de bienes mundanos es peligrosissima, *difficilius enim curantur mala quæ prosperitate fulciuntur*, dixo vn sabio; pero ansi como los padres, dan buenos maestros a sus hijos, que les abran los ojos, y enseñen sciencias y costumbres, ansi cria Dios a los suyos que nunca les quita este maestro de delante. *Non faciet auolare*, en el Hebreo está a la letra *non alabit*. No darà alas a tu mae-

stro, porque no se te vaya, pero el Interprete doctamente declarò essa palabra, *Non faciet auolare*, no se te yra volando, no se te quitara de tus ojos.

Salui. l. ad Eccles. SEÑORA mia Iglesia de Dios (como te habla Saluiano) felicissima prenda de tu esposo y maestro es esta, que aunq̃ sube al cielo volando *super pennas ventorũ*, aquellas alas no le quitã de tu presencia ni quitarã *vsq; ad cõsummationẽ saculi.* Contigo està y estara tu Dios, tu legislador, muro, antemural, perdonador, redẽptor, sanctificador, verdad, camino, vida, Iesu Dios, viuo Dios, Dios de Dios, tu vnico maestro, de otra substancia, de otra naturaleza, de otra vida, caudal y doctrina que nuestros maestros, que hieren las orejas con sus palabras no imprimen las verdades en el coraçon, ni mueuen la voluntad, efficazmente. Pero este Señor intimamente mueue, y las palabras que salen de aquella boca dissertissima y eloquentissima, blanda y poderosamente penetran los espiritus, y mueuen las animas de tus hijos, y assi te da el parabien de hauer alcançado tan poderoso maestro

Ioe. 2. 33. el Propheta Ioel diziendo: *Filij Syon exultate & lætamini in Domino Deo vestro, quia dedit vobis doctorem iustitiæ, & descendere faciet ad vos imbrem matutinum & serotinum & implebuntur areæ frumento, & redundabunt torcularia vino & oleo. Et reddam vobis annos quos comedit locusta & bruchus &c.* Tras vna grande hambre y penuria de todos los fructos de la tierra, causada por langosta, oruga, pulgon, y otras semejanres pestes de los panes, como Theodoreto dize, embiada por

Theod. in Ioel. Dios, que como medico de nuestras dolencias, las cura a vezes con dieta, y remedia nuestros abusos con penuria y carestia, prometio a su pueblo darle vn Doctor de justicia que les enseñasse a ser sanctos, y con el el buen año; y viene muy

Græcum. a cuento lo que està en el Griego, porque donde nosotros leemos *Doctorem iustitiæ* tiene, *escas iustitiæ* como se ve en

Theod. ibid. Theodor, porque alludiendo a la hambre que padecian y prometiendo abundancia de pan y vituallas, primero tratò de las del hombre interior, luego de las del exterior, para aquel, *escas iustitiæ*; para este, *frumentum, vinum, & oleum*, cõ que seria cumplidamente buen año. Pero el Vulgato doctamente puso *Doctorem iustitiæ*, declarando que el mas conuenien-

niente pasto del anima es la palabra de Dios ayudada de su gracia, con que nos haze justos y amigos. Mas ay aqui vna cosa notable que considerar, y es, que la palabra, original MOREH, es lo mismo q̃ en Latin *Influens* vel *instillans*. nombre de aquella primera lluuia que cae en el otoño muy desseada del labrador para sembrar, como aquella que embriaga, y fecunda la tierra, y toda es pan; *& dat semen serenti & panem comedenti*, de quien dixo el Poeta. *Hebr.* *Isai.55.10* *Vir. Geor. l.2.*

Tum pater omnipotens fœcundis imbribus æther
Coniugis ingremium lætæ descendit, & omnes
Magnus alit, magno commistus corpore, fœtus.

Y POR que se vea la conformidad de los Prophetas, Isayas en el lugar que aora trate, por aquellas dos palabras Latinas *Doctorem, præceptorem* tiene vna sola MOREICA, distilacion, pluuia, la misma de Ioel, Phrasi y estilo proprio de la Escriptura, y conuenientissimo al magisterio de Christo, que es el verdadero padre desta lluuia espiritual. No ignoro que los Latinos seglares hablaron en este lenguaje y llamaron a la doctrina pluuia. *Præceptum auriculis hoc instillare memẽto*, pero la antiquissima Theologia de Moysen le puso primero este nõbre, *Concrescat in pluuia doctrina mea; fluat vt ros eloquiũ meũ, quasi imber super herbam, & quasi stillæ super gramina*, y Dauid, *Pluuiã voluntariã segregabis Deus hæreditati tuæ*. Llamanla pluuia porq̃ es cosa de alla arriba venida del cielo, necessaria y vtil como ella: itẽ porque es efficaz y fructifera, porque como el rocio y lluuia riegan la tierra para que dè fructo, y le da, ansi la doctrina haze que el hombre dè fructo de justicia: item porque cae dulcemente la doctrina, y se cala por los coraçones, como la lluuia por la tierra. Pero mayor fuerça tiene esta comparacion, diziendo, que como el agua cae de las nubes sobre las tejas, y de alli sobre las losas, y pedernales, y con ser tan blanda, y caer gota a gota, rompe los duros marmoles, y los penetra, de donde salio el prouerbio, *gutta cauat lapidem*, ansi la doctrina de Dios recibida en los predicadores y distilada en los oyentes por duros y indomitos que sean, ayudada de la *Hora. Epist. l.2.* *Deut. 32. 2.* *Psal.67.11*

gracia,

gracia, traspassa sus coraçones. Esto es lo que por excellencia se da al Doctor de justicia, que no dio leyes escritas en tablas de piedra, sino en las del coraçon, *dabo leges meas in corde eorum*, cuya efficacia y virtud conocio San Pablo quando
2.Cor.3.2. dixo: *Epistola nostra vos estis scripta non atramento neque in tabulis lapideis, fiduciam talem habemus per Christum*, el qual, no dio tanto precepto de justicia, quanto llouio, y dio como beuida en los pechos humanos la misma justicia, como lo experimentan aquellos a quien el conuierte a si, que sean Iudios, que sean Gentiles. Anssi que este maestro enseña efficazmente intimamente, poderosamente, imprime sus leyes, sella, y estampa en el coraçon los documẽtos con que se cũple su voluntad. Dios bueno quan graues, quan sublimes cosas enseñas! quan dignos de reuerencia son tus articulos, y concluſiones! que hermosura! que grandeza! que peso de cosas dizes, poderosos a encender en tu amor las animas! como reformas! como truecas vn hombre! como le edificas cõ el Euangelio! Quanto al estilo es llano, humilde, mas quanto a la virtud, es viuo, es efficaz, es açogue, llama ardiente, que con fuerça de verdad cala hasta los animos, muda los del amor de las cosas terrenas engañosas al amor de *los bienes* celestiales y verdaderos; de la ignorancia, al conocimiento de Dios y feè de nuestro Señor Iesu Christo, por la qual se abre puerta para la verdadera y perpetua felicidad, cuyas primicias son en esta vida vna luz admirable, saludable, y benigna en el entendimiento, vna sanidad de voluntad, pureza de affectos, tranquilidad de conciencia, alegria y delectacion interior, tan sincera, tan incontaminada, tan llena, qual nunca se vio, ni se pudo esperar de las sciencias y disciplinas humanas, ni magisterio de hombres.

O MISERIA del tiempo y pueblo Ecclesiastico, en que se hallan tantos ingratos discipulos, imitadores destos perros rabiosos Phariseos, que sin respecto ni acatamiento de tã soberano maestro, quierẽ milagros, y traen en la boca aquella palabra que de vn Epicureo tomo vn grande hereje.

Horat. *Nullius addictus iurare in verba magistri*
Quo me cunque rapit tempestas deferor hospes.

que no juran en las palabras de su maestro Christo, sino se

se las prueba con demonstraciones, o, milagros. O dulcissimo maestro, aquien el entendimiento y voluntad deuen hincar las rodillas rendidos. Aquel hermoso Ioseph llego por su sanctidad y saber a ser maestro de Pharaon, y de su palacio y corte. Es cosa de marauilla quanto le honro, quanto le sublimò, mandole lleuar en carro real por la corte en triũpho, quales fueron los que vsauan los Reyes Persas quando querian honrar sus nobles. Hester. 6. Diole de su mano el anillo con que autorizaua sus Escrituras como aquel que dio Achab a Iezabel. 3. Reg. 21. que era la suprema auctoridad, vistiole ropas reales, mandole acompañasse la nobleza, y que clamase el pregonero que todos hincassen la rodilla ante el *vt omnes coram eo genu flecterent*. Donde ay vn secreto, que la palabra Hebraica ABRECH que era la que sonaua en el pregon, significa como Hieronymo dize en las Tradiciones Hebraicas *magister tenerrime*, que como era jouen purissimo y hermosissimo, de solos treynta años, y por su singular sabiduria hauia llegado a ser maestro del Rey y de sus cõsejeros y sabios (suma ponderacion para quien sabe quan sabios fueron los Egypcios) las rodillas por tierra clamauã y dezian: o maestro ternissimo! o, sabiduria anticipada! o años pocos que soys en cuenta de muchos. De mas de la reuerencia, que poderes le dio el Rey? *Ego sum Pharao; absque tuo imperio nemo mouebit manum aut pedem in omni terra Ægypti. Constituit eum Dominum domus suæ, & principem omnis possessionis suæ, vt erudiret principes eius sicut semetipsum & senes eius prudentiam doceret.* Hizole señor de su casa, Principe de Egypto, maestro suyo, *patrẽ Pharaonis*, y de sus consejeros, para q̃ los instituyesse, y reformasse la corupcion y abusos de los cortesanos y los hiziesse buenos, *sicut semetipsum*, como el era bueno, para que los reduxesse a aquella moderaciõ y virtud que en el moraua, o *in anima sua* como interpretan los Rabinos, a su voluntad, y San Hieronymo del Hebreo, *vt erudiret Principes eius secundum voluntatem suam*, para que los enseñasse a toda su voluntad y aluedrio, sin que nadie tuuiesse en esso otro querer, o parecer: y no solo a la juuentud, sino a las canas y a los magistrados, *senes eius*, senadores, cõsiliarios, enseñasse prudencia y orden en el gouierno, y esto

Gen. 41. 42

Hest. 6.

3. *Reg.* 21. 8.

Hier. in Trad. Hebr.

Gen. 41. 44 *Psalm.*

Hieron. in Psalt.

con

con tan absolutos poderes como significa el verbo *erudiret* en Hebreo *vinciret*, obligarlos con leyes y penas, con potestad si fuesse menester de apremiarlos con prisiones. O *magister tenerrime!* cuya voluntad es ley de todo Egypto. Desta manera y con este acatamiento se respectan los buenos maestros, dexandose a su voluntad los discipulos. Dulcissimo Señor mio *magister tenerrime*, que a los doze años admiraste con tu prudencia a los Doctores! o mas que Ionas y Salomon, pielago, mar, occeano de bondad, de sabiduria, de gracias, puesto por el Padre y Rey del cielo por maestro de Reyes, Principes, viejos, y moços para que los enseñes *sicut semetipsum. Secũdum voluntatẽ tuam*, como se te atreue la voluntad humana? madre de errores a leuantar pendon contra la tuya, oluidada de aquel vãdo, fundamento de tu Euangelio todo. *Qui vult venire post me abneget semetipsum*, niegue su voluntad, y porque no pensassemos que hablauas con solos los Apostoles y varones que professan perfeccion, dize San Lucas, que esto lo dixiste a todos. *Dicebat autem ad omnes*, porque en la casa donde la voluntad es señora es la razõ esclaua.

Matth.16. 24.

§. I I.

Magister volumus. Prosigamos lo que hemos començado que esta palabra *volumus* es propria de herejes, primero fue de algunos Philosophos, a quien Tertuliano llamò *Patriarchas hæreticorum*, y Hieronymo *Philosophus gloriæ animal, & popularis auræ atque rumorum venale vileque mancipium*. Animal de honra mundana, vil esclauo vendido por aplauso y rumor popular, que se dexaua lleuar de ambicio, auaricia, y gracia del pueblo. Destos toman los herejes aquel infiel dicho. *Non iurare in verba magistri*, aunque sea la Iglesia, aunq̃ sea Christo, tocados del frenesi de los Phariseos. No sienten con Pablo que se ha de captiuar el entendimiento en seruicio de Christo, no admiten que Christo fue dado del cielo por maestro, en cuya doctrina se ha de jurar, no quieren q̃ los Prophetas y Apostoles sean maestros, cuya doctrina se deue jurar, cuya predicacion, escriptura y tradiciones, aunq̃ no las alcance su ingenio deuen ser creydas y juradas, repruc-

Tertul. l. de Præscrip.

2. Cor. 10. 5

reprueuan el tercer magisterio en que juran todos los buenos q̃ es la Iglesia maestra de religion y vida, cuya auctoridad en diffinir dogmas catolicos cõtra herejes, es tã grande, tãta su dignidad en dar decretos y mandatos, que dize a vozes Christo. *Si quis Ecclesiã non audierit sit sicut ethnicus & publicanus.* Abominan del magisterio quarto, que es el consentimiento y concurso de los sanctos Padres y Doctores, contra aquel orden diuino que propuso San Pablo. *Ipse dedit quosdam Prophetas, alios Doctores?* O herejes que todos soys propria voluntad, pues como San Hieronymo dixo *hæreticus denominatur ab hæresi ideſt electione,* con la qual prefiere su parecer y opinion al juyzio y sentencia de los maestros y sabios. Yo juro y sanctamente affirmo que he jurado en las palabras de Christo mi maestro, en las de los Apostoles y Apostolicos maestros, en las de la Iglesia, en las de los sanctos Padres *Catholicè sentientium.* Este mismo juramentò y sacramento han hecho mis oyentes, en el Euangelio de Christo, decretos de la Iglesia, coluna de la verdad, doctrinas de Prophetas y Apostoles, en el sentido y consentimiento de los sanctos Theologos, concilios, Christianos y multitud de pueblos fieles que inuocan el nombre de Dios. Enseño y pidio este juramento Pythagoras, que mandò a sus discipulos que quando entre ellos huuiesse duda y question sobre la doctrina que les daua no respondiessen otra palabra sino *ipse dixit,* Pythagoras lo dixo. Esto que es sino *iurare in verba magistri?* Confirmolo Platon quando en el Timeo dixo que en las cosas de Dios *Credendum est veteribus & priscis viris. Deorum enim filijs ac nepotibus non credi satis irreligiosum.* Esto aprueban los Hebreos, que a todas las controuersias q̃ occurren de su ley y Religion ponen fin con aquel su AMERV HACHAMIM que quiere dezir. *Sapientes dixerũt.* Lo mismo que he dicho señores acerca de los dogmas y proposiciones de feè, que las tenemos juradas por hauerlas dicho nuestro maestro, digo tambien de sus preceptos y sanctos mandamientos, que hemos jurado de cumplirlos, como lo jurò primero aquel sabio Rey que dezia: *Ego os regis obseruo, & præcepta iuramenti Dei,* yò dize Salomon estoy colgado de la boca de mi Rey, y cumplo los preceptos q̃ jurè a Dios,

Matth. 18. 17.

Ephes. 1. & 4.

Eccles. 8. 2.

a Dios, porque que Rey puede ser este a quien hauia pro-
3. Reg. 10. 24. fessado vassallaje y obediẽcia el grã Rey Salomon *qui magnificatus est super omnes reges terræ diuitijs & sapientia & singuli deferebant ei munera &c.* sino el gran Rey del cielo de quien
Psalm. 94. está escrito Rey grande sobre todos los Dioses? y otra vez,
Psal. 46. 3. Señor altissimo terrible. *Rex magnus super omnes Deos*, co-
Hieron. mo declara S. Hieronymo. Llama las leyes diuinas *præcepta iuramenti Dei*, porque los jurò el pueblo Hebreo antiguamente, y la circuncision era vn juramento y promessa, y protesto de obediencia, y obligacion del servicio de Dios,
Gal. 5. 3. testigo San Pablo. *Testificor omni homini circuncidenti se quoniam debitor est vniuersæ legis faciendæ*: y nosotros quãdo fuimos en la sangre de Christo baptizados, juramos a Christo en cuya sangre tenemos baño, prestarle obediencia, ab jurãdo y negando al Demonio con todas sus pompas.

VAYA pues fuera de la casa de Dios señores esta palabra *volumus* como Iudaica, como de Pharisеos, como de infieles, y no suene en nuestra boca otra sino la que nos enseMat. 6. 10 ñò Christo pedir al padre: *fiat voluntas tua.* San Pablo volũtarioso, camina lleno de fuego a Damasco en busca y pesquisa de los discipulos de Christo, para maniatarlos: hablale
Act. 7. 9. desde el cielo *Saule quid me persequeris?* Responde: *Quis es Domine? Ego sum Iesus quem tu persequeris.* Soy Saluador, soy salud, y persigues me: y ansi persigues tu misma salud, porque no ay otra sino Iesus. Dize Pablo *Domine quid me vis facere?*
Bern. ser. in conuer. San Paul. Sobre las quales palabras dize San Bernardo: Esta hermanos llanamente es la forma de perfecta conuersion del peccador. O palabra breue, pero llena, pero viua, pero efficaz, digna de toda acceptacion. O quan pocos ay aun entre los
1. Reg. 3. 11. professores de obediencia que esten aparejados a dezir todas las horas: *Domine quid me vis facere?* y lo de Samuel. Habla Señor, que te escucha tu sieruo. Ay dolor quantos mas son los imitadores de aquel ciego Euãgelico, que del nueuo
Luc. 18. 35 Apostol. Dixole Christo. *Quid vis vt faciam tibi?* O Señor quanta es tu misericordia, quanta tu dignacion, pues tan gran Señor, pregunta a su sieruo su voluntad. Verdaderamente bien estaua ciego aquel hombre, que no considerò lo que le dixo su Señor, no temblò, no exclamò y dixo

Absit

Absit à te Domine: tu magis dic quid me vis facere. No conuiene que tu preguntes mi voluntad, sino que yo sepa la tuya, y la cumpla. Assi hauia ello de ser, pero como cõcluye este Sancto fue necessario que se nos diesse este exẽplo de conuersion, y resignaciõ de voluntad en Pablo, porq̃ ay algunos oy tã tiernos, tan pusilanimes, y tan suyos, que no solo no preguntan a Dios *quid me vis facere?* pero es necessario que Dios les diga, *quid vis vt faciã tibi?* q̃ haremos para cõuertirte? por q̃ camino quieres que te lleuemos? Y si Dios no lo pregunta, no falta quien descaradamente dize *Magister volumus.* O volũtad propria, sin la qual no huuiera pecado, no huuiera infierno! porq̃ no pecar vno en lo que haze de necessidad, sino en lo q̃ mal haze de voluntad, es tan manifiesto y cierto a todos, dize S. Augustin. lib. de Vera Relig. *Vt nulla hic doctorum paucitas, nulla indoctorum turba dissentiat*, que sin diferencia lo confiessan los doctos que son pocos, los indoctos que son muchos. Y en el libro de duabus animabus, escriue, que esta verdad la cantan los pastores en los montes, los Poetas en los teatros, los indoctos en sus corrillos, los doctos en sus librerias, los maestros en sus escuelas, los Pontifices en los templos, y todo el genero humano en todo el mundo.

Aug. lib. de Ver. Relig. c. 14.

Libr. de duab. ani. c. 11.

§. III.

Magister volumus &c. Es muy digno de aduertencia lo que he considerado en los Euangelistas. Que todos aquellos que trataron a Christo con animo maligno, y razonarõ con el para tentarle, casi siempre se aprouecharon de este titulo de Maestro. Quando le preguntaron si era licito pagar el censo a Cesar, a fin de arguirle de crimen *læsæ maiestatis*, entraron diziendo: *Magister*, sabemos que eres verdadero, y enseñas con verdad el camino de Dios, y no te ahorras con nadie. Dinos es licito pagar el censo, o no? El otro Doctor que le preguntò maliciosamente qual era el mãdamiento mayor de la Ley tambien començò por *Magister*. De la misma manera aquel rico mancebo, que pregũtò que haria para saluarse: *Quid faciẽdo vitã æternam possidebo?* y otra vez, *Magister Moyses dicit.* Y finalmente aq̃l domestico enemigo Iudas, quando cõ abraço, y

Matt. 22. 16.

Luc. 18. 18. Lucæ. 20. 28.

Matt. 26. 49.

beso le vendio, dixo *Rabi*, Maestro mio. Lo mismo vereys otras vezes. La razon si yo no yerro, es, que el adulador mas ligno ha menester entrar con alguna suerte de titulo hõrado, por captar el animo de aquel a quien lisongea: mas conuiene que este titulo sea competente, y proporcionado con la persona, porque si le da titulo excessiuo, descubre el artificio, y en vez de amor, prouoca a odio, y por lo menos la adulacion tiene menos fè. Que vno por lisonjearme me llame Reuerendo, o estudioso, por ventura me agradara, mas que siendo yo vn pobre frayle me dè titulos illustres, a este le aborrecerè, porque descubrirè el juego, y creerè que me burla, o me enojarè, porque la adulacion es muy clara. Para Christo ningun titulo honorifico era excessiuo, porque sus meritos sobrepujauan el honor de todos los titulos humanos. Con todo esso a los Pharisèos les parecia que llamar señor a vn pobrezito que no tenia casa, ni hogar, era cosa de excesso, y lisonja descubierta, pues aun el Emperador Tiberio rehusò este titulo, como Tertuliano dize en la Apologia. Y por esso dexando el titulo excessiuo, le dan aquel que no podian negarle de Maestro. Porque el mismo tomaua este nombre, *Ite in ciuitatem ad quendam* (a fulano) *& dicite ei. Magister dicit.* Mas aqui se offrece preguntar, como hauiendo Christo enseñado a sus Apostoles dos titulos y modos de nombrarle, Maestro y Señor, *Vocatis me Magister, & Domine, & bene dicitis*, aquel Iudas que estuuo presente, le entrò con titulo de maestro, y no antes cõ el otro de Señor? Mirad oyentes. Si Iudas huuiera dicho, o hecho algo con razon en aquel hecho tan irracional, se podia responder, que verdaderamente de aquestos dos nombres, Maestro y Señor, de los quales el vno pertenece a la verdad, el otro a la potencia, a Christo mientras estuuo en la tierra, fue muy mas conuiniente el nombre de la verdad, que el de la potencia. Porque aunque es verdad que hizo y mostrò ambas cosas, enseñando la verdad con doctrina, y mostrando la potencia con milagros, de estas dos la principal en Christo, fue, enseñar la verdad, por lo qual dixo ante el juez: *Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mundum, vt testimonium perhibeam veritati.* Y los milagros no los hizo principalmente por si, sino accidental y segundariamente, y

Tertul. in Apolog.

Mar. 14.14

Io. 13.13.

Ioã. 18.37

te, y en orden a la doctrina, para probar lo que enseñò, como S. Iuan dixo en el fin de su Euãgelio: Muchos otros milagros hizo Iesus, que no se escriuen en este libro, que si se huuiessen de escriuir en particular, no cabrian en el mundo *hæc autẽ scripta sunt, vt credatis, & vt credentes vitã habeatis.* Ansi, que si Iudas pudiera dezir cosa con razon, era mucha razon llamar a Christo antes Maestro, que Señor, mas como digo no pudo hallarse de su parte razon en hecho de tanta fiereza y malignidad. Digo en fin que aunque Iudas sabia que Christo no tenia por inconuiniente ser llamado Señor, *Vocatis me Domine, & bene dicitis.* Pero tomò el de Maestro, o porq̃ con el titulo mas vsado quiso quitar la sospecha q̃ suelen causar de ordinario las cosas desusadas y singulares, o porq̃ en el titulo de Señor, se contiene la potencia de Christo, la qual en aquella su traycion deuia grandemente temer, y no quiso vsar de aquel titulo por no acordarse de ella, y la lengua misma huyò aq̃llo que el animo aborrecia. Mas lo primero parece mejor. *Io.* 20. 31. *Io.* 13. 13.

O señores, yo no tengo tiempo de discurrir por todas las cosas, mas vosotros tocays con las manos las desaforadas adulaciones de este tiempo, y de esta tierra: los titulos superbos con que estos lisonjeros engañan: sus falsedades y mentiras. La astucia bautizan por prudencia, la dureza por seueridad, la crueldad por justicia, la tirania por señorio, la soberuia por autoridad, la contienda por zelo, la pusilanimidad por humildad, la adulacion por cortesia, la deshonestidad por vida libre, la chocarreria por gracia. Al prodigo llamã liberal, al auariento bien regido, al deshonesto galan, al vẽgatiuo amigo de su honra, a la liuiana dama, al temerario determinado, al furioso como leon justo, al obstinado constante. Al contrario, el poco hablar que fue siempre alabado aun de Gentiles, se tiene por humor melancolico, el huyr de malas compañias por singularidad, la simplicidad por necesidad, el temor de Dios por conciencia escrupulosa, el buen exemplo por hypocresia, el zelo por odio, la correccion fraterna por juyzio temerario, el macerar el cuerpo por indiscreciõ, el hazer buenas obras por vida de Phariseos. No veys señores quãtas virtudes raras son estimadas por enormes vicios? y quãtos vicios claros son baptizados por virtudes heroycas de aq̃sta turba li-

sonjera. Aq̃l auaro rico no haze otra cosa sino jũtar dinero, en silar trigo, guardar vino, cansarse por adquirir haziẽda, y en lugar de auariẽto, es llamado prouido. Aq̃l señor gasta su haziẽda y la de sus vassallos en edificios põposos y curiosos, sin necesidad, en jardines y fuẽtes, y puras vanidades, y su vanidad es llamada magnificencia. Aquel cauallero sin ninguna necessidad de su salud corporal come en Quaresma carne, no solo en secreto, pero en publico, y aquesta escãdalosa licẽcia es interpretada por libertad Christiana. Vno dize a vn Principe, Señor, vos soys exemplo de santidad. A vn clerigo inutil dezis, feliz la Iglesia por vos. Al otro sensualazo porque passa por la plaça a las doze a buscar Missa el dia de fiesta en vn coche, dize, Señor vos os quereys mal: menester es que viuays para todo el pueblo: pensad el daño que recebirà esta Republica (o quiça la sancta Iglesia) de vuestra muerte. O lengua mia calla, que yo mismo no puedo referir tan desuergonçada lisonja de que està la Ciudad llena. Ay Çaragoça! ay soberuia! he aqui el nido de la vanidad. Yo quiero señores que guardeys el decoro de vuestra dignidad: mas dezid, es decoro hazeros adorar? es decoro seruiros de lisonjeros, y no escuchar sino mẽtirosos? sustentar estas harpias que tan suauemente os tratan, y tan cruelmente os ciegan?

Magister volumus à te signum videre. Tres pecados considerarõ aqui los Interpretes en tres palabras, en *Magister* lisonja, en *volumus* descortesia, en *signũ videre* infidelidad obstinada. Del primero no trato oy, del segundo he tratado hasta aqui, del tercero hablarè aora, y hablando de este hablo del segundo. Porque no se como puede hauer infidelidad que los Theologos llaman contraria, y especialmente quando llega a obstinacion, que no sea particular descortesia, y irreuerencia de aquella suma Verdad, y de Christo a quien S. Pablo llamò *Auctorem fidei & consummatorem*, porque consumadamente cumple quanto nos manda creer. Quan infiel descortesia *Magister volumus signum videre*, que cosa tan indigna, que irreuerencia, que desacato, altissimamente lo dixo Christo, pero dificultosamente en aquellas palabras, *iustificata est sapientia à filijs suis*, donde la palabra *iustificata*, es lo mismo que *condemnata*, como aduirtio vn varon docto: La sabiduria

Heb. 12. 2.

Matt. 11. 19.

fue

fue condenada de sus proprios hijos, tiene grande emphasi, como si dixera, los que como hijos deuian rendirse a la sabiduria y dexarse juzgar de ella como de madre, essos mismos como superiores y Señores la sentẽciaron y cõdenaron. Culpa grauissima suma peruersion. Quien hauia de juzgar, sino la sabiduria, especialmente siendo madre, y madre pia? mas a esta la juzgan y condenan sus proprios hijos, el padre es juez de sus hijos en su casa, pero no los hijos del padre. Cometemos este peccado grauissimo quãdo juzgamos a Dios y a su prouidencia, por sus juyzios y hechos, quando dezimos: porque los malos son prosperos y felices? los buenos desdichados? quando no sentimos bien del orden de la prouidencia diuina, o natural o sobre natural, contra la qual peccaua aquel rico infernal quando pedia predicador del infierno para sus hermanos, condenando la disposicion de Dios y su sabiduria en la predicacion, pareciendole que no era suficiente la Escritura ni los predicadores viuos, para desengañar a los hombres, sin milagros. Y entre nosotros vno dize: O si Dios me hiziera de otro humor, de otra inclinacion, de otro natural, que me hizo, y me diera otra fortuna, y hado que me dio, fuera yo bueno. O si hiziesse algun milagro en mi presencia, o si me hablasse desde el cielo. *Iustificata est sapientia à filijs suis*, esto es juzgar la sabiduria diuina, poner leyes a Dios pedirle milagros, enseñarle como nos ha de gouernar.

O locos Escribas, y Pharisеos, y los otros vuestros discipulos que viuen oy dia, que os teneys por hijos de la sabiduria, y juzgays y condenays como parricidas a vuestra madre: pedis milagros, y desechays la feè como cosa de idiotas, oydme que os quiero confundir oy. De tres sabidurias despues de la diuina, haze mencion la Escritura. Sabiduria de carne, sabiduria de mundo, sabiduria de los Principes deste siglo que son los Demonios, *quam nemo Principum cognouit* dize San Pablo. La sabiduria de la carne enseña tres cosas, enriquecer por fas, o por nefas, contentar el apetito con deleytes de Ceres y Baco, alcançar honras y grandezas con injuria de tercero, ganar victoria en todas pretensiones, y quedar siempre superior en toda empresa a despreciо

del contrario. A esta sabiduria hallareys que Santiago da
Iacob.3.15 estos tres infames epitetos, *Terrena, Animalis, Diabolica.* Terena en las ganancias. Animal en los deleytes. Diabolica en las ambiciones. O quan grande es el numero de aquestos sabios en nuestra edad! La sabiduria del mundo es la Poesia, la Logica, la Philosophia y todas las sciencias que nacen de la lumbre natural, que se pueden diuidir en tres partes, natural, moral, racional: la sabiduria de los Principes deste mũdo son las artes Magicas, las quales no quiero distinguir sino dexar ansi confusas, como dignas del Diablo padre de toda confusion. Esto supuesto aduertid, que en todas estas sabidurias es menester feè. Los plazeres de la carne, los amores deshonestos de malas mugeres, y de hombres maluados de toda suerte, todos los negocios, todos los comercios, todas las amistades, todas las conuersaciones, todas las cõpañias que se enderezan a ganancias, a honras, a deleytes, no tienen necesidad de feè? sino proua d a no fiaros los vnos de los otros. Perdida la feè se pierden las amistades y se pone fin a todos los negocios humanos. En las ciencias de el mũdo quitad el *Credo* quitareys el *Probo*, lo mismo en la del Principe del mundo, que la primera cosa que pide es que se le de credito, como en todas las cosas arrienda a Dios. Andad andad aora miseros Christianos los que imitays a los Phariseos, y auergonçaos que para ser sabios a vuestro modo veys que soys forçados a creer a los hombres, a las mugeres, a la ramera infiel, a los seruidores, a los mercaderes, a todo hombre a modo de dezir, y lo que es mas al Demonio, y para ser verdaderamente sabios no a vuestro modo solamente, sino al modo de Dios, de los Angeles y de los hombres q̃ fuerõ aprouados de todos por sapiẽtissimos, no quereys creer a Dios sin milagros. Feè, feè Christianos, esta es la luz que crio Dios al principio del mundo con que escombro las tinieblas del abismo, y quitò tantos errores como hauia entre las gentes. Esta es el norte, estrella de los que nauegamos, que nos haze ver el puerto de nuestra nauegacion. Esta es la nube en forma de coluna, que a los catolicos como a verdaderos Israelitas se muestra resplandeciente, a los infieles como verdaderos Gitanos toda obscura y tenebrosa.

brosa. Esta es la aurora coronada de rosas, jocunda a los buenos, amigos de luz, odiosa a los ladrones que viuen como fieras de rapiñas nocturnas, a los herejes que roban el sentido verdadero de la Escritura. Hombre mira que a lumbre de candela no se ve el Sol, con Sol se ve el Sol, Christo es el Sol que no se puede ver sin feè de Christo. Yo os tengo compasion Iudios que no veys este mi Sol, mas alomenos hazed como ciegos, creed aquien le ve, creed nos a nosotros que le vemos, y con nosotros a los bienauenturados sanctos del Parayso, que le ven, y le gozan, y le hã reuelado al mundo. O Christo vnica luz, o omnipotente Dios, o Rey de todos los hombres, o maestro de los sanctos, quien no se rin de a tu sabiduria? quien es tan descortes que se atreue a juzgarla, y pedirte milagros? Pero veamos que les respondes.

Generatio prana & adultera &c. O titulo tan merecido, como ignominioso! Habla el Señor al modo Habraico *generatio*, es *genus hominum*! O linaje! o pueblo! o gente adultera de mala casta y ralea, que has bastardeado y degenerado de tus mayores! Llaman a estos los Hebreos *filios alienos*. Psal. 143. *Libera me de manu filiorum alienorum*, y en el Psalm. 17. *Filij alieni mentiti sunt mihi, filij alieni inueterati sunt, & claudicauerunt à semitis suis*: en los quales lugares està en el Hebreo BENE NECHAR hijos del ageno, *alieni* en genitiuo con eclipsi, los hijos del hombre ageno del que no era verdadero marido, los hijos de la mala muger, que son los Iudios, a los quales por su peruersion de feè y costumbres llamò Christo generacion adulterа, *mentiti sunt* me negaron la feè y obediencia y quebrantaron la lealtad solenemente prometida a mi y a mis succesores, y al cabo dixeron: *Nolumus hũc regnare super nos, & non habemus regem nisi Cæsarem. Et claudicauerunt à semitis suis*, erraron el camino y sendas de sus mayores, no quisieron siguir la huella de las tradiciones y doctrinas de los Padres antiguos, que les encargauan reconociessen a Christo. *Inueterauerunt* se enuejecieron como vasos dize Euthymio, o, como arboles que en la vejez vienen a degenerar, como propriamente declara Theodoreto, trayendo en razon desto aquella quexa de Dios por Hieremias. *Ego te plantaui vineam electã, omne semen verum, quomodo*

Psal. 143. 7. *Psalm.* 17. 46. *Luc.* 9. 14. *Euthy. in Psalm.* 17. *Theod. ibi.* *Hier.* 2.

conuersa es in amaritudinem vitis alienæ. Finalmente por hauer bastardeado de aquella santa cepa de Patriarchas y justos, los llama ansi, de la manera que Moysen en el Deutero. *generatie praua atque peruersa* mala gente, vil prosapia, buenos por vuestros passados, malos por vosotros: y Christo en otro lugar: *O generatio incredula & peruersa quousque ero vobiscum? vsque quo patiar vos?* gente pertinaz, indomita, dura, que teneys ya los peccados bueltos en naturaleça, *Cor durum* (pertinaz, obstinado, testarudo, arrimado a su opinion: duro es dize Aristo *quod alijs resistit*, que resiste a Dios y a los hõbres) *male habebit in nouissimo*, al cabo, al cabo parara en mal, alfin fin, en la muerte obstinadamãte cõtradira a las vozes de Dios, como si dixera: Si vna o otra vez acertare, alfin vẽdra a errar. *Cor nequam (Græcè durũ)* de obstinada malicia *grauabitur in doloribus*, atesora para si males y dolores, andara lleno de duelos y de trabajos, y de los desta vida passara a los del infierno. *Et peccator adijciet* no solo sera castigado con trabajos, sino con dexarle yr cayendo de vn peccado en otro, amontonando culpas. Por de mas es tratar de persuadir a vn soberuio y terco, *non erit sanitas* no bastara nadie acurarle ni sera de prouecho alguno. Tales eran estos coraçones indomitos obstinados en la inuidia y malicia.

Ecclesi. 4.

Aristo. 4. *metheo.*

Signum non dabitur ei. Preguntan aqui todos los Auctores, como dize Christo, que no les daria milagros, pues hizo adelante tantos? Vnos responden de vna manera otros de otra. Lo q̃ parece mas proprio y facil, es que no haria milagros a su peticion y instancia, porque los pedian con mal animo tentatiuo y malicioso. Y ansi la razon porque hizo Dios algunas vezes milagros a peticion de otros, como a la de Ezechias Isaias. 38. a la de Gedeõ Iud. 6, y no a la de estos, es porque aquellos los pedian con senzillo coraçon, estos con malo. Y echase bien de ver, dize Chrysostomo, el mal animo de estos, en que realmente no ruegan, sino en alguna manera mandan: *volumus à te signum videre*.

Isai. 38. 22

Iud. 17. 18

§. III.

Nisi signum Ionæ. No he hallado quien toque en el pũto del

del verdadero sentido deste passo, a mi juyzio, sino Sã Hilario: porque no tengo por cierto, aunque es interpretacion comun, que Christo dize, no les daria señal para que le creyessen, otra que su resureccion, que fue como la de Ionas. Porque los que esto sienten, no se que razon me daran, porque Christo entre milagros innumerables hizo mencion de solo este, pues pudiera prometerles el de Elias leuãtado en carro de fuego al cielo, pues con este de su Ascension podia prouar su diuinidad, no menos que con la resurreccion. Duda es esta que ocurre en este passo facilmente, de cuya solucion depende a mi ver necessariamente la explicacion germana del. Es pues el caso, que Christo no trata aqui de señal que les aya de dar de persuasion, sino de señal de su condenacion, tomando elegantemente aquella palabra *signum* en sentido ambiguo y equiuoco, como tomò en otra parte la palabra *mortuos* diziẽdo. *Dimitte mortuos sepelire mortuos suos.* Burla pues de los Pharisèos tentadores, porque pidiendole ellos fingidamente señal para creerle, responde (en suma) que no se la dara qual piden para creer, sino, qual no la piden, para ser condenados: y la señal (quiere dezir argumento) de su condenacion, es, que como los Niniuitas Gentiles, barbaros, sin noticia de ley diuina, a media palabra de Ionas, hombre peregrino, no conocido creyeron a Dios, y hizieron singular penitencia de su mala vida, ellos hauiendo oydo tantas exhortaciones, visto tantos milagros, no solo no creyeron, pero blasfemaron del, llamando le endemoniado. Y esto es lo que dize luego: *Viri Niniuitæ surgent in iudicio cum generatione ista &c.* Vna sola objeciõ se offrece contra esta declaracion, y es, que parece que Christo explicandose luego, y mostrando en que sentido hauia dicho, *signum Ionæ*, añade: *Sicut enim fuit Ionas in ventre cæti tribus diebus &c.* como declarando que lo dezia, por su resurreccion. Mas la respuesta es que en estas palabras no quiso dezir otra cosa, sino que el era para los Iudios lo que Ionas fue para los Niniuitas, y tanto mas efficaz para mouerlos quanto es mas salir vn muerto de las entrañas de la muerte viuo, que vn hombre del vientre de la bestia vomitado, y cõ todo esso los Niniuitas creyerõ a Ionas, y a el no los Iudios.

Hilar. hoc loco.

Mat. 8. 22

SAN Hieronymo, el Sancto Beda y otros ciento, dizen que aunque esta gente hauia visto muchos milagros, pide aora señales del cielo quales son, subito fuego, humo, vozes, detener el Sol, truenos, relampagos, rayos, pluuias y otros tales, y que desdeñado Christo de su incredulidad curiosa y soberuia quanto ellos pidieron la señal mas alta, tanto el se la da mas baxa, pues entra hasta debaxo de tierra infimo cuerpo del mundo. Creed me oyentes mios que este es arte del Verbo diuino, a quien mucho quiere saltar en alto, deribarle en el lugar, mas baxo. No era encarnado aun el Verbo quando en el principio de sus obras, quiriendo Lucifer saltar muy alto, y altissimo *similis ero altissimo, ascẽdam in altum*, subitamente le despeño en el profundo abismo *& factus est Diabolus* que quiere dezir *deorsum cadens*. Nembrot quiso tocar el cielo con aquella su torre, derribole de su loco pensamiento en confusion estrema. *Omnis qui se exaltat humiliabitur*, Christo lo dize, y nosotros vemos cada dia, que los q̃ aspiran a lugares altos, todos, o la mayor parte trabucan, en el mas hondo fosso de desuentura. Y cõ mucha razon aborrece el Verbo de Dios este peccado, como aquel que mas pugna cõ la misma naturaleza del hombre. Dixo a este proposito el Sabio vna sentencia de oro: *Non est creata (concreata) hominibus superbia, neque iracundia nationi mulierum*, cuyo sentido es. No es razon que el que es hombre se engria, pues el engreimiento y elacion en ninguna manera quadra con su naturaleza, pues no crio Dios con el cosa q̃ le pueda hazer soberuio. Esto affirma, y confirma elegantemente argumentando de la antytesi y contraposicion de las mismas palabras soberuia, y hombre, porque *superbia* en Griego *vperefania* significa excellencia y alteza *Adam*, hombre, vna cosa fragil y terrena: pues que conuenięcia puede hauer entre fragilidad y grandeza? como apetecera lo alto del cielo quiẽ no solamẽte està en tierra pero es hecho de tierra? Y cõfirmalo en lo q̃ se sigue: *Neq; iracundia nationi mulierum*. donde, *natio mulierum*, quiere dezir los nacidos de mugeres, y la palabra *mulier* en letras diuinas, denota vn ingenio debil y flaco, femenino. Mal pues asienta arrogancia con suma fragilidad y flaqueza. Pues si naturaleza crio

Isai. 14. 14

Gen. 11. 4.

Matt. 23. 12.

Eccles. 10. 22.

crio al hombre para modestia, y le mueue a humildad y submission, en soberuecerse el de las cosas agenas, exteriores, y que no puede ser suyas, es cosa torpe y absurda. O sanctissima clausula! *Non est creata hominibus superbia* soberuia tirania. Los Gentiles introduxeron imperios y altezas, pero en el primer hombre nunca tal instituyo Dios *neque iracundia*, ideſt *ferocitas & crudelitas hominibus natis ex mulieribus videlicet mollibus*, no les sale de pelo esta ambicion y crueldad que acompaña la tirania. *Non est concreata* como si dixera, De harto vil materia han sido los hombres criados, para entonarse tãto, y ensoberuecerse, y tomar alas. Y porque la ira y crueldad es hermana de la soberuia añadio, *neque iracundia*, en Griego *ira furiosa*, a los hijos de muger: que fue dezir: que es cosa y cosa que se entone el hombre siendo formado de tierra, nacido del poluo sin tener de que, y que las mugeres sean tan inclinadas a reñir, siendo tan inhabiles para peleas por su natural flaqueza? Cierto Dios q̃ supo lo q̃ hazia quã do los crio, nunca tal dio al vno ni al otro, sino a ambos suficientes motiuos de humildad. Por esto es tan odioso este vicio a Dios, por ser tan contra la naturaleza humana. Siendo pues costumbre suya abatir los que se leuantan, no es marauilla si conforme a su estilo, oy a los que buelan por el cielo, derribe al infierno, y no dè milagros de cielos a quien su perbamente los pide, sino del centro y coraçon de la tierra.

In corde terræ. Saben los doctos, que los herejes que niegan aquella verdad *descendit ad inferos*, consiguientemente, entienden *cor terræ* la sepultura de Christo. Pero quien no ve que esta interpretacion es repugnante a la comparacion que se trae, porque el coraçon està en el profundo lugar del animal, pero la sepultura del hombre està muy cerca de la superficie de la tierra, y aun la de Christo parece estaua sobre ella abierta en piedra *super terram*. Dixo esto muy bien San Hieronymo: *Sicut cor in medio animalis est, ita infernus in medio terræ esse perhibetur.* Y desta manera entienden este lugar San Ireneo, Tertul. Greg. Nisseno. Ambrosio. Ansi llama la Escritura a lo intimo de la cosa *cor*. Psal. 45. *Cor maris.* Deut. 4. *Cor cæli*, en el Hebreo donde està en Latin *Ardebat vsque ad cælum* ardia hasta el coraçõ del cielo, hasta el medio

Hier. in ca. 2. Ionæ. Iræn. l. 5. circa finem Tertul. l. de anima. ca. 31. Gre. Niss. ora. 1. de resurr. Ambr. in. ca. 4. ad Ephe.

del

del cielo y hasta lo mas intimo, sino que los setenta y Hieronymo dexaron la palabra *Cor*, por parecerles estraña hyperbole como algunos dizen. Tambien se ve esto, en q̃ para que la comparacion corra bien, como Ionas estuuo viuo en el vientre de la bestia, ansi conuino estuuiesse alguna cosa viua en el coraçon de la tierra. En el sepulchro no estuuo el cuerpo viuo *in triduo* sino muerto, luego *cor terræ* no es el sepulchro, sino lugar muy mas profundo dõde estuuo su anima in triduo. Este coraçon de la tierra es el q̃ San Pablo tratando desta misma verdad llama abismo. Rom. 10. *Ne dixeris in corde tuo quis descendet in abyssum, hoc est Christum à mortuis reuocare*, donde expressamente dize San Pablo que Christo estuuo en el abismo. El sepulchro no se puede llamar abismo, porq̃ *abyssus* significa vna profundidad, *voraginem*, qual no es el sepulchro. De mas de que pone San Pablo por cosa imposible a vn viuo *descendere in abyssum*, y no es imposible al hombre viuo entrar en los sepulchros. Finalmente *cor terræ*, es lo que el mismo Apostol llamò Ephes. 6. *inferiores partes terræ. Qui ascendit ipse est, & qui descendit in inferiores partes terræ*. Donde tenemos a Hieronymo, Ambrosio, Chrysostomo, Theophyl. que exponen estas palabras *de inferno, infra quem nihil est*, y la misma propriedad dellas lo declara, porque la inferior parte de la tierra, no significa aqui toda la tierra, como dixo vn hereje falsamente, sino vna parte della, y essa inferior a las otras, luego no significa la superficie y haz de la tierra q̃ es parte superior, ni el sepulchro de Christo, que estuuo sobre ella. De mas de que se entiende ansi en lo que se sigue. *Vt adimpleret omnia*, porque quiso Christo baxar hasta el verdadero infierno, como hauia baxado a la tierra para visitar en presencia, todas las partes de su Reyno, que se diuide en tres, comforme a aquello Philip. 2. *Vt in nomine Iesu omne genu flectatur cœlestium, terrestrium, & infernorum*. donde en Griego esta CATACTONION, en Latin *sub terraneorum* en la qual palabra no se pueden entender los cadaueres de los sepulchros, porque estos aunque *subterranea sint*, no pueden hincar la rodilla, q. d. no pueden honrar a Christo *in nomine Iesu*. Ay pues en aquellos soterraños algunos espiritus que han de hazer reuerencia a Christo, y a este

Eugub. Caiet. Oleast.

Rom. 10.

Ephes. 6. Hier. in Cõment. Amb. Chry. Theophyl. ibid.

Phi. 2. 10.

y a este lugar baxo el para mostrarse Rey y Señor de todo el mundo. Y llama le aqui coraçõ de la tierra, como se llama en el Psalmo *cor maris* lo profundo del mar. *Psal.* 45. 3

Bolviendo pues al punto que dexè, de la señal que les promete *in corde terræ*, offrecese me finalmente otra interpretacion, y es, que Christo tacitamente haze a los Phariseos en esta razon vna braua amenaza conuiniẽte a aquella aspera reprehension, *generatio praua, & adultera*. Como si claramente les dixera: Ay obstinados y incredulos a tantas señales y tantos milagros! Vosotros no quereys creer mi fortaleza sobre tantas pruebas y marauillas pues esperays y pedis nueuas demõstraciones de ella. Pero yo he hallado el modo con que la conocereys. No vereys otra señal hasta que veays vna que os aguarda *in corde terræ*. Vendra, vendra presto el tiempo, en que cerrados los ojos cõ la muerte, y separadas vuestras animas de aquessos cuerpos inutiles, serã despeñadas y lançadas en los profundos abismos del infierno. Alli conocereys las señales, y vereys las memorias terribles de lo que yo hare en tres dias que estare *in corde terræ* y (lo que peor sera) entonces conocereys en vosotros mismos con mil penas y tormentas, quanta sea la potencia de mi diuinidad. Anssi que perseuerando aora incredulos, morireys, y abrireys los ojos en el infierno. Amenaza por cierto bastante a asombrar aora a nosotros peccadores, a quien tantas señales de la diuina justicia no mueuen, mas perseueramos en offender a Dios, como determinados a no querer creer el rigor de su justicia, hasta que sepultados en el infierno vamos a verla y conocerla *in corde terræ*.

Viri Niniuitæ surgent &c. En el dia del comun y vniuersal juyzio se leuantaran cõtra vosotros los Niniuitas, no a juzgar (como comunmente dizen interpretes, en espacial los Theologos modernos, que entienden esto de *iudicio comparationis*, porque el juez no està en pie, sino sentado, Matth. 19. *Sedebitis super sedes duodecim*) sino a acusaros porque el acusador està en pie. *Surgent* habla pues Christo, acommodando sus palabras *ad consuetudinem fori*. Acusaran los Niniuitas a los Iudios, no de palabra, sino con *Matt.* 19. 28.

su

ſu exemplo, porque creyendo ellos a Ionas, eſtos no creyeron a Chriſto incomparablemente mayor.

Regina Auſtri, Direys que los Niniuitas eran hombres, y varones, y que los Iudios ſe hauiã buelto *mulieres in medio tui*. Tãbien os acuſara vna muger, la Reyna que imperaua en las tierras Meridionales, que vino a oyr la ſabiduria de Salomon. *Auſtri*, dixo Chriſto, moſtrando la grandeza de ſu Reyno por lo qual no hizo mencion de alguna ciudad eſpecial, en que tenia ſu corte como ſuele la Eſcriptura, que la llama Regina Saba. 3. Reg. 10. 2 Para. 9. ſino *Auſtri*, Reyna de aquella plaga meridional, moſtrando la amplitud y mageſtad de ſu Reyno. Importaua al intento de Chriſto declarar la potencia de la Reyna de Saba, para recomendar mas ſu hecho, q̃ vna Reyna tangrande, viniеſſe de tan lexos, a oyr la ſabiduria de Salomon. Y anſi es muy de conſiderar la fuerça de cada vna de las palabras, y aquella tacita contrapoſiciõ de Chriſto a Salomon, de los Iudios a la Reyna. Ella era muger, era Reyna, era barbara, era potẽtiſsima, viño de los fines de la tierra a oyr la ſabiduria de Salomon, hombre mortal, ſemejante a los otros, a oyr ſabiduria humana, no diuina: no por ver milagros, pues no leemos que los hizieſſe Salomon: pero ellos eran hombres, eran Iudios, eran Phariſeos, varones no ſolo doctos, pero doctores de la ley, y deſpreciaron al Señor, que ſe les entrò por ſus puertas, hijo de Dios, que vertia por la boca los teſoros de la ſabiduria diuina, que hazia ante ſus ojos inauditos milagros. Que Anthiteſis tan fuerte, tan viua, tan mordaz, de tanta confuſion!

3. *Reg.* 10. 1. 2. *Para.* 9. 1.

Iſai. 11. 1. O STVPIDOS Phariſeos que os dedignaſtes de tan ſoberano maeſtro, ſobre quiẽ (como prophetizò Iſayas) repoſò el eſpiritu del Señor, eſpiritu de ſabiduria, y entendimiẽto, eſpiritu de conſejo, y fortaleza, eſpiritu de cienciay piedad, y eſtaua repleto del eſpiritu del temor de Dios, en quiẽ eſtaua la plenitud de todas las gracias, y perfecta harmonia de todas las virtudes, qual nunca jamas ſe vio en otro hõbre, ſino en eſte, cuya vida toda no fue otra coſa ſino vn dechado y exẽplar de verdadera y perfecta virtud, en cuya comparacion toda virtud anſi de Phariſeos como de Gentiles

tiles Philosophos, quedò tan atras como su sciencia vana, En quien fino en el se hallarà aquella verdadera inocencia, aquella humildad, aquel verdadero desprecio del mundo, aquella abnegacion de si mismo, y de su propria voluntad no fingida? Donde aquella inuicta paciencia, promptissima obediencia, ardiente caridad, y senzillo amor con sus enemigos, por cuya salud se dessee la muerte, sino en Christo? Dõde aquella doctrina de llamas, celestial, efficaz, q̃ ha renouado todo el mundo? que reforma todo el hombre, y de la tierra lé leuanta al cielo? Aquellas sus obras todas, no eràn proprias obras del Rey Messias Saluador del mundo? Que hizo en toda su vida sino officios de Saluador y bienhechor? Perpetuamente enseñaua la multitud del pueblo, sanaua todos los enfermos que le trayan de toda Iudea, y otros lugares circunuezinos: limpiaua los leprosos, firmaua los paraliticos, restituya los mancos, daua vista a los ciegos, oydo a las sordos, lengua a los mudos, sacaua los Demonios, resucitaua los muertos, hartaua los hambrientos, consolaua las viudas y los otros affligidos, y perdonaua sus culpas a los peccadores, y finalmente se entregò a la muerte por la salud de los hombres. Estos son hechos, estos son argumentos solidos, estas señales expressas de la diuina potencia y bondad, estos beneficios dignos del Messias gran Rey, Dios y hombre, como lo pesaron, y prudentemente dixeron muchos del pueblo senzillo *Christus cum venerit, nunquid plura signa faciet quam hic facit?* Que milagros hizo Salomon, en Hierusalem? que señales dio Ionas a Niniue? y aquel con su fama trae hasta las mugeres y Reynas: y este con vn sermõ conuierte los Principes de Niniue con su Sardanapalo. Y porque toca Christo esta historia de Ionas, y sus succesos los da por señal a los Phariseos, y tan excellente señal que la llama San Augustin *signum signorum*, tratarè de proposito esta historia a la tarde en este lugar. Traed los que podeys visto el Texto. Y aora os digo, considereys quan antigua fue la rebeldia y obstinacion desta generacion mala y adultera, que siempre desde sus principios pidio milagros. Porque quando Dios despachaua a Moysen para sacarlos de Egypto. Y el reclamaua, *Non credent mihi, neq; audient verba mea.*

Io.7.31.

August.

mea. No me creeran sino hago milagros. Dios le hizo tres que fuessen como sello Real con q̃ sellar y autenticar las letras de su embaxada con los quales quiso comprobar la legacion de Moysen, a la synagoga rebelde, dura y contumaz. El primero fue del cayado, o ceptro que tenia en la mano q̃ echandole en tierra, al punto se conuirtio en serpiente, pero tomandole por la cola se boluio a la primera forma de vara. El segundo fue en su mano, que sacandola del seno, la vio llena de lepra, boluiendola otra vez la hallo limpia como primero. El tercero, fue en el agua del rio que se conuertia en sangre. O descarada synagoga que tantas vezes confusa, como obstinada, tornas siempre a tentar a Christo, y pedirle señales! que mayores señales quereys que las que haueys visto? Vosotros mismos confessareys, *quia hic homo multa signa facit*. Alfin soys generacion mala, hijos de padres traydores, no se os dara otra sino la de Ionas. De la qual trataremos esta tarde, traed mirado el Texto, y pedid a Dios nos dè luz de intelligencia.

(:)

EN EL

EN EL MISMO MIERCOLES EN LA TARDE.

Historia de Ionas, y Conuersion de Niuiue.

Viri Niniuitæ surgent in iudicio cũ generatione ista, & condemnabunt eam. Matth. 12.

PROEMIO.



ALTAN palabras a esta lengua mia charissimos Çaragoçanos, con que significaros la alegria que siente mi coraçõ en esta hora, en que vè con sus ojos la Iglesia de Dios adornada de la muchedumbre de sus hijos, y sus anchos senos, cortos para tantos como hauey s concurrido, y que como san Maximo dixo: *Præ multitudine piscium rumpuntur retia mea.* *Maxi.*

Alegranse los ojos del pastor (dixo en ocasion semejante el S. Pontifice Nisseno) quãdo vè sus rebaños tan acrecẽtados, q̃ no cabẽ en los cerrados y parideras por grãdes q̃ sean. Y lo q̃ el dixo de su Iglesia podrè yo dezir de este tẽplo: *Quamquã nõ exiguum ouium stabulum est: sed laxitatem angustiem fecit multitudine grex abundans.* Veo las olas crecidas de la gente, oygo bramidos tan sonorosos como de las ondas del mar, aunque mucho mas apazibles, y exclamo como S. Chrysost. exclamò en otro caso como este: *Quam iucundi sunt spirituales huius ma-* *Greg. Nisse. in Quadr. mar.* *Chrys. hõ. de pœnit.*

ris fluctus, & ipsis qui in pelago sunt iucundiores, y temo no me sea forçoso dexar el sermon començado ensordecido destas olas, como le dexò aquel sancto Nisseno, en la ocasion que dixe, segun escriue por estas palabras, con que le interrumpio: *Videtis ne vocem tumultu turbari, & strepitu sermonem interrumpi? vt nobis veluti pelago quodam æstuante, vocibus populi inquam, iactatis, necessariò ad tranquillum silentij portum confugiendum sit*. Bienauenturados, dize Iesu Christo, los que tienen hambre y sed de justicia, que son aquellos q̃ entrañablemente desean oir la palabra de Dios, como expone Chrysostomo, la qual nunca se codicia dignamente si se desea cõ vn apetito solo, qual es la hambre sola, o sola sed, sino quando con ambos apetitos juntos y con desseos doblados se apetece, como aquella que juntamente es comida y beuida de nuestras animas. Todo este theatro, todo este espectaculo, todo este concurso frequente y extraordinario, en hora extraordinaria merece el sujeto de que he de razonar: la conuersion de Niniue ciudad iniquissima (como la llama Tertul.) el viaje de su predicador Ionas embarcado en vallena, caso inaudito, pregon de Christo (dize Ruperto) como testificò por su boca, y oyò todo el mundo: señal infeliz de la condenacion extrema deste pueblo ingrato, que desestimò a aquel que incomparablemente era mas que Ionas y Salomon y todos los sumos Prophetas, y no escuchò aquella lengua erudita, ni creyo aquella boca de verdades viuas, ardientes, efficaces, razones diuinas, breues, llenas, dignas del espiritu q̃ las dictaua, y de los labios llenos de gracia que las proferian: generaciõ diabolica, gente peccadora, almas adulterinas, reprobas, con quien no tuuo fuerça el vigor de la verdad del Euãgelio. Procederè en este discurso por el mismo orden de la historia, y diuidirle he para socorro de vuestra memoria en tres partes principales. En la primera tratarè de la fuga de Ionas: en la segũda de la brauna y desacostumbrada tormenta que le siguio hasta tragarle la gran bestia y vomitarle junto a Niniue: en la tercera de la penitencia y conuersion de los Niniuitas: recogiẽdo a estos propositos con humilde diligencia a modo de hormiga, los granos que dexaron aquellos ricos labradores padres Sanctos, y

Greg. Niss. serm. 1. de Quad. mar.

Tertul.

Rupert. in præ. Ionæ.

dos, y otros Doctores anſi Hebreos como Catolicos, y buſcãdo como perro las migajuelas, *quæ cadũt de mẽſa Dominorũ ſuorũ.* Atenciõ, deuociõ, y comẽçemos. *Aue Maria.*

PRIMERA PARTE.

AQVEL ſumo Dios y Padre del Vniuerſo, q̃ anſi como por ſu ſola bõdad crio de nada el mũdo, anſi por ſer bueno, le proueyò ſiẽpre, no ſolo en lo natural ſino tãbiẽ en lo ſobrenatural vniuerſalmẽte, tuuo particular cuydado d̃ dar lũbre d̃ doctrina ſagrada por medio d̃ ſus Prophetas, no ſolamente a los Iſraelitas ſino tãbien a los Gẽtiles, como aquel q̃ no era *Iudæorum Deus tantùm, ſed etiã gẽtium*, ſegun el gran Doctor de la Igleſia determina. Por eſta cauſa dixo ſapientiſsimamente el gran Athanaſio, que la ley de Moyſen fue vn Maeſtro general, y vna ſacroſanẽta eſcuela de todo el mundo; y que los Prophetas no eſcriuierõ ſus libros y reuelaciones para ſolo el pueblo Hebreo, ſino para todas las naciones que cubre el cielo, no ſolo para lo q̃ toca al conocimiento de Dios, ſino tambien para lo q̃ pertenece a la diſciplina del anima. *Non enim Iudæorum gratia dumtaxat lex illa introducta fuit, aut Prophetæ ad ſolos Iudæos miſsi à quibus affligebantur; ſed in hoc deſtinati vt vniuerſi orbis magiſtri, ac pedagogi eſſent, & pro publica ſchola & ſacroſanẽta, tam in ijs quæ pertinent ad Dei notionẽ, quam in ijs quæ ſpectant ad animæ diſciplinam haberentur.* Teſtigos fidedignos ſon deſta verdad los miſmos Prophetas en tãtos y tan graues vaticinios predicados viua voce, o embiados por pluma a diuerſos Reynos, monarchias, y prouincias, ſeñaladamente Iſaias, Hieremias, Ezechiel, Daniel, Amos. Teſtigos ſon tambiẽ aquellos varones diuinos q̃ embio a Reynos eſtraños para q̃ cõ ſu preſencia, predicaciõ, y exẽplo de vida enſeñaſsẽ a los barbaros el temor de Dios, como fuerõ Ezechiel, Daniel, Sidrach, Miſach, Abdenago, y otros muchos. Son finalmẽte teſtigos los libros y cartas de ſanta doctrina derramados por los Prophetas por todas las partidas del mũdo, de quiẽ tomarõ los Philoſophos lo bueno y verdadero d̃ ſus eſcritos, como nueſtros ſantos Padres vniformemẽte dizẽ: cõ lo qual queda cõuẽcida la calũnia de aq̃llos querelloſos de la prouidẽcia de Dios q̃

Roman.

Ath. de Incar. Verbi & corpor. aduen.

Sap. dizen en el infierno: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis*, pues no ay gente tan inculta y barbara, a quien este sacratissimo Sol nuestro no aya amanecido. A esta razõ de prouidẽcia reduzẽ Theodor. y Theophyl. la mision de Ionas, diziendo mas, que por quãto Christo hauia de illustrar con la luz de su Euangelio, no solo Iudios, sino Gentiles, porque no dixessen los herejes, que era otro Dios el del Nueuo testamento, que el del Viejo, pues este no cuydaua de Gentiles, conuino q̃ en aquel tiempo Dios tãbien se mostrasse padre y maestro de la Gentilidad: y aun cõ todo esto no faltò vn Marcion Pontico, que dio en tan enorme error, porque *non obseruauit Dei erga omnes homines in Veteri testamento prouidentiam*. Contra quien con espada de la palabra de Dios en mano, peleò valerosamẽte Tertul. en cinco libros despues de S. Iustino Martyr, que escriuio cõtra el mismo, como refiere S. Ireneo. Otras muchas y muy secretas razones dize Theophyl. huuo desta misiõ, pero esta nos baste por aora.

Theod. Theoph. in Comm.

Tert. adu. Marci.

Iræn.

Tert. defuga in persecu.

Theodor. in Ion.

IONAS el animoso, como le llama Tertuliano, el admirable Propheta, como le intitula Theodoreto, dizẽ algunos interpretes modernos induzidos por autoridad de algunos Doctores Hebreos, fue hijo de aq̃lla viuda Sareptana, en cuya casa tuuo hospicio y aluergue Elias, del tribu de Asser, en cuyo territorio estaua Sarepta, a quiẽ siẽdo niño resucitò Elias, que su padre fue *Amithai*, y de la interpretacion desde nombre, mas ingeniosa, que solida, toman fundamento de su opinion. Pero yo que tengo escrupulo de sentidos peregrinos de las diuinas letras, quando no ay lugar sabido donde arrimarlos, ni quiero aqui ser, ni parecer ingenioso, sino contentarme con lo que simplemente enseña la Escriptura, y entienden san Hieronymo, y Augustino, que Ionas fue del tribu de Zabulon, su patria Geth Opher, corte que fue antiguamente de vno de aquellos Reyes que vencio y matò Iosue, y vino a ser Oriental termino de la heredad del tribu de Zabulon. Iosue. 12. *Inde pertransijt vsque ad Orientalem plagam ad Geth Opher, & Geth Cesin.* Porque si Ionas fuera nacido y educado en Sarepta, llamarale la Escriptura Sareptano. Fue Propheta insigne. Algunos de sus vaticinios perecieron por injuria de los tiẽpos (como otros) de q̃ hazen mẽcion las diuinas letras.

Hieron. in Comm. Aug.

Ioſ. 12.

Ipse

Ipse restituit terminos Israel ab introitu Emath vsque ad mare solitudinis iuxta sermonem Domini Dei Israel, quem locutus est per seruum suum Ionam filium Amithai, qui erat de Geth quæ est in Opher. Y que este Ionas y el nuestro fuesse todo vno dizen lo Iosepho y los Padres Griegos Theodor. y Theophyl. *Reg. Ioseph. Theodor.*

HABLA Dios a Ionas, *surge & vadè in Niniuem ciuitatem grandem, & prædica in ea, quia ascendit malitia eius coram me.* Niniue, o Nisibin como la llamò Eusebio, o Nino como Herodoto y los Griegos y Latinos, antiquissima ciudad de Asiria, edificada por Nino que tambien se llamo Assur, marido de la gran Semiramis, que tuuo mas de varon que de muger, junto al rio Tigris, no solo la mayor ciudad de aquel Reyno, pero por ventura la mejor del mundo, segun es tradicion de sagrados y profanos Auctores. Moyses le dio nõbre de grãde Gen. 10. *De terra inquit illa exiuit Assur,* (Nino) *& ædificauit Niniuem & Rahoboth ciuitatem & Chale, Resen quoque inter Niniuem & Chale, hæc est ciuitas magna.* Y que Assur y Nino fuesse vna misma persona, no solo se saca de Moysen, sino tambien de Plinio por autoridad de Zenophoras. En este tiempo segun coligen algunos de Historias, era Rey trigesimo octauo de esta Monarchia Tonosconcoleros, a quien los Griegos llaman Sardanapalo, que començò a reynar a los mil y trecientos y treinta y siete años de este imperio, el qual la illustrò y acrecentò con grandes edificios y gran summa de riquezas. Pero lo mas cierto es que no era en esta ocasion Rey Sardanapalo, sino quando fue la ciudad destruyda Nahum. 1. & 2. q̃ perdio la ciudad, vida y imperio. Anda Ionas, dize el Señor, predica a aquella ciudad grande, superba metropoli de la monarchia de los Assyrios, grande de estado, grande de fabrica, grãde de pueblo, grande de peccados, *surge & prædica in ea,* o como està en el Hebreo *in eam*, contra ella, sean tus sermones amenaçadores, recia bateria, tiros assestados contra ella, dile que yo no puedo soportarla mas, que ha vencido con sus peccados mi paciencia, y que dentro de quarenta dias me resuelvo de asolarla. La suma de tu predicacion sea Penitẽcia. Y que esto fuesse assi claramente lo dixo Christo oy. *Penitentiam egerunt ad prædicationem Ionæ.* Dile que *ascendit malitia eius corã me.* Quã *Plin. l. 6. c. 13. Genebr. Chroni. l. 1 p. 127.*

graues culpas fuessen las desta ciudad significa esta palabra Latina *malitia*, que responde como puede a la Hebraica RACHA que es todo vicio y pecado que nace de la corrupcion de aquellos primeros padres, como lo podria mostrar claro de no pocos lugares de la Escriptura: contentareme con vno, o otro, Gen. 8. *Sensus & cogitatio humani cordis in* RAGH, *prona sunt ab adolescentia sua.* Todo lo malo y feo, que los peccadores, contra derecho, razon, y temor de Dios desenfrenadamẽte cometẽ, se refiere a esta palabra RAGHA Pro.7. *Timor Domini odit* RAGH *malum,* y en el cap. 14. *Sapiens timet & declinat à* RAGH, y otra vez. *Abominatio Domini cogitationes* RAGH. *Mens iusti meditabitur obedientiam, os autem impiorum redundat malitijs.* Encarece la maldad de esta gran tierra (que siempre en grandes pueblos ay grãdes peccados dize San Seuero) el verbo *ascendit*, que estaua la maldad, tan crecida tan pujante, que exeedia modo y raya, y llegaua al tribunal del justo juez prouocãdo su ira, y saña. Porque *ascendere* es de la propria significion aqui, que quando dezimos sube el abominable olor a las narizes. Isai. 34. *Interfecti eorum proijcientur, & de cadaueribus eorum ascendet fetor.* y 2. Reg. 19. *Insanisti in me & superbia tua ascendit in aures meas.* Y otra vez. *Ascendere feci putredinem castrorum vestrorum in nares vestras.* Anssi que *ascendere*, significa vn exceſſo, q̃ los Latinos dizen *Auctum esse*, y Tulio en su Retorica dize *crescere*, de manera que sera el sentido: Todo genero de maldad y abominacion se ha acrecentado tanto en essa ciudad, que ha llegado hasta los ojos y narizes de Dios, como muestra aquella palabra *coram me*, o, *ad facies meas* en el Hebreo: Han me dado en rostro, han crecido mucho: porque todo lo, que aora sea en bien, aora en mal, crece y se auentaja mucho, tanto que no le queda mas donde subir, pues sube al cielo, y llega al acatamiento diuino, se dize en la Escritura llegar *ad facies Dei*, y en este lenguaje se dixo de Nembroth, *Robustus venator coram Domino*, en mala parte, y de Noe en buena, *iustus coram Domino.* No puede Dios callar cosas tan atroces, despues de tan larga espera, embia a Ionas a hazer el vltimo requirimiento.

Gen. 8. 21. Pro. 7. 13. Pro. 14. 16 Seue. Sulp. Isai. 34. 1. 2. Reg. 19. 28. Amos. 4. 10. Tul. in Rheto. Gen. 10. 9.

Et surrexit Ionas vt fugeret. Llegado hemos a tocar en el pun-

punto difficultoso de la fuga de Ionas, sobre que sudaron muchos ingenios de sapiẽtissimos varones antiguos y modernos. Supongamos nosotros por yr a la ligera vna verdad, esta es q̃ Ionas no ignoraua lo q̃ todos los Israelitas creyã, que ninguno pudo, ni podra jamas huir de Dios, *cuius maiestate repletur omnis terra* dize el Psalmo. Quien podia halucinar en luz tan clara como aquesta Thologia, cantada por Dauid Psal. 138. *Quò ibo à spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam? &c.* en que distintamente confiessa como aquella oculta mageſtad està en todas partes. En todas sus palabras, aunque todas son admirables, aquella *à spiritu tuo* es a mi parecer la mas diuina; no en el sentido que le dan los Hebreos, que *spiritum* interpretan la misma presencia que significa *facies*, aunque dizen verdad, pero no llegan a dar la razon de llamarse esta presencia de Dios *spiritus*, que si yo no yerro, es la misma porque nuestra anima se llama espiritu que es tanto como *ventus*; puesto que el viento sea cuerpo, y nuestra anima no lo sea. La causa porq̃ nuestra anima tiene este nombre, aunque no es cuerpo, es porque es inuisible como el viento, y siendo inuisible haze effectos visibles como el mismo viento, que no viendole a el en si, nosotros le vemos, y conocemos ser fuerte y actiuo y violento, pues derriba las casas, y arranca de cuajo los arboles, porque ansi vemos los effectos de nuestra anima, siendo ella inuisible. Por esta misma razon Dios que es purissima y perfectissima substãcia espiritual, supremo espiritu, tiene en estas palabras del Psalmo este nombre *Spiritus* por su presencia oculta inuisible, porque mouiendonos y gouernandonos a todos ansi en lo sobrenatural como en lo natural, y estando presente, no le vemos, aunque vemos sus effectos, como dixe del viẽto y del anima. Segun esto dira Dauid: Adonde yre Señor q̃ no estè tu infinita mageſtad presente, aũque yo no la vea, en todo lugar assistes inuisible y hazes todo lo que quieres. Esto està ansi bien, pero lo que estara mejor (juzgaldo señores) y tẽgo por mas proprio, es que *spiritus* significa aqui, el aliento, y respiracion de las narizes, como en Isayas. *Quiescite ab homine cuius spiritus in naribus eius*, dõde se habla a la letra de Christo, diziendo el Propheta a los Iudios: No

Psalm. 71. 19.

Psal. 138. 7.

Isai. 2. 22.

me toqueys en eſte hombre, que aunque le veys viuir como los otros hombres con anhelito y reſpiracion deſte ayre, mas es que hombre, es Dios, *excelſus reputatus eſt ipſe*, es altiſsimo: Anſi habla Dauid de Dios como de vn hombre que trae el huelgo en la boca y narizes *quo ibo? &c.* a donde yre Señor, que no me eſtes dando con el aliento en la cara? do quiera que vaya me tendras tan preſente, que me daras con tu aliento en los ojos. Nunca vn hombre eſtà mas preſente y cercano a otro, que quando le hiere con el eſpiritu de ſu boca en el roſtro, como quando Dios ſoplò eſpiritu de vida en la cara y narizes de Adà. Dios nueſtro Señor eſtà en todas partes *actu & eſſentialiter*, por preſencia, potencia, y eſſencia: por preſencia porque ſu viſta clariſsima llega a todo, por potencia porque ningun lugar eſtà vacuo, de ſu prouidencia, accion, operacion y efficacia: *per eſſentiam*, coſa que no alcãçan los Philoſophos, porque ſu ſubſtancia, es immenſa q̃ lo llena todo y ſe difunde por todo mas perfectamente que eſtà la ſubſtancia de vna coſa finita determinada y circunſcripta en ſu lugar, como anima del mundo mezclandoſe y infundiendoſe por todo *actu*, *vt vbique ſit repletiue*, en ninguna parte *circunſcriptiue*, o, *diffinitiue*, llenandolo todo no por ſucceſion, ni por ſitio de parte, ſino todo y totalmente en todo, y en toda parte. Aunque en tan altos myſterios tartamudeamos faltandonos los proprios vocablos, y ſemejanças; alguna es, el anima que abraça con ſu preſencia todos los miembros del cuerpo. *Iouis omnia plena.*

Quo fugis Encelade? quaſcunque acceſſeris oras
Sub Ioue ſemper eris.

Si aſcendero in cœlum (añade Dauid) *tu illic es*. Como fiera por todas partes cercada y acoſada de mõteros, no ſe a donde me buelua, ſi a vn lado, ſi al otro, ſi a lo alto, ſi a lo baxo, tã cercado por todas partes me tienes: ſi ſubo al cielo ay eſtas, ſi baxo al infierno (pongo exẽplo en los extremos y remotiſsimas partes del mũdo) y põgo mi nido en ſus profundas cuevas, alli eſtas preſente *ades* ATSIHAL SCHEOL *ſi ſtratum fecero in inferno. Si ſumpſero pennas meas diluculo*, o, *pennas*

dilucu-

diluculi como està en el Hebreo SCHAHAR *diluculi*, poeticamente. Si tomare las alas de la mañana, y con toda celeridad volare a los extremos lugares del mundo, si llegare al vltimo occidente con tanta velocidad, quanta el aurora, o el Sol en el alborada, *illuc manus tua deducet me*, no serà tanto las alas quien me lleue, quanto tu mano, la qual me tendra alli preso *tenebit me*. La aurora mensajera de la venida del Sol en vn momento baña todo el hemisferio, tanto que los Phisicos disputan si la illuminacion es mouimiento instantaneo, *citra prius & posterius*, como quiera que sea es en tiempo imperceptible. Es pues el sentido. Si cõ aquella ligereza que el Sol en la aurora arroxa sus rayos hazia el Occidente sobre el mar, a donde al fin dizen que muere tramontando y escondiendose en el Occeano, bolare yo a donde se acaba su luz, alli me tẽdras captiuo. Estas alas dize Arnobio son nuestros pensamientos que con repentino buelo estan en todas partes, pero no por esso pueden alexarse de los ojos de Dios. *Et dixi forsitan tenebræ conculcabunt me.* No parece que ay cosa mas escondida y oculta que lo que se pone de baxo del pie: imaginè, dize que escondido de baxo de las tinieblas, no me verias Señor, pero engañeme. *Nox illuminatio mea in delitijs meis*, la obscurissima y tenebrosa noche que los peccadores suelen tomar por capa de sus hurtos y peccados, *(nam qui dormiũt nocte dormiũt, & qui ebrij sunt, nocte ebrij sunt)* se buelue en tus ojos luz, y me echa a la verguença con todas mis delicias. El nombre de Dios Griego dize la efficacia que tiene en ver, *Theos*, de *Theaomæ*, que es, ver mirar, contemplar, como obseruo Greg. Nisse. por lo qual dize, que el esposo se compara a la cabra, animal que se llama Dorcas por la agudeza de su vista, porque Dios de los altos montes, de los cielos mira todas las cosas. Tiene lumbre insita, que quando echa sus rayos, llena de luz los objetos, y los buelue aptos para ver. Apo. 1. &. 2. *Oculi eius tanquam flamma ignis* Eccles. 23. *Oculi eius lucidiores sunt super solem.* y mas claramente Dan. 2. *Nouit in tenebris constituta & lux cum eo est.* De vna ojeada penetra las entrañas de las cosas. Hier. 23. *Si occultabitur vir in absconditis, & ego non videbo eũ, dicit Dominus? cælum & terrã ego impleo.* Todo este lugar

Arnob. in Psalm. 138

1. Thes. 5. 6

Greg. Niss. ora. 5. in Cant.

Hier. 23.

del Psalmo he traydo tan por extenso, ansi por la doctrina admirable que contiene, como porque se vea que Ionas q̃ no ignoraua esto que sabian todos los Israelitas, no hauia pensado huyr de Dios; y tambien porque Theodoreto, declarando aquellas palabras, *si sumpsero pennas meas diluculo & habitauero in extremis maris*, trae para prueba de ellas por testigo experimentado a Ionas, que procurãdo (dize el) huyr de Dios del vniuerso, fue preso y entregado de las mismas criaturas a la vallena, puesto en ella como en cepo y brete de Dios, y finalmente lleuado a Niniue, verificandose en el. *Si habitauero in extremis maris &c.* Aunque en lo que dize, q̃ procurò huyr se ha de entender como luego diremos.

Theodor. in Psalm.

SEA entre nosotros cosa aueriguada señores que Ionas no penso poder huyr de Dios, para cuyo entendimiento sabed q̃ en aquellas palabras: *Surrexit Ionas vt fugeret &c.* ay vn secreto que notaron los Hebreos no digo los de este tiẽpo ignorantes no solamente de la sagrada Escritura y de su lengua, mas de todas buenas artes y disciplinas, sino los antiguos que tuuieron buena noticia de su lengua, que aquella palabra *fugeret*, en su original BARACH vnas vezes significa huyr, otras acelerarse y apresurarse, y ansi algunas vezes y no pocas se toma en esta segũda significaciõ. La razõ desto es, porq̃ como ninguno corre tã agil, y velozmẽte como quien huye de su enemigo o de algun gran peligro, de ay viene que el correr velocissimamente se signifique por esta palabra *fugere*. Ansi pues se expone aquello de los Numeros: *fuge tibi ad locum tuum*, lo mismo que *festina*, da te priesa, corre, vete a tu casa en vn buelo, y lo de Isayas: *fugite (accelerate) à Chaldeis*, apartaos en el ayre de los Chaldeos, y otros lugares muchos desta forma, de los quales dire vno solo y esse notable, que manifestamente a mi juyzio, y creo al vuestro, muestra lo que digo. La esposa de Christo remata aquel dulcissimo dialogo de los Cãticos con estas palabras, q̃ dize al esposo: *Fuge dilecte mi, fuge, assimilare capreæ, hinnuloque cernorum.* Huye amigo mio, huye como las cabras mõtesas, y los gamitos de los venados. Hauia le pedido el esposo inmediatamẽte que cantasse alguna letra en que mostrasse el amor que le tenia, porq̃ escuchauan los otros pastores; entre

Num. 24. 11.

Isai. 48. 20

Cant. 8. 14

entre los quales hauia por ventura algunos emulos de su amor, y queria que ellos de boca de su esposa supiessen quã amado era. Obedeciendo ella a su mandado, cantò al punto esto: *Fuge dilecte mi &c.* las quales palabras no poderse entẽder ansi como suenan, es euidente, considerado el amor de la sancta esposa de Christo, los desseos anxiosos que tenia de verle, los dolores de la ausencia, el gozo de su presencia, la professsion y protesto que haze de amor en estas palabras a pedimiento suyo: sino que realmente *fuge*, es lo mismo que *festina*, date priesa, ven, corre: como si dixera, si alguna vez te ausentares, da la buelta luego, vẽte a mi, vean te mis ojos, corre, corre, con toda presteza *fuge fuge* dos vezes lo dize, corre no como quien lo toma por exercicio, o por interes de ganar el palio, sino como quien huye la muerte, como cieruo que apelda, y escapa de los perros, y venablos de los monteros, que aunque siempre es ligero, nunca tan desembuelto como quando huye del caçador: por esto puso exemplo en estos animales. Veys ya como *fugere* es *accelerare*. Ansi suele la propriedad de la lengua Hebrea, poner vnas palabras por otras, quando significan cosas conjuntas, o quando vna de ellas se sigue de la otra. Ansi toman *consolari*, por *dolere*, porque los doloridos han menester consolacion. Isai. 1. *Ego consolabor de hostibus meis*: ansi tambien ponen esta palabra *mentiri*, por *subijci*, estar sujeto, porque los que se ven sujetos y debaxo del cuento de la lança del vencedor, rendidos suelen mentir y lisonjear mucho. Psalm. 65. *In multitudine virtutis tuæ mentientur tibi inimici tui Domine*. Quando tu o Señor muestras tu gran poder, te mienten tus enemigos, quiere dezir, se te rinden, y en el 17. *filij alieni mẽtiti sunt mihi*. Desta manera se dize esta palabra *fugere*, por *festinare* porque los que huyen corren mucho, esto es lo que testifica con su cantar la esposa, y la historia de Ionas quando dize *surrexit vt fugeret*, apresto se, y corrio. De aqui pues haueys de sacar el sentido desta palabra *fugere*, y la luz desta difficultad como la sacò vn Doctor Hebreo R. Ioseph. Kimhi. *surrexit Ionas vt fugeret*, ideſt *vt acceleraret in Tarsis*. en oyendo la voz se apresto y fue corriendo a buscar embarcacion, para hazer su embaxada. Y la razon que da es,

Isai. 1. 24

Psal. 65. 2

Psalm. 17. 46.

R. Ioseph. Kimhi.

que

que corrio al punto que le hablo Dios, porque no le diesse alguna señal, o portento con que espantar y admirar a los Niniuitas mediante el qual se conuirtiessen, y su conuersiõ fuesse causa del desamparo de Israel, y confirmalo con aquellas palabras que por esta causa el mismo Ionas dixo .c.4. *Præueni vt* BARACH *fugerem (accelerarem) in Tarsis*, por esto me di priessa y me fui a embarcar para Tarsis, porque sabia Dios mio que eres muy misericordioso, y no hauias de asolar a Niniue. Pero Dios bendito que vio sus intentos, le dio la señal que no queria en el mar, porque quando aquellos marineros que le echaron al agua vinieron a Niniue, y reconocieron al Propheta que con sus manos le hauian echado, publicaron lo que hauia passado con gran admiracion y temor de los ciudadanos. Llegò esta fama al Rey y cortesanos y fue motiuo de su conuersion. Ansi ni mas ni menos interpreta este Hebreo las palabras del c. 1. v. 10. *Sciebãt viri quod à facie Domini fugeret*, por estas, *quod præcepto mittentis acceleraret*. Sabian los de la naue, que yua a la ligera por mandato de Dios, como en el c. 4. del Genesis se dize que Cain *egressus est à facie Domini*, como si dixera *præcepto Domini*, y en Ezechiel. 30. *In die illa egredientur Angeli (nuntij) à facie mea*, que quiere dezir, *me præcipiente*. Las palabras del Rabino despues de hauer dicho que se apresto Ionas por no esperar señal de Dios, son estas. *At Deus benedictus (qui eius nouerat intentionem) dedit ei signum in mari. Nam quem in naui proiecerant Nautæ vt venerunt Niniuem cognouerunt, & cum hæc fama ad regem, eiusque peruenisset populum, mox crediderunt.*

Ion. 1.10.

Gen. 4. 16.

Ezech. 30. 9.

DE LO dicho sacamos en limpio que Ionas no pretendio lo imposible, que es huyr de Dios, y tiene mucha probabilidad lo q̃ ha dicho este Hebreo. Differe de nuestros Doctores en que dize yua a predicar a Niniue aceleradamente. Los nuestros, que antes se yua por no predicar, deste parecer fue el Sancto Martyr Methodio, cuya sentencia aunque sin nombre suyo refiere S. Greg. Nazi. que Ionas rehuso esta empressa zeloso del amor que tenia a su pueblo, temiendo que las gracias y reuelaciones de Dios se passauan ya a gẽtes barbaras, y no queria ser ministro y instrumen-

Method. Greg. Naz. in Apolog.

miento de cosa para el de tanto desconsuelo como la ruina de su patria. Esto dize Nazian. oyo a vn varon erudito: *à viro quodam in his rebus erudito accepi*, algunos pensaron era Origenes, Elias su Scholiastes, dize fue San Methodio. Del mismo parecer fue San Hieronymo, cuyas palabras son estas. Sabe Ionas por reuelacion del Espiritu Sancto que la penitencia de los Gentiles, es ruyna de los Iudios. Por esto el amador de su patria no tiene inuidia de la salud de Niniue mas no quiere q̃ su pueblo perezca. Y vn poco mas abaxo añade. Sabia Ionas enseñado del Espiritu diuino, que quando creyessen las naciones, pereceria la casa de Israel, y lo que hauia de ser en algun tiempo, temia el fuesse en el suyo. A estos Padres siguen los otros Griegos Theodoreto y Theophyl.

Hieron. in Ionam.

Theod.
Theophyl.

Resta aora ver, si Ionas se resoluio en no predicar en Niniue como los Doctores alegados sin otros muchos dizẽ? q̃ pretẽdio hazer de su persona? Si determino yrse a algun pueblo señalado como Tarsis, o, si no quiso mas de embarcarse en la primer naue que hallasse y yrse por esse mundo, adonde la suerte le lleuasse, como suele quien no pretende mas que huyr de su tierra? Esto siente Hieronymo. *Non ad certum cupiebat locum fugere. sed mare ingrediens quocunque pergere festinabat, & magis hoc conuenit fugitiuo & timido, non locum fugæ ocioſe eligere sed primam occasionem arripere nauigandi.* En razon desto interpreta conforme a los Hebreos *Tarsis*, el mar, que Ionas quiso yrse por agua y se fue a buscar embarcacion.

Hier. ibid.

Idem etiã in Epist. ad Marcellam

Algvnos interpretes se mostraron en la declaracion de esta dificultad muy ingeniosos, otros huyendo cautamente los lazos deste ñudo, no dizen cosa: pero yo ni del artificio de aquellos ni del silencio y disimulacion de estos dire palabra, sino lo q̃ las mismas letras sanctas nos enseñan, tanto mas acomodadamente, quanto mas breue y simplemente. Pues para illustracion de este passo obscuro, de cuya luz depende la inteligencia de este primer punto, haueys de presuponer, que entre otras significaciones que tiene en la Escritura este phrasis *ante faciem Domini*, vna es acomodada y apropriada a los Prophetas, y otros ministros del con-

consejo diuino, los quales en tanto que exercitan su ministerio, se dize que estan *ante faciem, o, conspectum Domini*, por razon de aquella obediencia, sujeccion, y prompta fee y animo que prestan al Espiritu Sancto, que se les representa, y los enseña, como fieles ministros del consejo y voluntad de Dios en sus negocios y disposiciones. Esto nos enseñò
3. *Reg.* 17. el Sãto Eliseo quãdo dixo: *Viuit Dominus in cuius conspectu sum &c.* y a este modo de interpretar reduzen algunos lo
Gen. 4. 16. que de Cain està escrito: *Et egressus Cain à facie Domini*, como en su lugar diremos. Esta consideracion allana la aspereza
Chald. deste passo, el qual en el Chaldeo està ansi: *Vt fugeret ad mare potius quam prophetaret in nomine Domini*, porque en la causa de los Niniuitas, Ionas quiso dexar officio de Prophe ta y predicador, y faltar a la voluntad de Dios. Y con este presupuesto y deliberacion que fue lo que los Sanctos citados dixeron, no solo quiso mudar tierra, pero tambien officio, tomando otro instituto y manera de vida muy agena de la vida y exercicio prophetico, que hasta entõces hauia tenido. O gran Dios, y quan gran verdad es, que quien haze vn yerro si tu no le corriges hara ciento! Mirad en que dio nuestro Propheta, en hazerse mercader y negociador, officio como sabeys, no solo incomposible y contrario al prophetico, sino a todos buenos estudios de la sabiduria y artes liberales y ingenuas, porque la cobdicia a quien ninguna hazienda basta, ocupa de tal manera los animos de los cobdiciosos mercaderes, q̃ aun no los dexa habiles para defender por guerra sus casas y riquezas, como de los Tyrios
Ezech. 27. dixo Ezechiel. De que el intento y designo de Ionas fuesse este, es grandissimo argumento el nombre de Tarsis adon de encaminaua su viaje, lugar donde concurrian copiosos y caudalosos mercaderes, emporio comun y mercado general de toda la Africa, por lo qual las grandes naues de mercade
Psal. 47. 8 res se llaman *naues Tarsis* por antonomasia, porq̃ alli hauia
Hiere. 10. trato y comercio de cosas preciosissimas. Hiere. 10. *Argentum*
Ezech. 27. *inuolutum de Tarsis affertur.* Ezechiel. 27. *Carthaginis negociatores tui à multitudini cunctarum diuitiarum, argento, ferro, & stanno repleuerunt nundinas tuas.* De manera que ansi como en estos tiempos quien se embarca para las Indias, y va al Piru,

Piru, Potosi, se dize que va a buscar oro, en oyendo solamente el nombre destas prouincias y nauegacion, ansi en aquellos la nauegacion de Tarso era argumento cierto, de que era a fin de negociar y adquirir. Desto ay celebre memoria en la Historia diuina, porque la flota de Salomon juntamente con la del Rey Hiram Tirio, solia cada tres años dar la buelta de Tarsis cargada de diuersas mercadurias y cosas peregrinas, oro, plata, marfil, pauos, y monas. Y no ha de parecer cosa dura y increible que Ionas se resoluiesse en dexar su officio de prophetizar, porque aquel Espiritu diuino que illustra los Prophetas, no los compelle ni violenta, de manera que repugnando ellos los fuerce como a jumentos a prophetizar, sino q̃ los gouierna como a libres, pios, y fieles sieruos, en cuyo aluedrio està el conformarse, o, no, con la voluntad de Dios: cuyo exemplo es Balaam, el qual aunque dixo que ni haria, ni diria, mas de aquello que Dios le reuelasse y mãdasse, despues corrompido de auaricia hizo lo contrario. Pueden pues los Prophetas obedecer y conformarse con la voluntad de Dios, y pueden faltar, puesto que en faltar pequen. Isaias lo dize: *Dominus Deus aperuit mihi aurem, ego autem non contradico*. Dios me habla a la oreja y me reuela sus secretos, y yo me conformo con su voluntad. Y San Pablo. *Spiritus Prophetarum, Prophetis subiecti sunt*. Segun esto Ionas pudo pues tenia voluntad libre querer prohetizar, o no querer; y aquel meterse mercader deuio de ser a fin de sustentarse: porque como los Prophetas eran alimentados, o, en colegios, como eran los de los hijos de los Prophetas, o, de los pueblos donde predicauan, como denotan aquellas palabras que Amasias dixo al Propheta Amos. *Fuge in terram Iuda & comede ibi panem & ibi Prophetabis*. No profetizes en Bethel donde yo soy Sacerdote: ve te a tierra de Iudea donde naciste exercita alli tu arte con que ganaras de comer. Ansi lo declara San Hieronymo, como si dixera. Alla en Iudea gustan de Prophetas y les dan de comer, vete alla. Pues como Ionas se fuesse de su tierra donde sustentauan Prophetas, era le forçoso ganar su vida, como el frayle expellido de su orden busca de comer, y con este fin de hazerse mercader se encaminaua para Tarso.

3. *Reg.* 10. 22. 2. *Para.* 9. 21. *Nu.* 22. 8. *Isai.* 50. 1. *Cor.* *Amos.* 7. 12. *Hieron. in Comment.*

Esto

Esto basta quanto a esta primer parte de la fuga de Ionas, en la qual si no tuuo tanta culpa como le imputan, los que dizen huya de Dios, no dexo de tener alguna de menos obediencia, segun dixeron los sanctos propuestos. Tambien Elias fue reprehēdido de Dios por hauer en su manera huydo, quando de miedo de Iezabel se fue por los desiertos, como lo notò el Ecclesiastico: *qui audis in Sina iudicium*, quiere dezir *reprehensionem*, en que da a entender oyo alguna reprehension de boca de Dios, porque realmente parece manera de rephensiō aquello *Quid hic agis Elia?* como huyste Elias? q̄ hazes? no estauas seguro cō mi proteccion? en cierta forma semejante a aquella, que dio a Adam. *Adam vbi es?* en otro lugar te dexe yo, a donde te has ido?

Ecclef. 48.

Gen. 3.

Segunda Parte.

DICHO ya de la fuga de Ionas, vēgamos al segundo pūto, de los succesos que tuuo en su viaje *Dominus misit ventum magnum in mare, & facta est tempestas magna in mari &c.* Muchas causas naturales de la fortuna y tēpestades del mar consideran los Philosophos, y saben los marineros peritos en su arte, quales fueron auentajadamente los Phenicianos, en cuya naue y cōpañia va Ionas. Dizen entre otras cosas que el ayre que se concibe en las cueuas y honduras del mar, por salir fuera, buscando passo, mueue la naturaleza liquida del agua, y la conturba y rebuelue hasta brotar a fuera, y aquellas eructaciones mueuen la tempestad. Dizen tambien que el viento de tierra impellido del mal temporal, agita con fuerça y impetu las aguas y las turba. Tienen los marineros obseruados indicios y señales naturales de las borrascas, vnas que preceden mucho antes, otras muy cercanas a la tormenta, como son lluuias, luchas de vientos, alteraciones, y variedades de tiempos, vozes, y aullidos de algunos animales, y otras cosas tales que considera el arte nautica, y preuiene muchas vezes con diligencia y ventura, assegurando del peligro, probada ya por la experiencia. Saben hasta los muy nouelos que no es segura nauegacion en inuierno, y assi por conjeturas de tiempos barruntan la fortuna venidera, como està escrito: *Multo autem tempore*

Actor. 27.

peracto,

peracto, & cum iam non esset tuta nauigatio, eo quod ieiunium iam præterijsset. Pues quando sin preceder estas causas, obseruaciones y indicios, fuera de toda razon de tiempo, y cielo, sobreuiene repentina fuerça, y desacostumbrada tormenta, echase de ver que tiene causa superior a la naturaleza, y que viene por orden diuino. Tal fue la tempestad que salteò la naue de Ionas, que mostrò tenia por auctor a Dios, como expressamente dizen estas palabras: *Dominus autem misit ventũ magnum in mare.* Viose ser obra de Dios ayrado, en q̃ sobreuino sin anteceder las señales naturales, en q̃ sin mudança de cielo, sin furia de lluuias, ni argauiessos, vn repentino viento reforçado turbò todo el mar, y principalmente aquella naue, comò clamando, que queria hundir aquel baxel por culpa de los que en el yuan. Esto bastò para que los marineros practicos entẽdiessen era tẽpestad de Dios, pues no tenia principios Physicos y naturales. Añadamos a esto lo que Theod. y Theophyl. escriuen, Succesſo marauilloso! que hauiendo partido del puerto muchos nauios juntos de conserua: para todos era el mar apazible, sereno, y quieto, para solo el de Ionas furioso. Theod. *Cum aliæ naues secundo vento cursum tenerent, in hãc vnam tempestas maris incumbebat, & fluctuum impetus efferuescebat.* Infieren esto de las suertes que echaron, que a ser la tempestad comũ para todos, no las echaran. *Theod.* *Theophyl.* *Theodor. in Comm.*

Que documentos sacays de aqui oyentes mios? muchos, aunque al parecer menudos, en la importancia graues. Lleuays lo primero la gran ceguera de vn pecador que siempre se mete en euidentes peligros hasta acabar con todo. Ionas dexa enojado a Dios, y vase al mar que todo es peligro. No haueys leydo en Salomon que los q̃ nauegan el mar no tienen que contar de la jornada sino peligros? No dixo Euripides q̃ los q̃ nauegan, ni biẽ se pueden contar entre los muertos, ni bien entre los viuos? y q̃ entre su vida y su muerte no media mas que vna pequeña tabla? Quien no se pone biẽ cõ Dios antes de embarcarse? Apartase vn hõbre de Dios despreciando sus preceptos hasta que a fuerça de tempestad, de males, y de vn cruel naufragio de todo el mundo, le es forço so conocer à Dios, y boluerse al que dexò, o morir en la demanda *Eccli. 43. 26.* *Eurip.*

manda eternamente. Sacays lo segundo, que el que peca se va de su amo, y todas las criaturas le reptan de fugitiuo, y le dan vaya. Acontece que vn criado viejo de vn caualle-ro por vn desgusto se despide de su señor, los otros criados sus compañeros le amonestan, y detienen con razones, diziendo: no dexe señor tan conocido, se acuerde del pan que ha comido en su casa; si esto no basta acuden los hijos: hermano no dexeys esta casa y compañia tan antigua, donde soys tan bien amado; no aprouechando esto, la señora como buena madre de familias tambien le ruega se quede, le templa, y desenoja. si todo esto no vale, todos le corren: Tenelde, tenelde, q̃ se va de su amo. Considerad esto en el pecador que en la culpa dexa a su amo, los Sanctos son sus abogados, los Angeles le exhortan, la Virgen le fauorece con su Hijo, Sanctos del Parayso tenelde, tenelde, que se va de su amo, Angeles del cielo, hijos de Dios (que este nombre teneys en la Escriptura) tenelde que huye de su Señor. Virgen y madre comun señora nuestra, ayudalde, tenelde que se va de su amo. La mar como vn gran Capitan de Dios se arma contra el, porque no es menos señor de la mar, que de la tierra, y del cielo, y le pone tantas asse-chanzas de vientos, de fortuna, de bestias marinas, hasta ponerle en prision de donde no salga hasta que el Señor quiera librarle. Ansi que como buen seruo tiene a Ionas, y todas las criaturas le gritan que se va de su amo. Lo tercero
Hier. ibid. lleuareys de san Hieronymo, que el que da auxilio o patrocinio al pecador, perece juntamente con el, y da al traues en su tempestad. *Corruent fulcientes Ægyptum.* Moriran quã-
Ezec. 30. 6 tos fauorecen a Egypto, nacion enemiga de Dios. Ansi vencieron los Assyrios a los Egypcios, porque dieron fauor a los Israelitas contra voluntad del Señor. *Periclitatur nauis quæ periclitantem susceperat.* Peligra la naue porque recibio en si al que yua puesto a peligro, y en la tranquilidad la salta la tempestad, porque no ay cosa segura quando está indignado Dios. Peligra la casa, que es cueua de ladrones, leonera de bestias, asilo de foragidos, donde está a punto la tabla y instrumentos del juego, donde se rematan las haziendas, y lo que es mas, las almas. *Ego autem & domus*

mea,

mea seruiemus Domino, dixo el sancto Emperador Iosue: por que no solo el, sino su familia y criados vistiendo la librea de su amo seruian al Señor. Iob era tan aborrecido de sus criados, que le desseauan comer a bocados sus carnes, porque los tenia a raya en el temor de Dios. A fuera, a fuera de vuestras puertas quien ofende a Dios. No se arruyne vuestra casa con el pecador, como dixeron los Angeles a Loth, sal fuera de Sodoma, *Ne & tu in scelere ciuitatis pariter pereas*. Muchos se han perdido por hauer querido valer a perdidos. Lo vltimo, que la mar no puede sufrir carga tan graue como es el pecado: por lo qual se alborota y conmueue oy, pero desto trataremos despues. Veamos como se han los marineros en la borrasca. *Iosu.24.15* *Iob.31.31.* *Gen.19.15*

Et timuerunt nautæ. Ninguna cosa suele mouer los animos de los hõbres por maluados, impios, y atheos q̃ seã, tan efficazmẽte como vna subita tempestad, que no solo en el mar, pero aun en la tierra los assombra, y haze mudar parecer, de tal manera, que los que por este hermoso expectaculo del mundo no conocen la diuinidad, o la interpretan impiamente, y no cogen con sus ojos conocimiento del Criador, por las criaturas, viendo estas tempestades de vientos, y cielos, son forçados a conocer y confessar la potẽcia y feueridad de Dios, que lo menea todo. Por lo qual se dize de Dios en el Psalmo que *ambulat super pennas ventorum*. Esta verdad testifican muchos auctores ansi profanos como sacros, cuyos testimonios callarè oy, pero no aquel memorable de Dauid. Psalmo 28, que sirue a la Iglesia de forma para conjurar los nublados, y tempestades. *Vox Domini super aquas: Deus maiestatis intonuit, vox Domini in virtute, vox Domini in magnificentia, vox Domini concutientis desertum &c.* En que Dauid da razones, porque deue Dios ser adorado y honrado sumamente, como potentissimo señor lleno de magestad, cuya grandeza se muestra en los effectos insignes que en todo el Psalmo describe de Meteoros, y otros effectos del cielo, del bramido y fragor del ayre, y terremoto, cuya operacion es admirable, como pondera la Escriptura, por ser sus causas tan ocultas, que parece los haze Dios por si mismo inmediatamẽte, y derepẽte, sin que interuenga otra *Ps.103.3.* *Psal.28.2.*

Iob. 38. 22 & 28. 19. *Ps.* 134. 7. causa criada. De dõde es, que en Iob se llama padre la lluuia de la nieue, de la elada: item se dize que saca los vientos de sus casas y cueuas *de thesauris suis*, en el Psalmo. Y aunque esta palabra *vox Domini* propriamente significa el trueno celestial, y el rayo, pero tambien se puede estender aqui al sonido que da la tierra: porque no es otra cosa el temblor en la tierra, que en la nuue el trueno, como Plinio dize. Y Trebelio Polion: *Auditum tonitruum terra mugiente, non Ioue tonante, quo motu multæ fabricæ sunt deuoratæ, multi terrore mortui.* Mas el trueno y tempestad es mas terrible en el mar. *Deus maiestatis intonuit super aquas multas*, voz de fortaleza *in virtute*, voz de potencia: el trueno es prepotente, magnifico, terrible, haze estremecer mares y tierras, y derrama infinita copia de agua, quiebra y desgaja altissimos cedros, y otros grandes arboles de bosques espessos, y los haze saltar muy lexos, como suelen saltar los nueuos vnicornios. No viene el trueno solo, sino acompañado de relampagos, rayos que parecen ascuas, y llamas cortadas, y Dios va por medio de ellos *intercidentis flammam ignis*, arrojando saetas de fuego por los desiertos horrendos de los Sarracenos y arenales de Arabia. Haze esta voz a las cieruas parir de miedo, *præparãtis ceruas*, desmonta las seluas, y dexa las espessuras claras. *Reuelabit condensa.* Y son tan temerosos sus rayos, relampagos, lluuias, y argauiessos, que los hombres todos llenos de temor se van a los templos, encienden candelas benditas, encomiendan a Dios sus vidas y almas, alaban y glorifican aquel Dios todo poderoso, que tales marauillas haze: *In templo eius omnes dicent gloriam*, que tan potente se muestra en los cielos, elementos, y superiores partes del mundo. Esto cantò aquel pissimo Poeta. Y conformandose con el dixo vn impio,

Plin. Treb. Pol.

Hora. l. 1. Carmi. Oda. 34.

Parcus Deorum cultor, & infrequens
Insanientis dum sapientiæ
Consultus erro: nunc retrorsum
Vela dare: atque iterare cursus
Cogor relictos: namque diespiter
Igni coruisco nubila diuidens:

Ple-

Plerunque per purum tonantis
Agit equos: volucreque currum.
Quo bruta tellus & vaga flumina:
Quo Styx & inuisi horrida Tænari
Cedes Athlantæusque finis
Concutitur: valet ima summis
Mutare.

En los quales versos confiessa este Poeta que hauiendo primero seguido la insipientissima secta de Epicuro, que sacò del pecho de los hombres toda religion, quitando a Dios socorro y gracia, y el cuydado de nuestras cosas, ya trocado y arrepentido confessaua la prouidencia de Dios *quæ valet ima summis mutare*, que puede mudar el mundo de alto abaxo, mouido por las tempestades que subitamente en tiempo puro y sereno suele commouer, no naturalmente, sino con enojo, y desseo de tomar vengança, con truenos, rayos, relampagos, con que la tierra bruta sin razon ni sentido, los rios vagos, los lagos, los promontorios, y los fines y terminos del mundo se estremecen. En esta confession deste Epicureo ves, quanta fuerça tengan estas tempestades para hazer conocer a Dios y temerle. Ves lo tambiē en los marineros, cuyo religioso temor significa la palabra *timuerunt* que de ordinario en el Hebreo significa este religioso temor Exod. 1. *Timuerunt obstetrices Deum. Qui timuit verbum Domini de seruis Pharaonis.* Exo. 1. Exo. 9. 20

Y es ponderacion de la tempestad, que la temieron marineros *nautæ*, no gente visoña, no los passajeros, que comiēçan a conocer el mar, o hombres menos practicos, sino los marineros, diestros, nacidos y criados en el mar, estos temieron porque entendieron, que tempestad tan desacostumbrada, era castigo de peccados. O buen juizio! o, gente discreta! Acogēse a las ancoras de la oracion q̄ sola suele ser el remedio de tan exorbitātes males. Psal. *Turbati sunt & moti sunt sicut ebrius, & clamauerunt ad Dominum cum tribularentur, & de necessitatibus eorum liberauit eos*, y los Poetas. Psal. 106. 27.

Non est meum si mugiat Africis
Malus procellis ad miseras preces
Decurrere ea votis pacisci &c.

Mas aunque tomaron sapientissimo consejo, y remedio socorrido en casos desesperados, que es la oracion, erraron en acudir a tales Dioses, que aunque dias y noches clamaran
2. *Reg.* 17. no les dieran mas respuesta que aquel falso Baal a quiē todo
Psal. 13.5 el colegio de sus Sacerdotes llamó, sin ser oydo. O vana religion! o error! *Dominum non inuocauerunt, illic trepidauerunt &c.* esto es lo que se sigue.

Et clamauerunt viri ad Deum suum. O que viua doctrina! so, que claro exemplo para acudir a Dios en nuestros trabajos ante todas las cosas! Hauia gentes de differentes naciones en aquella naue, solo Ionas era Israelita, tenian diuersos Dioses, cada vno clamaua al Dios de su patria o familia, o al q̄ en su reputacion era mas cierto valedor, implorando su fe
1. *Par.* 10. y amparo como los Tirios a su Hercules, los Palestinos a
Silius Itali Dagon Dios marino, los Cartaginenses si hauia algunos al
Herod. l. 4. Sol y Luna, o a Neptuno.

Et miserunt vasa. Vasos en la lengua sancta se llama todo genero de alhajas y instrumētos, armas, *vasa belli, vasa nauis vasa domus.* Toca aqui lo que suelen hazer los marineros en los peligros de graues tempestades, que es echar ropa al mar. De lo qual ay dos razones, vna natural, otra de religiō. La natural es aliuiar el nauio, que muy cargado facilmēte se le sorbe el mar, aligerado corre mejor, y passa la fatiga de la tormenta, como se escriue Actor. 27. *Cumque arrepta esset nauis & non posset conari in ventum, data naui flatibus ferebamur. Valida autem tēpestate iactati, sequenti die iactum fecerunt,*
Actor. 27. *& tertio die suis manibus armamenta nauis proiecerunt.* La otra
15. razon es religiosa, en la qual se hauian differentemente los infieles de los fieles, porque entendiendo los vnos y los otros, como entienden todos los mortales, que semejantes infortunios vienen de la mano de Dios procurā remediarlas con menos daño. Mas los Gentiles q̄ teniā muchos Dioses que eran a su parecer como hombres, que se mudauan y aplacauan con dones, y padecian otras pasiones y turbaciones como son ira, cobdicia, procurauan aplacarlos, con dones, y offertas, como si realmente pretendierā los Dioses por medio de semejantes tēpestades sacarles estas dadiuas Pero los fieles q̄ sienten alta y sanctamēte de Dios, consideran-

derando que tan graues males nunca vienen de su mano sino en pena de culpas, procuran purgarse dellas por el mas commodo medio que pueden; estos son rogatiuas, oraciones, votos, promessas, juntamente con esto echan ropa al mar, considerando si en sus mercadurias ay malas ganancias, algun hurto, o sacrilegio, fraude, cosas hauidas y adquiridas por malas artes, las quales cargan mucho la naue y ponen en vltimo peligro a los que van en ella. Esto que se vsò en la antiguedad, ha durado hasta nuestros tiempos, porque aora tambien nuestros marineros y passajeros no solo arrojan cargas de gran peso por aliuiar el baxel, sino a vezes joyas de gran precio y de poco peso como son piedras, y anillos en sacrificio a Dios y a sus sanctos. Con ambos fines lançaron sus haziendas los desta naue, como muestran aquellas palabras *vt alleuaretur ab eis*, como hombres persuadidos, que no se hundia su nauio tanto con el peso de su ropa, quanto con el de sus culpas con que leuantauan tan fiera y cruda tempestad. Esso es *alleuaretur ab eis. Ionas descendit ad interiora nauis*. En medio de la grita confusa Ionas se baxò a lo hondo de la naue a tomar reposo en soledad, cosa que la atribuye Theodoreto a costumbre de prophetico y religioso varon, que huye todo bullicio trapala y trafago de gente y negocios, y se retira al silencio en la mejor forma que puede *Prophetæ hoc moribus conuenit, separatum enim & solitariũ degere propheticũ est*. Yo diria (perdona me Ionas) que lo hizistе como peccador, cuyo descuydo, y oluido, o por mejor dezir hechizo y encantamento es tal, que aun no tiene sentimiento de su peligro, en los comunes riesgos y desuenturas. Duermes Ionas en medio de la tempestad atroz, mientras braman las ondas y ruge el cielo, y la borrasca, y los escollos y pestilenciales truenos, y obscuras lluuias, y fogosas ballenas amenazan con ira y muerte: miẽtras la misma naue que te lleua, es escarnio de fortuna y juego de la suerte: mientras todos los que estan dentro, pintados de color de muerte, vnos hazen oracion a Dios, otros rotos de la violencia de la tormenta, vencidos de el temor, caen por aqui y por alli, prostrados, rendidos, y rindiendo: mientras en suma està presentissimo el naufragio, solo tu

Theodor.

como si no te tocasse, apartado aculla echado sobre vna dura tabla duermes tan profundamente, que no basta el rumor ni estrepito, ni alaridos a despertarte vn momento. Ansi me parece que lo hazen los Apostoles en el huerto, que mientras la traycion de Iudas conmueue el mar de la rabia Iudaica con tal feruor, que se leuantan cien olas de lanças, yerros, armas enhastadas, y asaltan impetuosamẽte la naue de nuestra salud, y està ya tan fatigada, que en lugar de hazer agua brota sangre, ellos sin sentimiento de esto estan sumidos en sueño tan quieto, como si fuessen a mar tranquilo, y fuesse seguro nauegar sin fatiga y arte. Mysterio dize Orig. Partido Iesu duermen, dando a entender, que si nosotros dexamos vn poco apartar a Christo, subitamente seremos vencidos del sueño, letargo, muerte, y si ay otra cosa peor. De manera q̃ si Christo se aparta duermen los discipulos, si Ionas desobedece duerme, si el hõbre buelue las espaldas a Dios, en medio de las comunes calamidades y desastres del mũdo, y plagas generales, hãbres, guerra, pestilẽcia mortandad, duerme oluidado de si mismo. O digamos que Ionas cubierto el coraçon de tristeza, huyo toda compañia, como suelen los aquexados de vn tristissimo pensamiento, cansados los espiritus y miembros dexarse vencer del sueño, *dormiebat* no sueño ligero sino grauissimo, qual fue aquel de Abraham, en cuyo cuerpo dormido como piedra, velaua el anima llena de cuydado, sueño pesado que llaman los Hebreos THARDEMA qual fue aquel que *immisit Dominus in Adam*, que San Hieronymo interpreta *ecstasi*, y añade: *pro ecstasi in Hebreo habetur thardema*: por lo qual puso Aquila *Catafore*. Symacho *Caron*, graue y profundo sueño, como el del enfermo letargico, y como aquel que dormia Saul y su gente. 1. Reg. 26. *Non erat quisquam qui videret & intelligeret & euigilaret, sed omnes dormiebant, quia sopor Domini irruerat super eos*: y aquel que Dios dio en Isaias: *Miscuit vobis Dominus spiritum soporis*.

Orig. tract. 35. in Mat.

Genes.

Gene. 2.

Hieron. de loc. hebr.

Aquila.

Symmach.

1. Reg. 26.

Isa. 29. 10

MAS ansi como Ionas es imagen propria de vn peccador oluidado de si mismo, ansi el patron desta naue lo es de vn buen gouernador y prelado, y padre de familias, que da buelta, y reconoce su familia y gente, y procura que todos hagan

hagan el deuer. *Quid tu sopore deprimeris?* palabra de hombre muy admirado. Este es tiempo de dormir? que seguridad, o, que pereza es la tuya, que en tal tormēta y perturbacion y extremo peligro te dexa tomar reposo? Dōde estan todos rompiēdo el cielo, con clamores solicitos de si y de ti, tu so lo roncas? No sabes que el peligro es comun, y por consiguiente el procurar el remedio ha de ser de todos? ignoras que la diligencia es madre de buena ventura? No echas de ver que no las hauemos con mar y vientos aunque podero sos contrarios, sino con los Dioses inmortales, cuya indignacion nos tiene puestos en el extremo, a punto de padecer naufragio.

Surge & inuoca Deum tuum. O creya el patrō que el Dios de Ionas era mas poderoso que los otros, o que Ionas era de tal virtud y merito que alcançaria con su oracion remedio. Lo primero es facil de conjeturar, porque aunque los Ethnicos tenian muchos Dioses, no creyan tenian todos igual poder, y aquellos honrauan mas, que hallauan en las necesidades mas fauorables y misericordiosos. Esta gloria tuuo siempre nuestro verdadero Dios, y este fue gran argumento de su diuinidad poder socorrer a los que a el se acogen, en mar y en tierra. *Quia ego cognoui quod magnus est Dominus & Deus noster præ omnibus Dijs, Omnia quæcunque voluit Dominus fecit in cælo & in terra, in mari & in omnibus abyssis.* Tambien entendieron los Gentiles que hauia algunos hombres tan sanctos que por su piedad y virtud tenian cabida con Dios, qual fue Noe padre de todas las gentes, que hallò gracia en Dios, por cuyo merito se libro su casa de aquel comun diluuio, y Loth padre de los Moabitas y Amonitas por merito y gracia de Abraham su tio fue libre con sus hijas del incendio de Sodoma. A S. Pablo tambien quādo corrio fortuna concedio Dios las vidas de quantos cō el yuan. Ansi que el patron parece quiso hazer prueba de ambas cosas, ansi del poder del Dios de Israel de quien hauriā oydo grandes cosas en su tierra, como de la virtud y inocencia de Ionas. Pues como tentados todos los medios, viessen que no amansaua la ira de la tormenta, pensaron si acaso en aquella compañia, venia algun hombre maluado, o sacri

Psal. 134. 6.

Gen. 6. 8.
Gen. 19. 16.
Actor. 27. 42.

lego, cuya vida con peligro de las de tantos pedia Dios para la muerte, y determinaron buscarle para que con su muerte todos escapassen de ella purgando su naue
Ezech. 30. 6. porque la compañia de vn malo daña a toda la comunidad, como diximos de Ezechiel: *Et corruent fulcientes Ægyptum.*

Et dixit vir ad colegam suum. Venid y echemos suertes
Hebr. *& sciamus quare hoc malum sit nobis?* Hebr. *In cuius nam hoc malum nobis?* Veamos en cuyo hado, o culpa va, que padezcamos todos. Veyan al ojo que la tempestad, ni era natural, ni casual, sino milagrosa contra la naue, o porque sola entre otras era molestada della, o porque ya que nauegasse sola la furia de la tormenta y vientos, se inclinaua a aquella parte del mar en que estaua la naue, y presumiendo que era pena de culpa, y no sabiendo cuya era, dixeron, *in cuius nam (culpa) hoc malum nobis?* La palabra *nobis* muestra que a ellos particularmente perseguia, y lo mismo entẽdio Ionas, *cessabit mare à nobis.* Echan pues suertes, no vna sola vez (cosa notable!) porq̃ no se pueda atribuyr a caso, sino muchas, porque si todas cayeren a vno, sea argumento cierto, de que Dios descubre el culpado, pues no puede muchas vezes salir la suerte de vno, sin diuina prouidencia. *Mittamus sortes*, Todas las quales cayeron a Ionas. *Miserunt sortes & cecidit sors*, echaron muchas suertes, y vna por vna todas fueran cõtra Ionas. Y aunque este successo fue tan manifiesto en descubrir el reo, los barbaros, aunque incultos, y aunque feros, como suelen ser marineros, no arrebataron del para lançarle del nauio, mas considerando prudentemente, que ignorauan la causa porque le señalaua la suerte, si era culpa suya, o agena, agrauio hecho, o recebido, como si estuuieran muy de espacio, en tribunal quieto, en el bullicio y fragor de las olas, le preguntan juridicamente, como si fuera en tribunal seguro.

Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis? Quod est opus tuum? quæ terra tua? quo vadis? vel ex quo populo es tu? Notò aqui San Hieronymo la breuedad deste interrogatorio cumplido, que suele ser loada en aquel Poeta, en caso semejante.

Iuuenes

Iuuenes quæ causa subegit
Ignotas tentare vias? quo tenditis inquit?
Qui genus? vnde domo? pacem ne huc fertis aut arma?

Preguntan de la persona, del officio, region, viaje, patria, para conocer por estas cosas la qualidad de este hombre. Quien eres? que officio tienes? *Quod est opus tuum?* o, como los setenta leen, *negociatio tua?* Ay vnos officios y artes de su misma naturaleza maluados y detestables, como son Magia, hechizeria, o arte de cosarios que pertenecen, o a superstition, o tratan de la destruycion de los hombres. Otros ay que aunque no son de su genero malos, pero raras vezes se exercitan sin peccado, como es negocio, mercancia, cambio, logro, cobrança de rentas reales, y en esta cuenta entrã escriuanos, procuradores, notarios, solicitadores, alguaziles, corchetes y otros tales ministros que llamò Aureliano *malum necessarium*, malos no excusados. Y por esto le pregũ tan su officio para sacar por el hilo, el ouillo de su culpa. *Quæ terra tua?* si eres de alguna prouincia maluada a quiẽ los Dioses marinos, los vientos, los cielos, las estrellas eran enemigos? o si acaso huyes de alguna tierra cara y amada del cielo? si has violado la feè que le deuias? si has vencido tu patria? o hecho contra ella alguna traycion? *Ex quo populo?* si eres de tierra maldita? o si has injuriado a tu natural, y huyes del? *Quo vadis?* Adonde encaminas tu viaje? porque del fin, y de todo esto, saquemos quien eres. Responde, di, no temas.

Hebræus ego sum. No quiso dezir su linaje y gente, sino su culpa, porq̃ *Hebræus* es lo mismo que *prætergressor*, o, *transgressor*, nombre q̃ puso Sem hijo de Noe a los Hebreos, cuya familia passando el Euphrates, busco nueua tierra y assiento, *ipse est enim pater omnium filiorum Heber.* Gen. 10. Conforme a esto porque Abraham passo de la nacion Chaldea a la Cananea por el rio, le llamaron Hebreo. Quiso dezir que hauia passado el mandamiento de Dios, en el mismo estilo que suele dezir la Escritura, *prætcrire verbum*, por, despreciar los preceptos y leyes diuinas. Iosue. 22. *Nonne Acham filius Zares prætcrijt mandatum Domini*, Hierem. 5. *Incrassati sunt & impin-*

Gen. 10. *Gen.* *Ios. 22. 20* *Hier. 5. 28*

impinguati præterierunt sermones meos pessimè. Esto confessò, no porque huuiesse agrauiado a nadie, no vẽdido su patria, sino por hauer sido transgressor del mandamiento de Dios, con lo qual respondio a todo su interrogatorio. No tengo otro miedo dize Ionas sino el de mi desobediencia, con q̃ he offendido a aquel Señor que crio cielo, tierra, mar, y todo esto le obedece. Ansi que si el cielo os es importuno y violento, si la mar se enoja, si la tierra embia vientos tormẽtosos, todo esto es castigo de mi culpa, y acto de su justicia. *Dominum cæli ego timeo qui fecit mare & aridam*. He aqui el nombre de mi Dios, su virtud, su auctoridad, mi hecho, y mi culpa. Temo al que crio cielo y tierra, y por hauerle offendido, os persigue tierra y cielo. Llamole criador del cielo, porque la naturaleza de aquellos sus cuerpos, que en opinion de las Gentes gouiernan toda naturaleza de cosas, està subjeta a su imperio. Mira aqui tu Philosopho quan doctamente conseruo el orden natural destas criaturas, *fecit mare & aridam*, poniendo primero el mar, porque al principio del mundo no se vio la tierra hasta que apartò Dios las aguas que la cubrian, y las congregò en este mar.

Et timuerunt viri timore magno. Temieron como prudẽtes en cabeça agena, considerando la seueridad de la justicia diuina, que con tanto rigor castiga en los suyos vna culpa sola, y discurriendo de ay cada vno por su conciencia, no le faltaua materia de justo temor, con el qual dixeron al reo confessado. *Quid hoc feciſti?* que no fue tanto interrogacion, quã to admiracion: Como ha sido posible, que quien tã particu lar conocimiento tiene de Dios como tu, pẽsasse huyr por mar del que crio el mar y se sirue del a su voluntad? O quan to enseña la affliccion aun a hombres barbaros. Barbaros sean los de la naue pero no temerarios, porque aunque ven el caso descubierto, el reo confessado por su boca, y del mar acusado, de las suertes conuencido, no le echan de cabeça al agua. Y aunque ven el peligro euidente de la dilacion, la muerte al ojo, tienen espera y paciencia por no precipitar juyzio. (O juezes quan de espacio haueys de proceder en causas capitales!) y preguntan al mismo Ionas que senzillamente hauia dicho su culpa, diga como fiel interprete de su

Dios

Dios que haran en tan extremo conflicto? Ven que es necessario aplacar a Dios del cielo, y no saben como sancta y puramente hazerlo, por esso preguntan a Ionas como a quien sabe la voluntad de Dios en semejantes casos, que haran en esto. *Quid faciemus tibi & cessabit mare à nobis?* Nota esta palabra *à nobis* otra vez. Que haremos para que el mar nos dexe, que manifiestamente tiene su enojo con nosotros? procuraremos boluer a tierra? haremos votos y promessas, por ti? bolueremos a las preces y oraciones primeras? di, di, no dudes.

Tollite me & mittite in mare. No basta el mar, ni la terrible muerte a hazer que Ionas mude proposito, porque se resuelue de morir antes que yr con su embaxada a Niniue, y lleuar la salud a aquella nacion enemiga, que desseaua el ver asolada, y con esta loca determinaciõ se offrece a beuer la muerte violẽta. Donde se ve la fuerça que tiene vna resolucion obstinada. O cruda obstinacion que ansi ciegas al peccador y le conduzes al golfo de la muerte perpetua! No las ha con vosotros el mar dize Ionas, sino conmigo, vna sola culpa quiere castigar, que es la mia; cõ vna cosa sola podreys satisfazer a mi Dios, que sera echarme al mar, y con esto se amansara su ira. He aqui el animo generoso de Iesu Christo, que se offrece a la muerte, por amansar a Dios con todos, cuyas culpas el tomò sobre si. Pero veamos que hazen los marineros.

Et remigabant viri &c. Exemplo harto notable o Çaragoça! para enseñarte la prudencia y bondad que es menester para juzgar. Quantos juezes en lugar de dolerse, se deleitan en la effusiõ de la sangre humana? quãtos corrẽ como cauallos desbocados a juzgar los otros? Yo no digo q̃ la justicia no tenga su lugar: mas digo que el juizio deue hazerse despues de hauer pensado, rumiado, y ventilado la causa. Y de aqui sacad vosotros quanto mayor mal comete aquel juez, que no solo precipitadamente, mas tambien injustamente juzga. O imperios, o Reynos! quantas sentencias injustas, quantos juizios iniquos salen de vuestros tribunales! Oy no se mira en el juzgar sino a fauores, a grandezas: y el que es mas potente, tiene mas razon. Aunque la tempestad es

fiera

fiera y cruda, y las suertes descubren al reo, y el confiessa su culpa, y pide la muerte, no basta todo esto para que executen la sentencia, antes hazen todo esfuerço por boluer a tierra y echarle en parte donde podia saluarse. Y no bastando esto, juntan las manos y alçan los ojos a Dios orando y clamãdo *Quæsumus Domine ne pereamus in anima viri istius.* He aqui como reman y prohejan, *& remigabant &c.* Tenian en aquel tiempo las naues no solamẽte velas como en este, sino tambien remos, y ya se valian de lo vno, ya de lo otro, o de todo juntamente segun los tiempos. Aunque oyen la sentencia que da contra si mismo, que le echen al agua, no la executan, mas procuran echarle en tierra, purgando con aquello su naue, y satisfaziendo a Dios, y dãdo vida a Ionas. Por ventura temieron, no procediesse aquella su confesion y sentencia de aborrecimiento de vida y desesperacion, si a caso como hombre desdichado desseaua la muerte, y la queria tomar por manos de ellos. Por esto con toda diligencia y porfia, reman, prohejan, trabajan por boluer a tierra, contra viento y fortuna, mas su designo es como su trabajo, todo en vano, *quia mare ibat & intumescebat super eos,* mostrando cõ el bramido de las olas, que Dios les hazia guerra. *Ibat,* yua la mar a lo que Dios le mãdaua, *ibat* a vẽgar a su Señor, *ibat* perfiguendo al fugitiuo Propheta, *ibat* para animar a los marineros para q̃ le anegassen, *intumescebat,* hinchauase por momentos de tiempo, y como si tardaran los marineros, leuantaua mayores olas, mostrando que ella no podia dilatar la vengança de su criador. Temen dize Hieronymo entregar a la muerte a vn varon sancto y de gente sancta, como quien en el Iafo de donde partieron podian saber el priuilegio de la gente Hebrea. *Magnus est qui fugit, sed maior ille qui quærit.* Si es grande Ionas que huye mayor es el que le busca. O quanta mudança de cosas. El pueblo que seruia a Dios dize, *Crucifige, Crucifige,* A estos se mãda que maten, la mar se enloquece, la tempestad lo manda, y ellos quitando los ojos de su proprio peligro los ponen en el ageno, y solicitos de la salud del reo, procuran hazer violencia al mar como los Setẽta interpretes pusieron, *vim faciebant* y vencer la naturaleza de las cosas, por no violar el

Prophetadel Señor. Pero por de mas es pẽsar librar la naue, sin la figura y sacramento del que hauia de padecer por todos, la submersion de Ionas, hauia de ser el remedio de la naue como la muerte de Christo vida del mundo.

Et clamauerunt ad Dominum & dixerunt. Grande feè de marineros, que estando en extremo peligro, ruegan por la salud de otro, como quien sabe, q̃ es peor la muerte de peccado que la de la vida. Protestan y requieren a Dios, no les impute lo que quieren hazer, porque no es nuestro intento (dizen) matar tu Prophetа, pero el ha confessado tu enojo cõtra si, y la mar lo clama: y tu has hecho lo que has querido, y tu voluntad se cumple por nuestras manos. Si le admitimos en el nauio, si se leuantò borrasca, si se encruelecieron los viẽtos, si el mar se alborotò en olas, si la suerte descubrio el fugitiuo, y mostrò lo que deuiamos hazer, todo Señor ha sido volũtad tuya, *tu enim sicut voluisti fecisti.* Estas palabras son tan llenas de Religion y conocimiento de la diuina virtud y prouidencia, que para tratarlas como merecen era menester mucho tiempo. Contentareme aora con tocar la suma. O todo poderoso Dios *Adonai*, a cuyo arbitrio se sujetã cielo, mar y tierra; a cuyas leyes obedecẽ las criaturas, a cuya sabiduria no ay cosa occulta, a cuya potencia todo es hazedero y facil: si este solo hõbre te es en esta naue odioso, bien puedes tu a el solo darle muerte, con enfermedad, o peste, porque en caso que no perezca en esta fortuna te queda el braço sano para matarle de mil muertes. Y ansi como es tuyo poder hazer esto; ansi es nuestro, y de nuestro cargo suplicarte, libres tantos inocentes del peligro en que nos ha puesto vn solo culpado, como de tu clemencia y equidad se espera. Y si este, al contrario de lo que parece, es inocente, no nos permitas caer en tal delito, como ser ministros y verdugos de la muerte de vn justo, cuya inocencia podias tu Señor manifestar aora, sosegando la tempestad, o con otro indicio ansi como tambien si es culpante puedes darle su merecido, sin que peligre esta naue, pues tu hazes lo que quieres. *Ne des super nos sanguinẽ innocentem &c.* No os parece Señores que esta voz de los marineros es la confession de Pilatos que laua sus manos y

dize

Matt. 27. 24. *Hieron.* dize: *Mundus ego sum à sanguine iusti huius*, como notò Hieronymo? No quieren las gentes que muera Christo, protestan la sangre inocente, y los Iudios dizen: *Sanguis eius super nos & super filios nostros*, y ansi quando claman a Dios y leuantan las manos al cielo no son oydos, porque *plenæ sunt sanguine* dize Isayas. *Plenæ*, por los muchos homicidios de Prophetas, señaladamente por la de Christo.

Matth. 27. 25. *Isai.* 1. 15.

Et tulerunt Ionam. No dize arrebatarō de Ionas, asieron le de los cabezones, sufocauanle, sino tomaron le sobre sus braços *quasi cum obsequio & honore portantes* dize Hieronymo *misserunt in mare*, al que no repugnaua, mas voluntariamente se puso en sus manos. Mas aqui se ha de notar, que este verbo *tulerunt* es lo mismo que *sustulerunt*, y ha se de pūctuar ansi: *Sustulerunt Ionam*, para que haga entera sentencia, en que se signifique cierto auto de los marineros, que notaron los antiguos Hebreos, aquellos que entendieron bien las propriedades de su lengua, y escritura, en que no solamente se han de ponderar sentencias y clausulas enteras, sino tambien el jota, el apice, y punto que las diuide, como nos enseñò nuestro maestro Christo, y todos los otros que dignamēte trataron esta lecciō sancta. Este *tulerunt Ionam*, quiere dezir, que le leuantaron en alto sobre el borde del nauio, tentando y probando que succederia, si el agua daria nueuo indicio de su desseo. Y que succedio? O caso rarissimo estraño! lo mismo que ellos pensauan, que el mar, como si se diera por contenta de la entrega que le haziā de aquel hombre, se mitigò algun tanto, y con esta muestra de la voluntad de Dios, y esperança de salir de peligro le acabaron de soltar. Eleazaro antiquissimo interprete de las diuinas letras, que escriuio, segun se dize, cerca de la edad de Christo nuestro Señor, escriue, que esta fue la quinta prueua y experiencia que los marineros hizieron, para saber la voluntad de Dios. Hizieron oracion particular, he aqui la primera; echaron ropa al mar. he aqui la segunda: echaron suertes. he aqui la tercera: multiplicaron la oracion publica y comun. he aqui la quarta: finalmente metieron a Ionas en el mar hasta el cuello, y tornaron le a la naue. he aqui la quinta y vltima. Y succedio que siempre que le metiā en el agua, se

Hieron.

Eleazarus.

se quietaua, y quando le sacauan se boluia a alborotar. Con lo qual certificados ya seguramẽte de la disposiciõ de Dios, le dexaron caer del todo en el mar. Este fue el vltimo tiento que dieron.

Et stetit mare. Al punto se quietò el mar, como si tal tormenta no huuiera hauido, argumento efficaz de la volũtad de Dios. Caso milagroso, porque ansi como la tempestad no se arma repentinamente, sino creciendo poco a poco, ansi poco a poco se mitiga. Porque aunque los vientos que la alborotan se echen, toda via quedan las ondas encarnizadas, especialmente en tan vehemente y impetuosa tempestad. *Sed tamen à vento qui fuit vnda furit*, dixo el Poeta; pero aqui subitamente parò el mar en tragando a Ionas, y se fixò. *Stetit mare.* La palabra Hebraica GHAMAD, que en Latin Terencio dize *resistere*, es realmente *sistere*, o *resistere*, detener, y fixar firmemente lo que se mueue, de donde es que GHAMVD significa coluna, o firmeza. Y pusose aqui esta palabra, para mostrar la firmeza del mar, que de repente se refirmò, como si fuera peña solida, o coluna rigida. Marauillosa cosa es esta, y no es menos prodigiosa la que aqui considerò vn Auctor, y es, que el viento que Dios embiò, y alborotò el mar, luego desaparecio, pero las olas embraueci- *Montan.*
das nunca mas se mitigaron hasta que tuuierõ a Ionas en si: de manera que el mar a porfia fue cõtrario a esta gẽte, porq̃ vna vez sola se dize, q̃ el viento conmouiò la borrasca, todo lo demas se atribuye al mar. *Quid faciemus* (dizẽ) *tibi & cessabit mare à nobis? Quia mare ibat, & intumescebat, & non valebant viri cõtra remigare, quia mare ibat, & intumescebat super eos.* Milagro y prodigio en confirmacion de la voluntad de Dios.

Et præparauit Dominus piscem grandem. Veys aqui vna imagen de la diuina paciencia y clemencia, que con carcel y prisiones conuence los contumaces q̃ no quisierõ por sanos cõsejos conuertirse: como sabio y piadoso medico, q̃ no pudiẽ *Aug. epist.*
do por razones ni medicinas blãdas boluer en si al doliente *49. q. vlt.*
letargico, y amodorrido, le despierta y buelue al sentido cõ *Seuer. hist.*
tormentos, y tratos de cuerda. Estuuo al punto esta carcel *sac. lib. 1.*
viua, para que de la naue saltasse en la vallena el prisionero, *Hieron. in*
como sienten Aug. Seuero Sulpicio, Hierony. Aquesta gran *Comment.*

bestia llama Christo vallena, que en cuerpo y figura y tremendas fuerças es genero de los mayores animales marinos, como enseña la sagrada Philosophia, *Creauit Deus cete grandia.* Y muy por extenso en Iob. He aqui al delinquẽte en la carcel real de Dios, quanto a la naturaleza del hecho muerto, como dize Theophyl. en la fiera mortifera, y quanto a la ley de los viuos difuncto dize Theodoro. He aqui el fiel executor del diuino mandato, ministro preparado para que le lleue fielmẽte por su termino, que es el mar, hasta la tierra que Dios mandare. O encuentro de marauillas! o concurso de estupendas obras! Como pudiste Ionas viuir en aquellas calidissimas entrañas y vientre, *in quo digeruntur naufragia*, dize Tertul. lib. de Resur. carnis, y despues de el Hieronymo, donde se digieren los naufragios y ancoras? donde naturalmente era imposible viuir vn hombre vn rato? Como respiraste, pues los peces no respirã ayre, sino agua? que comiste? que beuiste? como duraste tres dias en aquella hedionda y ardiente morada? como viuiste, sino con especial fauor de aquel vniuersal Señor, que conserua el niño encerrado en el vientre de su madre por nueue meses, sin comida, sin beuida, sin respiracion, sin purgacion, çabullido entre tantos humores? Cosa aunque ordinaria referida por Dauid, la especial prouidencia diuina: *In te confirmatus sum ex vtero de ventre matris meæ, tu es protector meus*, porque realmente sino interuiniesse la mano y custodia de Dios, de mil modos pereceria la criatura. Librote de la forçosa muerte, quien librò del incendio Babylonico sanos y saluos, y sin olor de fuego aquellos tres clarissimos y fortissimos varones Anania, Missael, y Azaria, y a Daniel de la rabia de los leones hambrientos, que en medio de las brasas y llamas cantauan, y como Theodoreto dize, dançauan. Gran milagro conseruarse la vida de Ionas, en aquella fragua ardentissima del estomago de la bestia: mayor fue ser tan señor de si, y de su entendimiento, que pudiesse ordenar aquella grauissima y elegantissima oracion, no en prosa, aũque era mucho, sino en metro que es mas, como Theodoro pondera, *In tanta laxitate Prophetа degebat, vt precationes etiam conficere potuisset.* Marauillosa es tambien la magnanimidad

Gen. 1. Iob.

Theophyl. in Comm. Theodor. in Comm.

Tertul. lib. de resu. car. Hiero. hoc loco.

Psal. 21. 11.

Dan. 3. 50

Theodor. in Comm.

midad de el Propheta que en aquella noche eterna (como Hieronymo habla) no mirò ſu peligro, antes viendoſe viuo en aq̃lla muerte cobrò confiança de ſalir libre, y hazer oraciones, y ofrecer ſacrificios en el templo.

Y SI NOTAS quanto põdera los peligros en que ſe vio, veràs quan excellente fue ſu animo y confiança: porque dize, que eſtaua en el vientre de el infierno, *de ventre inferi clamaui.* Theophyl. *Plutonis*, en la ſepultura, porque no ſolo en la figura, ſino tãbiẽ en el officio era ſepultura, pueſto q̃ en el ſepulchro de tierra entrã los hõbres muertos en eſte de carne entrò Ionas viuo. Dize q̃ eſtaua en el coraçon de la mar, vſando de aq̃lla palabra q̃ hauia de dezir Chriſto *in corde terræ*, en lo intimo, en el centro, que le cercaron furioſos raudales de rios, *flumen circundedit me, ómnes gurgites tui ſuper me tranſierunt*, o porque las olas furioſas parecian rios, o porq̃ la mar es dõde los rios deſcargã ſus aguas, como dixo Theod. Que penetrarõ las aguas haſta el anima NEPHES, la reſpiracion, y facultad, y mouimiento *Factus eſt homo in animam viuentem*, que le cercò por todas partes el abyſmo, porq̃ aquella beſtia no anda en lo alto del agua, ſino en lo mas profundo, allà en el ſuelo del mar, tanto que con la cabeça arrãca el alga: eſſo es, *pelagus cooperuit caput meum*, en Hebreo *Alga*, la yerua que ſe cria en lo hondo de la mar, y la arrancan facilmẽte los peces, y facã enmarañada en la cãbeça, y como coſa ligera ſube arriba, y ſale a la orilla: para ninguna coſa buena, ſino para lleuar barros, o vidrios, porq̃ no ſe quiebren. Porq̃ todo aquello que ſucedio a la beſtia en cuyo vientre el yua, todo ſe lo atribuye a ſi miſmo, pues yua mas profundo que ella, como es lo que añade, *ad extrema montium deſcendi, terræ vectes concluſerunt me.* Que baxò al extremo de los montes, y ſe vio cerrado entre los fuertes cerrojos y candados de la tierra. Quan elegante y poeticamente llamò fuertes barras y cerrojos los montes y promontorios, que cercan y guardan el mar, como Iob, cuyas raizes y nacimiento ſon de lo hondo del agua, la qual los tiene comidos por los fundamentos, y ſiruen de machinas y reparos naturales para que el agua no ſalga de limites, y anegue la tierra. Entre eſtos eſcollos y peñaſcos, allà en lo mas ſecreto

Ion. 2. 3. *Theophyl.*

Gen. 2.

Iob. 38. 16.

estaua la vallena de Ionas, y en medio destas dificultades horrendas, tiene toda confiança de la prouidencia y misericordia de Dios, y se promete libertad y salud. *Subleuabis de corruptione vitam meã Domine Deus meus.* El que ha sido bueno tiene gran confiança.

Iob.7. 12. QVEXAVASE el sancto Iob, que le tenia Dios preso cõ grillos y cadenas de graues enfermedades, y dezia: *Nunquid mare ego sum, aut cetus quia circũdedisti me carcere?* Soy yo mar, o soy vallena, porque me teneys encarcelado? En el principio del mundo encarcelò Dios las aguas en vn lugar *Congregẽtur aquæ quæ sub cælo sunt &c.* Atò de pies y manos al mar, porq̃ no vagasse libremẽte, y assolasse la tierra, encerrole como en vn cuero, *sicut in vtre.* Y por este hecho de encarcelar, y tener siempre prẽso aquel inmenso elemento dize la Escriptura, *Quoniam ipsius est mare.* El enxaulò aquel espumoso y rabioso mõstruo. Puso ley, termino y limite a las aguas. *Circundedi illum terminis meis.* Aunque repugna el mar, yo, dize Dios, le reprimo, porque no rompa. Donde se dize, que los terminos son de Dios, aquellos montes altissimos, y firmissimos, orillas que estan por reparos del fluctuoso mar. Y lo que es de Dios, conuiene sea en su genero bonissimo, y excelentissimo, ò dize *termini mei*, para mostrar la prouidencia diuina, porq̃ aquellos terminos y carcel del mar, no son obra de naturaleza fortuyta, q̃ vaga sin consejo, sino del sabio y poderoso Criador. Tambien es termino el arena, por lo qual piensan algunos se dio sabiduria a Salomon *sicut arena quæ est in litore maris.* Porque como el arena reprime, y repele la ferocidad de las olas, assi la Sabiduria modera y templa los impetus y ira de vn Rey. *Posui arenam terminum mari.* Y assi como encarcelò el mar, y le cercò de montañas como de impenetrables muros, assi encarcelò tambien la vallena en el mar Athlantico, dize san Basilio, porque los otros mares quedassen libres de aq̃l tyrano de la mar, y nauegables: segũ otros en el Oceano, dexãdo el Mediterraneo a los pescados menores seguro. Demanera q̃ la mar tiene su limite y clausura en la tierra, la vallena en el mar, porq̃ no hagã mal. Dize pues Iob: Señor, soy yo mar indomito, insolẽte, rebolroso, o vallena tyrana cosaria, q̃ assi me haueys encarcelado?

Gen.1.9.

Psalm.

Ps.49.4.

Iob.3.8.

Hier.5.

3.Reg.4.

Basi.Hex.

Aora

Aora mirad las carceles de Ionas. El va preso en la vallena, la vallena en el mar, el mar en la tierra q̃ le señalo el Criador: ved quãtas carceles y bretes, cõsiderad si va bien guardado? podra escaparse de las manos de aquel Señor que en todo lugar tiene prisiones? Pues si volare hasta los fines del mar dixo el Propheta, alli me tendra preso tu mano *tenebit me:* y si se quisiere alguno esconder en el profundo de sus aguas dize Dios por Amos: *ibi mandabo serpenti & mordebit eos*, alli mandare a los Dragones marinos, vallenas, y caymanes que le traguen. Clamaua el preso de lo escuro de aquel calaboço y sus gemidos dize vn Doctor eran bramidos obscuros, semejantes a los de aquellos miserables, a quien los tiranos de Sicilia metian en el toro de bronce puesto al fuego, que imitauan el bramido de los bueyes. Pero aunque obscura voz, fue bien oyda de las orejas diuinas. Que confortacion tan grande saber, que la diuina oreja se inclina al que apenas puede echar la voz, que clama *de profundis*. Que prenda y desperador de amor, ver que como medico inclina la oreja al doliente, que apenas puede hablar ni declarar los accidentes de sus males. *Dilexi quoniam exaudiet Dominus vocem deprecationis meæ, quia inclinauit aurem suam mihi*, como haze el medico dize San Basilio. Aũque esse inclinar de oreja mas propriamente es metafora de el sordo, que inclina con la mano, y dobla la oreja, con desseo de oyr, porque con tanto cuydado atiẽde a nuestros gemidos, salidos del profundo de nuestras penas, nuestro clementissimo Señor.

Pſal. 138. *Amos.* *Pſalm.* *Baſil. ibi.*

Veys aqui como no ay lugar que no sea oratorio, y choro, para el que quiere hablar con Dios: que sea muladar, porque en el ora Iob: que sea horno ardiente, porque en el cantan los tres captiuos: que sea arenal desierto y seco, porque en esse alaba a Dios Dauid *sicut in sancto* como si estuuiera en el templo. Finalmẽte *In omni loco dominationis eius benedic anima mea Dominum.* Cada Rey y Señor es obedecido y respectado en su tierra y territorio, como en lugar de su Señorio, no en el estraño. Y pues todo lugar y tierra y mar es de Dios, y hasta el vientre de la vallena es de su juridició y señorio, aun ay, si ay cayeres, bendize alma mia a Dios. Adonde quiera que estemos, hemos de alabarle, *etiam cum*

Iob. 2. *Dan.* *Pſalm.* *Pſalm.*

1.Tim.2.8 *dormimus* dize San Augustin. Esto dize que quiere San Pablo *Volo viros orare in omni loco, leuantes puras manus sine ira & sine disceptatione.* Hauia dicho el Señor, si offrecieres sacrificio ante el altar, y ay te acordares que tienes quexoso a tu hermano, dexa alli el sacrificio, y ve a reconciliarte con el. &c. Estiende Sã Pablo este precepto a todo lugar, diziendo que no solo delante del altar, pero en qualquier lugar que vno orare (pues puede orar en todos) leuante las manos limpias.

PONDERAN los sanctos que Ionas tuuo animo para orar en la mazmorra de la bestia acordandose de Christo a quien el representaua y tomandole por medianero dezia: Perdoña me Señor, escapa me, libra me, saca me de aqueste
Psalm.15. infierno, como has de sacar a Christo *Notas fac mihi vias vi-*
12. *tæ*, q̃ yo te consagro aqueste mi vida para alabarte eternamente. Sere predicador perpetuo de tu grandeza, y misericordia *In voce laudis immolabo tibi*, como tambien lo offrecia
Psalm.50. Dauid: *Docebo iniquos vias tuas.* Y tu hermano quãdo te vieres en el profundo de la angustia, o enfermedad de muerte, tragado, sumido y dolorido, que te parecera ves en lo alto a Dios ayrado con vna espada pendiente de vn hilo, a la diestra tus peccados que te acusan, y condenan a muerte, a la siniestra los Demonios que como leones hambrientos rugen por hazer presa en ti, y con aquel aspecto horrible te espantan; de baxo el horrendo Chaos del infierno que parece se abre para tragarte; quando sintieres los dolores de la muerte y del infierno, que parece hazen desesperar y dezir: cercado me hã dolores de muerte, y peligros del infierno, entonces es tiempo de no desesperar, sino de suspirar con Ionas a la misericordia infinita de Dios. Y porque es cosa difficultosa passar tan presto de vn extremo a otro de la infinita justicia a la infinita misericordia, el medio en quien se tẽplan es Christo Iesu bendito, en quien puso los ojos Ionas para cobrar animo. Alça tu los tuyos a aqueste Señor y dile. *Hoc os de ossibus meis & caro de carne mea.* O hueso
Gen.2. so de mis huessos y carne de mi carne! Este es vn gran Sacramento entendido como yo le entiendo de Christo y su
Ephes.5. Iglesia dize San Pablo: Ninguno jamas aborrecio su carne,

todos

todos la defenden y regalan. Aunque mis peccados Señor me prohiben boluer a tu gracia, pero mi carne me ayuda, mi sangre, mis hueſſos. Es posible que has de querer mirar mis peccados que no son ſubſtancia mia, no la carne, no la sangre, no los hueſſos mios? Tu amas mi carne, mis hueſſos, mi sangre, a mi me amas, y ſi me amas quieres ſaluar me. Conozco que ſoy indigno de la ſalud, mas no eres indigno tu Señor carne mia, ſangre mia, hueſſos mios, vida mia. Son infinitos tus meritos, aunque ſean pocos los mios. Tu ſangre no pide vengança, como la de Abel contra Cain, clama y pide miſericordia y merced para noſotros miſeros peccadores. Aun la juſticia pide Señor que ſeas miſericordioſo, pues ſeria coſa agena de ti ſer Dios y no vſar de miſericordia. Ves aqui que me arrimo a aqueſta tabla que tu Señor me has dado de la penitencia. Por aquella ſancta ſangre, por aquella ſancta carne, por aquellos ſanctos hueſſos de tu hijo, te ruego, te conjuro, no me dexes pereçer, pues tambien ſon mios. *Gen. 3.*

Et dixit Dominus piſci. Mādò Dios a la vallena, q̄ boluieſſe ſano y entero el depoſito: y diole fielmente qual le hauia recibido: vomitò a Ionas en tierra ſano y ſaluo. Deſta verdad manaron las fabulas de los Griegos. Vna vez dizen que Hercules tragado de vna vallena y nauegando en ella ſalio ſano, ſin otro daño, mas que ſalir pelado del calor de la beſtia. Refiere lo Theophyl. y confunde a los Gentiles con ſus eſcrituras, pues creyendo eſtas mentiras, no creen las verdades de las nueſtras. *Aut igitur noſtra ſuſcipiant, aut ſua reijciant.* Otra vez dizen de Amphion Thebano, que ſobre vn delfin yua por eſſe mar tañendo y cantando, domeſticandoſe la beſtia con la ſuauidad de ſu muſica, como refiere Clem. Alexandrino. La muſica era el bramido de Ionas, y la voz lamentable de ſu oracion, y el delfin era la vallena, ſino que el Diablo es ladron dize Baſilio y transfiere las coſas de nueſtras Eſcrituras a las de los ſuyos. Pero ya es tiempo de paſſar al tercer pūcto, y entrar con Ionas en Niniue, de la qual dize el Texto ſancto. *Theophyl. in Comm.* *Clem. Alex. ora. adhor. ad Gentes.* *Baſil. hom. in princip. Ioan.*

Tercera Parte.

Et Niniue erat ciuitas magna. En el Hebreo, *magna Deo.* Hebrayſmo vſado, con que ſe encarece la grandeça de las coſas: como quando ſe dize montes de Dios, cedros de Dios, que es, altiſsimos y eminentiſsimos, y como los Eſpañoles hablamos, es vna coſa de Dios, vna tierra de Dios. Ya eſtaua dicho arriba que era gran ciudad, pero repiteſe aqui, o, para moſtrarnos que no tenia voluntad de deſtruirla quien tantas vezes la llamaua grande, o porq̃ al entrar en ella Ionas le parecio mucho mayor de lo que el penſaua y le hauian dicho. Y que fueſſe grandiſsima y aun abſolutamente la mayor que jamas tuuo el mundo, conſta anſi de obſeruaciones Architectos, como por teſtimonios de antiguos hiſtoriadores. De los quales referire aqui ſolo vno que es Diodoro Siculo, el qual tratando del tiempo, y hechos de Nino Rey de los Aſsirios dize q̃ determinò edificar vna ſuperbiſsima ciudad, y no le ſuccedio menos de lo que deſſeo, porque nunca deſpues ſe edificò otra de tanto ambito, y magnificencia, y aparato. La altura de los muros era de cien pies, la anchura tanta que podian yr por ellos tres carros juntos en los quales hauia a trechos ſus torres de dozientos pies en alto, que llegauan a mil y quinientas, poblola por la mayor parte de ciudadanos Aſsirios, y juntò en ella los mas poderoſos y ricos de otras naciones. Puſole ſu proprio nombre *Ninam* ſegun eſtà eſcrito *Vocauerunt nomine ſuo in terris ſuis.* Reduzidos pues los eſtadios que ſeñala Diodoro a millares de paſſos, eran ſeſenta millas geometricas, que hazẽ veynte leguas Franceſas, camino de tres dias a pie. Y no podia andar la ciudad en menos tiempo que eſte el que hauia de yr por las calles dando aqueſte pregon, pues cruziando y torciẽdo el paſſo por vnas y por otras, en eſtos circuytos hauia de gaſtar tres dias. Y eſto es *Ciuitas magna itinere dierum trium*, porque le parecio, a Ionas, que todo eſte tiempo era meneſter para dar aquellos pregones cumplidamente, como el penſaua darlos con fuerte deliberacion y animo. Verdad es que no predicò mas que vn dia, porque no fue neceſſario

Diodor. l. 3

Pſalm. 48. 12.

sario trabajar mas, visto el effecto y fructo que luego se siguio de laboriosa penitencia. El pregon fue.

Adhuc quadraginta dies & Niniue subuertetur. En el Hebreo. *& Niniue subuersa.* La palabra Hebraica HHAPHACH significa mudarse vna cosa en otra cara y figura. Mandole Dios vsar de este termino, para mostrar q̄ era necessario en este tiēpo mudarse el estado y costūbres de Niniue, o ser asolada. No dize diffinitiuamente que seria destruyda como Sodoma, sino que se trocaria, como si dixera, o se destruyra el reyno de la maldad, o sera asolada: El numero de quarenta dize Hieronymo conuiene a peccadores, assi como el ayuno, la oracion, el saco, y lagrimas, y perseuerancia de rogatiuas. Por lo qual Moysen ayunò quarenta dias en Sina, y Elias huyēdo de Iezabel y publicada la hambre pendiēte de la ira diuina ayunò otros tātos: Christo verdadero Ionas embiado a predicar al mundo ayunò los mismos y dexandonos la cuenta heredad de el ayuno, combida y prepara nuestras animas para comer su sagrado cuerpo. *Hieron.* *Exod.34.*

Et crediderūt viri Niniuitæ. Tiene grā significaciō como considera Theophyl. *Viri Niniuitæ*, como si dixera. Aquellos en quien cabia todo genero de maldad, hechizeros, encātadores, endemoniados, creyeron al verdadero Dios. Los que estauan dados a delicias y lasciuia, se macerarō con ayuno, los blandos affeminados y delicados se vistieron vn horrido saco. Y no començo esta reformacion por los pobres, y menores, sino por los grandes y opulentos. Porque *viros* llama la lengua sancta los magistrados y gouernadores Gen. 26. *Interrogauerunt illum viri loci illius de vxore sua.* Y entre los Romanos se intitulauā de este nōbre muchos de los magistradòs. *Duū viri, decē viri, centū viri.* Este mismo titulo les dio Christo en el Euāgelio de oy: *Viri Niniuitæ surgent.* Por estos comenco la penitencia, por quien hauia entrado la disoluciō, como entre nosotros experimentamos, que por los magnates y nobles entra en la republica la libertad, el vicio, y el abuso, y desprecio de las leyes de Dios. Y es cosa digna de aduertencia, que estos nobles sin dar cuēta al Rey, no solo començaron a hazer penitencia, pero la publicaron y mandaron hazer por toda la ciudad, juzgādo *Theophyl.* *Gen.26.7.*

como prudentes, que aquel pregon y vando general, por las calles publicas echado, obligaua a los que primero le oyessen a ser primeros en procurar aplacar a Dios, a quien deuen obediencia todos los hombres antes que al Rey, y no se la deuen al Rey, si es contrario a la ley de Dios. *Ego os regis obseruo & præcepta, (iuxta præcepta) iuramenti Dei.* Son leyes juradas las de Dios, y no obedecemos las del Rey, si manda contra las de Dios.

Eccles.

Et peruenit verbum ad regem. Passo la palabra y llegò hasta el secreto Real, donde raras vezes penetra la verdad. Y si mucho hizieron los regidores, mas hizo el Rey, porque luego con suma presteza se leuantò de su trono, desnudò la purpura y vestido real. La silla trocò en ceniza, la vestidura en aspero saco, humillandose mas que el pueblo. Por el vestido està en Hebreo ADERETH, *à potentia, decore, & fortitudine.* Vn genero de vestido, que en materia, y artificio representaua como insignia propria la Magestad real, lleno de piedras preciosas y oro. Llamò consejo, decretò que clamassen a publicos pregones. Este clamor ZAGAK, significa aquella vozeria y grita que se suele leuantar en los incendios y peligros publicos y comunes. Hombres y jumentos, ganados mayores y menores no pazcã, no beuan. Los hombres se cubran de saco y los jumentos clamen a Dios fuertemente. O sancto ayuno! ornamento de justos, remedio de penitentes. *Quadraginta diebus Moyses & Elias ieiunio functi, solo Deo alebantur.* Solo Dios era su sustento dize Tertul. porque ya se dedicaua y enseñaua aquello: *Non in solo pane viuet homo.* En futuro leẽ las ediciones Hebraica y Chaldaica, *viuet ideſt viuere poteſt* modo potencial entre Hebreos, como llaman los Grãmaticos. Este modo de dezir està en el Exod. 33. 20. *Non videbit me homo & viuet*, quiere dezir: Ninguno que me viere podra viuir. Ansi aca, ningun hombre puede viuir con solo pan. Quien no tiene por principal nutrimento a Dios no puede viuir. Ayunen las mugeres y los hõbres, y los niños no mamẽ. O poderoso ayuno! Vna muger ayuna es mas fuerte que mil Principes ebrios. Beuian desteẽpladamente con Holofernes sus cortesanos pero no beuia la viuda Iudith, ayunando todos los dias de su viudez. Fornida

Tertul.
Deut. 8. 5.
Exod. 33. 20.
Iudith. 12. 13.

nida con estas armas procedio, y vencio todo el exercito de los Asirios, y cõ vigor de sobrio consejo quitò la cabeça a Holofernes, guardo su honestidad, y alcançò victoria.

O Reyes! o Principes! este buen Rey os sea exemplo, que si por mala suerte fue el vltimo en saber la jornada de Ionas, pero luego que lo supo, mostrò bien que era Rey de valor, porque a la simple voz que llegò a sus orejas de la profecia amenaçadora, se dolio de sus peccados infinitos, los quales (tocado de el Espiritu Sancto, q̃ entre todos los hõbres tiene especial cuydado de los Reyes) reputaua por tanto mayores, quanto, de mas de la culpa, eran mal exemplo de su Reyno que tiene siempre por exemplo la vida de su Rey. Tienese por indigno del solio y de la purpura, vistese vn saco en señal de humildad, y sientase en ceniza por muestra de dolor como quien conoce hauer prouocado a indignacion la magestad diuina. Manda que todos hagan penitencia, si por ventura Dios justamente ayrado, se quisiesse graciosamẽte aplacar, y remitir sus offensas el omnipotente Señor. O Rey, como Christiano, o Rey como catolico entre infieles! Porque no tengo yo tal trompeta en esta garganta q̃ me pudiera hazer oyr de todos los Reyes, y contarles tu historia. Atẽded como habla al modo de los Prophetas: *Quis scit si conuertatur?* Los quales por hazer mas diligentes a los peccadores, y no tibios en la penitencia, no les dezian siempre que la hiziessen, y serian ciertamente perdonados, sino poniendo en duda a vezes. Quien sabe? como Ioel. Peccadores llorad que esto es justo, por ventura Dios por su misericordia os perdonarà y trocarà las maldiciones, en bendiciones. Y si no os perdonare, no es debito que os niega, como es debito que vosotros os arrepintays, aunque no os huuiesse de perdonar. O palabras viuas, efficaces, breues, llenas, dignas de gran Rey, y aun de Propheta! *Ioel. 2, 14.*

Mas a cerca deste pregon, puesto en duda, es digno de aduertir, lo que la letra Hebrea significa, la qual se ha de leer ansi. *Qui scit, conuertatur*, y luego a de hauer puncto, y començar otra sentẽcia *& placabitur Elohim, & non peribimus.* Mas q̃ quiere dezir, quiẽ sabe, conuiertase? significa, que quiẽ sabe *Hebr.*

que

que ha offendido a Dios, y conoce las offensas de su Magestad, sus delictos y maleficios, esse se conuierta auisado y estimulado de su consciencia. Quien sabe que tiene a Dios ayrado, conuiertase y aplaquele, y desta manera, crea, y espere que conuertira a misericordia a aquel rector y gouernador de el mundo, pues es de su naturaleza benigno, y como tal nos dio este plazo de quarenta dias harto sufficiente, para que cada vno de nosotros mire por si, y su ira se amanse, pues a penas ay quien no remita su ira dentro de tantos dias si no le dan nueuas ocasiones de enojo, o ve que con pertinacia defiendē los agrauios hechos. Psal. 76. *Nunquid in æternū proijciet Deus, aut nō apponet vt complacitior sit adhuc &c. aut continebit in ira tua misericordias suas?* Esta declaracio se confirma por la leccion Chaldaica. *Qui scit quod in manibus eius culpæ sint, conuertatur ab eis, ac misertum erit super eum à facie Domini.* Y pues ninguno puede saber si està libre de peccado, y pocos ay a quien en la conciencia no acuse, hagamos todos penitencia. Sin embargo de esto podiamos leer y entēder esto ansi: *qui scit*, quiē sabe, quien es cuerdo, y prudente, conuiertase, como si dixera. La penitencia, es de hombres sabios y cuerdos, no es de necios insensatos, que como tales reseruan su conuersion a la hora de la muerte con grandissimo agrauio de su anima. Y por tal se tenia Dauid, porque hauia dilatado la cura de sus llagas, que ya estauan afistoladas *à facie insipientiæ suæ*, porque quien differe el remedio y dexa arraygar la enfermedad, es insipiente.

Psal. 76. 8. Chald. Psal. 37. 6.

ANSI conuirtio Dios a penitencia al Rey Dauid con vn sermon, no publico, sino secreto, que le hizo Natan, en que le enredò con la red de aquella parabola que sabeys, (que yo no la se como la sabe aquel Dios que le asaeteaua el alma) la qual de la oreja penetrò al coraçon, y se imprimio en el espiritu, como espina en el pie, y como estaca en el ojo, le molestò y compungio el anima de dia y de noche. De donde resultò, que el que como astuto anduuo primero escondiendo, hora el adulterio, hora el homicidio, por no ser infamado en el Reyno, despues como verdadero sabio atrauessado de aquesta espina que no le daua reposo de dia ni

2. Reg. 15. 30.

ni de noche, y siempre le acusaua, y condenaua, y le hazia ver el infierno abierto, abrio la boca, y exagerando el caso quanto mas pudo contra si mismo, confessò plenariamente a aquel sancto Sacerdote, y obtuuo remision de su peccado. Rara cosa en vn Rey libre, y exempto de leyes y temores humanos; por lo qual dixo San Ambro. Pecò Dauid como suelen Reyes, pero llorò y hizo amarga penitencia, lo que no suelen hazer Reyes. Mudança fue esta de la diestra del muy alto, que encierra en si coraçones reales, y los conuiérte, *sicut diuisiones aquarum*, tan facilmente como es facil diuidir el agua de su naturaleza liquida y vertiente. *Amb. Apolog. Dauid.* *Prou. 21. 1*

Et iumenta & boues & pecora non gustent quicquam. Mandò ayunar no solamente la plebe, mas tambien los nobles. Pero entre los capitulos de este edicto real, el mas notable es este, en que manda ayunen tambien los ganados y bestias, siendo tan incapaces de penitencia, como de culpa. Y aunque parece que lo mandò por inclinar con estas vozes de aquellos que no peccaron, la misericordia de Dios, que se estiende hasta las bestias, y les da de comer a sus tiempos, como Señor desta gran casa y familia, y tambien para que tantas y tan confusas vozes y clamores tristes animassen mas a los penitentes, pero tengo por mas proprio lo que penso San Chrisostomo: que de la manera que en el enterramiento de grandes Principes y Señores, van no solamente sus amigos y vassallos y a vezes los Reyes, como se dize de Dauid que fue en el de Abner: *Rex sequebatur pheretrum*, sino tambiẽ los cauallos emparamentados de luto, en señal de gran dolor, de la muerte de aquel que era flor de la caualleria, cuyo fin y muerte no solo es perdida para los soldados y subditos, sino tãbiẽ para las bestias: anssi la muerte de Ninine y de tantas animas como en ella hauia, no solo la deuiã llorar hõbres, sino tambien bestias. En la guerra se vsa esto, y es admirable, y hõradissimo expectaculo, quando muere vn gran capitan, como se celebra su entierro. Van todos los soldados en procession funeral ordenados en grandes hileras, las espadas ceñidas al reues, los piqueros con sus picas y lanças arrastrando las cuchillas, los arcabuzeros con sus arcabuzes bueltos al cõtrario, y las mechas muertas, los alferez *Chryso. ho. de Ioan.* *2. Reg. 3. 30.*

rez arraſtrando vanderas, ſuenan los pifaros y atambores roncos, las trompetas deſtempladas, candelas en las manos. Al cabo lleuan el cuerpo palido, y ceniziento, armado de todas armas, ſobre vn gran paues militar, cubierto de velo negro, ſobre ombros de capitanes y maeſtros de guerra. Siguenle de tras los cauallos arraſtrando luto: todo es expectaculo lamentable y lloroſo. Bien parece que los caualleros y ſoldados vayan armados al reues, como ſi en morir aquel gran guerrero pereciesſe la buena milicia toda, y que el pueblo por las plaças acompañe con lagrimas al noble difuncto, coſtumbre antigua, *Circuibunt in platea plangentes.* Pero no ay duda, ſino que aquel enlutar y lleuar cauallos es lo mas ſentido, y ſignificatiuo, pues ſe enſeña en eſſe hecho deſuſado, que haſta eſſos lloran la perdida y partida de aquel cauallero, tan digno de viuir, como de ſer llorado muerto. Deſta manera la muerte de vn alma en final impenitencia, es mal tan atroz, y graue, que no ſolamente la han de llorar los hombres con amargo llanto, a quien la luz de naturaleza, y la illuſtracion de la feè enſeña llorar mal tan grande, pero aun las beſtias que carecen de eſtas lumbres la hauian de llorar, porque ſiruen al hombre, cuya perdicion a todos duele. La penitencia fue tan verdadera y valeroſa que el Señor ſe aplacò. Enojaſe Ionas lleno de zelo indiſcreto. Perdoname Ionas te ruego, que aqueſta vez por ventura no fuiſte Ionas, que quiere dezir paloma, aue manſa y ſin hiel. Comiença a querellarſe. Bien lo dezia yo Señor que tu amagas, y no hazes mal, y bien dizen otros que la amenaza es eſcudo para el amenazado, como fue la amenaza de Eſau cauſa de que el amenazado Iacob ſe puſieſſe en ſaluo, porque de perro que ladra cada vno ſabe guardarſe. Haſe librado Ninive, eſto es lo que tu querias, y yo tambien lo quiero, pues ni puedo ni quiero dexar de conformar mi voluntad con la tuya: mas yo veo Señor que algunos me tendran por mentiroſo. Pero eſta es menor querella. La que tengo por grauiſsima es, que en la ſaluacion de Ninive he profetizado la ruina de Hieruſalem, y tu has querido que yo predicaſſe a Gentiles, para confuſion de los Iudios. Veo en la penitencia de los Aſsirios, la impenitencia de los Iſraelitas, en las ri-

Eccleſ. vlt.

Gen. 27. 41

que-

quezas de la Gentilidad, la pobreza de mi Synagoga. Los perros inmundos vendran a ser hijos Señor, y tus hijos seran echados fuera como perros. Tu gracia se passara a las gẽtes profanas y malditas, que han fornicado con todos los idolos, y faltara aquel grãde amor que tuuiste siempre a mi gente santa, a quien diste tantas bendiciones, gente verdaderamente virgen, que nunca conocio otro Dios, mas que a ti solo. Porque no quieres que me duela Señor? que entre tantos Prophetas tuyos, has querido sea yo aquel desdichado q̃ lleue tan triste nueua a aquel pueblo mio, mio Señor, de quien naci y en quien viuo. Hiziste fauor a Balaam de que predicasse a este mi pueblo sus felices y glorioſos successos, aunque era Gentil y idolatra. Yo soy Hebreo y a ti solo adoro, y con todo esso has querido que yo con el mysterio de Niniue anuncie la ruyna de mi patria. Que mala suerte es aquesta mia? Dexa me morir, dexa me morir porq̃ alomenos, no lo vea yo con estos mis ojos. O Ionas, o Ionas quãta estu simplicidad dize Theophyl. que ansi te enojas, y despues te alegras quando vees la sombra de la yedra nacida de la noche a la mañana, y luego te buelues a enojar quãdo la come el gusano! bien te confundio aqui Dios. *Num.* 24. 5. *Theophyl.*

VASE Ionas a vn alto a ver el succesſo de Niniue y por que estaua cansado como otro Elias en aquellos desiertos, quando dio tantas querellas, ponese a la sombra a reposar vn poco, como quien tenia tanta necesidad: y el Señor ansi por confundirle como por curarle, en vn momẽto haze secar aquel arbolillo y Ionas se hallò descubierto al Sol, caluroso, ardiente q̃ se assaua. O qual estaua! fuego por de dẽtro fuego por de fuera, dentro de dolor y indignacion, fuera del ardor y resistidero de el Sol, hecho vn Etna que arde en llamas. o que lamentos! que suspiros! quiero morir, morir quiero Señor, porque veo tu ira contra mi gente. Ha se secado la yedra, ansi se secara la Synagoga, aunque parecia estaua arraygada en tu gracia. Señor si yo no te agrado para que viuo sobre la tierra, toma Dios mio mi vida, y no me hagas padecer tantos dolores. Pero, o Dios con quanta sabiduria gouiernas tus sieruos! Mas tratemos desto como succedio.

Egressus est Ionas de ciuitate &c. & fecit sibi vmbraculũ ibi.

Vio

Vio Ionas a Dios aplacado: cosa que sintio como la muerte: mas pareciole, que aunque no destruyesse absolutamente toda la ciudad, pero que no dexaria de castigar a muchos de ella. Acordauase de aquel caso y exemplo quando el pueblo en el desierto adorò el simulacro del bezerro, que por ruegos de Moysen se aplacò Dios, y por las mismas palabras que estan aqui dixo a Moysen, *Placatus est Dominus ne faceret malum quod locutus fuerat aduersus populum suum*. Pero no fue perdon general, porque castigò Dios al pueblo por aquel delicto *Percussit Dominus populum pro reatu vituli*. Otro exemplo como este penso Ionas que se hauia de renouar aora, y por esso subiendose a vn lugar alto, idoneo para ver este castigo, hizo vna sombra y tugurio con cañas y yeruas, o cosas semejantes, *vmbraculum*, en Hebreo *Tugurium*, como suelen hazer sus cabañas los meloneros y viñadores, para defenderse de el Sol, y estarse alli a la mira, esperando, el fue cesso de la ciudad calamitoso. Sentose a la parte Oriental, porq̃ penso q̃ si la vẽgança y calamidad hauia de venir, vendria de la parte Occidental y meridional, de aquel lado del mundo, donde estaua la tierra de los Israelitas, cuyo señaladamente era aquel juez Elohim vniuersal de todo el orbe.

Exod. 32.

Et præparauit Dominus hederam & ascendit super caput Iona. Secaron se las yeruas de que estauan leuantada la choça, y Ionas padecia fatiga con el resistidero del Sol, consolole Dios con criarle vna planta hermosa, con cuya sombra se recreò, y alegrò grandemẽte: *Lætatus est Ionas super hederam lætitia magna*. Lo vno porque experimentò en esto vn especial cuydado y prouidencia que Dios tenia de el, lo otro, porque se veya libre del trabajo de reparar su cabaña: item porque le dieron mejor sombra de arbol verde y ameno, proprio para la comodidad del ayre y frescura, sombra mas commoda, saludable, y jucunda, hermosa, que mejor visita el ayre. Y sobre todo le consolaua, ver que esto le hauia succedido por diuino beneficio, con tan prompto y subito milagro. Estaua ya tan fatigado del calor que hauia enfermado, como significa el verbo *laborauerat enim* en Hebreo està, *& ad protegendum illum à malo suo*, quiere dezir q̃ estuuo tan

tan oprimido que hauia adolecido, y ansi le occurre Dios como auia menester con refrigerio de viento, y con la vista de aquella verdura, y con el mouimiento y ayre del mismo arbol, porq̃ los arboles y yeruas, y los demas generos de plantas, tienen sus ciertos y proprios espiritus, que comunican a los ayres, o saludables, o dañosos, segun sus naturalezas, cosa que el mismo olor enseña a nuestros sentidos, y por esto se explica este lugar Chaldaicamente ansi *ad hortificandum ei à malo suo.*

PERO que genero de planta fuesse esta dudaron los doctos que escriuieron sobre este lugar, vnos dizẽ *hederam*, yedra, otros *cucurbitam* calabaza. Cosa parecera nueua, y serà dificultosa la que dire, pero tiene auctoridad de varones doctos. El nombre Hebraico y Chaldaico desta planta q̃ Dios criò, para delicias, y vtilidad, y enseñamiento de Ionas es KIKALON, de la qual dizen que es planta acomodadissima para criar hojas, y hazer sombra. En el libro de las descripciones del hijo de Hanna, hallamos *Chichaion, est maximus inter frutices*, y por esso le ponian en las puertas de las tiendas para que hiziesse sombra. Llamase en Arabigo esta planta HERVGHA, son auctores Samuel, y Gaones celeberrimos antiguos escriptores Españoles. Ay della gran abundancia en Andaluzia, cuya simiente es buena para alumbrar en lamparas, y algunas medicinas. Conuienen Griegos y Latinos, en que esta planta se llama *Ricinus*, Dioscorides y Apuleyo. El Platano es arbol esteril, pero amable por la hermosura de su hoja, desseado de todos antiguamente, y criado en los huertos. A esta planta mas que otra parece este nuestro arbol Ricino, de quiẽ los antiguos Philosophos dizen, que tiene gran comodidad de sombra por su copa y grandeza, porque llega a ser tan alta como vn oliuo en Egypto y España, como Plinio dize, cuya figura parecida al Platano, tiene sombra agradabilissima. Tiene otra propriedad esta planta, que conuiene al caso de Ionas, que facilissimamente la trança el gusano, por su terneza. Llamanla los Españoles Higuera del infierno: los Franceses Palma de Christo: los Germanos por su alteza que es grande en su genero Arbol admirable. Tengo

Dioſc. l. 1. c. 30.

Apuley.

Plin. lib. 5. c. 7.

Y por

por verisimil que esta hermosa plãta nacio en vna noche, y crecio hasta llegar a su estatura; a la mañana la vio Ionas, cõ cuya vista y cõmodidad se alegrò sumamẽte, *& lætatus est Ionas lætitia magna super Chichaion.* Y no es simple milagro aquel crecer de la sombra en vna noche, especialmẽte en los que mudan varias hojas, como esta planta, de que se admirò mucho Theophrasto, que primero (dize) tiene la hoja redõda, despues se haze como de higuera.

Dioscor.

MANDO Dios al gusano q̃ roy esse la rayz del arbol, royòla y secose, y era facil, porq̃ su tronco es hueco como caña (segũ Dioscor. dize.) Faltole luego la sombra, y no solo tuuo este mal, pero otro mayor, q̃ al salir del Sol, mandò Dios a vn viẽto calido y abrassador q̃ soplasse, *& percussit Sol super caput Ionæ, & æstuabat.* Abrassauase Ionas, sufria grandissima molestia, heruia vehementissimamẽte, llegò a las puertas de la muerte por el incendio nimio de su coraçõ, y debilidad de sus miẽbros. Llamò la muerte en su socorro, fin de todas las miserias *Melius est mihi mori quã viuere.* Conuẽcele el Señor, y dize: Tu hõbre, cuya naturaleza es imperfecta, negligẽte, y menos clemente, te dueles del arbol seco, sin hauer trabajado en su plantaciõ, ni criãça, que en vna noche nacio y creciò, y en otra perecio, q̃ no te seruiste del mas de vn dia, como si te huuierã puesto a la puerta vn ramo verde de noche, y le vieras a la mañana, y se secara a la noche, sin dexar desseo de si: y no quieres tu q̃ me cõduela yo de la ruyna de vna illustrissima y antiquissima Ciudad, cuya frequencia y muchedumbre sirua a mi gloria, como està escrito *Pleni sunt cæli & terra maiestatis gloriæ tuæ.* Y si en Niniue ay muchos impios, pero el numero d̃ los infantes y niños innocẽtes, q̃ no sabẽ qual es la diestra, ni la siniestra es grãde, justo es guardar estos q̃ no tienẽ pecado: y para guardarlos es necessario guardarles los padres q̃ los crien. O simple Ionas, porque desseas morir de impaciẽcia? q̃ heziste tu en esta plãta? plãtastela tu? regastela? cultiuastela para q̃ creciesse? pues q̃ pierdes tu en q̃ se seque? O Señor, q̃ me hazia sombra. Es verdad, dize Dios, pero si porq̃ has perdido esso poco de sombra tienes tal pena q̃ desseas la muerte, no quieres q̃ la tenga yo de la ruyna de vna Ciudad tã grãde, dõde ay 120. mil animas q̃

yo

yo criè, y he sustẽtado? Anda, anda simple confundete. Que has tu hecho a la Iudea en toda tu vida? y q̃ he dexado yo de hazer por ella en todo tiẽpo? Si Niniue haze penitẽcia, de q̃ te espãtas q̃ la perdone? si Iudea està obstinada en su malicia, ella misma se condena. Hase secado la yedra, es verdad: està seca la Synagoga: pero puede reuerdecer con la plenitud de las Gentes. No desesperes, q̃ si muchos ramos son inutiles, la rayz es santa: y si son secos, creã y reuerdecerã, *si nõ permãserint in incredulitate inferentur*. Rom. 11. 23.

Tãbien se apiada Dios de los jumẽtos y ganados, que como no sabẽ de bien ni de mal, anssi tampoco pecan, y son vtiles al hombre, por esso los libra de la muerte. O bondad vniuersal y infinita!

En conclvsion, Niniue no vè milagros y se cõuierte, y haziẽdo penitẽcia huye la yra vezina, y haze embaynar la espada de Dios desnuda. Hierusalem vè innumerables milagros, y oye al q̃ es infinitamente mayor y mejor q̃ Ionas, y permanece en su incredulidad, hasta ser arrassada por tierra. O Ciudades Christianas imitadoras de Hierusalẽ, por vuestros pecados arruynadas, si no en los edificios, alomenos en la virtud y costũbres! Tu Çaragoça corte y cabeça deste noble Reyno, a quiẽ cõpete lo q̃ de su Roma dixo aq̃l Principe *Stãt mœnia, ruũt mores*, sabes esto? Y lo q̃ digo de ti, dire de otras innumerables, por cuya ruyna la Iglesia va en tanta diminuciõ. De sus medras y acrecẽtamientos dixo Daniel que vna piedra peq̃ña se hizo vn mõte grãde q̃ llenò toda la tierra, y el libro de Hester, *Fons paruus creuit in fluuiũ magnũ, & in aquas plurimas redundauit*. Dan. 2. Heſt. 10. Pero en estos tiẽpos ay de mi, q̃ el grã mar se ha cõuertido en pequeño arroyo. No veys a q̃ angosturas somos reduzidos? Dõde està aq̃llas antiguas Iglesias de Asia, que no quiero hablar de Africa? dõde Ephesо? Smirna? Pergamo? dõde en el Oriẽte Antiochia, primera silla de S. Pedro, primera en alcãçar el nõbre Christiano? Dõde Alexãdria Cathedra de S. Marcos? dõde Hierusalẽ aq̃lla tierra Santa, q̃ pisarõ aq̃llos pies santos dõde obrò Chr̃o nr̃a salud cõ tãta sangre? donde Tessalonica? dõde Rodas famosa siẽpre por el Colosso de el Sol? dõde Cõstãtinopla nr̃a segũda Roma? Mas digamos como nos va a los de Europa? Dõde està Belgrado? Buda? Estregonia? Alba Real? dõde tãta fè como

mo hauia en Germania? en Inglaterra? en Eſcocia? en la Pruſia? en la Panonia? quãtos rielgos ha corrido la Chriſtianiſsima Francia? q̃ tantas vezes con las armas y con las letras ha defendido la ſanta Sede Apoſtolica, y toda la religiõ Chriſtiana? Por ventura podemos dezir de nueſtros herejes lo q̃ Chriſto dixo de los Samaritanos. *Leuate oculos veſtros, & videte regiones quia albæ ſunt ad meſſem.* Pluguiera a Dios no pudieramos dezir lo contrario, *quia aridæ ſunt iam ad ignem*, como S. Bernardo dixo. Mas yo no quiero con tragedias tan lamẽtables turbar mas el ſereno de vueſtras animas, ſino rogaros de todo coraçõ ſantifiqueys vueſtra Ciudad, tãto q̃ ſe pueda llamar *Ciuitas iuſti (iuſtitiæ) vrbs fidelis*. Para lo qual es menester que entre el remedio por dõde entrò el daño, q̃ es por los nobles, como començò la ſalud en Niniue por los Principes. Renueuaſe la deuocion, el culto diuino, por cuyo oluido y deſprecio permite Dios ſe arruyne toda la fabrica eſpiritual, y tras ella la tẽporal. Voſotros altares y igleſias inſignes ſabeys eſta verdad, cõ grã dolor de mi pronũciada. El culto q̃ querria yo faltaſſe, es el de nueſtra carne, de nueſtro honor, de nueſtra vanidad, de nueſtras delicias, de nueſtras põpas, eſtos oros, eſtas platas, eſtas ſedas, eſtos terciope los en los veſtidos, en los cauallos, en las mulas, en las camaras, y en las meſas, y en los eſtrados, y coches. En eſte culto poned taſſa, q̃ aqueſte es el q̃ eſcãdaliza el mundo: del culto diuino diga lo q̃ quiſiere el infiel, q̃ yo como vno de los Catolicos os digo, que conuiene ſea puntual y curioſo, que las Igleſias eſtẽ en orden, q̃ los altares reſplãdezcan, q̃ no falte el canto, digno de igleſia, q̃ aya muſica, no de teatro, ſino del cielo, que las Cremonias ſe guardẽ, que los ſacerdotes conſeruen ſu habito y tonſura, q̃ ſe mantenga la deuocion a las ſantas y verdaderas reliquias, a las venerandas imagenes de los amigos de Chriſto que gozan el Parayſo, de los quales ay gran numero en eſta Ciudad, cuyas animas eſtan en la del cielo. La qual ſi con el temor de Dios boluiere ſobre ſi, ſerà del todo bella como Niniue, que quiere dezir la hermoſa, bella de fabrica, bella de cielo y tierra, y rios, y campos, oliuares, y huertos: y lo q̃ es mas que toda belleza, y amenidad, hermoſa en ciẽcias y virtudes *Ciuitas Sanctorum*. Yd en paz.

Io.4.35.

Bernar.

Iſa.1.26.

IVE-

IVEVES DES-
PVES DEL PRIMER
Domingo de Quaresma.

Ecce mulier Cananea à finibus illis &c.
Matth. 15.

PROEMIO.

ES VN certamen vistoso el Euangelio de oy, entre la misericordia de Christo, y la oracion con fee de vna muger Cananea, en que despues de muchos debates, queda la oracion vẽcedora, y la misericordia glorioſa de ser vencida. De la misericordia valerosa del Mesias y de las mercedes q̃ hizo alos Gentiles hablaua a la letra Dauid, quando dezia: Alabad a Dios todas las gentes, bendezilde todos los pueblos, porque se ha confirmado su misericordia con nosotros. La palabra *confirmata* significa mucho en el Hebreo. GABAR. *Roborata*, està fortaliçada, robusta, como hermosamente declara el bien hablado Chrys. en estas palabras. *Confirmata, hoc est coacta est, & coaluit firmaque ac solida facta est, & petra durior, incrementum enim quotidie suscipit.* Llamase misericordia confirmada, quiere dezir, dura, y fuerte, como peña, como hierro, como azero, que nũca quebrara, ni faltara, como no faltan las peñas durisimas: y por esso se dixo confirmada, porque ansi como ni gracia confirmada puede perderse como el Theologo dize, ni en-

Psal. 116. 1.

Chrysost.

fermedad confirmada sanarse, como dize el medico, ansi misericordia cõfirmada no es amissible, es perpetua y infalible. Desta misericordia vsò Christo con los Gentiles como los Hebreos declaran en este Psalmo. A esta opuso a la Cananea vna sincera y fidelissima oracion, que no sin razon pu-

Psal.16.2. do dezir, *Auribus percipe orationem meam non in labijs dolosis.* Recibe esta oracion agenissima de todo engaño, no dolosa no fingida, no de aquellas que se pronuncian con labios fingidos y falaces, sino verdadera, fiel, salida de lo hondo y intimo de mi pecho, *non cum labijs mendacij* dize Hieronimo.

Hierony. ex Hebr. No es oracion Retorica, que suele ser mentirosa, sino fiel. Esta vence, *fiat tibi sicut vis*, y la misericordia se goza de ser vencida.

Aue Maria.

TRATANDO San Pablo de nuestro patron fidelissimo, y abogado clementissimo Iesu Christo, con nombre de Pontifice, en la carta de los Hebreos, nos anima a que acudamos cõfiadamẽte a su presencia en todas nuestras necessidades,

Hebr.4.16 porq̃ su trono es trono de gracia y misericordia, diziendo: *Adeamus ergo cum fiducia ad thronũ gratiæ eius, vt misericordiã consequamur, & gratiã inueniamus in auxilio oportuno.* Dio primero a Christo titulo de Pontifice nuestro, y porque el Põtifice legal quando ministraua, estaua delante de Dios en pie, como sieruo, y Christo es Pontifice de otra substancia, qualidad, naturaleza, y vida, porque de tal manera es Pontifice, que juntamente es Señor, no le pone delante de Dios en pie, sino sentado, no en qualquier asiento comun, sino en silla honrosa, en solio Real, y por dezirlo en vna palabra,

Psal. 44.7 en trono Diuino. De que hablo su padre Dauid en cantico nupcial, quando dixo, *Sedes tua Deus in sæculum sæculi*, tu silla Dios mio durara en los siglos de los siglos, por aquella

Hebr. palabra *sedes*, está en el Hebreo KISE, en el Griego *Thronus*,

Grec. en Latin *Solium*. San Pablo puso *Thronus* a quiẽ declarando

Theodor. in Psalm. 44. Theodor. dixo: *vt Deus habet regnum naturale, thronum æternum (thronus tuus Deus), vt homo autem pontifex est, & Apostolus*, Christo como Dios tiene reyno natural y throno eterno; como hõbre es Pontifice y Apostol nuestro. En este trono q̃ da San Pablo a Christo, no solamente haze vna ta-

cita

cita differencia entre Christo y Aaron, pero tambien entre su gracia, y la cathedra de la ley, como si dixera: Al Pontifice legal vase con temor por la seueridad de la ley, pero al gran Pontifice Iesus con toda confiança, porque la Cathedra de la ley era de rigor, el trono de Christo es de gracia. O como Theophyl. y Oecum apuntan, dixolo a differencia del trono de justicia y Magestad, porque este Señor tiene dos tronos, vno de Magestad tremendo, inacessible, de donde salen truenos, relampagos, rayos Apoc. 4. *De throno procedebant fulgura &c.* otro de gracia y clemencia: de los quales aquel se reserua para el dia del juizio, este para mientras dura la vida. De manera que el Rey de misericordia, primero muestra el trono de misericordia, despues de mucho tiempo el de justicia, porque de su inclinacion es misericordioso, ya mas no poder vengatiuo y justiciero, como elegãtemente dixo el Psalmista. *Quoniam ira in indignatione eius, & vita in voluntate eius.* La ira, que es la pena y castigo (dize Dauid) es a Dios ingrata y molesta, *est illi in indignatione*, no gusta de castigar, y quando lo haze es compelido y necessitado, pero la vida y la felicidad, y salud nuestra, *est illi in voluntate* es le muy amable y grata porque de su proprio motiuo y inclinacion natural nos haze bienes y mercedes. Este es el sentido de essas palabras y para declararle mas añadio: *Ad vesperum demorabitur fletus.* Las aduersidades penas y castigo que son materia de lagrimas y llanto, dexa las para los vltimos terminos *demoratur ad vesperam*, espera, y aguarda, y castiga muy tarde: pero las cosas prosperas y jucundas que son materia de alegria *ad matutinum lætitia*, dalas de madrugada; y leuantase muy de mañana, y muy cuydadosamente para comunicarnos sus misericordias effectos de su gran clemencia y longanimidad: de que tenemos mil documentos, y otros tantos exemplos en las sanctas Historias.

Theophyl. Oecum. ibi.

Apoc. 4. 5.

Psal. 29. 9

PERO prosiguiendo lo començado, del trono de misericordia trataua Isaias quando dezia: *Præparabitur in misericordia solium eius* donde a la letra habla de Christo, como testifica el Chaldeo, que lee: *Mesiæ Israel præparabitur in bono thronus eius.* Dize pues que el throno que el Padre Eterno aparejo a su hijo el Mesias fue throno de misericordia, porque

Isai. 16. 5.

Chald.

sus rentas reales fueron misericordias, y todo su patrimonio no fue otro tesoro sino de misericordia, como si expressamente dixera. Esta differencia notable ay entre este Rey y los otros, que los otros todos se hazen ricos con pobreza y menoscabo de sus vassallos, y su potencia crece y sube, no dando, sino recibiendo de los suyos, porque el labrador de la hanega que coxe le da parte, y el mercader de la vara de paño le acude con vn tanto, y todos le dan y le contribuyen, ya con pecho ya con alcabala, y con otras imposiciones, seruicios y millones, finalmente con la sangre, con lo qual el Rey tiene riquezas, exercitos, guarda, palacios, haziendose potente y grande con detrimento de sus vassallos. Pero el throno y Magestad de este estraño Rey no se sustenta con miseria de sus subditos, *sed præparabitur in misericordia*, no recibiendo, sino dando, porque sus riquezas reales y sus rentas no son sino misericordias infinitas, que nunca cesa de hazer a los suyos. O sancto throno! O suma misericordia! Aquesta te preuiene, aquesta te acompaña, aquesta te conserua, aquesta te enriquece.

Por otras palabras dixo la misma realeza deste Rey de misericordias el proprio Isaias. *Factus est principatus super humerum eius.* Los Reyes, y Emperadores sustentan sus estados, y imperios sobre ombros agenos, porq̃ sobre sus vassallos cargan los grauamenes de rentas, y tributos que pagã, pero este Rey *super humerum*, sobre sus proprios ombros toma toda la carga desta monarchia, porque siendo suyo el trabajo y fatiga, sea nuestro el descanso y prouecho: no pide, sino da, hasta la sangre y vida. O trono que no le inuentò hombre, sino Dios! Entre todos los Principes dize Philon solo Moysen no dexò riquezas a sus hijos porque no tomò nada de sus subditos. Entre todos solo Christo da y no recibe.

Isai. 9. 6.

Psalm. 88. 3.

Y en aquel Psalmo en que promete cantar eternamente las misericordias del Señor, dize a este proposito otra cosa notable su padre Dauid. *Dixisti in æternum misericordia ædificabitur in cœlis.* Dixiste y determinaste Señor de hazer tu casa y palacio labrado todo de misericordia. Donde aquella palabra *in cœlis* se puede entender en lenguaje de la Escritu-

ra,

ra,que sea firme,irreuocable, inmutable, perpetua morada, y duradera. Dixiste,que antes se cayran los cielos que esta casa. Prometiste hazer vn palacio de misericordia que sea eterno,y porque no ay materiales aca baxo que duren perpetuamente,pues leños y piedras materiales corruptibles perecen con el tiempo,y todo lo q̃ manos humanas edificã, manos inhumanas derribã. *Cælũ* y el cielo es incorruptible materia. Prometiste fundar esta casa y edificarla cõ materiales del mismo cielo, firme,y perpetua, porq̃ *cælum* en estas letras sanctas, es lo mismo que fortaleza y firmeza como quando dizen *Inebriabitur in cælo (firmiter) gladius meus*, y el Psalmo *De præparato habitaculo suo*, mirò Dios desde el cielo palacio preparado,firmissimo,y como de hierro,y bronze, ansi la casa de la misericordia labrada de cielo sera perpetua y incorruptible. *Isai.* 34.5. *Psalm.* 32. 13.

CONSIDERANDO pues San Pablo este Rey y Pontifice misericordiosissimo nos auisa que lleguemos a el con toda confiança *Accedamus cum fiducia ad thronum gratiæ eius &c.* Para que alcançemos misericordia en los males y gracia en los bienes. Iusta cosa es esperar presidios de gracia,de quien esperamos premios de gloria,todo por su misericordia, *in auxilio opportuno*, esto entiẽden Theophyl. y Oecumenio, por el tiempo acommodado para pedir misericordia, q̃ es el tiempo de esta vida,a differencia de la otra, en la qual quien pide gracia no la alcança porque la pide fuera de tiẽpo. Pero porque conforme al original està *in auxilium opportunum*, quiere dezir, que acudamos a este trono siempre que tengamos necessidad de gracia,perdon,y misericordia. Ante este amabilissimo trono se presenta oy esta pobrecita Cananea,y reconociendo por luz de Dios en la dulce, humilde y alegre presencia del Señor la fuente de misericordia,cõ deuotissima reuerencia en tierra prostrada, y con entrañable affecto,clama,y la pide. Y aunque la miseria es de la hija mal atormentada del Demonio,pide la misericordia para si, *Miserere mei*, lo vno por mas inclinar a Christo a que la otorgue,lo otro porque la hija como Chrys. Euhym. Theophl. dizẽ estaua sin sentido de su miseria,y finalmente porque como pia madre tiene por proprio el mal de la hija, y con el *Theophyl. Oecum.* *Chrys. Euthy. Theophyl.*

el mismo sentimiento dixo despues: *Domine adiuua me.*

NO PIDE justicia, porque este es trono de misericordia, sino remedio de su miseria. O prudẽte muger! Todos los que pedian misericordia a Christo librauan bien: ciegos y leprosos; pidiola Tobias vezino a la muerte y alcãçola. c. 3. *fac mecum misericordiam & suscipe spiritum meum.* La demanda Dauid y Dios se la promete. *Misericordiã meã non auferam ab eo.* 2. Reg. La demanda Iudith. *Exaudi me miseram deprecantem, & de tua misericordia præsumentem.* Y otros infinitos la pidieron y la alcançaron del padre de misericordias. Arde siempre esta lampara de misericordia en Dios para nosotros, no se apaga jamas este fuego. Tenemos siempre calor de aqueste incendio, luze siempre sobre nosotros aquesta llama. Quando dize Leuit. 6. *Ignis in altari meo semper ardebit,* queria dezir que seria tan ardiente y tan continuo aqueste fuego de su misericordia, q̃ *non erit qui se abscondat à calore eius,* sino porque querra el peccador. Pedid pues todos misericordia, porque que se puede pedir tan propriamente como misericordia al que es padre de misericordias y Dios de toda consolacion, o por mejor dezir la misma misericordia? como le dixo aquel su Propheta: *Deus meus misericordia mea,* Dios mio misericordia mia. Sobre las quales palabras dize San Augustin: Considerando el Propheta que todos los bienes que puede tener vn hombre, aora sean de naturaleza, aora de institucion, aora de vida, aora de feè, esperança, y caridad, aora de buenas costumbres, aora de justicia, aora de sancto temor, son dones de la gracia de Dios, exclamò, y cõcluyò, diziendo ansi, Dios mio, misericordia mia, y ansi el viendose lleno de los bienes de Dios, no hallò otro mejor nombre que poner a su bien hechor sino misericordia suya. *O nomen sub quo nemini desperandum est!* O nombre cuya consideracion a nadie dexa desesperar! Dios mio dize, misericordia mia. Que es misericordia mia? Si dixeras salud mia, entẽdiera yo que lo dezias porque te daua salud. Si refugio mio, entendiera porque te acogias a el. Si dixeras fortaleza mia, pensara que lo dezias porque te hazia fuerte. Pero dezir misericordia mia que es, sino dezir, todo lo que soy, por tu misericordia soy? Es verdad Señor q̃ te mereci inuocandote

Tob. 3.

2. *Reg.* *Iudith.* 9.

Leuit. 6.

Psalm. 18.

Psal. *Aug. ibi.*

dote y siruiendote: pero para serlo que soy? q̃ hago? q̃ hize? para tener el ser que tẽgo, y para poder llamarte, que hize? Porque si yo hize algo para ser, ya era algo antes de ser. Y si esto es imposible y del todo era nada antes que fuesse, no te pude merecer el ser. Y si tu hiziste que yo fuesse, por ventura no hiziste tambien que fuesse bueno? Diste me el ser, y pudo otro darme el buen ser? Si tu me diste este ser, y otro medio el buen ser, mejor es el que me hizo ser bueno, que el que solamente me hizo ser. Mas porque ninguno es mejor que tu, ninguno mas poderoso, ninguno mas largo en misericordia, de quien recibi el ser hombre, del mismo recibi ser buen hombre. Dios mio, misericordia mia. Esto es de San Augustin. Siempre traygas en la boca aquella sentencia de Hieren. Thre. 3. *Misericordiæ Domini quia nõ sumus consumpti.* Aunq̃ padecimos tan graues males, que ninguna fuerça humana pudo resistir, pero no nos consumieron y al fin viuimos, porque nunca se secò ni faltò la fuente de sus misericordias, *non defecerunt miserationes eius*. Faltara Dios quando falten sus misericordias: por lo qual añade diuinamente *Nouæ diluculo, multa est fides tua*, no solo no se acabaron, pero cada mañana nacen vnas sobre otras, quando pensauamos se hauian secado, reuerdecen y florecen perpetuamente, siempre es misericordia nueua indeficiente, *diluculo*: es cada dia: en amaneciendo nos mira, y regala. Anssi los Setenta *Nouæ miserationes in singula matutina tempora*. Pues siendo esto anssi *multa est fides tua*, para que tu feè sea grande, habla con el hombre, confirmese tu feè, multiplique se, crezca con la experiencia de la misericordia la confianza. O rara Cananea que conoces la fuente de la misericordia, y oportunamente importuna clamas, vozeas, pides lo que a nadie niega, aunque lo dilate, porfias, replicas, perseueras, y finalmente vences, y obtienes mas de lo que pides. Thre. 3.

VINO el Señor a esta tierra no a predicar, ni hazer milagros, como en Iudea, porque no hauia venido el tiempo de esto, sino a ocultarse y con este fin entrò en vna casa *latere cupiens*, aunque la fama descubrio al encubierto, porque esta es la efficacia de la virtud, que aunque se retire y busque secreto, no puede esconderse, y la naturaleza de la honra y

fama

fama, que sigue al que la huye. Esto de no predicar alli Christo fue dado a la inuincible malicia de los Iudios, porque no se quexassen, de que les preferia las naciones impias, y profanas, y assi el milagro que aqui hizo no fue affectado, ni offrecido, sino como casual, y casi sacado por fuerça de ruegos y importunidad de la muger, y vn priuilegio concedido a su fee singular. Pues como se esparciesse el rumor de la venida de Iesus, cuya fama glorioſa poco a poco hauia passado los terminos de Iudea, y llegado a tierras Gentilicas, y como algunos le conociessen no solamente por fama, sino
Matth. 15 21. tambien de rostro, pues como dixo San Matheo, de Idumea y de las partes de Tiro y Sydon fueron muchos a Iesus, vna mugercita Cananea, mouida de la comun voz de los milagros que hauia hecho en beneficio de los enfermos, fue en busca suya, y no osando llegar cerca de su presencia, porque no pareciesse que la impura contaminaua al puro, teniendose a fuera, con miserable clamor testigo de las ansias de su coraçon, clamaua, y dezia: Hijo de Dauid misericordia.

§. I.

TRAYA este santo Euangelio de la victoria de la oracio a quien se sigue el triumpho de la justificacion. Pintase en el las armas, partes y qualidades de la perfecta oracion, y primeramente sus azeros y fuerças. Quien podra enseñarnos el modo de orar mejor que tu santa Cananea? Ponderemos nosotros todo el hecho caualmente con todas sus circunstancias. Que es muger: que es Cananea: que clama al Señor, que dize *miserere*: que rueg: por la hija: que se ayuda del ruego de los Apostoles: que replica y porfia: que se humilla y confiessa por perra; finalmente que impetra, y es loada, todo esto es diligencia suya, y magisterio y enseñamiento nuestro. Lo primero que es muger.

Mulier para mostrar la fuerça y efficacia de la oracion, se haze oy memoria de que vna muger impetro, como quien quiere probar que vna espada sea excelente, tajante y cortadora, con dezir que con el mas flaco braço a hecho mayor golpe. Mas por vuestra fee (pues que de las otras condiciones

nes hablaremos despues) quien podia orar que fuesse menos que vna muger? Pues esto es lo que se dize por encarecimiento, que vna muger ora y impetra. *Mulier.* Sãcto Thomas en la 2.2. tratando de las condiciones necessarias para orar, y a quien conuiene orar, dos en suma señala, que ha de tener: vna, que tenga vso de razon; otra, que tenga superior. *Oratio est actus rationis, quo aliquis superiorem deprecatur,* segun esto, a sola aquella naturaleza racional que tiene superior conuiene orar. Quanto a la primera condicion pregunto, quales son naturalezas racionales sino la Diuina, Angelica, humana? Estas sino ay otro impedimento pueden orar, pero quanto a la diuina, obsta que le falta la segunda condicion, porq̃ no tiene superior. No cierto, o santissimas personas, no teneys superior, vosotras soys sola y supremamẽte altissimas, grãdissimas, potentissimas y ansi no orays. Verdad es q̃ entre vosotras la segũda es de la primera, y la tercera de las dos, por donde todo lo que tiene el hijo, lo tiene del Padre, y quanto tiene el Espiritu Santo, lo tiene del Padre y del Hijo juntamente, pero esta prioridad de origen, no quita la igualdad *in diuinis, sed totæ tres personæ coæternæ sibi sunt & coæquales*: por lo qual no teniendo alguna de vosotras superior, a ninguna de las tres conuiene orar. Vosotras personas diuinas soys la misma substancia, igualmente potentes, plenariamente copiosas, y sin necessidad, y ansi no orays; que si el Hijo orò por nosotros fue segun la humanidad, no segun la diuinidad, y hizo lo por hazer officio de Pontifice, y dar exemplo y muestra de la naturaleza que tomò, *ob meritum, exemplum, augmentum, & officium* dize Ambrosio sobre el Psalm. 118. Y aunque San Pablo dize del Espiritu Santo que *postulat pro nobis*, y Damasceno le llama *interpellatorem*, es porque nos enseña y mueue a orar y pedir como Sã Agustin enseña contra Maximinum. Boluiendo al puncto de donde parti, porque solas las naturalezas racionales pueden orar, y entre estas no ora la diuina, solamente oran Angeles, hombres, y mugeres, los Angeles Tob. 12. *Ego obtuli orationem tuam Domino*, los hombres en cien lugares, y las mugeres aqui: *mulier.* De donde concluyo yo, que si entre todos los que pueden orar, oy con su oraciõ impetrasse vn

S. Tho. 2.2

Ambr. in Psal. 118. Rom. Damas. l. 1 ca. 10. August. l. 1. adu. Maximi. Tob. 12.

Angel

Angel ſeria gran coſa, ſi vn nombre ſeria mayor, mas que en fin vna muger impetre lo que deſſea, eſto es ſobre todo. Quien no vè q̃ con arte ſe ha pueſto el mas debil de todos los que oran, para que parezca mas fuerte la oraciõ? *Mulier*, de aquellas de quien dezia Iob *vna de ſtultis*, y Origenes, cabeça de peccado, madre de delicto, tranſgreſsion de la ley, deſtierro del Paraysо, arma de el Diablo; y aquel Poeta en vna palabra, *O peſsima & mulier*, vna de aquellas q̃ ſu primera mueſtra fue hecha de vna coſtilla tuerta, *mulier*, ſubjeta, incõſtante, loquaz, curioſa, debil, llena de maldiciõ, y de mil imperfecciones mugeriles. De las malas hablan todos los que eſto dizen, y con todo eſto vna de ellas ora, y impetra, y nos enſeña a orar. *Mulier* dize el Texto, y dize lo, o mugeres, no ſolo por moſtrar a todos con vueſtra flaqueza la fortaleza de la oraciõ, mas por daros a entender a voſotras en particular, quanto os conuenga orar: pocas ay ſeñores como la de oy. Y ciertopienſo que voſotras mucho mas principalmente que a los hombres deueys ſer ſolicitas en la oracion, porque aya mayor preſidio, donde ay menos fortaleza. Mas yo me admiro de la palabra que ſe ſigue.

Iob. 2. 10. *Orig. in Iob* *Eurip.*

Cananea. Donde noto yo no ſolamente que Chriſto no es acceptador de perſonas: no ſolo noto que Chriſto no haze diſtincion de Iudio, Griego, o Cananeo, negro, ni blanco: no ſolo noto que ſe cumple aqui la figura del lienço lleno de ſauandijas que ſe moſtro deſpues a San Pedro en los Actos: no ſolo noto quan digna es de gloria aqueſta muger que mueſtra tanto ardor de fee y confiança, y no es ludia, ſi no Cananea, verguença por cierto del Chriſtiano y Chriſtiana, que vna muger del peruerſo linaje de Canaan pueblo aborrecido de Dios, con fee ſincera le buſque y lo que es mas le vença; mas paſſo adelante y ſiguiendo el hilo de mi razonamiento, conſidero en eſte paſſo vna coſa tocante a la oraciõ. Sabeys qual? Eſta. Que por peccador que ſea vn hombre, o muger, no deue jamas dexar la oracion. Aquellas ſiete gentes (o Eſcrituriſtas) Etheos, Iebuſeos, Philiſteos, Cananeos, y los otros ſon figura de los ſiete vicios en la Eſcritura: los Cananeos en particular como deſcendientes del peruerſo y maldito Canaan (no os acordais) ſiempre ſigni-

Act. 20. 11

significan maldiciones. Segun esto en introducirnos el Euãgelio vna Cananea, que con su oracion obtiene, y impetra, que otra cosa significa, sino que aũque en peccado y grauissimo peccado, no por esso deuemos cesar de orar? Y cierto, Doctos, es duda, si los condenados y Demonios puedẽ orar? porque quanto a los condenados, el rico gloton oraua, *Pater Abraham miserere mei &c.* no os acordais? quanto a los Demonios en San Marcos, se introduzen rogando y diziendo. *Si ejcis nos hinc, mitte nos in porcos.* La verdadera solucion es, que si tomamos la oracion, por toda demanda hecha de vna naturaleza racional que tiene superior como dezia Sãcto Thomas, los condenados y Demonios oran, mas si en la oracion juntamos siempre como entienden San Augustin y San Damasceno, vna conuersion a Dios y vn affecto pio, desta manera, propriamente estos no oran. Mas boluiendo a los viandantes y a nosotros, preguntamos de los peccadores si deuen orar, pues que oy no solamente ora vna muger, pero Cananea? En esto digo, que si hablamos de merecer la gloria, o, de la satisfaccion de las penas que restan despues de la absolucion, cierta cosa es que ni la oracion, ni qualesquier otras obras hechas en peccado mortal son bastantes a merecer de condigno la gloria, ni satisfazer por nuestros peccados. La gracia es la vida de las obras, sin gracia ansi la oracion como las obras son muertas en razon de merito de condigno, o, de satisfaccion. Mas dexado esto, quien no sabe que las obras muertas y en peccado ayudan mucho? Ayudan para impetrar de congruo dispossicion de la gracia dizen los Doctores: ayudan para alcançar bienes tẽporales: aprouechan para hazer habito en las virtudes morales, y para euitar nueuos peccados, señaladamente la trãsgresion del precepto opuesto; ayudan a obtener las oraciones de los justos. Ansi q̃ si la Cananea en peccado, no merece, y no satisfaze orando, pero por lo menos quitado el merito y la satisfaccion, ayuda mucho (aunque seamos peccadores) orar siempre, porque, si hizieremos feruorosas oraciones, nos dispondremos mas presto a recibir la gracia, porque si oraremos obtendremos aun estando en peccado muchos bienes temporales, por medio de la oracion; porque

Luc. 16.24

Mar. 5.12.

August. Damas.

que

que si oraremos haremos tal habito en la oracion, que haziendo la muy mas facilmente quando estemos en gracia, facilmente mereceremos y satisfaremos; y porque si oraremos, a lo menos huiremos por aquel tiempo muchos pecca dos, y entre otros no quebrantaremos el precepto, o, consejo de orar. O Sancta y vtilissima oracion, que aun en peccado hazes tantos bienes y eres oyda, no solo quando *mulier*, mas tambien quando *Cananea* pide misericordia!

A finibus illis egressa. Dichosa salida, de los infelicisimos fines donde fue miserable la entrada! Ay de mi, quando sera el dia, en que yo os vea salir de las ocasiones del peccado? Y si todas las vezes que os predico, os exhorto a salir del, oy, mirad en particular os animo, no solo a esso sino tambien a salir de sus fines. Siempre como veys os animo a la virtud, os refreno de los vicios, y os ruego *pro Christo* lo que el sancto Antonio pedia a sus monges, que se acordassen continuamen-

Eph.4. 25. te de aquella palabra del Apostol, *Sol non occidat super iracun-*

S. Atha. in vita Anto. *diam vestram*: y interpretando el esto como refiere Sã Athanasio dezia, que no solamẽte sobre la ira, pero ni sobre otro qualquier delicto se ha de poner el Sol; *ne peccatorum vnquã nostrorum, aut in nocte Luna aut in die Sol testes abscederent*, que ni la Luna en la noche, ni el Sol en el dia se fuessen, testigos de nuestros peccados. Ansi que siempre os persuado a salir de peccado, oy, a que dexeys los fines del peccado. Este es el mal, que si salimos alguna vez del, no salimos de sus confines, no cortamos las amarras y cuerdas de la naue, no quitamos las ocasiones de recaer, que en suma es no romper cõ el peccado. Exemplo. Vase a confessar vn mercader y confessando el peccado de su injusto trato no viene absuelto. Sale del peccado? No, porque no rompe aquella compañia de contratos vsurarios: veys ay como *non egreditur de finibus illis*. Tu jouen te confiessas y te dueles de hauer adorado cosa mortal, parecete que sales de peccado, pero en tu casa guardas el billete, la prenda, y el retrato: ves como *non egrederis de finibus illis*? Tu dama te confiessas de tu atreuimiento y no vas absuelta, o, tienes en casa aquel criado, o, aquella criada, por cuyo medio sueles peccar, y no le embias, señal es que le guardas para tornar al vomito, *non egrederis de finibus*

bus illis. En suma, no basta salir de culpa, mas tambien es necessario salir de toda occasion. O ingenio maligno de la astutissima serpiente Leuiathan! a quien por esto llamò Isaias, *Serpentem vectem* serpiente atrauesada de parte a parte, como tranca que cierra las puertas y atrauiesa de jamba a jamba, en el Hebreo se dize BERIAHH, que en Latin es, *includ sorem*, por lo qual en algunos antiguos libros escriptos en Español està, *Encerrador*: porque esta serpiente se atrauiessa para que no salga el alma de peccado, porque no pueda salir cabalmente de el, si no sale de los fines, y rompe con aquesta tranca diabolica. Por esto la Cananea no solamente *egreditur*, sino *à finibus illis*, para presentarse à Christo, y conseguir su misericordia. *Isa. 27 1.* *Hebre.*

§. II.

Clamabat. De mas de considerar aqui el affecto de aquesta muger, que no solo habla, pero clama, considero tambien, que nos ha querido mostrar aqui el Euangelio, quan vtil y prouechosa sea la oracion vocal. Para cuyo entendimiento es necessario saber, que la oracion es de dos maneras, vna mental solamente, otra juntamente mental y vocal. Y no se ha de añadir otro miembro, de vocal solamente, como añaden algunos con ignorancia, porque essa no es vtil para aplacar à Dios, sino para indignarle, segun lo que dixo por Isaias: Este pueblo me honra con los labios, y tiene muy lexos de mi su coraçon. La oracion mental quando el hombre ora a parte, y de por si es muy vtil, y a vezes mas prouechosa, que si se añadiesse con ella la voz corporal. Porque lo vno Dios entiende cumplidamente todo lo que queremos y pedimos, aunque lo digamos con el anima sola, y lo otro nosotros a vezes con todo el golpe y conato del coraçon, tocamos mejor las diuinas orejas quando libres de todo estruendo corporal, con sola la voz del alma le hablamos, y finalmente como Sant Ambrosio enseña en el libro. 6. de Sacram. *Qui in silentio orat fidem defert, quod Deus scrutator cordis & renis sit, & orationem tuam ante ille audiat, quã tuo ore fundatur.* El q̃ ora en silencio ora con fee de que Dios *Isa. 29. 13* *Ambr. l. de Sacram. c. 6*

escudriña coraçones y entrañas, y de que oye tu oracion antes que tu la pronuncies con la boca.

Aug Ep. ad Prob. ca. 9. PERO la vocal vnas vezes es muy vtil, otras es necessaria. Vtil porque como dize san Augustin: *Interdum voce nos ipsos acrius adorationem excitamus*: porque hablando incitamos nuestro affecto interior, y iluminamos nuestro entendimiento para discernir aquello que deuemos pedir à Dios con clamores. Es tambien vtil porque ayuda a la deuocion ya excitada, la qual a vezes redunda en affecto exterior de alegria, segun aquello del Psalmo: Alegrose mi coraçon, y *Psal. 15. 9.* regozijose mi lengua, y de otro Psalmo: Mi coraçon y mi *Psal. 83. 3.* carne se regozijaron en Dios viuo. porque lo vno y lo otro suele tocar el sentido de Dios. Finalmente, es vtil, porque no solo con el coraçon, mas con el cuerpo pagamos à Dios *Ose. 14.* el seruicio deuido, conforme a aquello de Oseas. Offrecerte hemos sacrificios de nuestros labios. Es necessaria quando por precepto estamos obligados a rezar. A lo dicho añado aquesto solo, que la oracion vocal es vn soplo para encender la mental, de donde es que si los perfectos pueden por largo tiempo detenerse en la meditacion y contemplacion, pero nosotros los imperfectos, luego que sintamos faltar el fuego del affecto interior en nuestros animos, deuemos encenderle con el soplo de la vocal, y clamar con tanto ardor y fuerça como la Cananea, que vocalmente oró llenando *Ps. 118.* el ayre de gritos y suspiros, *clamabat*. Psal. 118. *Voluntaria oris mei beneplacita fac Domine voluntaria oris*, llama alaban- *Psal. 63.* ças espõtaneas, y sacrificios de alabanças nacidas de coraçon grato, pronunciadas por la boca, lo que en el Psalmo. 63. di- *Psal. 27.* ze: *Voluntariè sacrificabo tibi &c.* Psalmo. 27. *Ex volũtate mea confitebor ei*, señaladamente pide que se agrade de la oracion voluntaria de su boca, porque sabe es acepta à Dios. Psalmo *Psal. 42.* 42. *Immola Deo sacrificiũ laudis*. Y porque Dios no ha menester nuestros bienes por esso pide de la oracion voluntaria de la boca, no de las manos, no nuestras dadiuas. Esto llama *Heb. 13.* san Pablo. Hebr. 13. *Fructum labiorum confitentium nomini Do-* *Ose. 14.* *mini*, y Oseas 14. se llama *Vituli labiorum*. Sacrificios y ofrendas de la oracion vocal.

Mise-

Miserere mei. Con que peticion mas acomodada pudo llegar la miserable, al trono de la misericordia que con esta? O estupenda maestra de orar! como nos enseñas otro punto substancial de la oracion, que es lo que deuemos pedir à Dios! He lo aqui. *Miserere mei &c. Filia mea male à Dæmonio vexatur.* Pregunta aquel gran Padre, que cosas son las que se han de pedir a Dios en la oracion, y responde resolutamẽte que todas aquellas se pueden justamente pedir, que se pueden licitamente desear. Veamos que cosas puede vn hombre christianamente desear? Las cosas que en este mundo se desean, son de tres maneras, vnas de tal qualidad que hauidas no podemos vsar mal de ellas, como son gracia, y y gloria, virtudes formadas de Charidad, Otras ay que no pueden seruir fino para mal, como son peccados, y occasiones de ellos: Otras que pueden seruir a bien y a mal, como son bienes temporales, sanidad, fuerças amigos, autoridad, officios, &c. Pues segun la diuersidad de estas cosas, suelen ser diuersos los desseos y tambien las oraciones. Mas la conclusion es, que las que no pueden seruir fino para mal, no se deuen ni pueden pedir: Las que no pueden aprouechar fino para bien, se han de pedir absolutamente: pero las que son indiferentes, y se pueden emplear en bien y en mal, hemos de pedir debaxo de condicion, con tal que sea para bien, y seruicio de nuestro Señor: o pedir solamẽte aquello de que tenemos cierta necessidad y dexar a su Diuina Magestad que prouea segun su voluntad. Si, si Señor Dios, que tu me des tu gracia y la saluacion, esto te suplico absolutamente; que tu me des salud, fuerça, y hazienda, esto te pido debaxo de condicion, si con ella te he de seruir; que tu me des vengança de mi enemigo, ò lugar y occasion de peccar y offenderte, esto no te lo pido, ni pedire jamas. Pero de quien aprendemos este modo de orar, sino de la bendita Cananea, la qual si demanda misericordia para si *Miserere mei*, y salud para su hija, *Filia mea &c.* ya tenemos que no pide cosa de aquellas que suelen seruir solamente para mal. Y quanto a los otros dos miembros, pide aquello que puede seruir en bien, que es la misericordia

S. Aug. Ep ad Proba.

de Dios, y de aquello que puede seruir en bien y en mal, que es la salud de su hija. Mas todo esto (buen Dios) quan concertadamente, porque lo primero que es la misericordia de Dios se pide absolutamente, de lo segundo se pide solamente la necessidad, he aqui que en lo primero, dixo *miserere mei*, en lo segundo propone solamente la necessidad: *filia mea male à Dæmonio vexatur*. En summa no ay cosa en la oracion, que no sea ensenada de la Cananea. Aprende tu de aqui hermano a ocurrir a Christo y pedirle misericordia.

Hier. 5.25 El combida con ella si nuestros peccados no ponen impedimento, como Hierem. dixo. *Peccata vestra prohibuerunt bonum à vobis*: porque *prohibere* dize vna fuerça que se haze y diuierte lo que corria a vna parte, para que vaya por otra: como quien echa al rio por otro camino, como se dize Ezechie. 31. *Prohibui flumina eius, & coercui aquas multas* Prou. 3. *Noli prohibere benefacere eum qui potest. q.d.* no impidas aquien *Pro.* 3. 27. està prompto para hazer bien, no le tuerças la voluntad. Ansi detenemos el curso de la diuina misericordia con nuestros peccados. Pero consideremos el titulo que da a Christo.

Domine fili Dauid. Aunque no solamente era hijo de Abraham sino tambien de Dauid, todos a boca llena le llamauan *Matt.* 1. 1. hijo de Dauid, como le llamò Sant Mattheo en el principio de su Euangelio: porque aunque fue prometido a Abraham, *Chry. Com.* pero como dizē Chrysostomo y Euthym. la promesa hecha *Euthy. ibi.* a Dauid, era mas reciente, mas especial, y mas honorifica, y por esto grata à los Iudios y por boca de todos mas celebrada. De aqui es que preguntando Christo a los Phariseos *Matth.* 22. que sentian de Christo, cuyo hijo hauia de ser? subitamente y de conformidad respondieron: De Dauid. Y el pue- *Math.* 12. 23. blo viendo los admirables hechos de Christo dezia, *Nunquid hic est filius Dauid?* y quādo entrò triūphāte en Hierusa le aclamo *O sanna filio Dauid. Y* tābiē erā populares los q̄ de- *Io.* 7. 42. zia. *Non ne scriptū est, quia de semine Dauid, & de Bethleem castello vbi erat Dauid venit Christus.* De mas desto todos aq̄llos q̄ venian a pedir beneficios a Christo como aora esta muger los pedia debaxo de aq̄ste nōbre de hijo de Dauid, professando q̄ era el Mesias que hauia de hazer muchas mercedes a su pueblo,

pueblo, y a esto tirauã aquellas vozes de los ciegos *Miserere nostri fili Dauid.* Esta era fama publica, nacida de tradicion de los Padres, y autoridad de las Escrituras, de la qual enseñada la Cananea, clama: *Miserere mei Domine fili Dauid.* *Mat.9.27. &.c.20. Mar.10.47 &.Luc.18. 38.*

Puede ser tambien que tuuiesse noticia esta muger de que Dauid primero fue Rey de Gentiles y alienigenas que de sus naturales los Hebreos, quando *conuenerunt ad eum omnes qui erant in angustijs constituti, & oppressi ære alieno & amaro animo, & factus est eorum princeps.* Y si supo esto la Cananea preuiene aquella despedida de Christo: No soy embiado sino para las ouejas perdidas de la casa de Israel. Como si dixera, aunque hasta aora Señor os haueys denegado a los Gẽtiles, y no haueys comunicado vuestras misericordias sino a los Iudios, acordaos, que soys hijo de Dauid, y con serlo, nacistes obligado a Gentiles, por hauer sido ellos los primeros, que le dieron exercito y fuerças, y principado. *1.Reg. 22. 2.*

O por ventura allude a la gracia que tuuo Dauid de sacar Demonios pues quando Saul su suegro y enemigo, era atormentado del espiritu malo, tocando Dauid su Psalterio le libraua de aquella vasca, y rabia. Siendo esto ansi, o hijo de aquel buen Rey que sacaua Demonios, mi hija esta endemoniada, y atormẽtada, mostraos hijo de vuestro padre con migo en su remedio. Fue vuestro padre muy cortes, y hizo honra a las mugeres que le suplicaron, como fue Abigail y la Tecuytes: imitad le Señor, sed hijo de padre, pareced le en lo bueno, que bien aya (dizen) quien a los suyos parece. *1.Reg. 16. 17. 1.Reg. 25. 36.*

Lo cierto es, que tocada ya de la mano del muy alto, y clarificada con la luz del cielo, con que se conoce lo oculto y misterioso de Dios, creyo que Christo era superior a toda virtud diabolica: lo que no creyeron aquellos infieles, que no con superioridad de Señor, sino con ruegos de siruo y con virtud de Beelzebub dezian, expelia los Demonios. Creyo que al Omnipotente medico no ay enfermedad incurable. O valerosa muger, mas o todo poderosa gracia! Aqueste (Doctos) es vno de los effectos mas admirables, que se pueden esperar de la gran misericordia de Dios, como con la fuerça de su gracia, molifica y conuierte a su voluntad vn coraçon impio, proteruo, y duro. Quien vio *Luc.11.15*

tal fee en vn coraçon criado en medio de la Gentilidad? Clama, ruega, ſuplica, inſta, oportuna importunamente, llena de clamores el cielo, llora el miſerable caſo, auiua la tragedia de ſu deſaſtre, y cuenta a gritos ſu paſsion. Señor, hijo del Rey Dauid, no te pido miſericordia para otro, ſino para mi. *Miſerere mei*. Tu padre Dauid fue muy pio, querras tu degenerar de ſus ſantas coſtumbres? como ſeras ſu hijo, ſino fueres cortes y clemente? Gracia, gracia Señor *Miſerere mei*, Mueua te a miſericordia de mi, infeliciſsima madre, vna hija affligida del Demonio. Yo ſoy aquella miſera que padezco, que gimo, q̃ me afflixo, que viuo en llamas, que de dolor muero. La triſte hija mia eſta medio viua y medio muerta, cayda como cadauer, y caſi no ſiente por la horrenda vexacion diabolica. Mio es el dolor, mia la affliccion, porque yo la veo a todas horas, enferma, desfigurada, no come, no beue, no repoſa jamas, eſpumean ſus labios, y ſus ojos arden como de fuego, y ſu lengua negra y añudada no habla, y es vn eſtupendo expectaculo de toda la gente; da mil buelcos como naue en el mar acoſada de la tempeſtad, que nunca repoſa, por aquel maligno eſpiritu que la tiene oprimida. O que exemplo admirable para todos voſotros Chriſtianos, y mas particular para grandes peccadores como yo. Todos los que deſſeays libraros del Demonio, ſalir del profundo de los peccados, de miſeria, de tinieblas, de ignorãcia, de anguſtias, exclamad con la lengua, con el alma, no vna vez, dos, tres, mil, al omnipotente Dios: Miſericordia, miſericordia Señor. Tu me has mouido con tu inſpiracion, y con el dulce ſuſurro de tu palabra, y con la ſuaue efficacia de tu gracia, yo tambien concurro con mi voluntad, librame de tan fuerte cadena como la del peccado, y tan dura ſeruidumbre como la de el Demonio.

Filia mea male à Dæmonio vexatur. Todo eſto dize el Griego en vna palabra *Dæmonizatæ*, como ſi dixeremos *Dæmonizatur*, es affligida, agitada y atormentada, eſtà endiablada. Enſeñanos mas en la materia de oracion, no ſolamente q̃ ſe pueda hazer por tercera perſona, pues ora por la hija, ſino otro punto mas ſubtil en Theologia, y es q̃ Dios quiere ſer rogado aun en aquellas coſas que tiene determinacion de hazer

hazer, cõforme a aquella insigne sentẽcia de los Theologos, q̃ *prædestinatio adiuuatur precibus Sanctorũ*. Claro està q̃ Dios tenia determinado de traer a S. Pablo a su Iglesia, pero quiso q̃ se cũpliesse este decreto por oracion de S. Esteuã, tãto que dixo San Augustin. *Si sanctus Stephanus sic non oraſſet, Ecclesia Paulum non haberet*, y en el segundo lib. *de bono perseuerantiæ* dize ansi. *Constat Deum alia danda non orantibus, sicut initium fidei, alia non nisi orantibus præparasse, sicut vsque in finem perseuerãtiam*. Cõstante y cierta cosa es dize este Sancto, que Dios dispuso dar algunas cosas sin oracion, como es el principio de la fee, y otras no darlas sin oracion, como es el dõ de la perseuerãcia hasta el fin. De la qual sentẽcia entẽdemos, q̃ es la causa porq̃ Dios cõcede algunos beneficios, y mercedes a los que orã, que si no orarã no se los concediera, y con todo esso no se muda la prouidẽcia diuina por las oraciones. Porque ansi como Dios ab Eterno determino lo q̃ nos ha de dar, ansi determinò darnos lo por medio de oraciones. Y esta regla corre ansi en los beneficios espirituales, como en los tẽporales, por q̃ Dios q̃ determinò darnos pã, vino, y otros frutos de la tierra, jũtamẽte ordenò de darnos los por medio de la diligẽcia y trabajo, con q̃ se cultiuan los cãpos y viñas: y nadie ignora ser necessario arar, y sembrar la tierra, y cauarla, y hazer otras cosas semejãtes del arte de la agricultura, si queremos vẽdimiar, y desfrutar los cãpos, aunque Dios tenga desde la eternidad determinado los frutos que nos ha de dar. Tenemos de esta doctrina illustres exẽplos en la Escritura. Primero quanto a los beneficios espirituales en el Patriarcha Isaac, que aunq̃ por promessa diuina sabia que hauia de tener gran descendencia, y en que *in semine suo benedicendæ essent omnes gentes*, y que era cosa necessaria tener hijo, con todo esso orò por Rebeca su muger que era esteril, y Dios la hizo fecunda, y concibio y pario de vn vientre dos hijos el vno de los quales fue predestinado, donde funda Sancto Thomas aquella conclusion Catholica, que *prædestinatio adiuuatur præcibus sanctorum*. Porque sabia Isaac, q̃ Dios promete muchas cosas, las quales quiere impetremos nosotros por nuestras oraciones, como notò San Gregorio.

Aug. ser. 1. de S. Ste. l. 2. de bon. perſ. c. 16.

Gen. 22? 28.

S. Th. 1. p. q.

Greg. l. 1. Dial. ca. 8.

QVANTO a los beneficios temporales tenemos exẽplo en Elias Propheta, que auiendo prometido al Rey en nom-
3. *Reg.* 18. bre de Dios, que lloueria, y sabiendo cierto q̃ no podia faltar la promesa diuina, con todo esso oro cõ ansia y vehemẽcia que llouiesse, porque aunque sabia ciertò que Dios hauia de dar la lluuia, sabia que no la queria dar sino por sus ruegos y oraciones.

FINALMENTE, dixo el Sancto Angel Raphael, que
Tob. 3. Dios tenia determinado de dar a Sara a Tobias el moço por muger, y entregarle su hazienda. Y con ser esto ansi, y estar bien seguro el Angel de que se hauia de verificar lo dicho, con todo esso exhortò a Tobias, que suplicasse a Dios no permitiesse al Demonio le matasse a el, como hauia muerto a todos los otros que hauian intentado casarse con ella. Porque el Angel sabidor de los secretos de Dios, como supo q̃ estaua ordenado de Dios aquel casamiẽto, ansi tambien supo que esta ordenacion no se hauia de cumplir, sino por medio de las oraciones de los dos.

POR todo lo dicho se vè, como Dios quiere muchas vezes hazernos mercedes, pero por medio de la oracion, de manera que ella sea la mano que las reciba de la diuina. Por
Chry. in libello de oratione. que como aduirtio bien San Chrysostomo. Ansi como en lo corporal el hombre nace desnudo y necesitado de todas las cosas, pero tiene manos, que propriamente son llamadas organo de organos, y instrumento de todos los instrumentos, porq̃ cõ ellas se fabrican todos los instrumentos, y hazen todos los artificios y se busca y dispone y apareja el manjar, el vestido, la casa, las armas, las alhajas, y todo lo necessario para la vida humana: ansi tambien en la vida espiritual ninguna cosa puede por si el hombre sin fauor de Dios, no solo obrar, pero ni hablar, ni pensar: pero tiene este instrumento de todos los instrumentos la oracion, con lo qual si la sabe vsar alcançara sin duda todas las cosas, y todos los bienes. Deste se vale la Cananea, ora, insiste, porfia, y aunque Dios tenia determinado sanar, y justificar a su hija, tenia dispuesto que fuesse por oracion de la madre. Veys aqui porque ora y clama.

§. III.

§. III.

Qui non respondit ei verbum. Anſi como el exercicio de la oraciõ es vno de los mas prouechoſos y meritorios de la vida eſpiritual, anſi es de los mas laborioſos que en ella ſe offrecen como Origen.dize. Porque primeramente quiere mucho tiempo, no ſolo del dia, ſino de la noche. Si ha de ſer inſtante, (como pide San Pablo) y como deue; quiere q̃ ſe deſocupe el hõbre de otros negocios para vacar a eſte, deſcuydando de todos con eſte cuydado. Y no ſolamente pide tiempo en la miſma oracion, ſino tambiẽ antes de ella, en la preparacion y diſpoſicion, en que ſe ha de templar acordadamente el inſtrumento del anima y ſentido para alabar a Dios, ſi ſe ha de hazer buena muſica, q̃ llama Dauid *bene pſallere*, ſegũ eſta eſcrito. *Ante orationẽ præpara animã tuã &c.* No ſeas como algunos q̃ con anima temeraria ſe entrã de rondõ por las puertas de Dios, q̃ eſſo no es aplacarle, ſino tentarle y indignarle, mas prepara tu coraçõ, y no pienſes q̃ el orar, es coplear de repente: pide con perſeuerancia, pide cõ quietud, y tranquilidad de alma, ſin eſtruendo de negocios, el roſtro cubierto con palio, los ojos cerrados, las orejas abiertas. Prouer. 8. *Cum ſimplicibus ſermocinatio eius*, de los que no con cuydado y ſolicitud, ſino con ſimple y vnico coraçon oran, es el ſecreto de Dios, que eſſo es *ſermocinatio*, coloquio intimo.

Orig. *Collo.* 4. 2. *Pſal.* 32. 2 *Eccleſ.* 18. 23. *Prouer.* 8.

QVIERE de mas deſto la oracion atencion actual, y cõſideracion, coſa harto dificil a vna imaginacion tan libre como la nueſtra, q̃ como beſtia cerrera quiere correr por los baldios de ſus antojos, como aquella zebra de quien dize Iob, no ſufre freno ni cabeſtro, *ſed circunſpicit montes paſcuæ ſuæ & virentia quæque perquirit*, anſi nueſtra imaginacion, no ſabe eſtar preſa ni encabeſtrada a vn peſebre, mas quiere diſcurrir por todo lo que es de ſu guſto. Offreceſe en la oraciõ vna guerra mortal, de negocios, vn bullicio y eſtruẽdo de cuydados, vna bateria de penſamientos, de lo preſente, de lo paſſado, de lo por venir, de la caſa, de la familia, de la muger, que como moſcas importunas, la mas peſada plaga de Egypto, perturban y inquietan al deuoto q̃ eſtã orãdo. De lo qual tenemos buen exemplo en Abraham que

Iob. *Gen.* 15. 11

offreciẽdo aquel famoſo ſacrificio del pacto, eſtando deuotiſſimamente ante el altar donde hauia degollado y diuidido por medio la vaca, cabra, y carnero, baxauan las aues carniceras a comer las carnes conſagradas, y tenia harto q̃ hazer en auentarlas, *Abigebat eas Abraham*, forçoſamente le hauian de ocupar y diſtraer. Y aunque eſto tenga otro ſentido literal en los Auctores y en Sã Auguſtin, en el libro de la diuina ciudad, es muy apropoſito el de San Grego. en la expoſicion moral, donde por eſtas aues que baxauan a comer del ſacrificio entiende los torpes penſamientos y ſugeſtiones del Demonio que quieren robarnos la deuociõ. Sus palabras ſon eſtas: Muchas vezes los malos penſamientos quierẽ enſuziar los coraçones, de los juſtos proponiẽdoles deleytes de coſas terrenas. Pero ſi de preſto ſe ſacuden con mano de ſancta diſcrecion, no puedẽ enturbiar los ojos del coraçon, con el deleyte illicito con q̃ le tocan. Muchas vezes ſe entremeten y ingieren importunos penſamientos aun en el ſacrificio de la oracion, con fin de arrebatarle, o, amancillar lo que con lagrimas offrecemos dentro de noſotros a Dios. Abrahã quando a pueſta de Sol offrecia ſacrificio a Dios, padecio importunas aues, pero auentolas cõ grã cuydado, porq̃ no le robaſſen el ſacrificio offrecido. Anſi noſotros, quando en el ara del coraçon offrecieremos ſacrificio a Dios, guardemos le de eſtas ſuzias aues, porq̃ no nos robe aquel eſpiritu maligno ni las peruerſas imaginaciones, lo q̃ nueſtro eſpiritu eſpera con gran prouecho ſuyo offrecer al Señor. Eſto es de San Gregorio. Finalmente es menester aquel conjuro de el Eſpoſo, con que deſpida eſta flota de penſamiento, que combate el anima deuota, y les diga. *Ne ſuſcitetis neq; euigilare faciatis dilectam.* Por eſſo la ſaca, a la ſoledad, montes, y ſeluas, y huertos, porque en eſtos lugares oramos mas commoda y tranquilamente contemplamos y filoſofamos. *Ne ſuſcitetis* no la conturbeys no la diuertays de ſu repoſo, y quietud. *Dilectam, propriè, amorem*, a mi amiga. *Deliceas meas.* Dexad repoſar eſta anima entre mis braços y dormir ſueño de vida. *Quid moleſti eſtis huic mulieri?* Seria nũca acabar, ſi quiſieſſe recopilar aqui los trabajos y difficultades que ſe offrecen en el exercicio ſancto de la oracion.

Aug. l. 16 de Ciuit. c. 14.

Greg. l. 16. mora.

Cant. 2. 7.

PERO

PERO el mayor de todos ellos bien considerado pienso que es hablar y razonar con quien no responde palabra, que es el que oy se offrece a la Cananea. Cosa estraña, y acto heroyco de fee que este vn hombre clamando de dia y de noche a Dios, pidiendo misericordia, victoria de vna tentacion, vno, y dos y diez años, y que no le responda palabra, y aya de perseuerar llamando a puerta donde no le responden, especialmente quando falta la deuocion, que suele seruir de respuesta. *Non respondit verbum*. Esta es aquella piadosissima querella del Psalm. 21. *Deus meus clamabo per diem & non exaudies.* Dios mio todo el dia en peso clamo, y no me oyes: rompen mis gemidos los ayres y los cielos de Sol a Sol: pero que digo de dia, pues tambien clamo y suspiro toda la noche, de manera que ni de dia ni de noche ay quietud ni silencio para mi. *Non ad insipientiam mihi, en el* Hebreo VELO DVMIACH LI, que es *& non silentium mihi* como leen los Hebreos, el Chaldeo, y San Hieronymo. No solamente clamo de dia, pero ni de noche estoy en silencio. Callan en la callada noche todas las cosas, *voces hominumque canumque* sino yo que junto los dias y las noches en clamores; vozeo, grito, lamento, lloro, y tu no me oyes, no porque estes lexos, que no estas sino muy cerca. *Tu autem in sancto habitas laus Israel.* Tu moras entre nosotros, y tienes tu sanctuario en Israel, y tu silla sobre el arca, que ha sido nuestro oraculo, donde tu solias responder nos, y mostrar que eres gloria de Israel; porque por tu proteccion y perpetuos beneficios solia Israel ser loado, y celebre entre todas las naciones. Este sentido dan los Hebreos, porque entre ellos Aben Ezra dize, *Propter arcam quæ esset in Iudæa dixit, in Sancto habitas, vbi esset domus sanctuarij*. Pues si eres nuestra honra, y decoro, y moras siempre con nosotros, porque callas? porque no admites los clamores de quien implora tu auxilio? Son palabras de Christo dichas segun la flaca humanidad (segun la qual dixo: Padre si es posible, passe de mi este caliz &c.) en medio de sus atrozes suplicios, quando pretendieron sus enemigos quitarle la vida con la honra proponiendole al mundo en figura de ladron, facinoroso, como declaran los Sanctos Griegos. Verdad es

Psal. 21. 3

Hebr. Chald. Hiero. in Psalm.

Aben Ezra.

que

que aquellas palabras *Tu autem in sancto habitas*, pueden tener otra declaracion muy buena. Yo clamo los dias y las noches, y tu Señor te estas en tu santo cielo, de donde suele estender los ojos sobre los tuyos, y oyr sus clamores, salir, y si dezir se puede saltar a fauorecer los. Pero aora fuera de lo que vsas y acostumbras, te detienes, te estas sentado, y quieto, sin dar passo en mi ayuda, no te mueues, *habitas* en Hebreo LASHAB, es lo mismo que, *morari, tardare, desidere*, estaste de espacio, quieto, sin cuydado de mis gemidos.

Clamabat. Clamar es pedir cõ ardor y porfia. Leuit. 1. 15. dize *multiplicare orationẽ*. Clamor es lo mismo q̃ oraciõ, y quãdo se dize que Dios oye se nos representa como juez sumo, que recibe memoriales y suplicas, y las concede, o niega. A este modo se dezia, el que suplicaua *fundere preces*, y offrecer desseos: y aquellos memoriales que damos se llamã *desideria* aun en derecho l. 5. prib. y l. 19. c. *de donatio*. Esta forma pareee guarda Dios y despacha a los pobres, como dize el Psal. 10. 2. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus*. No ay duda sino que oye los desseos preces y clamores aunque lo dilata, porque perseueremos como Iob. 29. 20. *Clamo ad te & non exaudis me, sto & non respicis me*, el verbo *stand* dize su perseuerancia y cuydado perpetuo en clamar como declarò Philippo. El clamor es la oracion, el estar, la perseuerancia. Porque estar en pie es figura de quien dessea, y clama con gran pecho y porfia, y està atento a ver que le manda su Señor. *Stant* los ministros y callan, delante de sus Señores. Anssi entendio a Iob Vatab. *Cum sto tacendo nihil me curas*. O Señor dize Iob, que ni quando clamo prostrado me miras, ni quando estoy en pie callando me respondes, si no me oyes, no es mi culpa, porque *sto* como fiel sieruo. *Qui stat Domino suo stat, & qui cadit Domino suo cadit.* Rom. 14. 4.

Psal. 10. 2.

Iob. 29. 20

Philip.

Rom. 14. 4

POR esta causa pedia Moysen a Dios: Señor, pues me amas tanto como todo el mundo dize, y yo lo creo, muestra me tu rostro. Amigo inuisible, conozca te yo de cara. No se contentaua con que Dios le hablasse, y respondiesse siempre que le preguntaua, sino queria ver su rostro. Gran fee es menester para durar en la oracion si falta respuesta de

de lo que bien se dessea, teniendo Dios tan benignas orejas para los suyos, *aures eius in preces eorum*, y siendo proprio de los falsos Dioses lo que se dixo de Baal. *Nec audiebatur vox, nec aliquis respondebat, nec attendebat orantes.* 2. *Reg.* 18. 29.

Sabed almas deuotas las que clamays de dia y de noche en la oracion, que si a vezes hallays a Dios mudo, y os parece que està a vuestras oraciones sordo, que de mas de q̃ se os representa ansi para exercicio de vuestra fee, no es sequedad de su condiciõ, que de suyo es suauissima, sino demostracion de la grandeza de su Magestad. Es Dios sumo Principe, fortissimo, omnipotente, sapientissimo, nosotros delante del moscas, gusanos. Dixo esto diuinamente Iob. *Si voluerit homo contendere cum eo, non poterit ei respondere vnum pro mille.* Si se pusiere el hombre en razones y puntos con Dios, no le respondera vna por mil. Admirable sentencia, en que pinta a Dios a fuer de vn Rey de grã Magestad, que viniendo vn vassallo soldado a pedirle mercedes por sus seruicios, despues de hauer estado gran rato alegando de su derecho, y hauer mostrado firmas de sus capitanes en fee de sus hechos de fortaleza, y actos de animo en su seruicio, y de hauer manifestado las heridas del cuerpo, rogado, y suplicado le haga merced por mil razones, a todas le responde el Rey con vna palabra, diziendo: yo mãdare ver vuestro negocio, darme heys vn memorial. A este mismo modo dize Iob de Dios, si estuuiere vn hõbre porfiãdo y contendiedo con Dios en la oracion, a mil razones q̃ le diga, a penas le respondera vna palabra, *Non poterit ei respondere vnum pro mille.* O triste muger que vas clamando y cansando con tus gritos a los discipulos, y el maestro no te responde palabra! Iesus el miser cordioso, el exorable, el que suele estar expuesto a todos los necessitados, el que se haze encontradizo a los que le quieren ver *præocupat qui se concupiscunt vt illis se prior ostendat*, està sordo, y mudo al clamor desta pobre. Paciencia Cananea. Diogenes pedia limosna a las estatuas, y dezia, que lo hazia para habituarse a tener paciencia para quando pidiesse a los hombres, y no le diessen ni respondiessen. *Iob.* 9. 3. *Sap.* 6. 14. *Plutarch.*

O Magestad de Dios, q̃ a vnos te inclinas, y a otros te

te nuestras seuera! Quan dulce eras para aquel que hablando de la seria de la oracion como le hauia ido en ella, dezia: *Dilexi, quoniam exaudiet Dominus vocem orationis meæ, quia inclinauit aurem suam mihi.* En Dios dize el Propheta tengo fixo, y puesto todo mi amor, porque oye mis vozes y oraciones, y porque inclina benignamente su oreja. *Et in diebus meis,* o como San Basilio lee, *ideo in diebus meis invocabo,* por esso todos los dias de mi vida le llamare. Aquel inclinar de oreja significa que es gracia de Dios oyr nuestra oracion, como es gracia en vn Principe inclinar sus orejas a su vassallo, o como Basilio dize es metaphora del medico que para oyr al enfermo debil, que a penas puede echar la voz del cuerpo se inclina, y aplaca la oreja al doliente, y le pregunta, su dolor, y los accidentes de la enfermedad. Mas otras vezes se muestra esta Magestad graue, seuera, y no inclina la vara real, y parece inexorable, aunque el hombre aya hecho de su parte lo que deue para ser oydo. He aqui la Cananea, que sale de los fines del peccado y sigue a Christo como a fin vnico; he aqui que a la oracion mental junta la vocal; he aqui que no pide cosa que pueda seruir solamente a mal; he aqui que pide absolutamente misericordia y condicionalmente la salud temporal. Despues de hauer rogado por si y por otro, con todas las condiciones que hauemos dicho, con tanto orden y arte: con todo esso Dios *non respondit ei verbum*, aunque ora con tanta fee, con tanta humildad, con tanto ardor. Dime tu como estas mudo Señor? como cierras la fuente de tu diuina piedad? como desprecias esta deuota muger? como la tienes por vil? Es verdad Çaragoça que a la Cananea no responde y a muchos que oran dilata la respuesta, por mysterios grãdes. No responde a esta en particular tan presto en pena de hauer criado vna hija de tal manera que vino a manos de Satanas. O madres de hijas escarmentad en esta. No responde por dar a entender misticamente, que no puede vn alma viuir en la tierra libre del todo de la bateria del Diablo, por donde aun a San Pablo, q̃ pedia le quitasse el estimulo del todo, dixo el Señor *Sufficit tibi gratia mea*. No responde por exercitar su fee

Psal. 114. 1.

Basi.

Basil. in Psalm.

su fee, no responde tan presto muchas vezes, ni nos oye quando le rogamos, por probar nuestra constancia. No responde porque merezcamos reiterando la oracion. No sientas ni hables hermano como aquellos impios q̃ dizen: Iob. 21. *Quid nobis prodest si orauerimus Deum?* Que nos aprouecha orar a Dios? El verbo original significa ocurrir, salir al encuentro. Donde se muestra el affecto prõpto de Dios para hazernos bien, porque el que ora y pide, sale al camino a Dios que viene, occurre al que occurre, de tal modo que en el camino halla al dador de todos los bienes. Anſi lo dize el Sabio Eccles. 15. 2. *Qui continens est iustitiæ apprehendet illam, & obuiabit illi quasi mater honorificata, & quasi mulier à virginitate sua suscipiet illum*, quiere dezir: El q̃ busca a Dios, a la justicia y sanctidad, no le sera necessario lleuar todo el cansancio y trabajo de el camino para alcançarla. Porque como entre los desposados era estatuto que viniendo el esposo ocurriesse la esposa que se llamaua madre de familias, anſi ocurrimos a Dios que viene en busca de los que van a el. Anſi ocurre Dios a los miserables. Hier. 15. 11. *Si non occurri tibi in tempore afflictionis.* Anſi ocurre al trabajado con el premio. Isai. 26. 3. *Occurristi lætanti & facienti iustitiam* al medio camino. Y de tal manera ocurre Dios, que no solo parte el camino con nosotros, pero casi todo lo que es molestia, camino y trabajo anda, que a penas nosotros *finibus egredimur* quando se pone delante, como lo ves expressamente en la Cananea, que a penas salio *à finibus Tyri & Sydonis* encontrò con Christo. Mira pues lo que sacamos de este ocurrir a Dios con la oracion y culto, merecemos el auxilio diuino, el ocurso de su presta prouidencia, maduramos y anticipamos el premio, y acceleramos su misericordia. Pero si alguna vez te parece que Dios disimula y no acude a tu llamado tan presto espera con paciencia, imita a la Cananea. No respõde porq̃ nos sujetemos a pedir cõsejo a los maestros y padres de la vida espiritual, y preguntemos que haremos para que Dios nos oyga. No responde porque inuoquemos en nuestro auxilio a los sanctos viuos y muertos. Pues a quien pediremos oy consejo, oy de quien le tomaremos sino de la Cananea? Ella que nos dize, sino q̃ inter

Iob. 21.

Eccles. 15. 2.

Hier. 15. 11.

Isai. 26. 3.

pon-

pongamos los Sanctos para que juntando ſus ruegos cõ los nueſtros apiadandoſe de cada vna de nueſtras animas digan al Señor: *Dimitte illam quia clamat poſt nos*. Mas neruios tiene la oracion comun, y mas cierta audiencia q̃ la particular.

§. IV.

Non ſum miſſus. O amargo deſpidiente! No ſe pudo moſtrar Ieſus mas duro ni rigido a la Cananea, de lo que ſe moſtro, porque a la primera inſtancia en materia de tan gran dolor, diſsimula, buelue las eſpaldas, no reſponde, no aguarda, y como quien deſprecia y abomina del todo, no la digna de reſpueſta, por no darle materia para que replicando pueda deſenconar ſu dolorido coraçon. Mas a la ſegunda inſtancia ya que habla, es para cerrar de golpe la puerta de ſus gracias, y del conſuelo y remedio, diziendo: *Non ſum miſſus niſi ad oues domus Iſrael*. Bien pudieras Cananea dezir tu aquello que a eſte propoſito dixo el ſanto Iob. 30. 20 Iob. *Clamo ad te & non exaudis me, ſto & non reſpicis me.* Doy te vozes Señor y no me oyes, preſento me delante de tus ojos y no me miras, *Mutatus es mihi in crudelem.* De benigno y miſericordioſo para todos para mi ſola te has mudado en cruel. Pero quien de los que me oyen impaciẽtes huuiera perſeuerado en tantos deſuios? quantos huuieran dicho, o Dios cruel, Dios parcial, Dios deſigual! No cuyda de noſotros, las coſas ſucceden a caſo, a quien le ſucceden mal, lleue ſu ſuerte, porque ni ſe puede reſiſtir al hado, ni aprouecha la oracion que ſe haze a Dios por euitar los males? O Chriſtianos de ſolo nombre que en no ſiendo oydos, vna, o dos vezes, os deſeſperays como Saul, que dixo al 1. Reg. 14. 19. Sacerdote: *Contrahe manũ tuam ab oratione*, renegays de Dios, blasfemays de Chriſto, de la Virgẽ, y de los Sãctos, dexays la oracion, el ayuno, y toda buena obra començada. Aprended de vna muger Gentil a confiar. Ved como ni pierde la paciencia ni la eſperança, ni la humildad, mas auiuando lo todo, con las rodillas por tierra adorãdo a Chriſto como a Señor del vniuerſo, pretẽde alcãçar lo q̃ hauia a los Apoſtoles negado, y entona aquella palabra. Ayuda, Ayuda como ſi los deſpi-

despidientes azedos de Christo fueran gotas de agua en la fragua de su alma, que abiuaran el fuego de su deuocion, como si fuera aquel gran Iacob que en lucha de suspiros y gemidos dixo à Dios. *Non dimittã te nisi benedixeris mihi.* Como si huuiera leydo aq̃lla sancta razõ de Dauid. *Sicut oculi seruorũ in manibus dominorum suorum, & sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum donec misereatur nostri.* En las quales palabras, ansi como se ha de notar mucho, lo primero, que los sieruos esperan mercedes de su señor y las sieruas de su señora, pintando vna familia bien instituida y casa bien concertada, en q̃ ni las mugeres veẽ à su señor, ni los criados à su señora. Los señores tienen immediato imperio sobre los hombres, las señoras sobre las mugeres. Ansi es mucho mas digno de considerar, lo segundo, que hemos de perseuerar orando à Dios, *donec misereatur nostri.* De manera q̃ no ha de tener fin la oracion, hasta consiguir la misericordia que pretendemos. Si te parece, que Dios calla, que no responde con la obra, ni tienes deuocion orando, no por esso cojas velas, perseuera, insta, proheja, clama *donec misereatur tui.* He aqui lo que nos enseña la bendita Cananea. *Adiuua me*, lo mismo nos enseñò Christo Luc. 11, en la parabola de aquel que fue a pedir pã a su amigo a media noche. Cuya suma es, que vale tanto la perseuerancia y porfia, que viene a impetrar a vezes lo que la amistad no puede, *propter improbitatem tamen dabit*, ò, *propter impudentiã*, porq̃ la palabra Griega significa tãbien desuerguẽça. Quiere Dios q̃ seamos no solo importunos, y porfiados, pero tambien en cierta manera desuergõçados en pedir. Desuerguença era pedir a aquella hora, y mas porfiar, y sobre todo, q̃ diziendo el amigo que no se leuantaua por no inquietar sus hijos q̃ dormiã, el porfiasse en dar golpes y aldauadas para despertarlos.

Gene. 32. 26.

Ps. 122. 2.

Non est bonum sumere panem &c. Consideremos estas palabras vna por vna, que ninguna ay dellas que no sea espina para la Cananea, y rosa para nosotros, *Non est bonum*, CALON, no es honesto, no es conueniente, no es cosa decente. *sumere* en su original es lo mismo que *eripere*, arrebatar, robar, quitar por fuerça, *panem* la gracia de los milagros de que se trataua, y generalmente la gracia Euãgelica,

que en cierta manera ſe deuia a ſolos los Iudios, en virtud de la palabra de Dios y del pacto que hizo cõ Abraham. *Filiorũ*. A los Iudios llama hijos, porque el les era en lugar de padre,
Exo.4.22. como en el Exodo auia dicho. *Filius meus primogenitus Iſrael. Et mittere* es lo miſmo que *proijcere*, arrojar el pan: en la qual palabra ay eſpecial fuerça para ſignificar que pan tan delicado como el de los hijos no ſe auia de emplear tan mal como en perros, porque eſto no era diſtribuirle con razon y conſejo, ſino arrojarle temerariamente. Tienen los perros ſu pan menos regalado que los hijos, que es, eſto natural, Sol, Luna, Eſtrellas, pluuias, y fructos de la tierra y otras coſas tales. Mãjar es de aqueſtos perros que ſon los Gentiles, lo q̃ la prouidencia de Dios natural y menos particular diſpenſa, y propone à todos, como vellota a puercos: pero la gracia Euãgelica que es ſobre toda naturaleza, es pã de hijos, tal que no ſe ha de arrojar con temeridad ſino diſtribuirſe con razon y conſejo. *Canibus*, perros cõtrapone a hijos, porque aunque el padre de familias tiene cuydado de los vnos y de los otros, pero primero y con diferente cuydado mira por *los hijos*, q̃ por los perros. Es coſa creyble que los Iudios llamãa todas las otras gentes perros, como los Griegos los llamauan barbaros, y de ellos, quando eſtuuieron en Eſpaña, aprendieron los Eſpañoles, à llamar perros a los Moros y negros. Y es muy cierto que en la Eſcriptura ſe vſa llamar por deſprecio
2.Reg.3.8 perros a hombres viliſsimos. En el ſegundo de los Reyes di-
2.Reg.16. ze Ioab: *Nunquid caput canis ego ſum aduerſum Iudam*, y en otro
9. lugar del miſmo libro, *dixit Abiſai filius Saruiæ Regi: quare maledicit canis hic morituru Domino meo Regi?* Y en el libro
4. Reg. 8. *13.* 4. *dixit Hazael, Quid enim ſum ſeruus tuus canis vt faciam rem*
Phil. 3.2. *iſtam magnã?* Y San Pablo a los herejes y judayzantes como a viles llamò perros. *videte canes.* Todas las palabras de Chriſto tienen en Sant Mattheo eſpecial fuerça para deſconſolar
Mar.7.27 la triſte muger, pero en las de Sant Marcos ſe le da alguna luz de eſperança por quien dixo. *Sine prius ſaturari filios.* Dexa que primero ſe harten los hijos. en que parece que dize que algun tiempo le otorgaria lo que le ſuplicaua. Sabia el Señor que no ſe auian de hartar los hijos, y que auian de deſpreciar eſte pan celeſtial, como deſpreciaron ſus padres el

Manà

Manà, pero lo que dize es misterioso, porque no haze quenta de lo q̃ por culpa de los Iudios auia de succeder, sino declara lo que por consejo diuino, y por pacto y concierto assentado con Abraham auia Christo de hazer, que era, poner el pan delante de sus hijos.

Etiam Domine. Piensan comunmente los Interpretes, que la Cananea en esta palabra *etiam*, no contradize, sino cõcede en todo y por todo la razõ que acaba de dezir Christo, *Non est bonũ &c.* Conforme este parecer no es facil de averiguar como argumenta y replica ella, y como conuiene aquella particula causal, *Nam & catelli*, porque si concede ser ansi todo lo que Christo ha dicho, que no cõuiene quitar el pã a los hijos por arrojarle a los perros, no puede colegir de ay su intẽto, que los perros comen de las migajas, aunque realmente sea ansi, que comen de ellas. Y si queria conceder lo que Christo dixo, no auia de añadir, *nam & catelli*, sino, *sed & catelli*, desta manera: *Etiam Domine, sed tamen catelli comedunt*, queriendo dezir: Aunque es verdad Señor como vos dezis que no es decente quitar el pan a los hijos por echarlo a los perros, pero al fin los señores permitenles comer las migajas q̃ caen de su mesa. Por lo qual lo que en este caso tẽgo por mas senzillo y llano es lo q̃ aora dire. Llamò Christo a la Cananea perra, arrebata la muger esta palabra contumelioſa, como noto Chryſ. y cõ ella argumẽta y prueba subtilmẽte su causa, *Etiã Dñe*, queriẽdo dezir: En hora buena Señor, sea yo perra, *nã & catelli &c.* porq̃ los perros comen las migajas: ansi q̃ si soy perra, siquiera las migajas se me deuen. Es elegante argumento, porque aquella palabra *etiam* vale tanto como lo que nosotros dezimos en nuestras disputas, quando el aduersario dize alguna cosa con que piensa el que ha satisfecho y concluydo, y nosotros al cõtrario pensamos haze en nuestro fauor, y reboluiendo sobre el con sus mismas palabras y armas dezimos, sea ansi como vos dezis, esso es lo que yo quiero, porque de vuestra boca he de conuenceros. Ansi dize la Cananea, esto es lo q̃ yo quiero ser perra, porque los perros al fin comen aunque sea migajas. S. Hilario y otros hazen fuerça en la palabra diminutiua *catelli* perrillos: como si la Cananea se diminuyera, y de perra como la llamò

Chryſ.

Hilar.

la llamò Chriſto, ſe hiziera perrilla. Pero en el original no ay eſta differencia, porque en ambas partes eſtà *catelli*, aunque nueſtro Interprete en vna puſo *canes*, y en otra *catelli*. Y en eſſo reluze mas la gracia y ſubtileza del argumento, en reſumir y repetir la miſma palabra que dixo Chriſto, y conuencerle con ella, que es lo que nueſtros Logicos llaman, *Argumentum ad hominem*. Probable coſa es que el Señor llamò a los Gentiles perrillos y gozques, como inutiles, a diferencia de los perros grandes prouechoſos, que o ſon buenos para la caça, o para guarda de la perſona, o cuſtodia de caſa y ganado.

Theophyl. *De micis*. Los menores y menos frequentes milagros, como nota Theophyl. como ſi dixera: No te pido Señor que hagas entre noſotros muchos milagros, como has hecho entre Iudios, que cures ciegos, y reſucites muertos, ſino vno ſolo, y eſſe de ſu naturaleza menos difficil, que es echar el demonio de mi hija. O grandeza de fee! que vn hecho tan grande como eſte, llamaſſe eſta muger migaja de Chriſto, cuyo poder ſe eſtiendē a vencer inſuperables males, como eſte y otros, y ſiempre le queda el braço ſano para hazer mas y mas. Aunque para mi Señor ſera ſoberana merced y bien ſupremo la ſalud de mi hija, para vos es pequeña migaja el ſanarla.

Quæ cadunt. Reſponde eſta palabra a aquella de que vſò Chriſto *mittere*, o *proijcere*, y cōtraponeſe a ella, quiere pues dezir: No te pido que de propoſito como en Iudea hagas en eſta tierra milagros, ſino de paſſo, no como quien da, ni aun como quien arroja la coſa, ſino como a quiē ſe le cae, *de mensa*. Meſa llama la copia y abundancia de gracias que eſtà en Chriſto, como ſuele eſtar rica y abundoſa de manjares la me-
Coloſ. 2. 9. ſa de los ricos. *In ipſo enim inhabitat omnis plenitudo diuinitatis*
Io. 1. 16. *corporaliter*. Y. *De plenitudine eius nos omnes accepimus. Domino-*
Chryſoſt. *rum ſuorum*. Señores llama a los Iudios, ſegun Chryſoſtomo que lo tiene por argumento de humildad; aunq̄ parece mas probable llamar a Chriſto Señor, y ſi habla en plural *dominorum*, es porque reſponda a los perros en plural, de los quales cada vno tiene ſu proprio ſeñor.

Etiam Domine. A dezir verdad (Animas mias) dos ſon las coſas

cosas que hazen espaldas a la Oracion, y le dan alas para volar al cielo, que son fee, y humildad, la Cananea grito con fe, reyterò su oracion, perseuerò, y vencio dificultades. He aqui aora vsa del mas potente medio que se halla para impetrar, que es vna profundissima humildad, y confessar claramente que no se puede en modo alguno merecer la gracia, sino que ha de venir de la voluntad de Dios. Aquel Publicano (si bien os acordays) *Nolebat nec oculos ad cælum leuare*, no queria, porque no osaua leuantar aun los ojos al cielo, no solo no leuantaua sus meritos, como el Pharisco, pero ni aũ los ojos al cielo; Cielo llama a Dios, al modo Hebrayco, porque los que orauan en el templo, no leuantauan los ojos al cielo, sino al arca. *Luc.* 18.13

Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo. Boluio a su casa mas justificado que el Pharisco, porque este fue *justificado* en sus ojos, y en los del pueblo, mas el humilde Publicano en los de Dios. Aquel Centurion cuya fe no tuuo par en Israel, dezia, *Non sum dignus vt intres sub tectum meum, & sanatus est puer eius.* La Cananea se confiessa por perra, y oye, *fiat tibi sicut vis.* Porque en suma no ay remedio mas potente para vencer a Dios, y obtener su gracia, que confessar nuestra propria indignidad. Por lo qual yo he pensado vn medio (atended oyentes) con el qual me parece imposible que no alcanceys misericordia. Sabeys qual? Quando haueys pedido vna gracia, y no la haueys alcançado; quando haueys juntado con vuestra Oracion la de los Sanctos, y con todo esso no se os ha concedido; quando haueys reyterado la Oracion, y no haueys impetrado, hazed luego vna confesion general, porque haziendola, os acordareys de todas vuestras indignidades, y por fuerça sereys humildes. Y acabada la confesion, ansi doloridos, confusos, y vergonçosos de hauer ofendido a tan grã Dios, corred, y poneos delante de vn Christo en Cruz, y prostrados en tierra, como continuando el razonamiento que tuuistes primero con el confessor, dezid: Ansi que Señor conforme a lo que yo he contado hasta aqui en el confessionario, esto es cierto, que yo soy al presente vn perro rabioso, enemigo tuyo, que te he offendido de mil maneras, suzio, torpe, immundo, y no solo indigno de que me concedas tu gracia, *Matt.* 8.8.

mas dignissimo de que tu me castigues atrozmente. He aqui Señor confiesso toda mi culpa, condenome por traydor, por ingrato, por rebelde, por maluado, por adultero, por ambicioso. Ay de mi que no merezco el pan que como, el agua q̃ beuo, el ayre que espiro, el cielo que me cubre, la tierra que piso, la vida que viuo, mas soy dignissimo de mil muertes, y infiernos. Pero con todo esso, o misericordioso Dios pues *etiam catelli edunt de micis*, y esto no por merito suyo, sino por bondad de sus señores, yo Señor mio clementissimo, aũque de mi parte indignissimo, confiado en tu alta bondad te pido en todas maneras, y quiero esta gracia de ti. O fuerça grande! o gracia singular de la Oracion humilde! O remedio para hazer seguramente que diga el Señor *fiat tibi sicut vis!*

Aug. Ser. 226. de tẽpor.

O mulier magna est fides tua! A la oracion llama S. Augustin llaue del cielo. Palabra de admirado. Donde es digno de cõsideracion, que no se admirò Christo de otra fè, sino de la de algunos Gentiles, como de la de esta muger, y del Centurion. Mayor era entonces la fè de los Gentiles, que de los Iudios, pero como conuenga admiracion a Christo sobre aq̃l Euangelio lo diximos. *Fiat tibi sicut vis*, quiero dezir, no solamente como pediste, sino como quisieres, mejor aun de lo que demandaste. Hazle tu la merced que quisieres, yo no te digo que yo libro tu hija, librala tu, haz de ella a tu voluntad, yo te doy mis poderes, porque tu me has vencido, y no puedo resistir a tu fuerça, y porfia. *Fiat tibi.* A todo el mundo sea notorio Apostoles mios este caso, hazed instrumento publico, que soy vencido de vna flaca muger de la tierra de Canaan pueblos Barbaros. Yo te he despedido tantas vezes, mas al fin quedo vencido de tu paciencia, yo lo confiesso, yo cedo. No te canses, yo me rindo a tu querer. O muger corona de todas las otras! tu eres vna de las que con animo mas que de varõ esclarecido has ganado noble victoria. Porque no se yo tu nombre para celebrarle siempre cõ mi lengua, y con mi pluma, o porque no te dan nombre nueuo como a Iacob quando vencio a Dios? Pero ya que no le se, celebrarè por ti sola tu patria. O Cananea! quien te parecera en la virtud? quien te ygualarà en la fe? en perseuerancia? en humilissima paciencia? en prudencia, y discrecion? *Scit om-*

Mat. 8. 10

nis

nis populus mulierem te esse virtutis. Duro y esquiuo ha estado Dios contigo, pero vesse aqui blando, y liberal. Acordays os de la historia del S. Ioseph, quã seuero, y rigido se mostrò cõ sus hermanos, como los desconsolò, y apretò vna y otra, y otra vez, pero al cabo hiruiendo la sangre sin fuego, todo parò en darles mil abraços, y assegurarlos con sus lagrimas? *Nõ se potuit vltra cohibere Ioseph,* no se pudo contener el fuego, q̃ no brotasse, llorò, y gimio con vozes tan affectuosas, que lo oyerõ los Gitanos, y toda la casa del Rey, *Ego sum ait Ioseph frater vester.* Seuero y inexorable se mostraua Christo, pero al fin ya le parecio mucho desconsuelo, *& non se potuit vltra continere Iesus.* Perseuerad hermanos llamando, y estad seguros sobre mi que sereys oydos. Pedid los bienes eternos absolutamente, los temporales debaxo de condicion. Y conforme a esto dos cosas te pido oy Señor, salud eterna para aqueste pueblo, y felicidad temporal. Amen. *Ruth.* 3. 11

Gen. 45. 1.

VIERNES DES-
PVES DEL PRIMER
Domingo de Quaresma.

Erat dies festus Iudæorum, & ascendit Iesus Hierosolymam. Ioan. 5.

PROEMIO.

Plut. Vtrũ grauiores sint animi morbi. Homer.

ELEGANTE tratado de la miseria humana, es aquel que Plutarcho haze, y intitula, con esta pregunta. Quales enfermedades son mas graues, las de el cuerpo, o las de el anima? Presupone para responder, que Homero hauiendo contemplado todos los generos de animales, y conferido sus vidas, y cosas, determinò a vozes, que entre todos los que respirã en la tierra, el hombre es el mas mísero y calamitoso: principado por cierto infelicissimo, ser mayor que todos en passion de males. Y pues vence en calamidad a los otros, y està ya pronunciado por el mas desdichado de todos los animales, cotejemosle, no con otros, pues es Rey de todos en la desuentura, sino consigo mismo, para que con sus proprios males contienda entre si, confiriendo los del anima con los del cuerpo, y aueriguando quales son mayores. Desta conferencia sacaremos en limpio, que como en el Apologo Esopico dixo aquella Raposa, que ella tenia mas manchas en el alma, que el Pardo colores en el pellejo: ansi son mas y mayores las enfermedades de el anima, que las de el cuerpo. Enfermedades corporales son estas,

estas, *Cæcorum, claudorum, aridorum*, ceguedad, māquera, perlesia, sequedad de miembros. Espirituales del alma son, pecados, *Noli peccare, ne deterius*, odio, ira, inuidia, idolatria, impudicicia, luxuria, y otras mil, cuyas fuentes y manantiales, no vienē de fuera, sino de dentro. Entre estas ay esta diferēcia, que para las dolencias del cuerpo, se trabaja, se suda y espera 38. años, y las mas vezes se trabaja en balde, como los Philisteos, que para remedio de sus almorranas hazian asientos de pellejos, ò como los Gitanos, que en su sed abrian fuētes, y no sacauan sino sangre. Para las del alma todo descuydo, qual tuuo este paralytico, que nūca conocio su peccado, hasta que se lo dixo Christo. Enfermos de alma y de cuerpo veis aqui el medico, que sana todo el hombre, poneos en sus manos diuinas, si quereis ser sanos. Saludemos à la Virgen.

1. Reg. 5. 9
Exo. 7. 20

Aue Maria.

San Pablo maestro de buenos (como le llama S. Ambr.) celebrando en el introito de la Epistola *ad Hebræos*, la magestad y diuinidad verdadera de Christo, en todo ygual a la de su Padre, dixo entre otras grādezas, estas: *Qui cū sit splendor gloriæ & figura substantiæ eius, portansq; omnia verbo virtutis suæ, purgationē peccatorū faciens sedet ad dexterā maiestatis in excelsis.* No sin causa los Arrianos quisierō robar esta carta de los tesoros Apostolicos, como refiere The. porq̄ veyā la illustrissima doctrina de la Diuinidad sempiterna de Christo, q̄ ellos negarō. Destas palabras me cabe oy declarar dos, La primera es aq̄lla, *portās omnia verbo virtutis suæ*, La segūda *purgationē peccatorū faciēs*. Quāto a la primera no se cōtēta S. Pab. cō hauer dicho de Christo q̄ es Criador del mūdo y siglos, *per quē fecit & sæcula*, sin añadir q̄ es tābien gouernador y cōseruador de todas las criaturas jūto con su omnipotente Padre. Pero como las gouierne dizelo con sumo emphasi en estas dos dicciones *portans verbo*, que es dezir, *ferens, regēs, & continens omnia potenti verbo*. La palabra Griega *Feron*, no es *ferens*, ò, *baiulans*, como si truxesse el mundo sobre sus ombros, o braços, sino *agens*, ò, *mouens*, q̄ le mueue, y rige, y como Theod. dize, dirige, como se gouierna el caualio con la rienda, porque los Griegos llaman *feromena* las cosas que se mueuen con impetu, y *Agin ferin* se llama el que a su aluedrio gouierna a otro.

Ambr.

Heb. 1.

Theod. in Comment.

Græca.

Theodor. in Comment.

Siente pues que gouierna el mundo, no con trabajo, ni cuydado, ni estudio, o congoxa, como suelen administrar los Principes sus estados, sino con su palabra, que es *nutu suæ potentiæ*, con vn simple acto de su volũtad, y como con vn ademan, o seña de su poder, *verbo virtutis*, o *potentiæ*, como si dixera, *potenti verbo*. Ansi lo dize S. Chrysostomo, *Facilitas omnia continendi, & regendi intelligitur*. Trata pues el Apostol de vna cosa propria de solo Dios, q̃ es conseruar y prouer este gran mundo, mostrando por aqui la diuinidad de Christo, como Salomon mostrò la del Espiritu sancto, por el mismo argumento y lenguaje: *Et hoc (hic Spiritus) quod (qui) continet omnia*. Este espiritu diuino, que abraça, rige, y sustenta el mũdo. Tanto es gouernar el mundo como criarle, y aun si creemos a Theophyl. despues de S. Chrysost. aun es mas, *Maius est diſidẽtia, & ad non esse, vel ad corruptionem abitura continere, & conseruare quam omnia producere*. Mas es cõseruar cosas entre si contrarias, corruptibles, y perecederas, que produzirlas de nueuo. Demanera que el Hijo es luz que mana de luz, rayo del sumo Sol, imagen expressa de su substancia, en todo semejante, en todo ygual al Padre de quien nace, Criador jũtamente con el de los siglos y tiempos, y todo lo que milita debaxo de ellos, potentissimo rector y conseruador de todas las cosas, de las inuisibles, y de las visibles. *Omnia*. Disponiendolas suauemente todas, mouiendo sus criaturas por modos conuenientes a sus naturalezas, a las naturales naturalmente, a las libres con libertad, a las contingentes con su contingencia; sino es que con singular juyzio mude este orden y curso, y le suspenda, o diminuya, añada, o perfeccione. De donde es aquella sentencia *gratia naturam perficit*. Y todo esto haze con suma facilidad, y suauidad. En esta sentencia lo interpretan los Padres Griegos siguiendo a Chrysostomo, que notò el emphasis de la voz Griega *Feron. Gubernat*, dize, *aliquis cum negocio fert, qui sine negocio mouet quodlibet*, y S. Thomas aunque no pondera la fuerça de esta palabra, pero no va fuera del blanco.

Chrys. ibid.

Theoph.

Græci. Chrys. S. Tho.

La otra palabra que propuse es, *purgationem peccatorum faciens*, o mas claro, *purgatione peccatorum facta sedet &c.* Es digno de toda consideracion, que hauiendo dicho de Chri

sto,

sto, que sustenta y rige todo este mundo con su palabra, quã do llegò a tratar de la Redempcion, mudò el termino, porque no dize que dixo, sino que hizo, *faciens*, significando que el que con increyble facilidad sustenta la gran machina del mundo, y le rige como con media palabra, nuestra redempcion y salud no la acabò con palabras, sino con hazañas, haziendo, y sufriendo, y padeciendo trabajos, molestias, sudor, y sudor de sangre. Essa fuerça y significacion tiene aquessa palabra *faciens*, contrapuesta a la otra *verbo*. Siempre costò el hombre trabajo a Dios (si ansi se puede hablar) porque en la Creacion hizo todas las cosas con su palabra, *Fiant luminaria, producat terra &c.* Y como S. Hilario dixo, *Mundi totius corpus originem sumit ex dicto*, el cuerpo de todo el mundo tuuo principio del dicho de Dios. Pero quando quiso criar al hombre no procedio por dicho, sino por hecho: *Faciamus hominem*, palabra que significa labor, trabajo, y cansancio; de dezir a hazer va mucho, y del *dicto al facto* (como acà dezimos) ay gran rato. Dios libre està de todo trabajo, cosa aueriguada es, pero la Escriptura vsa de este termino que significa trabajar, como ponderò altamente S. Ambrosio, en declaracion de aquellas palabras del Psalmo, *Manus tuæ fecerunt me, & plasmauerunt me &c.* diziendo: *Deus quidem expers est laboris, sed tamen Scripturæ verba quid aliud nisi studiosam tui ob gratiam operationem eius ostendunt? Ergò si Deus maiori quodam studio te creauit, cur ipse tui studium derelinquis? Si Deus in te laborauit qui laborare non nouit, cur ipse fugitans fis laboris?* Dios (dize) libre està de todo trabajo, pero las palabras de la Escriptura, que otra cosa significan sino vna cuydadosa obra de Dios en tu fauor? Luego si Dios te criò con mayor cuydado, porque razon te descuydas de ti mismo? Si Dios que no sabe de trabajo, quiso trabajar en ti, porque tu rehusas trabajar? Tampoco le parecio a Tertuliano, que es termino ageno de la Magestad de Dios, este del trabajo, sino conueniente, vsano, y glorioso, porque hablando con el hereje Hermogenes dize, *Noli ita Deo adulari vt velis illum solo vsu, & solo accessu tot ac tantas substantias protulisse, & non proprijs viribus instituisse, sic enim & Hier. cõmendat:*

Gen. 1.

Hilar. in Psal. 118.

Ambr. in Psal. 118.

Tert. adu. Hermog. c. 45.

Hier. 51.

dat: faciẽs terram in valentia sua, parans orbem intelligentia sua, & suo sensu extendens cælos. Hæ sunt vires eius quibus innixus totum hoc condidit. Maior est gloria eius si laborauit. Denique die septimo requieuit ab operibus suis, vtrumque suo more. No quieras (dize Tertuliano) lisonjear a Dios, diziendo, que con sola su vista y presencia crio tales y tantas substancias, y no cõ empleo de sus proprias fuerças, como dize Hieremias: El que hizo la tierra con su fortaleza, dispuso el Orbe con su sabiduria, y con su prudencia estendio los cielos. Estas son las fuerças con que criò todas las cosas. Mayor gloria es de Dios hauer trabajado. Finalmente al septimo dia descansò Dios dize la Escriptura *ab operibus suis*, de sus obras y trabajos: lo vno y lo otro, ansi el trabajo, como el reposo (concluye Tertuliano) se ha de entender a su modo, digno de Dios.

Hier. 10. 12

Oy es fiesta en Hierusalem solenne, y veneranda, sube Christo a la Ciudad, vase al templo, y de camino passa por el hospital donde cura vn miserable enfermo, toman desto motiuo los Iudios para verter la ponçoña de sus coraçones, dizen que no es hombre de Dios, pues no guarda el Sabado. Por lo qual dize S. Iuan le perseguian, como si dixera, con este color y achaque, que la causa verdadera no era essa, sino que como inuidiosos y malignos no podian sufrir la gloria que con sus milagros alcançaua, y con este titulo del Sabado solapauan su malicia. Siempre la inuidia se viste de especie de bien, y con ella vela su torpeza, como quien tiene miedo de parecer desnuda segun nota aqui Euthym. Puede ser lo que Cyrillo dize, que el Euangelista señalò esta causa, por ponernos delante la necedad y desuerguença de los Iudios, que por esta supersticiosa violacion del Sabado, que en ninguna manera Christo violaua, mas antes le guardaua, y enseñaua a guardar espiritual y verdaderamente le perseguian. No es causa, ni culpa. Es de creer que estos insolẽtes y essentos dixeron al Señor, que no le era permitido hazer tales obras en Sabado, pues el mismo Dios esse dia alçò mano de obra, y descansò. Responde.

Euthym. in Ioan. Cyril. eodẽ loco.

Pater meus vsque modo operatur. Corrige su peruersa intencion, y alegacion, diziendo, que su Padre tambien obra, en

en el Sabado, y el cõ su Padre como sabiduria suya, sin la qual ninguna cosa haze, con quien las hizo todas y las gouierna como Cirillo y Augustin.explican. El comun de los Auctores declaran essa palabra *vsque modo*, del Sabado, mi padre aũ en el Sabado obra: porque aquello que se dixo en el Genesis, *requieuit ab omni opere*, no se ha de entender que reposo de manera que nunca mas hizo cosa, pues tambien produze en los montes heno, y yerua para seruicio del hombre, y embia su Sol y lluuias sobre buenos y malos, sus beneficios y gracias temporales y celestiales: sino que entonces cesso de hazer nueuos generos de cosas differentes de los que auia hecho, como declaran Origenes, Ambrosio, Augustino, Gaudencio, Cesario.

Cyril. in Cõment. Augustin. in Comment. Genes. Ps. 146. Orig. hom. 23. in Nu. Amb. l. 7. in Lu. c. 13. Aug. hoc loco, & lib. 4. de Gen. ad lite. Gaud. tra. 8. in Exo. Cæsar. dialog. 1.

Pero sin embargo de esto, tengo para mi, que esta obra del Padre en el Sabado de que habla Christo, es aquella misma obra singular de que le reprehẽdian hauer curado al paralytyco. Como si les dixera. En la misma acusacion en que me calumniays de transgressor de la obseruancia del Sabado, embolueys à mi Padre, porque si es crimen sanar en Sabado, tambien està mi Padre en esse crimen, por ser el verdadero Autor de la sanidad, pues nadie puede atribuir obra tan milagrosa a virtud, o arte humana, sino a mi Padre, cuyas mismas obras yo hago, como ygual y semejãte en todo. El sanò en Sabado este enfermo, yo hago lo mismo en Sabado: y si os parece mal en mi, parezca os mal en el, y si se acusa en mi, acuse se tambien en el. Pero si en el se acusaua injustamente, tambien se acusa iniquamente en mi, porque la misma obra que yo hize, essa hizo tãbien la misericordia de mi Padre. En conclusiõ si me acusais, siguese que soys actores contra mi Padre, y mi Padre es reo como yo.

Finalmente Leoncio y Theodoro Mopsuest. tocarõ con punta de agu;a esta dificultad, y la resueluẽ: Que Christo quiso dezir, que ni el ni su Padre tenian tiempo prescripto ni limitado para obrar. Todos los hombres y todas las cosas tienen sus ciertos tiempos constituydos para obrar, y para descansar, pero Dios a quien nadie pone limites ni leyes, puede a su aluedrio obrar quando quisiere, en fiesta, y Sabado, como señor de los tiẽpos y de todas las cosas. Y esso es *vsque*

Leontius in Cate. Theodor. Mopsu. ibid.

modo

modo, quando quiere, y como quiere, y siempre que quiere, sin limite, ni termino, ni plazos, y assi es verdad, que aun en aql Sabado *in quo quienit Deus* obraua, pues gouernaua el mũdo: y por esto Aristobulo referido por Eusebio declarando aquellas palabras de Moysen, dixo que la quietud de Dios q̃ le da alli la Escriptura es, *Quia conditis à se rebus quietem indidit, hoc est stabilitatem, permanentiam, perpetuitatem, ordinem, ratum fixum, & immutabilem*, que la quietud de Dios es el sossiego, establecimiento, perpetuidad, permanencia, y orden firme, rato, y immutable que dio a todas sus criaturas: no porque cessasse el de hazer y obrar. O verdaderamente, como el mismo Autor notò, quiere dezir, que acabò perfectamente todas las criaturas que hauia determinado hazer, de manera que no les faltaua cosa, como quando el artifice totalmente alça mano de la obra, y descãta, es dezir que ya queda acabada y perfecta.

Aristobul. apud Euse. l. 13. depre Euan. c. 6.

Chrysostom Euthym.

Math. 12. 3

Hier. in cõ. Chrysostom Euthy. ibid

ADVIRTIERON agudamente Chrysostomo, y Euthy. la sabiduria de Christo, que quando los Iudios acusaron à sus discipulos, de la misma transgresion de el Sabado, *no los defendio* con exemplo diuino de su Padre, porque eran puros hombres, sino con el de otros hombres sanctos, *Non legistis*, lo que Dauid y sus compañeros hizieron quando tuuieron necessidad, que comieron los panes de la proposicion, que no les era licito comer sino à los sacerdotes? *Aut non legistis in lege quia Sabbatis sacerdotes Sabbatum violant & sine crimine sunt?* dize que los sacerdotes violauan el Sabado, no porque realmente le violassen, sino porque hazian cosas en el, que a no excusarles el culto diuino, no era licito hazerlas, porque degollauan, desollauan las victimas, lauauan los intestinos, partian lena, encendian fuego, circuncidauã los niños, como Hieronymo, Chrysostomo y Euthymio declarã. Pero quando Christo verdadero Dios es acusado, amparase no con exemplos y hechos de hombres, sino con los de su Padre, porque hechos de persona diuina, no se abonan sino con los de otra diuina persona.

RESVMIENDO pues este punto, oy q̃ es fiesta en Hierusalem, viene à honrarla Christo Dios hijo de Dios, resplãdor de la gloria del Padre, figura de su substancia, y imagẽ, y caracter

caracter el que gouierna todas las cosas con su palabra omnipotente, cõserua sus criaturas, el que dio leyes al cielo, rayos al Sol, cuernos a la Luna, fluxò y refluxò al mar, firmeza a la tierra, causa vniuersal, supremo motor, principe eterno, que como omnipotente crio, como sapientissimo dispone; como bonissimo conserua y tiene en la mano la rieda de el mũdo, padre de los hombres, cuya imagen sacrosancta fue escul pida perpetuamente en nuestras animas, con infinita gloria nuestra, y honra que nos haze toda naturaleza, aqueste grã Padre de nuestro linaje, segundo Adam del cielo, y celestial, *purgationem peccatorũ faciens*, obra nuestra salud, y trabaja en ella en todos los tiẽpos, en todos los dias, sin que aya fiesta ni Pascua reseruada a su trabajo y fatiga. No redime el mundo con palabras, como le criò con vna, sino con obras: y que *obras?* Con cansancio, sudor, sangre. Sube oy al templo el Señor de el, va al hospital, sana vn paralitico irremediable: porque essas son sus fiestas, hazer misericordias, aun a ingratos, de los quales no saca sino calumnias, acusaciones, agrauios, por beneficios, con todo esso, siempre les enseña, y socorre, *cæpit facere & docere*. O incredulidad Iudaica, cõdenada de todo el mundo! Saquemos de aqui nosotros lo primero quales han de ser nuestras fiestas, y estad atentos. *Act. 1. 1.*

§. I.

Erat dies festus Iudæorum. No era la Pascua, porque quando Sant Ioan trata de ella, no la llama *dies festus* sino *Pascha*, mas era Pentecostes, como Sant Cyrillo, Chrysostomo, Euthymio, y la mayor parte de los nueuos dize. Subian este dia a Hierusalem todos los hombres, y entre ellos subiò aquel hombre Dios, a darnos documentos de celebrar las fiestas, conforme aquel sancto discurso de Isaias. *Si auerteris a Sabbatho pedem tuum*. Escucha hermano dize Dios, como has de celebrar mis fiestas. Si no caminares en el disancto. Queria la ley sancta que no caminassen, sino que descansassen aun los cuerpos, porque pudiessen vacar mejor los animos a la meditacion de las obras de Dios, ocuparse en hazimiento de gracias, oraciõ y leccion sagrada, en oyr la palabra *Cyrill. Chrysost. Euthym. omnes in Comment. Isai. 48. 13.*

palabra diuina, que de costumbre antigua se leya y predicaua todos los sabbados en las synagogas, de los libros de Moysen y Prophetas. *Facere omnes voluntates tuas in die sancto meo.* Si huyeres no solo de caminar y trabajar, pero aun de hazer tu voluntad en el dia sancto, quiero dezir si no atendieres a tu beneplacito, a tu gusto, a tu regalo, ni dieres rienda a tu anima en sus concupiscencias. Esto es lo que poco antes les hauia reprehendido, *in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra. Si vocaueris Sabbatum delicatum &c.* Si dixeres y te persuadieres a ti y a otros, que el dia de fiesta es *dilicatum & sanctũ Domino*, dia que se ha de guardar delicada y tiernamente: lo qual conforme al Hebreo quiere dezir, si dixeres que el Sabbado es *delicium sancto Iehoua glorioſum*, dia dedicado al
Deut. 15. sancto Dios, como se dize en el Deutero. conforme al Hebreo, *vocata est remissio ipsi Iehoua*, lo que Sant Heron. dixo *delicatum*, dizen los Setenta *trifera agios*, que es *delicioſa sancta* sanctas delicias de mi Dios, dia instituydo, y escogido entre los otros para el regalo de nuestro Dios, a quien damos la septima luz de cada semana, y glorificamos en vno de los siete dias, *cum non facis vias.* Sino atendieres a tus gustos, mas en consideracion deuota de que este dia es del regalo y delicias de Dios, le empleares en lo que le agrada, apartandote de la vida vieja y vicios antiguos, y costũbres vituperables, *vt loquaris sermonem*, tanto que te abstengas de hablar palabras mundanas y liuianas. *Tunc delectaberis super Domino.* Aqui llega y se termina el estilo pendiente, si ansi celebrares el Sabbado *tunc delectaberis*, aqui està el mismo verbo que poco antes declaramos *dilicium Domini*: y haze este elegante sentido. Si cõ todas tus fuerças como he dicho procurares en los dias de fiesta las dilicias y regalos del Señor, el mismo Dios en remuneracion y retorno deste desseo, te dara copiosamente sus regalos y delicias: De manera que porque te priuaste de las delicias viles, y enfadosas de este mũdo, gozaras otras tanto mas verdaderas, mas ciertas, mas nobles, y mas seguras y permanecientes, quanto las inuisibles y eternas se auentajan sobre todas las corporales y corruptibles. Y pues no se puede lleuar la vida sin gusto, si te quitas por amor de Dios estas delicias amigas y parientas de la carne, q̃ con tan grãde

impetu

impetu ella sigue y busca, no puede aquella diuina bondad contenerse, ni dexar de darte las suyas, su ambrosia y nectar celestial, con las quales nuestro animo tiene verdadero gozo, y en cuyo amor se arrebata nuestro coraçon, y el coraçon redunda y vierte su gloria en la carne, como sentia aquel regalado de Dios que dezia. *Renuit consolari anima mea, memor fui Dei & delectatus sum.* Passa adelante. *Sustollam te super altitudines terræ.* Leuantarete a lugar mas encũbrado que los montes. Que lugar puede ser este sino el cielo? Por aquesta palabra *Sustollam* està en la primitiua lengua HIRCHABTHI. La palabra RACHAB es lo mismo que *ascendere, equitare*, subir en cauallo, y en carro; cosa que se dize de los triumphãtes principes y caualleros. *Ascendit super Cherubin & volauit. Iter facite ei qui ascendit super cælum cæli ad Orientem.* Leuantarte ha pues Dios, ò varon deuoto, a fuer de triumphante, y de lo alto miraras abaxo la tierra. En las quales palabras alude al rapto de Elias en milagroso carro de fuego que volò mas arriba de los altissimos montes, conforme al testimomio de muchos testigos que le buscaron por los montes con gran cuydado y no le hallaron, segun se escriue en el quarto de los Reyes por estas palabras: Dixeron los hijos de los Prophetas a Eliseo, aqui estan con tus sieruos cincuenta hombres valientes que pueden yr en busca de tu Señor, por si a caso le arrebatò el espiritu de Dios y le dexò en algun monte ò valle. Respondio Eliseo y dixo. No embieys. Mas como ellos porfiassen, alfin condescendio y dixoles. Embiad. Fueron los cincuenta hombres en su busca y pesquisa, y hauiendo gastado tres dias, y no hallandole boluieron a Hiericò, donde habitaua Eliseo, el qual les dixo. Por ventura no os dixe yo, que no hauia para que embiar? A este admirable rapto y eleuacion triumphal alude Dios quando dize, que si guardares y sanctificares sus fiestas, empleandolas en su regalo, *Sustollam te super altitudines terræ* yo te encumbrare.

Psalmo. *Psal.67.5.* *Ps.67.34.* *4. Reg. 2. 11.* *4. Reg. 2. 16.*

Y PARA que entiendas mejor, Amigo, esto del regalo del Señor y de ay saques los abusos y peruersion deste tiempo en el culto de las fiestas, has de saber que por rito y costumbre

stumbre de los antiguos Hebreos para significar la alegria y sancto gozo con que ellos celebrauan, y deuian celebrar las fiestas, se dezia, esta breue razon. *& lætaberis in illa die.* Alegrarte has en este dia, y para promouer esta alegria, q̃ hauia de ser espiritual, se ayudaron del ornato y culto exterior del buen vestido, atauio, y ornamento esplendido, segun la facultad de cada vno. A este fin hauia otros autos de regozijo como eran canciones, musicas, lecciones, y colloquios familiares y sanctos, y todo genero de celebracion festiua. Esto y todo lo demas mirada la causa y el fin era licito, y decente. Pero el abuso de los hombres amigos de su gusto, y el juyzio corrupto, trasladò todo esto con el tiempo, en vsos profanos y sacrilegos, luxuriosa y destempladamente, siruiendose de todo para su lasciuia, luxuria, ambicion, inuidia, y contienda; vsurpando el demonio, y el mundo lo que se instituyò à honra de Dios; cosa q̃ en nuestras fiestas Christianas pluguiera à Dios no estuuiera tan verificada y comprobada. De manera que lo que se dedico en su principio à Dios, y al espiritu, y por consiguiente, se hauia de continuar con espiritu y verdad, y referirse al anima, passaron hombres per versos a proprios intereses y recreaciones de la carne, a delicias, a soberuia, a fausto. Que dire de sus colloquios en estos dias? de sus visitas? de sus platicas y discursos? de sus musicas y cantares torpissimos? de sus huelgas prohibidas? de sus lecciones profanas? de sus juegos llenos de blasphemias? de sus bayles y dança tan llenas de liuiandad como de deshonestidad? de sus espectaculos y representaciones gentilicas? de su passeo y ociosidad? que de todo el orden y desorden de sus dias sanctos y de sus festiuidades mas paganas que Christianas? pues dexã atras aquellas abominables de los Ethnicos que llamauan Floraria, Bachanalia, Lupercalia, y las de Minerua Panagiris, Panatenaica, Saturnalia, de las quales deteſtaua Dauid, y no queria acordarse de sus nombres Psalmo 15. *Non congregabo conuenticula eorum de sanguinibus, nec memor ero nominum eorum per labia mea.* No tomare en mi boca los nombres de las festiuidades de los idolos (a quien llamò *infirmitates*) en mi boca que la ensuziaran como

como San Pablo dixo Ephes. 5. 4. *Fornicatio & immunditia, nec nominetur in vobis*, y si ay otras peores y mas indignas, a quien las nuestras oy vencen con sus excessos y mal exemplo.

Es verdad que Dios queria en sus fiestas, alegrias, *Lætaberis in eo*, pero no vanas, no mundanas, no impias, no impuras, no indignas de fieles, ni agenas de las graues costumbres que professan, sino proprias de aquel dia, que Dios escogio para si, y quiso fuesse sancto, y mandò celebrar sanctamente como està escripto. *Hæc dies quam fecit Dominus exultemus & lætemur in ea.* Este es el dia del Señor alegremonos, y regozijemonos *in ea*, con aquella alegria, que hizo Dios, esso significa *in ea* en hazer lo que es proprio de tal dia, en recreacion del espiritu lleno de bendicion de Dios, en memoria de los beneficios que hizo en aquel dia; no con fiestas profanas, illicitas, no con gastos, aparatos y pompas agenas de la fiesta, ni con risas y chocarrerias *quæ ad rem non pertinent* como el Apostol dixo. Lo qual explicò vn santo varon diziendo que la risa, donayre, y chocarreria no pertenece a la grauedad del instituto Christiano, mas con eterna clausura hauia de ser desterrada de la Iglesia. Finalmente aquel prohibir Dios a sus Israelitas guisar en la fiesta su comida, porque ni ellos, ni sus criados se ocupassen, y porque no huuiesse en casa suaues manjares, que quiso dezir, sino que en ninguna manera mirassen por su gusto y regalo en essos dias, sino por el regalo de Dios para que fueron consagrados? El mana no desciende en el Sabbado, porque no se ocupe el deuoto, ni se distrayga: y el que salio a coger serojas en la fiesta es apedreado, porq̃ aunq̃ era cosa al parecer ligera, quiere Dios se tenga por pesada por ser en el Sabbado, y porq̃ como San Hieronymo dize dio mal exemplo y abrio puerta para que otros se atreuiessen a quebrantar la fiesta.

Psalm.

Eph. 5. 4.

Exod. 35. 3

Leuit. 14. 23.

Hierony.

§. II.

Est autem Hierosolymis &c. Entre las muchas y grandes y marauillosas bellezas de la soberuia ciudad de Hierusalem

que la hazian rara, illustre, y famosa en el mundo, vna era que tenia gran copia de aguas que la cercauan y proueyan. Dexo rios, fuentes, torrentes, tenia quatro grandes y bellissimas piscinas. Vna se llamaua *piscina superior* que estaua en lugar eminente donde se recogian las aguas de los montes y collados vezinos, y podia por cõductos traerse a Hierusalem en tiẽpo de assedio, y seruia de lauar las lanas. Isai. 7. Otra se llamaua *inferior* dentro de la muralla de la ciudad congregada de agua lluuia. Si no huuiera esta en tiempo del cerco del Rey de Babylonia se viera en gran trabajo Isayas. 22. La tercera era de *Siloe* donde se lauò aquel ciego de nacimiento, llamada piscina en el libro de Nehemias. La quarta era esta *Bethsaida*, q̃ es lo mismo que casa de misericordia. Estas quatro hauia publicas, dexadas las otras particulares que hizo el delicioßissimo Salomon. Eccles. 2. *Extruxi mihi piscinas aquarum*. La *Bethsaida* era la mas ampla y principal de toda la ciudad, la qual es fama que el Rey Salomon hizo para ministerio del templo, por lo qual la llama Iosepho *stagnum Salomonis*. San Hieronymo dize, que en su tiempo se veyan dos lagos, de los quales el vno se solia llenar de las pluuias del inuierno, el otro era marauillosamente rojo, dando señal (dize) de lo que antiguamente passaua en el. Tambien ay quien diga que este fue el lugar en que escondieron los Sacerdotes el fuego sancto, que buscado despues de Nehemias a la buelta del captiuerio no parecio, y en su lugar se hallo vn agua espessa. En esta piscina ni beuian los ganados, ni se lauauan alli los intestinos de los sacrificios, como con San Hieronymo pensaron no pocos auctores, Amonio, y Theodoro Griegos, porque en el templo hauia gran copia de agua, no solo en el mar Eneo y en las cuencas, sino tambien en la fuente que escriue Aristeas en la historia de su legacion, y Tacito lib. 21. que corria copiosamẽte. Llamaua se piscina no porque tuuiesse pezes, sino porque era como vn estanque en que suele hauer pezes. Està cercada en contorno de muro, porque no llegassen ganados ni jumentos a turbar y profanar aquella agua, q̃ era tenida por santa, tã lexos estauan como digo, de lauar alli los intestinos, o abreuar los ganados. Tenia mas cinco

Isai. 7. 3.
Isai. 22. 9.
Io. 9. 7.
Eccle. 2. 6.
San Hier. de lo. Hebr. to. 3.
2. Mach. 1.
Hierony.
Amon.
Theodor. in cat. Græ.
Aristeas. in epist. legat.
Tacitus l. 21

cinco portales, o dormitorios en contorno para commodidad señaladamente de los pobres enfermos que alli se recogian, en espera del mouimiento del agua, y de su salud. Destos hauia *multitudo magna*, dolientes, calenturientos, ciegos, cojos, secos paraliticados, y otros aquien ni arte, ni naturaleza podia sanar.

Angelus autẽ Domini. Incierto es el tiẽpo en que baxaua, algunos piensan q̃ en todas las fiestas principales, otros que en la Pascua, otros en Pẽtecostes como son Amõ. Cyril. A su perecer de Ter. y Ambr. sanaua solo vno cada año. En cosa tã incierta parece mas probable el juyzio de Euthymio, q̃ el tiempo en que baxaua era incierto, pero que venia muchas vezes al año. Esto parece da a entender el Euangelista, por que a ser el tiempo sabido, no huuiera alli siempre tanta muchedumbre de enfermos, como significa que hauia siempre. Decendia pues en ciertos tiempos no conocidos de los hõbres conocidos de Dios, el qual quando era seruido de sanar alguno, embiaua su Angel. Y la causa de no baxar siempre entre otras era segun Chrysostomo porque no se atribuyesse la virtud de sanar al agua. Y si preguntas porque razon embiaua Dios Angel, pues sin el podia hazer que sanara el agua, como con el? Opinion fue de Hebreos, de que haze relacion R. Moysen, que toda virtud de Dios con que haze alguna cosa sobre naturaleza, se llama Angel: segun lo qual se pudiera pensar, que se llamaua Angel quien mouia esta agua, aunque realmente no fuesse Angel, sino virtud sola de Dios. Pero el Euangelista, que no habla de opinion del vulgo, sino de sentencia suya, le llama Angel, y con tal autor no ay que dudar ser Angel verdadero Qual era, no se sabe, aunque algunos dixeron que era Raphael, a quien Origenes llama protomedico, presidente de la medicina, el mismo que vino a sanar a Tobias, porque el nombre Raphael, es medico. Pero no es de creer de vn Dios de tanta Magestad que en vna cosa tã vsada por su admirable bondad, como sanar nuestras enfermedades, se sirua de vn Angel solo, pues todos los d̃ su corte son ministros *in ministrium missi propter eos qui hæreditatẽ capiunt salutis.* Ningun Rey dexa de tener muchos medicos para su familia y

Amon. in Cat. Græ. Cyr. in com Ter. Amb. Euthy. hoc loco.

Chryso. hoc loco.

R. Moy. in More.

Origenes.

Hebr. 1. 14

creeremos que el del vniuerso no tēga mas de vno para esta gran casa?

Et mouebatur aqua. Mouia el agua lo primero porque fuesse señal de la venida del Angel como dize Ambro. Lo segundo porque este mouiento mostrasse, que el agua no tenia virtud impressa dada naturalmēte, sino q̄ como instrumento de la diuina virtud daua salud, porque es proprio del instrumento no hazer cosa sino mouido de la causa principal. Lo tercero porque se viesse que Dios contra toda opinion y juyzio de hombres, haze a vezes sus marauillas, porque si el agua de suyo sanara alguno, de razon hauia de hazer este effecto quando mas quieta y clara estuuiera, pero no sanaua sino rebuelta. Dclo qual queda documento a los fieles que no se ha de juzgar de los Sacramentos Ecclesiasticos por razon humana y vista de ojos.

Ambr.li. q̄ his qui mist. mit.c .4

El santo Sacramento del Baptismo puerta y entrada del Christianismō, profession de nuestra religion, Sacramento solo de regeneracion, tuuo como gran misterio diuersas figuras en el viejo Testamento. Aquella general Circunsicion en el pueblo de Dios, figura fue suya. Collo. 2. Aquel passaje en saluamēito del pueblo por el mar Vermejo, fue tambien su figura, de la qual hablando el gran Gregorio Epist. 39. dize, *Qui dicit peccata in baptismate non funditus dimitti, dicat in mari rubro Ægiptios non veraciter mortuos*. Quien dixere que los peccados no se quitan de rayz en el Baptismo, diga que los Gitanos no murieron verdaderamete en el mar Vermejo. Figura fuerō tambien aquellas famosas aguas del Iordan en que sanò Naaman el leproso. Figura tambien fue aquel anegarse los puercos en el mar como nota el Sācto Nazianzeno. Figura fue el diluuio como san Pedro escriue. Mas entre todas es famosissima la piscina, como siente la mayor parte de los autores antiguos. Tertul. Ambrosio. Chrisostomo. Theophyl. Euthymio, los quales dan muchas razones desto, señaladamente es figura, enq̄ ansi como en la piscina sanaua el enfermo de qualquier dolencia, ansi no ay peccado que no perdone el Baptismo. Admirable agua que sanaua de todos los males, argumento cierto de la diuina virtud, pues no ay fuerça ni facultad

Collo. 2. Gre. Ep. 39 4. Reg. 5. Mathæi. 8. Nazi. Ora. in Sā. lauacrum. 1. Petr. 3. Tert. lib. de Baptis. Amb. l. 1. de Spu. S. c. 7. & li. de ijs qui myst. initiant. c. 4. Chry. 2. Theophil. Euthym. in com.

facultad natural que pueda curar todas las enfermedades, hauiendo muchas entre si contrarias, y complicadas, las quales se han de curar con sus contrarios. Con estos milagros disponia Dios al pueblo Iudio para la fee del Baptismo. Entre los antiguos ninguno a mi ver hablò tan altamente del ni del agua de la piscina como Tertuliano, cuyas admirables razones pondre aqui con sus palabras, passando algunas, que no hazen tanto al proposito, por no ser muy largo, aunque lo sere algo, pero bien recompensa el trabajo la doctrina y elegancia deste Autor. *Tert. lib. de Baptis.*

ACERCA del feliz sacramento de nuestra agua, considera aquellas palabras *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, en las quales tienes lo primero la veneracion que deues a la edad y antiguedad de las aguas, antiquissima *substancia*. Tienes lo segundo, su dignidad, porque la escogio por su asiento aquel Espiritu diuino, mas agradable entonces que todos los elementos, quando las tinieblas eran obscurissimas sin consuelo de claridad de estrellas, el abismo triste, la tierra disforme y desaliñada, el cielo rudo, y indigesto, entonces y siempre el liquor fue materia perfecta, alegre, simple, pura de suyo, y como tal era silla y carro del mismo Dios. A las primeras aguas fue mandado produzir animas, y el primer liquor produxo cosas viuas, porque nadie se marauille si las aguas en el baptismo saben animar, pues aun para labrar el cuerpo del primer hombre, interuino el agua juntamente con la materia de la tierra, la qual no pudiera labrarse sino fuera humida, y quedara hecha barro, quando se recogio el agua por disposicion del Criador en los abismos del mar. Y si quisiesse dezir aqui todas las loas y prerogatiuas de este elemento, quanta sea su fuerça, quanta su gracia, quantos ingenios, quantos instrumentos y ministerios offrece al mundo, temo pareceria, que fuera de mi proposito escriuo alabanças del agua, no misterios del baptismo. Contentarme he con referir aqui, aquellas cosas solas, en que se conocen los secretos del baptismo. *Gen. 1.*

PRIMERAMENTE se mostro figura suya, en aquel andar sobre ella el Espiritu Sancto, en mysterio de q̃ el mismo

hauia de reformar los que se lauassen en ella. El Sancto andaua sobre lo sancto, o por dezir mejor, de aquel sancto que yua sobre las aguas, ellas que le lleuauan recibian sanctidad, pues es cosa necessaria que la materia sujeta recibiesse la virtud y qualidad eminente de quien en ella anidaua, y residia, mayormente lo corporal de lo espiritual, porque lo espiritual facilmente penetra y se comunica por la subtileza de su naturaleza. Ansi pues del Sancto, sanctificada la naturaleza de las aguas, concibio poder algun tiempo sanctificar. Esto tiene ya toda el agua, porque toda es de vn genero y no ay differencia si nos bañamos en rio, estanque, fuente, lago, ni distincion entre los que
Actor. Ioan baptizò en el Iordan, y Pedro en el Tiber, sino quereys dezir que aquel Eunucho que San Philipe baptizò en el agua que fortuitamente encontrò en el camino, hallò mas, o menos salud y gracia. Todas las aguas pues, de aquella prerogatiua de su primer origen, consiguen cierto sacramẽto de sanctificacion, inuocado Dios, porque sobreuiene luego el Espiritu de los cielos, y està sobre las aguas sanctificandolas de si mismo, y ansi sanctificadas, beuen virtud de sanctificar a otros. Ansi que procediendo en esta semejança digo, que pues en lugar de manchas tenemos peccados, los lauemos en estas aguas. Mas es aqui de notar que los delictos ansi como no se parecen en la carne, pues ninguno trae en el pellejo, la mancha de idolatria, del estupro, o fraude, ansi son mançillas del espiritu que propriamente es el autor del peccado: porque el espiritu tiene dominio sobre la carne, la carne sirue, y ambos entre si comunican el reato, el espiritu por el imperio, la carne por el ministerio. Con aguas pues medicinales por interuenir el Angel, queda nuestro espiritu corporalmente lauado, y en ellas mismas nuestra carne espiritualmente queda limpia.

TAMBIEN las naciones estrañas agenas de entedimiento de las cosas espirituales, dan esta misma potestad y eficacia de lauar con agua, a sus idolos, *sed viduis aquis sibi mentiuntur*: pero aquellas aguas son biudas por faltarles el Espiritu Sãcto, y ansi son sus baños mentirosos. En balde se lauã

en sus sacrificios, y purifican con asperſiõ de agua las villas y ciudades, casas y templos, y quien comete homicidio, se piensa purificar cõ agua. Pues si estos considerãdo solamẽte la naturaleza del agua, presumen esto de ella, quanto mejor se puede creer esto del agua en q̃ interuiene el poder y autoridad de Dios criador de toda naturaleza. Y si por religion particular creen que el agua cura, qual religion es mejor q̃ la de Dios viuo? Veese tambien en esto el maligno cuydado del Demonio emulo de Dios, en que vsa de baptismo cõ los suyos. Quien vio cosa semejante? el inmundo limpia? el destruydor libra? el condenado absuelue? Es posible que destruye su misma obra, y laua los peccados que el mismo inspira y procura? Sirua el enemigo de testigo para los que no admiten nuestra fee, sino creen las cosas diuinas, creyendo al emulo de Dios en cosas semejantes sin sacramento ni juramento.

Los espiritus inmundos andan sobre el agua, affectando y imitando aquel andar del Espiritu diuino sobre las aguas en el principio. Saben esto sus fuentes escuras, los antiguos arroyos, las piscinas y baños, las cisternas y poços que tenian los Gentiles aun dentro de sus casas. Para que hago memoria desto? sino para q̃ a ninguno se le haga duro de creer, que el Angel de Dios sancto venia, y daua virtud al agua para salud de los hombres, pues el Angel malo y profano tiene comercio y trato con el agua para mal y daño de los mismos hombres. Si creen esto como se les haze cosa nueua interuenir el Angel en las aguas de la piscina *Bethsaida*, q̃ las turbaua, cuya commocion esperauã los enfermos desseosos de su salud, dõde si vno ganaua por la mano, ninguno de todos los otros por entonces esperaua el beneficio del agua? Figura fue esto y exemplo del baptismo, porque aquella medicina corporal cantaua esta espiritual, en la misma forma y manera, en que siempre las cosas carnales antecedieron como figura a las espirituales.

Mas procediendo adelante la gracia de Dios con los hombres, concedio mas al Angel y a las aguas, porque las que entonces remediauan los vicios del cuerpo, ya curan los del anima, y las que obrauan salud temporal, aora re-

forman la eterna: las que librauã a vno solo en vn año, aora cada dia sanan pueblos enteros, desterrando la muerte por este lauatorio de nuestros delictos quitã el reato y con el la pena. Tambiẽ huuo figura en S. Ioã precursor del Señor y preparador de sus caminos como el Angel arbitro del Baptismo dirigia los caminos al Espiritu Santo, que hauia de venir sobre las aguas y hazerlas baño de nuestros peccados. Esto se impetra con fee sellada en el Padre, Hijo, y Espiritu Santo. Porque si al dicho de tres testigos se da fee, quanto mas se deue dar, quando con bendicion tenemos por arbitros de la fee los mismos que nos prometen y dan la salud. Basta cierto para seguridad de nuestra esperança el numero destos tres diuinos nõbres. Finalmente el Espiritu Sanctissimo baxò sobre las aguas del Iordan, *& tanquam pristinam sedem recognoscens conquieſcit columbæ figura delapsus in Dominum.* Baxò sobre Christo y sobre las aguas del baptismo, reconociendo aquel asiento antiguo q̃ tuuo sobre el agua, en figura de paloma, mostrãdo su sanctidad por aquesta aue de simplicidad y innocencia que no tiene hiel. Tampoco desto faltò figura, porque despues del diluuio, con que se purgò la antigua maldad, despues de aquel baptismo general del mundo, *pacem cœleſtis iræ præco columba terris annuntiauit*, fue la paloma pregonera de la paz de Dios, embiada del arca, y buelta con ramo de oliua en el rostro, cosa que tambien en las naciones de los Gẽtiles fue simbolo de paz. Hasta aqui ha hablado Tertuliano.

En estas palabras aduierto que lo que dize y repite, que el agua tuuo sanctidad y virtud de sanctificar despues q̃ el Espiritu Sancto anduuo sobre ella, no lo dize, porq̃ pudiesse hazer esto, sino porque fue figura del agua del baptismo, que por virtud diuina santifica las animas, o vsa del termino de sanctificacion larga y impropriamente.

Cypr. Hier. Tomaron San Cypriano y San Hieronymo muchas destas razones de Tertuliano y passando las a sus escritos las hizieron suyas, como el hauia tomado algunas de

Iustin. Apolog. 2. ad Anton. Iustino martyr, el qual escriuiendo a Antonino Pio, dize que como los Demonios vieron nuestro baptismo promulgado por el Propheta, ordenarõ que todos los q̃ acudiessen a sus

a sus mezquitas, y huuiessen de llegar a sus idolos a offrezerles sacrificios se purificassen primero con aspersion de agua, y a vezes se lauassen todos antes de entrar en sus templos. Esto es de Iustino. Y porque leyeron tambien que el espiritu de Dios andaua sobre el agua, con emulacion de esto los Demonios andauan en ella. Haze a este proposito lo que Orpheo canta en la poesia de Museo, donde diuide los Demonios, en *cælestes, aereos, aqueos, terrestres, subterraneos, & vagos*, de estos, a los que andan en el agua llaman Nimphas. Y Psello en el libro de *Dæmonibus*, dize que el quarto genero de ellos es aqueo, porq̃ gusta de çabullirse en el agua, y mora con contento junto a los rios y lagos, donde han anegado muchos hombres. Lo mismo dize Porphyrio en el lib. de los Oraculos de Apolo. Procura el Demonio imitar a Dios para engañar conforme al Prouerbio. *Quidquid est pulchrum sequitur Momus*, por esto anda en el agua, que por lo de mas no gustan las viboras ni las aspides, ni los basiliscos como Tertuliano dize del agua antes buscan loca *arida & inaquosa*, como los Demonios de quien dixo el Señor. *Cum immundus spiritus exierit ab homine ambulat per loca arida & inaquosa.*

Orph. in Mus. poe.

Psel. in lib. de Dæmo.

Porphyr. l. Resp. ex orac. Apollinis.

Tert. lo. cita.

Luc. 11.

Finalmente para rematar este punto del Sancto baptismo, que como San Dionisio y Sã Damasceno dizen tiene virtud illuminatiua, fue muy a proposito escogida el agua en quien la luz leuanta mas admirables resplandores que en el ayre y tierra, y por otras muchas causas que cõsideran los Auctores, y trae Sancto Thomas en la. 3. p. y Guillelmo Parisiense lib. de Sacramẽtis. Por lo qual de mas de las figuras dichas que precedierõ en agua, y aduirtio Tertuliano, notò San Theophylo Patriarcha de Antiochia mas antiguo q̃ el, otra, y es que al quinto dia criò Dios del agua todos los animales del mar y del ayre y les dio su bendicion, pero no la dio a los animales terrestres que formò de la tierra al sexto dia. La razõ porque bendixo los que nacieron del agua, dize que es, porque hauian de ser benditos de Dios todos los que renaciessẽ del agua del Sacramẽto de regeneracion que es el baptismo, *vt notum sit mortalibus fore ut pœnitentiam apprehendant, & remissionem peccatorum nanciscan-*

Diony. l. de Eccles. hier. c. 2.

Dam. l. 4. c. 10.

S. Tho. 3. p. q. 66. ar. 3.

Guill. l. de Sacra. c. de Baptis.

Theophyl. Antioch. l. 2. ad Autoly.

ciscantur per aquam regenerationis lauacrum, quotquot accedunt ad veritatem & regenerantur accipientes benedictionem à Deo. Sacra piscina, sancta piscina, carissima piscina, casa verdadera de misericordia Bethsayda, estanque del que es mejor que Salomon, en ti reconocio el Baptista el poder y
Matt. 3. 11 fortaleza de Dios quando dixo Matth. 3. Yo os baptizo en agua sola para que hagays penitencia, *qui autem post me venturus est fortior me est, ipse vos baptizabit in Spiritu Sancto & igni.* Porque le llamò mas poderoso tratando de su baptismo, y no mayor, mejor, mas sancto? sino porque queria Ioan probar que el no podia por su baptismo hazer lo que hauia de hazer Christo, que es dar gracia y los otros effectos que cuentan los Catholicos: todos los quales se reduzen a tres; el primero es quitar y borrar verdadera y totalmente las culpas; el segundo dar *ex opere operato* como hablan los Theologos la gracia y dones diuinos, con los quales verdadera y formalmente se justifica el hombre; el tercero es imprimir aquel character y señal que nunca se borra, por lo qual no se puede recebir mas de vna vez. A estos tres se reduzen todos los que cuentan los Padres, especialmente Gregor. Nazian. y Chrysosto. como son que haze el anima hermosa, amada de Dios, resplandeciente, que la señala con sello Real, que la haze heredera de Dios, que abre el Reyno del cielo, y otras cosas semejantes. Estas con sideraciones nos offrece el agua desta piscina y juntamente nos trae a la memoria aquella agua viua que brotò del costado de Christo alanceado, de donde salieron los Sacramentos, y nuestra vida, aunq̃ su cuerpo era muerto, como grauemente dixo San Hyppolito martyr y Obispo, referido por Theodoreto en el Dialogo *Impatibilis* por estas palabras: Aunque su cuerpo quedo muerto como cuerpo de hombre, pero tuuo en si gran facultad de vida, porque lo que no corre de los otros cuerpos muertos manò del, sangre, y agua: para que sepamos quan grande era la potestad de dar vida que morò en el cuerpo viuo, pues muerto fue differente de todos los otros, y a nosotros nos puede dar lo que es causa de la vida. *Vt sciamus quantum ad vitam valeat potestas quæ in corpore habitauit vt nec ipsum corpus mortuum*

Greg. Naz. oratione in sanc. laua. Chry. ho. 1. ad Neophy.

Hypol. ora. de duobus latro.

aliis

aljs simile appareat, nobis autem ea quæ sunt vitæ causæ possit profundere. Mas tiempo es ya que yo torne al Euangelio.

§. III.

Quicunque prior descendisset in piscinam sanus fiebat à quacunque detinebatur infirmitate. Las enfermedades son carceles y prisiones con que Dios afflige quãdo vè que conuiene. Iob enfermisimo dize, que le tenia Dios en carcel. 7.12. *Circundedisti me carcere.* Y lo que mas amplificaua su calamidad, es que la carcel se instituyo *ad continẽdos homines, non ad punien dos. Vlpianus l. Aut damnum. 8. §. Solent. de pœnis*, pero Iob remitido como a cruel verdugo a la carcel, declara bien sus enfermedades y dolores, con nombre de carcel, porque la cama y la dolencia son como carcel en que estan guardados peccadores, porque muchas vezes estan alli por culpas. El Ecclesiastico. 38. compara al medico, al carcelero y verdugo, que manda a los delinquentes echar en carcel, manda estar en la cama con grillos de olanda, y atormenta con ter ribles beuidas. *Qui delinquit in cõspectu eius qui fecit eum, incidet in manus medici.* Ansi los graues dolores q̃ llaman Symptomata los medicos, llama la Escritura, cuerdas, ligaduras. Psalm. 17. 15. *Circundederunt me dolores mortis.* La gota que padecia llama cepo Iob. *Posuisti in neruo pedem meum*, y Christo. Luc. 13. a aquella muger que estaua encoruada al suelo y tenia espiritu de enfermedad, quiere dezir, causada del Demonio diez y ocho años hauia, le dixo. *Mulier dimissa es* (de la carcel) *ab infirmitate.* Y luego mas abaxo. *Hanc filiam Abrahæ, quã alligauit*, a quien echo en carcel Satanas, no conuino darle libertad? *non oportuit solui, à vinculo isto?* Deste termino de prision vsa aqui San Ioan, diziendo que el q̃ primero tocaua el agua sanaua *à quacunq; detinebatur infirmitate.* Ansi que hospital de enfermos, es carcel de presos, *detinebatur*, cada enfermo tiene su brete y cadena. Pero porque libra el Angel solo vno? *Iob. 7. 12.* *Eccles. 38.* *Psal. 17. 15* *Iob. 13. 27* *Luc. 13.*

Et qui prior descẽdisset. Quiso segun piẽso enseñarnos Dios en esto, q̃ en el recibir de sus dones; aũque nos los da el graciosamente y sin meritos, vale mucho la buena diligencia. Y si la

ſi la gracia ſe da *gratis*, porq̃ de otra manera no fuera gracia, con todo eſſo no ſe da ſino a quien la quiere, al que la buſca y procura. Eſtaua la ſalud propueſta como corona en el eſtadio, y lleuaua la el que primero llegaua. Corramos todos a la piſcina de la gracia con feruor de eſpiritu con calor de feè, con aliento de eſperança, id todos alla hallareys a Eſculapio, a Apolo, a Chriſto autor de la medicina de nueſtros males: no precipitado, no cruel, no auaro, no ſoberuio, no como el imperito vulgo de nueſtros medicos, no verboſo, no temerario, no fallaz, q̃ ſi ſana vn enfermo mata mil: mas modeſto, ſabio, pio, diſcreto, ſecreto, liberal, miſericordioſo para los enfermos, y de ſu vida prodigo, y toda es medicina.

Ioa. 11. 39 *Luc.* 13. 11

Erat autem ibi homo triginta & octo annos habens in &c. Declara el Euangeliſta quan vieja y confirmada era la enfermedad, por moſtrar la grandeza de el milagro, como quando dize que Lazaro era muerto quatro dias hauia, y hedia, y San Lucas de aquella Emorroyſa, de doze años enferma q̃ hauia gaſtado ſu hazieda con medicos ſin prouecho, y de otra que *habuit ſpiritum infirmitatis decem & octo annis*, donde diziendo *ſpiritum infirmitatis* moſtrò que no fue enfermedad de ſolas cauſas naturales, ſino induzida del Demonio, ſignificando tacitamente la cauſa porque no la pudieron ſanar los medicos, como el miſmo Chriſto dio a entender y lo notò Theophyl. *Hanc autem filiam Abrahæ quam alligauit Satanas.* A eſte miſerable mirò y eſcogio Chriſto entre muchos que alli hauia, por moſtrar en el ſu virtud, y ſu ſalud. San Chryſoſtomo, y Euthim, ſintieron ſegun parece que eſtaua ciego, y por eſſo en tantos años no pudo gozar de la ocaſion de la venida de el Angel, pero en fin eſtos miſmos autores, y otros como Leoncio, Ambroſio, y mas le tienen por paralitico, nò ſin graue conjetura, porque eſtaua tendido en aquella cama, ſin vſo de ſus miembros. Era pobre, viejo, graue mal conforme aquella maldicion antigua de q̃ haze mencion Ouidio, neceſsitada vejez te de Dios: era ſu enfermedad confirmada, irremediable. *Languor prolixior granat medicum, breuem languorem præcidit medicus.* La enfermedad prolixa y confirmada da en que entender al medico, de ma-

Theohyl. in Com.

Chryſoſt. in Ioan.
Euth. ibi.

Leont. in Cat. Græ.
Ambr.
Ouid.
Eccleſ. 10. 11.

manerà que no se sabe dar manos en ella, ni valen sus mas efficaces remedios, y ansi procura curar el mal en el principio, *breuem languorem*, atajandole quando es reciente, y tiene pocas fuerças.

Hunc cum vidisset Iesus. Muestra el Euangelista, que el verdadero medico y potentissimo principalmente puso los ojos en este de pura commiseracion, viendole caydo, destituydo de todo auxilio humano, aun de sus proprios miembros, porque essa fuerça tiene aquella palabra *iacentem*. No porque esto fuesse acaso, pues todo lo hazia con consejo diuino, sino como se mostraua hombre, hazia a vezes las cosas de tal manera como si las hiziera acaso. Y esso quiere dezir, *cum cognouisset*, como si entonces supiera su miseria, sabiendo la mucho antes. Aunque se puede tomar en sentido contrario, como si dixesse el Euangelista, que Christo sin otra reuelacion, supo por si mismo el largo tiempo de su enfermedad y por esso se inclinò mas a este, que a otros. Enternecio aquel su piadoso coraçon, por vna parte la enfermedad prolixa, y su extrema miserias; por otra su paciencia y perseuerancia, que pedian misericordia, y sobre todo, que *hominem non habebat*, porque es muy de Dios acudir señaladamente a los que estan destituydos de todo humano fauor. Psal. 26. *Pater meus & mater mea dereliquerunt me, Dominus autem assumpsit me.* Los padres dexan a los hijos porque al fin se mueren, y a Dauid señaladamente le dexaron los suyos quando delante de Samuel pusieron todos los otros hijos, y no hizieron caso ni memoria de Dauid, como aquel que tenian en los montes entretenido en guarda de vnas pocas ouejas, pero Dios dõde falta padre, y hombre, entra en lugar de padre y protector, como se vio en Dauid, y esto es lo que dize el antiguo prouerbio *Deus de machina*. Esto es lo que nos sucede a nosotros que si Christo no nos mira, y mouido de misericordia nos offreze el remedio de nuestros peccados, no tenemos hombre, porque no tenemos fuerças bastantes para leuãtarnos de la cama de las culpas, en la qual estã como paraliticados los miẽbros de nuestra anima. No le pregunta Christo si quiere q̃ le sane, porq̃ como no le conocia

Psal. 26. 10.

el

el paralitico, pudiera le parecer esta pregunta arrogãte, o
Chrys. burladora, como Chrysostomo y Theophyl. dizẽ: y por la
Theophyl. misma razõ tampoco le pide fee como a otros que curaua, porque los otros que hauian sido testigos de sus milagros podian creer, que podia sanarlos, pero este que no le conocia ni podia ni deuia creerle, porque esto se hauia de seguir despues del milagro. Ansi pues no le pide fee, sino vo-
Ro. 10. 14. luntad, porque no podia tener fee. *Quomodo credent quem non audierunt? quomodo audient sine prædicante?* No nos pide Dios sino lo que podemos. Cierto quanto toca a la voluntad lo que hizo Christo con este, haze con todos los justificados adultos, que a ninguno da gracia sino es queriẽdola y acceptandola, ni la gracia sola basta si la voluntad libre no haze tambien algo. Exemplo tienen aqui los ministros de Christo que hazen profession de procurar la salud de las animas caydas en la cama del peccado, que han menester despertarlos, incitarlos, y aun rogarlos que quieran sanar, porque ellos ni tienen sentido de su dolor, ni memoria de su mal, y la primera palabra que han de dezir al que quieren curar, ha de ser esta: *vis sanus fieri*. O dulcura del animo de Christo! o mansedumbre diuina! o equidad! o illustraciones y inspiraciones! o misericordia como preuienes! o diuina operacion, cooperacion, direccion, y proteccion, nunca dignamente agradecida! Oygamos al Paralitico.

Domine hominem non habeo. No entendio la pregunta de Christo: penso que le preguntaua si desseaua sanar en aquella pisçina como otros y a esso responde. Tambien parece imaginò le reprehendia Christo como a negligente en procurar su salud, pues en tantos años no hauia sanado, y la respuesta es escusa, *hominem non habeo*, como si dixera, no es culpa mia Señor, que ni me falta volũtad, ni diligencia, sino auxilio. Este paralitico escusauase con verdad, pero nosotros peccadores quando damos la misma escusa, damos la con mentira. Aquel no tenia hombre, nosotros, hombre y
Apocal. 3. 20. Dios Christo, que siempre està a la puerta y toca. Puede tãbien ser que con esta respuesta quisiesse mouer a Christo a que tuuiesse lastima del, y le socorriesse, no que le sanasse, porque no tenia fee, sino que le proueyesse de alguno que

al

al mouimiẽto del agua le echasse en la piscina. Mas en qualquier intento q̃ dixesse estas palabras, es muy cierto lo que dize Theophyl. que si no respondio derechamente a lo que le pregunto Christo, pero que respondio mas de lo que le preguntaron, porque preguntandole si queria sanar, no responde que no quiere, sino que no tiene hombre, como si dixera, demasiado quiero, sino que no tengo ventura, porque no tengo quien me ayude. Soy solo. *Theoph. in Comm.*

PONDERAN todos los buenos Escriptores la insigne paciencia de este doliente por tãtos años conseruada en enfermedad tan graue, y en inhumanidad tan cruel como la de aquella gente: No se querella de los Sacerdotes que van y vienen al templo y passan *viso eo*, como passaron el Pharisco y Leuita por el camino, viendo aquel herido sin duelo, no de los ricos de Hierusalẽ, y del Reyno q̃ le vẽ, como el rico gloton vio a Lazaro caydo a su puerta, sin lastima; mas con todo esso calla, sufre, espera 38. años. Que paciencia aora no se gastara en tanto tiempo, pues a penas dura vn dia. Nuestra condicion pinta bien el sancto y sabio Ecclesiastico. *Sicut in percussura cribri remanebit stercus, sic aporia hominis in cogitatu illius.* La affliccion es la que prueua vn hombre, pero dize, que ansi como quando la muger cierne, cayendo la harina, no queda en el cedazo sino los saluados, que son el estiercol de la harina, ansi en el pensamiento triste del atribulado en que como en cedazo se baten, y rebueluen sus bienes, y sus males, dexa passar los bienes, y solamente cõsidera y rumia los males: no mira los bienes que goza, ni las mercedes que de la mano de Dios tiene recebidas, solamente medita el mal y trabajo que le da pena *aporia*, la angustia y molestia que le tiene anxio y afligido. No es prudente el que esto haze, porque el que lo es, cierne y despide de su imaginacion como vil saluado, lo que le contrista, y retiene en su consideracion los beneficios que Dios le ha hecho, porque lo demas es hazer lo que los ninos, que si les niegan vn juguete arrojan todos los que tienen, como Plutarcho dize. *Eccl 27. 5* *Plutar.*

ANIMO, animo hermano en la tribulacion, *Medicinã accipere fortis ægroti est.* Por lo qual Hypocrates quiere que sus *Hypoc.*

enfermos *mente constent*, tengan el alma sana, porque con esso aprouecha la medicina. *Spiritus viri sustentat imbecillitatem suam.* Hebr. *Infirmitatem suam.* Si el animo està sano aliuia el mal del cuerpo, pero si està mal affecto con dolor, impaciencia, ira, o otra passion, dificultosamente se cura el cuerpo, porque los males del espiritu son mas graues, *Bonus animus in re mala dimidium est mali.* Prou. 17. *Animus gaudens ætatem floridam facit*, otros leen, *benefacit medicina*, donde se ha de suplir esta particula, *vt*, en este sentido: El animo alegre dispone bien su cuerpo como medicina. El alegria del coraçon es la mejor medicina del hombre. GEHA, propriamente significa medicina. O puede leerse *bonam facit medicinam*, haze que sea efficaz la cura: porque muy poco aprouecha al doliente la medicina si no tiene animo alegre y confiado. Prou. 17. *Vita carnium sanitas cordis*, el buen coraçon viuifica aun la parte mas flaca, que es la carne, no solo los huessos de suyo robustissimos.

Pro. 18. 15

Plaut.

Pro. 17. 23

Pro. 17. 30

NO SOLO has de tener animo y esperança de salud, sino paciencia grande, considerando que la enfermedad es causa de muchos bienes, es amonestadora de templança, castigo de la luxuria, maestra de modestia. A muchos aprouechò la dolencia del cuerpo, para la salud del anima. Aquel varon alto de humilde, de las aguas leuantado a las estrellas, y hecho clauero del cielo, cuya sola sombra quitaua las enfermedades y molestias del cuerpo, siendo vna vez preguntado porque permitia a su propria hija padecer vna enfermedad muy graue? Respondio, *Sic expedit ei*, Assi le conuiene. Tu que sabes si te conuiene a ti? Mas despues que vio que seguramente podia tener salud, no solamente la sanò, pero la hizo habil para sanar a otros. Haz tu de manera que se te pueda confiar la salud, quiça te la dara Dios. Gloriate en las enfermedades, y con ellas perfecciona la virtud, ambas cosas te enseñò vn mismo maestro.

Petrar. lib. 2. dialg. 3. fo. 406.

2. Cor. 12. 9

§. IV.

SENALADAMENTE has de aprender en la escuela de la enfermedad, acudir a la santa piscina de la misericordia de Christo,

Christo medico potentissimo y clementissimo, cuya Magestad se entiende por sus obras magnificas, y potentissimas virtudes, cuya prouidencia se estiende hasta lo mas menudo, y convna diligentissima aduertencia mira por sus dolientes. Hyprocrates maestro de la medicina, la pone en numero y cuenta de aquellas artes, que ansi como son vtiles a otros, an si a sus professores acarrean muchas y muy graues molestias. *Medicus* (dize) *videt grauia, tangit iniucunda, & propter alienas calamitates proprios mœrores carpit.* El medico ve cosas penosas (como son llagas, heridas) toca cosas desagradables (lepra, miembros dolientes) y por remediar miserias agenas, passa el molestia, y tristeza. Esto acomoda elegantemente Eusebio a Christo en la vida de Constantino, porque como verdaderissimo Medico passo grandes tristezas, y trabajò por curar nuestras calamidades. Haze mencion dello Greg. Naz. O solo verdadero Medico!

Hypoc. l. de flatibus.

Euseb. in vita Constan.

Greg. Naz. Ora. 10. in lau. Basil.

O QVE muchedumbre de enfermos verás en la piscina, y con estar a la puerta del templo no acuden al Medico del cielo. Entre muchos y muy varios libros que Salomon escriuio, compuso vno de Medicina, el qual no se halla aora en el mundo. Pregunta san Hypolito sobre los Canticos, *Vbi vniuersa eius cognitio?* Donde estan sus misterios? donde tantos libros y volumines? de los quales solamẽte tenemos Prouerbios, Ecclesiastes, Canticos, Sapiẽcia. Por ventura es falso lo q̃ se dize que escriuio otros muchos? No por cierto, sino q̃ realmẽte dexò muchos escritos, y sagradas poesias, como mueestra aquel titulo *Cantica Canticorum.* En tiempo del Rey Ezechias quedarõ vnos libros en la forma q̃ estã, otros se eclõdierõ, y dexarõ, y por esso dize la Escriptura. Pro. 25. *Hæ quoq; parabolæ Salomonis quas transtulerũt viri Ezechiæ Regis Iuda.* En lugar de *trãstulerũt*, lee este Doctor *elegerũt.* Estas son tãbien las parabolas q̃ los amigos y sabios del Rey Ezechias escogierõ entre muchas q̃ estauan en diferẽtes papeles del Rey Salomon, y las juntaron en este libro. Porque escriuio tres mil Prouerbios, y en este libro no ay mil, escriuio tambien cinco mil Odas, o Canticos, de las quales aquellos sabios escogieron lo que mas pertenecia para edificaciõ de la Iglesia. Esto refiere S. Anastasio Obispo Nizeno q. 39.

Hyp. in Cã. Cantic.

Pro. 25. 1.

Anastha. q. 39. in Script.

in sacra Scriptura, y resoluiendo esta difficultad con autō-
Euseb. Pā-phyl. ridad de Eusebio Pamphylo dize: *Libros autem Salomonis qui scripti erant de Prouerbijs, odis, in quibus tractabatur de natura plantarum & omni genere animaliū, & de curatione omnium morborum de medio substulit Ezechias, propterea quod morborum medelas inde acciperet populus & nihil faceret à Deo petere curationes.* Dize que el Rey Ezechias recogiendo los papeles y libros de Salomon, y encontrando con los que hizo de medicina, en que se tratauan todas las propriedades de yeruas y plantas, y otros simples, y se daua remedio a todas las dolencias, viēdo que el pueblo en sus enfermedades se curaua cō sus receptas de aq̄l libro y no acudia a Dios a pedir remedio, siendo este el fin porque Dios muchas vezes da las enfermedades, quemò aquel libro, y fue acto de piedad, de la qual virtud fue siempre muy loado.

Dizen acerca desto vna cosa notable los Escribas antiguos, que quando Isaias de parte de Dios auisò a este buē Rey Ezechias, que hauia de morir de la enfermedad q̄ tenia, que ordenasse su alma y hiziesse testamento, *y el Rey* buelto el rostro a la pared del templo, como el Chaldeo Ionatas declara, *orauit fletu magno*, dizen que para mouer à Dios a que reuocasse la sentencia, alegò aquella hazaña grande de hauer prohibido por publico edicto y quemado los libros de Medicina de Salomon, porque se fiaua el Vulgo mas en ellos que en el fauor de Dios, y con esta allegacion pedia à Dios vida en pago de su fe diziendo *& quod bonum est in oculis tuis fecerim.* Es muy de buenos Principes prohibir libros perjudiciales. Ansi q̄ a este fin da Dios muchas vezes las enfermedades para que si quiera por necessidad acudamos a el, y esto es el mejor medio de sanar. Quan
Eccl. 30.16 prudentemente dixo Iesus hijo de Sirach. *Non est census super censum salutis corporis*, y puede tener dos sentidos, vno es, no ay hazienda ni riquezas que tanto estime el hombre, como la salud corporal: Otro: ò quan caro cuesta mantener este cuerpo en salud! Quan tributaria es la salud, que censos se pagan para cō seruarla, y para recuperarla de que se pierde, quanto se expende con Medicos y boticarios, quanta dieta y ayuno se padece, quantas sangrias, jaraues, y purgas,

intole-

intolerables se lleuan, que de hieles se beuen, que de sudores y aflicciones de mil maneras se sufren, ò graue y continuo censo! y alcabo la salud está en duda; y los menos la alcançan, de ciento vno como en la Probatica piscina. Quanto mas facil es negociar con Christo poderoso, y pio medico?

Dedit hominibus scientiam Altissimus. El altissimo Dios dio a los hõbres la sciencia de la medicina, como a Adan que conocio la naturaleza de todas las cosas, y a Salomon, *in his curans mitigabit dolorem*. Habla del mismo Dios como se entiende por el Griego. Dios mitiga los dolores de los enfermos, por medio y socorro de las medicinas *& vnguentarius faciet vnguentum sanitatis, & vnctionẽ conficiet sanitatis*, el boticario haze compuestos y confaciones de diuersos simples para comer y beuer, suaues y odoriferas. *Et non consumabuntur opera eius.* Son tan varias las mixtiones y conposiciones que haze con su arte el boticario, que no tienen fin, ni numero, porque cada dia haze nueuas y no conocidas medicinas, ayudandolas la tierra, y produziendo materiales y nueuas especies de que cada dia se hazen nueuos generos de medicamentos, para remedio de el hombre. O fauor de Dios! o prouidencia del genero humano por cuya gracia, nunca nos falta lo necessario para curar nuestros males, y para enfermedades nueuas y no conocidas, antes se hallan nueuos remedios en lo que prouee la tierra! Por lo qual añade, *Pax enim Dei super faciẽ terræ.* En la superficie de la tierra siẽpre se halla de dõde dar paz y salud al hõbre, y toda prosperidad, q̃ esso significa paz en la Escriptura. O quiere dezir q̃ nũca Dios se indigna cõ los hõbres, de manera q̃ les quite los remedios necessarios para su salud, mas siẽpre los cõserua cõ su misericordia. Porq̃ anssi como llueue sobre justos y injustos, anssi da saludables medicinas à los vnos y a los otros *Fili in tua infirmitate ne despicias te ipsum, sed ora Deum, & ipse curabit te.* Donde has de notar que hauiendo recomendado las fuerças y virtudes de las hieruas, el arte de boticarios, la ciencia de medicos, en conclusion aconseja el Sabio a su hijo y discipulo, que estando enfermo, no se desprecie ni descuyde en procurar su salud, ni desespere de alcançarla ni

Eccli. 38.7, 8.9. 3. *Reg.* 4.

esto le auisa, que el primer recurso no sea a los medicos, ni medicinas de que hauia tratado, sino a la Oracion, y por ella a Dios, primer auctor de la salud y medicina. El qual ansi como da verdaderamente salud, ansi cura al que se la pide como deue si conuiene para su saluacion. *Sed ora Deum, & ipse curabit.*

O MEDICO digno de singular admiracion! quan poderosamente sanas al paralytico. Vsas Señor destas tres palabras, *Surge*, con esta le sanas, y das perfectas fuerças, y para que el las conozca, juntamente con sanarle mandas que se ponga en pie, para que se conozca por sano. Y porque con solo leuantarse no podia caualmente entender la salud que hauia recebido, mandas que se cargue de su cama, para que ansi experimente, quantas fuerças cobrò en vn instante: y tambien sea manifiesta a todos la gloria de quien le sanò, y crean en ti, *Tolle grauatum tuum*, y por la misma razon mandas, que assi cargado se vaya por la Ciudad, porque con este hecho sea pregonero y predicador de tan gran milagro, y se vea aquel argumento illustre de la perfectissima salud, pues que el que en la piscina no tenia fuerças para llegar antes que otro al agua, ya tiene tantas que puede socorrer a otros, y no solamente andar, sino yr cargado de su cama.

Et statim sanus factus est homo ille, & sustulit &c. Las palabras precedentes de Christo contenian dos cosas, eficacia para dar salud, y precepto de lo que hauia de hazer el paralytico sano. Aora dize el Euangelista, como se cumplieron ambas cosas. *Statim sanus factus est*, he aqui la efficacia; *sustulit grauatum*, he aqui la obediencia punctual del enfermo. Tan subita mudança es argumento manifiesto de la virtud diuina, por lo qual el Euangelista nota la celeridad, *Statim sanus factus est &c.* Y en cada palabra declara la grandeza del milagro, no solo dize que sanò, aunque bastaua, sino que *statim*, & *sustulit*, que se cargò su cama, que anduuo. Y con gran prudencia repite en describir el milagro hecho, las mismas palabras de que Christo vso, quando mandò se hiziesse, por mostrarnos, que ninguna palabra de su boca fue irrita, y sin effecto, como si dixera. *Dictum factum*,

dicho

dicho y hecho. Psalm. 88. *Quæ procedunt de labijs meis non faciam irrita.* Isai. 55. *Verbum meum nõ reuertetur ad me vacuum.* Este es argumento claro y cierto de la diuinidad de nuestro Christo. O Señor, que estupido y ciego es quien no te conoce por autor de todas las cosas, quie no te teme como a juez, quien no te ama come a padre, quien no te reuerencia como Señor, quien no te llama y ruega como Medico, quien no conoce que tienes palabras de vida, manos de Dios! Philon medico noble, hauiendo compuesto vn excellente medicamento, le llamò *Deorum manus.* Otra medicina de que Auicena haze mencion, se llamo *Donum Dei*, como otra en Galeno, *Trochiscus Iupiter.* He aqui el don de Dios. Las manos diuinas. El medico del cielo, *qui sanat omnes infirmitates nostras.* El que nos ciñe y cerca por todas partes de misericordias, *Qui coronat nos in misericordia, & miserationibus.*

Psf. 88. 35. *Isa. 55. 11.* *Philon.* *Psf. 102. 3.*

Statim sanus factus est. Milagro de los tuyos, o grandissimo Medico, que vencen todo nuestro pensamiento! No ay cosa en este mundo, almas mias, que no la veamos seruir, y obedecer *statim* subitamente a la menor palabra de el bendito Verbo. El cielo da nueuas estrellas quando el nace: el fuego baxa de el cielo quando el lo manda: el ayre se aclara quado el aparece; y se escurece quando el muere: el mar le sustenta quando el camina: sobre la tierra haze barro que illumina, quando el se sirue: las piedras se despedaçan quando da su alma: los sepulchros se abren, quando el abre su costado: los muertos resuscitan, quãdo el acaba su vida: el infierno se abre, quando el desciende: el limbo se despoja, quando a el le plaze: la naturaleza le sirue, quando el resuscita: el cielo haze fiesta, quando el sube. Innumerables son las cosas que le han obedecido, y lo mas importante es, que le obedecian las enfermedades y opressiones, los catarros, las hidropesias, las perlesias y calenturas graues: y tan promptamente le seruian, que apenas huuo dicho al paralytico *Surge*, quando sin punto de tardança huyo el mal, *& statim sanus factus est.*

§. V.

MAS passando en silencio muchas cosas que se podian aduertir sobre tan fecundo Euangelio, me parece en el remate deste sermon declarar aquellas palabras del Señor, *Iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat.* Y digamos el caso como passò. El dichoso paralytico saliendo de la escuela de la enfermedad deuoto y agradecido, se fue al templo. En esto mereces hombre ser en este pulpito loado, en que no dudando de que la salud alcançada te hauia venido de la mano de Dios, fuiste a su casa a darle gracias: y por ventura le pedias alli y suplicauas te reuelasse quien era aquel que te hauia sanado. Mas ay en el templo te quiso hallar el que te lleuò al templo para que tu le conociesses. Aquel gran Rey de Israel Ezechias, que restituyò la religion perdida, destruyò los collados profanos, y maluados bosques consagrados a los idolos, y abriendo el templo que hauia cerrado su padre Achab, hizo a su pueblo fiel, y pio: porque hauiendo ganado vna gran *victoria* por fauor de Dios, y ministerio de vn Angel, no cantò cantico de alabanças en hazimiento de gracias, como era vso y costumbre de sus mayores, fue herido de aquella enfermedad que los Medicos llaman *morbus regius*, o de apostema, como sienten los mas sabios Hebreos, tal que le puso a las puertas de la muerte. Siempre señores mios es
Psſ.33. 2. tiempo de alabar a Dios, como està escrito, *Semper laus eius in ore meo*. Pero no ay que dudar sino que vn tiempo es mas apto que otro, quando el espiritu està mas ardiente, el coraçon mas libre, el anima mas deuota y encendida, como quando el hombre ha estado largo tiempo oprimido de enfermedad, afanes y martyrios, y con temor de Dios ha loado su justicia, y pedido su misericordia, y quando el veìa menos esperança en las cosas humanas, se vè librar de la poderosa mano de su Señor, que buelue sus tormentos en contentos, su guerra en paz, sus martyrios en reposo, su enfermedad en salud, a la hora, a là hora es tiẽpo de loar y bendezir a su Señor, y libertador, y cõbidar todas las partes del anima, y todas las entrañas a sacrificar a Dios.

Dios el fructo de sus labios en lugar de los bezerros y corderos, como hizo Israel despues del largo captiuerio de Pharaon, como hizo Ana despues de su esterilidad y oprobrio, y como hizo Ezechias ya escarmentado despues de su enfermedad mortal, y como Dauid despues de sus victorias y triumphos, y nuestro Paralytico despues de sus treinta y ocho años de dolor. Porque el animo en aquel tiempo teniendo sus llagas aun frescas, y las heridas de sus fatigas aun viuas, siente en su sanidad vna pena dulce, vna confortacion amarga, vn martyrio suaue, que le haze su felicidad casi infinita. Porque assi como la sed haze mas suaue el gusto del vino, y la hambre el del pan, assi el açote passado considerado, haze que se guste mas la dulce consolacion de el Señor. La vida deste enfermo hauia sido vn largo martyrio, no podia dexar de serle dulcissima la salud tan cumplida. Assi lleno de affecto y sentimiento se fue a dar gracias, al que, *statuit procellam eius in auram*, sossegò las tormentas de su afligido coraçon, y las boluio en bonança. *Ps.* 106. 29

Alegrate agradecido que ya te buelue a ver el medico. Officio es de buen physico no solo curar al enfermo, pero preseruarle y auisarle para que no recayga. esto haze el Señor, curado el paralytico, dar le documentos preseruantes. El primero es. *Ecce sanus factus es*, traele ala memoria el beneficio recibido, *Ecce sanus*. Aquella palabra *Ecce*, denota muchas cosas. La primera, es la grandeza de la merced, *Ecce*, como si dixera, Mira de quan graue y desesperada enfermedad has sanado. Segunda, la manera admirable con que sanò, *Ecce*, por via desusada, y por modo desacostumbrado conseguiste salud. Tercera. La memoria, continua del beneficio *Ecce*. Atiende y ten siempre en memoria lo que por ti ha passado. Quarta. La cautela para adelante, *Ecce sanus*, que sue dezir. Aduierte que estàs sano, pero no de manera que no puedas estar otra vez enfermo, por esto se cauto y reglado. Y no le dize yo te sanè, como nota san Chrysostomo, porque no pareciesse que le daua en rostro con el beneficio, aunque lo dize tacitamente. *Ecce sanus*. Tu no te heziste sano, ni aun lo procuraste,

curaste, ni lo alcançaste por tus meritos, tu lo sabes, y tu viste de quien recebiste tan grande bien, y tan graciosamente.

Segvndo documento preseruatiuo fue, *Iam noli peccare*, mostrarle la causa de la enfermedad passada. Aquella tu dolencia tan graue y larga nacio de pecado, conocida la causa es facil la preseruacion. Guardate de pecar otra vez, porque no buelua la perlesia, para lo qual te seruirà mucho el primer documento, si te acordares siempre como fuiste sano, y de quãta miseria, contrahida por pecado, saliste. Dos cosas me parece quiere dezir Christo en estas palabras, *Iam noli peccare*, vna que este hõbre no solo hauia pecado, mas perseuerado en el, por lo qual no solo cayò enfermo, pero durò en la enfermedad tanto tiempo. Esso denota aquella palabrita *iã*, hasta aqui pecaste, *iam*: pero de aqui adelante pues estàs sano muda la vida, y no quieras mas pecar, y gozaràs el tesoro de la salud. Otra es, que fue libre este hombre no solo del mal del cuerpo, pero tambien del pecado del anima: porque *iam noli peccare*, quiere dezir, libre estàs ya de la culpa en que hasta aqui estuuiste preso, no recaygas en ella. Aduierte tu aqui docto de camino, como Christo con nueuo milagro manifiesta su diuino ser, reuelando la ocultissima causa de la enfermedad.

Tercer documento; *Ne deterius tibi aliquid contingat.* Si repitieres el pecado, bien puedes temer no el mal primero, con hauer sido qual tu sabes, sino otro peor. Si el primer documẽto que es memoria del beneficio recebido no bastare, aũque es documento de amor, baste siquiera el tercero de temor: y atiende a esta palabra *tibi contingat*, que aunque no venga luego el castigo, pero quando menos temas, y te tengas por mas sano y seguro vendrà. Esto notò san Basilio en este lugar. *Solet Deus in suis peccatis perseuerantes punire dũ minus timent.*

Basil. li. Moral. reg. 11.

Sacamos de aqui nosotros, que las enfermedades son muchas vezes penas de pecados, como enseña S. Greg. en el lib. 15. sobre Iob, donde dize, q̃ suele Dios començar en esta vida a castigar los pecadores con enfermedades corporales, y continuar la vengança en el otro cõ eternas penas. Y esto

Greg. li. 15. Mor. c. 29.

es misericordia, porque las penas deste siglo auisan al pecador para que se conuierta, y si no quiere procede el castigo hasta el otro, conuertido ya en pena y vengãça. Tal fue aq-lla inaudita y horrêda enfermedad de Herodes el que matò los Inocentes, como dize Eusebio, y tal tambien la de Antiocho en los Machabeos, y la de Ioran en el Paralipomenõ, y aora es cosa probable que algunos padecen males incurables en pena de sus culpas. La enfermedad del Paralitico fue correccion, para que se emendasse, y juntamente castigo temporal pues en quanto durò la culpa, durò tambien la pena, y no es marauilla si padecio tantos años, y no le sanaron los medicos, pues nadie podia librarle de las manos de Dios todo poderoso que le castigaua durante la causa que era la culpa. Por esso vino a tan extremada pobreza que no tuuo con que conduzir vn hombre que le ayudasse a yr a la piscina, ni alcançò misericordia humana, porque quando Dios quiere castigar, no ay medio efficaz para escapar de sus manos.

Euseb. l. 1. hist. c. 8. 2. Mach. 9. 2. Par. 21.

Ansi es concluſion aueriguada aquella del Sabio: *Qui delinquit in conſpectu eius qui fecit eum, incidet in manus medici.* En la qual enseña lo dicho, que el peccado es causa de la enfermedad, y que Dios offendido de nuestras culpas, nos castiga con tales dolencias, que nos es forçoso acudir a los medicos, los quales nos suelen atormentar mas con sus remedios que la enfermedad con los dolores. Por lo qual quien desea verse libre de sus manos guardese de ofender à Dios y para exagerar la malicia del peccado dixo sentidamente: *Qui delinquit in conſpectu eius qui fecit eum*, ò como tiene el Griego, *Qui peccat contra factorem ſuum*, notando la ingratitud del hombre que osa ofender al mismo autor de su vida, y salud, y que por esto mereee muy bien, ya que no de la vida, a lo menos de la salud ser priuado, y padezer sobre la enfermedad amargos y molestos remedios de medicos, y jũtamẽte grauamenes de gastos. En fin en esta sentẽcia nos enseña quales son las causas de las dolẽcias, y como nos hemos de guardar de caer en ellas: y en ella has de notar aq-lla palabra *incidet in manus medici*, como si dixera, quien pecare cayra en manos del verdugo; curarle hã no cõ medicamẽtos, sino con tormẽtos, por dõde algunos hã tenido por menor mal la enferme-

Eccl. 38. 14

fermedad que la cura. *His & si tenebras palpant est facta potestas, Excruciandi ægros hominesque impune necandi,* dixo el Mantuano. Rezia cosa pero merecida por el pecado, de dar en manos de gente que a su saluo pueden, y a ciegas atormentar y matar hombres.

Mantua.

El vnico remedio es yr a los pies de aquel gran Señor que mandando da salud al doliente en el alma, y en el cuerpo, y dezirle, *Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Iacob.* Tu eres mi Rey y mi Dios, que mandando, (no rogando, ni curando) das salud a Iacob. Sobre las quales palabras dize san Augustin, que quiere dezir, *Qui mandas &c?* R. Aunque tu Señor, ni te dexas ver, ni puedes en esta vida ser visto, pero por qualquier Angel, o criatura que nos visites, y gouiernes, *tu mandas.* Tu eres el que mandas que los tuyos tengan salud. Tu vision clara se reserua para la patria, y los Patriarchas que te vieron confiessan que te vieron en espejo, y por enigmas, y que la vision cara a cara se reserua para el cielo: proueyas les tu, y gouernauas los por medio de Angeles, pero no eran ellos los que los conseruauan saluos, sino tu, *Qui mandas salutes Iacob.* Menee el Angel las aguas de la piscina, acierte el medico la cura, gouierne el cirujano la vena, sea efficaz el medicamento. Al fin, sin tu solo eres el que das salud, *tu mandas &c.* y no la das de espacio, no con socorro de medicinas, no con espera de terminos y plazos, sino *tu mandas.* Mandar y dezir en Dios es hazer promptamente con celeridad, y con imperio la cosa. En vn punto diste salud al paralytico, y la das a los justos, quando los sacas desta vida purgados ya por tu gracia de sus enfermedades, *purgatione peccatorum facta.* O Christianos que tanto amays aquesta vida, y con tanto trabajo procurays la salud del cuerpo, procurad la del anima, y la vida venidera. Dexemos esta mortal por ganar la eterna, esta misera por la feliz. Que es aq̃sta nuestra vida, animas mias, sino vn destierro de todo bie̅, vna abūdācia de todo mal, vn cāsancio perpetuo sin reposo, vna fuēte de afanes, vn rio de lagrimas, vn mar de miserias, vn prado de espinas, vn lago de serpiētes, vna naue desarmada en medio del mar, y aūvn continuo naufrágio en mil mares, vn cāto đ Sirenas q̃ os entretiene y encāta por daros la muerte.

Psal. 43. 5.

Aug. in Ps.

muerte, vna region de tinieblas perpetuas, de donde no se puede huyr tan cautamente que no se tropieze, vna guerra irreconciliable con enemigos conjuradissimos en nuestra ruyna, vna infinita miseria, vna miserable infelicidad. Y con ser assi, todo nuestro cuydado se emplea en conseruar esta vida con salud, oluidados de la eterna, que serà vida verdadera, vida bienauenturada, vida sancta, vida diuina, vida sobre toda vida de cuerpo, de anima, de espiritu. La vida misera no es vida, pues vemos que Christo simplemente dize, *Si vis ad vitam ingredi*, mostrando que sola la vida beata merece nombre de vida, vida al fin de Dios. *Tu es ipse Rex meus ac Deus meus qui mandas salutes Iacob.* Manda oy Señor que yo me leuante de la cama antigua de mi culpa, y que te conozca y adore por mi Dios *in sæcula sæculorum.* Amen.

SABBA-

SABBADO DES-
PVES DEL PRIMER
Domingo de Quaresma.

Transfiguratus est ante eos. Matth. 17.

PROEMIO.

Iud. 14.

ENTRE las hazañas que de el magnanimo Sanson, estan puestas en historia en el sancto libro de los Iuezes, es no solo famosa, pero *misteriosa* la muerte que dio a vn leon, en quien hallò despues el dulcissimo compuesto de miel. Fue el caso, que caminãdo por vn camino de viñas, le salio al encuentro vn leoncillo jouen, *fœuus & rugiens*, en aquella edad en que el feruor de la juuentud le haze insolente, implacable, y rabioso, y se llama en Hebreo CHEPHIR. *Hebr.* Enuistiole el animoso hombre, no con otras armas que las naturales de sus illustres braços, y ahogò entre ellas al leon, como pudiera a vn cabrito. Abriole como a vn carnero por medio de la barriga, de arriba a baxo, y arroxò el cadauer entre aquellas cepas, como vn perro. Y de alli a vn año dando la buelta por aquel camino, que fue campo de su victoria, entrò en la viña a ver el cuerpo de su enemigo vencido, si estaua entero, o le hauian comido bestias, porque dizen que todas huyen, no solo del leon viuo, sino tambien del muerto. O caso raro y prodigioso! hallole hecho colmena, vio salir por la boca vn enxambre de auejas. Y aũque parece prodigio, no es ageno de naturaleza,

que

que este enxambre se engẽdrasse de aquel cuerpo, pues leemos, que en cadaueres de animales se crian semejantes animalejos, como moscas en perros, en asnos abispas. Y Virgilio en aquella admirable obra dize, que auejas pueden nacer de las entrañas de bezerros muertos. Que hizo Sanson? tomò de su panal, y comio del fruto de su trabajo, reseruò parte del, como buen hijo para sus padres, y forjò en su pecho vna parabola, y cosi cosa con que mostrarse habil, y agudo, y examinar los ingenios de sus amigos y combidados en la boda. *De comedente exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo.* Dize san Ambrosio, que los exemplares Griegos, tienen aqui, *De tristi egressa est dulcedo.* Del triste nacio la dulçura. Paradoxa admirable. Porque ansi como de la guerra nace la dulce paz, ansi de la triste za sale el alegria, y como los dulcisimos panales nacieron de la fiera triste, ansi la gloria celestial que esperamos sale de vna tristisima Cruz, de la amarga Passion la dulcisima Transfiguracion, *Ad vesperum fletus, ad matutinum lætitia.* Sino dilo tu dulcisimo Christo mio, dado oy por maestro y guia del cielo, que juntas la gloria con la Cruz, la Transfiguracion con la Passion esquiua, la alegria con tristezas mortales, el fin y los medios. Mas primero recorramos a Maria Virgen, saludandola diziendo.

Virgil. in Georgi.

Amb. li. de Heli. & iejun.

Psal. 29. 6

Aue Maria.

S. PABLO Vicario de Christo (nombre que le da Tertul.) reduce toda la luz Euangelica a Christo por estas palabras. *Deus qui dixit de tenebris lucem splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris ad illuminationem scientiæ claritatis Dei in facie Iesu Christi.* Dios que en el principio del mundo dixo, que de las tinieblas saliesse luz, y ansi como lo dixo se hizo, el mismo dio luz a nuestros coraçones en la cara de Iesu Christo. La subsstãcia de estas palabras es, que el auctor de aquesta luz sensible, es auctor tambien de la luz espiritual e inteligible de nuestras animas, y como librò al mundo de las tinieblas corporales, nos librò a nosotros de las espirituales, que son ignorancia y malicia. Pero que en la manera de produzirse

Tertul. 2. Cor. 4. 6.

duzirse estas luzes, ay esta diferencia, que la corporal la hizo diziendo, *fiat lux*, la espiritual, no diziendo, sino alũbrandonos con Christo, como notã S. Chrysost. Euthym. Theophyl. Oecum. De la corporal se dize, *dixit Deus*, o *iussit*, de la espiritual *illuxit, affulsit*, como si dixera, *Qui iussit ipse affulsit*. El mismo que mandò nacer aquella luz nos alumbro por si mismo, *in facie Iesu Christi*. Lo qual entiende Theodoreto, Tertul. y otros muchos, *in persona*, y entiẽden bien, sino que se ha de notar, que aquesta palabra *in facie*, q̃ notò S. Pablo, no es ociosa, como ninguna otra es ociosa en el, pusola por contraponerla à la cara de Moysen, de que hauia tratado, para mostrar la eminencia de la luz de Christo a la de Moysen, por la ventaja de la persona. Lo que và de persona a persona, y de rostro a rostro, esso va de la luz que nos dio Christo, a la que dio Moysen. Ansi tratarè primero del rostro glorioso transfigurado del Señor, despues del de Moysen.

Chrys. *Euthym.* *Theoph.* *Oecum.* *Theod.* *Tertul.*

Resplenduit facies eius sicut Sol. Dixo el diuino Dionysio, q̃ de todas las criaturas ninguna es mas expressa imagen de Dios, que el Sol, *Solem esse significatiuam, expressam & euidentem imaginem diuinæ bonitatis*. De donde es que Christo parece le señalò por symbolo de la Diuinidad diziendo: *Qui Solem suum oriri facit super bonos &c.* Llama en particular *suum*, su Sol, como su imagen, especial retrato suyo, a quien dio libre propria, hizo señor de toda virtud elementar, que alumbra no solamente los cielos, los ayres, las aguas, los cuerpos diafanos, mas penetra el cuerpo opaco de la tierra, sus escurissimas entrañas, el mas profundo y secreto abismo illumina con sus rayos, a modo de espiritu, difundiendo por todo vida, sentido, mouimiento al vniuerso, fuente de vida, coraçõ del cielo, ojo del mundo, solo entre todas las estrellas, imagẽ del sumo Principe, y del viuo Dios perfecto simulacro. De cuya virtud se deriua todo el bien, de quien todos los mouimientos de los demas Planetas toman nombre, disposicion, y regla.

Diony. lib. de diui. no. *Mat. 5. 45*

La theologia del libro de Iob estima en tãto la luz apparato proprio de Dios, que la llama particular possession de Dios. *Annuntiat de ea amico suo, quod possessio eius sit, & ad eam possit ascendere.* Anuncia Dios a sus amigos que la luz

Iob. 36. 33

luz es posseſsion suya, y que pueden ser admitidos a ella. Si nosotros supiessemos explicar las riquezas de el Sol, diriamos que toda su poseſsion es luz, especialmente en sentencia de aquellos que ponen en ella toda la virtud y eficacia del Sol, en que se contiene la virtud de los tiempos, la cosecha de los fructos, la vida de los animales y plantas, la figura y hermosura de la tierra, las variedades del ayre, la forma de los colores, los metales de la tierra, las piedras preciosas, y perlas del mar, las especies de las estrellas, y variedades de la Luna y generaciones admirables de los Meteoros. *Cæli lætitia*, dize Platon, *& humani animi serenitas*. Esto parece sentir san Dionisio tratando de la luz comparada a los Diuinos tesoros. Clara y expressa imagen de la Diuinidad dize es este gran Sol, tiene la lumbre difusa por todo, arriba, abaxo, y si ay alguna cosa que no participe della, esto no se ha de atribuir a la insuficiencia de su lumbre, sino a las cosas mismas que no son aptas para recebirla. Anssi que sus rayos penetran con inmensidad de resplandor, despiertan la vida, crian, aumentan, perficionan, purgan, renueuan. Su lumbre es medida y regla de las horas del dia, y de todo nuestro tiempo atrae y comuierte a si todas las cosas visibles, llamase *Elios* porque congrega y vne y contiene las cosas. *Plato.* *Dio.c.4.4. de Diui.no.*

DESTA luz *anuntiat amico suo* &c. Moysen inflamado en desseo de ver la Diuinidad, pidiò vna vez *Ostende mihi faciem tuam*, y respondiole Dios. *Ego ostendam tibi omne bonum.* Darte he vna muestra de todo bien, y de todas mis riquezas y posseſsiones. Pusole delante de los ojos, vn cuerpo esplendidissimo, no por parte que no pudiesse sufrir la luz, sino por la posterior, cuya lumbre fue templada con los ojos humanos, para que se llenassen sus ojos y su animo de increyble deleyte. Anuncio entonces Dios a su amigo (Moysen) que la luz es su posseſsion, *& ad eam posset ascendere*. Por lo qual subiendo al monte, de la comunicacion que tuuo con Dios, salio todo resplandeciente. Esta es la illustrissima posseſsion de Dios con que honra no solo a su fidelissimo siruo Moysen, pero, alos amigos que quiere enriquezer con sus grandes bienes. *Vos estis lux mundi.* *Exo.35.1.3* *Mat.5.14*

Quando adorna a su esposa con vestidos reales y diuinos toda la cubre de lumbres, vistiendola del Sol, cubriendola de luz, poniendo a sus pies la luna, coronandola de estrellas: quando adorna su silla y estrado, con nube luzida le cubre. Y finalmente oy quando quiere hazer apartado a los hombres de su Reyno y magnificiencia hecho hombre *Resplendet facies eius sicut Sol*, y sus vestidos todos bañados en luz, *fiunt alba sicut nix*, para dar cierta esperança a los mortales cercados de tinieblas de mortalidad, que pueden subir al monte de su claridad y lumbres con el.

Apo. 12. 1.

Matth. 17.

§. I.

Resplendùit facies eius. Esta differencia notabilissima huuo oyentes mios entre el rostro de Christo y el de Moysen transfigurados, que Moysen de la comunicacion de Dios luzia como Luna, el de Christo como Sol, y assi mudaua Moysen el rostro como Luna, y estos son los cuernos de su cara, esplendida, como Pablo declara ser como Luna, y porque a vezes estaua llena, a vezes vazia como Luna, dixo el mismo Apostol agudamẽte *gloriam vultus Moysi quæ euacuatur*, porque a modo de Luna de su propria naturaleza, que no tiene propria lumbre, sino agena, y prestada mengua y falta. Y el mismo nombre de Luna dize que, *lucet luce aliena*, como dixo Catullo.

2. *Cor.* 37.

Catullus.

Notho est dicta lumine Luna.

DE LA LVNA se dize en Iob que *non splendet in conspectu Dei* alludiendo a la misma naturaleza de la Luna, y modo de illuminar, porque quando luze para nosotros no tiene luz en la parte superior, como elegantemente declarò Gregorio Nisseno Philosopho y Theologo clarissimo en el libro de Anima, ya recibe los rayos del Sol de espaldas, ya de cara buelta a nosotros. Desta manera las cosas que a nosotros nos parecen hermosissimas en presencia de aquella soberana lumbre son escuras, y los

Iob. 25. 5.

Greg. Niss. lib. de anima

y los que al juyzio humano parecen sanctissimos a vezes impuros delante de Dios. Por lo qual el Sabio compara al necio con la Luna. *sicut Luna mutatur*. Porque mientras mas quiere luzir delante de los hombres el necio, pierde la luz en la parte superior en los ojos de Dios. Y corre tambien la semejança, en que assi como la Luna quando mas lexana està del Sol, nos resplandeze mas a nosotros, y quando se le auezina, se escurece, como los Philosophos Astrologos dizen: assi cierto, quanto vna cosa mas se acercare a la luz diuina, parecera menos luzida, aunque a nuestros ojos parezca luzidissima. *Eccles. 27. 12.*

En fin sea la virtud de vn hombre qual quisieredes pensar, de suyo es mudable como Luna, somos inconstantes, mudamos propositos, trocamos pareceres, effectos de insipiencia, *stultus vt Luna mutatur*. Dolor es ver escurecerse aquel planeta, aunque se reforma, mayor ver vn alma de vn justo llena de bienes, por descuydo caer de su luz y perder sus bienes, con trabajo ganados. Por lo qual San Ambrosio, declarando las dichas palabras del Sabio dize. No ha dicho el Sabio que la Luna se muda como el necio, sino el necio como la Luna. No es la Luna participante de la necedad del necio, sino al contrario. Porque la mudança de la Luna es ministerio, la del necio de ingenio y de sentido, y de parecer. La Luna se muda, no por su voluntad, sino por obediencia, como subdita que està y sujeta a vanidad. *Vanitati creatura subiecta est non volens*, ella no se muda de su voluntad, tu espontaneamente te mudas. Ella gime y llora su mudança, tu no entiendes tu mal y te alegras. Necedad es tuya, no suya, que esperandote Dios para tu conuersion, y no queriendo aun ya que estar de conuertirte, ella cada dia se muda. Dios vazia de su luz la Luna para llenarla, *qui etiam se exinaniuit vt omnes repleret*. Consideracion temerosa, que aunque vn hombre sea Moysen, es Luna mudable, que puede faltar, como el faltò, y otros que resplandecian, se escurecieron a tiempos, como Dauid, Pedro &c. *Amb. Hexa. 4. c. 8.* *Rom. 8.*

Eccles. 27. 12. *Psal.* 103.

De Christo se dixo por excelencia: *Iustus permanet vt Sol*. Fuente de toda luz y virtud. Y de el Sol se escriue, que *cognouit occasum suum*, porque guarda en su mouimiento Oriente, y Occidente eterna constancia, sin oluidar jamas su carrera. Los Hebreos declaran, que conoce su luz propria, no como la Luna que luze con luz agena: y otros mas antiguos que hermosamente interpretaron esto diziendo, que el Sol conoce su camino, y no le conoce la Luna, porque es varia, *vaga*, ya meridional, ya septentrional, ya pequeña, ya grande, como oluidadiza. Tengo por cierto, que este conocimiento significa la eterna constancia del Sol, lo q̄ en otro Psalmo cantò el mismo *Dies diei eructat verbum*, en que significa el constante curso de los dias. Y los Griegos lo declaran diuinamente, de los quales Euthymio dize. *Cognouit occasum non tanquam animatus, sed secundum diffinitionem diuinam*. Corre y conoce su carrera, no porque tenga anima sino como si la tuuiera, tan concertadamente. Pues ansi sola la gracia y virtud de Christo tiene de suyo propria y eterna constancia, luz, y resplandor inmenso como fuente, y primer principio. Por esto se pone en su rostro el Sol, porque es el algibe de la luz, y la primera mina de la claridad y virtud de donde la reciben todos los que la tienen entre los hombres. El es el que alumbrando con su cara enseña los ignorantes, clarifica los ciegos y errados, instruye a los simples, *firmat super nos oculos suos* para enseñarnos las sendas del cielo, el que mirando conuierte a Pedro, y dexandose tocar los pies conuierte la peccadora, y aun con el tacto de su ropa sana las enfermedades, *si tetigero fimbriam vestimenti eius &c.* y cuya saliua alumbra los ciegos. Iustamente llamado Sol, pues el preuiene con su liberalidad y bondad, y nos da sus bienes, porque esta palabra *luz*, de proprio officio tiene conforme a su etimologia, *præuenire*, y *anteuertere* ganar por la mano, anticipar, porque el nos alumbra con sus rayos, nos da calor, nos despierta, y nos llama, y viuifica estando dormidos, y oluidados. Por lo qual el Sabio hermosissimamente alludiendo a la significacion dicha de la voz, *luz*, y hablan-

Greci Patres. *Psal.* 18. 2 *Euthym. in Psalm.* *Psal.* 31. 8

blando del beneficio del Manà, que proueya Dios cada mañana, que si no le cogian antes de salir el Sol, se deshazia y derritia, dize que es razon, preuenir a la luz antes que nazca, porque no se derritan y pierdan sus beneficios. *Quod ab igne non poterat exterminari statim ab exiguo radio solis calefactum tabescebat.* Que el Manà puesto al fuego no se deshazia pero si le tocaua el menor rayo del Sol se derritia, *vt notum omnibus esset, quoniam oportet præuenire Solem ad benedictionem tuam, & ad Orientem lucis te adorare*, que pues Dios preuenia con el Manà era justo preuenir y ocurrir con haziimiento de gracias y alegria de oracion y con la diligencia, y madrugar antes que la luz, para reconocer la liberalidad del buen Dios. Ves aqui hermano como en la cara de Christo se pone el Sol, que siempre alūbra, y aora es Sol de el cielo, en que està toda la possessiō de Dios, y todo nuestro bien, y la preuencion de nuestra justificacion: la qual reconoce aqui Moysen y adora. Este es nuestro Sol, nuestro Norte, y vnico Maestro que nos enseña todo lo que nos conuiene saber del cielo. Io. 14. *Si quo minus dixissem vobis quia vado parare vobis locum.* Si otra cosa fuera yo os auisara y enseñara. Hablemos ya mas en particular de su transfiguracion. *Sap. 16. 28*

§. II.

Duxit illos in montem. Lleuoles al monte Tabor a quien los setenta llaman *Itabirium*, otros *Tabirium*. Polibio *Magistim*: monte hermosissimo en el medio campo de Galilea, de admirable redondez: su alteza es de treinta estadios tanta que se descubre y le ven los nauegantes de muy lexos, y por la parte Septentrional inaccesible. En la cumbre tiene vna llanura y cāpiña de veinte y seis estādios. Dista de la parte Oriental de Diocesarea diez millas. En la templança del cielo saludabilissimo, poblado de viñas, Oliuares, verduras y arboles frutales, y otras plantas, fresco y ameno, siempre verde, y apazible por el perpetuo rozio, que le tiene lleno de flores, rosas, y yeruas suauissimas enriquezido. Ay alli demas desto muchedumbre de fieras, *Hier. in loc Hebr. & in 5. c. Oseæ. Polib. l. 5.*

abundancia de aues, con cuyo canto es amenissimo, y celebre, por la monteria y caça. Y por dezirlo en pocas palabras, todo es lugar dedicado para regalo, para pasto de los ojos, y recreacion del animo. Escogiole y ennobleciole Christo con su presencia y oracion, y transfiguracion, donde mas luzido que el Sol y mas candido que nieue refulgente con Moyses y Elias dio muestra de su celestial gloria y eterna beatitud a Pedro Iacobo, y Ioan discipulos suyos. En memoria de este hecho Sancta Helena edificò en este lugar vn hermosissimo templo, el qual como VVilhelmo Tyrio dize fue Cathedral, y dexò dotado de mucha renta para sustento de los que alli viuiessen, y cultiuassen aquel lugar. Iunto a este templo se edificaron despues dos monasterios para que fuessen como los tres tabernaculos que Pedro queria, El vno de los quales fue de Griegos consagrado al Bienauenturado Elias, y es verisimil, que el otro se dedicò a Moysen, y que cada vno tenia su Abad. En este tiempo ya no se veen desta llanura ni templos (que Iosepho Historico cercò de muro en quarenta dias) ni de otros palacios y torres, y otros nobilissimos edificios sino vnas grandes ruynas, en que viuen leones y fieras. Fue este monte no solo apropriado para recreacion y regalo de los sentidos, pero apto y acommodado, para dar materiales, para fabricas de municiones, y presidios de la patria. De donde es que leemos en los Iuezes, que descendio deste monte el exercito de Barac para pelear contra Sysara. Aora en el mismo lugar de la transfiguracion ay vn huerto poblado de arboles regado de fuentes, cercado de muro, donde los moradores por religion y obseruancia no dexan entrar a nadie.

Niceph. 8. Hist. c. 30 Vitruui. c. 58. Vvil. Tyr 2. bell. 13. Fret. pa. 9.

Ioseph. 4. bell. 2.

Tyr. 3. conti. 1,

Iud. 4.

§. III,

Resplenduit facies eius. En este famoso mõte se transfigurò Christo, y fue declarado por maestro de nuestra luz, oraculo del mismo sumo Padre, autor d toda verdadera sabiduria.

Ponde-

Ponderad las palabras de San Pablo : *Deus qui dixit de tenebris.* Y entended, que ansi como para adornar este mundo la primera palabra que Dios hablò fue, *Fiat lux*, ansi quando quiere justificar vna anima, lo primero que dize es, entre luz en esta anima escura, porque como el justificarla sea dar le vida diuina, esta no se puede dar sin luz, como altamente dixo San Iuan. *In ipso vita erat, & vita erat lux hominum.* No dize, en el Verbo estaua la vida, y la luz; ni tanpoco que en el estaua la vida, y que era luz del hombre, sino, *Vita erat lux hominum*, por enseñarnos que para alcançar vida, es necessaria luz, con que el Verbo reluzga en nuestros coraçones, y que no da vida Christo, sino al que illumina con fee. *Hæc est vita æterna vt cognoscant te solum verum Deum:* Como si dixera. No soy vida sino del que doy luz, como declarò Gregorio Nazi. *Quia lux erat. vita erat.* *Ioan. 1.* *Greg. Naz. ora. 4.*

PVES lo primero que se enseña al que se conuierte a Dios es la diuinidad gloriosa de Christo, la qual aqui se manifiesta con glorioso pregon del cielo, y de quien San Iuan dixo, *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à Patre &c.* Aunque el Verbo se vistio de hombre, y se hizo carne, pero no por esso se pudo disimular su Magestad, porque se mostrò de mil maneras, ya en sus milagros, ya en su doctrina, en su baptismo, en su muerte, en su Resurrection, y Ascension, y otros infinitos argumentos que dauan testimonio. Porque ansi como quien vee los rayos del Sol en tierra, sabe que està el Sol sobre el Orizonte, ansi por la gloria que resplandecia en la humanidad de Christo, se conocia el Sol de su diuinidad. Vieron gloria que representaua al Vnigenito en la Transfiguracion y Ascension, gloria decente que manifestaua al Vnigenito, no la misma gloria que el tiene *ab æterno*, porque esta se reserua a ver en la patria celestial, por esso no dixo *gloriam Vnigeniti*, sino *quasi*. Desta dio particular muestra en este dia, y nosotros la vimos. *Vidimus.* Este verbo significa vna vista attentissima, como quien mira y attiende en theatro, y era gloria como de hijo Vnigenito. No era gloria como de Angel, ni como de hombre insigne solamente qual fue Moysen, sino como de hijo vnico del Padre,

Y esta palabra *Patre*, se puede juntar con aquella *vnigeniti*, en este sentido que le da San Athanasio, vimos su gloria *vt gloriam vnigeniti Patris sui*. Donde es de notar que aunque bastara dezir, era gloria como de hijo de tal padre no dixo, sino como vnigenito. Diuersas razones desto dieron varios autores. Pero San Basilio dio en el blanco, que le llamò Vnigenito dando a entender, que la gloria de Christo es en todo igual a la del Padre. La razon es. Porque el padre que tiene muchos hijos, no da a vno solo su hazienda toda, ni toda su gloria, ni todo su pecho, y secreto, mas si mejora a vno, a los otros yguala, y dota como se escriue de Abraham q̃ la nata de la hazienda dio a Isaac, *sed filijs concubinarũ largitus est munera*, porque todos los hijos, son cortados de la misma cepa de las entrañas del padre. Pero, el que no tiene mas de vn hijo, y vnigenito, todo quanto posee se lo da sin reseruar pieza todo junto, y totalmente da la possession. A este encarga su nombre, sus cosas, de este fia sus secretos. Assi que desta manera la gloria de Christo es llena, plenaria, total, como lo es del Padre, su sabiduria, su potencia y valor, y amor, y assi le llama oy amantissimo *filius dilectus*, solo, vnico, por quien amò todos los que amò.

Athana.

Basil. serm. de fide.

Genes. 25.

PERO si juntamos aquella palabra *à Patre*, con Gloria, con Cyrillo, y Theophilo, no haze sentido tan amplo, ni tan lleno como el passado, pero muy verdadero, y competente con el mysterio de oy, en que el Padre dio gloria à Christo con aquel altissimo nombre, *Filius meus dilectus*. El qual nombre llamo S. Pablo herencia propria de Christo, y como su legitima, *Nomen hæreditauit differentius præ Angelis*. Su patrimonio, y toda su substancia y mayorazgo, es este nombre. S. Pedro tambien estima y pondera esta dignidad, tratando de la misma Transfiguracion. *Accipiens à Deo Patre honorem & gloriam, voce delapsa ad eum à magnifica gloria, Hic est filius meus dilectus*. Por lo dicho se entiende, como S. Iuan habla deste espectaculo glorioso al qual se hallò con los doze Apostoles presente, en q̃ ellos tuuieron increible cõsuelo, y nosotros luz de sacratissima doctrina de la distincion y igualdad q̃ ay entre aquestas diuinissimas personas, y que Christo es nuestro verdadero Doctor diziendo, *Ipsum*

Cyrill. Theophyl.

Heb. 1. 4.

2. Petr. 1. 17.

sum audite, y no solo Doctor, sino poderoso Redemptor. *Loquebantur excessum.* Por las quales dos cosas que encierran sciencia y gracia, que son los requisitos para saluarnos, añadio San Iuan a lo dicho, *plenum gratiæ & veritatis*. Esta plenitud y redundancia fue propria de Christo. Ninguno de todos los hombres pudo hazer grato à otro hombre à Dios, ni enseñar la verdad de Dios por sciencia y vista, como lo hizo Christo. Y esta plenitud de redundancia, procedio, de la affluencia, y colmo de perfeccion que en si tenia, no solo por razon de su diuinidad, porque era Dios, sino tambien por razon de su humanidad, que estuuo llena de todos los dones y virtudes y gracias, como cabeça de quien se deriuo en los demas miembros toda abundancia de gracia. *Tolet.*

Transfiguratus est. Aunque son dignos de meditacion todos los milagros que hizo el Señor en abono de su doctrina, pero este de oy por ser en su propria persona, tiene singularissima dignidad, y necessidad de ser considerado. La Transfiguracion, llamò Damasceno, *Deificacion*, nosotros la podemos nombrar illuminacion, por las muchas luzes que aqui vemos. Felizes Apostoles! ojos bienauenturados, que ven lo que vosotros veys! Entended el mysterio, y pasmad, mirad los fines e intetos de Christo: Quiere conseruar à los hombres en la luz de la fee de su diuinidad, quiere dexar testimonios con que se pueda probar que es Dios; quiere fundar en fee à los mismos que han de ser padres della, ò por hablar mejor; quiere confirmar en fee à los benditos Apostoles, y en ellos à nosotros, y darnos à entender à todos, que si haze grandes promessas, puede cumplirlas; quiere dar luego prenda de aquel Reyno, y gloria, que tantas vezes les ha predicado, quiere mostrar q̃ quien à si mismo da gloria, puede darse à si mismo vida, como auia prometido; quiere enseñar que ninguna cosa le es difficultosa; quiere en summa mostrar que si padece como viador, es porque quiere, porque es juntamente bienauenturado. Y para esto, que haze? no solamente dexa manar de los senos de su bienauenturada anima al cuerpo, aora vna, aora otra de sus dotes, aora con subtileza saliendo del vientre de la Virgen; aora con agilidad, andando sobre el agua, aora con impassibilidad, dandose à si mis- *Dam. l. 3. de fide 17.*

mismo en manjar: mas oy lleua tres Apostoles sobre el Tabor y callādo les habla cō lenguaje diuino, y les enseña intimamēte, como si les dixera. O hermanos, ò hijuelos, ò esco gidosmios, vosotros me aueys oydo dezir, q̄ las animas biēa uēturadas no solamēte en si serā glorioſas, conociēdo, gozā do, y amādo à Dios, mas q̄ reuerterā en sus cuerpos su gloria en tal modo, que estos cuerpos de carne, aora pesados, densos, opacos, y pasibles, en aquella hora seran agiles, subtiles, impasibles, y clarisimos. Haueys oydo, y sabeys mas, que aquesta anima mia, desde el instante de su infusion en este cuerpo, siempre ha sido bienauenturada, y tenido perpetuo gozo de Dios, y que no sin gran marauilla ha tenido su gloria represada sin comunicarla à este cuerpo, y adornarle cō aquellas dotes que he dicho. Verdad es, que por sacaros de aquesta duda, os he dicho ya à vezes, que este es vn gran milagro, hecho à fin de tener cuerpo pasible, dispuesto à sufrir grandes trabajos, y muerte de Cruz, que no se compadecian con aquellos dotes. Mas oy para mayor confirmacion vuestra, he querido dar rienda a mi anima, y permitir que la mas illustre de aquestas dotes, alomenos por poco tiempo, passe à mi cuerpo: para esto os he subido à este monte, para q̄ veays de la fuente desta alma correr à esta carne, no qualquier dote, sino la claridad y lumbre que illustre vuestros ojos interiores y exteriores. Imaginad pues q̄ desde mi encarnacion esta anima era vna hacha, y aqueste cuerpo vn cristal, y que por milagro estando siempre la candela encendida, no aya trasluzido el cristal. Considerad pues que aora, permitiendo yo la luz al vidro, haueys de ver mi cuerpo clarisimo, con aquestas condiciones, que como poniendo la lumbre dentro del cristal, el cristal no muda substancia, porque se queda cristal, no muda quantidad, porque se queda de la misma medida, no muda qualidad, porque se queda del mismo color, mas solamente de opaco se haze luzido: assi aqueste mi cuerpo, q̄dando cuerpo, y con las mismas qualidades y quātidad, tomarà claridad, como lo vereys a la hora en effecto. *Transfiguratus est ante eos, & caro quæ ex Maria erat transformata est in gloriam* dize Epiphanio. *Transfiguratio splē dorem tantum addidit faciei*: dize Hieronymo. Y aquel Chri-

Epipha.
Hieronym.

sto

sto q̃ hauia despues de hazer vna transubstanciacion, donde hauian de quedar los accidentes, mudandose del todo la substancia, aqui haze vna transfiguracion, donde quedando la substancia, se mudò solamente el accidente. *Transfiguratus est ante eos, & claritas Christi fuit hæc claritas gloriæ quantum ad essentiam, non quantum ad modum essendi*: dize Santo Thomas, *quianon permanenter redundauit*. Basta que redunda vna dote, que es la claridad, porque las otras redundaran al tiempo que tiene deliberado. La claridad redũda porque esta se puede comprehender sin otro objecto de los Apostoles, dize Santo Thomas: la claridad redunda porque virtualmente abraça y comprehende todas las otras, dize Alexandro de Ales: sino es que redunda especialmẽte la claridad, para dar à entender que quando nos recogemos al monte de la contemplacion lexos de los cuydados terrenos (Animas mias amadas) se nos muestran llenos de claridad aquellos mysterios, que primero nos parecian difficiles y escuros. Todo es claridad en este monte santo, y la mayor es aquella que sale de la boca del Padre celestial. *Hic est filius meus dilectus*. Oyeron la cielos y tierra, y tal luz no pedia menos que vna nube luzida, y arrebolada, para oyr salir fuera vn credito y aprobacion tan resplandeciente y clara, como aquesta. Palabras o Caragoça quan altas, quan grandes, quan llenas, quan mysteriosas, quan fecundas, quan facundas, quan luzidas! Pero antes que trate dellas, siguiendo el hilo del Euangelista, tratemos de la claridad de Christo.

S. Thomas 3.p.q.

S. Thom.

Alexand.

Resplenduit facies eius sicut Sol. Nunca tu illustrissimo Planeta fuiste tan honrado como aora, que se compara la hermosura de aquel rostro glorioso, à tu resplandor. Pero aunque el Euangelista dize que era como el Sol, mas todos los interpretes dizen, que dixo poco, por no hallar exemplo mas illustre. Porque verdaderamente hauiendo de resplander todos los justos como el Sol. *Fulgebunt iustificut Sol in conspectu Dei*, en buena proporcion es de creer que resplandecio oy la cara glorioſisima de mi Christo, mucho mas que el Sol. Moyses baxando del monte, por la sciencia y gracia, que adquirio su anima, adquirio tan-

Matth. 13 43. Exod. 34.

ta

ta luz su cuerpo, que no la sufrian los ojos que la mira-
Augustin. Epist. 56. ad Diosc. uan y toda anima dize San Augustin, quanto tiene mas de gracia y gloria, tanto mayor redundancia tiene en el cuerpo, y si en Christo estaua toda gracia, y toda gloria, como estaua toda la plenitud de la diuinidad, podreys dezir vosotros quan grande seria la belleza de su rostro?
Phil. 3. 21. Oyd a San Pablo que tratando de la gloria de nuestro cuerpo en el cielo, dize que sera *configuratũ corpori claritatis suæ*, no dize que sera claro como el Sol, sino como el cuerpo clarissimo de Christo, que es otra claridad mucho mas excellente, propria de aquel cuerpo sacratissimo, de quien como de fuente y exemplar manarà a los otros cuerpos de los Sanctos, como lo dixo Isayas. *Non erit tibi amplius Sol ad lu-*
Isai. 60. 19 *cendum per diẽ neq; splendor Lunæ illuminabit te, sed erit tibi Dominus in lucẽ sempiternã, & Deus tuus in gloriã tuã.* O Christo Iesu pura luz! o admirable claridad de aquella suprema region! Oyd, que virtud, q̃ lumbre, q̃ efficacia, no sera la luz, ni el influxo como aquel que dio el Señor a los orbes y cielos en el principio del mundo, Sol para el dia, Luna y estrellas para la noche, los quales ni luzen, ni influyen, ni obran siempre de vna manera, ni tienen perpetuydad de luz, porque tienen su Oriente, y Occidente: y si sale el Sol como esposo hermoso del talamo por la mañana cõ su cabellera de oro alegre y alegrando las criaturas, el mismo triste, y con tristeza de todos se derriba al Occidẽte, y çabulle sus rayos en el mar, y los ahoga en el agua: padecen de mas desto a vezes sus eclipsis, defectos, y trabajos: mas la luz de aquella patria sera el mismo Dios inmenso, infinito, efficacissimo, criador y conseruador de todo, libre de todo defecto, de mẽguante y de Occidente, Sol para quiẽ no ay tinieblas, ninguna noche, ningũ concurso de nubes, luz tãto mas clara que la nuestra, quanto mas dichosa; la qual con singular prouidencia interna, y externa, y eterna, consuela los moradores de aquella ciudad sancta, como lo vio S. Ioan, y lo testifica.
Apoc. 21. 23. *Ciuitas non eget Sole neque Luna vt luceant in ea, nã claritas Dei illuminabit eã, & lucerna eius est Agnus.* Cõ vnas palabras mismas tratã desta luz inefable de aquel glorioso mundo Isayas y Ioan, inspirados de vna misma verdad, pero esta vltima de

Ioan

Ioan es notable. *Lucerna eius est agnus*. En los sumptuosos banquetes solia hauer antiguamẽte vn gran farol, que alumbraua todo el apossento de la cena, de que hablaua Hieremias quando amenazaua al pueblo de Iuda con la tempestad de guerra que en pena de sus peccados Dios les hauia de embiar por mano de Nabuchodonosor, el qual dexaria la tierra sola llena de llanto sin fiesta ni combite, dize *perdam vocem molæ*, (con que se aderezauan los manjares) *& lumen lucernæ*, las grandes lamparas y fanales pendientes en el ayre que se ponian en las cenas sumptuosas. A esto allude San Ioan, quando dize, que *lucerna eius est agnus*, en aquel combite nupcial, en aquella cena de media noche, los que huuieren como prudentes conseruado las lamparillas de su fee, con nutrimento de buenas obras seran admitidos al eterno banquete, cuya lumbre y farol no es otro sino el Cordero de Dios. Boluiendo pues a la claridad de Christo en el monte, digo que aunque la pudieron ver los ojos, y es certissimo q̃ la vieron los Apostoles como determina San Augustin, contra Adimãto Manicheo, pues no era fuera de la latitud del objeto visible, con todo esso parece verisimil que no podian detenerse en la vista, y si assi fue, dixo bien Durando, que fueron confortados los ojos de los discipulos. Vide Sanctũ Thom. in 4. d. 44. q. 1. art. 4

Hier. 25. 10.

Aug. l. cõ. Adim. Mani. c. 2. Dur. in. 4. d. 44. S. Thom.

Resplenduit facies eius. Preguntarã aqui alguno, si esta claridad y resplãdor estuuo solamente en el rostro de Christo? La razon de dudar es, porque del rostro solo hazen mencion San Mattheo y San Lucas, el vno diziendo: *Resplenduit facies eius sicut Sol*, el otro, *Et facta est species vultus eius altera*, parece que dando a entender, que el rostro solo resplandecio: y tambien, porque para la vtilidad de el milagro, bastaua la claridad del rostro, pues essa sola vieron los discipulos. Mas sin embargo desto, es mas allegado a razon, que resplandecio todo el cuerpo sagrado, por que de todo el se dize, que *transfiguratum est*, o, *transformatum*, assi como todo el, era informado de aquella anima bienauenturada, y toda esta illustracion hazia mayor el milagro, porque aunque los dos Euangelistas dizen, que resplandecio su cara, no excluyen las otras partes de el cuer-

Matt. 17. *Luc.* 9.

cuerpo, porque sin duda tambien resplandecieron las manos, que podian ser vistas, y las otras partes intimas que cubria el vestido, aunque no se veyan por si immediatamente, veyanse a su modo por los vestidos, por aquella claridad de la nieue, que redundaua en ellos. Por lo qual San Marcos sin hazer mencion del rostro, dixo. *Transfiguratus est, & vestimenta eius facta sunt splendentia.* Donde aquella palabrita, *&*, es consequencia, como si dixera. Todo el se transfiguro, y enuistio en claridad, de donde vino a ser que tambien los vestidos resplandecieron. Por esto es mas probable que todo se transfiguro, como expressamente enseña San Hieronymo en la Epistola a Pamachio contra los errores de Ioan Hierosolimitano, donde en conclusion dize, *Vbi facies nominatur existimo quod & cætera membra conspecta sint*, no por si, sino por la claridad de los vestidos. Y San Augustin significo lo mismo diziendo: *Caro illuminata per vestimenta radiabat.* Lo proprio sintio Nicolao por estas palabras. *Vestimenta facta sunt candida, vt essent conformia claritati corporis.*

Mar. 9. 3.

Hier. Epist. 61.

August. Lyra, Luc. 9.

MAS AVNQVE todo el cuerpo estaua glorioso, quien duda, que aquel rostro en quien se juntaron todas las gracias, estaria auentajadamente hermoso. Acordaos aqui de lo que oystes de San Pablo al principio, que Dios nuestro Señor que hablando hizo la luz, nos alumbro en la cara de Iesu Christo. Y aunque Tertuliano a quien siguen algunos modernos, lee, *in persona Iesu Christi*: pero mucho mas adorna la sentencia del Apostol si leemos *in facie* por la razon que diximos. *In facie* dize, porque San Basilio declarando aquellas palabras del Psalmo: *Quo ibo à spiritu tuo, & quo à facie tua fugiam?* las quales el tiene por confession de las tres personas diuinas en vna diuina naturaleza, dize que el hijo se llama *facies patris*, con lo qual viene bien lo que en vn problema dize Aristoteles, que los que retratan vna persona, no suelen pintar mas que el rostro, porque esse es lo principal y casi todo el hombre, dõde estan todos los sentidos, y hermosura, y las señales de conocimiẽto, por donde se differencian los vnos hõbres de los otros, y con la propriedad que el hijo de Dios se llama imagẽ expressa de su padre, se llama y es *facies*, rostro del Padre, por quien el qui-

Tertul.

Basi. Psal. 138. 7.

Aristot. in Probl.

quiso ser conocido, y por quien nosotros le conocemos, como el mismo dixo a Philippo: *Qui videt me videt & patrem.* *Ioan.* Quien quiera que mirara con ojos prudentes el rostro amable y venerable de Christo q̃ enamoraua cielo y tierra viera en el señales de su bondad y diuinidad. De manera que por donde quiera que miremos a Christo es rostro de su Padre. Porque segun que es hombre se nombra assi como tambiẽ Theodor. y Cyrillo dizen, y segun que es Dios y en quanto es Verbo, es tambien propria y perfectamente imagen y figura del Padre, como San Pablo le llama en diuersos lugares. O, imagen verdaderamente diuina! Alça los ojos tu aora Christiano con fee, y mira aquel espejo de belleza herido del Sol: y entretanto que llega aquel dichoso dia, en que por su bondad infinita esperamos verle alegre y amigo para nosotros, mira le aora con fee deuotissimamente, veras vna admirable y inmẽsa hermosura asentada en aquel rostro diuino, y en aquellas faciones figuradas con el dedo de el Espiritu Santo. Mira el semblante hermoso, la postura graue y suaue, la serena frente, y aquellos ojos muy mas claros y resplandezientes que el luzero, la boca q̃ está nadando siempre en dulçura y vertiendo gracias, los labios de flores, mira toda la compostura del cuerpo, su estado, su mouimiento, sus miembros concibidos en la misma pureza, y dotados de inestimable gracia, y por esta imagen veras mas clara y mas perfectamente la hermosura del Padre, que por ninguna de las criaturas, aũque sea el Sol, ni por toda la vniuersidad de ellas juntas: y hallaras q̃ nunca los rayos de los bienes y condiciones diuinas reluzen tãto, ni llegan a nuestros ojos mas claros, ni mas abundosos, que por su hijo Iesu Christo. O dulce y cara vista! o venerando rostro! o Christo! o Christo! que grandezas son aquestas tuyas? Hasta el hilo de la ropa te baña la gracia, la hermosura, la luz. *Sicut vnguentũ in capite quod descendit in barbã, barbã Aaron, quod descendit in orã vestimenti eius,* porq̃ *vestimẽta eius facta sunt alba sicut nix,* por ventura por cõdenarte a ti maluado hereje, del poco honor y reuerencia a las reliquias y vestidos de los Santos. *Theodor. Cyril.* *Psal. 132. 2.*

ADONDE me occurre vn bello pensamiento, que cotejando la gloria de Christo con la de Moysen, hallo la incom-

incomparable ventaja que tiene la de Christo, señaladamente, en dos cosas. Vna que a Moysen solo el rostro resplandecia, a Christo rostro, cuerpo, vestido, y la nube que le cercaua. Otra, que Moysen no veya ni sabia que de su cara salian rayos de resplandor *ignorabat quod facies eius esset cornuta*, hauia menester espejo para verla, y assi era menor su felicidad: porque realmente, es poco bien, aunque de suyo sea grande, aquel que no conoce ni le siente el que le tiene, mas Christo nuestro Señor sabia y conocia su gloria, y con intencion de glorificar su cuerpo subio al monte, y de voluntad, no de necessidad como Moysen la mostrò a los suyos. El sabia quãta era su gloria y claridad, y a su aluedrio la daua y la da aora a quien es seruido. O Christo, o Christo, Sol de intelligencia, que a todos alumbras! y mienten los q̃ dizen: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.*

Exod. 34. 29.

Sap.

§. V.

YA es tiempo de hablar de aquellos venerables viejos Moysen y Elias cabeças de sanctos, celeberrimos y grãdissimos Prophetas y sacros varones, el vno dador de la ley, el otro vengador de sus transgressiones: ambos como ministros tratan y confieren sus negocios con Christo, y comunican como sus officiales, paraque los Apostoles presentes vean y entiendan que fueron legados y ministros, Christo su Rey y Señor, y fin de los Prophetas, como en effecto lo entendieron, pues San Pedro le hablò a el solo, como a Señor y mayor entre ellos. O fee de Pedro! mas o grandeza de nuestro Christo! quanta era la opinion que de Christo tenias Pedro, pues viẽdole entre tan insignes santos, tienes en mas a Christo que a ellos, y de el solo en esta ocasion hazes caso, a el solo hablas, y pides licencia para hazer tabernaculos, a el solo llamas Señor.

Chrysost. in Comment.

POR quatro causas dize Chrysostomo sancto, truxo el Señor aquestos criados viejos. Por quitar la falsa opinion del vulgo, de que Christo era Elias, o, alguno de los Prophetas, pues Elias se muestra differente persona, y Moysen el mayor Propheta le adora, he aqui la primera. Por hazer enten-

entender a los Iudios, que falsamente le llamauan blasfemo y transgressor de la ley, he aqui la segunda. Por mostrar que es señor de la vida, y de la muerte, esta es la tercera. Porque viendole los discipulos tan honrado en medio de Moysen manso, y de Elias zeloso entiēdan que el Prelado ha de estar en medio de zelo y mansedumbre.

TRVXOLOS dize Tertuliano, porque quiso que le viessen en persona aquellos que le auian visto por imagenes en reuelacion. Quiso hablar con aquellos que le hauian en espiritu hablado. Quiso comunicar su gloria a aquellos que le hauian predicado por Rey de gloria. Quiso mostrarse con sus principales Cortesanos, de los quales el primero hauia sido algun tiempo informador del pueblo, el segūdo en otro tiempo reformador, vno dio principio al Testamento viejo, otro ha de dar fin al nueuo. *Ter. 4. adu. Marci.*

O MOYSEN experiencia tienes oy con la Magestad de los rayos que salen de tu rostro en el Tabor! que esse Señor de cuya redundancia resplandeces, no es inferior a aquel que en el Synà hizo en tu rostro el mismo effecto. Direte lo que el Poeta dixo de vn soldado que primero siruio a Hector despues a Eneas. *Non inferiora secutus.* Si buen amo tuuo primero, bueno le tuuo despues, no era el segundo inferior al primero. Ansi que Moysés *non es inferiora secutus*, tan bueno es esse Señor que te habla en el Tabor, como el que te hablaua en el Synà: si en el Synà se te puso el Sol en el rostro, tambien aqui *visus est in maiestate*, como Tertuliano nota. *De qua gloria non aliter illustratus discessit à Christo, quam solebat à creatore. Proinde tunc oculos percutere filiorum Israelis &c.* Muy elegantemente dixo Tertuliano, *percutere*, como si dixera de tal manera herian los rayos del rostro de Moysen los ojos de los Israelitas, como si fueran cuernos, y ellos huyan del como si huyeran de los cuernos del Toro. Y tu Elias grande (que ansi te llama la Escriptura) que fuiste vn viuo fuego, arrebatado en carro de fuego, otras llamas, y otros resplandores son essos que veo en ti, no menores a las que te cercauan quando te arrebatò el Criador. O sanctissimos Padres y Prophetas, compañeros de la gloria de Christo, como lo fuistes de sus ayu- *Virg. Æneï. 6.* *Tert. lib. 4. adu. Marci c. 22.*

Tert. l. adu. Pfichy. nos como Tertuliano dize, *collegæ ieiuniorum suorum*, pues ayunastes cada vno quarenta dias con sus noches, como Christo, bien nos enseñays que quien quisiere ser glorificado cõ Christo, ha de ser como el grãde ayunador. O varones heroycos, el vno casado el otro virgen, colaterales de Christo, como enseñays a la Iglesia que en medio de todos y para todos estados está Christo, como el mismo Tertul. escriue en el libro de Monogamia. Veys hermanos como todo quanto passa en este monte es luz y enseñamiento de nuestras animas. Pero oygamos que parece que hablan.

Tertul. l. de Monogam.

Cum eo loquẽtes. Felizes viejos, q̃ veys essa cara. A Moysen Aaron, Samuel, Iob, hablaua Dios de vna nube, o niebla como ciñendose de ella, e interponiendola para proporcionar el resplandor de su gloria, con la flaqueza de sus ojos. Psalmo 98. *In columna nubis loquebatur ad eos.* Para vosotros si ay nube, es luzida, que no impide el golpe de los rayos de la hermosura del rostro glorioso que gozays. Dize nuestro Euangelista que hablauan, pero no dize que era lo que tratauan. Sanctos colloquios, sacro razonamiento, *diuino dialogo*, dulces y preciosas palabras las que procedian de aquellos sabios pechos, y venerables bocas de Christo, Moysen, y Elias. Bienauenturado Echo, que en aquel cauernoso monte oyste, y retornaste las palabras, de aquel sacro coloquio. Alegraos piedras dichosas de la montaña, a quien el cielo hizo mas honra en este dia, que a los topazios y diamantes. O aura suaue! o zefiro manso! viento apazible, sancto, dulze, sabroso, porque no me truxiste por el ayre las palabras de aquel gracioso y glorioso razonamiento? Bien que Lucas sancto, a cuya oreja llegò vn siluo apazible, y blando, nos dize, que *loquebantur excessum &c.* que hablauan de su Passion y Resurreccion, dize vna Glossa, *de excessu*, de quien Moyses en la Ley, y Elias con los otros Prophetas en tantos lugares prophetizaron en las sagradas Cartas dize san Hieronymo, en suma hablauan de la muerte que hauia de padecer en Hierusalem. Toda muerte de hombre se llama *decesso*, la de Christo, excesso. Y para dezir verdad le viene muy nacido el nombre de excesso: excesso de sabiduria, excesso de sanctidad, excesso de charidad, excesso de humildad,

Pf. 98. 7.

Hierony. in Matth. 17.

mildad, exceſſo de pobreza, exceſſo de crueldad, exceſſo de fortaleza, exceſſo de virtud y efficacia diuina, y otros cien exceſſos: Exceſſo de ſabiduria porque (o arte inſcrutable!) con la necedad de la Cruz, ha dexado por necia la ſabiduria de el mundo, trocado el ſaber en locura, la locura en ſaber, haziendo adorar la Cruz, patibulo de reos por ceptro y trono de Reyes, por vandera y eſtandarte de Emperadores, vn hombre tenido en figura de mal hechor por Dios. Exceſſo de ſanctidad, porque pueſto en el patibulo ruega por los que le crucifican, y abre al Ladron los teſoros de la eterna vida. Exceſſo de charidad, pues expone ſu propria vida a tantos ſuplicios, y tormentos, por ayudar a ſus capitales enemigos. Exceſſo de humildad pues abatiendoſe a ſi miſmo, de Señor ſe hizo ſieruo, humillandoſe haſta vna Cruz, la mas vil muerte de el mundo. Exceſſo de pobreza pues nace en vn peſebre, y muere deſnudo, en deſnuda Cruz, ſin ſuffragio, y ayuda de nadie. Exceſſo de crueldad, pues fue falſamente acuſado, injuſtamente preſo, iniquamente eſcarnecido, afrentoſamente herido, cruelmente enclauado, impiamente muerte. Exceſſo de paciencia pues ſufre perſecuciones en la fama, en la honra, en la perſona, en la vida, en los ſentidos, en los amigos en los parientes, en la madre, que fue la laſtima mas laſtimera de todas. Exceſſo finalmente de fortaleza y de virtud y efficacia, pues nos reconciliò con Dios, abrio el cielo, deſpojo el infierno, vencio al diablo, atò la muerte, hizo al mundo creer la verdad, borrò los pecados, ſaluò los eſcogidos: faltan modos de dezir los exceſſos de la muerte de Chriſto, todos por amor, pues como dixo aquel ſabio, *Amare & ſapere vix Deo conceditur.* O exceſſo de exceſſos!

Y vosotros ingratiſsimos Chriſtianos, que deuiades excederos, y venceros a voſotros miſmos en amor, deuocion, culto, y ſeruicio de aqueſte miſericordioſiſsimo Chriſto, y amarlo mucho como a Criador, amarlo mas como a Redemptor, amarlo ſin fin como a Conſeruador, contemplar ſu excellencia, ſuplicar ſu bondad, agradecer ſu clemencia, admiraros de ſu ſabiduria, temer ſu juſticia, adorar ſu mageſtad, al cõtrario excedeis en rebelliones,

en ingratitud, en peccados, en offensas, dispuestos siempre a todo mal. O miserables manchados de infinitas culpas! ò infelices debaxo de nombre de Christianos! o ciegos en medio de tantas lumbres! desenfrenados en las palabras, desmoderados en los effectos, desordenados en las passiones de la carne, ofuscados en la sobernia, destemplados en la gula, agrauados en el auaricia, fraudulentos en las compañias, apartados de Dios, ingratos à Christo, seguidores de vicios, perfiguidores de buenos. He aqui vuestros excessos, cotejaldos con los de Christo: Christo excede en gracia, vosotros en malicia; Christo en verdad, vosotros en engaño; Christo en sabiduria, vosotros en ignorancia; Christo en caridad, vosotros en crueldad; Christo en beneuolencia, vosotros en odio; Christo en humildad, vosotros en soberuia; Christo en obediencia, vosotros en contumacia; Christo en pobreza, vosotros en auaricia; Christo en necessidad, vosotros en demasias; Christo en ayuno y aspereza, vosotros en delicias; Christo en sufrimiento, vosotros en impaciencia. Que premio pues esperays ingratos, *sino* por gozo dolor? por seguridad temor? por felicidad miseria? por parayso infierno? y penas excessiuas a vuestros gustos.

§. VI.

Loquebantur excessum. Entre los rayos resplandecientes que hieren oy este monte, vno señaladamẽte hiera vuestras almas redimidas, que es la memoria de la passion que ha de sufrir Christo. Porque en el dia que manifiesta su gloria, en esta hora en que el padre dize, *ipsum audite*, y nos le da por maestro, la leccion que lee es de passion: como si dixera. Si os agrada amigos esta gloria, que no es mas de vna centella de la que haueys de gozar, la escuela para subir a posseerla es la cruz: por aqui van alla. Esta es la doctrina de nuestro Maestro, por Cruz se alcança el cielo, este fuero se guardò con el mismo hijo de Dios, y se guardarà in-
Psal. 83. 2 uiolablemente con todos los de Adam. Aquel Psalmo diuino (Deuotos) que comiença, *Quam dilecta tabernacula tua Domine*

Domine virtutum, en que se trata de la excelencia de aquellas diuinas mansiones amables de la casa de Dios, tiene vn titulo al parecer muy sin proposito. *Protorcularibus*, como si dixeramos, vendimias, ò lagares. Titulo suelto, que no tiene que ver con el Psalmo, aunque de razon el titulo y sobrescrito hauia de contener en summa el subjeto del Cántico, como el titulo de el libro cifra la substancia del libro, y el titulo del capitulo nos dize lo que encierra, y el de la estatua dize, cuya es aquella imagen. El Psalmo es cielo, el titulo lagares. Mas el prudentissimo Augustino, dize que tiene admirable consequencia el lagar conel Psalmo, como la tiene la Cruz con el cielo. Dos fructos passan (dize el) de el arbol al lagar, vua, y azeytuna. Quien vè la vua en su cepa, a la sombra de pampanos verdes y viciosos, gozando del humor de la tierra, del frescor y influencias del cielo, del ayre suaue, y que el vendimiador viene a cortarle, si tuuiesse sentido y lengua se querellaria del porque la corta de su madre la vid dõde tiene vida. Mas responderiale el vendimiador, mira vua, que el cortarte, es lograrte, porque si aqui quedas, o te secarà el tiempo, o te podreceras cayda en tierra, o te comerà el aue, o la bestia; lleuandote al lagar pisada, y exprimida, vendras a ser liquor precioso, consiguiras el fin para que te criò Dios; seras vino, para sus sacrificios, y para regalo de los hombres. Y tu azeytuna que en aquesse hermoso arbol de perpetuo verdor y hojas, viues deliciosamente debaxo del ramo natural, vetilada del ayre, y visitada del cielo, si te quedas ay cayras mañana en tierra, donde perezcas, si te lleuã al molino daras arroyos de azeyte, *petra fundebat mihi riuos olei*, liquor estimado de Dios y del mundo. Pensad hermanos que en la Iglesia ay lagares, donde se saca la sangre no de la vua sino del alma por los ojos hecha lagrymas, donde los justos viuen pisados, exprimidos, molidos, debaxo de la viga del lagar que es la Cruz, donde dexando los justos las suauidades y verduras deste malo y engañoso mundo, escogen el camino de la tribulacion y se sustentan con el baculo de la Cruz: con el passan el Iordan deste siglo, y por este medio consiguen el cielo. Hermanos pocas

Ag. in enarratione.

Iob. 29. 6.

son las hadas malas, y no es hambre la que espera hartura, ni lagar el que para en cielo, ni muerte la que alcança tal vida. Ay cielo, y quexais os de trabajos? Si los viessedes pintados, los hauiades de adorar, como medios necessarios, y instrumentos de vuestra salud, y juzgar que no son dignos, y q̄ son pocos respecto de la gloria que esperamos.

Augustí. q. 88. in Gen. Gen. 29.

Qvestion es de san Augustin. Porque al enamorado Iacob, que se concertò de seruir siete años por casar bien, con la hermosa Rachel, le parecian pocos los años, pues que el breue tiempo de espera y dilacion, se le suele hazer muy largo a los amantes? *Videbantur ei pauci anni præ amoris magnitudine.* Responde, que no eran, ni le parecian los años pocos, sino los trabajos que en ellos hauia de padecer para alcançar tal compañia. *Dictum est ergo propter laborem seruitutis, quem facilem & leuem amor faciebat.* Christo te pone delante de los ojos su gloria, Christo te abre el cielo, el Padre te le da por guia, y adalid, y te manda que le creas y obedezcas, y el te dize, que si te agrada el cielo, que ay gran mar en medio, que no se nauega sino por Cruz. Pero que Cruz? quan breue Cruz? quan breue vida? y si fuere crucificada, quanto mas breue serà? Y quando fuera Cruz de muchos años, *præ amoris magnitudine*, te hauian de parecer cortos los plazos, breues los trabajos, momentaneas las tribulaciones, leues y llenaderos los tormentos con tal esperança, y con tal prenda de ella, como la palabra de Christo. Oye a Pedro, *Bonum est nos hic esse*, y aduierte quanta es la gloria diuina, pues vna sola muestra y argumento parece a Pedro que basta para que Christo y aquellos grandes Prophetas se queden alli quietos.

He aqvi el camino breue de el cielo, en el encontraràs con vna Cruz, saludala, hablala, y dile, O Cruz santissima, ò Cruz glorioſissima, patibulo saludable, muerte que das vida, humildad sublime, alteza humilde, Señor mio, Iesu mio, porque yo he despreciado tu Cruz, no he podido soportar la mia, ansi siento mil Cruzes, porque no siento en mi aquella vnica en que estuuiste pendiente por saluar el mundo. Loco me he buelto Señor,

porque

porque tuue tu Cruz por locura : afrentoso a Dios, y a los Angeles , porque no he adorado las excesi-nas afrentas que padecisste por saluar los hombres . Señor dame licencia para que del monte Tabor passe al Cál-uario donde te vea herido , falto de sangre , y cubierto de ella,pues tu juntas aqui en este lo que ha de passar en aquel. Buen Dios fuera de tus heridas , yo soy mal herido. Fuera de tus dolores , soy dolorido . Fuera de tu Cruz , estoy crucificado. Fuera de tu muerte , yo muero . Ayudame,so-correme te ruego , te suplico, te conjuro. Escondeme en el nido de tus sanctas llagas , para que estos mis ojos , que han robado mi anima , allà dentro hallen y cobren la presa, pues a todos nosotros nos vniste contigo,quãdo te dignaste de ser sacrificado por todos.A Señor,que ya estoy alla,abre, abre esse tu pecho,dignate de conocerme,y reconocerme ya por tuyo , y mientras lloro , o por mejor dezir,para que yo llore mis graues culpas,dame siquiera vna ojeada sola,como diste a S. Pedro,que por tres vezes te hauia negado. Como serè yo tan duro,que no me molifique allà dentro en tu san-gre?como serè tan distraydo , que no me recoja y adune en tu lado?como serè tan muerto,que no resuscite en la muerte tuya?

Ay si yo pudiesse deziros(Animas mias)como en la con-templacion de la passiõ excessiua de Christo, con no se que milagro de amor , en lo amargo del dolor se siente consola-cion,como el juntò oy con glorificacion passion. O admi-rable composicion de passion y transfiguracion ! ò mixtura muy delicada!o confeccion preciosa de amargo y dulce! Este es verdaderamente milagro de amor , proprio del Espiritu sancto , en aquella infinita amargura juntarse infinita dul-çura , y aquesta infinita dulçura compadecer consigo aque-lla infinita amargura. He aqui el amor grande(animas mias) vn dolor grande intrinseco que los deuotos del crucificado sienten quando se conduelen con Christo,se compadecê con Christo,se crucificã con Christo,sientẽ aq̃llos excessos, aq̃-llas espinas,aq̃llos clauos,aquella lança,aq̃llos improperios, y dizẽ, *Improperia improperantiũ tibi ceciderũt super me.* He aqui *Ps.68.10.* el dulce, vna cõsolaciõ infinita q̃ tienẽ dverse redimidos por

Christo, saluos con Christo, justificados en Christo, libres por Christo, transfigurados en Christo. Y que alegria puede ser mayor? Assi pues llenos de aquestos dos affectos dolor, y gozo, no pudiendo, ni resistir al dolor que aflige, ni soportar la alegria que los resuelue, que hazen? son vencidos, no pueden estar en si mismo, inclinanse ya aqui, ya alli como ebrios, y quando han bien inclinado la cabeça, aora a vna parte, aora a la otra, a lo vltimo son forçados a caer. Y donde caen? con vna bienauenturada extasi caen en las manos del crucificado. O embriaguez sobria, salir de si, y caer en Christo! y quien no dessea caer alli? morir alli? O muerte feliz! ò muerte vital! Assi amargos y dulces de la amargura salen como oro puro afinado en el crisol: en la dulçura se hazen como vn Sol, que resplandece entre mil nublados. En aquella amargura se despojan del todo de los affectos mundanos, en aquesta dulçura se visten todos del amor de Dios. En aquella amargura se hazē sanctissimos; en aquesta dulçura sapientissimos. En aquella amargura se recogen las fuerças del anima, y se reconcentran tanto, que salen fortissimos en qualquier trançe por Christo; en aquesta dulçura se resueluen, y se bueluen como niños inocentes en este mūdo. En aquella amargura bulle, y hierue el coraçō por padecer por Christo todo tormēto, y por probar la virtud de la Cruz; en aquella dulçura se adormecen y reposan, y se transfiguran con Christo. O passion! ò transfiguracion! ò temple de agro y dulce! ò camino! ò termino! ò medio! ò fin! ò nauegacion! ò puerto! Dulcissimo Iesu este es el medio por donde quiso tu Padre fuesse tu cuerpo sanctissimo, glorificado: cruz, y passion, aqueste es el tesoro que te ha dado en esta vida, el colmo de todos los trabajos, de abatimiento, de pobreza, de desprecio, de persecucion, de ignominia, de oprobrios, de pena, de dolor. Ay dolor que en aquesse tu precioso cuerpo no quedò vna gota de sangre Señor: que tus carnes sanctissimas fueron todas de la cabeça a los pies rasgadas de aquellos rabiosos Iudios, como de perros; y toda tu vida, amado Señor mio, que que fue sino vna perpetua Cruz? Assi sea la mia Señor, para que del todo transfigurado contigo en el roxo de la sangre

gre merezca despues conformarme en lo albo de la nieue, y candido de la luz.

Svs, svs hermanos mios, proposito tenia de trataros oy de la voz del Padre eterno, y de aquel alto credito, y aprobacion que dio a su Hijo. *Hic est filius meus dilectus &c.* y de otras tien cosas tocantes al sacratissimo Euangelio y misterio, y he aqui acabada la hora, quando yo començaua. O quan prudentemente nuestra maestra y madre la Iglesia dispuso que este Euangelio se predicasse en dos dias de la Quaresma, oy, y mañana, sin el otro dia solenissimo que tiene en Agosto, para que no se tropellen los conceptos, y se puedan acabar en el segundo dia los que no pudieren en el primero, como lo harè yo mañana ayudado de vuestras oraciones. Aqui acabo el sermon, sin acabar jamas de amaros, como obligadissimo a vuestra cortesia. Estad en paz, y Dios sea siempre con vosotros, y bendiga vuestras animas y cuerpos, para que seais felizes en la tierra, y en el cielo, Amen. *In nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti.*

DOMINGO SE-
GVNDO DE LA
Quaresma.

Transfiguratus est ante eos, & resplenduit facies &c. Matth. 17.

PROEMIO.

Ambros. in Comm.

QVANDO yo yerre oy este sermon, y mis razones el blanco de tan glorioso sugeto, escusa tẽgo en S. Pedro lengua de los Apostoles, q̃ siẽdole forçoso hablar, no supo dezir, *nescíens quid diceret.* Pareciole a Ambr. q̃ el yerro estuuo, en que ygualaua en cierta manera en honra con Christo, a sus siernos Moysen y Elias. Pero desto trataremos en su lugar. Itẽ el Euangelio de oy todo es luzido, y todo hermoso, porque todo lo que ay en el es luz, todo hermosura. Luz y resplandor en la cara diuina de Christo, en quien se assentò el Sol para recebir della claridad; luz y hermosura en su sagrado mãto bañado de color de nieue; luz y belleza en Moysen y Elias venidos del otro mundo con aparato de magestad, *visi in maiestate*, luz y hermosura en el dosel de la nube arreboladа de oro, *nubes lucida*, luz y hermosura en el cielo abierto, y en la voz del Padre, que nos da luz de su Hijo, *Hic est filius meus*; luz y beldad en el monte cuyas rocas son ascuas, y carbuncos, cuyos robles son esmeraldas verdes. Pues que marauilla que la lechuza se deslumbre entre nieue y luz? Tu lo sabes

sabes Señor mio dulcisimo. Pero si tu Christo sancto ansi como eres el tesoro donde està escondida toda joya, y toda riqueza, ansi eres la fuente de la luz y resplandor del vniuerso, la lampara y farol del parayso; tus vestidos otros que de seda y oro, tu palio otro q̃ de purpura, y ostro, tu mãto otro q̃ de carmesi, y olãda; tus recamos rayos y resplandores sanctos, y eres luz que se tẽpla con la potẽcia flaca, danos la oy acomodada para ver tan gran misterio. Y nosotros antes de poner los ojos en la sobrada luz, pongamos los en el verde de la esperança, de que nos daras tu gracia por intercesiõ de la Virgen.

Aue Maria.

AQVEL grande Apostol, que con no tenerse por digno de este nombre, le mereció por excellencia entre todos los otros, aquel principal fundador de las Iglesias despues de Christo, como Origenes le llama, aquel consumado Doctor en la ciencia de los sanctos, lo que mas de veras procurò con aquella su gracia de escriuir, y assẽtar en los coraçones humanos fue la verdadera diuinidad de nuestro Dios, como ven los doctos en Theologia dogmatica en muchos lugares, entre los quales es fortissimo testimonio aqueste de la carta a Thimoteo. *Beatus & solus potens Rex Regum, & Dominus dominantium, qui solus habet immortalitatem, & lucem habitat inaccessibilem, quem nullus hominum vidit, sed neque videre potest.* Bienauenturado y solo todo poderoso Rey de Reyes, y Señor de señores, que solo tiene inmortalidad, y mora dentro de luz inaccesible, a quien ninguno de los hombres ha visto, ni puede ver como el es. Conceptos, razones y aparato de palabras, que no conoce la philosophia humana, ni se hallan sino en las letras Christianas. De estas me cabe oy declarar aquella, *Lucem habitat inaccessibilem*, gracias a Christo transfigurado, que nos ha puesto en ocasion de engolfarnos en los abismos de la luz diuina. No solamente es Dios luz dize Chrysostomo, pero tambien es luz el lugar de su morada. Parece que miro Pablo a lo de el Psalmo 103. donde celebrando la Magestad diuina por los testimonios de sus criaturas començando

Orig.

Thim. 6. 14.

Chry. in Cõ.

Ps. 103. 2.

çando por la mas hermosa de ellas, que es la luz, introduze en medio de este gran teatro a Dios vestido de lumbre, *Amictus lumine sicut vestimento*, sino q̃ lo que Dauid llamò vestido, Pablo por metaphora diferente, aunque en el mismo sentido, llamò habitacion. Es Dios luz dize la doctrina celestial, y ansi competentemente le da ropas, y casa de luz, y todo se ha de entender a su modo. Dizese luz, porque es soberano, excellentissimo, hermosissimo, y sumamente bueno; ansi como a los nobles llamamos illustres, y a los Reyes y Emperadores clarissimos y serenissimos, no porque en sus rostros se vea el resplãdor de el Sol, como en el de Moysen, o la serenidad del cielo, sino por la gloria y honra de sus grãdes hechos, y dignidad.

VEDOYENTES que grã campaña hauriamos de correr para razonar bien de aquesta inmensa luz. Yo no se qual es mayor empresa, o alargarse en poca materia, o ceñirse en vn tan gran sugeto, mas se bien que esta mañana siento grandissima difficultad, teniendo tan gran mar que nauegar, y hauiendo de acabar mi viaje en poco mas de vna hora. Aora sus, yremos a lo Laconico, y dexaremos el Attico, y por començar a resumirme, digo que la luz inaccessible que Dauid da a Dios por palio (segũ el Hebreo) san Pablo por casa y domicilio, es aquel altissimo cielo, que los Theologos llaman Empyreo, los Philosophos y Poetas Olympo. Sino oyd a los Sabios de los Hebreos sobre el dicho lugar de el Psalmo. *Cum primum cælum Deus creauit quasi vestem suam induit, & ex splendore cælesti inuotuit.* Quando criò Dios el primer cielo, se cubrio con el como con vestido, y por esta ropa como Philõ dize, quiso que le conociessen los mortales, que no le pueden ver en su essencia, ni en su gloria. Este palio llamò el Apostol morada, porque realmente aquel cielo es el alcaçar y palacio sacro de Dios.

Hebr.

Philo.

ES DIGNO de aduertencia (Doctos) q̃ en solos libros sagrados se halla esta palabra cielo en numero plural, porq̃ ni Griegos, ni Latinos, ni Egypcios, ni otros sabios dixerõ de los. Sola la Escriptura sancta en q̃ solamẽte se halla la verdadera y solida eruditiõ, como Aug. dize, conoce y enseña muchos cielos. Los primeros q̃ ansi hablaron fuerõ aq̃llos muy nom-

nombrados Setenta Interpretes, que por exprimir el misterio que contenia la voz Hebraica pusieron cielos en plural, y despues de ellos san Hieronymo, diziendo: *Igitur perfecti sunt cæli, &c.* Mas quantos sean estos cielos no consta en el comun de los Hebreos. Los Christianos conocen aora diez: siete de planetas que llaman estrellas erraticas, el octauo aquel cielo estrellado que miramos, y de que nos admiramos de noche, a quien vnos llaman Firmamento, otros Cristalino, en quien estan las estrellas fixas: el nono es el primer mobil, a este no le conocemos por sentido como los otros ocho, sino por discurso y razon: el decimo es el Empyreo, fixo, quieto, que no participa de mouimiento, a quien llamò Dauid morada aparejada para Dios, y en otra parte *cælum cæli*, como Theodoro declara. Esto no solamente es de nuestros Auctores, especialmente de los menos antiguos Estrabo y Beda, sino de muchos de los Doctores Hebreos, y de algunos Philosophos y Mathematicos, de los quales bastarà proponer aqui dos de auctoridad Abraham Español, grandissimo Astrologo, y Isaac Philosopho. *Septuag. Genes. Hieron. Ps. 32. 14. Theo. in Ps. Strab. Beda. Abra. Hisp. Isaac Phil.*

El segvndo de estos dize, que el cielo Empyreo es aquel preciosissimo saphiro a semejança de trono, que vio el misterioso Ezechiel. Porque el saphiro significa el resplandor de la luz, y la semejança de trono su gran firmeza, de mas de que aquel es realmente el trono de Dios, como el mismo dize por Isaias. Item dize, q̃ aquestas diez esferas celestiales, estauan cifradas en aquel admirable hieroglifico de el sancto candelero de oro, que vio Zacharias de siete lumbres, y vna lampara maestra en lo mas alto, y sobre la lampara dos frescas oliuas. Los siete candiles son los primeros siete cielos de planetas, la lampara el octauo refulgẽte con tantas lumbres como se muestran de noche, las dos oliuas son la nona y decima esfera: porque de las oliuas corre el azeyte a la lampara y candiles para nutrimento de su luz, y por esso la luz es significada por el azeyte, *vt exhilaret faciem in oleo*. Por lo qual pues la luz de los ocho cielos que vemos, mana y se conserua de los dos mas altos, que no vemos, con razon se comparã aquellos dos a oliuas, y los ocho a candiles. Pero si de vna misma agua no puede hauer dos fuentes primeras, necessaria *Zach. 4. 2. Ps. 103. 15*

cosa

cosa es, que de aquellos dos supremos cielos, el vno sea prin cipio de toda luz. Y si forçosamente ha de ser vno solo, será el primero, que respecto de nosotros es el decimo. De mane ra que será como la vnidad de las lũbres, de donde luego in mediatamẽte recibe luz el nono cielo. En tercer lugar la tie ne el Sol cõ plenaria participaciõ. En quarto y vltimo se de riua por partes a todas las estrellas. Tuuo la Philosophia al-

Arist. l. de Mundo. guna noticia deste nobilissimo cielo decimo, porq̃ aquel hijo de la Sabiduria natural Arist. hablando de el vltimo y supre mo cielo fuera de todo lo que vemos dize, *in quo dicimus totã habitare diuinitatem*, y añade que esto es *totius Philosophiæ, & Theologiæ consensus*. Y aquel hijo de las Musas Homero le lla

Hom. Theophr. ma *Deorum locũ*, Theophrasto, o el mismo Aristot. en el lib. de Mundo: *Ipse Deus in supremo cælo habitat, qui & Olympus di citur*. Esta es la luz inaccesible en que el grã Dios mora, em pyreo, lucidissimo, fulgentissimo, lugar de purissimo resplan dor, y como de fuego, *Olympus, id est, totus lucens*, libre de to das tinieblas, y de mouimiento desordenado, fuente de toda lumbre. Preside entre todos los otros que le siguen por ordẽ como Capitan en el exercito, la forma en la materia, y como la Vnidad cumple el decenario.

Exo. 24. 17 Por esto en diuersas reuelaciones que Dios ha hecho de su gloria diuina ha aparecido cercado de immensa luz y resplandor, como antiguamente en el Synà, *Erat species gloriæ Domini quasi ignis*, y como aora en el Tabor, que resplãdecio

Exod. 3. 2. como el Sol, qual conuenia al verdadero morador y Rey del cielo Empyreo. Assi tambien se mostrò a Moysen en aque lla miraculosa çarça del desierto, que arrojaua por todas par tes llamas admirables, mas porque no eran de fuego, sino del esplendor de la diuina presencia, no la abrassauan. Y por vẽ tura aquesta vision era imagen de la Transfiguracion, y am bas se muestrã a Moysen, para que ved que la gloria de Chri sto es la misma de Dios, especialmente porque entre las lla mas arreboladas de la çarça, se vio el retrato de Christo, co-

Phil. de vi- ta Moys. mo se colige de lo que Philon escrine en la vida de Moy sen por estas palabras: Hauia (dize) en aquel desierto vna çarça, pequeña planta, espinosa y debilissima, la qual se vio arder repentinamente de si misma, sin que nadie le pu-

siesse

fiesse fuego. Y aunque la encendio hasta la rayz, y las llamas se estendieron por todos los ramos, y copa, ella perseuerò siempre tan sana y entera, como si sobre ella cayera de lo alto vna fuente que apagara el incendio, o como si el leño no fuera pasto del fuego, mas al contrario el fuego fuera nutrimento de la planta, o fuera de materia incorruptible. En medio de la llama aparecio vna imagen gloriosa y diuinissimo simulacro, sobre todas las cosas hermosas de este mundo, auentajado y bello. Esta diuina persona que dize Philon que aparecio alli, es la misma de quien habla Moysen quando bendize a la Tribu de Ioseph. *Benedictio illius qui apparuit in rubo &c.* *Deu.33.6.* El Hebreo dize, *qui habitauit*, la bendicion de aquel Señor que morò en la çarça que yo vi por mis ojos, venga sobre *Ioseph.* Este era el hijo de Dios, cuyas fueron todas las reuelaciones diuinas hechas a los Patriarcas, como Tertuliano, y san Leon dizen, y el mismo fue el que en medio de *Tertul.* *Leo.* las llamas de Babylonia, se mostrò a Nabuchodonosor, suspendiendo la violencia del fuego, tanto, que confessò el tyrano, *Dan.3.92* *species quarti similis est filio Dei.*

Y QVE este que aparecio en el fuego Babylonico fuesse el hijo de Dios que baxò a socorrer a los que agonizauan por su honra, entendiendolo assi Nabuchodonosor, y confessandole por hijo natural, vnigenito y consubstancial al Padre, nuestro Señor y Dios, que en figura humana se mostrò al Rey, no es opinion mia, sino de muchos Auctores mas antiguos que Hieronymo; y aunque el no los *Hier.* nombra, propondre algunos de auctoridad no poca. Desta sentencia fue Tertuliano en el libro quarto contra *Tert. l. 4.* Marcion. Item Hypolito Sancto Martyr, el qual se po- *adu. Marc.* ne apreguntar a Nabuchodonosor, donde, y quando vio el *Hypolit.* al hijo de Dios, para poder confessar de este que vio en el horno, *species eius similis filio Dei?* O porque razon el hijo de Dios, se dio a conocer al Rey, y no a otro alguno de sus Satrapas y Magos? Responde, *Sed quan-* *Pro.21.1.* *do scriptum est, cor Regis in manu Domini, hæc profecto est manus Domini, vt cognoscens eum in camino, ipsum prædicaret & glorificaret.* Que conforme a lo que està escrito,

el

el coraçon del Rey està en la mano de Dios, esta es la manõ de Dios, hazer que le conociesse Nabuchodonosor, y conociendole le predicasse y glorificasse. Y si queremos mas testigos, lo mismo enseña Ruperto, y la misma pregunta que Hypolyto haze al Rey. Como puedes tu dezir, que este mancebo glorioso es semejante al hijo de Dios, si tu nunca visse, ni conociste al hijo de Dios? No està claro que quando dezimos, este hombre parece a otro que està en Toledo, es forçoso hauer visto al otro que està en Toledo? Ansi vemos en el libro de Tobias, que viendo Raguel a Tobias el moço, hijo de el viejo, a quien el bien conocia, y contemplando en el hijo la cara de el padre, dixo, *Quam similis est iuuenis iste consobrino meo.* Como se parece este mancebo a mi primo. Pero este Rey, adonde hauia visto al hijo de Dios para reconocer su figura y gloria en aquel que con Azaria y sus compañeros andaua por el fuego? Responde Ruperto, que no hablò de su cabeça, sino que suspenso y arrobado dixo lo que no entendia, *Tunc Rex obstupuit & surrexit properè.* Y ansi como dormido vio aquella estatua llena de profundissimos misterios, ansi aora pasmado, no entẽdiendo lo que veia, ni dezia, confessò al hijo de Dios. Aunque pudo ser tambien, que por instruccion y doctrina de Daniel, tuuiesse el Rey noticia de la naturaleza, y futura encarnaciõ del hijo de Dios declarãdole muy por extenso, en la visiõ aquella estatua, lo q̃ estaua figurado de el Reyno de Christo. Como quiera que esto aya sido, es inuencible argumento cõtra Iudios y Gentiles la cõfession de este Rey sumo entre todos los Principes de el mũdo, cuya boca nadie osara cerrar, que pronunciò y diuulgò primeramente este nombre de *Filius Dei*, como Ruperto nota.

Rup. l. 6. de Vict. verb. Dei. c. 21.

Tob. 7. 2.

Ruper.

Felizes nosotros Christianos, y mil vezes felizes, que hemos sido hechos dignos de oyr, y capaces de entender, y de participar de aquesta Transfiguracion de el Señor nuestro, en q̃ con bello aparato y solenidad, con admirable concurso de Sanctos viuos y muertos, Prophetas, y Apostoles, con pompa grande de circunstancias Christo parece entre llamas, *In splendoribus sanctorum*, ò *sanctitatis*. Y el Padre eterno por hazer plenaria fee al mundo de articulo de tanta importan-

Ps. 109. 13

importancia dize que el que mora en medio destos resplandores celestiales es su hijo amantissimo. No habla Nabuchodonosor, no Moysen sino el Padre en persona. No dize, *Species eius similis filio Dei*, sino, *Hic est filius meus dilectus*. Abre el cielo, da vozes con magnificencia y gloria, y como quien estiende el braço y señala con el dedo, mejor y mas claro que San Ioan Baptista dize, *Hic*, este que veis resulgente, es mi vnico y proprio hijo morador del cielo Empyreo, *Hic* singularmente, *Est* eternalmente, *Filius* naturalmente, *Meus* substancialmente, *Dilectus* no generalmente como los otros, sino vnicamente sobre todos los demas, *In quo* en quien como en comun hombre, *Mihi* aquien desagrado, *feciſſe hominem, Bene complacui*, me han agradado todos los hombres, y por quien todos los que me agradaren seran agradables, *Ipſum* que es Verbo mio, de quiẽ proceden todas las palabras *audite, in auditu auris*, creelde, obedecelde y viuira vuestra anima. *Hunc Pater ſignauit Deus*, dize el mismo Christo hablando de si. El Padre sello á Christo, porque imprimiò y estampo, trasladò, y traspassò, en la humanidad por vnion personal la diuina imagen que es su Hijo, y por esso se dize que la humanidad està sellada como Augustin Capitan de Theologos, dize. Y tam bien porque como el sello imprime en materia diuersa, y ella se dize quedar sellada, assi la humanidad naturaleza diuersa fue sellada con la diuinidad de el Hijo de Dios como Hilario, y Cyrillo, dizen. Y mira quan doctamente puso el Euangelista aquella palabra *Deus*, en vltimo lugar cortando el hilo de su oracion, *Hunc pater ſignauit Deus*, No dize solamente, *Pater ſignauit*, aunque suele Christo hablar de su Padre, diziendo, *Pater* solamente, ni tampoco dixo *Pater Deus ſignauit*, mas diuidiendo estas palabras para declararse dixo, *Pater ſignauit Deus*, como si expressamente dixẽra, *Pater ſignauit diuinitate ſua*, porque el sellarle fue darle su misma diuinidad. Mas hablando en el caso presente, *Hunc Pater ſignauit Deus* el Padre le señalò desde los cielos con articulo, *Hic* que es el que Christo puso, *Hunc*. Necia y desuanezida Iudea que pides señales, *volumus à te ſignum videre*, ves aqui la mayor señal del de todas, el Padre le

Ioã. 6. 27.

Auguſt. in Ioan.

Hil. l. 8. de Trin.
Cyril. l. 3. in Ioa. c. 29

Mi 38.

dre le señala del cielo. Esto fue señalarle, hazerle señalado, exceptuarlo fuera de todos los otros, como hijo entre siervos, aunque sean Moysen y Elias, hazer que se sepa, que si es hombre y hijo de hombre, no es captiuo ni condenado como los demas, sino Redemptor de todos, hijo de Dios. *Segregatus à peccatoribus.* Esto es de Augustino y Beda. O luz grande ò señal clara de la gloria de nuestro Christo, mas clara que el Sol que brota de su cara. *Hunc Pater signauit Deus.* Otro pensamiento me offrecen estas palabras, y es, que *signare*, es lo mismo que *auctoritatem dare*, Hauia dicho Christo al pueblo, que les daria aquel mãjar celestial que da vida eterna, *quem filius hominis dabit vobis*, y por quanto hauiendose llamado hijo de hombre, podian con razon dudar, como vn hombre podia dar manjar de eterna vida. Responde se a la tacita objection, que aunque es hombre, puede hazer esto por la auctoridad diuina que tiene de su Padre. Assi que sellar, es dar auctoridad, porque assi auctorizamos y autẽticamos, y damos fee a las escrituras y instrumentos sellandoles y signandoles. Como dio esta auctoridad el Padre al hijo? haziendo que aquel hombre juntamẽte fuesse Dios hijo suyo natural, vngiendole con espiritu sancto, y morando en el la diuinidad, y declarandole por hijo, como expone San Hilario, y como vemos en el mysterio de oy, en que le señala y autoriza por hijo suyo carissimo, y le da autoridad de vnico maestro, como aquel que sabe el sanctissimo conclaue de los diuinos secretos, y a nosotros nos manda oyrle y obedescerle como discipulos.

Hilari. de Trinitate.

§. I.

Son cosas tan increibles a los malos los mysterios de Christo, que es menester accumular testigos de cielo, de tierra, de Angeles, de ayre, de nubes, Dios, hombres, viuos, muertos, tiempos, lugares, lumbres, oraculos, milagros, pasmos, para que les hagan fee. Todo esto colige oy Christo en su gloriosa Transfiguracion, para probar que es hijo de Dios amado, y legitimo Maestro del mundo. Suma de los

de los Prophetas, salud de los hombres. Entre todas estas prueuas es glorioſiſsima la lumbre de ſu roſtro, por ſer la luz el mas proprio apparato de Dios, con la qual llena de mageſtad a Moyſen y Elias la nube de reſplandor, el monte de fuego aquellos tres perpetuos Secretarios llamados a coſas mayores, de paſmo y temor. O Padre y Principe de toda verdadera luz, para que diſſimulas tu gran reſplandor? porque eſcondes en tinieblas los rayos de tu gloria? y no repartes con eſſe ſanto cuerpo tu claridad interior? La eſphera del Sol nunca eſtuuo en tinieblas, y tu Redemptor mio eſcondes en el centro de tu anima la glorioſa luz, para que no bañe eſſe cuerpo que guardas para el exceſſo de tormentos que te eſperan en Hieruſalem. Y ya que en eſta hora diſte rienda a tus reſplandores para que corrieſſen por el cuerpo, quan poco tiempo los conſentiſte: y eſſe breue rato como le eſcureciſte con la memoria y repreſentacion de las tinieblas de la muerte? O obſcuro reſplandor! Quan hermoſo eres (dize el deuoto Bernardo) Señor Ieſu entre tus Angeles en forma de Dios, en el dia de tu eternidad, en los reſplandores de los Santos, antes del luzero engendrado, eſplendor y figura de la ſubſtancia del Padre, albura perfecta y no fingida de la vida eterna. Pero quan hermoſo eres Señor para mi en la diſsimulacion de tu decoro y belleza! Porque quando tu abatiſte y deſnudaſte de ſus naturales rayos tu luz indeficiente, ai reſplandecio mas tu piedad, ai reuerberò mas tu charidad, y fue mas radiante tu gracia. Quan clara naſces para mi eſtrella de Iacob, quan luzida flor ſales de la rayz de Ieſſe, quan jucunda lumbre en las tinieblas me viſitaſte de lo alto! quan eſpectable y eſtupendo, aun a los eſpiritus celeſtiales en tu concepcion de Eſpiritu ſancto, en el nacimiento de Virgen, en la innocencia de la vida, en las corrientes de la doctrina, en las lumbres de los milagros, en las reuelaciones de los Sacramentos. Quan rutilante, finalmente deſpues de el Occidente de la muerte te leuantas del coraçon de la tierra Sol

la tierra Sol de justicia, quan hermoso con tus ropas gloriosas, ò Rey de gloria te subes a lo alto de los cielos, como por todas estas cosas no diran mis huessos: Señor quien es tan hermoso como tu? Estas y otras cosas semejantes pienso yo que aduertia la esposa en su amado, quando dezia. *Ecce tu pulcher es dilecte mi, & decorus.* Lo dicho es de Bernardo serm. 45. in Cantic.

Iacob. 1. PENSAD oyentes vn poco con quanta profundidad de sabiduria dixo Santiago, que Dios nunca da males, sino bienes, *Omne datum optimum, & omne bonum perfectum desursum est, descendens à Patre luminum.* El Padre y progenitor de las lumbres, no es Padre de tinieblas, mas todos los buenos dones son ciertos rayos de su diuina luz, *Apud quem nō est transmutatio nec vicissitudinis obumbratio.* Dos cosas dixo al principio San Pablo de Dios, vna que *solus habet immortalitatem*, otra, que mora en luz inaccesible, ambas pone aqui Iacobo: su immensa luz llamandole *Pater luminum*, su inmortalidad, diziendo que es inmutable, porque inmortalidad y inmutabilidad son vna misma cosa, porque toda mudança es cierta specie de muerte. Y assi lo mismo es dezir, solo es inmortal que dezir solo viue libre de toda mutabilidad. No es solo Dios inmortal, pues tambien lo son los Angeles, pero solo el es inmutable, porque toda criatura por inmortal que sea, y bienauenturada, está sujeta a alguna mutacion, no solo de possible por el poder de Dios, pero de hecho tiene alguna mudança de su entēdimiento succesiuamēte. Mas aqui señaladamente se ha de notar el sentido destas palabras: *Apud quem non est transmutatio.* TROPI, palabra Griega, significa mutacion, conuersion, y Proclo en la Esphera la toma *pro reciprocatione Solis*, cuyas palabras como las latiniza Thomas Lynacer son, *Brumalis tropicus Solis ad Austrum progressi meta est, & brumalem eius in se reciprocationem habet.* Ya sabemos que quanto el Sol se acerca mas a nosotros, tanto menos sombra haze, y tanto mayor, quanto mas se nos aparta. Assi que APOSCIASMATIS TROPIS, se llama la obumbracion del Sol, que se haze por sus vezes, conforme a su reciprocacion de vn tropico a otro. Pues lo que quiere dezir Sanctiago es, que en el Padre de las lumbres

Proc. in Esphera.
Thom. Lynacer.

bres de quien proceden todas las dadiuas buenas, y dones perfectos, ay perpetua lumbre de gracia y bondad y gloria sin mudança alguna, *nec vicissitudinis obumbratio*. No ay sombra por sus vezes como la ay en nuestro Sol, por conuersion y mudança de *tropico in tropicum*. Significa dize Heronymo, que esta luz tiene sus sombras, y que en los solsticios crece y descrece nuestro Sol, pero en el Padre de las lumbres no ay transmutacion, ò como el lee, *differentia* o *immutatio* como Augustino, ò *demutatio* como tiene Hilario, porque siempre luze plenaria y vniformemente. *Deus* (dize San Ioan) *lux est, & in eo tenebræ non sunt vllæ*. San Augustin en el libro del espejo, declara bellamente este lugar en el sentido dicho por estas palabras: *Deus Omnipotens apud quem non est transmutatio, & ideo cursus temporis noctis dieique alternatione apud te nequaquam variatur*. Dios omnipotente en quien no ay transmutacion ni variacion de curso del tiempo con alternacion y mudança de noche y dia. Esto es verdaderamente lo que Sanctiago puso *tropis aposciasma*, obumbracion por conuersion del Sol de vn tropico al otro, esta no ay en Dios porque es immutable, y para el no ay noche, sino perpetuo dia, como quien es luz indeficiente. El mismo Augustino en otro lugar lee: *nec momenti obumbratio* leyendo en el Griego *ropis* que significa momento por *tropis*, y segun esta leccion hará este sentido. En Dios no solamente no ay transmutacion, pero ni vn momento de sombra, ni sombra de vn instante, o como Oecumenio declara, ni sospechas, ni parte de sospecha de sombra *nec suspicio quidem, aut quidpiam suspicionis vmbram attingens*. Ves aqui celebrada la grandeza de Dios por boca de dos Apostoles, en estos dos titulos, vno que es inmortal, otro que es luz eterna que nunca se escurece. Pero tu ò Christo Dios Padre de todas las lumbres, dador de todos los dones sanctos de gracia, y gloria, por el nimio amor que nos tienes, admites cosas imposibles. Lo primero porque mueres, y essas son tus platicas en este dia. Lo segundo porque escureces tu resplandor en nube tenebrosa de este cuerpo humano,

Hiero. l. 1. adu. Ioui. Aug. adu. Manich. de natura boni. cap. 24. Hila. lib. 4. de Trinita. Augu. l. de speculo.

Aug. l. 1. de Ciuitate

Oecum. in commenta.

ſujeto a las fatigas y trabajos que mereçen los hijos de las tinieblas, denegrido a fuerça de golpes y puños, y vertientes de ſangre: eſſos ojos y lumbreras del cielo cubiertos de nubes de mortal triſteza, la ſerenidad de eſſa frente Real turbia con obſcuridad de vergonçoſas injurias, diſsimulaſte deſde el Oriente de tu nacimiento tu diuina luz por todo el curſo de tu vida haſta dar en el Occidente aquella grande anima, que puſo luto en todas las criaturas, y mandò al Sol eſcurecer el ayre claro. O conſejos altos de Dios! En la humildad humana eſtà la Mageſtad diuina, y en la Mageſtad diuina la humildad humana, mas la vnidad de la perſona no confunde las dos naturalezas, como ni la diſtincion de las naturalezas quita la vnidad de la perſona, porque el miſmo Chriſto recibe en ſi la muerte, y el miſmo vence la muerte, mas aquello es propriedad humana, eſto diuina, y es razon que la muerte ſe dè a la naturaleza mortal, la victoria a la diuinidad inuiolable. O humilde alteza! O ſublime humildad de nueſtro Chriſto! O triumpho lleno de ignominia! O ignominia llena de gloria! Ciego philoſopho, que tienes oſadia de dezir, que noſotros deshonramos a Dios, predicando que vino a la tierra y ſe hizo hombre, eſcurecio ſu claridad, y muriò por los hombres. Tu le deshonras, tu le blaſfemas, tu le injurias, porque le tienes por poco bueno, poco liberal, poco amoroſo. Si no es buen paſtor de ouejas aquel que viendo venir el lobo ſe eſtà quedo, y no ſe pone a algun peligro por ſaluar ſu rebaño; ſi no es buen Rey aquel que entrando por ſus tierras el enemigo, lomira de lexos, y no haze lo que puede por librar el pueblo, que eſtà de baxo de ſu fe, de ſu cuydado, de ſu gouierno, aquel buen Dios nueſtro Rey, nueſtro paſtor, viendo cada dia el exercito del diablo hazer no ſolo preſa, mas eſtrago y carniceria de nueſtras animas, hauerſe enſeñoreado del mundo ſus enemigos (viſto que no hauian baſtado tantas otras ayudas y ſocorros que hauia obrado antes en nueſtro fauor) no te parece que fue conueniente que aquella ſu infinita

infinita bondad a quien toda otra bondad comparada es ninguna, viniesse en persona? que se dexasse ver? que entrasse en campo? que combatiesse por su Reyno? por saluar su ganado? sus ouejas? sus animas? *Nos populus eius & oues pascuæ eius.* O dulce Rey! o caro Rey! o bueno y valeroso Rey, que de ti mismo prodigo, hiziste antemural de tu Reyno tu proprio cuerpo, y celando a tiempo la vestidura de gloria debaxo de la sobreuista de la humanidad, occultaste tu resplandor, el qual descubres oy para que los tuyos vean lo interior, encubierto en essa sacratissima humanidad! mas ya es tiempo que por el orden y discurso del Euangelista, consideremos el mysterio de la Transfiguracion.

§. II.

Duxit illos in montem excelsum. Vno de los mas illustres vaticinios de Isaias, es aquel en que tratando de la excellencia de la Religion y doctrina Christiana dixo. *Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Domini in vertice montium, & eleuabitur super colles: & fluent ad eum omnes gentes. Et ibunt populi multi, & dicent, venite & ascendamus ad montem Domini, & ad domum Dei Iacob, & docebit nos vias suas, & ambulabimus in semitis eius.* En los vltimos dias del siglo, el monte en que està edificada la casa del Señor, estara sobre la cumbre de los montes y collados, y correran a el todas las gentes, y subiran muchos pueblos, y animandose los vnos a los otros diran, venid subamos al mõte del Señor, y a la casa de Dios de Iacob, donde el nos enseñara sus caminos, y nosotros caminaremos por sus sendas, O alteza de la Christiana religiõ! o magisterio de Christo, que robas las almas aun de la gente impia! o piedra yman diuina, que suspendes coraçones! En los montes tenia la Gentilidad el culto de sus falsos Dioses, por ventura porque el culto diuino leuanta el animo, y no puedan vacar a Dios los que no dexan lo terreno: mas el monte de la Religion Christiana està fundado sobre los picos y cabeças de montes, porque todas las otras Religiones fueron despreciadas y abatidas como vanas, peruersas y impias, despues que se conocio la verdad y eminencia desta Re- Isai. 2. 2.

Religion y doctrina. Mas aunque esta escuela está sobre montañas altas y muradas, con perpetuos riscos y peñascos ásperos, difficiles de vencer y subir, es cosa admirable ver la muchedumbre de gentes estrañas que a ella suben, cuyo concurso y promptitud significa la palabra *fluent*, que de mas de significar abundancia y affluencia, significa veloz corriente. Por lo qual se accomoda a las aguas de los rios y raudales, y no corriendo los rios del valle al monte, sino al contrario del monte al valle, dize que estos correran como agua el monte arriba, significando bastante y lucidamente por esta palabra, el Espiritu Santo, que si a la naturaleza de la carne es ardua y difficil, la doctrina y perfeccion Christiana, la Cruz y la Passion, mas que su esplendor y hermosura es tanta, que assi arrebata los animos de los hombres, que anhelan a ella con aquel impetu, con que suelen los rios rapidos despeñarse de los montes abaxo, quando en el verano se destilan las nieues. Y para dezir yo lo que siento, pareceme que ninguna cosa ay que ensalce tanto nuestra religion, y illustre la verdad de su doctrina, como ver tantos millares de hombres hauer vencido y vencer cada dia, los rebentones y difficultades deste monte, y creer cosas que ni ojos vieron, ni oydos oyeron, ni coraçon humano pudo imaginar. Y es aqui mucho de considerar, que si esta difficultad solamente consistiera en creer cosas que vencen la capacidad humana, mas quanto a la vida permitiera lo que la carne y sangre apetecen, no fuera marauilla si abraçaran esta religion muchos pueblos, pues ninguno enseñó cosas mas absurdas y dissonantes a la razon humana, que el falso Mahoma, y con todo esso las tienen por oraculos diuinos infinita muchedumbre de gentes, y la defienden con fuerças, no por otra razon, sino porque dio licencia a la carne, y permitio a la sensualidad toda torpeza, predicando y canonizando de parte de Dios esta destemplança. Este pues es el milagro estupendo, esto lo digno de admiracion y pasmo, que pareciendo la religion Christiana monte arduo, y altissimo, no solo quando nos propone mysterios inuisibles, y sobre toda capacidad humana que suele juzgar conforme al sentido, sino quando pide vida austera, peniten-

te, y o

te, reformada, y manda entrar por la puerta angosta, y persuade a los hombres nascidos de carne, y por muchos años criados en libertad del mundo, lleuar vna pesada Cruz sobre sus ombros toda la vida; con todo esso tantos millares de hombres y de mugeres, tantos niños, tantos viejos, acometieron y pudieron subir este monte con aquel impetu y propension, que los grandes rios suelen descender de los montes a los valles. O monte llano! ò caminos del Señor hermosos! ò iugo suaue! ò carga ligera! *Dulce lignum, dulces clauos, dulcia ferens pondera.*

ALÇA los ojos Christiano, y verás sobre el monte a Christo Auctor de la Religion, que dexa atras todas las que el mundo tuuo, verás y oyras al Padre que le da por Maestro desta doctrina *Ipsum audite.* Hallarás las dos difficultades de la subida. Vna de fee al entendimiento quando dize, *Hic est filius meus, &c.* otra de mortificacion a la voluntad, quando *Loquuntur de excessu, quem completurus erat in Hierusalem.* Pero verás juntamente que mostrandose este Señor hermoso y magnifico bañado de luz, y traspassando en belleza todo lo criado, y tratando de las excessiuas mercedes que con estremado amor, nos piensa hazer para engolosinar nuestro interes, arrebata de tal manera los coraçones, que quantos al monte suben, desprecian lo inferior del mundo y dizen, *bonum est nos hic esse*, porque originalmente todos nuestros buenos passos y aliento en la subida al monte aspero de la virtud, se reduze a aquella gracia efficaz, que nos lleua sobre ombros, *Assumpsit Iesus Petrum & Iacobum, &c.* En buen cauallo camina dize Augustino aquel a quien lleua la gracia de Dios. *Augustin.* Esfuerçense los enanos a subir en ombros deste gigante, cobren denuedo y gallardia los peccadores graues hasta aqui y pesados, animense los vnos a los otros, y digan, *Venite ascendamus ad montem*, hinchanse los ojos de llanto de la vida passada, y los que miraron deshonestamente, sean castos y pudicos, lauen se con lagaimas para ver este resplandor, sea el oydo curioso y attento a las palabras deste Maestro, las manos promptas a la limosna, los pies ligeros para soccorrer al proximo, la lengua pia para loar el Señor, el cuerpo amacerar-

se por el en ayuno, abstinencia y vigilia, y breuemente todo el hombre se mortifique por detestar con el hecho quãto mas pudiere los peccados que ha cometido. Estos y otros como estos son los passos, con que se anda esta senda del monte del Señor, donde estan los tesoros de la luz, y la puerta de los cielos y parayso, *Duxit illos in montem.*

Seorsum. Dize otro Euangelista, que subio al monte a orar, y para que la Oracion tuuiesse circunstancia de lugar competente, fue *seorsum*, en lugar apartado: porque para que sea la Oracion mas quieta, mas larga, y mas deuota, importa que se haga *seorsum*, fuera de la turba y bullicio, en lugar solitario y callado, en los montes y valles secretos, donde nunca pie humano dexò rastro se retiraua Christo. De Isaac dize la Escritura *Egressus est ad meditandum in agrum*; salio al campo a dar rienda al pensamiento, dize otro Interprete, *ad orandum*, y otras varones sanctissimos para vacar a Dios con toda su mente, y con todo impetu de su animo, buscauan cuydadosamente los bosques secretos, selvas sombrias, valles concauos, y cauernas de la tierra, las alturas y profundidades que con su silencio ponen religion a los animos. De Abraham se escriue que *plantauit nemus in Berſabee, & inuocauit ibi nomen Domini Dei æterni.* Como quien edifica vn templo, plantò vn bosque que fuesse lugar sagrado, y oratorio (cosa licita antes de la ley) erigiò vn altar, y como los Hebreos dizen, alli no solamente oraua el, pero tambien llenaua los huespedes que le venian, a alabar a Dios, y darle gracias. Quantas vezes el Santo esposo combida a su esposa al campo y secreto apartamiento del desierto, a las viñas y huertas, donde el anima tanto mas seguramente goza de las delicias de Dios, quanto mas retirada està de las del mundo, alli ve el cielo descubierto y contempla aquella morada de su Padre, alli estando con los pies en la tierra, toca con la cabeça en las estrellas, alli le habla el esposo al coraçon como el tiene prometido, *ducam illam in solitudinem, & ibi loquar ad cor eius*, es Hebraismo *loqui ad cor*, hablar a vno blandissimamente a su gusto dulces razones. Isai. cap. 41. *Consolamini, consolamini populo meus, loquimini ad cor Hie-*

Geneſ. 24. 63.

Geneſis 21. 33.

Hebræi.

Oſſ. 2. 14.

cor Hierusalem, quitalde el miedo y recelo, hablalde blandamente, amigablemente, razones cordiales, alli está la conuersacion en el cielo.

TRATANDO Dios en vn Psalmo del abuso de los sacaificios de su pueblo, dize que el no les pedia porque gustasse de la carne quemada, ni sangre vertida de las victimas, sino por la deuocion de los offerentes. Porque por lo demas suyas son las fieras siluestres, los ganados mayores y menores de los montes, y las aues del ayre, y a esto añade, *Et pulchritudo agri mecum est*, mia es toda la hermosura del campo. Y aunque esto comun y propriamente se interpreta de todos los animales del campo aptos para el sacrificio, y para la mesa del hombre, conforme al hilo del texto. Pero sin embargo desto, el Paraphraste Chaldeo lo declara de aquel memorable gallo siluestre de que se haze mencion en el quarto capit. de Esdras, donde se dize, que para demonstracion de su gran poder crio Dios dos animales de grandeza inmensa, vno del agua Leuiathan, la gran ballena, tan alta como vna montaña, en quien alguna vez los marineros han pretendido amarrar sus nauios, pensando que era Isla, a quien dio por morada el inmenso mar. Otro de tierra que se llama *Enoch*, ò AIVCHNE porque assi se ha de leer traspuestas las letras, deste dizen los Rabinos en el tratado BERACHOT, y TESBITE, ELIAE que es de enorme grandeza, y gallo siluestre tan estraño y tremendo, que teniendo los pies en el suelo, parece que toca con la cabeça el cielo, cuya habitacion dize Esdras, es en vn desierto de mil montes. Alli mora, y alli canta y alaba a Dios, como nueuamente declarò en su interpretacion el Chaldeo, *Gallus siluester cuius pedes quiescunt in terra, & caput tangit cælum cantat coram me*. Finalmente el que como animal siluestre y cerrero huye del comercio y contratacion de las ciudades que San Antonio vio llenas de lazos y perchas, y como gallo velador cantare de dia y de no-

Psal. 49. 11.

Chald.

Esdras. 4. 6. ver. 49.

Chaldæ.

de noche, y teniendo los pies del cuerpo en la tierra, llegare con la cabeça y penſamiento al cielo, eſte cantara agradablemente delante de Dios, *cantat coram me*, porque ſus oraciones ſeran en ſus oydos muſica acordada y ſuaue. La hermoſura del campo, ſon los que aman el deſierto por darſe a la Oracion, y conſideracion de las coſas diuinas, como aquellos vigilantiſsimos gallos racionales que en los deſiertos de Egypto, Scythia, y Thebas, por mil montes y arenales amargos eſparzidos conuerſauan en los cielos, y herian con ſus oraciones las eſtrellas, no ſordas a ſus clamores. Anſi ſolia Chriſto ſalir a orar al monte, y velar en oracion tan larga y prolixa que Pedro, y ſus compañeros tenian coſtumbre de dormirſe como lo hizieron en eſta occaſion.

Esto De dormirſe los Apoſtoles en aqueſta hora, y el ver que Chriſto ſolia traſnochar en Oracion de Dios, me haze creer ſin hauerlo viſto en algun auctor, que eſte myſterio de la Transfiguracion fue de noche, quando el tiempo es mas accommodado a eſte exercicio, quando a emulacion de la Luna y eſtrellas que velan en el cielo, *in cuſtodijs ſuis*, vela el hombre en la tierra, y alaba a ſu Redemptor, como lo hazia aquel grande Orador que dezia, *Quoniam videbo cælos tuos opera digitorum tuorum Lunam & ſtellas quæ tu fundaſti*. Veo Señor eſſos cielos tuyos obra y labor de tus dedos, Luna y eſtrellas que tu fundaſte. Eſta muſica daua a Dios Dauid de noche, y es a mi pareſcer euidente, porque ſi cantara de dia, no dixera *Lunam & ſtellas*, ſino, veo eſſe Sol que tu encendiſte. Lampara de plata dize Chriſoſt. es la Luna, diſcipula del Sol dize Apuleyo, eſpejo ſuſpenſo ſobre la mar dizen vnos Philoſophos, farol belliſsimo del mundo, con que el Criador alumbra a los que como aues nocturnas velan por ſus amores. Luna y eſtrellas ſon los que hazen componer verſos a los ſagrados Poetas, en alabança de Dios, dando copioſa materia de loa, por lo qual ſe dize en el libro de Iob que Dios *dedit carmina in nocte*, porq̃ nos da motiuos y deſperta dores,

Pſal. 8.4.

Chryſoſt.
Apuleyus.
Luci. dial.
Icaromen.

Iob. 35.10

dores en las noches pintadas (como Apuleyo habla) para cantar y componer versos, viendo aquellos astros, esmaltes del cielo, obra de sus dedos, *Opera digitorum tuorum*: Mira con quanta elegancia dixo esto, porque aũque a Euthymio le parece que es lo mismo dezir obra de tus dedos, que de tus manos, pero San Chrysostomo siente, que tiene mucho mas hermosa sentencia dezir, *digitorum. Minimæ operationis opus ostendit ea quæ videntur.* Como si no empleara Dios toda la mano en criar la machina inmensa de essos orbes, sino qual ò qual dedo, como quando se dize que tiene suspensa la redondez de la tierra de tres dedos. Y tambien significa segun el mismo Padre el artificio summo y admirable, *& admirabilitatem opificij*, en pintar y bordar tan hermosamente el cielo, en que tantas estrellas suspẽsas no caygan, en que siendo natural al fundamento el puesto baxo, no el alto, aquel artifice, que haze sus obras sobre toda consequencia de naturaleza, fundasse en lo alto deste mundo las estrellas, *fundasti*, por la gran firmeza y estabilidad que les dio. Que contento puede auer para el hombre deuoto, como este? quando el anima libremente ve su cielo? Ansi que del sueño de los Apostoles, siendo natural el sueño en la noche, y de la oracion de Christo, que solia hazer la mas larga en la misma noche, como tiempo mas accommodado a deuocion, infiero yo probablemente, que este milagro de su Transfiguracion fue de noche. Y si ansi fue como parece, mira tu quanto mas admirable y tremendo espectaculo pareceria, que en el dia, subitamente salir aquel Sol mas rutilante que el del cielo, puesto en la cara de Christo, resplandecer el monte mas que si ardiera con vivas llamas a parescer los Prophetas, y todas las demas grandezas y solennidad es que concurrieron en este auto estupendo.

Apuley.

Euthy. in psalm.

Chrysost. in Comment.

Visto ya el lugar y tiempo que escoge Christo para orar, veamos de passo el fructo de su Oracion. *Et factũ est dum oraret species vultus eius altera*, dize San Lucas. Callen todas quantas loas y prerogatiuas de la oracion estan escritas, con estas almas mias, que aun hasta la cara de Christo se muda en la oracion. O sancta Oracion, mucho está de ti escrito y alegado! Ansi como el comercio familiar entre

Luc. 9. 9.

tre los hombres los haze amigos, anſi la oracion haze comercio y familiaridad entre el hombre y Dios! O que gloria ſe te concede Chriſtiano! en razonar con el Señor de el mundo, ver con el todas las coſas, dar y tomar razones, tener confiança de dirigirle tu amor, deſcubrirle la llama que arde en tus entrañas, pedirle lo que te cumple, forçarle con imperioſo amor a complacerte. Que coſa ay mas vtil en eſta vida que la oracion? Eſta es el incienſo que agrada à Dios, eſte el humo que deſtierra los demonios, eſta la eſpada que vence a Amalech, eſte el clauo que mata a Siſara, eſte el gimir de la tortola, el meditar y arrullar de la paloma que agrada al eſpoſo, eſte el fuego ſagrado que arde ſiempre, eſta la vara que haze milagros, eſta la citara de Dauid que encanta los eſpiritus. Como pienſas que domò el pueblo de Iſrael aquellas ſiete Gentes, ſino con oracion? La oracion mitiga la Diuina ſeueridad, corrobora la flaqueza humana, es extremo remedio en nueſtros males, y anſi le tuuo por vltimo remedio en ſus cruzes y paſsiones el pacientiſsimo Iob, pues dixo *Relicta ſunt tantummodo labia circa dentes meos.* Mientras tengo lengua y labios para orar, mientras puedo clamar à Dios no eſtoy del todo acabado. Y aquellos labios que le dexo ſanos el demonio para pronunciar blasfemias como dize San Hieronymo, el los hizo inſtrumentos de oracion. Finalmente la oracion es vn eficaz encantamento con que ſe dexa vencer Dios, y de eſte termino vſaron los Setenta en aquel lugar del Pſalmo, *Præcinite Domino in confeſsione*, donde ellos leen *Exadete*, que es, excantate, porque parece que la oracion es encantamento de Dios, pues con nueſtros verſos y deprecaciones dexa la ira concibida contra el peccador. No acabariamos oy de relatar los bienes y vtilidades de la oracion, pero todos callen con el que oy vemos, y San Lucas ha dicho, *facta eſt dum oraret ſpecies vultus eius altera*, que aun haſta el roſtro de Chriſto ſe trueca en la oracion, no porque mudaſſe el roſtro ni figura, ſino porque creciò tanto en luſtre, hermoſura, y belleza, que ſe bolvio como el Sol. El varon eſpiritual

Iob.19.20

Hier.in Iob

Pſ.106.7.

piritual dado a oracion, escrito lo trae en la cara, porque se asientan en ella no tres, sino trecientas gracias, toda mesura, toda grauedad y honestidad, santo decoro, y aquellas dos virtudes de vn mismo color, modestia y humildad, y la verguença flor de virtud, y como Bernardo dize, especial gloria de la conscien- *Bernard.*
cia, custodia de la fama, decoro de la vida, asiento de la bondad, loa de la naturaleza, primicia de las virtudes, insignia de toda honestidad, muralla del casto coraçon. O quanto decoro saca vn hombre, de la Oracion! quanta luz sacò el rostro de Moysen, de la que tuuo en el monte! y que rayos de santidad salen del que era, como del rostro de San Esteuan quando oraua. *Intuebantur faciem eius tanquam Angeli.* *Actor. 6. 15.*

§. III.

Resplenduit facies eius. El Sol nasce, hombre despauila essos ojos. Quan alertos estauan aquellos que le mirauan oy, pues vno dixo, *Vidimus gloriam eius*, estuuimos hechos atalayas, y miradores de aquella grandeza, como quien con singular attencion y gusto, mira las personas en la Comedia. Mirauamosle con mil ojos siempre, en especial aqueste dia. Otro dixo: *Speculatores facti*, palabra que significa diligente vista y especulacion. *Speculatores*, como centinelas que veen agudamente, como ojos de todo el cuerpo del exercito, o ciudad, que va mucho al pueblo en que no se descuyden. Ansi yua mucho a la Iglesia en que esto se viesse y certificasse, O diuino theatro! ò alta representacion la del monte! donde las personas interlocutores no son fingidas, sino verdaderas, Christo, Moysen, Elias, donde ay dialogo y colloquio concertado, y todo habla, aun hasta la nube dize Tertuliano, La Transfiguracion es verdadera *metamorfen*, dizen Mattheo, y Marcos, de donde se deriua la diction *Metamorfosis* con la *Ioann. 1.* *2. Petr. 16.* *Tertulia.*

con la qual los poetas profanos nombrauan las fabulas de las transfiguraciones mentirosas de sus Dioses, fingiendo a Iupiter mudado, ya en toro, ya en cisne, &c. A la qual voz aludio San Pedro quando hablando desta admirable Metamorfosi nos preuino diziendo, *Non enim doctas fabulas secuti*, SESOFISMENOS, es en latin, *ingeniosè ac sophisticè concinnatas*. Quanndo os trato de la Transfiguracion de mi Señor Iesu Christo, no hablo a lo poetico, ni imito aquellas sus fabulas, con ingeniosa industria sofisticamente compuestas, para introduzir sus Dioses, sino a lo Apostolico, digo verdades vistas por estos ojos, quando en el monte sancto fuymos testigos oculares de su grandeza, quando el Padre embiò sobre el aquella voz y alto credito, y approbacion, lleno de honor y gloria, *Hic est filius meus dilectus*, y la oymos por nuestros oydos. De manera que todo lo que se representa en este theatro, es verdadero, pide attentissimos oydos.

Damascen. *Resplenduit facies eius*. De otra manera resplandecio el rostro de Christo orando dize San Damasceno, que el de Moysen, porque este reuerberò extrinsecamente del colloquio que tuuo con Dios, mas el de Christo de la natural lumbre de su diuina gloria, que es luz inaccesible, y tambien de la bienauenturança de su anima. Y fue tal su resulgencia dize San Hieronymo qual serà el dia del juyzio.

Hieronym. *Transformatus est Dominus in eam gloriam, qua venturus est postea in regno suo*. De mas desto Moysen tuuo solo el rostro resulgente con tal limitacion, que en poniendose vn velo delante del, no resplandecio a fuera: pero Christo en todo su cuerpo tuuo tanta claridad, que traspassando todos los vestidos, quedaron candidos como nieue herida del Sol, que deslumbra nuestra vista: ò como los Griegos tienen *Sicut lux*. *Vestitus eius albus & refulgens* dize San Lucas. Estos tus vestidos Señor no trocados por otros, sino mejorados, dieron motiuo à tu seruo

Aug. cont. Faust. Augustino de philosophar que estos cuerpos nuestros, que son vestido de nuestras almas, se han de leuantar de la sepultura, los mismos que en ella cayeron, no seran otros differentes, sino los proprios, aunque en los justos mejorados.

Sicut

Sicut vestimenta Christi in monte non sunt posita & alia assumpta sed ipsa quæ fuerant, in melius clarificata sunt. Mas no comparemos mas la gloria de Christo con la de Moysen, que es corta comparacion, sino con aquella que aparecio en el monte Synà, y veras la diferencia, y las ventajas della. Quãdo el pueblo de Israel vio, y oyò aquella gloria del monte, quedò tan despauorido, y temeroso que dixo. *Non loquatur nobis Dominus ne moriamur.* Mas aqui aunque huuo en los Apostoles gran pauor y espanto, pero estuuieron tan lexos de huir la gloria que vieron, que desearon verla siempre, y la summa delectacion de aquel espectaculo dexò à Pedro como ebrio oluidado de todo el mundo, y hablò inconsideradamente, como suelen los que estan ocupados de grauissimo accidente. No pudiendo de puro feruor callar, dixo lo que no conssideraua ni entendia. Bien dize San Lucas que no entendio lo que dezia, porque no dezia cosa consonante con lo que hauia oydo. Hauiale reprehendido antes el Señor, porque le reuocaua de la muerte, hauia oydo à estos dos grauissimos testigos, *de eius excessu*, cõ lo qual no viene bien que Pedro quiera y pida, se esten todos en el monte. Demas de esto era imprudencia (perdoname Pedro) pensar que tenian necessidad de tabernaculos hechos a manos los que alli veya con tal gloria. Tal era el gusto y dulçura de la magestad de Christo. Gozaron los ojos la vista de aquel intolerable resplandor de la diuina gloria y anima sancta escondido como en lanterna, acommodandose a la capacidad de los suyos y nuestra. Gozaron de ver aquella carne que vniò a si el Verbo diuino mas glorioſa que el Sol y estrellas. O sacro y venerãdo cuerpo so ro stro que siempre fuiste a los ojos graciosissimo segun tradicion, como dize Chrysost. O carne bienauenturada, materia de mi felicidad, pagamẽto de mis penas, purgaciõ de mis culpas, quietud de mi desseo, carne verdaderamente preciosa, carne vnida al Verbo eterno. Ruegote carne sancta q̃ de ti me enamores, de ti me enciendas, de ti me hartes, en ti me transformes: haz que yo en ti viua, tu seas el libro de mis estudios, el lecho de mi reposo, el arca de mis tesoros, la tranquilidad de mi vida, y de mi alma, pasto de mi espiritu,

Ang. li. 11 con Fanst.

Chry. ho. 18 in Matth.

la perfecta conuersion deste coraçon mio al eterno Verbo, q̃ en ti, y por ti habitò en nosotros, lleno de gracia y de verdad. O dia sereno, dia illustre, gratissimo, y glorioso! O nube luzida, palio de oro, que adornas el teatro de la gloria de mi Señor y Redemptor, en lugar de aquel que con paño negro de tinieblas cubrirà el Caluario en sus exequias! O voz desnuda de su cuerpo, que brotas cõ magnifica gloria, y clamas, *Hic est filius meus*, que alegras los elementos!

§. IIII.

Apparuerunt Moyses & Elias. Muy bien dize Tertul. *Tradidit Pater filio discipulos nouos, ostensis prius cum illo Moyse, & Elia in claritatis prærogatiua, atque ita dimissis, quasi iam & officio, & honore dispunctis.* Moysen y Elias discipulos fueron del Hijo de Dios, mas oy el Padre le da discipulos nueuos, y honra los viejos con gloria y magestad, para que se animen los Apostoles con el premio que sacan los Prophetas de la escuela de Iesu Christo. Esta es la causa porque aparecieron aqui glorioso.

Tert. 4. cõ. Mar. c. 12.

Otra da S. Ambrosio, *lib. de Iacob & vita beata.* Porque se vea que en la Corte de Christo tan honrado es el pobre, como el rico, por estas palabras. No fue menos bienauenturado Elias que Moysen, aunque el vno no tenia que comer, ni vestir sino vna piel de cabra, sin hijos, sin bolsa, sin compañia, y el otro era caudillo, y Principe del pueblo, gozoso cõ hijos, ceñido de potencia; porque en diuerso instituto de vida fundaron ygual merito, como se declarò en el Euangelio, quando con el Señor Iesus resplandecieron en la gloria de la resurreccion, donde parece que les hizo ygual merced, como a yguales testigos de su gloria. Ni Eliseo fue menos bienauẽturado que Dauid, y aunque el vno sugetò a Reyes, y el otro con Real potencia, no por esso fueron desiguales en la gracia de la sanctificacion Prophetica. Porque que le falta a quien tiene aquel supremo bien? y alcança por compañera y amiga la virtud? En que estado no es potentissimo? En que pobreza no es rico? En que escuridad de linage no es illustre? En que ocio no es laborioso? En que enfermedad no es fuerte? En que flaqueza no es robusto? En que sue-

Ambr. l. 1. de Ia. c. vl.

sueño no duerme descansado, pues ni aun dormido le desampara su propria virtud? En que soledad no está acompañado, y guardado, a quien cerca la vida bienauenturada? a quien viste la gracia, y illustra la librea de la gloria? Quando será abatido aql cuya conuersacion es en el cielo? Quando no tendra hermosura y decoro el que se conforma a semejança de aquel solo bien y decoro? Hasta aqui son palabras de S. Ambrosio, por las quales ves como aparecierõ estos dos Prophetas el vno rico, el otro pobre, a los lados de Christo, porq̃ se vea que la sancta pobreza tiene su lado seguro en Christo, como la justicia del rico.

Quanto a Moysen, es la razõ de aparecer aqui mas clara, porq̃ siẽpre viuio herido de aq̃ste desseo de ver a Dios. Dezia le, *Si inueni gratiã in oculis tuis ostẽde mihi faciem tuã.* Señor si es verdad que me amas tanto como el mundo dize, y yo lo creo, muestrame la gloria d̃ tu rostro. Cõfiesso q̃ me has hecho largas mercedes, pero no me satisfaze, ni la honra q̃ me has dado en hazerme tu embaxador, y oraculo de aq̃sta gẽte, ni la potẽcia cõ q̃ he puesto espãto a todo Egypto, y vẽcido naciones, ni las riq̃zas inmortales cõ q̃ he sustẽtado 40. años 600. mil hõbres por desiertos esteriles y arenosos, ni la autoridad de aq̃sta vara obedecida de toda criatura, ni la dignidad q̃ me has dado de Propheta, Rey, Sacerdote, y Legislador, ni la gloria de ser adorado por vn Dios terreno, ni la magestad d̃ ver cada dia inclinarse a mis pies tãtos pueblos. Ninguna cosa de estas, ni todas jũtas puedẽ quietarme, en ti solo está mi paz, mi quietud, y el cẽtro de mis desseos. Si te veo a la hora seré bienauenturado, porq̃ quiẽ te ve no tiene mas q̃ desear. Fuele respõdido, *Posteriora mea videbis*, y esto dizẽ los Sãctos se le cũplio en la Transfiguracion, quando vio la humanidad glorioſa de Dios, de cuya vision el quedò lleno de magestad, *visus in maiestate.* Pues quãto al grande Elias aquel zelo de fuego que abrassaua su coraçon, nacido de vn increible amor de Dios, no merecia menos honra que esta, de la qual ya tuuo prendas quando vio a Dios en Oreb, y quando entre llamas y resplandores de fuego fue arrebatado: fuego en carro de fuego, como aquel que hazia tanta ventaja a los otros hombres, quãta haze el fuego a los otros elementos.

Son cortes las que se celebrã oy en el monte en que concurren los grandes del nueuo y viejo Testamẽto a jurar a Christo por Principe del cielo. Propone el Padre, contestan los Prophetas, obedecen y adoran los Apostoles. Y aun que a ninguna jura de Rey fuerõ llamados los muertos, porque essos no reconocen Señor temporal (como se dize en
Iob. 3. Iob) pero aqui se juntã viuos y muertos, porque este Monarcha es tan sublime, que tiene y gual juridicion con los muertos, que cõ los viuos. Y este imperio sobre los difunctos significo el Propheta en aquella sentencia. *In conspectu eius cadent, omnes qui descendunt in terram.* Todos los que baxan a la
Ps. 21. 30. sepultura, y vniuersalmente los que pertenecen al estado de los muertos, caeran, y adoraran pecho por tierra a Christo.
Phil. 2. 10. Lo mismo dixo S. Pablo, quando tratando de el premio glorioso de Christo por su humildad, y obediencia, dixo que seria vna vniuersal sugecion y adoracion *cælestium* de los Angeles, *terrestrium* de los viuos, *& infernalium* de los muertos,
Theodor. in Comm. ep. ad Philip. como admirablemente declarò S. Theodoreto.

Celebrase en este monte vn sancto Concilio General, forma y exemplar de los otros Concilios cõtra la *chusma* y vil canalla de tantos herejes, que osaron poner sacrilega lengua en la diuinidad natural de Christo. El Padre determina cõ su voz, el Espiritu sancto en la nube, los Prophetas sobrescriuen, y tratan del misterio de su passiõ y muerte, los Apostoles se prostrã en tierra consintiẽdo y adorando en silencio la grandeza de la merced. De donde sahio el sancto y religioso rito que en los Concilios y Synodos generales obserua la Iglesia Catholica, de prostrarse en tierra los Prelados, assi para rogar al Espiritu sancto reuele su voluntad, como para darle gracias de hauerla reuelado. En este los Prophetas hablan con Christo *excessum*, en Griego, *exodum*, significa expedicion. Entendian de aquella expedicion que Moy
Exod. 14. sen en figura hizo en Egypto, y mar Vermejo, de la qual figura era verdad aquel exodo y jornada q̃ Iesus en su muerte y resurreccion hauia de cumplir en Hierusalem, porque Moysen començò esta expediciõ en figura y sombra, Iesus en efecto y en verdad, porque dãdo salud y verdadera libertad, hauia de cumplir, *Vt multos filios in gloriam adduceret*, y por esso dize

dize, *completurus erat*, porque hauia de cumplir lo que Moyses començò, y figurò, muriendo muerte violenta en Hierusalem.

O ARDVO misterio! Ves aqui hermano en este Concilio la mayor prueua y experiencia q̄ se puede hazer de nuestra Fe, proponer a Christo por vna parte hijo de Dios natural, y por otra los excessiuos tormentos que padecio por nosotros. Ver de vna vanda vn pobre Galileo, abādonado de todos, defendido de pocos, preso, ligado, burlado, condenado, açotado, crucificado, muerto, y en el mismo tiempo de la otra hauerle de creer, Criador del mūdo, Saluador de las animas, Redēptor de el genero humano, potentissimo, doctissimo, bonissimo, impassible, inmortal, hijo de Dios, y verdadero Dios. Dilo tu Dios mismo, q̄ fè es menester para esto? O passion de Christo exercicio admirable de la fe mia! Bien se puede dezir, que la fe si es la que deue, es propugnaculo de hierro, muro de brōze, torre de diamante. Bella, mas no vsada, y milagrosa mixtura, vnidad de dos partes tan repugnātes, quanto son flaqueza y potēcia, enfermedad y virtud, ignominia y gloria, infamia y honra, inocencia y condenacio, impassibilidad y tormētos, inmortalidad y muerte, suma miseria y suma felicidad, ser cōsolador y tener necessidad de cōsuelo. Este es el argumento con que mostraua S. Pab. la difficultad de la predicacion Euangelica, quando dezia, *Prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, Gētibus autem stultitiā.* Esto es lo que queria dezir el Señor, que los robustos y violentos roban el cielo. Esta es la causa porque la fe se iguala en firmeza a los cielos, q̄ son (dize Iob) solidissimos como de hierro colado. Esto es lo que enseña S. Chrys. que assi como se puede tener poca satisfaccio de la honestidad de vna muger, que nunca ha sido solicitada, assi seria poca la firmeza de nuestra fé, que no hiziesse resistencia a impetu y dificultad tan grande. Al seguro, que aquel arnes es mejor que està fuerte a los mas poderosos golpes, mas firme aquella planta, que en la cūbre de los Alpes, a los mas reforçados cierços no se mueue, mas encendido aquel fuego, que a mayor soplo se auiua, mas solida aquella amistad, que en la miseria se va siempre augmentando. Desta manera la fè que

1. *Cor.* 1. 23

Chry. hom. 18. *in Mar.*

nosotros tenemos de la diuinidad de Christo, es tanto mas potente, y tanto mas glorioſa, quanto el q̄ pienſa en ſus paſſiones no ſe eſcandaliza punto de tantos oprobrios, tantos indecoros, tantos tormentos, tantas penas, tantas indignidades como el ſufrio, y eſtos Prophetas comprehendieron en eſta palabra *exceſſum*. En aquel breue tiempo de vueſtra paſſion dulciſsimo Señor mio (dirian Moyſes y Elias) no ſe os darà vn punto de quietud, ni imaginarà el animo inſaciable de vueſtros enemigos pena que no paſſeis. Quien os vende; quien os prende; quien os ata; quien os arraſtra; quien os tira; quien os grita; quien os afrenta; quien os trabaja; quien os pregunta; quien os leuanta falſos teſtimonios; quien depone mentiras; quien os acuſa; quien os blasfema; quien os eſcupe; quien os vela el roſtro; quien os da moxicones y bofetadas; quien os deſpoja; quien os viſte; quien os mofa; quien os açota; quien os corona; quien os adora de rodillas por eſcarnio; quien os ſaluda; quien os hiere; quien os golpea; quien os lleua; quiē os trae de juyzio en juyzio, de oprobrio en oprobrio, de ſuplicio en ſuplicio, de Anas a Caifas, de Caifas a Pilato, de Pilato a Herodes, de Herodes a Pilato. Conjuranſe contra vos los Principes, grita la turba, aparejanſe los ſayones, ſalis de caſa de Pilatos cargado de Cruz; ſuzio con lodo; lleno de ſaliuas; llueue ſudor vueſtra frēte. Vos ſois mofado, ſiluado, eſcarnecido, açotado, coronado, eſtirado, a lo vltimo recebido en cama de Cruz, con almohada de eſpinas, en plumas de clauos. Vueſtro manjar hiel, vueſtra beuida vinagre, vueſtro repoſo muerte. O publico odio cōtra el Hijo amātiſsimo de el Padre! el mayor mal de eſta vida.

Gen. 37. Diez hermanos ſe cōjuraron contra Ioſeph; contra Chriſto gentes y pueblos enteros, Principes y populares *conuenerunt*

Pſal. 2. 2. *in vnum*. No es tanta la frequencia, la prieſſa y ſolicitud de las auejas quando fabrican los panales de la miel, no entran y ſalen con tanta diligencia quando ſacan miel de las flores, quanto ſe apreſſura eſta gente impia en la paſsion y tormentos de Chriſto, quanto corren a darle a beuer hieles. O exceſſos de amor! ò exceſſos de odio! Eſte, almas mias, es el ſugeto deſte razonamiento de los dos Prophetas, y aqueſte os quiero perſuadir que en todo, o en parte, ſea la materia de vueſtra

vuestra meditacion, *excessus quem compleuit in Hierusalem.* Mas oygamos la voz del Padre.

§. V.

Hic est filius meus dilectus. Palabras tan proprias que aludiendo a aquello de el Psalmo, *Filius meus es tu*, dize Tertuliano, no le podian proferir mejores para aprobar la diuinidad del Mesias, porque estando juntos Moysen, Elias, y Christo, y diziendo a Christo solo, *Hic est filius meus dilectus &c.* claramente muestra que el solo es hijo natural, porque como adoptiuo pudiera dezirlo a los otros tambien. De manera que aqui se da claro testimonio del verdadero Mesias. Moysen, Elias, y la voz del eterno Padre, no miran a otro fin, ni a otro blanco, que a mostrar esta verdad sancta, que el Verbo encarnò, que el Mesias aparecio, y con todo esso a tal relampago estan ciegos, y a tal trueno sordos los iniquos Iudios, y perseuerando en su obstinacion, no quieren abrir los ojos del entendimiento al claro espejo desta patente verdad. Nosotros consideremos la Glossa de Tertuliano sobre estas palabras de el Padre. *Hic est filius meus. Vtique* (dize) *subauditur quem repromisi, Si enim repromisit aliquando & postea dicit, Hic est: eius est exhibentis voce vti in demonstratione promissi, qui aliquando promisit. Non eius, cui posset responderi, Ipse enim tu quis es, qui dicis, hic est filius meus, de quo non magis promisisti, quàm te ipsum quod prius erat reuelasti.* Quando el Padre dize, este es mi Hijo, se ha de entender, este es el que os he prometido, porque sino le huuiera prometido, pudierasele responder, Quien sois vos Señor, que dezis este es mi Hijo? de quien nada nos haueys dicho, como tampoco vos nos haueis dicho quien sois. Pero como este era Hijo prometido por Dios en muchos lugares, señaladamente Deut. 18. *Prophetam suscitabit vobis Deus ex filijs vestris, tanquam meipsum audietis.* Donde nos le prometia por verdadero Maestro, señalandole oy con el dedo, y cõ la voz, y mandando le escuchemos como a Maestro, dize claro, que este es el que nos tenia prometido.

Psal. 2. 7. Tert. adu. Marci.

Deut. 18.

Pero aõste testimonio diuino tiene muchas cosas notables. La 1. q̃ esta palabra *Hic est filius*, en el Griego tiene articulo *Ille*, el qual señala como cõ el dedo, q̃ es aõl Hijo vnico y vnigenito,

genito y eterno Dios prometido por Redẽptor. La segunda que *dilectus* en su original es Nõbre, y no Participio *Agapitos*, suele el Interprete Latino declararla por *Chariſsimus*, y en todas maneras significa mas que *dilectus*, mi hijo amantisimo cariſsimo, San Hieronymo sobre la Epistola a Philemon aduierte que esta diccion mas significa amable, que amado, en Griego *Agapimenos* es amado, *Agapitos* amable. Entre estas dos palabras ò por mejor dezir entre ser amable ò amado, ay esta diferencia, que mas es ser amable, que amado, porque cosas se aman que no son de suyo amables. como quando amamos al enemigo por mandarlo anſi Christo es amado, pero no amable. La tercera: *In quo mihi bene compla cui*, tiene dos expoſiciones vna, este es mi hijo en quien me agrado, y me place, en quien està todo mi agrado, y com placencia, como si dixeramos en Latin, *delitium*, ò, *delitiæ cordis mei*, es la alegria y las delicias de mi coraçon. Otra. Este es mi hijo dilectiſsimo en quiẽ me ha parecido tener misericordia, y hazer biẽ al hombre, en quien me ha pla cido saluar el genero humano, con misericordia graciosa y liberal. De ambas declaraciones haze mencion Euthym. la vltima es mas solida si miramos la naturaleza de la voz Hebrea,, y el vocablo Griego *Eudocia*. De manera que el sentido corriẽte sera. Este es aquel mi hijovnico amabiliſsimo, el regalo y delicias de mi alma, en quien y por quiẽ me son los hombres agradables, *Eudocija*. *Contentus ſum me talem habere natum, lætor tali prole, bonis in eum collatis vehemenˢter delector*, en el y por el me han de agradar todos los que me fueren gratos. Y verdaderamente es anſi, que quien no se viste de Christo ni da fructo en el no agrada al Padre, por donde dixo el miſmo Christo, *Omnem palmitem in me non ferentem fructum tollet eum*, no dixo el sarmiẽto q̃ no diere fructo, sino el que no diere fructo en mi: porque esse solo se tiene por fructo el que es en Christo en su gracia y diſciplina, como notò Theodoreto.

Hieron. in Epi. ad Philem.

Euthym.

Io. 15. 2.

Theodore.

VNTESTIGO de vista da fe por si y por sus cõpañeros, diziẽdo nosotros oymos esta voz venida de el cielo, quando nos hallamos cõ el en el monte Sancto, llama Sancto al Tabor porque estuuo lleno de la Mageſtad de la diuinidad. Y so-

Y sobre esto dize vna cosa dificil. *Et habemus firmiorem propheticum sermonem.* Aqui sudaron los ingenios de muchos Interpretes, los quales si huieran visto a san Augustin en vn tratado particular, que haze sobre esta sentencia en el tomo 10. facilmente salieran, y nos sacaran de duda. La dificultad es, como dize S. Pedro, q̃ la Prophecia es mas firme q̃ los milagros, pues es cosa manifiesta, que los milagros se hazian en confirmacion de la doctrina ansi de la Prophecia, como del Euangelio. En esto se funda aquella querella de hombres poco fieles. *Signa nostra non vidimus iam non est Propheta.* Donde juntan milagros con la Prophecia, porque la confirmacion de la Prophecia era el milagro, como se vè en Moysen, Isaias, Elias, y otros que cõ estas señales prodigiosas, y admirables dauan fe a su predicacion. Y esto es lo que del discurso de la predicacion Apostolica dixo S. Marcos. *Illi autem profecti prædicauerunt vbique Domino cooperante, & sermonem confirmante sequentibus signis.* Donde expressamente dize, que los milagros son confirmacion de la doctrina diuina. Segun lo qual no parece viene bien lo de S. Pedro, que hauiendo hecho mencion del estupendo milagro de la Trãsfiguracion, añade para su confirmacion la Prophecia, *Habemus firmiorem Propheticum sermonem.* La respuesta es sutil, que S. Pedro no dize, que la Prophecia es mas verdadera, o mas cierta que el milagro, *veriorem aut certiorem*, porque el milagro y la Prophecia tienen ygual verdad y certeza, siendo como son ambos effectos de aquel Dios de infalible suma, y primera verdad, sino que la Prophecia es mas firme que el milagro, porque confirma y assegura mas el entendimiento de el Iudio, y aun de el Gentil, Porque aunque los milagros de Christo eran tan cabales, tan autenticos, y tan proprios de Dios, que mostrauan bien que el era, pues al fin aunque no quisieron clamaron los que los vieron, *Bene omnia fecit*, (elogio de solo Dios) con todo esso los perfidos atribuyan sus obras a Beelzebub, y le llamauan endemoniado. *Non ne bene dicimus nos quia dæmonium habes?* Muchas vezes le dixerõ endemoniado, *quasi arreptitium & dæmone agitatum*, dize san Gregorio Nazianzeno, por la eminencia de la doctrina sobre toda capacidad humana, como Orige-

Aug. to. 10

Psal. 73. 9.

Mar. vlt.

Io. 8.

Gre. Naz. orat. cont. Iul.

Orig. in Io.

nes entiende, porque como le oian hablar tan sabiamente, y sabian que no hauia estudiado, pensauan que hablaua como endemoniado, de la manera que vemos hombres rusticos, y mugeres endemoniadas hablar en Griego, y Latin, sin hauerlo jamas estudiado. Como quiera que esto fuesse, en fin estos iniquos pusieron dolo y excepcion en los milagros de Christo, y los tuuieron por poco firmes, pero quien puso jamas fraude en aquella Prophecia de Dauid? *Filius meus es tu &c.* mil años antes que Christo naciesse pronunciada y diuulgada, pues no se pudo dezir que soborno a Dauid, y a los otros Prophetas para que testificassen su dignidad, y diuinidad, como dixeron que tenia espiritu familiar, que le hazia dezir, y le ayudaua a hazer cosas tan marauillosas. Por esta causa dize san Pedro, que la Prophecia es mas firme testimonio que el milagro. O Pedro sancto! bien dize Dionysio, que tu eres el Corifeo de los Theologos, y yo no te mudarè jamas aqueste hermoso nombre. Gran demostracion dize fue esta, que en el monte sancto hizo de su diuinidad, pero si algun infiel pusiere macula en este milagro, no le podra poner en las Prophecias de los Antiguos, que nos le dieron por Hijo de Dios y Redemptor, y por esto en testimonio de verdad assisten aqui oy dos los mayores de ellos, Moysen y Elias. Beda resuelue esta dificultad de otra manera, diziendo, que aquella palabra *firmiorem*, no haze comparacion con el milagro de la Transfiguracion, sino con la narracion de ella que hizo san Pedro, como si dixera: Si alguno no nos creyere quando dezimos que fuimos testigos de vista de su gloria y resplandor, y que oymos la voz de el cielo que vino sobre el, ay estan las Prophecias, que son mas firme argumento de su Magestad, que tantos siglos y tiempos antes le llaman hijo de Dios. Este testimonio no le podeis negar, como negais el nuestro. Buena es la resolucion de este Sancto, mejor la de S. Augustin.

Psal. 2. 7.

Dionisius.

Bed. in Cō.

§. VI.

PVES si nosotros como leales discipulos de Christo hemos assistido oy en este teatro celestial (o charo Euangelio)

lio) y visto su rostro glorioſisſimo, desprecemos estas tierras baxas, y hablando con nuestros mismos ojos, diga cada vno lo que dezia el sancto Arsenio a los suyos, quando le amanecia en la Oracion: Cerrad ojos mios, y no mireis cosa del mundo, que no ay en el cosa digna de ser mirada. Armemonos de vn animo grande para pelear contra los enemigos deste Rey, que son los vicios que le vsurpan el principado que sobre nosotros tiene.

OCCVRREMES aqui vn pensamiento, que aunque passa el sermon de hora, no lo puedo dexar en el tintero. Cosa es bien notable que entre todos los discipulos de Christo, los que se mostraron mas zelosos y esforçados, fueron estos tres testigos de su Transfiguracion, a los quales llamò S. Pablo columnas, *Iacobus & Cephas, & Ioannes, qui videbantur columnæ esse.* *Ad Galat.*

Porque Pedro no solo prometio morir por el, pero en la prision echò mano a su espada, (espada traia dize san Cyrillo, para defenderse de las fieras que andan en aquella tierra a cada passo por los desiertos, donde el y los condiscipulos passauan muchas noches) y cortò la oreja a Malcho. Verdad es que en esto desagradò a aquel Maestro de paciencia como dixo bien Tertul. *Patientia Domini in Malcho vulnerata est.* *Cyr. 11. in Io. c. 35.* *Tertu. l. de Patien.*

Y porque los otros no hiziessen otro tanto, dize S. Lucas solo, que dixo Christo, *Sinite vsque huc.* Palabra bien diuersamente declarada de los Interpretes. Euthymio da vn sentido a primera vista, el mas aparente, y proporcionado de todos: y es, que hauiendo visto Christo el golpe de Pedro, como despartiendo la question, dize al mismo Pedro, y a los otros discipulos, *Sinite vsque huc,* como si dixera, aunque de suyo no ha sido bien hecho (como despues vereis hijos mios) herir a este soldado, con todo esso por muchos misterios he querido permitir que Pedro le aya herido y cortado la oreja. Pero por aora baste, *Sinite vsque huc,* no passe el negocio adelante, y tu Pedro embayna tu espada. Segun esta exposicion aquel *vsque huc*, señala el hecho de Pedro, basta hauer herido a este, aora no aya mas. Pero S. Auguſt. lo entiende diuersamente, y la diuersidad de la intelligencia pende de la diuersidad de el tiempo en que cree que el Señor dixo estas palabras. Porque no tiene por verdadero, que *Luc. 22. 51.* *Euthym.* *Auguſt. de cõſ. Euãg. l. 3. c. 5.*

Christo

Christo esperasse el golpe de Pedro, para dezir *Sinite vsque huc*, sino que en vn mismo tiempo, Pedro hizo su hecho, y Christo dixo esto. Porque hauiēdo preguntado los Apostoles, *Si percutimus in gladio*: fue tan ardiente Pedro, que no tuuo paciencia para esperar la respuesta, y mientras Christo respondia a los Apostoles, y prohibia herir a los ministros, en esse mismo tiempo hizo el golpe, al punto le hizo el Señor aquella reprehension mas azeda. *Conuerte gladium tuum &c.* De manera que no fueron totalmente continuadas las palabras de el Señor, mas diziendo primero, *Sinite vsque huc*, vio que en el mismo tiempo se hauia hecho lo contrario, y en fin se boluio a reprehender a Pedro. De manera que la palabra *vsque huc*, segun Augustin, no incluye la herida dada, antes la excluye y prohibe, y toda otra defensa, como si dixera. Dexaldes que hagan todo lo que quisieren, que assi lo quiere mi Padre, y assi lo quiero yo, y es razon y consequencia que lo querays assi vosotros. Pero yo considero vn enfasi marauilloso en estas palabras *vsque huc*, y vn grande encarecimiento de la virtud de la paciencia, como si dixera Christo: Yo siempre os he exhortado y persuadido paciencia, y aora lo hago *Sinite*, dexaos estar, padeced, tolerad, y si me preguntaredes hasta donde ha de llegar esta paciencia? Respondo *vsque huc, vsque huc*. No se puede dezir mas, hasta verme prender, atar, injuriar, ofender, y condenar, y con todo esto aueis de callar *vsque huc*. O dificil y ardua paciencia! O excellentissima prueua de obediencia! Mas el fervor de Pedro no puede cōtenerse, porq̄ viendo aquel Malcho, por ventura mas insolente que los otros, echa mano, y derribale vna oreja.

Cyril. l. 11. in Io. c. 35. Luc. 6. 54.

AORA dire de los hermanos Iacobo y Iuan otra historia, que en razon de la passada trae S. Cyrillo. En vn viaje que hizo Christo a Hierusalem, passando por Samaria embio dos discipulos a vn lugar, a que le tomassen posada, cuyos moradores fuerō tan descorteses y crueles q̄ ni por vna sola noche quisieron recebirle. Por lo qual indignados Iacobo, y Ioan, quisieron vengar aquella villania, y sabiendo que con ayuda de Christo podiā hazer mucho mas q̄ hizerō los Prophetas antiguos, a exēplo de Elias que hizo venir fuego del cielo,

para

para abrassar aquellos soldados en el 4. de los Reyes, se bol- 4. *Reg.* 1
uieron a Christo y dixeron, *Vis dicamus vt ignis descendat de* 10.
cælo, & consumat eos? Brauos y colericos Apostoles! zelo-
sos discipulos! Y cierto parece arrimado a razon, que estos
dos en particular fuessen tan impetuosos, porque su mismo
nombre sonaua tanta brabura, que como se dize Marc. 3. se *Mar.* 3. 18
llamaron *Boanerges*, que es, *filij tonitrui*, hijos del trueno, o
trueno, o tumulto, estrepito, q̃ esso significa la voz Syriaca.
Digo en conclusion, q̃ todos estos tres Pedro, Iacobo, Ioan,
entre todos los doze se mostrarõ mas brauos, y animosos, co
mo aquellos que tenian mas razon de agrauiarse, y enojarse
de las injurias, y desprecios de Christo, porque estos tres so-
los vieron cõ los ojos del cuerpo la marauillosa gloria de su
Transfiguracion, y assi tenian mas particular noticia de su so
berania y magestad, de la grauedad de las ofensas que se le
hazian.

Sino es que por otra parte digays, que antes por esso
mismo eran obligados a ser mas sufridos, y mansos, pues en
aquesse proprio milagro en que vieron la gloria de Christo,
oyeron el discurso de su passion, ordenado por el Padre, ac-
ceptado por Christo, aprobado por los Prophetas presen-
tes. Mas el zelo feruoroso pocas vezes se sugeta a razõ, y el
que moraua en los coraçones de estos sanctos, no podia tole
rar ofensas de aquel que tenian por Dios. Ya es tiempo de q̃
no las consintamos nosotros. Y por ventura hazen este sen-
tido aquellas palabras, *Sinite vsque huc*, distinguiendo las in-
jurias que se hizieron a Christo hombre, quando era viuo, y
las que se le hazen cada dia al mismo Christo como Dios,
despues que murio, entendiendo estas palabras ansi. Quanto
a las injurias que me hazen aora, sufridlas, mas *vsque huc* sola
mente: pero quanto a las que despues de mi muerte me ha-
rán, blasfemando mi nombre, persiguiẽdo a mis fieles, o pug-
nando mi sancta Fè, en aquestas no quiero *finatis*, no quiero
que tengays paciencia, sino que a Presidẽtes, a Senados, a Re
yes, y a quien quiera que sea, responday animosamente, bra
uamente, intrepidamente. No calleis sus vicios, no dissimu-
leis sus culpas, no temais su potencia, *vsque huc*, *vsque huc*.
Ansi lo hizieron los discipulos defendiendo el nombre de su
Maestro,

Maestro, hasta dexarse hazer pedaços, sin miedo, ni terror
Ps.65.10. de los tyranos obstinados y pertinaces, *Per ignem & aquam*, passando varios y contrarios generos de penas y calamidades, porque el fuego quema, el agua anega. Con este mismo estudio piadoso, y religioso, animo armado de la fortaleza de lo alto, hemos de defenderle nosotros, no solo contra aquellos que esparziẽdo zizaña de falsedad entre las semillas de la Fẽ, pretenden violar la cultura de la verdad, sino contra todas las huestes del infierno, contra todos los vicios de nuestra carne y sangre, y apetito, y mundo, con las armas de Dios en la mano, que a poder de açotes, cilicios, ayunos, mal dormir, mal comer, mucho orar, y sudar, se vencen los enemigos de Christo. Que aunque pide trabajo la victoria destos monstruos, siempre en tales empresas el cielo nos haze la costa con el socorro de la gracia.

LVNES DESPVES DEL SEGVNDO DOMINGO de la Quaresma.

Ego vado, quæretis me, & in peccato vestro moriemini. Ioan. 8.

PROEMIO.

YO vengo pauoroso y assombrado oyendo el trueno desta sentencia, *In peccato vestro moriemini.* Porque morir en pecado, no es menos que morir para siempre cõdenado. Morir mala muerte es lleuar el processo cerrado, y la escritura de sangre en el pecho, como Vrias su carta. Aquella escriptura y obligaciõ que S. Pablo llama *Chirographũ peccati*, instrumento publico hecho de mano del que ansi muere, que de su propria voluntad se obligò de dar el alma a su enemigo el diablo. Por lo qual haze distincion como vemos entre el pecado y el Chirografo. *Donans nobis omnia delicta, & delens quod aduersum nos erat Chirographũ.* Y S. Aug. tomò despues aquesta voz en plural, *Chirographa peccatorum*, porque san Pablo hablaua del reato comun del pecado original: y es muy claro que todo pecado tiene su proprio reato, y obligacion, y cada vez que vno peca ratifica este instrumẽto en que se adjudica al demonio, y se obliga a las penas eternas. Morir en pecado, es partir deste mundo sin borrar con la sangre del Cordero, esta escriptura de muerte, y entrar en capti-

2. Reg. Col. 2. 14

Aug.

captiuerio sin redempcion. Todas las calamidades desta vida
Gre. Naz. ora. 15. dize Nazian. no son mas que vn humo de la ira futura, y vn preludio de infinitos tormentos, aun no sentimos los carbones abrassadores de los que escapa de aqui en pecado. Danos Señor vn buen morir, dandonos aqui vn buen temor, y sentir desta doctrina, y tu Virgen se nos fauorable.

Aue Maria.

HANSE buelto con perpetuos abusos tan de hierro, y diamante nuestros coraçones, que aunque los hiera Dios cõ duras aflicciones y castigos como cõ pesados martillos, no solo no hazen mella en ellos, pero ni dã muestra alguna d dolor Su cõciencia està empedernida, callosa, y cauterizada, como S. Pab. habla, y han venido a estado de desesperaciõ, despues de
1. Tim. 4.2 larga ceguera è ignorancia de Dios. *Qui desperantes tradiderunt semetipsos impudicitiæ, & luxuriæ, in operationem immunditiæ omnis in auaritiam.* Todas estas palabras son fuertes y terribles, mas entre ellas son vehementissimas aq̃llas dos *desperantes*, y *tradiderunt se*. La primera tomada como suena es espantosa, que despues de la muerte de Christo ay a hõbres tan perdidos, y rematados, que desesperen como Iudas, y Cain, y desesperados se despeñen en todo genero de vicios, no solo malignos, sino afrentosos, y vituperables. *Desperantes*, desconfiados de la vida venidera eterna, de la inmortalidad de su anima, de la gloria del Paraysso, de la resurrecciõ y juyzio, como san Ambrosio declara. O desesperados de poder viuir sin sus vicios, a que estan hechos y habituados! porque mudar costumbre es apar de muerte: corrieron a toda furia a pecados
Hier. Cõm. infames, pareciendoles, que no podrian viuir sin ellos. S. Hieronymo por exprimir mejor la palabra Griega, en lugar de *desperantes*, lee *indolentes*. Del mismo parecer estan los Interpretes Griegos. Vsõ algunas vezes Tulio de esta palabra *indolentia*, por la Griega *Analgisian*, que propriamente significa *dedolere*, perder el dolor, o como dize el Comico *perdolere*, quando vn hombre llega a tal dureza, que ha endurecido el sentido a todo mal, por infame que sea, y està como insensato estupido. Y como se dize en Latin, *deferbuisse*, lo que dexa de heruir, y *desipere*, dexar de saber assi *dedolere*, perder el senti-

sentido del dolor como los apoplecticos y paraliticos y pas mados. De manera que no significa aquel no tener dolor de la piedra ò arbol que nunca le tuuo, sino el del miembro sano, que perdiendo el sentido no siente la picadura ni aun la estocada. Trasladado esto, al anima, llama esta sordedad la Escriptura, dureza de coraçon. Y no me preguntes dize San Bernardo, que es coraçon duro, porque si no temiste oyendo esta palabra el tuyo es. Solo es coraçon duro el que no tiene horror de si mismo, porque ya no siente. Que me preguntas? Pregunta lo a Pharaon. Ningun duro de coraçon alcançò jamas salud, sino aquel a quien la misericordia de Dios quitò el de piedra, y se le dio de carne. Pues que es duro coraçon? Es aquel a quien la compuncion no parte, ni la piedad ablanda, ni los ruegos mueuen, y se endurece mas cõ los açotes: es ingrato a los beneficios, infiel a los cõsejos, cruel en sus juyzios, desuergõçado para toda cosa torpe, atreuido y osado en los peligros, inhumano en las cosas humanas, temerario en las diuinas, oluidado de todo lo passado sino de las injurias. Y para resumir en breue los daños deste horrible mal, este es el que ni teme a Dios, ni respecta a los hombres. Destos veras no pocos por essas plaças y lonjas del mundo, ambicioso, auaros, simoniacos, sacrilegos, concubinarios, incestuoso, vsurariò, ladrones y monstruoso hombres, en el bien temeroso, en la maldad audaces, enemigos de toda humanidad, blãdos, efeminados, entre si llenos de odios y enemistades, verdugos los vnos de los otros. Dize pues Hieronymo, que habla S. Pablo de vn linage de peccadores que tienen los coraçones hechos yunques de herreros, a quiẽ ni golpes ni martilladas de Dios no domeñan, a quiẽ ya ni culpas ni penas duelẽ, rigidos, obstinados, a quien no conuencen argumentos, ni tormentos, resolutamente malos, conuencidos por su mismo juyzio como de el herege pertinaz dize el Apostol. Finalmente *desperantes* porque desesperados ya de la gloria de los sanctos se entregaron por consolarse y no quedarse sin algun parayso, a todos los passatiempos mundanos, como aquellos aburridos y desesperados en el libro de la Sapiencia, que resoluiẽdose en que no hauia otra vida (ogran ceguera digna de ciego fuego!)

Bern. l. 1. de conside.

Hier. in co.

Sap. 2. 2.

fuego!) se entregaron en esta a todas delicias hasta la muerte, determinados de passear todos los baldios de su luxuria, visitar los jardines y desflorar los prados de Venus, *nullum pratum sit quod non pertranseat luxuria nostra.*

Iac. 1. 22. LA SEGVNDA palabra terrible es, *Tradiderũt semetipsos*, q̃ romanceo yo: fueron traydores a si mismos, engañandose a si proprios *fallentes semetipsos*, como Sãctiago habla, y entregãdose a la muerte encubierta, a traycion, y al vicio de la sensualidad. Notarõ en esta palabra Theophyl. y Oecum. lo q̃ deuemos notar biẽ nosotros como fundamento de toda la doctrina de oy, q̃ con ella saluò San Pablo à Dios de culpa, y se interpretò a si mismo quando en otra parte hauia dicho

Theophyl. *Oecum ibid*

Rom. 1. 28 *tradidit* (*idololatras*) *Deus in reprobum sensum*, que Dios a vnos graues peccadores los entregò a peruerso sentido y juyzio, porque aquella entrega no fue sino permission de la que ellos hazen de si mismos, que es la q̃ aqui dize *tradiderũt semetipsos*, como hombres libres, que podian darse a la virtud, ò al vicio, se dieron al vicio lasciuo. Esto tened hermanos en la memoria que yo antes de proseguirlo, no puedo dexar en blanco aquella vltima palabra *in auaritiam*, a quien se dieron estos desesperados despues de la immundicia y desonra. No significa lo que suena, el vicio particular que dezimos auaricia, en Griego, *philargiria*, sino vna insaciable codicia general en qualquier materia, que los Griegos dizen, *pleonexiam*, de que vsò aqui San Pablo, Oecumenio dixo, *cum omni auiditate* vn affecto, vna codicia sin modo ni termino, que se puede acommodar a la luxuria precedente, a que se dieron bestialmente, no contentos con sus mugeres proprias, estuprando las agenas, vnas, y otras, y otras, como S. Hieron. declara, y prueba por otro lugar del mismo Apostol. Finalmente otros dizen que significa vn desseo de alcançar lo ageno con violencia. En resolucion es vn entrañable y anxioso hipo, de conseguir lo que dañadamente se pretende.

Oecum.

Hier. in co.

TRATA oy Christo nuestro Dios con gente desesperada y dura, prophetizales que han de morir en su peccado, no pueden echar la culpa al Medico que se les va, *Ego vado*, si no a si mismos que siẽdo doliẽtes no quierẽ ser curados, ni creer en el

en el, cabeçudos sabios y sanos en sus ojos. O tristes sin ventura nacidos, y sin ventura crecidos, y mas sin ventura en vuestra porfiada perfidia muertos! *Mors peccatorum pessima.* *Ps.* 33.22.
La mala muerte para el malo se hizo. *An ignoratis quod periculosa est desperatio?* dixo aquel Capitan. Ay cosa peor, y mas peligrosa que la desesperacion? esta no es hija de la obstinacion y dureza? si si, que al fin para en mala muerte. *Cor durum male habebit in nouissimo.* El coraçon duro aunque vna vez o otra le vaya bien, al cabo parara en mal. Vosotros peccadores soys los que de peccado en peccado texiendo dellos la soga que lleuais arrastrando a la horca de la desesperacion os entregais a la muerte mala. Esta verdad digna de memoria, enseña el Sabio Ecclesiastico. *Non dicas per Deum abest. Quæ enim odit ne feceris. Non dicas ille me implanauit, non enim necessarij sunt ei homines impij:* con el qual testimonio nos proueyo de escudo contra tres saetas hereticas: que somos malos porque Dios nos desampara, he aqui la primera; ò porque nos incita al mal, esta es la segunda: o porque quiso de nuestros peccados sacar gloria para si vsando de misericordia con vnos, de justicia con otros, mostrando por aqui estos sus atributos, he aqui la tercera. Pero veis luego el escudo de la fè, *in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere*, centellas son del infierno, pero en este escudo no solo quiebran mas se apagan como chispas en agua. Que dize el herege? porque Dios me dexa y se va soy malo. Que responde el Sancto Ecclesiastico? *Ne dicas per Deum abest*, no digas por Dios queda y si lo dizes mientes. Si te conoces falto de sabiduria (que de essa habla) y gracia, no eches la culpa à Dios diziendo, que por el te falta seso, como los condenados en la Sapiencia. *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* No digas tu tal cosa *quæ odit ne feceris*, guardaraste tu de peccar, y darle disgusto, que en esso topa; por ti queda, tu faltas à Dios. Tampoco digas lo segundo, *ille me implanauit*, Dios me puso tropiezos interiores y exteriores para que cayesse y me hizo herrar, *in errorem impulit*, ò *implanauit, contra planum & rectum*, ò *implanauit*, querra dezir, como suelen los carpinteros azepillar sus tablas ansi me allanò

Ecle. 15. 11

Sap. 5. 6.

Dios quitãdome sus dones, finalmẽte Dios no incita al mal, *intentator malorũ est*. Ni digas lo tercero q̃ Dios quiso que el primer hombre y sus hijos peccassen para tener motiuo de vsar de misericordia y justicia, *Non enim necessarij sunt ei homines impij*, No tiene necesidad de mi peccado para ser tenido por justo y misericordioso y glorioso del todo. Porque como dixo San Fulgencio, *Iustitia iusta non erit, si puniendum reum non inueniſſe sed feciſſe dicatur: quin potius maior erit iniustitia si lapso Deus tribuat pœnam quem stantem prædestinasse dicitur adruisan.* No seria justa justicia la que castigasse, no el peccado que hallasse cometido, sino el que ella misma hiziesse cometer, mas antes seria mayor injusticia en Dios, penar al que cayesse en culpa, si antes que el la hiziesse, determinasse Dios que cayesse en ella. Quien diria q̃ Dios es misericordioso, si me hiziesse miserable para sacarme despues de miseria? ò cruda misericordia! sino es que loemos de clemente a quien despoja para despues vestir, y hiere para sanar *Maleuolam beneuolentiam omnino futuram., si quis miserum aliquem esse velit vt misereatur*, dize hermosamente San Augustin: Maleuola beneuolencia seria, hazer a vno miserable, para vsar con el despues de misericordia. Esto es lo que el Sabio dize. *Non necessarij sunt ei homines impij.*

Fulg. l. 1. ad Moni. c. 22

Augu. l. 3. Conf. ca. 2.

VERDAD infalible, pero juntamente con ella digo otra necessaria, y es, que aunque no ha menester Dios peccadores para ser glorioso, con todo esso de los peccadores ya hechos saca Dios honra y gloria. Prou. 16. *Vniuersa propter semetipsum operatus est Dominus, impium quoque ad diem malum.* Todo el vniuerso crió Dios para su honra y no ay cosa en el que no se la dè a su modo, lo espiritual, lo corporal, los cielos, los elementos, los mistos, los animales, los Angeles, los hombres, siruiendo cada cosa en su lugar, y puesto sirue y honra al Criador. Y si dixeredes de que sirue vn peccador escandaloso maculado en este mundo? que honra dà a Dios el blasfemo, que se la quita? el perjuro, el herege, el impio, el Atheo? responde, *in diem malum.* Si honra, porque le tiene Dios guardado para el dia malo, para sacarle como bestia en el triumpho d su juyzio, y ponerle en cadahalso, y echarle en carcel infer-

Pro. 16. 4.

infernal, porque el que se desordena en la culpa le ordena Dios en la pena, y pues no quiso seruir a Dios para el dia bueno que tuuo en esta vida, està reseruado para el malo, y assi en su modo glorificarà a Dios, padeciendo debaxo de su lança de justicia. Esperalde al dia malo quando muera en su peccado, vereis como se muestra Dios justo en sus juyzios y prouidencia que guardò al malo, *in diem malum*. Puesto este fundamento de toda la doctrina de oy, veamoslo en el sancto Euangelio.

§. I.

Dixit ergo eis Iesus iterum, ego vado. En el capitulo precedente quando fueron los ministros de los Principes a prender a Iesus, les dixo estas mismas palabras: *Vado ad eum qui misit me, Quaretis me & non inuenietis, & vbi ego sum non potestis venire*, y porque dize oy lo mismo en sentencia a los Phariseos que desseauan prenderle y no osauan por miedo del pueblo, dize el Euangelista, *dixit ergo eis Iesus iterum*. No os apresureis en procurarme la muerte, esperad vn poco, que yo me voy de mi voluntad a la Cruz, y por mi pie al matadero. Por demas es daros prisa, nadie me puede dar la muerte si yo no quiero. Suele Christo significar su muerte por esta palabra *vado* por la razon dicha, y porque su passion no se atribuya a la malignidad o potestad de los Iudios, sino a su voluntad. Pudieron ellos no quando quisieron, sino quando el dispuso: *ego vado*, yo me voy que nadie me lleua, phrasi que significa morir con su gusto, como dixo Abrahã: *Ego vadam absque liberis*. Yo morire contento sin hijos, pues vos Señor lo quereis. Y en este lenguage entendiò profundamente Eusebio Emisseno en vn dialogo de Theodoreto, aquellas palabras que Christo dixo al quebrar de la vida a su Padre. *In manus tuas commendo spiritum meum*, diziendo que la palabra *commendo*, es lo mismo que *depono*. Esta anima Padre mio depositio en vuestras manos (ò depositio incõparable!) presto la boluere a tomar y reunir con este cuerpo, de mi mano a la vuestra la doy, y la pongo en ella de mi voluntad. Y lo q̃ añade *in manus tuas*, tiene admirabilissimo sentido. No doy el alma al hierro, como el que muere a cuchillo da sangre y alma a la espada, sino a essas manos la entrego,

Io.7.33.

Gen. 15.2.

Theo. Dialog. impati.

pues ni clauos, ni espinas, ni heridas de açotes, ni Cruz, ni otros instrumentos, ni armas violentas me podran quitar la vida, yo pongo esta anima no en las manos de la muerte dõde la ponẽ todos los q̃ mueren, sino en las vuestras Padre mio: *Nemo tollit animã meam à me, sed ego pono eam* de mi mano a la vuestra. No se pudo dezir mas claro. *Ego vado* mala nueua: *quò ego vado vos non potestis venire*, peor; *quæretis me & in peccato vestro moriemini* pessima. Dexad toda esperança de ver a Iesus porque *quò ego vado vos non potestis venire. Quæretis me & in pecato vestro moriemini*, entremi y vosotros ay vn Chaos magnũ, vn mar que no se nauega. Buscarme heis y no me hallareis. Desto no tiene culpa Christo, *ne dicas per Deum abest &c.* Que biẽ puedẽ hallarle si quieren pero no quierẽ hallarle porq̃ no quieren creerle. Esto dize porque despues de su Ascension perseuerarian en su infidelidad, porque hauiẽdo negado al verdadero Christo, que tuuieron presente, hauian de buscar y esperar otro, como hasta oy dia los Iudios le esperã, y pensar que està por venir, el que vino, y boluio al cielo: es grande error, porque es buscar y nunca hallar. *Quæretis me.*

In peccato vestro moriemini. Muy bien se sigue esto de lo dicho, porque ninguno alcança remission de sus peccados sino por fè de Iesu Christo, luego los que no creen en el moriran en su peccado. Y dize *in peccato* porque el numero singular piẽso tiene aqui fuerça, que no significa todos los peccados, sino el de infidelidad proprio desta gente de que hablò en el mismo termino. Io. 16. *Arguet mundum de peccato*, y declarando que peccado añade, *quia non crediderunt in me.* Pero cierto es que no solo murieron en este, sino en otros muchos que del nacen, pues ninguno se perdona sin Christo, en cuya redempcion y perdon no quisieron ellos tener parte.

Io. 16.

Nunquid interficiet semetipsum? Notarõ aqui algunos quan malignos eran estos Phariseos. Los alguaziles y corchetes, quãdo les dixo Christo la misma razon, fuerõ corteses y medidos, porq̃ dixerõ. *Nunquid in dispersionem gentium iturus est, & docturus gentes?* Por vẽtura quiere yrse a tierra de infieles a enseñar los Gẽtiles? cosa hazedera: pero estos sus amos, dã en tã odioso pẽsamiẽto como este, *nunquid interficiet semetipsum?* Mas bien mirado, ansi aquella respuesta como esta es de vnas mis-

misimas personas, como se collige de lo q̃ alli dize el Euãgelista. *Dixerunt ergo Iudei ad semetipsos*, no dixo *ministri*, sino *Iudei*. Y ansi tengo para mi q̃ viendo aora como no les hauia salido bien la imaginacion de entonces, dieron en esta, *nunquid interficiet semetipsum?* Quiça se quiere matar por huir de nuestras manos. Sospecha de tales pechos. No imaginan ni discurren por razon sino por su desseo y passion, y como la mayor q̃ tenian era de verle muerto, a essa acuden como en los casos subitos es cosa natural encõtrarse la lengua con lo que està en el coraçon. Muestran demas desto so resolucio y mal intento pues les parecia no se les podia escapar por otro camino q̃ matandose, pues aun entre paganos en Reynos y prouincias estrañas tenian determinado perseguirle. De manera que el escaparse Christo de las manos de estos era en su opinio matarse. Ingenio cruel como el de Nerõ, de quiẽ escriue Suetonio vna cosa semejante, que teniendo preso a Carnucio, a quien el desseaua atormentar con larga carcel, y dar vna muerte lẽta y tardia, y por esso mas graue de sufrir, diziẽdole q̃ se auia muerto en la carcel, respõdio Nerõ. *Carnutius me euasit*, escapado se me ha Carnucio: porq̃ la muerte se tenia por euasion y libertad, y la vida en carcel de Neron por muerte. Ansi estos piẽsã q̃ el matarse Christo sera escaparse: dislate grãdissimo, y jũtamẽte ceguera notable pẽsar esto. Por q̃ si por su muerte dixera Christo *quò ego vado &c.* pudieran dezir q̃ tambien ellos podian tomar la muerte y alcançalle. *Sueton. in Neron.*

Vos de deorsum estis &c. No responde Christo a lo q̃ pregũtaron mas boluiendo a tomar el hilo q̃ interrumpieron cõ su pregũta, y continuando lo començado da la razõ de aquello que acabaua de dezir, *Quò ego vado vos non potestis venire*. La causa porque no yreis dondo yo, es porque vosotros sois de aca baxo, yo de lo alto, vosotros de la tierra yo del cielo, persona y naturaleza Diuina, cuya habitacion es el cielo supremo, a donde no pueden ascender los terrenos, pero yo que soy celestial y de naturaleza Diuina, subo alla como a proprio lugar. Ansi lo entiende Tertul. libro primero de Trinitate y lee ansi: *vos de inferioribus estis, ego de sursum sum*, y mueestra que con esto se prueba la Diuinidad de Christo, por lo qual dixo: *quò ego vado*. Dizese Christo *de supernis*, por la *Ter. l. 1. de Trinitate.*

persona y naturaleza diuina vnida a su humanidad. Notò biẽ alli Tertuliano, que Christo en estas palabras se inclinò a solla la parte de su diuinidad, porq̃ la ceguedad Iudaica no miró en el mas que la humanidad, y por esso passando en silencio la fragilidad de su cuerpo, que es de la tierra, hablò de sola la diuinidad, que no es de este mundo, porque quãto ellos se inclinaron a que era hombre solo, tãto quiso atraerlos a la consideracion de que es Dios.

Vos de mundo hoc estis. No dixo esto en el mismo sentido que lo passado, sino en otro, de donde tambien consta lo que quiere probar: *Quò ego vado vos non potestis venire.* En lo passado dixo que siendo de naturaleza terrena, no podian subir al cielo, aqui ya no trata de naturaleza, sino de qualidad, llamandolos *de mũdo*, porque como mundanos amã mas el mũdo que a Dios. En la misma significacion dixo a sus discipulos. Ioan. 15. *Si de mundo fuissetis mundus quòd suum est diligeret.* Y en el cap. 3. *Qui de terra est de terra loquitur*, ser *de terra*, y de *deorsum* es lo mismo, ansi como tambien *de mundo esse*, y *de terra loqui*, es todo vno: y la suma de todo es: Vuestra naturaleza y vuestro affecto son de mundo, sois mundanos en vida y vicios, no teneis que ver conmigo.

Io. 15.
Io. 3.

Si non credideritis quia ego sum &c. Con particular aduertencia no dize, sino creyeredes que soy *de supernis*, sino que yo soy, *quia ego sum*, porque sepã que son obligados a tenerle y creerle por verdadero Dios. Porque ninguna criatura puede absolutamẽte dezir *Ego sum*, pues todas tienen mas de no ser, que de ser, como el que tiene mas de negro que de blanco, no puede absolutamente dezir, yo soy blanco. Solo Dios verdadera y absolutamente es, porque sin mezcla de no ser, es solo, acto puro, *nullã omnino in se cõpatiens potentialitatem*, pero toda criatura està mezclada con potencialidad, como enseña la Philosophia, y ansi es proprio de Dios dezir sin limitacion alguna: *Ego sum.* Salen a esto, y dizen.

Tu quis es? Porque les acaba de dezir, Sino creyeredes que yo soy hazen esta pregunta, *Tu quien eres?* como nota S. Aug. *Non enim cum dixisti nisi credideritis quia ego sum addidisti quid esses. Quis es vt credamus?* Dixiste, q̃ sino creiamos q̃ tu eres, moririamos, y no nos dixiste quien eres. Dinos pues quien eres

Auguſ. hoc loco.

eres para que lo creamos. No entendieron que en aquella palabra *Ego sum*, se significaua su diuinidad, porque contiene toda la perfeccion de todo lo que es, y puede ser, no sugeta a tiempos. Y como Cyrillo y Leoncio notaron, preguntaron esto con desprecio y burla, *Tu*, como si dixerā, *Tu quis es qui ita loqueris*. Que cosa grande ni magnifica se puede dezir de ti, que en nada eres mejor que nosotros, vno de el pueblo: vulgar. Respondeles. *Cyril. in Cō. Leont. in Cate.*

Principium qui & loquor vobis. Este passo que de suyo es obscuro, le hizieron mucho mas dificultoso las muchas exposiciones de los Comentadores, como suele acaecer, que quando ay muchas, y diuersas explicaciones de algun lugar, que ninguna agrada. Para tratarle de raiz era necessario cōferir el Latin con el Griego, y examinar las interpretaciones de los Doctores, pero en cosa tan dificil razon es que el pulpito ceda a la cathedra, y le dè lo q̄ es suyo. Yo despues de visto y conferido lo que sobre esto està escrito, hallo que el verdaderisimo sentido es el que Nono Poeta Griego, a quien muchos doctos y Catholicos interpretes hā seguido, descubrio. *Principium &c. id est à principio*, como si dixera, *Sū id quod vobis à principio loquor*. Yo soy el que os he dicho que soy, desde el principio q̄ os enseño, siempre os he dicho que soy Christo, soy Hijo de Dios embiado del Padre para librar los hōbres de peccado, pan de vida, luz del mūdo, y lo demas q̄ haueis oido. En esta expositiō no nos apartamos del sentido del interprete Latino, aunq̄ no es de este lugar probarlo. *Nonus. Arias Mōtan. Maldon.*

En resoluciō sacamos del Euangelio, q̄ aunq̄ Christo dize a esta gēte, *Ego vado*, y *quò ego vado nō potestis venire*, y aq̄llo, *Quaretis me, & in peccato vestro moriemini*, no es por falta de Christo, porq̄ su gracia nūca falta. Itē que esta sentencia no es difinitiua, sino cōminatoria. Itē que es condicional, como lo dize expressamente. *Nisi credideritis quia ego sum*. Itē, q̄ es Prophecia de lo q̄ hauia de ser, *Quæretis me, & in peccato vestro moriemini*, y la preuisiō de Dios no haze al hōbre malo, ni le pone en necessidad de serlo. Y note aqui el docto aq̄llas palabras, *Quò ego vado vos non potestis venire*, dize en presente *non potestis*, no en futuro *non poteritis*. miētras estais en peccado, segū la presente justicia, no podeis seguirme: verda-

dera proposició. No estàs tu aora en estado de saluació si eres impio a Dios, iniquo al proximo, abominable a ti mismo, si te acusa la conciencia, y detiene la malicia en carcel de obstinacion, no sigues a Christo. No està Dios obligado a darte los eficaces socorros, pero nunca falta en los necessarios. Dicho el Euangelio boluamos a lo comẽçado, que el peccador es el que tiene toda la culpa de su perdicion, y mala muerte, el que *tradit semetipsum impudicitiæ*, sin que Dios tenga parte en su peccado, ni obstinacion, *ne dicas per Deum abest &c.* Esta es la doctrina que lleuamos adelante.

§. II.

PREDICAVA el sancto Isaias delante de aquel peruerso Rey Manasses, que le martyrizò y asserrò por medio, y dezia al auditorio: *Quærite Dominum dum inueniri potest, inuocatè eum dum prope est &c.* Buscad a Dios en tiempo que puede ser hallado, llamadle quãdo le teneis cerca. A lo primero respõde aquella palabra del Euangelio, *quæretis me, & non inuenietis*, a lo segundo aquella, *Ego vado*. Los Iudios le buscarõ quãdo no era tiẽpo de hallarle, y llamaron quando estaua lexos, porque se les fue. Leemos en las antiguas controuersias de los Hebreos, que Manasses oyẽdo esto a Isaias le arguyò de falsa y mala doctrina, contraria a Moysen fuente de los Prophetas, el qual en el Deuter. nos propone a Dios siẽpre vezino y cercano, *Nec est alia natio tã grandis, vt habeat deos appropinquantes sibi, sicut Deus noster adest cunctis obsecrationibus nostris*. En las quales palabras dize Moysen q̃ Dios està cerca de todos los q̃ le llamã, y ruegã siempre, mas Isaias parece enseña q̃ no està siẽpre a mano para hallarle, ni llamarle. *Quærite dũ inueniri potest &c.* Mas esta controuersia se dirime con aquella sentẽcia de Salomon: *Omnia tẽpus habent, & suis spatijs transeunt vniuersa sub Sole*. Todas las cosas dest. vida tienẽ sus tiẽpos y ocasiones, y hauiendo dicho dos vezes todas *omnia vniuersa*, porq̃ ninguna se excepta, entre todas es de notar, lo q̃ entre otras dize, *Tẽpus dilectionis, & tẽpus odij: tẽpus belli, & tẽpus pacis*, tiẽpo de amor, y tiẽpo de odio, tiẽpo de paz, y tiẽpo de guerra. Habla a la letra Isaias del tiẽpo felicissimo de Christo, q̃ es tiẽpo feliz de amor y de paz, al qual se seguirà el dia del juyzio, q̃ serà tiẽpo de odio y guerra, para los q̃ no

Isai. 55. 6.

Deut. 4. 3.

Eccl. 3. 1.

no se aprouecharõ del tiẽpo primero. Nosotros estendemos mas esta escriptura, y tiẽpo de hallar a Dios llamamos la vida, tiẽpo de no hallarle llamamos despues del morir, y aun a vezes la muerte, no porq̃ si en ella el peccador se cõuirtiere no sea perdonado, sino porq̃ son raros los q̃ en aq̃l punto se bueluẽ a Dios, y hazẽ penitẽcia verdadera. Por lo qual dixo Escoto, q̃ el q̃ reserua la penitẽcia para aq̃l trance, peca mortalmẽte, por el grãdissimo agrauio q̃ haze a su anima poniendola en aquel peligro. Anssi q̃ sobre curso de mala vida reseruar la penitẽcia, y buscar a Dios para aquel pũto, es buscarle quando no se halla, no porque no se halle a vezes, y no se pueda hallar siempre que bien se busque, sino porque son pocos los que a essa hora le llaman con el buẽ Ladron, y le hallan. *Scotus.*

Por esto clama Dios por todas sus Escripturas, y nos pide dexemos los peccados cõ tiẽpo, y nos cõuirtamos a el, *dũ inueniri potest.* Oye hermano lo q̃ sobre esto te acõseja Iesus hijo de Sirach sabio y sancto, *In partes vade sæculi sancti.* Procura hijo tener parte en la vida sancta, *in partes ire*, es entrar a la parte, como hablò S. Pab. *In partes sortis sanctorũ*, hizo nos Dios participes en la heredad de los sanctos, entramos en particiõ cõ ellos. *Sæculũ* aqui significa la vida, como en el Pſ. *Sæculũ nostrum in illuminatione vultus tui.* Quiere dezir: Viue biẽ, y acõpañate cõ sieruos de Dios, *cũ viuis & dãtibus cõfessionẽ Deo*, cõ los sacerdotes y ministros de Dios, con los q̃ se empleã y ocupã en el culto diuino, llegate a los sacerdotes y sieruos de Dios y hazte vno de ellos. Este es el mejor sentido, y añade, *Nõ demoreris in errore impiorũ.* Y si cayste, al remedio luego: no te embaraçes cõ el peccado, ni te detengas en el lleuado cõ el engaño de los malos q̃ dilatã su cõuersion para la hora de la muerte, *ante mortẽ cõfitere*, por tãto tu antes q̃ la muerte te coja entre puertas, *cõfitere*, cõuiertete a Dios. *A mortuo quasi nihil perit cõfessio*, porq̃ sabete q̃ vna vez muerto, *cõfessio perit quasi nihil*, no te q̃da rastro de tiẽpo, ni lugar, ni ocasiõ para boluerte a Dios, ni modo ð cõuersiõ, *Cõfiteberis viuẽs*, imperatiuo. Por tãto tu como cuerdo y escarmentado en cabeça ð perdidos, procurarãs no solamẽte miẽtras viues, sino tãbiẽ miẽtras estãs sano y bueno cõuertirte a Dios, *viuus & sanus cõfiteberis*, porq̃ lo q̃ hazẽ los enfermos, no pueden hazerlo atẽtamẽte por el dolor q̃ diuierte el alma, ni pa-

Eccl. 17. 21

Coloſ. 1.

Pſ. 86. 8.

rece tã espõtaneo y libre, como necessario para el effecto, *Et laudabis Deum*, como si dixera entõces quando sano alabares a Dios no serà sin fructo, porque muy presto *gloriaberis in miserationibus*, experimẽtaràs con gusto y con prouecho los dones de la liberal mano diuina. Este lugar refiere S. Aug. muchas vezes, como en el sermõ 8. *de verbis Dñi*, y en otras partes, y *A mortuo* le entiẽde de la cõfession de los peccados, y siempre lee assi, *A mortuo quasi qui non sit perit confessio*, los exemplares Griegos dizen aun mas claro, *A mortuo tanquã non existente perit confessio*. El arrepentimiento y confession del muerto, es como si no fuesse, porq̃ ya el no es el que era, ni està en tiempo de hallar a Dios. Y por esso te pide el Sabio, *Viuus & sanus*. No solo no reserues la penitẽcia para despues de muerto, quando es passado el tiẽpo de hallar a Dios, pero ni aun para la enfermedad de la muerte, donde es dificultosissimo negocio conuertirte a el. Lo mismo te enseña por vna parabola en sus Symbolos Salomon. *Melior est canis viuus, leone mortuo*. Mas vale vn perro viuo, que vn leõ muerto. Es tan importante la vida para hallar a Dios, q̃ vale mas vn perro viuo, por estar en vida, q̃ vn leon muerto, por estar en la muerte. *q.d.* Mas vale, y mas dichoso es vn hombre por vil y despreciado que sea, aunque sea como vn perro, que vn Principe poderoso muerto en su malicia, soberuia y ferocidad. La razon es, porque el viuo aunque sea vil peccador y perro, està en estado de poder hazer penitẽcia, y merecer la vida eterna, pero el muerto perdio el tiempo del arrepentimiento y merito. *Viuentes enim sciunt se esse morituros*. Los viuos saben que se han de morir, y teniendo la muerte al ojo, toman della ocasion de conuertirse de su malicia, *mortui verò nihil amplius nouerunt*, los muertos ni tienen modo, ni manera de librarse de su miseria, hallan la puerta de la misericordia cerrada, y desesperadas todas las cosas. O infelicissima y pessima muerte en peccado! de quien se dixo, *Clausa est ianua*.

Aug. ser. 8. de verb. Domini.

Græca.

Eccl. 9.

DIRAS a esto, que no es tan ardua cosa salir de peccado, supuesta la misericordia y bondad infinita de Dios, que en todo tiempo y ocasion hasta el punto del morir està a la puerta del anima, toca al aldaua, combida con el perdon, y ofrece su gracia. O hermano, por Dios te ruego que no te engañes, mira q̃ quan facil cosa es caer en peccado, tan dificil

es

es leuantarte de el, tiene la culpa facil la entrada, dificultosissima la salida. Veràs la huella de los que entran, apenas veràs la de los que salen, que por ser tan pocos los que salen del laberinto del peccado, se dixo vniuersalmẽte en Salomon, que todos los que entrã en la casa de la mala muger, que es la culpa, se quedan en ella sin boluer a salir. *Omnes qui ingrediuntur ad eam non reuertentur.* Escucha a S. Pablo, lo que desto siente. *Ideoque & nos tantam habentes impositam nubem testium, deponentes omne pondus, & circunstans nos peccatũ &c.* Pues tenemos nube espessa de tantos testigos de la verdad de los fauores que Dios haze a los fieles sieruos (nube los llama como si dixera testigos como agua, innumerables como llouidos) sacudiendo de nuestras ceruices todo peso de aficiõ mũdana, y este peccado que nos cerca, y rodea, corramos con paciencia en la virtud. Preguntaràs, que es *circunstans nos peccatum?* este peccado que nos rodea y cerca por todas partes? Declararlo he con S. Theodoreto en el Comment. y S. Athan. en la question 173. porque de lo que dixo el vno, y el otro, todo junto sacarè la verdadera y cumplida intelligencia del. Dize Theodoreto que *Siperistaton*, que es la palabra original de S. Pablo, *hoc est, quod facile contrahitur, vocauit peccatum, eo quod facile cõpletur ac gignatur.* Este peccado que tan facilmente se comete, que parece no ay cosa mas facil, mas prompta que pecar, como se vè en que pecamos casi tãtas vezes, quantos son los incentiuos de los vicios: la hermosura de la criatura roba los ojos; la suauidad de la musica, y canciones encanta los oydos; los sabores exquisitos de los manjares prouocan el gusto; la blandura de la olanda y seda irrita el tacto; la concupiscencia se inflama con qualquier soplo de delicias; la colera arde con qualquier palabra injuriosa; la lengua desuara a cada passo; el pensamiento, y sentido finalmente està inclinado a todo mal. *Etenim* (dize Theodor.) *oculus inescatur, auditus demulcetur, tactus titillatur, lingua facile labitur, mensque ac cogitatio est ad malum propensa.* No ay cosa mas facil que peccar entre tantas occasiones. Pero si ansi como es facil peccar fuesse facil salir de peccado, fuera mucho menor el daño: pero ay dolor, que no es ansi, mas antes quan facil es caer en el, tan arduo es leuantarse del.

Pro. 2. 19.

Heb. 12. 1.

Theo. in Cõ. Athana. q. 173.

Y esto

Y esto no solo, porque sin gracia no puede el peccador cõuertirse, sino porque el peccado de tal manera se apega, especialmente de què ay costumbre, que es como vna calentura de tisicos, que penetra hasta los tuetanos y medulas de los huessos, que apenas espera cura, ni medicina. Y aqui entra la declaracion de S. Athanasio, que lee ansi, *& tenaciter inhærente peccato*, aunque tambien trae la de Theodoreto. El peccado se afierra, se apega tenazmente, cala la carne en los huessos, en el alma, *inhæret tenaciter*, hasta la muerte, embeuese en las entrañas, passa hasta la sepultura, y en ella acompaña al difuncto, hasta el dia de el Señor. Por ventura no es esto en sentido senzillo y literal lo que de vn malo se dize en Iob. *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ eius, & cum eo simul in puluere dormient?* Porque el malo en la juuentud fue iniquo, peruerso, dado a toda lasciuia, torpeza, estupros, mugeres agenas, corrompedor de la castidad; violento, y le hirujeron los huessos con el fuego de la deshonestidad. *Flagrantibus, bullientibuss, spumantibus,* estaran aun estos huessos en la sepultura priuados de aquel vigor que tuuieron, secos, carcomidos, podridos, pero llenos de los vicios de su juuentud. Siguen los peccados y acompañan al peccador (dize Olympiodoro) hasta la misma tierra, en que cae muerto, y esperan alli con el, dexados todos sus deleytes, y gloria en el mundo, hasta el dia de el juyzio. *Ossa quæ firmiores sunt animi eius partes, iuuenili impletæ sunt cupiditate, sed tamen nihil ab voluptatis illecebris lucri auferet, cuius mors deleat vniuersa: nec quidquam vna excepta libidine, hoc est iniquis exceptis facinoribus illum ad sepulchrum prosequetur.* Ves hermano como los peccados que perpetramos se pegan tenazmente, calan como olio los huessos, penetran como açogue los tuetanos intimos, duran hasta la muerte, y aun despues de muerto acompañan a los peccadores, pues sabe que desta manera entienden, y nos declaran grauissimos Auctores, aquello que al impio Cain dixo Dios: *Si male egeris statim in foribus peccatum aderit.* Esta es la pena que le protestò el justo Iuez, que es miserabilissima entre todas las penas. *Ad ostium sepulchri semper peccatum tuum acubabit.* Tu peccado estarà contigo

S. Athan.

Iob. 20.

Olymp. in Catena.

Gen. 4.

tigo a la puerta de la sepultura, essa era la guarda de aquella carcel, el alguazil de Dios que velarà, colgado estarà de las aldauas del sepulchro, hasta el dia y la hora en que se han de sentenciar todas las causas y vidas de los hombres. No solo te acompañarà en vida, y te trayrà, o misero Cain, temblando con el aguijon de la mala conciencia, pero muerto estaràs, y no te dexarà, porque estarà suspenso a las puertas de tu sepulchro, esperando tu resurreccion para embestir contigo, y hazer presa en tu alma y cuerpo. Esta pena no es breue, sino de infinitos tiempos, rompe el pecho, rasga el coraçon rabioso. Finalmente como se dize en el sacro Apocalypsi, que *Opera bonorum sequuntur illis*, ansi los peccados del malo, *cum eo simul in puluere dormient*. Otros entienden essas palabras, *statim in foribus*, por las puertas, y salida del alma del cuerpo, està la pena del peccado, como compañera del camino, y vengadora de la maldad. *Appropinquabit vita eius mortiferis* Iob. 34. Serà entregada el anima a los mortiferos. Dize Philip. infernales ministros. Los demonios se hallan a la muerte del impenitente para arrebatarle alos tormentos eternos, de cuyas manos se sirue Dios, no solo para castigar al malo en vida con açotes y enfermedades, sino tambien para darle muerte, del qual numero pudo ser aquel Angel *percutiens*, que matò los Gitanos. Exo. 12. Y en Hebreo se dize, *homicida percussor*. Lo mismo sintieron los Setenta, que pusieron, *Angelos mortiferos*. Ves si es facil salir del peccado? Ves aqui su dura tyrania como haze su esclauo al hombre, y aũque le pese le tiene captiuo hasta la muerte, si Dios no le libra por su clemencia.

Apoc.

Iob. 34.

Exod. 12.

Por razon de esta esclauonia te aconseja el Sabio, *Noli facere mala, & non apprehendent te*. Hijo no la hagas, y no la temas, *Apprehendent*, denota la seruidumbre de los malos, que estan sugetos a sus mismos peccados, *Qui facit peccatum seruus est peccati*, y aquel verbo *noli*, dize que la causa desta seruidumbre es la libertad mal gouernada, como si dixera, si no quieres no haràs mal, pero si le hazes q̃daràs esclauo. Luego repite lo mismo *discede ab iniquo* (es neutro *ab inniquitate*) *& discedent mala abs te*, alça mano de ser ruin, y alçarala Dios de afligirte con males de pena, y con dexarte caer en los de

Eccli. 7. 1.

culpa.

culpa. *Fili ne semines mala in sulcis iniustitiæ, & non metes ea in septuplum.* Hijo no siembres culpas en los sulcos de la maldad, y no lo pagaràs con las setenas. No ay tierra mas fertil que la maldad, quien siebra culpas, no solo coge culpas, sino tambien penas; crecen las culpas, y la obligaciõ a las penas, y ta esto naturalmẽte, ansi como naturalmẽte se coge acrecentado lo que se siẽbra. Pero aquello que dize en plural *in sulcis iniustitiæ* me admira, porque es dezirnos que no siembran los malos por vn sulco, como los Iudios de quien se dize que estauan en vn sulco de peccado, *in peccato vestro*, de infidelidad, sino en muchos, porque se entregan a todos, aunque parecen entre si contrarios, porque la ambicion quiere gastar, la auaricia guardar, la hypocresia quiere ayunar, la luxuria comer con exceso, y con todo esso el malo siembra en todos sulcos, y discurre por todo genero de maldades. *Fili ne semines, &c.* No quieras ser siempre, y en todo ruin. Psalmo 129. *Prolongauerunt iniquitatem suam.* Hebræ. *Sulcum suum.* Guardate que te llouerà a cuestas, mira que te vendes al pecado, teme el dia malo, que es morir en peccado, pagaràs siete tanto, guardate de la ira mala, que te dexarà Dios, y se irà, y moriràs en su desgracia. Detente cauallo desbocado, con el freno del temor de Dios, y de aquel dia en que le has de dar el alma. No siembres culpas, ni ateseres ira para el dia de tu perdicion. *Non alliges duplicia peccata nec enim in vno eris immunis.* Hermosa sentencia, y juntamente temerosa. Pues no te podras valer con vn solo peccado, como atas peccados a manojos? Habla derechamente de los que procuran officios con cargo de almas. No te encargues (dize) de otros, ni te obligues a dar cuenta de sus peccados, *nec enim in vno*, como si dixera, harto haràs en mirar por ti, y con todo esso caeras. De lo que tu solo hizieres haràs harto en lleuar la pena, quanto mas de los agenos. O palabra estraña! *nec enim in vno eris immunis*, con vn solo peccado tendras bien que hazer, no le dobles, no los cometas a pares, *duplicia*, que vno solo basta para destruirte, y para que mueras mala muerte.

Eccl. 7. 3.

Ps. 129. *Hebr.*

Eccl. 7. 9.

§. III.

§. III.

QVIERO ya Hermano mio charisimo que me oyes, ponerte en el vltimo acto de la comedia de esta vida que es la muerte, la qual si se acierta, se da por acertada toda la vida, si se yerra por errada y perdida. Todos hemos de llegar a ella, pero no todos con igual suerte. No puede hauer gracia que se yguale a la de aquellos hombres a quiẽ les es dado morir en el seno y en los braços del Señor, ni puede imaginarse mayor desastre que el de aquellos infelices que murièdo en peccado, dà su alma a las manos de los demonios. Imaginate pues aora enfermo de muerte, segun el estado en q̃ te hallas al presente, y considera aquellas agonias y ansias mortales de la conciencia culpada, la lucha de tristes imaginaciones, que passan por ella, y sabe, si no lo sabes, que el mismo Dios atormenta en aquel trance el coraçon del pecador con la rabiosa acusacion de la mala conciencia, y recordaciõ de todos los peccados de la vida. Esto enseña el Propheta Oseas por vna galana metaphora, ò parabola de las que el suele traher, para que te quede mas impressa la doctrina en la memoria, deste puncto para aquel: *Occurram eis quasi vrsa raptis catulis, & dirumpam interiora iecoris eorum, & consumam eos quasi leo, bestia agri scindet eos.* Sere para los malos dize Dios fiero y terrible como ossa quando le hã hurtado los cachorros, rompere lo interior de sus entrañas, y comereme el coraçon como leon, y las bestias del desierto comeran sus carnes. Oye Hermano (*obsecramus pro Christo*) lo que le sucede a vn peccador en la muerte, quanto le aprieta Dios, pues le enuiste como ossa, y le rompe el coraçõ como leon. La ossa entre las bestias, mas es valiente que cruel, porque nunca se embrauece sino irritada y agrauiada. Pero de los agrauios que se le pueden hazer el mayor y que mas la embrauece es, quando los monteros, ò pastores por industria le quitan los hijos, como se vee en Aristot. que ya sabemos como la ossa es mas madre que todas las madres, y sus hijos son mas hijos que los de las otras fieras, porque pariendolos sin forma ni figura, con la propria lengua lamiendolos los forma, y assi es tanto mayor su dolor, quanto con mas trabajo figurò y actuò sus hijos. Por lo qual se propone la ossa

Ose. 13. 8.

Aristot. in Proble.

por exẽplo de vn fortissimo varõ enferozido, no por crueldad natural, sino por razõ de alguna grauissima injuria recibida, porque los tales assi como mas tarde se enojan, assi con mas dificultad se amansan, porque su ira y indignaciõ es muy justificada. Y en este lenguaje hablò Chusai, quando para persuadir a Absalon que no siguiesse por entonces a su padre conforme al cõsejo de Achitophel, dixo que Dauid y sus caualleros, eran valentissimos y estauan tan amargos como la osa, quando le roban la cria: *Tu nosti patrem tuum & eos qui cum eo sunt esse fortissimos & amaro animo, veluti si ursa raptis catulis insaltu sæuiat.* 2. Reg. 17. 8. Dize pues Dios que imitarà para vengarse del pecador la naturaleza y ingenio de esta fiera, por que quãto mas cõtra su volũtad y manso ingenio, a fuerça de grauissimas ofensas se ha embrauecido, tanto mas horrible serà la vengança, que tomarà de sus ofensas. Qual sera? *Diripiam interiora cordis eorũ*, ò como està en el Hebreo, *& abscindam clausuram cordis eorum*, como suele vna crudelissima fiera hambrienta quando le viene a las manos vn ciervo, con sus vñas y çarpas henderle el pecho, comerle el coraçon y entrañas, tela y redaño, beuerle la sangre, y despues de harta dexar alli el cadauer para q̃ las otras bestias como son lobos, çorros, perros executen en el carniceria, assi dize Dios, yo hendere a mis enemigos por el pecho, descubrire la clausura del coraçon en que forjaron y incubrieron sus torpes y impios consejos, mordere y comere sus entrañas con ansias cõ çobras, aguijones rabiosos, y desesperados de la conciencia, verdugo atroz de Dios, y el resto dare a las bestias infernales, sedientas de sangre. En la qual semejãça enseña dos cosas, vna que ningun secreto se encubre a este Dios que assi descubre coraçones, y escudriña pechos y renes, otra que el mismo por su propria mano atormenta el coraçon del malo *& comedam eos ibi quasi leo, bestia agri scindet eos*, que por que los hombres ni los demonios no pueden por si atormentar el anima essa el mismo la aflige y quema, porque el mismo desgarra el pecho y se come los higados de su enemigo, mas el cuerpo entrega a sus verdugos los demonios sedientos de su sangre, que le deuoren en el infierno, como tãbiẽ en esta vida los relaxa ayezes a hõbres crueles, tiranos, enemigos

enemigos de los quales con el mismo nombre de bestias del campo dixo: *Et mittã in vos bestias agri quæ consument vos & pecora vestra, tradentur in manus gladij, partes vulpium erunt.* *Leui. 26.* *Ps. 62. 11.*

O, REMORDIMIENTOS de cõciencia! ò tormẽtos rabiosos, mas crudos que todos los que inuentò la ingeniosa crueldad de los tyranos de Sicilia! O mano de Dios quan graue te muestras, quando con estas furias atormentas el coraçon, y le hincas esta espina del estimulo de la conciencia, como aquel sancto penitente dixo. *Die ac nocte grauata est super me manus tua, conuersus sum in ærumna mea dum configitur spina*, el humor vital de mi cuerpo se me ha secado, y casi del todo consumido el humido radical, como suele en el ardiente estio secarse el humor de la tierra: *conuersus est succus meus in siccitates æstatis*, como a la letra tiene el Hebreo, fresco estaua, ya estoy seco, como la tierra en el estio, ahilado, pungido, y acosado de esta espina violenta que passa mi coraçon que es el peccado, como Euthymio expone; *Infixa mihi hac peccati spina omnia quæ mihi prospera erãt versa sunt in miseriam*, los peccados que me parecian en otro tiempo rosas son aora espinas agudas que penetran el coraçon con su memoria, ò como Theodoret. dixo, los que parecian vuas se han trocado en espinas agudas. O cuydados mortales, *nã causa meorum malorum peccatum fuit quod veluti vuam dulciter produxit, pungor autem semper ab ipsa: spinam enim peccatum appellauit tamquam inutile germen & ad pungendum natũ.* O espinas, maldicion de la tierra! o por mejor dezir maldicion del peccador! *spinas & tribulos germinabit tibi!* para ti pecador son, sus espinas, y las puas de los erizos en cuya possessiõ metena Babylonia *tradetur Babylon in possessionem ericij*. Estas espinas y erizos sintieron con summo dolor en sus coraçones los hijos de Iacob, quando estando delante de su hermano Ioseph, a quien hauian vendido, apretados, porque les hazia espias dixeron los vnos a los otros: *Merito hæc patimur quia peccauimus in fratrem nostrum videntes angustiam animæ illius, dum deprecaretur nos, & non audiuimus: id circo venit super nos ista tribulatio*, justamente padecemos esta calumnia, pues peccamos contra nuestro hermano menor, y viendo la angustia de su coraçon, y oyendo sus ruegos, *Euthym. in Psalm.* *Theo. in Ps.* *Gen. 3. 18.* *Isai. 14. 23* *Gen. 42. 21*

y lamentos, no nos condolimos de el, por esso viene sobre nosotros esta tribulacion. Cõsidera aqui la espina que traian en sus coraçones cõ el aguijon de aquel pecado, a quien atribuian las desgracias de sus sucessos, y mira que estraña cosa. Veinte y dos años hauia, dize Theodor. que cometieron aquel delicto, y aun no le tienẽ oluidado, porque la conciencia reuoca la culpa, y despierta la memoria. No conocian al hermano vendido, pero no por esso dexauan de tener ante los ojos su maldad. *Inde constare potest aperte* (dize Theodoreto) *iudicium conscientiæ esse ineuitabile. Refricat enim memoriam sceleris ante duos & viginti annos admissi.* O juyzio ineuitable el de la conciencia! *Meritò* (dizen) *hæc patimur*, o como otros interpretan *Vere desolati nos*, con mucha razon nos hallamos solos en tierra estraña, en tãto peligro, sin que en el tengamos valedor que hable por nosotros, pues quãdo vimos la angustia de nuestro hermano, y nos rogaua no le matassemos, ni vendiessemos, no nos compadecimos de el, *dum deprecaretur nos.* Estas palabras no las hauia dicho la historia, quando contò el caso de la venta, y dizelas aora, porque se vea quanta memoria tiene la conciencia de la culpa, que assi la refresca con todas sus circunstancias. *Dum deprecaretur nos*, ò, *dum miserum se exhiberet*, como otros leen, no tuuimos duelo de empoçar vn hermano tan justo, tan bello, aũque como miserable imploraua nuestra misericordia. Esto dezian entre si. Y Ruben el mayor de ellos, que procurò defender a Ioseph, y no pudo, ayudaua en esta ocasion el despecho de sus conciencias, porque les dezia: *Nunquid non dixi vobis nolite peccare in puerum, & non audistis me?* Yo no os lo dezia, que no hiziessedes mal a aquel niño, y no quisistes? *En sanguis eius exquiritur.* Veis como Dios os pide su sangre, porque ella se querella al justo Iuez? Desta manera hermano en aquella vltima hora quando el enfermo vè sobre si al Iuez ya vezino, que le ha de pedir estrecha cuenta de la vida, siente esta acusacion de conciencia, la qual haze alarde, y le pone en contorno de la cama todos los pecados passados, con toda su grauedad, muchedumbre, circunstancias, especialmente los que han sido en perjuyzio de parte, la hazienda robada, la donzella escandalizada, la sangre vertida, y a

Teod. qq. in Genes.

y a fuerça de vozes y razones le hazen confessar que *meritò hæc patitur* con razon le comiença ya su infierno, y se le pide la sangre, *sanguis exquiritur*. Aqui es la vasca, y la agonia, y la congoxa mortal, el desuelo y desconsuelo, como lo experimentò, y confessò a sus amigos el peruerso Rey Antiocho ya cercano ala muerte, por estas palabras. Huydo ha el sueño de mis ojos, caydo he del todo, y mi coraçon està prostrado a fuerça de cõgoxa; y en medio deste conflicto digo entre mi mismo, ò quan grande es la tribulacion a que he venido! quan peligrosas las olas de tristeza en que me veo anegado, yo que poco antes viuia alegre y gozoso con mi gran poder, de todos amado. La causa de mis tormentos es, que me acuerdo aora de los males que hize en Hierusalẽ, del saco de todo su despojo de plata y oro, y de como echè della sin causa sus moradores, conozco que por esto me veo cercado de tantos males, y muero lleno de tristeza en tierra agena. Esta fue la confesion que hizo aquel mal hõbre, y esta la guerra que le hazia su cõciencia en aquella hora, donde se le representauan vno por vno tantas crueldades, impiedades, y insolencias y sacrilegios como hauia cometido. *Nunc reminiscor malorũ quæ feci in Hierusalẽ*, aora me acuerdo de los males que hize en Hierusalem. En aquel trance se acuerda el hõbre de todo lo que tenia ya puesto en oluido. *Remeniscor*. Y esta reminiscencia, con que va descurriendo de peccado en peccado, es verdugo de Dios, ò es el mismo Dios que le come el coraçon y entrañas, cada vez que dize *reminiscor*, es vna espina, o clauo en el coraçon, ò *iaculum in corde*, ò saeta de memoria, *Remeniscor malorum quæ feci*. En suma en esto està la cosa, oyentes, que en la conciencia del malo comiença el infierno antes de morir. Suma necesidad tenemos de rogar toda la vida a Dios, nos dè al morir aquel rocio que para su muerte desseò Iob. 29. 19. *Ros morabitur in messione mea*, donde *ros* es aquel ayre rociado y humedo que dessean los segadores para poder derribar las mieses biẽ y facilmente las espigas enteras que no salten los granos de sequedad, como significò Isaias. 18. 4. *Sicut niues roris in die messis* Et Pro. 25. 24. *Sicut frigus niuis in diebus messis* y Virgilio 1. Greg. *Humeda Solstitia atq; hyemes orate serenas, Agricolæ*, y aql

1. *Mac.* 6. 11.

Iob. 29. 19

Isa. 18. 4.

precepto de arte rustica, *vt fœnum demetatur ante quam intereſcat, roridum adhuc & paulo humens.* Anſi que Iob todo deſſeaua le ſuccediesſe felizmente, no ſolo fructo, ſino aquel celeſtial rocio con q̃ facilmente fuesſe segado desta vida y entrar en la trox del ſepulcro, *Sicut aceruus tritici* como le dixo Eliphaz. Porque quien no alcança aquel celeſtial rocio y fauor de Dios para morir es cortado con gran dolor, y muere con mucho trabajo.

§. VI.

TRATEMOS finalmente de las tẽtaciones que padece el que muere ſuponiendo primero, ſeñores mios, q̃ ay vna mala vſança entre voſotros, pero que digo entre voſotros pues tã bien la ay entre noſotros los frayles, entre monjas y hermitaños, que quãdo vamos aver a vn enfermo la primera palabra que le dezimos es, eſte mal no es de muerte, eſtad de buẽ animo, preſto os leuantareys, yremos ala viña a la huelga, ſiluo de aquella antigua Serpiente, *nequaquam moriemini.* Quanto mejor seria que el que haze la viſita le dixeſſe, preparaos hermano, quando eſtauades ſano erades mortal, aora q̃ eſtays enfermo eſtays mas vezino a la muerte que antes, no os dexeys coger de improuiſo de la muerte. *Diſpone domui tuæ, quia morieris tu & non viues.* O q̃ officio de buen amigo seria eſte! mas porque en aquel paſſo vltimo ſe resfria la amiſtad, ninguno pienſa en la ſalud del doliente, y pues ninguno cuyda della, cuyda tu hermano, y ya que quãdo eſtas ſano no lo hazes alomenos luego que te ſientes enfermo, di, *iuſtum eſt vt aliquando prouideam domui meæ*, dà luego ordẽ en tus coſas, no eſperes al vltimo paſſo, no lo difieras al tiempo en que con el mal del cuerpo crece tambiẽ el del animo, la enfermedad aflige el cuerpo, el demonio atormenta el anima, el cuerpo es tentado del dolor el coraçõ de impaciencia *foris pugnæ, intus timores.*

Gen.

Iſai. 38. 1.

Gen. 30. 30

MAS cõuiene cõſiderar quales ſon las aſſechanças y tentaciones de Satanas quando eſtamos vezinos a la muerte. No tienta al pobre enfermo de luxuria, porque eſtà ya medio muerto caydo en el lecho q̃ apenas podia boluerſe de vn lado al

al otro sin ayuda de sus criados. No le tienta de gula, porque tiene totalmente corrompido el gusto, aquel paladar, aquella lengua, que no puede por ruegos de muger y hijos passar vn trago de sustancia para entretener la vida vn poco. No le tienta de soberuia, porq̃ se ve mísero y miserable, necesitado de todos mientras está en la cama; y muy loco seria, sino fuesse humilissimo cõ todos teniẽdo necesidad de todos. No le tiẽta de ira, ni de inuidia, porque no tiene tãto vigor q̃ se le pueda encẽder la sangre ya helada en las venas, q̃ causa la ira, ni tiene el tiempo tan libre de continuos dolores que pueda mirar la felicidad agena, de donde nace la inuidia. No le tienta de ocio, porque los pensamientos de la muerte no le dexã jamas estar ocioso, ni de dia, ni de noche, no reposa jamas, no duerme, no haze sino boluerse de vn lado al otro, tãto q̃ si la cama fuesse tã ancha como la plaça, no le bastaria. No le tiẽta finalmẽte de auaricia, porq̃ no espera el mezquino poder mas gozar la ropa, q̃ ha ganado, quãto mas de nueuo ganar hazienda, pues sabe q̃ de quãta tiene no ha de lleuar mas que vna mortaja, *Quoniam cum interierit, non sumet omnia*, que es dezir, *nihil sumet*. Sabeis de que le tienta? de la suma de todas las cosas, q̃ es la Fè Catholica. Quien quiere arruynar vn alcaçar si tiene poco tiempo para batirle, haze vna mina, pone barriles de poluora, y procura derribar el fundamento. El fundamento de el edificio Christiano, es la Fè, *initium substantiæ*, el diablo tiene poco tiempo en aquella hora, para hazer que aqueste enfermo muera en pecado, tiene grande animo, quiere arruynarle en todo y por todo. *Descendit ad vos diabolus habens iram magnam sciens quia modicum tempus habet.* Por esso comiença por el fundamento de la Fè. Aqui se fatiga, aqui exercita sus artes, abre sus minas, encamina sus traças, aplica sus tiros, assiesta su artilleria por quitarle la Fe del coraçon, porque *sine fide impossibile est placere Deo*. porque sea su pecado como el de estos Iudios infidelidad hasta la muerte. Alli mueue questiones, si es el anima inmortal? si ay otra vida? si ay prouidencia de Dios? libro en que estan escritos los pecados? juyzio particular y vniuersal? premios de la virtud? penas eternas en el infierno? Si es verdad, que ay Sacramentos,

Psl. 48. 18.

Apo. 12. 12.

vasos de la sangre de Christo? si ay buenas obras y meritos? si es verdad que huuo Christo, y lo que el Euangelio predica de su diuinidad, de su humanidad, de sus milagros, y vida sanctissima, de su muerte preciosa de Cruz, Resurreccion, Ascension, y segunda venida y consumacion del mundo? O si pudiesse reduzir al enfermo en aquel passo, a que diga, *Verbum crucis stultitia est*, quanta fiesta haria! quãta alegria! quãto triũpho! Esto solo le bastaria, porque si la Cruz de Christo es fabula, es fabula todo Christo, y si Christo es fabula es Dios en todo y por todo fabula, no ay Dios; no ay prouidẽcia; no ay otra vida; no ay parayso, no ay infierno. Està pues firme, està fuerte Christiano en tu fè, y por Dios en quien crees te ruego, que por diestro que seas en el arte Scholastica, no te pongas en disputa, ni en demandas y respuestas con este argumentador infernal. Escucha a S. Pedro, que sabia bien el arte diabolica, como te haze cauto, y que te aconseja. *Cui resistite fortes in fide.* El vno y el otro son pescadores de hombres S. Pedro, y el diablo. S. Pedro pesca hõbres para la vida eterna, el diablo para muerte eterna; ambos tienden sus redes, S. Pedro de fè, el diablo de infidelidad. *Resistite resistite fortes in fide.* No os dize *disputate.* Seria ardua cosa vencer al diablo con disputa de Fè. No disputeis, no disputeis con el diablo en aquel puncto en que vosotros estais muy flacos, y el se leuanta en la batalla mas fuerte, basta resistir, porque el viẽdose cõfuso huya como soberuio al primero, o al segũdo assalto. *Resistite diabolo & fugiet à vobis*, dize otro Apostol. Pero prenengoos aqui que entonces penseis en vuestro fortissimo y clementissimo Redemptor, que vencio al demonio, cuya terribilidad pinta Iob llamandole *Rex interitus*, capitulo 18. y otros leẽ *Rex formidinis*, terrifico, el Rey del temor, y añade que *calcat*, que pisa al malo, en la hora vltima triumpha del pecador. Y este verbo *calcare*, denota osadia, animo con sus enemigos, porque la victoria vna vez ganada haze insolente al vencedor, y no teme. Theodoreto dize, que despues que el pueblo de Israel debaxo de Iosue pisò las ceruices de los cinco Reyes, quedò muy animoso y audaz. Dize el Texto, *Cum perrexissent, & subditorum colla pedibus conculcassent ait ad eos, nolite timere neque paueatis &c.* Y esta

Corint.

Petr.

Iacob.

esta alegria quiere Christo que tengamos contra el comun aduersario. *Ecce dedi vobis potestatem calcandi super serpentes*, y los Emperadores Griegos, prostrauan en tierra los vencidos, y les ponian el pie sobre el pescueço. Quanta es la soberuia y audacia de la muerte y demonio que pisaron cuellos de Reyes, pero Christo dio poder para pisarlos a ellos. Animo con Christo que piso el demonio, y muerte. *Resistite diabolo.* Sabeis como se resiste? quanto mas argumentos el truxere, quanto mas razones, y sophismas por quitaros la Fè del coraçon, y de la boca, tanto mas os refirmad con el coraçõ, y con la boca a dezir, *Credo, Credo, Credo.* No son menester otras razones con el diablo Christianos en esta hora, poca parola, poca parola, no aya dares ni tomares, demãdas ni respuestas con la serpiente, vna sola palabra mil vezes ratificada y repetida basta, *Credo, Credo*, y porque no se pueda interpretar mal esta palabra, que tambien la dize el hereje, dezid esta razon sola, *Credo sanctam Ecclesiam Catholicam.* Y porque esteis mas firmes en la Fè en aq̃lla hora, hazed cada dia esta protestacion de la Fè, desde aora para entonces.

Protesto Padre eterno q̃ me has criado, Hijo de Dios q̃ me has redimido, Espiritu sancto que me has sanctificado, Trinidad sancta, Vnidad sancta, yo soy verdadero Catholico, y creo y tengo firmemente todo aq̃llo q̃ cree y tiene la sancta Iglesia Catholica, y en aq̃sta Fè quiero morir. Conseruame buen Dios en aquesta Fè. Angeles y Archangeles que me haueis guardado tanto tiempo, yo me protesto a vosotros, pues fuy encomendado a vuestra proteccion y tutela por Dios, comun Señor vuestro y mio, que yo no tẽgo otra Fè sino aquella que enseñò Christo, y los Apostoles, y sus successores, en la qual murierõ y mueren todos aquellos que son miẽbros viuos de aqueste sanctissimo cuerpo de la Iglesia Triumphante y Militante. En aquesta Fè resolutamente quiero morir. Y si en la hora de mi muerte, o considerando el tremendo juyzio de Dios, o por pusilanimidad de espiritu, o por vehemencia de las tentaciones diabolicas, o por error de mi entendimiento (que Dios no permita) viniesse a dudar en alguna manera en alguna cosa de la Fè de la sancta Iglesia Romana, mi madre y maestra, protesto desde aora para

ra siempre que en aqueste punto en que por gracia de Dios me hallo sano de mi entẽdimiento lo cassso,lo reuoco,lo irrito,lo anulo,y quiero se tenga por no dicho,ni pensado,porque no procedera de animo sano,ni deliberado discurso. Sugetandome quanto humilmente puedo a la diuina piedad, y a aquella infinita misericordia. Bienauenturado sere yo Señor,si en la agonia de la muerte con viua Fè me acordare yo de tu muerte,muerte vital, muerte en que està nuestra vida. Señor mio,Iesu mio dulcissimo,yo me vengo a ti,aunque no puedo sin ti.Abreme Señor las fuentes de tus gracias, dame perfecto conocimiento de ti mismo,perfecta contricion,cõfession pura,esperança firme, y sobre todo tal y tanto amor de ti,y de tu bondad,y magestad,que me haga digno de estar contigo, de gozarte, y tener lugar entre tus sieruos en parayso. Tres horas largas estuuiste Señor pendiente en la Cruz viuo,quantos dolores sufriste?quantas lagrimas derramaste?Por aquellos dolores,y por aquellas lagrimas te conjuro tengas piedad de mis gemidos, de mis sollozos, de mis dolores,de mis peligros. Vn gemido solo de aquellos tuyos basta a mitigar todos los mios, y vna vista de aquellos ojos con que miraste a tu cara madre arrimada a la Cruz, basta a serenar aqueste afligida y espantada anima mia. Y tu madre de consuelo, y gracia, abogada en el tiempo de la necesidad de todos los hombres, esperança nuestra despues de la santissima Trinidad,fuente de misericordia, ves aqui que se ha llegado el fin de mi vida,la candela està cerca de apagarse,no puedo durar mas,sensiblemente veo que me muero, temo, y tremo, mirando estos mis enemigos que esperan tragarme. Ay Señora dignate de recoger este pobre espiritu mio en el numero de aquellos que por tus sanctos ruegos, en el dia del juyzio vniuersal al menos conseguiran la eterna salud. Dignate de partir conmigo, o consoladora de los mortales, vno de aquellos gemidos dolorosos,que entre tantos sollozos y suspiros diste,de piedad que tenias de tu Hijo quando estaua colgado en la Cruz al Sol y al ayre.Quando tiemble mi coraçon;quãdo la misera alma mia salga de aqueste cuerpo, haz que halle aplacado al juez.Angel Custodio mio, tutor,protector,defensor,abogado fiel, y procurador diligentissimo,

herma-

hermano mayor que has seruido al menor con tanto cuydado, aora es el tiempo de encomendarme a ti, aquesta es la hora de valerme tu, porque no se pierda tu diligencia passada. Tu ves en quãtos peligros me hallo, en alta mar me veo, con aquesta pobre barca desarmada toda, gouiernala tu Patron mio, y no me dexes mas solo, hasta que cõ tu ayuda tome puerto. Sanctos y sanctas del parayso, acordaos que tam bien vosotros tuuistes necesidad de la diuina misericordia, impetralda a este miserable. Rogad al Señor nuestro aql cõ quiẽ reynais en tãta gloria (de q̃ yo os doy el para biẽ) q̃ con vna sola gota de su sudor, me libre en esta hora de tantas agonias, y sudores de muerte; con la amargura de sus tormentos, borre tantas culpas como tengo, con su inestimable charidad raiz de todas sus fatigas y sudores y tormẽtos, me cierre el infierno, y me abra el parayso. Y si bien no oyere luego aquella cara voz de Dios, y sentencia de los justos, *Venite benedicti, possidete paratum vobis regnum*, contentarme he de oyr aqlla vn poco seuera. *Mittite eum in carcerẽ donec reddat vniuersum debitum, vsque ad nouissimum quadrantem*, que oyen los que van a purgatorio. Tendrela por ganãcia grãde, por estar seguro de no oyr jamas aquella espantosa y horrible, *Discedite maledicti in ignem æternum qui paratus est diabolo & Angelis eius*. Bienauenturados vosotros Christianos, si con tan poca fatiga vencieredes tan gran batalla. La vencereis, la vencereis os digo con la gracia de Dios por Iesu Christo, *cui sit æterna gloria.*

Mat. 21.

Mat. 5. 26

MAR-

MARTES DES-
PVES DEL SEGVNDO
Domingo de la Quaresma.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ. &c.
Matth. 22.

PROEMIO.

LA CATHEDRA de el sancto sacerdote Moysen desacreditada en el mũdo, por la indignidad de los q̃ la ocupauã, ampara oy, y restituye Christo en toda su auctoridad, pues cõseruaua el oficio, y este nombre que ninguna regió de el mundo ignorò. Dauid le llama Sacerdote. Los Hebreos no solo esto, sino el primer Sacerdote legal, como quien vsò este officio antes de Aaron, en aquellos siete dias de las consagraciones, y nunca fue excluydo de la funccion de el gran Sacerdocio, por todos aquellos quarenta años, que rigio el pueblo por el desierto. como escriuen grandes Auctores de su gente. Fue fuente de el Sacerdocio, pues ordenò a Aaron. Por todo lo qual le llama Aben Ezra COHEN BACCOHANIM, *Sacerdos Sacerdotum.* Diffinia las questiones de la Religion al Pueblo. Offrecia sacrificios y libaciones. Consagrò por mandado de Dios a Aaron, y hizo el concierto y pacto de la sangre. Recibio las offrendas y dones de los doze Principes en el Tabernaculo y altar. Consienten en lo dicho los nuestros, Dionysio Areopagita, Nazian-

Heb. in Deras.
Leui. 8.
R. Ioseph.
R. Iosu.
R. Berech.
Exod. 28. v. 1. & seq. & 29. v. 1
Exo. 24. 6
Dion. l. 1.
Hier. Eccl. c. 5.

zianzeno, Leon Magno, Augustin. Hieronymo, y Philon, remata su vida con dezir: Esta fue la vida y muerte de Moysen, Rey, Legislador, Propheta, y Pontifice, como en las sagradas Letras se contiene. Digna hazaña de Iesu Christo, amparar la cathedra de tan insigne sacerdote, ministro que fue de su grã casa, en que no solamente cumplio con lo que se deuia a la razon y verdad, pero fundò argumento necessario, de que no por injustos possessores ha de venir a ser tenida en menos su cathedra sacratissima. Doctrina digna de toda acceptacion y fiel.

Naz. or. ad Greg. Niss. Leo. ep. 88. August. in Psal. 98. Hier. l. 2. aduer. Iouin. Phil. de vita Moysi.

Aue Maria.

QVAN grandes sean las excellencias de la diuina virtud de la charidad, reyna y señora de todas las virtudes, por varios discursos, segun su varia sabiduria, con admiracion grande de quãtos lo leen nos enseña S. Pablo por todo el cap. 13. de la primera carta de los Corinthios, donde en remate y cõclusion de su doctrina dize, *Nunc autem manent Fides, Spes, Charitas, tria hæc &c.* Aunque en aquella Ciudad de Dios dõde le ven los Sanctos como el es, no ay Fè, ni Esperança, mas en esta vida y peregrinaciõ tiene el Christiano estas tres diuinas virtudes venidas de el cielo, Fè, Esperança, Charidad, *Tria hæc.* Aqui comiẽça mi admiraciõ. Pregũto, q̃ necessidad hauia de q̃ S. Pablo nos diesse por cuẽta y numero estas virtudes, diziendo, *tria hæc?* porque si lo hizo por quitarnos el trabajo de cõtarlas, bien se vè que no era menester, pues sin trabajo ninguno, quien quiera cuẽta, y sabe que son tres? Dizen algunos que especificò, y dixo que eran tres, poque solas estas tres son virtudes Theologicas, que tienẽ a Dios por objecto, fin, y regla; solas estas tres tienen principado en el anima, porque las demas son executiuas, y siruen de manifestar estas. Pero con esto no se responde a lo que se pregunta, porque dixo que estas virtudes eran tres, pues quiẽ quiera sabe hazer esta cuenta? La respuesta verdadera es, que como hauia dicho de la Charidad, que *omnia credit, omnia sperat*, porque no entẽdiesses que el creer y esperar, eran actos propios, o como en la Escuela llaman elicitos de la Charidad, y que no hauia mas que vna virtud Theologica, especificò sabiamente

1. Cor. 13.

13.

biamẽte *tria hæc*, que son tres, y que el creer es acto proprio è inmediato de la Fè, el esperar es de la Esperança, aunque la Charidad tiene como Reyna el imperio de estos mismos actos, creer, y esperar. Ansi que no son vna virtud, ni dos, sino tres. Esto dixo S. Pablo en el fin de este cap. concluyendo con que la mayor dellas es la Charidad.

PERO en el principio de su discurso, encarece esta excellencia diziendo ansi. Si hablare con lenguas de hombres, y Angeles, y no tuuiere Charidad, serè como metal que suena, o campana que retiñe. Y si tuuiere dõ de Prophecia, noticia y conocimiento de todos los misterios, toda ciencia, y toda Fè, tanta q̃ arranque los montes de sus antiguos asientos, y los passe a otros lugares, sin charidad soy nada. Y si distribuyere toda mi hazienda en dar de comer a pobres, y si entregare este mi cuerpo a la hoguera y no tuuiere charidad ninguna cosa me aprouecha. O altos discursos! ò encarecimiẽtos grãdes y verdaderos! en los quales llanamente quiere mo-

Basil. strar, como S. Basil. dize, q̃ la charidad haze infinitas vẽtajas a todos los otros dones y virtudes. Y para probar *esto, proce-*

August. de por vna elegãtissima ficciõ, como nota S. Aug. Pero aqui aduierto al menos docto, q̃ no se ha de escãdalizar oyẽdo dezir q̃ S. Pab. vsa de ficcion, como se escandalizan algunos ignorantes, pensando q̃ fingir, es lo mismo q̃ mẽtir, siẽdo cosas muy diuersas. Porq̃ hã de saber, q̃ lo que los Theologos suelen dezir *posito casu*, ò, *dato*, es lo q̃ por otro termino se dize, *fingamus*, ò *finge*, que es dezir pongamos por caso, o demos q̃ esto sea ansi. Vsan los Retoricos en sus amplificaciones desta figura q̃ llamamos ficcion, y no ay entre nosotros manera de hablar mas vsada y vulgar. Quãtas vezes oymos dezir, y dezimos? Si fueras mi hijo no pudiera amarte mas. Si tuuieras cuerpo de hierro no sufrieras tantos trabajos. Si nacieras entre Scitas no tuuieras mas asperas costumbres. Ansi argu-

Lu. 11. 15. mẽta algunas vezes el Señor en el Euangelio: Si en virtud de Beelzebub saco yo los demonios, en q̃ virtud los sacan vuestros hijos? Si creyessedes a Moysen, tãbien me creeriades a mi. Del mismo genero de argumento vsa el Apostol, quando

1. Cor. 15. 14. dize. Si Christo no resuscitò, vana es nuestra predicacion, y vana es vuestra Fè. Si no esperamos de Christo otros bienes,

sino

sino los de esta vida, mas miserables somos los Christianos, que todas las otras gentes del mũdo. La misma ficciõ hallamos en el Psal. 138. Si tomare las alas de la mañana y volare hasta el extremo de el mar &c. Esta es ficciõ, porq̃ claro està que ningun hombre viuo puede tomar alas y bolar, ni subir al cielo, ni baxar al abismo, sino que por este lenguaje quiere dezir, que ninguno puede huir de las manos de Dios. Entre muchas ficciones es elegãtisima aquella de Pab. Ro. 8. Que ni Angeles, ni Principados, ni Virtudes, le podian apartar de Christo, añade, *Neque creatura alia.* Que criatura otra puede hauer, pues ha comprehẽdido todas? las visibles, e inuisibles? las sumas, medias, infimas? sino que para mayor assegueracion de su fe y amor, finge lo que no puede ser, diziẽdo, que si todo el mundo se leuantasse contra el, y alguna criatura mas de las que ay en el mundo, no podrian apartarle de la charidad de Christo, como declara Chrysostomo.

Psal. 138. 9.

Rom. 8.

Chry. in Cõ.

Viniendo pues a la ficcion de que en este lugar vsa S. Pablo, es necessario saber, que no habla de aquestos dones de lenguas, prophecia, &c. como pueden estar en vn pecador, sin valor, ni merito, sino como suelen estar en vn hombre justo. Sabemos que con pecado mortal puede hauer fè, y que mienten los herejes, que dizen lo contrario, porque no se pierde la fè, sino por el pecado que ellos cometen. Tãbien sabemos que puede el pecador hablar diuersas lenguas, dar toda su hazienda por vanagloria, y por la misma o por desesperacion echarse en el fuego, como lo hizo Peregrino, (hõbre bien peregrino.) Mas si de estos tales hablara S. Pab. fuera muy frio negocio cõparar las obras viciosas, cõ los dones admirables de el Espiritu sancto, de los quales el principal es la Charidad, mas habla de los q̃ con abũdancia de espiritu del Euangelio estã dispuestos a vsar bien de estos dones, y hazer todas estas obras heroycas. Pues que es lo que pretende en esta ficciõ? No nos quiere dar a entẽder q̃ se pueden hazer todas estas hazañas bien hechas sin charidad, sino q̃ si por imposible se hiziessen biẽ sin ella, no serian obras aceptas, y q̃ Dios no estima nuestras acciones, ni por la dificultad de la obra, ni por el modo liberal con que las hazemos, sino por la grandeza y cantidad de la charidad, por la qual el que

ofrece

ofrece vna blanca, a vezes agrada mas a Dios, que el que da diez mil ducados. Y porque ninguno desprecie este sentido como nacido de mi cabeça, sepa que es de S. Chrysostomo, a quien sigue Theophylacto, los quales dizen que el Apostol miro a aquellos dos grandes hechos que el Señor propuso por argumento de summa charidad con el proximo, vno quando dixo a aquel mancebo: Si quieres ser perfecto vende todo quanto possees, y dalo a pobres. Otro, quando a sus discipulos dixo, ninguno tiene mayor amor a su amigo, que el que pone por el la vida. Anssi que aunque realmente estas cosas no se pueden hazer biẽ y fructuosamente sin charidad, fingamos dize S. Pablo, que se hiziessen bien sin ella, y en tal caso aunque impossible, digo, que ni serian de merito, ni prouecho para la vida eterna. Semejante ficcion es esta, a aquella que escriue a los Galatas: Si yo, o algun Angel del cielo os predicare lo contrario de lo que haueis oido, *Anathema sit*. Si hablara de los malos Angeles, no solo fuera palabra fria, sino absurda, (porque que marauilla fuera, que vn demonio predicara mentira, pues es padre de ella, y que fuera anatematizado) si de los buenos, ni ellos pueden predicar heretica doctrina, ni ser anatematizados, y anssi el sentido fuerte, lleno de sangre, y espiritu, es: Si por imposssible vn Angel sancto os predicasse lo contrario, abominad de el. Anssi aca si todas estas hazañas (por imposssible) estuuiessen en vn bueno sin charidad, no seriã meritorias. Como quando dize Christo: *Si sal euanuerit in quo salietur*, aunque es imposssible que la sal siendo sal, no tenga sabor. Es proposicion verdadera, aunque el antecedente es imposssible, como se dira verdaderamente, si el buey buela tiene alas, aunque anssi el antecedente como el consequente es imposssible.

Chry. in Cõ. *Theophyl. ibid.* *Gal. 1. 9.* *Mat. 5. 13*

Esto ya presupuesto, ponderemos vna a vna las palabras de S. Pablo, *Si linguis hominum loquar*. No dize si hablare las lenguas de los Hebreos, Griegos, Egypcios, &c. sino *hominum*, de todos los hombres, si con admirable pericia, expedicion, y facilidad, hablare en todas las lenguas, y idiomas, de quantos hombres ay en el mundo, *& Angelorum*, no porque los Angeles tengan lengua, pues no tienen cuerpo, aunq han

han hablado a muchos en la Escritura, y entre si se hablan y comunican sus conceptos, sino porque quiso comprehender toda lengua sensible, y inteligible. O verdaderamente quiere dezir, si predicasse como vn Angel, segun entiende Theodoreto, y no tuuiere charidad que me enseñe, el vso de las lenguas, y le dirija y encamine, sere como el metal que suena y campana que retiñe. *Etsi habuero prophetiam.* Si tuuiere don de profetizar de todas maneras, *& nouerim mysteria omnia*, ò *sacramenta*, como lee San Augustin muchas vezes. Si conociere todos los sanctos secretos y misterios de los passos mas obscuros de la Escritura, y de los otros escõdidos en los ritos y ceremonias, y todo lo que se comprehende de baxo de la fe, (palabra estraña pues ningun hombre, ni aun por ventura Angel, ha cõprehendido todos los mysterios de Dios, sino Christo su hijo) *& omnem scientiã.* Si tuuiere todas disciplinas y ciencias naturales, y reuelada la Escritura, de manera que la entienda toda del principio al fin, cõ grã metodo, y claridad, tãto que pueda de repente tratar qualquier arguimento, *& omnem fidem.* Si tuuiere aquella fe admirable con autoridad de hazer milagros en confirmacion de la doctrina diuina, tanto que haga todas muestras y experiẽcias, aun en aquellas cosas que son menos necessarias, mas dificiles, y desusadas, como es trastornar y transferir los montes: Si tuuiere y hiziere todo esto, y me faltare charidad *Nihil sum*, nada soy de lo que me conuenia ser para con Dios, y para mi saluacion, y nada valgo, porque cõ todas estas cosas, ni sere sancto ni bueno, ni hijo de Dios, ni buen ministro de la Iglesia. Y *si distribuero*, si con gran cuidado y diligencia, diuidiere mi hazienda, no parte de ella sino toda, *omnem substantiam meã*, sin reseruar para mi pieça alguna, y la distribuyere para sustento de pobres, y les diere de comer de mi propria mano, *& si tradidero corpus meum*, no dize si consintiere que mi cuerpo sea abrasado, como hizierõ los martyres, aunque es rara hazaña, sino *si tradidero*, si yo proprio saltare en el brasero, y me engolfare en las llamas, y no tuuiere charidad, *nihil mihi prodest*, ningun prouecho tendre de todo esto. La charidad es la que da buen ser, merito, y aprouechamiento a todos los dones y gracias *gratis datas*, ella es el anima,

Theodoret.

Augustin.

y el vigor de las virtudes, ella es la que illustra, habilita y perficiona, y quilata el valor de la fe, de la ciencia, y profecia. En conclusion es, *vinculum perfectionis*, que quiere dezir vinculo perfectissimo, que liga las virtudes con el anima, y al anima con Dios.

Chrysost. Theophyl. FINALMENTE preguntan Chrys. y Theophil. Porq̃ en esta ficcion, puso S. Pablo en primer lugar el don de lẽguas? R. dos cosas, vna, que como los Corintios eran Griegos, estimauan en mucho aquella su lẽgua, q̃ Tulio llama rica y ampla. Otra, que se admirauan mas deste don, porque el Espiritu santo baxò en forma de lenguas de fuego, y le comunicò a aquellos primeros discipulos: de manera que se juntarõ (por dezirlo assi) en la boca de vn hombre diuersissimas lenguas. Al contrario de aquella antigua marauilla, quando vna sola lengua de los hombres todos, se cortò y diuidio en muchas. Demas desto fue tã estimada la lẽgua del hõbre entre sabios, q̃ como referẽ Epiphanio in Panario, y Suidas en la voz Saruch. Homero, por insigne epitheto, llamò a los hombres, *Meropes*, que es: *habentes diuisam vocem*, que tienẽ la voz diuidida. Lo primero, porq̃ solo el hombre tiene voz partida, diuidida, y articulada, expressa y formada distinctamente, cõ que significa distinctamente su pensamiento, como entiende el Escoliastes de Homero. O por la diuersidad de lenguajes q̃ ay entre los hombres, porque leyò Homero en la sagrada Escritura, que por su soberuia y impiedad, fueron aquellos Gigãtes diuididos con diuision de lenguas. Esto dizẽ Epiphan. y Suidas. O lo tercero, porque tienen los hombres tan diferente voz y modo de pronũciar, q̃ a penas se hallan dos que no se diferencien en esto. Por lo qual entre los grandes milagros de naturaleza, alaba Plinio estos dos. La diferencia que puso en la voz, y en el rostro de tantos hombres.

Epiph. post initiũ Panar. *Suid. voce Saruch.* *Schol. Homer. lib. 1. Illiad.* *Plin.*

TODO esto he traydo tan diffusamente para calificar la maldad destos Escribas y Phariseos, ministros iniquos sucessores desta santa cathedra, degeneres, bastardos, indignos, sin charidad, ni virtud ni imitacion de vida, y hechos de Moysen. Hablauan como Angeles, y lo que hablaron Angeles: pues ellos reuelaron y hablaron la ley, siendo su vida peruersa, animal, diabolica. Predicadores muertos, que posseyan iniqua-

iniquamente el officio, que con tanta preuaricacion vsauan, vozes sin alma, como estruendo de metal, *æs sonans, cymbalum tinniens*. Estraña preuaricacion, sentarse para hablar y no obrar, en la cathedra de aquel que no tuuo lengua, por lo qual le dieron à Aaron su hermano por interprete, y todo fue manos, y essas graues, porque tenia autoridad sobre las criaturas, aun las mas violentas, como son la mar y los rios. O Sancto Moysen a que ha venido tu cathedra! *Incredvli & svbvertores sedent in ea.* Pero ya es tiempo de tratar esto de proposito.

§. I.

Super cathedram Moysi. Para entendimiento desta doctrina conuiene notar aqui tres cosas. La primera que como en todo este capitulo reprehende el Señor asperamente los vicios y abusos de los Escribas y Phariseos, porque el pueblo sencillo podia inferir de esto, que los Prelados de mala vida no deuen ser oydos, ni obedecidos, preuiniendo este error en el principio del capitulo enseña lo contrario llana y abiertamente diziendo, que no obstante la mala vida de los ministros, se ha de seguir su doctrina.

Lo segvndo aduierte lo que notò San Cypriano y despues de el otros que nunca el Señor ni sus Apostoles en todos sus escritos reprehendieron a los Sacerdotes y Pontifices con nombre de Pontifices y Sacerdotes, sino debaxo de titulo de Escribas y Phariseos, porque no pareciesse que reprehendia la cathedra y dignidad, y porque nosotros aprendiessemos a honrar el sacerdocio y pontificado, aunque acaezca ser menos buena la persona que està en la cathedra. De donde sacamos, que los hereges de aqueste tiempo, que a cada passo se atreuen a reprehender Obispos y sacerdotes, y ponen pricipalmente su lengua en el mismo summo Pontifice (que es ponerla en el cielo) no conforman con las costumbres de Christo, y de los Apostoles. *Cyprian.*

Lo tercero, que lo que el Señor dize de la Cathedra de

Moysen, con mayor razon y fuerça se ha de entender de la cathedra de Pedro, como entendieron los viejos: especialmente S. Augustin, que dize: *In illum ordinem Episcoporum qui ducitur ab ipso Petro vsque ad Anastasium, qui nunc eandem cathedram sedet, etiam si quisquam traditor per illa tempora subrepsisset, nihil præiudicaret Ecclesiæ, & innocentibus Christianis, quibus Dominus prouidens ait de præpositis malis, Quæ dicunt facite, quæ faciunt facere nolite.* En la orden y sucesion de Pontifices (dize August.) que deciende de Pedro, y llega hasta Anastasio, que al presente està sentado en su cathedra, aunq̃ huuiesse hauido algun traydor, no perjudicaria a la Iglesia, ni a los innocentes Christianos, a quien preuino, y auiso desto el Señor, diziendo de los malos prelados: Hazed lo que biẽ dizen, y no lo que mal hazen.

Aug. Epist. 165.

Mas antes de poner los ojos en el retablo de los vicios destos Escribas y Phariseos, para justificacion de Christo, para vituperio suyo, para escarmiento nuestro: tratemos primero de la honra y reuerencia que deuemos a la sagrada dignidad, oficio, y nombre de los Sacerdotes. O dignidad suma del Sacerdocio, por quien se vngen los Reyes, se coronan y santifican los Emperadores: por quien cessan los açotes sobre el pueblo: por quien se ofrece encienso delãte de aquel sacro altar de Dios, las oraciones, los votos: por quien se consagra aquella victima inmaculada, para expiaciõ de nuestros peccados, el cuerpo y sangre de Christo. Que grado mayor se halla q̃ el Sacerdocio? Abraham que era tan sancto y amigo de Dios, fue bendito del gran Melchisedech Sacerdote. Dauid fue vngido de Samuel Sacerdote. Los Apostoles antes que fuessen por el mundo, legados de Dios por el vniuerso fueron Sacerdotes: y Christo Iesu hijo de Dios quiso ser Sacerdote: el Baptista tan sancto fue Sacerdote, hijo de Sacerdote. O Sãctos Sacerdotes a vos me inclino, a vosotros reuerẽcio, por quien se bendizẽ las gẽtes, por quien renacẽ en el Baptismo, por quiẽ crecẽ en la comuniõ, por quiẽ se fortificã en la cõfirmaciõ, se remoçã en la penitẽcia, por quiẽ se multiplicã en el sancto matrimonio, por quiẽ son escritos en el Catalogo de la ordẽ Sacra, por quiẽ se armã y vẽcẽ en la extrema vncion. O Dioses terrenos! o Angeles sanctos! o vicarios de Christo!

Christo! O oraculos de verdad! ò lenguas de Dios! *Labia sacerdotis custodient scientiam*, nota aquella palabra *labia*, dize que por aquellos labios no se ha de pronunciar palabra que no sea de la sciencia y ley de Dios, soys la boca de Dios: vosotros soys los priuados los del asa, y a latere. Imaginad a Dios como vn gran Rey, que tiene sus grandes y priuados, estos son los sacerdotes. De dõde es que en la Escriptura los grandes priuados y validos con los Reyes se llaman sacerdotes. *Percussit Iehu omnes qui erant de domo Achab & vniuersos optimates eius & notos, & sacerdotes.* 4. Reg. 10. Item. Iob. 12. *Ducit sacerdotes inglorios, & optimates supplantat*, donde es lo mismo *optimates* potentados y *sacerdotes*. 4. Reg. 8. *filij Dauid sacerdotes erant*, lo qual se explica. 1. Paral. 18. dõde se dize que *erant primi ad manum Regis*, porque como los priuados assistẽ al Rey assi los sacerdotes a Dios. 4. *Reg.* 10. *Iob.* 12. 19. 2. *Reg.* 8. 1. *Par.* 18.

Es digno de consideracion, quan honrados y amados del pueblo quiso Dios a sus sacerdotes, a los quales quitò las haziendas. Iosue. 13. *Tribui Leui non dedit hæreditatem*, porque no se ocupassen en trabajar sus heredades, sino que vacassen siempre y assistiessen en su presencia, por lo qual mãdo que el pueblo los alimentasse. Y mira la admirable prouidencia. Suele el pueblo ordinariamente murmurar de aquellas personas que vè sustentadas de la hazienda publica, como si aquel ocio se sustentasse, con el sudor de cada vno, no mirando si son personas vtiles y necessarias a la republica, miran y dizen que triunfan de sus trabajos. Quiriendo pues Dios quitar esta occasion de murmuraciõ, dixo que el queria alimentar a sus sacerdotes de sus mismas rentas y patrimonio. Y porque en todas las naciones por barbaras que sean està recibido por natural equidad, que los ciudadanos den a su Rey la decima parte de sus haziendas, en reconocimiẽto de que es padre y patron, como testifica la sagrada historia de Melchisedech, y Samuel. 1. Reg. 8. dize que este es derecho de los Reyes, pidio el Señor las decimas a sus Israelitas, pues le deuian quanto tenian, hauiendo recebido de su liberal mano tan ricas possessiones. Estas decimas dió a sus ministros, con lo qual los librò de odio y murmuracion, pues ninguno podia sentir ni dezir mal, de que Dios diesse a sus *Iosu.* 13. 14. *Gen.* 14. 18. 1. *Reg.* 8.

ministros lo que entraua en su erario, y tales ministros, que hauian de instituir en verdadera religion a los mismos que le siruian a el con essos diezmos. *Quis enim pascit gregem & de*
1.Cor.9.7. *lacte eius non edit?*

MAS aqui has de considerar vna cosa muy digna de aduer
Gen.49.7. tencia, y es que hauiendo Iacob desheredado la tribu de Leui, y condenado a dispersion y diuision entre las otras tribus, en pena de la matança de Sichen diziendo. *Maledictus furor*
And. Mas. in Iosue. *eorum qui pertinax &c. Diuidam eos in Iacob, & dispergam illos in Israel.* Dios que segun su immẽsa misericordia hauia perdonado aquel peccado, ordenò el negocio de manera, que realmente fuessen diuididos los Leuitas entre las otras tribus, porque el vaticinio de Iacob se cumpliesse, pero esto hizo de manera, que de las mismas tinieblas sacò excelentissima luz, haziendo que aquella dispersiõ fuesse cõ suma honra de los Leuitas, y con grãdissima vtilidad de todo el linaje de Israel. Verdaderamente no pudieran los Leuitas enseñar la ley y juyzios de Dios a toda aquella gran republica, sino estuuieran repartidos y derramados por toda ella. Y junto con esto porque conuiene que la honra del Sacerdote este siempre entera, y su autoridad sea muy grande y sancta, passa en silencio la Escritura, aquella causa de su dispersion, porque es ignominiosa, y solamente haze mencion desta honrosa, que es enseñar la ley de Dios a todo el pueblo. Dime en que veneracion tuuiera aquel pueblo a sus Sacerdotes si supiera que por sus peccados y por maldicion de sus mayores eran desheredados? y despreciados vna vez los Sacerdotes, en que opinion quedàra la doctrina y religion? los tristes exemplos deste siglo nos lo enseñã, en el qual quãto vno es mas profano, tanto mayores monstruos finge con aplauso del vulgo,
Ennius. tanto mas osadamente, como Ennio dezia, *sui quæstus causa fictas suscitat sententias*. Ves pues como en vn mismo hecho de diuidir los Leuitas, tuuo Dios ojo a tres cosas, y hizo tres bienes: vno cumplir con la profecia de Iacob; otro, conseruar el decoro y honor de los sacerdotes; otro finalmente proueer de pasto espiritual, de do-
Ioan. vlt. ctrina al pueblo fiel: porque su officio principal era este, como lo es de nuestros Sacerdotes, diziendo Christo a Pedro:

Simon

Simon Petre pasce oues meas, porque lo que á el dixo, dixo a los succesores, sino es que digais, que proueyo Christo a su Iglesia por solos veinte y cinco años, y no hasta el fin del mundo. Y aquel *pasce*, se entiende principalmente de la doctrina, porque este es el pasto de las ouejas racionales, como expressa Hieremias. *Dabo vobis pastores iuxta cor meum, & pascent vos scientia, & doctrina.* Ouejas son todos los Christianos, y el que no quiere el pasto de Pedro, no es oueja de Christo. De donde se sigue, ò docto, que lo que a Pedro y a sus succesores singularmente cometio Christo, que es enseñar a todos los Christianos, no se puede mas commodamente entender, que diziendo, les cometio enseñar a todos, que es lo que deuen creer y tener acerca de la doctrina de la fe. Porque si lo entendiessemos de la predicacion, y sermones, nunca cumpliera Pedro este precepto ni sus succesores, pues ni puede el summo Pontifice predicar a tantos hombres, ni es necessario que predique por su persona, hauiendo en todas las Iglesias quien haga esto. Y si este pasto le entendeis, de los escritos y comentarios en declaracion de la Escriptura, de manera que los que no pudieren enseñar de palabra sean obligados a enseñar por pluma, condenareis a muchos santissimos Pontifices, que no hizieron cosa destas. Luego habla Christo de aquel singular officio de enseñar su Iglesia, constituyendo y determinando que es lo que todos hemos de creer, como lo entendio S. Hieronymo, que pidiendo al Pontifice explicacion en cierta controuersia cerca de la fe, dize. *A pastore præsidium ouis flagito.* Pido al pastor el pasto de la oueja.

Hier. 3.

Hier. ep. ad Damas. de nomin. hypostas.

Bolviendo pues al punto, Dios honrò mucho sus Sacerdotes, y quiere q̃ los honres tu como a padres de la doctrina y de la Fe. No seas Christiano tã impio con estos padres espirituales, como fue cõ el suyo natural aq̃l tan desuergonçado como ingrato Chã, *Cũ vidisset Cham veneranda patris sui esse nudata nũtiauit duobus fratribus suis foras.* Todas estas palabras en particular tienẽ singular emphasi, o por mejor dezir, cada vna dellas es circũstancia agrauãte con q̃ se exagera tã

Gen.

graue peccado. Lo primero pondera, que esta descortesia no la hizo el estraño, sino el proprio hijo amantissimo. Lo segundo, que ofendio a vn padre carissimo, a Dios, sancto, digno de suma reuerencia y veneracion, de cuyos domesticos exemplos erudito hauia de aborrecer toda maldad. Lo tercero califica su crimen de animo ingratissimo, que tuuo del la vida, no solamente vna vez, como los otros hijos la tienẽ de sus padres sino dos, pues por merito de Noe escaparõ sus hijos del diluuio en el arca. Finalmente pesa mucho, q̃ le llama Moysen *Chã pater Chanaan*, porq̃ siendo ya padre de vn hijo, con razon hauia de temer el castigo y pena de Talion, y ser herido con el mismo açote, y pagado en la propria moneda de experimentar su hijo tan ingrato, qual era el con su padre. Bastàra a detenerle aquel primer precepto de naturaleza, *Quod tibi non vis fieri &c.* si no huuiera buelto las espaldas a todo respecto, y piedad natural. Sem y Iaphet con officiosa piedad y reuerencia paternal, y con significacion de animo castissimo y loable verguença, andando al reues por no ver el secreto desnudo, cubrieron con sus capas a *quien* desnudò el vino. No se si es ygual, o mayor reuerencia y piedad cõ padres, no carnales, sino espirituales, como son Sacerdotes y Obispos, lo que hizo Constantino Magno, a quien
Chry. ad po pu. Antio. Chrysostomo llama Sancto, como està notado en historias Ecclesiasticas, que en aquel gran Concilio Niceno de trecièntos y diez y ocho Obispos, quemò los processos de culpas que le presentaron contra muchos Prelados. Y en concluſiõ dixo, que si viera peccar vn Sacerdote, le cubriera con su capa,
Theodor. por cubrir su honra. Lee a Theodoreto, lib. 1. hist. Ecclesiast. c. 11. Finalmente por antiguo instituto de los Lacedemonios dize Plutarcho, *Filij cum parentibus non lauant*, los hijos no se banauan con sus padres, porque no viessen su desnudez. Mejor es que cierres los ojos a las culpas de los ministros de Dios, y quãdo veas su desnudez, les eches como piadoso hijo la capa, y temas poner la lengua en su honra, acor-
Plut. *Zach. 2.8.* dandote de aquella diuina sentencia, *Qui tangit vos tangit pupillã oculi mei.* El que os toca en la ropa, me hiere a mi en los ojos, *o pupillã oculi sui* (como otros leen) El que os haze a vosotros mal, se saca a si mismo los ojos. Sacaselos quien

los

los pone atreuidamente en los Sacerdotes.

Pero que loca rabia de maldezir es esta Christianos, *An nescitis quoniam maledici regnum Dei nõ possidebunt?* Teneis oluidada a Maria hermana de Moysen, herida de lepra, y los murmuradores mordidos de serpientes, porque dixeron mal de Moysen y Aaron? No sabeis que S. Pablo tan grãde Apostol y legado de Dios, se acusa de hauer dicho vna palabra dura, *percutiet te Deus*, aunque tuuo mil razones de dezirla? como se confunde? como se duele? como se escusa con su ignorancia, Yo no sabia que era Sacerdote. O Principes, o nobles, ò legos, oyd los que teneis costumbre de romper las coronas con vuestras lenguas, *Principem populi tui non maledices.* O confusion intolerable! Ha se menoscabado tanto el culto de la Religiõ, que se haze menos caudal de Obispos y Sacerdotes, que de siruos. En los banquetes no se habla sino de sus cabeças, alli se manchan sus roquetes con el vino, si los encuentran por las calles a penas les dan passo. Si veis vn religioso hablar cõ vna muger, luego el juyzio temerario està en la plaça, con la murmuracion y la infamia. Si veis vn frayle bien vestido, os parece que lo quita de vuestra hazienda. Si vn Prelado es rico, no lo podeis tolerar los legos, tan insolentes sois como esto. Si el predicador alguna vez auisa en el pulpito, o reprehende por necessidad a los Ecclesiasticos, todos se alegran, mofan de los religiosos con villania. O atreuidos, y poco pios con los ministros del altar! si los Sacerdotes son malos, no los haueis de juzgar vosotros, porq̃ ellos son vuestros juezes, no vosotros de ellos, Christo es su juez. Quereis que el Señor os dè buenos Prelados, Pontifices sanctos, Cardenales sabios, Obispos diligẽtes y vigilantes, Sacerdotes dignos, Religiosos exemplares, sed vosotros buenos Christianos, *Sicut populus sic sacerdos.*

Act. 23. 3.

Exod. 22. 28.

§. II.

Digamos ya algunos de los vicios de estos Escribas y Phariseos, porque relatar todos los que aqui les imputa el Señor, seria vn gran processo. El primero es, *Dicunt & non faciunt.* Monstruo es en cosas morales, dezir y no hazer,

vida contraria a la doctrina. Y porque las obras mueuen mas que las palabras, de ai es que presidẽ sin fructo, todos aq̃llos que presiden con auctoridad, no con vida. Mas cree el hõbre
Seneca. a sus ojos dize Seneca, que a sus oydos, y ansi mas se mueuen por los exẽplos virtuosos que vè, que no por las hermosas doctrinas que oye. Y por esto dezia vn sabio, referido por
Cle. Alex. Clemente Alex. que mas queria el ver vn Indio quemado, y curtido del Sol y trabajos, que oyr todos los documentos de la vida dura y trabajosa. Verdaderamente quando las manos del Prelado y predicador andan cõ la lengua, mueuẽ efficazmente al subdito, y oyente, porq̃ vè que es posible y hazedero lo que le enseñan y exhortan, pues lo haze el mismo q̃ lo dize, mas si no ay *facere* cõ el *dicere*, tiene se por chimera lo que se enseña. Quien te parece a ti, que te enseña mejor el camino, el q̃ te dize yràs a Toledo por tales pueblos, tomaràs el camino de la mano derecha, en tal monte, &c. o el q̃ vajũtamente contigo, como el Angel con Tobias, Abrahã cõ sus
Tob. *Gen.* huespedes? No està claro que caminas derecho quando vas con quien tiene noticia de la tierra? Pues esso haze el que te da buen exẽplo, que camina contigo, y va delante endereçãdo tus passos. Officio de S. Ioã Baptista, que vino por guia,
Luc. *Ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* Acuerdate Prelado
Hebr. de aquella prouerbial sentencia del Apostol. *Laborantem agricolam primum oportet de fructibus terræ percipere.* Y de la declaracion de Theodoreto, que entonces el labrador goza primero el fructo de la tierra, quando el Prelado goza primero del fructo de su doctrina, que es quando primeramente el haze lo que enseña. Acuerdate tambien, que vna de aquellas mugeres, que contendian ante Salomon, durmiendose ahogò a su hijo, a quien quando velaua criaua, *dormiens quippe oppressit eum.* Porque ansi el Prelado que con doctrina y razones doctas y sanctas cria en el Señor a su hijo, le ahoga y mata quãdo se descuyda, y no responde con la vida, como dixo
Greg. in c. 30. Iob. S. Greg. en la exposicion moral sobre Iob. Nunca conuirtieran el mũdo los Apostoles, y sus primeros succesores a la Fè de Christo, ni estuuieran las iglesias tan dotadas, si dixeran, y no hizieran.

Segvndo vicio de esta gẽte, *Alligãt onera grauia &c.* De lo

lo que tocaua a la ley de Moysen acaba de dezir, *Dicunt & nõ faciũt*, aora habla de otros estatutos, y ordenaciones extraordinarias, *alligãt*, no vno ni dos, sino muchos; la muchedũbre se da a entẽder en el verbo *alligãt*, cõponẽ gauillas, y hazes ẽ traciones, y estatutos; la grauedad y pesadũbre en esta palabra *onera*, porq̃ erã preceptos pesados casi incõportables, *vix portabilia*, porq̃ si del todo fuerã incõportables, no dixera, *quæcũq; dixerint vobis*. Estas cargas duras y graues *imponunt super humeros hominum*, necesitan a los hombres a que baxen sus ceruices como bestias. Esse emphasi tiene la palabra *hominũ*, y juntamente significa la arrogãcia de Phariseos y Escribas, los quales a todos los otros hõbres fuera de si llamauã *homines*, teniẽdolos por inferiores en ingenio, dignidad, y piedad, conforme a lo que dezia vno de ellos arrogãtissimo, *Nõ sum sicut cæteri homines*, y assi se tenian por maestros de los hombres, como si dixeran *insipientiũ*. Notable fausto y soberuia, presumian que eran guia de ciegos, lumbre de los que morauan en tinieblas de ignorãcia, preceptores de insipiẽtes, maestros de infantes: finalmẽte se teniã por forma y regla de la doctrina de la ley. De manera q̃ S. Pablo cuyas son estas palabras, parece que las dize a vn Escriba, o Phariseo, que se reputa por guia, lumbre, y preceptor, y a los demas tiene por ciegos, ignorantes y niños. *Confidis te ipsum esse ducem cæcorum, lumen eorum qui in tenebris sunt, eruditorem insipientiũ, magistrum infantium, habentem formam scientiæ & veritatis in lege.* Y si estas palabras competen al superbo Phariseo, no menos le quadran las que se siguen. *Qui alium doces te ipsum non doces &c.* Porque los Phariseos dezian, y no hazian, como se dixo antes, *dicunt & non faciunt*, y aora se repite, que componiendo cargas de preceptos, y circunstancias, cuya transgresion dezian era peccado, ellos no lleuauan estas cargas, porque dezian, que sabian lo que les conuenia hazer, y eximianse tanto, que *digito suo*, aun no las tocauan, no aplicauan el dedo para que siquiera en alguna manera aunque minima fuessen parte en lleuar la carga, *digitum*, opone a aquella palabra *humeros*, ponen cargas sobre ombros agenos, y ellos no las tocan con el dedo. Solemos ayudar a los jumentos cargados, no con solo dedo, sino con ambas manos,

Luc.

Rom. 2.

ya

y a vezes con pecho, y todo el cuerpo. Estos ni aun con su exemplo ayudauan a los hombres, para que lleuassen la carga de sus preceptos, ni dispensauan en sus tradiciones, dispensando muchas vezes en la ley de Dios.

El tercer peccado es vanagloria, *Omnia opera sua faciunt vt videantur &c.* Christo descubridor de coraçones vio en ellos este maluado vicio, que macula la intencion aun en las obras que son buenas de su genero. No hazen cosa de las que mandan hazer, y si hazē alguna, es por vanagloria. Y tiene gran fuerça aquella vniuersal *omnia*: todo quanto hazen va contaminado con vanagloria. Y poniēdo exemplo en cosas minimas, nos da a entender quan vanos serian en las grādes, *Dilatant philacteria*, su gran vanagloria se vè en las obser-

Deut. uaciones legales. Estaua mandado en el Deuteronomio, *Ligabis verba mea quasi signum in manu tua, eruntque & mouebuntur inter oculos tuos.* Esto que se hauia de entender de la verdadera obseruācia, y guarda de la ley diuina, guardauan estos supersticiosamente conforme al sonido de la letra, quanto a aquellos dos principales mandatos que alli se proponen, *Diliges Dominum Deum tuum, & Dominus Deus tuus vnus est*, estos escriuiā, y atauā en mano y braço, y como sientē otros, tambien en la frente, haziendo vna como corona del pergamino en que estauā escritos, para que anduuiessen sobre los

Hieron. ojos; costumbre que durò hasta los tiempos de S. Hieronymo por la India, Persia, y Babylonia, como el escriue; y quiē esto hazia era juzgado por religioso. Estas tales cedulas se llaman *philacteria*, que es *conseruatoria*, para cōseruar en la memoria la ley. Los Pharisēos no contentos con las cedulas comunes, las dilatauan y ensanchauan para que cāpeassen mas, como Theophylacto dize, *Et magnificant fimbrias*, de que se

Num. 15. haze mencion. Num. 15. para memoria y recordacion de todos los mandamientos. Eran quatro fajas, o cordones de color de jacinto, pendientes de los quatro angulos del vestido superior. Y assi como la cedula de la frente era para memoria de aquellos dos principales mandamientos, assi las fim-

Hieron. brias eran para memoria de todos los otros. Escriue S. Hieronymo, que atauan en ellas agudissimas espinas, para que andando y sentados se punçassen, y con esta amonestacion,

se

se acordassen de hazer el deuer. No se que tanta verdad tenga esto, pero facilmente creo a S. Hieronymo, que no lo dixera, si no lo supiera de algunos Hebreos, o de algun buen Auctor. De manera que con dos exemplos de cosas minimas *philacteria* y *fimbrias*, da a entender quan vanos serian en las grandes, como por la vña se conoce el leon: porque los que en estas menudencias captauan gloria y honra, que harian en las cosas de importancia?

QVARTO vicio es *Amãt primos accubitus*. No da por pecado, sentarse en primer lugar, sino la ambicion y pretensiõ de el: y lo mismo se ha de entẽder de las cathedras, porque el amor del primer assiento para presidir a los demas, es especie de soberuia, y el querer ser saludado, y respetado de todos, es effecto de vanagloria. A la misma ambicion pertenece querer ser llamados maestros *Rabbi*, que es *Magister mi*. Donde has de notar tu que presumes de docto y Doctor, lo que acerca deste titulo auisa Christo a sus discipulos. Vos autem *nolite vocari Rabbi*. Siendo muchas las cosas honrosas que afectauan, emprendian, y alcançauan, como eran, primeros assientos, cathedras y cortesias, pero en particular quiere que los suyos huyã del amor deste nombre *Rabbi*, porque era muy necessario este auiso a aquellos que hauia escogido por maestros de todo el mundo. No quiere el Señor prohibir absolutamente a los Christianos, el nombre de maestro, como ni el de padre, pues S. Pablo se llama *Doctor gentium*, y padre de los Galatas, y ansi se ha de mirar mas el blanco, que las palabras; que es retraerlos de toda soberuia, aficionarlos a humildad, que no procuren como Escribas estos titulos, ni pretendan ser preferidos a otros, conociẽdo que vno solo es a quien propria y verdaderamente compete el titulo y superioridad, y que si ellos enseñan y predican, hazen esto como ministros. Ansi que prohibe a los Christianos lo que reprehende en los Escribas, y en estos no tacha *quod vocarentur Rabbi*, sino *quod amarẽt sic vocari*. Los Maestros hombres son ministros de aquel primero y proprio maestro Christo, y como no se puede dezir, que el labrador produze el trigo, sino la tierra, o naturaleza, ansi no es el maestro el que engendra la doctrina en el animo, sino solo Dios, como lo conoce S. Pablo.

1. *Thi.* 2. *Galat.*

2.*Cor.* 13. Pablo.*Ego plantaui &c. Dominus incrementum dedit*, y en otra
1.*Cor.*4. parte, *Sic nos existimet homo vt ministros Christi.* Estos son en suma los abusos que reprehende aora Christo en esta gente, de cuyos hierros y malos exemplos, saca documentos para sus ministros y Apostoles. O semilla peruersa! ò sacerdotes de Baal, q̃ no mirais mas de la luz del mundo, viento y aplauso popular, arrogantes ambiciosos, exemptos de todas buenas leyes! Huid Christianos de malos exemplos, y de la vida de malos maestros, que corrompen y estragan sus discipulos. Mas imita el hombre a su maestro, que a su proprio padre, como dize Plutarcho de Alexandro, que tuuo mas de Aristoteles, que de Philippo, porque tuuo mas del maestro, que del padre que le engendrò, y ansi se ha de procurar tal maestro, que con doctrina y vida al seguro enseñe la virtud.

Plutar.

§. III.

VISTO esto tratemos ya el punto principal de nuestro Euangelio, *Super Cathedram Moysi &c. Omnia quæcunque &c.* Si los Sacerdotes enseñaren mala doctrina, huir en tal caso de obras y de palabras, porque ya no hablan *ex Cathedra Moysi*, sino de la cathedra de pestilencia, pero si enseñaren doctrina limpia, aunque desdigan sus obras, y se eximan de los consejos que dan, *Omnia quæcunque dixerint seruate*, obedeciendo a sus preceptos negatiuos, *& facite*, obedeciendo a los affirmatiuos, *dicunt enim*, esta es la razon de obedecerlos, porque *dicunt*, cosas de la ley diuina, de sancta vida, de buenas costumbres: *& non faciunt*, esta es la causa de no imitarlos: y si esto no fuera peccado, no lo contara Christo entre los otros, y no solo le pone en cuenta de ellos, sino en primer lugar. Pero por malos y exemptos que ellos sean, escuchadlos, obedecedlos, que son ministros de Dios.

NO PODEMOS hermanos passar sin sacerdotes, ni seria Iglesia la que no los tuuiesse como S. Cypriano dize, epist.
Cypr. ep.9. 9.*Ecclesiam esse plebem Episcopo adunatam, & Episcopum esse in*
Hier.l. cõ. *Ecclesia, & Ecclesiam in Episcopo*, por lo qual S. Hier. lib. cont.
Lucifer. Luciferi. dize, *Ecclesia non est quæ non habet sacerdotes*, y es doctrina

ctrina de S. Pab. Ephe. 4. *Et ipse dedit quosdam quidem Apostolos &c. Donec occurramus omnes in vnitatem fidei.* Donde nos enseña, que ha de hauer pastores en la Iglesia de Christo, hasta el dia de el juyzio, porque entõces occurriremos al Señor en vnidad de fè. Pues sino seria Iglesia sin Prelados y sacerdotes: quien se eximiesse de la buena doctrina y obediencia dellos, este no seria hijo de la Iglesia, sino como el Señor dixo, ethnico y publicano. *Ephes. 4.*

DEMOS (oydme) que los sacerdotes vayan fuera de buen camino, por ventura por esso se ha de negar la Fè de Christo q̃ ellos enseñan? Excellentemẽte dixo Tert. *Ex personis probamus fidem, an ex fide personas?* No calificamos por las personas la fe, sino por la fè las personas. Mientras enseñan verdades, como cõsta que los Prelados de la Iglesia las enseñan, que tengo yo q̃ ver con sus vidas? Quien ignora quales fueron los Principes de los Sacerdotes en tiẽpo de Herodes? y estos preguntados donde hauia de nacer Christo, sin tardãça respondieron la verdad *in Bethleem Iuda*, y no engañaron al tyrano, antes le alũbraron. De fuente turbia sabe Dios sacar agua limpia, y de lugares cenagosos se leuantan nubes de purissimas aguas, y de coraçon peruerso saca a vezes buena doctrina, como la sacò del pecho de Cayphas, donde no morava cosa buena: y como criò el dulce panal de miel en la boca cruel de vn leon, de donde no se podia esperar sino muerte, sacando Dios dulçura de aquella boca triste, como los Setẽtaleen, *de tristi egressa est dulcedo.* O Euãgelio dulce, cuya dulçura no se pierde por la boca amarga de quien te predica! El Euangelio (dize S. Augustin) Iudas el ladron le predicò tam bien como los otros discipulos, sin detrimento de los fieles, y qualquiera que no recibio a Iudas, no recibio a Christo, porque ygualmente dixo de este, como de S. Pedro y Ioan, *Qui vos reijcit me reijcit.* *Tertul. l. de præscript.* *Mat. 2.* *Aug. l. 2. con. ep. Parme. c. 11.*

OMNIPOTENTE Dios tu sabes cõ quanto ardor desseã tus fieles en tus Pedros la sanctidad de aquel Pedro de quien se derivan como miẽbros de miembro, en tus Obispos la perfecciõ de los sanctos Apostoles, gimẽ con gemidos sin cuẽta desseosos de ver siẽpre vna vida respondiente a la de aquellos primitiuos, *Ecclesia primitiuorum.* Suplicã conseruor a tu *Hebr.*

Mage-

Magestad que te dignes de hazer que se acuerden del grado, y del merito de la dignidad, y sanctidad, y officio, y vida de aquellos sagrados Capitanes. Pero tu has enseñado Señor por ti y por tu hijo, que la potestad dada a Pedro y a sus sucessores, es tuya, no de ellos, y que lo que atan y desatan, lo que mandan, o vedan, lo que conceden y prohiben, en todo nace de tu arbitrio, no de sus meritos. Ansi que no perjudica la qualidad de la persona, q̄ es hijo del siglo como todos los otros hōbres, a la potestad hereditaria, que de ti tiene sobre todos como Vicario de Christo. Sabemos que no puede faltar su Fè, y esto obtuuo la venerable y efficaz oracion de Christo. En esta Fè estamos Señor, esta nos tiene consolados, firmes, y seguros, que distinguiendo lo que es proprio del hombre, de aquello que es tuyo, la cathedra del hombre; la potestad de la persona, creemos que no son de peor condicion los que se siētan en tu cathedra; de aquellos que se sentaron en la de Moysen, y creemos que se nos dixo tambien a nosotros, *Omnia quæcūque dixerint vobis seruate*, como a aq̄llos se dixo, pues entre nosotros son todas las cosas mayores mas augustas. Tu no has limitado la auctoridad sacerdotal, prometistela, y distela a S. Pedro, y a los Apostoles, no a sus virtudes. Despues de esta promessa grande le llamaste Satanas, y el te negò tres vezes, mas no por esso tu violaste tu promessa. Supiste bien dezir a Pedro, *Beatus es Simon &c.* en remuneraciō de su grandiosa fe, y doctrina de su bienauēturada confession, como dixiste a aquel seruo parabolico, *Matt. 15.* *Euge serue bone.* Pero la dignidad no la diste a los meritos, sino a la persona, y ansi el successor aora sea justo, aora peccador, tiene verdaderamēte la potestad que tuuo la misma persona de Pedro. No tendra con esto lugar aquella heregia, que no puede tener el lugar de Pedro, quien no tiene los meritos de Pedro. Señores mios oyd os ruego, lo que dize vn gran Papa, a vn Emperador, y a vna Emperatriz, que le perseguian. Por el omnipotente Dios ruego a V. M. que de oy mas pongan fin a mis trabajos. Y si mis peccados son tales, y tantos, que merezco de vuestra grande piedad ser deshonrado, acordaos a lo menos que aquesto no lo merece S. Pedro. He peccado yo, no ha peccado S. Pedro, para que en nuestros

stros tiempos le estè reseruado esta graue pena de vuestras manos. O palabras dignas de gran Papa!

POR este discurso te has de guiar tu si no quieres errar. Quando vieres peccar a vn Sacerdote, como hombre di peco el presbytero, no peccaron en el los setenta y dos discipulos de Christo, a quien los presbyteros suceden como enseña Anacleto epist. 2. y Beda sobre el c. 20. de S. Lucas. Peca el Obispo no peccarō los Apostoles, a quiē los Obispos succedē, como dize Augustino sobre aquellas palabras del Psal. 44. *Pro patribus tuis nati sunt tibi filij*, y el Concilio Florentino en la instruccion de los Armenios, y el Tridentino, sess. 23. cap. 4. Y quādo todos peccaran, no hauia de perder la doctrina de Dios, por la malicia del ministro, *Nam quid tibi facit malus minister vbi bonus est Dominus?* dize S. Augustin, que se te da a ti, que el instrumento sea de hierro, o de oro, si la obra que ambos hazen es vna misma. Muy buena semejança es aquella que a este proposito trae S. Gregorio Nazianzeno: Si vn secretario de vn Rey tuuiesse dos anillos con las armas reales y gualmente impressas, vno de oro, otro de hierro, y vn labrador ignorante que viesse autenticar su escriptura con el sello de hierro, se agrauiasse, porque no se la dauan sellada con el anillo de oro, o amigo que necio sois, diria el ministro, que el sello de hierro, y el de oro, imprimen las mismas armas reales, que os va a vos, en que la materia sea inferior, si la forma y estampa es la misma? Ansi cierto, el bueno y el malo, que predican vn mismo Euangelio, son como anillo de oro, y anillo de hierro, que imprimen las mismas figuras, imprudentissimo es el que repara en si el ministro es malo, y de yerro, pues la doctrina es limpia, sana, y real. Con semejante argumento redarguye Theodoreto la perfidia è ignorancia de los Griegos, que no recibian el Euangelio y doctrina Apostolica, por la humildad del estilo y lenguage que tenia. Las cosas mas preciosas esconde de ordinario naturaleza debaxo de vil materia. Dentro de las feas conchas enterradas en el arena, se quaxan y crecē las perlas que buscan magnificos hombres, pero no por esso los mercaderes intelligentes q̄ andan en busca de margaritas, dexan de comprarlas con mucho oro, porque saben que dentro de la vil

Anacle. *Beda.* *Aug. in Ps.* 44. *Con. Flor.* *Aug.* *Greg. Nazian. ora.* *Theod. l. 9. de curran. Græc.*

corteza, se esconde la hermosa perla. Las piedras de gran valor deputadas para adornar las cabeças de los Reyes, nacen embueltas en otras piedras inutiles y toscas, mas los lapidarios y negociantes que las compran, quitando la capa de escoria, sacan a luz el resplandor de los diamantes y carbuncos. El oro goloso amado de todos, y la rica plata, y metales, se crian cubiertos de arena, pero los que cauan en las minas, y siguen las ricas venas, cogen vna por vna las migajas preciosas, dexando lo inutil. Iustamente pues ordenò Dios, que el precioso tesoro incomparable de sus tradiciones y dogmas, no se emboluiesse en palabras hinchadas con eloquencia illustre, sino en simples, humildes, a todos faciles y notorias, como tesoro en caxas de madera tosca. Si tuuiessedes, o Griegos, gran sed, no repararíades en si el caño de la fuente, es de hierro, o de oro, que quien pide el agua en vaso regalado de cristal, o en porcelana pintada con verduras y paxaritos, es cosa clara que no tiene sed. Si tuuiessedes ansia y desseo de la verdadera doctrina de Dios, con qualesquier palabras, y de boca de qualquier ministro, aunque fuesse pescador la recibiriades. Assi digo yo aora, si tu hermano mio desseas saber la voluntad de Dios, y la carrera de tu saluacion, y te ha dado Christo ministros de luz, que te va a ti en que sean de hierro, o de oro, en su viuir buenos, o malos, pues la doctrina es de luz? Cierto malos eran aquellos ministros de la Synagoga, de quien se querella la Esposa, *Vulneraverunt me, tulerunt pallium meum custodes murorum.* Yendo en busca y pesquisa de su esposo encontrò con las guardas de la ciudad, que haziendo su officio rondauan, y reconocian las calles, preguntoles por su esposo, ellos la hirieron y quitaron la capa, y desto se quexa, de que eran gente que andaua a capear, pero sin embargo de esto haziendo el deuer la guiaron para que hallasse a quien desseaua, *Paululum cum pertransissem eos, inueni quem diligit anima mea,* que aunque se enriquezcan de los bienes de la Iglesia, y parezcan mas esposa, que guardas della (como Bernardo dize) y aunque se traguen y deuoren las casas de las viudas, como de los Phariseos dixo el Señor, con todo esso, si no son hereges, guian la

Cant. 5.

Cant. 3. *Ber. ser.* 77 *in Cant.*

Esposa

Esposa, para que halle al Esposo, y encaminan los ignorantes para que no yerren el viaje del cielo, enseñan nos a ser buenos, pios y religiosos.

Esperança en Dios que proueerá siempre a su Iglesia de fieles pastores, que velen sobre las ouejas que redimio con su sangre, a imitacion de aquellos Prelados antiguos. O quantos se han sentado en la cathedra de Christo, puros, sin carne, sin sangre, como si fueran todos espirituales! que tenian mas de Dios, que de hombres, verdaderos Melchisedech, sin padre, sin madre, sin linage, sin hijos, que no amauan, ni esperauan sino a Dios, pastores de nombre, y de obra, cuya gloria era pastorear su ganado, ministrar y seruir el pueblo que les cometio Christo. Esta era su grandeza, esta su pompa, esta su gloria, empobrecerse por enriquecer a otros, llorar e impetrar la misericordia diuina para los peccadores, y adquirir almas para Dios. O quantas vezes traian en su boca aquella voz de S. Pablo, *Libenter impendar & superimpendar pro animabus vestris.* En el enseñar no eran soberuios como Pharisеos, ni en el castigar crueles, ni en el perdonar indiscretos. Iuntauan seueridad con clemencia, vino con olio. No eran dissipadores, sino despenseros de los sagrados thesoros de la Iglesia, dispensauan las gracias fielmente, defendian varonilmente los oprimidos, juzgauan sin acceptar persona, no respectauan los vestidos honrosos de los grandes, sino la necessidad y calamidad de los pobrezillos. En el aconsejar prudentes, en el mandar templados, en el disponer industriosos, en la prosperidad humildes, en la aduersidad magnanimos. Templauan su zelo, porque no parasse en furor, moderauan su misericordia, porque no fuesse licencia de peccados. En el ocio no estauan ociosos, ni en la soledad solos, ni en la compañia distraidos. En las palabras eran modestos, en las obras exemplares, y en todas sus cosas compuestos. Combidauan mas no por gula, cuydauan de su hazienda sin auaricia; salian de casa, pero no sin necessidad. Eran dignos de reuerencia; respectados del pueblo mas por su vida, que por su dignidad. Eran mansos con los mansos, con los duros y obstinados fuertes y seueros. A los

1. Cor. 12.

Reyes eran tremendos como el Baptista a Herodes, Moyses a Pharaon, Elias a Achab, ponian freno a los insolentes, dauan disciplina a las gentes barbaras, ponian orden en la republica, decoro en las iglesias, hazian fauor a los monasterios, y a toda la plebe deuota, sancta, seguidora de buenas obras. Destos Cathedraticos de aquesta sancta Cathedra tuuo innumerables la Iglesia de Christo, y creemos de su prouidencia tiene oy no pocos, muertos vnos en el Señor, nacen otros, de la manera que el buen pastor, muertos vnos perros que le guardauan el ganado, cuydadosamente prouee otros, ansi Dios dize S. Cyrillo, muertos vnos Prelados y Doctores, cria otros para que su Iglesia este defendida de los lobos que son los hereges, y de los leones que son los demonios hasta el dia de Christo, que viue y reyna *in sæculorum sæcula.* Amen.

Cyril. lib. 1. de Trin.

MIER-

MIERCOLES

DESPVES DEL SEGVNDO Domingo de la Quaresima.

Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur. Matth. 20.

PROEMIO.

DE NINGVN Principe, Rey ni Emperador se escriue hoa semejante a la de Dauid, que en el exẽplo de sus hazañas nobilissimas y belicosissimas, sacò treinta y siete capitanes y Heroas tan valientes y valerosos, que el menor dellos podia por si solo desbaratar vn grande exercito, ò por lo menos resistirle y defenderse de el. 2. Regum 23. Ioseph. l. 7. Antiq. c. 1 e. quales eran aquellos Heroas de quien dezia Marcial, *Acies vmbone repellunt.* Todo este vigor y espiritu belicoso de los capitanes se atribuye al exẽplo y disciplina de Dauid. En sus armas y vanderas traia por insignia vn leon, y de ay passo a todos los estandartes de los Reyes de Iudea, como primero hauia sido de la tribu de Iudà, quando caminò por el desierto, y siempre despues estuuo en los anillos, y sellos y targetas de los Reyes de Iudà, como refiere R. Abrahan en la historia Cabalistica. Y por ventura se allude a esto en el Apocalypsi, *Leo de tribu Iudà, id est, Christus.* Anssi que Dauid leon puso espiritu de leones en sus soldados. Mas o verdadero Dauid fortissimo leon de Iudà,

2. *Reg.* 23. *Ioseph. l.* 7. *Anti. c.* 10

R. Abrahã

quien dio mas raros exẽplos de animo inuicto que vos, pues tãtas vezes tratais de vuestra passiõ, y aora os mostrastes tã ganoso de pelear, que subiendo a Hierusalem campo de vuestra batalla vais tan alentado y apresurado, que los vuestros no os alcançan, no solo con sus entendimientos, mas ni con los pies. La narracion de vuestra guerra es el aliuio del camino, y desta manera los preuenistes y animastes muchas vezes. Muchos subẽ con vos, *ecce ascendimus*, pero solo padecereis, *filius hominis tradetur*. Exẽplos y motiuos eran estos para sacar valentissimos soldados, que hizieran pecho a todas las espadas y dificultades, pero al fin Señor estaua escrito que hauiades de padecer solo. Nosotros ya que no nos hallemos a vuestro lado en la passion, estaremos al pie de vuestra Cruz con toda compassion.

Aue Maria.

TODOS ò los mas sermones de de S. Pablo, como vemos en los actos de los Apostoles, eran en la Cruz y resureccion de Christo con tan viua representacion de estos mysterios, como si expressamente los propusiera a los ojos pintados en vna tabla. De lo qual tenemos vn insigne testimonio en aq̃lla reprehension animosa y seuera que da a los Galatas, con apostrophe, exclamacion y interrogacion, para mayor vehemencia, porque dexando a Christo se hauian passado al Iudaismo. *O insensati Galatæ quis vos fascinauit non obedire veritati: ante quorum oculos Christus proscriptus est, in vobis crucifixus.* Llamalos insensatos, ò estupidos sin temor de aquella sentẽcia Euangelica, *qui dixerit fratri suo fatuæ reus erit gehennæ ignis*, porque esta no era afrenta fulminada de indignacion, sino de charidad y zelo. *Insensati* es en su original, *stulti*, como lee S. Augustin (mas contumeliosa y dura palabra es insensatos) significa indociles, faciles, rudos, alludiẽdo al vicio de la gẽte, porque los Galatas eran descendientes de las partes mas feroces de Francia, y S. Hilario siendo Frances, en los hymnos llama a los Franceses indociles. Añade Hieronymo, que el vio la ciudad de Ancyra metropoli de Galacia

Galat. 3. 1.

Aug. in eo.

Hilarius in Hym.

Hieronym.

lacia, en que perseuerauan aun grandes indicios de su antigua rudeza y rusticidad, y que de sus poblaciones comarcanas nacierõ prodigiosas heregias de los Catafrigas, Ophitas, Barboritas, y Manicheos. Finalmente ay costumbres y vicios naturales de gẽtes como Firmico dize, y entre ellos da la rudeza a los Franceses, por estas palabras. Los Scitas son fieros y crueles, los Italianos habiles para reynar, los Franceses estupidos, liuianos los Griegos, auaros los Syros, engañosos los Afros, agudos los Sicilianos, luxuriosos los Asiaticos, soberuios y animosos los Españoles. Alludiendo a esto, dize: ò Galatas siempre fuistes rudos, pero nunca tanto como aora, que haueis desatinado en el negocio mas graue de todos. Pero templando luego como buen maestro la reprehension, y echando la culpa de su mudança a los falsos Apostoles, dize, *Quis vos fascinauit?* Acuso vuestra facilidad pero mas acuso la malicia de aquellos malignos que os aojaron y trataron como a niños, porque el mal ojo ordinariamente daña la terneza de los niños y les haze trocar el mantenimiento, y rendir la leche. La palabra Griega *Euascane*, significa tambien inuidiar, porque se cree que los que aojan por esso dañan, porque con ojos inuidiosos miran la hermosura del aojado. Segun esto dira, quien tuuo inuidia de vuestro bien? que ojo malo dañò vuestra salud? criauades os niños hermosos quien os inficiono? En este sentido la toma S. Chrys. Pero no se puede negar sino que esta palabra significa aqui, encantar, maleficiar, y dañar. O Galatas criaturas recien nacidas en Christo, criados con leche de niños, quien ha trastornado vuestro juyzio? engañado, y demẽtado los ojos del alma para desamparar la fe de Christo y passaros al Iudaismo? Este sentido es proprio porque la palabra Griega es lo mismo que *prestigijs imponere*, quando tiene vno los ojos tan peruertidos, que no ve lo que tiene delante o no lo ve cabalmente como es, ò ve lo que no es: illusion de sentidos y ojos, embaymiento, viene propriamente con lo que se sigue.

Firm. Mater. ad Matuor. lib. 1. Astron. c. 1

Chrysost. in Comment.

Ante quorum oculos Christus proscriptus est. Entre varios sentidos que dan a esta palabra *proscriptus* los interpretes, propondre dos que son los mas conformes al discurso de el

Apostol, el primero es de S. Augustin que *proscriptus* significa proscripcion juridica, que aqui es quitar possessión. Pleytean dos sobre vna casa, quitan la possessión a quien la tiene, dan la al otro, aquel auto se llama proscripcion. Christo possey a los Galatas, era possessión adquerida por su Cruz y bẽdita sangre, los falsos Apostoles engañando esta gẽte *illis videntibus*, a ojos vistas deturbaron a Christo de su possessión, y introduxeron en su lugar la ley de Moysen. Las palabras de S. Augustin si alguno las dessea son estas. *Ante quorum oculos Christus Iesus proscriptus, est crucifixus: hoc est, quibus videntibus Christus Iesus hæreditatem suam, possessionemque suam amisit, his vtique auferentibus eam, Dominumque inde expellentibus, qui ex gratia fidei per quam Christus possidet Gentes, ad legis opera eos qui crediderant reuocabant Christum, auferendo illi possessionem suam.* Entiende pues S. Augustin, que Christo perdio su heredad y possessión que tenia en los Galatas, quitandosela, y expeliendole de ella los falsos predicadores, pues reuocauã los fieles de la gracia de la Fè, mediante la qual possee las Gentes, y le passauan a las obras legales, quitandole su possessiõ. Y vn poco mas abaxo añade, que menos mal era no hauer alcançado Christo possessión de lo que con su sangre comprò (esso es *gratis Christum mori*) que aora que tenia possessiõ echarle de ella. Casi en el mismo sentido toma S. Ambrosio la palabra *proscriptus*, por condenacion en esta sentencia. Vosotros Galatas abraçando aora la ley de Moysen, y teniendo a Christo por insuficiẽte e ineficaz para justificaros y saluaros, le condenais como puro hombre, y le repudiais, injuria semejante a la que hizo Pilatos condenandole. Las palabras de Ambrosio son, *Quia indigne cœperant sentire translati ad legem idcirco mentibus eorum condemnatum Christum videri conqueritur.*

Ambros. in Comm.

Chrysost. Theophyl. Oecum.

La otra exposicion de los Griegos, Chrysostomo, Theophyl. Oecum, como mas senzilla, assi mas verdadera, es, que la palabra Griega significa escriuir, y pintar, y que reprehende a los Galatas, por hauer oluidado del todo, y tan presto a Christo, de quien no teniã ligera noticia, sino vn conocimiento mediante la predicacion del Apostol tan perfecto, como si huuierã visto a Christo crucificado pintado antes

te sus ojos, y no huuieran oydo su muerte, y passion, sino visto por sus proprios ojos en el tronco de la Cruz, vertiendo de sus venas arroyos de amor y sangre. Tal hauia sido su predicacion tan viua, tan fuerte, tan eficaz, que les representò a Christo crucificado los oidos, como si se le pusiera delante de los ojos. La edicion Syriaca fauorece esta declaracion, *Quis vos fascinauit? ecce coram vobis quasi pingendo depictus fuerat Christus crucifixus.* Y aquella palabra *in vobis*, que se ha de juntar con la siguiente *crucifixus*, es tãto como dezir, en vuestros ojos, con essos ojos le vistes crucificado. O *in vobis*, es *pro vobis*, segun la propriedad Hebrea, o *in vobis*, querrà dezir en vosotros mismos ha padecido Christo los mismos agrauios que padecio quando los Iudios le crucificaron, por que los Galatas, como dize abaxo, padecieron persecuciones por ser Christianos, y ellos las sufrieron con paciencia, y porque padecieron por Christo, se dize que Christo fue crucificado en ellos, en el mismo lenguage que Christo dixo a Pedro, *Venio Romam iterum crucifigi*, porque hauia de ser crucificado en Pedro su Vicario, como buena cabeça de su cuerpo, que padece el dolor de sus miembros. Dize pues que este engano y embaucamiento fue cõtra toda la razon, porque en los Galatas fue escrito Christo, y en ellos mismos fue crucificado. Palabras son metaforicas, y la metafora pretende dezir, ser vn hombre engañado, y ludificado en vna cosa que se le representò a la vista es cosa tolerable, pero q̃ padezca yo este engaño, en lo que vi, no escrito, sino escriuir letra por letra vna cosa, es caso intolerable, porque ninguna cosa se juzga mejor con la vista, que lo que con los ojos vemos escriuir, porque nos certifica la pluma, la tardança, las manos, los dedos y artejos, y el formar las letras cada vna de por si, certifica mas todo esto la vista, que ver simplemente vna cosa, ovr escrito, o pintura, y por esso dize, *Quibus ante oculos Christus præscriptus est.* Antes q̃ fuessen enteros Christianos, y la escritura misma fue hecha ante los ojos. El sentido de la metafora es, que primero Iesu Christo fue escrito, *q. d.* en todo fueron certificados en los ojos del entendimiento, y no solo fueron certificados, sino fue Christo crucificado en ellos, porque sufrieron muchos males por Chri

sto, como si claramente dixera, quien os ha dementado despues de hauer visto a Christo escrito en vosotros mismos, como si dixera, despues de hauerle visto y tocado crucificado en vosotros? O verdaderamente *in vobis* querra dezir, no tanto que le hauian oido predicar al viuo, o que hauian padecido por Christo, quãto que con Fè y Charidad le traian impresso y fixo en el alma, y sentidos, de tal manera, que aunque con los ojos corporales les parecia que le veian, la efigie mas illustre del Crucificado estaua estampada en el coraçon, donde le traen engastado sus verdaderos amadores. Y ansi es graue acusacion la de los Galatas, que teniẽdo a Christo crucificado, no solo ante los ojos, sino en las entrañas, viendole, y tocandole, y asiendole como con la mano, se ayan dexado engañar de embusteros, y embaydores, y trocado el espejo de su alma por Moysen. Mas vistes vosotros que los Iudios que le vieron pendiente en cruz, y le negaron, en vosotros estaua verdaderamẽte crucificado, pues le traiades en lo interior, y esperauades de su muerte eterna salud. O insensatos, quien os ha aojado! Oy pinta y dibuxa Christo a sus discipulos vna breue imagen de su larga passion, mas ellos aojados de ambicion, y desseo de superioridad, sin mirar en esta pintura, ponen los ojos en las mejores sillas, por lo qual los llamo ignorantes, *nescitis quid petatis.*

§. I.

Antes de entrar en esto, aduierto tres cosas. La primera, que este vicio de mudança pueril no fue solo de los Galatas, porque tambien nosotros somos los insensatos, que en vn hora aojados y encantados de el amor de la criatura, trocamos a Dios por nuestros antojos. Mil mercedes y beneficios recientes hauia hecho a los Israelitas, y porque
Exod. 32. Moysen tardò por breue tiempo, se amotinaron contra Dios. Bien conocida tenian los mismos por experiencia de mil exemplos la potencia y voluntad de Dios, mas al primer rumor que sembraron vnos hombres timidos, de que
Num. 14. los Chananeos eran gigantes, boluieron las espaldas a Dios, y despreciaron aquellas vuas, aquellas granadas, aquellas palmas,

mas, y tierra que cria leche y miel, y abundaua en la dulçura, y delicia de el cielo. Dauid beneficiado de mil maneras, vio vna muger hermosa, y subitamente por su amor trocò el de Dios. Pedro que conforme a su nombre hauia de ser el peñon, y segun su promesa, estar intrepido, y confirmar sus hermanos, espantado de la voz, y pregunta de vna muchacha, oluidado de todo esto, cayo de su constancia. Y todos los hombres que se enamoran de los bienes terrenos, y caducos, faltan a Dios por cosas vanissimas, y vencidos dan las manos, y rinden las armas a los primeros rumores de la guerra, antes de hazer prueua de las fuerças y de la gracia diuina. Que cosa mas leue que la caricia y halago del deleyte? qual mas ligera que la aparencia de la honra? qual mas vana que la abundàcia de la hazienda? y todas las otras cosas mundanas, si se pesan como son, que son? Mas estas aunque vanissimas, en occurriendo a nuestros ojos, nos encantan, y hazen suyos. De lo qual admirado el Sabio, dezia: *Fascinatio nugacitatis obscurat bona*. Iuntò dos nombres de las cosas leuissimas para significar la vanidad de todo lo que nos trae dementados y encantados. Dixo encantamento de vanidad, o vanissimo encantamento, porque en estos objectos no ay cosa solida, ni digna de ser amada, ninguna poderosa de atraernos a si, si nosotros fea y apocadamente no nos rendimos y entregamos. Admirase que tales vanidades nos escurezcan el bien, no porque ellas tengan fuerça de escurecer las lumbres de la virtud, que resplandecen en tinieblas, sino porque el error y flaqueza de nuestro entendimiento les da este poder. Y añade: *Et inconstantia concupiscentiæ transuertit sensum &c.* En Griego por *inconstantia*, està vna hermosa diccion, que significa algo mas *rembasmos*, que se deriua de *rembon*, que es honda, significando las ruedas, buelras, y circuitos, y perpetua mudança de la concupiscencia, que siempre dessea mas, y mas, y procura renouar su gusto en otras, y varias cosas, nunca contenta con las que possee. Andas siempre, o sensual, en circuito. En esta calle tienes vna muger, en la otra otra, en la lonja despierta tu auaricia el rico mercader, en la calle auiua tu sober uia el arrogante cauallero de muchos acompañado, en los

2. *Reg.* 11.

Sap. 3.

estra-

estrados incita tu ambicion el ministro. Acabase la carrera de la vida, y no se acaban los circuitos deste animal que da mil bueltas por sacar agua de refrigerio, y siempre está fediento, y como S. Augustin dize, *Senescit homo, & libido non senescit*, enuejecese el hombre, y no se enuejece la concupiscencia, y todos son vanissimos encatamentos, cuya concupiscencia *transuertit sensum sine malitia.* O temor! o temblor! aun el sentido sin malicia, qual está en vn justo suele dar tras pie, y ser subitamente alborotado de su efficacia, como en el caso de Dauid, que hara el sentido *cum malitia*, de el que tiene los ojos llenos de adulterio, y de auaricia? Tocados estan los discipulos deste dissimulado ojo y encanto de la ambicion, la qual les escurece el bien de la Passion de Christo, vnos piden los mejores lugares, los otros se indignan de su pretension, los dos no quieren ygual, ni los diez superior, y todos oluidan la pintura de la Passion. Llevalos a Hierusalen, donde está el teatro de su humiliacion y Cruz, y ellos corren a Babylonia donde mora la soberuia de los Gigantes.

Aug. serm. 18. de verb. Apostoli.

Lo segvndo notarás, que quiē pecca, en su peccado haze vn juyzio practico en que condena a Christo, y da las llaues y possessiō del castillo de su anima a la criatura que mal ama, cosa que en el vicio de la fornicacion (ordinario exemplo) parecio horrendo, y con horrendas palabras dixo S. Pablo, *Nescitis quia (corpora vestra membra Christi sunt? Tollens ergo membra Christi faciā membra meretricis?* Si Christo (dize Aug.) tomára de nuestra naturaleza el alma sola, solas nuestras animas fuerā miembros de Christo, mas porque tomō tambien nuestro cuerpo, y es cabeça de los que tenemos alma y cuerpo, son miembros suyos aquestos nuestros cuerpos. Segun esto, si el q se determina de fornicar, se tiene a si mismo por vil, y como tal se desprecia en si mismo, mirē que no deue despreciarse en Christo. No digas haré esto, quien soy yo? nada, toda carne es heno. Si, pero tu cuerpo miembro es de Christo. Adonde vuas perdido? donde te querias despeñar desalmado? *Pasce in te Christo, agnosce in te Christum.* Perdona en ti a Christo, conoce en ti a Christo, y si te tienes por vil en ti, no tengas por tal a Christo que está en ti. No te quites

1. *Cor.* 6. 15 *Aug. vbi supra.*

los

los miembros de su cuerpo, por entregarlos a la fiera mala muger, no le desposseas, no le condenes por la mala ganancia, por el demonio, por el bruto deleyte.

Lo tercero saca que si los Apostoles pintauan en sus sermones a Christo crucificado tan al viuo, que mas parecia viuo y cruento que no predicado, quanto mas expressa seria la pintura que el mismo Christo haria de su Cruz a sus discipulos. Contaua el otro la destruycion de Troya al viuo porque no solamente la vio con sus ojos, pero fue gran parte en su miseria, *quorum pars magna fui*, Christo que lo sufrio todo solo, quanto mas propriamente la sabrian narrar. vna pintura que hizo vna vez en su noble fantasia de sus dolores le hizo verter por todo el cuerpo sangre. Y siendo su lengua tal que podia explicar sus conceptos, que tal dibuxo sacaria de su passion? En la qual lo mas espantoso que se offrece luego en estas palabras *Ecce ascendimus*, es que aunque subian con el muchos, y aunque les hizo vn parlamento a fuer de buen capitan, para que no se escandalizassen, al cabo le huyeron y dexaron, y solo suffrio el impetu de la batalla. *Torcular calcaui solus & omne pondus prælij versum est in eum*, como se escriue de el desastrado Rey Saul. Desde luego se apartan del sus amigos y proximos, y se alexan los mas conocidos *à miseria* porque no les alcance parte de su miseria. Iacob y Ioan aspiran a la heredad sin curar de su muerte, y los otros diez cuydan mas de su competencia, que de los trabajos de su Señor, *Ecce ascendimus*, muchos *& filius hominis* solo *tradetur*. Nosotros puestos a su lado, no desseando las sillas sino los braços de la Cruz, y la sombra de aquel arbol que cubre a la madre y al discipulo, digamos lo que Augustino le dize en sus Meditaciones. O suauissimo jouē que culpa has cometido porque deuas ser tan maltratado? *tradent eum gentibus ad illudendum &c.* que peccado es el tuyo? que culpa de que te acusan? y porque te piden para la muerte? yo yo soy la plaga de tu dolor; yo la culpa de tu muerte, yo el demerito de tu Cruz, yo la offensa de tu castigo, yo la fatiga de tu tormento. O admirable y inefable mysterio! pecca el iniquo, y es punido el justo; comete el delicto el reo, y es herido el inocente; offende el impio, y es condenado el pio; des-

Virgilius. Æneid. 2.

Isai. 63.3
1.Reg.31.3

Psal.

August. in Medita.

desmerece el malo, y padece el bueno; pierde el sieruo y paga el señor; mata el hombre y muere Dios. Que piedad? que charidad? que amor aqueste? He aqui las penas de mis peccados, he aqui el castigo de mis culpas, he aqui la vengança de mis demeritos. En summa no es razon que hauiendo peccado nosotros quede solo crucificado Christo. Ay! hagamos le compañia en la Cruz, crucifiquemos nuestro entendimiento, nuestro apetito, nuestro sentido, nuestra carne con sus vicios y concupiscencias todas.

§. II.

Ecce ascendimus &c. Muchas vezes razonaua el bendito Christo con sus discipulos de su passion, para enseñarte, quales han de ser tus mas familiares razonamientos. No trataua cõ ellos de lo que hauia de ser despues de aquel pontificado ò Reyno no de la disposicion y gouierno y estado, y cosas de la corte, no se ocupaua en dar y tomar nueuas, ni en traçar y fabricar castillos en el ayre, razonaua de su passion y muerte enseñandonos quan proprios son del Christiano los coloquios de la Cruz. Este ha de ser nuestro estudio y meditacion y platica en los dias y en las noches, por esto se la da resumida y reduzida a puntos, *tradetur principibus Sacerdotum & scribis &c.* Ya se vera en poder de escribas y Sacerdotes, ya en tribunales de Gētiles enemigos. Sera escarnecido, açotado, crucificado, muerto &c. Que epitome y resumpta de passiones. En el Apocal. se haze mencion del libro de la vida del Cordero muerto desde el principio de el mūdo por estas palabras. *Liber vitæ agni occisi ab origine mundi.* Este Cordero es nuestro Saluador, muerto sin duda por nuestros peccados. Pero no es manifiesto a todos, como fue muerto desde el origen del mundo. Vnos dizen y bien que fue muerto no en si, pues no hauia tomado carne, sino en sus miembros y escogidos, en quien los impios començaron desde el principio del mundo a affligirle, matãdole en Abel, burlando de el en Noe, echandole de si en Abraham, perseguiendole en Iacob, acusandole y vendiendole en Ioseph, desterrandole en Moysen, el qual como dize S. Pablo, estimo las afren-

Apo. 13. 8.

Heb. 11. 24

tas

tas de Christo en mas que todo el tesoro de Egypto, escogiẽ do ser affligido cõ el pueblo de Dios, mas que ser tenido por hijo en el palacio de Pharaon. Ansi que todo aquello que antes de la venida del Cordero en carne padecieron sus miẽbros se entiende que lo padecio el Cordero, ansi como despues de su resurreccion, la persecuciõ que Saulo mouia a sus sieruos testificò el mismo Christo, que era persecucion suya, diziendo, *Saule Saule quid me persequeris?* Act.9.4.

Fve tambien muerto el Cordero en el origen del mundo no solo temporal pero del eterno, antes de los siglos y tiempos en aquella bienauenturada presciencia y predestinacion del diuino entendimiento, en la qual Dios en vn mismo punto determinò la creacion del mundo, preuio su perdicion en el peccado de Adam, y preordenò la muerte de Christo por la vida de todo el mundo. Conociendo esto manifiestamente los Apostoles despues de la asumpcion de el Saluador dezian. *Domine qui fecisti cælum & terram, vere conuenerunt aduersus Iesum Herodes & Pontius Pilatus cum gentibus & populis Israel, facere quæ manus tua, & consilium tuum decreuerunt fieri.* Act.4.24 Y en otra parte, *Hunc definito consilio & prescientia Dei traditum.* Act.2.23. Tambien fue sacrificado este Cordero desde el principio del mũdo, porque desde la creacion hasta q̃ el Cordero tomò nuestra humanidad por diuersas edades del siglo corriente, por varias y innumerables figuras, imagenes, sombras, mysterios, sacramentos, oblaciones, oraculos, vaticinios, libaciones, hostias, victimas y sacrificios de el viejo Testamento fue figurado y mostrado aquel vnico y sempiterno sacrificio, en que el Cordero muerto en el ara de la Cruz se offrecio a si mismo a Dios viuo en olor de suauidad. Este Cordero pues enarbolado y offrecido en Cruz se llama libro de vida, no solamente porq̃ su muerte es nuestra vida, vida y resurreccio de la muerte de el peccado, vida de gracia presente, y vida de sempiterna felicidad, sino por q̃ Christo en el leño de la Cruz ensalçado es como vn celebre y manifiesto libro, no cõpuesto de papel y pergamino, sino de los mismos miẽbros y carne de Christo, no escrito con tinta y vermellon, sino con la preciosa e incontaminada sangre de el Cordero sin macula, no cõ cañones y plumas de aues

aues, sino cõ espinas, clauos, açotes, lanças de la cabeça al pie estampado, y en dos maderos de vna cruz, como entre dos tablas enquadernado y compuesto. Del qual libro puede todo Christiano aprender vna perfectissima institucion de vida Christiana, y ningũ pequeñuelo ay por rudo y torpe que sea, que si quiere no halle en el como en compendio al punto, y como de vna ojeada todos los documentos necessarios para la vida piadosa, y verdaderamente Christiana; inocẽcia singular, humildad, obediencia, mansedumbre, altissima pobreza, sublime desprecio de todo el mundo, tolerãcia increible de dolores, ardentissima charidad, y todas las otras virtudes mas necessarias para alcançar la bienauenturada eternidad. Por esto el libro de la vida de el Cordero abiertas las planas de todo aquel volumen de carne en la cruz, como en estante y faciston quiso ser estendido, para que en la misma forma de la cruz, y effigie de el cuerpo affligido, leyessemos, y como en espejo contemplassemos el exemplo y forma de vn buẽ Christiano, compuesto a la traça e imagen de el Crucificado. Esto es, que no solo hauiendose negado a *si mismo*, lleue su cruz cada dia, y siga a Christo, sino lo que es mas trabajoso y glorioso, todo su cuerpo, y toda su anima se estienda en seruicio de Dios, y su carne con todos sus vicios, concupiscencias, y carnales desseos, ansi los fixe a la cruz que pueda piamente gloriarse con Pablo diziendo a Christo, *Confixus sum cruci.* Y *Ego stigmata Iesu in corpore meo porto.* Y *Mihi mundus crucifixus est &c.* Este pues es el libro de la vida de el Cordero, muerto desde los principios de el mundo, con cuya vista ninguno ay si del todo no es mentecapto, o totalmente impio, que no le sea forçoso entẽder de presto como deue ordenar su vida. Vesle aqui resumido y reduzido a memorial, *Tradetur principibus sacerdotum &c.* Aqui veràs como conspiran contra el ambos braços Eccleſiastico y seglar, el odio implacable de los suyos, la entrega que hazen de el a los estraños, la injusticia de los vnos y de los otros, la traycion de el discipulo, la condenacion a muerte, los improperios y afrentas *ad illudendum*, los agrios y crudos açotes, *flagelandum*, el fin atrocissimo de Cruz *crucifigendum*, està abreuiado letra por parte, y parte por capitulo. O libro amargo!

Gal. 2. 19.
Gal. 6. 17.

Por

Por este libro has de passar los ojos, tu estudiante de la verdadera doctrina, que seas sacerdote, que seas lego, que seas señor, en este has de estudiar los dias y las noches, pues por esso te le pone Christo tantas vezes delante abierto, para que con estudio continuo sepas tanto de el, como sabia aquel grande estudiante de estas letras, que dezia, *Non iudicaui me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum, & hunc crucifixum.* Donde la palabra *iudicaui*, tiene marauilloso enfasi, porque es acto juridico. Considerando todas las otras ciencias, dize S. Pablo, de vna parte, y de la otra, la ciencia de la passion de Christo, juzgue y sentencie q̃ no me conuiene saber, ni mostrar que se otra cosa, sino a Iesu Christo, y esse crucificado. Anssi lo pronuncio. 1. Cor. 2. 2.

Seate illustre exemplo desta meditacion aquella santa Esposa que descubriendo nos su pecho y estudio dezia, *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur.* Ramillete de mirra es mi amado para mi, morarà entre mis pechos. Es vn arbolillo humilde la mirra, que se da frequentemente en Arabia, y Syria, cuyas flores y hojas tienen olor suauissimo, y este lenguage refiere lo que acostumbran las donzellas, de buscar rosas y flores, traerlas en las manos, cabeça y pecho. Quanto aman las damas la rosa, quanto gustan de la guirnalda y ramillete de flores y claueles, de llegarlas a las narizes, y guardarlas en el pecho, tanto gusto yo de tenerte ante mis ojos, y esconderte con entrañable amor en mi coraçon, porque ni tu eres menos hermoso que la rosa, ni yo dare mi seno a la rosa con tanto gusto, como a ti mi pecho. Esto es quanto al cuerpo de esta escriptura, pero quanto al alma ofrece mil buenos conceptos. Mira quanto precia la Esposa a Christo, pues le esconde y embuelue en su pecho, donde se deposita lo que mucho se estima, donde guardaua aquella preciosa prenda de la esperança de su resurreccion, aquel sancto, que luchando con la muerte dura dezia, *Reposita est hæc spes mea in sinu meo.* Las mugeres particularmente esconden aï lo que ellos mas aman, porque no ha de ser amado Dios a la ligera, sino intrinsecamente affectuosamente con toda el anima, con todo coraçon, con todas Cant. 1. 13. Iob. 19. 27.

fuerças. El pecho tãbiẽ de la muger honesta es reseruado, honestissimo, inacesible al hõbre ageno: en tal lugar pone la esposa a Christo, dõde peregrino amor no llegue, dõde el adultero no ose. El pecho es lo anterior de nuestro cuerpo, dõde lo q̃ se trae està presente, puesto a los ojos, porq̃ no echaua la esposa a Christo al trançado, ni merece ser traido menos que como preciosissimo joyel y pectoral al pecho, donde encontrãdo con el nuestros ojos, nos acordemos de las estremadas mercedes q̃ nos haze. En el pecho dize que *commorabitur*, morara, habitara de asiento, como en casa propria, no como hueſped, que en ninguna posada gana amigos dize Seneca, porque en ninguna permanece, sino como dueño y señor en su casa, como habitaua en aquel que dezia, *viuit in me Christus* en este hombre mora Christo.

Sen. in Ep.

Gal. 2. 20.

PERO considerãdo mas profundamente estas palabras con ayuda de el deuotissimo Bernardo, sacaremos como prouechosas auejas, de la amarguissima mirra mas q̃ retama, cõceptos mas dulces q̃ la miel. No coge otras flores la esposa sino amarga mirra, q̃ son las espinas de la amarguissima passion de Iesu Christo, y porq̃ es su amado, *dilectus meus*, y el amor haze los trabajos dulces, por esso no le llama haz de mirra, sino hazezico, *fasciculus*, porq̃ todo trabajo y dolor se le haze por sus amores muy ligero. Bien *fasciculus*, porq̃ *paruulus natus est nobis*. Bien *fasciculus*, porq̃ no son cõdignas las passiones deste tiẽpo, a la gloria q̃ esperamos, porque lo momentaneo y leue de nuestra tribulaciõ, obra en nosotros eterno peso de gloria. Dia vẽdra en q̃ serà colmo de gloria, el que aora es ramillete de mirra. Por ventura no es hazezito cuyo yugo es suaue y carga liuiana? no porque en si sea leue (pues no es leue la aspereça de la passion y amargura de la muerte) sino porque se le haze leue al amante, por lo qual no dixo solamente *fasciculus mirrhæ dilectus meus* mas añadio *mihi*, a mi que le amo, a mi que le adoro, es pequeñito haz: y por esso le llamò amado, mostrando q̃ la fuerça del amor vence a la molestia de todas las amarguras, porque el amor es fuerte como la muerte. Y porque es muy cuerda la esposa, y vio que podia pẽsar alguno, que presumia demasiado de sus fuerças en amar cabalmente tan supremo bien, dize luego de quiẽ las tiene de aq̃l

Isai. 9.

Ber. in Can. ser.

que

que *inter vbera mea commoratur*, a quien seguramẽte puede cãtar. Si anduuiere en medio de las sombras de la muerte, no temere mal porque tu estas conmigo. Tu pues hermano si eres sabio imita la prudencia de la esposa, y no cõsientas q̃ tan caro ramillete de mirra, se aparte vn punto del principal seno de tu coraçon: teniendo siempre en la memoria todas aq̃llas amarguras que por ti beuio, y reboluiendolas cõ meditacion continua, para q̃ puedas tu tãbien dezir, *fasciculus mirrhæ &c.* Mira las flores del ramillete. *Tradetur principibus Sacerdotũ & Scribis.* Sacerdotes, Escribas, emulos, inuidiosos, Gẽtiles Italianos, Romanos, irrisiones, açotes crueles, Cruz, clauos, martillos, hiel, vinagre, espinas, fiera lança, muerte violẽtissima y en agraz. Este es el ramillete que oy dio a los suyos y nos dexo a nosotros. Del qual y de quãto medraua cõ el oye lo q̃ S. Bern. dize a sus mõges. Yo hermanos desde el principio de mi cõuersiõ, en lugar del montõ de merecimientos q̃ sabia me faltaua procurè cõponer este ramillete y colocarle entre mis pechos, recogido y cõpuesto de todas las ansiedades y amarguras de mi Señor: primeramẽte de las necesidades de su niñez, despues de los trabajos q̃ padecio predicãdo de las fatigas de sus caminos, de las vigilias de su oraciõ, de las tẽtaciones de sus ayunos, de las lagrimas de su compassiõ, de las asechãças de sus coloquios, finalmente de los peligros de sus falsos hermanos, d̃ sus afrẽtas, saliuas, bofetadas, escarnios injurias, clauos y otras cosas tales q̃ para salud d̃ el genero humano vemos q̃ produze copiosissimamente la seluatica del Euãgelio. Dõde entre tãtos ramos de odorifera mirra, no me precio dexar aq̃lla q̃ le dierõ a beuer en la Cruz, ni la otra cõ q̃ le vngierõ en la sepultura: en la primera de las quales aplico assi la amargura de mis pecados, en la segunda dedico la incorrupcion de mi cuerpo venidera. Meditar estas cosas tuue por sabiduria, en ellas puse la perfeccion de mi justicia, en ellas, la plenitud de ciencia, en estas las riquezas de la salud, ay la copia de merecimientos. De estas saco a vezes beuida de saludable amargura, otras vezes suaue vncion de cõsolaciõ, estas me leuantan en los casos aduersos y me reprimẽ en los prosperos, y entre los successos alegres y tristes de esta vida me lleuã por camino real, y me defiẽden de los males q̃

sobreuienen. Estas me hazen amigo de el juez, figurandome le manso, y humilde, aquel Señor tremendo a las potestades, y no solo me le representan placable, pero imitable al que es inaccessible a los Principados, terrible a los Reyes de la tierra. Por esto traygo estas cosas en la boca ordinariamente como vosotros sabeis, y las tengo en el coraçon, como Dios sabe, y las escriue familiarmẽte mi pluma, como todos ven, y esta es mi mas sublime Philosophia, saber a Christo, y esse crucificado. No pregunto con la Esposa donde descansa al medio dia, porque le tengo alegre, y abraçado por morador de mi pecho: ni donde apacienta la siesta su ganado, porque le veo Saluador en vna cruz. Este mismo ramillete jũtad charissimos, este engerid en las medulas de el coraçon, con este fortaleced las puertas de vuestro pecho, para que siempre more en el Iesu Christo, y esse crucificado. Traelde siempre no a las espaldas, ni sobre los ombros, sino delante de los ojos, porque no succeda que lleuãdole a cuestas, y no oliendole la carga os fatigue, y el olor no os recree. Acordaos que le recibio Simeon en sus braços, Maria le truxo en el vientre, y tuuo abraçado, la Esposa le colocò entre sus pechos, y pienso que Ioseph esposo de la Virgen, le assentaua sobre sus rodillas, y le acariciaua. Hasta aqui son palabras de S. Bernardo, a que no ay que añadir.

§. III.

VTILISSIMA y dulcissima meditaciõ de la passiõ de Christo por estos lugares comunes, *Tradetur Principibus sacerdotũ, & scribis.* Cõdenarle han a muerte, remitirle han al braço seglar, &c. injurias, açotes, cruz, toma este memorial vele cada hora. Esta meditaciõ si soy ignorãte me ama estra, si cruel me enternece, si debil me fortifica, si timido me assegura, si seco me refresca, si duro me molifica, si amargo me dulçora, si perezoso me solicita, si frio me inflama, si cansado me repara, si manchado me laua, si desatauiado me adorna, si dolorido me alegra, si herido me sana, si muerto me viuifica. Esta es finalmente el aliuio de los caminantes, con la qual fortifica Christo los suyos, quando suben a Hierusalem, *Ecce ascendimus Hierosolymam.*

Pero

PERO de dos maneras podemos almas mias considerar los trabajos y passion del Saluador contenidos en estas palabras, *Tradetur principibus &c.* ò como Historia, ò como Euangelio. Meditarlo como simple historia, es considerarlo como suelen los imperfectos, como en tiempo de Tiberio fue Christo varon inocentissimo, hombre y Dios injustamente acusado y condenado de sus mismos Hebreos atrocissimamẽte, conspirando contra el los principes de los Sacerdotes y doctores, y concitando el pueblo. Desta consideracion como historia nacen dos grandissimos affectos, que son odio y dolor. Odio contra los juezes, contra Iudas, contra los Pontifices, contra los acusadores, ministros, y executores. Dolor de la muerte del inocente siendo quien era, sus prendas, sus qualidades, su soberano nacimiento, su vida sancta. Siente grande compassion quien esto piensa. Porque a dezir verdad animas mias, qual historia se oyò jamas como la passion de Iesu Christo, en que se juntaron todas las condiciones que pueden despertar la compassion. Que de tres bienes humanos que son hazienda, reputacion, y vida, fue priuado. Muere quanto a la hazienda desnudo, quanto a la fama entre ladrones, quanto a la vida, de violenta y crudelissima muerte. Que el tiẽpo fue quando era mayor el concurso de la gente, que el paciente era inocentissimo, que los matadores fueron sus mismos amigos, que el traydor fue su proprio discipulo, que todos los de mas huyeron, que el principal de ellos le negò, que sus conterraneos le escarnecieron, que su pueblo le tuuo en menos que a Barrabas ladron, que para su frente huuo color de verguença, sudor y al fin sudor de sangre, para todo su cuerpo cansancio y quebranto. Que en la cabeça tuuo espinas, en las espaldas sufrio açotes, en las manos tuuo hierros, en los pies clauos, en el pecho lança, en la boca hiel, en las orejas afrentas, en los ojos injurias, en el anima su dolorosa Madre. Que el Rey fue juzgado, el Señor escarnecido, el Pontifice crucificado. O coraçon mio si quieres crecer en compassion anda de miembro en miembro considerando a tu Redemptor herido, y quando aquellos trabajos y dolores que vencieron al diablo no pudieren vencerte y abrir las puertas de tu coraçon di: ay

miserable de mi que hare si no me enternecen cosas tan piadosas! ay miserable de mi que el dolor de vn pie y de vna viña me atormenta, y no el de mi verdadera cabeça! ay sean mis lagrimas pan de dia y de noche, ò pena, o marmol que no te despedaças, o yendo que no te derrites en lagrimas.

DE OTRA manera se puede considerar esta passion, como Euangelio. Pero veamos que es Euangelio? Es vn suaue y dulcissimo nombre, es vna buena nueua, feliz y dichosissima embaxada, de la manera q̃ tomaron esta palabra los Angeles q̃ anunciaron la venida del Señor, *Ecce Euangelizo vobis gaudium magnum*, y todos los Euangelistas quando llamaron *Euangelium* los hechos y dichos de Christo, feliz embaxada, alegre nueua. Segun esto meditar vn mysterio como Euangelio serà contemplarle y recibirle como feliz nueua. Esta es vna excellente manera de meditar. Quando se consideran los trabajos y muerte de Christo, como simple historia no es buena nueua sino dolorosissima, de la qual nace el dolor que deziamos, mas si passo adelante y veo que con aquella muerte ha resucitado mi anima entonces es bonissima nueua, y esto es considerarla como Euangelio. No se puede negar sino que considerar la tragica historia de Christo, y sentir por ella extremo dolor, es bonissima cosa: pero este no es el mas perfecto modo de meditarla, si de la historia tu no passas al Euangelio, si de la mala nueua tu no passas a la buena, si de considerar los daños de Christo, no procedes a considerar tus prouechos, y por dezirlo desta manera, si de Christo no passas a ti. Vn exemplo declara esto. Si viniẽdo vn golpe de espada sobre tu cabeça, tu amigo presente alçasse el braço y recibiesse la herida que te hauia de matar, quãdo supiesses que tu amigo està herido lo tendrias por mala nueua: mas quando oyesses dezir q̃ tu por aquella su herida fuisse libre de la muerte, entonces te pareceria buena nueua, y quanto a la etimologia seria Euangelio. De la misma manera o Señor mio, el golpe que era mio has recibido en tu cuerpo. Si te considero herido solamente es sola historia, mas si aduierto que por essa herida me librè de muerte eterna, es Euãgelio y buena nueua. De aqui procede vna marauilla, quã con-

contrarios effectos nacen de estas diuersas maneras de consi derar la passion de Christo. O milagro! Dezidme porvuestra fe que cosa ay mas contraria al odio que el amor? qual mas cõ traria al dolor que el alegria? Pensandolo como historia os dezia que naciã en nosotros odio y dolor: aora digo que meditandola como Euangelio, nacẽ amor y alegria. Quãto a historia, porq̃ los Iudios mataron a Christo, yo los aborrezco y por lo que el padecio me duelo; mas quanto a Euangelio, por que todo lo que padecio lo suffrio por mi y me saluò la vida, yo le amo, y porque de su passion resultò mi eterno go zo, yo me alegro y jubilo. Quien vio jamas de tan odiosos padres tan apazibles hijos? de odio amor, y de dolor alegria? solo por el diuerso modo de meditar.

En este altissimo genero de contemplar la passion de el *Saluador* como Euangelio, se han de aplicar todas las fuerças y caudal de el espiritu para enamorarle de Christo, pues el affecto primero que de aqui nace es amor. Que fuego? q̃ llamas? que incendio no nacerà en vosotros animas mias? si despues de considerados por menudo todos los trabajos de Christo hasta la muerte, passais a cõsiderar que todo aquello lo mereciades vosotros, y los ha suffrido el porq̃ vosotros os gozeis? Quien vio bondad ygual? quiẽ charidad mayor? *Eum qui nõ nouerat peccatũ pro nobis peccatum fecit. Traditus est propter delicta nostra. Disciplina pacis nostræ super eum, & liuore eius sanati sumus.* Aqueſto es lo que te hara arder el coraçon por elado que estes, quando piensas y consideres que el Cordero inocentissimo padece tanto, porque quiere el ser en el cuerpo, qual tu eres en el anima. O amor! ò amor! Preso, ligado, escupido, abatido, maldito, herido, muerto era yo en el anima, y mi Redemptor por desatarla, por limpiarla, por bendezirla, por sanarla, por viuificarla, y por ensalçarla, tomò en su mismo cuerpo sancto las passiones, las saliuas, los escarnios, las maldiciones, las heridas, y la muerte mia. Yo era el q̃ por soberuia me hazia hijo de Dios, yo el que por tirania me llamaua Rey, el que cõ astucia engañaua mundos y embaucaua las gentes, el que con rebelion negaua el tributo, el que blasfemaua y siẽpre mal hazia; y Christo acusado por mi de todas estas culpas, ha querido ser herido, condenado, y

2. *Cor.* 5, 21
Isai. 53.

crucificado. Ay Señor mio! ay Señor mio! qual fuego me encendera, si tanto amor no me inflama? Por mi Señor estàs llagado, y no por ti, tu sufres mis heridas, no yo: yo soy el peccador, y no padezco, tu padeces siendo el inocente. Ay Dios bueluanse las heridas sobre cuyas son. Torname mis heridas Señor, que mias son ellas, y deuian ser, porque yo con la salud no conseruo la inocencia, y tu con mis heridas no tienes culpa. Y si al fin no quieres tornarme mis heridas, a lo menos parte con migo las tuyas, o haz que mi coraçon atraueſſado de lança de amor, quede herido contigo. Que para dezir verdad, no puedo creer, que estè en el impressa tu sancta imagen, sino le veo todo hecho llagas y sangre. Si, si, de aquesta manera Christianos mios considerando a Christo fixado a vn infame palo, sacaremos primero amor. Despues alegria tan grande, y tan intensa, quanto son marauillosos y estupendos los prouechos que proceden de la passion de Christo. O vtilidad! ò prouecho! Esta passion ha satisfecho por nosotros, ha nos reconciliado con Dios, ha lauado suficientemente todos los peccados de el mundo, ha librado a todos de el demonio. Esta ha enseñado el modo de huir la pena, ha saqueado el infierno, abierto el cielo, y la puerta del parayso, y hecho otros bienes infinitos. O precioso Euangelio, en que està recapitulado toda la materia de mi gloria! *Tradetur Principibus sacerdotum & Scribis &c.* Los discipulos no consideran oy la passion como Euangelio, pues no se encienden en amor de
Marc. 32. Christo, y por esta razon dize S. Marcos, que no entendieron lo que les dezia. Solamente la consideraron como simple historia, y aun assi repararon tan poco en lo que les dezia, que no tuuieron sentimiento de dolor, cegando a los dos la ambicion, y a los diez la indignacion e inuidia, *hijas*
Gal. 5. 26. de la vanagloria, como enseñò S. Pablo, *Non efficiamur inanis gloriæ cupidi, inuicem prouocantes, inuicem inuidentes.* Donde mostrò que las ramas de inuidia y dissension nacen de el tronco de la vanagloria. *Tunc*, quando era ocasion de condolerse, y llorar contienden sobre quien ha de tener mas parte en la heredad. Este es el ingenio humano dexado a si mismo.

§. IIII.

§. IIII.

Mas quan a propoſito de curar eſte mal aplica Chriſto la medicina de la memoria de ſu paſsion. No ay duda ſeñores, ſino que la paſsion del Saluador es remedio de mil enfermedades, y peſtilencias de nueſtra anima. Tampoco ſe duda en q̃ la enfermedad de la ſoberuia tiene muchos remedios, mas ſi ſe cõſidera muy por menudo (creedme) q̃ ningun mal cura tan efficazmente la paſsion de Chriſto, como la ambicion y ſoberuia, y que aunque tiene muchos remedios la peſte de la ſoberuia, con ninguno ſe cura tan bien, q̃ con meditar la paſsion de Chriſto. O ſoberuia! o paſsion! o remedio! o mal! No haueis oydo dezir a los Medicos, que para infinitas coſas es vtil el reubarbo, y que cõ infinitas coſas ſe purga la flema? y con todo eſſo para ningun effecto es tan proprio el reubarbo como para purgar la flema, ni con otro remedio ſe cura la flema como con el reubarbo. Anſi digo, q̃ la flema es la ſoberuia, y el reubarbo la paſsion de Chriſto bien penſada. Y cierto ſacratiſsima ſangre, quiẽ no ſabe que tu eres la Probatica piſcina, en q̃ qualquier q̃ entra *ſanus fit à quacunque detineatur infirmitate*. Si ſoy auaro y pienſo en ti, me bueluo liberal, ſi ſoy glotõ, y pienſo en ti, luego comiẽço ayunar. Si carnal y medito en ti, luego me aficiono a la cõtinẽcia. Si ayrado y medito en ti, luego me bueluo manſo. Si inuidioſo y me acuerdo de ti, luego me inflama la charidad. Y finalmẽte ningun mal ſe halla a quiẽ no ayude, antidoto *contra omne mortale venenum*. Pero como dezia es tan particular y proporcionado remedio contra la ſoberuia, que en qualquier grado, o modo, o forma de ſoberuia, que tu peques, hallaràs ſiempre en la botica de la paſsion de Chriſto con q̃ curarte. O hõbre eres ſoberuio por la muchedũbre de criados y eſclauos que vencen en numero a los de Abrahã? mira a Chriſto cercado en el huerto de mil ſayones, herido ſu roſtro en el palacio de vn criado de el Pontifice, purgãdoſe con ſu ſeñor de q̃ no era el de aquellos q̃ ſegun los Pontifices dezia el hauia engañado. Eſtàs ſoberuio porque te cupo en ſuerte alcãçar fieles amigos y ſecretarios, mira a Chriſto vendido de ſu diſcipulo de cuya mano comia dulce manjar, *qui ſimul mecum dulces capiebas cibos*, porq̃ la amiſtad hazia dulciſsima la pobre meſa. *Io. 5. 4.* *Pſ. 54. 15.*

Eres soberuio por tu libertad, q̃ escomo la del asno silueſtre,
Iob. 11. 12 bestia cerrera, q̃ se pinta en Iob por imagen de libertad, y licencia? mira a Christo preso, y ligado, *vinctum adduxerũt &c.* Engrieste con tu dignidad y officio, como cedro del Libano que se leuanta mas, porq̃ nacio en lugar mas alto q̃ los otros cedros de la cãpaña, como Basil. dize? mira a Christo en pie,
Basil. in Ps. ya caydo, traydo mas que de passo a ciẽ tribunales. Eres arrogãte porque eres vengatiuo de tus injurias, como Esau, y sus descendiẽtes? mira a Christo que recibe vna bofetada atroz, y habla cõ tanta mansedũbre, y al son de los martillos q̃ golpean los clauos, pide al Padre perdon para los q̃ le crucificã. Eres altiuo porq̃ te cercã lisonjeros, cueruos y truhanes para escarnecer de todos? mira a Christo oyẽdo befas de soldados, siluos de villanos. Eres jactancioso porq̃ te ves alabado? mira a Christo vituperado, y condenado a vituperiosa muerte. Eres orgulloso por la muchedũbre de tus cauallos? pues aunque ygualen a los de Salomon, mira a Christo ya caualleiro en vn manso jumẽto, ya a pie cũ vna cruz sobre las espaldas. Eres soberuio en las delicias y riqueza de tus vestidos, guardados en caxas de marfil tan grandes para que no se plegen, ni ahajen, que se llaman casas, como los de Salomon, *A*
Psal. 44. *domibus eburneis &c.* mira a Christo vestido de vna vieja y apolillada purpura, vestidura de sobre armas de algun soldado. Desuanecete tu baston y ceptro? mira a Christo con la caña en la mano. Sacate de juyzio la corona de tu cabeça? mira a Christo coronado de aquella horrible diadema, la cabeça hecha vn herizo. Desatinate la salud que gozas, el mayor de los tesoros? mira a Christo varon de dolores de la cabeça hasta los pies todo llagado, herido, descoyuntado. Vfanas te por tus bãquetes rotos, y largos cõbites, como los del rico gloton, o Eliogabalo? mira a Christo recreado con hiel, refrescado con vinagre. Estimaste por la vida larga, dõ de los
Psa. 89. 11 bien acomplexionados, que llama la Escriptura potentados? mira a Christo que muere de 33. años. Que se yo? eres vniuersalmẽte soberuio como vn Pharon? o Nabuchodonosor? o como Lucifer? mira vniuersalmente la passion de Christo, y dime despues si contra la dolẽcia de la soberuia se puede hallar remedio mas efficaz y mas potente.

SABI-

Sabido ya esto de los remedios (o Medicos) que ay para qualquier enfermedad, vnos son preseruatiuos, otros curatiuos, otros conseruatiuos. El preseruatiuo es para que no caygamos, el curatiuo para sanarnos caydos, el conseruatiuo para mãtener la salud despues de sanos. El primero se da antes de la enfermedad, el segundo en la misma dolencia, el tercero despues de la sanidad. Mas a la fiebre de la soberuia, que remedio es la passion de Christo? Preseruatiuo, sanatiuo, conseruatiuo. El que es humilde y piensa en la passion de Christo dificultosamente se haze soberuio. he le aqui preseruatiuo. Quien es soberuio y piensa en ella, facilmente se haze humilde. hele aqui sanatiuo. Quien se ha hecho humilde, y piensa en esta passion, apenas es possible boluer a ensoberuecerse. he lo conseruatiuo. Y desta manera lo hazes tu oy Christo mio en el Euangelio de oy, porque en el principio dizes, *Ecce ascendimus Hierosolymam & filius hominis tradetur.* En el medio, *Potestis bibere calicẽ &c.* En el fin, *Filius hominis non venit ministrare, sed ministrari, & dare animam suam redemptionem pro multis.* Mas porque se trata en el principio, en el medio, y en el fin de passion? sino porque es remedio preseruatiuo, curatiuo, y conseruatiuo de la soberuia. Ve Christo que han de caer en soberuia los dos, y tras ellos los diez, haze este razonamiento de passion, que sirua de preuencion y preseruacion de la soberuia. Como si dixera entre si mismo. Si aquestos mis Apostoles imperfectos aora, y debiles, hauiendome oydo muchas vezes tratar de Reyno, han de repartir entre si los estados, como quien diuide las prouincias viendome aora tomar el camino de Hierusalem, han de ser tocados de soberuia, prometiendose a si mismos dignidades grandissimas, aora dexa vn poco que yo los desengañarè, y mostrarè, que donde piensan se va a reynar, se va a padecer, y con vn remedio preseruatiuo occurrirè a su ambicion, con dezirles mi passion, en suma, *Ecce ascendimus &c.* No acceptan este remedio, mas los dos interponen la madre para que pida las dos mejores sillas. El mismo remedio tiene Christo para sanar que para preseruar, recorriẽdo otra vez a la passion, *Potestis bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Curados los Apostoles,

Christo

Christo que haze? deste mismo remedio q̃ se siruio para preseruarlos y sanarlos se sirue para conseruarlos y haziendo en el fin mencion de la passion dize, *Filius hominis venit dare animam suam redemptionem pro multis.*

§. V.

A este mismo fin de humillar los briosos pensamiẽtos de los suyos se llama aqui el Saluador, *filiũ hominis*, dos vezes callando el glorioso nõbre de hijo de Dios. Deste titulo tomarõ occasiõ antiguamente los Gentiles de dezir q̃ Christo era hijo de hõbre porque la palabra original no significa muger
Iust. q.66. ad orthodo. sino hombre varon como refiere Iustino ad Orthodoxos, a cuyo argumento no responde, aunque por otros lugares de la Escriptura prueua que Christo no fue concebido de varõ. Pero no es cosa difficil responderles que en idioma Hebreo, *filius hominis* senzillamente significa Hombre, y es cosa notoria, porque llamando la Escriptura a todos los hombres *filios hominum*, tambien comprehende a Adam, primer hõbre q̃ ni fue hijo de hombre ni de muger, sino que por hauer sido hombre, le llama como a los otros *filius hominis*. Dexado esto, aqui ay otra mayor y mas dificil questiõn. Porque Christo solo en el nueuo Testamento, y Ezechiel en el viejo, tienen este nombre, *filius hominis*, que no me acuerdo de otro fuera dellos que tenga este nombre, alomenos tan propria y frequentemente, aunque en general todos los hõ-
Dan. 7.13 bres juntos se llamen *filij hominum*. Porque lo que se dize en Daniel. *Ecce in nubibus cæli quasi filius hominis veniebat*, todos lo interpretan de Christo y sin duda se deue entender de el. Christo se llama *filius hominis*, dexando los delirios de
Iræ. l. 1. c. 7 los herejes (que si alguno los quiere ver podra en Ireneo. l. 1. c. 7.) por muchas razones que dan los sanctos Doctores. Vnos dizen que se llama ansi por mostrar que era aquel que los Prophetas anunciaron que hauia de tomar naturaleza
Epiph. hereſ 57. humana a quien Daniel dio este nombre. Esta sentencia es de Epiphanio *aduersus Noëtianos*, y Theodoreto en el Comen-
Theo. in Daniel. c. 7. tario. Otros, que se llama *filius hominis*, como si dixera *Adami*, por mostrar que no tiene otro Padre hombre, sino Adã

de

de quien por la Virgen y obra de Espiritu sancto truxo origen. Esto es de Grego. Nazian. Ora. 4. de Theolog. Otros que se nombrò ansi porque este nõbre nos declarasse y acordasse aquel summo beneficio de su encarnacion. Autor es S. Augustin. *Commendans* (dize) *nobis quid misericorditer dignatus sit esse pro nobis.* El mismo doctor en otros lugares propone otras razones. Porque era juntamente hijo de Dios quiso distinguir la naturaleza humana de la diuina con este apellido *filius hominis*, ansi lo dize Epist. 147. y Tract. 25. in Ioan. Otros simplemente dizen quiso significar que era verdadero hombre Tertul. lib. *De carne Christi.*

Greg. Naz. ora. 4. de Theol.

Aug. 2. de consensu c. 1

Idem.

Ter. l. de carne Christi.

A MI ME parece que para sacar la razon literal y verdadera se han de presuponer dos cosas. Vna que solo Christo y Ezechiel, se llaman ansi, como he dicho, y notò S. Iren. Otra que solo Christo se tomò este nombre, porque ninguna otra persona se le dio como vemos. De el primer supuesto podemos sacar q̃ por la misma causa, ò por cosa muy semejãte que Ezechiel fue llamado *filius hominis*, tuuo este nombre Christo. Mas porq̃ fuesse llamado ansi Ezechiel ay muchas y muy notables causas en los doctores Hebreos y Catolicos, las quales extensamente he dicho a nuestros discipulos en la escuela. Mejor me parecio siẽpre la de R. Abraham, que fue aquel propheta llamado hijo del hombre porq̃ siẽpre hablaua con Angeles, los quales para destinguirle de si mismos que no eran hombres aunque lo parecian le llamauan *filius hominis*, y ansi es cosa marauillosa que nunca Ezechiel se llamaua assi mismo *filius hominis*, sino los Angeles le dauan esse nombre. Por ventura de la misma manera Christo porque era Dios y hijo de Dios, quando hablaua de si en quanto hombre, como en el Euangelio presente en que trata de su passiõ y ministerio que le compete en quanto hombre, como con antitesi se llama *filium hominis*, no porque sea otro diferente, sino porque de otra manera es hijo de Dios porque es Dios, y hijo de hombre porque es hombre, como significo en el lugar alegado de *consensu Euangelistarum* Augustino.

Iræn. l. 3. c. 18.

R. Abrahã

Augũ. vbi supra.

DE EL presupuesto segundo sacamos con probable conjectura que Christo no se apropiaua este nombre por honrar-

hõrarse sino por abatirse, como sellama gusano, oprobrio de
Psal.22.7. los hombres en el Propheta, porq̃ a no ser este titulo de humildad y abatimiento, otros tambien se le dieran alguna vez. Pero aduertimos que Ezechiel nunca se tomò este nombre mas que otros se le dierõ. Al contrario a Christo ninguno se le dio, mas el se le tomaua. Y ansi en conclusion se llama *filium hominis* para signinificar, que el que tenia naturaleza y forma de Dios, sabiendo bien que le era natural y no hurtada la diuinidad se abatio a si mismo *formam serui accipiens in similitudinem hominum factus &c.* Con este titulo de humildad que toma Christo, quiere abaxar la cresta, y aterrar los leuantados animos de su gẽte, y familia como quien sabe biẽ la guerra, furor, discordia y fuego que enciende la soberuia.

Puedese tambien creer que se llama hijo del hombre quiero dezir de Adam porque solo se le mostrò verdadero hijo suyo haziendo obras de tal. No es hijo ni merece este nombre quien deshonra a su padre, porque al padre en to-
Malac.1.6. dos fueros de naturaleza le deue el hijo honra; *Si ego pater*
Gen.3. (dize Dios) *vbi est honor meus?* No fue Cain hijo de Adam
2.Reg.15.1 pues le matò aquel carissimo Abel y le dio materia de perpe
Gen.9.22. tuo llanto. No fue hijo de Dauid Absalon parrecida pues sobre otras mil atrozes offensas al fin procuro quitar honra, Reyno, y vida a su padre. Ni lo fue Cam de el Sãcto Noe pues mofò y escarnecio cõ tãta irreuerẽcia de su vejez. Malo fue Esau, mas con ser montero, fiero y belicoso, y sentirse agrauiado de su hermano Iacob no le osò matar en vida de su
Gen.27.41 padre por no entristecerle, *Venient dies luctus patris mei, & occidam Iacob fratrem meum.* Finalmente los violadores de la reuerencia paternal estan malditos por boca del Sabio. *Oculum qui subsannat patrem, & despicit partum matris suæ effodiant eum corui de torrente & comedant eum filij aquilæ.* Los ojos que escarnecen de su padre, y desprecian los dolores del parto de su madre, saquenle los ojos los cueruos de los arroyos, y coman sus carnes los aguiluchos hijos de las aguilas. Allude a la costumbre de ahorcar los facinerosos de los arboles por estos campos, donde aues suzias de rapiña carniceras les sacauan los ojos, y brutas bestias fieras los deuorauan, como si dixera; no muera muerte natural en su cama, en poder de justicia

sticia se vea, mala muerte muera en despoblado, sepulten le los buytres en sus entrañas: semejante maldicion a aquella, *Tradentur in manus gladij partes vulpium erunt.* Mueran a hierro, y comanselos çorras en los montes. Oyd pues que todos los hijos de Adam le echamos la carga de nuestras culpas, y la culpa de nuestras penas, siendo juntamente imitadores de nuestro padre, y acusadores. Todos dezimos, o peccado de Adam, principio y seminario de nuestros delictos, que por esso el peccado original se llama iniquidades y peccados en plural, porque es origen y seminario de todos los otros. Solo Christo hizo obras de piadoso hijo a su padre Adã, rescatandole del captiuerio de su culpa, poniẽdo su cruz en el Caluario sobre su cabeça, sacãdo su anima de la carcel del seno de Abraham. Christo cubrio su desnudez, y le perdonò su delito, como testifica el Sabio, *Hæc illum qui primus formatus est à Deo pater orbis terrarum, cum solus esset creatus, custodiuit, & eduxit illum à delicto suo.* En las quales palabras refiere dos grandes mercedes que Christo hizo a su padre Adam: vna que quando estaua solo, *tum solus esset*, antes del nacimiento de Eua, le tuuo de su mano, para que no peccasse, (porque aun la primera gracia en sentencia de muchos Theologos se dio a Adam por merito de Christo: otra que despues de hauer peccado por sugestion de Eua, le sacò de peccado, por la sangre de su passion. Y ansi quando habla de ella se llama *filius hominis*, porque para redemir a su padre, y todo el linage, padece no solo como hijo de su padre sino como hermano de hermanos, *fratrum amator. Filius hominis tradetur.*

Psa.62.11

Psal.50.

Sap.10.1.

§. VI.

Principibus sacerdotum & scribis &c. & tradent eum Gentibus. Iuntando estos dos tribunales Eccleſiastico y seglar, con las dos dignidades que procuran los dos discipulos, me occurre vn pensamiẽto, si no cierto, alomenos probable y verisimil. Dos dominios y juridiciones hauia en Hierusalẽ, espiritual y temporal. El espiritual era de los Iudios gouernado por Sacerdotes, Phariseos, y Escribas. Estos tenian cuenta de la ley, del tẽplo, y de la religion. El temporal ya era de Gentiles, de Roma-

Romanos,de Tiberio, los quales si a vezes se seruian de ministros ya Idumeos,ya Iudios,como Herodes,por lo menos ponian dos gouernadores vno Iudio para lo espiritual, otro Gentil para lo temporal. Aora los Apostoles para hazerse grandes,no podiã dessear sino aquestos dos dominios, y anssi es de creer que aspirauan a ambos a dos. Y creo yo que en su pensamiento, quanto al dominio espiritual, se disponian a echar los Escribas y Phariseos de el,y tomar a cargo la gouernacion de el templo,la interpretacion de la ley, el culto y obseruancia de la religion: y quanto al dominio temporal, creo hauian concebido de echar a Herodes,y embiar a Pilato a su tierra,negar los tributos a Cesar,hazer Rey al Maestro,y enseñorearse totalmente. Mas ò pobres Apostoles, oid como Christo, anssi quanto al dominio espiritual, como quanto al temporal,anssi quanto a los Iudios,como quanto a los Gentiles, echa por tierra toda la traça y fabrica de vuestro pensamiento. Si,si,discipulos, porque vamos a Hierusalem,teatro de la ambicion,a la Metropoli,a la Corte, lleuais designo de hazerme Rey y Pontifice, y consiguientemente de echar por medio mio los Iudios y Gentiles de el gouierno. Pero yo os digo,quanto al gouierno espiritual, y quanto a los Iudios,que *Filius hominis tradetur Principibus sacerdotum & Scribis, & condemnabunt eum morte.* Y quanto al gouierno temporal,y quanto a los Gentiles os digo,*Tradent eum gentibus ad illudendũ &c.* Andad vosotros soberuios,cortad largas esperanças a medida de vuestro desseo, andad a fabricar teatros en Hierusalem, que presto lo vereis todo rematado en vn patibulo. Andad a soñar,señor mundano a vuestro maestro,q̃ presto en lugar de trono le vereis en el suplicio,en vez de mãto real,vna purpura destroçada, por corte y criados,caterua d̃ verdugos y sayones,por frisos y broches de oro cadenas de hierro,por diadema espinas,por ceptro cãña,por tribunal cruz, por reyno muerte. Desta manera se humillan los altos pẽsamientos,anssi se prostran las torres de la vanidad,con la memoria de la passion. Pero respondiendo les a ellos en forma,no a la madre, porq̃ ella fue interpuesta como el abreuiador del Euãgelio S. Marcos dize,q̃ ellos hizieron esta peticion, porq̃ se valieron de su madre,les dize.

Marc.

Nesci-

Nescitis quid petatis. O mansissimo y dulcissimo Christo, quan blandamente acusas nuestra ignorancia, y no publicas nuestra malicia. *Arundinem quassatam non conteret, & linum fumigans non extinguet.* Andarà dize Isaias, tan quieta y atentamente, que si pusiere el pie sobre vna caña caxcada, que no ay cosa mas fragil, no la quebrarà, y si sobre vna estopa medio encendida, que humea, no la apagarà. Este parece que era prouerbio para significar el tiento del que andaua, como los Franceses y Españoles suelen dezir de semejantes hombres, que aunque pisen sobre huevos no quebraran ninguno, significa que Christo en todas sus cosas y acciones vsò de increible mansedumbre y blandura. Que benigno despidiente, por no confundirlos, los escusas. Hijuelos vosotros sois simples, poco cautos, sois moços, mal expertos, no mirais adelante, no sabeis lo que pedis. Echa la culpa a la ignorancia no a malicia, no como nuestros Prelados, Principes y Maestros q contra toda mansedumbre y modestia, con furiosas reprehensiones, con los ojos ayrados, con la frente arrugada, con los labios temblantes, con palabras afrentosas, con el rostro sañudo, con estrepito, con grita, corrigiendo y reprehendiẽ do, no solo no enmiendã los errados, mas cõ su seueridad los empeorã, y despeñan en el foso de la impaciencia, *Argue, obsecra, increpa in omni pacientia*, dixo aquel sancto Prelado, *nescitis quid petatis*. Anssi dixo otra vez Christo a Maria y Ioseph, que le buscauan con tanto afan, *nesciebatis*, no es mucho que el hombre ignore las cosas de Dios, si el no las reuela. Lindo despidiente. O ambicion, cruz de los ambiciosos exclama Bernar. l. 3. de consid. a quanto se atreue vno que pretende, todo le parece facil, y a qualquier partido dize *possum*, pero no puedo proseguir aora esto.

Isaiæ.

2. *Thi.* 4. 2

Luc. 2. 49.

Ber. l. 3. *de consid.*

Officiales, abogados, auditores, procuradores, a vosotros toca aquesta palabra, no engañeis, ni armeis lazos ni assechanças a vuestros hermanos en los pleitos. O si yo dixesse lo que tengo concebido en mi alma! Bien he visto medicos, aunque harto auaros, rehusar muchas vezes curar enfermedades desesperadas e incurables, pero nũca huuo causa tan desesperada, y tan iniqua, que no se hallassen cien abogados, que la defendiessen. Estos son aquellos que tienen en su

boca la espada de ambas partes tajante cortadora, *Lingua eorum quasi gladius ex omni parte acutus*, cortan a dos manos, hazen en pro y en contra, a lo verdadero, y a lo falso. Estos son los que hazen injustos diuorcios, los que juntan illegitimos matrimonios, los que desheredan los hijos, y enriquecen los estraños. Sabeis como es su lẽgua? como la de vn peso. No haueis visto que el mas minimo peso de vna balança, se inclina a la otra? Assi la lẽgua de los abogados vn ducado de mas, los haze boluerse de la parte que fauorecian a la contraria, *Mendaces filij hominum in stateris*. Por lo qual la pena de abogados y procuradores propria y peculiar, es morir sin lengua, porque pues la vendierõ por otras tantas vezes al diablo, es justo que en la muerte quando la han menester para confessarse y pedir perdon no la hallen en su boca. Parecen me peores que las rameras, porque venden al diablo la mas bella y honrosa parte de el hombre, que es la lengua, vnico instrumento de que se sirue el anima, *Publicæ mercis nihil tam venale quam aduocatorum perfidia*, dize Tacito, en todas las mercadurias de essa plaça ninguna tã barata, ninguna tan corriente como la perfidia y preuaricacion de abogados, cõcessum *latrocinium* llamò Columela a la abogacia latrocinio consentido. Quando os viene vn pleito injusto, porque no desengañais al que le mueue luego al principio con esta palabra, *Nescitis quid petatis?* Hermano no teneis justicia, no intenteis lites injustas. Con esto atajariades infinitos pleitos, agrauios, perjurios, y cohechos. El abogado es como el primer mobil, q̃ lleua tras si todas las ruedas y esferas, si el cessasse todas cessarian. Todas estas pestes de la republica, escriuanos, procuradores, solicitadores, que llamò aquel Emperador males no escusados cessariã, o serian menos (y de los enemigos los menos) si los letrados fuessen Christianos y justos. Palabra es de mal abogado, hermano no teneis justicia, pero negadsela a vuestro contrario, defendeos con dineros, y dexad a mi cargo lo demas, bulla dinero y ande el pleito. Y vosotros señores Iuezes, Consejeros, Oydores, si sois personas en quien se entiende hauer justas calidades, de Dios, del Rey, del mundo temerosas: si quereis tomar el paso a la malicia, y dar a la justicia fuerças, atajar agrauios, insultos, trayciones, no

Psal. 61.

Tac. 4. Annal.

Colum. l. 1.

no traygais la mano por el cerro al poderoso, ni seais esquiuos y terribles con el pobre. Dezidme, porq̃ no atajais pleitos? no hauria despidiente del pleito iniquo de que se entabla? vn *nescitis quid petatis*. Atajad ruinas, crueldades, desuenturas, limpiad las maldades de la republica. Vosotros soleis hazer grandes yerros, en grandes coyunturas, quitais la fuerça a la justicia, y sois causa de perdidas de personas, y de estados, y vuestros yerros quitan a vnos las haziẽdas, a otros las vidas. No valga de oy mas con vosotros, lo que suele mas valer y poder, intercesion de mugeres vuestras o agenas. El gigante de el infierno por ventura se acordò en este dia de aquellas sus armas acostũbradas con que ha derribado grandes hombres, en aquesta interposicion de la madre de los Zebedeos. Pareciole que como con vna muger despojò al marido, ansi podria con vna madre ganar los hijos, porque si tuuo voluntad de madre, empero tuuo como Chrysostomo di ze entẽdimiento de muger. Vituperio grãde es este señoras, que lo que los hombres no osan pedir por si, pidan por vna muger. Vosotras con vuestro aderezo y cõpostura, con vuestras palabras blandas y artificiosas tan afeytadas como los rostros, con vuestras risas y lagrimillas, con vuestros billetes y mensajes, sacais el temor de Dios, y de la justicia de los coraçones de los ministros. Querella muy vieja de Isaias, que hablando de los juezes de su tiempo dize, *Mulieres dominatæ sunt eis*, porque sus proprias mugeres los mandauan, contra lo que està escrito, *ad virum tuum conuersio tua*, o las agenas los hazian afeminados y viles. O juezes, vnico remedio humano de la paz y tranquilidad publica, hija legitima y mayor de la justicia: no agraueis a esta gran señora en su mismo estrado: desnudaos de vuestros respectos proprios, mirando a Dios solo que os hizo *ministros regni illius*, para que en el gouierno del temporal ganeis el eterno con su gracia.

Chrysost. in Coment. im perf.

Isa. 3. 12.

Genes.

Sapient.

IVEVES DES-
PVES DEL SEGVNDO
Domingo de la Quaresma.

Homo quidam erat diues, qui induebatur purpura & byſſo &c.

PROEMIO.

SI ALGVN Euangelio de la Quaresma tiene necesidad de que le predique vno de los condenados que moran en aquel triste Reyno escuro del infierno, es a mi juyzio este de oy, porque como experimentado en la escuela de su propria desuentura, pudiera hablar en las agenas. Pero aunque pedia esto el miserable rico, y con tanta porfia y atreuimiẽto, que osò mostrar que sabia mas en esto, que Abraham, que lo negaua, y corregirle, diziendo, *Non pater Abraham, sed si quis ex mortuis ierit ad eos, pœnitentiam agent.* No sabia lo que se pedia. Porque como S. Chryſ. dize, dado caso que los hombres viessen con sus ojos los condenados, y sus suplicios, no por esso se apartarian de sus peccados; pues viendo cada dia ahorcar, y aquartear, y quemar ladrones, y otros facinorosos, no por esso dexa de hauer quien imite sus maleficios y latrocinios. Y demas de esto, ya que vinieran a predicarnos los muertos, con el vso les perdieramos el miedo, y no nos mouieran mas que los viuos, y tomaran los demonios ocasion de engañarnos fingiendo ser el anima de algun

Chryſ.

gun difuncto y persuadirnos lo que quisiera, como aduierte Tertul. Athan. y Chrysostomo. Bastantemente nos auisa Dios en sus Escripturas, y a quien estas no cree, no creera a los muertos resucitados. La de oy es harto temerosa si fuere efficaz con el socorro de la gracia. *Tertul.* *Athan.* *Chrysost.*

Aue Maria.

ORDENA S. Pablo el aranzel que han de guardar los ricos por estas palabras: *Diuitibus huius sæculi præcipe non sublime sapere neque sperare in incerto diuitiarum, sed in Deo viuo (qui præstat nobis omnia abunde ad fruendum) bene agere, diuites fieri in bonis operibus, facile tribuere, communicare, thesaurizare sibi fundamentum bonum in futurum, vt apprehendant veram vitam.* Hauian de estar escritas en todas las portadas de los ricos y potentados de este mundo pues con ellos hablan, *Diuitibus huius sæculi præcipe.* O Timotheo, māda a los ricos de este siglo, que no sean soberuios. Manda dize, como si los ricos se dexassen mandar, siendo ellos los q̄ tienen mando, en el mundo, *pecuniæ obediunt omnia.* Exemplo tenemos en casa, en el rico de este Euangelio, que aun hasta en el infierno mandaua, pues pedia, que el pobre Lazaro viniesse a traerle agua, no que le fuesse permitido a el irsela a pedir, conseruando aun alli la soberuia de ricos, que quierē que todos vayan a sus casas, y los siruan, como notò S. Pedro de Rauena. Mas en dezir que se lo māde *præcipe*, muestra que son cosas necessarias las de esta pragmatica. Y verdaderamente el primer precepto negatiuo de que tienen necesidad los ricos, es, no ser soberuios, porque las riquezas leuantan el animo, y la jactancia es compañera de los tesoros, como confiessan en el infierno aquellos ricos tiranos, *Diuitiarum iactantia quid contulit nobis?* que nos aprouechò la jactancia y altiuez de las riquezas? Iactancia es, y juntamente falacia, por la qual se oluida el rico de la suerte humana, como habla Christo, *fallacia diuitiarum.* Por esto mandales lo primero no sean soberuios, esso es *non sublime sapere*, como ad Rom. *Non plus sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem.* Nadie presuma, ni sienta de si altiuamente, sino con toda templança. A la soberuia de las *1. Thim. 6.* *Pet. Rane.* *Caiet.* *Sapient.* *Rom.*

riquezas sigue vna presumpcion y falsa esperãça, y por esso añade el segundo mandato. No esperen en las riquezas inciertas. Elegante y propio epiteto del dinero *incerto*, pues aun su figura redonda, como Augustin dixo, muestra que no es bien quadrado, estable, sino voluble y mueble, pues la fiança, o el succesſo, o el yerno mal elegido, o el hijo mal enseñado, y al fin la muerte lo roba. Por lo qual como Chrysosto. dixo en Griego *pecunia*, es lo mismo que corriente, porque a toda priesa camina de mano en mano, sin hazer estãco. Y en el Gen. 23. se dize en el Hebreo *monta transiens* ò *currens* como dezimos tambien nosotros, moneda buena y corriente. Pues quien es tan loco, que echa ancoras de su esperança en la inconstancia, y olas de las riquezas, y felicidad humana. Quiere el Apostol, que sobrandote el oro, no fies en el, como aquel sancto riquissimo, que dezia, *Si putaui aurum robur meum, & obrizo dixi fiducia mea*, sino en Dios viuo, *sed in Deo viuo*. No es justo q̃ el viuo põga su esperança en cosa muerta qual el dinero, como argumentaua Isaias contra los hechizeros, y encantadores, que preguntauan a los muertos las suertes de los viuos, *pro viuis à mortuis*, gran disfate, que el viuo quiera ser enseñado de el muerto: y Salomon contra los idolatras, que pedian vida y salud al idolo enfermo, y muerto, *Non erubescit loqui cum illo qui sine anima est: & pro sanitate quidem infirmum deprecatur, & pro vita rogat mortuum*. Verguença es que el viuo hable con el muerto, y ruegue al enfermo que le dè salud, y al muerto que le dè vida. No es caso vergonçoso, que el auaro dentro de su coraçon hable con el dinero? y piense que el enfermo oro, que tiene color de enfermo, y se cria en tierra enferma le ha de dar salud quando adolesciere? y el metal muerto vida?

August. in Psalm. *Chrys.* *Gen. 23.* *Iob. 31. 14* *Isai. 8. 19.* *Sap. 13. 17*

Orig. l. 1. in Iob. Mvy bien notò Origines que los hombres de aquellos primeros siglos, quando estaua viuo el mundo, y como en la primer flor de su juuentud, amauan y buscauan riquezas viuas y florecientes, quales son ganados, y plantas: pero aora enuejecido y casi muerto el mundo, procuran riquezas muertas, y sepultadas, como son oro y plata en las entrañas de la tierra sepultadas. Esta fue la hazienda de Abraham, Isaac, y Iacob, y los Patriarcas, y Iob, hazien-

da

da viua, bueyes, ouejas, &c. Estos bienes dexauan, y rogauan a Dios diesse a sus hijos, como Iacob, bendiziendo a Ioseph, *Benedicat tibi Omnipotens benedictionibus vberum, & vuluæ.* Dete Dios copiosos ganados, abundosa cria, crezcan a manadas tus corderos y ouejas. Estas eran riquezas viuas, aunque mortales, mas el oro y plata son del todo muertos, y con todo esso ponen los viuos en ellos su confiança, como està escrito, *& aurum in quo confidunt homines.* Gran ceguera y engaño. Enseña pues S. Pablo, que los ricos sienen solo Dios, que es tesoro viuo, *sed in Deo viuo,* indeficiente y eterno, *qui præstat*, el que no solamente no falta como el dinero, pero nos da todas las cosas, que no puede el dinero dar, *omnia*, fructos innumerables de la tierra, vida, salud, contento, *ad fruendum*, para nuestro gusto y regalo, *abunde*, como si dixera, *diuiter, opulẽter*, ricamente, largamente, vertiendo sus bienes y riquezas inmortales, el *cornu copiæ.* Procede en su aranzel, *Bene agere, diuites esse in operibus bonis.* Hagan buenas obras pues que pueden en remedio de muchos, sean cada dia mas ricos, no en censos, ni tributos, sino en misericordia, *facile tribuere*, dando limosna con toda facilidad y gusto, para que su alegria quite la verguença al pobre honrado que la recibe. *Communicare.* Este es precepto differente de el passado, aunque parece que es todo vno dar y comunicar, pero como interpretò agudamente Theophyl. es otro auiso muy diuerso contra el vicio de la esquiuidad que tienen los ricos çahareños, desdeñosos, incomunicables: quieren ser adorados, no tratados familiarmente, *Sicut Dij quorum non est cum hominibus conuersatio.* Por ventura rico, los otros no son hombres como tu? no naciste todos de vn tronco? no estais debaxo de la misma boueda de el cielo? y sobre la misma bola de la tierra? no respirais vn mismo ayre? no os resolueis en vna propria tierra? pues porque sois tan fastidiosos? porque no os dexais tratar de todos? *Thesaurizare sibi fundamentum.* Las obras virtuosas y misericordiosas dize Theophyl. son solidas, mazizas, y firmes. La limosna y otras obras sanctas, dize Oecumenio, son fundamento perpetuo, cada vez que estiendes la mano al pobre, pones vna piedra en la fabrica del edificio espiritual en que has de saluarte.

Ge. 49. 25.

Baruch. 3. 17.

Theophyl.

Dan. 2. 11

Thephyl.

Oecum.

VEs aqui resumido el aranzel de los ricos. Que sean humildes, que no sien en su dinero muerto, que pongan su esperança en Dios viuo, que ateloren buenas obras, que den limosna con alegria, que sean tratables, q̃ edifiquen con obras de misericordia la fabrica espiritual de la vida eterna. A todas estas leyes, precede aquel *præcipe*, mãdaselo. El derecho que tiene para poderselo mandar, es el que tiene Dios por hauerles dado las riquezas, como a despenseros de su hazienda, para que repartan entre sus hermanos lo que no hã menester. No suene en boca Christiana el nombre de Fortuna,
Eccl. 11. sino el de Dios, *qui præstat omnia abunde. Oculus Domini* (dize el Ecclesiastico, hablando de vn rico, a quien Dios dio amplissimas riquezas) *respexit illum in bonum.* Los ojos de Dios (no la fortuna ciega) miraron a este hombre, y mirandole le hizierõ rico. Lia muger del sancto Iacob, naciẽdole vn hijo,
Gen. 30. dixo, *Beatam me dicent*, en Griego *eutiche*, que es como si di-
Aug. qq. in Gen. xera, *fortunatam*, como nota S. Augustin en las Questiones, dõde pregunta, porque esta muger tomò el nombre de fortuna en la boca? y en fin se resume, que no lo dixo Iacob pijssimo su marido, sino la muger a quien despues el quito *las* arracadas, memoria, o imagen de idolos, *philacteria.* Pintaron a la fortuna ciega, porque enriqueze a quien encuentra, y prospera al primero que topa desatinadamente. Contra este error dize, *Oculus Domini respexit illum in bonum* los ojos del Señor enriquezen al hombre, como se dixo de la tierra de promission que era fertilissima porque la mirauan los ojos de Dios, *quã dominus Deus inuisit à principio anni.* Que Dios es
Psalm. quien enriqueze *pauperem facit & ditat.* Iacob passo el Iordan solo, pobre, con vn palo en la mano, despues boluio, rico acompañado de hijos, criados, ganados, encontròle su
Gen. 37. 5. hermano Esau, y preguntòle que gente era aquella que, lleuaua delante, respondio, *paruuli sunt quos donauit mihi Deus*, Hijos son que me dio Dios; no la fortuna ciega: y haziendo-
Ver. 11. le vn rico presente añadio, *Suscipe benedictionem quam donauit mihi Deus tribuens omnia*, este es proprio epiteto de Dios en las Escrituras. *Tribuens omnia* con que se declara su magnificẽcia y liberalidad, el que da todas las cosas, y ninguna vẽde. *qui præstat omnia abunde.* O Dios, ò liberalissimo dador de todas

das las cosas! *Tribuens omnia.* Todo quãto tienes rico, de oro, de plata, de rayzes, de muebles, de sitios, casas, juros, rentas, te lo ha dado para que le siruas con ello aquel gran Señor *Tribuens omnia.* Sino que lo que el te da cõ mano derecha, lo recibes tu con la siniestra, y lo que el quiso fuesse materia de virtud, hazes tu cebo y nutrimento de vicios, y por donde pretendio que tu negociasses tu saluacion, grangeas tu condenacion eterna, como se vè en este ingratissimo rico de oy que de las riquezas que pudiera hazer escala para el cielo, hizo despeñadero para el infierno: soberuio que como tal vestia purpura de Reyes; lasciuo como dize la delicadeza y blãdura de la olanda; gloton que comia cada dia lautamente; cõfiado en sus riquezas y oluidado de Dios, pues durò hasta la muerte en sus peccados; dificil en dar limosna, pues no daua las migajas al pobre; incomunicable pues no reconocio su carne y sangre en Lazaro; rico de oro, pobre de virtudes y buenas obras, sin migaja de misericordia, pues no dio vna migaja de pan, justo es que le falte vna gota de agua, como S. Augustin. dixo, *Desiderauit guttam qui non dedit micam.* Recibio justa sentencia el que negò las migajas cõ cruel auaricia. *Augu. ser. 227. detẽp.*

§. I.

Homo quidã erat dines. Todo hõbre naturalmẽte desea ser bienauenturado, porque a este fin fueron todos criados sin diferencia; por este contienden; a este aspiran, en los estudios, en las artes, en las acciones, en las fatigas, en sus exercicios se ponen delante de los ojos de el alma de llegar alguna vez a ser satisfechos y quietos enteramente. El señor, el que gouierna, el que nauega, el que va especulando el cielo, el viejo, el moço, el hombre, la muger, todos buscan esta quietud de su desseo. Quanto mejor dixera aquel juglar que prometio adiuinar los desseos de todos los del teatro que eran vender caro y comprar barato, si huuiera dicho (como Augustin. nota) todos desseais ser dichosos. Verdad es que los mas de los hombres aficionados a las imagines y simulacros del summo bien, dexan la verdad por la figura; pero esto no quita que todos no desseen ser felizes. Que piensas tratan los *Aug.*

philosophos en tantos libros inuestigar en que consiste la bienauẽturança humana para hazerse felizes y bienauenturados? ò estudio honrado! dulces vigilias! horas bien empleadas en confusion tuya! Christiano, que zabullido en el deleyte, embriagado con el desseo de enseñorear, cansado cõ los negocios auaros, nunca piensas en negocio de tanta importancia como saber de que manera seras bienauenturado. Yo no puedo dexar de loar mucho aquel desseo de los Gentiles, y aquella gran fatiga empleada en saber esto, y tenerles lastima de que no pudieron jamas hallar lo que con tanta diligencia buscaron. La razon natural no sube tanto, reuelaciones no las tenian, ni alcançaron el Maestro que nosotros tenemos, por lo qual siempre huuo perpetua dissension entre ellos. Quien dixo que el hombre se beatificaua en la virtud; quien en el vso de ella; quien en aquella junta de tres bienes del anima, cuerpo y fortuna; quien en la ciencia; quiẽ en el deleyte; quien en suffrimiento de las aduersidades; quiẽ en otras cosas tantas, que recontar todas las opiniones seria negocio largo, y reprobarlas larguissimo, basta dezir lo que Theodor. dixo, que su discordia misma es nuestra paz, y nos da a entender que erraron el blanco, y nos quitan el trabajo de reprobar sus errores, pues ellos se reprobaron los vnos a los otros.

Theo. de curandis Græ

DEXO a aquellos y hablo de los nuestros, de los mayores de los doctos, de los principes, y nobles, que (o eterna abominacion!) ninguna otra cosa piensan ni tratan para beatificarse, sino en lo q̃ aquellos idiotas y vulgo de Gentilidad, de toda fe ageno estimo por su bien. Sino dezidme Christianos en q̃ se estudia oy sino en fundar mayorazgos, acrecẽtar rentas y patrimonios, en viuir lautamente, en plantar bellos jardines, en fabricar casas de plazer, en ampliar la familia, y por encerrarlo todo en vna palabra, quien ay que no estudie y desuele su ingenio en hazer de manera que le sea licito todo lo que le da gusto, como si no huuiesse otra felicidad sino satisfazer a su concupiscencia, como si al Christiano no le huuiesse reuelado el Señor en su Euangelio, que el anima humana de su naturaleza inmortal y capaz de Dios, no puede ser bienauẽturada y quieta sino en el mismo Dios, como si no

le

huuiesse preuenido que quando alcancasse todos las riquezas de Creso, o Crasso siempre tendria su coraçon mas que dessear; y que quando en delicias venciesse a Sardanapalo, no pararia ay el curso de su apetito, y que quando el mundo todo estuuiesse sujeto a su imperio dessearia nueuos mũdos q̃ poseer en vna hora. O miserables de nosotros! No ay termino ni modo, *Nã qui diues fieri vult, & cito vult fieri.* Id os poco a poco. De Isaac escriue Moysen, q̃ se hizo rico, *proficiens atque succrescens*, de espacio, como por sus grados, no saltando. No ay mas cierta señal de riquezas mal ganadas, que crecer apriessa. Sila se gloriaua de feliz en riq̃zas, pero dixole vno prudentemente, como puedes tu ser bueno, que tienes tantos bienes sin heredarlos de tus padres? Con esto consuena lo del Sabio. Prou. 28. *Qui festinat ditescere, non erit innocens.* La repentina opulencia, ni está libre de crimen, ni tiene firmeza, y es inuidiosa y odiosa a todos. Y ansi por larga experiẽcia y exemplos de muchos está aueriguado lo q̃ Salomon dixo. Prou. 13. *Substantia festinata minuetur, quæ autem paulatim colligitur manu multiplicabitur.* Semejante es lo de Menandro, *Ne festines ditescere, ne cito pauper fias.* Y no solo en las riquezas, pero aun en las costumbres, y estudio de virtudes, ninguno de repente es sumo, sino por grados sube a la cumbre, como se escriue de Samuel. 1. Reg. 2. *Proficiebat atq; crescebat, & placebat tam Deo quam hominibus.* De lo qual es illustre figura lo que está escrito. 1. Reg. 3. *Facta est longa concertatio inter domum Dauid, & inter domum Saulis, Dauid ibat proficiens, & semper seipso robustior, domus autem Saul decrescẽs quotidie.* Contentaos con medrar poco a poco, detened el coraçõ. Aora pues si estais oluidados de otros Euãgelios, he aqui el de oy, que os reduce a la memoria toda la doctrina Christiana, q̃ os da a conocer vuestro error, q̃ os muestra el fin miserable de vuestra bienauẽturança. Quiẽ mas dichoso a vuestro modo, q̃ este Tantalo? Abũdaua en riquezas, rẽtas, plata, oro; viuia esplẽdidamẽte, tenia infinitos q̃ le haziã corte a la mesa, vestia como tenia, y comia como vestia, cõ tanta põpa, quanta vsan los Reyes, purpura, carmesi, olanda sutilissima y candidissima, de q̃ se hizo el velo del tẽplo. Finalmẽte era tã famoso por sus riquezas, q̃ era llamado el rico por excellencia,

Plut. in Sil. *Prou. 28.* *Prou. 13.* *Menand.* *1. Reg. 2.* *1. Reg. 3.*

cia, *Erat quidem diues.* Ay mezquino, he aqui el fin miserable, *Mortuus est diues.* Mirad que bienauenturança aquesta a quien succede miseria eterna. Incomparablemente es mayor la pena que tiene, a la gloria que tuuo; por el lino delicado y candido, aora tiene mieue, y yelo frigidissimo: por la vida esplendida, mortal sed: vestia purpura roxa, aora tiene por correspondencia la pena de el fuego: por la compañia de nobles, aora està cercado de serpientes y dragones; por la riqueza antigua, aora tiene inuidia a Lazaro pobre; por lo que daua de comer a tantos, aora no alcança vna gota de agua; y aquel que mandaua a muchos, y era obedecido de todos, aora ruega y suplica, y no es oido; el que no tenia cosa que le pudiesse dar tristeza, aora no tiene en las tristezas otro aliuio; sino memoria del bien passado, q̃ le atormente tanto como la experiencia del mal presente; el que tuuo tanto nombre y fama, aora no tiene nombre, *quidam diues.* O infelicissima felicidad de este mundo! o miserable bienauẽturança de aquesta vida mortal! Andad aora vosotros, poned vuestra confiança en esta vida breue, y en el mundo malo, transitorio y fallaz, despues de este desengaño efficaz de nuestro comun error.

§. II.

En esta historia propone Christo dos hombres de diuersa condicion en esta vida, que se mudò marauillosamente en la otra. Primero vn rico, que al juyzio humano no vsaua vil ni auaramente de las riquezas, porque las gastaua noblemente en lo que los Principes y ricos hombres las gastan, en galas, libreas, banquetes; porque el mundo a quien ve, que no esconde auaramente el dinero, mas lo expẽde en pompas y fiestas, tiene por noble. Diole Dios a este felicidad temporal cumplida, primeramente riquezas, como muestran su purpura que no era vestido de ricos, sino de Reyes; su olanda, que era delicias de Reynas; su mesa larga, que no se sustenta sin mucha costa. Diole con esto otro gran bien humano, que es salud para gozar su vẽtura, porque no pudiera comer esplendidamente cada dia sin salud. Y aquella palabra *splendide*, no solamẽte se ha de entẽder de la vianda preciosa, sino de todo el ornato de casa, adereço de aparador, tapizes, estrados,

dos, seda, platā, con magnificēcia y aparato. Esta fue la suerte de este hōbre en esta vida, que sin duda ninguna deuia de ser algun Regulo de muchos que hauia en aquel tiempo.

EL FVNDAMENTO de su mundana felicidad fue su riq̄za, tal, y tanta, que le dio nombre, *quidam dives*. Pero como Arist. dize, los bienes de el cuerpo y fortuna son temerarios y se dan a quien los merece, y a inmeritos, y indignos, y ordinariamente hazen a los hombres fraudulentos, en fin ciegas riquezas. Por ventura era Herodes, si ya no nos parece mejor lo que adiuinò Tertuliano, que fue Nabal Carmelo, aquel ganadero tan rico como inhumano y ingrato con su bienhechor Dauid: porque lo que Euthymio refiere de tradiciones, o por mejor dezir fabulas Hebreas, que era vn rico de aquel tiempo llamado *Nineuit*, no tiene autoridad por el poco credito de malos Autores Hebreos. Tengala por parabola quien de agudo despuntare, que yo por historia verdaderissima la tengo cō Tertuliano en el libro de *Resurrectione carnis*, con Hilario sobre vn Psalmo, con Ambrosio sobre S. Lucas, y con S. Chrysostomo que se funda en vna hermosa razon en vna Homilia de Lazaro, q̄ si fuera parabola no se pusieran los nombres proprios de Abraham, Moysen, Lazaro, de manera que como es verdadero Moysen y Abrahā no fingido o fabuloso, ansi no es fingido Lazaro: con la qual razon de ponerse los nombres proprios, prueban los Catholicos contra los Hebreos, ser historia, no parabola el libro de Iob. Nombre tuuo en el mundo famoso, pero no le tiene en el libro de Dios ni en su Iglesia, como el pobrecito leproso Lazaro. Prou. 10. *Memoria iusti cum laudibus, & nomen impiorum putrescet.* Correra por toda posteridad y tiempo el nombre del justo con bendicion y loa, su memoria serà gratissima, dulce su pronunciacion a quien la oyere, leyere, preguntare, respondiere, dixere, pero el nombre de el malo *putrescet* sera podrido, hediondo, abominable a la oreja, ingrato a las narizes, y a la boca y paladar molestissimo, hara dar arcadas a quien le llegare a la boca. Por lo qual aquel pijssimo Rey que tenia delicado gusto dixo. *Nec memor ero nominum eorum per labia mea.* No me acordarè del nombre de los idolos para pronunciarlos. Noquieren los justos pronunciar el nom-

Tert.

Euthym. in Comm.

Tertu. l. de Resu. carnis

Hil. in Ps. 122.

Amb. in L.

Chry. de Laza. hom.

Pro. 10.

Ps. 15. 14.

nombre del vicioso, como tampoco el del vicio, segun aque-
Ephes.5.3. llo Eph.5.3. *Fornicatio ne quidem nominetur in vobis.* Y quando se dize que el nombre de los malos se podrecera, no se que semejança tiene con los fructos de los arboles, de los quales vnos se pudren facilmente, y aunque exteriormente parezcan sanos y hermosos, estan dentro roydos de carcoma, y gusanos corruptos, hediondos, inutiles para comer, menos para guardar. Esta vida es como vn arbol, la fama y nombre es como fruta, y si la vida se corrompe y gasta, produze vn nombre podrido, que perece facilmente. Por lo qual el nombre de los malos, torpes, y sensuales, aunque tenga algun lustre de honor mũdano, al cabo desengaña, y se vè que es fruta podrida, semejante a las mançanas de Sodoma, de quien Solino escriue, que aunque tienen buen parecer, no son de comer, porque dentro no son sino paues̃a y ceniza escondida debaxo del cuero hermoso, y en tocandolas, aunque liuianamen-
Soli.c.38. te, se resueluen en poluo y humo. *Licet speciem habeat maturitatis, mandi non potest, nam fuliginem intrinsecus fauillaceam ambitio tantum extimæ cutis cohibet, quæ vel leui tactu percussa fumum exhalat, & fatiscit in vagum puluerem.* Ansi que por rico y potente que sea vno, y por famoso en la reputacion de el mundo, si es peccador, quanto a Dios es infame, y sin nombre, *homo quidam.* Y por esso por ventura puso *erat*, por alludir a aquel passo de el Psalmo, *Transiui & ecce non erat*, donde
Psal.36. se pinta la vanidad e instabilidad de las grandezas humanas. No hize sino passar, y ya no hauia memoria de el, a penas hauia passado yo, quando ya su felicidad hauia con el passado. Solas sus riquezas le dauan nombre y estimacion entre las gentes, porque a solos ricos y poderosos honra siempre el mundo, y en tanto estima a vno en quanto tiene, como
Prou. el Sabio dixo, *Redemptio* (*pretium* en el Hebreo) *animæ hominis diuitiæ eius.* El precio del hombre es su dinero. Queriendo dezir, que en tanto es preciado y estimado vn hombre, en quanto tiene, si mucho tiene, es en mucho tenido, si poco en poco, si nada, en nada. Error de mundo maligno, que quieres que te diga? *Homo quidam erat diues.* Rico era, pero por ventura, quan lleno de oro, tan lleno estaua de charidad, de fe, de esperança, de fortaleza, de justicia, de prudencia, de templan-

ça,

ça, de piedad, y misericordia, y de otras virtudes y riquezas semejantes a estas? No, sino de blandura, y gula, y luxuria, vestir biẽ, comer mejor, y ser rico. Las riquezas en si (mirad) no son malas, no, rico era Abraham, riquissimo Dauid, y no han faltado otros ricos, y sanctos juntamente. Pero bellissima es la distincion de Theophylacto. Pregunta la razon, porque Christo vna vez da por imposible la saluacion del rico, quando dize, *Facilius est camelum per foramen acus transire, quam diuitem intrare in regnum cælorum.* Y otra vez por cosa dificultosa, mas no por imposible, diziendo, *Quam difficile qui pecunias habent in regnum Dei introibunt.* Y despues de hauer largamente discurrido, al cabo nota, que en estos lugares no habla el Señor de vna manera, sino de diuersa: en el primero de el rico, en el segundo de el que tiene riquezas. El ser rico es tenerse por señor absoluto de su hazienda, y de poderla expender a toda su voluntad, sin dar cuenta de ella, hauiendola recebido de Dios, con obligacion de gastarla conforme a su sancta voluntad. *Diues*, en este sentido es impossible saluarse. Mas *qui diuitias habet*, y no se tiene por dueño de ellas, sino que las trata como hazieda de Dios, esse tal puede saluarse. El Euangelio no dize, *Homo quidam habebat diuitias*, sino *erat diues*, porque se tenia por señor vnico y total, como aquel otro vano de el Apocalypsi, *Dicis quia diues sum.* Y que sea verdad, que se entiẽda rico en este sentido, porque gastaua sus bienes no conforme a los aranzeles de Dios, sino a los de su gusto, he aqui que al punto añade en que los empleaua, *induebatur purpura.* Era rico al seguro, sus riquezas firmes, y como la Escriptura llama viejas. Iob. 21. 7. *Subleuati sunt confortatiq; diuitijs*, dõde leen los Setenta, *Senuerunt in diuitijs*, no solo porque como Origines dize, suelẽ los ricos desde la mocedad perseuerar en su riqueza hasta la vejez, sino porque sus riquezas se llaman viejas, q̃ es dezir, firmes, estables, porq̃ el Hebreo llama *vetus* lo diuturno, duradero, firme, fuera de sospecha de mudãça. Otros lo tomã por lo mismo q̃ duro, fuerte, porq̃ las cosas antiguas, son ansi firmissimas. 1. Paral. 4. 22. Despues de hauer referido nõbres y hazañas de fortissimos hõbres añade, *hæc sunt verba vetera. q. d.* fuertes, duras, firmes, estables, q̃ no las consumirà el tiẽpo. Segun esto

Theophyl.

Mat. 19.

Mar. 10.

Iob. 21. 7.

1. *Paral.* 4. 22.

esto *senescere diuitijs*, significa perseuerancia en las riquezas, que pueden perseuerar por vejez de tiempos, y la Sapiencia
Pro.8.18. Pro.8.18. dize de si, *Mecum sunt opes superbæ*, en Hebreo, *opes*
Theodoci. *antiquæ*, o como dixo Theodocion, *substantia antiqua*. La sabiduria diuina junta estos bienes cõ piedad, y temor de Dios: pero de ordinario los vemos juntos cõ iniquidad y luxuria, como en este riquissimo y delicioſissimo. Suma felicidad mũdana, que siendo tan fallazes las riquezas, guarden fe, pues como Basilio dixo, como las olas del mar corren a cien partes, anſi las riquezas, y lo peor que tienen es, que de ordinario las poſſeen iniquos; por esto merecieron ser llamadas, *mamona iniquitatis*, riquezas iniquas, o porque abundan dellos los malos. Parece cosa iniqua que los buenos carezcan de lo necessario, como parece interpretar S. Augustin. Psalm. 48. *Ea ipsa*
Psal.48. *iniquitas est quod tu habes alter non habet, tu abundas & alter eget. Vide Caiet.*

Induebatur purpura & byſſo, & epulabatur quotidie &c. Sensualazo, carnalazo, Eliogabalo, Sardanapalo, en esso empleas los bienes de Dios. Direis que hauia alguna circunstancia mala y agrauante en que no delinquiesse en estas cosas? Malo es vestir muy delicadamente, y el *induebatur byſſo*; malo vestir superba y pompoſamẽte, y el *induebatur purpura*; malo es comer muy lautamente, y el *epulabatur splẽdide*; malo es cõbidar a menudo y frequentemente, y el *epulabatur quotidie*. O riquezas, prendas para hazer agrauios a la virtud, al decoro, a la templança, a la honestidad, a Dios! ò tesoros, cuchillo de la modestia, y del que sin temor de Dios os poſſee! Es tan conjunto el abuso con el dinero que por esso en la Escritura los ricos tienen nombre de peccadores. Psal. 80. *Facies pec-*
Ps.80.2. *catorum sumitis*, respectais a los potentes y ricos, como lo declara en lo que se sigue, *Eripite pauperem, & egenum de manu peccatoris liberate*. Librad al pobre de las manos violentas del peccador, quiere dezir, del rico y poderoso, porque las soberuias riquezas, no solo dan materia y facultad a la soberuia, sino tambien a la luxuria, y a todos los demas vicios. Y aũque para Abraham y los Patriarcas fueron pasto y nutrimẽto de virtud y sanctidad, para el malo son nutrimento e incentiuo de todos sus delictos, como profundamente dixo S. Pablo,

segun

segun la declaracion de S. Thom. *Radix omnium malorum est cupiditas*. Dize este gran doctor que S. Pablo dio nombre de rayz a la auaricia: porque ansi como la raiz tiene nutrimẽto todo el arbol por alto y ancho que sea el tronco, los braços, las ramas, las flores, las hojas, el fructo, el cuerpo, y copa, y ambito enteramente, ansi del dinero se sustentan y mantienen todos los vicios y peccados, porque con el dinenero, se viste, se come, se juega, se festeja, se triumpha, y se defiende lo mal hecho. Por su dinero halla el rico lo que quiere, que sean mugeres, que sea vengança, que sean testigos falsos; su boca es medida, el agua le baila delante, la infedelidad de el escriuano, la traicion de el ministro, el preuaricato de el abogado, el torcimiento de la vara, el cohecho de el juez. Todo esto y quanto quiere puede con su oro, y con su plata *Radix omnium malorum*. El dinero es el fomes y añagaza de todos los males. Salomon pidio a Dios hazienda moderada, porque la demasiada no le hiziesse renegar, y esto dixo el con vn termino bien significatiuo de la fuerça que tiene para entrar y enamorar el coraçon, *ne illiciar ad negandum*. Este verbo *illiciar*, propriamente compete a los regalos y tentaciones del vicio sensual, y a esse proposito vsa de el la Escriptura. *Vnuquisq; tentatur à propria concupiscentia abstractus & illectus*. Porque la concupiscencia halagueña atrae dulcemente, y regalando tira suauemente de el coraçon. Desta manera el dinero, con requiebros, con halagos, caricias, y amores, gana y vence el alma, y lleua rendida y amancebada a todo genero de peccados, *prodijt quasi ex adipe iniquitas eorũ*, de las riquezas y abundancia corre como de sebo todo genero de maldades. Conclusion pues es del Sabio, *multos perdidit aurum*. Gran lima sorda es este dinero, poderoso es para corromper la entereza de los animos. Y porque no penseis que el tener lo necessario, y aun lo sobrado, es remedio contra este daño *vsque ad cor Regũ appropinquauit*, aũ a los Reyes llega y trae a su voluntad, y los haze desmesurarse. En fin ponen su confiança en el dinero Baruch 3. *Aurum in quo confidunt homines*, porque del toman osadia. Por la misma razon se llaman *facultates* entre Latinos, porque *facultas*, es como *facilitas*, porque las riquezas facilitan los peccados y dan

Corint. S. Tho. ibi.

Pro.

Psal. 72.

Baruc. 3.

facultad de acometer, y hazer qualquier cosa, porque *pecuniæ obediunt omnia*, como dixo aquel, *Omnis enim res diuitys pa ret, quas qui construxerit ille clarus erit, fortis, iustus, sapiens, etiam Rex.* Ved nuestro rico de oy mundanamẽte feliz, el empleo que hazia de su dinero, en galas, fiestas, banquetes.

Induebatur purpura & byſſo. El vestido precioso y pomposo es, como dixo aquel Emperador, estandarte de soberuia, nido de luxuria: seda, carmesi, olandas, recamos, y bordados, irritan la soberuia, atizan la deshonestidad. Empecando Adam le vistio Dios *tunica pellicea*, no de cortezas de arboles, como entendieron algunos sin proposito, sino de pieles de animales, y luego lo echò del paraysso, mostrando en el vestirlos la suauidad de su prouidencia, que ya que los desterraua, no los oluidaua, ni dexaua de su proteccio̅, pues tuuo cuydado de vestirlos, y en las pieles enseñandoles va vestido simple y pobre, sin tener necesidad de tantos hilados, telares, sedas, oros tirados en rico hilo, ni de la labor del gusano de la seda. Vsaron este vestido aquellos sanctos antiguos, que no merecia el mundo tener en sus ciudades, *circuierunt in melotis, in pellibus caprinis*, vestido barato, facil, pobre, humilde, penitente, dexando las sedas, y telas prensadas, las purpuras y rasas finas, y los brocados a los palacianos, que como blandos *mollibus vestiuntur*, visten blandas olandas, escarlatas, telas peregrinas, martas, zebellinas, y blancos armiños. Vestidos de luto eran los pellejos antiguamente, como refiere Sexto Pompeyo, y deuia de tener principio y tradicion de aquel vestido primero de Adan condenado a muerte, que traia su luto en vida, y se hazia las exequias en salud. Assi que aquellos sanctos como gente ocupada en llanto y penitencia vestian pellejos. No te pido yo a ti hermano que vistas las pieles de Adan, el cilicio horrido de el Baptista, ni las hojas de palma de S. Pablo, ni ropas viles, apocadas, suzias, sino vestido modesto, moderado, decente, cortado con la posibilidad, medido con el decoro, con la persona, con el estado, y al talle del lugar que ocupas, pues los vestidos de Christo exemplar de toda virtud, no fueron viles, ni desechados, sino honestos, competentes y proporcionados, tales que se podian

Hebræ. 11.

Sex. Põpe.

dian estimar, y se estimaron, pues los codiciaron los soldados, y los diuidieron y sortearon entre si, cosa que no hizieran si fueran viles y astrosos. Y si vistieres ropas preciosas por cumplir con lo que deues a tu estado, alomenos secretamente no vistas delicado. Si la ropa superior es de purpura para cumplir con el ojo de la gente, la interior que no se ve, no sea de olanda para regalo de tu carne, que te conuiene mas mortificarla, que regalarla. Debaxo de la pompa y gala de dama, vestia cilicio Iudith, y debaxo de la purpura Imperial le traia Theodosio. Y tambien aquel noble Nepociano amigo de S. Hieronymo, que con el oro y habito militar Romano dissimulaua la aspereza de el cilicio con que afligia su carne, militando en lo interior a Christo, como en lo exterior al Emperador. Nuestro rico vestia en lo de fuera a lo brauo, a lo soberuio, a lo precioso, *purpura*, en lo de dentro a lo blando y afeminado *byssо*. Veis aqui galanes la condenacion de vuestras libreas y colores, y vosotras señoras la de vuestras sedas, olandas, y oros en que excedeis tanto como las hijas de aquellos reprobos, y condenados ricos y prosperos en esta vida, de quiē dixo Dauid, *Filiæ eorum compositæ circumornatæ vt similitudo (imago) templi.* Porq̄ realmente vestis tan preciosa y curiosamente como las imagenes sanctas de los tēplos, porque deueis de querer ser como ellas adoradas. De el vestido del rico passemos a la mesa. *Hieron. in epit. Nepo.* *Ps. 143. 12*

§. II.

Epulabatur, en Griego *Ephrenōmenos*. Alegrauase, beatificauase, y enuiciauase, despidiendo toda pena y cuydado, y buscando solo su solaz en los banquetes, como se colige de Phauorino. *O epulabatur*, significa vna grande abundancia de delicias, porque no perdia tiempo ni ocasion de holgarse, la qual abundancia significa Amos, reprehendiendo otros glotones por este verbo, *lasciuitis*. Estos cōbites no los aparejaua para sus hermanos, como los hijos de Iob, no para huespedes ni peregrinos como Abraham, ni para el mendigo Lazaro, sino para si proprio, y no vna vez en el año, o raras vezes, sino *quotidie*, haziendo ordinario *Phauor.* *Amos 6.*

lo q̃ hauia de ser extraordinario. Los hijos de Iob se cõbidauã por orden los vnos a los otros, vna sola vez al año, como
Hebr. dizen los Hebreos, a quiẽ sigue Origenes y algunos moder-
Orig. lib. 1. in Iob. nos. Y cierto no ay que dudar, sino que no fueran agradables
Eugub. combites quotidianos, pues les faltaria la salsa mejor de to-
Stuni. das, que es la hambre, ni es de creer, que las tres hermanas
Caiet. virgines, segun Orig. que eran combidadas de sus hermanos,
Orig. ibid. anduuiessen cada dia discurriendo de casa en casa, ni Iob permitiera esto, ni que sus hijos comiessen cada dia lautamente, pues sentia tan mal de los combites, que los purgaua quando los hazian con holocaustos y sacrificios. Ni entre padres
Aug. serm. 2. de temp. y hijos, ni hermanos los consiente S. Augustin diziendo, *Rogandi sunt parentes & vicini, sed rarius rogandi sunt.* Y Marco
Domin. 2. Aduen. Varron dixo, que el combite perfecto hauia de tener tres cosas escogidas, personas, lugar, tiempo. Nuestro rico cada dia comia magnificamente. *Splendide.* Esta es la otra condicion, en Griego *Lamprôs*, larga lauta y magnificamente, con exquisito aparato, manjar y regalo, hecho esclauo de su paladar, idolatra de su vientre, a quien como a Dios offrecia sacrificio de carne, y libaciõ de vino, todo lo qual se quemaua no con fuego sagrado, sino execrando.

Semeiante a esta reprehension es la que a los ricos
Iacob. 5. 5. glotones de su tiempo, haze Sanctiago, *Epulati estis super terram* Comeis y beueis desaforadamente mientras viuis sobre la tierra, que es dezir, siempre, *quotidie. Et in luxurijs enutristis corda vestra.* El coraçon es silla de el apetito, el qual atizauan y irritauan con sus sabores exquisitos y golosinas. Distes fuerças y brio a vuestra concupiscencia para toda licencia y desenfrenamiento. Hizistes le mas feroz y audaz, *Sicut in die occisionis.* Lo qual puede tener dos sentidos: Vno, que comian siempre como solian comer, los otros, quando ofrecian alguna victima, y sacrificio pacifico, del qual cabia mucha parte al offerente, y con ella festejaua su familia y amigos: era dia festiuo, solene, y de banquete, como se ve en lo que aquella adultera que introduze Salomon, haziendo oferta de si a vn moçuelo, en el mis-
Prou. mo lenguaje le dixo, *Victimas pro salute deuoui*, ofreciendole lo que el vicio sensual pide mesa larga, llena de carne.

Oy

Oy dize ofreci sacrificio pacifico, sobra carne regalada en mi casa reseruada para regalarte. Y en otro lugar del mismo se da por banquete la victima, *Melior est buccella sicca cum gaudio, quam domus plena victimis cum iurgio.* Mas vale vn bocado seco comido en vn rincon en paz, que la casa del rico llena de carnes de sacrificios con discordia. Segun esto *occisionis* serà lo mismo que sacrificio, como si dixera: El pobre come regaladamente quando ofrece sacrificio, vosotros siempre teneis la mesa tan llena y regalada como si ofreciessedes sacrificio perpetuo. Otro sentido es, que *occisionis*, significa la Pascua en que se comia el Cordero, cuya muerte por ser solenissima se alçò con este nombre *occisionis*, dia celeberrimo solenizado en todo el Reyno. Para el pobre ay vna Pascua, para vosotros es Pascua siempre, porque todos los dias comeis splendidamente *sicut in die occisionis.* Veis aqui la Pascua del rico perpetua, *epulabatur quotidie splendide.* Pero mala Pascua para el, pues parò en llanto eterno. A estos llama la Escriptura *pingues*, hombres delicioſos. Psal. 77. *Occidit pingues eorum*, los que dessearon regalos y manjares exquisitos en el desierto, como se escriue Num. 11. Lo mismo dize Hier. 46. de vnos q̃ se apacentauan a si mismos, *Mercenarij quoque eius quasi vituli saginati versi sunt.* Y en el c. 50. se pinta la desuerguença destos delicioſos, como bezerros gordos, *Effusi estis sicut vitulus super herbam, & mugistis sicut tauri.* Y por vētura se dize lo mismo a los Escribas y Pontifices. Psal. 21. *Tauri pingues obsederunt me*, aquellos principes maluados, *Ventres pigri pingues*, y por esso feroces contra el manso cordero Iesu: porque esta gordura, ansi como en si es mollissima y blandissima, ansi sue le ser crudelissima contra otros, como se dize de aquellos. Amos 6. *Opulenti in Sion, & nihil patiebantur super contritione Ioseph.* Amos 4. *Vaccæ pingues, quæ calumniam facitis egenis.* Y Dauid. Psal. 16. *Adipem suum concluserunt*, para si solos quisieron regalo y blandura, a todos los otros cerraron las entrañas de misericordia.

Pro.

Pſ. 77.

Num. 11.

Hier. 46.

Pſ. 21.

Amos. 6.

Amos 4.

Pſ. 16.

Epulabatur &c. Aunque Christo no acusa al rico de otros vicios expressamente, pero bien los da a entender a los prudentes, en acusarle de blando y regalado. Porque quando los banquetes son como los de este, y los de Pharaon, Balthasar

Iud. y Herodes, que S. Iudas llama *sine timore*, (estando tan llenos de peligro los combites conuiene que los combidados esten llenos de temor, como quien passa vn hondo vado, o corre por el muro) puedese recelar qualquier mal dicho, o hecho.

Iob. 1. Pues no sin razon aquel religiosissimo Iob ofrecia holocaustos por sus hijos luego de mañana despues de sus bāquetes, puesto que eran fraternales, celebrados para conseruaciō de la cōcordia y hermandad, y honestos, pues assistiā a ellos sus tres hermanas virgines: y no es de creer que hermanos, y tales, se descompusiessen en presencia de tres hermanas donzellas, como arguye Orig. pues los Reyes de Persia idolatras *cum lasciuire volūt, & plus indulgere, vxores conuiuijs non admittunt.* Quando los banquetes eran rotos en que se rōpia algo la verguença, y el decoro, no admitian a sus mugeres, como el mismo Orig. y Plut. dizen. Y no se temia de qualquier exceſſo, o peccado, sino de culpa grauissima de blasfemia, *Ne forte peccauerint filij mei, & benedixerint Deo*, y no de qualquier blasfemia vocal, sino mental, consentida, y aprobada en el coraçon, cosa enorme y rara, pues los mas desalmados, blasfemos y sacrilegos, quando confiessan sus dichos impios cōtra Dios y sus sanctos, dizen que no consintierō con su coraçō, sino que suerō impetus de colera, y vicio de lengua, como el juramento; mas Iob temia blasfemias impissimas, fraguadas *in cordibus suis.* Y no por esto se ha de sentir mal de los hijos, ni de el padre que consentia sus fiestas, ni creer de el que presumiesse tanto mal de ellos, ni fuesse temerario en juzgarlo, porque el prudentissimo y sesudo viejo, no tenia este miedo por sus hijos, a quien hauia instituydo y disciplinado como sancto, sino de los mismos banquetes, que quando salen de limite, y enciēden la sangre, son poderosos a hazer desbarar coraçon y lengua a los sabios aun en blasfemias vocales y mentales, pues de el vino dixo Salomon que haze renegar aun a los sabios. Por ventura este rico era blasfemo, y perjuro, lenguaz, y maldiziēte, que todo esto suele ser el q̄ se embriaga, y por tanto era particularmente atormentado en la lengua.

Orig. *Plut. Præcep. Cōnub.* *Prou.*

Greg. Niss. ora. de Beatitud. Ansi como las virtudes estan enlazadas, segun dizen los Theologos, y son anillos de cadena de oro dize Greg. Nisse. que tirando de vno, vienen tras el todos, porque ansi estan

traua-

trabadas y conjuntas las virtudes : ansi algunos vicios andan tan vnidos y hermanados, que apenas se halla vno sin otro. La gula es anillo de hierro, que trae tras si muchos esclauones: el primero es la luxuria, y fornicacion, cosa experimentada, y diuinamente dicha por S. Pablo, y prudentemente aduertida y declarada por Theophylacto. *Esca ventri, & venter escis, Deus autem & hunc & has destruet, corpus verò non fornicationi sed Domino, & Dominus corpori.* El manjar dize, irrita al vientre, y el vientre dessea el manjar, pero Dios en la muerte destruyrà lo vno, y lo otro, porque el muerto no apetece comer. Mas el cuerpo no se hizo para la fornicacio, sino para el Señor, y el Señor es no solo para el alma, sino tambien para el cuerpo. Que quiere dezir aqui S. Pablo? El manjar mira al vientre, el vientre al manjar, y no ha de ser ansi, porque lo vno y lo otro se ha de acabar. Pues que ha de ser? *Corpus nõ fornicationi*, que el cuerpo no se dè a la fornicacion, sino al Señor. Pues a que proposito tratais aqui de fornicacion, quando hablauades del manjar y de la gula? parece que no hauiades de dezir en buena consequencia, sino ansi, *corpus verò non escis*. Pero realmente Apostol dezis muy bien, que gula y fornicacion son vna cosa, y como terminos sinonomos. No porque no sean los vicios diferẽtes, sino por que estan tan asidos y trauados, que el vno haze la cama al otro, la gula da la mano a la luxuria, y esta pide luego socorro a la gula. Y ansi los juntò S. Pablo, *Non in comessationibus & ebrietatibus, non in cubilibus & impudicitijs*. De tã malos maestros como comeres y beueres, tan malos discipulos como deshonestidades y torpezas. Y conforme a esto entiẽde Tertul. aquellas palabras, *Sedit populus manducare & bibere, & surrexerunt ludere*. Comio el pueblo de assiento, y beuio de proposito, y leuãtose a jugar, quiere dezir a fornicar, *Lusum nisi impudicum non notasset*, sino fuera juego deshonesto no lo aduirtiera, y condenara la Escriptura. Finalmente con Ceres y Bacho arde Venus. Sin mucha malicia se puede sospechar, q̃ este rico seria tãbiẽ deshonesto, pues comia tã opulẽtamẽte, y cebaua cõ tãta leña el incẽdio de la sensualidad, sin hartarse, como algunos q̃ hemos visto en estos tiẽpos, imitadores de aq̃llos que dize Isai. *Canes impudentissimi nescierunt saturitatẽ*.

Cor. Theophyl. *Rom.* *Tert. cont. Psych.* *Isai.*

ANDA tambien arrimado a la gula otro vicio, que es causa de mil vicios, vn oluido de Dios y de la Religion. Cytara, viguela y pandero suena en vuestros cõbites dize Isaias, y no os acordais de las cosas de Dios. Y no solo se oluida de Dios el gloton, sino de si mismo, de su honor, de su honestidad y dignidad, pierde los buenos respectos, y no haze quenta ni estima de su fama: porque la fornicacion, el vino y la embriaguez dize el Propheta *auferunt cor*, roban el coraçon, y la razon, para que no vea sus culpas, y sus infamias que no ay cosa tan infame como la destemplança y embriaguez. Bien dixo Arist. referido por Clemẽte Alex. q̃ a todos los animales puso naturaleza el coraçon sobre el vientre; sin duda porque sea su dueño y superior, solo el peze Asno tiene dentro de el vientre el coraçõ. Y tales como este son dize este sancto, los glotones, que tienen soterrado su coraçõ en su vientre; en cuyo seruicio y regalo emplean sus pensamientos y cuydados, porque todo lo q̃ traçan, trabajan, y discurrẽ, es para regalar esta bestia insaciable, y para sacrificar a este vil Dios. *Qui vtitur superuacaneo nutrimento, nunquam vt sit sapiens laborauerit, vt qui mentem in ventre infoderit admodum similis pisci qui Græcè Onos hoc est asinus dicitur: quem quidem dicit Aristoteles solum ex alijs animantibus habere cor in ventre. Hunc Epicarmus Comicus vocat ecerapelogastron, hoc est qui à comuni ventris consuetudine discedit. Tales sunt ij homines qui in ventrem crediderunt. Quorũ Deus venter est, & gloria in ignominia ipsorum, qui ea quæ sunt terrena cogitant, eis non bona prædixit Apostolus, dicens. Quorum finis est interitus.* Son palabras de Clemente.

Isai. 5.12.

Osee.

Arist. Clem. Alex l.2. Pedag. c.1.

Philip. 3.

CANSA ya la narracion de los vicios de este rico. En suma los que estan processados en el Euangelio son: que gastò la hazienda de que era despensero, en deleites y ambicion: que cuydò mucho de su cuerpo nada de su anima: que no tuuo duelo de el pobre tan desdichado que pudiera mouer a qualquier crudelissimo animo, cuya calamidad no pudo ignorar, pues le tenia a la puerta, y le encontraua quãdo salia y entraua. Y siẽdo la felicidad, quãdo es grande, misericordiosa y benigna, en tãta no tuuo piedad de tã miserable mendigo, para hazer la cuenta de el q̃ hazia de los perros. Que parece mas inumano q̃ los perros, pues estos le dierõ lo q̃ pudierõ; q̃

fue

fue negligentissimo de su anima, pues no se acordò de ella, ni quiso ganar con las migajas la amistad de el pobre para la otra vida. Otra culpa grauissima le imputa S. Chrysost. que es no hauer dado credito a las sanctas Escripturas, ni creydo por ellas que ay otra vida, tormentos para los malos, como el premio para los buenos como Lazaro. Y esto parece euidente, assi en la peticiõ que el haze, de que vno de los muertos vaya a auisar a sus hermanos que ay infierno, como en la respuesta de Abraham, *Habent Moysem & Prophetas*, como si dixera: Andad para vellaco, q̃ alla tienen sufficiente instruccion de que ay otra vida, premios, y castigos en los escriptos de Moysen y Prophetas. Y la replica que el haze, *Non pater Abraham, sed si quis ex mortuis ierit ad eos credent*, no solamente ratifica su error, de q̃ no bastan las Escripturas, pero muestra su soberuia, y grandissima necedad, pues aun estando en el infierno, se atreue a contradezir a Abraham, y presume saber mas que el. Quiça estaua acostumbrado a tener poca reuerencia a los sanctos. *Chryss.*

§. III.

Et erat quidam mendicus nomine Lazarus. Vista la felicidad temporal del rico, y sus graues peccados, veamos la miseria de Lazaro, y sus grandes virtudes y meritos. Misera descripcion, infelice hombre, pobre Lazaro. A tres condiciones de la felicidad del rico, opone otras tres de la desdicha de Lazaro. Aquel era *homo dives*, aqueste *mẽdicus* que pedia por puertas. Aquel vestido *purpura & bysso*, este desnudo *iacebat ad ianuam diuitis vlceribus plenus*, si no estuuiera desnudo, no le lamierã los perros las llagas de todo el cuerpo, y si no estuuiera llagado todo el cuerpo, no dixera *vlceribus plenus*. Aquel comia largo *epulabatur*, este perecia de hambre *cupiebat saturari de micis*, en que se ve su grandissima necessidad, que se cõtentaua con la suerte de vn perro, sin daño ni menoscabo de el rico. Y assi como arguye grandissima sed en el rico, pedir vna gota de agua en el infierno, assi muestra cruel hambre en el pobre desear las migajas. Es vna miseria muy llena de circunstancias. Lazaro pordiosero, mendigo, sin casa, sin ve-

ſtido, ſin comida, ſin ſalud, tan llagado como Iob, rico de llagas, deſnudo de paños, veſtido de penas, deſſea cõ migajas caidas en el ſuelo aplacar la hãbre y mitigar el ladrido de el viẽtre hambriento. Mira q̃ miſeria *Iacebat*, mas efficazmente en Griego *ebeblito. q. d. porrectus vel proiectus*, q̃ no pudiendoſe tener en los pies, ni eſtar ſentado, eſtaua proſtrado tendido en aquel portal entre los pies de los cauallos, tã cõtrecho y impidido del vſo de ſus miembros, que no podia echar de ſi los perros dize Chryſ. como ni Iob los guſanos que le comian en vida, no podia mouer entre ellos vn palo. Otra circũſtancia q̃ experimẽtò vna publica crueldad, pues no hauia en toda aq̃lla caſa quiẽ ſe doliеſſe de ſu eſtrema neceſsidad, *nemo illi dabat*, veſtiã los criados la librea de ſu amo. *Princeps qui libenter audit verba mendatij; omnes miniſtros habet injuſtos.* Otra que eſtaua a la puerta donde la viſta y el olor de la vianda irritaua mas la braueça de la hambre, y ya tomara repaſſar los hueſſos, y coger las migajas. Acordaos de lo que oiſtes oy ha ocho dias, que la Cananea por alcançar las migajas, de Chriſto acceptò el nombre de perra, aora va la coſa de otra manera, que deſſea la ſuerte de perro el bendito Lazaro, y no ſe le concede, pues no le dan vna migaja. Parece que los perros quierẽ eſcuſarſe con ſu lẽgua ſino le dan parte de las migajuelas que caen y ellos comen, y porque con la lengua no pueden declarar aqueſte ſu buen animo, a lo menos con eſſa miſma lengua hazen el officio, *& lingunt vlcera*. Piadoſo penſamiento. Pero lo que eſte venir de los perros a lamer las llagas ſignifica propriamente es, que Lazaro eſtaua caydo medio muerto, porque no ſe oſaran llegar los perros a vn hombre viuo, libre de ſus miembros a lamerle las llagas, no llamandolos el ni combidandolos. Mueſtra eſto que eſtauan tan podridas las llagas, que los perros acudieron a el como a vn cadauer arrojado en eſſe campo a lamer la materia, o ſangre. Y eſto es claro, porque no quiere aqui dezir Chriſto lo que la opinion vulgar tiene recibido, que los perros mouidos de Dios llegauan a lamer las llagas para curarlas, y aliuiar el dolor con la virtud medecinal q̃ dizen tienen en ſu lengua, ſino por ſu proprio prouecho y golоſina. Porque aqui no trata Chriſto, de q̃ Lazaro tuuieſſe algun aliuio, ſino de

Chryſ. ho. de Lazaro.

Pro. 19.

Matth. 15.

de su estremada miseria y dolor, contraponiendolo a la felicidad y crueldad de el rico, tã inhumano q̃ no dãdole las migajas con que se hartauã sus perros, en alguna manera cõ la sangre de Lazaro se sustentauã ellos, y el rico recibia del pobre.

Pero las virtudes de el mendigo fueró no menores que sus miserias, en medio de las quales como entre ardientes ascuas ofrecia a Dios en holocausto viuo su coraçon. Que te parece de aquella excellente paciencia, conseruada en tanta pobreça y enfermedad, y otras ocasiones de perderla, como era ver al ojo la sobrada felicidad de el impio rico, su inhumanidad imitada de sus siruientes? Ni se quexa de la prouidẽcia de el cielo, ni se agrauia de la justicia de Dios, ni maldize al rico cruel, ni aun a sus ministros testigos de sus trabajos, ni pierde el decoro, ni la honestidad, ni blasfema, ni dize palabra descompuesta. Esta paciencia hizo a Lazaro martyr, segun aquella conclusion de S. Chryso. *Patientia est quæ martyres facit*, por lo qual haze tambien martyr a Iob, y otra vez dize que padecio mas que seiscientos martyres. Tambien es loada la modestia, en contentarse con aquellas migajuelas que alli se perdian, que ninguno otro sino vn miserable gozque lamiera, que no dio vozes, ni gemidos, ni hizo mas que notificar su necesidad. De otra virtud le loan grauissimos Auctores de que no estoy poco marauillado, porque le alaban de ayunador, Tertuliano libro *de cibis Iudaicis*, expressamente dize, *Lazarus gulam coercuit*. El mismo lib. *contra Psichycos*, *Nũc in Lazaro ieiunia reuocantur*, y mas claramente Basilio sancto en la hom. 1. de *ieiun.* *Quid* (dize) *Lazarum in sinu Abrahæ requiescere fecit? nonne ieiunium?* Preguntaràs. Si aqueste infelice quanto en si era desseaua hartarse, *cupiebat saturari*, y por la crueldad de otros estaua sin comer, como era ayuno virtuoso? Desta manera qualquiera que por necessidad no come ayunarà: y no serà verdadero aq̃l fundamẽto Theologo, q̃ para q̃ vna obra sea satisfactoria y meritoria, es necessario q̃ sea volũtaria. Mas aduertid oyẽtes q̃ es passo bomissimo notado de Escoto, y otros Theologos, q̃ aũ los açotes dados o permitidos por mano de Dios, q̃ no podemos huirlos, sõ verdaderamẽte meritorios y satisfatorios, si nosotros acceptãdolos en paciẽcia, cõ la acceptaciõ los hazemos

Chryso. in Ps. 127.
Idẽ. ho. 1. in 2. Cor. 1.
Ter. l. de cibis Iudai.
Basil. ho. 1. de ieiu.
Sco. 3. d. 16. q. 2.

nue-

nuestros. O gran cosa! o arte de boluer el hierro en oro! *Tribulatio patientiam operatur, patientia probationem, id est, à peccato purgationem*, dize S. Pablo, y expone la Glossa. Dios da a vno vna enfermedad, o qualquier otra tribulacion, cierto es, que es cosa necessaria, y occurriendo necessariamente, no puede tener fuerça de merito, ni satisfacion. Mas quien no puede dar limosna, por pobre, ni orar, ni ayunar por enfermo, que penitecia se le puede dar? Que acepte voluntariamẽte aquella enfermedad y pobreça, y de necessaria, la haga voluntaria, y satisfarà. Que mas? Ay cosa mas necessaria que morir al q̃ està condenado al palo por justicia, y con todo esso si se dispone a aceptar la muerte voluntaria, con ella satisfaze y merece. Y he aqui nuestro caso en terminos. Dessea Lazaro cõ desseo natural las migajas, que en ninguna manera puede alcançar aunque padece inmediata necessidad. Mas que haze? Soportala tan pacientemente que de necessaria la haze voluntaria, y de pobreza, la haze ayuno: y por esso como ayunador merece ser loado, ya de Tertuliano, ya de S. Basilio, y de todo el mundo. Y en esto no solo es loable y admirable, sino tambien imitable, porque creedme hermanos, q̃ es tanto mejor suffrir la cruz que Christo os pone sobre los ombros, que la que vosotros elegis, quanto es mejor el juyzio de Christo que el vuestro. Aquel dichoso Ladrõ padecia por justicia y justamente, *nos iusta factis patimur*, pero porque cõfessò a Christo en aq̃lla cruz, y la aceptò por Dios fue martyr. Este nombre le da S. Cypriano, como refiere y aprueua S. Augustin, y salio de ladron predicador, de maestro de maldades, maestro de virtud, de malhechor martyr. Y porque fue tal su virtud, que no tuuo ygual en Israel, y por ventura ni en todo el mundo si miramos la Fè, el Señor que estaua sordo y mudo a las affrentas de sus enemigos, no estuuo sordo, ni mudo a la oracion fiel y confiada de el Ladron, mas le dignò de tal promessa, qual a ninguno hauia hecho, prometiendole no con simples palabras, sino con su acostumbrada asseueracion, *Amen dico tibi hodie mecum eris in Paradiso*. Mira tu aora que cruz tan biẽ trocada, y aprouechada; de cruz Romana, hecha cruz Christiana, de necessaria hecha voluntaria. Assi has de filosofar de la cruz de Lazaro, y de la de aq̃l admira-

Rom. Glos.

Aug. l. 1 de ani. & eius orig. c. 9.

mirable q̃ Iob, q̃ por malas obras, *mala quare non sustineamus*, dio buenas gracias y palabras: *Sit nomẽ Dñi benedictũ*. Sea pues la conclusion, que en las cruzes y trabajos que nos vinieren de la mano de Dios, o de sus ministros y verdugos, nos ayamos cõ su Magestad, como dize Salomon, que se ha vna prudente muger con su marido, *Reddet ei bonum & non malum. q.d.* Suelen otras mugeres responder mal por mal a sus maridos, otras aun peores suelen dar mal por bien, pero la muger fuerte aora el marido le diga biẽ, aora mal jamas le buelue a la cara vna mala palabra, ni tampoco le da en retorno malas obras. Ansi se ha de hauer el justo cõ Dios, ansi ha de sentir y dezir siempre bien como lo hazia aquel q̃ dezia. *Benedicam Dominum in omni tempore*. Que es en todo tiempo dize Augustino? sino quando nos haze bien y quãdo nos haze mal, quãdo nos regala, y quando nos prueua, quando nos premia, y quando nos castiga, en la prosperidad, y en la aduersidad, en todo tiempo.

Pro. 31.12

Psal. Aug. incõ.

§. IV.

CONTRAPONGAMOS ya y careemos los pobres y los ricos. estos en sus salas regaladas, en sus mesas y banquetes, los pobres en sus çaguanes y puertas esperando alguna miga jade sus sobras. Y oygamos lo que con summa eloquencia y espiritu dize de los vnos y de los otros aquel Sãtisimo Gregorio Nisseno, el qual començando por los ricos dize ansi. Que os dire de sus adereços? de sus tapicerias? de sus estrados? de sus camas? y otras alhajas ricas y regaladas? Que de sus mesas preciosas, vnas de madera peregrina, otras de metal, otras de jaspes, embutidas, lisas, bruñidas cõ gran primor? otras labradas y esculpidas cõ gran pulicia y artificio, para q̃ los combidados no solo regalen su gula con los manjares exquisitos, mas alegren sus ojos con la variedad de la pintura y historia y por todo crezca la luxuria de sus sentidos? Demas de esto ay mucho que mirar, sus retratos, sus aparadores, y reposteros, sus baxillas de plata hechas ascuas de oro, sus fuentes grandes medianas, sus saluas, cantaros, alcarraças, innumerables generos de taças, y copas de cristal, de oro, de diuersa

Greg. Niss. ora. q̃ paup. amand.

uersa labor, figura y nombres? Que de sus truhanes, charlatanes, guitarreros, poetas, dezidores, farsantes, satiricos, oradores, cantores, cantoras, dançadores, y dançadoras, y todo el juego de la dissolucion y desuerguença, pajecillos cõ el cabello afeminado, moçuelas desuergonçadas, que por su poca modestia las puedes cõ justicia llamar hermanas de Herodias que deguellan a Ioan, quiero dezir, qualquier animo diuino, graue, amigo de sabiduria y prudencia? O Ricos sensuales glotones, destruicion de todos los animales, de los grãdes, de los medianos, de los menudos, de los que andan, de los que buelan, de los que nadan, que sean faciles de hauer, que sean dificiles de hallar, que valgan poco, que cuesten mucho! No llenes tu vientre de el sudor de tantos caçadores, no sea tu garganta como las gargantas de la tierra que nunca se hartan, pielagos, o sumideros, como profundissimo y anchissimo poço, que para cegarle trabajan los braços de muchos. Ansi llamò Capro Gramatico al vientre *profundum. In profundum nummi, vel in arcam mittuntur.* El dinero, o se echa en el vientre, o en el arca. Por tus luxurias y delicias no solamente se turba el profundo de el mar, no solamante se prenden los pezes que nadan las aguas, pero son conpelidas las bestias marinas a mudar domicilio y assiento, y a passarse las aguas de los rios, de donde son por nuestra gula sacadas a esta tierra y a este cielo. No se encubrieron a nuestra gula, los generos diferentes de hostias, ni se pudo escapar con su velocidad el pez Echino, ni las sepias genero de serpientes se libraron de las redes de nuestra golosina. El pulpo que se pega a las rocas fue de ellas desasido, y de ollas profundissimas del mar sacadas las conchas: y finalmente no ay genero de animal, que more lo hondo, o lo superficial de los mares, que con fraude humana, ministra de nuestra gula, no aya sido engañado y preso y salido aver la luz de este ayre. Tanto es lo que los ingenios amigos de deleytes con varias artes de asechanças y engaños han descubierto y alcançado. Todo lo ha escudriñado nuestra gula, los vados, los lagos, los mares, y hasta oy dia porfia, busca y solicita todos los senos, y no dexa descan-

Turneb.

sar

sar vn tan cruel elemento. Lo suso dicho casi todo es del S. Nisseno.

SEMEJANTE reprehẽsion es la que les da S. Clem. Alex. Gloton, q̃ para cebar tu apetito buscas y alcanças lo escondido en el profundo del mar, y en la alteza inmensa de el ayre, que para tus deleites enredas el mundo: en cuya casa siempre suena el siluo de las sartenes, el golpe de los almirezes, y huele la carne asada, cuya vida se passa entre el mortero y la latrina. *Mihi quidem videtur qui eiusmodi est, nihil esse aliud quam bucca aut maxilla.* A mi me parece que tal hombre como este no es otra cosa en el mundo sino boca, o quixada. Esto dize Clemente alludiendo a aquel cuerpo de la republica q̃ S. Pablo cõpone a semejança de el natural, dõde los ojos son los sabios que contemplan, las manos los actiuos diligentes; la lẽgua el predicador y orador; porque de los officios se toman los nõbres, en este cuerpo, que serà el que no trata sino de comer? *Bucca aut maxilla.* Quantos ay como aquel sensual Sophista, de quien escriue Arist. q̃ desseaua tener la gargãta tan larga como el cuello de vn cisne, para que le durara mas el gusto de la vianda. Dexa ya de fatigar la tierra, la mar, el ayre, los animales, las aues, tus siruientes, tus ministros, y de tu gula. *Tandem aliquando da requiem coco tuo*, dize Ambr. no comas cada dia splendidamente, porque alguno siquiera descãse tu cozinero. Tu cozina no parece sino altar de sacrificios, lugar de matãça, *non coquina, sed carnificina*, dize el mismo, *Prælium geri putes non prandium curari, ita sanguine omnia natant.* No parece cozina, sino matadero, carnificina, lugar donde ha hauido guerra: no donde se apareja la comida, segun nada todo en sangre. A cruel amo sirue quien sirue a la gula, que no da reposo de dia ni de noche. A su mismo vientre agrauia quien le carga y oprime, como diuinamente dize el Alexandrino, que los Griegos a la glotonia llaman *Gastrimargia*, que quiere dezir, *insania in ventrem*, locura contra el vientre, porque ansi fatigan su estomago los destemplados, que de hierro que sea a quatro dias le bueluen de papel, debilitan sus fuerças, apagan su calor, extinguen su facultad y virtud, y por consiguiente, pierden el sueño, y enflaquecẽ la cabeça, *saturitas diuitis non sinit eum dormire.*

Cle. Alex. 2. Ped. c. 1.

Arist.

Amb. l. de Elia. c. 7.

Cle. Alex. lo. cit.

O VI-

O VICIO turpissimo y infamissimo tan ageno de la dignidad de vn hombre quan proprio de la bestialidad de los brutos, como vemos en aquel padre de torpeça Sardanapalo, que puso su felicidad en deleites de carne, y mandò escriuir este Epitaphio en su sepultura.

Hec habeo quæ edi, quæque exfaciata libido
Hausit.

Cic. Tusc. l. *Quid aliud inscriberes in sepulchro bouis*, dize Tulio, que otra cosa se pudiera escriuir en el sepulcro de vn buey, o de otra bestia que siempre està paciendo. Bueyes y bestias muestra la Escriptura que son los glotones, y assi en aquel lugar del Exodo q̃ dize: Sentose el pueblo a comer y beuer, y despues de harto leuãtose a jugar, dize Clemẽte Alex. que en el Grie-
Cle. Alex. Pedag. l. 1. cap. 11. go està *xortasma*, *hoc est fœni repletionem*, que a la replecion de vianda, no la llama replecion de manjar, sino de heno, por que se hartarõ sin razõ, no como hõbres sino como bestias: y assi qual fue su hartazga contra razon, assi fue su juego irracional. Ves aqui como el gloton es vn buey harto de heno, y este es admirable lẽguaje de la Escriptura, en el qual di-
Osse. 13 6. xo Sophonias, *Iuxta pascua sua adimpleti sunt & saturati sunt*, pintando los Eliogabalos de su tiẽpo a modo de bueyes gor-
Amos 4. 1. dos hartos de heno, como alos del suyo Amos, llamandolos vacas gruessas. *Audite vaccæ pingues.* Sino es que los arme mejor el nombre de leones que les da otras vezes segun son crudos y fieros con los pobres, qual era este de oy que no se apiadò de Lazaro, y aquellos potẽtados de Samaria de quiẽ escriue Amos que comiendo preciosa vianda y beuiendo generoso vino, y oliendo a tracendiente vnguento, *nihil patiebantur super contritione Ioseph*, ninguna compassion tenian de su hermano Ioseph. Sobre todos los leones Africanos, y tigres Hircanas fue fierissimo aquel rico Herodes, que en la fiesta de su banquete no hallò con que pagar el baile de la dãçadora sino con la cabeça de vn pobre, como diuinamente di-
Amb. l. de Nabuth. c. 5. xo Ambrosio por estas palabras. *Denique dives erat qui sibi ad mensam caput prophetæ pauperis iussit afferri, & aliud vnde saltatrici præmium solueret non inuenerat, nisi vt pauperem iuberet occidi.* O funesto combite! ò mortal banquete! o tyranos! que aun hasta los manteles teñis en sangre!

PERO

PERO digamos ya las querellas de los pobres a las portadas soberuias de los ricos. Y lo que por ellos dize el sancto Nisseno, declarando aquellas palabras de Isaias. Parte tu pan con el hambriento, tu casa con el pobre peregrino: quando vieres vn desnudo cubrele, y no desprecies tu carne en el pobre, dize el Señor Omnipotente. Mostrando quan mal cumplimos estos mãdatos diuinos, dize: Gran muchedumbre de desnudos y peregrinos nos ofrece este triste tiempo, porq̃ no ay lugar adonde no se hallen muchos captiuos, ni plaça donde no lleguẽ innumerables huespedes, y desterrados: adõde quiera vemos manos leuantadas de miserables q̃ nos pidẽ socorro: a quien prouee de casa y techo el cielo descubierto, de hospicio y aluergue, las lonjas, las calles, y las partes y rincones de las plaças mas secretas: donde a modo de murciegalos y lechuças estan escondidos como en cueuas y cauernas. Cubren sus carnes con viles paños viejos y apedaçados; no tienen otro esquilmo de agricultura, ni otro fructo, ni cosecha, sino la benignidad de algunos coraçones que de ellos se conduelen: Su pan es el que les da alguno que de ellos se cõpadece; su beuida la misma de los animales irracionales, el agua de las fuentes; los vasos cõ que la beuen son sus manos; su repuesto y despensa es su seno, las mas vezes tan roto, que se cae de el lo que le fian; la mesa sus rodillas, juntas y encogidas, su cama es duro suelo; su baño regalado, sin artificio, el rio y la laguna: y finalmente su vida es del todo agreste, no porque sea esse su instituto, o voluntad, sino porque les compelle la fuerça y calamidad. Esto es de aquel sancto. Pero mucho mas terrible y horrendo es lo que dize de los pobres Iob. 24. 7. *Nudos dimittunt homines indumenta tollentes, quibus non est operimentum in frigore.* Andan fuera de la ciudad, porque no tienen casa, ni hogar, expuestos a las injurias del cielo, han los saqueado los tiranos hasta el vestido. Y los Setenta lo dizen con vergonçoso termino, *Indumentum animæ eorum abstulerunt*, declara lo Nicetas, del espolio del vestido, hasta descubrir lo secreto, y dexar a la verguença, porque los Griegos toman *animam* por el vientre, & *pudendis*, desnudez ignominiosa y vergonçosa, que la cubre el desnudo, aũque sea con aspericissimo paño, como nuestros primeros padres,

Isa. 4.

Iob. 24. 7.

dres, viendose desnudos, se cubrierõ de hojas de higuera, aspe
Iræn. l. 3. cap. 7. ras y rigidas, como notò Iren. l. 3. c. 7. aũque hauia otras blãdas. Que mas crudo latrocinio, hasta el vestido y paños menores, *nudos*, por este termino encarecio la tirania Iacob. Ge
Gen. 31. 42 nes. 31. 42. *Nisi Deus patris mei affuisset mihi, forsitan modo nudum me dimisisses.* Pues con que se cubriran los pobres desnudos? dize que con piedras. *Quos imbres montium rigant, & non habentes velamen amplexantur lapides.* Como morã en los mõtes, y se entran a las q̃bradas por tener abrigo, distilan aguas sobre ellos, y aun dan los arroyos que baxan de arriba, y como no tienen vn andraxo con que cubrirse, se abraçan cõ las
Nazia. ora. de pauper. piedras. O *lapideum vestimentum!* clama Nazianz. O vestido de piedra! Ansi S. Pab. pintando las persecuciones de los santos, dize se vistierõ de pellejos de cabras, cubriẽdo de qualquier vestido su desnudez, *In mõtibus, & in spelunceis*, escondidos entre las peñas y rocas y cauernas, *amplexantur*, dize q̃ se abraçan de las piedras, palabra que responde bien a la desnudez, porque el desnudo que coge vn pobre vestido, se le aplica y acomoda, y parece que le abraça al pecho y cuerpo. No tienen los pobres desnudos q̃ asir ni abraçar para abrigar su cuerpo y encubrirle, sino duras y frias piedras y rocas. Deste
Thre. 4. 5. modo de hablar vso Hier. Thre. 4. 5. *Qui nutriebantur in croceis amplexati sunt stercora.* Los q̃ vestian carmesi, abraçarõ estiercol, por no tener cõ que cubrirse sino poluo, y andrajos. Tal suele ser como esta la suerte de vn pobre.

O QVE figuras, buẽ Dios! que vemos en ellos, que narraciones tragicas les oimos. Cuentan que sin culpa los echarõ de sus casas los mismos que los procrearõ, que adonde quiera que llegan los echan de las ciudades, de los coloquios publicos, de las congregaciones, y de los comunes juegos y fiestas, como si fuessen homicidas, o parricidas condenados por leyes a perpetuo destierro, y aun mucho mas desdichados q̃ ellos: porque los homicidas, mudando tierra se asseguran, y viuen cõ otros hombres, pero estos solos son echados de todas partes, como perros rabiosos, o como enemigos declarados. Que? que los tenemos por indignos de nuestra cohabitacion, de el mismo techo, de la mesa, del vso de los baños y vasos. Que? que como si estas no fueran cosas graues, los echan de

de las fuentes, y aun los rios corrientes piensan que cõtraen pestilencia con su enfermedad. Si la lengua cruenta de vn perro beue, no por esso huyen los hõbres de aquel agua, pero si llega a ella vn pobre enfermo, por el hõbre detestan las aguas. Esto cuentan, esto lloran: por esto necessariamente se prostrã los miserables a los pies de todos, y ruegan a quãtos encuẽtran. Muchas vezes llorè viẽdo tan triste espectaculo, muchas me he quexado de naturaleza, y esta memoria y recordacion aora tambien me aflige y perturba.

VEO pobres hombres por la malicia de la enfermedad, en forma de animales de quatro pies, que por las vñas y vasos de las bestias traen çuecos en sus manos, y dexan quando andan extraordinario y nueuo rastro diferente de la huella de los otros hombres. Quien creerà que aquellos son vestigios de hombre? quien dira que es forma de pie humano? Formò Dios al hombre de tal habito y figura, que mire derecho al cielo, diole manos por general instrumento de todas sus obras, y vemos le en el pobre encoruado en tierra, buelto como bestia de quatro pies, tal que falta poco para que le tengan por irracional. Respira con difficultad, despide la voz ronca, arroxa de las entrañas suspiros y bramidos, y ha se buelto mas desdichado, si dezir se puede, que las bestias, pues estas conseruan su natural figura y aparencia de su principio hasta el fin, y ninguna de ellas por enfermedad trueca aquella su figura: pero el triste y pobre como si trocasse naturaleza, no parece lo que antes era, sino vna bestia, porque las manos hazen officio de pies, y las rodillas de plantas.

ENTANTO que los ricos glotones se estan solazando a sus mesas, como deziamos, està a las puertas de sus casas innumerables Lazaros, en parte heridos de graues llagas, en parte tiñosos, y leprosos, otros coxos y tullidos, otros ciegos, o sacados los ojos. Otros de ellos aunq̃ estan de los mas miembros despojados, arrastran como la culebra, y agatas como puedẽ se mueuen. Claman de hambre y no son oidos, porque impide y vẽce sus vozes la grita cõfusa de sus flautas y guitarras, y musica y versos que componen los truhanes y farsantes que cantan y apodan, de que los necios rien, y alçan la voz

Pron. dissolutamente, como està escrito, *Stultus in risu exaltat vocẽ suam.* Y si los pobres llamaren a la puerta vn poco mas alto, sale vn cruel ministro de el señor de casa cõ vn palo en la mano, y echãdolos del portal como a perros, los embia heridos y lastimados. *Abeũt ergo Christi amici.* Vanse pues los amigos de Christo, sin recebir vn mendrugo de pan, ni otra consolacion, sino en lugar de limosna denuestos y afrentas. Allà dentro en la officina de Mamona, vnos como nauios demasiadamente cargados por aligerarse y no rebentar, vomitan la demasiada vianda: otros entre las taças llenas de vino se quedan dormidos en la mesa. Assi se cometẽ en tan torpes casos dos graues culpas, vna por la destẽplança de los embriagos, otra por la hambre de aquellos pobres expellidos. Si Dios ve esto, como al fin lo ve, que cõmutacion y trueco os parece que tendran estos desordenes? que fin espera esta tirania? dezidlo vosotros enemigos de pobres? No sabeis que en el sacro Euangelio se ponen dos exemplos horrẽdos y terribles de dos ricos inhumanos? No estan escritos los graues tormẽtos y gemidos de aquel q̃ se criò entre olandas? No se dize q̃ estaua preso y encarcelado en vn calaboço de fuego, y sepultado viuo en vn abismo de males? No sabeis tambiẽ de aquel otro su semejante, que de parte de noche traçaua las delicias de la mañana, como fue arrebatado de muerte repẽtina, y no pensada, y no le fue permitido ver el rayo de el Sol de Oriente? Como fue llamado necio, porque traçaua largos años, no teniendo vna hora de vida? *Recte etiam arguitur stultitiæ, qui in manducando, & bibendo locarit spem suam,* dize S. Ambros. Bien fue llamado necio, el que en comer y beuer puso su esperança: y con razon le aceleraro el tiempo de la muerte, conforme a lo que dizen los mismos que siruen a la gula: *Manducemus, & bibamus, cras enim moriemur.* Comamos oy pues nos hemos de morir mañana. Bien necio el que ofrecia a su anima mãjares corporales, y el que guardaua, sin saber para quiẽ lo guardaua: por loqual le dixeron: Esso que has allegado para quiẽ serà? Para que mides cada dia tus fructos? para que cuẽtas el dinero? y sellas tus arcas? Quãto mejor es ser liberal despẽsero, q̃ solicito y cõgojoso custodio? Quãto mas glorioso te seria, si te llamassen padre de muchos huerfanos q̃ tener innu-

Amb. l. de Nabu. c. 8.

Isa. 22.

innumerables ducados en tus talegos: porque el dinero se queda en este mũdo, pero la gracia de las buenas obras, camina con nosotros hasta la presencia del juez que pesa los meritos. En fin ô rico, *Beatus qui intelligit super egenum & pauperum.* Quien es el que entiende en el pobre? El que se cõpadece de el; el que aduierte que es consorte de su naturaleza; el que conoce, que Dios hizo al rico y al pobre; el que santifica sus fructos, si da de ellos alguna parte a los necesitados. Esto es de Ambro. Finalmente entender en el pobre es entẽder que debaxo del sayal ay al, que aquellos cuerpos enfermos, y aquellos arrapos viles encubren en el pobre a Christo, cosa q̃ pocos acaban de entenderla, y menos se ocupan en considerarla. Ea pues ricos si os enfadan los Lazaros a vuestras puertas, considerad que no parezeis a Dios en esso, del qual dixo S. Chrysostomo que gusta de tener los pobres a la puerta de sus templos como perros que guardan su casa. Si quieres entrar a nẽgociar con Dios contenta primero estos perros porque no ladren cõtra ti. Ellos estan clamando a la puerta dize Greg. Naz. y los Sacerdotes cantando en el coro encuentrãse las vozes de los vnos y de los otros. Procura no clamen al cielo contra tu dureza, sino q̃ pidan con los Sacerdotes de Dios misericordia para ti que la vsas con ellos. Y sobre todo suene siempre en vuestra oreja, aq̃lla seuera amonestaciõ de Sanctiago. *Agite nunc diuites, plorate vlulantes in miserijs vestris quæ adueniẽt vobis. Diuitiæ vestræ putrefactæ sunt, aurum & argentum vestrum eruginauit, & erugo eorum in testimonium vobis erit & manducabit carnes vestras sicut ignis.* En las quales palabras dize Sanctiago señaladamente dos cosas a los ricos: vna que lloren las miserias que han de venir sobre ellos: otra que su oro se ha de conuertir en fuego que abrase sus carnes. Sobre las quales palabras dize Saluiano. El Apostol combida a los ricos al llanto, nosotros al remedio; el Apostol llama a las riquezas fuego, nosotros desseamos hazer de ellas agua, que apague el eterno fuego. El Apostol dize que en las riquezas conseruadas està su condenacion, yo desseo, que con essas mismas en quiẽ dize està la muerte, compren perpetua vida. Veamos ya el trueco de las suertes.

Psal.40.

Chry ad pop

Gre. Naz. Or. ꝺ paup. amore.

Iacob.5.

Salui. l.1. ad Eccl. Catho.

§. V.

Factum est autem vt moreretur mendicus & portaretur ab Angelis &c. Primero murio el pobre, porque le quiso Dios sacar presto de tan calamitosa vida, y porque sus dolores y trabajos le aceleraron la muerte, porque no era vida aquella para poder durar en ella. Y para confusion del gloton y de todos los ricos sin misericordia, estimò Dios en tanto al pobre que embiò su capilla y musica a honrarle en la muerte. Confusion es que vengan los Angeles a acompañar al que tu no quieres ver ni oyr que pida su remedio. No embiò vn solo Angel, aunque bastaua vno solo, sino muchos, dize Chrysostomo, porque todos tenian a buena suerte llegar y tocar aquella anima pura. Como nosotros a porfia y cõ grãde apretura llegamos a tocar vna reliquia venida nueuamente de Hierusalem o Roma: assi llegauan aquellos Principes de el cielo a ver esta anima a la salida de este mundo, y lleuandola al seno de Abraham, dixeron, guardad aqui esta anima. Vna misma es la muerte del pobre y del rico, pero mirà quan contrarias suertes. El pobre desamparado y despreciado de todos, de solos perros rodeado, aora es cercado y honrado de Angeles. El que a fuerça de dolor no podia estar en pie, y estaua caydo en tierra, es aora lleuado en manos de Angeles. Viste tu tales andas de muerto? o tal litera de viuo? o tal carro de triumphante? De el carro de Dios se escriue, *Decem millibus multiplex*, que le lleuan decenas de millares de Angeles. Tanto honra Dios a su mendigo, que le embia de este valle de lagrimas a lugar de refugio en manos de muchos Angeles, que fue dezir, en su proprio carro. Cõfirmase con esto la opinion catolica de los Theologos, que las almas delos justos en saliẽdo de sus cuerpos son lleuadas por los buenos Angeles al cielo, no teniendo que purgar; las de los pecçadores por los malos al infierno. El que no fue admitido en casa de el ricõ, es aora admitido, y recebido regaladamente en el seno y a par de el coraçon de Abraham.

Chrys. ho. de Laz.

Ps. 67. 18.

In sinum Abrahæ. Dos cosas ay que saber aqui, vna porque aquel lugar de deposito de las animas se llamaua *sinus*? otra porque de Abraham, pues tambien era lugar de otros fieles Patriarchas, sanctos Prophetas, y justos Reyes? Llamase seno como

como parecio a S. Chry. tomada la semejãça de los padres q̃ abrigan sus tiernos hijos en el seno y los regalã en el pecho. Llamase seno aduierte S. Aug. no porque sea seno del cuerpo de Abraham, porq̃ como pudiera vn hombre solo recibir tãtas animas y tantos meritos como alli lleuauã los Angeles, q̃ lleuaron a Lazaro? sino es (dize) que burleis diziendo que esta anima sola, estuuo en este seno. Pero si aqui no han lugar donayres, ni dichos pueriles, haueis de venir a dezir, que el seno de Abraham era vn asiento secreto y apartado lleno de quietud y reposo, donde estaua aquel Patriarca. Assi que segun este doctor, *sinus Abrahæ* es lugar de descanso, donde erã admitidos los imitadores de Abrahã. Llamase seno de Abraham dize Greg. Niss. como llamamos senos de el mar los lugares seguros y abrigados, y los puertos en que descansan los nauios y marineros fatigados. Esto mismo sintio Theophyl.

Chryſoſt. Aug. l. 4. de ani. & eius orig. c. 16.

Greg. Niſſ. l. de ani. & reſurr.

Theophy. in Comment.

YO HABLANDO sin perjuyzio de las sentẽcias de estos sanctos sospecho que es cierta metafora diferente tomada de los combidados que se sentauan a vna mesa en aquel tiempo, porque hauia este vso y orden que el mas amado y proximo al señor de el combite se reclinaua en su seno, como lo hizo S. Ioan en aquella vltima cena, que se reclinò en el seno de Christo. Pues porq̃ lo que està en el seno nos es carissimo, y conjuntissimo, y el que ama entonces tiene mayor contento quando se reclina en el seno de el amado, como lo mostrò el mismo Ioan, porque hauiendo dicho, *Erat vnus ex discipulis eius recumbens in sinu Ieſu*, añadio para explicarse, *quem diligebat Ieſus*, de ay vino a ser, que se llame seno el lugar de mayor gusto y fauor, mas conjunto a la persona amada. Por esto se dize de el vnigenito hijo de Dios que està en el seno de Padre. Y en esto se funda mi sospecha para dezir, q̃ no todo aq̃l lugar dõde reposauã los sanctos se llamaua seno de Abrahã, sino en aq̃l mismo lugar la parte mas proxima a Abrahã, y porq̃ Lazaro era proximo en meritos fue alli colocado, como quãdo Mat. 8. dize Christo. *Multi ab Oriente & Occidente venient & recumbent cũ Abraham &c.* no solamẽte significa q̃ muchos Gẽtiles tẽdrã algũ lugar en el cielo, sino q̃ tẽdrã muchas de las primeras sillas, porq̃ se sentaran junto a Abrahã y Isaac, los quales como padres se introduzẽ sẽtados en primer

Io. 13. 23.

Io. 1. 18.

Matth. 8.

lugar. Porque realmente esse era el intento de Christo exagerar la gloria de muchos Gentiles, como tambien aqui tiene intento de exagerar los meritos, y premios de Lazaro, y la culpa y pena de el rico. Por lo qual ansi como quando despues dize de el rico que fue sepultado en el infierno, da a entender, como luego diremos, q̃ fue lançado en el mas profundo lugar, donde tuuiesse mayores tormentos, que otros muchos cõdenados. Ansi diziendo que Lazaro fue lleuado al seno de Abrahã no solo nos quiere dizir, q̃ fue lleuado al lugar de quietud, sino al lugar mas proximo y cercano a Abraham, dõde tuuiesse mayor alegria y gozo q̃ muchos otros q̃ estauã en el mismo lugar. De la manera q̃ los Apostoles aũ q̃ todos se sentaron a la mesa de Christo, y fuerõ admitidos a tanta honra, pero mayor era la que alcançaua Ioan, pues se recostò en el seno de el Señor. Esto parece probable. Mas por ser cosa nueua no la affirmo, hasta q̃ varones doctos lo aprueuẽ. Donde estuuiesse este lugar de baxo, ò sobre la tierra nunca lo oso determinar S. Augustin, hombre de admirable prudencia en suspender su juyzio. Parece probabilissimo q̃ estaua debaxo de tierra por aquellas palabras, *Inter nos & vos Chaos magnum*, como si de vn lugar a otro huuiesse vna gran quebrada y hiato profundo que no se pudiesse passar.

Auguſt.

Lo otro que ay que saber aqui es porque se llamò este seno de Abraham, no de otro sancto, principalmente de Adã que ansi en el paraiso terrestre, como en este de que aora tratamos fue el primero, o por lo menos el segũdo. Dizẽ Chry. y Theophyl. q̃ porq̃ Abrahã se auentajò a todos en la virtud de hospitalidad: por la qual merecio recebir Angeles por huespedes, por esso dize q̃ recibio a Lazaro como huesped en su seno, porq̃ quien otro hauia de hospedar a Lazaro, sino aquel que hospedaua Angeles? Pero mejor sienten los que dizen que la causa es, que porque Abraham fue padre de todos los creyentes, todos los Sanctos eran recibidos en su seno, como hijos en la casa de su padre, aun los que viuieron y murieron antes que el, porque aun estos si no creyeran a imitacion de Abraham, y fueran en cierta manera a su modo hijos de Dios, no se saluaran. Ansi lo enseñan Aug. y Cyril. Y aunque este lugar se llamò primeramente seno de Abra-

Chry.ho.3. de Lazaro. Theophy.in Comen. Hebr.13.2

Aug.l.4.de orig.animæ cap.15. Cyril.l.1.in Ioan.c.52.

Abraham, donde estauan en depositó las animas antes que entrassen en el Reyno celestial, tãbien se llama aora el cielo con propriedad *sinus Abrahæ*, y las animas que a el van, se dize yr a Abraham padre de los creyẽtes. Por lo qual estando para morir aquel admirable Martin dixo, *Abrahæ sinus me excipiet*, y la Iglesia canta en su dia, *Martinus Abrahæ sinu lætus excipitur*, ansi como otro pobre Lazaro. Y S. Augustin hablando de Nebridio difuncto dize, *Quidquid illud est quod sinus Abrahæ vocatur, ibi Nebridius meus viuit.*

Seuer. Sulpi. in vita Marti.

Aug. li. 9. Confes.

§. VI.

Mortuus est & diues, & sepultus. Ansi pinta Iob la felicidad de vn rico mũdano hasta la muerte. *Iste moritur robustus & sanus, diues, & fælix.* Viue cõtento, muere robusto y sano. Sano en el cuerpo, y tãbien se puede entẽder en la hazięda. Acaece morir vn rico con su hazienda entera y perfeta, que no le faltò salud al cuerpo, ni deleyte al alma, ni se le marchitò la flor de su felicidad, mas durò verde, y vigorosa hasta la muerte, *diues & fælix*, todo quieto y pacifico, *Viscera eius plena sunt adipe*, no murio enflaquezido, sino pingue, gordo, luzido, lleno, *Epicuri de grege porcus*, nacido para deleytes, para sudar, regoldar, y engordar, como pinta Dauid a sus enemigos, *Prodijt quasi ex adipe iniquitas eorum*, dõde lee S. Hieronymo del Hebreo, *processerũt à pinguedine oculi eorum*, la gordura echò fuera como de sus orbes los ojos. Y no solo esto, pero la mucha codicia los hizo tan sobresalidos, q̃ se le saltauan a qualquier cosa buena que veian. Viuio el rico gloton robusto y sano, murio gordo, lleno, *& sepultus est in inferno.* Sin duda q̃ Christo no a caso, sino con especial consejo, hablò de diuersa manera en la muerte de el rico, que en la de Lazaro, porque en la de este dize, *Factum est vt morereturmẽdicus*, como si dixera, de pura hambre y dolor, caìdo en aquel suelo acabò su vida. Del rico no dize *factum est*, porque no murio de hambre, sino por vẽtura de demasiada repleciõ, sino *mortuus est autem & diues*, como si dixera; siendo rico, a quiẽ parece que no faltaua cosa para sustentar su salud y vida, tambien se murio como el pobre. O quiere dezir. El rico gozando prospera salud

Iob. 21. 23

con abundancia de bienes y contentos, cumplio ſus dias, y murio en edad madura, concediendole Dios largas en ſu felicidad, y eſperandole a penitencia, pero aũque qual ſe curò anſi durò, al fin ſe le llegò el plazo del morir, porque no ay plazo que no llegue. Y aq̃lla palabrilla *Et*, tiene ſu cierta fuerça. Murio tambien el rico, no pudiendole ſus riquezas librar de la muerte.

Et ſepultus eſt &c. De Lazaro no dixo que fue ſepultado, porque como era pobre, por ventura no alcançò ſepultura, o porque tenia otra coſa mas honorifica que dezir de el, que le lleuaron Angeles al ſeno de Abrahã, mas de el rico dize, que fue ſepultado, porq̃ no tuuo en ſu muerte otra coſa mas hõrada que la ſepultura. Pero añadiò *in inferno*. O q̃ mala ſepultura! De vn Rey de Iſrael ſe dixo, *Sepultura aſini ſepelietur*, arrojarlehan en vn muladar como a vn aſno muerto. Sepultura de muladar es miſeria tolerable, pero ſepultura de infierno, es del todo miſerable, y incomportable. Y aunq̃ qualquier lugar del infierno es gran miſeria, ſepultura en el es la mayor de todas, porq̃ ſignifica lo mas baxo, lo mas profundo de el viẽtre de el infierno, dõde eſtà la hez de aq̃l abominable lugar, donde ſe dan los mas crudos tormentos, donde eſtan çabullidos los mas enormes peccadores, y ſe caſtigã los mas atroces facineroſos. Anſi lo entiende S. Baſilio en la Catena de S. Tho. y S. Aug. expreſſamente diziendo; *Sepultura inferni pœnarũ profunditas eſt, quæ ſuperbos & inmiſericordes, poſt hanc vitã vorat.* Anſi fueron ſepultados aquellos principes q̃ cuenta Ezechiel, *Quorum data ſunt ſepulchra in nouiſſimis laci.*

Hie. 22.19

Baſil. in Catena.

S. Thom.

Aug. l. 2. *de qq. Euã.*

Eze. 32.23

Sepultus. En el Griego tiene perfecto punto, y luego comiença clauſula, *in inferno eleuans oculos.* Y aunque S. Aug. fue del parecer que he dicho en el lib. 2. de las Queſtiones Euangelicas, pero en otros lugares ſe arrima al Griego, ſegun el qual ſerà el ſentido. Murio el rico, y fue ſepultado, y el pobre no tuuo quiça ſepultura, o fue ſepultado por manos de hõbres, el pobre fue lleuado en braços de Angeles. S. Chryſ. cree ſe añadio, *& ſepultus eſt*, como ſi dixera, que deſpues de muerto, ni riquezas, ni amigos, ni ſieruos, ni medicos le pudierõ reſtituir en vida. Lo mas proprio es lo dicho, que *ſepultus eſt in inferno*, porque alli tuuo el mas profundo lugar.

Aug. li. 2. *Quæſtionũ Euang.*

Chryſoſt.

Eleuans

Eleuans autem oculos suos. Espera el docto que le digamos, pues en el infierno no estaua el cuerpo del rico, sino el anima, ni en el limbo el de Abraham, ni Lazaro, sino sus animas. Que ojos son estos del rico? que lẽgua aquella? que dedos de Lazaro? aquel grito grande, aquella voz sonora? aquel hablar de Abraham? aquella llama del infierno que abrasa espiritus? aquella sed de su tormẽto? aq̃lla gota de refrigerio? Cosas dize S. Aug. q̃ con dificultad las entiẽden los mãsos, los cõtenciosos y soberuios de ninguna manera. La opinion vulgar, y q̃ tiene, segun creo, por auctor a S. Aug. es que hablò Christo de los miembros de las animas del rico, y de Lazaro, como suele la Escriptura hablar de los miembros de Dios, no porque Dios, o el anima los tengan, sino porq̃ nosotros los fingimos como si los tuuiessen: o porq̃ por estos miembros corporeos se declaran algunas propriedades de Dios, y de las animas, como por los ojos la virtud de conocer, por manos y dedos la facultad de hazer, por lengua la de el gustar y sentir y hablar. Digo pues por satisfazeros, aunq̃ breuemẽte: Si los miẽbros organicos, el ojo, la lengua, la mano, son organicos por el anima, y estãdo ella separada de el cuerpo, tiene radicalmẽte estas virtudes y facultades: ninguna marauilla es, si estas virtudes son llamadas por los nombres de aquellos miẽbros, que de ella sola mientras estuuo vnida tuuieron el ser, y el nombre. Los ojos pues del rico seran la virtud visiua, la lengua la virtud interpretatiua, el dedo la virtud motiua, el grito los ruegos, el desseo, o la virtud affectiua, que sino actualmente, radicalmente estauan en el alma. Si el fuego infernal sea corporal como el nuestro, o espiritual, no lo disputo aora. Solo digo que ninguna razon ay que concluya, que no pueda ser corporal por mucho que atormẽte las animas, y los demonios que son espiritus. El anima està de tal suerte conjunta cõ este cuerpo, que a este tono se puede dezir, que *uiris sed veris modis*, las animas son atormẽtadas de aq̃l fuego, aunq̃ sea cuerpo. Y es mas puesto en razõ que sea corporal, porq̃ el anima que se rindio a deleites corporales por el pecado, sea con penas corporales castigada por la diuina justicia. Es pues el fuego de el infierno verdadero, real, corporeo: el qual ansi como atormentara a los cuerpos corporalmente

despues

deſpues del dia de la horrenda ſentencia, anſi atormẽtaua entonces el anima de aquel rico eſpiritualmẽte, a modo de objeto odioſo, nociuo, y ingrato: y mas la lengua que otro miẽbro, porque aquella virtud de el anima ſignificada por la lengua con que hablaua, y reſpondia en los miembros mortales, q̃ hauia mas grauemẽte errado en blasfemar de ſu Dios, y en eſcarnecer de los pobres, coſa propria de grandes, ſentia aquel fuego mas cruel y dañoſo. Entendeldo ricos, de voſotros miſmos, y de vueſtros peccados ſale el fuego que os ha de abraſar en la fragua infernal. Mirad todos quan rectamẽte juzgaron los poſtreros Theologos, que las penas de el infierno, que ordinariamente en las ſanctas letras ſe llaman fuego, ſe han de entender de verdadero y viuo fuego, y no puede hauer metafora en doctrina tan perpetua y repetida. Pues quien ay que no tema fuego, a quiẽ temen los leones? Conſiderad tambien quan doctamente ſaca S. Gregorio de aqueſta ſed rabioſa, y ardor de el rico, que las animas no ſon atormentadas con ſolo ver el fuego, ſino con ſufrirle y probarle. Lo qual aunque ſea contra opinion de algunos, pero es mas probable y recebido entre Theologos. Y entre eſtos puntos de Theologia dogmatica, conſidere vueſtro coraçon los documentos morales, que le pueden inſtruir en el ſancto temor de el Señor. Mire como aquel rico viendo a Lazaro tan lexos, *vidit à longe*, le pide ſocorro, argumento manifieſto de ſu grauiſsima miſeria. Anſi vemos que los que ſe hallã en extrema neceſsidad y peligro mirã por todas partes a ver ſi ay quien pueda ſocorrerlos, y aunque vean algunos tan lexos, que no puedan oyr ſus clamores, con todo eſſo claman, y piden ayuda en vano. O quan lexos eſtauã el vno de el otro! Lazaro en el lugar ſupremo, el rico en el infimo, q̃ para dezirlo por palabras mas claras, y como parece que ello es, Lazaro en el cielo Empireo, el rico en lo mas profundo de el infierno; entre los quales dos pueſtos ay inmenſa diſtancia, y latitud, que aqui ſe llama *chaos magnum*, como ſi dixera, vn mar que no ſe nauega, vna tiramira infinita, que nunca ſe anda, todo el eſpacio que ay de el ayre, que es como vn hiato vacuo, y vna quebrada impertranſible. No porque realmente Abraham eſtuuieſſe entonces en el cielo, ſino porque ſe intro-

Greg. li. 4. Dial. c. 29

introduze hablando como si estuuiera ya en el cielo, donde hauia de estar, y está aora: como diximos q̃ Christo habla de Lazaro, y del rico, como si tuuieran sus cuerpos, porque aun que en esta razon no los tenian, los hauian de tener despues de la Resurreccion.

Pater Abraham miserere mei. O quan sin prouecho llama, pero no sin artificio! porque no ay lengua mas retorica que la de la necesidad, y esta es extrema. Llamale Padre, porque era patriarca y padre comun de los Hebreos, y porque dominaua en aquel lugar, y por captarle la beneuolencia, y por lo mismo le llama por su nombre, *Abraham*, porque vea que le conoce de rostro y nombre, y que es su hijo, no ageno ni Gentil. Suelen los pobres para sacar alguna misericordia de los que passan por la calle, llamarlos por sus proprios nombres, y ansi todas las palabras que dize son acommodadas y poderosas para mouer a conmiseracion, si el estuuiera en tiempo de poder alcançarla. *Pater*, nombre de piedad, *Abraham*, nombre proprio, *miserere*, cosa tan propria a Abraham, *mei* como quien le pone su miseria ante los ojos, y le muestra aquellas llamas vengadoras que le atormentauan, ansi como descubrē los pobres sus llagas y heridas, *Miserere mei.* En todo el mundo es esta voz de pobre mendicante, y ansi suelen caydos en tierra en las calles publicas clamar y mostrar sus llagas. Ansi verdaderamente parece, que de proposito quiso Christo vestir aquel rico de la persona de Lazaro pobre, para mostrarnos las suertes del vno y del otro en aquel estado tan trocadas. Mas ya que pide misericordia, que es lo que pide? pide por ventura que le libren de aquel tormēto? No, porque sabe que en el infierno no ay redempcion. Aunque a Origenes, no se con que fundamento, le parecio, que quando pidio predicador de los condenados para sus hermanos, le pidio a fin de que le embiassen a el. *Abraham cum audiret illū diuitem positum in tormentis, rogare se vt dimitteretur, & veniens moneret fratres suos pie viuere &c.* Pues que pide? vna gota de agua, porque quiso mostrar Christo que el rico estuuo en estado que tuuo necesidad de Lazaro, y que si fuera permitido socorrer a los condenados pidiera socorro a Lazaro a quien el le hauia negado. Mas porque pide agua antes que

Orig. hom. 26. in Nu.

otra

otra cosa? porque vn hombre entre viuas llamas que otra cosa mejor podia pedir? y por mostrar el Señor quanta mas necesidad vino a tener el rico del pobre, que el pobre hauia tenido de el rico. Lazaro nunca pidio al rico agua sino pan; el rico pide aora a Lazaro si quiera agua, y aun vna sola gotilla, qual podia con el extremo de el dedo darse. Porque vna gota? y porque con la yema de el dedo? Esta fuerça tiene el extremo de el dedo, y la gota de agua que el rico pide, mostrar, que como el rico negò las migajas que cayan, cosa minima, ansi vino a pedir a Lazaro cosa mucho menor que es vna gota de agua, y no le alcançò, ni *extremum digiti.*

Chryſ. *Fili recordare*, conocele por hijo en lo natural, y dale esse nombre, porque el affecto de los sanctos es pio, aun con los reprobos dize Chrysostomo, y ayudale en lo que puede con

Theophyl. hablarle blandamente dize Theophyl. y enseñanos a nosotros no dar afliccion a los afligidos. *Recordare.* Donde hauemos de notar diligentemente que quiriendo Abraham mostrar su justificacion de aquella gran mudança de suertes, no alega peccados de el rico, ni virtudes de el pobre, sino la diferencia de estados que en esta vida tuuieron, que el rico, *recepit bona (sua* està en el Griego) *& ideo cruciatur &c.* Lazaro ma-

Basil. ser. 1. de ieiunio. les, y por esso descansa, enseñãdonos quã pernicioso es el estado ocioso y regalado, y q̃ no ay cosa mas vtil q̃ padecer aflic iones. Por lo qual dize Basil. Temè el exemplo de el rico, a quien las riquezas y delicias echarõ al eterno fuego. No fuè reprehendido de injusto, sino de blando y regalado, y por esso fue lançado en el abysmo. Mas aunq̃ no lo expressa la Escriptura, da a entẽder los vicios de aq̃l, y las virtudes de este, porque aquella palabra *recepisti bona (tua)* significa el amor q̃ tuuo a la felicidad y bienes mundanos, y que essos tuuo por verdaderos y solos bienes, y que se alçò cõ ellos no comunicãdo lo q̃ hauia de dispẽsar, *bona tua*, porque los tuuo por suyos proprios: en que se nota bien el amor desordenado de el siglo, y su inhumanidad. Tambien se muestra la paciencia de Lazaro diziẽdo, *recepisse mala*, porq̃ quiẽ no recibe con paciẽcia los trabajos de la mano de Dios, no se dira de el, el dia de el juyzio que *recepit mala*, porq̃ esse no toma su cruz, aunque la lleue por fuerça y arrastrando. Ansi entẽdio estas palabras

S. Aug-

S. Aug. *Similiter*, es lo mismo que *eodem tempore*, en el mismo tiempo que tu alcançauas gustos y contentos, padecia Lazaro grandes miserias y trabajos. No pueden tener vna misma despedida, la hãbre y la hartura, el deleite y la continencia: mas en la muerte succede miseria a los deleites, y deleites a la miseria. Ansi q̃ porque pensaste que no hauia otros bienes sino aq̃llos que gozaste, y essos buscauas, y essos querias, digo q̃ *recepisti bona tua in vita tua*, como se dixo a los hipocritas, q̃ no buscauan otro premio sino gloria y aplauso humano *receperunt mercedem suam*, pues no hauian de recibir otra, sino aquella que buscaron, ansi te digo a ti *recepisti bona*, no quieras tu solo dos glorias, ni ser dos vezes bienauenturado. *Tolle quod tuum est & vade.* *Aug. l. 2. ad qq. Euang.* *Matt. 6. 2.* *Matt. 20. 14.*

§. VII.

MAS ya es tiempo Çaragoça mia de dar fin a este sermõ con aq̃l amargo dexo de todas las delicias de el rico, q̃ pone Christo: *Cũ esset in tormentis*, y dezirte, y intimarte de parte de mi Dios, q̃ no es vn tormento solo el que castiga alos cõdenados, sino muchos diferentes y contrarias, de contrarias especies y formas; variedad grande y copia de penas; auenida de miserias; lluuia de dolores, que de mil maneras afligen y contristan a los dañados como enfermedades complicadas, y todas incurables. Fuego en summo grado, y yelo sumo: agua de nieues, cõ ardores sempiternos. Dolores para el cuerpo, tristezas para el alma, palpitaciones para el coraçõ, temores para el animo, tẽblores para los miẽbros, horror para las orejas, para la voluntad rabia y desesperaciõ. *Cum esset in tormentis.* Ay alli escuridad y claridad para la vista, porq̃ aunque siempre estan en horror, y tinieblas cõ todo esso vẽn aq̃llas furias infernales y sombras de muerte q̃ dize Iob, *vmbræ mortis*, aq̃llos *Etiopes*, demonios q̃ dize Cyril. ymagines y fantasmas y otras visiones pauorosas, de monstruos, dragones, auestruzes y bestias crueles, y tremẽdas, q̃ se les vienẽ a los ojos como escriue Isai. *Requiescent ibi bestiæ, & replebũtur domus eorũ draconibus, & habitabũt ibi struthiones, pilosi saltabunt ibi, & respõdebũt ibi vlulæ in ædibus eius, & sirenes in ædibus voluptatis.* *Cyri. Alex. in Ora. de exit. anim.* *Isai. 13.*

La

La miſma viſion de tantos condenados ſera horrenda, a la qual pertenece aquella ſentencia de S. Chryſoſtomo que dize. Si quando entramos en vna carcel Real y vemos vnos preſos conſumidos de flaqueza, otros cargados de cadenas, otros muertos de hambre, otros pueſtos a la ſombra encerrados en tiniebla, que ni ſaben quando es de dia, ni quando es de noche temblamos, y concebimos horror y eſpanto, y procuramos por todas vias no venir a tal miſeria, que ſerà de noſotros quando nos lleuen arraſtrando el cuello torcido a ver aquella carceleria de Dios, y los tormentos de el infierno? *Cum eſſet in tormentis*. Ay para los oydos, blasfemias, gemidos, aullido de tantos condenados, y por otra parte fieras vozes de demonios con que los eſpantan, grita y alarido con que ſe huelgan de ſus tormentos, como dixo el Sabio.

Chryſ. ho. 5. in c. 2. 1. Corint,

Eccl. 39. 33. *Sunt ſpiritus qui ad vindictam creati ſunt, & in furore ſuo confirmauerunt flagella ſua*. Tiene Dios eſpiritus en aquella carcel verdugos de ſu juſticia, deputados para tomar vengança que con gran furor caſtigan a los malos, y no con menor contento que aborrecimiẽto. Porque deſpues de pocas palabras añade, *In mandatis eius epulabuntur*, que ſus fieſtas y banquetes ſon executar los mandatos y ſentencias de Dios, y dar nuenos tormentos a los condenados. Y anſi como las fieſtas de los buenos Angeles ſon por la ſaluacion del peccador, anſi las de aquellos malos ſon el dia de ſu total deſtruycion. Ay para las narizes pez, reſina, piedra açufre, y otros hedores abominables. Para el guſto hambre, ſed, hiel, veneno, y llamas pueſtas en la lengua, vino de Sodoma y Gomorra, hiel de dragones, y veneno de aſpides inſanable para el tacto, fuego, yelo, negra y dura cama, ardiente hoguera, colchones y almohadas de polilla, colcha de guſanos. *Cum eſſet in tormentis*. Alli ay enfermedad continua, triſteza ſin conſuelo, eterna noche, atenazadas de dientes ſin intermiſsion, ira, tribulacion, neceſsidad, anguſtia, carcel perpetua, muro y cuſtodia inſuperable, inhumanos bretes, priſiones inſolubles, cadenas que nunca ſe quebrarán, *grumuli pœnarum ceu niuis inundantes*, dize Chryſoſtomo, lluuia de penas, como copos de nieue, tan eſpeſos y continuos: porque veas tu ſi con razon ſe llaman tormentos en plural. *Cum eſſet in tormentis*,

Verſ. 37.

Chryſ. ep. 5. ad Theodo. lapſum.

tis, mil suplicios.

Y si quieres oyr esto de la boca de el mismo paciente escucha lo que el dize, *Ne & ipsi veniant in hunc tormentorum locum.* Donde demas de cõfessar como hombre experimentado la muchedumbre de tormentos, dize mas otra cosa, que estan alli como en su proprio lugar, como en suelo, y tierra natural, y por esso son mas vehementes y efficaces e insufribles, porque estan en su centro, como vemos que cada cosa es mas poderosa en su natural lugar q̃ fuera de el. En el mismo lenguaje llamò Iob al infierno, *Terram miseriæ, & tenebrarum,* que como se llama tierra de pan y vino donde se cogen estos frutos, ansi se llama tierra de oro, y tierra de plata, donde estos metales se crian; tierra de miseria aquella, donde nace y mora la miseria, tierra de tinieblas: de donde como de vn pielago y abismo de tinieblas las saca Dios quãdo quiere encarcelar con ellas a sus enemigos, como las sacò quando escurecio a Egipto. *Impotentem vere noctem & ab infimis, & ab altissimis inferis superuenientem.* Los poços y volcanes de fuego, que son bocas del infierno por donde salen llamas, y humo insufrible, son testimonio desto, a los quales aludio S. Ioã quando dixo; *Aperuit puteũ abyssi, & ascendit fumus putei,* por que, que podia salir de el abismo de las tinieblas, sino tenebroso humo. Todas las miserias de esta vida son ligeras, porque son peregrinas y estrangeras; mas en el infierno son intolerables, porque estan en su reyno, y natural, y ansi dixo bien el rico, que no solo ay alli tormentos muchos, pero que estã en su natural tierra, y ansi son grauissimos, *tormentorum locum.*

Iob. 10. 22.

Sap. 17. 14.

Apo. 9. 2. 3

Pero sobre todo lo que haze estos males insufribles, es la duracion infinita de ellos, y saber los que los padecen, que nunca se podran librar de aquella triste e infame carcel, ni Dios ha de reuocar la sentencia que contra ellos dio, lo qual significò al rico Abraham en aquella palabra *firmatum,* quando dixo, *Inter nos & vos chaos magnum firmatum est.* Palabra q̃ se dize de las cosas firmissimas e inmutables, porque ansi lo son sus tormentos, como dio a entender Isaias, *Erit transitus virgæ fundatus, quem requiescere faciet Dominus super eũ.* El castigo y açote de los cõdenados, serà fundado y firme, vna plaga duradera y estable, como son firmes los fundamentos de

Isa. 33.

los grandes edificios; o ſerà firmiſsimo, porque ſe funda en cimiẽto inmutable, que es el decreto de Dios. Mira tu quiẽ podra contraſtar tal fundamento. Y anſi el açote y caſtigo *requieſcet* ſobre las eſpaldas de los cõdenados: y adõde vna vez aq̃l rebenque deſcargare, harà aſsiento y doloroſo cardenal.

Pſ.10.16. Lo miſmo dixo Dauid por otra metafora, *Pluet ſuper peccatores laqueos.* No ſon grillos ni cadenas las de aquellos preſos, que con el tiempo ſe gaſtan y quiebran, antes ſiempre eſtan en vn miſmo ſer y fuerça, como ſi cada dia ſe las renouaſſen, y llouieſſe Dios ſobre ellos cadenas y mas cadenas; que fue dezirnos, que nunca amaynan aquellas penas, ni ſe mitigan aquellos dolores, ni declina aquel ſentido penal, como ſi llouieſſe Dios ſobre ellos a la cõtinua nueuos fuegos y tormẽtos. Mira que miſerable pena, que deſtierro tan preciſo, que

Iſa.24.22 carcel inſoluble. *Claudentur in carcere* (dize Iſaias) *& poſt multos dies viſitabuntur.* Seran los priſiones de Dios viſitados en ſus mazmorras, como los delinquẽtes en las carceles ſon viſitados y requeridos del alcayde y carcelero, para reconocer y requerir ſus priſiones, y repararlas ſi ſe gaſtan, porque ſiẽ-

Iſa.24.20 pre eſtan las de aquellos miſerables de vna miſma manera. Deſte modo ſe caſtiga la offenſa de Dios en el infierno, *Grauabit eã iniquitas ſua, & corruet, & non adijciet vt reſurgat.* Cayrà el alma en aquel Oceano infernal cõ la piedra de ſu peccado al cuello, y no boluerà a nadar ſobre el agua, ni a reſpirar ayre de vida. De la miſma ſuerte que ſe dize en el Apoc.

Apo.18.21 *Suſtulit vnus Angelus fortis lapidem quaſi molarem magnum, & miſit in mare dicens: Hoc impetu mittetur Babylõ ciuitas illa magna, & vltra non inueniẽtur.* Tomò vn Angel vna gran piedra como de molino, y arroxola en el mar, y dixo: Con el miſmo impetu que eſta piedra deciende, ſerà arrojada en el infierno aquella gran ciudad de Babylonia, donde no ſea mas viſta. O tormentos eternos que haueis de competir con la eternidad de las animas, y correr por todos los dias de Dios, como, ſi fueſſedes conſiderados en eſta vida, baſtariades para corregir tantos deſconciertos de nueſtros apetitos! O hombre temerario y deſalmado, por la ſangre de el Redẽptor te pido, te requiero, te cõjuro, que te rindas a Dios, y a ſus leyes, por

Eccl.7.18. la razon que te da el Sabio, *Quia vindicta carnis impij ignis & vermis.*

vermis. Gran fuerça haze esta razon a tu espiritu para que se sugete a Dios, porque teniendo el mal hombre cuerpo y anima, la parte que le cabrà al cuerpo serà gusanos y fuego. fuego y gusanos seran los verdugos de su justicia. como si dixera: La vanidad de el gusanillo serà hecha manjar de gusanos, y de fuego, el fuego destemplado de su concupiscencia. Pero que fuego, y que gusanos? Oye a Isaias con que auiso acaba su prophecia: *Egredientur & videbunt cadauera virorũ qui præuaricati sunt in me, vermis eorum non moritur, & ignis non extinguetur*. Saldran los justos en el juyzio de Dios a ver la riza y matança de la espada de la justicia diuina; veran los cadaueres de los malos cargados de gusanos, y rodeados de fuego. Pero ni el gusano muere, ni aquel fuego se apaga. Muertos son los condenados, por esso dixo *cadauera* y *vermes*, que estan cõ el cadauer, pero porque su muerte es viua, què dexa el sentido viuo para padecer, dixo q̃ ansi el gusano como el fuego son inmortales. Dexad pues con tiempo hermanos las delicias, que tienen tal remate, despojaos de los vestidos soberuios, dad fin a la embriaguez y glotonia, alargad las manos en la limosna a tantos Lazaros, que estan sentados a vuestras puertas: mirad como se passa el mundo y su concupiscencia, y quã infelices son los que como este rico ponen en el su bienauenrança, y su esperança en el dinero. En este mundo no ay verdad, porque es vano; no ay piedad porque es maligno: no ay seguridad porque es peligroso: no ay honestidad porque es inmũdo no ay tranquilidad porque es inquieto: no ay equidad porque es abominable: no ay estabilidad porq̃ es transitorio. A Dios, a Dios dad el coraçon, no a la plata, no al oro, no a las piedras: este es el camino de huir los tormentos eternos cometerse todo a Dios, y poner en el su esperança, hazer bien al proximo, y esperar la muerte cada dia en el Señor. *Isa. 66.*

VIERNES DES-
PVES DEL SEGVNDO
Domingo de la Quaresma.

Aliam parabolam audite: Homo erat pater familias. Matth. 21.

PROEMIO.



NPLEYTO calificado tuuo Dios nuestro Señor en tiẽpo del Propheta Isaias con su viña ingrata. Puso la demanda, y dio la querella ante los Principes de Hierusalem, cometiendo la causa toda a los mismos reos. De donde sacais dos cosas: vna que es tan justa la causa de Dios, q̃ a los mismos enemigos pone el processo en las manos, co-

Ose. 2. 2. mo Ose. 2. *Iudicate matrem vestram*, dize vuestra madre q̃ yo la echè de mi casa: yo digo que se fue ella, juzgadlo vosotros que sois sus hijos. Otra, que es Dios tan poderoso, que dẽtro de la cõciencia del hombre puso chancilleria, testigo, actor, y reo, y juez que hecho el peccado *in fragranti*, le toma su cõfession. y confessado le condena, y executa la sentẽcia. Deste

2. *Io.* 3. 20 juez hablaua S. Ioan. *Charissimi si reprehẽderit nos cor nostrũ maior est Deus corde nostro.* No nos podemos valer con este alcalde de poyo, que es la cõciencia, que haremos cõ Dios? De donde es, q̃ el juyzio extremo y vniuersal se celebrarà como

1. *Cor.* 15. Pab. dize, *in ictu oculi*, porq̃ saldrã abiertos los libros dl Apo.
Apo. 20. cõ los processos sentenciados del alcalde de la cõciẽcia, y no

ay

no ay mas que hazer, que confirmar las sentẽcias con vn *fiat*, y quedaràn todos los negocios de el mundo en aquella hora despachados. Esta es a mi parecer la medula de aqueste Euangelio, cõprobada por exemplo de Escribas y Phariseos, que en el tribunal de su conciencia fueron sentenciados y condenados, y su sentencia ratificada y difinida en el de Christo. Aunque yo haurè de philosophar sobre la parabola, y tratar otras doctrinas en este sermõ, con ayuda y gracia de nuestro Señor, por intercesion de su Madre a quien saludemos.

Aue Maria.

De el sagrario de las diuinas Escripturas saca S. Pablo sentencias propheticas, con que confirma las suyas, y adorna su doctrina mucho mas que las estrellas el cielo, como se ve en todas sus cartas, señaladamente en la que escriuio a Roma. Donde tratando de aquel gran secreto de la ceguera y reprobacion de el pueblo Iudaico, comprobandola con auctoridad de vn Propheta dixo, *Sicut scriptum est. Dedit illis Deus spiritum compunctionis, oculos vt non videant; & aures, vt non audiant vsque in hodiernum diem.* Dioles Dios espiritu de compuncion, ojos que no vean, orejas que no oygan hasta el dia de oy. Origenes piensa que no se hallan tales palabras en el Testamento viejo, sino que S. Pablo explicando la sentencia de Isaias, añadio de suyo estas palabras, *Dedit illis Deus spiritum compunctionis.* Pero faltole la memoria a Origenes, no al Apostol, porque tomò esto de Isaias c. 29. *Miscuit vobis Dominus spiritum soporis, claudet oculos vestros, prophetas & principes vestros, qui vident visiones operiet.* Sino que aquello que Isaias llamò, *Spiritum soporis.* S. Pablo siguiendo como suele los setenta Interpretes dixo, *Spiritum compunctionis*, poniendo diferente palabra, pero guardando el mismo sentido, significando la miserable pertinacia de esta gente; de la qual no es Dios causa positiua, aunque se dize, *Dedit illis Deus*, porque no significa operacion, sino permission, como Chryf. Theophyl. y Oecum. enseñan. Añade S. Aug. *Dedit non immittendo malitiam*, sino subtrayendo su gracia, y ministrando ocasiones. Es su potencia suma, conjunta con suma santidad.

Ro. 11. 8.

Orig. in Cõ.

Isa. 29. 16.

Chryfost.
Theophyl.
Oecu. in Cõ.
August.

Y si ellos estan obstinados, insensatos y dormidos, en parte es por su peccado, en parte por justo juyzio de Dios, que muchas vezes niega sus dones a inmeritos, principalmente a los endurecidos y dormidos. Y para que este pasmo y sueño destruya los peccadores, no es menester otra cosa, sino que Dios, no deshaga y clarifique las tinieblas, que ellos han puesto sobre sus ojos, con las exhalaciones obscuras de sus culpas. Porque aquel que la Theologia llama Dios de este siglo, y potestad de las tinieblas (maldito sea tal Dios, y tal poder) se tiene esse cuydado de nunca faltar en las occasiones de cegar mas y mas a sus deuotos. Y esto que se haze por permission de Dios (que lo permite y nos dexa por nuestros peccados) basta para que la Escriptura diga que Dios bendito endureze a Pharaon, escureze los ojos de los Iudios, y vierte sobre ellos vn sueño de letargo. *Exod.* Boluiendo a San Pablo, vazio doctamente la palabra, *Soporis* en esta, *compunctionis*, que nace de vn verbo que significa, pungir, o punçar, o herir, y traspassar, del qual vso el Euangelio, quando dize que vn soldado, *lancea latus Christi pupugit*, y el sacro Apocalipsi, tratado de lo mismo, *Apoc. 1. 7.* *qui eum pupugerunt*. Vn hombre herido de estocada mortal, o lançada, queda atonito, pasmado, insensato, sin habla, sin vista, sin oydo, como el que duerme profundissimo sueño: y ansi viene a ser vna misma cosa *spiritus soporis*, y *spiritus compunctionis*. Espiritu como de hombre amodorrido en sueño, o como de herido de muerte. Tal es el espiritu y sentido de vn peccador mal habituado, por largos cursos enuejezido, y naturalizado en culpas de cõciencia rea y cauterizada, que duerme sueño de muerte, en perpetua noche, sordo al dolor de su mal, oluidado de Dios, y de su anima, y desatinado, como alanceado.

Chrys. Theophyl. Oecum. in comm. De otra manera declaran esto Chrysost. Theophyl. Oecum. aunq̃ al mismo proposito de la proteruia y obstinaciõ de los Iudios. Dizen q̃ esta palabra Latina, *compunctionis* que en Griego es, *Catanixeos*, significa vn animo y mente tan aferrada en su mal proposito, que no ay arrancarla de su malicia, con todas las cuerdas humanas. Porque *catanixeon*, es como fixar con clauos fortissimamente vna cosa. Pongo exem-

exemplo en vn madero bien enclauado, que no le arrancarán braços de hombres ni pares de bueyes. Esto significa la palabra *Catanixeos*, segun la propriedad de la sancta Escriptura, de que tenemos ilustre exemplo en el Psal. 29. *Vt cãtet tibi gloria mea (anima mea) & non compungar.* Mi alma Señor te alabará, y nunca dexará de hazer esto. *Non mouebor, non desistam, non immutabor.* Nunca cessará de bendezirte y glorificarte. Y vese esto lindamente en la fuente, dõde esta, VELO IDDVM, como si dixera, *& non taceat*, conforme a lo que tambien S. Hieron. lee. *Non tacebo.* Dire a vozes tu Magestad y gloria, y nunca acabare de dezir, *non compungar.* Ansi aca, *spiritus compunctionis*, es spiritu firme, aferrado, volũtad resuelta y determinada en el mal, como es tenaz el sueño, especialmente el que significa la voz original TARDEMA, sueño profundissimo y vehementissimo, como el que con hechizos y beuedizos buelue vn hombre como piedra, qual fue el sueño que Dios dio a Adam, Gen. 2. y a Abraham. Gen. 15. y al pueblo de Saul 1. Reg. 26. y el de Ionas. Este sueño graue se dize que inspira y vierte Dios sobre los malos, porque no los despierta. *Claudet oculos vestros.* El vulgato atendio al sentido. Mas aqueste cerrar de ojos en el verbo Hebreo significa, confirmar, conformar, y consolidar, y corroborar, y si ansi se puede dezir en Romance, cõprimir los ojos, que ès boluer los ojos como de piedra, inmouibles, y como congelados, y del todo inutiles para ver. Y declarando que ojos son estos dize, *Prophetas vestros.* Los ojos cerrados, son vuestros Prophetas, por que los Prophetas son ojos del pueblo (como S. Hypolito dize) por donde el vè, de la manera que el Sol se llama ojo de el mundo, por quien vè todas las cosas la tierra. Señal de Dios ayrado, quitar estas guias, cegar estos ojos de los coraçones. Y no nos hauia de dar esto menos pena quando sucede, que nos daria sacarnos los ojos, *Principes vestros operiet.* Los Principes son llamados cabeças, no solo porque estan en lo alto, sino porq̃ son obligados de oficio a ver por todo el cuerpo de la republica. De estos dize, que los cubre Dios, perseuerando en la metafora de la cabeça *operiet*, porque son a vezes tan ciegos, como si les emboluiessen toda la cabeça. Luego por peccados de el pueblo padecen ceguera

Psal. 29. 13.

Hier. in Psal.

Gen. 2.

Gen. 15.

1. Reg. 26.

Ion. 1.

Hypol.

S. Hypol. l. de consum. sæcu.

Principes y Prelados, para que ni sepan ni entiendan lo que deuen proueer ni ordenar. Si saben esto los murmuradores, que notan y reprehenden los yerros de sus superiores, mejor harian en llorar sus peccados, de donde nacen los de sus mayores, que en infamarlos.

GRANDISSIMA es la ceguera de Escribas y Phariseos, renteros y curadores de esta viña, grauissima su obstinaciõ y pertinacia, pues a tãtos beneficios de el padre de familias ingratos, a tãtos requirimiẽtos rebeldes, a tantas vozes de predicadores sordos, a tantas lũbres de prophecias ciegos, insensatos, estupidos, y sobre todo desconocidos y impenitentes, a la benignidad y paciencia de Dios q̃ los espera a penitẽcia, y para mouerlos a ella, pone el mas efficaz medio, sacãdo su hijo de su proprio seno, y embiãdosele por embajador, sacrilegamente, contra todo derecho de gentes, le matan, y animãdose los vnos a los otros tantos contra vno (que gran vi lania!) dizen: venid y matemosle, y sera nuestra la heredad. Como Achab matò a Naboth, y por quitarle la viña le quitò a traycion la vida, y la comprò con su sangre. Esto mismo hizieron con Christo. O ciegos! Esta consequencia no vale. matemos al heredero y sera nuestra la hazienda: porque el heredero escrito, que se prueua auer muerto al testador, pierde el derecho de la herencia. O vituperables! ò malditos! Si el Señor es beneficientissimo, vosotros ingratissimos, si el padre de familias liberalissimo, vosotros fuera de toda medida desconocidissimos labradores, si el patrõ benignissimo, los sieruos maligníssimos. Quien dira que estos no tienen, *spiritum soporis & compunctionis?* hechizo, y encantamento?

3. *Reg.* 21.

ESTO es de los Autores antiguos, pero alguna vez reuela Dios a los nueuos algo que no lo vieron los viejos. Vn moderno interpretò este spiritu de compunccion, espiritu de inuidia, y zelo, que punje, y lastima sus coraçones. Porque *Catanissõ*, de donde es este genitiuo *Catanixeos*, significa compungir y morder, y ansi hara este sentido. Dioles Dios vn espiritu inuidioso que los estimule y atormente, y muerda, con perpetuo dolor de zelo, vna espina atrauessada, en el coraçon, que los punce con dolor de ver la muchedumbre de los Gentiles congregarse con Dios de Abraham, Isaac,

Isaac, y Iacob, crecer por todo el mundo la Iglesia, diminuirse su Sinagoga, quitarles la viña, y entregarla a otros renteros agradecidos, que acudan con el debito y fruto a su Señor a su tiempo. Lo qual comprehendio en aquella sentencia, *Auferetur à vobis regnum Dei &c.* Ansi como es illustre loa, y blason de los Romanos aquel que escriue el Auctor del libro de los Machabeos, *Non est inuidia, neque zelus inter eos*, con ser professores de honra, no hauia entre ellos inuidia: (o gran nobleza!) ansi fue propria tacha del ingenio de los Iudios ser inuidiosos. O gran baxeza! o solicitud anxia! o pusilanimidad y pequeñez! Al inuidioso siempre le duelen los ojos, y se marchita de los buenos successos de sus proximos, desespera de su felicidad quando ve a otros felices, y piensa que quanto los otros tienen, tanto le quitan a el. Y que este fuesse el ingenio desta nacion, dixolo bien quien bien los tenia dentro y fuera conocidos S. Pablo, Hebreo hijo de Hebreos, *Quandiu sum Gentium Apostolus ministeriũ meũ honorificabo.* Mientras fuere Apostol y predicador de Gentiles, procurarè muy de veras su conuersion, *Si quo modo ad amulandum prouocem carnem meam*, a ver si por inuidia de los Gentiles, mis hermanos los Hebreos abraçan la religion de Christo. Esto dixo como hõbre de casa que sabia quan emulos e inuidiosos eran. Eran tan presumptuosos, que a todas las otras naciones llamauan *gentem non gentem*, gente que no es gente, vil, contemptible, indigna de toda honra; *gentem insipientem*, por esso la llamauan, no gente, y en otra parte, *qui non sunt.* Esther 14. *Ne tradas Domine sceptrum tuum ijs qui non sunt.* Gente que ni tiene ser, ni es, ni parece, de ningun precio, de ninguna consideracion y estimacion. Ansi se les saltauan los ojos de ver esta triste gente fauorecida de Dios. Isaias hauiendo començado a tratar de la reprobacion de los Iudios, y vocacion de las gentes, cortò el hilo de las palabras, y puso el dedo en la boca diziendo, *Secretum meum mihi, secretum meum mihi.* R. Ioseph, y R. Salomon dizen, que dos secretos fueron reuelados a Isaias, vno de vengança, otro de salud, tomaronlo del Chaldeo en este lugar. Y no ay duda, sino que estos dos secretos eran la ruina de los Iudios, y la salud de las Gentes. Misterio tan oculto, que dize S. Pablo fue

1. *Macha.* 8. 16.

Rom. 11. 13

Esth. 14.

Isa. 24.

R. Ioseph.

R. Salom.

escõdido a las primeras generaciones, y reuelado ya a los sanctos Apostoles *Gentes esse hæredes, & c omparticipes.* Sin duda mirãdo este secreto de Isaias, que cõfiessa q̃ a el solo fue esto reuelado, pero q̃ lo quiere tener secreto, como diziendo: No quiere Dios q̃ esto se publique, sino que se quede en secreto, como nosotros solemos dezir, quãdo comẽçamos a tratar lo que es mejor callar y encubrir. Mejor es callarlo. No quiero entrar ni salir en esto. Ansi dize Isaias: Boca mia calla, ten secreto, y porque era ascua en su coraçon, no pudo dissimular el dolor de la perdicion de su pueblo. Y ansi añade, *Va mihi!* Ay miserable de mi! Exponiendo esto Rabbi Dauid, aunque enemigo de los misterios de Christo, no aduirtiendo lo que dezia, confessó esta misma verdad. Hidalga manera de castigar a vnos, hazer bien a otros, para que mueran de inuidia, que es el mayor de todos los tormentos, aunque entren en comparacion los de aquellos tiranos de Sicilia, porque realmente pintaron bien el dolor del inuidioso los que pusieron vn coraçon sobre parrillas ardientes. Esta compuncion y dolor es la ingratitud de estos labradores: *Auferetur à vobis regnum Dei, & dabitur genti & c.*

R. Dauid.

§. I.

Aliam parabolam audite. Homo quidam & c. Todas las parabolas tienen aspereza y dificultad, piden ayuda del ingenio de los sanctos interpretes, para ser entendidas, como enseña el Espiritu sancto, quando pintando vn varon estudioso de la Sabiduria dize: *Sapientiam omnium antiquorum exquiret sapiens, & in Prophetis vacabit.* Quien dessea ser sabio, primeramente ha de reboluer los libros de los antiguos. Y porque entre todos ellos tienen principal lugar los Prophetas, dize de su estudio particularmente *in Prophetis vacabit.* Y luego en segundo lugar, *Narrationem virorum nominatorum conseruabit, & in versutias parabolarum simul introibit.* Estudiarà en las exposiciones y comentarios que sobre las Escripturas y Prophecias hizieron y dexaron varones famosos y nombrados, o en voz, o en escrito, y conseruaralas en el arca de la memoria. No fie de su ingenio si quiere saber la verdad,

Eccl. 39. 1.

verdad, sino en el de grandes auctores, probados, y canonizados. *Et in versutias parabolarum &c.* Y porque lo mas difícil de la Escriptura suele ser las parabolas, no entrara en ellas solo, sino acompañado de los que saben las entradas y salidas de ellas. Mira que tres palabras tan significadoras de la obscuridad de las parabolas *in versutias, simul, introibit*, en las quales comprehendio lo que por muchas otras no dixera la elocuencia de los Retoricos mas bien hablados de el mundo. *Versutias* llama las agudas y sutiles sentencias que los sabios docta e ingeniosamente, aunque con gran obscuridad, dixeron para institucion de nuestra vida. *Versutias* deste verbo *verto*, porque se pueden (si ay quien las sepa mancjar) boluer a varios sentidos, y acomodar a varios institutos, propositos y documẽtos dogmaticos y morales, tomãdo este vocablo en buena parte, como en el Griego se dize aqui *strophea strophin*, que es *vertere*. La otra palabra es, *simul*, que no te atreuas por tu ingenio solo, y estudio a desemboluer la parabola, sino *simul*, en cõpañia de aq̃llos doctos y nõbrados Interpretes q̃ dixo al principio. La tercera, *introibit*, lo vno porq̃ es menester entrar muy dẽtro de el coraçõ y alma de la parabola, para sacar de ella la escondida Philosophia, lo otro, porq̃ hauiendo de entrar por sus sendas escuras ha menester guia, y hilo, si no quieres perderte en esse laberinto. Y encareciẽdo aũ mas lo dicho añade, *Occultu prouerbiorũ exquiret & in abscõditis parabolarũ conuersabitur.* Parabola y prouerbio es aqui vna misma cosa. Mira q̃ haze de repetir q̃ la parabola es oculta, escõdida, y que es menester grande escrutinio e inquisiciõ, no ligera, sino larga y espaciosa, qual significa el verbo *conuersabitur*, si quieres deslindar las dificultades, y hazerte capaz de la Theologia intima de estos auisos, encomienda tu estudioso a tu memoria aquel segundo, que el que quiere entender la parabola consulte los libros de los antiguos, y celebres Escritores, principalmente los sagrados, a quien la vida incontaminada juntamente con la alta doctrina dieron illustre nombre en la Iglesia. Vea, coteje, y confiera, y pondere sus expositiones, y glossas: porque realmẽte se emplea mal el ingenio, y se pierde el tiẽpo, y el trabajo, y el azeyte, quando se estudia en auctores improprios e impertinẽtes, q̃

en

en este tiempo mas que en otro sobran, de cuyos pechos no se mama leche de solida doctrina, como aquella q̃ tenemos de los antiguos pechos de la Iglesia, Aug. Hieron. Ambros. y de los otros sanctos Doctores Latinos y Griegos, que trabajarõ, y velaron, para que nosotros entrassemos en sus trabajos al seguro, y saliessemos de ellos amaestrados, con luz, y honra, y prouecho.

QVIEN sin estos apercibimientos entra en las parabolas ni entiende en lo qne trata, ni la parabola luze. Mira lo que dize el Sabio, del hombre imperito que predica parabolas: *Quomodo frustra habet claudus tibias, sic indecens est in ore stultorum parabola.* Pro. 26.7. Ansi como el coxo, aunque tenga gentileza de piernas, no puede vsar bien de ellas, por lo qual es vana aquella aparencia, pues su gentileza consiste en el buen vso de ellas, ansi la parabola y sabia sentencia, ni conuiene, ni parece bien en la boca del necio, porque aunque de suyo sea buena, no sabe vsar bien de lo bueno. Item, el coxo menea las piernas desigualmente estendiendo la vna mas q̃ la otra, de tal manera, que vna no haze consonancia con la otra, y ambas discrepan de la andadura derecha. Ansi la parabola en la boca del ignorante, saca sentencias coxas y mancas sin proporcion, tales que la vna no quadra con la otra, y toda la parabola se aplica mal a la materia occurrente, porque nó sabe el la proporcion que se ha de guardar en estas cifras por ser necio. Ves cómo para que la parabola no pierda su lustre y hermosura, y para que parezca lo que es, y nosotros no parezcamos coxos andando en ellas, es menester tomar andadura por el rastro y huella de doctissimos hombres.

ESCVCHA pues lo que en el mismo lugar, vn verso en medio dize, el mismo Salomon: *Quomodo si spina nascatur in manu temulenti, sic parabola in manu stultorum.* Pro. 26.9. Admirablemente compara el necio, al borracho, y la parabola a las espinas puestas en sus manos. Ansi como el ebrio por estar con el vino destituydo de su juyzio, y vso de razon, no sabe vsar bien de las espinas q̃ tiene en la mano porq̃ se hiere a si, y a otros con ellas, ansi el necio por defecto y ignorãcia de buenas lotras, no solo no vsa bien de las sentencias sanctas y prudentes mas con detrimento suyo y ageno las trata; como ha visto

visto este miserable tiẽpo en muchos indoctos, que presumiẽ do entender, y dar a entender a otros las escrituras, las hã depravado para su perdicion, y para la de otros muchos, como S. Pedro tiene dicho. De mas de esto piẽsa el beodo que coje en el cãpo vna rosa, y toma vna espina (aq̃llo es, *nascatur*, hallarse la espina en la mano a caso) con que se lastima y saca sangre, y haze que los que lo ven se rian y le desprecien. Encuẽtra el idiota con vna prudente sentencia, y como no discierne lo que vale, dañase a sí y a otros con ella, y prouoca a risa a los hombres cuerdos, como cosa ridicula; no a veneracion y instrucciõ como santa y docta, y haze que digã de el aquel adagio viejo. *Num & Saul inter Prophetas?* *Petr.* 1. *Reg.*

§. II.

Parece q̃ no ay diferẽcia entre contar sueños, y recitar parabolas. Ni la parabola ni el sueño muestran las cosas, sino las sombras solas, y las semejanças de las cosas. Ansi como en la Epistola de la Missa de oy sueña Ioseph, ansi en el Euangelio habla Christo en parabolas. Ioseph, es llamado el soñador, y Christo tenido por parabolico. *Quare in parabolis loqueris?* Benditos sueños de dõde nace la verdad de nuestra salud! dulces y caras parabolas donde se encierran los mysterios de nuestra Religion! conchas donde se esconden perlas y margaritas! De aquestos sueños de Ioseph, nace y crece la inuidia, y odio de sus hermanos. *Nunquid Rex noster eris? &c.* Ansi dize Moysen, *Hæc ergo causa somniorum atque sermonũ inuidiæ & odij fomitem ministrauit.* Y de aquesta parabola de Christo que predico el dia de ramos, començaron los Iudios a resoluerse en que era necessario dar le la muerte. Y no huuiera acabado el sermon, quando le huuieran preso, porque entendieron claramente el intento de sus parabolas, sino los detuuiera el temor del pueblo, que le tenia por Propheta. *Cum audissent principes sacerdotum & Pharisei parabolas eius, cognouerunt quod de ipsis diceret, & quærentes eum tenere timuerunt turbas, quoniam sicut Prophetam eum habebant.* Y como aquellos dezian. *Venite occidamus eum, & videbimus quid illi prosint somnia sua*, ansi estos iniquos dezian, *Videamus si sermones eius veri sint. Si enim est verus filius Dei suscipiet illum, morte turpissima condemnemus eum.* O traydores! aquestos, *Ruper.* *Mat.* 13. *Gen.* 39. *Sap.* 2. 20.

ſtos, y aquellos! El prudente y ſeſudo viejo Iacob rumiaua los ſueños de Ioſeph, y el prudẽte y deuoto Chriſtiano medita y pondera las parabolas de Chriſto.

O PARABOLA myſterioſa! Aqui ſegunda vez inuoco cõ las manos leuantadas al cielo, la gracia de el Eſpiritu ſancto, y el ſocorro de la Virgen y Madre, como ſuelen los Poetas en paſſos arduos y graues, implorar el fauor de ſus Muſas. Si aquel ſancto y docto Etiope, de cuerpo negro como vn cueruo, de animo blanco como ciſne, que de la extrema parte de Etiopia venia deuoto al templo ſancto de Hieruſalem a adorar al verdadero y viuo Dios, y para aliuio de ſu camino, mientras corria ſu coche por aquella llanura, leia a Iſaias, cuyas palabras ſon tan claras, que mas parecen hiſtorias Euangelicas, que prophecias, leyendo y releyendo aq̃llas clauſulas diuinas con ſus ojos, meditandolas con ſu ingenio tan bello y tan purgado, repitiendolas con la lengua, no entendia el alto ſentido y Sacramentos graues, que de baxo de la corteza ſe contenian en la medula, ò mageſtad de las letras ſantas! q̃ hare, o dire yo eſta mañana, de Ezechiel, ni como el docto, ni como el ſancto entre todos los Prophetas el mas dificil y obſcuro, de tantas enigmas lleno q̃ en la ſinagoga ninguno le leia haſta tener treinta años, haſta alli le reuerenciauan con ſacro ſilencio. El pinta (oyd atentamente oyentes y eſpantareisos commigo) vna viña que primero
Ezech. fue leona. Quien vio jamas vna leona mudarſe en viña? Fue eſta viña plantada en viua ſangre, dize Ezechiel, rodeada de rios corrientes, crecio muy alto, multiplicaronſe ſus ſarmiẽtos, y crecierõ tanto ſus pampanos, ſus hojas, y fructos que excedia en grandeza a todas las plantas mayores. Sus ramos ſalieron tan derechos y de tanta fortaleza contra la flaca naturaleza de la vid, que ſe labrauan de ellos lanças, ceptros de Reyes, y Emperadores. Tenia ojos aqueſta viña primero como ſi no los tuuiera, porque no ſe miraua. Pero quando ſe mirò la deſdichada, y vio ſu grandeza, en vn momẽto (quiẽ tal creyera) fue arrancada de raiz, echada por tierra con deſprecio, piſada de todas las gentes. Secaronſe ſus vaſtagos, y marchitoſe ſu verdura, y de los miſmos ſarmientos ſalieron llamas de fuego que abraſaron las vuas, las hojas, y toda ſu lin-

deza,

deza. O caso estraño! *Planctus est & erit in Planctum*, dize el Propheta. Es de llorar, y será siempre de llorar, que vna viña tal, sea totalmente destruida. *Quomodo possum intelligere nisi aliquis me docuerit?* No es menos mysterioso y parabolico en sus vaticinios Christo termino de los prophetas, en sus altos secretos, en los mysterios de el reyno de el cielo y doctrina Euangelica, que celaua debaxo de metaforas, tropos, figuras, parabolas. Oy os pone delante de los ojos otra viña no física, sino artificial y moral. *Homo quidam erat pater familias qui plantauit vineam &c.*

Vn padre de familias plantò vna viña, no la cõprò, ni heredò, que la viña heredada, o comprada, no es tan amada como la que el hombre planta con sus manos, viña amantissima, conforme aquello, *vineas amantissimas plantabitis*, y porque las bestias no la destruyessen, o ladrones no la vendimiassen, como curioso de su vua, y de su vino, la cercò en cõ torno. Labrò vn lagar porq̃ alpie de la obra huuiesse adereço y orden de hazer el vino: en medio edificò vna alta torre por guardia dióla a labradores debaxo de concierto para q̃ la cultiuassen: y hecho esto fuesse a su casa. Creció la viña, y por el Septiẽbre y Octubre, quando se haze la vendimia esperò el Señor q̃ los labradores le traeriã el mosto a casa. No viniẽdo, cõ desseo de gozar el fructo de la fatiga, q̃ passò en plantarla y pertrecharla y de su larga espera, embio sieruos que la vendimiassen, mas aquellos rusticos mancomunados, y conspirados, con asechãças villanas dieron en ellos, a qual apalearon, a qual hirierõ, a qual apedrearõ, y mataron, sin que escapasse como en las rotas de Iob, vno. Pero con todo esso la fama de la mala nueua, q̃ corre mas que la buena, volò a casa de el Señor. El qual aũque con justicia pudiera passar a cuchillo aq̃llos homicidas, los escusò cõsigo mismo diziẽdo. Por vẽtura no conocierõ mis ministros, y pẽsaron q̃ eran mis enemigos Embia otra vez mas criados que la primera, mas aquellos encruelecidos, y arregostados a sangre, trataronlos peor q̃ a los otros. Quiero ver dize el Señor si peccan de ignorãcia o de malicia, y embiar a mi vnico hijo a quien ellos bien conocen para q̃ me dẽ mi fructo. A penas le vierõ y reconocierõ de los quãdo cõforme a su animo maligno, añadiendo espuelas,

la

la auaricia a la inuidia por hauer toda la heredad del padre, con furor no solo villano, sino barbaro cõjurados en su muerte, le echaron fuera de la viña. A la letra, porque si le mataran dentro, se les imputara el crimen de el homicidio, fuera le mataron como iniquos, violẽtos, crueles, ingratissimos. Bien merecieron ser destruidos y que les quitasse la viña y se entregasse a otros renteros que la beneficiassen, y pagassen la deuda. *Malos male perdet.* Sentencia fue esta que la sacò Christo de los pechos de sus enemigos, como quien saca fuego de pedernales. O que altos secretos son estos que han escondido Ezechiel y Christo en sus parabolas! Aquestas viñas, aquesta sangre, aquestos rios, aquestos vastagos, aquestos ramos, aquestos sarmientos, aqueste lagar, esta torre, este seto, estos labradores, estos sieruos, este Señor, este hijo, estos otros labradores segundos, este arrancar la viña, este pisarla, aqueste fuego que la abrasa, què cosas son? que significan? *Quomodo possum intelligere nisi aliquis me docuerit?* Pareceos que es menester guia para la parabola?

Pves para entendimiento della supongamos lo primero que no habla Christo de nuestra Iglesia sino de la sinagoga que estaua encargada a Pontifices y Sacerdotes, puesto que se puede acomodar a la nuestra que està cometida a Pontifices y Prelados. Porque ansi como es la misma comedia de Eunucho, o Andria aquella que el Comico representò en Roma antiguamente, y la que aora representan entre nosotros muchas vezes los niños por exercicio, sin hauer otra diferencia mas de que los representantes son diferentes. Assi esta tragedia que tuuo effecto antiguamente en los Sacerdotes, Escribas y Phariseos de la vieja ley, se ha de temer no le tenga en nosotros los Sacerdotes, y nos estè guardado el mismo castigo que a ellos o otros mayores: pues como Basilio dize, se ha de temer que el fuego infernal nos ha de ser a nosotros mas cruel que al rico gloton. Y bien da a entender S. Pablo que la pena de el mal Christiano sera mas terrible que la del Israelita. *Quanto magis putatis deteriora mereri supplicia qui filium Dei conculcauerit?* porque despreciy y pisa al hijo de Dios y su sangre.

Basil. in diuites auar.

Hebr.

Svpongo lo segũdo, lo q̃ quando declaro otras parabo-

las

las digo, que en la parabola ay vnas coſas neceſſarias y propias, que ſon como miẽbros ſuyos, otras que ſon como accidentes, que ſiruen de cumplimiento y ornato del cuento; y que conuiene diſtinguir diligentemẽte las vnas de las otras, y ſaber quales ſon neceſſarias, quales no lo ſon. En eſta me parece que ay ſeis partes proprias y neceſſarias. La primera es, hauia vn hõbre padre de familias &c. en eſta nadie duda, porq̃ todos confieſſan que es Dios. La ſegunda, es la viña q̃ plantò. Athan. dize, que es el mundo que Dios criò. Iren. q̃ es todo el genero humano. Y ſi eſto fueſſe anſi, quien ſerian los labradores? Y anſi dizen mejor todos los demas, que la viña es la Igleſia, en que quiſo Dios que los hombres trabajaſſen: metafora muy vſada en la Eſcriptura. Pſal. 79. *Vineam de Ægypto tranſtuliſti.* Iſa. 5. Hier. 2. Ioel. 1. Plantola quando le dio ley mediante la qual plantò en alguna manera ſu noticia en los animos de los hombres, como S. Aug. dize. La tercera parte es, la cerca, el lagar, la torre. Eſtas tres coſas juntas a mi ver hazen vna parte, porque ninguna otra coſa ſignificã. ſino hauer hecho Dios con ſu Igleſia todo lo que deuia hazer para q̃ ſe pudieſſe bien guardar y cultiuar, como dize por Iſai. *Quid eſt quod debui vltra facere vineæ meæ?* Propuſo Chriſto todo lo que los cuydadoſos dueños de las otras viñas ſuelen hazer, para que no puedan deſſear mas los labradores para beneficiarla y coger fruto. Por que ſuelen los que plantan vna viña, lo primero cercarla, para librarla de ladrones y beſtias; labrar vn lagar para la vendimia; finalmẽte edificar vna torre, anſi para ornato, como para que el viñadero ojee, y la guarde. Bien veo que antiguos auctores, a cada coſa de eſtas tres dieron ſu ſingular ſignificacion, porque el ſeto dizen q̃ es la tutela y proteccion de Dios, y cuſtodia de ſus Angeles, Origenes, Ambroſio, Hieronymo, como ſe dize en el Pſal. *Vt quid deſtruxiſti maceriam eius?* porque Dios retraxo el ſocorro con que podia ampararla, y en cierta manera la deſamparò, ſe dize q̃ deſtruyò el ſeto de la viña. Otros q̃ es la ley, que era limite y raya para los Iudios, que los contenia en la razon. Iren. El lagar dizẽ muchos que era el altar que vertia ſangre de victimas, como el lagar moſto. Orig. Hier. Beda, Euthym. Theophyl. Otros el eſpiritu prophetico, que her-

Athan. q. 49.
Iræn. l. 4. c. 70.
Pſal. 79. 9.
Iſai. 5. 2.
Hier. 2. 21. & c. 12. 10
Ioel. 1. 7.
Auguſt. de verbis Dñi ſer. 59.
Iſai. 5.
Orig. tract. in Mat. 19.
Amb. in c. 20. Lucæ.
Hier. hoclo.
Pſal. 79. 13
Iren. l. 2. c. 70.
Orig. lo. ci.
Hier. in com
Beda. ibid.
Euthy.
Theophyl.

Ire.lo.cit. uia como mosto. Ireneo. La torre interpretã no pocos el tẽ-
plo de Hierusalem, Orig. Hier. Beda: otros la misma Ciudad,
que en parte estaua edificada sobre monte, Ireneo: otros, la
Amb. in c. alteza de la ley, como Ambr. Ya he dicho lo que parece mas
20. Luc. proprio y senzillo. La quarta parte de la parabola son los rẽ
Orig. teros a quien se arrendò la viña, que segun Origenes, Hilario,
Hilar. y el auctor del Imperfecto son Sacerdotes, Escribas y Phari
Imper. seos solos. Y esto se cõfirma con que Christo disputaua aqui
con solos Sacerdotes y Phariseos, y a ellos solos proponia la
parabola, cõ que el pueblo no parece que es tanto labrador,
como viña. Pero de la conclusion de la parabola coligẽ otros
que no son los Sacerdotes solos los renteros, sino toda la gẽ-
te de los Iudios, porque concluye Christo, que serà quitada
a los Iudios la viña, y dada a otros labradores que son los Gẽ
Amb.lo.ci. tiles, como lo entiẽde Ambro. Cõ todo esso no se puede ne-
gar, sino que habla Christo principalmẽte con Sacerdotes y
Phariseos, y a essos llama labradores de la viña, como demas
Euthy. de los Auctores dichos sienten Euthymio y Theophilacto.
Theophyl. La quinta parte son los sieruos q̃ el Señor de la viña embiô
en diuersos tiempos para que cobrassen el fruto. De comun
cõsentimiento de los Doctores, y de las palabras de Christo,
Hebr. 11. son los Prophetas antiguos, de cuyas muertes diuersas trata
S. Pab. Heb. 11. y Hier. aqui en el Comentario. La sexta y vl
tima parte es el hijo que el embiò q̃ es Christo: cosa que no
la ignorarõ aun los mismos Sacerdotes contra quien va diri-
gida la parabola. Estas seis cosas tienen significacion propria
y necessaria. Las demas q̃ vemos son accessorias, y no les he-
mos de buscar significacion, porq̃ no vengamos a dezir algu-
na cosa absurda, y violẽta, y apretãdo mucho el pecho por sa
car leche, saquemos sangre; como son el seto, el lagar, la torre
Chrys. hoc loco. como ya dixe, la ausencia del Señor, aunq̃ Chrys. entiẽde por
ella, la paciencia larga de Dios con los Iudios, o el libre alue
Hier. drio que les dio; y dexò para trabajar, o no trabajar, como di
Beda hoc loco. xerõ Hieron. y Beda. El tiẽpo de los frutos, tambien es aqui
accidental, como sino fuera siẽpre tiẽpo de dar fruto de vir-
tud, o como si Dios no pidiera este fruto en todo tiẽpo. Co-
sa clara es q̃ siempre fue tiempo de frutificar en virtudes. Tã
poco se ha de aueriguar aquello *Verebuntur filiũ meum*, como
dixo

dixo Dios, eſto pues no le reſpectaron, porque Dios alli habla como hombre, *Homo quidã erat*. Y anſi me parece que no tienen neceſſaria ſignificacion, ſino que eſtan ai para cũplimiento y ornato de la parabola.

Los Sacerdotes y Phariſeos viſtos los meritos de el proceſſo dieron ſentencia contra ſi miſmos, y pronunciaron *Malos male perdet, & vineam ſuam &c.* Mala muerte mueran los que tanto mal hizieron: y la viña ſerà entregada a juſtos labradores. Penſando que ſentenciauan cauſa agena, como Dauid, dieron ſeuera ſentẽcia en la propria. O ſaber de Dios, como los coges en la red de la parabola, y les hazes cõfeſſar lo q̃ con aculacion deſcubierta negaran! Prendiſtelos en el lazo de la verdad, aunq̃ enemigos de ella, como quien prende anguilla en hoja de higuera. O ſancto dolo! puſiſteles el proceſſo en ſus manos, y hiziſte que ſu miſma conciencia fueſſe interprete de tus parabolas. Ellos dan ſentencia, Chriſto diffinitiuamẽte la confirmò luego, y a poco tiempo la executa caſtigando vnas fieras con otras fieras. Trayendo de Roma dos Principes paganos Veſpaſiano y Tito, que deſtruyeron eſtas beſtias, y acabò aquella republica de tal manera, que de aquel antiguo y noble reyno, no les ha quedado vna almena.

Auferetur à vobis regnum Dei. dize Chriſto. Por ventura no ſe ve en effecto manifieſto? Dios ha trãsferido las gracias de los Iudios, ſu dignidad, ſu adopciõ, los teſtimonios, las promeſſas, las prophecias, los teſtamentos, el ſacerdocio, el reyno, los Sabados, y ſacrificios a los pueblos Gentiles incircunciſos? a noſotros los Chriſtianos? No los veis echados fuera de la viña? Dõde eſtà aquella ſu real Hieruſalẽ? ciudad ſagrada, ciudad de Abrahã, Iſaac, y Iacob? de Dauid, de Salomon, y primero q̃ de todos de aq̃l grã Melchiſedech Rey y Sacerdote y Sabio, *Ter maximus*, el triſmegiſtro de los fieles? Donde la cerca de los Angeles q̃ la mãtenian en tanta reputacion, q̃ vn ſolo ſoldado baſtaua a hazer huir diez, y diez a ciento, y ciento a mil? Donde el reſpecto q̃ les teniã primeramẽte los Romanos ſeñores de el mundo, con vna cierta reuerencia a aquel pequeño pueblo? Donde aquel fauor viuo de los exercitos Angelicos, q̃ quando aquel impio Pompeyo quiſo hazer eſtablo de el templo de Hieruſalẽ a ſus cauallos, y entrò

en el *Sancta Sanctorum*, siempre de alli adelante fue infeliz, y aquella maldad notada para siempre, mas disimulada por poco tiempo, fue despues tan asperamente en la guerra de los campos de Pharsalia castigada, donde buelto el rostro a Hierusalem perecio su exercito. O Iudea misera e infelice! Donde estan al presente aquestos fauores? Mas donde dexo yo el lugar de el altar? la ley? los Psalmos? los Prophetas? las tradiciones paternas? la doctrina de tantos amigos de Dios? el culto? el juyzio? las ceremonias? los sacrificios? Donde, donde la torre superba de el templo sancto? que no tuuo mas bella cosa jamas el mundo? otro que el Capitolio de Roma, que los muros de Babylonia, que las Piramides de Egipto, con aquellos otros milagros tan celebrados de los Gentiles? Donde, donde el reyno? donde el ceptro? donde la potestad y la juridicion? donde la mansion y el nido, aquella casa amada, aquel palacio de Dios? No tienē ya casa ni techo dōde reposar seguramēte los pobres Hebreos. No lo veis? Es piedad Christiana q̄ viuan sobre la tierra, porque lauados cō sangre tan preciosa, nos desdeñamos de ensuziar las manos en sangre tan vil, *Malos male perdet*. No te glories Iudio, tu no has arruynado nuestra viñā, tu eres el destruido. Nuestra viña ha medrado. Por ventura no ha ganado la viña transplantandola de la Iudea a la Gentilidad? Era vna pequeña viñuela primero, que bastaua el Iordan para regarla, mirad despues quantas viñas ha recogido en si misma, y ha hecho vn cuerpo de todas. Del Iordan al Eufrate, al Tigre, al Oriēte, al Nilo, al Gāge, al Histro: al fin se estiende hasta el padre Tyber; y se ha despues dilatado hasta el Hibero y Tajo: y con tanta felicidad va oy ocupando los rios del mūdo nueuo. O dichosa viña de Christo! o prophecia verificada! o sentencia, y executada y cumplida!

§. III.

Et locauit eam agricolis. El blanco desta parabola es mostrar la muchedūbre de los beneficios y mercedes que Dios haze a los suyos, y la malignidad de los Sacerdotes, y q̄ no es nueuo al mundo, q̄ sacerdotes, y otros Principes de la Iglesia defrauden impiamente a Dios de su derecho. Los beneficios diui-

diuinos, largos, y muchos se ven en la prouidencia de la viña, la maldad de los ministros en el latrocinio y homicidios calificados. Prelados que sois los principales labradores de aq̃sta sancta viña: no os ha dado Dios absolutamẽte las Iglesias, sino en confiança, no como a señores, sino como a ministros y oficiales suyos. La culpa de estos fue alçarse a mayores cõ la hazienda de Dios, no tenerse por renteros, sino por dueños de la viña. Vehemente inuectiua es aquella del elegante Isaias contra los Principes de ambas policias de su tiempo, semejantes a estos, *Populum meum exactores eius spoliauerunt.* Llama a los Pontifices y Doctores, Principes y Magistrados *exactores*, porque no se hauian con su pueblo como legitimos Magistrados, ni como sanctos Pontifices y Prophetas, empleandose en su salud, sino como crueles tiranos robandole. Y tiene mas vehemẽcia, como interpretã otros, *Populi mei exactores sunt racematores*, como si dixera, son tales, que aũ a los pobres defraudan de aquella miseria que tienen, y despojan el pueblo hasta el vltimo quadrante. Tres esquilmos tiene la viña: la vendimia, este es de el dueño; la rebusca, este es de el pobre; la hoja, este es de el ganado. Pero estos dize, que no solamente la vendimiauan como dueños, pero la rebuscauan como pobres, y lo que mas es aun la paciã como bestias, por lo qual añadio, *Vos depasti estis vineam meam*, como brutos. Mandado està por ley diuina, que el rebusque de viñas y mieses, se dexe a los pobres: y ellos no solo no lo dexan, pero les vendimian, y rebuscan su hazenduela, hasta comerles la hoja. Al pobre el arrendamiento cargado, y que pague tãtas gallinas; y sirua todo el año, chuparle la sangre, y si se quexa echarle en la carcel. Por ventura dio os Dios la viña para beneficiarla, o para destruirla? Quien planta la viña, justo es que coma de ella, como tambien el que la cultiua y guarda, pero no la rebusque, no la pazca, ni descepe. Esto era lo que pretendian estos labradores, quando dezian, *Nostra erit hæreditas. q. d. nostra in omnes vsus*, para vẽdimiarla, y rebuscarla, y pacerla, podarla, y desceparla. Y que es pacer la viña? Luego resoluio la metafora, y se lo dixo claro, *Rapina pauperis in domo vestra. Quare atteritis populum meum, & facies pauperum commolitis?* Mi viña es mi pueblo. En vuestras casas se hũ *Isai. 3.*

den los bienes de los pobres, los fructos robados. El pobre es herido, acozcado, abofeteado, y de mil maneras injuriado. Robarles los bienes solamẽte, fuera auaricia, y codicia, a que despues de el peccado nos inclina la misma naturaleza, pero sobre robarlos, herirlos, y afrentarlos, esso es hauernos desnudado de toda humanidad. O iniquos! o preuaricadores, y transgressores de el pacto, y concierto con Dios establecido!

A la letra se lo dize con fuerte espiritu Dios en Oseas: *Ose.6.* *Ipsi verò sicut in Adam transgressi sunt pactum, ibi* (en la viña) *prævaricati sunt in me.* La tierra de Promission donde estaua trasplantada la viña, se entregò a estos labradores debaxo de pacto de que siruiessen a Dios en ella, y cumpliessen sus mandamientos, y se guardassen de imitar a la gente pagana, que *Leui.* primero morò en ella, *Cauete ergo ne & vos similiter euomat cũ patria fecerit*, de la manera que el paraysso se dio a Adam, con precepto de obediencia. Estos ofendieron a Dios grauemente, matarõ sus embaxadores, y su hijo, y pensauã no ser echados de la viña, cõfiados en la sanctidad de la tierra, que tierra tan sancta y grata a Dios, no hauia de quedar yerma, sin habitadores que la cultiuassen. De la misma manera que en Isaias *Isa.66.* dezian otros semejantes peccadores: *Templum Domini, templum Domini est.* No dexarà Dios su ciudad y templo vazio y desierto. O locos! Por noble y digna que sea esta tierra, no se puede comparar con el paraysso, ni en constelacion de cielo, ni en tẽplãça de ayre, ni en fertilidad de suelo, ni en copia de todos fructos, ni en abundancia de limpissimas y dulcissimas aguas, ni en otras comodidades y cumplimientos de los que puedẽ hazer vn lugar illustre y feliz, huerto de delicias, que plantò la diuina mano, en gracia del hombre, adornado de innumerables bienes, tanto que hauia arboles con cuyos fructos podiã las vidas de los hõbres durar hasta la edad eterna. Este lugar tan dichoso posseyò Adam por donacion diuina, pero porque no permanecio en obediencia, ni guardò el pacto y condicion, fue desterrado de el, sin esperança de recuperarle jamas. No hizo Dios caso de el lugar, quãdo se atreuesso desagradecimiento de el morador, sino que le dexò desierto, quanto mas essa tierra de Palestina tan desigual al paraysso,

rayso, la dexara yerma y solitaria, echādo fuera los q̄ en ella ofendē a Dios. Pues ansi como Adā aq̄l primer labrador, *ibi*, alli en el parayso fue castigado, y por hauer despreciado aq̄l precepto tan facil de cūplir, fue priuado de el derecho de la possession, ansi estos serā priuados, como transgressores del pacto diuino, *Ibi prævaricati sunt in me*. Ansi como se huuo Adā alli, ansi estos aqui, como Adam preuaricò en el parayso, ansi estos en la tierra de Promissiō, por lo qual el y ellos fueron lançados y expelidos, *Auferetur à vobis regnum Dei.*

O INGRATISSIMOS, hijos de padres traidores! Quā ingrato fue aquel primer labrador Adā, como pondera Ruperto. Quando Dios le criò, quan ingrato, quan mudo estuuo, quan obstinadamente dissimulò las alabanças que deuia a su hazedor. Formòle el cuerpo bellissimo de su mano, inspirole con su boca aliento de vida, *& factus in animā viuentem*, no pagò aquel soplo diuino siquiera con vn suspiro con que tocara el rostro del Criador, que le hauia dado anima humana. Ponele despues en aquel sancto vergel, y Adā calla, y possee la deliciosissima heredad, *rapinam arbitratus*. Sacale Dios del lado la muger, que fuesse su colateral, su compañia, su ayuda, su muger, y madre de muchos hijos cō que se poblasse la tierra de su posteridad, y Adam calla. No dize la Escriptura que se hallò en su boca vna palabra de reconocimiento. Y como no reconocio las mercedes de Dios, tāpoco conocio despues su culpa, porq̄ estos conocimiētos de la deuda, y de la ofensa son cōjuntos e inseparables, pues de vna ojeada conoce el hōbre el beneficio diuino, y el maleficio de su culpa, y desagradecimiēto. Bien parecen hijos de tal padre estos ingratos. A Adan le dierō el parayso para q̄ le guardasse y labrasse, *vt operaretur & custodiret*: no le guardò pues hizo por donde perderle, por q̄rer subir de labrador a señor. A estos se dio la viña para q̄ la guardassen y beneficiassen, y por dōde pēsaron hazerse señores de ella, la perdierō, aficionados a sus intereses, no a las mejoras de la hazieda de Dios. Hombre interessado no mira por las cosas de Dios. *Posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui.* Teneis razon. Moça hermosa y aficionada, ponerla en guarda de viñas, es dexar la viña sin guarda. Quien guarda la viña de Dios, y la mira como

Rupert. in Genes.

Cant. 1.

hazienda suya, no tiene intereses ni aficiones. O ingratos labradores! Quan agradecido fue a Dios Iacob Gen. 32. que dezia. *Minor sum cunctis miserationibus tuis & veritate tua.* Gen.32. Bastan ya Señor las mercedes que me haueis hecho, como entiende Hieron. O quiere dezir: en ninguna manera merezco yo tanta misericordia. La voz Hebrea HASED, no significa tanto misericordia y compassion, quanto beneficios y dones gratuitos que Dios da. Excelente agradecimiento, tenerse por indigno de los dones de Dios, y inmerito, como quien dize: no merece beneficios quien es ingrato. Aquel documẽto de Caiet. es verdadero, y digno de notar que dize: La verdadera profession de la humildad Theologica es, que el hombre se haze menor de lo que deue ser a los beneficios diuinos a los quales somos desiguales, y esta desigualdad la hazemos nosotros, antes en prepararnos y disponernos menos para recibirlos, como en ser despues de recibidos menos gratos en responder, tanto que el mas agradecido podra dezir: *Minor sum cunctis miserationibus tuis.*

PERO boluiendo a la ingratitud de estos labradores, digo, que es justo castigar al malo, como ellos fulminan. *Malos male perdet*, pero no ay mas justo castigo que el que se da al ingrato. Ay grados en la ingratitud todos malos, y el peor es hazer mal al bienhechor cõ sus mismos beneficios; de manera que haziẽdo el buenas obras, essas le sean despues Pro.17.13. prendas para recibir agrauios. *Qui reddit malũ pro bono non recedet malũ de domo eius.* Quãto amasse Dios a esta gente, y quan ingrata le salio, y quanto le ofendio con sus mismos dones largamente se querella por Oseas. No dire aora mas de aquel Ose.9.10. passo del c. 9. *Quasi vuas in deserto sic inueni Israel, & quasi prima poma ficulneæ in cacumine eius vidi patres eorum. Ipsi vero intrauerunt ad Baal Phegor, & abalienati sunt in confusionem &c.* En estas palabras repta Dios a Israel, no solo de maluado, sino de traydor tãbien, y de ingratissimo, pues hauiẽdo sido entre todos los mortales fauorecido de Dios, con gran maldad se enagenò de el. Sus maldades fueron dos, fornicacion corporal, y espiritual, que se llama idolatria: y para qué se vea la culpa de su ingratitud, cuenta el amor que les tuuo, y las mercedes que les hizo, que son mas de estimar quando proceden de

de animo muy voluntario y desseoso de hazer bien. Confiessa que los quiso y estimò en mucho, por dos semejanças galanas, de las que tiene aquel Propheta. *Quasi vuas &c.* Si caminando vno por tierra desierta abrasado de el Sol, con sed insufrible encontrasse fuera de toda esperança vna parra cargada de vuas frescas, o vna higuera llena de breuas entre aq̃llas sus anchissimas hojas de el Sol guardadas, fructos excellentissimos entre todos los otros, no le seria encuentro gratissimo? no le pareciera q̃ hauia hallado el remedio de su necessidad graue? Pues no menos dize Dios me fueron agradables los padres desta gente Hebrea en el desierto, quando erã los que deuian ellos solos, estando todas las naciones de el mundo en tineblas de errores y culpas. Claro està que lo que mucho se dessea y es necessario, y se halla de repente, y sin pensar agrada mucho, como el agua fria que encuentra el caminante sediento, o la fuente que vè la cierua herida, en que està su remedio.

Tale tuum carmen nobis diuine poeta
Quale sopor fessis in gramine, quale per æstum
Dulcis aquæ saliente sitim extinguere riuo. *Vir. Egl. 5.*

AVNQVE siempre me agradò Israel, nunca tanto como quando le tuue en el desierto, fuera de compañia de malos, y de aquellos Barbaros Gitanos, y fue republica sancta por buenas leyes gouernada, fue para mi agradable como la fruta nueua, y como las primicias. Hierem. 2. *Sanctus Israel Domino primitiæ frugũ eius*, y en el mismo cap. *Recordatus sum tui miserans adolescentiam tuam, quando secuta es me in deserto.* Mira la hermosissima metaphora. Porque no era Dios conocido en otras tierras y naciones sino en esta compara todo el mundo a vn arbol. Israel a los primeros fructos de el, pues hauia de ser semilla y principio de la salud de todo el mũdo, conforme a aquello. *Posui te in lucem gentium vt sis salus mea vsque ad extremum terræ.* *Quasi prima poma ficulneæ.* La higuera entre todos los arboles tiene dos fructos, vno en el estio, otro en el otoño, los higos de el otoño son copiosissimos, los de el estio no son tan abundantes pero son muy suaues, lla- *Hier. 2. 2.* *Isai. 49.*

manse *precoces*, higos tempranos: ansi fue la vocacion de Israel primera en tiempo y maduracion, que todas las otras gentes del vniuerso. *Quasi vuas in deserto.* No habla de Abraham Isaac &c. sino de los que caminaron por el desierto, que fueron autores de maldad, y dexaron mal exemplo y doctrina a sus hijos en remuneracion del grande amor que Dios les tenia: de quien habla S. Esteuan en aquel su celeberrimo sermon, y Hieremias. *Quid inuenerunt patres vestri in me iniquitatis, quia elongauerunt se à me, & ambulauerunt post vanitatem?* Hier. 2. 5. Respondiendo pues a su bien hechor como quien eran, *Intrauerunt ad Baal Phegor.* Habla de ambas fornicaciones, de la corporal con las mugeres Madianitas, de la espiritual con el idolo de el desseo que era esse. *Morabatur eo tempore Israel in Setin, & fornicatus est populus cum filiabus Moab, quæ vocauerunt eos ad sacrificia.* Num. 25. 1 Desta manera se paga aquel amor y aquel desseo y gusto de Dios, con adorar el idolo de el desseo que no puede en esta vida dar fino desseos, que atormentan y no hartan, concupiscencia de carne, de ojos. *Hæccine reddis Domino*, pueblo tocho q̃ peruersion, que torpeza, q̃ infamia, q̃ perturbaciõ? De tales como estos dezia Simonides como por donayre, lo q̃ grauemẽte refiere Plut. l. de Sera. numin. que siempre hallaua el arca del dinero llena, la del agradecimiento vazia.

§. IV.

MAS ya es tiempo que hablemos en particular con nosotros mismos, con nuestros Prelados, con nuestros Principes y señores, y con este Christiano pueblo. Acuerdate Çaragoça de la parabola de Ezechiel, de aquella famosa leona trocada en dulce viña, plantada en sangre que es la Iglesia sancta Romana. Roma furiosa que raras vezes vio el tẽplo de Iano cerrado, y siempre professò armas, fiera leona domadora de gẽtes y naciones, que como sedienta de sangre y hambrièta de carne humana perseguia y mataua todos aquellos que inuocauã el nombre de Christo, sin perdonar estado, sexo, edad, las fieras se aplacauan y ella no. Si esta no era leonesa que cosa era? De leona pues se hizo viña. o mudança milagrosa! Mira Roma quãto te ha ensalçado Dios de las tinieblas a la luz, de los

de los errores a la verdad, de la idolatria al culto de Dios, de la infidelidad a la Fè, de la falsedad a la verdadera Religiõ. Fũdose esta viña en noble sangre de Christo, de Pedro y Pablo, y otros inumerables martyres, regose con quatro caudalosos rios del paraysо celestial que son los Euangelios. O viña cara! viña fauorecida! viña que no planto hombre, sino tu Señor y padre de familias! plantada en fé, arraigada en charidad, cauada cõ el hierro de tu sancto temor, arada cõ la disciplina de tu ley, regada con la palabra viua de tus Obispos sanctos, fomentada y estorcolada con las lagrimas de los penitentes, podada, y purgada con la abstinencia, cõ los ayunos, y mortificaciones! No es marauilla que ansi fuessen los vastagos tan fuertes, que se labrassen varas, lanças contra infieles, y hereges, ceptros de Reyes y Emperadores: aquellos Gregorios, aquellos Vrbanos, aquellos Leones, aquellos Sylueстres, aquellos Cyprianos, aquellos Felices, aquellos Sebastianes, aquellos Franciscos, aquellos Bernardos, Augustinos, Antonios, Dominicos. O varas fuertes! o lanças de Dios militares! o Semideos! o Heroes valerosos, que causauades terror a los Reyes! haziades tantos prodigios, hermoseauades el paraysо, cargados siẽpre de hojas de flores, y frutos! los demonios no solo los hombres adorauan vuestra Sanctidad. Mas ya en este tiempo se han secado los sarmientos de nuestra viña, con el fuego de la auaricia, con el yelo de la indeuocion. Las cepas roidas con los dientes de las raposas pequeñuelas, que aunque pequeñas no hazen pepueño perjuyzio con sus heregias. Ay mucha grama y malas yeruas, hortigas, espinas, y los sarmientos tan flacos y desuirtuados, q̃ no hazen buen vino. Dõde està aora aq̃l liquor generoso, trascẽdiẽte, y potẽte, vino de Dios gallardo? aq̃l feruor grãde q̃ quien le beuia se embriagaua, y como ebrio despreciaua la hazienda, la casa, la muger, los hijos y familia, el honor, y gloria, y vida, corria a los patibulos, a los tormentos, a los oprobrios, como a combites. Si hauia algun pobre a porfia le socorrian todos, y quien primero le ayudaua, pensaua que ganaua la bendicion, y dezia con Iob: *Benedictio perituri super me veniebat.* O Martino donde estas, que para vestir vn desnudo te despojaste a ti mismo? Donde Nicolao, que con nocturnas limos- *Iob. 30.*

limosnas libres de vanagloria tuya, y de empacho de quien las recebian mantenias la virginidad de las donzellas? Si vieran aquel mancebo cortesano tener la mãceba corrieran a el como leones, despues de la correccion fraterna. O viña Christiana, que vino das a Dios en este tiempo!

Isai. 5. 6. ESTA Dios esperando el fructo de tu conuersion solicitamente, como el dize, *Expectaui vt faceret vuas, & fecit labruscas.* Marauillosa palabra *expectaui*, en su original esperè cõ ansia y solicitud, fixos los ojos en mi viña, colgado de los ojos, hecho todo ojos, alargando el cuello y la cabeça. Esto significa *expectaui*, y en este sentido lo vsurpò S. Pablo Ro-

Ro. 8. man. 8. *Expectatio creaturæ reuelationem filiorum Dei expectat.* La esperança anxiosa y cuydadosa de la criatura, como decla

Orig. Ro. 8 rã Origenes, y la Escolia Griega. Desea Dios grandemẽte q̃

Schol. Græca ibi. seamos agradecidos para doblar las mercedes. *Et fecit labruscas*, que es *omphacas*, agrazones. Los Interpretes Griego y Latino pesando bien la voz Hebrea DEVSIM, interpretarõ el peor fructo que se puede esperar de la viña, que es agrazones. Pero la palabra significa propriamente aun otra cosa peor que agrazones, porque DEVSIM, se puede germanamẽte interpretar, *res putridas, fetidas, execrabiles*, que no es genero de vuas, ni agrazones, sino *meræ corruptiones, & improbitates*, malicias, abominaciones, y hedores, que produxo esta viña, entẽdiendo vnas vaynillas, vexigas, y corneçuelos, que dẽtro estan llenos de mosquitos, gusanos, y besteçuelas menudas, que hieden en extremo: y si las abre el hombre, ofendido subitamente de la mala vista, y peor olor, las sacude de si, y se limpia la mano, vicio y abominacion, y enfermedad de

Septuag. el arbol. Esto dio la viña de el Señor en lugar de fructo, abo

Ter. contra Iud. minables vicios, feos, graues, torpes, asqueroſos, glotonia,

Cyp. in expos. symb. embriaguez, fornicacion, hurto, mentira, adulterio, injurias,

Theod. hic. blasfemias. Los Setenta en lugar de *labruscas*, pusieron espi-

Cyri. Io. 1. nas. *Sed nunquid colligunt de vuis spinas? aut de ficis tribulos?* Por

Chrys. ser. 3. de Resu. que esta viña dio al Saluador corona de espinas, como interpretando esto dizen Tertuliano, Cypriano, Theodoreto,

Deut. 32. Cyrillo, Chrysostomo, y excellentissimamente los Setenta mezclaron la verdad con la alegoria. En fin *De vinea Sodomorum vinea eorum, & de suburbanis Gomorrhæ.* No es mi viña

esta

esto de la casa de Abrahã plantada en montes, sino de la casa de Loth, Moabitas o Amonitas, plantada en los campos de Sodoma, ò en los pagos de Gomorra, *Nam vua eorum vua fellis & botrus amaritsimus. Hæccine reddis Domino populestulte!* Pueblo tocho a tu Dios puesto en Cruz, das por vino vinagre aheleado! Ansi expone S. Athan. ambos lugares de la *S. Athan.* passion de el Señor. Confiere pues tu aora este fructo abominable con la viña que el mismo Señor llama electa. *Ego te plantaui vineam electam.* Hier. 2. y en Isaias, *Plantauit vineam electam*, en ambas partes tiene el Hebreo SOREK, viña que produze vino generoso como el Cretico, o Phalerno. Los Setenta en Hierem. *vineam fructiferam.* S. Hieron. dize que es vn genero de vid excellente en los Hebreos que da copiosos y perpetuos fructos. Muy acertadamente dixo el vulgato, *vineam electam*, como hauia puesto el Chaldeo y Symacho, sarmiento escogido de aquellos que los buenos labradores quando podan las cepas suelen reseruar para plantar. Plãte esta viña en buen terruño, de sarmiẽtos escogidos vno por vno: aquel Abraham, aquel Isaac y Iacob, aquel Moysen y Iosue &c. Nuestros sarmiẽtos fueron Apostoles, Martyres, inclitos Doctores. Los sieruos que embiò a la sinagoga Elias, Eliseo, Isaias, Hieremias, Dauid, Amos, finalmente a su hijo: a nosotros tantos martyres, tantos confessores, tantas virgines, tantos predicadores, tantos fundadores de Religiones: y Christo que a todas horas nos exorta y combida a peniten cia en sus Euangelios y con sus inspiraciones y vocaciones secretas, y aldauadas al aposento del coraçon. Que pude yo hazer que no hiziesse con aquesta mi ingrata viña? Esperè vuas y diome abominaciones, esperè vino y diome hiel, espe rè todo bien, y diome todo mal. Iuzgue el mundo todo entre mi y mi viña. *Ecce clamor.* Mirad Angeles mios los frutos que me hã dado estos hõbres ingratos. No sentis el reclamo que me viene a las orejas de su maluada vida? Estos son tus fru ctos, planta maluada? tus esquilmos y cosecha? Enemistades? inuidias? iras? homicidios? juegos? embriaguez? latrocinios? trayciones? estupros? desobediencias? desprecio de mi Iglesia? de Sacerdotes? de mis Sacramentos? de mis Sãctos? de mi Madre? de mi mismo? *Hæccine reddis Dño?* Aragõ, Iglesia, Mundo,

Hier. 2.
Isai. 5. 2.
Septuag.
Hie. in Hie rem. 2.
Vulg.
Chald.
Symmach.

por

por vua agrazones amargos ? por limosnas rapiñas?por oraciones,blasfemias ? por amor odio?por castidad luxuria?por lealtad traycion?por fè heregia?por religiõ indeuocion? Aq-llos echaron fuera de la viña al hijo de el Señor, pero no se si nosotros le echamos de nuestras casas con mayor violencia que ellos. Donde reyna oy Christo entre nosotros ? En los palacios donde es vendida la justicia ? en las Iglesias que se han buelto cueuas de ladrones, y no ay braço zeloso que tome el açote para echarlos fuera?en las cortes donde se anida la mentira, la lisonja y las traiciones ? En las calles llenas de prostibulos, y comodidades de peccar? En las plaças y lonjas donde los mercaderes engañan y roban ? dan y toman a vsura ? En las casas llenas de odio entre maridos y mugeres, padres y hijos y hermanos, los vnos cõ los otros? En los bancos? bancos de fraudes? En los clausstros de Religiosos, donde entre las ouejas se disimulã algunas raposas? En los monasterios de mugeres, donde algunas vezes y en algunas partes ay escuela de risa, y enredos en que caen simples ? En las boticas y tiendas donde se dize siempre mal del Rey y del Papa, *Eiecerunt eiecerunt Iesum extra vineam.* Los nobles le han echado con la indeuocion, las mugeres con los adulterios, los pobres con la impaciencia, los moços con la deshonestidad, los soldados con la blasfemia. He aqui las piedras que echan oy a Christo. Pensad que con la obstinacion, con la perfidia, con la impenitencia, con el perjurio, y reniego, echais a Dios de casa, y perdeis vuestras animas y cuerpos.

§. V.

OYD finalmẽte vn pensamiẽto, que me ocurre, y despues os yreis cõ la bendicion de Dios a vuestra casa. Pienso que no ay alegoria ni parabola en la Escriptura tan repetida ni vsada como esta de la viña. Moysen fuẽte de los Prophetas, la dixo primero. *De vinea Sodomorum &c.* Oseas. *Quasi vuas in deserto inueni Israel.* Isai. *Vinea facta est dilecto meo &c.* Hier. *Hæc dicit Dñs exercituũ, vsque ad racemũ colligent, qu ysi in vinea reliquias Israel.* Asaph canta, *Vineã de Ægypto transtulisti*, y en otros ciẽ lugares està la misma parabola, y Christo predicò illustres sermones de la viña, y de sus obreros. Muchas y muy graues son las razones q̃ se puedẽ dar desto, cõtentarème oy cõ vna muy

Deut. 32. *Osea.* 6. *Isa.* 5. *Hierem.* 6. *Psal.* 73.

muy de vuestro prouecho. Todos los arboles (oyētes mios) aora felices, aora infelices, tienen su cierta altura, y estatura natural, qual mas alta, qual mas baxa, conforme a su especie, y linage. Quan alto es el Pino, quan encumbrado el Cedro el Abete, quā grāde y sōbrio el Nogal, quā opaco y ameno se Platano. El Camueso tiene mediana estatura, humilde el Salce, mas el Rosal. Poco mas o menos cada planta tiene su presencia, y talle determinado. Sola la vid aūq̄ preciosissima plāta, no tiene de suyo estatura fixa natural: porque si la dexan arrastra sus braços, y no se leuanta de la tierra, dōde presto se podrece su fructo, y es pasto de bestias: pero si la leuantan cō horcones, sube tāto como ellos, si la arriman a las paredes va trepando por ellas como la yedra hasta los tejados, y por las altas torres, hasta los chapiteles y cruzes. Es cosa bien digna de ser vista, como se abraça, como se arrima al olmo y alto pino, como se ase, y prende, y cō aq̄llos ramalejos se añuda, y sube a lo alto, y asoma alla arriba, como enano sobre ombros de gigāte, y haze alarde de sus grādes razimos sobre la copa de el arbol. Cosa tan admirable q̄ la passō el Espiritu sancto al libro de sus cātares, y pintādo la gētileza y presencia de su bellissima esposa, la comparò a la alta palma, y sus pechos a los racimos de la vid que asoman alla arriba: *Statura tua assimilata est palmæ & vbera tua botris.* no solamente los arboles sino tābien los animales tienen su termino, y perfeccion natural, de donde no pueden passar, ni mejorarse, el leon, el cauallo, no pueden subir amas de lo que son, ni son capazes de adelantarse a ser mas q̄ leon, y cauallo. Lo mismo es de todas las otras criaturas irracionales. Solo el hombre dexado al poder de su aluedrio, hecho capaz de gracia y gloria, puede boluerse bestia, y trocarse en Angel en vida y pureza, puede arastrar por tierra, como humilde parra, y puede leuantarse mas que cedro hasta el cielo. Mas para esto segūdo ha menester arrimadizos, y puntales, de la gracia diuina, del vso de la virtudes, de doctrina Euāgelica, de dechados de buen exemplo, del riego del cielo y influxo de Dios, de intercesion de Sanctos. Con estas y otras tales ayudas da con los braços en las estrellas, y no es mucho que penetre el cielo quiē llega a Dios, arrimado al mismo Dios; que quiē a tal arbol se arrima aun-

Cant. 7. 7.

aunque sea vid rastrera, sube mas que los Cedros del Libano, vnos suben mas, otros menos, segun su deuocion, *& secundũ mensuram donationis Christi.* Bienauenturados vosotros si arrimados a esta Palma subieren vuestros pechos, *vbera*, y apareciere como razimos en lo alto del cielo. Leuantaos, leuãtaos de la tierra, poco apoco hermanos, y alçaos hazia el cielo: ninguno de repente fue summo. Daos vn poco a Christo, retiraos ya de la ambicion, no pido que desprecies del todo las grãdezas, sino q̃ no las desseeis por medios que no seã honestos; que apetezcais con templança las honras, que son no tãto premios, quãto testimonios de la virtud. Leuantaos tambien de vuestras auaricias, ya que no quereis dar vuestra hazienda, no robeis la agena, no espereis la carestia para vender el trigo, y el vino, poned limite al juntar dinero, que no se hizo para gozarlo, sino para vsarlo. Leuantaos de la deshonestidad, y si os parece dura cosa la virginidad, Christo no os la manda, mas contentaos con vuestra muger, *& possidete vas vestrũ in sanctificatione & honore.* Hõrais vuestra muger, quãdo os apartais a tiempos para que se de a la deuocion, y a la comunion. Leuantaos de la gula, de aquellos que dize Salomon que comen pan de impiedad, y beuẽ vino de iniquidad: y Dauid. *Qui comedunt panem doloris*, pan que cuesta dolor a otros, ganado con opresiõ de pobres. Leuantaos de la inuidia: no enuidieis como los hermanos de Ioseph, para perseguir y matar, sino por imitar a los mejores, y no ser inferiores en la virtud. Retiraos vn poco de los juyzios temerarios; no juzgueis mal lo que se puede interpretar bien, dexad a vuestros mayores, no deis escandalo a vuestros hermanos cõ vuestras murmuraciones, tened callados en vuestro pecho, vuestros juyzios. Leuantaos de la hipocresia, y si quereis ser tenidos por buenos, a lo menos no seais los peores hombres del mundo; no os fingais sancto siendo demonio. *Quiescite agere peruerse, discite bene facere.* Desta manera comiençan a subir las vidas arrimadas a Dios, como subia la esposa a la ciudad de Hierusalem por aquella cuesta, *innixa super dilectum suum,* la mano sobre el braço de su esposo.

Pro. 4.17.

Psal. 126.3.

Isai. 1.

Cant. 8.5.

OBIENAVENTVRADOS aquellos que cõ esta esperança de subir al cielo, sin buscar otra cosa trabajã en la viña sancta

ta de Christo. Con la continencia, mugeres, con la honestidad, con la pudicicia, con la castidad, con la oracion, con el silencio, con la modestia. Con la limosna, cauallero, con subuenir al pobre, con defender los pupilos, con la religion, con la vnion, con la paz. Con la justicia, señores, con la misericordia, con la equidad, con la seueridad, con el buen juyzio, con la magnanimidad, con la cortesia, con la lealtad, con el amor de los subditos, con la defension de los pueblos. Con la liberalidad, mercadantes, con la sinceridad, con la verdad, con la rectitud, con la piedad, con la humildad. Con el buen exemplo, religiosos, con la sanctimonia, con la abstinencia, con la templança, con los ayunos, con la pobreza, con la obediencia. Con el exercicio, jouenes, con los estudios, con las fatigas, con domar la carne, con macerarse a si mismos, con refrenar los desseos sensuales, con la victoria propria. Con el buen consejo, Doctores, con la verdad, con la continua meditacion, con el rumiar las Escripturas sagradas, con las frequentes vigilias, con la obseruancia de los diuinos preceptos, con sacudir los proprios errores, con conformarse con Christo, con la madureza, con la prudencia, con la templança. Aquestos son los frutos que de vosotros Christianos espera el padre de familias Dios. Aquestas son las obras, este el sabroso vino, este el suauissimo nectar. O feliz cosecha! o dichosa vendimia! los frutos de el espiritu que S. Pablo pone!

Qve resta pues, sino que passando de la metafora de la viña, a la otra de la sementera, q̃ el Apostol pone, o buenos trabajadores, os diga con el, *Bonum facientes non deficiamus, tempore enim suo metemus, non deficientes.* Insistamos, dize, y perseueremos en la cultura de la virtud, porq̃ a su tiẽpo gozaremos el premio cierto. No coge el labrador luego el fruto de su trabajo, y cõ todo esso espera y perseuera. Biẽ jũtò Pablo estas dos cosas cõtrarias, *Bonũ facere, & deficere*, para animarnos al sancto trabajo con la fuerça de estas dos palabras juntas. El que ha començado a hazer algun maleficio, dexe lo començado, y el que haze cõtra el arte y la ley, desista, pero quien obra bien, con arte, y con razon, si cessa, y no lo lleua adelante, haze mal. Y no solamente la virtud es digna de ser *Gal. 6.*

amada por si misma, sino tambien por el premio que le responde *tempore suo*. Vno es el tiempo del merito, otro del premio: y no porque no se alcãce luego, pienses que nunca ha de llegar. Estan distribuidos los tiempos de estas cosas, porque si estuuieran juntos y cõfusos, no se echara de ver la diferencia de ellas. Mientras la vida dura es tiempo de merecer, entonces se ha de sudar y trabajar, como trabaja en el Inuierno el labrador, quando siembra, ara, y caua, sin dexar dia libre de trabajo. Admirablemente dixo *metemus*, porque la mies, en que se enriquece el labrador, no està muy lexos de la sementera, para que con este exemplo se conforten nuestros bra-
Ps.89.4. ços, y se alegre y anime el coraçon, creyendo que no solamẽte ay premio, però que le gozaremos en breue. La edad buena, y no ay cosa mas breue, ni fugitiua, que el tiempo, *Quoniã mille anni ante oculos tuos tanquam dies hesterna*. Aũque me des vida de mil años, me parecerà que naci ayer. Y realmente el
Apoc. vlt. juyzio de cada vno està cerca. *Ecce venio cito, & merces mea mecum est. Non deficientes*. Esta palabra es muy preñada. Cogeremos y gozaremos la cosecha sin fin. Respõde esto a aquello, *Bonum facientes non deficiamus*. Perseuera hermano, porque si no faltares al trabajo, no faltarà la merced para siẽpre.
Chry. in Cõ. Amb. ibid. De otra manera lo entiende S. Chrys. *Non defatigati*. Ambr. lee, *insatigabiles*. Que por quanto hauia dicho *metemus*, segaremos, y los labradores no solamente trabajan con el frio quando siembran, sino sudan con el ardor del Estio quando siegan, porque no pensasses que aquella siega del premio ha de ser con algun trabajo, añadio, *nõ deficientes*, es siega y mies
Ps.125. sin sudor, mas con gran gloria y gozo. Psalm. *Venientes venient cum exultatione portantes manipulos suos*. A esta declara-
Syria. cion fauorece la edicion Syriaca, *Metemus tempore suo, & non erit nobis tædio*, sino que dize algo mas en este sentido. Gran premio, grandes bienes gozaremos a su tiẽpo, los quales nũca nos darà hastio, como los bienes de la carne, y de la fortuna. La palabra Griega significa tambien *non dissoluti*, no desatados. El anima y el cuerpo que en la vida està conjũtos y atados con ligamẽtos y proporciones, desatãse en la muerte, y el cuerpo cae en tierra, el alma buela adonde Dios le mãda: en la resurrecciõn se bueluen a juntar, y atar con tales la-

zos

zos, y ligamentos, que nunca mas se desataran. Y ansi quiere dezir, que el anima es inmortal, y reunida con su carne gozará sin deshermanarse, ni desauenirse mas los dulces frutos de la raiz aspera y amarga de la virtud.

FINALMENTE vosotros labradores de la viña Prelados y Principes, acordaos de aql durissimo juyzio, que *in his qui* *Sap. 6.* *præsunt fiet.* Querrá el Señor saber de todos los Christianos, como han trabajado en aquesta viña, pero mas particularmẽte, y cõ mayor seueridad de vosotros que sois cabeças de quiẽ han de aprender los otros, a trabajar biẽ o mal. Querra saber si la haueis cauado y arado, y beneficiado con vuestras riquezas temporales? porque ha luxuriado en las hojas? *vitis frondosa*, cargada de hojas sin vuas esteril? porque en lugar de vino ha dado agrazones, q̃ parecen vuas y no lo son? obras de hipocresia? porque está llena de hortigas de malos affectos, de espinas de peccados graues? Porq̃ no se va a caça de puercos saluages, de Turcos, de Moros, de Hereges, que la destruyen? porq̃ no da vino de deuocion, mas hieles de blasfemias diabolicas? porq̃ no ha estado podada de la superfluidad inutil, de tanta pompa, de tanta vanidad? porq̃ no la mirastes como hazienda suya, sino como patrimonio vuestro? O quanta vua se pierde por negligencia de el viñadero! quantos Christianos perecen por descuydo de los Prelados! A muchas guardas de la viña acaece lo que dize Plinio, que sucedio a Zeuxis pintor excellentissimo. Pintò vn mochacho con vna cesta de vuas en la mano, y puesta la tabla en el teatro a vista de el pueblo vinieron las aues a las vuas. Entonces auergonçado dixo el discreto official, Mejor pintè las vuas, que el mochacho, porque las vuas pintè al natural, pues baxaron las aues a comerlas, mas si pintara al viuo, y de sus colores al mochacho, no osaran baxar las aues a las vuas. Ansi aora muchos subditos, legos, y priuados, aunque por don de Dios viuen bien, a vezes son pasto de aquellas harpias infernales, por el poco cuydado, o mal exemplo de los pastores, que tienen obligacion de mirar con cien ojos, y guardar la viña. O que terrible sentencia aquella, *Animam eius de manu tua requiram.* Si el lobo se lleuaua vn cordero, Iacob le pagaua. *Ego dam-*

Gen.31.39 *num omne reddebam.* Si esto hazia vn pastor vigilantissimo de cuyos ojos huya el sueño, que le pediran a vn pastor de animas, que por su descuydo y desprecio perecen los corderos de Christo?

HABLEMOS todos en conclusion vna palabra con el hijo del padre de familias que viene a su viña, *Deus virtutum conuertere, respice de cælo, & visita vineam istam, & perfice eam quam plantauit dextera tua.* O dulce Christo! o caro Christo! quien te echarà mas de tu viña? quien podra apartarse de ti? quien no querra morar, y morir con tigo? quien no desseará vnirse, y transformarse en ti? Principes, aqueste es el Señor de la viña, y vuestro. Nobles, aqueste es vuestro Rey, que os enriqueze, y no os sustenta de esperanças vanas. Mercaderes, aqueste es vuestra preciosa margarita, joya que vale mil millares de mundos. Mugeres, aqueste es vuestro Orpheo, que enamorado de vosotras descendio al infierno por libraros. Soldados, aqueste es vuestro Emperador, que os pone otra corona que de grama y oro. Biudas, aqueste es vuestro abogado, que no pierde jamas pleito vuestro. Enfermos, aqueste es vuestro medico, que sana toda enfermedad incurable con su palabra. Huerfanos, aqueste es vuestro tutor, que no permite se os haga agrauio. Viejos, aqueste es vuestro apoyo, y sustento, que nunca falta. Moços, aqueste es vuestro amado compañero, que deuiendo morir vosotros, muere el. O dulcissimo Christo! o charissimo Christo! tu eres mi vnico amor, mi vnica esperança, yo no quiero mas que a ti, todo mi bien reconozco que es de ti: y renuncio todas las cosas por seruirte: no me quiero mouer sino por llegar a ti. Todos los affectos mios, todos mis pensamiẽtos los endereço a ti. Las riquezas mias, las honras mias, mis plazeres, todos los coloco en ti: y si yo tuuiesse mil mundos, todos te los diera a ti. A mi mismo Señor, sin reseruar pieça para mi, entrego a ti. Que cosa no deuo yo hazer, pues tu has hecho y padecido tanto por mi? Quiero que mi voluntad no ame, ni mi entendimiento entienda, ni mi memoria se acuerde de otro sino de ti. Pacto tengo hecho no solo con aq̃stos ojos como Iob, mas cõ aq̃stas orejas, cõ aquestas narizes, con aquesta boca, cõ aquestas manos,

Pſ.79.9.

manos, q̃ no vean, ni oygã, ni huelã, ni gusten, ni toquen cosa q̃ desagrade a ti. Este cuerpo quiero domar por ti, esta anima quiero sacrificarla a ti, aquesta lengua no hablarà jamas sino de ti. Venga qualquier aduersidad: que pensando en ti me serà ligera dulce Iesu. Esto te dizen Señor todos, y cada vno de mis oyentes, dales fauor para que lo cumplan, y perseueren en tu sancto amor. Y vosotros amigos mios imitad almenos a las vides que lloran en la Primauera. Llorad vides racionales en estos dias sanctos, plañid vuestros peccados, gemid de compasion de tanta ruina como sobreuendra a las cepas ingratas, frutos, frutos, obras, obras, lagrimas, lagrimas, que os valgan para el dia de el juyzio extremo, donde gozeis los frutos de vuestros trabajos, y el alegria de las lagrimas.

SABBADO DES-
PVES DEL SEGVNDO
Domingo de la Quaresma.

Pater peccaui in cælum, & coram te, &c. Luc. 15.

PROEMIO.



STAVASE en la casa donde nacio, en compañia de su hermano mayor, so el cuydado y prouidecia paterna, no solamente seguro, sino abundante de todos los bienes, alegre, y contento, el hijo moço de quien trata oy el Euãgelio, quando arrogantemente dexando la propria casa, se alexa de el hermano, y se rebela al padre, y en breue se buelue pobre mendigo, no solamente desconsolado y triste, mas puesto en euidente peligro, oprimido de infinitos desastres, rodeado de extremas miserias, y graues males. Ansi acaece al tierno niño, que estando seguro de todo mal en los braços de su madre, o en el seno del ama que le cria, atreuiendose a andar por su pie, y dexando el seguro apoyo, en vna parte se estrella la frente, en otra se da vn golpe en el braço, en aquella se hiere el pie, y al fin cae, y en breue rato se lastima malamente, y llena el ayre de gemidos. Oyd al diuino y sumo Maestro: *Homo quidam habuit duos filios.* Amado seno, y seguriſsimo apoyo, *Et dixit adoleſcẽtior &c.* Simple niño, mal cauto moço. *Abijt in regionem*, Imprudente partida, dañosa separacion. Pero que marauilla si queriẽdo andar por sus pies, el

el que los tiene tiernos tropieça, y aqui se hiere en la frente, *dissipauit substantiam suam*, aculla topa, *incipit egere*, en vn lugar se hiere el pie, *pascit porcos*, en otro la mano, *cupiēs implere ventrem*. Y finalmente viene a tanto, que con experiencia de mil desastres exclama miserablemente, *Hic fame pereo*. Bien mereces esto, pues dexaste del todo a Dios, y te auezindaste en el mūdo peccador. Mas piensa, piensa en la buelta, y yo comiençó con ayuda de la gracia.

Aue Maria.

DOCTRA y resolutamēte señala S. Pablo la principal diferēcia que ay entre Israelitas, y Christianos, y las vētajas que hazen estos a aquellos, en la carta de los Romanos por estas palabras: *Non accepistis spiritū seruitutis iterū in timore, sed accepistis spiritū adoptionis filiorū in quo clamamus Abba Pater.* Aq̄lla palabra *iterū*, haze relacion a la data de la ley en el monte Sinà. O Romanos charissimos, no haueis recebido vosotros espiritu seruil de temor, como los Iudios, a quien se dio ley, cō terremotos, cōmociones, fuegos, truenos, relāpagos, rayos, temores, y terrores. Espiritu seruil, y de temor, llama aq̄l que haze al hōbre huir del peccado por miedo de el castigo, como sieruo, y no quita de el coraçō la cōcupiscēcia de peccar. Mas haueis recebido vn espiritu por cuyo beneficio sois adoptados en hijos de Dios, cō el qual espiritu, q̄ es Euāgelico, animosamēte osais clamar y dezir *Abba Pater*. Hauiēdo dicho q̄ el espiritu del Israelita, era de seruidūbre y temor, parece q̄ hablādo del espiritu Christiano, q̄ contrapone al del Iudio, en buena cōsequēcia, o cōtraposiciō, le hauia de llamar espiritu de libertad, y de amor, como Oecum. dize: sino que *quod maius est dicit*, como el respōde, *spiritū adoptionis*, porq̄ el hijo es libre, ama, y es amado, cosa propria de la filiaciō, especialmente de la adoptiua, que como es filiaciō de eleccion y voluntad suele a vezes ser mas tierna y dulce que la natural: anssi como el buen amigo suele ser mas amado, y comunicado que el hermano, porque como dize vn Sabio, el hermano es prenda de naturaleza, el amigo de nuestra eleccion, *In quo clamamus, Abba Pater*. Abba es palabra Chaldaica, o Syriaca, como

Rom. 8.

Oecu. in Cō.

Hier. in Cō.

como parece a S. Hieronymo, la segunda *Pater* Griega en el Texto Griego, y Latina en el Latino. Iũtò primero Christo en S. Marcos estas dos dicciones en aquella oracion del huerto llena de angustia, *Abba Pater mi*, no sin mysterio dize S. Augustin de q̃ hauia de juntar Iudios y Gentiles, y pegarlos y vnirlos cõ la liga de su sangre sacratissima, q̃ entonces por todo el sancto cuerpo sudaua. De Christo como de maestro las aprendio a juntar S. Pablo en dos lugares, en este y en la Epist. ad Galatas. La palabra, *Pater*, está en nominatiuo, por lo qual pensarõ algunos q̃ no seruia mas q̃ de declarar la precedẽte, como si dixera ansi S. Pablo. Este espiritu de adopciõ que digo, da brio a nuestro coraçõ y boca para clamar a Dios en nuestras necesidades y dezirle, *Abba*, que es lo mismo que *Pater*, declarandoles a los Romanos por su voz natural *Pater* aquella peregrina *Abba*. Mas es muy cierto, que es reduplicacion y frasi Hebraica para mayor emfasi: No es Tautologia aquesta Retorico, antes es arte estupenda, que siempre se haze para mostrar mayor affecto, como en aquello de compassion, *Hierusalem Hierusalem quæ occidis prophetas*, como aquello de amor, *Simon Simõ ecce Sathanas expetenit vos*: como aq̃llo de dolor, *De profundis clamaui ad te Domine Domine &c.* y otra vez, *Si iniquitates obseruaueris Domine Domine &c.* como aquello de loa y agradecimiento, *Domine Dominus noster quã admirabile est nomẽ tuũ*: como aquello de piadosa q̃rella, *Deus Deus meus respice in me*: como aq̃llo de ansia mortal de el bien perdido de las Virgines locas, *Domine Domine aperi nobis*, como aquello de regalo y caricia, *Martha Martha solicita es*: como aquello finalmente de asseueracion, *ficus bonas bonas*.

Aug. de cõs Euang. l. 3. c. 4.

Matt. 23. 37.

Luc. 22. 31

Ps. 129. 1.

Psal. 8.

Ps. 22. 1.

Hier. 6. 3.

Dexose el Interprete esta palabra *Abba* ansi como la hallò por no perder punto de la propriedad que tiene, porq̃ es voz q̃ là oyẽ los padres de la boca de sus hijuelos dulcemẽte, y los niños comiençan por ella a pronunciar, y son las primeras letras del Abecedario, Aleph, Bet, A. b. Cõ estas comiençan a mouer los labios, y a implorar el socorro de sus padres como es entre los Latinos *pappus*, o como nuestros niños dizen, *papa, tata, mama*, pronũciacion pueril, para ellos facil, para los padres dulce. Y ansi parece lo sintiò Theod. que dize, *Illud autem Abba adiecit, eorum qui ipsum inuocabant dicendi libertã-*

Theodor. in comm.

bertatem ostendens. Puer enim maiori apud patres dicendi libertate vtentes, neque enim adhuc habent perfectam discernendi facultatem frequentius ad eos eadem voce vtuntur. Que porque es proprio de niños de teta repetir cien vezes esta palabrita *Abba* como quien no sabe dezir otras, por esso la puso ay S. Pablo juntamente con la otra *Pater*, para que con fiucia filial libre mente la repitamos a vozes, y digamos no entre dientes sino clamando al cielo, *Abba Pater*, que es dezir Padre y mas Padre, mil vezes Padre. De manera que ansi el clamor, como la palabra *Abba*, son señales de la libertad y amor que tenemos, en que nos diferenciamos y auentajamos a aquellos que recibieron espiritu de temor seruil.

Confiesso que algunas vezes el Iudio fue llamado hijo como en esta parabola donde es el mayor primero en tiempo, y en el Deutero. dize Moysen, *Non ne ipse est pater tuus?* pero llamase ansi por razon de la creacion, conseruacio y gouernacion, pero el Christiano es lo por adopcion. Y ansi aquel Señor de quien tenemos aquesta gracia, enseñando nos a orar, la introducion de su oracion fue esta, *Pater noster, qui es in cælis*, dõde Cypriano, Gregorio Nisseno, Chrysostomo, Augustino, y otros dizen, que puso ay essa palabra Padre por razon de la adopcion, porque esta oracion es propria de el Christiano. Los Iudios (como Augustino aduierte) como seruos oyeron en el mõte. *Ego sum Dominus Deus tuus qui eduxi te de terra Ægipti*, pero los Christianos como hijos dezimos por mandato de Christo, *Pater noster*. Eficacissima oracion como nota S. Cypriano: porque ninguna cosa puede mouer mas a Dios que la oracion de su hijo, y ninguno sabe qual es tan poderosa para mouer su misericordia, como aquel a quien el mismo hizo nuestro patron y abogado. Y si todo lo que se pide bien en nombre de Christo se impetra como el assegura Ioa. 6. quanto mas lo que no solo se pide en nombre de Christo sino tambien con sus mismas palabras. Nombre antiquissimo de Dios. Mirad a Aristot. lib. 1. de cælo, llama a Dios, *Patrem sempiternum*, de tiempos, eternidades y vidas de todos, Padre sempiterno dize, Clemente Alex, en el Pedagogo, al fin. c. 4. lo que dixo Isai. 9. *Pater futuri sæculi*, tambien Symacho Aquila, y Theodocion, interpretan *Patrẽ*

Deut. 32.

D. Cyp. l. de ora. Domi. S. Greg. eodem loco. Chry. in Cõ. Augus. ser. Do. in mõt. Aug. l. 2. de ser. Dñi. in mon. c. 8. S. Cypr. lo. cit. Ioan. 6.

æternitatis. Diuinissimo proemio, *Pater noster qui es in cælis*, santissima breuedad de palabras, junta con largueza y profundidad de sentidos: es dezirle a Dios, que deue, y puede oyrnos y consolarnos. Deue porque es padre, y el buen padre no niega a sus hijos lo que justamente le piden. Puede, porque si esta en los cielos como Rector de el vniuerso, en su mano tiene todas las cosas que puedē hauer menester sus hijos. Con esto nos amonestamos a nosotros mismos, que nos acordemos como renunciamos el padre terreno, y començamos a tener padre en el cielo, con que nos obligamos a no viuir vida terrena sino celestial, a no tener patria en la tierra sino en el cielo. Loamos tambien aquella infinita bondad, que se digna de llamarse padre de tales y tan viles sieruos, engrandecemos su potestad, y excellencia quando confessamos que està en los cielos, y preside en aquel altissimo solio, las quales dos cosas se suelen significar en aquellos dos antiguos renombres diuinos. *Optimus Maximus*, y como dixo vn Sabio. *Prius quidem Optimus quam Maximus*, porque mas se precia de su bondad, que de su potencia, por lo qual primero puso, *Pater*, nombre de bondad, que lo que muestra su poder, *qui es in cælis*. La palabra *Pater noster*, nos acuerda la adopcion diuina, la otra, *qui es in cælis*, nos dize, que somos peregrinos, para que juntamente entendamos la necessidad que tenemos de el auxilio del padre, pues somos peregrinos, y cobremos confiança de pedirle porque somos hijos de Dios, como S. Bernar. dize. Finalmēte cō estas palabras captamos la beneuolencia diuina con aq̄ste blando nōbre Padre, y juntamente le mouemos a que nos conceda lo que pedimos como a S. Aug. plaze. Tiene la oracio Dominica su retorica, y el mismo nōbre de *Padre* ora por nosotros: porq̄ de padres es proueer lo necessario a sus hijos, de padres es perdonar a sus hijos, recebirlos, abrigarlos, y remediarlos.

Tuli.

Ber. in ser. B. Mariæ de aquæ ductu.

Aug. l. 2. de ser. Dñi. in mom.

DE AQVI infiere S. Gregorio Nisseno, que los que ni son ni quieren ser hijos de Dios perseuerando voluntariamente en peccado mortal, con mentira dizen, *Pater noster* porque inuocando Padre, no inuocā, dize, a Dios, sino al diablo, *Siquidem ex patre diabolo sunt*, y el diablo no està en los cielos sino en los infiernos, de la qual oracion se entiende lo

Greg. Niss. l. in ora. Dominī.

de

de los Prouerb. *Oratio eius erit execrabilis.* Pero si el peccador comiença a hazer penitencia, y cõ esperança y desseo es hijo de Dios, no sin razon puede dezir, *Pater noster*, como en seña S. Herony. del hijo prodigo, que aun no estando reconciliado, cõfessando que es indigno de nõbre de hijo, cõ todo esso le llama Padre, *Pater peccaui &c.* y como Isai. en persona de los penitentes ora. *Tu Domine pater noster es &c.* En fin el hijo perdido comẽçò a pedir perdon con el mismo exordio, *Pater* que Christo nos mostrò para inclinar la diuina piedad: y este titulo vsurpan propriamente los Christianos. Porque teniendo Dios hijos de tres maneras, o por naturaleza como Christo; o por creacion como los infieles; o por gracia y regeneracion del sancto Baptismo, como los Christianos, a estos cõpete està voz *Pater* propriamẽte despues de Christo. Nosotros somos medios entre Christo y los infieles. Christo hijo natural de Dios, el infiel en cierta manera es espurio porq̃ fue criado a imagen y semejãça, engendrado de naturaleza como de la esclaua, no de la gracia como de madre libre, qual fue Ismael nacido por via natural, no como Isaac por sobrenatural gracia: nosotros somos hijos, no naturales como Christo, ni espurios como los infieles, sino adoptiuos legitimos. De otra manera no fueramos herederos de Dios, juntamente con Christo como S. Pablo dize.

Pro. 28. n. 9.

Hier. Epi. ad Damas.

Isa. 63. n. 16.

Ro. 8. 17.

§. I.

Homo quidam habuit duos filios. Preciosissima cadena de parabolas vemos en este Euangelio, sacro sancta escala para subir deste valle de miseria a la bienauenturança 2. Reg. 23. *Dixit vir cui cõstitutum est de Christo Dei Iacob egregius Psaltes Israel.* Este es el vltimo Psalmo (dize la Escriptura) q̃ compuso Dauid hijo de Isai, a quiẽ Dios dio cierta palabra, y promessa de el Messias desseado de Iacob. Este es el sentido de la sancta vulgata, pero en el Hebreo se dize, de esta manera. *Dixit vir cui constituta est scala Christo Dei Iacob*, como si dixera. *Scala eidem Christo Dei Iacob, id est Dauidi constituta est.* Y declarando que escala sea esta, dize San Hieronymo en las Questiones Hebraicas. *Scala per quam conscenderet ad Deum*

2. Reg. 23. 1.

Hieron. qq. Hebraicis.

Deum: eo quod idem scilicet confessus fuerit se peccasse Domino in Vria Etheo, & penitentiam agens per hanc scalam conscenderit ad Deum. Este es el vltimo Psalmo de Dauid suauissimo Psalmista en Israel, a quien Dios dio vna escala segura para subir al cielo, que fue gracia de penitencia, porque cõfessando su culpa en el caso de Vrias Etheo, y haziendo amarga penitencia, por esta escala subio, y arribo a Dios.

SANTISSIMA es la penitencia, cuyas gradas son, confession, detestacion, satisfacion, con preuencion, y fundamento de la gracia, que por ella se llama escala de Dios, de quien dize Amos. *Qui edificat in cælo ascensionem suam, & fasciculum suũ super terrã fundauit.* Que bello ramillete de elemẽtos ordenò Dios, y a modo de escala para el cielo, edificò sobre la tierra, agua, ayre, fuego, cielo, tã biẽ encadenados y graduados, por dõde subio Christo, y sube nuestra cõsideraciõ al cielo. Pero o ascenso dichoso para los infelizes deste mũdo baxo, sancta penitencia! que ramillete tan suaue a Dios, y a los Angeles, cõfession, lagrimas, conuersion! Benditas gradas! o sanctas lagrimas y suspiros! o ansias mias! o penitencia remedio vnico de infelizes! Si preguntaremos al Saluador, a que baxò del cielo al suelo? Responderà. *Non veni vocari iustos sed peccatores.* Si le pregũtares mas. Que traes Señor sobre los ombros? dira que la oueja perdida, y como si la dicha fuera suya, y no de la oueja, pide para bienes, y congratulaciones por hauerla hallado. Essos parabienes Señor denselo a ella q̃ escapò de las manos de el lobo. *Cõgratulamini mihi*, a mi dize, se me dè la enhora buena, y por esso la traygo en mis ombros. Si procedieres pregũtando. Di Señor mio, quãdo se alegran mas los sanctos Angeles en el cielo? Respõde, que quando haze vn peccador penitencia. Las lagrimas de los peccadores conpungidos, son las fiestas de los Angeles. Vencen los Christianos vna batalla en tierra de infieles con gran fatiga, sudor, y sangre, y hazẽse las fiestas en la Corte. Los vencedores duermẽ en tierra, velan, ayunan, pierdẽ sangre y vida, estan rodeados siempre de tristeza y armas, y corren cañas sus hermanos en la corte: porque aquella fatiga y dura vida, es causa de sus victorias y triumpho. Anfi se alegran nuestros hermanos mayores los Angeles de nuestra tristeza, de nuestra reduccion, y de

Amos. 9. 6

Basi. ho. 29 de pœnit.

Luc. 15. 6.

de nuestras disciplinas y ayunos, y penas voluntarias, en q̃ consiste nuestras vitorias y saluaciõ. Mira la hermosissima conexion y lazo de parabolas todas endereçadas a vn fin. La oueja perdida y hallada, acariciada y traida no por sus pies sino en ombros de su pastor, La dragma perdida y tambien hallada a la luz de la candela por diligencia de la Sabia muger que reconocio toda su casa: los parabienes que pide el por su oueja redimida, y ella por su moneda hallada: las fiestas, los contentos. Ansi se alegra el cielo quando el peccador desparecido parece y se conuierte por penitencia. Confirma esto otra diuina parabola del hijo perdido, para que por todas tres se entienda quan inexplicable es la misericordia y clemẽcia de Dios con el peccador, que se cõuierte, que a ninguno excluye ni despide por graue y abominable que sea, que sea publicano, que sea logrero, que sea turpissimo y feissimo, desaforado y desalmado, hijo prodigo. Ansi que con viuo y frequente exemplo muestra el summo Maestro esta verdad.

Fve necessario encadenar esta parabola con las dos primeras, porque, como en ellas se dize, quan grande es el cuydado con que Dios busca los perdidos, fue bien expressar en esta, quan benigno acogimiento haze a los que se le buelue, y junto con esto, qual ha de ser la verdadera penitencia del peccador, que vence las entrañas de nuestro Padre: para que no pensemos que lo hemos de dexar, todo a la diligencia de Dios, sin mouimiento de nuestra voluntad. Por tanto en las primeras dos, se nos pinta y encomienda la gracia preueniente que haze deligencias en busca de los peccadores, en la tercera como ha de concurrir la voluntad para aceptar y buscar la gracia de el Señor y su remedio.

En esta de oy se han de considerar estas tres personas: el Padre, y los dos hijos. El padre es Dios, los dos hijos son en opinion de muchos el pueblo Iudaico y Gentilico: y no es opinion arbitraria, sino muy conforme a la intencion de Christo. Pero si pensamos bien en ello, y miramos la occasion que tuuo para traer esta parabola, veremos al parecer claramente, que en primero y principal sentido, los dos hijos son, justos, y peccadores. La occasion fue la indignacion y murmuracion de los Phariseos, no cierto porque

que Christo admitia Gentiles, sino porque conuersaua, y comia con publicos peccadores, los quales no eran Gentiles como Tertuliano dixo, sino Iudios como contra el escriue S. Hieronymo en vna carta a Damaso Papa, en que prolixa y doctamente a peticion de el Pontifice trata esta parabola. El blanco principal en summa es, mostrar la superabundante clemencia de Dios con los peccadores que se dan a misericordia, que es tanta que los otros justos, o que se tienen por justos, aquellos que principalmente se deuieran holgar, se ofenden, lo celan, y murmuran, tocando tacitamente en esto, la soberuia desdeñosa y esquiua de los Phariseos, señalados muy bien en aquel hermano mayor que se dolia de la restitucion de el menor: condenãdo ellos en esto, lo que en el Saluador obraua la clemencia diuina quando admitia publicos peccadores, a su coloquio y mesa, y al perdon.

Tertul.
Hier. to. 3.

DESCENDIENDO en particular a los miembros singulares de la parabola. El hijo moço es el peccador, porque la juuentud es de suyo inclinada al vicio, es ignorante, mudable, libre como bestia cerrera, enemiga del yugo y freno de la criança de el Padre, por seruir a sus vicios. *Temeritas & calor in iuuene.* La juuentud ciega tiene todos los vicios segun aquello de Iob. 20. 11. *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ eius*, porque juntamente con la edad feruiente, hierue la ira, arde la codicia, hinchase la soberuia, traga la gula, despeñase la ignorancia. Pero el vicio mas señalado es vn desseo de su gusto y deleyte, holgar y alegrarse como los mismos moços confiessan. Sap. 2. *Venite fruamur bonis quæ sunt & vtamur creatura tanquam in iuuentute celeriter. Vbique relinquamus signa lætitiæ.* No buscan otro bien, sino esta vanissima alegria. Porque, que otro bien puede hauer en los peccados, sino aquella apariẽcia de deleyte, y gusto falta de toda honestidad y verdadera vtilidad. Por lo qual Christo todo el bien del mundo abraçò en esta palabra, *gaudijs mundi.* Ioa. 16. 20. *Mundus gaudebit.* Salomon ningũ otro vicio da en rostro a la juuẽtud, sino el estudio de deleytes. Eccl. 11. 8. *Lætare iuuenis in adolescentia tua, & in bono* (bien dileytable) *sit cor tuum*, y luego, *Aufer irã à corde tuo, & amoue malitiã à carne tua.* Dõde por

Iob. 20. 11

Sap. 2.

Ioa. 16. 20

Eccl. 11. 8.

ira

ira entiẽde qualquier passion desenfrenada y vehemẽte, que por el feruor de la sangre se excita mas facilmente en la adolescencia. Y finalmente Arist. dize, que deste cuydado y deseo de deleytes nace, que el moço mude diuersas amistades. Amã presto, y desisten luego. Cõcluye Amb. q̃ la juuẽtud es *illecebrosa delitijs*. Aquel diuidir el Padre la hazienda, y darle su parte al que se la pide, nos enseña q̃ Dios dexa a cada vno a su aluedrio, para q̃ viua y obre, no por fuerça y necessidad, sino a su voluntad. Esta es la sustancia que nos toca, y se deue a la naturaleza humana, como hazienda que nos dio con que pudiessemos sustentarnos, y enriquezernos. Y como notò doctamente S. Hierony. por la palabra *substantia*, q̃ tenemos nosotros, tienen los Griegos, *ton bios. Bios*, que propriamente es vida, significa entre ellos hazienda y facultades con que se sustenta la vida. Aqui no se ha de preguntar escrupulosamente, como este moço pidio su hazienda, si todos naturalmente tenemos libre aluedrio? porque no se hã de acomodar todas las cosas por menudo, ni puedẽ hallarse en la cosa significada, como en el exemplo. Basta saber que como el padre parabolico, no quiso retener al hijo contra su voluntad, assi Dios no nos quiso forçar en su seruicio, sino dexarnos libres. Esta diuision de sustancia se puede tambien entẽder, de los dones de Dios que diuide diuersamente a diuersas personas. El ausentarse y dissipar la ligitima viuiendo luxuriosamente significa que el peccador alexado ya de Dios, y acompañado de hombres apartados tambien de Dios, gasta inutilmente las fuerças naturales de el libre aluedrio, y los demas dones de Dios, vsando mal de ellos y enflaq̃ziendolos con la vida perdida y carnal, escurecido el entendimiento por el pecado, y hecha enferma la voluntad para el bien, y muy inclinada al mal. Assi remontado de Dios y acompañado de peccadores, vino a tãta miseria y pobreza, que no halla otro medio sino boluerse a el y pedirle perdon, mouido de Dios con la fuerça de la necessidad, y con su gracia.

Arist.

Hieron.

§. II.

Homo quidam. Elegantissima antitesi entre Padre hombre, y Padre Dios. Si vn hõbre con ser malo, vengatiuo, cruel sabe

vsar

vsar de tanta piedad con vn hijo perdido, q̃ oluidado de la injuria de hauerle despreciado, corre a el de lexos, los braços abiertos, le abraça, le besa, le viste, y adorna, con tanta piedad y largueza le defiende, quãto mas harà aquel padre Dios clementissimo, padre de misericordias, y Dios de toda consolacion? Semejante argumento es aquel q̃ haze el mismo Chri-

Mat. 7. 11 sto. *Si vos cum sitis mali nostis bona data dare filijs vestris, quanto magis pater vester cælestis dabit spiritum bonum petentibus se.*

Caiet. Cuya fuerça segũ el Cayetano es esta: Si vosotros q̃ en parte sois buenos, y en parte malos, por la parte que teneis de buenos, hazeis bien y regalo a vuestros hijos: Vuestro Padre celestial, que no es en parte bueno, sino la misma essencia y sustancia de bõdad, quãto mejor dara su espiritu bueno a los q̃ se le pidieren? Esta fuerça tiene esta contraposicion, *Homo quidam*, con Dios.

Dixit ei adolescẽtior. Ves aqui vna imagen viua de la malicia de vn hõbre, q̃ antes q̃ salga del cascarõ comiẽça a ser malo, a buscar libertad, cõ codicia increible de gustos y deleites, co-

Isa. 5. 11. ge la fruta antes de madurar. A quien reprehende Isai. 5. 11. *Væ, qui consurgitis mane ad ebrietatem sectandam.* Que no siendo tiempo oportuno la mañana para banquetes, madrugais

Act. 2. 15. a ellos. No se vsaua comer antes de las doze, o por lo menos a las nueue, como vemos en S. Pedro, que se purga de la embriaguez que a el, y a sus cõpañeros le objetauan, *Musto pleni sunt isti. R. Non vt vos æstimatis hi ebrij sunt, cum sit hora diei tertia.* Mira quan tempranamente andauan en busca de delei-

Sap. 2. 6. tes aquellos mancebos. Sap. 2. 6. *Coronemus nos rosis antequam marcescant*, en Hebreo, *Coronemus nos calicibus rosarum.* Coxamos la rosa antes que madure y brote, aunque no es tiempo, ni tiene vso, ni gusto. Assi se escriue de vnos ricos tiranos en

Iob. 24. 6. Iob 24. 6. *Agrum non suum demetunt.* Este verbo en Hebreo, KATSAR, propriamẽte es abreuiar, cortar la mata sin sazon, porque robauan las miesses a los pobres aũ antes de granar, ni madurar. Veis la codicia de hurtar. A todos estos aconseja

Eccl. 3. 1. Salomon Eccl. 3. 1. no peruiertan la oportunidad, *Omnia tempus habent*, no quieran fruta en agraz, tiempo tendran de ser malos, no comiencẽ en la niñez los juegos, los perjurios, las torpezas: dẽ si quiera los primeros años a Dios, no al mũdo.

Padres

Padrès veis aqui como los hijos que teneis por las mas dulces y caras prēdas de la vida, son a vezes vuestros verdugos. Estan aquel casado, y aquella casada ricos, ansiosos, y desconsolados, porq̄ no les da Dios hijos, y no acaban de echar de ver lo que Rebeca desseosissima de ellos despues q̄ se vio preñada de dos, y sintio sus tumultos y discordias, dixo: *Si sic mihi futurum erat quid necesse fuit concipere?* Si ello hauia de ser ansi para que queria yo hijos? si riñen antes de nacer, que haran despues de crecidos y grandes? Quantos han dicho lo de Rebeca. Desseas mucho hijos? el dia que los tengas sabras de muchos trabajos. Sabras que cosa es esperar y temer, y hazer votos y promessas, y en breue vida vrdir largas telas, y texer largos cuydados, para que otros duerman, ayunar para q̄ otros coman, trabajar para que otros descāsen, cuydar para q̄ otros descuyden. No has leido como en tiēpo de aq̄lla grāde hambre general, solo Iacob inquirio dōde hauia trigo, y descuydandose todos sus hijos, cō ser hōbres de sus casas, solo el viejo cō cuydado de todos, se informò q̄ se vendia en Egypto. *Quare negligitis* (ellos descuydauan) *audiui quod triticū venundatur in Ægypto.* Cosa q̄ la pondera cō razon S. Ambros. *Senex depositus quæ alacres iuuenes ignorabant primus audiuit.* Lo que los moços robustos no buscauā inquiria, y sabia el viejo decrepito. Sabras teniendo hijos ser atormentado por cosas q̄ no te tocā, sabras q̄ es amar ardentissimamēte, y ser friisimamente amado, y lo q̄ es mas terrible, sabras q̄ cosa es amar a otro mas que a ti. Entōces dispōdras de las cosas q̄ nūca has de ver, y conoceras lo q̄ deuias a tus padres, sabras de gemidos, de miedos, y temores, *cū patres in liberis terreantur*, como dixo Paulo Iurisconsulto: Haz cuēta q̄ el dia q̄ te nacio vn hijo, sembraste vn arbol q̄ has de cultiuar cō infatigable labor, q̄ miētras viuieres te dara cuydado, y al cabo no cogeras fruto, y si le cogieres serà muy tarde, o por ventura despues de muerto, como se dize del q̄ fiēbra el Platano, q̄ no le goza, *Platanū seris.* Si te nacē muchos, apareja las andas, y las lagrimas, porq̄ has de enterrar algunos, y acuerdate de aq̄l llanto de vn padre sobre vn hijo muerto, aunq̄ parricida, *Quis mihi det vt ego moriar pro te fili mi.* Trabajo es criarlos, mayor sufrir los, sobre todo dolor perderlos. Hijos son felicidad anxiosa,

Ge.25.22

Gen.42.2. Amb. l.2. de Iaco.& vit.be. c.8

Pau.Iurisc. l. isti quidē D.de eo qui met° causa.

2.Re.18.13

gozo solicito, turbia alegria, prosperidad misera. *O matres mi-*
Horat. *seræ* dize Horat. *O Patres miserrimi*, digo yo! Podria traer aqui muchos de los illustres, a cuya felicidad ninguna cosa fue mas contraria, q̃ tener hijos, prodigos no solo de la hazieda, pero de la honra de la casa de sus padres. O desseos engañosos de los mortales! quantos dessean y procuran alcançar lo que alcançado ha de ser su destruicion! Nunca acabo de ponderar a este proposito aquellas ansias mortales de Rachel por tener
Gen. 30.1. hijos, aquel dezir a su marido: *Da mihi liberos alioquin moriar.* Dame hijos, sino morirme he. Mira q̃ gran desseo, considera q̃ impaciencia, dame hijos, sino yo me morire. Rachel quiere morir sino alcãça lo que dessea, quiere antes no viuir, que viuir sin el cũplimiento de su desseo. Y que dessea Rachel por no morir? dessea tener hijos. Y cõ essos se promete dichosa vida? O desseos desatinados! No sabeis que dãdole Dios vn hijo murio de parto? y cõ tãto dolor, que se le dexò por nõbre al hijo, *Benoni filius doloris mei.* Vosotros lo sabeis quãtos hijos han sido dolores, y gemidos de sus padres, quãtos prodigos hã salido q̃ no han buelto, y han quedado en tierras estrañas, y pagado sus culpas, vnos anegados en el mar, otros muertos a cuchillo en la guerra, otros consumidos de enfermedad en el hospital, otros comidos de piojos en la carcel, otros colgados por manos de justicia en la horca, por crimines dignos de ella, otros de otras muertes malas, y desastradas, pagãdo la desobediencia de sus padres, y el desprecio de sus madres, cõ las setenas. O padres tẽplad el affecto, y la terneça! y criad a vuestros hijos tã disciplinados en la puericia, q̃ no se os atreuã en la juuentud, q̃ no os desprecien, y os dexen, y se vayan perdidos a acabarse de perder. Preciaos mas de Christianos, q̃ de padres, cõforme a aq̃llo q̃ de Horacio Pulullo caualle-
Valer. l. 5. ro y Pontifice Romano, escriue Valerio, q̃ trayendole nueua
c. 10. de que su hijo era muerto, estando sacrificando, ni mouio la mano de el sacrificio, ni los ojos, ni el rostro dierõ sentimiẽto d̃ dolor, *Ne patris magis quã Põtificis partes egisse videretur.* Por q̃ se precio mas de cũplir cõ el officio de Põtifice, q̃ cõ el de padre. Assi os digo yo a vosotros, tened mas de Christianos, que de padres en la criãça de vuestros hijos, no les deis dineros, que se perderan con ellos. *Ne puero gladium.* No pongais cuchi-

cuchillo en manos de muchachos dezia el prouerbio antiguo, q̃ se matara con el, pero yo dize Plutarco aconsejo, *ne puero pecunias*, no deis dinero al moço que será su cuchillo, como lo fue del hijo prodigo. Estese el hijo donde le guarden los ojos de su padre: porque como el agua templa la soberuia de el vino, assi la vejez refrena la juuentud, como el mismo philosopho escriue. Y assi tenia a sus hijos presentes aql santo padre que dezia, *In circuitu meo pueri mei.* El buẽ padre de familias es como centro, del qual aunq̃ salen muchas lineas entre si diuisas, pero cada linea ocupa el cẽtro, assi todos los hijos participa del padre, en particular cada vno, segũ aquel prouerbio: Vn padre para ciẽ hijos. Tiene el centro esto particular, q̃ le miran todas las lineas, assi el padre de su familia es mirado, e imitado de todos sus hijos, como Plutar. enseña: por lo qual el nõbre de padre en la Escriptura es tambien de maestro y preceptor.

Plut. de liber. educ.

Iob. 29. 5.

§. III.

Mas ya de los padres hõbres, passemos al padre Dios, y veamos que retorno tiene de la regalada criança de sus hijos. Oydlo cielos, e inclina tus orejas tierra. *Filios enutriui, & exaltaui, ipsi autẽ spreuerũt me. Enutriui*, es lo mismo q̃ *magnificaui, magnos feci*, lo q̃ los Latinos llaman *ornaui. Magnificauit Dñs vt celebre fieret nomẽ eius.* Tabien significa esta palabra, como entẽdio el Vulgato, la criança, y educaciõ regalada, porq̃ los niños cõ los alimẽtos se hazẽ grãdes. Erades *cophino seruientes*, esclauos de la palãca, andauades al cueço gueos por el desierto, sustẽteos cõ manà, amasado por manos d Angeles, cõ agua mas dulce q̃ la miel, cõ abũdantissimo olio q̃ corria de las peñas, lleuèos a vna tierra cuyas rocas y brenas corre miel, por q̃ alli labrã las auejas sus panales, cuyos cãpos viciosos, fertiles de pastos, haziã q̃ las tetas de las vacas y ouejas manassen y vertiessen arroyos de leche, cuyas viñas erã tan grandes y abundosas, q̃ de el fruto de vna cepa sola, se cargaua vn jumẽto, *Ligans ad vineam pullum suũ, & ad vitẽ ò fili mi* (cosa admirable) *asinã suã*, todo lo dixo juto Ezechiel, *Similã & mel comedisti, & profeciſti in regnũ*, la primera palabra respõde al *enutriui*: la segũda la q̃ se sigue *exaltaui. Si filius honorabilis Ephraim si filius delicatus, quia ex quo locutus sum de eo recordabor eius: id-*

Isai. 1.

Ioſ. 4.

Gen. 49. 11

Eze. 6. 13

Hie. 31. 20

circo conturbata ſunt viſcera mea ſuper eã, miſerans miſerebor eius ait Dominus. Que tẽgo yo con eſte niño, cõ eſte mi regalado Ephraim, q̃ en oyendole mẽtar ſe enternece mi coraçõ? *Puer*

Oſe. 11. 3. *Iſrael, & dilexi eum. Ego quaſi nutritius Ephraim portabam eũ in brachijs meis.* De el Hebreo ſe puede leer, *Ego pedetentim ambulãs cum Ephraim.* No ſolamente le traia en mis braços, pero le enſeñaua a andar, como hazẽ las amas con los niños, cõ quiẽ andan poquito a poquito a ſu paſſo. Y mas largamente por

Iſa. 46. 4. Iſaias, *Audite me domus Iacob qui portamini à meo vtero, & geſtamini à mea vulua, vſque ad ſenectã ego ipſe, & vſque ad canos ego portabo. Ego feci, & ego feram, ego portabo & ſaluabo.* Como ſi dixera: No ſolamẽte ſoy madre para Iſrael que trae ſu hijo en el vientre, y le pare, pero ſoy ſu ama que le cria, y trae en braços haſta la vejez, coſa que no ſuelen, ni pueden hazer los padres, antes en la ſenectud piden cõ juſticia a ſus hijos el reconocimiento de la criança, y alimentos de la mocedad. O ſanctiſsimo y piadoſiſsimo Padre! Padre y mas Padre! Padre de la niñez, y de la vejez perpetuo!

Esta es la ſumma de los deſſeos de los piadoſos hijos de Dios, q̃ no los deſampare en ningũ tiempo, ſino q̃ el cuydado q̃ tuuo de ellos deſde el viẽtre de ſu madre, tẽga en la ve-

Pſ. 70. 6. jez haſta la ſepultura, como oraua Dauid: *In te cõfirmatus ſum ex vtero: de ventre matris meæ tu es protector meus. Coz. protector, iector.* Tu me ſacaſte de el vientre de mi madre, porque ſi tu mano no anduuiera, y hiziera (para dezirlo anſi) officio de partera, pereciera: porq̃ no tiene fuerça baſtante la flaca naturaleza para arrojar la criatura, ſino interuiene Dios. Pues *Ne proijcias me in tempore ſenectutis.* No me eches lexos de ti como inutil en la vejez, ni me arrojes a eſſa plaça fuera de tu caſa y familia, expueſto a mil miſerias. Es metafora de los niños expoſitos: *proijcere*, aun entre Latinos es *exponere*, como

Plau. in Aſinar. en Plauto. *Eam poſtquam peperit iuſſit paruam proijci.* De donde aqui el verbo original HISLIG, es mas q̃ dexar y deſamparar, porque ſignifica fuerça y expulſion, repeler, expeler: *me*, no me expelas de tu preſencia, no me deſpidas, ni eches de tu caſa, ni me deſãpares en eſte tiẽpo d̃ la vejez. La ſenectud ſujeta a mil incomodidades y flaquezas, yela no ſolo el cuerpo, pero el coraçõ tiene particular neceſsidad de la ayuda de Dios.

Dios. El justo y timorato no se fia de el testimonio de la buena cõciencia, que de presente tiene, temiẽdo lo futuro, porq̃ sabe que està escrito, *In die bonorũ ne immemor sis malorum.* Ve el mundo lleno de malicia, iniquidad, engaño, y con recelo y temor pide a Dios vna perpetua custodia de su alma. Mueue le a temer lo de adelãte aquel horrendo exemplo de el mismo Salomon, que hauiendo sido en la mocedad tan amado de Dios, y tan deuoto, fue en la vejez idolatra, por complazer a mugeres estrañas, a quien se dio desenfrenadamẽte. Dauid su padre, quan feamente cayò no vna sola vez, ninguno ay que lo ignore. Muy muchos fuera de estos vemos con nuestros ojos cada dia, despues de hauer passado la puericia, adolescencia, y edad varonil, santa y recatadamẽte, darse en la vejez desbocadamente a sus vicios, correr empos de los idolos que el siglo adora, o riquezas, o delicias, ambiciones, honores y otros adoratorios mundanos. Enseñado pues el justo como prudente, en la escuela de la experiencia quotidiana de tantos como caen en el tiempo extremo, pide a Dios el don de perseuerancia, que no puede merecer, y dize: *Ne proijcias me in tempore senectutis &c.* Y otra vez: *Vsque ad senectam, & senium Deus ne derelinquas me.* No solo hasta la vejez me guarda, sino hasta las vltimas canas, y edad decrepita. Hasta la vejez, y aũ hasta la vltima edad no me desampares. Guardame, y defiendeme hasta el vltimo espiritu, hasta la vltima boqueada, hasta darte el alma. Esto es lo que Dios hizo con Iacob, y lo que promete al justo. No creamos nosotros que la Iglesia de Christo es menos amada y fauorecida que la de los Iudios. No fue vna Iglesia siempre? pensaremos que en estos miserables tiempos en que se ha elado la charidad, y abunda la iniquidad se ha de oluidar Dios de su Esposa? Buen animo hermanos, que hasta el fin de los siglos, y canas de la Iglesia, està con nosotros, y nunca se oluidarà de sus misericordias, el que es Padre de ellas. *Eccl. 11. 27*

Pſ. 70. 20.

Pero boluiendo a proseguir el lugar de Isaias, y las querellas de Dios de que hijos tan regalados y honrados por el, le desamparassen, dize, *Ipsi autem spreuerunt me.* Propriamente es *rebellauerunt*, como otras vezes declaran los Interpretes, verbo, que le vsurpa la Escriptura para significar, violar el de-

recho diuino y humano, el amor, la lealtad, y el officio, con el qual significò aq̃lla traycion y peccado de los hijos de Iacob, contra su hermano Ioseph, en Hebreo es, PASSAGH. *Obsecro vt obliuiscaris sceleris fratrum tuorum, & peccati atq; malitiæ quam exercuerunt in te.* Yo criè y ensalzè mis hijos dize Dios, pero ellos negando el officio, la piedad, la razon, y debito natural y diuino rebelaron contra mi. Alçaronse con la obligacion, con la filiacion, con mis bienes, y negandome lo todo me han de mil maneras ofendido. Y tiene grande fuerça aquella breue Antithesi: *Ipsi me*, ellos a mi. Ellos nacidos en las maluas, leuantados del poluo de la tierra, que ni son sino por mi, ni tienen sino lo que yo les he dado, ni valen mas de lo que yo quise que valiessen. *Ipsi me*, a mi, su Dios, su Padre, su perpetuo bienhechor. A mi.

Gen. 5. 17.

Y AGRAVANDO la culpa de su rebelion y desagradecimiento. *Cognouit*, dize, *bos possessorem suũ, & asinus præsepe Domini sui, Israel autem me non cognouit, & populus meus non intellexit.* Con exemplo de dos brutos insipientissimos reprehende su grauissima malicia. Dos cosas ay que aduertir a cerca destos animales. Vna que son estupidissimos entre todos los jumẽtos, de menos instincto que los otros animales. El buey fue en Egypto señal de insipiencia y brutalidad: por esso significaron en este animal el elemento basto y bruto de la tierra, a quien Argos guardaua con cien ojos, que es el cielo con innumerables lumbres, al qual matò Apolo, el Sol quando nace, porque roba la luz a todas las estrellas. Lo mismo es del asno como luego dire. Otra que su suerte es vn duro y perpetuo seruicio, pues nadie los compra ni sustenta, sino para seruirse siẽpre de ellos; no como el perro, el caualllo, y otros, que los criamos, y regalamos, mas por amistad, que tenemos con el vno, y por honrarnos con el otro, que por el seruicio que de ellos esperamos. De dõde se sigue que siẽdo por vna parte estupidos, no fuera mucho q̃ no conocieran el beneficio y fueran ingratos, y sabiendo por otra q̃ estã condenados a continuo trabajo, no era de marauillar, si aborrecierã a su señor. Pero o caso marauilloso! cõ ser insipientissimos y trabajadissimos, reconociẽdo aquel pobre beneficio q̃ les haze su amo, no por ellos, sino por su interes proprio,

Isai. 1.

no

no solo no le desprecian, ni rebelan contra el, mas le reconocen, le aman, y con alegria sin freno ni cabestro le siguẽ si va delante de ellos, o ellos van delante si el queda atras: conocẽ la casa de su señor, y en descargandolos se van derechos al pesebre donde los hazen bien. Y mira quanto fortifica Dios su causa contra los ingratos en estos exemplos, que si dixo: *bos*, dixo lo con emfasi, y encarecimiento, porque en el Hebreo, SOR significa el buey, o el toro mãso de perfecta edad, y enteras fuerças, dispuesto para todo vso y trabajo. Porque los Hebreos tienen tres nombres, con que llaman a este animal, segun diuersas edades, quando es tierno becerrillo le llaman, GHEGEL *vitulus*: quando becerro recio y fuerte que puede ser padre es, PAR *iuuencus*, quando de perfecta edad y fuerça SOR, con el qual nõbre agraua Dios la acusaciõ de los Israelitas, pues vn torazo hecho y derecho, lleno de fuerças tremẽdas, q̃ podia cõ ellas no solo resistir, sino bolar a su señor, no solamẽte le obedece, pero le conoce. Fue el buey symbolo de ferocidad entre los doctos Egipcios, pero domesticandole la memoria de el beneficio conoce *possessorem* en Heb KANAH. *emptorem*, al que le comprò vn mes ha. No era tanto conocer al vaquero, que le apacentò muchos años, pero es estraña cosa conocer a quien le comprô ayer, y dio de comer dos dias. Estupido es el buey, pero mas lo es el asno como S. Basilio nota, porque del buey se dixo, q̃ conoce a su amo, de el asno no se dize esso, sino que conoce su pesebre. Fue este animal symbolo de tontedad y rudeza y duro trabajo, entre sabios. Vno dellos dixo: *Isachar asinus fortis habitans inter terminos &c.* Mi hijo Isacar sera siempre casero, no saldra a tierras estrañas, sino echara mano de el trabajo, y cultiuarà la tierra &c. Esto significò el Patriarca por el asno, porq̃ estos jumentos nunca sacan el pie de su tierra, de casa al molino, o a la heredad son sus idas y venidas. Y el asnillo enfrenado era imagen de ingenio indocil y torpe: en el Hebreo se llama, HHAMOR, animal terrestre, material, estupido, porq̃ del mismo tema de el verbo de dõde se deduze este nombre los Hebreos significã, peso, materia, grauedad, lodo. Pues este animal tã indocil, tan material, tan bruto, al fin conoce aquel lugar donde le apaciẽtan, que como Cayetano dixo, fue dezir, que

Basi. in Isa. cap. 1.

Gen. 49.

Caietan. in Isai.

que siquiera conoce su proprio bien. Peor es Israel, dize Dios, que el buey q̃ conoce su señor, y q̃ el asno, que reconoce su pesebre. Israel ni conoce a Dios su criador y gouernador, ni reconoce si quiera el rico pesebre de la tierra de Promission, donde le he apacentado, tierra tan fertil, tan amena, tan pingue, tan regalada, felicissima entre todas las tierras. Mas bruto es mi pueblo, que los brutos, pues no me conoce. Significa esta palabra no solo falta de conocimiẽto y sentido, sino de voluntad y affecto. Ni tiene sentido, ni memoria, ni voluntad, ni agradecimiento, *Nouit Dominus viam iustorum*, y *Nouit iustus animas iumẽtorum suorum*. Encarece este crimen el nombre *Israel*. Tiene se por gratissimo peccado en qualquier hombre vulgar, que no tiene mas que nombre de hombre la ingratitud, que haze quedar atras de los jumentos. Que serà, que Israel, que por diuina merced trocò el nombre de pobre Iacob en Israel, no conozca las magnificas mercedes, no el lugar en que Dios le puso, no como jumento criado para el trabajo, sino como hijo regalado para su hõra y gloria. *Et populus meus non intellexit.* O como otros leen, *Populus non est intellectus à se*, phrasi Castellana: Mi pueblo no se entendio, fue mas bestial que los bueyes, y los mulos: cosa inhumana, desagradecimiento fiero monstruoso, oluido de Dios, desprecio de Dios, malas gracias a Dios, afrentas de Dios. O infame impiedad!

Psal. 1. *Pro.* 12. 10 *Isa.* 1. 3.

MIRA tu aora este desagradecimiẽto mas q̃ brutal, notado en este moço del Euangelio, q̃ ni conoce a su Patrõ y Padre, como el buey a su señor, ni reconoce ni estima la casa regalada como el asno el pesebre: desampara a su padre, buelue las espaldas a su patria, dexa aquella casa en que nacio, aquel dulce nido en que se crio, aquella mesa puesta, y cama hecha, aquella criança y regalo, el descuydo con q̃ viuia, y va a probar ventura por tierras agenas. Quien bien tiene, y mal esco ge, por mal que le venga no se enoje. Peligrosas son las elecciones de moços, como se ve en la que hizo Loth.

§. IV.

Congregatis omnibus adolescentior filius peregre profectus est in regionem longinquam; & ibi dissipauit substantiam suam, viuendo luxu-

luxuriosè. El ingenio de Dios es, no prohibir a los que quieren irse de su casa, y abraçar a los que se bueluen a ella. Y aun que los padres viuos no dan sus haziendas, ni ay ley que tal mande, dioselas a este moço, porque no quiere tener a nadie por fuerça en su compañia. El hijo como moço, juntò todos sus bienes, para preuaricar en todos, dexò aquel antiguo amigo que le hauia criado, (no tiene vn hijo en este mundo mayor amigo que su padre) fuesse a tierras estrañas, donde a toda su libertad pudiesse descomponerse. No ay cosa tan lexana y remontada de Dios, como el peccado, que sea demonio, q̃ sea infierno, porque en estos tiene Dios algo, a estos guarda, conserua, y administra, pero en el peccado no tiene parte. Saliose en compañia de Cain, de quiẽ se dixo: *Egressus Cain à facie Domini*, dize August. *In regionem longinquam*, porque como el mismo dize, *Nemo amittit Deum, nisi qui dimittit*. Tambien se fue lexos de si mismo, con la deformidad de el peccado, dize Ambros. Por lo qual en su conuersion se dize, *in se reuersus*, boluio en si el que estaua fuera de si. Alli dissipò toda su sustãcia, padecio cruel hambre, siruio a puercos, y en summa desseò comer de sus saluados, y no le fue permitido. Verdaderamente dissipa su substancia el peccador, por que escurece su entendimiento, con la negra exhalacion del peccado; y enflaquece su voluntad desaficionada de la virtud, con el amor del vicio; dissipa su sustancia, porque *spoliatur spiritualibus operibus*, dize Chrysost. dissipa su sustancia, *animi lucem, veritatis notitiam, & Dei memoriam*, dize Tito Obispo: dissipa su sustancia comutando las cosas interiores, por las exteriores, los bienes celestiales, por los carnales. Particularmente dissipa su sustancia, *viuendo luxuriosè*, porque es proprio de este peccado consumir todos los bienes de el hõbre, dize Eusebio Emisseno. Por lo qual dize el Ecclesiastico: *Ne des fornicarijs animam tuam, ne perdas te, & hæreditatem tuam*. No te aficiones, ni te prendes de muger ramera, donde es facil la entrada, y dificultosa la salida, *ne perdas te*, enflaqueciendo las fuerças del cuerpo, exponiendote a muchos peligros, *& animam*, obligandola a muerte eterna, *& hæreditatem tuam*, y pierdas tu legitima en esta feria, porque las malas mugeres han menester mucho, *Oportet multa habere Thaidem*.

Gen.4.16. *Aug.* *Ambr. hoc loco.* *Chry.ho.4. in Lucam.* *Tit. Epis.* *Euseb. Eccle.9.6.*

Pro.29.3. Prou.29. *Qui nutrit scortum perdet substantiam.* De manera que todo lo pierde, cuerpo, anima, hazienda.

QVE se podia esperar de aq̃lla mocedad dexada a si misma, sino total ruina y perdicion? Quieres ver vna pintura de
Ps.34.9. vn peccador moço? *Fiat via illorum tenebræ, & lubricum, & An*
Aug. in Cõ. *gelus Domini persequẽs eos.* Todos son males de pena, dize Augustino, y todos terribles. *Horrẽda via tenebræ.* Quien no teme tinieblas solas? deslizadero solo, quiẽ no procura escusarle? pero en resualadero y tinieblas juntamente, quien puede refirmar el pie? Tinieblas, deslizadero, y junto con esto persecuciõ de Angel de el Señor, en vn moço libre hallarás estos tres males. En el camino de la mocedad ay tinieblas de ignorancia, resualadero de la sensualidad. Quien camina de noche a peligro va de caer, porque falta luz a sus pies. Pues que si ay en la calle derrumbadero de calçadas llenas de lodo, y resualaderos? Será mucho mas facil la caida. Pero si sobre todo, yendo vos caminãdo cõ gran tiento, y con tanta difficultad, que no hallais dõde assentar el pie, estuuiesse puesto vuestro enemigo en assechança al peor passo, y subitamente os diesse vn empellõ de traues, o vn trasspie, quan cierta y peligrosa seria la caida? Pues esto passa en la mocedad destemplada de vn peccador perdido, que por vna parte camina por tinieblas de ignorancia, y error de aquella edad mal disciplinada. *Tenebræ*, por otra anda entre deslizaderos de luxuria, a que el fuego de la juuẽtud, y su mal habito le inclina. *Lubricum*, y sobre todo el demonio, que no pierde punto, tiene cuydado de esperar al peor passo de la calle, donde encuẽtra su perdicion para derribarle. *Angelus Domini*, pierde el alma, el cuerpo, la honra, la hazienda, y no se tiene por perdido, porque los moços son gente de grãdes esperanças, como
Arist. Aristoteles dize, porque como tienen poca experiencia y prudencia, todo lo libran para adelante, todos los bienes se prometen, sin preuenir los malos successos que pueden tener.

Consumpsit substantiam viuendo luxuriosè. No lo dize solamẽte por el vicio venereo, sino por todo aquello que se llama *luxus*, banquetes, musicas, galas, delicias, naypes, dados, aunq̃ principalmente lo dixo por esse vicio, a quiẽ todos essotros mili-

militan y siruen, como el hermano mayor declarò: *Deuorauit substantiam suam cum meretricibus.* Pinta por elegãte metafora el sancto Iob, la riça y estrago que haze este torpe vicio; *Ignis est vsque ad perditionem deuorans, & omnia eradicans genimina.* Este vicio es fuego. Tiene el fuego su leña con que se sustenta, tiene su humo, por el qual se conoce de lexos, tiene sus cenizas, y despojos remanentes despues del incẽdio. Fuego es la luxuria, voraz, actiuo, consumidor, que todo lo abrasa, quema el arbol, y los pimpollos, y renueuos, sin dexar cosa verde que no acabe. La leña de este fuego, es dinero. pocos pobres vereis enamorados, ninguno dixo el Poeta Griego, *Nemo mendicans victũ amauit.* En riquezas arde, en bãquetes, embriaguez, huelgas, musicas, saraos, conuersaciones, y compañias profanas, libros de poetas deshonestos, visitas, passeos, ociosidad, ojos curiosos, y descompuestos, que todo lo quieren ver, *Propter speciem multi perierunt,* el primer passo de la perdicion de muchos ha sido ver la hermosura, y el aspecto, y alli se hundio el desseo, y leuantò su llama la aficion, y prendio el incendio que abrasò sus coraçones. El humo deste fuego, es infamia, deshonra, desprecio, que no ay sambenito mas infame que vn amancebamiento, y entre todos los vicios humanos, este es el que mas verguença e ignominia trae. Huele tan mal este cieno, que todos los que tienen buenas narizes, se las tapan quando le encuẽtran: y con todo esso ay de este humo muchas chimeneas, y mas en las casas mas altas. Las cenizas son flaqueza, debilidad, enfermedades innumerables, y essas feissimas, y infamissimas, bubas hasta la cara, que son las letras con que señala este cossario sus esclauos; açote de Venus le llaman los medicos, y harta infamia es de los generosos, que le llamen otros phisicos *lepra nobilium*: muerte temprana, y en agraz, dolorosa, y rabiosa. Porque este vicio vengador de las injurias de Dios, haze sacrificio de sus sequaces, desflora la mocedad, amortigua la hermosura, estraga la juuentud, debilita las fuerças del cuerpo, anticipa las canas, y trae vna temprana vejez, y finalmẽte acarrea vna accelerada muerte. Por esto enuejecio tan tẽprano Salomon, y mueren como moscas por essos hospitales tãtos moços, comidos hasta los hueSos

Iob. 31. 12.

Eccl. 9. 9.

sos deste fuego que todo lo deuora, *Ignis est vsque ad perditionem deuorans.* No solo quema la carne, sino tambien las partes solidas, hasta estenderse por toda la sustãcia de el cuerpo. De manera que se podra dezir bien, de quien padece esta dolencia, que *à planta pedis vsque ad verticem*, tiene dolor, corrõpense los huessos, vicianse los neruios, las cuerdas, y ligamentos, y tendones, y poniendose vnos malignos y excrementosos humores en las coyunturas de los huessos causan implacables tormentos. Tambien quema hazienda, honra, salud, alma, y vida. Finalmente a la puerta del templo de Venus se vendian las mortajas: porque se desengañasse todo el mundo, que no hauia camino mas breue para la muerte, que el fuego de este vicio. *Recte ergo videtur dixisse quempiã, Nulli quidem profuit coitus: recte autem cum eo agitur, si non læserit,* dize Clemente Alexandr. y fue dicho de Epicuro en las sentencias que llama principales. A ninguno hizo prouecho el acto venereo, y harto bien libra, quien no le haze mal, *Paruam epilepsiam dicebat coitum Sophista Abderites existimans morbum immedicabilem,* como el mismo sancto refiere. Oyd el miserrimo naufragio.

Plutar. in Proble. Clem. Ale. Pedag. l. 2. c. 10.

§. V.

Adhæsit vni ciuium. Este verbo tiene a mi parecer emfasi para significar la industria y diligencia con que suelen tã miserables hombres acomodarse, e ingerirse en las casas de los ricos, para qualquier ministerio por baxo que sea, con tal q̃ no perezcan de hambre. *Et misit illum.* Tambiẽ tiene emfasi esto, que su amo no supo que hazerse de aquel picaro, q̃ por hãbre se le hauia entrado en su casa, sino embiarle a su grãja, y ocuparle en vn tã vil ministerio como apacentar puercos. O que altibaxos estos! El que no quiso estar debaxo de la mano de vn padre clementissimo, es forçado a seruir a vn peregrino, y barbaro, que no le ocupò en algũ ministerio y officio ciuil, que por ventura no le sabia, sino echandole de su casa, y de la ciudad, le embiò al campo a ser pastor, y guarda, no de ouejas, ni cabras, sino de puercos, officio dedecoroso en estimacion de todos los hombres, señaladamente de los Iudios

Iudios, que abominan carne de puercos. ¶ desdicha! Hauiēdose abatido vn hombre como este noble y liberal a tā ignominioso seruicio por comer, no consiguio su intento, porque aquel cruel ciudadano no se lo daua: y desseādo llenar su viētre del pasto de los puercos, nunca lo alcançaua. Quando los hōbres recusan el suaue yugo de el Señor, son forçados a sufrir el durissimo yugo de Satanas. Quieres ver quā miserable esclauonia es seruir a los desseos humanos? mira como le embia a apacentar puercos, a quien mas seruia que ymperaua. De quanta dignidad vino por su locura a tanta contumelia el miserable moço? de heredero de vna riquissima casa, a ser siervo pastor de puercos, y mas infeliz que ellos, pues teniendo ellos su pasto seguro, este moria de hambre. *Cupiebat implere ventrem.* Quan propriamente pinta vn miserable hambriēto! No dize desseaua comer, ni desseaua hartarse, porque tābien los que no padecen tanta necessidad desséan comer y hartarse sino *implere*, porque suelen los que mueren de hambre, desséar llenar el vientre vazio de qualquiera cosa, sin hazer differencia de manjares, cō tal que maten la hambre. Ansi desseaua llenar su vientre, no de legumbres, ni trigo, ni yeruas, que suelen comer los pobres en los años de la hābre, sino del pasto de los mismos puercos. Descripciō elegante de extrema hambre, como la de aquel mēdigo que desseaua hartarse de las migajas q̄ caian de la mesa del rico, y nadie se las daua, cruel rico, crudelissimo demonio! *Ipsum nomen considera Ditem dicunt Gentiles inferorum præsulem, arbitrum mortis. Ditē appellāt vt & diuitem, quod nisi mortem diues inferre non nouerit.* dize S. Ambros. Los Gentiles llaman al presidente de el infierno, y de la muerte *Ditem*, lo mismo que *diuitē*, Rico, porque el rico no sabe dar fino muerte, y essa la mas cruel de todas, que es la hābre. Ni el rico gloton remedia la muerte de Lazaro con migajas, ni este cruel con el pasto de puercos, ni el presidente de el infierno sabe dar fino duros bocados, ni offrecer fino piedras. Quan hambrientos andā de gustos los que por ellos te siruen, y al cabo son manjar de puercos. Pero preguntaranos el docto que es, *Siliqua*.

Luc. 16.

Ambr. l. de Nabu. c. 6.

Siliquæ piensan muchos que son el saluado, y espolios de las legumbres, o cascaras de habas: porque hablando de ellas Plin.

Plin. l. 18. c. 12.

Plinio dize, *Nam siliquæ cauleſq; gratiſſimi ſunt pabulo pecori,*
Ambr. in Comm. Auguſt. lo miſmo parece sintieron Ambr. Augustin. Pero no se si esta significacion de *siliqua* quadra con la voz griega, de que vsō S. Lucas, *Ceration*, q se deduze de *Ceras*, y quiere dezir, *cornu*. Ay tambien vn arbol llamado *siliqua*, que los Griegos dizen *Ceratonia* los latinos, *siliqua Græca*, cuyo fructo es a modo de haba larga como vn dedo de quien trata Columela Plinio y Victor, *Ceration* que es la que los Españoles cō vocablo Arabigo llamamos *Algarroba*, de que ay gran copia en regiones calidas, y se suelen dar a los puercos, como en otras partes ve llota. Comen las tambien hombres pobres y ninos, son dulces, come se la vaina, no los granos dize Plinio: y lo miſmo parece sentir Horacio. *Paſce ſiliquis & pane ſecundo*. A esta significacion miro Euthymio Auctor Griego diziendo. *Siliquæ ad breue ſpatium guſtui dulceſcunt, deinde vt plurimum conſtringunt*
Columela. *Chryſoſt. in Comm. Theophy. in Comm.* S. Chryſoſt. tambien hablo de la dulçura de ellas, y despues Theophyl. Ay copia de ellas en Italia, y en España, mayor en Africa, dōde se venden de ordinario en las plaças. Si preguntares, como este pobre moço siendo guarda de los puercos, no se podia hartar de algarrobas? El caso es que ansi como guardan la vellota, ansi guardauan la algarroba, y la dauan a sus tiempos y horas al ganado. El desalmado mancebo que los guardaua, y lo miraua, y no podia hauerla de otra parte, sino de entre los pies de los puercos, comia entre ellos lo q̄ podia, pero antes que se hartasse, la hauian acabado los puercos, y no le era seguro meter la mano por medio de aquellos animales, los quales aun entresi son por el manjar tan fieros, que se dan de nauajadas sobre quien ha de tener mas parte en la vellota.

In ſe reuerſus dixit &c. No ay peor rato que el de la conciencia facinorosa, es llaga en el alma. Y aunque suele la razō curar todas las otras tristezas dize Plutarco libro de tranq. animi, sola esta que es verdugo carnicero, no puede: y como el que padece frio de calentura, y despues el fuego y ardor della, padece mas frio y calor que los que padecen estos accidentes del tiēpo, ansi la penitencia de la mala conciencia aflige mas que todas las miserias, que respecto della son exteriores, como herida del coraçon, y no ay cosa que mas aflija que

la

la malicia llena de temor, y tristeza. A extrema calamidad has llegado, pero dichosa calamidad que trae arrepentimiento. Bien se vè aqui la verdad de aquella sentencia de Isaias. *Vexatio intellectum dabit.* Aquellos que ni por milagros, ni por doctrina, ni por exemplos, ni por inspiraciones, ni llamamientos, ni por beneficios grandes se mueuen ni conuierten a buen viuir, en las tribulaciones y açotes bueluen en si: y como quien despierta de graue sueño, abren los ojos, y conocen la mano de el Señor. *Isai.*

En el mismo sentido dixo Salomon. *Curatio cessare facit peccata maxima.* Es Dios medico, y cura con tribulationes las enfermedades graues de peccados. La tribulacion es correccion, por que muy duro y obstinado es aquel coraçon, que al fuego de la tribulacion y afliccion, no se molifica como cera, y humillado, no reconoce a Dios. Las prosperidades, las honras, los plazeres, y abundancia, son occasiones primeras de nuestras enfermedades espirituales, estas nos bueluen estupidos, insensatos, desatinados, y finalmente nos sacan de nosotros mismos, y de seso, y nos enloquecen. No ves que aquellos dichosos de el mundo a quien todas las cosas succeden prosperamente, rompen a guisa de caualllos desbocados, el freno y reparo de las leyes? Por esto el Señor que tiene cuydado de ti; viendo que la mano derecha de la cõsolacion te ha dado alas para huir, te las corta con la siniestra para reduzirte. Ves aqui el exemplo en el Euangelio, dõde porque los cõtentos y cõmodidades alexarõ este mancebo de su padre, fue menester q̃ las tribulaciones le reduxessen, y dejarretassen. Y despues de hauer padecido hãbre, y dura seruidũbre, porq̃, *misit illũ in villã suam*, grandissima vileza, porq̃ *vt pasceret porcos*, mendicidad inaudita, porq̃ grita, *hic fame pereo*, haze lo q̃ antes no hizo. Ausente estaua el hijo de su padre, pero el padre siẽpre cuidò de el hijo, y esta fue la primera atracciõ. Estaua demẽtado, mentecapto con los engañosas delicias deste mundo, mas el soplo tacito del padre benigno le haze boluer a su mismo coraçon. O charidad paterna! *Disciplinam Domini fili mi ne abijcias, quem enim diligit Dominus corripit, & quasi pater in filio cõplacet sibi.* Dios nuestro padre cõ desseo de q̃ no aya en el hombre cosa q̃ desagrade a su bondad, a fuerça de açotes y seue- *Ecclı. 10.* *Pro. 3. 11.*

y seuera disciplina, nos quita los siniestros como a niños. Este lugar passò S. Pablo a la Epistola de los Hebreos ansi: *Obliti estis consolationis quæ vobis tanquam filijs loquitur, dicens: fili mi &c.* Dios es el que os dize esto, no Salomon, Dios es el que os exhorta a paciencia, no hombre. *Noli negligere disciplinam Domini &c. flagellat autem omnem filium quem recipit.* Al hijo q̃ aprueua, al que adopta, al que no echa de su casa, como espurio, al q̃ quiere para heredero, a este açota. En la casa de Dios no solamente son açotados los seruos, sino los hijos, y essos muy frequentemẽte. Verdad que la quisò dexar assentada el hijo natural de Dios açotado a la coluna, y pendiẽte en cruz quando los infieles Iudios dezian. *Si filius, Dei est, descendat nunc de cruce & credimus ei*, porque en aquella cruz quiso ser creido y conocido por hijo de Dios. *Tanquã filijs vobis offert se Deus.* Donde lee S. Augustin lib. de tẽpore barbarico. *Sicut filios vos agreditur Deus*, como a hijos os emprende, y acomete, os amenaça y açota. La letra entra con sangre, y con doloroso colirio se curan los ojos.

Hebr. 12.

Math. 27. 40.

Augustin.

Con esto los abre este perditissimo mançebo, y dize. Miserable de mi de donde a dõde he venido? de mi patria al destierro; de casa tan opulenta, a tierra de necessidad y hambre; de libertad a dura seruidumbre; de vn padre amantissimo, a vn señor crudelissimo; de dignidad de hijo de familias, a esta vilissima condicion y suerte; de la compañia de mi hermano y de mis criados, a puercos. O quantos gañanes en la casa de mi padre, tienẽ por su benignidad el pã sobrado, y yo hijo de familias perezco aqui de hambre. Sancta inuidia es la que tiene este hõbre de sus criados, y le mueue a tener buena esperança de el perdon. Despues de hauer mirado en vn lago dõde beuian los puercos su triste y desemajada figura, despues de hauerse visto flaco, amarillo, trasojado, herizado, las vñas crecidas, como de aguila, los cabellos como de saluaje. Despues de hauer llorado aquesta infelicidad en q̃ el miserable estaua prostrado, leuantose y dixo. *Surgam & ibo ad patrem meum.* Con que confiança? tienes pensado con q̃ podras purgarte cõ el? Experimẽtaste vn padre indulgentissimo tantos dias, pediste tu legitima, no te la negò, dexaste padre tã amãte, y propicio, disipaste feamẽte la hazienda que te dio, para que

Luc. 15.

ra que la aprouechasses. A nadie puedes cargar esta calamidad sino a ti mismo. Es verdad, dize, que mi hecho no tiene defensa, pero en vna cosa tengo confiança, y es que conozco que mi Padre, es verdadero padre, clemente de su naturaleza y exorable, por ventura aun mora en su pecho alguna reliquia del amor antiguo, aunque yo del todo me despojè de lo que era ser hijo. No escusarè ni negarè mi culpa, porque mas valdra con el vna simple confesion de animo verdaderamente arrepentido. Aguda purgacion de culpas. Quanto mas senzillamente me confessare, y aborreciere a mi mismo, tanto mas facilmente boluere a encender su caridad para conmigo. Finalmente, en estado tan desesperado a quien me acojere mejor que a mi padre? Solo el puede reparar este perdido, y si alguno ha de querer, el querra. No esperarè que por relacion de otros sepa mis maldades y calamidades, que le prouoquen a vengarse, y si yo le contare el caso como ha passado, aplacarse ha conmigo. En fin haga lo que quisiere, Padre es, suyo soy, contra el he peccado todo lo que he peccado. Direle Padre. Esto solo me trae a ti, todo lo de mas me reuoca, mi miedo, mi malicia. Peque sobre manera delante de los Angeles de Dios, y delante de ti, y no me juzgo por digno de aqui adelante de ser llamado hijo. Astutamente dize, *vocari*, como si dixera: Soylo cierto, y tu sabes que lo soy, y no puedo dexar de serlo, pero conozco y confiesso llanamente que no soy digno deste nõbre. A mi me bastarà si tienes piedad de mi, que me tengas en el lugar que tienes a vno de tus criados, con tal que yo sea tuyo, con tal que viua contigo, con tal que me sea licito estar en alguna parte de tu familia. O confesion bien preparada, y premeditada! No se pudo ordenar mejor oracion para mouer al padre a misericordia. Quanto mas humilmente confiessa su culpa que ni podia encubrirse ni escusarse, quanto mas vehementemente se acusa y aborrece, quanto mas se abate y declara que no tiene otra esperança, sino la clemencia sola de su padre, tanto mas atrae el animo paterno a sus leyes. La forma de esta oracion no se la enseñò arte, sino la conciencia reconocida, y la esperança de la bondad de el padre. Quan digna de imitar aquella confesion Iob. 33,

33. *Si abscondi quasi homo peccatum meum*, en el Hebreo, *quasi Adam*, si escondi mi culpa como aquel primer hombre. Estraño exemplo del ingenio humano, q̃ despues de el peccado, nos dio Adam, cubriendo su desnudez y escondiendose, y enseñando por todas vias su peccado! esto procuran imitar todos, señaladamente nobles y Principes, y se esconden por el pueblo, como Saul, 1. Regum 15. que dixo: *Peccaui, sed nunc honora me coram senioribus populi mei*: porque las malas costumbres exstirpan la honra y dignidad. Dauid Psalmo 31. 5. *Delictum meum cognitum tibi feci*. Hauia entonces vn genero de confesion publica offreciendo sacrificio por el peccado. No vesti ni encubri mi culpa, esso es, *non abscondi*. Ansi que con esta resolucion *surgens venit ad patrem suum*, como el lo hauia deliberado, *Surgam & ibo*. Boluio, y desanduuo el camino con lagrimas y gemidos, que con ferocidad y desatino hauia andado.

1. Reg. 15.

Sacas tu oyente mio de aqui tres puntos. Vno, que el primer grado de la salud del alma es la memoria de el bien perdido. Notaron esto S. Augustin y Beda sanctamente, que ay gran differencia entre el peccador que algun tiempo experimentò la diuina gracia, y gustò quan suaue es el Señor, y quan bueno es *adhærere Deo*, y el que nunca tuuo experiencia de esto, sino de peccados, de deleytes, y de sola vida de puercos. Porque aquel buelue en si tanto mas presto que este, quanto es mas facil acordarnos de lo que en algun tiempo supimos, aunque estemos oluidados dello, que de lo que nunca tuuimos noticia. Mucho importa la buena institucion de la niñez, hauer frequentado los Sacramentos, viuido entre personas religiosas y timoratas, porq̃ siẽpre queda en el paladar del alma aq̃l gusto celestial: y aunq̃ estemos lexos de aquel primer instituto, como quiẽ està apartado de la casa de su padre, siempre tenemos algun despertador de memoria de la vida passada, y conferimos, quales fuimos, quales somos, y siempre nos incita a que boluamos. Si aqueste mancebo nunca huuiera experimentado la abundancia de la casa de su padre, nunca buelto en si dixera, *Quanti mercenarij &c.* Lo otro, porq̃ assi como este moço dixo

Augu. l. 2. qq. Euang. c. 33. Beda in Cõ.

dixō entre si, *Surgam & ibo*, ansi lo puso en execucion: *Et surgens venit, &c.* No bastara hauer dicho, leuantareme, y yre a mi Padre, si en effecto no se leuantara y fuera, aquella fue deliberacion, aqueste effecto. *Hæc* (dize Ambros.) *apud se dixit, sed non satis est dicere, nisi ad patrem venias.* Lo mismo notò S. Chrysostomo en S. Thomas. Exemplo no solo para peccadores penitentes, sino para los muy justos vtil, que nos enseña, poner por obra las inspiraciones de el Señor, antes que aquel ardor de el primer proposito se resfrie. *Nō tardes* (dize el Sabio al peccador) *conuerti ad Dominum, neque differas de die in diem.* No dilates la penitencia, ni vses mal de la diuina paciencia, no tientes, ni irrites su longanimidad, y sufrimiento. Haz penitencia luego sin dezir mañana. *Subito enim veniet ira illius.* Porque quando menos te cates inopinadamēte vendra. *Et in tempore vindictæ disperdet te. q.d.* Y si comiença? si vna vez desembayna? si esperas a q̄ estès en el palo? si aguardas a la hora de la muerte? *Disperdet*, desmenuçarte ha, agrumarte ha sin remedio, y sin q̄ aya intercesion, entre sus tormentos acabaras tus dias. Lo vltimo, que si con razon es loado este mancebo, porque aquexado de la hambre boluio primero en si, despues a la casa de su padre, deuemos inferir ser muy gran verdad, lo que contra los nueuos hereges en el Concilio Tridentino diffinio la Iglesia, que no es malo, sino bueno y saludable aquel temor que llamamos seruil, con que o por miedo de las penas, o por estar afligidos de grādes tribulaciones nos conuertimos al Señor.

Ambros. in Comment.
Chrysost. in Cate.
S. Thom.
Eccle. 5. 9. 10.
Conc. Trid. sess. 6. c. 6. & Cant. 8.

§. VI.

Cum adhuc autem longe esset vidit eum pater ipsius. Hasta aqui has visto vna imagen de vn peccador arrepentido y leuantado de extremos males, aora mira vn viuo simulacro de la diuina clemēcia. Aun no hauia llegado el moço medio desnudo a las casas de su padre, quando el padre de lexos le vio, porque es mas aguda que lince la piedad. Primero vio el que con mayor terneza amaua. O encuentro! o espectaculo digno de Angeles! Viole boluer en miserable figura, al que como insolente y feroz hauia huydo. Viole desarrapado,

denegrido, flaco, fuzio, llorando, y sollozando. Tan miserable aparencia mouio luego el pecho paternal, y doblò la ira justa en misericordia. Sale corriendo el padre desalado a recibir a su hijo, y no esperando a sus ruegos, vencido de natural piedad, cerca el cuello con sus braços y dale mil besos en el rostro. Pero aunque estas cosas eran argumentos de vn animo condolido y piadoso, no por esso el moço consigo mismo sanctamente airado, dexa de acusarse diziendo: Padre peque grauemente delante de Dios y de sus Angeles, y de ti (suelen los Hebreos, quando por religion y reuerencia no osan nombrar a Dios, por su proprio nombre, llamarle cielo y otros nombres) y con todo esto oso parecer en tu presencia, aunque no merezco de aqui adelante ser llamado hijo tuyo, pues he rompido todas las leyes de piedad.

AVN no dixo todo lo que traia premeditado, pues callò aquellas palabras. *Fac me sicut vnum de mercenarijs tuis*, o por que los sollozos le interrumpieron las palabras, y la boca remitio su officio a los ojos, porque mas hablauan aqui las lagrimas que la lengua, como en Pedro; a cuya penitencia, solo se escriue que *fleuit amarè*, o porque como Augustino y Beda dizen, no le dexaron hablar mas las caricias y regalos, y los otros officios de amor de el padre, o porque realmente, aunque pudo, no quiso dezir mas, viendo que a tanto fauor y demostracion de el padre no era menester. Porque para que hauia de pedir a su padre que le admitiesse por mercenario pues se veia ya recebido por hijo? Entretanto pues que el hijo se acusa, mientras llora, que hazè el padre? Espantale por ventura con palabras crueles? amenaçale con açotes? da le en cara con su benignidad antigua? reprehendele su fuga? reptale de traydor ingrato? afeale su glotonia? y las otras afrentas de su vida? sus menguas? sus perdidas? su abatimiento? que es de el impaciente rigor? donde la censura feroz? De ninguna de estas cosas se acuerda, tanto es el gozo que tiene de verle delante. El moço se da por abdicado; el padre le restituye; el hijo se condena a si mismo, el padre le absuelue; el hijo se abate a la suerte de mercenario, el padre le restituye a la dignidad primera; no responde el padre a las palabras de el hijo, sino a sus hechos, y buel-

Matt.26. 75.

Aug.lo.ci. Beda in cõment.

y buelto el rostro a sus criados dize, *Cito*, id corriendo *proferte stolam primam*. En Griego, *stolam illam, illam primam*. Algunos piensan que señalan aquel vestido escogido que solia traer antes que saliera de su casa, pero aquel articulo repetido mas parece que señala, vn vestido el mejor y mas precioso que hauia en su casa, que estaua en tal o tal cofre guardado. Por ventura era vestido para aquel fin guardado, que el padre pēsando a vezes en la buelta de su hijo, le hauia hecho, y tenia reseruado, y esse como cosa sabida señala, *stolam illam illam*, aquel rico vestido, aquel que sabeis tengo para este dia señalado. Y por ventura fue lo mismo de la ternera, que la hauia diputado para su venida, y para este dia la cebaua por si a caso viniesse, como suelen los que esperan personas que mucho aman guardar el mejor vino, y las mejores aues cebadas. Vestid me le de pies a cabeça, calçalde, adornad su mano con anillo, aparejemos vn banquete, y holguemonos, porque *hic filius mortuus fuerat*: por tan muerto le tenia como Iacob a Ioseph, *& reuixit*. Para mi era muerto, porque no sabia de el, para mi ha resucitado, porque con el ha reuiuido mi espiritu, para mi, *perierat*, y para mi, *inuentus est*.

En fin ya queda el hijo prodigo en su centro y lugar natural, donde le guarden los ojos de su padre, y donde el se conserue en obediencia. El lugar como dize el Philosopho, es conseruatiuo del locado, porque las cosas fuera de su proprio lugar no se pueden conseruar, ansi en las corporales como en las espirituales. Los pezes no pueden viuir fuera del agua, el hōbre no puede viuir en agua, la rosa si la cortā de su mata, y la tienē en la mano, se marchita y seca, porq̄ està fuera de su lugar. Por esto el fuego salta, el hierro cae abajo, por q̄ el lugar de las cosas graues es el bajo, y de las leues el alto. Y es tan grāde la virtud de el lugar, q̄ quāto vna cosa se acerca a el tanto mas alegremente se mueue: por lo qual el mouimiento natural, q̄ es al principio debil, es al fin gallardo. Y porq̄ nuestra anima està fuera de su lugar, no puede ser que no cayga en algunos peccados. De donde es que los Angeles, y las almas sanctas que estan en mano de Dios no puedē peccar mas. *Iustorum animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos* *Sap. 3. 1.*

illos tormentum malitiæ. Pero entanto que el alma llega a alcançar aquel lugar glorioso, donde se ha de boluer impeccable, lo que le puede en esta vida librar de peccados, es morar por gracia en la casa de Dios, dõde el la esconda *in abscondito faciei suæ.*

§. VII.

En esta padre de tan rara clemencia, que vencio nó solamente la esperança de su hijo, pero la opinion de todos los hombres, por solo instincto de naturaleza, has de entender tu la bondad de Dios, que es por su gracia mucho mas clemente con el peccador de veras arrepentido, que ningun padre puede ser con el hijo que ternissimamente ama. Permitese llamar de el peccador *Abba Pater*, padre, y mas padre, y dandole licencia de pronunciar oste nombre, le da cõfiança de alcançar lo que pidiere. Salele al camino, echale los braços al cuello, que es como Gregorio Nisseno dize ponerle ala ceruiz el yugo suaue del Señor que hauia rompido, restituyele la lealtad y fe quebrada en el anillo de oro, y la gracia perdida en el rico vestido, hazele participante de aql sacrificio del bezerro y victima de nuestra recõciliaciõ Christo cruento en cruz, alegrase el cielo y el vniuerso el dia que se ganò esta alma. O Padre summoso misericordiosissimo padre y mas que padre de penitentes!

Greg. Niss.

O dvlçvra de nuestro Rey Christo! *Præueniisti eum in benedictionibus dulcedinis.* Quando nuestro Rey nacio, tu Padre eterno le preueniste con bendiciones y abundancia de dulcedumbre, todas las gracias en colmo y a porfia le ocurrieron y saludarõ, salieronle a recebir como a Rey los coros de las sanctas hermanas. No nacio primero que ellas viniessen, porque juntamente estuuieron con el quando nacia, esperaron su Magestad al instante de su concepcion, las bendiciones, primero se las diste que las pidiesse, bendiciones, y gracias amplissimas y excellentissimas, *Christoticos*, de bondad y suauidad. En el vertio sus flores y fructos el cornucopia en abundancia. Su dulçura y suauidad se manifiesta en la acogida que haze a los peccadores. Que bondad llega a esta que

Psl. 20. 27.

se huelga de la conuersion de vn alma tanto que la festeja en el cielo? Que dulçura de condicion como aquella que se fatiga en busca de la oueja errada? y trayendola en sus ombros no le es onerosa? *Nisu & vigore patientiæ*, dize S. Paciano por que la sustenta en ombros y vigor de paciencia. Qual suauidad aquella que lo trastorna todo por hallar la joya perdida? y cõuoca las vezinas para que le ẽ el para bien de hauerla hallado? qual benigdad tan super abundante como la que anssi se enternece con el hijo in grato reduzido? *Paci. Ep. 3. ad Sympi. con. Nouatianos.*

APRENDED pues peccadores de el hijo prodigo a confiar en su misericordia. Aprẽded a tener animo para leuantar la cara a Dios Iob. 22. 27. *Eleuabis ad Deum faciem tuam.* Por lo qual los que esperan en el Redẽptor y redẽpcion de el cielo se les manda, *respicite & leuate capita vestra.* Cain apremiado con el peso de la mala cõciencia derriba la cara. *Nonne si bene egeris recipies.* Hebr. *leuabis*, leuantaras cabeça. Aquel peccador publicano no osaua leuãtar los ojos: aun no estaua justificado: pero quien el padre echò los braços, ya puede dezir: *Ad te Domine leuaui animã meam, Deus meus in te confido, non erubescam.* Aprended a llamarle Padre, a venir cõ este nombre en la boca, a loar su gracia y dulçura, su misericordia igual a su potencia, a abajar los ojos en la consideracion de vuestra miseria, a doleros de vuestros peccados, a desconfiar de vuestras fuerças, a presumir de la bondad diuina, a tener sus juyzios justos, a admiraros de su charidad nimia, a agradecerle el beneficio de la redempcion del genero humano, a conjurarle por si mismo, por su sanctidad, por su sangre preciosa, por las entrañas de su misericordia, por su nombre benditissimo, que os dè buena muerte en su fe y temor. Cantalde vuestras miserias espirituales y corporales, exagerad la iniquidad de vuestros aduersarios. Lloren vuestros ojos, no como los de los hypocritas, que esta amaestrados a llorar lagrimas de que no es labidor el coraçon, mas con animo puro, con deuocion generosa, con ayunos y oraciones frequentissimas y voluntarias, con limosnas llenas de alegria, con vna confession sancta, con vn coraçon todo contrito, con vn espiritu humillado, con gemidos interiores, con emiẽda seuera de vuestra vida, con vna acusacion pura y entera

en el tribunal del Sacerdote, con vna satisfacion particular y publica de todos vuestros peccados, pidiendole con sollozos, que los perdone, y borre de su memoria. Para que pueda cada vno de todos vosotros dezir, lo que de si en singu-
Ps. 30. lar, y señalandose con el dedo, dixo Dauid: *Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum*. Primero dixo de todos los peccadores justificados en general: *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata.* Dichosos aquellos cuyos peccados han sido cubiertos, y perdonados: luego en especial de si, ya por misericordia perdonado, bienauenturado yo a quien Dios no imputa culpa, ni haze cargo de peccado, a quien ha hecho bueno por su gracia.

DOMINGO TERCERO DE LA QVARESMA.

Erat Iesus eijciens dæmonium. Luc. 11.

PROEMIO.

SAN IVSTINO primero philosopho del mũdo, despues Teologo y Martyr de Christo, dize vna doctrina digna de tal espiritu y auctor: Que el demonio se ha cõ el endemoniado de la manera q̃ el cossario infiel, cõ el captiuo Christiano. Captiua en esse mar vn Moro a vn Christiano, da con el en Berberia, tienele muchos años en su compañia, y casa, y de la comunicacion y trato con Moros, acaece q̃ el Christiano se aficiona a su secta, y a poder de promessas, o amenaças reniega, y de captiuo de Moros, se torna Moro. Ansi lo haze aquel cossario, diablo del infierno, tirano deste mar del siglo, que enuistiendose en vn hombre, le haze prisionero, captiuo, y con la comunicacion y halagos, dadiuas, o promessas le atrae y conuence a que niegue a Christo: y finalmente de endemoniado, le buelue demonio. Exemplo harto insigne tenemos en Iudas, capitã de endemoniados, en quien primero entrò este cossario, *Post buccellam introiuit in eum Sathanas*, despues induzido deste tirano, de endemoniado se boluio demonio, como lo dixo Christo: *Vnus ex vobis diabolus est.* No solo endiablado, sino diablo. Aqui tenemos vn miserable captiuo tan auassallado del demonio, que ni se si le llamemos endemoniado, si demonio. Tan cerca està de *Iustin.* *Io. 13. 27.*

ser demonio quan lexos de ser hõbre, el que por tirania suya, ni ve, ni oye, ni habla, ni tiene sentido de disciplina, para ser curado con razon, y doctrina de Fè. A este remedia Christo con milagro tan misericordioso como poderoso.

Ave Maria.

S. Pablo maestro de el mundo, escriuiendo a Roma, tratando de la obligacion que tenia de predicar a todas Gentes
Ro. i. 14. la gracia de Christo, dize estas estrañas palabras: *Græcis ac Barbaris, sapientibus & insipientibus debitor sum.* Deudor soy irreuocablemẽte de predicar a los Griegos, deudor soy a los Barbaros, deudor a los sabios, y deudor tambien a los necios. Ya sabeis señores, que el Espiritu sancto eligio a S. Pablo para tan grande empresa como predicar a las naciones paganas, a los Reyes, y a los hijos de Israel, el nombre de Christo, y q̃ entrò con tanto animo en campo, que venciendo infinitas dificultades en poco tiempo corrio de Hierusalẽ hasta el Illirico, llenando el mundo del Euangelio, *repleuerim Euãgelium*, que propriamente quiere dezir, *embutir*, porque lleno toda la tierra quanto pudo caber del Euãgelio. Y como naue dichosa cargada de pan, que en tiempo de hambre corre la costa, y prouee de trigo, ansi nauego el mundo, dando a todos
Epiph. l. 1. Rom. noticia de Christo, como dize Nazianzeno. Dize S. Epiphanio, que quãdo dixo, que era deudor de enseñar a sabios, entendio a los Iudios, por necios y barbaros a los fieros Scitas. Pero los Iudios aunque les confiò Dios sus escripturas (como Pablo dize) no merecierẽ nombre de sabios, pues por la dureza de su brutal coraçon no las entendieron, sino de ciegos e ignorantes voluntarios, y culpables. Mejor a mi pare-
Orig. in Cõ. cer interpreta Orig. estas obligaciones del Apostol, diziendo, que era deudor de doctrina a tantas gẽtes, como comprehende en estos quatro titulos Griegos, barbaros, sabios, necios: porque le hauia dado Dios talẽto para predicarles a todos. A los Griegos, porque le hauia dado vio y pericia de la gran lengua Griega. A los Barbaros, porque tambien tenia noticia de sus idiomas y lenguajes, *Omnium vestrum lingua loquor.* A los sabios, porque le hauia dado sabiduria. Y a los necios

tios porque? porque le hauia dado Dios paciencia: y dixo en esto muy bien, porque para ninguna cosa es menester tanta paciencia, como para enseñar a vn necio, que de ordinario es porfiado, porq̃ esso es machacar en hierro frio. Y si no fuera junta dificil de sabiduria, y paciencia, no dixera el Sabio, que la doctrina y ciencia de vn hombre se conoce por su paciencia. Este trabajo le cupo a Christo de predicar a necios, estupidos, y tercos, barbaros mas que los Scitas, ingrates como necios. *Pron.* 19.

Tiene este officio dos suertes contrarias, vna en que el predicador es accepto, estimado, oydo con aplauso, creido, a vezes es despreciado, dexado, aborrecido. En ambas ha menester apercebimiento de paciencia y constancia. Estas dos suertes enseñò Dios a Ezechiel, embiádole a predicar cõ esta preuencion: *Fili hominis vt adamantem, & vt silicem dedi faciem tuam, ne timeas eos.* Preguntò S. Gregor. Porque juntò Dios dos piedras tan diferentes en valor, vna preciosissima, otra vilissima. El diamante es ornamento de las coronas de monarchas y Pontifices, anda en las manos de los Reyes y Prelados, en los collares y joyeles de las Reynas, el pedernal debaxo de los pies, y quando mas medra sube al çurrõ de vn pastor, es herido, y golpeado con el eslauon, hasta que da el fuego escondido en sus venas? Responde, que por estas dos piedras tan diferentes, enseñò a Ezechiel las dos suertes tan encõtradas de vn predicador, que vna vez es preciado y estimado como diamante, que le precian hasta los Reyes, como lo fue Ioan de Herodes, *Libenter eum audiebat*, otra abatido y aborrecido de los mismos que le honraron, como el mismo Baptista. Pero para la vna suerte y la otra es menester fuerte paciencia, dureça de pedernal para quando le despreciare como a tal, constancia de diamante, para quando le estimarẽ como a aquella piedra preciosa. Mas aunque ambas son extremadamente duras, mucho mas lo es el diamante, de quien està mil vezes escrito, que si es fino, ni cede al fuego, ni al hierro, y que antes cansa el braço, y rompe el martillo del lapidario, que el quiebre: porque si ha menester vn ministro, constante paciencia quando es desestimado, sin duda la ha menester mayor quando es preciado, y bien oydo, porque *Ezec. 3. 9. Gregor. in Ezech.*

mas

mas dificultoso es tener seso en la fortuna prospera, q̃ en la aduersa: pues como dezis aca, El mal tiene conorte, y el bien no ay quiẽ le soporte. Y S. Aug. No ay felicidad mayor, q̃ no dexarse vencer della. Que ministro no considera para consuelo suyo ambos sucessos enaquel primer auctor de nuestra fe, y primer Apostol Christo, de cuyos milagros vnas vezes se
Luc.9.43. admirauan, otras blasfemauan. Quando sacò vn demonio de vn niño *Stupebant omnes in magnitudine Dei.* Pasmaron de la magnificencia de Dios, viendola en Iesus. Oy que libra a este hombre del demonio que le tenia mudo, abominan y blasfeman, y dizen, *in Beelzebub Principe dæmoniorum eijcit dæmonia*, que tiene espiritu familiar, en cuyo braço y virtud saca los demonios. Y quãto a su predicacion vnas vezes, *mirabantur de verbis gratiæ*,
Luc.4.22. se admirauan de sus graciosas palabras, y efficaces que enseñaua, *tanquam potestatem habens*, y hasta los alguaziles dezian: Nunca hombre hablo como este, alla le dexamos el coraçõ. Otras vezes buelto el amor en odio, el respecto en atreuimiento, dizen que es hijo de vn carpintero,
August. para notarle de official mechanico, como S. August. dize, y que no sabia mas de lo que los tales suelen saber; que no son letras estudiadas las suyas, q̃ tiene demonio, y es arrepticio,
Nazianz. como declara Naziãzeno, y con espiritu familiar dize, y sabe lo q̃ nũca estudiò. En ambas suertes tiene Christo admirable paciencia, y procura con mãsas razones desengañarlos. Estas son vuestras vezes predicadores, ambas passò S. Pablo. Los
Galat.4. Galatas le veneraron tanto, y honraron mas que a hombre. Testigo es el mismo que les dize, *Sicut Angelum Dei excepistis me, sicut Christum Iesum*, y como le honraron ansi le amaron, y regalaron. Amastes me dize, el mismo mas que a vuestros ojos. *Testimonium enim perhibeo vobis, quia si fieri potuisset oculos vestros eruissetis vobis, & dedissetis mihi:* Mira q̃ beneuolẽcia y beneficẽcia tan exagerada. Mas si consideras lo q̃ luego escriue, veras la mudança de las suertes, porque estos mismos Galatas tuuieron por enemigo a aquelle buen padre q̃ auian amado mas que a sus ojos. *Ergo inimicus factus sum vobis vera dicens vobis.* Luego ya me teneis por enemigo, porque os dixe verdades, aunque manifiestamente es acto de amistad. O gran maestro Christo! como te acomodas a la capacidad de

de estos insensatos, y de todos los oyentes, *omnia omnibus facius*. Quantas doctrinas, quantos sermones, quan doctos, quã faciles. Quantas vezes les hablaste de tu Reyno, de tu gracia, de tus mysterios, de tus Sacramentos, que parabolas tan triuiales y acomodadas, de la viña, de el vino, del olio, de la sal, del fuego, de la luz, de la tierra, de las piedras, de las espinas, de los medicos, y de las medicinas, de los lirios, de los prados de los corderos, de las ouejas, de las perlas, de los tesoros, de las estrellas, y hasta de las hieruas de los huertos. No os acordais, *Decimatis mentam, anethum, & Cyminum*. No ay cosa tan grande ni pequeña de que no se aya seruido Christo para enseñar su gracia en su alta filosophia, llena de parabolas, de apologos, y hieroglificos, todo esto autenticado con milagros, como quien es poderoso, *opere & sermone*. Y a todo respõden estos infieles, con esta injuria grauissima y blasfemia. Hõbre diabolico, *in Beelzebub principe dæmoniorum*. *Math.* 23. 23.

§. I.

Veamos, fueron todos quantos alli estauan ingratos? No, que el pueblo senzillo, se admirò de tan heroyco hecho, Y porque no basta admiracion interior contra blasfemias vocales, despertò Christo el espiritu de vna mugercita, para confusion de los hombres sabios; como antiguamente el de vn niño Daniel para condenaciõ de los viejos. Mouida pues por Dios dixo: *Bëatus venter &c.* Ni el Euangelista contandolo, ni ella abonando a Christo dizen palabra que no sea de oro. *Extollens vocem quædam mulier*. Grandissimo fue su affecto, y feruorosa aquella fé, que salio con impetu a borbollones por la boca rompiendo en clamores, diziendo lo que tenia en lo intimo de su anima a vozes. *Altò in eius animum Christi sermo descenderat*, dize Euthy. Y quien era? *quædam mulier*, muger, no hombre, no muchas, sino vna, muger humilde, no conocida, *quædam*, sin nombre, obscura, *quædam*, como solemos nombrar a los pobres y humildes, *de turba* que aunque realmente quiso dezir, que dio vozes de en medio de la gente, no, que era plebeya, pero bien dio a entender que lo era, pues dize, que estaua en medio de aquella turba, como vna de ella. *Euthym.*

de ella. Grã fè cõtrapuesta cõ la infidelidad de aquellos q̃ teniẽdose por sapiẽtissimos errarõ grauissimamente, y no alcãçarõ lo q̃ vna ruda muger creyo, y cõfessõ cõ tal animo y denuedo, y dixo: *Beatus venter &c.* No llama a Christo bienauẽturado, sino a su madre, encareciẽdo mas la sanctidad del hijo, q̃ pudo hazer dichosa a su madre. Y no dixo bienauẽturada la que te pario, sino nombrando con mayor gracia y efficacia aquellas partes que mas hauian seruido en la generacion, y cria de Christo, alabò a la que le pario por officios de madre. Bienauenturada ella, no por si, sino porque engendrò y crio tal hijo. Responde derechamente a la calumnia de los Phariseos: ellos deziã, que era endemoniado y peccador, ella dize, como dezis que es peccador? es su madre vna bienauenturada, como si dixera: El vientre en q̃ anduuo es bienauenturado, luego no engendrò peccador, pues ningun vientre por engendrar peccador es bienauẽturado, que si por esso lo fuera, todos fueran bienauenturados, pues todos engendran peccadores. Los pechos que le criaron fueron dichosos, luego no criaron peccador, que por alimentar peccadores, ningun pecho es dichoso. En lo primero quiso dezir, que su concepcion fue sancta; en lo segundo, que tambien lo fue su natiuidad. Desdichado es el vientre que pario desdichados, y los pechos que los crian. *Beatæ steriles, & ventres qui non genuerunt, & vbera quæ non lactauerunt.* Y no dize, Bienauenturado el padre que te engendrò, porque inspirada de Dios entendio que no tenia padre de la humanidad de que trataua, en la tierra. Y mira quan cumplidamente satisfaze a la calumnia: Vosotros dezis que este hombre es peccador, yo digo que no solamente no lo es aora, quando haze y dize lo que calumniais, pero digo que desde su nacimiento y concepciõ es sancto, pues hizo a su madre sancta, no solo al parirle, sino al cõcebirle. O sancta y sabia muger! Mostrosse su gran fe y deuociõ (dize Beda) pues quando los Escribas y Phariseos tentauã a Christo y le blasfemauã, reconocio su encarnacion con tãta sinceridad, y la confessò con tal confiança, *vt & præsentiũ procerum calumniã, & futurorum confundat hæreticorum perfidiã*, que confundio no solamente la calumnia de aquellos Principes que estauan presentes, sino tambien la de los hereges venide-

Lu. 23. 26

Beda in comment.

rideros. Porque de estas sus palabras prueua Tertuliano que Christo tuuo cuerpo verdadero; cosa que los Marcionistas negauan, pues estuuo nueue meses en el vientre y mamò el pecho de su madre. Y Beda, que fue la Virgen verdadera madre de Christo, contra los Apolinaristas (que lo negauan y dezian q̃ passò por su madre como por conducto, sin tomar cuerpo de ella, porque le traìa de el cielo, pues llamò bienauenturados vientre y pecho, porque truxeron y criaron a Christo. Lo mismo aigumẽta Theoph. Mira tu dora hermano como cõfunde Dios las letras de los soberuios con la simplicidad de los humildes, y junto con esto aduierte, quan ingratos suelen ser los sabios de este mundo, y como estan infamados de este vicio, en S. Pablo, *Cum cognouissent Deum non sicut Deũ glorificauerunt, aut gratias egerunt*. Conocieron dos cosas, que ay Dios, y que de su libre voluntad nos haze beneficios, y gouierna con regalada prouidencia el mundo, y por esso los repta de ingratos, *nec gratias egerunt*, porque no se deuen gracias a quien obra por necessidad de su misma naturaleza, como no se deuen al Sol porq̃ alũbra sino al q̃ espontaneamente da el beneficio. O infelizes! o impios Phariseos, ingratissimos a tal gracia! O Christo dulcissimo, *quis tuam illius temporis patientiam feret?* quien lleua a paciencia, la que tu en aquel tiempo tuuiste, *Incredduli & subuersores sunt tecum, & cum scorpionibus habitas*, en el Hebreo *contentiosi, & spinosi tecum*. Moras entre hombres desuergonçados, duros, impenitentes, rebeldes y perjudiciales como espinas, pestilentissimos y molestissimos.

Tertul. l. de Carne Christi, & 4. aduers. Marcio.

Beda in cõment.

Theophyl. in comm.

Rom. 1.

Ezech. 2.

Plegve a Dios Çaragoça, q̃ no entrẽ tus hijos en el numero de estos impios ingratos a Christo. Nosotros llamamos impios a los Phariseos, a los Iudios, a los Turcos, Moros, Hereges, porq̃ no siguen la verdadera religion, ruego a Dios no seamos nosotros peores q̃ ellos. Discurrid conmigo: Si yo os pregũto, creeis en Dios, en Christo? todos respondereis q̃ si creeis el paraiso? el infierno? la resurrecion de los muertos? a boca llena direis, creemos. Creeis q̃ se humillò hasta hazerse hombre? y morir por vosotros? Si. Pero si miro despues a la vida quan differente es de la voz, la voz es de Iacob, las manos de Esau. Ay de mi! veola tal qual pudiera ser de hombre

bre sin Dios, sin prouidencia, ni Parayso, ni infierno, Esto es ser pio? esto no es ser impio? y el colmo de la impiedad barbara? Si no teneis menor sed de el oro, que tienen los turcos? si por este solo os fat igais, sudais, perjurais, fraudais, robais, calumnias, y matais? Si no sois menos vengatiuos que los Iudios? Si por vengar la offensa no reposais jamas en el cuerpo, ni en el anima, trabajais, padeceis, perseguis hasta la muerte a vuestro enemigo, y no os contentais con talion en la injuria recibida, mas procurais redoblarla? Si no os dais menos al vicio sensual que moros? Si reina entre vosotros toda suerte de luxuria, sin hazer differencia de grado, estado, sexo? Si no sois menos amigos de singularidad que los hereges? Si todo honor os parece poco? si no os hartais jamas? Si no quereis superior ni aun ygual? Si fuera del nombre Christiano y vnas pocas y frias ceremonias, no ay differencia de vosotros alos peores barbaros, de la extrema parte de el mũdo? Si sois en los hechos enemigos capitales de Christo? si conspirais cada dia contra su ley? si blasfemais y maldezis, y renegais de su nombre? si a porfia cõtendeis cõ todos sus Santos y Sãctas? si oprimis los pobres que son sus caros amigos? si perseguis quãto podeis a los buenos? si no teneis respecto a padre ni a madre? si no hazeis obras que no sean diabolicas? si vuestras costumbres son de Ante Christo, que razon habra para q̃ no os llame impios? si en la emulaciõ y impiedad soys hijos de Phariseos, como os llamarè pios? *Iter impiorum peribit.* Perecereis vosotros, pereceran vuestras obras, tu dispones de vna manera, Dios dispondra de otra, trazas de leuãtarte, Dios de derribarte, tu de enriquezerte, vendras a mendigar, piensas viuir largo tiempo, moriras prestissimo, buscas gloria seras infame. Oyd el Euangelio.

§. II.

Erat Iesus eijciens dæmonium. Ay perpetua y trauada batalla entre Iesus y el demonio, pero siempre queda vencido el demonio, cuya confusion y despojo pinta Hieremias por vna bella metafora. *Perdix fouit quæ non peperit. fecit diuicias & non cum iudicio, in dimidio dierum suorum derelinquet eos & in nouissimo suo erit insipiens.* Los Setenta leen, *In dimidio dierum suorũ derelin*

Hier.17.11

derelinquent eam. Este lugar declararè con Origines hom.2. in Hier.con S.Hieron.en la lect.ordini,con S.Augustin.c.22. contra Faust.Manich.con Ambr.en el Hexam.con Ruper. in Deuter. declarando aquella ley. *Si quis inuenerit auiculam cubantem.* Trae S.Hieron.a Theophrasto, ALliano, y Plinio q̃ inuestigarõ estas cosas. Pero este lugar de Hiere.no puede ser perfectamente declarado,sino por otro de Isaias,dõde en persona de vn Rey Barbaro se gloria el demonio y dize. *Inuenit quasi nidum manus mea fortitudinem populorũ, & sicut colliguntur ouа quæ derelicta sunt sic vniuersam terram ego congregaui: & non fuit qui moueret pennam, & aperiret os, & gannitet.* Hallè al mundo como quien halla vn nido, y apodereme del como quien se entrega en los huevos, y tengole tan rendido que no ay quien ose batir las alas,ni chistar. Dizen pues todos estos Autores sobre el lugar de Hieremias, q̃ es naturaleza de la Perdiz echarse sobre los huevos de otra perdiz a donde quiera que los halla por ausencia de la madre,y darles calor hasta sacarlos pollos: los quales arrimados a ella la siguen por essos montes:mas si despues encuẽtran con la verdadera madre, que fue la que puso los huevos,conociendo la por vn instincto natural, dexan la madrastra que los sacò y siguen a la verdadera madre que puso los huevos en el nido. Y esto es lo que dize Hierem. La perdiz sacò hijos que no hauia parido; enriqueciose de ellos contra justicia; en medio de sus dias la dexaran, *derelinquent eam,* y al cabo quedarà cõfusa como necia. Dios nuestro Señor,que para manifestar su bondad crio el mundo, puso(para dezirlo assi)los primeros huevos en el Paraysо,nuestros dos primeros padres principio y semilla del linage humano: y vn poco que los dexò para probarlos, passõ por alli el demonio, y dioles calor hasta sacarlos de el caxcarõ y hazerlos suyos, hijos de ira y perdicion. Y desde entõces tuuo tal derecho sobre todos los hõbres assi sobre los hijos como sobre los padres, y tuuolos tãtiranizados, q̃ osaua gloriarse por Isaias,y dezir aq̃llas insolẽtissimas razones, q̃ hallò el mũdo, *vniuersam terrã,* como quiẽ halla vn nido sin dueño,y se apodera de el,y roba sus huevos: y sobre todo q̃ tenia tã pacifica possession, q̃ no hauia quien

Orig. *Hier.* *Aug.* *Ambr.* *Rup.* *Theophrast.* *Ælian.* *Isai.10.*

chiſtaſſe ni moüieſſe el ala, porque todos eſtauã como paxaros preſos, y tan apretados en las manos del caçador, que ni pueden batir ala, ni chiſtar. Con el qual fraſi ſignifica la Eſcriptura el pacifico dominio tyranico de las gentes: *Siluit terra in conſpectu eius*, quando los ſubditos ſon tan ſubditos, que tienen ſugetas aun las lenguas, que es lo vltimo que ſe ſugeta: porque anſi tenia el tyrano del infierno mudos los hijos de Dios, y del todo auaſſallados. O altiſsimo Señor que te han hurtado tus hijos! *Filios enutriui, & exaltaui, ipſi autem ſpreuerunt me*. Todos ſeguian a la madraſtra falſa perdiz; adorauan al demonio, humeauan ſus altares, y las gentes y naciones que Dios crio, eſtauan manchadas con abominables vicios. Haſta tanto que el miſmo zeloſo de ſus hijos vino al mundo, piando, y clamando, obrando milagros y proezas, alumbrando ciegos, reſucitando muertos, predicando penitencia de la vida primera, acariciando con miſericordia ſus hijos, congregandolos como gallina debaxo de ſus alas. Luego vereis el fructo euidente de ſu venida, porque los hombres reconociendo la voz del legitimo padre, dexan la madraſtra, y le ſiguen: y los que como ahogados no podian chiſtar, hablan y rompen las priſiones de ſu lengua, en alabança y gloria de ſu Redemptor: los ciegos ven, los ſordos oyen, y obedecen. Ven que no ay que fiar de la madraſtra, que por mucho que regale a ſu entenado, es tenida por ſoſpechoſa, traſladan toda ſu confiança y amor en Dios. Y porque veais de paſſo, como la erudicion ſeglar mano de la Eſcriptura, los ſabios Gitanos para ſignificar vn hõbre conuertido de vida vicioſa a hõneſta, pintaron entre dos perdizes, vna a la mano derecha, otra a la ſinieſtra, vn perdigonzillo, que dexaua a eſta, y ſeguia a aquella. En eſte miſerable hombre de oy poſſeido de el demonio, vereis la imagen de todo el mundo tyranizado primero de Satanas. Mudo dize S. Lucas, ſordo, añade Tertuliano, porque la palabra Griega tambien ſignifica ſordo, ciego dize otro Euangeliſta, buelto vn tronco, ſin ſentidos de diſciplina, ſin ojos, oidos, ſin lengua inſtrumento del coraçon: ni oye, ni ve, ni habla, ni chiſta, ni ſe quexa, ni ve ſu perdicion. En vn punto le ſana total-

Iſai. 12.

Tertul.

talmente Christo, el qual, como Tertuliano dize, quãdo haze esta milagrosa cura, parece que está leyendo, y cumpliendo en ella sola todo lo que de sus milagros hauia dicho Isaias: *Tunc aperientur oculi cæcorum, & aures surdorum patebunt, & aperta erit lingua mutorum.* Todas estas grandezas que cada vna de por si merecia admiracion del mundo, junto el Todopoderoso en este hecho, y la mayor de todas fue, que con solo vn dedo las haze todas, y echa al fuerte armado de su castillo. *Tertu. adu. Marcionẽ.* *Isaiæ. 13.*

MARAVILLA y espanto causa, a quien con ojos del alma, mira la cruda guerra que ha hauido, y haura hasta el dia del juyzio entre Christo y Satanas. Pero lo que pasma, y dexa atonito a vn deuoto entendimiento, es, que la causa de batalla tan fiera, tan larga, tan confusa, de tan ordinario y duro combate, no es otra sino el solo hombre. Esta es la joya porque se pelea, este el interes sobre què se litiga. De donde inferimos, que puso Dios en este hombre tanto bueno, tanto bello, tanto de su amor, de su hermosura, de su imagen, que como diuinamente dixo S. Hilario, le hizo digno de la inuidia de el demonio, *muidia diaboli dignum*. Duelenle los ojos al demonio de ver que el hombre sea tan fauorecido de Dios, y ansi procura ganar este castillo, fortificarse en este alcaçar, y viciar aquesse templo del Spiritu sancto. Mira el demonio al hombre criatura noble, intellectual, sciẽtifica, señor de esto que se ve, que descubre las sciencias, las artes, con las quales doma las fieras, amansa Leones, amaestra los Osos, encadena los Pardos, domestica su brauеza, y como pondera Chrysostomo, enseña a las bestias a philosophar, a las aues a hablar. Ningun animal fuera de el hombre vsa de mas que de vno, o dos elementos; el hombre como segundo Dios vsa de todos a su beneplacito. Pisa la tierra, sulca el agua sin mojarse el pie, y con vn pequeño madero tiene animo para passar el mar. Con el mismo coraçon pretende subir al ayre, no hablo de las plumas de Icaro, o Dedalo. Mas que os parece de la torre de Nembroth, que subio tanto, que prouocò a Dios, y a los Angeles a destruirla? Es cosa aun mas admirable como se sirue a toda su comodidad *Hilar.* *Chrysost.* *Gen. 13.*

del fuego para alumbrarse, para calentarse, para guisar su comida, le templa, le mide, le regula, que arda mas, y menos, en tiempo, y lugar, como le parece: Id a las fraguas y herrerias de los herreros, a los Alchimistas y preguntadselo. No han los hombres hallado el fuego frio? Que cosa no han hecho en aqueste quarto elemẽto? En tierra ved que bellos jardines, que delicioſos boſques, que llanuras, que collados, que montes, que estupendos edificios, q̃ ciudades ſuperbas, q̃ tẽplos marauilloſos. Trastorna los mõtes eternos de sus asien-

Iob.28.9. tos y rayzes con picos de azero, como se dize en Iob: *Ad silicem (calibem* azero) *extendit manum suam, subuertit à radicibus montes.* En el agua que caminos han dado a rios, que islas engolfadas no ha visitado para gozar en ellas las riquezas y marauillas de la sabiduria de Dios alli escondidas, cosa muy no-

Sap.14. tada por Salomon en la Sapiencia: *Vt non essent vacua Sapientiæ tuæ opera, exiguo ligno credunt homines animas suas.* Porque no dexassen de ser gozadas, o Criador, las obras de tu sabiduria en el mar, y en las islas, enseñaste al hombre el arte del nauegar, mediante el qual confia su vida de vn palo, y passando por medio de las olas mortales con vida en vna tabla, ve y goza a su saluo tus riquezas. Que caminos da a los grandes rios, y lagos, para que no anegen las cosas, hazana ad-

Iob.28. uertida en Iob: *Profunda fluuiorum scrutatus est, lapidem quoque caliginis, & vmbram mortis.* Diuierte los rios por canales differentes, y dexa en seco, y al Sol las piedras escondidas en la escura madre y profundidad del agua, tan escuro como la sombra de la muerte. Que machinas de naues, de galeras, para dar batalla naual? que variedad de baxeles pequeños, para correr la posta por agua como por tierra? Que modo de hazer y traer fuentes casi a pesar de naturaleza? En el ayre quantas rocas inexpugnables, quãtas fortalezas inaceſsibles, que apenas les puede entrar el rayo del Sol? Y ansi

Psal.8.9. como el marinero *perambulat* (como pescado) *semitas maris*, ansi el otro sobre vna maroma anda por el ayre como *volucres cæli*. Y no solo se haze dueño de los animales que moran cõ el en la tierra, sino de los del mar, y del ayre, d̃õde no puede dar vn passo. En el fuego ved aquestas bõbardas, aqueſtos

arca-

arcabuzes, aquestas ruedas, aquestos rayos, que imitan a manera de dezir, el relampago, el trueno, el rayo de Dios. O animo humano verdaderamente admirable! Que ciencia (dezidos ruego) no han hallado los hombres? No veis q̃ computaciones subtiles y exquisitas de numeros y cuentas? que descripciones diligentes y curiosas de figuras? que menudas obseruaciones de mouimientos celestiales? que nueuos modos en toda suerte de musica? que gracias y argucias de poësia? q̃ facundia y que copia del arte oratoria? que estratagemas astutos y inauditos en las guerras? que artificio marauilloso en la escritura y en la estampa? que simplicidad desacostumbrada y digna de summa loa en la medicina? No veis que todo hombre quiere saber todas las cosas? como rueda el cielo? como centellean las estrellas? que cosa es el cuerpo de el Sol? como se llena y se vazia la Luna? q̃ haze el fuego sobre el ayre? que las aguas sobre los cielos? como tiembla la tierra? de donde naze el fluxo, y refluxo de el mar? q̃ cosa es el viẽto? como respira cõ tanta fuerça? como se haze el arco en las nubes? como en el mar salado se encuentran fuentes dulces? Y no parã los hombres en estas cosas naturales, mas suben a escudriñar los secretos de Dios que son sobre toda naturaleza. De lo qual no tratatare aora por no alargar este punto.

PREGVNTA Honorancio a S. Ambrosio, porque el hõbre fue criado el vltimo de los viuientes, pues fueron para el criados todos? Respondiendo dize marauillas de el. Fue criado vltimo como fin de toda naturaleza, formado para santidad y justicia, entre todos los animales solo arbitro de lo justo. Y si es licito comparar cosas pequeñas con grandes, ansi como Pablo dixo que Christo es fin de la ley, ansi lo es el hombre de naturaleza. En el semblante sublime, en la figura hermoso, en la mente eleuado, y entre las criaturas todas milagro: A quien todos los animales temen aunque no le veã como tememos nosotros a Dios sin auerle visto. Fue criado vltimo, como rector que rige el carro de cauallos, aunque gouierna los primeros, va postrero, como el patron del nauio que le gouierna todo, va sentado al timon en la popa. De donde es que no ociosamente se dize en el Euangelio, que Iesus dormia en popa, y despierto mandò al mar y vientos, y sose-

Ambr. epi. ad Honorã.

Matth. 8.

sosegò la tormenta, mostrando que por esso vino vltimo, y en los vltimos tiempos como quien venia por gouernador: segun aquello. *Factus est primus Adam in animam viuentem, nouissimus Adam in spiritum viuificantem.* Ansi fue vltimo el hõbre como suma de toda la obra, como causa de el mundo por quien fue criado, como morador de todos los elemẽtos. Entre las fieras viue, con los pezes nada, sobre las auezuela, con los Angeles conuersa, habita la tierra, y milita por el cielo, donde ve aquellas coronas de lumbres que espera, sulca el mar, sustententase de el ayre, cultiua el suelo, camina en el profundo, pesca en las olas, caça en los ayres, hereda los cielos, y parte hazienda con Christo. En todas las cosas tienẽ ventaja los principios y los fines. Si miras vna casa, las partes principales son el cimiento y el techo: si la agricultura, la sementera y la siega, la plantacion y la vendimia, quan jocunda cosa es ingerir el arbol, quan dulce coger el fructo! Ansi pues en este vniuerso primeramente fue criado el cielo, *In principio creauit Deus cælum*, vltimamente el hombre, como vna criatua celestial en la tierra: porque como no sera llamado celestial, quien tiene en si la imagen y semejança diuina? Ansi que començo el Criador por cielo, y acabò por cielo, començo por cielo, y acabò por hombre, porque que otra cosa es hombre sino cielo. Todo esto dize alli Ambrosio considerando al hombre no tanto en el ser de gracia, quanto en el de naturaleza.

1. *Cor.* 15.

Genes. 1.

MAS si le consideras con gracia que no haze? que no sabe? que no puede? Moyses anduuo en el profundo, los Apostoles en el mar, Iosue en los rios, Habacuch por los ayres, Helias vencio en la tierra, y triumphò sobre carro de fuego en el cielo. Hombre en gracia es amigo de Dios, heredero de su gloria, participe de su claridad, puede todas las cosas en virtud de aquel que le conforta, y viene a ser la flor, la nata, y por dezirlo con nombre proprio, la primicia de las criaturas, como altamente dixo Sanctiago. *Voluntarie genuit nos verbo veritatis, vt simus initium aliquod (quoddam) creaturæ eius.* Cuya sentencia es: Aquel gran Dios por su libre voluntad nos reengendrò en el Baptismo, porque fuessemos primicias de sus criaturas. *Verbo veritatis*, està en dativo.

Iacob. 1.

tino. No nos reengẽdro para que diessemos oídos y credito a fabulas Gentilicas, sino a la doctrina de la verdad, mediante a la qual vengamos a ser *Initium*, principio y primicia (dize Beda) *vt simus primitiæ creaturarum eius*. Lo mejor y mas preciado de todas sus criaturas. Aludiendo a la costumbre perpetua de el mundo de ofrecer a Dios, como mejor parte, y bocado la primicia de cada cosa. Contestan los Griegos, pues Oecumenio que recopilò sus comentarios dize. *Vt simus primi & honoratissimi*, para que seamos los Christianos los primeros, los honradissimos del vniuerso, y por consiguiẽte preciosos a Dios como era la primicia. Engendrònos para que seamos la nata, y la flor, y vna como primicia de todo lo criado. Pero junto con esto nos auiso de nuestra obligacion, que hemos de hazer perpetua ofrenda a Dios de nuestra vida y obras.

Bed. in cõment.

Oecum. in comm.

Con todo esto no he declarado la mente de este Apostol, hasta deziros, que es, *voluntariè*. Està el punto en que lo que el dixo con palabra Griega, que significa de su voluntad, quiso dezir, lo que en su lengua natural si escriuiera en ella dixera, NADIB. palabra que nace de NEDABOTH. que està en algunos lugares de los Psalmos y significa principes liberales, dadiuosos, y magnificos, o porque suelen, o lo deuen ser, y Christo los llama *beneficos*, bien hechores, que esse es el mayor bien de su fortuna, poder, y de su voluntad, querer hazer bien a muchos. Segun lo qual el sentido es, que nos engendrò liberalissima y principalissimamente, esto es que nos engendrò no solamente porque quiso, y le mouio a ello su voluntad, sino porq̃ quãdo nos engendrò en la gracia bàptismal, quiso verter el amor y mostrar en nosotros las riquezas de su liberalidad, y magnificencia. De manera que haura esta diferencia entre el hõbre justo y todos los de mas hombres y todas las criaturas, que todas ellas son obras de su libre voluntad, pero hazer vn justo y poner en el su ser y espiritu es obra no solo de voluntad, sino de immensa liberalidad. Quien podra dezir ni entender sino el mismo que lo experimenta, las inuenciones y ensayes piadosos, que Dios vsa con vn pecador, para que no se pierda, aunque el mismo quiera

perderse, las inspiraciones continuas, las vozes publicas y secretas, el tener siempre la mano en la aldaua de la puerta del coraçon, el rogar blanda y amorosamente que le abramos, el dezir a vn alma por horas, por momẽtos: Abre me hermana mia, y paloma mia amada y perfecta, q̃ traigo la cabeça llena de rocio, y las guedexas de mis cabellos destilã agua de las gotas de la noche. Que mayor prueua de largueza? q̃ mayor muestra de liberalidad sin medida, y charidad nimia, como S. Pablo dixo, puede imaginarse? Entra pues aora tu hombre Christiano en el palacio de tu anima, y en el secreto de tu purissima conciencia, donde hallaras el deposito y mercedes, prendas deste bienhechor que tan liberalmẽte te ama, sus vozes, sus inspiraciones, sus motiuos, sus regalos, sus gracias: donde hallaras que el alma de el justo es silla de la sabiduria, y que el Espiritu sancto reposa en el coraçon humilde y temeroso. Y viendo tantos fauores de naturaleza y gracia, veras las causas de la inuidia del demonio tu enemigo, de las quales prouocado procura subir a este cielo de Dios q̃ eres tu, como procurò subir al otro, *in cælum ascẽdam*: porque sabe que si el entrare con sus vicios en tu anima, ha de huir Dios de ella, como està escrito; *Spiritus sanctus corripietur à superueniente iniquitate.* Que en entrãdo vn peccado mortal en el alma, el Espiritu sancto *confutatur. q. d. Velut victus, & improperio affectus discedet cum mœrore.* Es como lãçado y expelido de la casa del alma, y se va como auergonçado y agrauiado y triste, de que el hombre haga tal eleccion, como dexarle por el demonio, semejante a la de los Iudios, que trocaron a Christo por Barrabas. Vase pues el Espiritu sancto injuriado y como triste. Esto dize Salomõ, a quien miraua S. Pablo, quãdo nos dixo: *Nolite contristare Spiritum sanctũ Dei.* No querais cõ vuestras culpas echar el Espiritu sancto y diuino de vuestros coraçones como muchos q̃ a fuerça de braços del demonio, con sus peccados le expelen y destierran, y parece que dan con el en vn rincon, y substituyen en su lugar vn demonio, de quien reciben la pena de su aleuosia: porque o los haze ciegos, o sordos, o mudos, o todo junto. Ansi que por inuidia del hombre toma Lucifer cuerpo de Serpiente, y por el hombre toma Dios naturaleza humana. Por engañar al hombre introduze

Sáp. 1.

duze Satanas todo vicio en el mundo, y por desengañarle introduze Christo las virtudes de el cielo en el mundo. Por hazer suyo al hombre no ay piedra que no menee el diablo, mundo, carne, delicias, sentidos, plazeres, riquezas, honras, estados, grados, dignidades, ceptros, imperios, coronas, tierra, agua, ayre, cielo, estrellas, quanto puede; y por ganar al hombre propone Christo de otra parte exemplos, doctrina, premios, penas, obras, meritos, gracias, auxilios, satisfaciones, sumos bienes, perpetuos fines, gloria eterna, y quãto quisieredes. Por posseer al seguro este hõbre cierra el demonio todas las claraboyas de esta casa humana, los ojos, la boca, las orejas, sentidos, facultades, porque no sienta su mal, ni se quexe de el; y Christo por remediarle, y hazerle suyo, restituye a la lẽgua sus palabras, a los ojos su luz, abre las puertas del socorro.

§. III.

Erat Iesus eijciens dæmonium. No solo por inuidia del hombre, sino por emulacion y competencia con Dios, procura el demonio encastillarse en el cuerpo, y en quanto puede en el anima. Oyd a este proposito vnas historias, la primera es del Gene. Quando el S. Iacob vio aquella misteriosa escala que subia de la tierra al cielo, y oyò los futuros sucessos de cosas suyas, y del mundo todo, llamò a aquella Ciudad Beth El, que primero se llamaua Luza por la multitud de Almendros que tenia. Beth El quiere dezir casa de Dios, pero despues q̃ diuidido el Reyno, y los animos, entrò la idolatria en Israel, colocarõ sus idolos en este famoso lugar, al qual Oseas despues por irrision no llamò Beth El, casa de Dios, sino *Beth auen*, casa de maldad, como puso Theodociõ, o casa inutil, y de nada, como tienen Aquila, y Symmacho, a quiẽ en este passo y en otros sigue Hierony. aludiendo a que el idolo es nada en el mundo, como enseñò S. Pablo. Esto procurò siẽpre el diablo hazer casa suya la de Dios. Huuo otro no menos celebre lugar en aquella tierra llamado Galgal, donde Iosue circũcidò segunda vez el pueblo, donde celebrò la Pascua, y faltando el Manà, començo a comer pan de trigo, dõde pusierõ las piedras que sacaron de el Iordã, donde estuuo mucho tiẽpo fixo

Genes. *Gen.* 28. 12

Theodoc. *Hieron.*

1. *Corint.* 1. 5. 6.

el tabernaculo del testimonio dõde fue vngido el Rey Saul, como escriue S. Hieronymo. Y aunque todo esto conciliaua santidad y credito a aquel lugar, pero principalmente le ca
Iosue 5. lificaua, lo que el Angel dixo a Iosue: *Solue calceamentum de pedibus tuis, locus enim in quo stas sanctus est.* Mas o espiritu ma ligno y emulo de Dios, este lugar famoso y sancto, le hizi ste establo de bestias, y cueua de dragones, poniendo alli los
Oseas. monstruos de tus idolos, mas que en otros lugares. *Omnis ma*
Psal. *litia eorum in Galgalis. O quanta malignatus est inimicus in sancto!* Veis la competencia de Satanas, que se quiere seruir de la casa de Dios? Oid otras historias. Salian los Israelitas captiuos al cãpo a pensar, y allegauanse a los rios de Babylonia a llorar su destierro acrecentando sus aguas con sus lagrimas, colgauan sus instrumentos de los salzes, y mirandolos en el agua lamentauan sus peccados, que fueron causa de su captiuerio, de la patria perdida, de Sion assolada, los ritos y sacras
Ps. 136. 4. solenidades interrũpidos. Dezian les sus amos los Chaldeos: *Hymnum cantate nobis de canticis Sion.* Canta Iudio, canta, que hazen oy essas cytaras mudas, ahorcadas? Cantad vno de aq̃llos cantarcicos de Siõ. *Canticum*, significa alegre cãtar. Pero como podian cantar con alegria los captiuos? En el captiuerio ruegan y cantan a Dios los fieles, pero con tristeza, y llãto de penitencia. Responden; *Quomodo cantabimus? &c.* No quisieron los fieles captiuos echar cosas sanctas a perros, ni arroxar margaritas a puercos. Piensan algunos que los Chaldeos condolidos de las lagrimas de sus esclauos, les pedian q̃ cantassen, para que se alegrassen, porque dizen que espãta sus males quien canta, y vn Sabio, que nunca Dios aprieta tanto a vn afligido, que no le dexe algun resquicio de luz de consuelo, pues el mas aherrojado, y escõdido en mazmorra, puede cantar vn cantarzillo, para entretener sus males. Pero este pensamiento era muy ageno de la impiedad barbara de los Babylonios, que tenian sus captiuos relegados en tierras incultas, anegadizas. Mejor dixo vn Auctor idoneo, que fue arrogancia barbarica, pedir para su plazer y entretenimiento aquella sagrada musica que se solia dar a Dios en Sion, seruirse para sarao de los Psalmos y melodia diuina, haziendose en lo que podian yguales a Dios. Bien juzgaron los captiuos

tiuos fieles, que el seruicio, sacrificio y culto diuino, no se hauia de transferir a hombres, ni musica tan sancta, de tanta suauidad, consonancia y magestad, de tanto artificio, de tal forma y arte, canticos de materia tan celestial, tan diuina, llena de consolaciones, y llamas espirituales, como era la de el sancto Templo, no se hauia de profanar en seruicio de hombres, especialmente barbaros y peccadores. *Sancta Sanctis.* Como cantaremos los Canticos de el Señor *in terra aliena*, en tierra estraña, impia, llena de idolatria: no solo no tenemos voluntad, pero quãdo quisiessemos, no tendriamos possibilidad. Ves aqui aora como el demonio o por si, o por sus aliados afecta, y acomete los honores diuinos. Por esto pretende seruirse de el hombre, de quien ve que se sirue Dios, y como le ve seruirse de su alma, cuerpo, y sentidos, procura occuparlo todo, y tyranizarlo, como en este miserable.

En la misma Babylonia a la mesa del Rey Balthasar hijo de Nabuchodonosor, heredero de su Reyno, y impiedad, succedio otra cosa a este tono. Porque celebrando este Rey vn gran combite a todas sus mugeres, que eran muchas, quãdo ya el vino mandaua, mandò traer todos los idolos de plata y oro, brindaronse los vnos a los otros, a hõra de los dioses, por la salud de el Rey. Passo la dissolucion tan adelante, que Balthasar por romper del todo con el temor de Dios, hizo traer alli los vasos sanctos de oro, y plata, que su padre truxo del saco del templo, y traidos los pusieron en manos de infamissimas mugeres. Pero no dilato la Prouidencia el castigo, porque a la misma hora le escriuio vna mano la sentencia de su muerte, a la luz de vna candela en la pared frontera, y la misma noche fue executada, porque durãte la cena, y borrachera, fue entrada la ciudad de los enemigos, y el Rey muerto en pena de aquel sacrilegio. Y ansi como este quiso seruirse de la baxilla de Dios, ansi el demonio padre de soberuia, quiere seruirse de el hombre, vaso y tẽplo viuo de Dios, y poner su silla en su altar. Ansi que competencia cõ Dios le haze entrar en el hombre.

Y no solamente es cõpetencia, sino vn antiguo odio q̃ tiene a Dios. Pero Dios veele los pẽsamiẽtos. Grã cosa saber los

desig-

desfignios del enemigo. Elogio fue de Hanibal, *Omnia ei hostium non secus quam sua nota erant.* Tal es aqueste monstruo, que como es enemigo de toda bondad, ansi lo es de aquel que es por essencia bueno. Deste aborrecimiento nace el que tiene al hombre, en quien vee la estampa de Dios. Del bienauenturado Emperador Constantino escriue S. Chrys. que acusando ciertos delatores a vnos vasallos, que hauian derribado y tratado indignamente vna estatua suya, especialmente el rostro, Constantino truxo blandamente la mano por la cara, y dixo, que el la tenia sana y sin lision alguna. Con esto confundio su malignidad, y hizo vn acto de fortaleza yguala la injuria grauissima. Viene a proposito desto lo que S. Basilio escriue de la Panthera que es la hembra de el Pardo, por otro nombre Onça, que natualmente aborrece tanto al hombre, que si encuentra su imagen la despedaça, como lo vio el mismo que lo escriue en vna imagen de papel que le pusieron. Quanto aborrecera al hombre, quien ansi apedaça su figura? Siruese de esta comparacion aqueste Padre para colegir el odio que esta fiera de el infierno tiene a Dios, pues ansi se encruelece contra la estraça de el hombre, por ver en ella el retrato de quien aborrece, que le enmudece, ensordece, y dexa estupido. Y de el estrago que haze en el cuerpo se dexa tocar con la mano el que hara en el alma, donde está el dibuxo de la hermosura Diuina, a quiẽ el procura afear con manchas y rugas de mil culpas. Pero por mucho que procure despintar y tiznar la imagen y acusar luego al hombre, a Dios le queda el rostro sano para reformar su imagen y semejança con su gracia. Tu peccador como ingrato boluiendo las espaldas a Christo en cuya cara puso Dios, como S. Pablo dize, las lũbres de nuestros coraçones, estragas su imagen. Estragar su imagen es no amarle, no reconocerle, no estimarle, tenerle por vil. Estraga su imagen vn coraçon iniquo, vn alma diabolica, vna mente proterua, la cabeça soberuia, el cuerpo violado, las manos atadas, la lengua muda, los oidos opilados, los ojos ciegos, el vientre inmundo, el rostro contaminado. La intencion maligna, los pensamientos feos, los affectos injustos, las palabras deshonestas, los amores nefandos, las costũbres auiessas, las obras maluadas. La auaricia en colmo, la soberuia,

Liuius.22.

Chrisſ.ad popul. Antio.

beruia en sumo, la luxuria sin freno, la inuidia ponçoñosa, el odio intestino, los resabios diabolicos, los vicios todos juntos. Todos estos vicios y sabandijas que entran con Satanas, no salen sino con el dedo diuino. O bienauenturado tu, si acudieres a Christo, a que te saque estos demonios! Que pēsais que significa aquel Dauid, que con su musica saca el demonio a Saul? Aquel niño que mete el braço en la cueua del Basilisco rey de serpientes? Aquel que con soga ata la lengua de Leuiatā? Aquel otro que en Isaias mata la culebra enroscada? Aquel pescador q̄ con ançuelo mata la grā Vallena? Aquel que en el Psalmo pisa al Dragon y Leo, y camina sobre el Aspide y Basilisco? y en Iob arruyna a Behemoth? Aq̄l gran Sacerdote que en Zacharias echa a Satanas? sino Iesu Christo vencedor de demonios, reformador de su imagen, autor de la virtud, que no solamente por si mismo, mas por nosotros hijos de la tierra saca de las almas los peccados, q̄ como culebras nos matan, y amplifica el Reyno de Dios. Este es el que abriò las puertas de la diuina piedad. Traydores a Christo, que haueis entregado su castillo, que es vuestro coraçon a su enemigo y vuestro, qual de vosotros puede con verdad dezir, que es de Christo? qual pronunciar aquello de Dauid: *Portio mea Domine*. Tu Señor eres mi hazienda y substancia, y bien todo. No el auaro (dize Ambrosio) porque contradize la auaricia y dize; Tu eres mio, mi sieruo, mi subdito, vendistete como esclauo, por aquel oro, y por aquella heredad te me adjudicaste. No el luxurioso, porque sale de traues la luxuria, y dize; Tu eres mio, y yo te ganè en aquel combite, y te prendi en las redes de tantos manjares, y te tēgo obligado por escriptura de tu gula: no sabes que estimaste en mas tu mesa, que tu vida? con tu proprio juyzio te conuenço: niegalo si puedes, pero no puedes negarlo. No puede dezir el adultero, *Portio mea Domine*, porque se opone la deshonestidad, y dize; Yo soy tu porcion, tu te me entregaste en el amor de aquella moçuela, y juraste mis leyes en la noche de aquella mala muger, y te sometiste a mis fueros. No dira el traydor *portio mea Christus*, porque contrauiene el demonio, y dize: Engañate Señor Iesus este, porque es mio. Ve lo en Iudas, q̄ en recibiēdo el pan de la mano de Christo

Ps. 118. *Amb. l.* 10. *epist.* 82.

se

se entrò en su coraçõ el diablo, como quiẽ recuperaua su posesion, y cõseruaua su derecho, y dezia a Christo. No es tuyo este sino mio. A mi me sirue, a ti te vende. Contigo se sienta a la mesa, y a mi me sirue. Cõtigo come, pero cõmigo se regala. De tu mano recibe pan, de la mia dinero. Contigo beue vino, y a mi me vende tu sangre. Esto es de Ambr. Finalmente, *post buccellam introiuit in eum Satanas*, y luego se salio de alli. Salida dize Origines no solo de casa, sino de la amable compañia de Christo, de su escuela y doctrina, como salen los hereges de la comunion de los fieles, *Ex nobis exierunt, sed non erant ex nobis*. Porque Satanas entrãdo Iudas no pudo sufrir la compañia de Christo: *quæ conuentio Christi ad Belial?* Aquel bocado sin duda no fue la Eucharistia como nota el docto Augustin. sino prenda y muestra de amistad, que por tal se tiene dar el Señor de el combite vn plato, o bocado de su mano, a quien quiere honrar. Pero no haze caso de caricias este endemoniado mas perseuerãdo en su fiereza parece que dize: Tu me das este bocado por indicio de beneuolencia, para reuocar me de esta traicion, pero trabajas en vano, porque por mucho que quieras obligarme, y confundirme con regalos, no dexarè de executarla. Hechos y dichos son estos de hombre en cuyo coraçon no solamente hauia entrado Satanas por sugestion, como primero hauia dicho el Euangelista, sino de hombre totalmente endiablado. *Aduersarius ille spiritus, qui se immersit in cor Iudæ, & comminuit animæ eius ianuas, ne posset resistere furem excludere*. Rompio aquel espiritu enemigo que se calo en el coraçon de Iudas las puertas de su anima, para que no pudiesse defenderse del ladron, que era el mismo demonio.

Orig. in cõment. in Io.

Corint.

Aug. in coment.

Ambr. epi. sup. cita.

§. IV.

Illud erat mutum. Toda la autoridad de esta Escriptura que es soberana, fue menester para que quien conoce el ingenio de Satanas, crea que el haze a vn hombre mudo. Quien no sabe, que es treta antigua y vsada, hazer hablar no solo a quiẽ puede y sabe, pero aun a quien naturalmente ni sabe ni puede tener lengua? Su lance primero fue enuestirse en la ser-

piente

piente muda y hazerla parlera para engañar a Eua. No creyo esto Iuliano Emperador apostata de la diciplina, como escriue S. Cyrilo en el lib. 3. de diez que escriuio contra el, mas burlando de la historia, y del coloquio dize. *Quonã idiomate serpentem cum Eua vsum dicemus, nunquid humanos? & quid differunt hæ fabulæ ab ijs quas Poetæ Græci finxerunt.* Realmente habló la culebra por operacio de Satanas y permision de Dios, aunque la Escriptura no declara quien hablaua en ella, como explicò quien hizo hablar al asno de Balaã, *aperuit Dominus os asinæ.* Y si aqui lo declarara, no tuuiera q̃ contradezir este herege. Mas q̃ esto sea facil al demonio con permision de Dios, pruebalo con testimonios de grauissimos Philosophos y poetas (a quien Iuliano daua credito) este gran Doctor. Escriue Homero, que el cauallo de Achiles habló, y anuncio la muerte de su señor, con facultad que tuuo de Iuno. Porphyrio escriuiẽdo la vida de Pythagoras dize, q̃ passando el rio Caueaso en compañia de muchos, habló el rio, oyendolo todos, y a modo de salutacion, le dixo: *Salue Pithagora.* Philostrato que trabajò en illustrar el nombre de Apolonio sus dichos y hechos, cuenta q̃ llegando alos Gimnosophistas por mandado de Tespion su principe vn Olmo acuya sombra se hauia asentado, saludò Apolonio cõ voz humana artificulada, y distincta, aunq̃ debil y flaca como de muger. Tradicion es tambien que la Encina Dedonea, por quien respondia antiguamente el Oraculo, hablaua lengua humana. Demas de esto Isigono Citense en la isla de Rodas dize, que el Toro de Iupiter hablaua como hombre. Pues si el demonio, habla por cauallo, toro, rio, arbol, y puede por ellos formar vozes humanas, porque le parecio a Iuliano increible que pudiesse hablar la sierpe con Eua, sino porque realmente los hereges siempre beuen agua de contradicion. Lo dicho es de Cyrilo. Pues si este espiritu embustero para engañar Gentiles hizo hablar criaturas mudas, como haze los hombres en quien entra, a vezes mudos?

Iul. apost. Cyril. li. 3. adu. Iul.

Num.

Porphyr.

Philostr. li. 1. 5.

Otra razon de dudar dire mas fuerte. Dezidme amigos tiene por vẽtura Satanas en nuestro cuerpo miembro de q̃ mas se sirua para su officio q̃ la lengua mala? Con q̃ otras manos fiebra zizaña sino cõ aq̃lla q̃ la Escritura llama *manus linguæ?*

Con

Con que arma haze mayor riza? con que instrumento peo-
Iob. 19. res hechos que contigo *lingua iniusta*? Quexauase Iob.cap. 19. *Derelicta sunt tantummodo labia circa dentes meos*. Donde vnos pensarõ que enflaquezido todo el cuerpo, solos los labios quedaron hinchados; otros que quedaron tan flacos y cortos, que apenas le cubrian los dientes; pero lo cierto es, q̃ le quedarõ sanos y saluos, y guardados de proposito, porque la voz *derelicta*, no significa enfermedad, sino sanidad; es vn verbo que significa *euadere* escapar, o *eripi*, y *liberari*. El demonio entre otras partes del cuerpo crudelissimamente heri-
Philip. das, le dexò los instrumentos de hablar sanos, para que tu-
Hieron. uiesse libre facultad de caer hablando, dize Philippo, o de maldezir a Dios, como lo hauia prometido el, dize Hieron. por esto le dexò tambien la lengua libre de plaga. Miembro
Iacob. 3.5. pequeño, que ensalças grandes cosas, dize Sanctiago, porque te encumbras y hablas superba e impiamẽte? *Linguam nostram magnificabimus*. Cuyos son los perjurios? cuyas las blasfemias y maldiciones de Dios, y de sus Sanctos, sino de ti lengua sacrilega? Cuyas las palabras desesperadas, temerarias, y
Psal. despeñadas, *verba præcipitationis*, sino de ti lengua temeraria? Cuyas las detracciones y murmuraciones, los denuestos, las infamias, las injurias, descortesias, sino de ti lengua maledica? Los cantares profanos, palabras deshonestas, desuergonçadas aũ en boca de mugeres, que no solamẽte osan hazer, pero dezir y pronunciar al mas continẽte, *dormi mecum*, sino de
Gen. 39.7. ti lengua torpe? Quien infama linages? mancha honras? dirime matrimonios? diuide hermanos? mancha capillas? y habitos de Sanctiago y S. Francisco, aunque de ceniza? tocas de biudas blancas, y roquetes purissimos de Sacerdotes, sino tu *lingua dolosa*? Nauaja aguda, traydora, que blandamẽte como quien no haze nada rapas honras, y en lugar de hermosear el rostro (que para esse fin se hizo la nauaja y la lengua) avezes la hieres y bañas en sangre, *sicut nouacula acuta fecisti dolum.*
Psal. 51. Espada taxante y cortadora, que no perdonas amigos ni vezinos, a diestro ni a siniestro, fuego de alquitran, y del infier-
Iacob. 3. no, que talas todo lo hermoso, *vniuersitas iniquitatis*. Maldad vniuersal, que corres por el vniuerso, y cundes el mũdo como peste.

PAR-

PARTICVLARIZAD vn poco esto. Cuyo vicio es aquel callejero peccado del perjurio, en lõjas, mercados, tribunales sino de la lẽgua? No lo clama la Escriptura: *Iurationi ne assuescat os tuum*: No se te caliẽte la boca, ni se acostumbre a jurar, vicio de boca desbocada, incapaz de freno de precepto, peccado de lengua dize Chrysost. porque muchas vezes jura sin aduertirlo la razon, y desuara en graues ocasiones acostũbrada a jurar en todas. *Vir multum iurans replebitur iniquitate, & non recedet de domo eius plaga.* Al q̃ mucho jura, ni le faltaran culpas, ni penas, como se ve en Saul, q̃ pecò muchas vezes jurãdo con facilidad, y fue grauemente castigado, en si, y en su familia. Horrenda hoz fue aquella que vio Zacharias volar sobre la casa del perjuro, a quien no se le escaparà cosa, pues como Chrysost. dize, por mostrar el castigo ineuitable, no parecio lãça, ni espada, que son armas derechas, sino hoz de figura de arco, q̃ todo lo abraça y siega, porque ningun perjuro escapa, ninguna persona en su familia viue segura. Que dire de la lengua del falso testigo, que *deridet iudicium*? quita haziendas, hõras, y vidas, males que no los siente sino quien los passa: y se ha visto debaxo de la pluma mas cruel que lança de vn mal notario, o receptor. Alli se dizen y juran mentiras en forma de verdades, verdades en forma de mentiras: alli se imita a Satanas, que depuso con juramento en el consistorio de Dios, que Iob era hypocrita, y que si le apretaua vn poco la cuerda blasfemaria, *Nisi in faciem benedixerit tibi*. Forma de juramento, como si dixera, *per Deum maledicet tibi*, o *habeat mẽdax nisi, &c.* Sino que el historiador pio, ansi como callò el nombre de blasfemia, y le disfraçò *per antiphrasim*, con nombre de bendicion, ansi dissimulò tambien el juramento. Mas quan temerario fue, el succesſo lo dize.

Eccl. 23. 9

Chrysost. ad pop. Antio.

Eccles.

Zach. 2. 17

Iob 1.

DEL perjurio, peccado de lengua, passad a otro mayor, que es la blasfemia, cõ el Ecclesiastico, q̃ despues de hauer dicho del perjurio lo q̃ poco ha referi, dize: *Est & alia loquela cõtraria morti, non inueniatur in hæreditate Iacob.* Despues del perjurio, ay dize otra palabra cõtraria a la muerte. Esta voz *cõtraria* tiene sentido cõtrario del q̃ parece, porq̃ es lo mismo q̃ vezina y cercana a la muerte, tomada la semejãça de dos casas vezinas en essa calle, q̃ se cõfrõtã, y estã de cara puerta cõ puerta.

Eccl 23. 15.

Nicol.

Mat. 21. Y como dixo Christo: *Ite in castellum quod contra vos est*. Id a
Amos 4. aquel castillo que veis de cara. Y Amos: *Per aperturas exibitis altera contra alteram*. huyreis por los portillos del muro, vna a vista de otra. Ansi *contraria morti*, es vezina a la muerte. Malo es el perjurio, dize, pero peor es la blasfemia. El juramento no tiene en la ley pena de muerte, como la tiene la blasfemia. Y es vicio tan feo, que tampoco osò nombrarle, *loquella contraria morti*, palabra digna de muerte, porque tie-
Leui. 24. ne pena de muerte a pedradas en el Leuitico. Ansi *contraria morti*, es obligada a muerte. Pero mas vehemente sentido, sacò el Griego *vestita morte*, o *obuoluta*. Tomada la metafora del que sacan a la horca que le visten ropas de muerte, y le cargan su cruz, y hierros, soga al cuello, ropa de ahorcado. El que està vestido de essa manera cerrado lleua el processo, camino va de la muerte. Ansi està, dize, la blasfemia vestida cõ insignias de muerte, porque lleua ya la soga arrastrando, sino es que este vestido de muerte sea la mortaja. *Non inueniatur in hæreditate Iacob*. Tal palabra no suene en boca de Israelita: mucho menos en la del Christiano. Aquel maluado que haze del brauo, del guerrero, no sabe jamas otra cosa sino blasfemar, sino injuriar a Christo, q̃ no jure al cuerpo y sangre de Christo. O misero, por tu amor el se humillò a tomar carne y sangre, y tu cada hora le improperas la carne y sangre: el Señor por ti siruio, y tu ingrato le dizes, anda q̃ yo te hize vna vez lauarme los pies. O amarga ingratitud! *Pascet & potabit*
Eccl. 29. *ingratos, & amara audiet*.

DE LA blasfemia peccado peregrino, passad a pensar, y pesar la detracciõ vicio natural, casero, y callejero, la falsa de nuestras mesas, el gusto de nuestras visitas, vicio tã pernicio
Rom. 1. so como vsado, sino errò S. Pablo, q̃ lo puso en vna cuẽta cõ
Orig. ibid. aq̃llos enormes delitos q̃ trae. Y sino lo põderò mal Origen. pues tras *detractores*, puso *Deo odibiles*, murmuradores aborrecibles a Dios, o como los Griegos tienẽ *Deũ odiẽtes*, enemigos de Dios. No creeras q̃ se engañò Dauid quãdo orò, *Dñe libera animã meã à labijs iniquis, & à lingua dolosa*. Señor librad me vos de lo q̃ yo ni se, ni puedo librarme. De Ossos y Leones salgo libre, pero no se valerme cõ la fiera lẽgua engañosa. *Quid detur tibi, &c.* otros interpretan, *Quid dabit tibi, aut quid.*

quid apponet tibi lingua dolosa? Dime murmurador, q̃ fruto sacas de essa lẽgua mentirosa? Como si dixera: Tu bien puedes dañar a otros, pero aprouecharte a ti no puedes. *Sagittæ potẽtis acutæ.* Esto es lo q̃ interesas de hablar mal, plagas grauissimas, penas, incẽdios, y fuegos, para esta vida, y para la otra. Y llamolas saetas disparadas de arco de vn poderoso flechero, porq̃ dã heridas por la gran fuerça q̃ lleuã penetrãtes y mortales, *Cũ carbonibus desolatorijs.* En el infierno arderas entre llamas vengadoras, o *cũ carbonibus iuniperorũ.* Hebr. con tizones de enebro, q̃ como Plin. y Theophra. dizẽ, son ardẽtissimos, y conseruan largo tiẽpo el fuego, y cõ dificultad se apagan, y estando por defuera como muertas, y cubiertas de ceniza, arden en lo intimo. Anssi como el fuego de la infamia, abrasa, y dura largos tiẽpos. Esta lẽgua es el instrumẽto mas cossario y general de engaños. *Simulator ore decipit amicum suum, iusti autem liberabuntur scientia.* Aquella palabra *ore*, no se ha de jũtar con *simulator*, sino con *decipit*. Desta manera, *simulator decipit ore.* El fingido engañador, con que engaña no solamente a enemigos, pero a amigos? *ore*, con la lengua. Pues que remedio nos dais para librarnos de ella? *Iusti liberabuntur scientia*, los justos se librarán con su ciencia. A la boca del traydor contrapuso la ciencia del justo, con notable encarecimiento. No le bastara al justo su justicia para librarse del lazo de la mala lengua, mas ha menester mucha ciẽcia y prudencia. Es tan sagaz vna mala lengua, que para defenderse de ella, haueis menester, no solo virtud, sino prudẽcia y ciencia, que por esso la llama la Escriptura lazo, *à laqueo linguæ iniquæ*: porque no se escapa del sin muchos ojos. *Os lubricum operatur ruinas.* las blandas palabras del malo, suelẽ ocultar las maquinas del coraçõ. Por lo qual anssi como en vn deslizadero suele el hombre simple que va seguro deslizar y caer, anssi con estas palabras engañosas y lubricas, llenas de blandura, y commiseraciõ ser presos y caer los senzillos. O deslizadero en que tantos caen!

Plin. *Theophra.* *Eccles.* *Eccl.* 51.3. *Pro.* 26.28

No me cãso de dezir mal de quiẽ tãtos dize y haze, como la lengua, ni os canseis de oir lo q̃ os importa tanto saber de esta injusta, q̃ cõ razõ se llama espada: y aũ comunicãdose los nombres con los officios, la espada tiene nõbre de lengua en

Ios.7.21. Iosue, dõde en lugar de aquella regla de oro q̃ reseruò del saco de Hierico aquel soldado, ponen los Setenta *linguã auream*, porque era vna daga, o espadilla de oro, q̃ deuia de tener algu no de los idolos. Porq̃ demas de que la hoja de la espada tiene forma de lengua, haze la lengua el daño que la espada. Por lo qual el antiguo Poeta Neuio, como refiere Gelio, a vna daga llamò *lingulã*. Porq̃ lo q̃ los Thalmudistas dizẽ, q̃ aquel soldado sacò esta lẽgua de oro de la boca de vn idolo, parece patraña de Iudios. Por esto veras q̃ la Escriptura llama a la herida de la lẽgua percusiõ en Hiere. *Percutiamus eũ lingua.* Acusemos le ante el Rey; y los q̃ desflustrã la fama se llaman percussores, como dixo S. Pab. q̃ el Obispo *nõ sit percussor.* S. Chrys. y Hiero. lo entiẽdẽ ꝺ las heridas de la lẽgua, q̃ sõ afrẽtas y oprobrios. Por lo qual dixo S. Aug. q̃ los Iudios primero crucificarõ a Chr̃o cõ sus lẽguas, q̃ los Romanos cõ clauos.

Gel. lib.10. c.25. Thalmu. in Capitulis Eleaza. Mas in 7. c. Iosue. Hiere.18. 1. Thim.3. Chrysost. in Comment. Hier. ibi. Augustl. 2. de conf. Euang. Iob.5.

SOBRE todos parece mas terrible nõbre de la lẽgua el q̃ le da Eliphaz en Iob, *flagellũ linguæ*. Dõde es mucho de notar lo primero, q̃ cõtãdo alli las grãdes tribulaciones y riesgos ꝺ q̃ Dios libra al justo, como sõ hãbre, guerra, destruiciõ enemiga, piedras, y bestias fieras, pone en esta cuẽta la mala lẽgua, porque veas tu en q̃ possessiõn la tiene aquel Sabio. Y lo segundo, que le dio nombre de açote, con la qual palabra Espanola conuiene la Hebrea original s o r, y entre estas dos palabras Latinas *verba* y *verbera*, ay la semejança que ves, y *verbera* se dixo de *verbis*, si creemos a Nonio: y no solamente la Escriptura a este vicio injurioso le llama açote, sino tãbien el Poeta Latino. *Metuentes patruæ verbera linguæ.*

Horat. 3. Carm. Od. 12.

Eccl.28.21 Mas quã terrible sea este rebẽque, oyras lo de boca del Eccl. y jũtamẽte la razõ inmediata de tener este nõbre, *Flagelli plaga liuorẽ facit*, el golpe del açote leuãta cardenal, *plaga autẽ linguæ*, no solo como açote haze roncha, sino *cõminuet ossa*, quebrãta los huessos. Y por este cardenal de la hõra, y nota de infamia q̃ dexa la lengua, se llama açote. En resolucion, quando los detractores y maldizientes dizen mal en la cara, se llama la lengua espada, saeta, nauaja, pero quando detraen secretamente, ha se de dezir açote, porq̃ el açote se da en las espaldas, y como a trayciõ, sin q̃ el açotado lo vea. Y no es menos notable el modo con q̃ dize, Dios libra al justo deste açote, *ꝺ scũdens*, escõdiẽdole de los ojos de los murmuradores, porq̃ si ellos.

si ellos te ven, no lleua remedio, querer taparles la boca, es querer poner puertas al campo. El remedio es, que ponga Dios vna nube a modo de tabernaculo entre ti, y la mala lengua, para que no pueda verte, como la puso entre Moysen y Aaron, y el pueblo furioso que los apedreaua, *Absconderis*, como tambien dixo Dauid: *Abscondes eos in abscondito faciei tuæ.* *Ps.30.21.* En el secreto de tu Magestad, en el cõclaue mas intimo, *Protege eos in tabernaculo tuo.* Guardarlos has dentro de tus paredes reales. De quien? *A cõtradictione linguarum.* Añado a todo lo dicho, que nunca el official deste officio de la detracciõ se cansa, como se cansa el deshonesto, y el glotõ, y otros viciosos en la vejez, porque como se escriue de los tales, *Impij in tenebris conticescent.* *1.Reg.2.9.* Sola la muerte les pondra silencio, en ningun lugar callaràn, sino en la sepultura. Pues pensar que tantos peccados y agrauios de lengua han de quedar sin castigo, y esse grauissimo, es no conocer la justicia de Dios, ni hauer leido ni entendido lo que de esto dize Salomon en la Sapiencia: *Benignus est Spiritus Sapientiæ, & non liberabit maledictum à labijs suis.* *Sap. 1.* Los exẽplares mas corregidos en lugar de *maledictum* tienen *maledicum.* Y ansi corre el estilo suauemente. El Espiritu sancto es benigno, en Griego *Philantropõ*, amador de los hõbres, humano, como lee S. Aug. *Et non liberabit maledictũ*, como si dixera: Aunque el Espiritu diuino es benigno, humano, y amador del hõbre, no por esso dexarà de castigar al maldiziente. O ansi: Porque el espiritu de Dios es benigno, y ama los hombres, por esso no dexarà sin castigo a los murmuradores, porque la benignidad de Dios, no sufre a los que con su lengua agrauian a sus proximos. Prolixamẽte he tratado los defectos de la mala lengua: pero mas prolixamente te ruego Christiano, que los rumies y medites tu para guardarte dellos. *Aug.lib.de mẽd.ad Cõsant.*

§. V.

MAS aunque todo lo dicho, y mucho mas q̃ se podia dezir de los males de la lẽgua sea verdad, cõ todo esso no se puede negar sino que ay casos en que Satanas se aprouecha tãto para su hecho de vna lengua muda, como en otros de la parlera. Porq̃ ansi como es peccado hablar mal, ansi lo es callar

quando corre obligaciõ de hablar. Poner medio y tiento en la lengua, para q̃ sepa hablar y callar, como y quando cõuiene, esso es de solo Dios, de quien dize el Sabio, *Dñi est gubernare linguam*. De solo Dios es tãbien poner aquella clausura que Dauid le pedia: *Pone Dñe custodiam ori meo, & ostiũ circunstantiæ labijs meis*. Cercad Señor esta mi lẽgua, como quiẽ cerca el agua en contorno con firme muro: pero este cerco ha de ser puerta *ostiũ*, como notò S. Aug. porq̃ la lẽgua no ha de estar detras de muro, muda y muerta en la bocã, sino viua detras de puertas, q̃ se cierren quãdo es menester callar, y se abrã quando ay necessidad de hablar. Vsa el demonio de mil tretas, es artifice de mil modos, como el mismo cõfessò avn mõge, es Protheo de mil figuras, y Pulpo q̃ toma todos los colores de las cosas donde se ase. A vnos atiza para que hablen, a otros para que callen, todo para engañar. A este hombre de oy hizo mudo, y al otro del combite que hallò el Rey mal vestido, para que no pidiesse perdon, *obmutuit*. Pero a Iob, hauiẽdo hecho cruel carniceria en toda su persona, no le dexò cosa sana sino los labios. *Derelicta sunt tãtummodo labia circa dentes meos*. porque pudiesse, como S. Hier. aduierte, cũplir su temeraria profecia *in faciẽ benedicet tibi*, blasfemar y escupir a Dios en la cara. La garganta tenia hinchada cõ aquel peligroso mal que llamamos esquinancia, tanto q̃ no podia tragar saliua, *Nec dimittis me, vt glutiã saliuam meã*. la lẽgua suelta, y los labios sanos para blasfemar. Pero Iob puesto en las manos de Dios, cuyo es gouernar la lengua, aprouechò aquellos labios para loar a Dios, y los hizo materia de consuelo, quando dixo: *Derelicta sunt tantummodo labia*. No soy tan desdichado como piensa mi enemigo, que si me tiene herido, y comido de gusanos en vida, al fin me hã quedado estos labios sanos, con que yo suelo glorificar a mi Dios, y con q̃ dire aora: *Sit nomen Dñi benedictum*, y confessarè mis culpas: *Peccaui quid faciam tibi, ô custos hominum*. Pequè, yo lo confiesso, pero en cosa hecha que puedo yo hazer? o vigilantissima centinela de los hechos de los hombres!

Yo no se hermano mio que peores demonios podiã entrar en los cuerpos, que los que aora hazẽ tu anima muda en la confessiõ de tus peccados. No cõsideras miserable q̃ lo que aora

Pſal.

Aug. in Cõ.

Mat.

Iob. 19.

aora no osas confessar a vn hombre de ciencia y conciencia debaxo de sello de secreto tan inuiolable, se ha de venir despues a publicar con infamia de todo el vniuerso en el juyzio diuino. O locura! o ceguera! tu tienes por mejor callar aora delante de vno, que hablando echar tierra a tus peccados, para que nunca mas aya memoria de ellos. Semejante necedad a esta fue la del pueblo de Israel, a quien Dios llama necio, y reprehende por Oseas ansi: *Colligata est iniquitas Ephraim, abscónditum peccatum eius, dolores parturientis venient ei, ipse filius non sapiens, non stabit in contritione filiorum.* Reprehendele de terco y porfiado en encubrir y disimular sus culpas, hasta que a fuerça de dolores, y calamidades los vino a publicar a vozes. Es vna elegante metafora de las que suele tener este Propheta, y vna comparacion de lo que ha passado algunas vezes por casas de hombres honrados. Acaece alguna vez a vna hija necia en casa de su padre, que hauiendo sido liuiana, y sintiendola sus padres preñada, y reprehendiendola, y preguntandole la verdad, a fin de poner remedio y reparar la hõra, ella no solamente niega, pero jura y perjura y encubre su yerro, echa crueles maldiciones sobre si, y afrentas sobre los que la amonestan. Pero dia viene en que se descubre su hurto secreto, no solo a sus domesticos, pero a los vezinos, y aũ alos estraños: porque apretada de los dolores de el parto mal preuenido, confiessa a gritos su peccado. O necia y mal acõsejada muger, quãto mejor fuera descubrir tu culpa a tus padres, que te echaran la capa, y te remediaran como a hija, que a ellos y a los estraños sin prouecho, y con deshõra! Esso pues es, *Colligata est iniquitas Ephraim, abscõditum peccatum eius, dolores parturientis venient ei.* Tal es mi pueblo, dize Dios, que no me quiere cõfessar a mi su peccado, y viene a ser q̃ despues a puros tormentos y trabajos, guerra, y captiuerio, le cõfiessan a sus enemigos, declarãdo a vozes q̃ por sus culpas padecẽ de mano de la justicia de Dios aquestas penas. O tarda cõfessiõ! o tardo arrepentimiẽto! Necio es, dize Oseas, quiẽ esto haze: *Ipse filius non sapiens.* y necia fue la hẽbra que tal hizo. Y necio se llama a si mismo Dauid, por hauer disimulado las passiones y dolores de su alma, y dado cõ su disimulaciõ y silencio tanta fuerça al mal, que tenia en lo intimo plagas casi *Ose.* 13. 13.

incurables. *Putruerunt, & corruptæ ſunt cicatrices meæ à facie*
Pſal.37. *inſipientiæ meæ.* Quiere dezir: *Propter meam inſipientiam.* He venido a ſer peccador enuejecido. Si yo fuera cuerdo, luego que tuue heridas las manifeſtàra al medico, y occurriera con el remedio. *Cicatrices* llama aqui, no las ſeñales de las llagas ya curadas, ſino las miſmas llagas corrompidas, hinchazones y tumores, y poſtemas afiſtoladas, podridas, y hediondas, como eſtà en el Griego *fetuerunt*, en lugar de *corruptæ ſunt*. Ruego aqui a todos quantos me oyen aduiertan como la S. Eſcriptura llama inſipiencia, y necedad a los peccados, los errores, las luxurias, locuras y cegueras de nueſtra vida. Y los fructos que produzē llama heridas grauiſsimas, apoſtemas, podredumbres, fiſtolas y cauernas de llagas contaminadas, abominables, y hediondas, y peſsimas. Preſumid quanto quiſieredes de doctos, de diſcretos, de entendidos, que ſi tenеis alguna llaga deſtas encancerada y ſecreta en el alma, ſois inſipientiſsimos, y con juſticia os da eſte nombre la Eſcriptura,
Origen. in dize aqui Origenes: *Nemo enim ſapiens peccata admittit ſiue*
Pſal.37. *virtutis amore ſiue pœnæ formidine.* Mas de eſte penitente que ſe confieſſa por inſipiente, aprended vos ſi eſtais tocado de ſus llagas, a confeſſar vueſtra necedad. Notad que aunque hauia dicho poco antes, que tenia las ſaetas de Dios fixas en las entrañas, que fueron aquellas brauas amenaças por boca
2.Reg.5. de Natan venidas, como de arco de el cielo, de que moriria el niño hijo del adulterio, y de que Abſalon ſe rebelaria contra el, y le quitaria ſus mugeres, las quales eſtauan ya cumplidas: con todo eſſo ſintiendo como penitente las heridas de ſu anima, no echa culpa de ſus llagas podridas a las ſaetas de Dios, ni a la mano de el medico, como ſino le huuiera biē curado; ſino a ſi miſmo culpa; a ſi condena, acuſando ſu inſipien
Aug.in Cō. cia, *à facie inſipientiæ meæ.* Dixo doctamēte S. Aug. q̄ lo miſmo que hauia dicho, *à facie peccatorum meorū*, repitio en eſtas palabras, *à facie inſipientiæ meæ*, porque peccados, eſpecialmēte callados y diſsimulados, no ſon ſino puras necedades, meras inſipiencias, deſatinos de inſenſato. No veis que la Eſcriptura llama inſenſatos a los peccadores? No ponderais quan eſtupido e inſenſato os pintan oy eſte endemoniado, mudo, ſordo, ciego? De donde ſaco yo, que quāto mayor es eſte tu mi-

lagro

lagro, o bendito Iesu, tantó mayores son los daños de quien se pone en mano de tu enemigo, y te protesto, peccador, que si te rindieres al diablo te hara sin duda no solo mudo, mas sordo, y ciego. Y cierto quanto a la sordedad juzguenlo los elementos, si el peccador al gran estruēdo de la palabra de Dios no se mueue, y quanto a la ceguedad, si el peccador a la vista de tantos milagros de Christo, de tantos juyzios de Dios, y exemplos de Sanctos, no teme, que podemos nosotros dezir de el justamente sino que se ha buelto sordo y ciego? Si cierto, que Dalida cegò a Sanson, porque veas quanto ciega la carne a la razon: Holofernes cortò los caños de agua de Betulia, para que sepas que el demonio ocupa los oidos de tal modo, que no entre por ellos como por necessarios conductos el agua de la doctrina de Dios a sustentar la ciudad de el anima. Misera anima captiua hecha ciega, sorda, y muda, insensata mientras tiene amistad con el diablo! O misera seruidumbre de el peccador! o cadenas de los esclauos de Satanas, que trauan no solo los miembros, mas prēden los sentidos! Ay de mi si el pobre pide limosna, tu alma es sorda: si el predicador te llama a penitencia, es sorda: si el Prelado reprehende tus abusos, es sorda. Si leuantan a Christo en la hostia, es ciega: si te dan buenos exemplos, es ciega: si encuentras con juyzios y castigos de Dios hechos en tales como tu, es ciega: Si es menester hablar, es muda. Y lo que es peor no es migaja sorda para oyr musicas; no es ciega para ver saraos y y bayles; ni muda para contar alabanças a las damas, para hazerlas Deas en tus versos, leuantarles altares, y ofrecerles encienso, y dezirles tales amores, q̄ son finas blasfemias. O desuētura! Digo mas, no es muda para dezir mal de su hermano; no es muda para censurar a quien predica; no es muda para juzgar a quien gouierna; no es muda para poner la lēgua en Dios, y dezir: *In Beelzebub principe dæmoniorum ejcit dæmonia.* Y solamente es muda para dar gracias a su Redemptor, y para confessar sus peccados, y dezir: *Peccaui & vere deliqui, & vt eram dignus non recepi:* O estupido! o insensato! o mal hombre! y por dezirlo como mereces: o demonio como te llamò San Iustino.

Iudic. 14.
Iudith. 7.
Iob 23. 27.
Iustin.

§. VI.

Cum eieciſſet dæmonium locutus eſt. La reſtitucion de la habla fue ſeñal de que hauia Chriſto echado el demonio. Muy cierta ſeñal es de que el demonio va fuera, quando la lengua confieſſa ſus culpas. Anſi como no ay coſa mejor que la verguença, ſi es moderada y corregida, anſi no ay coſa peor que ella, ſi es demaſiada, y como Plutarcho la llama en vn libro q̃ hizo deſte titulo *Vitioſa verecundia*. Los Griegos *Diſopian à mutatione vultus*, porque no oſamos mirar lo que era meneſter. La verguença templada es cuſtodia de la inocẽcia, muralla de la honeſtidad, guarda de la diſciplina, y vno como general ornamento de todas las virtudes. Muy bien dixo Ariſt. q̃ aunque la verguença no es virtud, pero que es ſeñal de ella, y prenda de buenas eſperanças en los mancebos, como dixo aquel viejo Comico, *Erubuit, ſalua res eſt*. Es la verguença como otro Sabio dixo, flor de virtud, y color de inocẽcia. Pero ſi es demaſiada y vicioſa es peſtilencia de las coſtũbres, cauſa de mil daños y perdidas, la mayor de las quales es encubrir los vicios para que no ſe vean, ni ſe curen, ni ſanen, como dixo ſentencioſamente aquel Poeta:

Plu. l. de vitioſa verec.

Ariſt.

Horat.

Incurata malus pudor vlcera cælat.

Plu. lo. cit. De los quales dixo Plutarcho: *Illud palam accidit immodico pudore, vt dum fumum vitat ignominiæ in ignem ſe conijciat*. Por huir del humo de la infamia, caen en el fuego: proprio de aq̃llos que por no deſcubrir al confeſſor ſus culpas, por miedo deſte humillo, caen en el fuego eterno. Mas dexemos Philoſophos, y refiramos lo que antiquiſsimos y ſanctiſsimos Theologos nos dizen a eſte propoſito cõtra eſta vueſtra vicioſa verguença, q̃ es el freno que no os dexa confeſſar. Con voſotros hablo primero, dize S. Paciano, los q̃ deſpues de hauer cometido mil peccados, rehuſais la penitẽcia, deſpues de la deſuerguẽça temeroſos, y deſpues de los peccados vergonçoſos, los que no teniendo empacho de delinquir, le teneis de confeſſaros. Ruego os hermanos mios (mirando por mi peligro) por aq̃l Señor a quiẽ no engañã las coſas ocultas, dexeis ya de encubrir la conciẽcia llagada: *Prudentes ægri medicos non verentur, ne in occultis quidẽ corporis partibus, etiam ſecaturos, & peruſturos. Meminimus quoſdã remota etiã, & verecũda mẽbrorum*

S. Pat. paræneſi. ad pœnit.

non

non erubescẽtes in ferro, & cauterio, & grauissima illa pulueris mordacitate durasse. Los enfermos prudentes no tienen miedo, ni empacho de manifestar a los Medicos las partes ocultas de su cuerpo, para que las cortẽ y las quemen. Muchos hemos visto no tener verguẽça de descubrirles lo mas reseruado y escondido de sus miẽbros entre el hierro, y el cauterio, hauerse sugetado a causticos, y poluos mordaces, y corrosiuos, y durado muchos dias en aq̃l tormẽto. O quãtas cosas hã hecho, y padecido hombres por la salud de su cuerpo! y el peccador teme, y tiene verguẽça de cõprar la perpetua vida cõ tã breue confusion y empacho? y el peccador aparta las llagas mal cubiertas de los ojos del Señor, que le ofrece sus manos? Esto es de S. Paciano.

PRIMERO lo hauia dicho el mas antiguo de los Latinos Tert. Veo q̃ algunos huyẽ la confesiõ, como si fuesse publicaciõ de su deshonra, o la difierẽ de dia en dia, mirando mas (a lo q̃ yo presumo) por la verguẽça, q̃ por su salud, como algunos necios, q̃ teniẽdo llagas en partes ocultas, las escõden al Medico, y ansi perecẽ cõ su verguẽça miserablemẽte. Intolerable cosa se le haze a la verguẽça humana satisfazer al Señor ofendido, y reparar su salud. No eres tu hermano bueno por esta verguẽça, pues descubres la frẽte para peccar, y la cubres para pedir perdon. No es mucho que tẽga el hombre miedo y verguença de confessar el peccado, quando los que le oyen han de mofar y escarnecer, y holgarse de su ruyna, y engreirse de verle prostrado. Pero quien repara en descubrir sus males a sus hermanos, todos sieruos de aquel comun Señor, entre quien ay vna comũ esperança, vn temor, vn gozo, vn dolor, vna passion, ansi como ay vn comun espiritu de vn comũ Señor, y Padre? Para que imaginas que los tuyos son otros que tu? No puede alegrarse el cuerpo de la vexaciõ y dolor de vn miembro, antes todo el se conduele y trabaja por darle remedio. En todos està la Iglesia, y la Iglesia es d'Christo. Luego quando te arrodillas al Sacerdote a Christo tocas, a Christo ruegas, y quãdo el cõfessor te ayuda a llorar tus peccados, Christo se cõpadece, y quãdo el cõfessor ruega por ti, Christo ruega al Padre, y facilmẽte se alcãça lo q̃ el Hijo pide. El encubrir tu delicto te promete q̃ no padecera detrimẽto la

Tert. lib. de Pœni. c. 10.

to la verguença, como si cõ zelarle a la noticia humana, fuesse esconderle a los ojos de Dios. En fin quando huuieras de padecer grã verguẽça no puedes negar sino que es mejor ser publicamente absuelto, que secretamẽte condenado. Esto es de Tertuliano.

VAYA pues Christiano fuera de tu rostro esta viciosa y diabolica verguença, que te ha tenido mudo, abre los secretos escondrijos, y alumbra las escuridades de los senos y cauernas de tu alma, quiebra los cerrojos y cãdados que tenias echados a tu boca, vete a buscar a Christo al confesionario, y alli con lengua abonada con muchas lagrimas y suspiros, haz al Sacerdote participe de tu conciencia. No tengas empacho dize Augusti. de dezir delante de vno, lo que por ventura no tuuiste verguença de cometer con muchos, y delante de muchos. Humana cosa es peccar, Christiana desistir del peccado, diabolica perseuerar. Y quando padezcas confusion, sacaras consolacion. Por donde dize la sancta madre Iglesia: Graue fuera la verguença, si no se aliuiara y recompẽsara con tantas vtilidades y consolaciones como se dan por la absolucion a todos los que dignamente se llegan a recebirla. Muy piamente dize Origenes, sobre aquellas palabras del Psalmo: *Ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper.* Delante de mis ojos tengo mi dolor para recompensar con los presentes dolores, los venideros de el infierno: *Quoniam iniquitatem meam pronunciabo.* La pronunciacion de el peccado, es la cõfesion, como muchas vezes hemos dicho. Mira pues bien lo que nos enseña la Escriptura diuina, que conuiene no encubrir en lo interior el peccado: *Fortassis enim sicut hi, qui habent intus inclusam escam indigestam, aut humoris, vel phlegmatis stomacho grauiter & molestè imminentia, si vomuerint, releuantur: ita etiam hi qui peccauerunt, si quidem occultant, & retinent intra se peccatum, intrinsecus vrgentur, & prope modum suffocantur, à phlegmate vel humore peccati. Si autem ipse sui accusator fiat, dum accusat semetipsum & confitetur, simul euomit & delictum, atque omnem morbi digerit causam.* De la manera que los que tienen el estomago agrauado cõ manjar crudo e indigesto, y oprimido con flegmas, y malos humores, si vomitan, se aliuian: ansi los que han peccado, si ocultan

Aug. lib. de visitat. infir. c. 5.

Conc. Trid. ses. 14. c. 5.

Origen. in Ps. 37.

cultan y retienen dentro de si el peccado, son atormẽtados, y casi se ahogã con la flegma y mal humor de la culpa. Pero si se haze fiscal y acusador de si mismo, quãdo se acusa y se cõfiessa, juntamẽte vomita el delicto, y digiere toda la causa de su enfermedad. Por lo qual instruyendo S. Pedro a sus discipulos, como refiere S. Clem. Rom. les dezia, que todas las horas, y por toda la vida mirassen bien sus obras, y a Dios en todo lugar presente, supiessen firmemente quebrar todos los pensamientos malos que sobreuiniessen al coraçõ en Christo, y manifestarlas a los sacerdotes de el Señor: *Instruebat B. Petrus, actus suæ vitæ omni hora custodire, & omni loco Deũ respicere: firmiter scire cogitationes malas cordi suo aduenientes, mox ad Christum allidere, & sacerdotibus Domini manifestare.* *Cle. Ro. ep. 1. ad fratrẽ Domi.*

Si in digito Dei, &c. Esto te enseña lo primero, a quien has de acudir en semejantes males por remedio. No has de buscar otro sino el dedo de Dios. El endemoniado bien puede acudir a quien tiene gracia *gratis data* de sacar demonios, porque esto es *digitus Dei*, y si acude a la ordẽ de los Exorcistas, de quien hablan infinitos Concilios, esto es *digitus Dei*. El nombre de Iesus, la señal de la cruz, las reliquias de los Santos, recitar el symbolo, la oracion, y ayuno, la Eucharistia santissima, y la presencia de vn sancto hombre, y mil otros son *digitus Dei*, en los quales se sacan demonios. Sabe lo segundo, que *digitus Dei*, como docta y breuemente dixo Tertuliano, *est minimum Dei*. Dedo de Dios, lo menos de Dios. El dedo menique. Offrecese vn valiente soldado de desarmar y derribar a otro, no con armas, no con ambos braços, no cõ vno, ni aun con vna mano, sino con vn solo dedo. Ansi para mostrar la potencia con que se sacan los demonios, no dixo braço ni mano, sino vn dedo: porq̃ toda minima potencia de Dios vale mas q̃ quãta potestad tienẽ los demonios jũtos. Y tu Señor si bien quisiste mostrar q̃ los demonios no se sacã si no cõ la potẽcia diuina, mas por guardar el decoro a la potẽcia y grãdeza diuina, dixiste dedo, mostrãdo q̃ lo mas minimo de Dios basta para esso. Lo tercero, q̃ *digitus Dei*, es el dedo que llamamos indice, con que señalamos la cosa que mostramos. Hazese aqui relacion a aquella historia del Exodo, donde los Magos de Pharaõ viendose vencidos en la quarta marauilla *Tertul.* *Exo. 8. 19.*

rauilla que hizo Moyſen, leuantando de el poluo de la tierra innumerables piojos, que ſon los que la Eſcriptura dize, *Sciniphes*, los quales dizen Ioſepho, R. Salomon, y otros moder nos, eran piojos, aunque Hieronymo, y los Setenta ſe dexaron la palabra Original. Pues como bulleſſen piojos por todo el Reyno, y de el Rey abaxo todos tuuieſſen biẽ que limpiar, y eſpulgar, los Magos que no pudieron hazer otro tãto como hauian hecho en las ranas, y agua ſangrienta, dando ſe por vencidos, dixeron, *Digitus Dei eſt hic.* aqui eſtà el dedo de Dios *q.d.* Aqui ſe mueſtra Dios como cõ el dedo. Deſta propria manera dize Chriſto, que en eſte milagro ſe mueſtra ſu diuinidad y poder como con el dedo. Lo quarto, que en Chriſto hauia dos como dedos conjuntos, dos naturalezas vnidas en vn ſupueſto, diuina y humana. Muchas coſas hazia como hombre, y muchas como Dios, comia como hõbre, ſanaua como Dios, como hõbre dormia en la naue, y como Dios cõturbaua la mar. Si aqueſta fuera de las obras que como hõbre hazia, dixera: *in digito hominis*, mas pues era de aquellas que no hazia ſino como Dios, por eſſo dize, *in digito Dei*. Finalmente deſcendiendo mas en particular, ſabeis, quien repreſenta a Dios en la tierra? El confeſſor. Qual es el dedo de Dios? la mano de el confeſſor, que ſignifica la abſolucion que da cumplimiento y forma a la penitencia: para que entendais que ſin el dedo de Dios, ſin la mano de el Confeſſor, quiero dezir, ſin la abſolucion, y confeſſion, alomenos en voto, impoſsible es ſalir de peccado, y boluerſe a Dios. Sacroſancta y bendita abſolucion ſancto dedo, ſacra mano de Dios en la tierra, que nos encaminas al cielo!

Eugub. Oleaſt. S. Pagni.

LVNES DESPVES DEL DOMINGO TERCERO de la Quaresma.

Vtique dicetis mihi hanc similitudinem Medice cura teipsum. Quanta audiuimus. Luc. 4.

PROEMIO.

SIEMPRE anduuo la doctrina de Christo a pleyto y demanda de milagros q̃ la certificassen, Herodes, Escribas, Phariseos, Nazarenos, estraños, y cõterraneos, y hasta el mismo demonio se los pide. Gran paciencia es menester para predicar a hombres de tan infeliz ingenio como los ingratos., de la qual virtud dotò Christo a S. Pablo, que dezia: *Per quem accepimus gratiam, & Apostolatum.* Tenia, dize Origenes, gracia de paciencia para sufrir agrauios, y Apostolado para predicar doctrina tan sugeta a contradicion como el Euãgelio, ambas cosas recibio de Christo. Phariseos hombres de limado juyzio piden al que llaman hijo de el carpintero milagros en su patria: con esto pagan aquel ardor de predicar continuo, aquellas palabras llenas de gracia y vida. Y como todos sus intentos eran desautorizar la persona, respondeles, que por su incapacidad y poca fè no los haze en aquella tierra, sino en las estrañas. Y que ya es querella vieja de Prophetas no tener credito, ni acceptacion en su natural, concluyendo que por sus demeritos no los digna de ellos, como Elias por la poca virtud

Rom. 1. Orig. ibid.

ca virtud de las biudas de Israel, fue embiado a vna estraña, y Eliseo no curò leprosos Israelitas por su culpa, sino vn estrãgero. Toda la Synagoga se leuanta contra el Señor, y con gran tumulto y estrepito le sacan fuera de la ciudad a despenarle de vn risco alto sobre que estaua edificada. Saludemos a la Virgen.

Aue Maria.

Ruper. En aquella elegantissima, suauissima, y festiuissima carta de los Ephesios, trata S. Pablo, a quien Ruperto llama jurisperito del cielo, de la gracia q̃ Dios hizo a los Gentiles, de alũbrarlos, y encorporarlos en su Iglesia: *Flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi, à quo omnis paternitas in cælo, & in terra nominatur.* Para entendimiento de esta razon suponed que la palabra Griega *patria*, que està en lugar de *paternitas*, como enseña S. Hieronymo en el Commentario, es lo mismo que *cognatio, familia*, como tambien nota el Interprete de Orig. Homil. 2. *super Numer.* S. Chrysost. vsando de palabra muy vsada en la Escriptura, puso *tribus*. Hieronymo contra Heluidio, dize, que lo que los Griegos llaman *patrias*, dizen los Latinos *parentelas*, y que esta era palabra muy ordinaria en su tiempo. El Latino declara con S. Hieronymo *cognationes*. *Tollite summam vniuersæ cognationis Israel per cognationes (paternitates) & domos suas.* Y otras dos vezes Num. 1. Itẽ en el Psal. 95. està la palabra original *patria*, y se la dexò ansi el Latino: *Afferte Domino patriæ gentiũ.* Y en el Psal. 21. dõde puso familia: *Adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ Gentiũ.* Y en S. Lucas: *Eo quod esset de domo, & familia Dauid.* De modo que *patria* es lo mismo que familia, tribu, linage, casa, parentela; mas el Interprete puso aqui *paternitas*, por la alusion que haze a la palabra que hauia puesto, *Pater*, aunque tambien guardando la misma affinidad y similitud de vozes pudiera poner *parentela*, como *cliens*, y *clientèla*, y por vẽtura fuera mas claro. Item es necessario saber, que la otra palabra *nominari*, es lo mismo que *esse, existere*, como la tomã muchas vezes auctores probados. Aora serà facil el estilo de S. Pablo: Hinco mis rodillas delante de el Padre de nuestro señor Iesu Christo, de quien todas las familias, aora sean de espiritus,

Ephes. 3.

Hierony. in Comment. Interp. Origin. hom. 2. in Num. Chrysost. in Comment. Hiero. aduer. Helui. Num. 1. 2. Psal. 95. Psal. 21. Luc. 1.

píritus, aora sean de hombres, tienen su ser y origen y de quiē todas proceden como ramos de rayz. Dogma catolico contra Symon Mago y los suyos que ponen muchos dioses, y principios de las cosas. Conforme a la declaracion dicha de aquesta palabra *paternitas*, propria y legitima, cessan las questiones que aqui suelen mouer con S. Thomas los Theologos, como ay paternidad en el cielo? y si toda la que ay en el cielo y en la tierra, se denomina y deriua de la paternidad Diuina? porque el intento de S. Pablo no da aqui lugar a altercar essas questiones. Pues qual es su intento? Animar a los Ephesios, los quales como poco antes hauian sido Gentiles y Paganos, pensauan por vētura, que no hauian de ser participes de las promessas hechas a la familia de Israel, ni ser admitidos a la gracia de Christo como ellos: como si expressamente dixera no solo a ellos, sino a todos los Gentiles conuertidos. Aunque vosotros Ephesios, no seais hijos de aquel gran padre Abraham, ni corrais como nosotros de las fuentes de Israel, ni descendais de aquellas illustres doze tribus de los Patriarcas, no por esso penseis que haueis de ser excluydos, o tenidos en menos en la Iglesia de Christo, pues realmente sois hijos de Dios, de quien todas las familias, todos los linages y parentelas de este mundo traen origen y tienen ser. *Eritis & vos patriæ gentium honorabiles*. No es Dios acceptador de personas, ni linages, a todos los igualа, nobles, y plebeyos, Iudios, y Gentiles, porque no se ensoberuezcan aquellos, ni desanimen estos. Esto mismo repite el Apostol en este capit. *Mihi data est gratia hæc in Gentibus euangelizare, quæ sit dispensatio Sacramenti absconditi à sæculis in Deo, qui omnia creauit*. Donde tratando de la conuersion de las Gentes da la razon, porque tambien ellas eran criaturas de Dios. Enseñonos esto tambien S. Lucas como aduirtio Hieronymo, quando describiendo la Generacion de Christo, no descendiendo como S. Matheo sino ascendiendo, no se contentò con llegar a Abraham como el, mas subio hasta Adam, reduziendo al primer hombre todos aquellos padres, y luego reduxo a Adam a Dios formador de los cuerpos, y padre de los espiritus. *Qui fuit Seth, qui fuit Adam, qui fuit Dei*. para que *omnis paternitas*, se nombre de quien tiene ser, q̄

Eph. 3. 8.

Luc. 3. 38. *Hier. Eph.* 3. *Matth.* 1.

es de Dios, y sepan todas las Gentes de qualquier condicion que sean que por el mismo caso que pertenezcan al gremio de la Iglesia, son nobles y tienen ygual derecho a los bienes de Christo, ante quien tanto vale vna familia y patria, como otra. De donde se ve el error de los Nazarenos, querellosos de Christo, porque hazia milagros en Capharnaum, dexando su patria, pidiendoselo por agrauio, como si fuera deuda deuida, reptandole de parcial y poco menos que injusto. O soberuia de Phariseos, cuyos pensamientos solia cortar en agraz quando querian calumniarle. Ansi les preuino aora con este: *Vtique dicetis mihi hanc similitudinem, Medice cura te ipsum, &c.*

§. I.

Quanta audiuimus. Esta querella nace si no me engaño de puros zelos. Eran los infelices Iudios zelosos y inuidiosos por estremo, tanto q̃ les dio este nõbre Isaias, *Zelantes populi*, diuinamente; *Domine exaltetur manus tua vt non videant, videant & confundantur zelantes populi*: Los pueblos zelosos y inuidiosos, Señor, que son los Israelitas, no vean las mercedes que has de hazer a tus seruos los Gentiles, *videant* es correccion de lo dicho: pero que digo que no las vean, vean, vean-las, para que de inuidia se les salten los ojos; porque para el ojo inuidioso no ay veneno como ver la felicidad agena. Mostraronse aqui los Nazarenos poco leydos en la Escriptura, sino es q̃ eran demasiadamente incredulos, porque si leyeran y creyeran a Isaias, hallaran prophetizada la grandeza que las ciudades de Galilea, cuya metropoli era Chapharnaum, hauian de alcançar por Christo. *Primo tempore alleuiata est terra Zabulon, & terra Nephtalim, & nouissimo aggrauata est via maris trans Iordanem Galileæ gentium &c.* La intelligencia de este vaticinio, pende de entender aquestas dos palabras cõtrarias, *alleuiata, aggrauata*. La palabra Hebrea a quien responde *alleuiata* significa *leuem esse diuitijs*, o en honra, o en dignidad, en Latin dixeramos, *vacare diuitijs*, Iob. 36. *Quia leuiter locutus sum respondere quid possum*. Porque he hablado insipientemente, no tengo que responder. Nahum. 1. *Qui inhonoratus es*, en su original *leuis fuisti*. En Español dezimos.

Isa. 26. 11.

Isai. 9. 1.

Iob. 36.

Nah. 1.

mos, hombre de poco peso, de poco asiento, ligero, liuiano, sin honra, sin prudencia. Al contrario *grauis* significa vn hombre que florece con riquezas, honra, y sabiduria: porque la honra y autoridad realmente es carga, y no se diferencia mucho el nombre Latino *honor* de *onus*, parece que se deduze, de *onore*, *honoratus* y *oneratus*, hombre honrado, graue, cargado de honra y hazienda. Gen. 13. *Erat Abraham diues valde*, en Hebreo *grauis*. 2. Regum. 6. *Quam glorioſus fuit hodie Rex* q. d. *grauis*. Que negra autoridad de Rey la vuestra dixo Michol a Dauid, porque baylo delante de el Arca. Segun esto sera el sentido facil. En los tiempos primeros, o antiguamente *alleuiata eſt*, fue despreciada Galilea, y tenida en poco, por tierra liuiana, ligera, sin tẽplo, sin corte sin riquezas, sin Propheta, sin estimacion, ni honra, Ioã. 7. *Scrutare, & vide quia à Galilea Propheta non ſurgit. Sed nouiſſimo.* Pero en el vltimo tiẽpo, que es el de el Mesias sera tierra graue y honrada con su presencia, doctrina, milagros, elecciõ de Apostoles y discipulos. Hauia dos Galileas: vna llamada superior hazia la parte del Septentrio que se estiende hasta Tyro: otra inferior orilla de el mar, por lo qual se llama *via maris*, la Galilea de hazia la mar. Encerraua esta prouincia tres tribus, Asser, Zabulõ, Nephtalin, como dize Iosepho, llamauase *Gentium*, por aquellos veinte pueblos que dio Salomon al Rey Hiran, en que habitauan Tyrios y Sydonios, Por lo qual los Iudios despreciauan a Galilea y la reputauan por tierra gẽtilica: Siendo pues los Nazarenos Galileos de donde nacen los zelos, y inuidia de los fauores y beneficios q̃ haze Christo a otros Galileos? *Quanta audiuimus facta &c.*

Gen. 13. *2. Reg.* 6. *Ioa.* 7. *Ioſeph. de bel Iud. l.* 6. *cap.* 4. *3. Reg.* 9.

PARTICVLARMENTE tenian estos zelos de aq̃lla gran ciudad Capharnaum, hermosa conforme a su nõbre, que sobre tantos bienes de cielo y tierra, y naturaleza, se hauiã acrecentado los de la gracia y hecho con los vnos y los otros la mas illustre de aquella Region. Era Capharnaum glorioso y nombrado Emporio donde concurrian riquisimos mercaderes, publicanos, negociadores, vna de las mas nobles ciudades de aquellas diez que dieron nombre a la prouincia de Capoleos, metropoli florentisima de toda Galilea, mayor y mejor que todas las otras ciudades, en elegancia,

riqueza, fauſto, y delicias: Sitiada junto al mar de Galilea ſobre las riberas de el Iordan, en el mas ameno y fertil ſuelo de Galilea, regada por la parte Oriental de las aguas de el Iordan, que luego entran en el mar, y por la Auſtral las ondas de el mar batian ſus murallas. Siendo pues eſta ciudad, anſi en comodidad de ſitio, como en eſplẽdor de hermoſiſsimos edificios, en oportunidad de puertos y naues, y en muchedumbre y opulencia de ciudadanos la mas noble y illuſtre, con la habitacion del Hijo de Dios, ſe hizo mucho mas illuſtre y glorioſa. El qual dexando ſu propria patria, que era la ciudad de Nazareth, donde fue concebido y educado, eligio por habitacion y domicilio eſta ciudad, donde tuuo caſa, o preſtada, o conduzida, en la qual con ſus eſcogidos doze Apoſtoles eſtuuo tres años, en el tiempo de la predicacion de el Euangelio: de donde vino a ſer que la llamaſſen ſu ciudad y patria: y por la miſma razon dizen muchas vezes los Euangeliſtas, que Chriſto y ſus Apoſtoles boluiã a Capharnaum a ſu caſa.

Matth. 9. *Marc.* 1. & 2. 3. 7. & 9

DEMAS de el beneficio de ſu habitacion y preſencia, el Saluador honrando eſta ciudad con el primer pregon de la ſalud, començo primeramente a predicar deſcubiertamente en ella el Euangelio de el Reyno de Dios, y con eſte hecho teſtifica el Euangeliſta que ſe cumplio la Prophecia de Iſaias dicha: *Primo tempore alleuiata eſt &c. Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnam. Habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta eſt eis.* Y no ſolamente llenò eſta ciudad de la gracia de la luz Euãgelica, anſi enſeñando en particular en ſu caſa a ſus diſcipulos, como predicando en general a todo el pueblo los Sabados en la Synagoga, pero tãbien la procurò illuſtrar y mouer cõ muchas llamas, y lumbres de varios milagros.

Mat. 4. *Iſa.* 9. 1. *Mat.* 13. *Marc.* 1. 2. 7. 9. *Luc.* 4.

PORQVE demas de algunos milagros que no refieren los Euangeliſtas, aqui predicando en ſu caſa a vn gran concurſo de hombres, deſcolgandole por el techo vn paralitico en ſu cama, le curò con ſola ſu palabra primero de ſus peccados, deſpues de ſu perleſia. Aqui reſtituyò la viſta a dos ciegos, y dio entera ſalud a aquel endemoniado mudo. Aqui andando por la plaça ſanò con otra palabra al ſieruo de el Centu-

Luc. 4. *Matth.* 9. *Marc.* 2. *Luc.* 5. *Matth.* 9. *Mat.* 8. *Luc.* 7.

Centurion de perlesia. Aqui librò del fluxo de sangre aque- *Matth.9.*
lla muger Hemorrhoissa, que cõ firme fè tocò la fimbria de *Marc.5.*
su vestido: y luego entrando en las casas de Iairo Archisyna- *Luc.8.*
gogo, resucitò con su voz su hija de doze años difuncta.

El dicho Centurion, aunque Gentil, amò siempre mu
cho la gente de los Iudios, y fue tan deuoto de la religion Iu *Luc.7.*
daica, que a su propria costa edificò vna magnifica Synago-
ga, para vso y exercicio de la religion, en la qual tãbien Chri *Mar.1.*
sto nuestro Saluador dio excellentes muestras de su diuini-
dad. Porque aqui encontrandose con aquel espiritu inmun-
do, que le llamaua *sanctum Dei*, no acceptãdo de tan malabo *Luc.4.*
ca esta confession, con imperio le echò fuera del hombre.
Aqui como quien començaua a reuelar diuinos misterios a
los Gentiles, y mostraua que les hauian de ser despues del to
do manifestados en presencia de vna copiosissima turba, a
quien hauia dado pan corporal; enseñandoles a buscar el mã
jar eterno y espiritual del alma, tratò de los mysterios de el
pan en vn prolixo y excellente sermon. Tratò primero del
Manà que en tiempo antiguo llouio Dios de el ayre sobre
los Israelitas, quãdo los guiaua Moysen por el desierto. Des-
pues tratò de si mismo, pan verdadero y viuo, embiado por
el Padre al mundo para dar vida a los creyentes. Finalmente
con claras y dulces palabras prometio darles a si mismo pan
viuifico y salutifero, que es su propria carne, aquella misma
que hauia de entregar a los hierros, y a la muerte por la vida
de el mundo en la cruz.

A pocos passos de la ciudad, orilla del mar de Galilea,
està aquel lugar, dõde despues de su Resurrecciõ vn dia muy
demañana se hallò Iesus, y hablò a Pedro, Thomas, Natha- *Ioan.21.*
nael, Iacobo, Ioan, y otros dos discipulos, que estauan dozie *Brocard.*
tos codos de tierra, y hauian trabajado en vano toda la no- *itiner.3.*
che en su pesqueria, y les dixo: *Pueri nunquid pulmentarij ha-* *Breid.ibid.*
betis? Y respondiendo que no tenian, mandò que tendiessen
la red a la diestra de el nauio, y obedeciendole sacaron ciento
y cincuenta y tres grandes peces: por el qual milagro Ioan y
Pedro conocieron a Christo, y Pedro se echò al agua, y vino
al Señor. En este lugar hauia vna piedra en que puso sus sa-
grados pies, y dexò en ella tres vezes impresso el rastro y

señal de sus plantas, y se vieron por muchos siglos, hasta que
Salig. to. 9. cap. 8. pocos años ha se la lleuaron los Sarracenos, como escriue Saligniaco.

POR TODO lo dicho se ve quãtos beneficios y fauores hizo Christo a esta ciudad, puesto que en ella fueron por la mayor parte mal empleados, como luego diremos. De dõde crecio la inuidia de los Nazarenos, los quales no podian lleuar a paciencia que la gracia los dexasse a ellos, y se fuesse a tierra estraña. Peccado grauissimo de los que se llaman *in Spiritũ sanctum, inuidẽtia fraternæ gratiæ*. No ay cosa reseruada a la inuidia que sea sagrada, que sea profana, a todo se atreue esta sacrilega bestia, *fera peßima*. Tiene el pecho lleno de hiel, la lengua de veneno, el coraçõ enfermo, las medulas sin sangre, el rostro palido, los ojos tristes, y doliẽtes, las manos armadas, no duerme desuelada con la felicidad agena, ama la soledad, y huye la luz por no ser vista: no guarda derecho, no conoce ley, no rie jamas, sino quando otro llora, y llora quando otro rie. Por lo
Chrysost. qual dixo sabiamente Chrysost. que de aquellas dos muestras de charidad que dixo S. Pablo, *Gaudere cum gaudentibus flere cũ flentibus*, mas difficultosa es la primera, que la segũda: porque el inuidioso facilmẽte llora con el miserable que ve llorar, pero muy difficilmẽte se huelga y rie de la prosperidad del que ve contento. O que monstruoso inuidia venenosa, tosigo de la charidad, destruycion del mũdo, puerta de la muerte, fuego de toda virtud, abysmo de ceguedad, infierno de los hombres! De ti nacio la muerte de Abel, la persecucion de Iacob, la vẽta de Ioseph, la sedicion de Datan y Abiron, las assechanças de Herodes, la muerte de los Innocentes, y finalmẽte la de Christo.
Mat. 27. *Sciebat Pilatus quod per inuidiam tradidissent eum.*

§. II.

MAS ANSI Dios te ayude Çaragoça estame atenta. Pienso que el peccado de los Nazarenos, no es tãto inuidia, quanto otro grauissimo tan cossario, que es curiosidad, o por mejor dezir temeridad, con que se atreuen a juzgar los hechos, y los juyzios de Dios. Porque haze sus fauores mas a este que a aquel? mas aqui que alli? mas en vna ciudad que en otra? y

embia

embia mas lluuias de su gracia sobre esta tierra, q̃ sobre aquella? Porque razon (dize aq̃l neciamẽte curioso) me hizo a mi de tan mala inclinaciõ, y al otro de tan buena? a mi de tosco ingenio, y al otro de sutil entendimiento? porque da a este riquezas, al otro miseria? porque a vnos hombres luz, y a otros ceguedad? Y en vniuersal, porque a esta tierra embia guerra, a aquella paz? porque aculla ay peste, aqui salud? alli hambre, aqui abundancia? alli desdichas, aqui contentos? aqui lagrimas, alli solazes? alli açotes, aculla beneficios? Que mas? crece tanto la temeridad humana, que buelta a Dios y pidiendole cuenta de su administracion, osa dezir, Señor quiero saber de ti, porque predestinaste a aquellos y reprobaste a estos? porque amaste a Iacob, y aborreciste a Esau? porque diste gracia de penitencia a Pedro, y no a Iudas? porque perdonaste al hombre, no al Angel? porque fauoreciste la gente Hebrea, y no a otras? porque ayudaste a Moysen, no a Pharaon? porque encarnaste de Maria, y no de otra muger? porque naciste en Bethleem, y no en Nazareth? porq̃ hiziste milagros entre Iudios, y no entre Gentiles? Y entre tus mismos fieles: si en la Iglesia primitiua vino el Espiritu sancto en especie visible, porque no en la de aora? si entonces hauia dõ de lenguas, porq̃ no al presente? Itẽ pregunta, porq̃ hizo al hombre sugeto a peccado? porque dio ley tã dura? porque le hizo de carne tan fragil? de volũtad tan mal inclinada? de entendimiento tan facil de engañar? porque le sugetò a los elementos? a los cielos? que no se puede resistir tan vehemente inclinacion? para que permite que los demonios nos tienten con tantas artes? para que les permite vsar sus fuerças? porque no los tiene encadenados? porque criò aquellas animas que sabia se hauian de condenar? porque quiere que creamos las cosas que no vemos? porque permite la prosperidad de los Turcos, y de los hereges? porq̃ dexa padecer tanta tormẽta a la nauezilla de S. Pedro, que es la Iglesia? finalmente por que no haze milagros entre sus conterraneos, y los va a hazer entre los estraños? Esta fue la question dè los Nazarenos contra Capharnaum, y todas las demas son nuestras.

Pero veis aqui en fauor de los Nazarenos otra. Porque haze Christo tan especial fauor a vna ciudad ingrata? porque

ſiembra en arena ſin fructo? porque haze alli tãtos milagros y no en Sodoma, que ſe aprouechara mejor de ellos? Eſta ciudad de Capharnaum tan eſtimada de Ieſus, fue de las mas incredulas e indeuotas del mũdo, porque ſus ciudadanos engreidos con ſus riquezas, y con los vicios que de ordinario manan dellas, fauſto, ſoberuia, luxuria, oppreſsiõ, tyrania, oluido de Dios, no aprouechandoſe de la conuerſacion cotidiana de Chriſto, ni de ſus frequentes ſermones, ni mouiendoſe a hazer penitencia con tantas ſeñales de milagros como hizo entre ellos, merecieron oir al fin aquella ſentencia pro nunciada, y fulminada por el Señor, y Saluador: *Et tu Capharnaum nunquid vſque ad cælum exaltaberis?* (que fue dezir *quæ vſque ad cælum exaltata es*) *ad inferna deſcendes. Quia ſi in Sodomis factæ fuiſſent virtutes quæ factæ ſunt in te: manſiſſent vſque in hanc diem. Veruntamen dico vobis quod Sodomis remiſsius erit in die iudicij quam tibi.* Eſta ſentencia de Chriſto ſe cumplio tambien conforme a la letra. Porque aunque S. Hieronymo dize, que haſta ſu edad duraua el pueblo de Capharnaum: pero deſpues acà, y al preſente, eſtà tan aſſolada, que no es mas de vn vil, y humilde burgo, dõde apenas ay ſiete caſas de peſcadores. Yràs dize al infierno miſera, porque ſi fueron condenados los de Sodoma, es razõ que lo ſeas tu, que eres peor que ellà, pueblo rebelde. Sodoma deſpreciò los Angeles que no hizieron milagro alguno, y ſi vieran tantos prodigios como yo he hecho en ti, lloraran ſus peccados como en Niniue, aplacaran la ira diuina, y no fuerã alquitranados de el cielo. Tu no has viſto Angeles ſino a Dios con tantos milagros, quantos jamas ſe veran en ningũ ſiglo, y con todo eſſo eres incredula e impenitente. En fin ſerà juſtificada Sodoma en tu comparacion, ciudad profana. Pues ſi eſto es verdad, como lo es, (ved aqui doctos el gran mar) porque razon Chriſto que era Dios, y ſabia las coſas futuras, con mas certeza que ſabemos noſotros las preſentes, hazia tantos milagros en Capharnaum? predicaua tan amenudo? la ſolicitaua, pues ſabia que todo era en vano, y que ſe hauia de condenar? O milagros ſuperfluos! o vanas fatigas! o que grande abiſmo es aqueſte! Si Sodoma ſe conuirtiera con milagros, porque no los hizo Dios en aquellos pueblos? y para que los haze

Mat. 11. *Luc.* 10.

Hier. in lo. Hebr. lo. ci. Broc. iti. 3. *Breid. ibid. Salig. to.* 9. *cap.* 8.

donde

donde no aprouechan? Parece que con Capharnaum fue superfluo, con Sodoma corto. Esta es la duda en forma.

§. III.

O QVANTOS ramos de questiones, aunque no tienen mas de vna sola raiz! Y si yo con el hierro de tu ayuda me apoderare de este tronco, no serà gran trabajo, o Señor mio, hazer que mis oyentes juzguen estas cosas por tan claras, quanto les parecen aora escuras. En suma toda la difficultad consiste en no sugetarse el entendimiento a la prouidencia y sabiduria diuina, y querer por si comprehender lo que no alcançan los Angeles. Este pensamiento es vna espina en el animo que punço el de los Nazareos, y compunge aora los vuestros. Es vn humo en los ojos que los haze brotar lagrimas, y no se quita de ellos sino con el rayo de la razon. Yo assi como los diestros monteros no dexan discurrir sus perros por diuersas veredas, sino seguir vna fiera, e insistir en ella sola, querria corregir vuestro juyzio. Vago entendimiento que pretendes con estas curiosas questiones? Tocar aquellos fuegos celestiales? derretir te has. Volar hasta el alcaçar de la prouidencia? daras gran baque. Y assi como las mariposas y moxquitos reboletean de noche a la llama de la candela, hasta que se abrassan: assi la mente humana que quiere jugar con aquella eterna llama, perece miserablemente. Pides la causa porque la diuina prouidencia fauorece mas a vnos que a otros? La causa anterior y superior a todas las causas es la voluntad de Dios. Fuera de esta quien busca otra no conoce la fuerça y poder de la naturaleza diuina. Porque toda causa necessariamente es en genero primera y superior a todos sus effectos, y claro es que ni puede hauer cosa superior, ni anterior, a la volũtad de Dios, luego no puede hauer causa de su querer. Hizo mas milagros en Capharnaum que en Nazareth: que quieres? *Summa iustitia est*, dize docta y pia mente Saluiano, *voluntas Dei*. Esta es la razon y la causa. Dizes con todo esto que quieres oir alguna razon de esta desigualdad? A quien la pides? a Dios à quien solamente es licito todo lo que quiere, y nada quiere que no sea licito? Si el

Saluian. de Prouid.

esclauo pidiere razon a su señor, y el vasallo a su Principe, aquel lo tendria por affrenta, y este por rebelion. Y tu tienes mas animo con Dios? Vaya fuera tan peruersa curiosidad. *Non aliter hæc ratio constat quam si nulli reddatur.* Y despues que todo lo intentes, no te desembolueras de tus tinieblas. Muy biẽ Sophocles.

Quod de sũmo imperio acutè dictũ & Tiberio. ingestũ a Salustio.

Diuina nunquam ipsis tegentibus Deis
Scibis, nec omnia vsque si peruaseris.

En las cosas de Dios la agudeza de vista es no ver, la ciencia vnica no saber. Esta es senda segura y sancta, las demas falaces, erradas, deslizaderos, y derrumbaderos. No juntes con tu imprudencia, desuerguença, y pues no alcanças la fuerça de aquel diuino y puro derecho, no le reprehendas. Si vn estrãgero se pone a juzgar y condenar las leyes de tu tierra, le dizes que calle, porque no las entiende: tu hombre terreno morador de esta tierra, como osas condenar temerariamente las leyes del cielo que no conoces? No puedes ignorante vadear el agua profunda de los juyzios de Dios, ni dar alcance con el buelo de tu rudo entendimiento, a aquella admirable ciencia de quien dize Dauid, *Confortata est & non potero ad eam.* Aun en las cosas phisicas y naturales dezimos que no ay tal philosophia como la que està acompañada cõ la Theologia, qual es la que inuestigando las causas primeras y verdaderas de las cosas, recurre a Dios primer Autor. Tal es la Philosophia de Moysen, realmente Philosophia, porque señala las causas verdaderas, y antiquissimos principios y exordio de las cosas naturales y Theologia, porque haze a Dios Autor de todo sin cuya potencia y deidad ninguna criatura pudiera nacer. Alegrase Socrates en Platon con la sentencia que oyò de Anaxagoras, el qual dezia q̃ todas las ordenes y grados de las criaturas nacieron de aquella mente Diuina. *Vnum hoc causarum verè reddendarum refugium arbitratus, si ad mentem sapientissimam cuncta referantur.* Pareciendole, que para dar las verdaderas causas de las cosas de este mundo no ay tal refugio como acudir a aquella mente Diuina, sapiẽtissima, que criò y gouierna el vniuerso. Pues si en la creació, gouernacion, y prudencia natural, a juyzio de los Philosophos, no ay mejor principio ni causa, q̃ la voluntad de Dios,

Ps. 138. 5.

Eug. Cormop. in c. 1 Gen.

que

que sera en las cosas que tocan a la prouidencia sobre natural qual es esta de dispẽsar sus milagros? q̃ causa se puede dar, mas cabal, mas competente, ni mas concluyẽte, que la Diuina voluntad.

SI AY aqui alguno que alterque tan insolentes questiones, que le dire sino lo que le dize aquel grande Apostol: *O homo tu quis es qui respondeas Deo?* ò hombre quien eres tu, que te pones a litigar con Dios? Oyeme Christiano, ansi como es cosa justa admirarte de las obras d'Dios, ansi es cosa impia y iniqua querer curiosamente aueriguarlas y disputarlas con el mismo Dios, como lo hazian los Iudios, en semejantes questiones, a quien responde por Isai. lo que haze al caso para instruciõ suya y nuestra. *Væ qui contradicit figlore suo testa de Samijs terræ.* Ay de aquellos q̃ queriẽdo ser mas sabios q̃ Dios le piden razon de sus hechos, como si, o no supiesse, o no quisiesse, o no pudiesse gouernar el mundo. Y para mostrar quan gran locura es esta, pone dos comparaciones, la primera, *testa de Samijs terræ*. Los vasos de la Isla de Samo eran delicados, como las porcelanas de las Islas de Portogal. Ay de la tejuela de barro, que se pone a litigar conel official que la labrò, y qual es el pleyto que le pone? *Nunquid dicit lutum figulo, quid facis? & opus tuum absque manibus est?* Tu obra no tiene manos, es inutil no puede obrar nada Deu. 32. *Videbit quod infirmata sit manus*, en el Hebreo. *Quando viderit quod sit sine manu.* Psal. *Nihil inuenerunt viri diuitiarum in manibus suis*, està en el Hebr. *Non inuenerunt manus suas.* Hallaronse los ricos sin manos, inutiles. Ado estan mis manos? O *manus* en el vaso son las asas por donde se toma, porque a las asas, y aldauas llaman el Hebraismo manos. Exod. 26. *Duæ manus erant in tabula vna.* Como si el vaso dixera al ollero, porque me hiziste sin asas? porque me labraste desta hechura como en vna palabra lo declarò aquel summo Interprete de las Escripturas, *Quid me feciſti sic?* como notò Origines. La segunda comparacion es. *Væ qui dicit patri; Quid generas? & mulieri, Quid parturis?* Necio es, y sin cerebro el hijo que reprehende a su padre, o a su madre, porque le engendraron de tal forma, color, o figura. *Quid generas?* que hijo engendraste en mi? y a su madre, para que pariste

Rom. 9. 2.

Isai. 45. 9.

Deut. 32.
Psal.

Exod. 26.

Roman. 9.
Orig. ibid.

con

con dolores tal hijo? no me hauias de parir sino de esta manera? Este parece buen sentido, aunque tambien es bueno este otro: Padre, para que engendras mas hijos? Madre, a que fin renueuas los dolores de el parto? como si vn hijo se doliesse de que le naciessen muchos hermanos, por la hazienda, o por otra causa, y dixesse a sus padres, para que engendrais mas hijos? para que son tantos herederos para tan poca herencia? Aplica luego estas semejanças el Señor en el verso siguiente: *Hæc dicit Dominus Sanctus Israel plastes eius, Ventura interrogate me super filios meos: & super opus manuum mearum mandate mihi.* Esto responde Dios, a quien adora Israel, el que le formò, ansi como el official forma la vasija. Israel es barro, yo cantarero, los Israelitas son hijos, yo padre: luego no tienen razon de litigar conmigo los Israelitas, menos de q̃rellarse, como si yo no tuuiesse cuydado de ellos, callen como barro, sugetense como buenos y prudentes hijos. Esto les toca a ellos, a mi proueerles como Padre. Declara esto la ironia, que añade: *interrogate me super filios meos.* No es gentil cosa, que aya quien presuma tener mas cuydado de mis hijos, que yo que soy su padre: No es curiosa necedad, preguntarme que pretendo hazer de ellos? como si huuiesse quien se apiadasse mas de ellos que su padre? que sucessos seran los suyos? si prosperos? si tristes? No es locura encomendarme (*mandate*) a mi mis hijos? mis prendas dulces y caras, y por amor de ellas notarme a mi de mal padre? mouer questiones, y preguntarme, porque difiero su redempcion? *Ego feci terram: & hominem super eam creaui: ego, manus meæ tetenderunt cælos, & omni militiæ eorũ ordinauit.* Bastales saber que yo soy Auctor y Conseruador del vniuerso, que criè la tierra, y formè al hombre de ella, estendi los cielos con mis manos, di leyes a todas las estrellas, y mandè a cada vna la virtud que ha de influir, y a q̃ tiempo ha de aparecer, y esconderse. Si saben esto bien yeran que a mi cuenta sola està el mundo, y q̃ ninguno puede presumir vsurpar este gouierno. A mi me tocan las cosas de los Iudios mas que a nadie, yo se como tengo de gouernar mi casa. Hagan ellos su officio, y dexẽ me a mi hazer el mio.

VES AQVI hermano como responde Dios a los que cõ estas

estas questiones curiosas tientã su paciencia y quieren saber las razones ocultas de su prouidencia. Mosquito que las quieres hauer con vn Elephante, barro y escoria de la tierra, que te atreues a enseñar al artifice, hijo insolente que arremetes a las barbas de tu padre, *forsitan vestigia Dei comprehendes?* por ventura podras sacar a Dios de rastro y alcançarle? *Iob.11.7.* No quiso Dios que fuessemos nimios en la inuestigacion de las cosas naturales, y seremoslo en las diuinas? Pregũta Theodoreto. Si es verdad lo que Moysen escriue que el Tigris y Euphrates manan de el Parayso, pues dizen algunos Autores que nacen en los montes de Armenia? Responde que algunos rios despues de hauer regado parte de la tierra, se esconden debaxo de ella, y bueluen a salir muy lexos, y que assi estos rios salen del Parayso como dize la Escriptura, pero despues se sumen y caminan mucho espacio debaxo de tierra y bueluen a brotar por partes diuersas como dizen los Cosmographos. *Theod.qq. in Gen.* *Quod quidem* (dize) *omnium Deus non frustra dispẽsauit, sed vt amputaret superfluam hominum curiositatem.* Hizolo Dios assi, porque si estos rios estuuieran patentes y descubiertos huuiera hombres tan curiosos que sabiendo salen de el Parayso, los pretẽdieran seguir hasta su nacimiẽto por descubrir el Parayso y fuera trabajo vano, porque o por fatiga del largo camino, o por falta de lo necessario, o por impedimẽto de asperas montañas y peñascos, o por arenales y desiertos esteriles y infinitos, o por caer en manos de hõbres barbaros y crueles, no llegàran a conseguir su intento. Preueniẽdo esto Dios, por librarnos de esta curiosidad laboriosa, quiso que estos rios se perdiessen de vista. Bastales a los fieles saber que Dios crio Parayso en que puso al hombre, y que fue no espiritual sino corporal como lo fueron los rios que de el salian, de cuyas aguas dize S. Epiph. contra Orig. que el beuio. Plazeme mucho lo que dize Chrysost. que antes de el diluuio assi el Parayso, como el camino q̃ yua a el fue notorio a los hombres, despues del diluuio, ni Noe, ni sus sucessores lo supieron. Pero dexando esto y boluiendo en particular al punto de la difficultad, demos otras razones y respuestas. *Epiph. aduer. Origi. Chrysost. in Genes.*

§. IV.

§. IV.

PREGVNTAS, porque haze Dios milagros en Capharnaum sin prouecho, no en Sodoma, ni en otras ciudades dõde aprouecharan? Christiano escucha y aduierte dos cosas en los milagros: vna, que no son necessarios para la salud: otra, q̃ no son sufficiẽtes solos. Que no seã necessarios, veslo en tãtos como se conuierten a Dios sin ellos aora, y se conuirtieron en tiẽpos passados: la Samaritana, S. Matheo, el Ladron, sin milagro creyeron, y Niniue se cõuirtio sin ver milagros, luego no son necessarios. Ni son sufficientes, pues Pharaon viendo tantos fue siempre peor, y mas duro. Que le aprouecharon a Iudas los que vio, y hizo? luego no son bastantes. Si fueran necessarios, o sufficientes, Dios que vino del cielo a la tierra a saluarnos a todos, no a solos los predestinados, si no a todos, para todos hiziera milagros. Pero porque ni son necessarios, ni sufficientes, hazelos en este pueblo, no en el otro: pero no por esso se deue engreir el vno, ni lamentar el otro. Capharnaum fue condenada con todos sus milagros, Sodoma no se perdio por no hauerlos visto, sino por peccados que cometio en agrauio de la ley natural. Basta pues para quien tiene firme Fe saber, que Dios ni faltò, ni falta, ni faltarà jamas, en dar sufficientes ayudas, con que pueda saluarse el que quisiere. Anssi que si el hõbre no se pudiera saluar sin milagro, tuuieran razon Sodoma, Nazareth, Tyro, y Sydon de querellarse, mas pues sin milagro puedẽ saluarse, que razõ tienẽ de lamẽtarse, y quexarse de Dios? No digas, Gran cosa es ver milagros: si yo viesse alguno me conuertiria: o Señor si me hablasse vn Angel al oido, o sonasse vna voz del cielo, o viesse resuscitar vn muerto que me predicasse! Direte lo que Abraham respondio al rico condenado. Quien no creyera la Escriptura, no creera los milagros. Entẽded esto biẽ; si viessedes resuscitar diez mil difunctos, no os moueriã a penitencia. Estan oy la Fè, y la deuociõ tã menguadas, que no solo no nos conuirtiriamos, mas hariamos mas graues peccados. Diriamos que era fantasma, o illusion de el demonio, o algũ humor melancolico, o inuẽcion questuosa de sacerdotes o frayles. O incredulidad grande!

Ioan.4.
Mat.9.9.
Ionæ 3.
Exo.3.
Gen.18.20
Luc.16.

DIGO mas en particular. Aq̃l misericordiosissimo Dios, que

Gen.18.

que prometio a Abrahã perdonar a Sodoma por solos diez justos q̃ en ella huuiesse; aquel pastor q̃ por vna oueja sola se cansô por mõtes y valles tantos años, y hallada la truxo sobre sus ombros: aquel bẽdito padre de familias, q̃ por conseruar el trigo tolerò la zizaña tantos dias hasta la siega; aquella muger prudente que boluio de arriba a baxo toda su casa por hallar vna sola dragma que hauia perdido; Christo que fue en todas estas parabolas figurado, parecete que predicò, y obrò sus marauillas en vano en Capharnaũ, donde si la mayor parte perseuerò en sus peccados, al fin se conuirtieron el Centurion, su sieruo, el Paralytico, el Archisynagogo, y su casa. *Dilexit me* (dize S. Pablo) *& tradidit semetipsum pro me.* A mi solo me amò, y por mi solo murio, porque como si por mi solo padeciera me tuuo presente. Y no sin causa en estas parabolas, no ay mas que vna oueja sola, vna dragma sola, sino por enseñarnos quanto precia Dios la conuersion de vna alma sola. De que te marauillas pues peccador, si por vno solo clama? grita hasta enronquecerse? enseña, obra milagros en ciudad tan incredula? Predicò al mundo todo, aunque los escogidos son pocos, y con todo esso nunca fueron vanas las obras de Christo. Es verdad que no se saluaron todos los ciudadanos, pero saluaronse los que el Señor tenia diputados para la vida eterna, como S. Lucas dize de la predicacion de S. Pablo: *Crediderũt quotquot erant præordinati ad vitam æternam.*

Gen. 18. *Luc. 15.* *Mat. 12.* *Luc. 11.* *Gal. 2. 20.* *Act. 13.*

Y HABLANDO nombradamente de Nazareth, que es la que propone la questiõ por todos parecete Christiano, q̃ hõra poco Iesus aquesta ciudad ingrata, pues la hizo digna de q̃ en ella se celebrasse aq̃lla embaxada celestial del Angel a Maria, y q̃ dẽtro de sus murallas se contraxesse aq̃l sacro vinculo y matrimonio de la diuinidad con la naturaleza humana? en quiẽ se humanasse Dios, y se deificasse el hõbre? a la qual reconocẽ su reparacion los Angeles, su redẽpcion los hombres, su destruicion los demonios, los Padres de el limbo su libertad, los justos su gloria, los peccadores el perdon, los penitentes su alegria, los actiuos su quietud, los contemplatiuos su parayso, la Iudea el cũplimiento de sus promessas, la Gẽtilidad su salud, los cielos su gloria, la tierra su paz, y todas las co-

sas

sas atribuyen su bien. O gloria inmortal! Fue poca honra de Nazareth, que Iesu Christo, aunque nacio en Bethleem, residio tanto en Capharnaum, predico en Hierusalem, nunca se llamasse Bethleemita, o Capharnaita, o Hierosolimitano, sino siempre Nazareno? *Hic est Iesus Propheta à Nazareth Galilææ*, dezia la turba. Aquel gran Dios que hinche el mundo todo con su inmensidad: *Qui ædificat in cælo ascensionem suam.* El que en lo mas alto y supremo, y conuexo de el cielo Empireo, edifica su palacio, de tal manera, que lo mas alto de el cielo, es el suelo de su alcaçar, pues no puede caber su Magestad en el cielo de los cielos; aquel de quien dize S. Hilario: *Est intra, & extra, supereminens, & internus, circũfusus, & infusus in omnia*, se digna de tener por patria vn pequeño pueblo, nunca conocido, nunca nombrado sino por el, tan pobre, y tan humilde, que algunas vezes le dauan por baldon este nacimiento: *A Nazareth potest aliquid bonum esse?* Pero no te parezca cosa estraña escoger tan vil patria, el que por amor tuyo habitò en vn pesebre, cupo en vn vientre de vna Virgen, descansò en vna cuna, se ciñò con faxas, y se dexò abraçar de los hombres, y se ocupò todo en mamar los pechos de vna donzella. O dulce Iesu! o fuente de piedad! o abismo de humildad! Tu viuiste en estrechura, porque tuuiessemos anchura nosotros. Con tu presencia honraste nuestra tierra, y la sanctificaste; con tu luz purissima purgaste nuestros entendimientos tenebrosos, y con las lumbres espirituales de tus ojos inclinadas a la tierra, endereçaste los nuestros al cielo. Con tu doctrina nos has enseñado, con tu inspiracion nos has llamado, con los beneficios nos has atraydo, con infinitos milagros animado, con tu gracia nos has ayudado siempre. Nosotros miseros e ingratos a tus fauores, aun estamos en tinieblas aficionados a estas cosas de aca baxo, incredulos a tu doctrina, indeuotos a tu vida, sordos a tus inspiraciones, obstinados a tus milagros, desacordados de tus beneficios, negligentes a tu gracia. Ay Señor, que no es sola Nazareth la ingrata, muchos imitadores tiene de su desconocimiento! No te vayas de entre nosotros, ayudanos efficazmente, penetra, enclaua nuestros corazones, pũge, muerde, abrasa, inflama a todos nosotros, de tal manera,

Matt. 21.

Amos. 9. 6

3. *Reg.* 8. 27.

Hilar. l. 1. *de Trin.*

Ioan. 1.

manera que salgamos de el numero de los ingratos. Y tu diabolica ciudad, que oy acometes tan cruel hazaña como despeñar al Saluador, oye que mayor gloria querias, que ver tu nombre tan ensalçado con el suyo. Para eterna memoria en aquel estandarte de su Cruz, y insignia de su triumpho está escrito en tres lenguas aquel glorioso titulo, en cuya virtud se estremece el infierno, el cielo, y el mundo, *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum.*

AY OTRA razon notable porque no hizo mas milagros en Nazareth. Dizen Matheo y Lucas, que Christo vino vna vez a esta su ciudad, y entrò como lo tenia de costumbre vn Sabbado en la sinagoga a leer la Escriptura; sus conterraneos mouidos de la fama de su erudicion y de los sermones que hazia sobre la Escriptura confirmados con milagros quisieron probarle, y offrecieronle a Isaias el mas dificil y lleno de mysterios de los Prophetas. Explicò aquel passo que abrio, *Spiritus Domini super me, &c.* de si mismo, con tanta autoridad, con tanta gracia, y expedicion, que causò admiracion. No faltaron emulos que murmuraron y dixeron, *Vnde huic sapientia?* Atribuyendo aquella sabiduria que hauian oydo y los milagros de la fama a malas artes. Porque dizien do los Euangelistas que se admiraron y juntamẽte que se escandalizaron, dieron a entender su presumpcion blasfema, porque no se admiraran con escandalo suyo, sino creyeran que hazia y dezia cosas tan grandes por arte magica, y fauor de el demonio, como aquellos que dixeron. *In principe dæmoniorum eijcit dæmonia.* Hizo en Nazareth algunos milagros, pero pocos, como Matheo dize. Dezian pues, *Non ne hic est fabri filius?* como si no pudiera ser predicador el hijo del official mecanico, o como si las letras vinieran de casta: aunque realmente como S. Augustin doctamente dixo: no le llamaron hijo del carpintero, sino por dezir que era tambien el carpintero, como supadre, y por consiguiente idiota, pues no suelen darse las artes liberales a hombres seruiles, ordinanarios, vulgares, y baladies, conforme aquello de Aristoteles. *Philosophia abhorret à multitudine.* Esta fue la razon de lo que dize S. Matheo, *Non fecit ibi virtutes multas.* Sin duda hizo algunos milagros, pues dize no fuerõ muchos, *propter*

Math.13. Luc.4.

Isai.61.1.

Math.9.

Aug.li. 2. de consens. Euang. ca. 42.

Aristot.

ter incredulitatem illorum, y S. Marcos: *Non poterat ibi virtutem vllam facere, nisi paucos infirmos impositis manibus curauit.* Dize que no pudo, porque no quiso: como a vezes dezimos que no podemos, porque no queremos, y como se dixo de los hijos de Iacob, *Nec poterant ei quidquam pacificè loqui, id est, nolebant*, como aduirtio Gregorio Naz. No pudo, porque no quiso; no quiso, porque fuera arrojar margaritas a puercos: que vistas no hauian de creer, como los Phariseos; no quiso, porque los hallo indignos, pues interpretauan mal lo que hauian visto, diziendo: *Vnde huic virtutes?* Solia Christo para hazer milagros pedir Fè, porque la Fè siguiente a los milagros, tiene menos merito que la precedente, y es indigno de verlos, quien no quiere creer sino despues de vistos. Y esta es la razõ, porq̃ el dia de oy los que desseã mucho ver estas marauillas, no las alcançan: porque los dessean no como fieles, sino como incredulos y dudosos. Assi Herodes q̃ hauia como S. Lucas dize desseado largo tiẽpo algun milagro de Christo no le obtuuo, segũ S. Gregorio nota; y los Phariseos que pedian señales a su antojo oyeron, *Generatio prauae & adultera signum quærit, &c.* En conclusion aduirtio prudentemete Euthym. que los Nazarenos en esto que intentaron de despeñar al Señor, declararon bien y comprobaron q̃ erã indignos de milagros, y que ningun Propheta es accepto en su tierra, como les hauia dicho. Vean pues los que desseã milagros, y se admiran de que no les ven, no sea suya la culpa, y si quieren ver milagros crean sin ellos. Otra razon ay efficaz contra los Nazareos. Estad adentos.

Gen. 37. 4. *Greg. Naz. Or. 4. de Theolog.*

Mat. 9. 28. *Mar. 5. 36. & 9. 23.* *Luc. 8. 50.*

Luc. 23. 8. *Greg. l. 10. mora. c. 17.*

Euthym. in Luc. 4.

§. V.

DOs cosas offendian en Christo a los de Nazareth: vna que hazia alli menos marauillas que en otras tierras a su parecer, o porq̃ no podia mas, o porque lo que se dezia no era verdad, o porque embidiaua a los suyos, lo que largamente comunicaua a los estraños. Offendiales lo segundo la humildad de su pobre linage. A esso segundo responde de ante mano el Señor. *Vtiq; dicetis* q. d. *omnino & certè dicetis similitudinẽ*, prouerbio y parabola. Era comũ refran entre Iudios, *Medicura*

curate ipsum, de que vsauan contra quien no podia para si ni para los suyos, lo que prometia a otros: como si vn medico tenièdo su persona, o casa enferma, prometiesse a otros la salud q̃ no puede tener para si. Ansi, *Quãta audimus facta, &c.* Esta era la calumnia q̃ verdaderamente arguian de falsedad sus milagros. Si este los vuiera hecho en otra parte mucho mas los hiziera en su tierra, pero pues aqui no los haze tãpoco los hizo alla. En este mismo sentido, pero con otras palabras vsurpauan este prouerbio y deziã de Christo los Iudios: *Alios salnos fecit, se ipsum saluum faciat*, como si dixeran: Si fueran verdaderos los milagros con q̃ dizẽ q̃ saluò a otros, mucho mejor se saluarà a si mismo, y pues no puede hazer esto, mucho menos pudo hazer aq̃llos q̃ dizen hizo. Respõde: *Amen dico vobis, non est Propheta acceptus in patria sua.* Cõ esto satisfaze a las dos cosas de q̃ se escandalizauan. A la humildad de linage: No es dize cosa nueua lo q̃ padezco, sino muy vsada en el mũdo, querella vieja es es de los Prophetas, q̃ nunca fuerõ hõrados en sus tierras naturales. S. Matheo y S. Marcos dizẽ esto con mayor vehemencia: *Non est Propheta sine honore, nisi in patria sua*, nunca es despreciado vn Propheta sino en su tierra. Vosotros sabeis señores q̃ ningun hombre digno es menos honrado en otra parte, q̃ en su tierra: Aquellos que por riquezas y tirania vienen a ser grandes, essos es verdad q̃ son mas honrados en su propria patria q̃ en la estrangera, alomenos con amor mercenario, pero su grãdeza no passa de los muros. Mas aquellos a quiẽ la virtud hizo illustres y grandes en todas partes, siempre tienen mas gloria y honra de los agenos que de los conterraneos. Si, porque los estraños consideran la virtud sola, pero los compatriotas juntamente consideran la generacion y linage, que muchas vezes es inferior a la virtud, y lo que hauia de engrandecer esta virtud, en su opinion la abaxa. Si, porque la mucha familiaridad y comunicacion es causa de menosprecio en los naturales; pero en los estraños el no ser comunicado ni conocido, de estimacion y honra. Si, porque la grandeza haze arder de inuidia los animos de los que moran juntos, porque les parece que les quita su gloria: y ansi queremos siempre gouernadores y corregidores de fuera, en quien aya ventaja

Mat. 27.

Math. Marc.

conocida,o alomenos si igualdad disimulada,por no ver engrandecidos a nuestros naturales y vezinos. Por esto en aq̃lla gran falta de hõbres que huuo despues de vna pestilencia y mortandad en Hierusalẽ,se dize por encarecimiẽto, Isa. 3. *Apprehendet vir fratrem suũ, &c.* que vn hermano haria Rey a otro hermano,cosa que suelẽ los hombres aborrecer grauemente por inuidia, como se vio en los hermanos de Ioseph, y en Esau contra Iacob,porque recusamos siempre obedecer, especialmente a nuestros iguales. *Isa.3.* *Gen.*

PRVEBA de mas de esto su intento con exemplo de dos Prophetas notables en sanctidad y milagros Elias y Eliseo. De Elias,q̃ hauiendo en su tiempo muchas biudas en Israel,a ninguna de ellas fue embiado,sino a vna estrangera Sareptana: de Eliseo, que hauiendo muchos leprosos en Israel a ninguno curò sino a vn Gentil Naaman Syro:y con esto respõde a la otra calumnia, que no, por no poder,sino por no merecerlo ellos,dexa de hazer milagros, y porque no le tenian en la reputacion que en otras ciudades. Con exẽplos tan graues se purga el Señor, y señaladamente mostrando que estos Prophetas,no por proprio motiuo,sino por diuina inspiracio y orden,dexados los suyos,fuerõ a hazer bien a los estraños. Esto significa en el primer exemplo,diziendo; *Ad nullã illarũ missus est Elias*, y assi rebuelue la calumnia sobre los calumniadores,pues dize que esta no era tanto obra suya,quãto disposicion y prouidencia diuina. Escozio tanto esto a los oyentes, que *repleti sunt omnes in Synagoga ira*. Subita y estraña mudança! Todos se alborotaron,aunque todos se hauian admirado de oirle:y los que se hauian escandalizado de su humildad,y de sus pocos milagros,que hasta aqui hauian callado:encendidos todos en furiosa indignacion, porque les preferia otra gente,hablaron e intentaron vna impiissima traycion. O impios,sacrilegos,inreligiosos! Señaladamente sintieron aquello que les dixo , que por diuina prouidencia no hazia alli milagros . Con esto se ha respondido sufficientemente a Nazareth.

§. VI.

AORA respondamos a los otros temerarios que llaman a Dios parcial,porq̃ no les haze a ellos las mercedes q̃ a otros, o por-

o porque las haze a eſta tierra, o perſona, y no aquella. Vltra de lo dicho reſpondo con eſtos dos exemplos de Chriſto. O hõbre poluo y ceniza, que es lo que quieres dezir, que Dios es parcial, o q̃ te hagamos ſaber ſi no lo es, la cauſa deſta deſigualdad? Como quieres tu ver los intrinſecos cõſejos del pecho diuino, ſi no puedes jamas llegar a ſaber porq̃ fauorecio mas a la biuda Sareptana, que a las otras biudas? porque ſanò a Naaman Syro, y no a los leproſos de Iſrael? Conſidera que aqueſtos dos exẽplos juntos, y cotejados ſon ſufficiẽtes para quitar toda ſoſpecha de ſombra de parcialidad en Dios. Porque que dizes tu temerario, que Dios es parcial con los hombres, porque fauorecio a Naaman? còntra, que tambien fauorecio a la muger biuda. Dizes que es parcial en cõdolerſe de mugeres, como ſe vio en eſta? contra, que tambien ſe apiada de Naaman que es hombre. Dizes, que Dios reſpecta a los nobles, porque limpiò a Naaman? contra, que tambien ſuſtẽtò a la plebeya y humilde biuda. Arguyes que ampara a los plebeyos, porque ſocorrio a la pobre biuda? cõtra, que tambien curò a Naaman que era noble. Alegas que Dios ſe inclina a los ricos, porque ſanò a Naaman? cõtra, que remedio la biuda que era pobre. Dizes que Dios ſe inclina a los pobres como la biuda? contra, que tãbien hizo mercedes a Naaman que era rico. Dizes que Dios tiene eſpecial cuydado con los moços, porque dio ſalud a Naaman moço? contra, q̃ tambien le tuuo de la biuda vieja. Dizes que conſuela a los viejos, porque dio abundancia a la biuda vieja? contra, que tãbien ſe la dio a Naaman que no era viejo. Dizes que Dios ama a ſolos los de Syria como a Naaman? no es verdad, porque tambien amò a la biuda que era Sareptana. Dizes que Dios defiende a ſolos los ſoldados como Naaman? no, que pacifica era la biuda. Dizes que a ſolos los pacificos como la biuda da ſus conſuelos? no, q̃ Naaman era guerrero y fue conſolado. Dizes que mira por las perſonas publicas como Naaman? no, que la biuda era particular. Dizes que mira por ſolos los particulares y priuados? no, porque Naaman era Principe de la milicia. Que Dios mira por ſolos los caſados como Naaman? no, porque la biuda era ſoltera. Que a ſolos los ſolteros? no, porque Naamã es caſado. Que Dios prouee los

enfermos? no, que la biuda estaua sana. Que a solos los sanos? no, que Naaman era enfermo leproso. De manera que si consideramos estos dos exemplos juntos, hallaremos que Dios Señor y Padre de todos fauorece sin distincion a todos; aora los hombres, aora las mugeres; aora los nobles, aora los ignobles; aora los ricos, aora los pobres; aora los jouenes, aora los viejos; aora los Sydonios, aora los Syrios; aora las pacificos, aora los guerreros, aora los priuados, aora los publicos; aora los casados, aora los solteros; aora los enfermos, aora los sanos. Y considerando esto, que ay que hazer, sino dar gritos y dezir. *In veritate comperi, quia non est acceptor personarum Deus*, y assegurarnos, que a quantas questiones podemos mouer nosotros como esta. *Quanta audiuimus facta in Capharnaũ, &c.* a todos sin duda responderan marauillosamente aquestos dos exemplos.

Act. 10.

Passas adelante y dizes. Como se acabaron aquellos tiempos dichosos? porque no haze Dios en estos milagros en su patria que es la Iglesia? y en la misma patria, porque mas en vna parte, que en otra? porque en Loreto, y no en Roma? porque mas a las reliquias de aquel Sancto, que a las de el otro? O Señor que siglo fauorecido, que tiempo de oro fue aquel de la primitiua Iglesia! ya que dexemos de hablar de tus infinitos milagros, y hablemos de los que hizieron los tuyos, que abundancia, que copia, q̃ multitud vieron cada dia aquellos bienauenturados ojos, que en aquella edad viuierõ. Caen subitamẽte de el cielo lenguas de fuego; hablã los Apostoles varios lenguajes y idiomas, sanan Ioan y Pedro el coxo de nacimiẽto con sola su palabra, a la puerta especiosa del templo; mata Pedro a Ananias y Saphira proprietarios con otra palabra, y con su sombra sana los enfermos de todos los cõtornos de Hierusale; van los endemoniados a librarse, ficã los Angeles de las carceles a todos los Apostoles. Ve S. Esteuan los cielos abiertos. En Samaria sana Philipo ciento a ciẽto. Aqui se da el don de lenguas a tantos. Va Philipo por los ayres arrebatado de vn Angel a Azoto. Queda ciego y illumi nado Pablo. Sana Pedro a Enea paralitico en Lydia; resucita a Tabita en Iope; da el Espritu sancto en casa del Centurion; caense a el las cadenas de las manos. Ciega Pablo a Elimas

Mago.

Magõ; sana al coxo de nacimiento en Listri; saca el espiritu de la Phitonissa en Tiatira. Salẽ Pablo y Sylla milagrosamente de la carcel; Resucita Pablo a aquel mancebo Eutroche caydo y muerto en Troa, libra la naue de el naufragio sobre Creta; mata la vibora en Malta; sana de la disenteria al padre de Publio. Todas estas maranillas son de aq̃llas solas q̃ se escriuẽ en el libro de los hechos Apostolicos. Que si discurriessemos por las historias Ecclesiasticas, por los hechos de cada Apostol en particular, y despues de ellos por los de los Policarpos, de los Ignacios, de los Marciales, de los Clementes, y de otros ciento, y mil, nunca acabariamos de contar milagros y mas milagros. Y aora està seca la fuente, y encogido el mar, y no se ven estos fauores de Dios. *Signa nostra non vidimus, iam non est Propheta, & nos non cognoscit amplius.* Que me direis a esto?

Respondẽ los Theologos, que como la Iglesia entonces era tierna y flaca tenia necesidad de essos puntales y arrimadizos, no aora que es robusta y fuerte confirmada en Fè. Tambien aora haze Dios algunos milagros, ya en Loreto, ya en Roma, ya en Mont Serrat, ya en el Pilar. Si dixeres que no son tan frequentes, acudire a la biuda de Sarepta por respuesta, y dire, que si oy son pocos, la causa es, porque la biuda que es la Iglesia, como Bernardo la llama, no tiene oy tanta necesidad de azeyte. Mirad como donde no ay oy tanto olio, donde la Fè no esta bien arraygada, como en las Indias Orientales y Occidentales se hazen milagros sin cuẽta. Porque alli, sino porque ay falta de olio? Porque va Elias a la biuda, sino porque tiene necesidad de olio? Porque no viene aca, sino porque ay abundancia de Fè? Ansi pluguiera a Dios la tuuieramos de charidad y temor sancto. Responde de mas de esto San Augustin que aora tambien haze Dios muchos milagros, pero que nosotros no miramos en ellos. Porque el mouimiento de los cielos, los influxos de los Planetas, el curso de las estrellas, las luuias, los vientos, los relampagos, la naturaleza de las plantas, y cosas semejantes quien dira que no son marauillosissimos milagros? Direis que estas cosas corren por orden de naturaleza, es verdad, pero que essa naturaleza

Aug. l. con, Manich. c. 16. tom. 6.

conſerue por tantos ſiglos eſſe orden tan hermoſo, como importante, no es gran milagro que ſe ve cada dia? Diras que ſi, pero que aora no ſe alcançan milagros de aquella ſuerte, como los de entonces: porque de eſtos ſabemos las cauſas, no de aquellos. Es verdad, pero dime, ſabes tu la cauſa: porq̃ vna fuente de agua hierua y encienda fuego? porque el agua de otra embriague como vino? porque vn madero ſe hunda en el rio, donde los otros nadan? quien ſabe la razon formal de coſas tan extraordinarias? Dizes mas, que aora no vemos ſanar ſubitamente los enfermos, illuminar ciegos, ni coſas ſemejãtes, como en el tiẽpo paſſado. A eſto reſpõde Aug. *Quia non mouerẽt niſi mira eſſent, & ſi ſolita eſſent mira non eſſent.* A ti te parece q̃ la reuolucion cõſtante y canonica del cielo no es milagro, porq̃ ſe ve cada dia, y querrias ver cada dia ſanar dolientes por ver milagros, como ſino fueſſe coſa cierta, que ſi vieſſes cada dia eſtos, como los otros tan ordinarios no te parecerian milagros, y por hauer muchos ſeria tanto como no hauer ni vno. Finalmente reſoluiendo ya eſte punto: Si Dios haze mas milagros en vn lugar que en otro, mas en vna Igleſia que en otra, mas delante de vna imagen que de otra, no es marauilla, porque ſu voluntad es la mas juſta regla: conforme a la qual eſcogio diuerſos lugares y domicilios en q̃ eſtar entre los hõbres, ya en Silo, ya en el Tabernaculo, ya en el Templo, ya en la Probatica Piſcina ſanaua los enfermos, y no en otra parte. Algunas reliquias de Sanctos que eſtan preſentes, algunos myſterios que acontecieron, o ſe celebraron en aquel lugar. Otras cien razones pueden alegarſe, porque en Capharnaum mas a menudo ſe hazẽ milagros, que *in patria*. Veamos ya la temeraria oſadia de los Nazarenos.

Auguſt.

§. VII.

Surrexerunt & eiecerunt eum foras extra ciuitatem. Oluidados de las mercedes que de tan buen Ciudadano hauian recibido; oluidados del honor y credito que con las gracias de ſu doctrina y milagros hauia ganado aquella ciudad en toda la Galilea; oluidados de que en quanto conterraneos eſtauan obligados a ampararle, y defenderle de las injurias que le hizieſſen

gielſen eſtraños; oluidados de todo temor y reuerencia de Dios, con furor diabolico acometē vn hecho rabioſo, de deſpeñarle de el pico de vn monte, en cuya ladera eſtaua la ciudad edificada: y eſto en Sabbado, en que no tenian por licito coſer vn çapato, ni matar vn animal: tan ciega era ſu paſsion que ni la religion de el dia, ni el amor deuido a ſu Ciudadano tal, y tan benefico, los pudo retraer de tal maldad. Sacan le de la ciudad como reo de muerte, porque era coſtumbre ſacar los condenados a los campos a juſticiarlos. *Propter quod & Ieſus extra portam paſſus eſt.* Heb. 13. 12. Comiençan primero a crucificar a Chriſto ſus ciudadanos, peores en ſu manera que aquellos que deſpues le crucificaron, porque aquellos aũque procedieron con juyzio corrupto y violento, pero al fin ſiguieron forma de juyzio, mas eſtos, no pudiendo ſufrir ſu ira, ni la dilacion, no con juyzio, ſino con impetu intentan, no crucificarle, ſino deſpeñarle de vn riſco, como notaron Ambroſio y Beda: Beda los haze peores que el diablo, porque eſte ſolo procurò perſuadirle, que ſe arrojaſſe el miſmo de la cumbre del tēplo, mas no ſe atreuio el a echarle, pero eſtos pretenden con ſus miſmas manos deſpeñarle. Tan grande era ſu paſsion. Exemplos ay hartos oy de eſta paſsion en muchos que no pudiendo dexar de loar vida y doctrina de vn predicador, ſi les reprehende aunque con modeſtia, trocados de repente los animos le quieren hundir, en los quales ſe cumple lo de el Prouerbio: *Non amat peſtilens eum, qui ſe corripit*, y lo de Amos: *Odio habuerunt corripientem in porta, & loquentē perfectè abominati ſunt.* Ambroſ. in Comm. Bed. ibid. Prou. 15. Amos 5. O impia y ſacrilega audacia! o ſumma conſpiracion de maldad! *Vt præcipitarent eum.* Dize vn Theologo, que ſi leyeres toda la Eſcriptura Euangelica, no hallaràs que huuieſſe quiē hizieſſe injuria a Chriſto de hecho haſta el tiempo de ſu muerte, ſino ſolos ſus conterraneos. Y lo que es mas, ni aun en el tiempo de ſu paſsion ſe encruelecieron contra Ieſus ſino por manos de los miniſtros de la Curia. Caiet. Mas ſus proprios connaturales agitados de furias infernales, concurren juntos y mācomunados a precipitarle, y de hecho le lleuan. Y no ſolamente lo intentan, como los Hieroſolymitanos atentaron deſpues apedrearle dos vezes, pero proceden a execuciō. Los Gerazenos, aunq̄ padecieron daño

y perdida de dos mil puercos, no osaron emprender cosa cõtra Iesus, *sed rogauerunt vt discederet:* pero los Nazarenos, sin hauer recebido daño, antes hauiendoles hecho estremadas mercedes acometen a despeñarle. Y si quieres saber quantos eran en esta traycion, *omnes in Synagoga.* Todo el pueblo junto, de el menor al mayor, como en Sodoma, *à minimo vsque ad maximum* intentaron otra.

PIENSAN los malos que las rebeliones, y atreuimientos generales, y de muchos no han de ser castigados, como si no fuera facil a Christo assolar a todos estos en vn punto, o como si Dios no huuiera destruido grandes y populosas ciudades, y gentes rebeldes a sus leyes. Oye Synagoga Nazarena, *In Synagoga peccantium exardescet ignis, & in gẽte incredibili exardebit ira.* No pẽseis maluados que por ser muchos librareis mejor, o q̃ Dios se irà a la mano cõ temor de vosotros, porq̃ en la congregacion de los peccadores por grande que sea, se encendera vn subito y terrible fuego de la indignacion diuina, *& in gente incredibili*, cõtra los infieles, desleales, y desobedientes. Y pone exemplo, *Non exorauerunt propeccatis suis antiqui Gigantes, &c.* No se aplacò Dios con los antiguos Gigãtes antes del diluuio, ni les hizo al caso, su numero, su fortaleza, ni sus pertrechos, quando tomò Dios la mano a castigarlos. *Et non pepercit peregrinationi eorum.* No perdonò a los que se yuan de su tierra a aquellos, que por miedo de el castigo se ausentaron, a essos tambien cupo parte de el castigo, porque no quedasse rastro de gente tan violenta, y descarada. Otro exemplo. *Et sicut sexcenta millia peditum, qui congregati sunt in duritia cordis sui.* Trata de los Hebreos, que hauiẽdo salido de Egypto seiscientos mil en numero, del captiuerio, por su duro y terco coraçon acabò con ellos Dios, sin q̃ entrassen mas que dos de ellos en Palestina. De dõde infiere por buena cõsequẽcia. *Et si vnus fuisset cernicatus, mirum si fuisset immunis. q.d.* Si a tantos no perdonò, ni tanto numero detuuo la espada de Dios ayrado, pensais que serà bastante a detenerle vn hõmbre de dura ceruiz, indomito, inobediente, amigo de sus antojos, y de sus quereres? No hermano, que aunque tu solo seas peccador, las haurà contigo solo: y si toda la Synagoga peccare, la abrasarà a toda junta, sin que valgan oraciones de

Eccles. 16. *ver.* 7. 8. 9. 10. 11. 12.

buenos

buenos para impedir el castigo, *Potens exoratio, & effundẽs irã secundũ misericordiã suam sic correptio illius.* Por muy poderosa que sea con Dios la oracion de vn justo, para que se aplaque, con todo esso castiga, porque su ira es a medida de su misericordia, como si dixera: quãto lo haze de bien cõ los buenos, tanto lo haze de mal con los ruines. *Non effugiet in rapina, id est, cum rapina.* Phrasi Hebrea y Española: No se le irà a Dios con el hurto, no se alabarà del hurto desta vez el que offendiere a Dios, *& nõ retardabit sufferentiam misericordiã facientis.* q.d. ni se detendra ya mucho en castigarle, el q̃ por su misericordia te ha dado espera hasta aqui. Temã pues los pocos, temã los muchos, q̃ despeñadamente offenden a Dios: tema la persona, tema la casa, tema la republica entera q̃ tiene a Dios offendido. Que son Nazarenos vuestras fuerças todas juntas contra esse Sẽñor q̃ entre las manos de todos lleuais al mõte con tan furiosa resolucion. Dize Dios al Rey Achaz: *Nolè timere à duabus caudis titionũ fumigantium istorũ.* Estauã el Rey de Syria, y el de Israel con exercitos y fuerças jũtas sobre su ciudad de Hierusalẽ, tẽblauan los coraçones de los cercados, como arboles al viẽto, embia Dios a dezir al Rey: No temas a estas dos colas de tizones q̃ humean. Por grande extenuacion y desprecio llama a los dos Reyes armados, extremidades, o colas de tizones, colillas de manojos de sarmiẽtos. Aũq̃ fuerã dos buenos tizones pudierã leuantar poca llama, quãto menos *caudæ titionũ.* No son hachas ardiẽtes q̃ espirã fuego. Suelẽ los capitanes amenazar a las torres y alcaçares con fuego, dize Isaias. Estos no son hachas encendidas, sino tizones, nõ aun tizones, sino colillas de tizones, dos humeros, parece q̃ vomitã fuego, y no es sino humo, que cõ poca agua se apaga. Braueauã ellos y deziã; *Ascendamus ad Iudã, & suscitemus eũ & auellamus eũ ad nos, &c.* Vamos a Iudà, demos le assalto antes que amanezca, y recuerden con el alma en los diẽtes. No serà menester entrar la ciudad, sino cercalla cõ cadenas y maromas, y arrãcarla de quaxo, y traerla a xorro hasta Syria. Pues ves dize Dios, su braueza, no es fuego, sino humo. Pues si los grandes Reyes juntos y armados son con sus exercitos cabos de tizones q̃ humeã, como os atreueis, *egressi mures de cauernis*, tristes Nazarenos a prouocar a Dios a la batalla,

Isai. 7. 4.

Iudith 5.

batalla, y vosotros peccadores, como os atreueis a Christo conociendo su poder?

Ipse autem transiens per medium illorum, ibat. O bondad diuina! Bien pudieras tu Señor con solo quererlo, despeñar toda essa vil canalla, del mismo risco de donde queria despeñarte a ti: pero no lo hazes, *dans locum pœnitentiæ.* Acuerdome aqui Señor de aquel fiero esquadron que salio de noche a prenderte, con vna mansa palabra de tu boca, caydo de celebro. O potencia de nuestro Christo! Creo y afirmo seguramente que entre todos los milagros que hiziste fue el mas estupendo este de tropellar con vna sola voz tantas espadas, tãtas lanças, tantas armas enhastadas, tãtas lanternas y hachas, tantos ministros, y soldados, y corchetes, y traydores, y guardia, y cien otros viles, y finalmente vna cohorte Romana. *Ego sum*, palabra que a penas se dize, y a penas se oye, que no es mas de vn abrir y cerrar de boca. No fue amenaza, sino simple y llana palabra: pero o rayo, o tormento belico! Haueis notado aculla en medio de el estio, subitamente cubrirse el ayre de espantosa nube, murmurar al principio poco a poco por vn gran rato el cielo, y despues alçando la voz ronca, bramando, y rugiendo como toro enojado, o leon suelto, romper finalmente en vn horrible trueno, y escupir de si mismo aquel desapiadado rayo, que no solamente lo que toca abrasa, abate, rompe y derriba, pero passando sin tocar cerca de vn labrador de arada, le priua de sentido, y aturdido y estupido lo atierra, y dexa poco menos que muerto. Ansi aq̃l tormento belico, que nosotros llamamos bombarda, tiro de espãtosa y tremenda artilleria, q̃ en tocandole con vna centella de fuego, no solo con aquella bala de plomo que a modo de rayo relampagueando lança de si, rompe los muros, las torres y machinas, quiebra los arboles y gauias, lleua cabeças y braços, machuca hombres, dexa miembros sin cuerpos, y cuerpos sin miembros, auienta lexos higados, intestinos, troços, y huessos rotos, y pedaços, y en suma destruye quanto encuentra; mas con su solo bramido y trueno hinche todas las cosas de horror desacostumbrado. De manera que tremen los muros, vacila la tierra, gimen los bosques, retumban las cauernas, y responden los cielos, y algunos hombres po-

co

co experimentados que lo oyen de improuiso, caen en tierra como vencidos heridos de el horrendo grito. Assi hizo la bombarda y rayo de Christo, y de aquella gran palabra, *Ego sum*: la qual ni toca, ni hiere, ni offende (que no quiere offender) los soldados, antes sana al q̃ vn discipulo hiere, mas cõ todo esso sin tocarlos, cõ solo su estrepito los assombra, y atierra, de tal manera, que caen de espaldas aturdidos, y estupidos en tierra. O Christo! o Christo! o poder sobre todo ser humano! cõ media palabra derribas esquadras enteras armadas, con vn mouer de labios tropellas los impetuosos. Y vosotros soldados, dizen S. Augustin, y S. Leon, donde està aora la conspiracion de vuestra crueldad? donde el estrepito de las armas? donde el aparato de las lanternas? dõde la braueza de la cohorte? donde la ferocidad de el nombre Romano? dõde la soberuia de los soldados viejos? dõde la disciplina de la milicia? donde el vso y exercicio de tantas guerras? Cae la cohorte Romana, veterana, armada, venida a prueba y a posta a prẽderle: o milagro de milagros! o empresa de empresas! Mira tu pues aora con quanta facilidad pudiera Christo desbaratar esta vil canalla de sus cõterraneos ouillados, y hazer vn exemplar castigo en ellos. Pero, o Dios sempiterno! o bõdad mayor que nuestras crueldades y atreuimientos! no haze castigo, sino vn insigne milagro. Qual es?

Aug. tra. 112. in Io. Leo. ser. 1. de pass. Do.

Ipse autem transiens per medium illorum ibat. Con passo graue y lento, no impedido de alguno, sino del todo libre, aunq̃ cercado, apretado, y apiñado, y oprimido se fue por medio de ellos: Es Antitesi, *Ipse autem transiens.* como si dixera, ellos todos furiosos, alborotados, encarnizados, y locos, *ipse autem*, pero el tan desenfadado, y tan sesgo, y tan señor de si, como si no estuuiera entre ellos, se yua por medio de todos, sin q̃ ninguno le pudiesse prender, ni detener. Guardò su vida, y mostrò su admirable poder. Bendito seas Christo Dios, y alabente tus Angeles, que saben ponderar mejor tus hechos. Alabo yo Señor tu humanissimo ingenio. Veo que si alguna vez niegas lo que te pedimos, tu no es vispera de vn si. El no de los hombres es irreuocable, y sin apelacion, el de Dios, suele ser prẽda de esperança. No tienen vino, dize la Virgen, aguado se ha la boda. Responde; *Quid mihi, & tibi.* Van por agua, hallan

hallāla trocada en vino. A la Cananea despide, y al fin dize: *Fiat tibi sicut vis.* O y te pidē milagros los incredulos, niegas los, y al fin dasles este, q̄ a ojos vistas te vas de entre sus manos, tienē te entre ellos, y vaste sin q̄ lo sientan. Que mayor milagro q̄reis Nazarenos? Piēsan Ambr. y Beda, q̄ el milagro fue mudarles las volūtades, como a los alguaziles q̄ fueron a prēderle, pero aūq̄ esto fuera milagro, el Euāgelista no muestra q̄ les faltò a los Iudios volūtad, sino facultad. No se boluio en aue mas mostrādovn poder diuino, digno de quiē era, *trāsiuit per mediū*, no corrio cō miedo, sino passo a passo, y poco a poco, *ibat*. Mas este trāsito se puede entender de dos maneras, o porq̄ les quitò las fuerças y sētidos, como quādo prostrò los soldados q̄ aora deziamos, o porq̄ se hizo inuisible, como parece realmēte q̄ se librò dos vezes en S. Ioā, vna quādo le quisieron apedrear los Iudios, otra quādo le quisieron prender. Ves aqui como les da milagro como le pedian, aūque no le merecian.

Amb. in Cō.
Beda. ibi.
Io. 8.
Io. 10.

Lo mismo pues que ves aqui haze Christo, que es salir sano y saluo de las manos y poder de sus enemigos, q̄ le teniā cōstreñido y oprimido, dize Eliphaz en Iob, q̄ haze Dios cō el pobrezito, q̄ tiene en el puesta su cōfiança: *Saluū faciet egenum de gladio oris eorum*. Librarà al justo affligido de la calumnia y trato de muerte de sus enemigos, *& à violento pauperem*, y al pobre de las manos de el tyrano. Cosa es esta que puede y deue esforçar mucho nuestra cōfiança en Dios, ver que no solamente libra a los suyos de los cōsejos y trayciones de los malos, sino tambien *de manu*. Permiteles a vezes caer en manos de sus enemigos, y en mil trabajos, que por todas partes los cerquē y aprieten por mostrarse Redemptor mas magnifico y vengador, mas poderoso, sacandoles de las mismas manos enemigas y violentas: porque esto es mas que fuera no dexarlos caer en ellas. Seamos confiados y tendremos derecho a la misericordia de Dios, como dezia Hieremias; *Pars mea Dominus dixit anima mea*. Señor derecho tengo a vuestra misericordia: *Qui est Saluator omnium hominum, maximè fidelium*. Grandemente obliga a nuestro Señor la confiança, pongamos la en el todos: pero mirad que no confieis pecando, *Sed sacrificate sacrificium iustitiæ, & sperate in Dño, &c.*

Iob 5. 18.
Thre. 3.
Psal. 4.

MAR-

MARTES DES-

PVES DEL DOMINGO

tercero de la Quaresima.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, &c. Matthæi 18.

PROEMIO.



LA EXPERIENCIA maestra doctissima de todas las cosas, nos enseña claramente, que las aues de el cielo, y las fieras de los bosques, sin error ninguno, llegan a conseguir su fin natural: fabrican sus nidos artificiosamente, y abrē cuevas profundas para su aloxamiento. En el volar no yerran, en el caminar van seguras, sin tener necessidad de exterior maestro que les ensene a buscar su mantenimiento proprio y acomodado. Los arboles de la misma suerte, y las vides, guiados de naturaleza, sin otra direccion, producen a sus tiempos, segun la variedad de sus especies, sus frutos desseados. El hombre solo mas miserable e infeliz que todas las criaturas, por estar sugeto a sus sentidos, ni llega al fin desseado, ni conoce los medios deuidos para alcançarle sin infinitos errores, si de otro hombre no es emendado, endereçado y regido. Ansi pues por socorrer a esta nuestra tan grāde y comū miseria, encomienda IESVS en el Euāgelio de oy la correcciō fraterna: a la qual sin diferēcia ninguna son obligados todos los Christianos, ninguno se puede eximir, sino es dis-

es discipulo de aquel primer reprobo Cain, que dixo: *Numquid custos fratris mei sum ego?* Mas primero saludemos a la B. Virgen.

Aue Maria.

En la Iglesia de Galacia hauia algunos seueros censores de peccados agenos, a los quales escriue S. Pablo, la moderacion y templança que ha de tener la correccion fraterna y
Gal.6.1. Euangelica para que sea fructuosa, por estas palabras: *Fratres si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis, huiusmodi instruite in spiritu lenitatis, cõsiderans teipsum, ne & tu tenteris, &c.* Su intento es enseñar, que la correccion Euãgelica, y charitatiua ha de ser dulce, mãsa, modesta: y assi todas las palabras qua pone mueuen marauillosamente a cõmiseracion de el caido. *Fratres.* Dulce nombre. Quien no se compadece de el captiuerio y prision de su hermano? *Si præoccupatus*, es lo mismo que *præuentus*, o *arreptus*, o *correp-*
Chry. in Cõ. *tus.* No dize, como nota Chrysostomo, *si fecerit peccatum*, sino, *si fuerit præoccupatus*, si vuestro hermano fuere arrebatado y atropellado subitamente del impetu de alguna passiõ, o de el demonio. Si le sobresaltò y cogio la tentacion incauto
Caiet. y desapercebido, y le prostrò: cosa que como vn Theologo dize, mas es padecer, que hazer, pues no pecco de proposito, sino de flaqueza y enfermedad. *Homo*, Si peccare algun
Iob 14. hombre. Esta palabra diminuye mucho la culpa, no Dios, no Angel, no espiritu, sino *homo* animal, flaco, delezuable, sugeto a mil miserias, q̃ no solo quanto al cuerpo mortal, sino tãbien quanto al anima mudable nunca permanece en vn estado, *in aliquo delicto*. Mira que modos de extenuar la culpa, no dize en muchos peccados, sino en alguno, que vno es facil de cometer, y de perdonar, y no dize peccado, sino *delicto*, en Griego *paraptoma*, que significa la caida del que tropieça, que mueue a lastima, porque procede de flaqueza, o inaduertencia: peccado de omission de algun precepto affirmatiuo, a differencia del peccado de cõmission que va contra los negatiuos. Menos mal es delinquir cõtra el affirmatiuo, que cõtra el negatiuo, porque el negatiuo no admite escusa, porque obliga *semper & pro semper*, y no se pecca contra el sino haziendo como hurtãdo, matãdo, mas el affirmatiuo no obliga

sino

sino en cierto tiempo, y lugar, y contra el se pecca por sola omission. Con este tal dize S. Pablo claro está que se ha de proceder en la correccion con mayor mansedumbre. *Vos qui spirituales estis*. Vosotros que sois espirituales corregid a este tal, y enmendalde con termino y manera digna de vuestro espiritu, quiero dezir dulcemente, modestamente, porque los que recibieron la vncion de el Espiritu sancto, no son crueles ni regidos, sino benignos y mansos, como lo es el mismo Espiritu que en la Sapiencia se llama benigno, bueno, suaue. Y no digo que le castigueis, sino *instruite*, que le enseneis y instituyais, que le deis luz y doctrina, la qual no se da sino con blandura: o como otros leen *instaurate*, reparad su ruina, leuantalde de el suelo. Esta es excelente arte de corregir y reparar caidos, que la correccion proceda de espiritu manso, que sea doctrina, y maestria, instruir y componer el animo, boluer el hombre en si, y restituyrle a si mismo con el dulce consejo, *in spiritu lenitatis*, no dixo con mansedumbre, sino con espiritu de mansedumbre, mostrando, que corregir de esta manera agrada al espiritu, y es obra de espiritu, y tambien, porque esta palabra *spiritus* junta con caso possessiuo tiene vehemencia, aora sea en bien, aora sea en mal, como *spiritus fornicationis*, *spiritus fortitudinis* en Nabuchodonosor, *spiritus mendacij* en los falsos Prophetas, *spiritus erroris* en el pueblo, ansi *spiritus lenitatis*, es grandissima mansedumbre. *Osee. 4. 12.*

Y para que pueda acabar contigo esto añade S. Pablo *considerans teipsum, &c.* Mudò de repante el numero plural en singular, por lo qual dixo S. Hiero. que S. Pablo hauia dicho de si mas con verdad que con humildad, que era *imperitus sermone*, pero no fue esto impericia, sino artificio, notado ya otras vezes en sus escritos, porque el numero singular es mas poderoso, para mouer la conciencia de cada vno: y hazelo siempre con aduertencia y caucion, por no offender a los que pretende mouer y corregir. *Hieron. in comment.*

Mirate, dize, a ti mismo, que seras mañana tentado, porque como verdaderamente dixo S. Aug. ninguna cosa amansa tanto nuestro coraçon, como la consideracion de su propria fragilidad. Por lo qual dize el Ecclesiastico. *Intellige quæ sunt proximi tui ex te ipso*, por ti sacaras como te has de *Aug. hoc. loco.* *Eccl. 31.*

hauer con tu proximo. Anſi que compadeceos pues todos ſois de la miſma maſa.

Alter alterius onera portate, Carga llama los peccados y las coſtumbres y condiciones graues y auieſas, que ſon diuerſas en diuerſos, y muchas vezes contrarias, y es meneſter charidad para ſoportarlas. *Portare*, no ſolo es ſuffrirlas con paciencia, ſino tomarlas en hombros acueſtas, para que partida la carga ſea lleuadera, y haziendo todos ombros, lleuen *humero vno*, la diuerſidad de condiciones. Lleua acueſtas peccados de el proximo quien ſe duele de ellos como ſi fueſſen proprios. Lleua condiciones y coſtũbres quien las ſuffre con paciẽcia. *Alter alterius*. Yo lleuare tu melancolia, porque tu ſuffras mi demaſiada alegria, yo tu ſilencio, porque tu ſuffras mi loquacidad. Iten *Alter alterius*. Quando cayere tu hermano, pienſa que eres tu el caido, dale benigna mano, porque te la dẽ el a ti quando cayeres, *& ſic adimplebitis* en Griego *re adimplebitis*, boluereis a cumplir lo q̃ faltaua a la ley de Chriſto. Entonces ſe dize boluerſe a cumplir lo que faltaua a la ley de Chriſto, quando deſpues de hauer caido vno ſe leuanta por la blanda amoneſtacion de otros, y buelue a ſu pueſto y obſerua lo q̃ hauia faltado. S. Chryſ. *adimplebitis* interpreta, *ſimul atque vna implebitis*. Si todos fuerades vnos y a vna, y os ſocorrieredes quãdo cayeredes a vezes, ſi lleuaredes cõ charidad las cõdiciones y coſtumbres odioſas, los vnos ayudados de los otros, eſtareis todos en pie y cumplireis la ley de Chriſto. Eſto es lo que dixo en otro lugar, *Contemplantes ne quis deſit gratiæ Dei*, procurad, y eſtudiad, en que nadie falte a la gracia de Dios, porque mejor nos ſaluaremos todos juntos, que diuididos, anſi como paſſan mas ſeguros de ſalteadores el puerto muchos que vno ſolo. Aun Sertorio Romano dio a entender a vnos ſoldados cercados que mejor ſe defenderian todos juntos que diuididos, con las crines de ſu caualo, que todas juntas no las podia arrancar, y vna a vna era muy facil de ſacar y quebrar. Anſi que todos juntos ſomos mas poderoſos de entender y tomar el paſſo al enemigo, y cũplir la ley de Chriſto. Y eſta es doctrina ſuya en eſte Euãgelio, q̃ cõſeruemos la charidad, y cõ ella nos demos los vnos a los otros ayuda, cõſejo y correcciõ para que nos ſaluemos.

Heb. 12. 15

Sertor.

§. L

§. I.

Si peccauerit in te, &c. La ley de Christo que es ley de espiritu, nos quiere a todos muy espirituales, y ansi nos pide lo que es proprio de los que lo son, que es vna correcciõ mãsa, discreta, caritatiua, y que para hazerla con mas sazon, vamos a buscar a nuestro hermano, le conuengamos a solas, y emendemos. En todas las palabras dichas de S. Pablo que tienen gran fuerça para persuadirnos esta obra de charidad, ninguna me parece mas digna de ponderacion que aquella; *Vos qui spirituales estis*: como si dixera este precepto de correcciõ fraternal no es para carnales y mũdanos, sino para varones espirituales. Lo cõtrario me parece q̃ dixera mejor *Vos qui carnales estis*, porq̃ quiẽ duda, sino q̃ se cõdolera mejor vn peccador de otro, y vn carnal de otro, como vn enfermo de otro enfermo; que no vn espiritual. Pero no enseña esso la Sabiduria venida de el tercero cielo, sino que el espiritual es el que se compadece de el carnal. Esta es la naturaleza de la virtud, compadecerse de el trabajo y miseria de el proximo quando le vee en peccado. El malo es cruel y mientras mas malo mas riguroso con otros. Quando Dauid estaua en peccado, era tan inhumano que diziendole que vn hõbre hurtò vna oueja, salio de todo limite de la ley Diuina y humana, y le condeno a la horca. El espiritual es todo manso, juzga benignamente de el proximo, por lo qual dixo el Prohpeta: *Iudica me Deus secundum iudicium diligentiũ nomem tuum.* Iuzgadme Señor como juzgan los buenos, que todo lo echan a la mejor parte. Si al malo le viene vn trabajo, blasfema, y dize, Dios me haze guerra: Si succede al bueno, dize, que es amor, como Iob. El malo todo es fuego, todo ponçoña, todo rexalgar, todo desden, todo asco, como aquel Pharisco espantadizo, que tuuo asco de que la peccadora entrasse en su casa. Pues tu *iudica me, &c.* mirad mis faltas con ojos de amigo que todo lo escusa, y echa a buena parte. *Vniuersa delicta operit charitas.* El que bien quiere no ve faltas de quien ama, porque el amor haze que se desparezcan todas las fealdades; si las ve echa las capa de charidad, como aquella de piedad que hecharon los buenos hijos sobre el santo padre Noe, que el mal hijo no solo vio, pero mostro *Psal. 7. 9.*

a otros. En aquella casa que salio del Arca se ve que el officio de el malo es publicar las cosas afrentosas de el proximo, aũque sea no hermano sino padre, y de el bueno es apartar los ojos de ellas y cubrir las.

YSI QVIERES saber quan manso es el espiritu de Dios y quan dulces y benignos quiere que sean los suyos, en la correccion de los peccados de sus proximos, escucha vna admirable historia. Aq̃lla cruda y inhumana Iezabel, no muger, sino fiera, pues se embriagaua de sangre sagrada de Prophetas, en pena de lo qual fue despues comida de perros, y se hartaron de su sangre cueruos (o obstinada muger infamia de las otras!) quando tuuo indignado a su marido Achab contra Elias, y tan furioso que le buscaua para darle muerte (O misero Rey a que terminos te trae tu ciega pasion, que por vna muger quieres manchar tus manos en sangre de vn Elias, de vn Elias, Achab, gloria de todos los Prophetas, a quien los Angeles siruen, por quien mudan orden los elementos, de cuya vida tienen cuydado los cueruos?) 3. *Regum.* ponese Elias intrepido delante de el Rey. Eres tu, dize Achab, aquel que alborota el pueblo, y siembra sedicio entre la gente? Oyd que respuesta tan aceda. *Non ego turbaui Israel, sed tu & domus patris tui, qui dereliquistis mandata Domini & secuti estis Baalim.* No soy yo, no soy yo el reboluedor de Israel, Achab, sino tu destruydor de esta republica, que desamparaste a tu verdadero Dios, ingrato. Tu y tu padre haueis adorado a Baal, mataste los Prophetas de el Señor, por complazer aquella iniqua hembra. Idolatra, sacrilego, que piensas hazer? No ves el azote de el furor de Dios? el cielo cerrado, que no llueue por tos peccados? Dios indignado contigo y con tu pueblo. Buscas me para matarme Achab? tu moriras mala muerte, y lameran perros tu sangre. O que respuesta tan terrible! Toma tanta ira de que la supo la iniquissima Iezabel, que amenaza, y jura darle tan presta muerte, que le fue forçoso a Elias huir, y esconderse por aquellos desiertos de Arabia, donde peregrinò primero el pueblo de Israel: y Dios que le hauia hecho animoso y constante contra vn Rey furioso, le dexa caer en tãta pusilanimidad, q̃ amedrẽtado de las amenazas de vna muger

muger, huye, y como vencido de el dolor, dessea y pide el so corro de la muerte, para que fuesse exemplo perpetuo a todos los venideros, de templar el zelo en la correccion, que si el suyo fue sancto, tuuo alguna demasia, y el nuestro padece algunas vezes falta de discrecion y consideracion, si creemos a aquel sanctamente zeloso que dezia: *Zelum Dei habent, sed non secundum scientiam.* Llego en fin Elias al monte de Dios Oreb, donde le hallo el Angel en la cueua, a sombra de texados, temeroso siempre de las asechanças de aquella fiera, cuya imagen furiosa le parecia tenia siempre ante los ojos. Dessea hablar a Dios. Y dizele Dios. *Quid hic agis Elia?* Que es esto Elias? quien te truxo a este monte? quien te escondio en essa cueua? no fue palabra affectuosa, ni pregunta amigable, como piensan algunos, sino reprehension de su miedo y pauor que le hauia acorralado, y desterrado, huyendo de vna muger, como nos lo declarò el Ecclesiastico, *Qui audis in Sina iudicium.* *Eccl.48.7.* q.d *reprehensionem.* Respõde Elias zelos de mi Dios Señor de los exercitos me traen muerto, porque los hijos de Israel hã roto el pacto y assiento, han destruido tus altares, passado tus Prophetas a cuchillo, de los quales todos he yo quedado solo, y aun no tengo la vida segura de las assechanças de la Reyna. Endereçate sal de la cueua dize Dios, y veras delante el aparato que precede mi Magestad. Veras lo primero vn viento grande reforçado que trastornarà los montes y todos estos contornos, y desmenuçarà las piedras, pero no viene Dios en el, *non in spiritu Dominus.* Luego veras vn terremoto tremendo, vna commocion, tal que parezca descompone la machina de el mundo, pero no viene Dios en ella, *Non in commotione Dominus.* Tras el terremoto passaran llamas de fuego temerosas, abrasadoras, que consuman quanto se les ponga delante, y no viene Dios en el fuego, *non in igne Dominus.* Despues de cosas tan terribles, passara vn viento manso, suaue, sancto, dulce, sabroso, que suauemente silue, y dulcemẽte assegure y deleyte. Cubrese Elias con su palio el rostro, y oyo la voz diuina que le dixo. *Quid hic agis Elia?*

O GRAN mysterio! o admirable Sacramento! Quiso Dios en esta vision (nota docto) enseñar a Elias vn gran secreto de su diuina prouidencia. Venia Elias fugitiuo, te-

meroso de la Reyna, desseaua morir, pareciale que Dios dissimulaua los agrauios que se hazian a su Religion, y a sus ministros. Muestrale aqui Dios que facilmente puede destruyr sus enemigos si quiere pues tiene a la mano tãtos y tan terribles instrumentos de vengança como hauia visto, tempestades, tramontanas impetuosas, cierços abarriscos, con que arrancar de quajo los palacios de los Reyes, mas poderosos que aquel que soplò de el desierto, que derribò la casa de los hijos de Iob; terremotos con que poder trastornar ciudades y castillos, y prostrarlos sobre sus moradores; fuegos violentos, y abrasadores, ligeros, y efficazes como rayos, con que consumir y boluer en paues̃a todos los pertrechos y reparos humanos, en los quales tres instrumentos de vengãça se encierran todos los otros medios admirables, que Dios tiene: porque estos son sumos, medios, infimos; los sumos en el fuego, los medios en el viento, los infimos en el terremoto. Pero que en castigar a Iezabel, y a otros tyranos no quiere vsar de estos medios terribles por aora; mas el modo que tiene es este de la quarta señal, que era el siluo de vn ventezico manso y marea templada, y vna voz submissa y delicada, porq̃ en esta señal se representaua el summo Dios. En la voz la erudicion diuina, en la submision su mansedumbre, en la subtileza su penetracion. La voz que se percibe por el oido, sentido de la disciplina, significa conuenientemẽte nuestra erudicion, la sumission de esta voz, que procede de animo sosegado y manso, significa la diuina mansedumbre y paciencia con que castiga y corrige, ansi como la voz terrible y clamorosa procede de coraçon perturbado, la subtileza significa, que aunque mansa, es aguda y penetratiua de los coraçones, como en la Sapiencia, por la misma razon es comparado Dios a la niebla, que siendo tan blanda, por todo penetra. Ansi que derechamente por estas sensibles especies enseñaua Dios a Elias, y a todos los venideros, que en vengar a sus sanctos no procede con terribles instrumentos, fuegos, vientos, abarriscos, fracasos, terremotos, y temblores, sino suauemente con ayre manso, con paciencia para prouecho de sus escogidos, y punicion efficaz de sus enemigos, finalmente que es mejor la misericordia y clemencia,

Iob. 2.

Eccl. 24.

cia, que la justicia. Y esto es lo que significa este Hieroglifico.

O SALVDABLE doctrina! Dios no està en el viento furioso, Elia, no en el terremoto, no en el fuego, sino en el ayre manso: no quiere tanto brio, tanto fuego, tan executiuo zelo, como vos teneis. No le agrada la furia y vehemẽcia de nuestras correcciones inconsideradas que infaman al caydo, publicã lo que se deuia celar, vientos que derriban los arboles, e infaman por los contornos. *Non in commotione Dominus*, cayò en vna flaqueza aquella muger, tu que lo sabes maluada, lo hazes saber a todos los vezinos, conmueues el barrio y el pueblo entero, hasta quitarle la honra. Aquesta correcion conturba, conmueue no enmienda. Porque aquella muger viendose infamada, y que no tiene mas que perder, pues ha perdido todas las cosas perdida la honra echa la soga tras el caldero, y va siempre de mal en peor. *Post commotionem ignis*. He aqui el fuego de la ira, las palabras asperas injuriosas, *carbonis desolatorij*, ascuas que abrasan la honra, reprehensiones amargas, razones injuriosas, correcciones duras, amenaçadoras, affrentosas, *non in igne Dominus*, porque es todo pacifico, libre de toda ira, de todo furor. Las correcciones que medicinan son las mansas, suaues, charitatiuas, amorosas, acompañadas con lagrimas, vozes blandas, razones subtiles, penetrantes, que se calan hasta los huessos. *Sibilus auræ tenuis, ibi Dominus*: Tal correccion pide aquel buen discipulo de Christo. *Argue, obsecra, increpa cum omni patientia, & doctrina*. Pon freno a la ira, templa el demasiado feruor, trata con el peccador pusilanime, timido, tibio, como vaso fragil. Finalmente Iesus *qui pura perfectio est*, dize Nazianzeno, nos manda corregir con esta blandura y moderacion. *Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum*. Oygamos el Euangelio, que despues dire algo de esto.

2. *Thi.* 4. 2

Greg. Naz. Ora. 44.

§. II.

Si peccauerit in te frater tuus. Hermano se llama el Christiano discipulo y hijo de la misma Religion: porque este era

*Heb.*13.1. nombre de la escuela de Christo, *Charitas fraternitatis maneat in vobis*, dezia el Apostol *q.d. charitas similis fraternæ*. Vn amor entrañable, y como natural, qual es el de hermanos, en Griego *philadelphia*. Compuso vn nõbre de dos, dize Theodoreto, significando vna intẽsissima charidad, de *philos* y *adelphos, id est, ex amico, & fratre*, amigo y hermano, porque entre nosotros ha de hauer no solo amistad, sino hermandad. El Gentil no es hermano, ni se entiende del este mandamiento, porque dize, que si no se corrigiere cõ nuestra pia moniciõ, lo digamos a la Iglesia, y si no la obedeciere, *sit sicut Ethnicus*. tenedle por Gentil. Oyd esto ricos, y no os enoberuezcais, ni desprecieis los pobres, pues que querais que no querais son vuestros hermanos. Considerad y juzgad vosotros, si es razon que esteis muy sobrados de dinero, de possessiones, y tantos pobres mueran de hambre? Que diriades de vna casa donde vn hermano solo gozasse toda la hazienda, y todos los demas pereciessen de hambre? y aquesta parentesi basta.

Chry. inCõ. Aug. Hier. ibid.

In te, contra ti. Chrysostomo, Augustino, Hieronymo entienden: Si tu hermano te hiziere algun agrauio, alguna sin razõ, sabe que te embia Dios al mismo que te injurio. Otros declaran *in te, te sciente*, o *vidente*, o *coram te*, si peccare delante de ti. Supone esta exposicion, que el Christiano ha de ser tan amigo de Dios, y de el proximo por Dios, que el peccado que viere contra Dios, o el proximo, le ha de offender tãto, como si fuesse contra si mismo. Ansi que pecca *in te*, quien pecca delante de ti. La razon es, porque quien pecca viendolo tu, quanto en si es te escandaliza. Pero la exposicion de aq̃llos Sãctos es mas razonable, y mas cõforme a las palabras

Luc. de S. Lucas: *Si peccauerit in te frater tuus, increpa illum, & si pœnitentiam fecerit dimitte illi*. De donde se saca, que peccar *in aliquem*, es quando el agrauiado puede remitir la injuria. Vese demas desto, en que Pedro preguntò a Christo: *Quoties peccabit in me frater meus, & dimittam ei*. Hablaua S. Pedro de las injurias que le hiziesse su proximo, y a esto obliga Christo, a que no se vengue, y no solamente esso, sino a que le corrija. Y muy bien por cierto, por dos razones: vna, porque el injuriado sabe la tal culpa, pues le abrasa el pecho: otra, porque

su

su correccion fraterna serà mas efficaz, viendo el injuriador, que el injuriado cuyda tanto de la salud de su anima, que con este cuydado oluida su mismo agrauio. Pero ansi como es verdad que principalmente hablaua Christo de el peccado, q̃ es en nuestro proprio agrauio, y este quiere que corrijamos, ansi no se puede negar, que qualquier otra culpa de nuestro proximo, aunque directamente no sea contra nosotros, nos ha de ser sugeto, y materia de correccion, pẽsando que es ofensa nuestra, y en nuestro perjuyzio, en la manera dicha. Mas puso Christo exemplo en el peccado de la propria injuria, porque esta nos quẽma mas que las otras.

Vade & corripe, &c. No le llames, que no vendra; no le escriuas q̃ se puede perder la letra, y al fin es instrumẽto muerto, sino ve tu en persona, espera tiẽpo y lugar. Importa mucho la prudencia, el saber escoger sazon, para hallar al amigo de vena, el llegar con buena occasiõ, el dissimular otro negocio, entrar con rodeo, y como dizen, con la suya, para salir cõ la vuestra, hazer que gentilmente cayga por si mismo en la cuenta, como cayò Dauid en la red, de la parabola discreta de Nathan. *Et corripe.* Ve, no a infamarle, no a auergõçarle, no a correrle. Can mãldito descubrio lo desnudo y vergonçoso de su padre, y no contento con ẽsto, dio orden como lo viessen otros. Tu no vas a deshonrar, no a descubrir llagas, sino a curarlas y cubrirlas con el emplasto de tu sancto consejo, *inter te & ipsum solum*, para que el vea que no solo cuydas de su salud, sino tambien de su fama, y para que viendo tu circunspeccion y recato, se conuença. Mas si viere que le deshonras en publico, en lugar de mejorar empeorarà. En esta affirmacion *vade*, se confiere vna tacita negacion, porque es lo mismo que si dixera; si peccare tu hermano no le acuses luego, no le lleues a juyzio de la Iglesia, sino corrigele primero. *Gen.*

Si te audierit lucratus es. Este es el fin cõ que le has de corregir, no satisfazer tu ira, sino ganar aquella anima. Dizen mas Chrysostomo y Hieronymo, que has de procurar su salud, no como bien ageno, sino como tuyo proprio, reputando su emienda para mejora tuya, y su perdiciõ por daño: por lo qual no dixo, *Saluus erit frater tuus, sed lucratus*, porq̃ tẽgas *Chrysost. Hieron.*

por ganancia y acrecentamiento tuyo su salud, y como tal la busques, y te gozes de ella. Conoce Dios quã amigos somos de nuestras ganãcias: esta es la mayor de todas. Los mercaderes con dinero ganan dinero, y ropa con ropa, tu con buenas razones ganarãs vn alma mas preciosa que el mundo visible. Pero si no se corrigiere?

Adhibe tecum vnum vel duos. Preguntas porque manda el Señor q̃ en esta segũda amonestacion aya testigos? Responden vnos: Porque la reprehension sea mas seuera, y tenga ya verguença el peccador de la presencia de otros. Dizẽ otros: Porq̃ conste a los testigos, que el que le corrige cumple con su obligacion. Euthym. Escriuen otros: Porq̃ si perseurare en su rebeldia, tenga el corrector testigos para acusarle ante el Prelado, como muchos modernos dizẽ. Otros finalmẽte para q̃ sea mas efficaz la correccion, viendo el peccador que no se lo dize vno solo, sino dos o tres, como notan Chrys. Aug. Theophyl. y esto vltimo es mas probable, porque a este fin cita Christo las palabras de la Ley, *vt in ore duorum, vel trium testium stet omne verbum.* Y si todo esto no bastare?

Euthym.

Chry. in Cõ. Augu. ser. 16. de ver. Dom. Theoph. in Comm.

Dic Ecclesiæ. Dilo al Prelado, esso es aqui *Ecclesia*, como declara S. Chrys. que por essa palabra *Ecclesiæ*, dize, *Præsulibus, & Præsidentibus.* Quiso que el tribunal de su Iglesia, fuesse el vltimo, adonde fuessen lleuados los peccadores, quando no ay otro remedio de enmienda: y assi le da suma potestad, y no fuera suma, si no se la diera mayor q̃ la que tiene toda republica ciuil *iure suo*, de desterrar los facinorosos: que es en la Iglesia descomulgar los incorregibles; *Quodcũque ligaueritis super terram, erit ligatum & in cælis.* Desta terrible pena habla en siguiente.

Chry. in Cõ.

Si Ecclesiam non audierit sit tibi sicut Ethnicus. Ya en tal caso, como a incorregible e incurable, inobediente a la Iglesia, no le tẽgas mas por hermano, sino por pagano y publicano. No comuniques con el en cosas diuinas ni humanas, tenle por tal como tienen los Iudios al Ethnico, y Publicano, de cuya mesa y comercio se abstienẽ, y de cuyo coloquio se tienẽ por contaminados, y piẽsan que contraẽ macula. Por dos razones quiere Christo te apartes del tal. Vna por biẽ de el mismo impenitente, de cuya cura aun no alça Dios la mano: porque

porque quiça confuso y auergonçado caera en la cuenta, y se arrepentira. Otra, porq̃ no te inficione con su contagio, porque no ay peste que tanto cunda, quanto el vicio y costumbres de la mala compañia: *Nescitis quod modicum fermentum totam massam corrumpit. Auferte malum ex vobis ipsis.* 1. Cor. 5.

§. III.

Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eũ inter te, & ipsum solũ, &c. Para tratar las particularidades deste precepto, cierto era menester mudar Cathedra. Pero dexando a los Theologos lo que es suyo, y tratãdo en el pulpito lo que es nuestro, que es lo general, digo q̃ este precepto nos obliga a todos tã apretadamente, que en ninguna cosa ha de ser parte para impedir esta gran charidad (q̃ assi deuo llamarla) si ay esperança de enmienda. Los Angeles se purgan y illustrã y perficionã el vno al otro; los cielos se hermosean todos juntos; y entre los elementos el agua laua la tierra, el ayre subtiliza el agua, y el fuego purifica el ayre. Purificaos e illuminaos los vnos a los otros como Angeles; illustraos y hermoseaos como cielos; emendaos, y amaestraos, y corregios como hermanos charitatiuamente, benignamente, discretamẽte, con vna comun cõpasion de vuestros defectos. Es muy amplo el precepto de la charidad, estiendese hasta el mas minimo hermano, porque ninguno ay tan desualido y desechado, q̃ no le tuuiesse Christo por digno deste bien. Por esso inmediatamẽte antes deste mãdato puso la parabola del pastor de ciẽ ouejas, cuyo intẽto no es, q̃ dexò las nouenta y nueue que no erarõ, por buscar aquella sola que se perdio, sino q̃ estima en tãto la saluacion de vn alma sola, que si no huuiera mas de vna, y essa sola errara, dexara las 99. ouejas por buscarla, como suele el buen pastor dexar el rebaño, por buscar vna ouejuela. Grã muestra de aq̃lla entrañable charidad, fuerte argumento cõtra los q̃ dizẽ, q̃ aũque el hõbre no peccara Dios encarnara. Acomoda su parabola diziẽdo: *Sic nõ est voluntas ante patrẽ vestrum, qui in cælis est, vt vnus de pusillis istis pereat.* Como el pastor no permite q̃ se le pierda la mas minima oueja, ansi no quiere Dios q̃ se pierdan los minimos, como ni los grandes. Mat. 18.

Y para

Y para autenticar esta doctrina dize *Ante patrẽ vestrum*. Hebraismo tomado de los edictos Reales, q̃ para entera firmeza y auctoridad se dize *ab Regum conspectu prodijsse*. Que emanan inmediatamente del mismo Rey, y porque Christo hablaua de la diuina voluntad, como de diuino decreto dize, *Ante patrem vestrum*. Esta es prouision que emanò inmediatamente de Dios, que no quiere perezca vn pequeñuelo, en cuya prueba y verificaciõ mira el cuydado que tiene de que la mas humilde oueja sea buscada, *si peccauerit in te frater tuus, &c.*

PERO el substancialissimo puncto, y vno de los requisitos principales desta correccion es, el recato y secreto, sin el qual no es correccion de charidad, ni puede ser de prouecho. El Sabio Ecclesiastico nos encomiẽda esta correccion, pero ante todas cosas pide summo secreto por estas palabras: *Audisti verbum aduersus proximum tuum, moriatur in te; fidens quia non te dirumpet.* Hijo oiste, o viste, o supiste alguna falta de tu proximo, sepultala, y entierrala en tu pecho. Sea tu coraçon sepultura de secretos. Que ansi como si te llegas a la sepultura a pedirle vn muerto, no te le dara aunque se lo ruegues con lagrimas, ansi no ha de ser poderoso el mundo todo a sacarte a ti vn secreto: *Fidens quia nõ te dirumpet.* Que hermosa razon! No ayas miedo que si tu quieres callarle, te horade el pecho. Como si dixera: Ay tan poco secreto en el mundo, que parece teme el hombre le ha de hazer rebẽtar si le guarda. A buen seguro, dize, que aunque le guardes *non te dirumpet.* Quien ha tragado vna cosa viua como sanguijuela, o salamanquesa, sino la vomita, teme que le ha de romper el viẽtre. No ayas miedo tu q̃ el secreto te rõpa el pecho, no sea cosa viua, *moriatur in te*, muera, y calle como muerto. No es de necios callarle, como por dos comparaciones dize luego: *A facie verbi parturit fatuus.* El necio rabia por parir el secreto que concibio, no descansa hasta sacarle a luz, como la muger preñada pare el hijo, y no halla descãso de su dolor, hasta hauerle parido: como si dixera; No sossiega el necio quãdo oye alguna razon, hasta que la eche fuera. La otra: *Sagitta infixa in femore carnis* (otros leen *canis*) *sic verbum in corde stulti. q.d.* No se que se es, que ansi bulle en el pecho de el necio, y ansi le

Eccles. 19. 10.

le affligen las faltas que oyò, y los secretos, como suele congoxar a vn herido el sentir toda via la saeta en el muslo atrauesada. Esto es si se lee *carnis*, pero si leemos *canis*, dira: Assi como vn perro herido manifiesta a vozes su dolor: assi el necio luego da parte de lo q̃ dẽtro le cõgoxa, q̃ es el de tener el secreto. Biẽ dixo aquel Sabio seglar que era mas difficultosa cosa tener vn ascua en la boca, que vn secreto. Estatua alcançò en Athenas aquella muger, aunque ramera, que atormentandola el verdugo por sacarla vn secreto de vna conjuracion, cansado el sayon de darle tormentos, ella se cortò la lengua con los dientes y se la arrojò a la cara al tyrano. Escupiẽdole la lengua dize Tertuliano, por escupille con ella la voz porque temiendose de que la fuerça de el tormẽto no le sacasse el secreto de el pecho, tuuo por mejor cortarse la lengua, que tener con que descubrirle. *Attica meretrix carnifice iam fatigato, postremo linguam suam comestam in faciem tyranni sauientis exputt, vt expueret & vocem, ne coniuratos confiteri posset, etiam si voluisset.* El sancto Isaias nos enseña aguardar secreto, quando dize *Secretum meum mihi*. yo me lo callare: porque mal pondra clausura en la boca agena, quien no sabe tenerla en la suya.

Tert. Apo. c. vltimo. Tul. in Tusc. Plin. Hist. n. li. 24.

Despves de toda esta preuencion de el secreto, passa el Sabio a la correccion fraterna, *Corrige amicum*, corrige y auisa a tu amigo con animo candido quando le vieres hazer algo, o lo oyeres murmurar de el, *ne fortè non intellexerit*, porque a caso no se le passe por alto, y por no hauer caydo en ello se escuse de no hauerlo hecho, y si lo hizo y aduirtio quede con tu auiso escarmentado para no hazerlo segunda vez. O *ne fortè non intellexerit*, no le ayan por ventura leuantado testimonio, y por su propria boca vengas tu a desengañarte, y conocer la verdad, y si lo hizo que lo emiende. *Est enim qui labitur lingua, sed non ex animo*. A dos hitos tira esta sentencia, la vna a la facilidad con que los que hablan de otros suelen alargarse en dezir, y dizen muchas vezes mas de lo que querrian y deurian, y assi es necessario creer con mucho tiento y peccar en esto antes por carta de menos que por de mas. O se entiende de algunos delictos, que por la facilidad con que caemos en ellos merecen perdon: señaladamen-

mente aquellos en que mas desuara la lengua que el coraçon: como si dixera: Quando nuestros amigos nos offenden sin querer, ni la offensa les sale de mal animo, facilissimo ha de ser el perdõ; *Corrige amicum priusquam commineris.* Corrigele primero blandamẽte, no te arroxes luego a acusarle, sino esperale, *& da locum timori,* procura que mouido de tus amonestaciones se corrija, mas por temor de Dios, que por el tuyo; *Da locũ,* da el primer lugar a este temor sancto, y dexa a ver si se reconoce con sola tu amonestacion, *Sapientia timor Dei,* porque el temor de Dios es cifra, y recopilacion de toda sabiduria y cordura. Y es gran prudencia temerle no necia y locamente con escrupulos y temores vanos, sino templadamente, discretamente, y prouechosamente.

VES AQVI tu oyente, como ha de andar el secreto los proprios passos de la correcciõ para que sea prouechosa, como lo mando el Saluador: *Corripe eum inter te, & ipsum solum.* Callar con eterno silencio faltas agenas; y quando las huuieres de corregir fraternalmente sea a solas. Este es el ordẽ de Christo, no entrar luego cõ fuego y hierro, amenaçando, publicando, reprehendiendo en publico, sino como lo hizo aql zeloso amigo del Esposo y nueuo Elias mayor que el primero, que si corrigio aspera y publicamẽte al Rey adultero, ya le hauia auisado en secreto, como su deuoto S. Ioan Chrysostomo dize. *Chrysost.*

§. IIII.

Si peccauerit in te frater tuus. Procediendo pues por documentos generales, en la manera que competen al pulpito. Si me preguntaredes, a quien toca este precepto? con quien habla Christo en estas palabras? quien es el que ha de corregir? el Prelado solo? el superior solo? Digo que hablando de la correccion judicial, a ellos solos toca, mas la fraterna cõ todos habla. Esta correcciõ no es acto de justicia, sino de charidad, fundada en el amor de Dios, y del proximo: de donde es que no ay persona exẽpta desta obligacion. En este cuerpo humano no solo la cabeça influye en los otros miembros, mas todo miẽbro ayuda y defiẽde al otro: assi en el hermoso cuerpo de la Iglesia, no solo ayudan los superiores a los inferiores con la correccion judicial, mas qualquier particular,

tar, es obligado a ayudar a otro con la fraterna. Sabeis porq̃? porq̃ el Euãgelio de oy nos exhorta a corregir al hermano, y porq̃ entre los fieles qualquiera es hermano, cada vno puede ser corregido, y cada qual deue corregir. Pero el q̃ quiere hazer esto legitimamente aduierta lo que S. Tho. dize, que no ha de estar tocado del mismo peccado, ni de mayor, ni de igual, porque quiẽ está manchado, no es digno de lauar, y como Isidoro dize, no ha de corregir vicios de otros quiẽ está sugeto a ellos. Otros estienden mas este auiso. Que no todo peccado, sino el publico inhabilita al hombre para corregir. Sea como se fuere, yo os digo que cada vno está obligado a corregir fraternalmẽte: y no vale dezir, yo soy peccador, luego estoy libre de esse officio, porq̃ le respondo; Sal tu de peccado, y podras cũplir el precepto. Pongo exẽplo. El q̃ está en peccado mortal no puede comulgar la Pascua, luego el peccador está excluido deste precepto? Señor no, antes está obligado a salir de peccado para poder cũplirle. Anſi es aca. Si, si, a todos y a cada vno dize Christo: *Si peccauerit in te frater tuus.* *S. Tho.* *S. Isid.*

Sabido ya que todos estamos obligados a corregir desta manera, dezidme a quiẽ hemos de corregir? a nuestros menores? o a nuestros yguales? o mayores? Resp. A todos. De los yguales e inferiores no ay duda, de los superiores, padres, Prelados, y Principes, digo que tambien se les deue con las cõdiciones q̃ luego dire: Porq̃ siendo como es, y como he dicho acto de charidad: anſi como tenemos obligaciõ de amar a los superiores, anſi la tenemos de amonestarlos. Puede hazer se la correcciõ de quatro maneras: o auisando amigablemẽte, de la qual dize S. Pablo: *Consolamini inuicem*, y esta es para los yguales: o rogando con reuerencia, como deuen los moços a los viejos, los subditos a sus prelados y señores: *Seniorẽ ne increpaueris, sed ora vt patrẽ*, o reprehendiẽdo seueramẽte, y esto es de mayores a menores, o castigado cõ aspereza, y esto es de Prelados a subditos. En fin que aũ a los superiores hauemos de corregir, porque aunque el Prelado es superior en officio, y padre en beneficio, es hermano, no solo en la naturaleza, pero en la Religion y Fe, y puede ser peccador. De donde es, q̃ si como a superior le deuemos reuerẽcia, y como a padre 1. *Thes.* 4. 1. *Tim.* 5.

padre honor y piedad, pero como a hermano le deuemos ayuda, y como a peccador correcciõ fraterna. Demas de esto como estan en alto, en mas peligroso estado, y como sus peccados son mas perjudiciales a la republica, tanto es mas vtil y necessaria esta fraternal amonestacion. *Augustin.* *Non solum subdito* (dize Augustin) *sed etiam prælato miseremini: quia inter vos, quantum in loco superiori, tanto in periculo maiori versatur.* Ves como a todos se deue esta correccion. Mas aqui conuiene auisarte q̃ este precepto obliga, como el otro de la limosna, q̃ assi como no es necessario andar buscando pobres a quien darla, porq̃ basta dar el que encontrares, assi no es necessario buscar peccadores que corregir, sino el que supieremos. Y como es obligacion sacar de el azequia el buey de el proximo caydo, no buscarle, assi no ay obligaciõ de andar en busca y pesquisa de peccadores, sino corregir al que vieremos con necessidad.

SOBRE lo dicho es necessario dezir y hazeros saber, de que genero de peccados se ha de hazer esta correccion? Digo que no de qualquier culpa, sino de la mortal: y sabeis quiẽ me lo enseña? El Euangelio. O sancta boca de Christo que todo lo dizes tu! En tal caso se ha de hazer esta correccion, en que corrigiẽdo se gana el hermano, *Lucratus eris fratrem tuũ*: y claro esta, que no se gana sino al que se perdio, y que no se pierde sino por peccado mortal, luego de este solamente y necessariamente deuemos corregirle. Porque mi hermano diga vna palabra ociosa, ria vanamente, diga vna mentira simple sin dano de barras, juegue quatro reales, y se entretenga, o en suma cometa alguno, o algunos veniales, que S. Augustin llama culpas menudas, ni el està por esso en peligro, ni yo soy obligado a corregirle. *Augustin.* Excepto vn caso. Sabeis quando? quando los peccados venjales son tan vezinos a los mortales, que casi necessariamente inducen, o por la muchedumbre, o por la connexion que con ellos tienen, a los mortales. Basta os saber q̃ comunmẽte, no se ha de hazer la correccion de otros q̃ de mortales. Mas añado a esto, q̃ el peccado que corrigieres ha de ser cierto y sabido: no por cõjeturas ni sospechas cõforme a aq̃lla sancta sentencia. *Eccl. 11.7.* *Prius quam interrogaueris corripe iuuenè ne vituperes quenquam & cum interrogaueris corripe iuuenè.*

YPARA

Y PARA quietar conciencias escrupulosas, lleuad esta aduertencia: que como este precepto es affirmatiuo, no obliga sino con circunstancias de tiempo y lugar, en que su execucion es oportuna para el fin a que se ordeno, que es la enmienda de el hermano. Los actos humanos como sabeis se regulan por sus fines, como la naue por el timon. Por lo qual quando probablemente se teme, que no se ha de enmendar, o lo que es peor que ha de perseguir al corrector, o lo que es pessimo, que ha de hazer guerra y contradiccion a la verdad, como muchos hereges, en tal caso no estarà obligado a corregir, antes lo estarà a alçar mano de la correcciõ, por no echar a mal la buena semilla, ni arrojar carnes sactas a perros, ni margaritas a puercos *qui cõuersi diumpant vos.* Por esto se dize en los prouerbios. *Qui erudit derisorem ipse sibi iniuriam facit.* Introduze en aquel lugar Salomõ el solemne, y mysterioso bãquete de la Sabiduria diuina, sobre la mesa de la sagrada doctrina, la qual abundosamente contiene todo aquello que pertenece a la salud de las animas. Dize que como gran Reyna y señora, se sirue de muchas damas y donzellas, y las embia a llamar los combidados. Las damas de la sabiduria son las virtudes, porque de su naturaleza siruen y obedecen a la sabiduria diuina conuocando las gẽtes al combite. Hermoso y sacratissimo palacio donde la Reyna es la sabiduria, las damas q̃ la siruen las virtudes: estas son sus nuncios y mensajeros, porque Dios no llama ni combida sino por ministros desarmados, no compele ni fuerça con armas. A este combite llama la gran señora diuersos generos de personas, y excluye nõbradamẽte a los impios burladores, los que burlan de las veras, vnos escarnecedores de la virtud y de la simplicidad, q̃ en la Escriptura se llamã *pestilentes*, hõbres pestilẽciales, o puras pestilẽcias de sus republicas. No cõbideis damas mias a esta mesa a burladores, porque *qui erudit derisorem ipse sibi facit iniuriã*, el q̃ enseña al mofador a si mismo se injuria y haze affrenta, porque el burlador mofa de la erudicion, y esto es affrenta de el que la da. Su vocacion hauia de ser erudicion, mas los justos abstienense de darsela, porque saben que no solamente es para los incorregibles inutil, pero dañosa para si proprios, que en vez de gracias

Mat.7.6.

Pro.9.

Psal.1.

reciben agrauios. Y poco despues buelue a dezir la Sabiduria *Nole arguere derisorem ne oderit te*, porque facilmente los burladores y maluados aborrecen a los justos, por la contradicion moral que ay entre ellos. Assi que donde no ay esperança de emienda, no ay obligacion de corregir, pues como dixo aql Sabio. *Frustra niti, & nihil aliud laborando quàm odium quærere extremæ dementiæ est.* Prohejar y porfiar sin prouecho donde no se ha de sacar otro fructo del trabajo sino odio, es extremo de locura. La correccion es para el cuerdo, q̃ se dexa acõsejar, como la misma Sabiduria dixo en el lugar alegado. *Argue sapientem & amabit te.* Ninguno ay tã cuerdo que alguna vez no yerre, y en la justicia mas consumada de esta vida caẽ algunos defectos, pues dize que corrijas al sabio, que siendo sabio tiene avezes necessidad de ser corregido, como nota S. Aug. a proposito de probar que el mas justo tiene peccados veniales. *Augusti.* Este sabio como tal oye la correccion, y ama a quiẽ se la da, como el discreto enfermo ama y remunera al medico que le cura. Sino es que arguir al sabio quiere dezir, no q̃ tenga necessidad de correcciõ pues es sabio y justo, sino q̃ dado caso que le corrigan y reprehendã sin culpa ni necessidad no solamente no afrenta al que le corrije como el necio, mas le da gracias como a bienhechor.

FINALMENTE conuiene saber q̃ de dos maneras de peccados que ay, vnos publicos, otros secretos, aquellos luego se han de denunciar, porq̃ son en perjuyzio y escãdalo de el pueblo, principalmente han de hazer esto los que tienen autoridad. Por esto mãda S. Pab. a Tim. obispo: *Peccãtes corã omnibus argue*, hablãdo de los publicos, pero los secretos primero q̃ sedigã a la Iglesia se han de coregir en secreto, si no son tales q̃ a no denũciarlos luego vendria gran daño a muchos, y no ay tiẽpo ni lugar de corregir secretamẽte, porq̃ entõces mas se ha de mirar al bien de muchos q̃ a la fama de vno solo. Pero si el peccado occulto daña solamẽte a quiẽ le comete, o a mi q̃ lo se, ha se de corregir secretamente, porque de este da a entẽder el Señor que trata quando no dize ablolutamente, *si peccauerit frater*, sino, *si peccauerit in te frater*. 1. *Thim.* 5. 20.

RVEGO a nuestro Señor, que estas reglas y documentos no den en vazio, porque veo perdida la charidad oy entre los fie-

fieles: desordenes infinitos sin emiẽda, abusos innumerables sin remedio, peccados publicos y secretos a cada passo, sin q̃ aya quiẽ lo zele, quiẽ lo corrija. O charidad sancta desterrada ya de tierra de Christianos! fuego sancto descendiente de el eterno como te ha apagado el viento cierço de la soberuia, el agua de la luxuria, la tierra de la auaricia, que busca el oro de baxo de ella! Estos tres vicios han extinguido el feruor de la charidad. Biẽ veo en la Iglesia fuego, pero es ageno, es profano, es venido de el infierno, amor desordenado, luxurioso, impudico, alquitran, furor, no amor, representado en aq̃l fuego ageno q̃ con sus encensarios introduxeron en el tabernaculo Nadab y Abiu para su condenacion, y en aquella agua espesa que hallaron los padres en lugar de el fuego sagrado que hauian escõdido debaxo de tierra. *Num.* *Mach.* Oy Christo q̃ vino a sembrar fuego en la tierra renueua este de la charidad de Dios y de el proximo, con que nos purifiquemos como metal los vnos a los otros corrigiendonos nuestros excessos. Fuego accepto, fuego sacro, fuego celestial, fuego diuino, para el altar de nuestros coraçones, fuego que para q̃ no muera, ha menester leña de sanctos pensamiẽtos, afficiones amorosas, actos perfectos, cõtemplaciones celestiales, correcciones charitatiuas cõ pio zelo, con mãsa ira, con seueridad humilde, cõ toda paciencia: no solamente por obedecer a Christo, ni solo por ayudar al hermano sacandole de el fosso de el peccado dõde cayò, sino tambien por ganar aquella anima fugitiua, errada, y reduzirsela a su Señor, para que conuertida y reconocida, cãte cõ aq̃l reconocido peccador. *Exaltabo te Domine quoniam suscepisti me*, porque esse verbo *suscepisti*, en comun consentimiento de Hebreos es lo mismo que *eleuasti, erexisti, exaltasti*, es dar la mano y leuantar del fosso al caydo para que salga, es leuãtarle y sacarle con la mano, por lo qual Hieronymo, mirando mas por el sentido que por la propriedad de la voz puso *saluasti me*, y R. Dauid declarandolo dize, *Quoniam delapsus eram in voraginem peccati, at tu erexisti & eleuasti me inde.* No ay hoyo, ni pozo, ni gruta tan profunda como el peccado mortal, q̃ està pared en medio de el infierno, ni ay mano que pueda llegar a lo intimo a sacar al caido sino la de Dios. Pues mira q̃ darias a quiẽ te sacasse de vn hondo sumidero, a estos ayres de vida.

Psal.29.1.

Hier. in Psal. R. Dau.

Esto pues es lo que conoce Dauid, que aunque por medio de la correccion de el sancto Natan le sacò de el profundo pozo de el pecado, pero que la mano era de Dios. Tu Señor me leuantaste. Y ansi viene bien su razon: *Exaltabo te, quoniam exaltasti me.* Yo te leuantare porque me leuantaste. sino que abra esta differencia, que tu me leuantaste por la obra, yo te leuãtare con palabras, tu a mi con mano, yo a ti con lengua, tu cõ el hecho, yo si quiera con vozes ensalçare y alabare tu nombre altissimo. Gracias inmortales, ô sancto y Dios bendito te hago aora, y hare en perpetuo tiempo, porque me sacaste de aq̃lla cisterna vieja, y quitaste la alegria, y algazara a los enemigos de mi alma, *nec delectasti inimicos meos super me*, que triũfauan con la presa, gozosos de mi perdicion. Mira quan prouechosa correccion fue aquella que se hizo a Dauid, cõfia en Dios que tal sera la que a ti se te hiziere, y tu hizieres. Passemos ya al vltimo remedio que señala el Saluador.

§. V.

Dic Ecclesiæ, & si Ecclesiam nõ audierit, &c. No ha de hauer piedra q̃ no se mueua por la salud del hermano. El medico primero vsa del olio blando, y lenitiuos, y si estos no bastan, viene a remedios fuertes y violentos, a la tixera, a la nauaja, al fuego. Si no bastaren las dos correcciones, diselo al Prelado para que remedie su oueja. Pero si fuere rebelde, pertinaz, y tan duro, que no quisiere obedecerle, tenle ya, no por hermano, sino por Gentil y Publicano. Entonces rancho aparte, huye de el como de enemigo. Quanta necesidad aya oy de dar doctrina a los pueblos Christianos de la obediẽcia q̃ deuen a la Iglesia, no solo lo ven y llorã los vezinos de los hereges, sino tambien los que estamos en el riñon de la Christiandad, donde vemos quan poca reuerencia y acatamiento se haze oy a los Prelados, que seã Obispos, que sean Cardenales, que sean Pontifices sumos, quan poco caudal se haze de sus decretos y mandatos, quan poco temor se tiene de las armas terribles de sus censuras y excomuniones. En estos vuestros tribunales quantos breues se esconden, quantas letras Apostolicas se dissimulan y encubrẽ entre notarios y procu-

procuradores, no quiero dezir juezes: quan poco se respecta el nombre del Arçobispo, del Nuncio Apostolico. En el pueblo, en lo noble, y en lo plebeyo, que cuēta, que caso se haze de vna censura, de tantas como se leen cada dia por estos pulpitos? No veo haziēda restituida al pupilo, a la biuda dexada, aūque se os notifique la Paulina. Quiē ve vsuras pagadas? atajados amancebamientos? reformados tantos desordenes y dissoluciones de auaricia, y luxuria, por tātas excomuniones como sobre esto se han aqui fulminado? En mas se tiene vn mandato de vn Señor de vn pueblo, que el de vn Arçobispo. Señores no sabeis que teneis obligacion de obedecer ala Iglesia, so pena de no ser Christianos? No oys que Christo da por infiel a quien no la obedece? Sabed pues si no lo sabeis, que los Principes Ecclesiasticos tienen auctoridad de mandar, y vedar, y poneros leyes. Sino dezidme que quiere dezir aqui el Señor en el Euangelio de oy: *Quæcunq; alligaueritis super terram, &c.* y en el c. 13. de mi proprio Euāgelista a Pedro: *Quodcunque ligaueris super terram, erit ligatum & in cœlis?* porque *ligari* en el vso de la Escriptura es poner leyes, como el mismo Señor declarò. Mat. 23. *Alligāt onera grauia & importabilia, & imponūt super humeros hominum.* Luego promete Christo a Pedro q̄ todo lo que el ligare y qualquiera obligacion que mandando impusiere a los fieles, sera ligado en los cielos; quiere dezir, que Dios lo tendra por rato, y firme. En las quales palabras es muy digno de aduertencia q̄ no dize, *quemcunq; ligaueris*, qualquiera persona q̄ atares, sino *quodcūq;* y *quæcūq;* todas las cosas q̄ tu ordenares y dispusieres por tus leyes y imperio, las da por buenas el cielo. Cōfirmo esto cō el comētario de S. Hier. sobre estas palabras de aq̄ste Euāgelio, *quæcūq; alligaueritis*, q̄ dize, *Potestatē tribuit Apostolis, vt intelligāt qui à talibus dāmnatur humanam sententiam diuina sententia roborari.*

Mat. 13.

Mat. 23.

Hier. in cōment.

No veis Christianos quan obedecido quiso Dios que fuesse el Pontifice de la ley? como castigaua el inobediente con pena de muerte? *Qui superbierit nolens obedire Sacerdotis imperio, qui eo tempore ministrat Domino Deo tuo, ex decreto iudicis moriatur homo ille, & auferes malum de Israel.* Esto con ygual, o con mucho mayor fuerça se ha de entēder tābien de los Christianos Pontifices. Porq̄ como el pueblo Iudaico era enton-

Deut. 17.

ces pueblo de Dios, ansi lo es aora el Christiano. Y no se puede dezir, que el Principe Ecclesiastico en la nueua ley sea de menor auctoridad que fue en la vieja, pues al cõtrario vemos q̃ aqui son todas las cosas mayores y mas augustas. Pues si los preceptos de el Pontifice de los Iudios eran verdaderos imperios, no amonestaciones, ni exhortaciones, como consta de aquellas palabras: *Sacerdotis imperio*, y obligauan la cõciencia; porque si ansi no fuera, no fueran tan seueramente castigados los transgressores; que sera de los Prelados Christianos? Porque si no peccauan los que no obedecian el precepto de el Põtifice, fuerã sin culpa castigados, q̃ es absurdo.

HABLO pues con vosotros Caualleros hijos dalgo, que si no lo dezis, porque no osais, estimais mas vna ley de el Rey, que ciento de el Prelado: mirad esto bien al sol de la razon, y considerad lo que dixo Christo a Pedro: *Pasce oues meas*, donde cumpliendole la palabra que le hauia dado Mat. 16. *Tibi dabo claues regni cælorum, &c.* vsa de vocablo Real, *pasce*, que en su original significa regimen y gouierno real *pai maine, id est rege*, donde le dio poder de mandar, poner leyes, y juzgar. Lo qual confirma bien S. Pablo. *Quid vultis in virga veniam ad vos, an in spiritu mansuetudinis?* Donde en nombre de vara entienden S. Chrysost. y otros Interpretes, y Augustin la potestad judiciaria de punir los peccadores. Por que como Christo Rey de la Iglesia tiene vara, q̃ en vn Psal. se llama *ferrea*, porque nunca dobla, y en otro *virga directionis* con frasi Hebrayca, vara derecha que justamente castiga, esta communica cõ los Apostoles que en su nõbre rigen la Iglesia. De donde S. Aug. por este lugar concilia vna contradicion aparente entre S. Mat. y S. Marc. porq̃ Mat. 10. dize que mãdò a los Apostoles no lleuassen vara, Marc. 6. q̃ la lleuassen. Concuerdalos Aug. diziendo que Mat. hablaua de vara o baculo corporal, Marc. de espiritual, que es la potestad Apostolica, por la qual el pueblo les deuia alimentos. Porque ansi como a los Reyes se deuen tributos por el ceptro Real, ansi se deuen a los Obispos diezmos, por la vara espiritual.

Jo. 21. *Mat.* 16. 19

1. *Cor.* 4. *Chrysost. ibid. Aug. l.* 3. *c.* 1. *con. epist. Parmen. Psal.* 2. *Psal.* 44. *Aug. l.* 2. *de conf. Euan. cap.* 30. *Mat.* 10. *Marc.* 6.

QVE COSA mas efficaz y terrible se puede dezir en razon de la obediencia que deueis al Prelado que lo que aqui dize el Señor: *Si Ecclesiam non audierit* tenle por Gentil y Publica-

blicano. Mirad que estado tan miserable. Hazed cuenta que no es de la Iglesia. Para este no ay remisiõ de peccados sino boluiere a entrar en ella por la puerta de la obediencia. No ponderais que en el symbolo se junta con la Iglesia remisiõ de peccados? *Credo sanctam Ecclesiam, Sãctorum communionem, remissionem peccatorum.* Por lo qual tambien se compara la Iglesia con el arca de Noe: porq̃ ansi como reynando el diluuio perecieron todos los que no se hallaron en el Arca, ansi perecẽ aora los que no estan dentro de la Iglesia, como dize S. Hier. Lo mismo enseña aq̃lla celebre sentencia de S. Cypr. *Non habet Deum patrem, qui non habet Ecclesiam matrem.* Finalmente el Concilio Lateranẽse sub Innoc. III. c. 1. *Vna* (dize) *est fidelium vniuersalis Ecclesia extra quam nemo saluatur.*

Hier. in ep. ad Damas. de nomi. hy post.

Cypria. l. de vnitate Eccles.

A LA LETRA habla el Señor de la excomuniõ, que priua al inobediente de la participacion de los bienes q̃ esta piadosa madre comunica a sus hijos. Aquestos sanctissimos Sacramẽtos de la nueua ley, q̃ significan, representan, contienẽ, traen, y obran la gracia de Dios en nosotros, medicinas preciosas y seguríssimas de el Christiano, nacidas de el lado de Christo, no son para el descomulgado. De tal manera que si està en peccado, en tanto q̃ no se desata de la censura Ecclesiastica, es imposible que le ayude el Sacramẽto de la penitẽcia, antes en este Sacramẽto y en todos los otros pecca grauemente como sacrilego si los recibe, y no solamente no recibe el effecto de el Sacramẽto q̃ es gracia, mas cae en lo cõtrario q̃ es nueuo pecado. Mirad agora si priuado de los Sacramentos es verdadero *Ethnicus, &c.* Demas de esto, que cosa mas vtil ay en la Iglesia que aquella comuniõ de los Sanctos, con la qual vn miẽbro es socorrido de otro, como dezia con hermosa metaphora S. Pablo, y Dauid, *Particeps ego sum omnium timentium te.* En fin gran cosa es, que por peccador que yo sea, no solo este particular, y aquel, mas en persona de la Iglesia muchos ruegue a Dios por mi, y muchos merezcan de congruo mi conuersion a Dios. Pero cosa horrẽda es que si estas descomulgado estas priuado deste comercio, deste comun socorro y consuelo. Dezid que serà de vn miembro enfermo, si el resto del cuerpo no le acude con su calor y virtud: ay quã dificil es su sanidad! Quando los otros miembros

Psal. 118.

le ministran su virtud y vigor, mucha esperança tiene de remedio. En el cuerpo de la Iglesia, quando vn miembro està enfermo, por graue peccador que sea, no cessa la Iglesia de rogar por el, y ministrarle el calor de la oracion y sacrificios. Mas si ha incurrido en alguna excomunion mayor (que miseria!) el cuerpo le niega su calor y està excluido de la oraciõ comun de la Iglesia. Yo no hablo aora de las oraciones particulares de este o de aquel, sino de las publicas y comunes (ay de mi quanto valen!) que en nombre de toda la Iglesia se hazen, de las quales estan priuados los descomulgados.

§. VI.

GRAN empresa es aquesta correccion fraterna, señores, no lo niego, ha menester mucho del zelo de Dios, de el amor de la virtud, de el odio de el peccado, de el desseo de la gloria diuina, vna voluntad ardiente de ayudar a todos, vna santa impaciencia contra el demonio que quiere robar las animas a Dios, vna tierna charidad con vosotros mismos, cuyos hermanos son todos los Christianos. Si cayere vno, dar le la mano, leuãtarle, ayudarle, no vna sola vez, dos, tres, y tantas, q̃ al fin se leuãte. La mayor dificultad de esta hazaña nos enseñò el Ecclesiastes diuinamẽte diziendo. *Peruersi difficilè corriguntur, & stultorum infinitus est numerus.* No puede dexar de dar grã dolor y affliccion de espiritu, a quien ama a Dios y aborrece todo vicio, ver la abundancia de viciosos que se encuentrã en toda parte. Pero lo q̃ dobla este dolor es la rebeldia y incorrigibilidad de los tales; porque a quien desséa desterrar peccados de el mundo, no ay pena como ver quan incorrigibles son los malos. Ambas penas y dolores comprehendio Salomon en esta breue y notable sentencia: Los peruersos con dificultad se corrigen, y el numero de los necios es infinito. Tolerable mal fuera lo vno o lo otro solo, o que los peruersos fuerã pocos, o q̃ ya q̃ fueran muchos, fueran corrigibles. Porq̃ siendo menos los malos, y los mas de los hõbres buenos consolarase el zeloso de que los menos fueran malos y incorrigibles, con ver que los mas eran buenos. Por otra parte si ya que los malos son muchissimos se corrigierã y reduxeran al temor de Dios por las correcciones y amone-

Ecclesiast. 1

sta-

staciones de los justos, consolaranse en el trabajo que passan corrigiendo, con el fructo de su coreccion, y fuera mas tolerable el dolor de ver tantos malos. Pero agora juntandose aquestos dos males: vno, que los peruersos con muy grã difficultad se corrigen, otro q̃ son infinitos y sin cuento; como no sera materia de gran dolor, a quien tiene desseo de la honra de el Señor, y zelo de las animas que redimio? Pero quan verdaderos sean ambos daños, ansi aquel primero de la incorrigibilidad de los peruersos, como este segundo de la infinita y innumerable summa de los peccadores, (ay dolor!) quã euidentemente lo ven, los que tienen abiertos los ojos de el alma, y especialmente aquellos que tienen por officio cuydar de la salud de otros, dados de Dios por centinelas a la casa de Israel, aquellos que velan como quien ha de dar cuenta de las animas y ouejas cometidas. Bien sentia este dolor de alma Moysen, pues le parecio carga intolerable gouernar, y velar en aq̃l pueblo de Israel, porque considerando ansi la muchedumbre de los errados, como la incorrigibilidad de los peruersos, rompio casi con impaciencia en esta voz: Porq̃ Señor has affligido tanto a tu sieruo? porque no he hallado gracia contigo? y porque me pusiste acuestas el peso de todo este pueblo? Concibi yo por ventura y pari toda esta multitud grãde, para q̃ me digas, q̃ los lleue yo en braços y en mi seno, como lleua el ama al niño que cria? Y de alli a poco dize enel mismo capitulo: No puedo solo yo lleuar todo este pueblo, q̃ me es peso muy graue; y si otra cosa te parece suplicote me saques de esta vida, y alcançe yo este fauor de ti, q̃ me libres de tantos trabajos. Esto dixo Moysen de quien testifica la Escriptura, que era mansissimo sobre todos los moradores de la tierra. Pues como dixo el mãsissimo tales razones, que tienẽ especie de murmuracion y de impaciencia? como? porque con zelo diuino consideraua vn numero infinito de necios assentado a su cargo, y veia que los peruersos con difficultad se emiendan.

Ezech. 3. *Hebr.* 13. *Num.* 11.

QVIERES ver la muchedũbre infinita de necios? oye q̃ el cielo los cõdena, escucha que la tierra los acusa, tiende los ojos por los caminos, por las ciudades, y en ellas por los tribunales, por las lonjas, y plaças, y mercados, y officinas publicas,

blicas, y por estos templos sagrados ofendidos de nuestros exemplos, y violados por nuestros abusos, y liuiandades. O Christo no dudo, sino que no conoces la cara destas ouejas, porque los mas procuran ser tan diferẽtes de ti, que no quieren ser conocidos por Christianos, y se auerguençan con tu nombre. Donde estan tus faciones y señales Christo? donde las virtudes q̃ dexaste en la tierra, y resplandecian en los primeros tiẽpos? donde la sabiduria? la deuociõ? la obediencia? la pobreza? la continencia? la exẽplaridad? la modestia? la humildad? la piedad? la misericordia? el amor? dõde los pobres de espiritu? los limpios de coraçõ? los pacificos? los mãsos? los llorosos? &c. En estos dias vnos militã debaxo de la bãdera de la soberuia, principio de todo peccado, cuyos compañeros son la desobediencia, la jactancia, la arrogancia, la hypocresia, la pertinacia, la ambicion, la adulacion, la cõtienda, la presumpcion, la discordia. Otros, y no pocos estan debaxo de la vandera de la auaricia raiz de todos los males, a quien acompañan las simonias, las vsuras, los hurtos, los juegos, los perjurios, las fraudes, las mentiras, las trayciones, las rapinas, las violencias, los pleytos injustos, los latrocinios. Otros veras debaxo del triste pendon de la inuidia, cuyos acompañados son, dolor del bien ageno, desseo de el mal de todos, (como se vio en Neron, el qual oyendo dezir a vno, como comũmente suele dezirse: Muerto yo, si quiera el mundo se acabe, dixo: Viuiendo yo plegue a Dios que se affuele: tan malo e inuidioso era como esto) los venenos, las ponçoñas, las riñas, las reyertas, los odios. Otros son sieruos de la gula, a quien ayudan la demasia, la destemplança, la embriaguez, la voracidad, la prodigalidad, la inmundicia, la chocarreria, la risa, la escurrilidad, y fealdad, y perdida de todo decoro. Otros muchos adoran a la luxuria, cuyos patrocinadores son, los incestos, los estupros, los sacrilegios, las fornicaciones, la bestialidad. Otros se rinden a la ira, debaxo de cuya enseña se acogen las lites, las diferẽcias, las guerras, los homicidios, los clamores, las heridas y effusiones de sangre humana. Otros finalmente a la accidia y pereza, con quien andan la pusilanimidad, la desesperacion, la negligencia, y la omission de los diuinos mandatos, y el deshonor. *Vnusquisque in viam suã declinauit.* Isa. 53. 6.

clinauit. Cada vno de los peruersos huye de Dios por su camino, y cada oueja perdida destas yerra en su mõte: y oxala se contentaran en yr cada qual por su vereda, y no quisierã probar todos los baldios de sus antojos, y delinquir en todo genero de peccados, y ser juntamẽte superbos, auaros, inuidiosos, glotones, y torpes, iracundos, y pereçosos. Y destos quiẽ te dira el numero? y los reduzirà a suma? *In circuitu impij ambulant*, primero perderas el juyzio dando mil bueltas al derredor, contando peccadores innumerables que estan en cõtorno de ti, que acabes. Pues quan dificultosa cosa sea corregirlos y emẽdarlos, la experiencia de tantos sermones, y cõsejos mal logrados nos lo enseña. *Psal.*

TV-PVES hermano a quien toca esta obligãcion de corregir a tu proximo, haz de manera corrigiendo, que ya que el no se mejore, alomenos no se empeore. Y confia en Dios que le mejorara, *Potens est enim Deus iterum statuere illum*, mediante tu amonestacion prudente, humana, acõpañada de espiritu de mansedumbre. Ten por cosa aueriguada, que despues de la gracia de Dios, el buen sucesso deste negocio pende de la discrecion del que le trata, no con ira, no con fuego, sino con suuo manso de eruditas razones; y mira, y tẽ en memoria aquella sentencia notable del Sabio; *Si sufflaueris quasi ignis exardebit: & si exspueris super illam extinguetur: & vtraque ex ore proficiscuntur.* Con mas elegancia y significacion tiene el Griego; *Si flaueris in scintillam ardebit.* La centella con vna misma boca soplandola se enciende, y escupiendo en ella se muere: ansi el brio y la indignacion se auiua, y se mitiga con vna misma boca. Si hablais con aspereza soplais, si con blandura escupis, y echais ayre; en vuestra boca està lo vno, y lo otro; *Responsio mollis frangit iram, sermo durus suscitat furorem.* Aunque se encrespe la ira del que vais a corregir, y se enciende al principio como centella, si le corrigieredes con blandura, socorrereis con agua al fuego, y reduzireis al perdido, para que venga domestico y benigno a los pies de Christo. Dichoso tu, que *lucratus es fratrem tuum*, y diste gloria a Dios, *cui sit in sæcula sæculorum, &c.* *Ecclesi.* 28. 24. *Prou.* 15. 1.

MIER-

MIERCOLES

DESPVES DEL DOMINGO tercero de la Quareſma.

Acceſſerunt ad Ieſum Scribæ, & Phariſæi ab Hieroſolymis dicentes: Quare diſcipuli tui, &c. Matth. 15.

PROEMIO.

EL SANCTO Euangelio de oy es vna accuſacion judicial en forma de derecho, contra todo el diuino y humano, de Eſcribas y Phariſeos cõtra los Apoſtoles, en el tribunal de ſu maeſtro, como de quebrantadores de las tradiciones de ſus mayores y padres de buena memoria: en particular, que no ſe lauauan las manos quando comian. Verificãdo lo que S. Gregorio dixo, que la falſa juſticia tiene indignacion, la verdadera compaſsion: porque aqueſtos falſamente juſtos, y verdaderamente iniquos, indignados, e inuidioſos, acuſaron a vnos Sanctos, y merecieron tan azeda reſpueſta de tranſgreſſores de la ley de Dios. Y eſto eſpecificado, no en coſas leues, ſino en el grauiſsimo mandamiẽto de la honra y piedad que los hijos deuen a ſus padres. Oyeron aquella voz, o trueno, o los llamò hypocritas y juſtos fingidos. Veſe tambien que la verdadera juſticia tiene compaſsion, porque toda aquella azedia y aſpereza de Chriſto, quebrò en manſa pluuia de doctrina, enſeñando a ſus emulos el

Greg.

el puncto mas substancial del de la Religiõ, que la limpieza y pureza q̃ merece los ojos de Dios, consiste en la limpieza y sanctificacion del coraçon. Ansi que quando se aira Christo, no oluida sus misericordias.

Aue Maria.

SON TAN astutas las fallacias de que vsan los ministros del padre de mentira en sembrar la zizaña de sus errores que las comparò elegantemẽte S. Pablo a la tretas ingeniosas de los diestros jugadores de los dados, quando auisando a los Ephesios se guardassen dellos, dixo: *Vt non simus iã sicut parauli fluctuantes, neque circumferamur omni vento doctrinæ, in nequitia hominum in astutia ad circumuentionem erroris.* Quiere el Apostol que en la ciencia y conocimiẽto de Christo, seamos hombres hechos y derechos, que no variemos en la doctrina como niños, porque acabaua de dezir: *In virum perfectum, in mensuram ætatis plenitudinis Christi.* La palabra *vir*, no significa sexo corporal, sino perfeccion de animo, y las otras *in mẽsuram ætatis plenitudinis Christi*, son phrasi Hebraica, como si dixera *in Christo*, o *circa Christum*, o *in ijs quæ sunt Christi*, en este sentido; Crezcamos hasta llegar a tener edad perfecta, perfecto conocimiẽto, y perfecto amor de Christo, como se dixo de Moysen: *Grandis factus. Vt non simus iam sicut paruuli*: porq̃ si hasta aqui hemos sido niños, y como tales mudables, no lo seamos de aqui adelante. Mira la prudẽcia del maestro y su llaneza, como se haze niño con los niños, porque no se les haga aspera la correccion. Dixo bien *paruuli fluctuantes*, porque los niños en cuerpo y animo son mudables, fluctuan entre verdaderos y falsos dogmas, y tienen condicion variable como el agua del mar. Y lleuando adelante la metafora, ansi como llamò olas sus mudanças, ansi el soplo de las peruersas doctrinas llamò vientos de mar, porque como las ondas andan a merced y juego de los vientos, ansi los ingenios pueriles, son ludibrio y escarnio de los falsos maestros. *Neque circunferamur omni vento doctrinæ.* Mas la palabra que se sigue *in nequitia hominum*, es diuinissima, en lugar de la qual puso Hieronymo *in fallacia hominum*, y entiende lo de las argucias,

Ephes.

Hie. hoc lo.

gucias astutas, sophismas, y argumentos capciosos de la Dialectica, de que se aprouechan los maestros de errores. Otros pusieron *astutia*: pero la palabra Griega *cybaute*, tiene mas vehemente significacion, dõde no pudieran llegar todos los artifices del dezir humano. Significa propriamente las mañas y trayciones que hazen los muy practicos jugadores de los dados, para engañar a los otros, y lleuarles la moneda, enclauando con arte el dado, haziẽdo que pinte lo que quieren, como tambien en el naype armando la baraxa, y con tretas que llaman pandillas, tomando las cartas que han menester para ganar. Esta vellaqueria en el Griego se llama *cybaute*, en Latin podemos dezir *aleationem*, en Romance no le se mejor nombre que *fulleria*, y a los que las vsan *fulleros*. Este concepto tiene S. Pablo de falsos maestros, que son finos fu-

Eras. in Annotat. lleros. Pareciole a Erasmo en la primera edicion de sus Annotaciones, que el hauia sido el primero en el mũdo que hauia descubierto el tesoro deste secreto, y que en entenderlo ansi, hauia echado vna piedra en el cielo. Pero mil años antes lo hauia dicho S. Chrysostomo, y despues Theophylacto, y Theodor. y Oecumenio, y la Escholia de los Griegos;

Chrys. Theophyl. Theod. Oecum. Schol. Græ. todos vniformemente, que miró S. Pablo a los tacaños fulleros, que con artificiosas tretas en el jugar del dado engañan a los senzillos, y roban su hazienda. Ansi dize por todos Theophylacto: *Cybeutæ dicuntur qui talis vtunsur, cuiusmodi sunt falsi Doctores transponentes simpliciores ceu talos prout volunt.* Caualmente son comparados a estos los falsos Doctores, porque como fulleros no pretenden con la falacia de su doctrina sino sus proprios intereses: pero son peores en lo que añade, *ad circumuentionem erroris*, como si dixera: Tolerable es el dolo y fulleria que me lleua mi dinero: pero intolerable es del todo, la que me priua de la verdad de fè y costũbres, y despoja mi entendimiento de la purissima luz del Euãgelio, y me dexa en tinieblas de errores. Aconsejanos pues el diuino maestro que no seamos niños, infantes, volubles, faciles de trastornar y peruertir, sino hõbres sazonados, chapados, y prudentes, q̃ no nos dexemos lleuar del viẽto, como

Primas. el necio piloto (dize Primasio) que a todo ayre descoge velas, cõ peligro de naufragio. Que seamos sesudos, y estemos alertes

alertes en descubrir el juego para que no se burlen de nosotros, como de rapazes, porque como Hesychio dixo, la palabra *cybaute* de S. Pablo entre otras significaciones tambien quiere dezir *irridere, subsannare*, por la befa y escarnio q̃ estos fulleros hazen de las almas que engañan. Anſi que son fulleros, tacaños, y burladores. *Hesych.*

Con estos falsarios, tahures, no solo de haziendas, sino del thesoro preciosissimo de la verdadera doctrina, que Dios pone en el cofre de el entendimiento fiel, las ha oy Christo, pero no le hecharan dado falso, a buẽ seguro que les descubra el juego. No juegan lance q̃ no sea falsissimo, todo por su interes: engañan a sus discipulos enseñandoles, que es mejor dar el dinero al templo que al padre puesto en angustia y necesidad, porque se rapauan ellos lo mas de las offrendas, y no hauia caido el cordero quando ellos le haziã dinero. Dauan esta leccion. *Vos dicitis munus quodcunque est ex me tibi proderit*, que en summa era enseñar a vn hijo a hazer burla de su padre. Quando tu padre se viere en pobreza, y te pidiere que le honres, y socorras con tu hazienda, respondele tu. Padre mejor camino se yo de remediaros, esse dinero que haueis menester y me pedis, quiero offrecerle a Dios, y esta y qualquiera otra offrenda que yo hiziere, os sera a vos de mas prouecho, porque la piedad de el hijo aprouechara al padre y la boluera Dios acrecentada, y mas vale migaja de Dios que monton de hombre, *munus quodcunque, &c.* Con esto dexauã los hijos a sus padres perecer de hambre, contra aquel gran precepto, *Honora patrem tuum*, porque estas offrendas venian a sus manos. Quedaua sin remedio el padre, y medrauan los Sacerdotes con pretexto de falsa piedad contra precepto diuino. Que cosa mas arrogante que anteponer vuestras constituciones a los mandatos de Dios, y con este color abrogar el sanctissimo precepto de el Señor. Es tambien proprio sentido quando se offrecia sacrificio que no era holocausto comian del los Sacerdotes, los offerentes, y sus parientes, hauia mucha carne en casa. Prouerbiorum 7. *Victimas pro salute deuoui.* He offrecido sacrificio, y tengo mucha carne. Prouer. *Melior est buccella ficca, quam domus plena victimis.* Anſi enseñauan que dixesse el hijo a su padre yo offrecerè sacrificio, *Pro. 7. 14.* *Pro. 17. 1.*

y co-

comereis de el. Puede tener otra tercera explicacion, que el hijo con cierta reprehension y amargura rina a su padre, diziendo indignado, *Munus quodcunque*. Yo procuraua y desseaua offrecer sacrificios, y tu me impides, y no me dexas. Eres tan pedigueño que me gastas y empobreces, que no puedo offrecer a Dios lo que desseaua. Veis los fulleros Phariseos y Escribas, quan interessales son. De ellos se dixo, *devorantes domos viduarum*, tragãdose la casa entera de la biuda, y el pueblo de Dios, *sicut escam panis* como quiẽ come pan, que quiere dezir como Hilario declara, *quotidie*, porque el pan es manjar de cada dia. Cõ este fin de robar enseñan esta maldad, que se quite el pan de la boca de el padre, y se offrezca en sacrificio. Que mas? que las tradiciones puramente humanas esten siempre en pie, aunque arrastren los mandamientos diuinos. Item, que basta lauar las manos, aunque esté hecho vn lodo el coraçõ. O tahures! o fulleros! vergantes, que venis oy mancomunados contra quien os tiene de dentro y de fuera conocidos, muchas raposas viejas venis juntas, pero trecientas caçò en vn dia Sanson, y las quemò; y ansi pudiera mil. A todos quantos sois os cogera en la red de sus inuencibles razones, y hara la burla de vosotros, que soleis hazer de los miserables que engañais, y quitando os la mascara dira. *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Isaias, &c. Cybatæ*, fulleros, burladores.

Psal. 13.

Hil. ibid.

Iudic. 10.

Leont. in cat. Græc. Chrys. mcõ. Euthi. ibi. Theophyla. eod. loc.

Estos fulleros aduierte este Euangelista que vinieron de Hierusalem. Los Escribas y Phariseos dizen Leoncio, Chrysostomo, Euthymio, estauã distribuidos por todas las tribus, aunque mejor dixeran por todas las ciudades y pueblos como nota Theophyl. porque no hauia ya sino dos tribus solas, que boluieron de el destierro de Babylonia. Los peores y mas arrogantes eran los de Hierusalem, como cortesanos, juntanse, caminan en busca de Christo. Quien dixera, que tan reuerendas cabeças, no traian algun gran concepto, algun calificado negocio, pues salian tantos juntos de su tierra y venian en busca de persona tan acreditada en aquelas prouincias. Lo que dixo de los Poetas Horacio. Pariran los montes y pariran vn raton. Mirad que varones ciuiles, acommodados a la administraciõ de las cosas publicas, y priuadas, que hauian de regir con sus consejos las ciudades, fundarlas

darlas con leyes, emandarlas con sus juyzios, tratar frequentissimamente de la justicia, fortaleza, temperancia y cosas semejantes, con vigor de espiritu, con autoridad de exemplo, con fuerça de ingenio, con copia de eloquencia y pericia de la Escriptura. Mirad que zelan! *Quare discipuli tui, &c.* Porque vuestros discipulos quebrantan las tradiciones de los viejos? Nuestros padres de buena memoria, que erã mejores que nosotros nos dexaron por tradiciõ que nos lauassemos las manos antes de comer. Vuestros discipulos con desprecio de los passados, y escandalos de los presentes, no guardan tan sancta y limpia costumbre. O crimen graue! No dizen *quare transgrediuntur præcepta*, o *leges* como nota Chrisostomo porque no hauia ley que tal mandasse, ni dizen nuestras tradiciones, aunque eran suyas, sino de los viejos, *seniorum*, agrauando el peccado con la auctoridad y antiguedad de sus mayores; ni hazen esta acusacion a Christo, *quare tu non lauas*? aunque es de creer que no se lauaua mas q̃ ellos: o porque no osaron acusarle claramente, o porque acusando a los discipulos en ellos acusauan mas mordazmente al maestro, como en el c. 9. No dizen, porque no ayunas tu? sino tus discipulos? Claro està que los malos siniestros del discipulo consentidos por el maestro, son culpas y vituperios suyos, como lo sintio aquel Diogenes de quien se escriue, que viendo vn moçuelo trauieso en presencia de su ayo, dio con el palo al ayo, como auctor de la culpa, diziẽdo, *quare sic insti tuis?* La mala criança del hijo es acusacion de el padre, y el abuso de el subdito, culpa de el Prelado; y aũ la criada liuiana q̃ yendo de tras de su señora, mira, rie y haze señas, es deshonra de su ama dize Clemente Alexand. con auctoridad de vn Comico. *Valde acriter dixit Comicus Philemon: cum liceat post mulierem liberam respicientem ancillam retro sequi pulchram, & ex Plateico consequentem quempiam limis intueri. In dominã enim retorquetur ancillæ intemperantia.*

Chryſ.

Math. 9.

Diog.

Clem. Alexã. Pedag. l. 3. cap. 11.

§. I.

Acceſſerunt Scribæ & Phariſæi, &c. Aqui se offrece primero ponderar la inuencible pertinacia de aquesta gente desca-

rada. Actualmente ha sanado IESVS aquella lastimada Hemorrhoysa con el tacto de su ropa. En Genesareth muchos dolientes. Saca demonios. Vienen todos los comarcanos a adorarle, y a hartar sus ojos con la vista de persona tan magnifica. Y en esta sazon, quando los letrados deuian reconocer mucho mas aquel comun bienhechor, vienen a calumniarle, y ponerle tan vanos pleitos: *Quare discipuli tui, &c.* Infelices verdaderamẽte y desauziados enfermos, a quien el biẽ haze tanto mal, que al Sol ciegan, al fuego se yelan, a la luz se pierden, a la fuente se secan, a la piedad se encruelecen, a la bondad se empeoran, a la presencia de la salud se hazen indignos de ella. Quien vio jamas semejante portento? Ved quan malignamente proceden, no auisan, ni reprehenden en secreto a los Apostoles para que se enmienden, sino infaman los en publico, para q̃ su deshonor redunde en Christo. No juzgais oyentes que son hijos y discipulos destos fulleros aquellos nueuos Theologos de Germania, que cõtra los institutos viejos de la Iglesia, aprobados por tantos Pontifices, confirmados por tantos Concilios, establecidos por tantos Doctores, que han sobrescrito a su doctrina, autenticados por tantos Martyres, que con su sangre los sellaron y rubricarõ, y con su muerte juraron, corroborados cõ tantos milagros; contra el Espiritu diuino, cõtra los Oraculos Apostolicos, contra el comun cõsentimiẽto de tantas Academias, cada dia hallan nueuos dogmas, nueuos sentidos, nueuas interpretaciones contra el libre aluedrio, contra el merito y valor de las obras sanctas, contra la potestad Pontificia, contra la verdad del purgatorio, contra el celibato de los religiosos, contra el clausstro de las monjas, contra la mendicidad de los frayles, contra el honor de los Sanctos y de las Sanctas, contra la reuerencia y adoracion de las imagenes, contra las peregrinaciones voluntarias, cõtra el thesoro de las indulgẽncias, contra la libertad de los votos, cõtra la sanctidad de las ceremonias. Ni dexã a los Sanctos, templos; ni a los tẽplos, altares; ni a los altares, reliquias. Roban como fulleros las almas a Christo, y a su Iglesia, y hazenlas de la synagoga de Satanas, qual es la suya. O Basiliscos, que cõ vuestro veneno haueis inficionado gran parte de el mundo, y cegado ojos enfer-

enfermos con el humo pestifero que sube del poço del abismo, adulterando quanto haueis podido todos los libros de nuestros Doctores sanctissimos, deprauando la antiquissima doctrina de nuestros padres, con vuestras nouedades; ora con perfecciones, ora con censuras, ora con indices, ora con sumarios, ora con glosas, ora con escholias, cõ calumnias tan leues y pueriles, como las de estos Pharisèos vuestros maestros y exemplares! Pero reseruando esto para su proprio lugar, vosotros alomenos señores Aragoneses estad firmes dẽtro de los terminos antiguos de tantos Sanctos como teneis por fundadores de vuestra Religion, caminad por la estrada vieja, sin declinar a la diestra, ni a la siniestra. Y si otras prouincias mas amigas de nouedad, que desseosas de verdad, se han apartado del buen sentido, tu que de tã antiguo tiempo tienes vinculada la Fè, està firme. *Tu vero permane in his quæ didicisti sciens à quo didiceris.* dixo S. Pablo a Timotheo: Si los otros se mudan, tu permanece en lo que aprendiste, acordandote siempre que maestro tuuiste, no alcançaste qualquier vulgar maestro, sino a Pablo Apostol de Christo. Tu alcançaste aq̃l grande Apostol Sãctiago, y puedes gloriarte, q̃ tuuiste a la Virgẽ maestra de los Apostoles, como la llama Ruperto, la qual se dignò de poner en Çaragoça su primer altar, que fuesse silla de su gloria, y cathedra de tu doctrina, sin otros innumerables maestros Martyres, que dexaron en tus pedernales perpetuas señales de sangre, testimonios de la Fè por quien la vertieron, y despertadores de tu obligacion. Boluiendo a mi intento, los Phariseos por amparar sus tradiciones humanas, rompen las pregmaticas y leyes diuinas; cuya necedad, comũ a todos los hereges comparò, doctamẽte S. Ireneo a aquel perro de Isopo, que dexò el pan por la sombra que vio mayor, porque ansi los Valentinianos (de quien el habla) adorarõ por Dios vn Angel, dexãdo al Criador: y estos dexan a Dios y sus mandatos, por ceremonias y costũbres tan impertinẽtes, como lauarse las manos, que no merecen nombre de sombras, comparadas con la verdad, en quien, como Tertul. dixo de vn herege, estos ponen manos violentas. Esto mismo es lo que les responde Christo.

2. *Thi.* 3. 14.

Rupert. in Canti.

Iræn. adu. Valen.

Tertul.

Quare & vos transgredimini, &c. No dize que hazen bien

los discipulos en no lauarse, por reuerencia de la antiguedad siempre veneranda; no los alaba tampoco por no dar occasiõ a alguna calumnia: pero no los reprehẽde por no aprobar la tradicion humana como ellos; ni acusa los Auctores primeros de aquellas constituciones, porque no le tengan por maledico e injurioso; ni los loa por no hazer reos a sus discipulos, mas sacando vn clauo cõ otro, muestra a los Phariseos q̃ son dignos de graue reprehẽsion, porque estan en graue pecado, a modo de sabio disputante, que responde a vna questiõ con otra. Respondedme a mi para que yo os respõda a vosotros; *Obedire oportet Deo, magis quã hominibus?* Este es en suma el argumento de Christo, que los Logicos llaman *ad hominẽ*. Como teneis cara para acusar a mis discipulos de que no cũplan mandatos, o costũbres de hombres, pues vosotros osais quebrantar, y lo que peor es, enseñais a quebrar los mãdatos del eterno Dios? La ley humana es dispensable: la auctoridad, la razon, la fuerça, el tiempo, el priuilegio, la costumbre, y otras cosas mudan los estatutos humanos, por lo qual no se hauian de llamar leyes, porque no ligan perpetuamẽte. La ley diuina es verdadera ley, superior a toda razon, a toda virtud, a toda auctoridad, a toda sabiduria, a toda costũbre. Pues dezidme inuentadores de nueuos atreuimientos, como osais anteponer vna tradicion vuestra contraria al precepto diuino? violar las leyes de Dios, porque seã inuiolables las de los hombres? El culto verdadero de Dios no està en el sacrificio exterior, sino en el espiritu, como enseña el maestro Rom. 1. Testigo me es Dios (dize) *cui seruio in spiritu meo*, la palabra original piensan los Griegos se deduze de *la* particula q̃ significa vehemẽcia entre ellos, y *trin* que es lo mismo que temer y temblar. El culto verdadero y gratissimo a Dios no es sacrificar, sino temerle y tẽblar, y darle la raiz del alma, añade, *cui seruio in spiritu meo*, no con victimas corporales. Trata del culto diuino espiritual, dize Theophyl. el culto Gẽtilico es carnal, y erroneo; el Iudaico no tiene error, pero es corporal, el Christiano es verdadero y espiritual, como el Señor enseñò a la Samaritana. Deste no cuydã Phariseos, sino de victimas por su prouecho. Y que vosotros hagais esto, pruebolo, porq̃ Dios dixo; *Honora patrẽ tuũ, & matrẽ tuã*, q̃ el hijo hõre

Act. 5.

Rom. 1.

a su padre, y a su madre, vosotros enseñais a vuestros discipulos, que no los socorran, porque os offrezcan lo que les hauian de dar. Esta es otra cosa, que no dexar de lauarse las manos Iudios. El coraçõ està suzio Synagoga, la affecion corrupta, la voluntad estragada. Lauad primero el coraçon hypocritas, y despues reprehendereis a mis discipulos de que no se lauan las manos.

§. II.

Honora patrem tuum, &c. Padres y hijos escuchadme todos que con todos habla esta ley; con los hijos, porque les manda obedecer a sus padres; con los padres, porque presupone, que han de ser buenos, y mandar cosas justas y honestas, pues de otra manera no estarian sus hijos obligados a obecerlos. Y si huuiere padre que mandare a su hijo algo contra Dios, pise el hijo las canas de su padre, y los pechos de su madre, y buele al Señor de los exercitos y cauallerias, como S. Hieronymo dixo. Tengo por cosa cierta que en la criança de los padres consiste la obediencia y reuerencia de los hijos, y digo que si alguna cosa ay en esta vida que obligue a vn padre a ser bueno, es tener hijos. En la luz del padre abre los ojos el niño para tomar andadura en la carrera de su vida. Y esto ha de obligar a vn padre a ser Christiano, ver que sus hijos le tomã por exemplar y dechado de su vida, y maman la leche de sus exemplos, y, como sancta y doctamente dixo Saluiano, heredan del no solo hazienda, sino costumbres, y primero las costumbres que la hazienda, porque la hazienda la heredan en muerte, pero las costumbres en vida. Las palabras de este Doctor son estas: Ordinariamẽte los hijos sucedẽ a sus padres, no menos en los vicios que en los patrimonios, ni reciben menos sus maldades que sus facultades; porque transformandose en las costumbres de sus padres, comiençan a posseer antes su malicia, que su substancia. La razon de esto es, porque los bienes de los padres no los poseen sino muertos, pero las costumbres viuos y sanos: y antes que tengan en su dominio sus haziendas, tienen en sus coraçones los mismos padres; y primero que gozen

Hieron. ad Heliod.

Salu. l. 1. ad Eccl. Cath.

aquellos que falsamente se llaman bienes, tienen aquestos q̃ son verdaderos males. Hasta aqui es de Saluiano. Oxala dize Quintiliano lib. 1. cap. 3. nosotros no echassemos a perder las costumbres de nuestros hijos, cuya infancia en naciendo corrompemos con delicias. La blanda criança que llamamos indulgencia, quebranta todos los nerutos de alma y cuerpo. Que no desseará quãdo sea grande, el que siendo infante está embuelto en purpura? aun no sabe pronunciar las primeras palabras y ya sabe que es grana, y carmesi. Antes instituimos su paladar que sus costumbres. En las camas crecen y si los asientan en tierra, luego los toman en braços. Holgamonos de oirles dezir algunas libertades. Sus palabras deshonestas, que no se permitieran en las delicias de Alexandria los oimos con risa, y pagamos con besos. Y no es marauilla que las digan, nosotros se las enseñamos, de nosotros las oyeron, y vieron nuestras amigas y tratos deshonestos. En todo cõbite ay cantares torpes, y se ven cosas vergonçosas de dezir. Hazese desto costumbre, despues naturaleza: y aprenden esto los miserables niños, antes de saber que son vicios. De alli disolutos y blandos, no reciben estos males en las escuelas, porque los lleuan ellas.

Quintil.

ABRAHAM crio a Loth su sobrino como hijo, y sacole heredero de sus costũbres, y misericordias. El salia por los caminos al resistero del dia a buscar pobres q̃ traer a su casa, ansi lo hazia Loth en Sodoma, q̃ sobre tarde los sacaua por fuerça de los mesones, y les daua posada. Vienen vnos Angeles en forma de peregrinos a gozar de la misericordia de Abrahã, y de alli passan a Sodoma y caen en las manos de Loth, que por fuerça los sacò de el meson *cogit illos oppido*. Los bãquetes y fiestas de los Angeles sõ en las mesas de los padres de pobres. No parece sino que aquellos gentiles hõbres de Dios, passan de Abraham a Loth, a ver como ha criado aq̃l sobrino que le encargò Dios. Hallan que le ha sacado de sus costũbres, prometenle vn hijo, como si dixerã: quien tan biẽ cria sobrinos biẽ merece que Dios le dè hijos. Padres sed maestros de vuestros hijos, ayos de su niñez, honestos en la vida, graues en las costũbres, seueros delante de sus ojos, tẽplados en el comer, recatados en el hablar, moderados en el vestir, cõpadecidos

de

de pobres, deuotos cõ Dios, obediẽtes a la Iglesia, recogidos, morigerados, y finalmente como dixo Arist. oled a bondad. *Arist.*

Lo que generalmente hablado tiene destruida la criãça y educaciõ de los hijos es el nimio amor de sus padres. Cosa marauillosa y aueriguada por muchos doctos q̃ hã escudriñado las escripturas, q̃ cõ tener tãtos documẽtos y reglas dl amor q̃ nos deuemos tener los vnos a los otros, el marido a la muger, la muger al marido, los hermanos vnos cõ otros, los hijos a los padres, hasta llegarnos a mãdar amar lo q̃ naturalmẽte aborrecemos q̃ es el enemigo, no se halla q̃ jamas mãde, q̃ el padre ame a su hijo. Y esto no es porq̃ Dios quiere q̃ no ames tus hijos, antes dezimos, q̃ no salamẽte hã de ser amados, sino principalmẽte, y sobre todas las cosas, sin anteponerles alguna, sino a solo Dios. Porq̃ esto es amarlos con supremo amor, anteponer a los hijos solamente aq̃l q̃ en ninguna manera es licito posponer. Pues como hemos de amar los hijos dize Saluiano, sino de el modo q̃ Dios señalò? Porq̃ claro està q̃ no puede hauer mejor amor de hijos, q̃ el q̃ enseñò el q̃ dio los mismos hijos: ni puedẽ ser tan caras prẽdas mejor amadas, q̃ si se aman, en el mismo que las dio. Pero como mande Dios amar los hijos, no lo digo yo, digalo su lẽgua diuina, que a todos los padres generalmente habla ansi: *Vt tradant mandata Dei filijs suis, vt ponant in Deo spem suam, & non obliuiscantur operum Dei, & mandata eius exquirant.* En otro lugar os dize Padres. *Nolite ad iracundiam prouocare filios vestros, sed edocete illos in disciplina & correptione Dñi.* Señaladamente es notable aquel auiso q̃ da por el Sabio. *Stultitia colligata est in corde pueri & virga disciplinæ fugabit illam.* En la primera parte desta sentencia dize, que la imprudencia nace atada al coraçon del niño. Està tan asida del niño la vanidad, que no piensa sino en cosas vanas, inutiles y malas, brotando las semillas de las malas inclinaciones; no ha nacido quando tiene inuidia, concupiscencia, vanidad. Lo vno porque de la corrupcion de la naturaleza trae consigo aquella inclinacion a lo malo; lo otro, por la falta de experiencia; y finalmente por la abundancia de humores que dominan en ellos, por lo qual no conocen lo bueno, ni lo vtil. La disposicion pueril dixo vn Doctor, es semejãte a la embriaguez, por la abũdancia de *Caiet.* *Salui. vbi sup.* *Pſal.77.* *Eph.6.* *Pro.22.15*

humor: y ansi tiene vn poco de locura, como los medio borrachos. Pero porque no pēsasse el padre que era ramo de locura incurable, enseña en la segunda parte como se saca esta vanidad, y se cura esta locura *virga disciplinæ*, con vara de erudiciō, enseñandonos q̄ por la mayor parte es menester castigo y açote, porq̄ sola *vexatio dat intellectū*. Algunos niños ay tan bien dispuestos, que con sola erudicion se cura su imprudencia, pero quando esta no basta es menester vara. Y dixo bien *virga disciplinæ*, significando vn castigo moderado. No es bien que el padre se encruelezca con su hijo, ni le diga injuriosas palabras, ni saq̄ para el la espada, ni le tire el candelero de la mesa, que essos no son hechos de padres graues para hijos, ni hazen cō ellos prouecho sino *virga disciplinæ*, castigādo y enseñando vn castigo que sea erudicion, castigo q̄ no sea vengança sino enmienda; la vara de ira es para los q̄ peccan de malicia, la de disciplina para los hijuelos que peccā de ignorancia. Esta vara de disciplina no sana la locura de los iniquos que hā venido al profundo de la malicia, sino a los chicos, que cō temorde la pena, han de ser formados en virtud. Y quanto valga la disciplina y cuydado humano para la mudança y correcciō de nuestra naturaleza mal inclinada, prueba lo bien S. Basilio, con el cuydado de labradores, mediante el qual los arboles fieros y siluestres se amansan, y domestican, y acommodan sus fructos al vso de los hombres. Esto ha lugar señaladamente en la niñez, y ansi hauia de ser el primer cuydado de los padres amaestrar su infancia, como es el postrero. Por lo qual dezia muy bien el antiguo Crates Thebano q̄ si le fuera licito se subiera en vna torre altissima de la ciudad, y a grandes vozes dixera: *Quorsum ruitis homines qui omne in comparandis pecunijs vestrum studiū facitis, filiorum vero, quibus eas relinquitis, nullā fanè curam suscipitis?* Que error es este hombres perdidos, q̄ buscando cō gran solicitud dineros para vuestros hijos, ningun cuydado teneis de ellos; para quien buscais el dinero? A las quales palabras añadiera yo (dize Plutarcho) que los que esto hazē son semejātes a algunos necios, que por guardar los çapatos, no hazen caso de los pies. Ansi que el primero y principal cuydado ha de ser de las costumbres de los hijos. Y ansi como naciēdo el niño, la

Isa. 28. 19.

Basil. ho. 5. Hexam.

Crat. Theb.

Plutar. l. de educ. liberis.

la madre y la partera luego le forman los miembros, quando estan tiernos como masa pueden ser facilmente endereçados, y compuestos, porque no esten despues feos, y disformes: assi conuiene al principio endereçar y formar las costumbres como miembros de su anima, por ser aquella nueua edad tierna capaz de esta formacion, y aquellos animos tan blandos, y dispuestos que facilmente reciben las disciplinas. Y como los sellos se imprimen en la cera blanda, assi en el animo pueril se esculpe mejor la doctrina, pero con dificultad se estampa en coraçones duros. Por lo qual muy a proposito aquel diuino Platon amonesta a las amas que crian niños no les canten ni cuenten fabulas torpes y vanas, porq̃ no amanzillẽ al principio aquellos animos virgines y puros con macula de deshonestidad y liuiandad. *Plat.* Hermoso consejo es el de Phocylides poeta: *Phocylid.*

Dum tener est natus generosos instrue mores,

y el de Plutarcho que dixo, si enseñamos a los niños a comer con la mano derecha, y quando estienden al plato la izquierda los reñimos, porque no tẽdremos prouidencia de instruirlos en ligitimas y sanctas disciplinas? *Plut.* Finalmente *patres carnis nostræ eruditores habuimus*, dize S. Pablo, porque naturalmente el padre es y deue ser doctor de su hijo. Procure pues el padre tener le delante de sus ojos, si quiere que medre, pues no fue menos verdadero que gracioso dicho aquel de vn mesonero: *Nulla alia re equum adeo pingue fcere, quam regis oculo.* Que los ojos de el Rey son los que principalmente engordan el cauallo, y los ojos de el padre enseñan y hazen bueno al hijo. Sancto y loable estudio velar sobre los hijos, enseñarles antes que el mundo les muestre sus vanidades, pintar en sus entendimientos honestas imagines quando los tienen como tabla rasa en que no ay pintura alguna. Començar entonces a exercitar y acostumbrar su entendimiento y memoria en la doctrina Christiana, y palabras de la Escriptura. La memoria es el cofre donde se guarda el tesoro de las disciplinas, por lo qual se dize en las fabulas, *Memoria esse matrem Musarum*, que fue dezirnos, como declara vn Philosopho, que no hizo naturaleza cosa que tanto engendre y crie como la memoria, y assi es necessario acõmodarla

a doctrinas sanctas. Quien desta manera ama a su hijo, esse verdaderamente le ama, quien trata solamente de su regalo esse le aborrece, y viene a ser lo que Plutarcho dixo, que el nimio amor del padre, es causa de aborrecimiento, porque haze a su hijo aborrecible, como las plantas, que con agua moderada medran, con la demasiada se ahogan.

Plut.

BOLVIENDO pues al punto que toquè arriba, de donde me diuerti necessariamente. No manda Dios en su Escriptura que el padre ame al hijo, porque esse amor està tan entrañado en el coraçon paternal, que antes tiene necesidad de freno que le detenga, que de espuela de precepto que le aguije. Y como ordinariamente pecca por exceſſo, no quiso darle mandato expresso de que le amasse, porq̃ quando excediesse en esso, no se escusasse con dezir, que Dios se lo mandaua, pues nunca nos faltan achaques en defensa de nuestras passiones, como està escripto. *Homo peccator vitabit correptionem, & ad voluntatem suam inueniet comparationem.*

Eccles. 32. 21.

AORA ya, porque veas lo que al principio dezia, que en la virtud y buena prouidencia de los padres consiste las mas vezes la felicidad y bondad de los hijos: por lo qual los padres hauian de procurar ser sanctos, para sanctificar con su exemplo a sus hijos. Oye algunos famosos exemplos de sanctos padres que alcançaron muchos, y muy felices hijos. No hare mencion de la casa de Iacob con sus doze hijos, y vna hija, ni de la de Iob con siete hijos y tres hijas duplicados, sino de otros de quien ay menos memoria, aunq̃ illustres principes y juezes de el pueblo de Dios antes q̃ huuiesse Reyes.

Iob. 1.

Iud. 30. 10

Quan noble en toda virtud fue aquel buen juez IAIR, que alcançò de Dios treinta hijos, *Sedentes super triginta pullos asinarum.* Caualleros en treinta mulos reales; illustre caualleria de aquel tiempo, y de aquel pueblo, GHAIARIM, es vocablo Chananeo, cuyo singular es GHAIR, que significa pollino, aora sea de cauallo, aora de asno, y no siempre significa asno, porque en Iob GHIRPARE interpretò el Latino *pullum onagri*, y este animal aunque los Griegos y Latinos le llaman asno siluestre, pero en su naturaleza mas es mulo que asno: y assi el Interprete Griego en conformidad de el Chal-

Chaldeo puso *triginta pullos*, sin añadir *asinarum*. Andauan pues en treinta mulos, y fueron principes de treinta ciudades. Mira que felicidad. Teniase por bendicion de Dios la muchedumbre de hijos, *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ, filij tui sicut nouellæ oliuarum in circuitu mensæ tuæ. Ecce sic benedicetur homo qui timet Dominum*, y no solo entre Israelitas, que tenian por sanctissima cosa acrecentar aquel pueblo pio y religioso, sino aun entre Gentiles: porque entre Romanos tenian priuilegios, e immunidades y ornamentos los padres de muchos hijos, como se ve en los Derechos, *trium atque duodecim liberorum*. Pues que felicidad se puede comparar a la de este principe, ver y gozar treinta hijos todos hombres hechos, no viles, no pobres, sino ricos, nobles, apuestos, galanes, caualleros, que acompañauan a su padre con aparato y pompa equestre, valientes, y fuertes, pues andauan sobre treinta mulos nueuos, animales indomitos, y los gouernauan. Pareceria capitã de caualleros, o Rey acompañado de sus principes. *Ps.* 127. 3.

ADMIRABLE cosa es esta, pero mucho mas es lo que dire de Abesan juez de el mismo pueblo, *Qui habebat triginta filios, & totidem filias, quas emittens foras maritis dedit: & eiusdem numeri filijs suis accepit vxores introducẽs in domum suam*. Quiẽ dira que no era manifiesta prouidẽcia y benignidad de Dios, este numero tan copioso, tan igual y parejo de ambos sexos, treinta hijos, treinta hijas, pues el procrear hijos, no se puede atribuir a diligencia humana, sino a prouidencia y voluntad diuina, como se escriue en la santa Genesis. Viendose Rachel sin hijos inuidiosa de su hermana, dixo a Iacob su marido: *Da mihi liberos alioquin moriar*. Respondiole enojado Iacob, Por ventura soy yo Dios, que te priuo de el fructo de tu vientre? *Et prudenter ac dogmaticè respondit*, dize Euthymio, que no solo fue respuesta prudente, sino dogma Catholico, que los hijos no son de el marido, sino de Dios. Particularmente en el pueblo Israelitico erã tan desseados y preciados los hijos, que alcançar vno solo, aunque se muriesse luego, se tenia por singular beneficio de Dios, *cum vel vnam animam Israelitico populo adiunxisset*. Mucho mayor beneficio era casar el hijo. De aqui veras la felicidad deste hombre, que *Iud.* 12. 9. *Gen.* 30. 1. *Euthym. in Psal.*

que casò de su mano treinta hijas. Seguramente se puede creer que las hauia criado cõ todo recato y honestidad, pues les dio maridos a todas dignos de su linage. *Emisit foras.* Que felicidad llega a esta dotar y casar tantas hijas, embiarlas con sus maridos a sus casas, sin que se le boluiesse alguna, o repudiada, o biuda? La palabra original, SALAHHAHVTSAH, da a entender, que no las casò vulgarmente, sino bien dotadas con hombres principales, que se las pidieron de diuersos linages y familias, no en vna familia sola, o en pocas, sino en muchas differẽtes, esso es *foras*, por varios linages y pueblos, de donde se le figuierõ muchas affinidades, y parentelas, amistades y honras, y tendio como copiosa vid sus bastagos por todas partes. No fue menos dichoso en colocar los hijos, porque les dio treinta mugeres competentes *inducens in domum suam*, a cada vno la suya tãbien de diuersos linages y casas, cosa que para la paz y tranquilidad domestica era de grãde importãcia, que a ninguno aunque le fuera licito dio dos mugeres, y cada vna era de differente linage, y ansi no hauria vãdos entre ellas. Mira que colmo de bienes, de mas de tantas affinidades, y amistades, con tantos consuegros, tantas hijas le nacieron, quantas buenas nueras truxo a su casa. Que bien muestran estos casamientos las sanctas costumbres, disciplina y honestidad de aquella gran casa, pues de tantos hijos y hijas, ninguno se casò contra voluntad de su padre, ninguno busco muger, ninguna escogio marido, cada vno tomò la compañia que le dio su padre, y todos viuieron en summa paz y charidad. Como era posible que tantos hijos fueran tan morigerados y obedientes a su padre, si el como justo no los huuiera educado e instituido en sanctas costumbres desde
Ps 127.4. la niñez? O felicidad grande! *Ecce sic benedicetur homo qui timet Dominum.* Otros vsos ay agora, que los mas de los hijos escogen mugeres, y escogẽ las mas vezes lo peor, en pena de que se casan contra voluntad de sus padres: para si buscã deshonra, para sus padres tormẽto, como en muchos exemplos de nuestro siglo hemos visto. Lleuad esto de camino mancebos, que todos los hijos nobles biẽ instituidos y doctrinados, quales fueron Isaac y Iacob, nunca trataron de casarse sino por voluntad de sus padres, y los que lo contrarios hizieron offen-

offendieron grauemente las canas de sus padres, como Esau, que se casò con dos mugeres Chananeas; *Quæ ambæ offenderũt animum Isaac, & Rebeccæ.* Discipulos son de Esau los que en esto le imitan, verdugos de sus padres; y quan graue sea este tormento de ver vn hijo por su eleccion mal casado, vese biẽ en aquellas palabras de la sancta madre de Iacob Rebecca, mandando en conformidad de su marido Isaac, que no tomasse muger de la tierra en que estauan, dixo: *Tædet me propter filias Heth, si acceperit Iacob vxorem de stirpe huius terræ, nolo viuere.* Si mi hijo se casare contra nuestra voluntad con muger Chananea, no quiero viuir, muera yo antes que tal vea. Boluiendo a Abesan, lleno de toda auctoridad y honra, acompañado de tantos hijos, gouernò sabiamente el pueblo de Dios siete años, hasta que murio en paz lleno de virtudes y auctoridad; *Ingressus in abundantia sepulchrum, sicut aceruus infertur in tempore suo.* Dizen algunos Hebreos q̃ este Abesan fue aquel sancto Booz marido de Ruth progenitor de Dauid. Finalmente se offrece aqui considerar quan differẽte fuerte tuuie rõ este juez y su predecessor Iephte en materia de hijos, pues Iephte no tuuo mas de vna hija, y essa no pudo colocarla; Abesan tuuo sesenta hijos y hijas, y todos los vio casados, bienauenturado con tales hijos. Pero dexadas las fuertes humanas, ansi el vno como el otro fue amado de Dios, que es la summa y verdadera razon de bienauenturança.

Ge. 27. 28.

Iob. 5.

Hebræi.

Iud.

Despves de Abesan inmediatamente tuuo la judicatura y dignidad *Abdon, Qui habebat quadraginta filios, & triginta ex eis nepotes, ascendentes supra septuaginta pullos asinarum.* Porque a exemplo de aquel buen juez defuncto fue este, por el copioso numero de hijos y nietos, tenido por digno de tal gouierno, especialmente, porque no hauia en el cosa que le hiziesse indigno de este cargo: *Ecce sic benedicetur homo qui timet Dominum.* Mira que luzido esquadron de hijos. La muchedumbre de hijos, quando han sido honestamente criados, y no degenerã de sus padres, es celebradissima dicha, si no padecen pobreza que los haga viles, y necessite a occuparse en mecanicas artes. Pero no huuo q̃ temer esto en Abdon, cuya familia era tan rica, y tan luzida, y abundante, que no solamẽ te los hijos, pero aun los nietos ya crecidos y grandes andauan

dauan en treinta mulos Reales (como Iosepho antiguo au-
Iosephus. ctor explica este vocablo) sin tener necesidad de andar a pie, ni cultiuar las tierras y campos, ni pastorear sus proprios ganados, mucho menos de ocuparse en ministerios seruiles y artes mecanicas, agenas de su nobleza. Acompañauan honrosamente a su padre quando hazia alguna jornada, sin ser graues ni costosos a las ciudades, por tener hazienda bastante; y tanta moderacion, que no hauia cosa reprehensible en el gouierno de tan buen principe. Hauiendo pues tenido el gouernalle de aquella republica siete años, murio ya muy viejo en ampliſsima hora, dexado celebre memoria en su patria de su santidad y gouernacion, cō tan luzida y illustre succesiōy familia de hijos y nietos, q̄ mostrauā bien en su modestia y crianza la cepa de quien secortarō sus personas. Ves aqui por memorables y verdaderos exēplos, no de historias infieles sino fidelisſsimas de la Escriptura, probado, como los padres que crian en temor de Dios sus hijos, los alcançan obedientes, y virtuosos y ven buen gozo de ellos. Estos son los que los amā con amor reglado con las leyes de Dios. de quien no se entiende lo quedixo Menandro, que los hijos son vn linage
Menand. de hechizos que peruierten los coraçones de los padres. Tratemos ya de la obediencia que les deuen los hijos.

§. III.

Exod. 20. *Honora patrem tuum.* Tomò estas palabras el Saluador del Exodo. La voz Hebraica con que significa este precepto tiene ampliſsima significacion, no solo de honra, sino de nutrimento, mantenimiento, gloria, reuerencia, y todo officio de piedad y respecto bueno, que deuē los hijos a sus padres. Responde a esta palabra Hebrea aquella Latina, *amplificare*, y si se puede hablar ansi, *dignificare*. Dezir pues: *Honora patrem tuum, &c.* es lo mismo que dezir, procura con todo el posible cuydado, amplificar, subuenir, y mejorar a tu padre. De manera que en este precepto, no se excluye cosa de quātas pueden hazer al caso para la piedad y amplitud paterna. Esta ley alega oy Christo declarandola no solo de el honor y reuerēcia deuida, sino de el socorro y sustēto de los padres.

Cita

Cita otra que prohibe iujuriosas palabras, *Qui maledixerit patri vel matri, morte moriatur.* Si pregũtares, porque en materia de las buenas y pias obras que se deuen a los padres ingirio esta otra ley, q̃ prohibe a los hijos dezirles malas palabras? responde bien Chrys. que lo hizo por enseñarnos, quan graue negocio es delante de Dios el precepto de hõrar con buenas obras a los padres, pues a quien los offende con sola palabra castiga con pena de muerte. Estas son las dos leyes de Dios, que alega Christo contra los Phariseos. *Deut. 21. 16* *Chrys. in cõmenet.*

NO ERA ignorante en el derecho ciuil y imperial S. Pablo, dize Ambr. mucho menos en el diuino, antes como excelente Iurisconsulto glossa quando es menester sus leyes. Escriuiẽdo a los Ephesios, comenta la primera diziendo: *Filij obedite parentibus vestris in Domino, hoc enim iustum est, Honora patrem tuum, & matrem tuam: quod est mandatum primũ in promissione, &c.* Aduierto que *in Domino* es Hebraismo, que vale tãto, como *secundum Dominum*, Hijos obedeced a vuestros padres, en quanto fuffre Dios y la ley Euangelica. Fue cauta aduertencia de nuestro Iurisperito, porque realmente muchas vezes los padres hazẽ a sus hijos ministros y executores de sus passiones y enemistades viejas: lo qual, como con agudeza vio vn Doctor, significò el mismo Pablo despues de las palabras referidas, diziendo a los padres: *Et vos patres nolite ad iracundiam prouocare filios vestros*. Padres no prouoqueis a peccar a vuestros hijos. Pongo exemplo en la ira y indignacion, en que suelen los padres incitar a sus hijos a tomar vengança, a aprouecharse de sus armas contra sus enemigos, prouocarlos en vida a q̃ sean enemigos de sus enemigos, y dexarselo encargado en muerte. Grauemẽte pecca el padre q̃ despierta y anima a su hijo a peccar, y en tal caso no le deue obediencia el hijo, sino en lo q̃ le mãdare *in Domino*. *Ephes. 6. 1.* *Caiet.*

DIZE pues Pablo, no el Iurisconsulto de el mundo, sino de la Iglesia de Christo, que este mandamiento *est primum*, porque tiene primer lugar en la segunda tabla. Realmente no sin razon hauiendose de escriuir diez leyes repartidas en dos tablas, en la primera se pusieron tres solos, y essos tocãtes al culto de Dios, y en la segũda los siete q̃ pertenecẽ a los hõbres, y entre estos el primero es dl honor deuido al padre,

dre. Parece que se hizo, porq̃ tãbien este se llamasse primer precepto, y como el de la honra de Dios es el primero de la primera, este de la honra paternal fuesse primero de la segũda, y se confrontassen estos dos mãdamiẽtos como se confrõtan Dios y mi padre, pues ni a Dios ni a los padres podemos pagar, ni aun conocer lo que les deuemos. *Hoc enim iustum est*, dize el Apostol. Esto es debito, pues dize que es justo es deuda de ley natural, es lo tambien de ley escrita diuina, *Honora patrem tuum, &c.* Esta excellencia de ser tambien primero prueba S. Thom. por dos razones; vna porque en aquesta tabla no ay otro precepto affirmatiuo sino este: porque es instincto natural obedecer al padre, no a otros hombres aunque es naural no hazerles agrauio; otra, porq̃ assi como Dios ha de ser honrado como principio de nuestro ser, assi lo ha de ser en su tanto el padre, de quien dize Aristot. tiene el hijo tres cosas, ser, vida, y disciplina. Añade *in promissione.* Tiene otra excellencia este mandato, que es promessa promulgada en las mismas tablas, y aun es el primer precepto q̃ la tiene, y de este modo entiẽden algunos la primeria de esta ley, juntando *primum in promissione*, porque las promessas hechas a los que cumplen las otras leyes, se promulgaron despues en el fin del Deuteronomio. Y si quieres saber las causas, porque se hizo particular promessa a los que honran a su padre, *vt benè sit tibi: & sis longæuus super terram.* Dize S. Tho. que son dos. Vna que por quanto parece que el moçuelo, no tiene prouecho que esperar de su padre viejo, entro Dios en su lugar offreciẽdose a pagar por el. Item como este precepto es de la misma ley natural, porque no pensasse el hijo que por pagar natural debito de obediẽcia no mererecia cosa, expresso el diuino ligislador, el merito y el premio de esta obediẽcia. Y q̃ premio? *Vt benè sit tibi, &c.* Qua resumido se lo dio porq̃ como los mancebos son gẽte de poca lecciõ, en vna palabra se lo propuso, *vt benè sit tibi*: como aquella *dicite iusto quoniam benè.* Prometeles dos cosas que naturalmente desseã los moços (aduierte Theophyl.) bienes de esta vida, y larga vida, lo vno sin lo otro vale poco, o bienes sin vida, o vida sin riquezas, ambos juntos mucho: porque aquella edad desseã viuir suauemente, *vt sis longæuus super terram.* Con justissima razon

S. Thom. in Paul.

Aristot. 6. Ethic. 3.

Theophyla. Eph. 6.

razon se prometio vida larga, a quien procurò alargar la vida, de quien despues de Dios se la dio. Dios supremo progenitor paga por mi padre, y el toma a su cargo, vengar sus agrauios, y premiar sus beneficios. En razon desto dixo sentidamente el Sabio. *Memento patris tui & matris tuæ, ne quando obliuiscatur te Deus.* No te oluides hijo de tu padre, ni de tu madre, porque no te oluide Dios, donde obseruo diligentemente vn Doctor, que a aquellas palabras. Acuerdate de tu padre, contra puso las otras, porque no se oluide Dios de ti: como si dixera. Con que pena piensas que se castiga el oluido de tu padre, sino con oluidarse de ti Dios? *Eccl.* 23. 18

PERO NO porque oyes dezir, que es priuilegio especial de la piedad, tener anexa promessa de riquezas y vida larga, que son cosas de esta vida mortal, piensas que no tiene parte en la eterna, que si tiene, como declaro el dicho Pablo, en otra parte. *Pietas vtilis est ad omnia; promissionẽ habens eius vitæ, quæ nunc est, pariter & futuræ.* Y facò esto de las mismas palabras de la ley. *Vt sis longæuus super terram quam Dominus Deus dabit tibi*, interpretando parte de ellas a la letra, parte mysticamente. Porque la tierra de promission que alli se offrece al pio, la toma tambien mysticamente por el cielo. Y si en summa desseas saber, porque esta virtud alcançò entre todas las otras este especial priuilegio, de mas de las razones que he dado, da otras dos vn Escolastico: vna, porque la piedad mira a hazer bien a otros imitando el officio de Dios: otra, que hazer esto, tiene especial dificultad en el hombre, que de su natural no se inclina sino a su proprio bien: por tanto esta virtud està dotada de dos promessas, de bienes de cielo y tierra. *1. Thi.* 4. 8. *Caietan.*

ESTAS son promessas generales hechas a todos los buenos y obediẽtes hijos, pero ay algunos fauores particulares que les tiene prometidos y hechos, que magnifican grandemente aquella dulcissima prouidencia diuina, que assi honra la virtud y piedad natural. Famosa historia es la que està en Hieremias. Mandale Dios, que congregue todos los Recabitas en vna pieza de el templo, y les ponga mucho vino delãte y les diga que beuan. Respondieron que no beuian vino *Hier.* 35.

porque su padre Ionadab se lo mãdò ansi, y por ninguna via
Hebræi. se hauian apartado, ni apartarian de su obediencia. Este Iona
Vatablus. dab dizen los Hebreos fue de el linage de *Hobab*, que por otro nõbre se llamò Ietro, suegro de Moysen, el qual entre otras cosas mandò a sus descẽdientes no beuiessen vino, ellos fueron obedientissimos, y Dios se pagò tanto de su obedien-
Hier. 35.18 cia, que les dixo, por boca de Hieremias. *Hæc dicit Dominus exercituum Deus Israel: Pro eo quod obedistis præcepto Ionadab patris vestri & custodistis omnia mandata eius, & feciſtis vniuersa quæ præcepit vobis: non deficiet vir de stirpe Ionadab filij Rechab stans coram me cunctis diebus.* Notese aqui que esta merced y regalo, esta bendicion y promessa, les faltaua a los buenos hijos obedientes a sus padres, sobre quantas les hauia hecho de vida, y honra, y hazienda, que Dios tome para si la obediẽcia hecha al padre. Esta obediencia dize Dios para mi me la quiero, seã mis assistentes pues son obedientes, como Rey, o Emperador que escoge gente leal para guarda de su persona Tudescos, o Españoles. Ansi quiere Dios estos obediẽtes, aũque no eran de la cepa de Iacob, sino peregrinos, y hazian vida de Alarabes. O bondad de nuestro Dios! quan dulce palabra, *stans coram me!* por la qual dixo el Chaldeo. *mini-*
Chald. *strans mihi*: y los Hebreos piensan mandò Dios que los hi-
Hebræi. jos de estos, se casassen con las hijas de los Leuitas, y procreassen hijos, que ministrassen a Dios en el templo, y que esso es *stans coram me*. Yo dize Dios quiero que sean mis Sacerdotes pues son pobres y obedientes. Otros piensan, que *stare coram me* es lo mismo, que *seruire mihi*, ansi como, *ambulare coram Deo*, es seruir a Dios, ser sieruo de Dios, y que la diuina bondad promete a la obediencia de los padres esta gran promessa, que les dara buenos hijos, y parece buen sentido. A los que fueren buenos hijos, darles he yo buenos hijos, sieruos de Dios, phrasis galana *stare coram Deo*, ser sieruo de Dios. Otros mas doctos dizen mas doctamente, *stans coram me*. A los hijos de Ionadab tengo de hazer mil gracias y fauores: mientras vinieren nunca oluidarè a los nietos de Ionadab, y para nunca oluidarlos los tendre siempre en mi presencia. A los que mucho amamos no permitimos apartarse de nuestros ojos, por esso dize *stans coram me*:

como.

como si dixera. Assi como no puedē los hombres oluidarse de los que tienē siempre ante sus ojos, assi mē acordarè yo siempre de los Recabitas, teniendolos continuamente ante mis ojos, pues han sido buenos y obedientes hijos.

PARECETE que se puede offrecer de parte de Dios premio mas precioso ni fauor mas regalado q̄ este? Pues q̄ hijo ay q̄ por alcançar la gracia, la presencia, y assistencia tan fauorable de Dios, no sirue de rodillas a su padre? Pero si tu, hijo, eres duro de condicion, y de aquellos que se mueuen mas por maldiciones q̄ por bendiciones, sabe q̄ tambien las tiene horrendas a mānos llenas la Escriptura para los inobedientes a sus padres. Acuerdate q̄ fue maldito Chā y su descendencia cōdenada a perpetua esclauitud, por la irreuerēcia q̄ hizo a su padre. Fue el caso q̄ Noe tomado del vino cayò en tierra desnudo, verificādose ya lo q̄ tāto despues dixo el Sabio, q̄ *nullū secretū est vbi regnat ebrietas* pues descubre lo q̄ la naturaleza y la disciplina tāto encubrio. Ya quiē no se atreuera el vino dize Amb. pues no perdonò al q̄ le plantò? *Quod cū vidisset Chā pater Chanaā verēda scilicet patris sui esse nudata, nūtiauit duobus fratribus suis foras.* No dize palabra el historiador q̄ no tenga grā emphasi, o por dezir mejor, q̄ no sea circustācia muy agrauāte de aq̄l crimen. Lo primero no fue de estraño a estraño, sino de hijo a padre. Lo segūdo viēdole feamēte desnudo no le cubrio como era obligado, y como hizierō aq̄llos honestissimos y pijssimos hijos Sē y Iaphet. Lo tercero ya q̄ no le cubrio, no lo callò sino echolo fuera *foras*. Lo quarto ya q̄ lo dixo, no se cōtētò cō dezirlo a vno, sino a ambos hermanos. Lo quinto q̄ no ofendio a vn padre vulgar, sino singular Patriarcha varō sanctissimo digno de summa veneracion, con cuyos domesticos exemplos de virtud erudito, estaua el muy obligado a aborrecer toda maldad, no solamēte la q̄ era tan atroz sino qualquiera menor. Lo sexto que fue crimen indicio de animo ingratissimo, atreuerse a aq̄l de quien no hauia vna sola vez recibido la vida, como los otros hijos la reciben de sus padres por generacion, sino otra vez quādo por el escapò de la muerte en el diluuio. Lo septimo y vltimo acrecieta la traicion q̄ Moyses le llama *pater Chanaā*, porq̄ siendo como era padre de hijos, cō razō hauia de temer q̄ quā descortes era el

Gen.

Pro.

Ambr.

con su padre, tales serian con el sus hijos, pagandole Dios en la misma moneda, y como Amb. dixo: *Ad coadcernandum delictum ipsius Cham addita est eius generatio, qui cum haberet filium, & pater esset solus ipse patrem non agnouit, qui magis agnoscere debuisset, & ideo improbum habere meruit filium, quia ipse improbus fuit patri*: Ansi que como impio, vio, y mirò la desnudez y torpeza de su padre, con desprecio, con escarnio, diuulgòla, y prouocò a sus hermanos a la misma irrision. *Ab impijs egredietur impietas*, prouerbio antiguo.

Amb.

Oye aora la maldicion que fulminò contra el por justicia diuina su Padre. *Maledictus puer Chanaan seruus seruorum erit fratribus suis.* No solo fue maldito el hijo, sino el nieto Chanaan, que segun los Hebreos afirman y Theod. refiere y no lo cõtradize, y Caietano aprueba, fue el primero que vio al aguelo desnudo, y se lo auiso a su padre. O porque se entiẽda quan enorme fue esta culpa que no se huuo de castigar en el auctor solo, sino en sus descendientes. O porque fuesse mas crecida la pena de Cham, viendo que por su peccado, padecia el hijo que mas amaua por ser el menor, su mas parecido y semejante en ingenio y costũbres, y sus descendientes hauian de padecer turpissima seruidumbre. Y como notaron en este lugar los Padres, ansi como por el peccado de Adam, entrò la muerte en el mundo, ansi por el de Chã entrò la esclauitud y seruicio, digo el cruel, forçado, odioso, contrario al naturalissimo amor de la libertad, que es el mayor bien humano. Ves aqui la maldicion de la desobediencia: y la Escriptura bendiciones y maldiciones de padres da por efficaces quãdo dize *Benedictio patris firmat domos filiorũ, maledictio autẽ eradicat fundamẽta*, de aqui procedia aq̃lla ansia con q̃ acudian los hijos a alcançar la bendiciõ de sus sanctos Padres en la muerte, porque sabian que el bendito, *benedictus erat*, y el maldito, *maledictus*, y como Ambr. dixo. Esta gracia otorgò Dios a los padres para prouocar la piedad de los hijos. *Prerogatiua ergo parentũ disciplina est filiorum.* Honra a tu padre y a tu madre, porq̃ te bendigã. Honre el hijo pio al padre por la gracia, el ingrato por el temor. Y si es pobre y no tiene riquezas que dexar alos hijos, pero tiene aquella heredad de la vltima bendicion, con que dexa a sus succesores los tesoros de sancti-

Hebræi. Theod. in q. Caiet. in cõ. Ambros. de Noe & arca cap. 32.

Chry. ho. 29 in Gen. Aug. li. 19. de ciuitate. cap. 15.

Eccl. 3. 11.

Amb. de benedict. pat.

sanctificacion; y mucho mas es ser bienauenturado que rico. Hasta aqui es de Ambros.

REMATEMOS este punto con deziros hijos que hõreis a vuestros padres, no solo con la gorra, sino tambien con la bolsa, quando lo huuierẽ menester: y quando no tengan necesidad no os oluideis de su regalo. Quan buen hijo de sus padres era Sanson, aunque capitan belicoso, que si encuentra con el panal de la miel, come y guarda para sus padres. Esto para mi padre y mi madre. Quan agradecido el illustre Ioseph, que de que tuuo a su padre en Egypto: *Alebat eos omnẽque domum patris sui, præbens cibaria singulis.* Dize el Hebreo, *ad os paruuli*, daua de comer a su padre como a niño regaladamente, a menudo. Aora quiero yo padre mio que no tengais cuenta con lo que haueis de comer, sino que la hagais que sois niño en casa de vuestro padre. Aora os pago yo mi criança; aquel descuydo que yo tuue quando niño en vuestra casa, tendreis vos en esta, y yo el cuydado de vuestro regalo, que vos tuuistes de el mio. Que bien remunera y consuela las lagrimas que lloraua el buen viejo, *lugens descendam in infernum.* Quãdo pagarà cabalmente vn hijo a su padre la criãça de tantos dias, aquel tener su coraçon inclinado a sus bienes, tanto miedo de sus males? Quando agradecera a su madre los dolores del parto, las malas noches de la criança, y el no dormir, y el sustentarle con su leche, y el peligro en que por el se vio? que mucho es que põga el hijo obras, seruicio, y amor, si tanto pusieron por el sus padres? Los arboles (oyẽtes) q̃ todo el año reciben el nutrimento, y humor de la raiz, en el horrido Inuierno, viendo el tronco a fuerça de yelo seco y encogido, cõ necesidad de ayuda, a modo de hijos agradecidos los ramos se priuan de su proprio humor, y se despojã de sus hojas para socorrer a la necesidad de la raiz su madre. Quien pues es aquel cruel hijo, que hauiendo recebido el ser, la vida, y nutrimento del cano padre, y de la dulce madre viendolos en necesidad no los socorre? Tu hijo eres el ramo, el padre y la madre son las raizes, quanta obligaciõ tiene el ramo a la raiz, tanta y mucha mas les tienes tu a ellos. Nunca los ramos se boluieron contra sus raizes, como se bueluen los hijos contra sus padres. *Lex non est posita justo,* *Iud.* 14.

Gen. 47.

dize S. Pablo, *sed patricidis, matricidis.* Las leyes no se instituyeron para los justos, sino para los que matan a sus padres y a sus madres. No porque en el pueblo de Dios huuiesse este peccado, pues no sabemos de otro sino de Absalon, o Ruben, que fue tambien dolor de su padre, sino porque el hijo q̃ no sustenta a su padre en necessidad, o le da graue occasion de enojo le mata y es parricida. Si quieres ver en vna palabra quã exorbitante culpa sea esta, oye q̃ Esau formicario, profano, reprobo, determinado de matar a su hermano no lo oso hazer en vida de su padre, juroselo para el dia que cerrasse el ojo *venient dies luctus patris mei, & occidam Iacob fartrẽ meum.* Por que el impio primero pierde toda piedad q̃ la paterna. Y cõ todo esto los auaros y maluados Phariseos, so color de Religiõ hazian encruelezerse los hijos cõ sus padres, y quitarles el pã ẽ la boca, biẽ dignos de la aspera reprehensiõ siguiente.

Thimot.

Gen.

§. IV.

Hypochritæ benè prophetauit de vobis Isaias. Que los Escribas y Phariseos fuessen hypochritas no ay duda, pero lo que se duda es, porque se lo llamò aqui, donde no se trataua de hypocresia, sino de peruersa doctrina? Respõde Euthymio, por que queriẽdo parecer diligentissimos obseruantes de la ley, la quebrantauan por sus tradiciones. Bien dixo de vosotros quien os tenia bien conocidos Isaias, *Populus hic labijs me honorat.* No hablaua Isaias de solos Escribas y Phariseos, sino de todo el pueblo de los Iudios, y no del q̃ hauia de ser en tiẽpo de Christo sino de el q̃ era en el suyo. Y ansi no es propriamẽte vaticinio sino acusacion, la qual acommoda Christo a Escribas y Phariseos, como si dixera: Lo que aquel Propheta dixo de los Iudios de su tiempo, conuiene en todo y por todo a Escribas y Phariseos, tanto que no parece que acusaua a su pueblo presente, sino que prophetizò de esta gente.

Hypocritæ. Aqui se vee que no peccauã de ignorãcia. Maluados hypocritas contra quien siempre vsò el impetu de su inuectiua el bendito Christo, *qui sciebat quid esset in homine,* el que entra y sale por las cauernas de el coraçon humano, *Ipse enim nouit hominum vanitatem.* Sabe que no son tales como

Iob. 8.

parecen

parecen; de fuera resplandecientes con vna sola exterior luz de sanctidad, vazios dentro de toda piedad solida, y vanos, encubriẽdo muchas vezes de baxo de vellocino de oueja, costũbres de lobo. Este titulo, hypochrita, es infamissimo; de el malo a quien le compete podemos dezir tres cosas, que para si mismo es necio, q̃ para los buenos es perjudicial, finalmente que todo el es compuesto de mentira.

SER para si mismo necio y por consiguiente malo, es cui dente, porque el fingido Christiano haze las cosas difficultosas que el verdadero, sin prouecho, y no le falta mas que la intenciõ, porque endereça al mundo lo que hauia de dar a solo Dios. Pues no es gran necedad perder el trabajo de tantos ayunos, y oraciones, y mortificacion, solo por no darles buena intencion? Los otros peccadores y peccadoras que no son hypochritas, si bien es verdad que *non est Deus in conspectu eorum*, pero no se atormentan con trabajos que no les hã de ser de prouecho. Anssi que al hypochrita no le falta sino la intencion, y por esso pierde todos sus trabajos, que no es pequeña necedad, *receperunt mercedem suam*, no la de Dios, sino la que ellos buscaron de viento popular. El justo recibe la de Dios, como se escriue de Iacob, *Honestauit illũ in laboribus.* si trabajò en riqueciole Dios, y cumpliole sus trabajos, *compleuit labores illius*. Parece que los trabajos no son cumplidos ni logrados, quando no alcançan premio, y porque los de aquel sancto le alcançaron como le consiguen los de qualquier justo, dize que le cumplio Dios de justicia, *compleuit labores illius*. Los del hypocrita son mal logrados. Sap.

NO SOLO es necio y malo para si, sino perjudicialissimo a los buenos. Porque por vn falso Christiano q̃ ve el mundo no cree a los verdaderos justos. Ay algunos destos que se humillan, rõpen en suspiros, passan rosarios, huyen toda cõpañia, escarnecen de la corte, frequentan las Iglesias, clamã a los Sanctos, quando los ve la gente; rodean los altares, quando los miran; andan desaseados, flacos, horridos, palidos, secos, los rostros ahumados, melancolicos, *tristes*, fingen flaqueza, tal que no pueden estar en pie, y que respirã por milagro; hazen estos y otros auctos q̃ son mallas de la red cõ q̃ pescan la dignidad, el beneficio. Descubrese el juego de q̃ han pesca-

do, y conocen todos la fingida virtud llena de estratagema de ambicion, vienen despues a perder el credito con estos los verdaderos justos, y a padecer mucho la virtud en opinió de el vulgo malicioso, y indocto, que la baptiza luego cõ nõbre de hypocresia, haziendo consequencia de los virtuosos fingidos, para condenar los verdaderos y perfectos.

Es demas de esto el hypocrita todo ficcion, todo embuste, todo mentira, todo aparencia sin substancia, y accidẽte sin sugeto, illusió y phantasma sin cuerpo, finalmẽte flor sin fructo. En la Theologia de Iob es comparado al junco, y al carrizo por esta su mentira en estas palabras de Baldad; *Nũquid viuere potest scirpus sine humore? aut crescere carectum sine aqua?* Comparase la mascara de virtud que trae en su cara el hypocrita a estas dos yeruas, que no nacẽ sino en tierras esponjosas llenas de agua, porque son tan flacos, que si no tienen perpetuo humor, se secan. Calidad del hypocrita, que es de tan poca substancia, que si le falta el cebo y humor perpetuo de vanagloria, luego da al traues con la virtud. Sacalde de esta agua del aplauso del pueblo, y trasplantalde en vn desierto donde no le vean hombres, y no ay en el mas ayuno, ni continencia, pues como dixo el Señor: *Omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus. Cum adhuc sit in flore.* Dize Plinio, que ni el junco, ni el carrizo tienẽ otro fructo, ni prouecho, sino flores, *Semine nullo esse, aut vsu eius alio, quam floris ad deos coronandos.* No tiene el hypocrita otro fructo sino aquella mentirosa aparencia. De manera que entre los actos del hypocrita, y de vn justo, haura la differencia que ay entre la flor y el fructo, como diuinamente dixo el Ecclesiastico: *Super omnem aquam viriditas.* Florece el junco en el agua, *& ad oram fluminis*, en la margen y ribera de el rio donde el se cria, *ante omnem fœnũ euelletur*, como dixo Baldad; *ante omnes herbas arescet.* No ay yerua que tan presto se marchite y seque; no solamente es flor inutil, sin otro fructo que aquella hermosura, pero es tan breue que desparece antes que todas las yeruas, porque nunca dura la ficcion del hypocrita. Cõtrapone a este el justo; *Gratia sicut paradisus in benedictionibus, & misericordia eius in sæculum manet.* Es elegante anthitesi entre estas dos palabras *oram fluminis*, y *paradisus*. La orilla del

Iob 8. 11. 12. 13.

Plin.

Eccl. 40. 18

del rio está llena de junco y carrizo, pero el parayso plantado de hermosissimos y fructuosissimos arboles. El fructo del jũco y carrizo es ninguno, pero el del parayso *benedictionis* abundosos fructos, el junco y carrizo luego se secan, pero el de las obras buenas permanece en los siglos. Estas differencias hallarás entre vn bueno verdadero, y vn fingido. En summa el hypocrita es corneja vestida de plumas agenas, de vno toma el ayuno, de otro el buen exemplo, de otro la oracion, de otro el recogimiento, y todo es en el ficcion y vellaqueria. Es mona del virtuoso, y con sus monerias, y fingimientos engaña al mundo, y aun moran en los palacios de los Reyes, como dixo el Sabio: *Stellio manibus nititur, & moratur in domibus Regum. Stellio*, es lo mismo que Simia, no araña, ni lagartija, como pensaron muchos, porque aunque essas sabandijas tambien moran en casas reales: pero principalmente estan en las casas de los pobres. Pero las monas son recebidas y estimadas en los palacios de Reyes y Principes, como en el de Salomõ, que se las traian por regalo por mar. Dize pues. La mona tiene manos y forma como hombre, y con ellas haze cosas a imitacion del hõbre; por lo qual moran en las casas de los Reyes. Ansi estos embusteros hypocritas remedando a los Sanctos, y cõ zelo y exemplo fingido se han entrado en los officios y dignidades, y en la priuança de los Reyes. O hijos de aql mentiroso y padre de mẽtiras! o machina diabolica! *Prou.* 31.

§. V.

Populus hic labijs me honorat, &c. Quiero deziros en compendio todo quanto se puede dezir en el curso de mil sermones. Desseas ser bueno? quieres saluarte? pretẽdes ver a Dios? huir las penas? y alcançar la gloria? He aqui la summa en vna palabra; Acomoda el coraçon para Dios, purificale, y adereçale. *Hoc est omnis homo.* La substancia de toda nuestra predicacion es persuadiros a dar a Dios vn limpio coraçon. Dilo tu coraçon mio, si en la S. Escriptura se haze jamas otra cosa sino vn perpetuo dialogo entre Dios que pide, y el hombre que le offrece su coraçon. Dios habla: *Diliges Dominũ Deum tuum, ex toto corde tuo. Purificate corda vestra. Conuertimini ad*

me in toto corde vestro. Omni custodia serua cor tuũ. y cien cosas como estas. El hombre respõde: *Paratũ cor meum Deus, paratum cor meũ. Cor contritum & humiliatũ Deus non despicies. Cor mundum crea in me Deus,* y otros mil dichos semejãtes. Todo lo que pretẽde Dios es tu coraçon, y todo lo que tu le puedes dar, o negar, es el mismo coraçõ. Que quãdo le alabes y ores, ores no solo cõ labios, sino cõ el coraçõ. *Ad ipsum ore meo clamaui, & exultaui sub lingua mea. Sub lingua,* no es lo mismo que *in lingua,* pero quiere dezir: Cõ el coraçõ y pecho q̃ estã debaxo de la lengua, del profundo del coraçon, del qual suben las palabras a la lẽgua te alabo Señor: deues ser ensalçado cõ boca y coraçõ, con lengua y espiritu, voz y mente. Pero veamos primero, que joya es esta tan preciada llamada coraçon, porque de vna manera le toma el Philosopho, de otra Dios. El Philosopho por coraçon entiẽde aqueste miembro como pyramide, que bulle en medio de nuestro pecho, de quien como de principio procede la virtud a todo otro miẽbro: *Huic præcipuus calor, palpitat certe, & quasi alterum mouetur animal.* Es la fuẽte del calor, y como otro animal se mueue en las entrañas, estã embuelto en blãda mẽbrana, para que no se hiera con los golpes y latidos, guardado entre muros de pecho y costillas, dize Plinio, otras muchas cosas Aristoteles, y mas extensamẽte los Medicos. Lo sumo que se puede dezir del, es, q̃ es vn puñado de carne sanguinosa: y nosotros no le cõsideramos sino en quãto en esta parte del cuerpo como en las otras se ve el magisterio y artificio del Criador. Pero si es espiratẽ, o anhelante; si frio, o caliente, sano, o enfermo; alegre, o triste, solo el Medico lo considera. Del coraçõ en este sentido apenas habla la Escriptura. Habla del en otro mas alto, significando la parte racional del anima, señaladamente la voluntad, que es la mas digna del hombre, como el coraçon de carne lo es, en la fabrica del cuerpo. Y como este es principio y origen de toda operacion corporal, ansi lo es la volũtad en las del anima, como señora desta interior casa, como reyna de aqueste reyno. En la pureza y sanctificacion desta voluntad pone la sancta Theologia toda la essencial sanctidad y limpieza del hombre q̃ agrada a nuestro Señor. Lo qual te mostrare aqui, aunq̃ de passo, por algunos lugares de la Escriptura.

Psal. 50.

Ps. 66. 17.

Plin.

En

En aqvel primer Psalmo, el mas excellente de todos, que es proemio de los otros, pintando Dauid la felicidad del varon justo, la puso en estas palabras: *In lege Domini voluntas eius.* El justo, por tanto lo es, porque tiene puesta su voluntad en la ley de Dios. No porque tiene en ella su memoria, o su entendimiento estudiandola, o sus ojos, y su lengua para enseñarla, porque no somos buenos por tener buen entendimiento o memoria, sino porque tenemos buena voluntad, la qual entonces es buena, quando se regla por la ley de Dios, y por esso pone la bondad del hombre en la conformidad de su voluntad con la ley de Dios, y esto muestra aquella palabrita *in* diziendo, *in lege Domini voluntas eius*, porque nuestra voluntad no solo deue estar *sub lege*, sugeta a la ley, que quiera que no quiera le ha de estar sugeta la volũtad del malo, pero deue estar *in lege*, como el amante està en la cosa amada, el desseoso en la cosa desseada, el q̃ goza en la cosa que es causa de su gozo. Por lo qual dixo S. August. que el juez Christo, no solamente ha de ser temido, sino amado. De manera q̃ su amor, su codicia, su delectacion ha de estar en esta ley, y esta ha de ser su regla y niuel, cõ que se regula en todo. En esto pone Dauid la verdadera justicia del justo. Y esta volũtad ansi enamorada y regulada, es el coraçon q̃ pide Dios. Ved pues la maldad de los Phariseos, que ansi se atreuen a la ley diuina, que sanctifica el alma, y tan poco caso hazen de la sanctidad de la volũtad, que le prefieren la limpieza de las manos. Ps. 1. 2. August.

En el Psalmo 18. veras esta misma verdad testificada en aquellas palabras: *Lex Domini immaculata*, (*immaculatior Sole*) *conuertens animas*. Dicho de la hermosura admirable de el Sol, mas pura y hermosa dize, es la ley de Dios, la qual conuierte el anima. *Reuerti faciens animam*, suena propriamente el Hebreo. La ley de Dios buelue el alma en si. Es graciosa metafora tomada del que estando para espirar de hambre, como aquel pobre Amalechita, que si le acuden con algun virtuoso bocado como vn lectuario, abre los ojos, y dize: Este bocado me ha buelto el alma al cuerpo: o del q̃ estãdo temeroso y espantado, recibe vna nueua desseada, y dize: Este mensagero me ha buelto el alma. Deste modo habla el Pro- Ps. 18. 1. Reg.

Propheta enseñandonos que la ley de Dios es de tanta perfeccion, que restituye el alma, viuifica la mente, haze q̃ buelua el coraçõ en si mismo: *Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei.* Puede tãbien tener otro sentido, segun la leccion de otros: *Lex Domini immaculata quietans animam.* Porque solos aquellos tienen verdadera quietud y paz que guardan la ley de Dios, y meditan en ella de dia y de noche. Sobre todos los Comentadores aduirtio aqui el siempre luzido S. Thom. que *conuertens animas*, quiere dezir, que el proprio officio de la ley de Dios es, sanctificar el coraçon y voluntad, porque hecho sancto este centro, facilmente son sanctas todas las obras exteriores. A buen anima, buẽ cuerpo, a buena alma, buenas manos, buenos ojos, y sentidos, y miembros, y operaciones. Y ansi el domicilio de la ley, y de la sanctidad es este coraçon. Esta ha de ser el arca del testamento, y el tabernaculo de testimonio, donde estan las leyes y protestos del amor y charidad entre Dios y el hõbre. Ved aora el error de los Phariseos ansi contra la ley que conuierte el alma, como contra el alma que es el nido, y aposento limpissimo de la ley, pues oluidan tal ley por sus tradiciones, y la pureza del coraçon por su limpieça de manos. Ansi que la sanctidad que Dios ama no es de sola aparencia, en las manos, en el pellejo, en la sobre haz, sino en los secretos y ocultos senos del alma, embeuida en las venas y medulas que mundifica la raiz, hermana las partes secretas de el alma, que por el peccado estauan discordes, y guala los humores e inclinaciones, purga la sentina de donde proceden tan feas olas *cogitationes malæ, adulteria, furta, &c. fluctus feri marìs despumãtes suam confusionem.* Apaga el fuego de sus passiones y malos desseos. Que el lauar por de fuera la cara y manos, y vsar ceremonias, y aun darse al ayuno, disciplina, vigilia, aunque son cosas sanctas si se ordenan a Dios, mas la limpieza formal y pura, y la que propriamente pretende la ley, no consiste en ellas; la obra propria de Christo es la renouacion de el anima, y el officio de Phariseos es embarnizar por de fuera. Considera todos los espirituales exercicios y obseruancias que se vsan entre legos timoratos, y entre religiosos espirituales, no son estos los que te pueden hazer bue-

S. Thom.

Aug.

no,

no, sino como instrumentos o medios, si te falta la limpieza secreta del coraçon. Aunque aproueches en el ayuno, y guardes el silencio, y estes concertado con tus ojos de no mirar la muger, y sigas de dia y noche vn coro, y traygas los pies descalços por la nieue, y mendigues lo que comes, y vistes, como pobre de espiritu: si entre estos actos el coraçon no està limpio, si bullen sus passiones, si viue el hombre viejo, si enciende sus hogueras la cõcupiscencia, si se entresparla ira, si se atufa la inuidia, si se hincha la vanagloria, si se vsana el amor proprio, si se entona la ambicion, y arde la codicia de malas ganancias, si viue la memoria de la injuria, si se espera occasiõ de tomar vengança, y estan en pie los pundonores, las pretẽsiones y emulaciones, no has llegado a la pureza de coraçon que Dios te pide, y por consiguiente, nada eres, y nada vales. No porque las ceremonias y actos exteriores de ayunos y mortificacion sean malos, que no son sino buenos, quando nacen de la interior limpieza, o disponen a ella. Y anssi como abominamos de aquellos hereges, que condenan las sanctas ceremonias y obseruancias exteriores que disponen el alma para su verdadera pureza, y meritorias quando proceden de essa misma limpieza, anssi yerran los que ponen en ellas solas su justicia e innocencia: porque la que formalmẽte nos haze justos y amables en los ojos de Dios, no es sino aquella pureza y justicia secreta, que compone el alma. La qual luego que reyna en ella, arroxa de si rayos que resplandecẽ de fuera, serenan los sentidos, y componen los mouimientos del cuerpo. Porque anssi como la luz encerrada en la lanterna, reluze de fuera: anssi quãdo el anima y coraçon està limpia, cõuertida y dedicada a Dios, es imposible si tiene tiempo, que no redunde fuera en obras buenas. Los ojos se hinchen de llãto de la passada vida, y para la venidera son pudicos y castos: el oido se haze curioso, y atento a la palabra de Dios: y las manos promptas a la limosna: y los pies a socorrer al proximo: y la lẽgua a loar al Señor: y el cuerpo a macerarse por el en ayunos, en abstinencias, en vigilias: y brevemente todo el hombre se mortifica, por detestar con el hecho quanto le es posible los peccados que ha cometido, y conseruar la limpieza que ha alcançado.

Nunc

Ioſ. 24. *Nunc ergo timete Dominum, & ſeruite ei perfecto corde atque veriſſimo.* Eſte es el blanco oyentes, aqui conuiene fixar el ojo de nueſtra mente, endereçar el curſo de nueſtra vida, todas nueſtras acciones, y penſamientos a perficionar y purificar aqueſte nueſtro coraçon. Todas las otras perfecciones pueden ſer comunes al Iudio, y al Turco, mas la pureza de el coraçon es propria de el Chriſtiano, porque en ella conſiſte eſſencialmente la verdadera bondad y ſanctidad de el hõbre: y entre todos los hombres, ſolos los Chriſtianos ſe llaman, *Rom. 1.* *Col. 3.* *Phil. 4.* *1. Thi. 4.* y ſon ſanctos. No lo ois de boca de S. Pablo: *Dilectis Dei vocatis ſanctis. Salutant vos omnes ſancti.* No ſabeis que a eſte fin nos llamò Chriſto que ſeamos Sãctos? *Non vocauit nos Deus in immunditiam, ſed in ſanctificationem. Hæc eſt voluntas Dei ſanctificatio veſtra.* Y que penſais que quiere dezir ſancto, ſino limpio, puro? *Agios* dizen los Griegos, ſin tierra, ſin penſamientos, ni affectos de coſas terrenas. Todas las obſeruancias de el Chriſtianiſmo, los ayunos, las vigilias, las fatigas, los eſtudios, las lecciones, los ſermones, las virtudes, los ſacramentos, las peregrinaciones, los yermos, los cilicios, los ſacos, la vida auſtera ſuſtentada de rayzes, y yeruas, de los Antonios, de los Hilariones, de los Macharios, de los Hieronymos, de los Pablos, el mendigar, el andar deſnudo, el huir a las cuevas, y cauernas de la tierra, la habitacion ſolitaria, la mortificacion de la carne, la meditacion de las Eſcripturas, toda aſpera penitencia, todas las operaciones, todas las paſsiones de los Sãctos, y de las Sãctas, han tenido aq̃ſte blanco de purgar aqueſte coraçon, mas luxurioſo que vid no podada. Por aqueſto ſe emprende toda coſa, ſe padece todo trabajo. No por otro ſe deſprecian los padres, la patria, las dignidades, las riquezas, las delicias, los plazeres, el mundo todo con ſus pompas, ſino por purgar aqueſte coraçon. O admirable pureza de la religion Chriſtiana! en la qual, *nihil coinquinatum incurrit.* Haz tu quanto te plaze, diſtribuye en ſuſtentar pobres toda tu hazienda: da tu cuerpo al hierro, y a las llamas: corre, combate, obra quanto pudieres, ſi al cabo no tuuieres la pureza de el coraçon, yo dire lo que dize S. Pablo de la charidad; *Nihil tibi prodeſt.* Y que otra coſa es no inuidiar, no engañar, no irritarſe, no obrar mal, no buſcar ſu interes, ſino

la

la gloria de Dios, no alegrarse en la maldad, no tener pensamiẽto malo, creer en todo a Dios, y a las demas cosas que en loa de la charidad escriue el Apostol, sino ofrecer a Dios en sacrificio vn coraçon perfecto, puro, ageno de todas las perturbaciones del diablo, y de el mundo, sincero, y libre de todas las inmundicias de la carne. Vosotros llamais el ayre puro, quando no ay niebla que turbe su serenidad, el vino puro, quando no tiene gota de agua; el gusto puro, quando no padece algun humor peccante que le gaste, y puede senzillamente juzgar de todos los sabores. Nuestro coraçõ y animo entonces serà puro, quando ni en el entendimiẽto haura pensamiento, ni en la voluntad afficion terrena.

En vna palabra sola sabeis que cosa es limpieza? lo mismo que pureza, y q̃ es pureza en vna cosa, sino no ser mezclada con cosa vil o menos perfecta? El oro quando està solo se llama puro, si està mezclado con perlas, porque està junto con cosa mas preciosa, llamase mixto, pero no impuro. Pero si le mezclan con laton, porque està vnido con cosa vil, se llama impuro. El ayre turbado de nubes se llamará impuro, por la mezcla de cosa tan triste como la tiniebla, pero si està bañado de cosa mejor qual es la luz, no se llama impuro. Lo q̃ digo de la pureza, digo tambien de la limpieça. Toma vna rosa tu muger, es flor simple, y limpia, si la rozias con agua de olor, o la poluorizas con alimizque o ambar, no diras que està suzia, porque le juntaste cosa mas digna, pero si cae en el lodo, o la tõca la pez, la llamas inmunda, porque se mezclò con cosa vil. Assi que la cosa es clara, la inmundicia no es otra cosa sino mixtura de cosa vil, ni la limpieza, es mas que vnirse con cosa mas preciosa. Y por buena consequencia inmundo serà aqueste coraçon, aquesta parte racional, quando la aplicamos a cosa vil. Mas quien no sabe quales son las cosas mas viles, y mas preciosas de esta anima nuestra? O anima! o medio del todo! Es vn medio hermoso esta alma que de vna vanda tiene a Dios, de la otra al mundo, arriba a Dios, abaxo las criaturas. Bien os acordais de aquel dicho de la Escriptura: *Apposuit tibi aquam & ignem.* Assi podreis hauer notado señoras en vuestros espejos que si los bolueis al cielo, y mirais, no vereis dentro cosa que *Eccl.25.17*

no

no sea cielo, si le bolueis a la tierra, no ay otra cosa sino tierra. Bellissimo, luzidissimo, serenissimo espejo es nuestra alma en si, mas colocada entre cielo, y tierra, entre Dios, y el mundo: de donde es, que si la cõuertimos al cielo, toda se haze celeste, si a la tierra, toda terrena. En teniendo vso de razon subitamente se aplica nuestro coraçon; y es necessario, que si se da a cosas dignas, que son las diuinas, no ay duda q̃ es limpio, si a las viles, como son las mundanas, es inmũdo. Ves aqui el breuissimo compendio de la limpieza e inmundicia del coraçon; si es de Dios, es limpio, si de el mundo, inmũdo. Para que sea limpio en los ojos de Dios, es menester que le lauen manos de Dios, que digo que le lauen, que le hagan como de nueuo, como se lo pedia aquel peccador; *Cor mundum crea in me Deus.*

Id os en paz.

IVE-

IVEVES DES-PVES DEL DOMINGO tercero de la Quaresma.

Surgens Iesus de Synagoga introiuit in domum Simonis. Luc. 4.

PROEMIO.

DICHOSA cosa es tener parientes en Corte y casa de Dios, dõde por tener a Simon su suegra, alcançò tal huesped en la suya, y con el juntamente el tesoro de la salud, que, en remuneraciõ del acogimiento que le hizo, alcançò de aquella mano tan poderosa como misericordiosa, la qual se dignò de leuantarla de la cama de su dolor, tã sana, y alentada, que pudo emplearse luego en su seruicio, mostrando no solamente las fuerças de su volũtad, sino tambiẽ las de su cuerpo restituidas en vn punto por el soberano Medico. O sancta hembra, a quien Dios sabe la casa, y atrauesando el vmbral la llena de bendiciones! *Benedixit tibi Dominus ad introitum meum.* dixo Iacob a Laban; en el Hebreo *in pede meo*, porque a penas puso el pie en casa de su suegro, quando entraron las mercedes y medras de Dios. Assi entrò la salud en la pobre casa desta suegra, y la llenò en alegria y henra, porque el concurso de sanos y enfermos, y la salud milagrosa que alcançaron hizo famosa la casa, y a nosotros nos enseñò, q̃ assi como los enfermos sanan en casa de Pedro, assi en la Iglesia, y no fuera, ay salud. Aqui interceden los Sanctos, la mas dichosa de todos Virgen y Madre oy nos fauorezca. *Gen.*

Aue Maria.

QVAN sancta sea la humanissima virtud de la hospitalidad, bien lo da a entender S. Pablo, como pondera S. Ambrosio, en q̃ escriuiendo a dos Pontifices, Thimotheo, y Tito, las buenas calidades y prendas de vn Obispo, dize dos vezes que sea hospedero, *oportet esse hospitalem*. Es virtud de principes de la Iglesia y personas insignes en sanctidad. Mas no porque sea propria de Obispos, dexa de ser competente ato do Christiano, por lo qual la encarga generalmente a todos poniẽdoles ante los ojos el premio que por ella grauissimos Sanctos alcançaron. *Hospitalitatẽ nolite obliuisci. Per hanc enim placuerunt quidam Angelis hospitio receptis.* No os olnideis de la hospitalidad, por la qual algunos agradaron tanto a Dios, que les embio Angeles por huespedes a sus casas. S. Chrys. Theophyl. y otros Griegos en lugar de *placuerunt* leen, *ignorauerũt* o *latuerũt*. El interprete de Chrys. *nescij*. Desta manera. *Per hãc quidam nescij Angelos hospitio receperunt*. Por esta virtud algunos recibieron en su casa Angeles, sin conocerlos. Conforme a este sentido se pone por colmado beneficio, no conocerlos porq̃ a conocerlos no osaran recibirlos como se vio en Gedeon y Moysen y ansi carecierõ de tan gran biẽ como cõuersar familiarmente con tales huespedes, y de otras mercedes q̃ de ellos alcançaron. O porq̃, como Chrys. dize, fuesse mayor su merito en recibir cõ tãta honra a quien no conocian, porq̃, si conocieran q̃ eran Angeles, no era mucho recebirlos, pues los ricos siẽpre son rogados y regalados. *Terror diuinũ ipse sibi exigit honorẽ*. Excellente premio desta misericordia recibir debaxo de su techo Angeles Sanctos, como los tuuo Abraham en el valle de Mãbre, Loth en Sodoma, y Tobias. Y cõ ser esto tanto, es poco para lo q̃ los Christianos hospederos reciben, pues se les viene Dios a casa, y se entra por ella en el pobre, y da por recibido el beneficio q̃ le hazemos. *Hospes fui & suscepisti me, & qui susceperit vnũ ex his me suscipit*. Y el mismo personalmẽte con todos sus discipulos se dignò de entrar a vezes en casa de Martha, y Maria, aora en la humilde y pobrissima de la suegra de S. Pedro. Ansi podeis recebir en vuestra cõpañia no solamẽte Angeles, sino al Señor de ellos y nuestro. Recebilde en los peregrinos dize Bernardo, sustẽtalde en los pobres

1. *Thim.* 3. *Tit.* 3. *Ambr.*

Hebr. 13.

Chrys. incõ. Heb. 13. *Theophyl. eodem loco. Interpres Chrys. hom.* 41. *in Gen. Caietan. Iud. Chrysost. in Gen.*

Bernard.

pobres, vestilde en los desnudos, visitalde en los presos, consoladle en los enfermos, redimilde en los captiuos.

Es tan rara esta virtud aora en el pueblo Christiano, q̃ es menester esforçar mucho su partido para q̃ del todo no se oluide. Admirablemẽte la apoya S. Pab. cõ las historias q̃ toca en estas palabras. La primera de Abrahã padre de pobres refugio de peregrinos, q̃ mudaua puestos diferentes en busca dellos, como suelen los salteadores para robar passageros. En el valle de Mãbre, se sentaua al medio dia a la puerta de su tabernaculo, tẽdia los ojos por los caminos, y en viẽdo algũ caminãte, le salia al encuẽtro, porq̃ esta casa de huespedes no la osaua confiar de sus domesticos, aũq̃ tenia 318. esclauos nacidos en su casa, hõbres de cuẽta. Y aũq̃ viejo y centenario, esperaua al medio dia, porq̃ a essa hora tienẽ mayor fatiga y necesidad los viãdãtes, quãdo el Sol arde y el caminar a pie los trae cãsados y encẽdidos. Y porq̃ exercitaua este officio, no solo cõ los conocidos sino cõ los estraños, y tẽdia tan ampla red barredera de hospitalidad, merecio pescar en ella al mismo Dios cõ sus Angeles. Porq̃ estando vn dia en espera todo hecho ojos, vio tres peregrinos que veniã, *Currit & volat senex* dize Chrys. Vio la presa el prudẽte viejo, ojeo el tesoro, y acudio por su persona al rico lãçe, y llegãdo cerca de ellos prostrado *adorauit*. Beneficio era recibir huespedes, cosa q̃ pocos hazẽ cõ gusto, y sin murmuraciõ. Por lo qual dize S. Pedro que seamos, *hospitales inuicem sine murmuratione*. Mayor era buscarlos, sobre todo adorarlos y rogarles. Esto hazia no mirãdo su vejez ni la juuẽtud de los peregrinos q̃ por vẽtura pareciã moços, sino el merito de la piedad: y no cõtẽto cõ rogarles les adoraua, y humillado dezia al mas principal de ellos q̃ venia en medio, y luego a los otros. *Dñe si inuẽi gratiã in oculis tuis, ne pertrãseas seruũ tuũ, &c.* Dezir Señor, es de quien capta beneuolẽcia, pero dezir si os he caido en gracia esto es admirable, parece lisõja. *Beneficiũ das nõ accipis*. No hago nada en recebiros, vosotros a mi en entrar en mi casa singular merced. Sobre esto vna vez y otra se llama seruo. Permetid q̃ os laue essos pies fatigados de el camino; no es mucho lo q̃ os offrezco, poco es, agua sola y fria os puedo dar, y despues de refrescados, la sombra de aql arbol cuyos ramos mouidos

Chrysost.

Petr.

del viento cõbidan a tomar repoſo. El Sol va alto, es buena hora, no lo veis? Refreſcaos por amor mio, que luego proſeguireis comodamente vueſtro viage. No os pondre meſa eſplendida, no guiſados, ni aſſados diuerſos, ſino vn poco de pan, y luego proſeguireis vueſtro viage, pues aportaſtes a eſte tugurio de vueſtro ſieruo. Mira que de armas menea para vẽcerlos: ruegos, geſto humilde, palabras, obras. Primero los adora, luego los llama ſeñores, deſpues diminuye el cõbite y dadiua, agua fria para los pies, pan y ſombra, refreſco de humildes peregrinos. No tengais en poco mi pobre caſa, ni deſprecieis mis canas, y palabras: ſe el trabajo que lleuais, veo el calor del tiempo, y por eſſo querria refrigeraros vn poco. O dulce viejo! o anima pia y religioſa! Condeſcendieron los Sanctos a tan affectuoſa volũtad, y offrecimiẽto. De lo qual el Patriarcha vſano y gozoſo, corre, y dize a Sara, que cueza vnos panes floreados, y ſe apreſte: es grã ventura eſta hermana mia, no te detengas, ni pierdas tu parte en eſte teſoro. Obedece la ſancta matrona, y corre a hazer lo que le cabe. Oygan eſto los maridos, eſcuchẽ lo las muge res: ellos porque ſepan que en caſos de tanta importãcia como aluergar al peregrino, no fien de criados lo q̃ pueden hazer por ſus perſonas, q̃ ſiempre ſon enemigos de hueſpedes ſi ſon pobres, menoſcabã la limoſna, y ſiſan del marauedi del mendigo, y ſe enfadan de ſeruirles, como ſe vio en la caſa del gran hoſpedero Iob, cuyos criados le querian comer a bocados, y beuer la ſangre, como el dize; *Si non dixerunt viri tabernaculi mei, quis det de carnibus eius vt ſaturemur?* Tal y tal me venga, ſi mis criados no deſſeauan comer de mis carnes, y la cauſa deſte aborrecimiento era, porque los fatigaua en regalar tantos hueſpedes que venian a ſu caſa como a hoſpital general de todos conocido. Por lo qual añade, *foris non manſit peregrinus; oſtium meum viatori patuit*. Las mugeres que ayuden a ſus maridos en tan piadoſos trabajos. Pleyteauan mi padre, y mi madre, dize Gregorio Nazianzeno ſobre qual de los dos hauia de hazer mas limoſnas, y al fin ſiempre vencia mi madre. Sara de nouenta años corre a cozer el pan, Abraham de ciento al ganado, eſcoge vna hermoſa ternera, entregala a vn cozinero, para que la aderece,

Iob 31.

Vatab. Caiet.

Gre. Naz. ora. de pau. amore.

no

no lo dixo al sordo ni al perezoso, que en la casa del padre de familias diligente todos corren, porque este moço *festinauit & coxit illum*, en dos palabras le cocio. Diligente Abraham haze diligente a Sara, y diligentes criados. Dizē los Hebreos que este moço era su hijo Ismael a quien exercitaua en obras de misericordia. Demanera que marido, muger, y hijo seruiā a los huespedes. El entretanto truxo mateca y leche aparejò la mesa, puso la vianda, sento sus combidados, *ipse verò stabat iuxta eos sub arbore*, q̄dose en pie para prouecr lo necessario, como si fuera su mayordomo. El glorioso Abrahā, el noble y padre de toda verdadera nobleza, el rico y abundoso, el gran padre de familias y de los creyentes, el viejo de cien años delante de vnos peregrinos, passageros desconocidos, alparecer humildes, peones y en su propria casa. Ponderatu aqui no tāto el regalo de la comida, que aunque de pocos manjares, pero escogidos y regalados, y en grāde abūdācia seruidos quanto aquella promtitud y largueza de animo, aquella hōra que les haze, aquella humildad con que los sirue: finalmēte como despues de refrescados quiriendose partir, los guia, y pone en camino y acompaña, quiso cumplir todos los officios, y numeros de la hospitalidad que son tres. El primero es combidar los huespedes y recibirlos humanamente; el segundo tratarlos afable y liberalmente; el tercero despedirlos amablemente, y acompañarles algun espacio. Esto postrero fue antiquissimo, como es buen testigo Homero, alabando mucho a Vlisses, de q̄ no solamente recibia con alegria huespedes, pero a la partida los acompañaua, *Venerabiles hospites suscipere & deducere solitus*. No trato a ora porque seria negocio largo de aquel premio magnifico que recibio de sus huespedes, que fue darle vn hijo tal como Isaac, y junto con esto prenda y palabra de que Dios le hauia de ser deudo y descendiente. Sacarās de aqui con quanta razon nos pide S. Pablo que no oluidemos la hospitalidad, y en otra parte, que corramos tras ella, *Hospitalitatem sectantes*: No dixo *tractantes*, sino *sectātes* para enseñarnos dize Theophyl. que no hemos de esperar que nos busquē los pobres, sino salirles al camino, y yr tras ellos como hizieron Abrahā y Loth, como dixo Dauid *Inquire pacem & persequere eam*. Que si la paz huyere y se ale-

Rom. 12. 13
Theophyla. ibid.
Psal.

xare de nosotros corramos en su seguimiento. Assi hemos
Rom.12. de hazer con los pobres buscandolos con feruor de espiritu, cõ calor de fee segun el mismo dize, *Spiritu feruentes*, no hierua la carne, sino el espiritu con fuego de charidad.

2.Pet.2.7. DEotro Padre se acordo S. Pablo que recibio Angeles en su casa que es Loth, a quiẽ S. Ped. llama justo. *Et iustum Loth oppressum à nefandorum iniuria ac luxuriosa cõuersatione eripuit; aspectu enim & auditu iustus erat: habitans apud eos qui de die in diem animam iustam iniquis operibus cruciabant.* Gran loa de Loth, que habitando entre gente tan pestilencial estuuiesse libre de contagio sin peccar en la vista ni en el oido! porque era tanta la pena que passaua en tan estupendas maldades, que tenia su sancta anima en tormento siẽpre que veia
Orig.in Gen. o oia sus abominaciones. No se porque dixo Origenes que no se sabe otra virtud de Loth, sino la hospitalidad, pues tiene tal abono de mano de S. Pedro. Vinieron pues los
Gen.19.1. Angeles a Sodoma, fueron derechos a la plaça, donde suelen estar los mesones, era ya noche, y Loth estaua esperando peregrinos que lleuar a su casa, y como pia y doctamẽte considero S. Chrysostomo, solia esperar tan tarde, por si
Cgrysost.ho. 43.in Gen. viniessen algunos forasteros ignorantes de los enormes hechos de los Sodomitas, no cayessen en sus manos, y padeciessen tan grande agrauio, como quisieron hazer esta noche a los Angeles no conocidos. Viendolos el Sancto prostrado en tierra los adorò como su tio Abraham, y dixo: *Obsecro Domini declinate in domum pueri vestri, &c.* Responden los Angeles. No podemos, en el meson hemos de quedar:
Luc. *in platea manebimus*, y porque no valian palabras, asselos de la mano Loth, o de la ropa, y con piadosa fuerça y vna cortesissima violencia los lleuò cõsigo, *coegit illos oppido*, hizo les grãdissima fuerça, *oppido* es lo mismo que *mirum in modum* a marauilla. Como aquellos discipulos que caminauan con el peregrino Christo a Emaus viendo q̃ el queria passar adelãte y no bastauan razones, *coegerunt illum* le metierõ en la posada por fuerça, porque es fuerça esta de que gusta Dios ser vencido. Veis aqui señores, porque dixo Iesu Christo, que *violenti rapiunt regnum cælorum.* Dize Chrysostomo, porque dõde se interesa ganancia espiritual, es muy a proposito la fuer
Chry.lo.cit. ça

ça y violencia. No nos hauemos nosotros con los huespedes como Loth, porq̃ si combidamos alguno, como es por verguença y cũplimiento a media vez que diga de no, callamos, y pensamos que hemos cumplido con el officio de humanidad y amistad. Ha de ser el pobre bustado, rogado, y importunado. Pero mira quan bien se paga la violecia que se haze al pobre, y esto hauia de bastar para hazernos tan misericordiosos como a Loth. Dize la historia q̃ los Angeles auisaron a Loth, del incendio y destruicion total de la ciudad, y le dixeron que si tenia algunos yernos en ella los auisasse para q̃ no pereciessen en aquel viuo infierno. Respondio que tenia dos a los quales el auiso de lo que hauia de passar: pero ellos incredulos no hizieron caso de su consejo, *& videbatur eis quasi ludens loqui*, parecioles donaire, y que les hablaua de burla. Este es el mayor mal de los que oyen la palabra de Dios creer que el predicador les habla de gracia, que no es tã brabo el leon como le pintan, que no son tanto verdades como amenaças las que de parte de Dios les dize. A la mañana los Angeles auisarõ a Loth, q̃ con toda priessa salieste, y Loth disimulaua *dissimulante illo*, pero los buenos huespedes, asieron por la mano a el, y a su muger y hijas, y sacaron los fuera de la ciudad. O sancto Dios, que misterio es este! Los Angeles auisan a Loth, y por medio de el a sus yernos de la ruyna de la ciudad, ellos no lo creen, Loth disimula, y reusa la salida. Pues porque razon, asiendole a el y a los suyos por la mano los ponen en saluo, y no a los yernos? porque se quedã aquellos para la hoguera, y Loth sale de donde parece que no queria salir pues los vnos y los otros se estauan rehazios? *Quare hunc trahat, illum verò non trahat, noli diiudicare si non vis errare.* La razon es que no ay otra sino la voluntad de Dios. Pero la que a mi se me offrece es que quiso Dios premiar la hospitalidad con hecho tan estupendo que fuesse exemplo al mundo todo de el merito de la misericordia. Porque la fuerça que hizo Loth a sus huespedes la noche antes para lleuarlos a su casa, *coegit illos oppido*, essa misma le hazẽ ellos para sacarle a el y a su gẽte della y de la ciudad, pagãdo la diuina justicia vna fuerça con otra, y enseñando a todos que la violencia que hizieremos al pobre para que admita *Auguſt.*

nuestra limosna, y hospicio, essa en mejor modo nos hara Dios en los peligros y riesgos para sacarnos de ellos. Pues si Angeles que son ministros, y gentiles hombres de Dios tã ricamente pagan la posada, que harà aquel grã Rey del cielo rico en misericordias? Quiẽ pues no le abre las puertas de su casa, y de su alma? quien no le cõbida y offrece todas las piẽças de su habitacion. Las puertas de los monumentos se bolcaron, y los muertos salieron de sus sepulchros quãdo Christo expirò; y la causa fue, dize Ruperto, que como Christo no tenia posada para su cuerpo diffuncto, a porfia se la offrecian aquellos Sanctos, y reconociendole por gran Rey se salian de sus casas offreciendoselas deuotissimamente; cosa que jamas sucedio en muerte de ningun hombre por sancto y noble que fuesse. Quando camina vn hombre de a pie, de ningun meson le llaman, mas quãdo passa vn rico en carroça cõ muchos siruientes, de todas las posadas salen a offrecerselas: porque assi como del pobre no esperan prouecho, assi del principe rico se prometen gran paga. Nunca se abrieron posadas de muertos para hombre, porque todo hombre es pobre, como se abren para Christo gran Rey del vniuerso, porque esperan del los muertos grandes mercedes, y la resurrecciõ de sus cuerpos q̃ desseã. Y sabemos q̃ resuscitarõ muchos cuerpos sanctos con el. Tãbien muestra sus riquezas este diuino huesped en casa de Pedro, sanando en vn puncto la suegra enferma. Tocola con la mano mostrando que era el mismo que de palabra sacaua demonios, y las enfermedades con el tacto, o mandato, finalmente que de todas maneras puede ayudar a los miseros: primero se allegò a la cama, luego mandò q̃ la dexasse la calentura, y mandado tomòla la mano y leuantòla, como hazen los que efficazmente mandan vna cosa, y quieren ser atentamente oidos, y obedecidos, y con esto no solo quedò libre de la calentura, sino sana, y confirmada; tanto que como otra Martha, *satagebat circa frequens ministerium*.

Ruper.

Luc.10.40

§. I.

Introiuit in domum Simonis: socrus autem, &c. La suegra de Pedro aunque pobre y enferma recibe a Christo con todos sus

sus discipulos en su casa Resplandecio esta virtud en muchas mugeres, como en Rahab, que hospedò las espias del pueblo de Dios; en la biuda Sareptana, que seruia a Elias, y le sustentaua; en la casada Sunamite hospedera de Eliseo; en Martha, y Maria, cuya casa era casa de Christo, y otras muchas, entre las quales es muy digna de memoria nuestra enferma de oy, por hauerse encargado de tantos huespedes estãdo tan indispuesta, y por el premio de su piedad. De todas las de el viejo Testamento callarè, pero no de aquella rica y pijssima Sunamite, hermosa de cuerpo, mas hermosa de anima, tan auentajada al vulgo de nuestras mugeres, quanto al oro sobrepuja al arena, y el Sol a las tinieblas. Noble de linage, mas noble por Fè; agradable al mundo, mas grata a Dios. Oyd lo que llena de charidad hizo con el gran Carmelita Eliseo. Passaua aquel raro Propheta que honrò tanto el monte Carmelo muchas vezes por su casa en la ciudad de Suna; y no descono cida a tanta cortesia y gracia, dixo a su marido: *Animaduerto quod vir Dei sanctus est iste qui transit per nos frequẽter, faciamus ergo ei cenaculum paruum*. Yo veo que este varon que passa a menudo por nuestra casa, es hombre de Dios, Sancto. O discreta hembra, bien grande, como te llama el Historiador, *mulier magna*, que sabes estimar lo que es digno de estimaciõ! No ponderas que es Propheta, porque sabes que el don de prophecia tambien le hã tenido peccadores; no aquel silicio y vestidura dura y heremitica, que por prenda de amor, quãdo bolaua su maestro el gran Elias en carro de fuego se la dexò en tierra, con que seco las aguas, y allanò el vado del Iordan; porque sabes que el habito no haze al monge. No cuentas lo que se dezia del olio, que apiadado de vna pobre biuda, hizo manar del alcuzilla, ni otros grandes milagros: porque tambien algunos malos los han hecho. No refieres que el hazia y gouernaua Reyes, no que prophetizaua successos futuros, sino *animaduerto quia sanctus est*, que es hombre sancto, exemplo de buenas costumbres, imagen de sancta religion. Porque esta es la mayor loa y prerogatiua de todas.

Ioſ. 1.
3. *Reg.* 17.
3. *Reg.*
Ioan. 11.
4. *Reg.* 4.

Dizen algunos Rabinos, que esta muger echò de ver q̃ Eliseo era sancto, en que quãdo comia, no se le llegauã moscas. Ved que dislate. Conociole por Sancto, en el recato y

modestia que en el vio, en la deuocion, en el recogimiento, en la exemplaridad, en la templança, en la humildad, y en otras virtudes. *Faciamus ei cenaculũ.* Marido mio hagamos le vna pequeña celda, pequeña digo, porque pues es sancto el se contentarà con poco El mundano y peecador, no se contenta sino con mucho, no cabe en casa que no sea grande, ni se halla sino con familia copiosa, aparato superfluo, junta casa con casa, tierra con tierra, hasta abarcarlo todo, finalmente no cabe en el mundo, *Edificant sibi solitudines.* Pero la sanctidad es bien acomodada y contentadiza, en vn tugurio cabe, y en vn pesebre encerrrò aquella sanctidad essencial su valor. En el Hebreo està, *Ex parietibus (quatuor) parvum*, como si dixera, *faciamus cenaculum semotum ab alijs ædificijs.* Hagamos le vn aposento de porsi diuidido y separado de nuestra habitacion, donde està retirado, porque es amigo de recogimiento, guarda de la deuocion. Pongamos le alli vna camilla, vna mesa, vna silla, vn candelero con que estudie y reze (todo es axuar de vn pobre frayle) para que quando venga a honrar nuestra casa con su presencia, si de lo demas la hallare pobre, alomenos la halle rica de amor. O admirable matrona! tanto mas digna quanto mas rara. Porque no se le haga de mal a su marido el gasto de el edificio, dize *cenaculum parvum*, no porque ignore el valor de el Propheta. Bien merecistes que te fuesse Eliseo tan largo de sus gracios y tan cortes de sus bienes. Ella era esteril, el marido viejo y no les quedaua despues de su muerte reliquia en esta vida. Pero el sancto entrò en aquella casa como vn Dios terreno, y cõ sus palabras poderosas hizo fecundo el vientre esteril, como Dios hauia hecho fecundo el de Sara, y Ana, y contra la naturaleza de plantas esteriles, las hizò fecundos arboles. Veis aqui la hospitalidad remunerada con vn milagroso hijo heredero, hauido por oraciõ. Y no parã aqui las mercedes de el huesped. Tuuo inuidia la muerte de tal hijo, y cortòle de la rayz de la vida en agraz. Pero Eliseo mas potente que la muerte, renocando con sus palabras y aliento en los tiernos miembros la vida de el niño de la parte tenebrosa, llenò de nueuo regozijo la benemerita, generosa, deuota, prudente, magnifica y diligente madre.

Iob.3.

Hebr.

Gen.
1.Reg.1.

QVIEN

QVIEN vio jamas tan rica gracia Çaragoçanos mios. Felices y mil vezes dichosos vosotros, si como la Sunamite al sancto Eliseo, y como la suegra de Simon oy, deuidamẽte hospedaredes y ministraredes a nuestro sanctissimo Christo, tan bueno de contentar, q̃ se digna de la pequeña y humilde casa de vnos pobres pescadores, como sancto, *cenaculum paruum*. O Sancto de los Sanctos, que nos saluas, nos sanctificas y justificas con la redundàcia de tu sanctidad! Que deues tu pues hazer hombre, muger, sino como la Sunamite prepararle el cenaculo de la conciencia, esparzir de yeruas, y flores, y balsamo aquesse retrete, adornar tu mente de verdaderas virtudes. Esta es la sala bella, la camara secreta, el palacio noble, el retrete donde ordena la charidad. Poned en el la mesa de la sagrada Escriptura de quien se dixo. *Parasti in conspectu meo mensam* como Didimo declara, donde como en rica mesa abũda el pan de la palabra de Dios, de el alegria espiritual, la viãda de todas las ciencias. Adornad el lecho de vuestra anima, para q̃ estè limpio, seguro, secreto, quieto. Limpio por inocẽcia, seguro por gracia, secreto de agenos pensamiẽtos, quieto por obediencia, esparzid preciosos olores de mirrha, y Aloe. Poned por silla vuestro coraçõ. *Anima iusti sedes est sapientiæ.* El cãdelero finalmẽte para alũbrar, no a el, sino a vosotros, vuestras tinieblas, vuestros errores, vuestras cegueras, vuestra escuridad y ignorãcia, sea la prudẽcia y discreciõ. O cãdelero sancto! Biẽauẽturados vosotros, si hospedaredes de este modo al Sãcto de los Sanctos. Entrarà en vuestras animas cõ sus gracias, y de esteriles las hara fecũdas, porq̃ d̃ sus ouejas se dixo. *Sterilis non est in eis.* Produzireis charidad, gozo, paz, paciẽcia, benignidad, bõdad, lõganimidad, mãsedũbre, fe, modestia, cõtinẽcia, castidad. Y si la muerte inuidiosa, y el principe de la muerte cõ sugestiones y tẽtaciones mortificarẽ aq̃stos vuestros hijos, Christo mas poderoso q̃ la muerte, hara reuiuir (si vosotros q̃reis) todas vuestras buenas obras muertas por el peccado, con la penitencia. Y si estuuieredes enfermos cõ grandes fiebres de culpas, rogandoselo buenos, este Omnipotente medico os dara salud tan presta y cõfirmada, que podais alegremente ministrarle. Veamos ya en particular lo que passa en casa de Pedro.

Psal. Didim.

Pro. 7.

Caiet.

§. II.

§. II.

Introiuit in domum Simonis. Preguntaras aqui como tenia Pedro casa, si hauia dexado todas las cosas. Matth. 19. Algunos interpretes de infieles suelen responder, que los Apostoles no renunciaron el dominio de sus haziẽdas, sino la administracion, con la qual no podian seguir a Christo, y que ansi boluian a curar de ellas, quando no lo impedia la predicacion de el Euangelio. Querrian segun pienso estos buenos hombres, parecer Apostoles, pero porque no quieren estos ser en la vida semejantes a ellos, quieren hazer los Apostoles semejantes a si mismos. Digo pues que Pedro no tenia casa, pues no mintio quando dixo; *Reliquimus omnia, & sequuti sumus te.* Y no podemos interpretar que dexò el cuydado solamente, porque sin duda dize, que lo hauia dexado todo, de aquella manera que Christo acabaua de dezir a aquel mancebo rico; *Si vis perfectus esse, vade, & vẽde vniuersa quæ habes, & veni sequere me, &c.* Porque aludiendo a estas palabras, dixo luego Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia.* Llamase pues casa de Pedro, no porque lo era de presente, sino porque algun tiempo lo hauia sido, la qual (es cosa muy verisimil) dexò como a pobre a su muger, y suegra, si ya no era dellas, y se llamaua de Pedro porque moraua en ella. Mas porque S. Marcos dize, que era casa de Simon y Andres, es creyble, que no era de alguno de los dos, sino de su padre, mas que se llamò suya, como la casa del padre se dize casa de sus hijos. No teniã los Apostoles casa, ni tierra, ni viña, para estar dispuestos para la perfeccion de vida, y predicacion de el Euangelio. No es Dios como Pharaon (dize Origenes) que comprãdo toda la tierra y possessiones de Egypto por trigo, los años de la hambre, solas las heredades y haziendas de los sacerdotes dexò libres, porque Dios quiere que los que professan vida Apostolica, y perfecta renuncien lo que poseen, y de tal manera lo enagenen que lo vendan; *Vendite quæ possidetis. Vade & vende omnia quæ habes.* Mas es venderlo, que darlo. Porque quien da vna viña, parece que le queda derecho para pedir despues vna cesta de vbas, pero quien la vendio por justo precio, no puede pedir vn racimo. Son estas haziendas y casas grandes embaraços para caminar con Chri-

Matth. 19. 27.

Origen. in Genes.

Genes. 47. 22.

Luc. 12. 33

Christo, y seguir la milicia espiritual. Mandò Dios, que antes de entrar en batalla los capitanes mandassen echar este vando, *Duces per singulas turbas audiente exercitu clamabant: Quis est homo qui ædificauit domum & non dedicauit eam? vadat & reuertatur in domun suam, ne fortè moriatur in bello, & alius dedicet eam.* Si ay aqui algun soldado que ha edificado casa y no la ha estrenado, bueluase a morarla, porque si muere en la guerra no la more otro. *Deut. 20. Nicol.* *Quis plantauit vineam, & non fecit eã esse communẽ, de qua vesci omnibus liceat?* Quiẽ ha plantado alguna viña, que no ha llegado al quinto año? (Los tres primeros se tenia el fructo por inmundo, porque los Idolatras le sacrificauan a sus falsos dioses, el quarto se daua todo a Dios, del quinto podiã ya vsar el dueño de la viña y los demas) va yase a su casa porque no muera en la batalla, y otro goze sus trabajos. *Quis est homo qui despondit vxorem, & non accepit eam?* Quien està despoſado, y no a hecho vida con su muger? bueluase a su tierra, porque no muera, y otro viua con ella. Todas estas cosas dize Philon mãdò con gran prouidẽcia el legislador, porq̃ los soldados no estuuiessen violentados en el campo, y fuessen timidos en la guerra. *Philo.* Pareciendole que el que edificò la casa, y no la moro, el que plantò la viña y no la desfructò, el que se despoſò y no vio mas su esposa, hauiã de estar diuididos, con el cuerpo en el exercito, con el coraçon en sus tierras, el vno en la casa, el otro en la viña, el otro con su esposa, y por consiguiente pelearian de mala gana, y por esso les da licencia que se bueluan, porque no quiere soldados embaraçados con el amor destas cosas, sino sueltos y desembueltos. Ansi los animos enredados con el amor de los bienes terrenos, cargados de posseſsiones y heredades no pueden estar apreſtados para seguir a Christo en tal empresa como la de los Apostoles. Ansi pues ni Pedro ni los demas tenian casas ni otros bienes muebles ni rayzes.

Socrus autem Petri, &c. En esta casa entrò Christo como medico, no tanto a recibir beneficio quanto a hazer mercedes, como los Angeles en la de Abraha y Loth, como Elias en la de la biuda, y Eliseo en la de aq̃lla matrona. Visita fue esta de medico, sanò la madre de su muger de Pedro, de quien tuuo aquella hija noble heredera de el nombre de su padre Pe-

tro-

tronila. Felice casa, que no con la presencia sola del Señor del mundo, mas con tan sancto milagro fue este dia honrada! Bien podemos dezir; *Hodie huic domui salus à Deo facta est.* Y ved el modo; Quiso ser rogado de los assistentes. La enferma oprimida de grandes calèturas, rogò a los discipulos que intercediessen con Christo por ella, como dize S. Marcos, y por su medio alcançò salud. De donde sacamos, que los Sanctos son, y puedè ser llamados medianeros entre Dios, y los hombres, y no ay porque temer de darles este nombre, como les damos el de abogado, e interessor, que se atribuyè a Christo. Porque S. Gregorio Nazianzeno llama a los Martyres medianeros entre nosotros y Dios: y S. Cyrillo dize, que todos los Prophetas y Apostoles fueron mediadores. Y el mismo Moysen, dize de si; *Ego sequester, & medius fui inter Deum, & vos in tempore illo.* A las quales palabras aludiendo el Apostol dize, que la vieja ley fue ordenada por Angeles *in manu mediatoris. q.d.* en mano de Moyses. Y otra vez llama a Christo *mediatorem noui Testamenti*, a distincion de Moyses, que fue mediador del Viejo.

Rom.8.
1.Ioan.2.
Greg. Nazianz. orat. ad Gregor. Nissen.
Cyril.l.12. Thes.c.10.
Deut.5.
Gal.3.
Hebr.8. & 12.
1.Thim.2.

Esto no contradize a aquella doctrina Apostolica; *Vnus est mediator Dei, & hominum, homo Christus Iesus.* Lo primero porque Christo es llamado vnico medianero, porque lo es no solamente en razon de officio, porque reconcilia a Dios con el hombre, sino tambien por razon de naturaleza, porque es medio entre los dos, siendo hombre y Dios, cosa necessaria para reconciliar al hombre con Dios. Y esta razon dan casi todos los padres Ambr. Chrysost. Theophyl. Theodor. Oecum. y otros, sobre este lugar de S. Pablo, Epiphanio, Cyrillo, Hilario, Augustino, Fulgencio.

Amb. Chrysost. Theophy. Theod. Oecum. in Paulum. Epiph. Ancora. Cyril.l.12. Thes.c.10. & libr. 1. de Trin. Aug. li.9. de Ciu.c.17. Ful. lib. de fide ad Petrum.c.2. Hebr.7.

Item, es vnico mediador Christo, porque solo el de tal manera es medianero, que no tiene necessidad de otro que interceda por el: pero los Sanctos, aunque son abogados entre Dios y nosotros, porque con sus ruegos nos le hazen propicio; mas ellos tambien tuuieron necessidad de ser reconciliados por Christo: y aora qualquier cosa que nos alcançan de Dios, la impetran por Christo. Pero Christo ni por si, ni por nosotros tuuo necessidad, ni la tiene, de mediador, mas como se dize Hebr. 7. por si mismo llega a hazer este officio de abo-

abogado por nosotros; *Accedit per semetipsum ad Deum, semper viuens ad interpellandum pro nobis*, como vnico y vniuersal mediador, en cuyo nombre e inuocacion oramos siempre, como estaua prophetizado, *Adorabunt de ipso semper*, pues todas las oraciones de la Iglesia se rematan con estas palabras, *Per Christum Dominum nostrum*. Y S. Augustin declarando aquellas palabras del Psalmo, *Oratio eius fiat in peccatum*, dize: La oracion que no se haze por Christo, no solamente no puede quitar el peccado, pero ella se haze peccado. S. Ambrosio dize estas piissimas palabras: *Ipse Christus est os nostrum, per quod Patri loquimur: oculus noster per quem Patrem videmus: dextera nostra per quam nos Patri offerimus*. Christo es la boca con que hablamos al Padre, ojo por quien le vemos, diestra nuestra por quien nos le offrecemos. Concluye esto Theologicamente Bernardo. *Opus est* (dize) *mediatore ad mediatorem istum, nec alter nobis vtilior quam Maria*. En lo qual enseña que Christo es intercessor inmediato, que por simismo impetra lo que pide, los Sanctos mediatos, que no impetran sino por Christo. Y por esto se llama Christo puerta en S. Ioan, y dize, *Petite in nomine meo*, y otra vez: Ninguno viene al Padre sino por mi.

Psal.

Auguſt. in Pſ. 108.

Ambr. l. de Iſaac. c. 8.

Bernar. ſer. de B. Virg. qui incipit Signũ magnum.

Ioan. 10.

Ioan. 16.

Ioan. 14.

Interpone pues nuestra fiel enferma a los Apostoles como intercessores mediatos, enseñandonos cõ su exemplo inuocar los Sanctos, y con el successo de su salud el fructo de esta inuocacion. Esto se ha de entender ansi de los Sanctos viuos, como de los difunctos que reynan con Christo, y Angeles bienauenturados. De los viuos tenemos exemplos en ambos Testamentos. En el Viejo, quando Abimelech tomò la muger a Abraham le espantò Dios, y se la mandò restituir, y le aconsejò que se valiesse de las oraciones del Sancto; *Nunc redde vxorem viro suo, & orabit pro te, & viues*. Moyses alcançò con su oracion perdon a seiscientos mil hombres. Los hijos de Israel piden al Sancto Samuel: No cesses de orar por nosotros al Señor, para que nos saque a paz y a saluo de manos de Philisteos. En Iob ay especial mandato, exemplo y promessa, de donde podemos juzgar de todo genero de inuocacion de Sanctos. *Ite ad seruum meum Iob*. Veis ay el mandato? *Et ipse orabit pro vobis*.

Gen. 20.

Exo. 32.

1. Reg. 7.

Iob. 42.

Esse

Esse es exemplo de lo que hazen los Sanctos, que es orar por nosotros. *Faciem eius suscipiam vt nõ imputetur vobis hæc stultitia*, yo honrare su presencia dize Dios, oire su oracion, y no os hare cargo de vuestro yerro. ves ay la promessa. En el nue uo ay pruebas exemplares de esta verdad. Por ruegos de Phi lipe y Andres los Griegos que desseauan hablar a Christo tuuieron entrada. Por los de la Virgen, Christo en las bodas conuirtio el agua en vino. La Chananea por interceſsion de los Apostoles alcançò que la oyesse Christo. *Rogauerunt ipsum dicentes: dimitte eam quia clamat post nos.* S. Pablo pide a los Romanos, *Obsecro vos vt adiuuetis me in orationibus pro me ad Deum.* Repitelo en otras partes. Luego sera licito inuocar a los Sanctos viuos, y por consiguiente los difuntos, q̃ reynan con el Señor. Porque si no es licito inuocar los muertos biẽauenturados, o sera porque ellos no quierẽ hazer officio de interceſſores: y esto no, pues tienen aora mayor charidad q̃ antes, y como S. Cypriano habla, estan de su inmortalidad seguros, y de nuestra salud solicitos: o porque no pueden: y esto no ha lugar, porque si podian quando eran aqui peregrinos, quanto mas aora que estan en la patria: o porque no saben ni oyẽ nuestras preces: y esto menos, porque de donde y como saben los Angeles la conuersion de los peccadores, de que tanto se alegran en los cielos, de alli saben los Sanctos nuestras oraciones. O finalmente porq̃ se haze injuria a Dios o a Christo si inuocamos a otro que a el: y esso tampoco, por que de essa manera, no fuera licito inuocar los Sanctos viuos, cosa que ninguno por impio que fuesse dixo. Oid a S. Hieronymo en razon de esto contra Vigilancio. Dizes en vn libri llo que en vida podemos orar los vnos por los otros, pero q̃ despues de muertos no se oye la oracion que haze vno por otro, especialmente viendo como vemos que pidiendo los martyres vengança de su sangre no la alcançaron. Si los Apostoles y Martyres viuiendeno este cuerpo puedẽ rogar por los demas, aun quando deuen estar solicitos de si, quãto mas despues de svs victorias, coronas, y triumphos. Esteuan imitador de su Señor, y primer Martyr en Christo, pide perdon para sus perseguidores, y despues que està con el Señor vale menos? Pablo Apostol dize, que Dios le concedio docientas y se-

Ioan. *Ioa.2.* *Math.15.* *Rom.15.* *Ephe.6.* *1.Thess.5.* *2.Thess.3.* *Coloss.4.* *Hebr.13.* *S.Cypr.ser. de mortalitate.* *Luc.15.* *Hier. adu. Vigil.* *Apoc.6.*

y setenta y seis vidas que yuan en la naue, y despues que començare a estar con Christo, cerrara su boca? y no osara chistar por todos aquellos que en todo el orbe creyeron por su Euangelio? y sera mejor Vigilancio perro viuo, que Pablo leon muerto? Bien alegaràs este lugar de el Ecclesiastes, si yo confessara que Pablo murio en espiritu. *Ecclesiaſ.*

Esta inuocacion nos enseñaron los antiquissimos Padres y Doctores. Oye a S. Ireneo en el lib. 5. Como aquella Eua fue engañada para huir de Dios, assi Maria fue bien persuadida de obedecerle, para que Maria Virgen fuesse abogada de la virgen Eua. Que cosa mas clara? S. Athan. en el sermon de la sanctissima Madre de Dios. Inclina (dize) tus orejas Maria a nuestros ruegos, y no te oluides de tu pueblo. Y poco despues: A ti clamo acuerdate de nosotros. Y mas abaxo: Intercede por nosotros ama, y señora, y reyna, y madre de Dios. Eusebio Cesar. en la preparació Euangelica. Esto (escriue) hazemos nosotros todos los dias que vamos a los monumentos de aquellos que fueron soldados de la verdadera piedad, y les hazemos votos y oraciones como a varones Sanctos, con cuya intercesion professamos que no somos ayudados poco delante de el Señor. S. Basilio sobre aquellas palabras de el Psal. *Oculi Domini super iuſtos & aures eius in preces eorum*, dize de los Angeles: Aquellas sanctas y espirituales virtudes algunas se llaman ojos, porque tienen cargo de visitarnos, otras orejas, porque reciben nuestras oraciones. Y en la oracion de los quarenta Martyres nos aconseja: Los que padecen alguna angustia, acojanse a estos, y los que se ven alegres acudan a ellos mismos, aquellos para que se veã libres de sus males, aquestos para que duren en sus bienes. Finalmente por concluir este punto S. Ephrem hablando con los Martyres dize: O beatissimos Martyres, que por el Señor y Saluador y por su amor sufristes no solo espontanea sino diligentemẽte crudos tormentos, por lo qual estais mas familiarmẽte cabe el, todos os suplicamos q̃ interuẽgais por nosotros miseros peccadores negligentes ante el Señor, para que nos sobreuenga la gracia de Christo. Ves aqui como los Sanctos han de ser rogados y llamados en nuestro socorro y salud. Aora veras como acuden ellos a nuestros ruegos.

Iræn. li. 5. aduer. hæreſ. cap. 19. Athan. ſer. de annuntia. circa fin.

Euſeb. de præ. Euãg. l. 13. c. 7.

Baſ. in Pſ. 33. Idem. Ora. in 40. Martyres.

S. Ephrem in ſermonibus de laude ſanctor. Martyrum

Et rogauerunt pro illa. No en balde interpone la enferma a los Apostoles, porque ellos luego sin dilacion correspondiẽdo a la fè y esperança de esta muger, y haziendo officio rogaron al Señor la sanasse, como Moysen por su hermana, *Deus meus sana eam.* El Señor hõrador de sus Sãctos, luego se fue para la cama, y mirãdola y tocãdola la mano, la sanò. Quiẽ pues oyendo esto no procura tener algun Sancto grangeado para el dia de la necessidad, especialmẽte para el de la muerte? quiẽ no reza cada dia la letania, y va llamando por sus nõbres aq̃llos glorioso q̃ tienen las mãsiones y aposentos de el cielo, como suele el mendigo andar de puerta en puerta de la mañana a la noche todo el pueblo, donde si no le dan vnos, siempre le remedian otros? Ruegan cierto por nosotros los Sanctos, no ay duda, y ansi los vnos fueron siempre encomendandose a los otros, que les lleuaron la delantera en esta jornada de la muerte. S. Basi. en la oraciõ de los quarẽta Martyres les dize: O esquadrõ inexpunable! o comunes custodios de todo el genero humano! o bonissimos compañeros en nuestros cuydados! Gregorio Nazianzeno en la oracion de S. Cypriano. Tu (dize) miranos de lo alto, y de ay endereça nuestra lengua y nuestra vida, apacienta este Sancto ganado, o rigele juntamente conmigo. S. Hylario en vn sermon: A los que quieren estar en pie, nunca falta la custodia de los Sanctos, ni las municiones de los Angeles. S. Ambrosio sobre S. Luc. Ansi como los Angeles nos guardan, ansi tambien los que merecieren vida de Angeles. S. Leon hablando de S. Pedro. Pedro (dize) aora mas plenaria y poderosamente haze su officio, y cumple con todas las partes y cuydados con aquel Señor por quien fue glorificado. S. Maximo tratando de vnos martyres. Con estos (dize) tenemos familiaridad, porq̃ siẽpre estan cõ nosotros, morã cõ nosotros, viuiendo en cuerpo nos guardã, y saliendo de el nos recibẽ. Cypriano en vna Epistola dize: Si alguno de nosotros muriere primero en el Señor perseuere en su acatamiento nuestra amistad, y no cesse la oracion por nuestros hermanos y hermanas a la misericordia de el padre. Theodoreto escriuiendo a los Griegos dize: Los que emprenden alguna jornada larga piden a los Martyres sean compañeros, o por mejor dezir guia y defensa de

Num.

Basi. Ora. in 40. Marty.

Greg. Naz. Ora. in Cyprian.

Hyl. ser. 24

Ambr. l. 8. in Lucam.

Leo. ser. de anniuersa.

Maxi. ser. de martyr. Tauricis

Cypri. li. 1. Epist. 1.

Theod. l. 8. ad Græcos

sa de su viage. Y los que bueluen en paz, les dan las gracias confessando el beneficio recebido.

Y si quieres vn illustre exemplo de el patrocinio y fauor que nos hazen los Sanctos, mira como quando Dios remunerò en esta vida la virtud y perseuerancia de el sancto Ioseph, y le dio la gracia de el Rey Pharaon, le casò noblemente. Deste matrimonio tuuo luego dos hijos; al primogenito llamò Manasses, oluido, *dicens: obliuisci me fecit Deus omnium laborum meorum, & domus patris mei*, porque cõ la felicidad presente, hauia oluidado no solamente los trabajos de Egypto, pero aun los regalos de la casa de su padre. Al segundo llamò Ephraim que quiere dezir acrecentamiento, multiplicacion, o fructificacion, *dicens: crescere me fecit Deus in terra paupertatis meæ*. Dios me ha hecho medrar y crecer en esta tierra de mi destierro. No huuiera fructificado tanto, si no me huuiera Dios trasplantado, como dixo aquel Griego, *perieramus nisi perijssemus*. Despues de muchos dias Iacob su padre, le pidio estos dos hijos, y los adoptò por suyos, y quiso tuuiessen tierras, y possessiones con los suyos en la tierra de promission. *Sicut Ruben, & Simeõ reputabuntur mihi* tan mios seran estos dos como los primeros que yo tuue, los de mas que te nacieren seran tuyos. Qual fuesse la causa porq̃ Iacob tan cercado de hijos le quite a Ioseph los suyos, dizelo subtilmente Rup. Fue, dize, como si Iacob le dixera: Vos Ioseph, hijo mio, llamastes a vuestro hijo mayor oluido, al menor acrecẽtamiẽto; estos han de ser mios porque por mis oraciones y lagrimas, os hizo Dios a vos tã señaladas mercedes q̃ oluidasse des trabajos passados, y la casa en q̃ nacistes, y creciesse des tanto en la tierra de vuestro destierro, donde fuistes vẽdido como esclauo, quãto haueis crecido. Porq̃ quãdo vos andauades en aquestos peligros os guardauã las oraciones de vuestro padre. No suelẽ los hijos atesorar para sus padres, sino los padres para los hijos, y ansi atesorè yo para vos essos bienes a fuerça de oraciones. Esse oluidaros de lo passado, y crecer tãto en lo presente mio es, y ansi seran mios los hijos. Veis pues oyẽtes como los Sãctos como padres amãtissimos nos alcançan muchas misericordias *in terra paupertatis nostræ*, nos libran de peligros, nos hazẽ oluidar de trabajos, y fructi-

Gen. 41. 50

Rup. in cõ.

ficar en bienes de cielo y tierra. O en quantos barrancos huuieras caydo hermano, si algun buen Sancto, o Angel, no huuiera rogado por ti! Hagate pues esto muy su deuoto, acude a ellos con instancia, pideles remedio de tus males.

Y AVNQVE es verdad lo q̃ los Theologos enseñan que no hemos de pedir a los Sãctos, sino que oren por nosotros, no lo dizen por las palabras, sino por el sentido, porq̃ quanto a las palabras, puedes bien dezir: Pedro Sancto *miserere mei*, salua me, abreme la puerta de el cielo, item dame salud en el cuerpo, dame en el anima paciencia, fortaleza, &c. con tal que entendamos, salua me, y apiadate de mi, rogando por mi, dame esto, o aquello por tus preces y meritos, como hablan Greg. Naz. en la oracion de S. Cypriano, y S. Basilio, y otros muchos de los viejos: y tambien la vniuersal Iglesia, quando dize en el Hymno de la Virgen:

Greg. Naz. ora. in Cypr. & in Basil.

Maria mater gratiæ,
Mater misericordiæ,
Tu nos ab hoste protege,
Et hora mortis suscipe.

Y en el Hymno de los Apostoles.

Quorum præcepto subditur,
Salus, & languor omnis,
Sanate ægros moribus,
Nos reddentes virtutibus.

Rom. 11. Y como el Apostol dize de si: *Vt saluos facerem aliquos ex illis.* Y otra vez: *Vt omnes facerem saluos*, no como Dios, sino ayudandolos con sermones y oraciones.

§. III.

Cum autẽ Sol occidisset, &c. Visto el grã milagro q̃ la fiebre obedecio a Christo, como si tuuiera entẽdimiento, y se fue en vn momẽto, dexando la enferma cõ sus primeras fuerças, tan alẽtada q̃ pudo luego, como la Sunamite siruio a Eliseo, seruir a Christo, y a todos los suyos, salio el grito popular y la fama glorioſa de tan estupenda hazaña por toda la ciudad. Y al tramontar

montar de el Sol toda la gente vino a aquella pequeña casa donde estaua sin querer ni osar dexarlo para otro dia, trayendo cada vno delante de si sus enfermos, ciegos, coxos, sordos, mudos, secos, endemoniados, y el clementissimo Medico con el toque de su omnipotente y saludable mano los sanaua todos. O benignissimo, y officiosissimo Señor! cuya sanctidad, cuya vida, cuya conuersacion cuyos milagros cuentan los cielos, las estrellas, los mares, las piedras, los elementos, los muertos, porque todos tienen conocida tu infinita virtud. Tocaualos con la mano aunque pudiera sanarlos con sola palabra, porque como vino a saluar el mundo (dize S. Thom.) no solo por virtud diuina, sino por el mysterio de su encarnacion, en la cura de los dolientes vsaua frequentemente no solo de poder diuino, curando con imperio, sino tambien poniendo algo de su humanidad, como la mano. *S. Tho. 3. p. q. 44. ar. 3.*

Exibant autem dæmonia. Manifestò aqui el Señor su misericordia con los mas miserables; q̃ eran los endemoniados, y su poder con los demonios: porque saliẽdo de los cuerpos mal de su grado, clamauan por los ayres, y dezian *Quia tu es filius Dei.* Pero cerrauales la boca, *Increpans non sinebat ea loqui* y da la razõ el Euangelista, *quia sciebãt ipsũ esse Christum.* Obscuro lugar, porque parece confiessa S. Lucas, que los demonios sabian que Christo era hijo de Dios, cosa que nũca ellos supieron por ciẽcia en vida de el Señor, y de que S. Pablo dize, *Si cognouissent nunquam Dominum gloriæ crucifixissent.* Pero entẽdido el Euãgelista, cessa la dificultad. No quiere dezir que los dexaua hablar, porque sabian que era hijo de Dios, sino lo q̃ en Latin se diria ansi: *Non sinebat ea loqui, hoc scilicet, quod sciebant ipsum esse Christum.* No los dexaua dezir lo que dezian, y que dezian? que sabian era Christo, porque aunque lo deziã no lo sabian, ni era ciencia, sino noticia de conjecturas, y ansi mentian en dezirlo como que lo sabian no sabiendolo, ni pudiẽdo saberlo. Pero diras a esto. Es verdad q̃ no lo sabiã, pero al fin lo q̃ dezian era verdad, y ansi parece no era inconueniẽte dexarle la dezir, pues como Ireneo dize, *oportebat veritatẽ ab omnibus accipere testimonium*, de Angeles buenos como de amigos, de malos como de enemigos. Pero con todo esso les tapaua la boca a estos, y a otro que hablò antes de el milagro *Corint.* *Iræn. adu. Valent.*

de la enferma,como refiere S.Marcos: *Erat homo in ſpiritu immundo*, y clamò, *Quid nobis & tibi Ieſu Nazarene, veniſte perdere nos, ſcio qui ſis, Sanctus Dei. Et comminatus eſt Ieſus dicens: obmutesce, & exi de homine.* Confieſſa el eſpiritu inmundo que Ieſus Nazareno es aquel de quien el Angel hauia dicho. *Ideoq; & quod naſcetur ex te ſanctum vocabitur filius Dei.* Aquel determinado de Dios, el mejor de todos los hombres, potentiſſimo, eficaciſsimo, aq̃l vnico amado ſobre todos los hijos de los hombres, apartado de toda comparacion de los otros, anſi por ſu naturaleza como por ſu virtud y potencia, que por cõſejo y juyzio eterno, te eligio para deſtruirnos y eſtablecer ſu Reyno. Finalmente la miſma expoſicion admite eſte ſobre nombre *Sanctus Dei*, que *Chriſtus Dei*. Y con ſer eſto anſi *comminatus eſt ei Ieſus.* No quiere ſer aprobado por teſtimonio de demonios, ſino de ſu padre Dios, y por ſu propria virtud y poder, que era tan grande, que a pesar de el demonio con imperio de palabra le expelia. Y eſte era mas cierto teſtimonio y argumento de q̃ Ieſus era el Sãcto de Dios, q̃ la afirmacion de el demonio. El diablo puede mentir, y muchas vezes miente, o por mejor dezir nunca haze ſino mentir y engañar. Y aunque a vezes vexados y atormẽtados por auctoridad de la doctrina de Ieſus confeſſauan verdad, pero no deſſeauã que les creyeſſen: o por lo menos pretẽdian eſcurecer la auctoridad de Chriſto con ſu teſtimonio, mas que illuſtrarla, porque el teſtimonio y abono de los malos trae poco decoro a los buenos. Pero era cierto y claro teſtimonio de que era Sãcto de Dios, compeler al demonio dexar al hombre que tenia opprimido: lo qual manifieſtamẽte ſe probò en la admiracion de tãtos que dezian. *Quidnam eſt hoc? quænam doctrina hæc noua? quia in poteſtate etiam ſpiritibus immundis imperat?* Y fue coſa euidente que ſalia forçado, en que ſalia *diſcerpens eum* aporreando y apedaçando al doliente, no porque le mutilaſſe los miembros, ſino porque le atormentò exceſſiuamente: y finalmente vencido, como lo moſtrò tambien aquel aullido y clamor, ſeñal de ſu trabajo, tormento y impotẽcia propria, que no podia reſiſtir al imperio de Ieſus. Y declaròlo S.Lucas en q̃ dize, *Nihil illi nocuit*, que con todo eſſo no le pudo hazer mal. La verdadera cauſa, por q̃ maltrataua

Mar.1.23.

Luc.1.

aquel

aquel hombre al salir del, dala Chrysostomo: Porque veia el demonio que hauia de arrancar de alli, quiso con dolor y rabia aquel poco tiempo que le era permitido dañar al hõbre. *Chrys.ho.5.*

Lo mismo suele hazer aora, dize S. Gregorio, con el que primero era suyo, y quiere ser de Dios, porque por el mismo caso, que comiença a salir de su captiuerio, le tienta cõ mas veras, que quando le tenia rendido. *Gre.ho.12. in Ezech.*

Boluiendo pues al punto, y rematando el sermon, no dexaua a los demonios que pronunciassen aquellos testimonios, aũque en si verdaderos, por nuestro exemplo dize S. Athan. porque no curemos dellos aunq̃ digan verdad, pues quien tiene Escriptura sagrada no ha de querer ser enseñado del demonio. *Athan.*

No le ha de quedar autoridad ninguna, ni lugar de hablar entre Christianos. Ni es razõ, dize S. Chrysost. que demonios se adjudiquen la gloria del officio Apostolico, ni que lẽguas tan abominables publiquen el mysterio de Christo. *Chry.in Cõ.*

Alguna vez dizen verdad, pero no por esso los hemos de escuchar, pues como agudamente dixo S. Augustin, no porque el asna de Balaan hablò, hemos de esperar consejos de asnos, y tan ageno es de Satanas padre de la mentira dezir verdad, como de la boca del asno hablar. Dios ay en Israel, y ministros tiene en su Iglesia, que nos enseñen a saluar mediante su gracia. *Aug. cont. Faustum.*

VIERNES DES-

PVES DEL DOMINGO

tercero de la Quaresma.

Venit Iesus in ciuitatem Samariæ. Ioan. 4.

PROEMIO.

AQVELLA agua viua en cuya comparacion son aguas muertas todas las mundanas; aquella agua qual no pudieron hallar en las venas de la tierra Abraham, Isaac, ni Iacob, que dio esta fuente de Sychen a los Patriarchas; aquella agua del cielo venida, que bolviendo al principio de donde mana, leuanta con su impetu a quien la beue a vida eterna, *saliens in vitam æternam*, es la que oy da Christo a los Samaritanos, y la que offrece a todos los que como ellos fueren fieles. Con aguas tan dulces y poderosas pagais Señor las amarguissimas que os da a beuer el mundo, como os dixo vuestro padre Dauid: *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput.* Porque declarando esto Chrysostomo, dize, que vos Señor mio dulcissimo, no beuistes aguas exquisitas, regaladas, de fuentes peregrinas, distiladas, como los Nerones, pues beuiendo vn agua turbia Nerõ, dixo: *Hæc sunt decocta Neronis?* ni como antojadizo pediades agua costosa de la cisterna, como Dauid, sino de arroyos comunes, que passan por los caminos, los quales por estar al passo son mas turbios de lodo e inmundicia. Pero de otro torrente trataua Dauid,

Ps. 109. *v. vlt.*

Chrysost. in Psal.

Sueton. in Ner.

Dauid, de otro beuiste, que fue el impetu furioso de tus enemigos. Muchas cruzes y trabajos beuio, y participò mi Christo, *Torrentem pertransiuit anima eius.* Y digo Señor que beuiste, porque voluntariamente moriste, como es voluntario el beuer. Y digo *in via*, porque padeciste no en quanto comprehensor, sino como viador, Oy desseas el agua de vn poço, y no te la dan. O fuente sediẽta! y tu das a tantos el agua de vida. A ti clamamos oy todos sedientos, por merito e intercesion de la Virgen. *Psal.* 123.

Aue Maria.

FVE TAN largo el gran Dios de Israel en los fauores y regalos que le hizo en aquellos desiertos arenales de Arabia, que no ay cosa a que justamente compararlos sino a la ingratitud e impiedad con que ellos respondieron a tan magnifico bienhechor. De lo vno, y de lo otro trata S. Pablo, y contando vn beneficio por muchos dize: *Omnes eandem escam spiritualẽ manducauerunt, & omnes eundẽ potũ spiritualẽ biberunt, bibebant autem de spirituali consequente eos petra, petra autem erat Christus.* Todos quantos yuan, aunque innumerables, comian de vn pã espiritual, beuiã de vna agua de espiritu de vna piedra que los seguia, o acompañaua, como dize el Griego, y la piedra era Christo. El pan suauissimo Manà, no nectar, ni Ambrosia, pan del cielo DEGANS CHAMAIM, *triticum cælorum*, trigo del cielo, porque como trigo le molian, amasauan, cozian en el horno, y hazian del todo lo que se haze de la harina, como testifica la historia diuina, y las tradiciones Hebreas. Pan de Angeles, como le nombra Dauid, porque era tal, que si los Angeles comieran pan, no comieran otro, sino este. Hyperbole Poetica, como dezimos de vn precioso bocado, que es comida de Rey, no porque coma aquello el Rey, sino porque es digno de su mesa. Este era el pan, el agua aquella que manò copiosamente de la piedra. Ambas cosas quien duda que eran materiales y corporales, y con todo esso dize que eran espirituales. Y dixo bien, como notan Griegos y Latinos, porque la causa no era natural, sino espiritual, que era milagro, y el pan y agua milagrosas. Donde *1. Cor.* 10. 4 *Exod.* 16. *ver.* 15. 19. *Nume.* 11. *ver.* 11. *Sap.* 16. 20.

Theophyl. nota subtilmẽte Theophylacto, que aunque hauia dicho que assi el pan como el agua eran cosas espirituales, de sola el agua repitio, *Bibebant de spirituali consequente eos petra.* La razon desto es, porque como veian todos los dias caer el pan del cielo, sabian bien que era milagroso: pero como acerca del agua no vieron mas de aquel milagro de herir la piedra, y despues manaua siempre como natural fuente, al modo de las otras, pudieran pensar mal lo que indoctamente pensò vn Escritor moderno, que el agua estaua primero en la piedra, y que Moysen hiriendola con la vara, sacò agua, como saca sangre el cirujano del braço hiriendo la vena. No estaua en la pena el agua, dize, sino en otra piedra espiritual q̃ los se guia, que es Christo, que siempre sustentaua esse milagro.

QVIEN sabra, oyentes, recontar los milagrosos beneficios que Dios hizo a estos peregrinos, el abrirles el mar a ellos, y cerrarle a Pharaon y su exercito, el guiarles con coluna de fuego, y de nube, &c. Bien ha hecho Dios algunos de estos milagros, en fauor de personas insignes en diuersas edades, pero tantos y tales como estos, nunca jamas los hizo. El mar de Pamphilia se abrio a Alexandro Magno para que passasse su exercito, quando por orden de Dios *Ioseph.l.2. anti.c.vlt.* yua a destruir el Imperio de los Persas. Escriuelo Iosepho; *Genebrard. Chro.lib.2. pag.263.* refierenlo muchos Auctores. A Trasibulo Capitan Griego, que reduzia los desterrados de Phila, como Moysen los Hebreos de Egypto, y pretendia esconderse caminando por yermos en noche de Inuierno fuera de camino, el cielo escuro y caliginoso, sin socorro de Luna, ni Estrellas, le aparecio en el ayre vn fuego que le alumbrò toda la noche, adonde aora està vn facelo, que por esto llaman *Luciferæ.* Quien lo *Clem.lib.1. Strom.* escriue? S. Clemente Alexandrino, y añade; *Vel ex hoc ergo eu..dant nostra Græcis credibilia, nempe quod facere potest Deus Omnipotens vt columna ignis Hebræos noctu præcedat.* Para que crean (dize) los Griegos que dan fè a esta historia, que pudo Dios hazer que la colũna de fuego guiasse a los Hebreos por el desierto. Pero discurrid por aquellos fauores que hi- *Saluia.li.1. de Prouid.* zo a estos ingratos, con Saluiano, y otros Sanctos. Entran por el yermo vencedores sin guerra, caminan sin camino, passan el mar, abrense en el doze calles para que passen las

doze

doze Tribus, cada vna por su senda debaxo de su vandera, dizen los Hebreos en sus tradiciones, y refiere Aben Ezra, Exod. 14. y Origenes sobre aquellas palabras, *Qui diuisit mare Rubrum in diuisiones*, y Theodoreto, y Epiphanio. Y aun dizen los Hebreos que no fueron las calles derechas, ni passaron el estrecho, sino que hizieron vn medio circulo, y se bolvieron a salir a la ribera de Egypto, como si no entraran en el mar con otro fin que anegar a Pharaõ que los seguia. Pero los Nuestros, a quien yo me arrimo, tienen, que le passarõ de parte a parte. Hallan aqui varones doctos otra marauilla, que siendo aquel seno Arabico camino de seis dias, como se saca de la descripcion de Ptolemeo y otros, le passaron milagrosamente en vno. Que dire de la milagrosa columna mouediza? *mobilem columnam*, o *ancillam columnam*, como la llama Clemente Alexandrino, que como paje de hacha yua delante del pueblo, de dia era de nube, como tira Sol, de noche de fuego, como farol, mudando accomodadamente diuersos colores, segun la diuersidad de los tiempos, luzida de noche, nublada de dia. Y porque la noche es escura y fria, cõ la luz cõsolaua las tinieblas, y cõ el calor dize Greg. Nisseno, quitaua el frio, y de dia no solo defendia del Sol, pero guiaua tambien los caminantes sin camino, donde los vientos ciegã con la arena que mueuen las sendas, como suelen cubrir los caminos de las sierras con nieue. Y ansi se cuenta por singular beneficio esto en vn Psalmo: *Qui traduxit populum suum per desertum*, que guiò su pueblo por Arabia desierta. Gran beneficio hazerlos caminar, como dize el Hebreo VEN IHEC *ambulare fecit*, por donde no ay camino. Y esto es tan cierto, que aun oy dia, aunque el camino està mas trillado, vsan los caminantes de quadrantes y mapas, como los marineros vsan cartas de marear en el mar Oceano, y lleuan bastimento para vn mes. Psalm. 106. 4. *Errauerunt in solitudine? in inaquoso viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt*. Misericordia grande con los peregrinos, desterrados, errados, en desiertos! Explica esto Rabbi Ataia del estado del pueblo, que yua por los desiertos Sarrazenicos, en tierra de Chanaan, *in inaquoso*, no en qualquier soledad, sino arenosa, seca, destituida de aguas, donde ningun pueblo hauia.

Abẽ. Ezra. *Exod. 14.* *Orig.* *Theodor. in Psal. 135.* *Epi. her. 64* *Cle. Strom.* *Gre. Niss.* *Psal. 135. 15.* *Psal. 106. 4.* *R. Ataia.*

Tuuie-

Tuuieron columna por guia y viatico de el cielo por espacio de quarenta años, siruiendoles las estrellas la vianda, y rociando los polos, dulce manjar, no solo para su mãtenimiẽto sino tambien para sus delicias. Piden carne; embiales vandadas de aues, *alitum greges*. En el camino, no padecen las enfermedades de los otros hombres, no les crecen las vñas, no se les caen los dientes, ni crece el cabello, *capilli semper æquales*, ni se gasta su calçado, ni se enuejeze el vestido, *redundante hominum honore vsque ad induuiarum vilium dignitatem*: y lo que excede a todo esto, baxa Dios a darles ley con grande aparato de truenos, relampagos, y terrible sonido de trompetas celestiales, cõ fragor tremẽdo de todo el ayre, fuegos, escuridades, nieblas llenas de Dios. Tras esto habla con Moysen, da ley de su mano, escriuela con su dedo, *saxeum volumen, rupices paginas*, el libro de peña, las planas de guijarro, la pluma no es apice de hierro, sino el dedo diuino, aprẽde el pueblo, y enseñale Dios, y concurriendo Angeles, y hõbres se haze vna comũ escuela de tierra y cielo. O selua de marauillas! todas son estupendas: pero aquella piedra mouediza o compañera, como la llama Tertuliano, libro de Baptismo *comite petra*, es la mayor, pues S. Pablo la hizo figura de Christo de que Dauid dixo: *Interrupit petram in eremo, &c.* Piedras en plural dize el Hebreo TSVRIM: mas las tradiciones Hebraicas dizen, fue sola vna, pero dos vezes herida, en diuersas regiones y tiẽpos, dize R. Moyſ. Nahamides: y añade que fue comun sentencia de sus mayores, que la piedra de Horeb no solo vertio aguas como rio todos los quarenta años que estuuieron en el desierto, pero que la misma piedra los acompañò por dõde quiera que yuan, conforme a lo del Apostol *consequente eos petra*, porque assi la peña como la coluna nunca dexò su compania. Mas faltò esta agua despues de treinta y dos años por la muerte de Maria hermana de Moysen, hasta que segunda vez fue herida por el alboroto y murmuracion de el pueblo, como dixo R. Isaac: *Hæc petra Horeb est illa Cad, nempe puteus Mariæ, qui illos est comitatus quadraginta annis quoniam tot annos cum illis fuit Mariæ merito.* O Christo piedra preciosissima *consequente*! porque hauias de venir al mundo, o porque fuiste cõpanero inseparable de tu pueblo por cuyo beneficio la

Tertul.

Pſ.77. 18.

R. Moyſ. Exod. 17.

Num. 20. 16.

Seder. Olã. cap.9.

Rab. Iſaac. Exod. 17.

la peña brotaua rios corriētes, bien piedra q̄ herida dio agua, porque de tu costado herido brotó agua sancta, para lauatorio de los peccadores de el mundo. O raro Christo, quan amigo eres de agua! pues, como tu sieruo Hieron. dize, tus famosos milagros començaron y acabaron en agua, començaron quando en las bodas conuertiste el agua en vino, acabaron quando de tu costado salio fuente de agua distincta de la sangre, de manera que pudo ver cada cosa por si tu Euangelista, *Qui vidit testimonium perhibuit.* Dulcissimo Señor mio, que para regalar a tus sieruos caminātes, mouiste las piedras, alborotaste las criaturas, para remedio de su sed nacieron fuentes de repente, *fontes repentè natos*, y para tu camino reseruaste todos los trabajos, calor, sudor, fatiga, sed, hambre: el arena quema, el Sol arde, el camino largo, el tiēpo verano, pues esta hora es casi al punto de medio dia, *hora erat quasi sexta*, quando el Sol quema la tierra, *in meridiano exurit terram*, la hambre es cierta pues caminas sin viatico, *discipuli abierant in ciuitatem vt cibos emerent*, la sed tu mismo la confiessas quando pides por misericordia vn jarro de agua, el cansancio es grāde como lo echara de ver quiē te mirare sentado *sic supra fontem*, sentado ansi? que es ansi? lo que hauia dicho *fatigatus* como cansado. O pan hambriento! o fuente sedienta! o camino cansado! O duro brocal q̄ alcancaste a ser reclinatorio del Rey de los Angeles, imagen de la dureza de el vltimo reclinatorio de la Cruz! dura Samaritana, q̄ te niega el agua! duros soldados que en tu sed te acuden con vinagre! *Omnis creatura ingemiscit.* Todas las criaturas gimē y lloran viendo tu trabajo, y se compadecen de ti Señor, sino es el hombre por quien padeces. *Hieron.* *Ioan. vlt.* *Rom. 8.*

CONSIDERAD aq̄sta fuente eterna, piedra q̄ mana rios jūto a la bella fontana de Iacob, y hablalde vna palabra. *Loquimini ad petrā & illa dabit vobis aquas.* O piedra preciosissima q̄ caminas para comunicar tus aguas viuas! Hōbres q̄ desseais luar vuestras culpas *loquimini ad petrā, &c.* dezid alguna razō a aquesta piedra, orad, pedid, y descubrid vuestra sed, vuestro desseo. Deuotos que desseais fuentes de lagrimas para llorar delante de Dios *loquimini ad petram.* Auaros que teniendo el agua a la boca como Tantalo padeceis rabiosa sed porque os falta *Num. 20.*

os falta el agua verdadera de las verdaderas riquezas *loquimini ad petram*. Peccadores que desseais la gracia de Dios, baño y medicina de vuestras enfermedades *loquimini ad petram*. Mancebos que buscais el torrente de los deleytes con que hartar esse apetito, pedid desta agua que sola satisfaze *loquimini ad petram*. Perfectos que desseais la pura fuente, y la gloria beata, y dezis con Dauid: *Sitiuit anima mea ad Deum, &c. Loquimini ad petram*. O piedra mas que sancta, y mas que bendita, acomodada a todas nuestras necessidades! *bibebãt omnes*, todos beuen desta piedra en que puso el padre refrigerio comũ de nuestra sed. Nosotros la hauiamos de seguir, y ella nos sigue a nosotros, y vierte por mil canales y conductos su liquor para el anima, para el cuerpo, para las potencias, y sentidos: haze la vista pudica, el oido honesto, el olfacto templado, el gusto sobrio, frena la irascible, templa la concupiscible, illumina el entendimiẽto, inflama el affecto. O aguas santas! o aguas claras! o aguas viuas! *loquimiui, loquimini ad petrã*, caminantes.

§. I.

Auguſt. *Iesus fatigatus. Hic incipiunt mysteria*, dize Augustino. Iesus cansado, molido, sudado, el que da vigor y esfuerço a los Angeles y hombres fatigado; finalmente Dios cansado. *Basil. hom. 15. in Psal.* *En ipsa vita, & potentia fatigata est in hoc sæculo*, dize Basilio. Sentose sobre la piedra desnuda, dõde no podia reclinar su cabeça, ni estender los miẽbros cãsados; o dura silla! O soberuios, o delicados, que efeminados con la blanda lasciuia, y delicioſa vida, os parece estraña cosa, cãsaros vn hora, padecer vn trabajo, si os falta la comida lauta, el vestido esplẽdido, veis aqui a vuestro Principe, a vuestro Emperador, cansado de andar a pie, asoleado, sin refrigerio. Los Apostoles le dexan solo, y el de necessidad se sienta en vna piedra por reposar. Fatigale la sed, la hambre, y es medio dia. O vida fatigada la de nuestro Christo! y tu con todo esso piensas seguirle con delicias, regalos, y vida delicada. O loco, menester has cansarte, padecer, fatigarte, macerarte con el ayuno, con la disciplina, con la peregrinacion, con la incomodidad, con la cruz, con la pobreza, con la mortificaciõ, con la muerte, &c.

Este

Este nombre Dios si consideramos su ethymologia Griega, no significa imperio, sino prouidencia y cuydado, porque se llama *Teos*, a *Teate*, que es *videre*, porque todo el es ojo, todo es vista, o desta palabra *Tein*, que es *currere*, y ansi *Teos* quiere dezir, el que corre: y da la razon Theodoreto, que por quãto hallaron este nombre aquellos que tuuieron por dioses a las Estrellas que siempre corren por el cielo, de ai quedò llamar a Dios, El que corre. Pero S. Damasceno dixo mejor, que se llama ansi, no porque corre, sino porque socorre, y acude, y subuiene: de manera que su correr, es socorrer. O socorro de los mortales! o Medico de los hombres! que cansado vais y fatigado por socorrer los Samaritanos. *Iesus fatigatus*, sientase jũto a la boca del poço, haze de su braço columna, pone la mano en la mexilla, llueue sudor la sagrada frente, el rostro como rosa encarnada en Abril, roziada de aljofar, espera el oreo de la agua que temple su calor, en fin *apud puteum vires resumit*, dize Tertuliano lib. de Baptis. a la boca del poço repara las fuerças cansadas. Estas son vuestras salidas al campo, vuestros deportes, vuestros jardines. Confiesso Señor q̃ alguna vez cantastes, y salistes a vn huerto, pero el canto fue de cisne, que canta cercano a su muerte. Y quanto al huerto, hallo que en el vuestras delicias fueron agonias; el passear fue con las rodillas; las recreaciones, temores; los plazeres espantos; los prados fueron tormentos; las flores penas; los zefiros suspiros; el rocio sudores, y sudores de sangre. Ningun afan impidio a mi Christo para que no cãtasse Hymno, porque desta manera dize Beda, quiso mostrar entre tantas otras señales, quan voluntariamente acceptò la passion, pues que la començo cantando, como se lee del Cisne candidissimo, y mansissimo animal, que muere cantando. He aqui el Cisne candidissimo en innocencia, y mansissimo en paciencia, que muriendo de la mas cruda, e injusta muerte que imaginarse puede, al fin muere cantando.

Theod. l. 3. ad Græcos.

Damas. l. 1. c. 12.

Beda in c. 14. Mar.

Iesus fatigatus. El trabajo del caminar aunque sea en buena caualleria, es tormento; si es a pie, es muerte, empresa ardua, a que dedicò Christo a sus Apostoles, quando les dixo, *vt eatis*, para que camineis, porque aunque fuesse vn hombre

hombre de hierro se haria pedazos caminando, quanto mas de carne. Por lo qual no sin gran fundamento hauiẽdo dicho Christo de si mismo que era camino *via* anadio *& vita*, diziẽdo que este camino no acaba la vida como los otros, antes la da a quien le anda. O viandante Christo! o camino cansado! en fin mientras fuiste viador nunca te faltaron trabajos hasta el vltimo passo de la Cruz. Que coraçon no arde en fuego de amor y que ojos no distilan lagrimas de deuocion viendo a Christo esperar vn alma al brocal de el pozo molido, fatigado? y la flor de los hõbres roziada de sudor aljofarado por que la Samaritana tenga refrigerio y descanso. Ya començaste Señor a dar le agua, pero de sudor, antes que le pidiesses a ella la que tampoco la hauia de costar sacarla de el poço, y antes que le offreciesses la de tu gracia. Suda agua la frente q̃ despues sudarà sangre, y todo a vna causa, por mi remedio. Cãsate tu descanso de los Angeles, porque yo tẽga eterno descanso. Tu reclinatorio es el braço, y la mano en la mexilla, miras con los ojos de el cuerpo el agua profunda, con los del anima mi conuersion. O amable y admirable espectaculo! No ay sombra de casa ni de tabernaculo, ni de arbol, ni de ramo, ni de nube, ni de yedra, que defienda de el Sol tu cabeça.

Ioan. *Verbum caro factum est, & habitauit in nobis*, dixo de ti tu Euãgelista amado, q̃ viuiste entre nosotros. O Verbo diuino como viãdante! y moraste en tabernaculo, casa mouediça, y por tatil, de que vsa el viandante que no tiene asiento ni domicilio, el Arabe y Troglodita, que viue en continuo mouimiento, y esta oy aqui, y mañana alli: saltando y mudando lugares como la langosta. Esso significa en el Griego el verbo *habitauit*, como dize Theodoreto, tendejon de guerra, toldo, sombra mas que casa, aluergue de vn dia, para el caminante. Ansi quando caminaũa Dios con su pueblo no tenia casa ni tẽplo, sino tabernaculo, pero aun este no tienes tu Señor en necessidad tan graue, ni aquel arbol sombrio que hallauan los caminantes asoleados en casa de Abraham tu padre. Del valiente capitan Abimelech, dize la Escriptura que, *arrepta securi præcidit arboris ramum, impositumque ferens humero dixit ad socios: Quod me vidistis facere citò facite,* SOCHAT palabra Chananea que se la dexò como la hallò el Chaldeo, y el Latino la in-

Theo. Dial.

Iud. 9.

interpretò *arboris ramum*, no significa qualquier ramo sino vno muy grande, espeso, y cargado de hoja, tal y tan amplo que pueda defender el passo al Sol, y hazer sombra como vna casa leuadiza. Porque la dicha palabra SOCHAT y la palabra ZZVCHA que significa casa, tienda, o tugurio, son en sonido y significacion muy parecidas. Hizo pues dos cosas Abimelech: vna que leuanto el ramo en alto contra el Sol; otra q̄ se le cargò al ombro como se vè en el Hebreo. *Extulit illum, & imposuit super humerum suum.* Aquel leuantar de el ramo, fue probar si era suficiente a cubrir el cuerpo de el Sol, dando a entēder en este acto a sus Soldados q̄ hauian de marchar por algun desierto arenoso donde seria necessaria la sombra de el ramo, y el cargarsele al ombro fue dezirles que todos hiziessen lo mismo, y cada vno derribasse ramo q̄ le diesse sombra, y le pusiesse al ombro: y dixo, *Quod me vidistis facere citò facite.* Hazed todos lo que veis que yo hago. Palabra de buen Capitan, como Iulio Cesar que nunca dixo a su gente *facite* sino *faciamus.* Para ti, o Capitan de los exercitos celestiales, no ay vn ramo en essa campaña, exemplo para los tuyos que no se han de criar a la sombra sino al Sol, curtidos en todo trabajo y sudor. Tuyo era aquel soldado que dezia: *Die noctuque gelu vrgebar & æstu, fugiebatque somnus ab oculis meis,* el frio de el inuierno, el ardor de el verano caia sobre mi cabeça, y el sueño huia de mis ojos, porque no hallaua acogida en ellos. Pareceme que estas diziendo en esta hora a los tuyos, *Quod me vidistis facere citò facite.* Caminad soldados mios, sudad en la conquista de el Reyno del cielo, como veis que yo camino y sudo, y no espereis casa ni aparato, como penso hallar en mi compañia aquel ignorante Escriba, que se offrecio a seguirme, a quien yo desengañè diziendo: *Vulpes foueas habent, & volucres cæli nidos, filius autē hominis non habet vbi caput reclinet,* enseñando os a todos q̄ quanto a esta vida, es en su manera de peor cōdicion mi suerte y la de aquellos pobres de espiritu que me siguen, que la suerte de animales tan pobres como las aues y raposas, cuyas cueuas y nidos son mas pobres y estrechos, que las cueuas y aloxamientos de los otros animales. Assi que las auezitas pequeñas, y las raposas, bestias perniciosas y aborrecibles tienen

Hebr.

Gen. 31. 40.

Luc. 9. 58. Mat. 8. 19.

donde morar y dormir, y yo no tengo vn palmo de tierra dõ de reclinar mi cabeça.

MAS o Señor mio dulcissimo, que assi como te falta sombra en esse relistero de el Sol, assi te sobra hambre y sed en esse cansancio. Tal abstinencia como esta, bien merece ser ensalçada. *Pro eo quod laborauit anima eius videbit, & saturabitur.* Porque trabajò como su padre Adam (que essa molestia, y fatiga se significa assi) con sudor de su rostro, vera lo q̃ desseo y hartarse ha: o verdaderamente *laborauit*, q. d. porque suffrio hambre y sed. *Anima laborare*, se dize quando padece hambre y sed. Psal. 106. *Esurientes, & sitientes anima eorum in ipsis defecit.* Esta hambre con diuina hartura sera pagada, *videbit, & saturabitur*, verà y gozarà el fructo de su trabajo: phrasi Hebrea que significa gozar el fructo de los trabajos. Isai. 60. *Tunc videbis & affluës.* Quando Christo viere *semen longæuum* muchos hijos, se dara por satisfecho; con este solo premio de sus trabajos estara contento y harto, porque estas son sus delicias, este su manjar desseado. *Interea rogabant eum discipuli eius: Rabbi manduca. Ille autem dixit eis: ego cibum habeo manducare quem vos nescitis. Dicebant ergo discipuli ad inuicẽ: Nunquid aliquis attulit ei manducare? Dicit eis Iesus: Meus cibus est vt faciam voluntatem eius qui misit me vt perficiam opus eius.* Su hambre era la conuersion de las animas: esto tenia por hartura y delicias, a quien imitando su amado discipulo dezia: *Maius hoc non habeo gaudium, quam vt videam filios meos in veritate ambulare.* No puedo tener otro contento mayor que quando veo a mis hijos caminar por el camino de la verdad. Y S. Pablo llamaua a sus discipulos, gozo y corona suya, *gaudium meum, & corona mea.* Y de el mismo Redemptor leemos en el Euangelio, que quando vio los buenos principios que tuuo la predicacion de sus Apostoles, las marauillas que hauian hecho en el camino, se regozijò en el Espiritu sancto, y dio gracias a su Padre. Estas son las entrañas piadosas de nuestro Dios, este su animo benignissimo, que entonces piensa le va bien, quando están en buen estado nuestras cosas; entonces come y descansa, y tiene sus delicias, quando nos conuertimos a el; y no ay cosa que tanto le agrade, como enseñar a muchos su

Isa. 53. 11.

Psal. 106.

Isai. 60.

Ioan. 4.

Phil. 4. 1.

sancto

ſancto temor. Que otra cosa ponderaua Dios tanto en Abraham, como esta, que *doctturus erat filios suos vt Deũ timerent*? que hauia de enseñar a sus hijos y descendientes el diuino temor. Este es el pan que come, esta el agua que beue, el hijo de Dios nuestro Señor. Veamos como comiença la conuersion de la Samaritana.

§. II.

Venit mulier de Samaria haurire aquam. Y dizele el Señor, *mulier da mihi bibere*. Palabras de hombre que ruega, y el que podia mandar a los Angeles ruega a vna vil adultera y muger infiel: tanto desea nuestra salud que lo que es de nuestro prouecho y lo que el pudiera mandar, pide, y pide con ruegos. Muger quieres dar vn poco de agua a vn hombre cansado? En semejante necessidad que esta deuias de estar Señor quando dixiste: quien diere vn jarro de agua fria al sediento, tendra su pago. O que buen principio Señor mio! Genero de liberalidad es en los grandes señores, pedir y recibir con buen rostro lo que pueden dar los pobres. De donde es que los ricos no suelen pedir nada a los pobres, y la razon es, porque se obligan a dar mucho por lo poco, pues se obligan a dar como quien son. A mucho te obligas Señor, quando pides a vna pobre muger de cantaro agua, tu se la pagaràs bien, dandole agua viua; y quando por persona y boca de el pobre nos pides nuestro pan, y nuestra agua a nuestras puertas, te obligas a darnos de tus riq̃zas infinitas.

Quomodo tu Iudæus cum sis, &c. Conocio ser Iudio en el trage y lenguage dize Amonio, porque como los Samaritanos traian origen de Chaldeos, ansi como eran differentes en Religion, es de creer lo eran tambien en lengua y habito. *Non enim coutuntur Iudæi Samaritanis*. Como siendo Iudio me pides de beuer a mi que soy Samaritana, pues no soleis los Iudios tratar cõ nosotros? La razon porq̃ no se comunicauã era, porq̃ como los Samaritanos erã Chaldeos, y por cõsiguiẽte Gẽtiles, y los Iudios abominauã de Gẽtiles, tãbiẽ aborrecíã los Samaritanos, y aun a estos teniã mayor odioq̃ a todos los otros, porq̃ se preciauãde la religiõ de los Iudios, no siẽdo *Amon. in Caten.*

fino medio Iudios, y medio Gentiles, como aora los verdaderos Catholicos aborrecemos mas a los hereges que a los Gentiles, y a aquellos tenemos por dignos de castigo, a estos de conmiseracion. Guardauanse por esto mucho los Iudios de comer y beuer con ellos, porque en esso entendian se cõtaminauan mas pero no se recatauan de hablar con ellos, especialmente en caso de necessidad. De donde es que esta muger no dixo al Señor, como tu siendo Iudio hablas con migo? porque bien solian hablarse, sino como me pides de beuer? porque no comunicauan en esso, y como noto Augustino, pensauan que todos los vasos de los Samaritanos eran inmundos, porque participauan de muchas cosas inmundas, y por esso no querian tocarlos; y como dando ella agua a Christo hauia de ser con su cantaro, por esso se admira, y dize: *Quomodo tu Iudæus cum sis? &c.* Notaron algunos de las tradiciones Talmudicas, que bien era licito a los Iudios cõprar de comer, y beuer de los Samaritanos, como tambien de Gẽtiles, pero que no podian recebirlo de gracia, porque esto ya no solo era trato, pero amistad, por lo qual dixo esta muger: *Bibere à me poscis?* Y notaron muy a proposito Chrys. Theophyl. que a los Samaritanos les era licito comer con los Iudios, pero no a los Iudios cõ los Samaritanos, y q̃ a esta causa la muger no dixo: No puedo, o no me es licito darte el agua, sino, *Quomodo tu Iudæus cum sis bibere à me poscis? &c.* Como si dixera: Aunque yo pueda y quiera dartela, no te es licito a ti recibirla, ni pedirla. Assi q̃ no rehusò como enemiga darle de beuer, mas acordòle su propria ley, diziẽdole q̃ mirasse si le era licito pedir agua, que ella la daria, como dixo Theod. Mopsuestẽse. Aunq̃ lo que tengo por mas cierto es, q̃ tomando ocasion del agua q̃ le pedia da en rostro la Samaritana a Christo con el odio comun que los Iudios tenia a su gente, motejandolos juntamente de arrogantes en despreciar los Samaritanos, puesto q̃ ellos lo hazia con zelo de religiõ.

Aug. in Cõ.

Talmud.

Chry. in Cõ.

Theo. ibid.

Theodor. in Cate.

O DVRA Samaritana, que niegas vn jarro de agua! *Aquam lasso non dedisti, & esurienti subtraxisti panem.* Esta acusaciõ hazia a Iob falsamente vno de sus amigos: No diste vn poco de agua al sediento, y quitaste el pan al pobre hambriento. Increyble genero de crueldad, y auaricia, hauiendote dado

Iob. 22. 7.

Dios

Dios tantos bienes negar cosa tan minima como vn jarro de agua; cosa que con liberalidad dan las fuentes y sin costa se coxe de ellas. *Aquam lasso non dediſti.* Hizo Christo mencion por S. Matheo de vn jarro de agua fria dado al pobre, y de la remuneracion segura que tiene. Fria dize Hieronymo porque no te escuses con la costa de la leña que seria menester para calentarla, si te la pidiesse el pobre caliente, fria te la pide el Señor muger, pero tu mas dura que la peña que broto agua, *aquam laſſo non dediſti.* Ansi que tu Iob poseyendo amplissimas riquezas, no diste agua al cansado, *& eſſurienti ſubtraxiſti panem,* ni vn pedazo de pan al hambriento. *Fruſtrũ panis,* esta en el Griego vn mendrugo, como en Ruth. *intinge buccellam in aceto.* No te pedia el pobre pã entero sino vn bocado, y tu se lo quitaste, *ſubtraxiſti,* tanto fue no darsele como quitarsele, porque se le deuias. De el pobre, dize Ambrosio, es el pan que se sobra, y harto cortes es Dios que se contẽta con nuestras sobras, *quod ſupereſt date elemoſinam. Aquam laſſo non dediſti.* Sanctamente hazian los Athenienses, que execrauan y descomulgauan cada año a los que en cosas minimas no hazian bien a quien se lo pedia, porque arguia vn animo maluado. Que cosa mas facil que mostrar el camino a quien pregunta por el, encender vna candela a quien pide lumbre, dar vn jarro de agua al q̃ padece sed? Maligno animo tendria el que negasse cosas tan hazederas, pues en concederlas no pierde ni se menoscaua nada. O cruel muger, *aquam laſſo non dediſti!* Macrouio cuenta que no admitian muger ninguna a los sacrificios de el dios Hercules, porque passando por Italia pidio con sed de beuer a vna muger, y ella respondio que aun agua no le daria.

Math.
Hier. ibid.
Ruth.
Ambr.
Cæl. Calcag.
Macro. l. 1. Satur.

Si ſcires donum Dei, & quis eſt, &c. Tienen difficultad estas palabras, pero declaradas descubren vna hermosissima doctrina. Habla Christo al modo Hebreo de si en tercera persona, y tiene este modo grauedad junta con modestia. O muger, si supieses dos cosas. Dos cosas dize Christo deuria saber esta muger. Vna es aquel magnifico dõ de Dios (*donum illud Dei* está en el Griego) que es su Hijo, dado al mundo, para que los que en el creyeren no perezcan, no solo Iudios sino Gentiles tambien y Samaritanos. Si supiesses lo segundo que yo q̃

hablo aqui cõtigo soy este Diuino dõ, no simple Iudio como dixiste sino Christo hijo de Dios: ansi que si supiesses ambas cosas juntas q̃ soy Christo hijo de Dios, y que vine para remedio de todos, no como juez sino como Saluador, no a mortificar, sino a viuificar los creyẽtes, deste conocimiẽto se seguiriã dos cosas. La primera, q̃ tu le pedirias la salud de tu anima como si el enfermo supiesse que vn hombre q̃ tiene delante sabe medicina, y que exercita officio de medico, le pediria le curasse. La segunda, q̃ pidiẽdole tu salud, el te la daria, porque no vino al mũdo a juzgarle sino a saluarle, no a darle muerte, sino a infundirle vida, *dedisses tibi aquã viuam*. Esta es la gracia de el Espiritu sancto que por Christo se hauia de dar a los creyentes: de que trata Ioan. 7. *Qui credit in me flumina aquæ viuæ de ventre eius fluent*. En suma el sentido es: Si tuuiesses fe de que soy hijo de Dios venido al mundo a dar salud a los que estan en estado de condenacion, tu me pedirias salud y yo te la daria. Tiene admirable trauazon esto con lo precedente. La Samaritana negò el agua a Christo debaxo de aql color de el odio q̃ los Iudios tenian a los Samaritanos. A esto responde Christo: Si entendiesses que ya cesa esta diuision de Iudios y Gentiles, porque todos tienen vn comun Saluador y Redemptor, en quien no ay distincion de Iudio y Samaritano, y que todos los aduna en vna fe y Religion, no tomarias ya la escusa que tomaste desta diuision y odio, antes tu misma pedirias a este que llamaste Iudio (y solo en la carne) el agua q̃ yo te pedi a ti sin euitar mi platica y comunicaciõ. Y yo que soy comun Saluador, y no excluyo al Iudio, ni al Samaritano, te daria aquella agua viua que tu me pedirias si me conociesses, y no te la negaria a titulo de Samaritana como tu me la negaste a mi so color de ser Iudio. Este es el sentido literal y legitimo.

Ioan. 7.

Otros sin embargo de lo dicho explicã esto muy biẽ, llamando *donum Dei* aql la occasion, y oportunidad tan acommodada, q̃ se le offrecio a esta mugercita de alcãçar su salud, encontrãdo con Christo, sapientissimo y omnipotente medico, en el poço de quien tuuo mejor y mas saludable agua, q̃ la de aql la fuente que ella tanto loaua: *Si scires donum Dei*: y declaro lo en que añade: *Et quis est qui dicit tibi, &c.* y esto es

alusion

alusiõ a lo que la muger hauia dicho, *quo modo tu Iudæus cum sis*, porque de tal manera le llamò Iudio, q̃ no pensò era mas de esso, pero Christo dize: Si supiesses quien es este que te habla, que no solamẽte es Iudio sino Rey y Señor de los Iudios, Christo Dios, tu le pedirias de beuer como yo lo pedi a ti: y el te daria agua, no como esta q̃ te pedi, sino viua, viuificadora, que tiene vida en si.

Si scires donum Dei. O muger tu venias a caso, y al brocal del pozo te estaua esperãdo tu remedio; tu venias por agua y aguardauate la fuente de la gracia! Dichosa tu necesidad Samaritana, q̃ te acarreò la salud; rica pobreza la q̃ te forçò a hazer por tu persona lo q̃ se suele mãdar a los ministros: pero si el fatigado caminãte no te esperara no te fuera d̃ prouecho tu venida. Las necesidades tẽporales y pobreza suelẽ ser occasiõ de nuestra salud, quãdo la diuina misericordia quiere vsar de ellas para la cõuersiõ de vn peccador. Parece q̃ venistes a caso, pero el q̃ todo lo dispẽsa te mouio a venir en esta occasiõ en q̃ la fuẽte de vida Christo estaua jũto a la de agua. Por este exemplo vemos como Dios dirige las acciones humanas disponiendolas con tan estraña manera que haziendo nosotros otras cosas, vengamos a lo que nunca pensauamos. Rebeca yua a la fuente no en busca del mayordomo de Abraham que la venia a pedir por esposa de su señor, sino a lleuar agua, y aunque parece que vino a caso, vino por disposicion de Dios; y sin pensallo ella, encontrò con el que venia abuscarla. Gen. 24. Tambien vino Rachel a la fuẽte, no con fin de encontrar con Iacob que hauia de ser su esposo, sino para dar agua a las ouejas de su padre: pero Dios que con su consejo lo disponia todo quiso le hallasse junto al pozo. Y aquella muger purpuraria, que fue a adorar conforme a la vsança y religion de sus padres en aquel sacelo que estaua junto al rio, no traia pensamiento de hallar alli a Pablo y Bernabe Apostoles, pero ordena Dios que por ellos hallasse la salud de su anima, por cuya prudencia y direcciõ muchas vezes alcançamos nosotros el bien que no imaginauamos. *Gen.24.* *Gen.29.* *Act.16.*

IVNTAMENTE con esto considero yo Christianos mios el subtil artificio con que el Señor gana el alma desta muger, poniendole luego en las primeras palabras el cebo en q̃ las

mugeres mas pican, que es saber, y hauer, el saber en aquella palabra *si scires*, el hauer en aquella *donum Dei*. Por aquel primero hallò la astuta serpiente portillo para entrar en el coraçon de la primera muger. *Aperientur oculi vestri, & eritis sicut Dij scientes bonum, & malum.* Sereis prudentes, eruditos, parecidos a Dios, sabios en el bien y en el mal. Tanta diferẽcia ay de lo que sereis a lo que aora sois, quanta ay entre el q̃ tiene ojos y el que no los tiene. Abrirse han essos ojos que hasta aqui han estado cerrados, pues no haueis tenido ciencia propria nacida dentro de vosotros, ni sabeis por vosotros lo que a vosotros mismos y a vuestras cosas conuiene, y lo que huuieredes de saber, ha de venir de fuera. Item aora no teneis ciencia cabal, porque solamente teneis noticia de el bien, y os falta la de el mal, de donde nace que no conoceis perfectamente las mercedes que Dios os ha hecho, por faltaros noticia de el mal, y de la distancia que ay entre mal y bien: por lo qual no podeis tener perfecta prudencia, prouidencia, deliberacion, y consejo, porque no podeis cotejar y conferir lo vno con lo otro. Por lo qual me parece que deueis conformaros los dos varon y muger en procurar esta general y cũplida ciencia de bienes y males: porque conociendo el bien que posseis, y recelando cautamente el mal que os puede succeder os ayudeis el vno al otro, comunicando os las fuerças, la virtud, y consejo, para que assi conseruando el bien y guardando os de lo contrario, viuais vna vida jocunda, siendo no solamente señores de todas las cosas, sino tambien suficientes en vosotros mismos, prudentes y sabios consejeros, semejantes a los dioses, ELOHIM gouernadores de el cielo y de la tierra. O miserrima y infelicissima ciencia! Pues sabian el bien para que quisieron saber el mal? *Hoc quidem cognouerunt quod felicius ignorarent*, dize aquel gran Padre. No les quedò del bien sino memoria, pero de el mal la ciencia que tuuierõ fue experiencia, y porque no se puede experimentar el mal de la muerte sino perdiendo la vida, les huuo de costar la vida la ciencia de el mal que desearon. Esta fue la entrada de el demonio en el mundo, conociendo el ingenio de la muger curioso, inquisitiuo, amigo de saber mas de lo que le conuiene: especialmente el de aquellas que S. Pablo llama mugercillas,

cillas, *mulierculas oneratas peccatis*, mugercillas cargadas de peccados, para todo flacas, para lleuar cargas de culpas fuertes. *Mirum negocium*, dize S. Cypriano, *mulieres ad omnia delicatæ, ad vitiorũ sarcinas fortiores sunt viris*, dize alli Theophyl. *obserua mulierum esse decipi, imo potius mulierculârum*, de quien añade *semper discentes*, no porque vitupere el estudiar y aprẽder siempre cosa de suyo necessaria y loable, principalmente en mugeres (dize Caiet.) sino el aprender y nunca saber, y estudiar sin fructo, *ad veritatis scientiam nunquam peruenientes*. La culpa de esto no la tiene el sexo, sino la mala disposicion de las que se dan a sus deseos, *quæ ducuntur* (como animales) *varijs desiderijs*, de dinero, gloria, delicias, galas, y aderezos. Donde entra ya el segundo cebo en que se prendẽ, que es recibir *donum*, dadiuas que dizẽ que quebrantan peñas. Suya es aquella voz que de las vacas gruesas de Samaria, que son las ricas hembras, dixo Amos: *Afferte & bibemus*. Traed, dad aca con que sustentar nuestra pompa, delicias y regalos. No ay hazienda que baste a dar a vna muger lo que ella dize que ha menester, *ne dederis mulieribus substantiam tuam ad delendos Reges*, dixo Bersabee a su hijo el Rey Salomon, porq̃ aũ haziendas y patrimonios Reales suelen acabarse y consumirse en ellas, pues por el bayle de vna rapaza hija de su mãceba offrecio Herodes la mitad de su Reyno. Quien las satisfara de galas, oros, joyas, sedas, olandas, olores, y perfumes? O quantas han caydo en este lazo! quantas prendido en este anzuelo! y nunca estan contentas de recamos y bordaduras, carmesi, escarlata, plata prensada y fina, anillos, piedras de el Oriente, sartas de perlas que valen villas y ciudades. Todo esto dixo bien aunque dificultosamente Tertuliano: *Breuissimis loculis patrimonium grande profertur, vno lino decies sestercium inseritur, saltus, & insulas tenera cervix fert, graciles aurium cutes chalẽdarium expendunt, & sinistra per singulos digitos de saccis singulis ludit*. En pequeñas cajuelas en que guardan sus joyas se encierrã grandes patrimonios; en vn hilo de lino en que ensartan sus perlas y granos preciosos se suelen hundir veinte y cinco mil escudos de oro; y aquella su tierna ceruiz cargada de diamantes, y margaritas lleua a cuestas las rentas de Islas, y grandes tierras; de las delicadas orejas cuelga el gasto que

2. *Thim.* 3.
S. Cypr. l. de bono pud.
Theophyla. ibid.
Caiet.
Amos.
Pro.
Tert. lib. de habitu mulier.

bastaria para algunos meses; en la mano siniestra reluzen anillos que valen sacos de dinero. Y concluye esto, y el libro diziendo: *Hæ sunt vires ambitionis, tantarum vsurarum substantiam, vno & muliebri corpusculo baiulare.* Estas son las fuerças, estos los excessos de la ambicion mugeril, lleuar a cuestas vna carga de tanto peso y precio sobre vn cuerpezillo, y esse de muger. Imitando a Tertuliano, como sue-
Hier. vita Hilar. le S. Hieronymo, en la vida de S. Pablo hermitaño, y tratãdo del excessiuo precio de las sartas de perlas, dize: *In vno filo villarum mſunt prætia.* En vn hilo ensartan el valor de vi-
Cypr. lib. de bono pudic. llas y pueblos. Imitandole tambien S. Cypriano en el libro del bien de la pudicicia, dize: *Ceruices peregrinis lapidibus vrgentur, & abſconduntur. Quorum prætia etiam ſine artibus chalendarium cuius vis excedunt. Quid cum digiti tali auro onerati, nec intrare poſſunt nec egredi?* Cargan y oprimen sus cuellos y ceruizes con el peso de sus joyeles, y piedras preciosas, y peregrinas del mundo conocido, y del no conocido, cuyo precio sin el valor de la hechura, excede al gasto de muchos meses. Que dire de los dedos cargados del oro de sus anillos, y son mas los anillos que los dedos? Està aqui tu ojo curioso, mira si puedes distinguir los matizes, y colores, y resplandores de las piedras que traen estas animas ambiciosas, mas que las de las flores son las de sus dedos, que por tenerlos ricos, los hazen inhabiles para toda labor, y los tienen impedidos, de manera, que ni pueden entrar ni salir por ellos. Anssi que saber y hauer son dos apetitos de muger. Estos bien dirigidos dignos de ser desseados, propone oy Christo a la Samaritana, porque anssi el saber como el hauer, es aqui cosa de Dios, en cuyo desseo no se pecca. *Si ſcires donum Dei, &c.*

§. III.

Domine neque in quo haurias habes. No entendio la muger a Christo, porque pensò que el agua viua que le prometia era natural, por lo qual hizo esta objecion, *puteus altus eſt.* El agua que dizes Señor alomenos no serà de este poço, porque es profundo, y tu no tienes con que sacarla; no vaso, no cuerd

cuerda, ni braços tan largos que puedas llegar a cogerla con las manos. *Puteus altus est.* Deues de tenerla en otro lugar, dime donde? declarate conmigo. No parece verisimil lo que S. Cyrillo refiere, que la Samaritana sospechò si Christo era Mago, que por arte y encantamento podia subir el agua, ni tal se puede inferir de sus razones, llenas si no de fè, alomenos de cortesia, y no faltas de discrecion. Y si no entendio cabalmente la razon de Christo, pero ya se clarificaua su entendimiẽto, y mudaua el affecto por beneficio de Dios, cuya diuina virtud yua poco a poco suauemente obrando en ella. Porque al que primero llamò Iudio, y se lo dio por afrenta, ya le llama Señor, y no haze burla y mofa del agua viua que le offrece, hauiendole pedido a ella la de aquel poço. Ni contradize resolutamente, diziẽdo, no tienes tal agua, sino colige de sus palabras, *Vnde ergò habes?* Como si dixera: Luego essa agua en otra parte la tienes; dime donde? qual es esse lugar? *Vnde ergo, &c.* *Cyril. in Io.*

Nunquid tu maior es patre nostro? &c. Parece argumento *ab impossibili.* Si tu Señor tienes esta agua viua que dizes, luego eres mayor en virtud y ciencia que Iacob? el qual abrio, y nos dexò este poço, y es de creer no hallò otro mejor; el agua del es dulce y bonissima, pues beuio Iacob della y sus hijos; es larga y abundosa, pues beuian todos sus ganados, y pastores: si tu tienes otra mejor, mayor eres que Iacob. Pero no dixo esto affirmadamente, porque tenia por difficil anteponer a aquel que tenia por simple Iudio, al mismo Iacob, y con todo esso no le contradixo, respondiendo: *Tu non es maior,* sino pregunta cuerdamente, como aquella que sentia ya la lumbre diuina, veia y concebia ya mayor opinion de Christo, que al principio. Haze pues vn argumento, subiendo de la ventaja del agua a la excelencia de la persona que la da: y el sentido entero es: Ni yo se de donde, ni como puedes tener esta agua, porque si la tuuiesses, serias sin duda mayor en virtud y sanctidad, que Iacob, cosa que no parece creible, luego no puedes dar esta agua viua. Tal parece su discurso, aunque realmente la muy modesta muger no osò dezir esto resolutamente, sino por modo de pregunta y duda, porque aunque lo tuuo por difficil,

difficil, no por imposible, obra interior de la luz celestial q̃ rayaua en su espiritu. Mira la fuerça que tuuo aqui la illustracion y mocion diuina, que por medio de la esperança de alcãçar esta agua, hizo que no juzgasse por imposible el darla Christo. Mira como ya se haze, y llama Iudia, atrayẽdo por aqui al Señor a que le diesse el agua, haziendose hija de Iacob, como si claramente dixera: Yo tambien Señor soy Iudia como vos, de vn linage somos, y los dos tenemos vn padre comun. Mira finalmente como al que por afrenta llamò Iudio, *Tu Iudæus*, ya reuerencia y honra, y se ennoblece con esse nombre, tocada del desseo y esperança, que aunque aora imperfecta hauia de llegar a grãdissima perfeccion por Christo, *Qui operatur in nobis, & velle, & perficere.*

Cyril. Chrys. Theophyl. Euthym. in Comm.

Omnis qui biberit ex aqua hac sitiet iterum, &c. No responde Christo de palabra a lo que la Samaritana pregunta, si es mayor que Iacob, como notaron Cyrillo, y Chrys. Theophyl. Euthym, por no parecer arrogante si lo concediera, como lo hauia de cõceder; y no teniendole ella por Dios, hauia de parecerle cosa absurda, y temeraria: pero respõdio por obra enseñandola que su agua era mucho mejor que la del poço: y si ella por razon de hauer dado Iacob aquella agua le tenia por tan gran varõ, por mayor deue tener a Christo, que se la ofrece mejor. La Samaritana aunque concibio de las palabras de el Señor que el agua que prometia era mas noble que la de aquel poço, pero no entendio bien que ventajas eran las que tenia, ni estaua del todo cierta si en effecto la podia dar: y por esta razon Christo muestra primero que la puede dar, diziẽdo vna y otra vez, *Aquam quã ego dabo ei*, como si dixera: No dudes muger, que tẽgo y puedo dar esta agua. Y luego trata de sus excellencias y ventajas, reduziendolas a dos. La primera es: El agua desta fuente no mata perfectamente la sed, porque quien la beue, aunque por vn rato se le quita, pero buelue le despues: mas el agua que yo prometo quitala tan cabalmente, que el que vna vez la beue, nunca eternamente tiene sed. Para entender esta razon de Christo, has de presuponer, que la sed es de dos maneras, vna de cuerpo, otra del anima, que es desseo y concupiscencia, que en la Escriptura se llama sed. Si hablamos de aquella del cuerpo, en essa tambien suele esta

esta agua viua, que es la gracia del Espiritu sancto, hazer este effecto que suele el agua elementar de apagar la sed, y passa a lo que es mas, que es quitar tambien la hambre. Leido y visto hemos algunos Sanctos tan arrobados en contemplaciõ de Dios, que ni sienten sed, ni hambre, ni otras molestias, y males graues del cuerpo, perseuerando muchos dias ayunos, y lo que mas admira tener fastidio de la comida y beuida, como suelen los que está hartos y repletos. Parecera esto muy creible a quien considerare los effectos que suelen hazer el amor de vna criatura, y el alegria de las cosas temporales, y otras passiones vehementes, las quales a vezes hazen que el hombre que las padece, ni sienta hambre, ni sed, ni otras faltas de lo necessario. Pues si esto haze el amor, o la passion de vna criatura, y tan fuertemente suspende, y ocupa, y possee el coraçon, y enagena el sentido, y las facultades naturales, q̃ hará el Espiritu sancto, y el liquor del amor de Dios difuso y derramado por su gracia en nuestras venas y coraçones? Si tã poderoso es en los mundanos el amor y sentimiento de vna criatura, que podra en los espirituales la gracia y amor del Criador? Mas aqui has de notar, que entre los vnos y los otros ay mucha differencia en este robar el sentimiento de hambre y sed, y es, que los mũdanos, que suspensos en su passion no comen ni beuen, debilitan las fuerças corporales mucho con la falta del mantenimiento, pero los espirituales reciben en medio de aquel ayuno fuerças y vigor del Espiritu diuino, y perseueran sanos, fuertes, y enteros, como se vee en el grande Elias, que con sola aquella refeccion de pan y agua camino quarenta dias hasta el Sancto mõte Oreb: y en otros notables varones en sanctidad y contemplacion. Y muchos delicados, enfermos, y debiles hemos visto, que no pudiẽdo primero suffrir ayuno, ni otra aspereza o trabajo corporal, sobreuiniendo este Espiritu, hauerse trocado, y hecho robustos, sueltos, y expedidos, agiles, vẽcedores de trabajos y penas. Verdad es, q̃ esta no es regla general, ni haze esto el Espiritu diuino siẽpre, sino quãdo, como, y cõ quiẽ le parece. Assi q̃ por lo dicho parece q̃ aũ quãto a esta sed dl cuerpo ay cierta semejãça entre el agua viua y la elemẽtar, pero con vetaja y eminẽcia de aq̃lla a esta. Pero ha se aqui de notar para remate deste

te deste punto, q̃ aunq̃ el Espiritu sancto quita quãdo quiere hambre y sed a los que llena de si mismo, no haze esto de manera que los preserue siempre desta necessidad natural de comer y beuer: porque aquellos Sãctos que dixe vemos q̃ boluieron despues a comer y beuer, y tuuierõ necessidad dello, como se vio en Elias, y en Christo nuestra cabeça, q̃ despues del ayuno de quarẽta dias *esurijt*. Que no se quita a los Sãctos la sed en esta miserable vida de manera que nunca mas buelua, ni promete esto Christo de su agua en este siglo, sino en el venidero, donde jamas tendran los buenos sed corporal, que es de la que hasta aqui hemos tratado. Y si dize, que esta sancta agua quita la sed eternamente, dizelo, porque passado este breue viage de vida, resuscitarán por virtud de Espiritu sancto aquellos a quiẽ el dio a beuer esta agua del todo incorruptibles, libres ya de sed, y de las otras passiones y miserias a que estuuieron aqui sujetos. No haze esto el agua elementar, porque los que no beuierõ al Espiritu sancto en esta vida resucitarán en cuerpo sediento eternamente. Dize pues que esta agua viua quita la sed eternamente, como el medicamento q̃ se da al q̃ padece calentura, para quitarsela juntamẽte cõ la sed, que no se quita luego que se recibe, sino despues de algun interualo de tiẽpo. Anssi esta aguaviua, como efficaz medicina no quita la sed luego, sino despues del interualo desta vida. Habla el Señor de la sed del cuerpo, como doctamẽte dize S. Aug. y anssi se ha de entender esta sentencia, dexando otros sentidos que los nueuos imaginan.

Mat.4.2.

Aug.tract. 15. in Ioan.

Pero si hablamos de la sed del anima que es desseo, tiene el Espiritu sancto virtud de quitarla, aunque no la quita aora, sino como diximos de la del cuerpo, en el siglo venidero, quando se cumpliran nuestros desseos, y todo apetito humano se contente. cumpliendose lo que dixo el Señor: *Quoniam ipsi saturabuntur*. Mas en este mundo no se apaga perfectamẽte esta sed, antes a vezes crece y se esfuerça mas en los justos, que quanto mas llenos y beuidos estan del Espiritu sancto, tanto mas vehementemente desseã a Dios, como el dize, *Qui edunt me adhuc esurient*, porque de los tales es proprio tener perpetua hambre y sed de justicia. Esto es quanto al desseo de los buenos: pero quanto a la sed y desseo malo que con

Mat.5.

Eccl.24.

congoxa los soberuios, ambiciosos, carnales, auaros, y los otros obreros de la maldad, tambien mata esta el agua del Espiritu sancto en los suyos, cuya virtud obra tan poderosamẽte en ellos aun en este siglo, que se les bueluen ingratas y molestas las cosas que antes de beuer esta agua les eran amables, y dulcissimas. Verdad es que esta sed no se quita tan del todo en esta vida, que no queden algunos mouimientos y affectos malos, aunq̃ leues, pues los justos no estan libres de pecados veniales, como tampoco se quita totalmente aq̃lla sed de concupiscencia carnal que milita contra el Espiritu, pues S. Pablo sentia, *aliam legem repugnantem legi mentis.* Pero ya q̃ no se quita del todo, socorre el sancto Espiritu cõ esta sagrada y bendita agua de vna de dos maneras, o diminuyendo, y mitigando la concupiscencia, o dando fuerças y virtud para soportarla mas facilmente: como quien da vino al hombre que lleua carga, que aunque no le diminuye el peso, con todo esso haze que le sea mas ligero, y lleuadero, creciendo las fuerças con el vino. Esto haze el Espiritu sancto en este siglo, en que es necessario pugnar, luchar, y trabajar por la justicia, pero en el venidero quitarà eternamente y totalmente la sed y desseo con esta sancta agua viua, perfectamente beuida, quando gozaremos hartura sin hastio, quietud eterna, y se cumplira lo que aqui se dize, *Qui biberit ex hac aqua*, aora, *non sitiet*, entonces, *in æternum.* O aguas sanctas! o sagrada y bendita fuente venida del cielo, dadiua sancta de Dios, *donum Dei!* *Rom. 7.*

Sed aqua quam ego dabo ei fiet in eo fons, &c. De dos ventajas que dize Christo haze esta agua viua a la elementar diximos la primera, aora en estas palabras se toca la segunda, y es, que el agua del poço beuida no se haze fuente en las entrañas, ni da vida eterna, pero esta de Christo se haze fuente en el coraçon de quien la beue, tal que brota y salta hasta la vida eterna, porque el Espiritu sancto se haze en nosotros fuente de gracia, dones, y virtudes con que nos haze dignos de la vida eterna. Mira que virtud de agua milagrosa, que con el impetu de su ola impele y leuanta el hombre a la eternidad, y de mortal, corruptible, y terreno, le haze inmortal, incorruptible, y celestial, y da vida al alma, y cuer-

cuerpo, *Vinificabit mortalia corpora vestra propter inhabitantem spiritum eius in vobis*. Veamos que responde la Samaritana.

Cyril. *Domine da mihi hanc aquam, vt nõ sitiam, &c.* Mugeril es dize S. Cyrillo el ingenio de las mugeres, aun esta carnal esta muger, y no es marauilla, porque la misma muger es carne. Hauiendo tan abiertamente Christo significado que hablaua de agua espiritual, aun toda via ella se està en la corporal, y piensa que no tiene otra virtud, ni fuerça, sino matar la sed del cuerpo: por lo qual no pide la vida eterna, aunque le dixeron que la da esta agua diuina, sino verse libre de sed, por euitar aquellas ydas y venidas, y trabajo de sacar y llenar la del poço. En fin como imperfecta en el entendimiento, lo es tambien en el affecto, y no es de marauillar que a corta fe, respõda corto desseo. Aun està imperfecta en la fe, hasta que el Señor se le reuele, y primero se le muestre Propheta, y despues Christo, diziendole: *Ego sum qui loquor tecum*. Para esto primeramente le dize llame su marido, *testis pudici doni*, que sea testigo del dõ pudico que le quiere dar, abriendo camino a la confession de la peccadora, por la qual hauia embiado todos los discipulos preueniendo el sello secreto de ella. El prudentissimo y sapientissimo Medico queriendo sanar esta enferma acude a la causa de su dolencia, que era el peccado, por el qual no era capaz de cosa tã diuina y espiritual, como la dõctrina de Christo estãdo ciega y oprimida, y procura conozca y confiesse su culpa: enseñandonos a nosotros como hemos de curar los peccadores, y a los enfermos como hã de alcançar salud, y luz. *Vade* (dize) *voca virum tuum*, sabiẽdo no tiene marido sino adultero, induziendola a confession, y disponiendola con la humildad desta confession para recebir la luz diuina, y ansi porque ella se comience a confessar le pregunta, y ayudando su enfermedad como piadosissimo Medico le reuoca a la memoria el peccado que ella no pẽsaua por entonces, dãdole ocasion de hablar, y manifestar lo oculto de su conciencia.

Non habeo virum. Como dize que no tiene marido, pues por lo menos tiene alguno en lugar de marido? Responde *Euthym.* Euthymio, que quiso engañar a Christo a quien siẽpre tenia por

por puro hombre. De manera que aunque pensaua que tenia marido dixo que no le tenia, y es cosa probable, que con curiosidad y desseo de ver en q̃ pararia la promessa de Christo negò aquel marido, porque Christo la diesse luego lo q̃ prometia darle en presencia de su marido, sin esperarle.

Bene dixisti. Lo que la muger dixo en vn sentido tomando lo Christo en otro dize, que era verdad. Ella pensando que tenia marido mintiendo dixo, que no le tenia, como dize Euthymio, Christo tomandole su palabra, dixo que dezia verdad, aunque ella quiso dezir mentira, pues tenia marido aunq̃ no legitimo.

No contento Christo con dezirle que aquel no era marido legitimo, tomando occasion de este trata de los otros que hauia tenido: *quinque viros habuisti.* No està claro y aueriguado en las palabras de Christo, si aquellos cinco fueron legitimos maridos, o adulteros como el vltimo. Parece cosa muy probable que fueron adulteros, porque a ser legitimos no se lo dixera a la Samaritana como quien descubria cosa oculta, diziendole: *quinque viros, &c.* ni ella dixera a los de la ciudad, *venite, & videte hominem qui dixit mihi omnia, &c.* mostrando que Christo le hauia reuelado todos sus peccados ocultos, entre los quales sin duda cuenta que tuuo cinco maridos, y no fuera peccado si todos fueran legitimos. Y aunque comunmente los Auctores graues tienen que eran maridos, como son Augustino, Nono Poeta, Hylario, Athanasio, Beda, Euthymio, Ruperto, he hallado que S. Chrysostomo, sobre el Psalmo 13. tiene lo contrario, y no solamente piensa que los cinco tambien eran adulteros, pero que los tuuo todos en vn mismo tiẽpo, y con este hecho como con exemplo acommodado prueba que las gentes que tienen muchos dioses, ninguno tienen, porque Dios no puede ser sino vno, como la muger que tiene muchos maridos, como la Samaritana, no tiene ninguno, porque el marido no ha de ser mas de vno. *Quemadmodum* (dize) *maritorum multitudo efficit vt non censeatur maritus (quinque enim viros habuisti, & nunc quem habes non est vir tuus) ita etiam multorum Deorum cultus est impietas, & perinde est ac si nullum colas.* Con auctoridad de este Sancto a quien sigue vn Escri-

Aug. Nol. Poe. Hil. Athã. Bed. Euth. Chrys.

tor docto moderno oso dezir, q̃ aq̃llos cinco erã amigos, no maridos, cosa que ansi como es muestra de la grandissima incontinencia desta muger, ansi es prueba de la inmensa bõdad y misericordia del Señor, que con tan desuẽturada muger en quien tantas vilezas concurrian, y tantos pecados, tan ignominiosos se hallauã, trauasse platica tã larga, y comunicasse su doctrina, y lo que es mas, el agua de su amor y gracia. S. Athanasio dixo, que fue casada cinco vezes cõforme a la ley de los Samaritanos, y aora era amancebada, porque nadie la queria por muger. Pero lo de Chrysostomo tiene mas fuerça para recomendar la gracia del Señor, que tan largo fue con tan indigna muger, a quiẽ al fin hizo conocer su culpa, y manifestò la magestad de su persona. Y no es cosa nueua enel mũdo vna muger incontinente y deshonesta traer engañados cinco, y diez hombres, que por ser esto ansi, cõparando Dios su pueblo idolatra, que tenia muchos dioses, a la mala muger que tiene muchos amigos, dize que dezia las palabras que la tal muger suele dezir en su coraçon: *Vadam post amatores meos, qui dant mihi panes.* Quiero agradar y seguir a mis amigos, porq̃ vno me da vna cosa, otro otra, vno pan, otro vino, &c. Cortemos aqui el hilo de la historia, y rematemos el sermon en consideracion del agua viua de Christo, y la del poço.

Athan.

Ose. 2. 5.

§. IV.

Omnis qui biberit ex aqua, &c. Desprecia, o muger, esta agua, con desseo y amor de la que yo te dare. *Nunquã sine aqua Christus*, dize Tertul. Nunca veo a Christo sin agua, siẽpre la està offreciendo, aun hasta despues de muerto. Cõ los Reyes antiguos enterrauan plata y oro, y quien encontraua vn sepulchro dellos, hallaua vn tesoro, *Quasi effodientes thesaurum gaudent vehementer cũ inuenerint sepulchrum.* Como se vio en el de Dauid, porque los Reyes no solo en vida, sino en muerte han de ser magnificos y dadiuosos, remedio de pobres. Del sepulchro de Dauid se sacò tesoro de que se fundarõ los primeros hospitales q̃ en el mũdo huuo. Christo q̃ tiene sus tesoros en esta agua, no solo en vida la offrece, pero muerto la da, aun al hierro de sus verdugos: de manera que se puede dezir cõ verdad, *nunquam sine aqua Christus.* Gran loa del agua! de quien ha-

Tert. de Baptismo.

Iob 3.

hablando Tertuliano à proposito del Baptismo, dize ansi.

O QVANTOS son los fauores y patrocinios de naturaleza que tiene el agua! quantos priuilegios de gracia! quantas solenidades de religion y disciplina! quant. s figuras! quãtas oraciones instituyeron esta religiosa agua! Primeramente quãdo el pueblo Hebreo salio de Egypto libre de la violẽcia de Pharaon, escapãdo por agua mato al Rey tirano, cõ todos sus exercitos en ella. *Exod.4.* Que figura puede ser mas expressa del Baptismo, en el qual se libran del siglo las naciones por agua, y dexã anegado en ella al tirano de las Gentes el demonio? El agua que encontrò despues amarga, fue remediada del vicio de su amargura, por el leno q̃ echò en ella Moysen: este arbol era Christo, que comunicando su virtud a la aguas del Baptismo, remediò las venas pestilenciales de la naturaleza antigua, venenosa y amarga por el peccado. *Exo.15.* Esta es el agua q̃ corrio de aquella piedra fiel cõpañera de aquel pueblo, porq̃ si Christo es piedra, sin duda el agua q̃ està en Christo es la bendiciõ del Baptismo. *Exod.7.* *1.Cor.10.* O quã grãde es la gracia del agua del Baptismo en los ojos de Dios, y de su hijo Christo! Nunca vereis a Christo sin agua, tanto que aũ el mismo quiso ser en agua lauado. Los primeros argumentos y muestras de su potestad en agua las hizo, en el combite de las bodas. *Mat.3.* *Ioan.3.* Quando predica llama a los sedientos, y cõbida cõ aq̃lla agua regalada y sempiterna. *Ioan.7.* Quando trata de la charidad, dize, que vn jarro de agua fria dado al sediẽto, es acto de amor, y meritorio. *Mat.10.* Jũto al poço se refocilla, y repara las fuerças. *Ioan.4.* Anda cõ gusto sobre el agua. Sirue y regala en la cena a sus discipulos cõ agua. *Mat.14.* Perseuera el testimonio del Baptismo hasta la passion, y quando le condenan a Cruz, alli interuiene agua; sabẽ esto las manos de Pilatos. *Ioan.13.* *Mat.27.* Quando es alanceado vierte agua por la herida; digalo la lança militar. Hasta aqui habla Tertuliano: Ansi que *nunquam sine aqua Christus.*

Y PORQVE esta viua agua de Christo nos hauia de limpiar, viuificar, y santificar a todos los suyos, mira como quiso q̃ esta agua elementar tuuiesse cierta virtud de purificar y mejorar los animales que en ella se crian, y viuen, como dulcemente ponderа S. Ambrosio por estas palabras. El agua, dize, fue la que primeramente por precepto diuino produxo *Ambr.l.5. Hexa.c.2.*

criaturas viuas; y a esta gracia añade otra, que todo lo q̃ tememos en la tierra, amamos en el agua: porque quantos animales nos son dañosos y enemigos en la tierra, son prouechosos, y seguros en la mar, hasta las mismas serpientes y culebras, que pierden en el agua su veneno. El leon es terrible en la tierra, pero dulce en las ondas, la Murena que dizen tiene en tierra su põçoña, en la mar es el manjar mas precioso. La rana asqueroſa y horrible en las lagunas y labajos, no solo es hermosa en las aguas, pero el mãjar casi mas regalado de todos. Y si quieres saber muchas destas marauillas, pregunta a los que pescã en diuersos mares, pues ninguno puede dezir las todas. De solos los perros te guarda tãbien en el mar, los quales por ser molestos a la Iglesia, se han de euitar en todas partes, *Cauete canes*. Lo dicho es de Ambr. Que es todo esto sino imagẽ de lo q̃ haze esta fuẽte perpetua de vitales aguas q̃ da Christo, q̃ limpia los inmũdos, sanctifica los profanos, reforma, y mejora las costũbres, justifica peccadores, quita el veneno de la culpa, mitiga las iras, amãsa la crueldad, y haze mil effectos marauillosos, vno de los quales es templar el ardor y sed de los bienes mundanos? Mas de las aguas del mundo que dize el Señor?

Philip. 3.

Qui biberit ex hac aqua sitiet. O quã grã desuario es dexar las viuas aguas por los charcos deste mundo! Dixo esto cõ gran emphasi Hiere. *Obstupescite cæli super hoc, & portæ eius desolamini vehemẽter dicit Dñs. Duo enim mala fecit populus meus: me dereliquerũt fontẽ aquæ viuæ, & foderũt sibi cisternas: cisternas dissipatas quæ continere nõ valent aquas.* Pasmaos cielos sobre este caso, y todos vuestros torreones y fuerças se arruynẽ de espãto. Dos males ha hecho mi pueblo, vno, q̃ me han dexado a mi fuẽte de agua viua: otro, q̃ cauarõ y abrieron cisternas, cisternas digo rotas, que no puedẽ retener las aguas. Sobre las quales palabras dize admirablemẽte Ruperto, que esta differencia ay entre el peccado del infiel, y del fiel, del Moro, y del Christiano, que la culpa del Moro, parece que no tiene mas de vna malicia, la del Christiano dos: la causa es, porq̃ como el infiel no conoce vn verdadero Dios, quãdo pecca, parece q̃ su peccado no tiene auersiõ de Dios, o tiene mucho menos della, por no conocer a Dios, y todo, o lo mas q̃ tiene es con-

Hier. 2. 12.

Ruper.

conuersion al bien conmutable de la criatura; pero el peccado del fiel q̃ conoce y tiene Dios, tiene dos malicias, vna es dexar a su Dios, otra aficionarse desordenadamente a la criatura. Y essos son los dos males de que haze cargo Dios a su pueblo, *duo mala*, vno es aquella auersion y dexaciõ de Dios *me dereliquerunt*, otro es la conuersion a la criatura, *foderũt sibi cisternas*. Y no solamente hizieron dos maneras de offensas a Dios, pero a si mismos se hizierõ dos agrauios: Vno que dexarõ la fuente perpetua de agua viua, *fontem aquæ viuæ*, y como por Isaias dize, *dereliquerunt Dominum*. Hebr. *Iehoua*, el pielago infinito de substancia, el abismo de essencia, el que por si es todas las cosas; y por Dauid, *Anerterunt se, & nõ seruauerunt pactum*. Que cosa mas indigna que dexar la fuẽte de todos los bienes? qual desuario igual? que agrauio se pudo hazer mayor? que dexar el agua que puede saciar su sed, y su hambre, por lo qual se llama *aqua refectionis*: Otro, que trabajaron y sudaron cauando y abriendo cisternas, en que como Hieron. dize, se recoge el agua lluuia, hedionda, cenagosa, y tales, q̃ aun no conseruã el agua, *dissipatas*, algibes rotos, que por emphasi repitio dos vezes aq̃lla palabra *dissipatas quæ non valent*. De manera que pudiẽdo tener sin trabajo en Dios bienes infinitos, buscan cõ afan y trabajo falsos bienes, y no los hallan, porq̃ se les van de entre las manos, y son agua vertida, y nieue entre las manos desecha.

Isai. 1.

Ps. 77.

Hier. in Cõ.

Por otra metaphora no menos elegãte nos enseña Isaias, quã cara es de sacar esta agua del poço, y como al cabo no mata la sed. *Quare appẽditis argentum vestrũ nõ in panibus, & laborẽ vestrũ nõ in saturitate*? Dõde a la letra habla de los q̃ a puro trabajo y sudor procurã por si alcãçar la sabiduria humana, q̃ es el biẽ mas honesto de todos, como declarã Cyril. y Hiero. los quales en declaraciõ deste lugar traẽ lo q̃ nuestro Señor dize aqui a la Samaritana desta agua. *Quare appenditis*. Es phrasi elegante, no solamente Hebraica, pero tambien Española, con que significamos comprar vna cosa por excessiuo precio, comprar a peso de oro, a peso de plata, o de dinero, que es lo mismo que comprar carissimo, o por auaricia del que vende, que da las cosas por mucho mas de lo que valẽ, o por demasiada codicia del que compra, que no repara en la costa, y

Isai. 55.

Cyri. in Cõ.
Hier. ibid.

dize: yo os pesarè esto a oro, como dixo aquel Poeta.

Quincti progenies Arripar nobile fratrum
Nequitia & nugis, & prauorum amore gemellum
Lucinias soliti impenso prandere coemtas.

Comprais caro dize Isaias a peso de plata, y no comprais nada, *non in panibus*, en Hebreo *non pane*, o *cum non pane*. Dezidme mundanos como poneis en vna balança vuestra plata, porq̃ no hazeis poner en la otra pan, para que siquiera a peso de plata tengais vn poco de pan? porque no sacais algun fructo de vuestros trabajos? Si respondieres a esto que buscas pan con sudor y costa, y por esse camino lo hallaras, ya lo veo dize el Propheta, pero no lo hallas, *appenditis non in panibus*. Engañas te miserable, porque mientras no buscares el pan de el alma nunca hallaras hartura ni satisfacion, porque sin Dios el pan no es pan, ni la hartura hartura. Beueis los malos agua salobre, y ansi estais siempre llenos de desordenados desseos, de gustos, de regalos, de olores, de perfumes, de labrados, de olandas, sedas, y oros. Oid a S. Pablo: *Vt abnegãtes impietatẽ, & sæcularia desideria.* Renegad de toda impiedad y desseos de el mundo. Donde dize Chrysost. Este es el argumento y sumario de toda virtud, y aquella abnegacion, significa vn aborrecimiento, detestacion y execracion de todo desseo de el siglo: como si dixera: Con quanto conato y estudio huyrias de la idolatria cõ tãto deues huyr de los desseos mundanos, a los quales llama idolos. *Auarus quod est idolorum seruitus*, y juntò *impietatem* con *sæcularia desideria*, y de ambas cosas pide detestacion. Y al fin el mundo no da sino *sæcularia desideria*. No son gustos los bienes de el mundo sino desseos, como tambien dixo S. Ioan: *Omne quod est in mundo*, todo lo q̃ offrece y da el mũdo, y los malos alcançan de el *aut est cõcupiscentia carnis*, no es possession sino desseo de lo q̃ agrada a la carne, gula, lasciuia, luxuria, *aut concupiscentia oculorum*, oro, plata, riq̃zas, casa hermosa, baxilla, aparato, *aut superbia vitæ*, codicia de honras, titulos, dignidades. Donde claramente dize, y ves, q̃ quanto el mundo da, no es sino mil desseos y codicias que atormentã el coraçon, y nunca jamas le satisfazen.

Tit. 3, Chrys. ibid.

1. Io. 2. 16.

O MVGER dize Christo quiero descubrirte este secreto, busca, pesquisa, buelue, y rebuelue, cõ mil circuitos el mũdo

do, que tu no hallaras agua de fuente, ni de rio, ni de ciſterna, ni pozo, ni mar, que te quite ſiempre la ſed; quãtas vezes has beuido de aqueſta fuente, tantas deſpues has tenido ſed. Cinco hombres tuuiſte, y todadia viue tu concupiſcencia, no ay agua que pueda hartarte. Mi agua no es de pozo, ni fuente terrena, procede de la vena eterna y viua; infundeſe, no ſe saca; baxa de el cielo, no ſale de la tierra; guſtaſe, y no ſe ve; no ſe coge en vaſo, ſino en el coraçon; no ſe beue con la boca, ſino con el anima; no ſe conſume con el vſo, mas crece beuiendoſe; los que vna vez la beuen, quanto es de parte de el agua, no tienen ſed de otra coſa ſino de ella miſma. O agua admirable! Eſta es el agua de la gracia de Dios Samaritana, eſte es el liquor ſancto deſſeado y digno de todo deſſeo, Chriſtiano, ninguna coſa terrena te puede ſaciar. Pregunta a los ricos, a los doctos, a los principes y Prelados, a los ſeñores y ſeñoras, a los ſoldados y mancebos, a los juezes, a todo hombre y toda muger, y no hallaras ni vno q̃ eſtè harto ni contento. Sola la gracia de Dios harta; quien la tiene no cura de honras, no de riquezas, no de plazeres, ni tiene ſed ſino de crecer en gracia, y llegar a la gloria; eſtà ſiempre alegre, ſiempre contento, con gozo en los trabajos, con riſa en las afrentas, con abundancia en las perdidas; toda pena le parece ſuaue, y halla triumpho en la muerte; tiene el anima deuota, el cuerpo caſto, los ſentidos enfrenados, las paſsiones corregidas, el coraçon lleno de ſempiterna eſperança, el ſemblante adornado de ſancto decoro. Las otras aguas deſcienden, eſta ſola ſobre toda naturaleza ſube adonde tiene ſu manantial y haze bolar el anima a la eterna vida, a la fuente diuina, al paray ſo ſancto, de la tierra al cielo, de la muerte a la inmortalidad, de el tiempo a la eternidad, de la miſeria a la bienauenturança. O agua celeſtial! Bienauenturados voſotros ſi la beuieredes, que os llenara a todos de gracia, y miſericordia, a los penitentes de contricion, a los Prelados de diſcrecion, a los inocentes de deuocion, a los contemplatiuos de ſabiduria, a los predicadores de ſancta eloquencia, a los peregrinos de paciencia, a los neceſsitados de abundancia, a los perfectos de perſeuerancia. Iuzga pues tu aora Samaritana qual es mayor Iacob, o yo; y viſto da la ſentencia,

mas primero gusta mi agua, porque puedas juzgar rectamẽte. De essa tu fuente has beuido muchas vezes, gusta vna sola gota desta mia, coteja las aguas, y luego las personas, si quieres conocer quien soy.

O MVGER singular nacida entre Samaritanos la peor gẽte del mundo, que forçaron a Dios a echarles leones sueltos, los ossos de los bosques, que los matauã en sus casas, en sus camas, en las calles, en las plaças: fuiste como paloma entre aguilas, como cordera entre lobos, como estrella entre nubes, como esmeralda en el lodo, como perla en el arena: gozaste de aquel semblante Angelico de Christo; oiste aquel hablar grauissimo, escuchaste con mansedumbre, preguntaste con humildad, y cõ gran desseo del agua viua. O muger rara! que quando le tuuiste por Propheta, no le pregũtaste las curiosidades q̃ pregũtamos nosotros a quiẽ no lo es. No dixiste Señor miradme la mano, y adeuinad lo q̃ serà de mi, de baxo de que signo o estrella naci? q̃ cõstelacion es la mia? q̃ horoscopo? he de viuir vida larga? he de tener hijos? soy predestinada, o no? que hado malo ha sido ocasion que yo sea adultera? si ha sido mi destino el Planeta de Venus, como puedo yo dexar de ser deshonesta, y libidinosa? como puedo yo resistir a la fuerça del cielo? que punto de estrella es oy? dezidme la ventura? o questiones perniciosas y supersticiosas! No pregunta estas dudas la Samaritana no, mas pregunta como ha de adorar a Dios, como seruirle, si ha de yr al templo de Hierusalẽ, donde adoran los Iudios, o en el monte de Samaria, donde dizen que Abraham quiso sacrificar a su hijo, donde Moysen bendixo al Pueblo. No se yo si pecco Señor, yo adoro en aqueste mõte Garizim siguiendo la antigua costũbre de mis padres; los Iudios nos reprehenden por esto, tu me pareces gran Propheta enseñame, porque no yerre en la puerta de la diuina Ley, que es el primero de los mandamiẽtos. Yo quiero dexar la vida passada, despreciar aqueste mũdo: conozco que toda criatura passa, que ninguna puede quitar la sed, que sola la gracia de Dios satisfaze, que quien le sirue tiene paz y contento; quiero seruirle con entrañas puras, muestrame el modo Propheta sancto. He yo de adorar aqui o en Hierusalem, que no repararè en la fatiga del camino, porque yo me deter-

determino de seruirle no solo con toda el anima, pero con qualquier trabajo de cuerpo.

Declarale Christo como la adoracion de Dios no está de oy mas limitada a lugares; y reuelale que es el Mesias prophetizado, y esperado. Dexa la muger el cantaro como ebria de aquesta agua cristalina, sube a la ciudad, publica el tesoro que ha descubierto, la vena de las aguas viuas. Ved como comunica el bien con charidad, y juntamente como ya que no dio de beuer a Christo, dexò el cantaro y cuerda con que lo sacasse, enseñandonos como ya que no demos limosna, demos siquiera industria al pobre para remediarse, mano y intercesion para que se valga. *Exierunt de ciuitate.* O primicias del pueblo Gentil! o Ciudad beata, de quien se borra oy aquella infamia grande del estupro de Dina! Esta agua viua ha lauado essa mancha. O fuente sancta! o fuente pura! o fuente viua! Maestro de verdadera doctrina, exemplo de vida, mediador entre Dios y los hombres baña nuestros labios, refrigera nuestros corações, enseñanos, mueuenos, tu que eres Vnigenito del Padre, lleno de gracia y de verdad *in sæcula.*

SABBADO DES-PVES DEL DOMINGO tercero de la Quaresma.

Adducunt Scribæ & Phariſæi mulierem deprehenſam in adulterio. Ioan. 8.

PROEMIO.

Reg.



VAN celebrado fue en el mũdo aquel juyzio de Salomon, que no pudiendo aueriguar qual era verdadera madre de aquel niño ſobre que contendian dos mugeres, hizo de manera, que el proprio vientre natural que le hauia engendrado, clamaſſe y dixeſſe la verdad que negaua ſu competidora. O quan prudente, y juntamente miſericordioſo juyzio es el de Chriſto, que haze callar barbas, y hablar cartas de las conciencias reas de los acuſadores contra ellos miſmos, y deſiſtir de ſu demanda! O illuſtre exẽplo de la diuina ſabiduria del que es *plus quã Salomon*, y de la miſericordia cõ los culpados ya rendidos! Vna miſerable adultera llorando, porque ve contra ſi el cielo, la tierra, la ley diuina, la humana, los derechos todos, los Iuriſconſultos, Eſcribas, Phariſeos, haziendo juntamente inſtancia para que ſea apedreada, ſino que la ponen delante de Chriſto, para que reciba por ventura de el mas ſeuera ſentencia. Accion judiciaria, bien diſpueſta, en el templo, lugar de verdad y religion, el juez ſupremo inapelable Chriſto, los acuſadores vehemẽtiſsimos, Eſcribas y Phariſeos,

seos, el delicto grauissimo, adulterio, la rea hallada y compre hendida en el crimẽ, que no puede negarle, la sentencia de la ley clarissima, que sea apedreada. Recibe Christo la rea, oye la querella, pronuncia juyzio, y haze tres cosas. La primera, confunde los Pharisseos acusadores. La segunda, absuelue la peccadora. La tercera, destierra el peccado, juyzio tan piadoso como sabio. Saludemos a la Virgen.

Aue Maria.

S. Pablo ministro singular de Iesu Christo, que con su pia y feliz doctrina compone las passiones de nuestros animos, escriuiẽdo a los Colossenses les persuade la paz por estas palabras: *Pax Christi exultet in cordibus vestris*, donde los Griegos y Ambrosio leen *Pax Dei*. Estas palabras reduzidas a su original hazen sentido mas claro, y subido, y libran de las difficultades, y aun impropriedades en que se metieron algunos nueuos Theologos, que sin consultar el Griego procuraron declarar aquella palabra *exultet*. Todo el espiritu de aquesta razon consiste en saber, que este verbo, *exultet*, en el original es *braboneto*, lo mismo que *palmam ferat*, como consta de el Comentario de los Sanctos Griegos, y de la version de sus interpretes. Nace de otra voz que es *brabeuta*, que significa juez arbitro del certamen, a quien cõpete juzgar, y dar la palma al vencedor: y assi haze marauillosa sentẽcia, como declaran los padres Griegos. De la manera que ay desafio entre dos campiones en la estacada, assi ay batalla de pensamientos encõtrados en nuestra anima. En el vn campo y en el otro ay juez, que da la palma al mas valiente. Pongo exẽplo en vn hõbre que ha recebido vna injuria de otro, en cuyo pecho ay duelo de pensamientos, vno de vengança, otro de charidad. El de vengança pide sangre, y satisfaccion, alega la honra, la reputacion perdida, el agrauio recebido, la voz del mundo, la ley de el duelo. El de charidad pide perdon, alega el precepto de Christo, el valor y merito de la paz, como perdonando nos hazemos hijos del Padre celestial, y como el que perdona serà perdonado. Ruega pues S. Pablo que en semejante batalla no presida, ni juzgue la passion, sino la paz de Christo, essa sea *brabeuta*, juez arbitro, para

Coloss. 3. Græci. Ambros. in Comm.

que

que como incorrupto dè la corona a cuya es. *braboneto: palmã ferat.* No sea juez la pasion dize Theophylacto, no la ira, no el furor, no la rabia, no la indignacion, no la inuidia ni la sober uia, ni los vicios, ni aun la paz mũdana, q̃ nace de discordia, sino la paz de Dios y de Christo q̃ no es interessal ni busca su cõmodidad. En el mismo sentido interpretò Oecũ. *Pax Dei moderetur*, y declarandolo dize. *Quoniã pugnant frequẽter cogitationes, arbitram vult esse pacem in cordibus ac relegare contrarias cogitationes.* La paz de Dios modere las pasiones de vuestros coraçones. Porq̃ pelean nuestros pensamientos muy de ordinario, pide que la paz sea arbitra en nuestras animas, que destierre todos los pensamientos contrarios. Este es el legitimo sentido, aunque tambien puede ser este. Si pelearen en vuestro coraçon la pasion humana, y la paz de Christo, vença y gane la palma esta paz, q̃de tan gozosa como suele quedar el vençedor triumphante, que no ay alegria que se compare a la de la victoria, y esso quiere dezir, *exultet*. En suma. Pensad, dize el Apostol, que vençe, el que, aunque sea cõ perdida de todas las cosas conserua aquesta paz. Mejor sentido es el primero, que la paz sea juez entre nuestros pensamientos encontrados. Quisieran oy los Escribas y Pharisеos, que Christo diera durisima sentencia cõtra la adultera por quitarle el nombre de clementisimo. Pobre peccadora si ellos te huuieran de juzgar qual salieras de su tribunal, no se contentaran con menos que quemarte, o apedrearte? Quan bien dixo aquel Sancto, que la verdadera justicia tiene compassion, la falsa indignacion. Estos falsamente justos te condenan; Christo verdadero justo y pacifico te perdona. *Nec ego te cõdemnabo.* Por lo qual desseaua Dauid ser juzgado de buenos: *Iudica me secundum iudicium diligentium nomem tuum*, por que ansi como el malo pone la passion en la silla de el juyzio, ansi el bueno la compassion y la paz. Pluguiera a Dios que esta doctrina de S. Pablo (a quien Christo pidio a su padre para que fuesse doctor de verdad como Tertuliano dize) penetrasse tu coraçon, o contencioso, o vengatiuo, o questionero, o sanguinoso. Que haze en la Iglesia de Christo la ley de el duelo? Qual fiera? qual furia? qual Alecto? qual Megera? o qual diablo sacò de el infierno tan horrenda inuencion

Theophyla. in com.

Oecum. in com.

Psal. 118. 132.

Tert. lib. de præscriptio.

como

como la de el duelo? bien se vè que fue inuencion de fieros barbaros. Pero nosotros miserables (a quien todas las cosas que no son nuestras agradan) en lugar de nuestras pruebas legitimas, hauemos abraçado la temeraria prueba de aquellos locos. Tu has mētido, y yo he dicho verdad, desafiemonos, combatamos, y si yo vençó tu has dicho mentira. Dios bueno! quien viò jamas semejante locura? Que consequencia es esta. Si yo vençó con las armas soy mas verdadero que tu? Bien valiera esta. Si yo vençó sere mas fuerte que tu. Y por ventura tampoco valdra esta, porque al fin la batalla es juego de la ventura, y las mas vezes la victoria es de los mas tiimidos y menos fuertes, a cuyos pies caen vēcidos por algū accidente los mas valerosos, como el Gigante cayò a los de vn pastorcillo. Por lo qual dixo el Sabio, *vidi nec fortium esse bellum.* Pero admitamos de gracia esta consequencia. Si yo te vençó soy mas fuerte que tu, por ventura valdra esta. Si yo te vençó soy mas verdadero que tu? Diras, Si Padre, tambien vale essa, porque Dios ayuda siempre a la razon. Si cierto, biē hazeis de recorrer a la ayuda de Dios, vosotros que para merecerla hazeis vn hecho que es contrario a Dios sobre todos los otros. Quantos mueren en el duelo que tenian razō? De mas, que si quereis remitir vuestra querella a la suerte, porque no sera lo mismo jugarla a los dados, que combatirla en la estacada? Ay de mi y que diabolicas inuenciones! Bendito sea el sacro Sancto Concilio de Trēto, y quien le haze obseruar inuiolablemente en aqueste caso. Porque no hareis arbitro de vuestras querellas a la razon, a la paz de Christo, como os enseña su Apostol? Vosotros pues, oyentes mios, dexando a los locos en su locura, *Conuertite gladios vestros in vaginas.* Bolued dize Christo el cuchillo a su lugar. El lugar del cuchillo seguramente que no es el pecho de nuestro hermano, no la garganta, no la carne humana. Lugar es el pecho de el infiel en la guerra justa. Mas en nuestras particulares questiones, no sera lugar de vuestra espada justamente, el cuerpo de vuestro enemigo. Sed pacificos, quietos, mansos, como conuiene a quien tiene nombre de Christiano y vença siempre la paz de Christo no las armas injuriosas. Esto he dicho tāto por la necesidad en que nos ha puesto de esta doctrina

1. *Reg.* *Eccl.* 9. 11.

C. Trid.

Ioa. 18. 11.

la

la ocasion de estos dias, quanto por explicar a S. Pablo. Digo pues, que ansi como en los coraçones de Escribas y Phariseos presidia la passion de la inuidia y de la ira, ansi en el de Christo la paz de Dios, cuya fue siempre esta virtud, que nũca embotò la espada de la justicia. Ansi nos le pinta su padre Dauid lleno de paz y suauidad, en aquel vltimo Psalmo que cantò en este mũdo, y se le dexò por vltima volũtad y testamẽto a su hijo Salomon encomendandole en el la fè y esperança del Mesias, *Deus iudicium tuum Regi da.* Donde ruega a Dios embie a Christo a juzgar, regir, y moderar este inferior mundo, alborotado con mil ondas de males. Pide le entregue *iustitiã tuam*, el trono y tribunal, el dezir, y dispẽsar justicia, mediante la qual sobre la paz en el mundo: *Suscipiant montes pacẽ populo, &c.* o como tiene el Psalterio Etiopico, y la Metaphraste de Apolinario: *Suscipiant montes & colles pacem populo suo.* Profundissima y copiosissima felicidad, q̃ los mõtes y sierras alcancen paz, siẽdo de ordinario receptaculo de forajidos, ladrones, fugitiuos, y perdidos, manida y aluergue de bestias crueles, principalmente en aquellos lugares de Syria, Palestina, y Arabia. Quãdo ay paz y seguridad en los bosques y montañas, cierto es que la haurà en poblado. *Liberabit pauperem à potente.* Cosa que cada dia cumple Christo, ansi en vida como en muerte de cada vno, y mas plenariamente en el dia del juyzio, quando colocados los miseros y pobres a su diestra, dara seuera sentencia cõtra los que los despreciaron, *à potente* en Hebreo MISSVAH, *prodigum clamosum.* Epiteto de ricos ser vozingleros, porque con su libertad claman altamente fastosamente. La palabra *pauper*, no solamente significa mendigo, menesteroso, sino qualquier misero affligido, necesitado de defensa, y de consuelo. Ves aqui oy a Christo Rey juzgando pacificamente, defendiendo la desdichada, y desconsolada muger, acusada y acosada de los ricos Phariseos vozingleros, que la traen cõ tropel y grita, a vozes publican su peccado, y rompiendo de tropel el auditorio y silencio, entran por medio, y hechos vna mucla la ponen en aquel teatro publico a la verguença. *Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio.* O sancto tribunal de misericordia, de quien todos los rendidos salen consolados! O verda-

Psal. 71.

Psalte. Æthiopicum. Apolin.

verdadero Salomon Principe de paz! De aquel sucessor de Dauid dize la Escriptura que hizo vn trono magnifico con seis gradas, en cada vna dos leones, vno a la diestra, otro a la siniestra: trono formidable y paueroso, y mucho de Salomõ, y de pacifico. Porque ansi es, que el mas pacifico de los hombres tiene a vezes sus vñas, su colera, su indignacion. El trono del Mesias, ni tiene fieras, ni armas, todos los materiales son misericordia, *præparabitur in misericordia solium eius*, está hecho y labrado su trono de pura misericordia. O trono que a nadie dexas desesperar, que sea adultero, que sea blasfemo! Ea pues pecadores, *Confitemini Domino quoniam bonus*. Aquesta palabra *bonus*, en Griego *cristotitos*, dize S. Hieronymo, *vtile, bonum, & suaue verti posse*, que se puede interpretar, es bueno, es vtil, es suaue: lo mismo dize S. Augustin. Confessaos à Dios pecadores (hablaua de confesion de pecados dize August.) porque es bueno, vtil, suaue. Quan bueno, quan vtil, quan suaue te mostraste oy IESVS Señor con esta pobrezilla auergonçada y acusada, como la libraste de los malignos, como acceptaste su silencio por consentimiento, y cõfesion de su culpa, como la absoluiste y embiaste en paz! Quien no vee en la misteriosa historia del Euangelio de oy (o Señor clementissimo) el abismo de tu bondad? y el chaos de tu clemencia? Y quien sabe si el Euãgelista con este fin començò la historia de oy del monte Oliuete, *Iesus perrexit in montem Oliueti*. Vosotras lo sabeis Escripturistas, que la oliua significa piedad y misericordia en la Escriptura. Y ansi començãdo de Oliuete bien puede creerse, que el misterio no mira otra cosa que bondad y clemencia: *Mons quippe Oliueti sublimitatem Dominicæ pietatis & misericordiæ designat*, dize Beda. Ansi la suma del Euangelio no es mas que misericordia: *Ego te absoluo: vade, &c.*

Reg.

Isa. 16. 5.

Ps. 105.

Hier. ad Suniam.

Aug. in Cõ.

Bed. in Cõ.

§. I.

Adducunt autẽ Scribæ, &c. Entre todos los Euãgelistas ninguno es tan curioso, ni tã diligẽte en pintar las colas como S. Ioan, eloquente sin eloquẽcia. Vsa oy en la narracio desta historia de palabras de tiẽpo presente, como quiẽ quiere ponernos ante los ojos presente el caso passado, *adducunt, & dicũt.*

Los

Los Escribas, que professauã pericia de la ley; los Phariseos, q̃ se preciauan de su obseruancia y religiõ: aquellos por ventura por tentar la ciencia, estos la obseruancia y religion de Christo vienen juntos; a todos los trae vna causa. El pueblo viene a aprẽder *omnis populus venit ad eum*. Escribas y Phariseos a engañar, aquellos salen enseñados y illuminados, estos llenos de verguença confusos. No era difficil de adiuinar el animo con que le preguntaron, y el Euangelista lo declara en el verso sexto, para tomar occasion de criminarle. Pero que occasion esperauan luego lo dire. Ponen la en medio como rea, fingiendo querer estar a juyzio de Christo. Preguntan algunos, porque no truxeron el adultero? o ya que quisieron traer a vno solo de los dos, porque no antes al adultero que a la adultera, que fuera por ventura mas honesto, pues la ley a ambos constituye vna pena? Sospechan algunos que truxerõ la adultera por tẽtar la pudicicia de Christo. Qualquier cosa se puede creer de el animo maligno de los Phariseos: otros, que porque era pobre, a quien todos se atreuen. Bersabee fue adultera, pero nadie la acusõ, porque era Reyna, ni a Herodias sino solo Iuã. Sino que es mas probable hauer traido sola la adultera porque es mas facil hauer a las manos la muger, que el hombre, cogiendolos ambos en el hecho fragrante delicto, como hablã los Iurisperitos (que esso significa el Texto.) Pero suelen los hõbres escapar por fuerça, o maña, de quien viene a prenderlos, y las mugeres como flacas ser presas. A este modo aquellos viejos acusadores de Susanna compusierõ su mentira, diziendo: Que el moço que estaua con ella huyò como valiente de sus manos, y ansi prẽdieron a Susanna sola. O porque pensaron tener mas paño, y materia para calumniarle en la muger, que en el hõbre, y que mas facilmente Christo se moueria a conmiseracion de vna muger puesta en tal riesgo, que de vn hombre, y conmouido se apartaria de la ley, y recto juyzio. Dizen pues,

Leuit. 20. 10.
Deut. 22. 22.
Dan. 13. 39.

Magister hæc mulier modò deprehensa est in adulterio, &c. Con nombre de maestro le piensan sacar respuesta, como si fuesse officio de maestro responder a las difficultades que ocurren cerca de la ley, y Escriptura. Encubren con este titulo honorifico su fraude, como que no era posible preguntar con mal

mal animo a quien llamauan maestro, y de quien se profes- *Matth.12.*
san discipulos, como otras vezes. Esta muger fue hallada 58.*& cap.*
en el delicto *modo*, dizen lo porque no pida probanças, que 22.16.36.
es cosa notoria y aueriguada, que ni ella misma la podra negar. *Neruorum velut ex lege vinculis* (dize Prospero) *se credi-* *Prosper. li.*
derunt ligasse Iesum, & maxime recentium, cum dixerunt, *de Promis.*
Modo. Quæ noster fortis hoc responso disrupit: Qui, inquit, ve- *prædic.par.*
strum sine peccato est, prior in illam lapidem mittat. Pensaron 2.c.22.
que con sogas de la ley, y essas nueuas, hauian atado a IESVS como a Sanson, quando dixeron, aora fue hallada en adulterio, pero rompiolas nuestro fuerte con esta respuesta: El que entre vosotros està sin peccado tirele la primera piedra.

In lege Moyses mandauit. La ley no mandaua apedrear la adultera, aunque la mandaua matar, pero los Iudios por cierta consequencia y tradicion vsauan dar esta muerte. Por que en el Deuteronomio, donde manda la ley matar la adul- *Deute.20.*
tera, se añade, que si la donzella desposada fuere hallada en 10.
la ciudad con hombre ageno, ambos sean apedreados. De *Leuit.20.*
aqui estendian este genero de muerte a la adultera, como se 21.
vee en la historia de Susanna, dõde se dize, q̃ aquellos viejos *Deute.22.*
q̃ leuantaron falso testimonio los matò el pueblo todo, y no 22.
pudo matar los todo el pueblo sino apedreandolos. Y dierõ *Dani.13.*
les como la historia dize, la misma pena que dieran a Susan- 62.
na, si se le probara el adulterio. Luego la adultera era apedreada. Proponen pues lo que Moysen estatuyò de los adulteros, y pregũtanle que es lo que el siente. Pero dudarà aqui alguno, si estos le acuerdan y confiessan que Moyses mandò apedrear la adultera, a que fin le pregũtan su parecer, *Tu quid dicis?* Porque si lo hazian a fin que dixesse algo contra la ley de donde pudiessen asirle, mejor fuera callar lo que Moysen dixo, porque assi pudieran mejor esperar que diria algo cõtra su ley, que dezirlo? Respondo, que se mouieron a esto, en ver que Christo declaraua la ley, como quando dezia, que eran licitas sus curas en Sabbado, no menos que la circuncision: y esperauan que tambien diria algo acerca desta ley, especialmẽte en caso que se trataua de matar, o saluar esta muger, de donde podrian tomar asa para calumniarle. Y esto

mueſtran aquellas palabras, *tu ergo*, en que ay vna tacita conſequencia, como ſi dixeran: Tu q̃ declaras y limitas la ley de Moyſen; tu que eres llamado Chriſto, pues hazes eſto, dinos acerca deſta ley q̃ ſientes? De mas deſto todo es fraude y lazo. Ponenle delãte la ley de Moyſen, moſtrando q̃ en cierta manera es otro Moyſen, pues da leyes mas perfectas q̃ el, para ponerle mas animo y libertad de pronũciar algo contra la ley de Moyſen. Eſto es lo que dizẽ: *In lege Moyſes mandauit, &c. Tu quid dicis?* como quien le cõtrapone a Moyſen, como ſi hizieran ſubdito ſuyo a Moyſen. Tu que eres mayor que Moyſen, tu que no eſtàs obligado a ſus leyes, porque las enſeñas mejores, y mas perfectas, q̃ dizes? Apruebas, o repruebas aqueſta? Por todas vias y maneras le irritan y prouocan a a que oſe dezir algo contra Moyſen delante dellos miſmos, que parece le dauan mas honra que a Moyſen, como que podia hablar al ſeguro.

Hoc autem dicebant tentantes eũ, &c. Temio ſegun pienſo el Euangeliſta no penſaſſemos q̃ Eſcribas y Phariſeos dauã tãta hõra a Chriſto, como llamarle maeſtro, y cometerle el juyzio de la adultera. No era honra dize, ſino malignidad, no vinieron para aprender del, ſino para tẽtarle. Pero como le tẽtaron? Eſperando q̃ diria algo con q̃ templaſſe el rigor de la ley, para acuſarle de tranſgreſſor. Dioles confiãça deſto lo q̃ he dicho, q̃ en lo q̃ tocaua a la ſalud de los hõbres declaraua la ley del Sabbado, y daua nueua doctrina. Anſi eſperauã oyr alguna nouedad en eſte negocio. Aug. Amb. Beda, Ruperto, Euthy. dizẽ q̃ eſtos puſierõ a Chriſto vna queſtiõ cornuta, en q̃ a qualquier lado q̃ ſe inclinaſſe, cayeſſe en el cuerno del toro. Sabiã que profeſſaua miſericordia y manſedũbre, ſi reſpondia que la apedreaſſen, clamarian al pueblo, que no era tã clemente y miſericordioſo como queria parecer, quien condenaua vna mugercita a muerte: ſi dezia q̃ no la apedreaſſen, dirian q̃ merecia ſer apedreado quien violaua la ley de Moyſen, y lo enſeñaua. Entendio el dolo aquel Señor a quien ningun penſamiento ſe encubre, y no reſpondiendoles que la apedreaſſen, ni que no la apedreaſſen, ſe inclinò a eſcriuir. No ay fraudes, ni lazos para aquel Señor de quien eſtà eſcrito: *Omnia nuda, & aperta ſunt oculis eius.* No ay coſa tan pro-

Aug. hoc loco, & ſerm. 47. de ver. Domini.
Ambr. l. 7. ep. 58. & l. 9. ep. 76.
Be. in Cõm.
Rup. hoc lo.
Euthy. hoc loco.
Heb. 4, 13.

profunda, ni escondida, que puedan las tinieblas emboluerla, porque *nox* en Dios *est illuminatio*, delante de sus ojos tanto luze la noche como el dia, ninguna cosa està cerrada a aquella eterna lumbre. *Qui reuelat profunda de tenebris, & producit in lucem vmbram mortis*. El manifiesta los consejos de nuestros coraçones, las machinas y assechanças, principalmente aquellas escurissimas, quales son las sombras de la muerte: el reuela los lazos y peligros de muerte (esso parece que es *vmbra mortis*.) Ansi quando el Rey de Syria perseguia con assechanças al de Israel, Dios por el Propheta Eliseo sacaua a luz la sombra de muerte, porque el varõ de Dios auisaua al de Israel, que no fuesse a tal, o a tal lugar donde estauan emboscadas de Syrios. Y como esto no acontecieisse vna ni dos vezes solas, turbado el coraçon del Rey de Syria, y llamando a sus seruos les dixo: *Quare non indicatis mihi quis proditor mei sit apud Regem Israel?* Porque no me descubris quien es el traydor que me vende con el Rey de Israel? Pues quien a otros descubre los lazos y peligros de muerte para que no caygan, quan seguro estarà de dar en ellos.

Ps. 138. 11.

Iob 12. 22.

4. *Reg.* 5. 9

4. *Reg.* 6. 11

§. II.

Hæc mulier modo, &c. Quiẽ son los delatores y acusadores de la adultera? son algunos inocẽtes? zelosos? honestos, y exẽplares? No, sino Escribas y Pariseos, de quiẽ se puede dezir lo que de los dioses de los Gẽtiles dixo S. Cypriano: *Quorũ crimina sunt notiora quam nomina*, mas conocidos por sus peccados, que por sus nombres, cuyas culpas calificadas estan processadas en el Euangelio, y oy conocidas por ellos mismos, pues por conocerse peccadores no la apedrean. Pues como tienen animo para acusar a la pobre muger, y no temẽ de sus proprios exemplos? Es grandissima la juridicion de la conciencia, a nadie perdona, a todos los malos condena, y haze que por malo que vna sea, sienta sus vozes, y le parezca mal el peccado. *Et hæc fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas*, dize profundamente S. Augustin. El dictamen de razon, y ley natural que reprehende la maldad es vna escriptura tan fuertemente estampada en el coraçon, que ningun genero de maldad podra borrarla. No ay escriptura humana que no pueda ser borrada, o deshecha, aunque sea aquella que co-

Cypri.

Au. in Cõf.

Iob 19.24. mo perpetua pedia Iob para memoria de sus batallas, *Stilo ferreo, & plũbi lamina vel celte sculpãtur in silice*, las letras abiertas a hierro en vn durissimo pedernal, llenas despues de plomo, escriptura que dura por muchos siglos, como vemos en Roma; porque essa puede ser deshecha con instrumentos y escodas, que azepillan piedras, porque todo lo que hazẽ manos humanas, puedẽ humanas manos deshazer. Que escriptura ay de tinta, q̃ cõ vn baño de otra no se borre? pero la escriptura de la cõciencia no ay quiẽ la pueda borrar, ni raer. Si alguna tinta podia borrarla, parece q̃ hauia de ser la culpa, pero esta tampoco puede, *quam nulla delebit iniquitas*. Embio Hieremias por mandato de Dios el libro de sus lamentaciones al Rey Sedechias. Estaua a la chimenea, y con vn cuchillo le hizo pedaços, y echò en el fuego, porque muriesse de dos muertes. Pero Dios mandò al Propheta que le escriuiesse otra vez, y se le boluiesse a embiar, como diziendo: Para la Escriptura de Dios no ay hierro, ni fuego. Bien creo yo que los malos quisieran despedaçar y abrassar este libro de la cõciencia, que nunca les prophetiza cosa buena, y siempre siẽbra azibar sobre sus gustos, pero no pueden borrar las letras y caracteres de Dios, impressas en las entrañas del coraçõ, *insitum verbum*, palabra enxerta, y encorporada en el; *fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas*. Esta es la causa o Pharisseos, que os parece tan mal el adulterio en la muger, porque aun en la sentina de vuestros coraçones hediondos, y en vasos tan suzios de animos tan viciosos como los vuestros, no se desdeñò el Señor de poner el nectar y ambrosia de su ley, la lumbre de su rostro, y el libro de la razõ, que abomina toda maldad. Dizenle a Iudas q̃ Thamar su nuera ha adulterado, y al punto responde: *Producite eam vt comburatur*. Saquenla a la verguença, y quemẽla, y era el el auctor de aq̃l maleficio, adultero como ella, y mas que ella, pues cõ dadiuas la induxo a peccar. Pẽsad esto en vuestros adulterios mugeres, que los mismos que os persiguen e induzen a peccar, son los que primero os cõdenã, os sentẽcian por liuianas y peccadoras, *fortis inscriptio, &c.* Pone Natan a Dauid la parabola del rico, que sobrandole ouejas degollò la de su vezino pobre, parecele tan mal que le cõdena a muerte, *filius mortis est*, nacio

Hier. 33. 26.

Iac. 1. 21.

Ge. 38.24.

2. *Re.* 12.5

cio para la horca. Precipitada sentẽcia, porque qual ley diuina, ni humana, dize Chrys. cõdena a muerte al que hurta vna oueja? y el no hauia tomado oueja, sino la muger a su pobre soldado: porque por malo y adultero que sea vn hõbre, le parece mal el hurto, y gusta de ver açotar al ladroncillo. Y el otro q̃ tiene robada la republica, si encuentra a la puerta del pueblo con la horca, y en essa plaça con el palo, dize lo de Salomon: *Benedictum lignum per quod fit iustitia.* o sancto madero! bendito sea el palo en que se haze justicia de ladrones! y quando vee por los montes de Cataluña colgados salteadores de los arboles, dize, que nunca huuo plantas que lleuassen mejor fructo que aquellas, siendo el ladron de pueblo y mõte. Por cierto admirable exemplo tenemos desta doctrina en aquel inhumano Absalon parricida, hijo de Dauid, que hauiendo echado a su padre de su casa, de su ciudad, de su Reyno, Chusai cauallero y criado de Dauid fingio que se passaua a su campo y seruicio, y presentandose ante Absalon, le dixo como venia a seruirle, *Plures adorant solem Orientem quam Occidentem.* que el era moço, su padre viejo, y al presente desfauorecido de Dios, y por tãto se venia a seruirle. Este cauallero era tenido por amigo leal de Dauid. Dize el Texto vna cosa estraña, que le respondio Absalon: *Hæccine est gratia tua ad amicum tuum?* Chusai desta manera se guarda la amistad? ansi se truecan los amigos con la fortuna? ansi has desamparado en la aduersidad a tu amigo Dauid? Pudiera responder este hombre a Absolon: Pues como? Eres tu hijo de Dauid, nacido de sus entrañas, amado de su coraçõ, regalo de sus ojos, ingratissimo entre todos los mortales, jũtaste contra el exercito traydoramente, impiamente, tomastele sus mugeres por deshonrarle, duras en el odio, y sigues le con tantas vandas de cauallos y esquadrones de infanteria, con desseo de beuer su sangre, y con hazer tu esto, te espantas de que yo dexe a Dauid? Si el hijo se encruelece contra la fuente de donde nace, que mucho que vn amigo desampare en el tiempo infeliz a otro? *Fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas.* Por traydor y aleuoso que sea Absalon, siente mal del que se alça con el amistad, y tiene por digno de reprehension a quiẽ tal haze. Los perjuros y blasfemos dizen mal de quien per-

Chrysost. in Psal. 50.

Sap. 14. 7.

2. Reg. 16.

2. Reg. 16. 17.

jura y blasfema. Quiē ay que no diga mal del tirano? aunque los mas lo son de desseo, y querrian serlo de obra. Tan verisimil como viejo es aquel dicho: *Omnes bonos principes in vno annulo posse scribi.* Todos los buenos principes se podran escrivir en vn anillo. Inserto està en los ingenios humanos vsar insolentemēte del imperio, y no saber tener modo en la dignidad que es sobre modo. Nosotros mismos que nos quexamos de la tirania, traemos incluſas en los pechos las semillas della, y a muchos no nos falta voluntad de sacarla a luz, sino facultad. La serpiente quando està con el frio del Inuierno entorpecida, no le falta veneno, sino que no le puede escupir. Lo mismo nos succede a nosotros a quien sola la poca posibilidad, y vno como frio de fortuna, nos prohibe hazer mal. Danos fuerças, danos instrumentos, temo que no sabremos reportarnos los que aora somos tan iniquos contra los poderosos. Mira aquel padre encruelecido con sus hijos, aquel señor con sus criados, aquel maestro con sus discipulos: cada vno destos es vn Phalaris en su genero, y las mismas ondas leuantan en pequeño rio, que los Reyes en el grā mar, y con todo esso a todos parece mal la fiereza y tirania. No falta esta misma naturaleza a los animales, de los quales muchos son crueles cō los de su especie, o semejante, en el ayre, tierra, y agua.

Pisces sic sæpe minutos
Magnus comest, sic aues enecat accipiter.

Imitamos a las bestias en nuestras iras y venganças, y dezimos mal de los ayrados y vengatiuos, *fortis inscriptio, &c.* De manera que aunque Escribas y Pharisеos està contaminados con mil peccados, acusan el adulterio desta muger, porque traē escripto en el alma, que es malo el adulterio, y no se puede borrar.

§. III.

Deprehensa est in adulterio. El crimen del adulterio pareció siempre grauissimo en los ojos de Dios, y de los hombres, a quien Iob llama *nefas & iniquitas maxima.* La grauedad desta culpa

Iob 31. 11.

culpa se saca por la de su pena. Entre Griegos era licito a quiẽ quiera q̃ encõtraua al adultero matarle, pena tã terrible q̃ traia tẽblando a Cain, quãdo dezia: *Omnis qui inuenerit me occidet me.* No deuiẽdo a Dios mas q̃ vna muerte, se temia de tantas, quantos eran los que podian darsela. Los Gitanos tenian por mayor culpa el adulterio, q̃ el homicidio, y por esta causa Abrahã entrando en Egypto pidio a Sara su muger di xesse que erã hermanos, porq̃ a no hazerlo ansi le mataran. *Occident me, & te reseruabunt.* Si supierã q̃ eran marido y muger, por no cometer adulterio mataran a Abrahã por alçarse con la muger sin ser adulteros. Los Romanos igualauan el adulterio con el crimen *læsæ maiestatis.* Los Hebreos como veis oy apedreauan al adultero. Otras gentes principalmẽte los Cananeos y Palestinos le quemauã, como se vee en aquel juyzio de Iudas cõtra su nuera. Desta manera vengaron los Philisteos el adulterio de la muger de Sãson, *Combusserunt tã mulierẽ quã patrẽ eius.* Y a esto parece que aludio el mismo Sãson, quando agrauiado desta injuria caçò trecientas zorras, y atandolas de dos en dos por las colas cõ cuerdas largas, en cuyo remate puso vn rizon de leña en q̃ durasse el fuego, como es de pino, oliua, cedro, cipres, de dos en dos, porq̃ si trauassen los tizones en la mies, pudiessen dos juntas forcejar y tirarle, y con su astucia diabolica desenmarañarse presto. El sucesso aprobò el consejo, pues no solo abrassaron las miesses, mas las viñas y oliuares: ansi vengò en quanto pudo su agrauio de adulterio, con incẽdio. Finalmente ansi como este peccado de adulterio es contra la fè publica, ansi es publicamente aborrecido, y el adultero infamado anda a sombra de tejados, como excelentemente dixo Iob: El ojo del adultero espera las tinieblas de la noche, por poder hazer sus hurtos sin que le vean los hõbres. En viniendo la escuridad, se reboça y cubre su rostro, porq̃ no le conozcã los q̃ encõtrare. Escala las casas, y penetra las paredes, passa por agujeros y aluañales, como lo tenia con la mala muger concertado de dia, y huye siempre de la luz. Si subitamente amanece la luz del Aurora, y le despierta, no le entristece menos que la sombra de la muerte, porque no conoce otra luz sino tinieblas. Si el marido offendido ha sabido su agrauio, hu-

Gen. 4. 14.

Gen. 12. 12.

Iudi. 15. 6.

Iob 24.

Iob 24. 18. ye el adultero por mar, *leuis est super faciem omnis aquæ*, escapa por mar, y escondese en tierras yermas incultas y malditas, y nunca camina por donde ay viñas, porque estan siempre junto a los pueblos, *nec ambulet per viam vinearum*, huye del camino real donde suele hauer viñas por no ser conocido; siempre anda fugitiuo. Y vn poco mas abaxo dize *non credet vitæ suæ*, donde S. Augustin lee, *non credit contra vitam suã.* Es tanto lo que le condena la conciencia, que cada dia que se leuanta està tan temeroso y congoxado, como si huuiesse de morir luego. Huid deste peccado bestial, dize S. Gregorio Nisseno, hom. 3. *in Cant.* que la rabia del adulterio es comparada por los Prophetas a los cauallos, en Hierem. 5. y el gran Dauid tuuo por cosa terrible, *fieri sicut equum & mulũ. Equi in fœminas currentes facti sunt*, rixosos, lasciuos, furiosos, bestiales.

Greg. Nis. homil. 3. in Cant.

Hiere. 5.

Demas desto si quieres ver quan graue culpa y injuria es el adulterio, escucha aq̃lla ponderacion que hizo S. Chrysostomo sobre la doctrina de S. Pablo. Si la muger fiel estuuiere casada con vn infiel, y este cõsiente en que ella viua en su fè, no porque el sea infiel se aparte ella: y si el marido fuere fiel, y la muger infiel, y ella quiere viuir cõ el, no porq̃ ella sea infiel se aparte de ella el marido, *non dimittat illam*, pero si la muger fuere infiel al marido en el matrimonio, pueda el en tal caso dexar su muger. Nota este Sancto, que queriendo Dios que vno de los casados suffra al otro, aunque sea infiel a Dios, no quiere obligarle a que le suffra siendo infiel a si, y al matrimonio. Porque es tan injurioso y doloroso este agrauio, que no quiere obligar a nadie a que haga vida con quien se le hizo, *Vir vxorẽ non dimittat nisi fornicationis causa.* Anssi q̃ ha de ser sancta e inuiolable la fè de ambas partes prometida en la Iglesia, y fiada por Dios, *Dominus testificatus est inter te, & vxorem pubertatis tuæ.*

1. Cor. 7. 11. Chrysost.

Malac. 2.

Pero ya que encontrè con este lugar de Malachias, serà bien declararle. *Dominus testificatus est.* Dios (dize vn Doctor Hebreo) hablando con tigo marido tirano, que maltratas, y aborreces a tu muger, es testigo del agrauio que hazes a la q̃ se casò con tigo siendo moça, por vẽtura porque ya es vieja. Dios lo sabe, y te castigarà. Agradò esta declaracion a algunos.

R. Dauid.

nos. Pero sin embargo della parece mejor que *testificatus*, sea lo mismo que Dios dio la palabra, y salio por fiador de ambas partes en el matrimonio, que seria vinculo de charidad y fe, *Erunt duo in carne vna*, seran para en vno, y seran vno aun en la carne, quanto mas en la voluntad. Salio por fiador desta lealtad, como quando Christo dixo que sus discipulos ayunarian despues de su Ascension, parece que fue vna fiança que hizo por nosotros de que seriamos grandes ayunadores, ansi parece que fia a los casados, para que en virtud de esta palabra se fie el marido de su muger, *confidit in ea cor viri sui*, y la muger de su marido. Dios es el que concertò el primer casamiento en el paraysо, juntò las manos a los dos primeros casados, y les dio las bendiciones, y la primera doctrina de su boca fue: *Non est bonum esse hominem solum*. Y para que se amassen y confiassen, no casò a Adam hasta que el mismo lo pidio: porque quando le puso delante todos los animales varones y hembras apareados, dixo: *Adæ vero non inue niebatur adiutor similis eius*. Pero Adam no tenia compañia. Estas palabras no son del historiador, como piensa el comun de los Escriptores, sino del mismo Adam, que viendo delante de si tantos animales, todos como apareados para poder tener sucesion, y que el estaua solo sin muger, dixo: *Adæ non inueniebatur*, como si dixera, de peor condicion soy que todos, pues pudiendo ellos multiplicarse, no puede Adam tener hijos, Adam solo està sin muger. Hauiendo pues el manifestado su voluntad, formòle Dios muger, puso se la al lado de donde se la sacò, casolos. Refiriendo esto el Señor en S. Mattheo, añade, *& dixit propter hanc relinquet homo*. Hizo Dios varon y hembra, casolos, y dixo: Por la muger dexarà el hõbre su padre y madre. Quien lo dixo? Moysen dize que Adam. Christo, que Dios, como duda S. Hilario. Responden S. Augustin, y otros, que Adam hablò como Propheta con espiritu diuino, y Dios por boca de Adam. Y que dixo Dios? Dos cosas: vna, que los hijos se apartaràn de sus padres, y se iran a viuir con sus mugeres, como muestra la experiencia: otra, que seran dos en vna carne. Entienden lo S. Hieronymo, Beda, S. Thomas, de los hijos q̃ procrean: porque el hijo en-

Gen.2.24. *Prou.31.11* *Gen.2.* *Gen.* *Mat.19.4.* *Gen.2.24.* *Hilar. in Matth.* *Aug. li.9. de Gen. ad lit.c.19.* *Theoph. & Euthym.in Comm.*

Hiero.in Comm.Beda in Comm.S.Thom.in Cathen.& in Comm.

engendrado de marido y muger, es vna carne comun de los dos. *Duo in carne vna generanda*. Buena exposicion, aunque tengo por mejor la de otros que dizẽ, que *vna caro*, es vn hõbre, porque *caro* entre Hebreos es cosa notoria q̃ significa el hõbre todo. Quiere dezir Christo, que marido y muger no son dos hombres, sino vno: la muger como el cuerpo, el marido como el espiritu y anima. Y que ansi no se ha de apartar el marido de la muger mas que el anima del cuerpo. *Itaque iã non sunt duo sed vna caro*. Ansi que ya no son dos hõbres, sino vno. *Quod ergo Deus coniunxit homo non separet*. No dixo, los que Dios juntò, sino lo que juntò, porque no habla ya dellos como de dos, sino como de vn cuerpo, porque hauia dicho, ya no son dos, sino vna carne. *O (coniugium) quod Deus coniunxit, &c.* El casamiẽto que Dios juntò, nadie le diuida. Boluiendo a Malachias dezimos, que aq̃llas palabras q̃ Dios dixo del vinculo indisoluble del matrimonio, son abono, fiãça y testificaciõ de Dios, *testificatus est*, porque Dios es testimonio y seguridad de ambas partes. Testificò tambien Christo en el nueuo Testamento, quando se hallò en las bodas, y santificò no solamente con la magestad de su presencia, sino cõ vno de sus primeros milagros el Matrimonio, ennobleciendole con riquissimos dones de gracia. Finalmente S. Cyrillo, Hieronymo, Theod. declaran de otro modo essa palabra *testificatus est*, diziendo es lo mismo que *præcepit*. Porque de ordinario los mandamientos de Dios se llamã testificaciones, porque quien da preceptos los da testificando y protestando. Dizen pues, que Dios mandò las leyes que los casados hã de guardar. *Propter hanc relinquet homo*, la inseparabilidad. Y como notò Chrys. sobre el lugar citado de S. Mattheo, Christo tratando este passo del Genesis, probò el vinculo del Matrimonio por ley natural y diuina. La natural consiste en el hecho, que Dios para vn hombre hizo vna sola muger: la diuina en aquellas palabras con que Dios mandò que el hombre dexasse padre y madre, y se arrimasse a su muger; con las quales palabras parece que juntò marido y muger inseparablemẽte. Esto llama testificar, que es mandar, como dize por este estilo Theodor. Acuerdate de la primera ley dada a Adã y Eua. *Simul enim atque mulierẽ creauit velut quispiam nympha-*

Caiet. Ientacul. 9.

Cyri. in Malach.
Hierony. in Comm.

Chry. in Cõ.

Theodor. in Comm.

gogus

gogus eam ad virum adduxtt, ac leges matrimonij constituit cum dixit: Propter hãc relinquet homo patrem suum, &c. Siendo pues esto ansi como pensais, o adulteros, que soportará Dios tan grande injuria como hazeis al hõradissimo Matrimonio, co mo S. Pablo le llama? Dexad, dexad las concubinas, y tornad a vuestras mugeres, no cayga sobre vosotros tal mancha de traycion. Y vosotras casadas no mireis al mal exemplo de vuestros maridos, si ellos se bueluen bestias, vosotras de mugeres sereis Angeles del parayso, tanto mas dignas, quanto mas fragiles. Vuestro proprio decoro es honestidad, y como le es natural al hombre ser racional, es a la casada ser honesta, esse es su dote natural. Y aunque quãto a la culpa, es igual en el hombre, y en la muger el adulterio, porque siendo entre ellos igual la fe, viene a ser igual el peccado, y la injuria, pero por razon del escãdalo, y por el peligro del mal que de ai viene, y puede venir es mas graue y enorme en la muger. Vltra de la incertidumbre de los hijos que nacen, la cõfusion de la herencia, cosa tan injusta, e iniqua, y dañosa a las Republicas. De mas de que la que no es en esse estado honesta, es aleuosa, ramera, y vilissimo cieno. Tenga la casada siẽpre ante sus ojos el Angel de su guarda, y compongase como si le viesse presente, como le acõseja S. Pablo: *Velẽs caput suũ propter Angelos*, como lo declara el gran Basilio, diziendo, que la muger casada mientras està delante de su marido, si el es el que deue, harto compuesta està, porque ninguna ay tan atreuida, que delante de el se descomponga. Pero porque no puede estar siempre el marido presente, acudiendo a los negocios de su hazienda y casa, tenga en tal caso la muger presente a su Angel, guarde toda cõposicion y decoro, y honestidad. La muger casada, casera y encerrada la quiere la Escriptura. Psalm. 127. *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ.* Vna muger que no siendo conocida fuera de su casa, ni vista en publico, sea a sus domesticos tan fructifera como la vid, darle ha hijos, que es el primer fructo de la vida actuosa y recogida, adonde de la buena y suaue muger *in lateribus*, en lo mas interior, y secreto de casa, profunda, y secreta, dentro de su casa, no fuera, a modo de las impudicas, que suelen ser instables y vagas. Prouerbiorum 7. *Latera domus*

Heb. 13.4.

Rom. 11.6 *Basi. lib. de Ver. Virg.*

Ps. 127.

Prou. 7.

mus, es lo secretissimo, y encerradissimo de casa, como leemos en el Hebreo, *Ionas descenderat ad latera nauis*, a lo interior de la naue, como doctamente puso el Latino interprete, profundamente dentro de la naue. Estè la casada escõdida en su casa. Quando los Hebreos huuieron de salir de Egypto les dixo Dios: *Postulabit mulier à vicina sua, & ab hospita sua vasa argentea & aurea.* Dixo que la muger casada pidiesse vasos prestados a su vezina y huespeda, porque todo su trato y conocimiento ha de ser de sus puertas a dentro, y a lo mucho con la vezina. Exod. 3. 22. Contentese la casada cõ
Exo. 3. 22. regir su casa, y viuir con vna simple castidad, y casta simplicidad. A esta tal llama la S. Escriptura Iob. 5. 24. *Species domus.*
Iob 5. 24. Ansi porque ella es la mas preciosa alhaja de casa, como porque la tiene toda aseada, y limpia. *Mulieris bonæ species in ornamentum domus suæ.* Pero aduiertan q̃ su hermosura, no es de las encrucijadas, ni calles, ni tal las llama, sino de sus casas, porque su hermosura no ha de ser vista fuera, ni han de agradar a otro que a su marido.

FINALMENTE ansi como la muger honesta es consuelo de su marido, ansi la deshonesta es tormento. Por lo qual los
Terent. Poetas Comicos llamaron a la mala hembra cruz. Teren-
Plaut. cio, *à cruciando*, dize, que se tomò meretrices, y las llamò cruzes, ansi tambien Plauto: *Aliqua mala crux, semper est quæ aliquid petat.* Nunca falta vna mala cruz que os pida algo. Porque la mala muger siempre pide. Y en otro lugar dize, *Quæ te mala crux agitat?* La cruz siempre significa muerte, y no qualquiera, sino larga y atroz, tarda y llena de sentido. Mira que nombre dan a la muger mala.

MARIDOS no seais leones con vuestras mugeres, y vosotras señoras dulçorad vuestra condicion en su amargura. Y
S. Basi. Hexam. ho. 7. todos oid a S. Basilio, que os dize: O maridos amad a vuestras mugeres, y si los negocios os apartan y ponen tierra en medio, reconoced de quando en quando vuestra compañia, y el natural vinculo de leyes y bendiciones a que estais obligados. La viuora mas ponçoñosa que toda serpiente, se casa con la lamprea marina, y quando quiere verla la llama con silbos desde la ribera, y ella sale del golfo, y se junta con el ponçoñoso marido sin miedo. Que quiero deziros en este exem-

exemplo. Que si tu marido es fiero y de asperas costumbres, le suffras, y por ninguna causa rompas las visagras, ni desates los ñudos matrimoniales. Es mal acõdicionado? tratate mal? al fin es tu marido: es duro, desagradable? pero es tu miembro, y el mas noble de todos. Esto digo a la muger. Pero oyga tambien el marido lo que le cumple. El Viuorezno quando llama a su muger vomita el veneno en vna piedra, teniendo veneracion a las bodas, y tu hombre no ablãdas la dureza y fiereza de animo por reuerencia del matrimonio. De otra manera os podra aprouechar el exemplo desta serpiente: aquella junta de viuorezno y lamprea, es adulterio de naturaleza. Aprendan pues de aqui los adulteros a quien son semejantes. Deste grauissimo peccado fue acusada esta muger.

§. IV.

Hæc mulier modo deprehensa est, &c. Disputan algunos, qual peccado es mas graue, el publico, o el secreto? Respondẽ comũmente q̃ el publico, por ser escãdaloso y contagioso; por lo qual se llama en el Psalmo *pestilentia*, y tan graue, que dixo el Señor, que *qui scandalizauerit vnum, &c.* Que no es menester escandalizar el pueblo entero, el colegio y comunidad, para que sea gran delicto; porque basta escãdalizar vno solo, para que le fuera mejor a quien escandalizò echarle con vna piedra de molino al cuello en el mar, que hauerlo hecho. El peccado secreto daña solo a quiẽ le hizo, pero el publico cõ el mal exemplo a otros. Pero sin embargo desto digo, que si hablamos del mal y daño que haze el peccado a quien le comete, y del peligro en que le pone, es peor sin comparacion el secreto que el publico. Y la razon es, porque el secreto es en cierta manera incurable por charidad humana y fraterna, pues no ay proximo que le corrija, y por justicia, porque no ay quien denuncie, no hauiendo quien lo sepa, y assi perseuera mientras que no ay quien le corrija, ni aconseje, como se vio en Dauid, que durò en su culpa hasta que le corrigio Natan. Pero al peccador publico nunca le falta remedio humano, hõbre q̃ con zelo de la honra de su Dios, y de su alma le corrija, o diga a quien pueda atajarle los passos, o el amigo,

Psal. 1. *Mat.* 18.

amigo,o el deudo,o el vezino que lo sabe, porq̃ esto es proprio del mas cercano al delinquente. Sabiamente mandò la ley, que si hallassen en vn campo vn hombre muerto a hierro, y no pareciesse el homicida, midiessen con vna cuerda desde el cadauer,hasta el lugar mas cercano, y los regidores y juezes del, fuessen obligados a hazer aueriguaciones y dili gencias hasta descubrir el matador, porque presume la ley, q̃,naturalmente hablando,han de saber los mas cercanos mas de aquel malẽficio,que los apartados. Claro està que hauiendo vn amancebado en la parrochia y calle de S.Miguel, mas verisimil es saberlo los vezinos que le ven yr y venir, salir,y entrar,que los parrochianos y vezinos de S.Pablo,q̃ no ven nada. Assi lo haueis de hazer con zelo de la gloria y seruicio de Dios,y de la saluacion de vuestro hermano,y assi el peccado publico es remediado. Exemplo teneis en dos fuegos vno en la ciudad,otro en el mõte. Quando se quema vna casa en el pueblo,todos acudẽ a socorrerla, los ministros de justi cia,los carpinteros,y aluañiles, los officiales de los aguatoches,los frayles,y el pueblo todo,tocan campanas, llaman y vienen,y nos derriban,otros acuden con agua,en fin matã el fuego,y atajan el daño. Pero quãdo el leñador y carbonero enciẽde su horno en el monte, y le quita la respiraciõ por todas partes,y le da fuego y mas fuego,toda la leña se abrasa,y buelue en carbones. Assi es el peccado notorio remediado, como incendio publico en la ciudad, el secreto queda sin socorro,como leña abrassada y buelta en carbon para el infierno. Misericordia diuina fue que esta pobre peccadora fuesse cogida en su culpa, para que,aunq̃ con detrimento de la honra,salieſſe della. Verisimil cosa es que no fuera este el postrer peccado si con tan grande ignominia Dios no le abriera los ojos,y truxera al tribunal de Christo,lleno de misericordia. Quando Achan hurtò del saco de Hiericò,contra el vando q̃ mandò echar Dios,la capa de grana,dozientos sicles de plata,la lamina de oro,y Dios se indignò cõ todo su pueblo,echò
Ios.7.19. suertes Iosue, por tribus,por familias, por casas, por personas,y cayò sobre el malhechor. Llamòle en presencia de todo el pueblo,pusole en medio como oy està la adultera,y dixole: *Fili mi da gloriam Deo,& confitere peccatum tuum.* Hijo mio

mio glorifica a Dios por cuya voluntad cayò la suerte sobre ti, confiessa tu peccado a su hõra y gloria, y dale gracias porque te haze tanto bien como descubrir tu culpa, para que la pagues en esta vida. En lo qual dio a entender el S. Iosue, quã gran misericordia de Dios es descubrir el peccado para perdonarle, que encubierto quedarà sin remedio. Desta vsò con la adultera, a quien por medio desta affrenta quiso sanar.

§. V.

Inclinans se digito scribebat in terra. Hecho admirable! de el qual se pueden preguntar tres cosas. Primera, como pudo escriuir con el dedo en tierra pues estaua en el templo, cuyo suelo era enlosado? Segunda, a q̃ proposito escriuio? Tercera, que escriuio? Digo a lo primero, q̃ pudo escriuir sobre losas no formando caracteres, pero significando algo, como suelen los mudos escriuir en el ayre con las manos, y los que hablan con ellos con los dedos, donde aunque huyen las letras, queda el sentido dellas en el alma: o pudo escriuir y señalar en el poluo que estaua sobre las piedras.

A la segvnda, que a que proposito escriuio? Digo, que depende de la resolucion de la tercera, porque si se puede aueriguar que escriuio, no serà difficultosa cosa conjecturar a que fin escriuio. Porque si escriuio algo tocante a Escribas y Phariseos, sin duda quiso diuertirlos de la acusacion de la adultera, a la de sus hechos y conciencia. Puedese dar otra causa desta su escriuir probable, que no pretẽdio en este hecho otra cosa mas q̃ disimular y declinar el arbitrio que le dauan del adulterio, como quien se mostraua occupado en otra cosa, y metido en otro pensamiento mas profundo, sin tener lugar de atẽder a sus vanas falacias. Anssi lo siente Beda, y Euthymio añade hauer sido vso y costumbre, que los que no querian dar respuesta, a quien le preguntaua importunamente cosas impertinentes, o indignas, ponerse a escriuir en tierra. Esto dize el, aunque yo no me acuerdo hauer leydo jamas tal costũbre. S. Aug. piensa que en esta escriptura quiso mostrarles que ellos hauian de ser escriptos en la tierra, no en el cielo. *Beda in Cõ.* *Eut. in Cõ.* *Aug. 4. de cõs. Euãg.*

A la

Amb.li.7. epist.58. Hiere.22. 30. Amb.li.9. epist.76. Hier.li.2. cõt. Pelag. S.Thom.in Comm.

A LA TERCERA, que escriuio? dize Ambrosio, no la sentencia de la adultera, sino de los acusadores. *Quid scribebat nisi illud propheticum. Terra scribe eos abdicatos.* Y en otro lugar dize, q̃ escriuio aquello proprio que les hauia dicho. Tu que ves la pajuela en el ojo de tu hermano, no ves la viga en el tuyo. Hieronymo, Que escriuio los peccados de los acusadores, y de todos los mortales. Otros, que lo mismo escriuio, que luego dixo de palabra: *Qui sine peccato est vestrũ, &c.* En esta sentencia viene S. Thomas, auctor de graue juyzio. A mi me parece biẽ lo q̃ algunos dixerõ: Que realmente no escriuio cosa significatiua, que se pudiesse leer, ni formò ciertos caracteres, sino que delineò letras y figuras inciertas, sin sentido, ni significacion, quales suelen hazer los muy pensatiuos. Y esto deuieron de tener por cierto y llano todos aq̃llos Auctores, que no declaran lo que escriuio, porque en callarlo dan a entender que no escriuio cosa de consideracion,

August. Bed. Rupert. Euthym.

August. Beda, Ruper. Euthym. Pareceme buena sentencia. Porque si escriuiera algo que pudieran leer los Pharisеos, no le apretaran para que respondiera a la question propuesta; especialmente si la escriptura les tocara a ellos, mas mouieran nueuo pleyto sobre ella. De mas de esto, si la primera vez huuiera escrito alguna cosa de importancia, no se inclinara segunda vez, despues de hauer respondido por escrito la primera. De mas de esto, si escriuiera algo que fuera de sustancia, no lo passara en blanco el diligentissimo Euangelista. De ingenio sobrio es contentarse con esta sentencia.

Cum autem perseuerarent. Hazen instancia los acusadores, piden sentencia, como diziendo, los acusadores son graues, sabios, el lugar proprio templo de verdadera religiõ, el juez supremo inapelable, el reo la muger, la ciẽcia cierta, *modo deprehensa est*, la sentencia de la ley clarissima, no ay necessidad de estudiarla. De manera que el delicto es graue, inexcusable, los delatores sufficiẽtes, el lugar proporcionado, el juez competente, ordinario, el reo conuẽcido, el delicto notorio, la ley clara, no se que falta para dar sentencia y executar justicia, y con todo esso el bendito IESVS no se resuelue, ni condena la peccadora, inclinase a escriuir, pero no pudiẽdo

espe-

esperar la passion de los acusadores, *cum perseuerarent erexit se*, endereçose el Señor, dexò de hazer lo que hazia para hazer esto, y el que se inclinò para perdonarlos con aquel escriuir dissimulado, compelido para dar sentencia, leuãtase para herir de agudo a los que hasta aqui hauia suffrido y perdonado. *Qui sine peccato est vestrum, &c.* Prudentissima respuesta, ni contraria a la ley, ni agena de clemencia, con que por via de clemencia, sin offensa de la ley confunde a los malignantes. No cae en el lazo que le armaron, pero los que le armaron, porque no creyerõ que era libre de todo lazo cayerõ en el. Pues que responde el Señor IESVS? (dize S. Augustin) que *August.* responde la verdad? que responde la sabiduria? que responde la justicia misma, a quien se parejaua la calumnia? No dize, no la apedreis, por no mostrarse contrario a la ley, ni quiera Dios que diga apedrealda, porque no vino a destruir lo que *Luc. 9. 10* hallò, sino a recoger lo perdido. Pues que respuesta da? tan llena de justicia, como de misericordia: *Qui sine peccato, &c.* Hasta aqui es de Augustino. En lugar de aquello *sine peccato*, està en el Griego *anamartitos*, y tiene dos sentidos, vno propriissimo, el que es impeccable: otro, el que no tiene pecado, pero puede peccar, como dize Hieron. Algunos lo to- *Hier. li. 2.* mã en el primer sentido, como si amonestara Christo a estos *cõt. Pelag.* acusadores, que se acordassen de su propria flaqueza, y condicion, y desistiessen de la acusacion de la adultera, porque aũque no eran adulteros, ni tenian semejantes culpas, erã hombres que podian a vezes caer en semejantes hoyos, por tanto que hiziessen cõ la peccadora, lo que ellos hallados en semejante delicto querrian se hiziesse con ellos. Estos auctores juzgan demasiado de bien de Escribas y Pharisеos. Mas agudamente los tocò Christo, y no solamente les dixo, que podian peccar, cosa natural a todos los hombres, ni solamẽte que eran peccadores, porque tenian muchos peccados, cosa tambien comun a todos, sino que eran hypocritas, que estãdo llenos dentro de muchas culpas, querià parecer fuera santos y religiosos, que con zelo de ley y religion querià apedrear la adultera, como en otra parte los comparò a sepul- *Matt. 23. 27.* cros blanqueados. Punge la herida de su conciencia, diziendo: *Qui sine peccato, &c.* mostrando tenian ellos no menos

peccados. Mas esto mismo dize tan prudentemente que no parece que se lo dize el, sino su conciencia a cada vno, y assi remitiendolos a ella, como si el lo ignorara, haze a cada vno juez de si mismo: *Qui sine peccato, &c.* Parece que por vn derecho natural, el que acusa y condena a otro, ha de estar libre de aquel, y de otro semejante crimen. Por ventura permite ley que vn lobo deuore a otro? vn maluado apedree a otro? porque ha de apedrear a otro, y no a si mismo?

Et iterum se inclinans. Da lugar a la verguença y confusion de los Escribas y Pharisеos, y para q̃ no la tenga cada vno de boluer las espaldas se inclina segunda vez, como dizen Hieronymo, y Augustino. Y que este fuesse el fin de inclinarse aora, mostrolo el effecto, porq̃ luego se fueron vno por vno: aunque esta fuga no la causo la palabra exterior sola, sino la virtud de Christo, que despertò sus conciencias, y puso en ellos temor y verguença. Començaron los viejos (dize Ambrosio) porque tenian mas peccados, como mas viejos, o porque entendieron primero la palabra de Christo, como mas prudentes, y començaron a llorar sus peccados, los que vinierõ por acusadores del ageno. *Fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas.* Quedò Christo solo con la muger, no tan solo que no huuiesse testigo como pensò y murmurò vn herege, cosa por cierto increyble: lo vno, porque no se deshizo el auditorio de su sermon, a quien no tocaua su respuesta: lo otro, porque quando no quedaran otros oyentes, no faltaran los Apostoles y discipulos, porque como le dexaran predicando los que nunca le dexauan? Item si quedò del todo solo, como dize el Euangelista que la muger quedò *in medio*? En medio de quien si estaua solo Christo? De manera que las mismas palabras del Euangelista enseñan claramente, que no quedò solo con la muger: solos Escribas y Pharisеos se fuerõ vno tras otro. Y quedar solo ha se de entender sin acusadores, solo sin persona a quiẽ tocasse aquel juyzio, porque no quedaron mas que el juez, y la rea, Christo, y la adultera: pero los oyẽtes quedarõ, y en medio dellos la adultera, q̃ no huyò, porq̃ sintio el fauor de Christo. Demos q̃ Christo q̃dara solo, por ventura por esso hauia de murmurar el herege? pues los discipulos en caso semejante, como cuenta el mismo Euan-

Hiero. l. 2. cõt. Pelag. Aug. tract. 33. in Io.

Amb. epis. 58.

Euangelista, no osaron preguntarle, porque o que hablaua con muger. Aqui habla en el templo, alli en vn campo, alli solo, pero aqui en presencia de muchos, aqui y alli para remedio destas peccadoras; solo o acompañado, a nadie pudo parecer mal, sino a vn deshonestissimo herege, cuyas vanidades y locuras quedaron en sus libros mismos, como en processos de sus culpas: y esta fue la mayor de todas. *Ioan.4.*

§. VI.

QVAN justo, quan sabio despidiente. *Qui sine peccato est vestrum, &c.* Leuantase Christo para dar a entender que està en pie para defender los suyos, y dize: *Qui sine peccato, &c.* Dura palabra esta, principalmẽte para los predicadores que nos subimos aqui para tirar piedras, al carnal, al logrero, y tahur. Mira que en el nombre de Dios te tiro carnal esta piedra, q̃ *adulteri regnum Dei non consequentur.* Y aunque el predicador peccador no tiene libertad, yo te tiro esta. Guardate de las piedras del infierno, que son duras, que las del pulpito blandas son. Quedan se los Phariseos confusos por esto que les dixo; y por ventura por lo que les escriuio: y porque les truxo a la memoria sus peccados. Y pareciendoles que todos los hauian conocido llenos de verguẽça, se salẽ vno a vno del tẽplo sin quedar ninguno. Dales Christo a entender, que lo q̃ escriue aora està escripto en el libro del cielo, en el de la casa de Dios, y que al tiempo del castigo boluera a ver el libro. Creed que no haueis dicho palabra, ni pensado liuiãdad, que no estè escripta en el libro de cuentas de Dios. En el primero de los Reyes dize Dios a Saul: *Recensui quæcumque fecit Amalech Israel.* He dado vna buelta al libro de cuentas, y he visto que ha de ser Amalech castigado, porque quando venia mi pueblo de Egypto mataron a los cansados y hambrientos, que desfalleciendo se quedauan los postreros, y por otras guerras y contradicciones que le hizieron. Ve a ellos, y assuelalos, no la perdones a nadie, porque aunque ellos no cometieron este peccado, que ha que passò muchos años, sino sus padres, ellos han cometido otros, y con pena temporal es justo que los hijos sean castigados por los peccados de *Ad Galat. 5.21.* *1.Reg.15.*

sus padres. Y pues se nos ha de tomar esta cuenta, honra se
Dan. 5. 25 les ha hecho a estos en auisarles aqui. Acuerdate de aquella
historia de Balthasar. Vio vna mano que escriuia, comẽço a
temblar, dize la Escriptura que se daua vna rodilla con otra:
llegan Nigromanticos y Doctores, nadie puede conocer los
characteres, porque nadie conoce las letras del libro de Dios
sino el q̃ las trata: como las quentas y libros de vn mercader,
no las conoce sino quiẽ las trata. Entra Daniel Propheta, y di
ze: Balthasar llegado ha tu castigo, y tus maldades son cũplidas, Dios castigò a tu padre, y tu no quisiste rẽdirte a el, y has
beuido en los vasos del tẽplo: sabete q̃ en essas letras está es-
cripto MANE, &c. q̃ declarà la saña y castigo de Dios, MANE
quiere dezir *numerauit*, cõtada tiene Dios, y tassada tu vida, y
mañana acabaràs. TETHEL. *Appensus es in statera, & inuentus es minus habẽs.* PHARES *diuisum est regnũ tuum.* Yo te lo quitarè, y darè a otro. Pesadas tengo tus cosas, y las de los tuyos. Lo segundo, no hallo que estan en fil: no estan como deuen. Lo tercero, *Diuisum*, &c. Ea hermanos que està pesada vuestra vida, y la vanidad de vuestra cabeça. Pesada tiene Dios la vida del official, y del señor, y a todos nos halla faltos: en todos halla que no hazemos lo que deuemos. O quanta soberuia ay en este tiẽpo! quantos latrocinios! quantas malas mugeres! Por esso dize *diuisum est*. Sentenciada està tu anima para los infiernos: porque en esta vida viuiste mal. Dios daldes a entender su maldad, y su mala vida. La mano escriue, sentenciados estan estos carnales, porque està sus animas endurecidas, y no tengo yo espiritu para darselo a entẽder. Vntadme Señor la pluma con vuestra sangre, y es-
Ps. 44. criuire *tanquam calamus scribæ*. Ea hermanos llegaos a Dios, y rendios a el. Y venid con las manos atadas, y pedidle misericordia, pues veis en esta muger quan benigno se muestra con el peccador humilde. O suauidad bastante a atraer los mas apartados peccadores, que sean Christianos, que sean Gentiles! *Pacem his qui longè, & pacem his qui propè.* *Vnguen-*
Cant. 1. *tum effusum (vocatur) nomen tuum.* Quando heziste aquellas marauillas en Egypto, para dar libertad y remedio a tus hijos, bolò la fama de cosas tan estupendas, olieron tu nombre las extremas naciones. Dizese publicamente que tu eres vn-

vnguẽto, que de ordinario se derrama y diffunde, cuyos suauissimos olores manan y se estiendẽ muy lexos. Y esta es la gracia de vn suaue vnguẽto comunicarse. Quando el vnguẽto està en la buxeta no comunica su fragrancia; mas quando se derrama esparzese por por todas partes. *Ideo adolescentulæ dilexerunt te.* Lexos estaua Ietro suegro de Moysen, pero atraido con el rumor de tus cosas se conuirtio a tu Fè. Lexos Raab la peccadora, y al olor de tus grandezas professò que eres Dios del cielo, y de la tierra. Lexos la peccadora de la ciudad, quando oliò tu suauidad, y como a vnguento derramado offrecio sacrificio de vnguento vertido, y de lagrimas, como de agua de Angeles. O Christo vngido! o vnguento! o por hablar mas propriamẽte cõ aql tu discipulo amado, *Vnctio.* Vnciõ. Vngido por razõ de essa naturaleza humana, cõ olio de alegria sobre todos los otros de Espiritu sancto, y de sus virtudes y gracias. *Vnguentum effusum.* Gracia vertida, y copiosa que largamente se distribuye, es tu nõbre, o Christo. Ansi eres en todo el mundo nombrado y celebrado. No solo para ti estàs lleno de gracia y dotes, sino tambien para nosotros, por lo qual no te llaman vnguento solamente, sino *effusionis*, o *effusum*, vertido en otros. *Ideo adolescentulæ.* Por tanto las virgines y donzellas con ambicion de tu amistad, dexando todos los deleytes y vanidades del mundo, y de todas las cosas exteriores te buscan. Si estas te buscan, quanto mas razon es que te busquen los que tienen mas necessidad de tu balsamo, y vnguento. Danos Señor buen sentido de tus olores, para que con el corramos en pos de ti, y contigo, con tu gracia. 1. *Ioan.* 3.

LAVS DEO.

EN SALAMANCA,

En la Imprenta de Artus Taberniel.

Año M. DC. III.

ESTANTE 4.°
Tabla 8.ª
N.° 4

4




42
57
7.392